

الاول
من روح البيان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي اظهر من نسخة حقائقه الذاتية السكاية نقوش العوالم والاعلام واخرج من نون الجمع الذاتي انواع الحروف والكلمات والكلام انزل من مقام الجمع والتنزيه قرآنا عريبا غير ذي عوج وجعله معجزة باقية على وجه كل زمان ساطعة البراهين والحجج والصلاة والسلام على من هو فاتح باب الحضرة في العلم والعين واليقين سيدنا محمد الهادي كان نبيا وادام بين الماء والطين وعلى آله واصحابه المتخلفين بخلق القرآن ومن تبعهم باحسان الى آخر الزمان (وبعد) فيقول العبد الفقير سمي الذبيح الشيخ اسماعيل حتى الناصح المهاجر كلام الله من قن الغدايا والعسلها والهواجر لما اشار الى شبي الامام العلامة واستاذي الجهد الفهمه سلطان وقته ونادرة زمانه حجة الله على الخلق بعلمه وعرفانه مطلع انوار العناية والتوفيق وارث اسرار الخليلي على التحقيق المشهود له بسر التجديد في رأس العقد الثاني من الالف الثاني معدن الالهام الرباني السيد الثاني الشيخ الحبيب النسيب سمي ابن عفان نزيل قسطنطينية امده الله وامدنا به في السير والعالية بالنقل الى برج الاولياء مدينة بروسانيت عن تطاول يد الضراء والبوسا في العشر السادس من العشر العاشر من العقد الاول من الالف الثاني ولم اجد من الوعظ والتذكير في الجاسع الكبير والمعد المنبر الشهير وقد كان مني حين اتواء الاقامة ببعض ديار الروم بعض صحائف ملتقة من صحائف التعاسير وادوات العلوم مستحالة على ما يزيد على آل عمران من سور القرآن لكنهم مع الاطناب الواقع فيها كانت متفرقة كايادي سبا جزؤها حوته الدبور وجزؤها حوته الصبا اردت ان اخلص ما فرط من الالتقاط واخلص الاوراق المتفرقة من مساحات الالتقاط والحروف والنقاط واضم اليها بهذا ما سخر لي من المعارف واجعله في سمط ما انظمه من اللطائف واسرد بأمثلة البراعة ثم ان كنت قليل البضاعة قصير الباعه ما يليه الى آخر النظم الكريم ان اميلني الله العظيم الى قضاء هذا الوطر الجسد وايض للناس قدرا من حرته بين الاسابيع والشهور ووافرته بالتسويد اثناء السطور ليكون ذكر الاخرة يوم لا ينفع مال ولا بنون وشفيعا لي حين لا يجدي نفعا غير الصاد والنون واسأل الله تعالى ان يجعله من صالحات الاعمال وخالصات الانوار وباقيات الحسنات الى آخر الاعمار فانه اذا اراد بعد خيرا حسن عمله في الناس واهله لخيرات هي بمنزلة العين من الراس وهو الفيض (اعوذ بالله من الشيطان الرجيم) اهل ان الحسنة في التعمود الاستيذان وقرع الباب لان من اتى باب ملك من الملوك لا يدخل الا باذنه وكذلك

من اراد قراءة القرآنة انهما يريدان الدخول في المناجاة مع الحبيب فيصاح في طهارة القلب انه قد نجس بفضول
لكلام واليهتان فيطهره بالتعوذ قال اهل المعرفة هذه الكلمة وسيلة المتقربين واعتصام الخائفين وعين
المجرمين ورجى الهالكين وبواسطة المحبين وهو امثال قول رب العالمين في سورة الفلق فاذا قرأت القرآنة
فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم فالاستعاذة مقدمة على القرآنة عند عامة المسلمين وقولهم الجزاء متأخر
عن الشرط فيلزم ان يؤخر الاستعاذة قلنا المعنى اذا اردت القرآنة وهو تأويل شائع جارح للحقيقة العرفية
ثم المختار قول الجمهور وهو اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهو ثابت رواية وفي الحديث هكذا اقرأني جبريل
ان القلم عن اللوح المحفوظ وان كان استعذ بالله اوفق دراية لمطابقته المأمورة في قوله فاستعذ واول ما نزل
به جبريل عليه السلام على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الاستعاذة وبسبب قوله تعالى اقرأ باسم ربك (اعوذ)
بمعنى التحني بنه مخواهم او استعصم نكاهم دأست مخواهم واستخيرا ما من مخواهم واستعين يارى مخواهم
او استغيت فرياد مدد مخواهم والعود والعبادة مصدران كاللؤذ واللياذ والصوم والقيام وقول القائل اعوذ
اخبار عن فعله وهو في التقدير سؤال الله عز وجل من فضله اى اعذنى يارب وفي العدول الى لفظ الخبر فائدة
التفاوت بالوقوع كانه وقع الاعادة في خبر عن مطاوعه وسره ما في التفسير الكبير ان بين الرب وعبد عهد اقال الله
اوفوا بعهدى اوف بعهدكم فكانه يقول انا مع تقص البشرية وفيت بعهد عبوديتي وقلت اعوذ بالله
واستغفر الله فانت مع كمال الكرم والفضل اولى ان تنق بعهد الربوبية وتعيذنى (بالله) مذهب اهل الحقائق فيه
عدم الاشتقاق لانه لا سبيل الى كنه معرفته ولذا قال السعد التفتازانى في حواشى الكشف اعلم انه كما تحثرت
الاوهام في ذاته وصفاته فكذلك في اللفظ الدال عليه من انه اسم اوصفة مشتق او غير مشتق علم او غير علم الى غير ذلك
قال مولانا جلال الدين قدس سره ذات او اردت صور كنج كو نادرا يدوت صور مثل او واعلم ان كلمات
الاستعاذة ثلاث صفاتية وافعالية وذاتية كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم اعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك
من عقوبتك واعوذ بك منك فاختر اسم الجلالة الجامع لتتناول عبارة الاستعاذة انواع الاستعاذة قال
في التفسير الكبير الشرور اما من الاعتقادات ويدخل فيها جميع المذاهب الباطلة وعقائد فرق الضلال الاثنتين
والسبعين فرقة واما من الاعمال البدنية فمنها ما يضر في الدين وهو منهيات التكليف وضبطها كالتعذر ومنها
ما ضره لافى الدين كالامراض والالام والحرق والغرق والفقر والعوى والزمانة وغيرها من البليات والنوازل
ويقرب ان لا يتناهى فاعوذ بالله يتناول الاستعاذة من كلها فعلى العاقل اذا اراد الاستعاذة ان يستحضر هذه
الاجناس الثلاثة وانواعها المتناولة فاذا عرف عدم تعاضدها عرف ان قدرها خلق لا ينفى بدفعها فخلط عقله
ان يقول اعوذ بالله القادر على كل المقدورات من جميع المخاوف والآفات قبل كل العلوم في الكتب الاربعة
وعلموه في القرآنة وعلموه في الفاتحة وعلموه في البسملة وعلموه في الباء ففي التفسير الكبير لان المقصود
من العلوم وصول العبد الى الرب فباء الاصاب في بالله تلصقه اليه وسيجى امر الالباء في البسملة ان شاء الله تعالى
(من الشيطان) اى المبعوث من رحمة الله تعالى عن ابن عباس رضى الله عنه لما عصى لعن وصار شيطانا فدل على
انه انما سمى بهذا الاسم بعد لعن الله واما قبله فاسم عزائيل وانا تامل وانما لم يتبدل الى تماذ منه بشئ من قبائحه
ومضاره كالهزم واللمز والامس والوسوسة والتزعة وغيرها لذهب الهمة كل مذهب ليستعاذ من شره عموما
قال في روضة الاخيار الشياطين ذكور واناث يتوالدون ولا يموتون بل يخلدون والجن ذكور واناث
يتوالدون ويموتون والملائكة ليسوا بذكور واناث ولا يتوالدون ولا ياموتون ولا يشربون فثبت بهذا
ان للشيطان والجن حقيقة ووجودا ولم ينكر الجن الا شرذمة قليلة من جهال الفلاسفة والاطباء ونحوهم
(حكى) ان الامام الغزالي محي السنة كان مفتى الثقيلين فسألهم يوما عن الحوادث قالوا ان الزمخشري صنف
كتابا في التفسير وبلغ الى النصف فطلب منهم ان يأتوا به فاقوه فكتب جميع ما لقيه ثم ولىوا النسخة في مكانها
فلما جاء الزمخشري اليه اراه اياه فتعجب الزمخشري وتحمير وقال ان قلت هو لى وانا خبأته وما اطلع عليه احد غيرى
فن اين جاء هذا وان هو لغبري فالتوارد في اللفظ والمعنى والوضع والترتيب في هذا القدر من الكتاب لا يقبله العقل
قال الامام هولاء وقد وصل اليها من ايدى الجن وكان الزمخشري ينكر الجن فظهرت في مجلسه ولا يلزم من هذا
علم الجن بالغييب كما لا يخفى قال تعالى تبين الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين ثم حقيقة

عندهم لم يقل بالمجردات هي اجسام هوائية وقيل بآرية وقادرة على التشكل بأشكال مختلفة كصور الحيات
 والعقارب والكلاب والابل والبقر والغنم والخيول والبغال والحمر والقطير وبني آدم لهم عقول وافهام تقدر على
 الاعمال الشاقة كما كانوا يعملون لسليمان عليه السلام المحارب والتمثيل والجفان والقدرور وعند من قلل بها
 مجردات ارضية سفلية وذلك لان مجردات اعنى الموجودات الغير المحيضة ولا الحالة في التخصيص اما عالية مقدسة
 عن تدبير الاجسام وهم الملائكة المقربون ويسمى المشائون عقولا والاشراقون انوارا عالية قاهرة او متعلقة
 بتدبيرها ويسمى المشائون نفوسا سماوية والاشراقون انوارا مبدرة وامر فيها حلة العرش وهم الان اربعة
 ويوم القيامة ثمانية ثم الحافون حوله ثم ملائكة الكرسي ثم ملائكة السموات طبقة طبقة ثم ملائكة كرة الانوار
 والهواء الذى في طبع النسيم ثم ملائكة كرة الزمهرير ثم ملائكة البحار ثم الجبال ثم الارواح السفلية المتصرفة
 في الاجسام النباتية والحيوانية وهذه قد تكون مشرقة الهية خيرة وهى المسماة بصالحى الجن وقد تكون
 كدرة شريرة وهى الشياطين كذا في تفسير الفاتحة للقرارى والظاهر ان المراد بالشيطان ابليس
 واعوانه وقيل عام في كل تمردات مضل عن الجادة المستقيمة من جن وانس كما قال الله تعالى شياطين
 الانس والجن (الرجيم) اى المرمى من السموات بالقاء الملائكة حين لعن او المرمى بشبه السماء اذا قصدها
 وهذه صفة مذمومة للشيطان وله في القرءان اسماء مشثومة وصفات مذمومة فاجمع مساويه هو الرجيم
 لانه جامع لجميع ما يقع عليه من العقوبات فلذلك خص به الابداء من بين تلك الاسماء والصفات يقال
 ظهور حقيقة الاستعاذة لا يمكن بمجرد القول بل لابد من حضور القلب وموافقة القول بالحال والفعل
 وان لا يقول لسانك ما عوذ بالله وفعلك وحالك اعوذ بالشيطان وذلك بمشاركة النفس مع الشيطان في ارتكاب
 المعاصي والطغيان واستعاذة العارف من رؤية غير الله تعالى وحجاب الكثرة فان الشيطان يهرب من نور العارف
 (حكى) ان اباسعيد الخراز قدس سره رأى ابليس في المنام فاراد ان يضربه بالعصا فقال يا اباسعيد انا لا اخاف
 من العصا وانا لا اخاف من شعاع شمس المعرفة اذا طلعت من سماء قلب العارف قالوا في الاستعاذة من الشيطان
 اظهار الخوف من غير الله وهو يخل بالعبودية قلنا اتخذ العدو وعدا لتحقيق المحبة والفرار من غير الله الى الله
 تنبيه للعبودية والامتنال لامر الله تقديم للطاعة والخوف من لا يخاف الله اظهار الله للمسكنة كما قيل اخاف من
 الله اى من عذابه وغضبه واخاف من يخاف الله اى من سوء دعائه واخاف من لا يخاف اى من سوء افعاله
 قال المولى جلال الدين قدس سره * آدمى رادشمن بنهان بسيست * آدمى باخذرعاقلى كسيست *
 وفي التفسير الكبير ان اعوذ بالله رجوع من الخلق الى الخالق ومن الحاجة التامة لنفسه الى الغنى التام
 بالحق في تحصيل كل الخير ودفع كل الافات فقيه سرفقروا الى الله وان فيه دلالة ان لا وسيلة الى القرب
 من حضرة الرب الا بالهز والهز منتهى المقام قال الحسن من استعاذ بالله على وجه الحقيقة وهو ما يكون
 بحضور القلب جعل الله بينه وبين الشيطان ثمانية حجاب كل حجاب كابين السماء والارض وعن ابن عباس
 رضى الله عنه قال خرج النبي عليه الصلوة والسلام ذات يوم من المسجد فاذا هو بابليس فقال له النبي ما الذى
 جاء بك الى باب مسجدى قال يا محمد جاء بي الله قال فلم ذا قال اتسألنى عما شئت فقال ابن عباس رضى الله عنه
 فكان اول شئ سألته الصلاة فقال له يا ملعون لم تمنع امتى عن الصلاة بالجماعة قال يا محمد اذا خرجت امتك
 الى الصلاة تأخذنى الحمى الحارة فلا تدفع حتى يتفرقوا وقال عليه السلام لم تمنع امتى عن العلم والدعاء قال عند
 دعائهم بأخذنى الصمم والعمى فلا تدفع حتى يتفرقوا وقال عليه السلام لم تمنع امتى عن القرءان قال عند
 قرءاتهم اذوب كالرصاص قال لم تمنع امتى عن الجهاد قال اذا خرجوا الى الجهاد يوضع على قدمي قيد حتى
 يرجعوا واذا خرجوا الى الحج اسلسل واغلغل حتى يرجعوا واذا هموا بالصدقة يوضع على رأسي المناشير
 فتشترى كما ينشر الخشب والشيطان مسلط على طبيعة بنى آدم بالاكل والشرب فاذا تر كهما الانسان فقد
 اجتهد في قطع شهوة البطن وشهوة الفرج فلا يكون اذا مداخله للشيطان اصلا واما النفس فبسبب اصلاحها
 هو الصلوات الخمس لان فرضيتها اصلاح النفس لان فيها تذلل لابل في طبقات بعقد اليدين بى الملك الاعظم
 وبالركوع له وبالسجود فالنفس تصلح بالخضوع والخشوع والتذلل قال وهب بن منبه لما خرج نوح من السفينة
 جاء ابليس عليه اللعنة فقال نوح يا عدو الله اى اخلاق بنى آدم اعون لك ولجنودك على ضلالتهم وهلاكهم

قال ابايس اذا وجدنا من بنى آدم شعما جربا حشودا جبارا عمو لا تلتفتنا تلقف الكرة فان اجتمعت فيه
هذه الاخلاق سمينا شيطانا مريدا لان هذه الاخلاق من اخلاق رؤس الشياطين وفي الخبر ان ابليس عليه
اللعنة يرفع الدنيا كل يوم في حديه فيقول من يشتري ما يضره ولا ينفعه ويهمه ولا يسره فتقول اصحاب الدنيا
نحن فيقول لا تهملوا فانها عيوبه فيقولون لا بأس به فيقول تمنها ليس بدراهم ولا ذنانير تمنها يصيبكم من
الجنة واني اشتريتها باربعة اشياء بلعنة الله و غضبه وعذابه وقطيعته وبعث الجنة بها فيقولون يجوز لنا ذلك
فيقول اريد ان تترجحوني على ذلك وهو بان توطنوا قلوبكم على ان لاتدعوا ابدا فيقولون نعم فياخذونها
فيقول الشيطان بنست التجارة (قال الحافظ) مجود رستي عهدا زجهان سست نهاد * كنه مجوزه عروس
هزار دامدست (قال الشيخ سعدى) بر مرد شياد دنيا خست * كه مردى جاى ديكر كست *
منه برجهان دل كه يكانه ايست * كه مطرب كه هر زوز در خانه اينست * نه لايق بود عشق باد لبرى *
كه هر يامدادش بود شوهرى * وسئل النبي عليه السلام عن وسوسة الشيطان فقال عليه السلام السارق
لا يدخل بيتا ليس فيه شيء فذلك من محض الايمان وقال علي بن ابي طالب رضى الله عنه القرق بين صلاتنا
وصلاة اهل الكتاب وسوسة الشيطان لانه فرغ من عمل الكفار لانهم واقفوه والمؤمنون يخالفونه ويحاربونه
والمحاربة تكون مع مخالفة حكى ان رجلا من اهل خراسان خرج نحو العراق وكان يتردد الى عالم من علماءها حتى
علمه اربعة آلاف حديث من الحكمة فلما اراد الانصراف الى وطنه استأذن من استاذة فقال له الاستاذ علمك
كلمة خير لك من احاديثك قال وما هي قال هل يكون في خراسان ابليس قال نعم قال وهل يوسوسكم قال نعم
قال وما تصنعون في وسوسته قال نرتد قال ان وسوس ثانيا قال نرتد قال اذا اذاكم عدو الله وشغلكم عن الطاعة
فلا تستغلوا برتوسوسته ولكن كونوا معه كالغريب مع كلب الراعى واستعينوا بالله وانه كلب من الكلاب
عصمنا الله واياكم من كيد وشبهه (بسم الله الرحمن الرحيم) الاصح المقبول عند متأخري الحنفية ان البسمة
آية فذة ليست جزأ من سورة انزلت للفصل والتبرك بالابتداء كما بدئ بذكرها في كل امر ذي بال وهي مفتاح
القرآن واول ما جرى به القلم في اللوح المحفوظ واول ما نزل على آدم عليه السلام وحكمة تأخرها عن الاستعاذة
تقدم التخلية بالمجبة على التحلية والاعراض عما سوى الله على الاقبال والتوجه اليه (بسم الله) كانت الكفار
يبدؤن باسماء آلهتهم فيقولون باسم اللات والعزى فوجب ان يقصد الموحدمعنى اختصص اسم الله عز وجل
بالابتداء وذلك بتقدمه وتأخير الفعل فلذلك قد مر المحذوف متأخرا اى باسم الله اقرأوا وتلو وغير ذلك مما جعلت
التسمية مبدأ له قالوا وادع جميع العلوم في الباء اى بي كل ما كان ويكون ما يكون فوجود الله هو المبدأ وليس
لغيري وجود حقيقي الا بالاسم والمجاز هو معنى قولهم ما نظرت شيئا الا ورأيت الله فيه اوقبله ومعنى قوله عليه
السلام لاتسبوا الدهر فان الدهر هو الله فان قلت ما الحكمة والسرفى ان الله تعالى جعل افتتاح كتابه بحرف
الباء واختارها على سائر الحروف لاسيما على الالف فانه اسقط الالف من الاسم واثبت مكانه الباء في بسم
فالجواب الحكمة في افتتاح الله بالباء عشرة معان احدها ان الالف ترفعها وتكبرها وتطاولا وفي الباء انكسارا
وتواضعا وتساقطا فمن تواضع لله رفعه الله وثانيها ان الباء مخصوصة بالاصاق بخلاف اكثر الحروف خصوصا
الالف من حروف القطع وثالثها ان الباء مكسورة ابدافما كانت فيها كسرة وانكسار في الصورة والمعنى وجدت
شرف العندية من الله تعالى كما قال الله تعالى انا عند المنكسرة قلوبهم من اجلى ورابعها ان في الباء تساقطا
وتكسرا في الظاهر ولكن رفعة درجة وعلو همة في الحقيقة وهي من صفات الصديقين وفي الالف ضدها ما رفعة
درجتها فبانها اعطيت نقطة وليست للالف هذه الدرجة واما علو الهمة فانه لما عرضت عليها النقط ما قبلت
الا واحدة ليكون حالها حال محب لا يقبل الا محبوبا واحدا وخامسها ان في الباء صدق في طلب قربة الحق لانها لما
وجدت درجة حصول النقطة وضعتها تحت قدمها واما فاخرت بها ولا يناقضه الجيم والياء لان نقطهما في وضع
الحروف ليست تحتها بل في وسطهما وانما موضع النقطة تحتها عند اتصالهما بحرف آخر لا يشبهها بالهاء
والشاء بخلاف الباء فان نقطتها موضوعة تحتها سواء كانت مفردة او متصلة بحرف آخر وسادسها ان الالف
حرف علة بخلاف الباء وسابعها ان الباء حرف تام متبوع في المعنى وان كان ظاهرا بصورة من حيث ان موضعه
بعد الالف في وضع الحروف وذلك لان الالف في لفظ الباء يتبعه بخلاف لفظ الالف فان الباء لا يتبعه والمتبوع

في المعنى اقوى ونامنها الباء حرف عاملى ومتصرف في غيره فظهر لها من هذا الوجه قدر وقدره فصطحت للاية آء
 بخلاف الالف فانه ليس بعامل وتاسعها ان الباء حرف **كامل** في صفات نفسه بانه للاتصاق والاستعانة
 والاضافة مكمل لغيره بان يخفف الاسم التابع له ويجعله مكسورا متصفا بصفات نفسه وله علو وقدره في تكميل
 الغير بالتوحيد والارشاد كما اشار سيدنا على رضى الله عنه بقوله انا النقطة تحت الباء فالباء له مرتبة الارشاد
 والدلالة على التوحيد وعاشرها ان الباء حرف شقوى تفتح الشفة به مالم تنفتح بغيره من الحروف الشقوية
 ولذلك كان اول افتتاح همزة الانسانية في عهد انست بركم بالباء في جواب بلى فلما كان الباء اول حرف
 نطق به الانسان ففتح به فقه وكان مخصوصا بهذه المعاني اقتضت الحكمة الالهية اختيارها من سائر الحروف
 فاختارها ورفع قدرها واظهر برهانها وجعلها مفتاح كتابه ومبدأ كلامه وخطابه تعالى وتقدس **كذا**
 في التأويلات الفجمية واسم الله ما يصح ان يطلق عليه بالنظر الى ذاته او باعتبار صفة من صفاته السلبية
 كالقدوس والنبوتية كالعليم او باعتبار فعل من افعاله كالخالق ولكنها توقيفية عند بعض العلماء كما في شرح
 المشارق لابن الملاك ثم المختار ان كلمة الله هو الاسم الاعظم فان سأل سائل ان من شرط الاسم الاعظم ان من دعا
 الله به اجاب واذا سئل به اعطى فحق ندعو به ونسأل فلم نزل الاجابة في اكثر الاوقات قلنا ان الدعاء آدابا وشرايط
 لا يستجاب الدعاء الا بها كما ان الصلاة كذلك فالشرائط اصلح الباطن بالقيمة الحلال وقد قيل الدعاء مفتاح
 السماء واسنانه لقمة الحلال وآخر شرائطه الاخلاص وحضور القلب كما قال الله تعالى فادعوا الله مخلصين
 له الدين فان حركة الانسان باللسان وصياحه من غير حضور القلب ولولة الواقف على الباب وصوت الحارس
 على السطح اما اذا كان حاضرا فالقلب الحاضر في الحضرة شقيع له قال الشيخ مؤيد الدين الجندى قدس سره
 ان للاسم الاعظم الذى اشتهر ذكره وطباب خبره ووجب طيه وحرم نشره من عالم الحقائق والمعاني حقيقة
 ومعنى ومن عالم الصور والانقاط صورة ولقضا اما حقيقة فهي احدية جمع جميع الحقائق الجمعية الكمالية
 كلها واما معناه فهو الانسان الكامل في كل عصر وهو قطب الاقطاب حامل الإمانة الالهية خليفة الله
 واما صورته فهي صورة كامل ذلك العصر وعلمه كان محرما على سائر الامم لمالم تكن الحقيقة الانسانية ظهرت
 بعد في اكل صورته بل كانت في ظهورها بحسب قابلية كامل ذلك العصر لحسب فلما وجد معنى الاسم
 الاعظم وصورته بوجود الرسول صلى الله عليه وسلم اباح الله العلم به كرامته له (الرحمن) الرحمة في اللغة رقة القلب
 والانعطاف ومنه الرحم لانعطافها على ما فيها والمراد بها ههنا هو التفضل والاحسان او ارادتمه بطريق
 اطلاق اسم السجب بالنسبة اليها على مسيحه البعيد والقريب فان اسماء الله تؤخذ باعتبار الغايات التى هي
 افعال دون المبادئ التى هي انفعالات فالمعنى العاطف على خلقه بالرزق لهم ودفع الآفات عنهم لا يزيد في رزق
 المتقى لقبيل تقواه ولا ينقص من رزق الفاجر لقبيل فجوره بل برزق الكل بما يشاء (الرحيم) المترحم اذا سئل
 اعطى واذا لم يسأل غضب وبني آدم حين يسأل يغضب واعلم ان الرحمة من صفات الذات وهو ارادته ايصال
 الخير ودفع الشر والارادة صفة الذات لان الله تعالى لو لم يكن موصوفا بهذه الصفة لما خلق الموجودات فلما خلق
 الخلق علمنا ان رحمة صفة ذاتية لان الخلق ايصال خير الوجود الى المخلوق ودفع شر العدم عنهم فان الوجود خير
 كله قال الشيخ القيصرى اعلم ان الرحمة صفة من الصفات الالهية وهي حقيقة واحدة لكنها تنقسم بالذاتية
 والصفاتية اى تقتضيها اسماء الذات واسماء الصفات وكل منهما عامة وخاصة فصارت اربعا وتنفرع منها الى
 ان يصير المجموع مائة رحمة واليه اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله مائة رحمة اعطى واحدة منها لاهل
 الدنيا كلها واخر تسع وتسعين الى الآخرة يرحم بها عباده فالرحمة العامة والخاصة الذاتيتان ما جاء
 في البسملة من الرحمن الرحيم والرحمة الرحمانية عامة لشعول الذات بجميع الاشياء علما وعينا والرحمية خاصة
 لانها تفصيل تلك الرحمة العامة الموجب لتعيين كل من الاعيان بالاستعداد الخاص بالقبض الاقدس
 والصفاتية ما ذكره في الفاتحة من الرحمن الرحيم الاولى عامة الحكم لترتيبها على ما افاض الوجود العام العلمى
 من الرحمة العامة الذاتية والثانية تخصيصها وتخصيصها بحسب الاستعداد الاصلى الذى لكل عين من الاعيان
 او هم انبياء لانهم انتم الذين يقيمون العامة والخاصة انتهى كلامه قالوا لله تعالى ثلاثة آلاف اسم القى عرفها
 الملائكة لا غير والف عرفها الانبياء لا غير وثلاثمائة في التوراة وثلاثمائة في الانجيل وثلاثمائة في الزبور وتسعة

ونسعون في القرء أن وواحد استأثر الله به ثم معنى هذه الثلاثة الإفهام في هذه الاسماء الثلاثة فمن علمها
 وقالها فكأنما ذكر الله تعالى بكل اسمائه وفي الخبر ان النبي عليه السلام قال ليلة امرني بي الى السماء عرض علي
 جميع الجنان فرأيت فيها اربعة انهار فمنها من ماء ومنها من لبن ومنها من خمر ومنها من عسل فقلت يا جبريل من
 اين تجي هذه الانهار والى اين تذهب قال تذهب الى حوض الكوثر اما ان لا ادري من اين تجي فادع الله تعالى
 ليعلمك او يريك فدعا ربه فجاء ملك فسلم على النبي عليه السلام ثم قال يا محمد غمض عينيك قال فغمضت عيني
 ثم قال افتح عينيك ففتحت فاذا انا عند شجرة ورأيت قبة من درة بيضاء وله اباب من ذهب احمر وقفل لوان جميع
 صفاتي الدنيا من الجن والانس وضعوا على تلك القبة لسكانوا مثل طائر جالس على جبل فرأيت هذه الانهار
 الاربعة تخرج من تحت هذه القبة فلما اردت ان ارجع قال لي ذلك الملك لم لا تدخل القبة قلت كيف ادخل وعلى
 بابها قفل لا مفتاح له عندي قال مفتاحه بسم الله الرحمن الرحيم فلما دفوت من القفل وقلت بسم الله الرحمن
 الرحيم انفتح القفل فدخلت في القبة فرأيت هذه الانهار تجري من اربعة اركان القبة ورأيت مكتوبا على اربعة
 اركان القبة بسم الله الرحمن الرحيم ورأيت نهر الماء يخرج من ميم بسم الله ورأيت نهر اللبن يخرج من هاء الله
 ونهر الخمر يخرج من ميم الرحمن ونهر العسل من ميم الرحيم فعلمت ان اصل هذه الانهار الاربعة من التسمية فقال
 الله عز وجل يا محمد من ذكرني بهذه الاسماء من استك بقلب خالص من رياء وقال بسم الله الرحمن الرحيم سقيته
 من هذه الانهار وفي الحديث لا يرد دعاء اوله بسم الله الرحمن الرحيم وفي الحديث ايضا من رفع قرطاسا من
 الارض مكتوبا عليه باسم الله الرحمن الرحيم اجلاله ولا سمحه عن ان يدنس كان عند الله من الصديقين
 وخفف عن والديه وان كانا مشركين وذكر الشيخ احمد البوني في لطائف الاشارات ان شجرة الهجود تفرعت
 عن بسم الله الرحمن الرحيم وان العالم كله قائم بها جلا وتفصيلا فلذلك من اكثر من ذكرها رزق الهيبة عند العالم
 العلوي والسفلي وكتب قيصر ملك الروم الى عمر رضي الله عنه ان بي صداعا لا يسكن فابعث لي دواء ان كان عندك
 فان اطباء عجزوا عن المعالجة فبعث عمر رضي الله عنه قلنسوة فكان اذا وضعها على رأسه سكن صداعه
 واذا رفعها عن رأسه عاد صداعه فتعجب منه ففتش في القلنسوة فاذا فيها كاعدم مكتوب عليه بسم الله الرحمن
 الرحيم قال الشيخ الاكبر في الفتوحات اذا قرأت فاتحة الكتاب فصل بسماتها معها في نفس واحد من غير قطع
 وعن محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم خالفه جبريل عليه السلام خالفا عن ميكائيل عليه السلام خالفا
 عن اسرافيل عليه السلام قال الله تعالى يا اسرافيل بعزتي وجلالي وجودي وكرمي من قرأ بسم الله الرحمن
 الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب مرة واحدة اشهد واعلى اتي قد غفرت له وقبلت منه الحسنات وتجاوزت عنه
 السيئات ولا احرق لسانه بالنار واجبره من لم يذاب القبر وعذاب النار وعذاب يوم النقيمة والفزع الاكبر وتلقاني
 قبل الانبياء والاولياء اجمعين

(سورة فاتحة الكتاب)

وجه التسمية بفاتحة الكتاب اما لافتتاح المصاحف والتعليم وقرآءة القرء آن والصلاة بها واما لان الحمد فاتحة
 كل كلام واما لانها اول سورة نزلت واما لانها اول ما كتب في اللوح المحفوظ واما لانها فاتحة ابواب المقاصد
 في الدنيا وابواب الجنان في العقبى واما لان افتتاح ابواب خزائن اسرار الكتاب بها لانها مفتاح كنوز لطائف
 الخطاب بانجلاها يتكشف جميع القرء آن لاهل البيان لان من عرف معانيها يفتح بها افعال المتشابهات ويقتبس
 بسننها انوار الايات وسميت بام القرء آن وام الشيء اصله لان المقصود من كل القرء آن تقرر بامور اربعة اقرار
 بالالوهية والنبوة وانبات القضاء والقدر لله تعالى قوله الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم يدل على الالوهية
 وقوله مالك يوم الدين يدل على المعاد وقوله اياك نعبد واياك نستعين على نفي الجبر والقدر وعلى اثبات ان السكل
 بقضاء الله تعالى وسميت بالسبع المثاني لانها سبع آيات اولان كل آية منها تقوم مقام سبع من القرء آن فمن قرأها
 بحملى ثواب قرآءة السكل اولان من فتح فاه بقرآءة آياتها السبع غلقت عنه ابواب النيران السبعة هذه وجوه
 التسمية بالسبع واما بالثاني فلانها تاتي في كل صلاة وفي كل ركعة بالنسبة الى الاخرى والمراد تشفع في كل
 ركعة سورة حقيقة او حكما اولان نزولها مرتين مرة في مكة ومرة في المدينة وسميت بسورة الصلاة وسورة
 الشفاء والشفافية واساس القرء آن والكافية والوافية وسورة الحمد وسورة السؤال وسورة الشكر وسورة الدعاء

لا شتمها عليها وسورة الكز لما يروي ابن الله تعالى قال فاتحة الكتاب كن من كنوز عرشى (الجملة) لا هو
 للهدى الحمد الكامل وهو حمد الله الله اوجد الرسل اوكل اهل الولاية والعموم والاستغراق اى جميع المحامد
 والانتبة للمحمود اصلا والمدوح عدلا والمعبود حقا عينية كانت تلك المحامد وعرضية من الملك او من البشر
 او من غيرهما كما قال تعالى وان من شئ الا يسجد بحمده والحمد عند الصوفية اظهار كمال المحمود وكماله تعالى صفاته
 وافعاله واتاراه قال الشيخ داود القيصرى الحمد قولى وفعلى وحالى اما القولى فحمد اللسان وشاؤه عليه بما اثنى به
 الحق نفسه على اسان انبيائه عليهم السلام واما الفعلى فهو الايمان بالايمان البدنية من العبادات والخيرات
 ابتغاء لوجه الله تعالى وتوجهها الى جنبه الكريم لان الحمد كما يجب على الانسان باللسان كذلك يجب عليه
 بحسب كل عضو بل على كل عضو كالشكر وفقد كل حال من الاحوال كما قال النبي عليه السلام الحمد لله على كل
 حال وذلك لا يمكن الا باستعمال كل عضو فيما خلق لاجله على الوجه المشروع عبادة للحق تعالى واتباع الامره
 لا طلبا لخصم النفس ومرضاها واما الحالى فهو الذى يكون بحسب الروح والقلب كالاتصاف بالكمالات
 العلمية والعملية والتخلق بالاخلاق الالهية لان الناس مأورون بالتخلق باخلاق الله تعالى بلسان الانبياء
 عليهم السلام لتصير الكمالات ملكة نفوسهم وذواتهم وفى الحقيقة هذا حمد الحق ايضا نفسه فى مقامه
 التفصيلى المسمى بالمظاهر من حيث عدم مغايرتها واما حده ذاته فى مقامه الجسمى الالهى قولاه فهو ما نطق به
 فى كتابه وصحفه من تعريفاته نفسه بالصفات الكمالية وفعله هو اظهار كماله الجمالية والجلالية
 من غيبه الى شهادته ومن باطنه الى ظاهره ومن علمه الى عينه فى مجالى صفاته ومحال ولايته اسمائه وحالا
 فهو تجلياته فى ذاته بالفيض الاقدس الاول وظهور النور الازلى فهو الحامد والمحمود جمعاً وتفصيلاً كما قيل
 لقد كنت دهر اقبل ان يكشف الغطا * اخلت انى ذا كركت شاكر
 فلما اضاء الليل اصبح شامدا * بانك مذكور وذكر وذاكر

وكل حامد بالحمد القولى يعرف بمجوده باسناد صفات الكمالات اليه فهو يستلزم التعريف انتهى كلامه والحمد
 شامل للنساء والشكر والمدح ولذلك صدر كتابه بان حمد نفسه بالنساء فى الله والشكر فى رب العالمين والمدح
 فى الرحمن مالك يوم الدين ثم ليس للعبد ان يحمده بهذه الوجوه الثلاثة حقيقة بل تقليداً ومجازاً
 اما الاول فلان الثناء والمدح بوجه يليق بذاته وبصفاته فرع معرفة كنههما وقد قال الله تعالى ولا يحيطون به
 علماً وما قدروا الله حق قدره واما الثانى فكما ان النبي عليه السلام لما خوطب ليلة المعراج بان اثن على قال
 لا احصى ثناء عليك وعلم ان لا بد من امتثال الامر والمهار العبودية فقال انت كما اثنت على نفسك فهو ثناء
 بالتقليد وقد امرنا ايضا ان نحمده بالتقليد بقوله فى الحمد لله كما قال وايقوا الله ما استطعتم كذا فى التأويلات
 النجمية (قال السعدى رحمه الله) عطايت هروى ازو برتم * جكونه بهروى شكرى كنم *
 وذكر الشيخ الامام حجة الاسلام الغزالي رحمه الله فى منهاج العابدين ان الحمد والمذكر آخر العقبان للصبح
 الذى لا بد للسانك من عبورهما ليظفر بمبتغاه فاوّل ما يتحرك العبد اسلوله طريق العبادة يكون بخطرة مماوية
 وتوفيق خاص الهى هو الذى اشار اليه صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم بقوله ان النور اذا دخل قلب العبد
 نفع وانشرح فليل يا رسول الله هل لئلك من علامة يعرف بها فقال التجا فى عن دار الغرور والانابة الى
 دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله فاذا خطر بقلب العبد اول كل شئ ان له منعاً بضروب من النعم
 وقال انه يطالبه بشكره وخدمته فله ان غفلت يزيل نعمته ويذيقه نقمته وقد بعث الى رسولا
 بالمعجزات واخبرني بان لى رباعاً لما قد را على ان يثيب بطاعته ويعاقب بمعصيته وقد امر ونهى فيخاف على نفسه
 عنده فلم يجد فى طريق الخلاص عن هذا النزاع سبيلا سوى الاستدلال بالصنعة على الصانع فيحصل له اليقين
 بوجوده الموصوف بما ذكر فلهذه عقبة العلم والمعرفة استقبلته فى اول الطريق ليكون فى قطعه على
 بصيرة بالتعلم والسؤال من علماء الاخرة فاذا حصل له اليقين بوجوده بعثته المعرفة على التشمير للخدمة
 ولكنه لا يدري كيف يعبد فبتمعلم ما يلزمه من الفرائض الشرعية ظاهراً وباطناً فلما استكمل العلم والمعرفة
 بالفرائض انبعث للعبادة فنظّر فاذا هو صاحب ذنوب كما هو حال اكثر الناس فيقول كيف اقبل على الطاعة
 وانا دهر متلطح بالمعاصى فيجب ان اتوب اليه ليخلصنى من اسرها وانظهر من اقدارها فاصلى للخدمة فيستقبله

ههنا عقبة التوبة فلما حصلت له اقامة التوبة الصادقة بحقوقها وشرايتها نظر لسلوكه فاذا حوله عوانق من
العبادة مجددة به فتأمل فاذا هي اربع الدنيا والخلق والشيطان والنفس فاستقبلته عقبة العوائق فيحتاج الى
قطعها باربعة امور التجرد عن الدنيا والتفرد عن الخلق والمخاربة مع الشيطان والنفس وهي اشدها اذ لا يمكنه
التجرد عنها ولا ان يقهرها بجمرة كك الشيطان اذهى المظلمة والاكلة ولا مطمع ايضا في موافقتها على الاقبال
على العبادة اذهى مجبولة على ضد الخير كالهوى واتباعها له * نعى تازداين نفس سر كس چنان *
كده قش تواند كرتن عنان * كده يا نفس وشيطان برآيد بزور * مصاف يلنسان نياد زبور *
فماحتاج ان يلجمها بلجام التوقى انتقاد فيستعملها في المراد ويعينها عن المفاسد فلما فرغ من قطعها
فاذا عوارض تعترضه وتشغله عن الاقبال على العبادة فنظر فاذا هي اربعة رزق تطلبه النفس ولا بد واخطار
من كل شيء يخافه او يرجوه او يريد او يبكره ولا يدري اصلاحه في ذلك ام فساده والثالث الشدة آث والمصائب
تصب عليه من كل جانب لاسيما وقد انتصب لمخافة الخلق ومخاربة الشيطان ومضارة النفس والرابع انواع
القضاء فاستقبلته ههنا عقبة العوارض الاربعة فاحتاج الى قطعها باربعة بالتوكل على الله في الرزق
والتفويض اليه في موضع الخطر والصبر عند الشدة آث والرضى بالقضاء فاذا قطعها نظر فاذا النفس فائرة كسلى
لا تنشط ولا تنبث تلخير كما يحق وينبغي وانما ميلها الى غفلة ودعة وبطالة بل الى سرف وفضول فاحتاج الى ساتق
يسوقها الى الطاعة وزاجر يزرعها عند المعصية وهما الرجاء والخوف فالرجاء في حسن ما وعد من الكرامات
والخوف من صعوبة ما وعد من العقوبات والاهانات فهذه عقبة البواعث استقبلته فاحتاج الى قطعها بهذين
الذكرين فلما فرغ منها ولم يراع ثقلا ولا شاغلا ووجد باعشا وداعيا فعائق العبادة بلزام الشوق فنظر فاذا تبدو
بعد كل ذلك آفتان عظمتان هما الرياء والحب فتارة يراى بداعته الناس وتارة يستعظم ذلك ويكرم نفسه
فاستقبلته ههنا عقبة القوادح فاحتاج الى قطعها بالاخلاص وذكر المنة فاذا قطعها بحسن عصمة الجبار
وتأيدته حمات العبادة كما يحق وينبغي ولكنه نظر فاذا هو غريق في بحور نعم الله من امداد التوفيق والعصمة
نخاف ان يكون منه اغفال للشكر فيقع في الكفران ويخط عن تلك المرتبة الرفيعة التي هي مرتبة اغذية
الخالصين فاستقبلته ههنا عقبة الحمد والشكر فقطعها بتكثيرها فلما فرغ منها فاذا هو بمقصوده ومبتغاه
فيتنعم في طيب هذه الحالة بقية عمره بشخص في الدنيا وقلب في العقب ينتظر البريد وما خيوما ويستقدر الدنيا
واستكمل الشوق الى الملاء الاعلى فاذا هو برسول رب العالمين يشره بالرضوان من عند رب غير غضبان فينقلونه
في طيبة النفس وتمام البشر والانس من هذه الدنيا الفانية الى الحضرة الالهية ومستقر رياض الجنة فيرى
لنفسه الفقيرة نعيمها ومساكنها عظيما (قال الشيخ سعدى قدس سره) عروسي بود نوبت مامت * كرت نيك
روزى بود خاتمت (قال خسرو عند وفاته) زديا ميرود خيمرو بزي رلب همى كويد * دلم بكرفت
از غربت تمنى وطن دارم (رب العالمين) لما به على استحقاقه الذاتى بجميع المحامد بمقابله الحمد باسم
الذات اردفه باسماء الصفات جمعها بين الاستحقاقين وهو اى رب العالمين كالبرهان على استحقاقه جميع المحامد
الذاتى والصفاتى والديوى والاخرى والرب بمعنى التربية والاصلاح اما في حق العالمين فيرهبهم باغذيتهم وسائر
اسباب بقاء وجودهم وفي حق الانسان فيربى الظواهر بالنعمة وهى النفس ويربى البواطن بالرحمة وهى
القلوب ويربى نفوس العابدين باحكام الشريعة ويربى قلوب المشائقين باداب الطريقة ويربى اسرار المحبين بانوار
الحقيقة ويربى الانسان تارة باطواره وفيض قوى انواره في اعضائه فسبحان من اسمع بعظم وبصر بشحم وانطق
بلحم واخرى بترتيب غذائه في النبات بحبوه وثماره وفي الحيوان بلحومه وشحمومه وفي الاراضى باشجاره
وانهاره وفي الافلاك بنكوا كبه وانواره وفي الزمان بسكونك ونسكين الحشرات والحركات المؤذية في الليالى
وحفظك وتمكينك من ابتغاء فضله بالتماريف اذ يريك كانه لبس له عبد سوا الذوات لا تستخدمه او تستخدمه كان لا
ربا غيره والعالمين جمع عالم والعالم جمع لا واحد له من لفظه قال وهب لله ثمانية عشر الف عالم الدنيا عالم منها
وما العمران في الخراب الا كفسطاط في صحراء وقال الضحك ثلثة ثمانية وستون ثلثة ثمانية منهم - فاة عراة
لا يعرفون خالقهم وهم - شوجهم وستون عالما يلبسون الثياب مزينهم ذو القرنين وكلهم وقال كعب الا - بار
لا يحصى لقوله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو وعن ابي هريرة رضى الله عنه ان الله تعالى خلق الخلق اربعة

اصناف الملائكة والشیاطین والجن والانس ثم جعل هؤلاء عشرة اجزاء تسعة منهم الملائكة وواحد الثلاثة الباقية ثم جعل هذه الثلاثة عشرة اجزاء تسعة منهم الشیاطین وجزء واحد الجن والانس ثم جعلها عشرة اجزاء تسعة منهم الجن وواحد الانس ثم جعل الانس مائة وخمسة وعشرين جزءاً فجعل مائة جزء في بلاد الهند منهم ساطوح وهم اناس رؤسهم مثل رؤس الكلاب ومالوخ وهم اناس اعينهم على صدورهم وماسوخ وهم اناس آذانهم كاذان الفيلة ومالوف وهم اناس لا يطاوعهم ارجلهم يسعون دوال يای ومصيركا هم الى النار وجعل اثني عشر برأينهم في بلاد الروم النمطورية والملاكية والاسيرانية كل من الثلاثة اربع طوائف ومصيرهم الى النار جميعاً وجعل ستة اجزاء منهم في المشرق بأجوج وماجوج وترك وخاقان وترك حدخلج وترك حرز وترك جرجير وجعل ستة اجزاء في المغرب الزنج والزنا والحبشة والنوبة وبربر وسائر كفار العرب ومصيرهم الى النار وبقي من الانس من اهل التوحيد جزء واحد فجزأهم ثلاثاً وسبعين فرقة اثنتان وسبعون على خطرهم هل البدع والضلالات وفرقة ناجية وهم اهل السنة والجماعة وحسابهم على الله تعالى يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وفي الحديث ان بني اسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين فرقة وتفرق اثني على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في النار الا فرقة واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال من هم على ما انا عليه واصحابي يعني ما انا عليه واصحابي من الاعتقاد والفعل والقول فهو حق وطريق موصل الى الجنة والفوز والفلاح وماعدا باطل وطريق الى النار ان كانوا ابا حيين فهم خلود والا فلا (الرحمن الرحيم) في التكرار وجوه احدها ما سبق من ان رحمتي البسمة ذاتيتان ورحمتي الفاتحة صفاتيتان كما لیتان والثاني ليعلم ان التسمية ليست من الفاتحة ولو كانت منها لما ادعاهما لخلو الامانة عن الفائدة والثالث انه نذب العباد الى كثرة الذكر فان من علامة حب الله حب ذكر الله وفي الحديث من احب شيئاً كثرة ذكره والرابع انه ذكر رب العالمين فبين ان رب العالمين هو الرحمن الذي يرزقهم في الدنيا الرحمن الذي يغفر لهم في العقبى ولذلك ذكر بعده ما لك يوم الدين يعني ان الربوبية اما بالرحمانية وهي رزق الدنيا واما بالرحيمية وهي المغفرة في العقبى والخامس انه ذكر الحمد والحمد تنبئ الرحمة فان اول من حمد الله تعالى من البشر آدم عطس فقال الحمد لله واجيب للكمال برحمتك ولذلك خلقك فعلم خلقه الحمد وبين انهم ينالون رحمته بالحمد والسادس ان التكرار للتلميل لان ترتيب الحمد على هذه الاوصاف اشارة علمية مأخذاً بالرحمانية والرحيمية من جملتها لالتفاتهم على انه مختار في الاحسان لا موجب وفي ذلك استيفاء اسباب استحقاق الحمد من فيض الذات برب العالمين وفيض الكمالات بالرحمان الرحيم ولا خارج عنه ما في الدنيا وفيض الانوبة لطفاً ولا جزية عدلاً في الآخرة ومن هذا يفهم وجه ترتيب الاوصاف الثلاثة والفرق بين الرحمن الرحيم اما باختصاص الحق بالاول اوبعمومه اومبجلائل النعم فعلى الاول هو الرحمن بما لا يصد رحمنه من العباد والرحيم بما يتصور صدوره منهم فذا تكلموا عن ذي النون قدس سره وقعت ولولة في قلبي فخرجت الى شط النيل فرأيت عقرباً بعد وقتبعته فوصل الى ضفدع على الشط فركب ظهره وعبر به النيل فركبت السفينة واتبعته فنزل وعدا الى شاب ناظم واذا انفي بقربه تقصده فتواثبوا وتلاذذا وما ناولنا وسلم النائم (ويحكى) ان ولدا الغراب اذا خرج من القشر يكون كلهم حجر ويفر الغراب منه فيجتمع عليه البعوض فيلقمه الى ان ينبت ريشه فعند ذلك تعود الام اليه ولهذا قيل يارزاق النعاب في عشه واما على ان الرحمن عام فقيل كيف ذلك وقيلما يخلو احد بل حاله عن نوع يلوى قلنا الحوادث منها ما يظن انه رحمة ويكون نقمة وبالعكس قال الله تعالى فعبسى ان تذكر هو اشياء الآية فالاول كما قال

ان الشباب والفراغ والجد * مفسدة للمرء اى مفسدة

وكل منها في الظاهر رخصة والثاني لحبس الولد في المكتب وجعله على التعلم بالضرب وكقطع اليد المتأكلة فالابله يعتبر بالطواهر والعاقل ينظر الى السر انما من بلية ومحنة الاوتحتها رحمة ومنحة وترك الخير الكثير للشرب القليل شر كبير فالتكاليف لتطهير الارواح عن العلائق الجسدانية وخلق النار ليعرف الاشراق الى اعمال الابرار وخلق الشيطان لتجزي المخلصين من العباد فشان المحقق ان يبنى على الحقائق كما حضر عليه السلام في قصته موسى عليه السلام مع منكل ما يكره الطبع فتحته اسرار خفية وحكمة بالغة فلولا الرحمة وسبقها لا غضب لم يكن وجود الكون ولما ظهر للاسم المنعم عين واما على ان الرحمن لجلائل النعم فاما اتبعه بالرحيم لدفع

فهم ان يكون طلب العبد الشيء اليسير سيؤاخذ به كما قيل لبعضهم لجنيتك حاجة يسيرة قال اطلب لها زجيلا
يسيرا فكأن الله يقول لواقته صرت على الرحمن لا تحشم عني ولكني الرحيم فاطلب مني حتى شئت انك تعلم ولم
قدرك (قال الشيخ السعدي قدس سره العزيز) محاسن الكسوبرين درنهي * كنه بازيديت
دست حاجت تهي * قال اهل الحقيقة الحضرات الكبار المحضون بالرحمن ثلاث حضرة الظهور وحضرة
البطون وحضرة الجمع وكل موجود فله هذه المراتب ولا يخلو عن حكمها وعلى هذه المراتب تنقسم احكام الرحمة
في السعداء والاشقياء والمنعمين بنعمهم دون ابدانهم كالارواح المجردة وبالعكس والجامعين بين الامرين
وكذا من اهل الجنة من هم سعداء من حيث نفوسهم بعلومهم دون صورهم لكونهم لم يقدموا في الجنة
الاعمال ما يستوجبون به النعيم الصوري وان كان فنزير يسير بالنسبة الى من سواهم وعكس ذلك كالزهاد
والعباد الذين لا علم لهم فان ارواحهم قليلة الخظ من النعيم الروحاني لعدم المناسبة بينهم وبين الحضرات العلمية
الالهية ولهذا لم تتعلق همهم زمان العمل بما وراء العمل بل ظنوه الغاية فوقفوا عنده واقتصروا عليه
رغبة فيما وعدوا به ورغبة مما حذروا منه واما الجامعون بين النعمين تماما فهم الفائزون بالخط الكامل
في العلم والعمل كالرسل عليهم الصلاة والسلام ومن كملت وراثته منهم اعني الكمل من الاولياء (قال المولى
جلال الدين قدس سره) هر كس بوترى پردرد مذهبي * وين كس بوتر جانب بي جانبي (مالك يوم الدين)
اليوم في العرف عبارة عما بين طلوع الشمس وغروبها من الزمان وفي الشرع عما بين طلوع الفجر الثاني وغروب
الشمس والمراد ههنا مطابق الوقت لعدم الشمس ثم اى مالك الامر كله في يوم الجزاء فاضافة اليوم الى الدين
لادنى ملازمة كاضافة سائر الظروف الى ما وقع فيها من الحوادث كيوم الاحزاب ويوم الفتح وتخصيصه
امالته عليه وتحويله اولى ايمان تفرد باجراء الامر فيه وانقطاع العلائق بين الملاك والاملاك حينئذ بالكلية ففي
ذلك اليوم لا يكون مالك ولا قاض ولا مجاز غير واصل المالك والملاك الربط والشدة والقوة فله في الحقيقة القوة
الكاملة والولاية النافذة والحكم الجارى والتصرف الماضى وهو للعباد مجاز اذ ملكهم بداية ونهاية وعلى
البعض لا الشكل وعلى الجسم لا العرض وعلى النفس لا النفس وعلى الظاهر لا الباطن وعلى الحى لا الميت
بخلاف المعبود الحق اذ ليس للملك زوال ولا للملك انتقال وقرآءة مالك بالالف اكثر نوابا من ملك لزيادة حرف
فيه (يحكى) عن ابي عبد الله محمد بن نجيب الطلبي رحمه الله تعالى انه قال كان من عادى قرآءة مالك
فسمعت بعض الإدياء ان ملكا بلغ فترك عادى وقرأت ملك فرأيت في المنام ان قائلا يقول لم نقصت من
حسناتك عشرة اما سمعت قول النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن أن كتب له بكل حرف عشر حسنات
ومحيت عنه عشر سيئات ورفعت له عشر درجات فانتبهت فلم اترك عادى حتى رأيت نائبا في المنام انه قيل لى
لم لا تترك هذه العادة اما سمعت قول النبي صلى الله عليه وسلم ما قرؤا القرآن فمما وعدهم من عظيم ما عظموا
فانت قطريا وكان اماما في اللغة فسأله بين المالك والملاك فقال بينهم ما فرق كثير اما المالك فهو الذى ملك شيا
من الدنيا واما الملاك فهو الذى يملك المملوك قال في تفسير الارشاد قرأ اهل الحرمين المحترمين ملك من الملاك
الذى هو عبارة عن السلطان القاهر والاستيلاء الباهر والغلبة التامة والقدرة على التصرف الكلى في امور
العامية بالامر والنهى وهو الانسب بمقام الاضافة الى يوم الدين انتهى ولكن وجه ترجيح ذكرت في التفاسير
فليطالع ثمة والوجه في سرد الصفات الخمس كانه يقول خلقتك فاناله ثم ربيتك بالنعم فانار رب ثم عصيت فسترت
عليك فانار جن ثم بدت ففغرت فانار رحيم ثم لا بد من الجزاء فانامالك يوم الدين وفي التأويلات النجمية الاشارة
في مالك يوم الدين ان الذين في الحقيقة الاسلام يدل عليه قوله تعالى ان الذين عند الله الاسلام والاسلام على
نوعين اسلام بالظاهر واسلام بالباطن فالاسلام الظاهر باقرار اللسان وعمل الاركان فهذا الاسلام جسدى
والجسدانى ظلمانى ويعبر عن الليل بالظلمة واما اسلام الباطن فبانسراح القلب والصدر بنور الله تعالى فهذا
الاسلام الروحانى نورانى ويعبر عن اليوم بالنور فالاسلام الجسدانى يقتضى اسلام الجسد لاوامر الله ونواهيه
والاسلام الروحانى يقتضى استسلام القلوب والروح لاحكام الازلى وقضائه وقدره فمن كان موقفا
عند الاسلام الجسدانى ولم يبلغ مرتبة الاسلام الروحانى وهو بعد في سيرة الدارين متردد ومتحير فيرى ملوكا
وملاكا كثيرة كما كان حال الخليل عليه السلام فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربى ومن تنفس صبح

شعاعه وطلعت شمسه الاسلام الروحاني بل من وراء جبل نقسه عن مشرق القلب فهو على نور من ربه واضح
 في كشف يوم الدين فيكون ورد وقته اصلح اذ اصبح الملك لله فيشاهد بعين اليقين بل يكشف حق البقية ان الملك
 لله ولا مال الا ملك يوم الدين فاذا تجلى له النهار وكشف بالمالك جهارا يخاطبه وجاها ويتاجبه شفاها
 اياك نعبد واياك نستعين ومن لطائف مالك يوم الدين ان مخالفة الملك تؤول الى خراب العالم وفناء الخلق فكيف
 مخالفة ملك الملوك كما قال الله تعالى في سورة مريم تسكاد السموات بتقاعن منه والطاعة سبب المصالح كما قال
 تعالى فمن نزلنا والعاقبة للثقوى فعلى الرعية مطاوعة الملوك وعلى الملوك مطاوعة ملك الملوك ليعتظم مصالح
 العالم ومن لطائفه ايضا ان ملك يوم الدين يبين ان كمال ملكه بعد له حيث حال ووضع الموازين القسط ليوم القيامة
 فلا تعظم نفس شيئا فالملك المجازي ان عدل كان حقا فدرت الضرر ونمت الزروع وان كان جائرا كان باطلا
 فارتفع الخير (يحكي) ان انوشروان انقطع في الصيد عن القوم فأتته الى بستان فقال لصبي فيه اعطني رمانة
 فاعطاه فاستخرج من حبها ماء كثيرا سكن به عطشه فاعجبه واضرأخذ البستان من مالكة فسأله اخرى فكانت
 عصفرة فقلبه الماء فسأل الصبي عنه فقال لعل الملك عزم على الظلم فتأب قلبه وسأله اخرى فوجدتها طيب من
 الاولى فقال للصبي لعل الملك تأب فتنبه انوشروان وتاب بالسكينة عن الظلم فبقي اسمه مخلدا بالعدل حتى روى
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه تفاخر فقال ولدت في زمن الملك العادل قال القناري في تفسير الفاتحة بل
 لعله تفاخر بزمنه النوراني حتى ولا فيه مثله وذكر انوشروان دليلا على نورانية زمانه حيث لا يتصور في الكافر
 المسلط احسن حال من العدل انتهى قال الامام السخاوي في المقاصد الحسنة حديث ولدت في زمن الملك
 العادل لا اصل له ولا محنة وان صح فاطلاق العادل عليه لتعريفه بالاسم الذي كان يدعى به لا الوصفية بالعدل
 والشهادة له بذلك او وصفه بذلك على اعتقاد المعتقدين فيه انه كان عدلا كما قال الله تعالى وما اغنت عنهم آلهتهم
 اى ما كان عندهم آلهة ولا يجوز ان يسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم من يحكم بغير حكم الله عادلا انتهى
 كلام المقاصد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحيا بالوالى يوم القيامة فينبذ به على حسر جهنم فيخرج به الجسر
 ارجاجة لا يبق منه مفصل الازال عن مكانه فان كان مطيعا لله في عمله مضى فيه وان كان عاصيا لله انخرق
 به الجسر فيموى في جهنم مقدار خمسين عاما كذا في تذكرة الموتى للامام القرطبي (قال السعدى)
 مهذار ومندى مكن بركهان * كه بريك غمطى غماند جهان * نماند ستمكار بد روزگار *
 بماند بر ولغت پايدار (ايالنعبد) بى الله سبحانه اول الكلام على ما هو مبادئ حال العارف من الذكرو الفكر
 والتأمل في اسمائه والتفكر في آلائه والاستدلال بصنائه على عظيم شأنه وتأثير سلطانه ثم في بما هو منتهى امره
 وهو ان يخوض لجة الوصول ويصير من اهل المشاهدة فيراه عيانا ويتاجبه شفاها اللهم اجعلنا من الواصلين
 الى العين دون السامعين للآثرو فيه اشارة ايضا الى ان العابد ينبغي ان يكون نظره الى المعبود اول وبالذات ومنه
 الى العباداة لان حيث انها عبادة صدرت منه بل من حيث انها نسبة شريفة ووصلة بينه وبين الحق
 فان العارف انما يحق وصوله اذا استغرق في ملاحظة جناب القدس وغاب عما دعه حتى انه لا يلاحظ نفسه
 ولا حاله من احوالها الا من حيث انها ملاحظة له ومنسب اليه ولذلك فضل ما حكى عن حبيبه حين قال
 لا تحجز ان الله معنا على ما حمله عن كايه حيث قال ان محي ربي سيدى وتقديم المعول لقصد الاختصاص
 اى تفحص بالعبادة لا تعبد غيرك والعبادة غاية الخضوع والتذلل وعن عكرمة جميع ما ذكر في القرءان من العبادة
 التوحيد ومن التسبيح الصلاة ومن القنوت الطاعة وعن ابن عباس رضى الله عنه ان جبريل عليه السلام
 قال للنبي صلى الله عليه وسلم قل يا محمد اياك نعبد اى اياك نؤمل ونرجو ربنا لا غيرك والضمير المستكن في نعبد
 وكذا في نستعين للقارئ ومن معه من الحفظة وحاضرى صلاة الجماعة اوله ولسائر الموحدين ادرج عبادة
 في تضاعيف عبادتهم وغلط حاجته بحاجتهم لعلها تقبل بركتها وتجاب اليها ولهذا شرعت الجماعة قال الشيخ
 الاكبر والمسلك الاذ فرقدنا الله بسره الاظهر في كتاب العظمة اذا كنى العبد عن نفسه بنون تفعل فليست
 بنون التعظيم واذا كنى عن الحق تعالى بضمير الافراد فان ذلك لغلبة سلطان التوحيد في قلب هذا العبد
 وتحمقه به حتى سرى في كايته فظهر ذلك في نطقه لفظا كما كان عقدا وعلمنا ومشاهدة وعينا وهذه النون والجمع
 فان العبد وان كان فردا في اللطيفة وحادا في الحقيقة فانه غير واحد اى ولا فردا في من حيث لطيفته ومركبها

وهيكاه او قالهم او ما من جزء في الانسان الا والحق تعالى قد طالب الحقيقة الربانية التي فيه ان تلقى على هذه
الايثار ما يليق بها من العبادات وهي في الجملة وان كانت المدبرة فلها تكليف يخصها ويناسب ذاتها فلهذه
الجمعية بقول العبد لله تعالى صلى ونسجد واليك نسعى ونخضع واباليتكبد وامثال هذا الخطاب واقه سألني سائل
من علماء الرسوم عن هذه المسئلة وكان قد حار فيها فاجبته بلجاجة منها هذا فاستفي عليه والحمد لله اه كلام الشيخ
قدس سره وانما خصص العبادة به تعالى لان العبادة نهاية التعظيم فلا تليق الا بالمتعم في الغاية وهو المنعم بخلق
المتنفع وباعطائه الحياة الممكنة من الانتفاع كما قال تعالى وكنتم امواتا فاحياكم الآية وخلق لكم ما في الارض
جميعا ولان احوال العبد ماض وحاضر ومستقبل ففي الماضي تقله من العدم والموت والعجز والجهل الى الوجود
والحياة والقدرة والعلم بقدرته الازلية وفي الحاضر انقضت عليه ابواب الحاجات ولزمته اسباب الضروريات
فهو الرب الرحيم وفي المستقبل مالك يوم الدين يجازيه باعماله فصالحه في الاحوال الثلاثة لا تستتب
الا بالله فلا مستحق للعبادة الا الله تعالى ثم قوله نعبد ونستعين بك كون من العبادة ومن العبودية والعبادة
هي العبادية والعبودية هي العبودية فمن العبادة الصلاة بلا غفلة والصوم بلا غيبة والصدقة بلا مشقة والحج
بلا آثرة والغز بلا سمعة والعتيق بلا اذية والذكر بلا ملالة وسائر الطاعات بلا آفة ومن العبودية الرضى
بلا خصومة والصبر بلا شكاية واليقين بلا شبهة والشهود بلا غيبة والاقبال بلا رجعة والايصال بلا قطعية
واقسام العبادة على ما ذكره حجة الاسلام في كتابه المسمى بالاربعة عشرة كما ان الاعتقادات التي قبلها عشرة
فالمعتقدات الذات الازلية الابدية المنعوتة بصفات الحلال والاكرام الذي هو الاول والاخر والظاهر والباطن
اي الاول بوجوده والاخر بصفاته وافعاله والظاهر بشهادته ومكوناته والباطن بغيبه ومعلوماته ثم التقدیس
عما لا يليق بكاله اوشين بجماله من النقائص والذات ثم القدرة الشاملة للمحككات ثم العلم المحيط بجميع
المعلومات حتى يدب الفلأ السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء وما هو اخفى منه كهي واجس الضمائر
وحركات الخواطر وخفيات السرائر ثم الارادة بجميع السكائنات فلا يجرى في الملك والملكوت قليل او كثير
الابقضائه ومشيئته مرید في الازل لوجود الاشياء في اوقاتها الميعنة فوجدت كما ارادها ثم السمع والبصر
لا يحجب سمعه بعد ولا رؤيته ظلام فيسمع من غير اصمخة وآذان ويبصر من غير حدة واجفان ثم الكلام
الازلي القائم بذاته لا بصوت كلام الخلق وان القراء مقرؤ ومكتوب ومحفوظ ومع ذلك قديم قائم بذات الله
تعالى وان موسى سمع كلام الله بغير صوت ولا خوف كما يرى الابرار ذات الله من غير شكل ولالون ثم الافعال
الموصوفة بالعدل المحض فلا موجود الا وهو حادث بفعله وفائض من عدله اذ لا تصادف لغيره ملكا ليكون
تصرفه فيه ظلما فلا يتصور منه ظلم ولا يجب عليه فعل فكل نعمة من فضله وكل نقمة من عدله ثم اليوم الاخر
والعاشر النبوة المشتملة على ارسال الملائكة وانزال الكتب وامام للعبادات العشرة فالصلاة والزكاة والصوم
والحج وقرآءة القرآن وذكر الله في كل حال وطلب الحلال والقيام بحقوق المسلمين وحقوق العجبة والتساع
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والعاشر اتباع السنة وهو مفتاح السعادة وامارة محبة الله كما قال تعالى
قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله قال المولى الجاهي يابى الله السلام عليك انما الفوز والفلاح لديك
كتر فتم طريق سفت نو * هتم از عاصيان امت نو * مانده ام زير بار عصيان پست * افتم از باي
اكرنكبرى دست * وجاء في بيان مراتب العباد المتوجهين الى الله ان الانسان اذا فعل برا ان قصده امر اما
غير الحق كان من الاحرار لا من العبيد وان لم يقصد امرا بعينه بل بفعله لكونه خيرا فقط او لكونه مأمورا به
لا مطلقا بل من حيث المحذور منه مع الامر فهو الرجل فان ارتقى بحيث لا يقصد بعمله غير الحق كان تاما
في الرجولية فان تأدى بحيث لا يفعل شيأ الا بالحق كما ورد في قرب النوافل صار تاما في المعرفة والرجولية
وان انضم الى ما سبق حضوره مع الحق في فعله بحيث يشهد بعين الحق لا بنفسه من حيث اضافة الشهود الى الله
والفعل والاضافة اليه لا الى نفسه فهو العبد المخلص المخلص عمله فان ظهرت عليه غلبة احكام هذا المقام والذي
قبله وهو مقام في يسمع غير متقيد بشي منها ولا بجموع وعها مع سريان حكم شهوده الاحدى في كل مرتبة ونسبة
دون الثبات على امر بعينه بل ثابتا في سعة وقبوله كل وصف وحكم عن علم صحيح منه بما انصف به وما انسلخ
عنه في كل وقت وحال دون غفلة وحجاب فهو الكامل في العبودية والخلافة والاحاطة والاطلاق كذا

في تفسير الفاتحة لاصدر القنوي قدس سره قال في التأويلات الخفية في قوله اياك نعبد رجوع الى الخطيئة
من الغيبة لانه ليس بين المملوك ومالكه الحجاب ملك نفس المملوك فاذا عبر عن حجاب ملك النفس وصل
الى مشاهدة ملك النفس كما قال ابو زرعة في بعض مكاشفاته الهوى كيف السبيل اليك قال له ربه دع نفسك
وتعمل فلانفس اربع صفات امارية ولوامية وعلمية ومطمئنة فامر العبد المملوك بان يذكر ماله كماله باربع
صفات بالصفة الالهية والربوبية والرحمانية والرحمية فيعبر بعد مدح الالهية وشكر الربوبية وثناء الرحمانية
وتعجيد الرحمية وقوة جذبات هذه الصفات الاربع عن حجاب ملك الصفات الاربع للنفس فيخلص عن ظلمات
ليلته دين نفسه بطلوع صبح صادق مالك يوم الدين فينبغي العبد عبد المملوك ان لا يتقدم على شئ فيه ربه ماله وبذكره
بلسان كرمه على قضية وعده فاذا ذكر كرم ويناديه ويخاطب نفسه بايتها النفس المطمئنة ثم يجذبه عن
غيبته نفسه الى شهود ماله كية ربه بجذبة ارجحي الى ربك فيشاهد جمال ماله ويناديه ندا عبد خاضع خاشع ذليل
عاجز كما قرأ بعضهم مالك يوم الدين نصبا على ندا اياك نعبد واعلم ان النفس دينوية تعبد هواها الديني لقوله
تعالى افرأيت من اتخذ الهه هواه والقلب اخروي يعبد الجنة لقوله تعالى ونهى النفس عن الهوى فان الجنة
هى المأوى والروح قربى يعبد القرية والعندية لقوله تعالى في مقعد صدق عند مليك مقتدر والسر حضرتى
يعبد الحق تبارك لقوله تعالى على لسان نبيه عليه السلام الاخلاص سرى بينى وبين عبدى لا يسعه فيه ملك
مقرب ولا نبى مرسل فلما انعم الله على عبده بنعمة الصلاة قسمها بينه وبين عبده كما قال تعالى على لسان نبيه
عليه السلام قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين فنصفها الى ونصفها للعبدى ولعبدى ما سأل فتقرب العبد
بنصفه الى حضرة كماله بالحمد والثناء والشكر على صفات جماله وجلاله وتقرب الرب على مقتضى كرمه وانعامه
كما قال من تقرب الى شبرا تقرب اليه ذرا عا بنصفه الى خلاص عبده من رق عبودية الاغيار باخراجه
عن ظلمات بعضها فوق بعض من هوى النفس ومزاد القلب وتعلق الروح بغير الحق الى نور وحدانيته وشهود
فردانيته فاشرفت ارض النفس وسعوات القلب وعرش الروح وكسرى السرير وربها فامضوا كالهم اجمعون
بالله الذى خلقهم وهو مالكتهم وملكتهم وكفروا بطواغيتهم التى يعبدونها واستمسكوا بالعروة الوثقى وجعلوا كالهم
واحد اوقالوا اياك نعبد واياك نستعين كراياك للتخصيص على اختصاصه تعالى بالاستعانة ايضا والاستعانة
طلب العون وتعدي بالساء بنفسه اى نطلب العون على عبادتك اوعلى مالا طاقة لنا به اوعلى محاربة الشيطان
المانع من عبادتك اوفى امورا بنا يصليها فى دنيانا وديننا والجامع للاقاويل نسا لك ان تعيننا على اداء الحق
اقامة الفروض وتحمل المسكاه وطلب المصالح وتقديم العبادات على الاستعانة ليوافق رؤس الاى وليعلم منه
ان تقديم الوسيلة على طلب الحاجة ادعى الى الاجابة واياك نعبد لما اوردته الجب ارف اياك نستعين ازاله واقتناء
للخوة فى الجمع بينهما اقتضارا واقتضارا لا اختيارا بكونه عبدا عابدا والافتقار الى معونته وتوفيقه وعصمته وفيه
ايضا تحقيق لمذهب اهل السنة والجماعة اذ فيه اثبات الفعل من العبد والتوفيق من الله كالخلق فقيه رد الجبرية
النافين للفعل من العبد بقوله اياك نعبد ورد المعتزلة النافين للتوفيق والخلق من الله بقوله اياك نستعين
ثم تحقيق ههما من العبدان لا يخدم غير الله ويسأل عن الله (حكى) عن سفيان الثوري رحمه الله انه اتم قوما
فى صلاة المغرب فلما قال اياك نعبد واياك نستعين خر مغشيا عليه فلما افاق قيل له فى ذلك فقال خفت ان يقال
فلم تذهب الى ابواب الاطباء والسلاطين وفى تخصيص الاستعانة بالتقديم اقتداء بالخليل عليه السلام فى قيد
النار وحدث قال له جبريل عليه السلام هل لك من حاجة فقال اما اليك فلا فقال سله قال حسبي من سؤالى علمه
بحالى بل زد عليه وقل الخليل قيد رجلاه ويده لا غير اما انا فقيدت الرجلين فلا اسير واليدين فلا احركهما
وعينى فلا انظر بهما واذا نى فلا اسمع بهما ولسانى فلا اتكلم به وانا مشرف على نار جهنم فكما لم يرض الخليل
بغيرك معينا لا اريد الاعونك فاياك نستعين وكانه تعالى يقول فحن ايضا تزيد حيث قلنا ثمة يا نار كوني بردا
وسلاما على ابراهيم وامانت فقد نجيتك عن النار واصلناك الى الجنة وزدنا سماع الكلام القديم وامرنا ناز
جهنم تقول لك جز يا مؤمن فقد اطفا نورك الهوى (قال المولى جلال الدين قدس سره) آتش عاشق ازين
رواى صنئى * ميسود ووزخ ضعيف ومنطفى * كويدش بكذرسبك اى محشم * ورنه زانتشهاى نو
مرد آتش * اهدنا الصراط المستقيم بيان المعونة المملوكة كانه قيل كيف اعينك فقالوا اهدنا الصراط

المستقيم وايضا ان التعقيب بالدعاء بعد تمام العبادة قاعدة شرعية قال في التفسير اياك نعبد اياك نستعبد (واياك نستعين) طلب العون عليه وقوله اهدنا السوال الثبات على دينه وهو تحقيق عبادته واستعانه وذلك لان الثبات على الهداية اهم الحاجات اذ هو الذي سأل به الانبياء والاولياء كما قال يوسف عليه السلام توفني مسلما وسحرة فرعون توفنا مسلمين والعبادة وتوفنا مع الابرار ذلك لانه لا ينبغي ان يعتمد على ظاهر الخلق فقد يتغير في المال كما لا بليس وبرصيصا ويلم باعور (قال المولى جلال الدين قدس سره) صدهزار بليس ويلم درجهان * همجنين بودند پيدا و نهان * اين دورا مشهور گردانيد اله * تا كه باشند ماين دور يرقى كواه * اين دوزد آويخت بردار بلند * ورنه اندر قهر بس دزدان بند * وفي تفسير القاسمي اذا قاله العارف الواصل الى الله اعني به ارشد ناطريق السير فيك لتجمع عنا ظلمات احوالنا ونقيط غواشي ابداننا لنستضي بنور قدسك قتر النور كما قال المولى الفنايري وميناه ان السير في الله غير متناه كما قال قطب المحققين ولا نهاية للمعلومات والمقدورات فادام معلوم او مقدور فالشوق للعبد لا يسكن ولا يزول واصل الهداية ان يعدي باللام او الى فعومل معاملة اختار في قوله تعالى واختار موسى قومه والصراط المستقيم استعارة عن ملة الاسلام والدين الحق تشبيها للوسيلة المقصود بوسيلة المقصد او محل التوجه الروحاني بمحل التوجه الجسماني وانما سمى الدين صراطا لان الله سبحانه وان كان متعاليا عن الامكنة لكن العبد الطالب لا بد له من قطع المسافات ومس الآفات وتحمل المجاهدة ليكرم بالوصول والموافة ثم في قوله اهدنا الصراط المستقيم مع انه مهتد وجوه الاول ان لا بد بعد معرفة الله تعالى والاهتداء بها من معرفة الخط المتوسط بين الافراط والتفريط في الاعمال النهموية والغضبية وانفاق المال والمطلوب ان يهديه الى الوسط وللشأن انه وان عرف الله بدليل فهناك الدالة اخرى فعنى اهدنا عرفنا ما في كل شئ من كيفية دلالة على ذاتك وصفاتك وافعالك والثالث ان معناه بموجب قوله تعالى وان هذا صراطي مستقيما طلب الاعراض عما سوى الله وان كان نفسه والاقبال بالسكينة عليه حتى لو امر بذيبح ولده كابراهيم عليه السلام او بان ينقاد للذبح كاسماعيل عليه السلام او بان يرمى نفسه في البحر كميونس عليه السلام او بان يتلمذ مع بلوغة اعلى درجات الغايات كموسى عليه السلام او بان يصبر في الامر بالمعروف على القتل والشق بنصفين كعبي وزكريا عليهما السلام فعل وهذا مقام هاتل الان في قوله صراط الذين انعمت عليهم دون ان يقول صراط الذين ضربوا وقتلوا تيسيرا اما وترغيبا الى مقام الانبياء والاولياء من حيث انعامهم ثم الاستقامة الاعتدالية ثم الثبات عليها امر صعب ولذا قال النبي صلى الله عليه وسلم شديتي هود واخواتها حيث ورد فيها فاستقم كما امرت فان الانسان من حيث نشأته وقواه الظاهرة والباطنة مشتمل على صفات واخلاق طبيعية وروحية ولكل منها طرفا افراط وتفريط والواجب معرفة الوسط من كل ذلك والبقاء عليه وبذلك وردت الاوامر ونظمت الايات كقوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى جحرضه على الوسط بين الجمل والاسراف وكقوله صلى الله عليه وسلم لمن سأله مستشيرا في التهرب وصيام الدهر وقيام الليل كله بعد زجره اياه ان لنفسك عليك حقا ولزورك عليك حقا ولزورك عليك حقا فاصم وافطر وقم ونم وهكذا في الاحوال كلها تخوفه تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها ولم يسر فوا لم يقتروا وكان بين ذلك قواما وما زاغ البصر وما طغى ولما رأى صلى الله عليه وسلم عمر رضى الله عنه يقرأ ارفع اصوته فسأله فقال اوقف الوسنان واطرده الشيطان فقال عليه السلام اخفض من صوتك قليلا واتى ابا بكر رضى الله عنه فوجده يقرأ خافضا صوته فسأله فقال قد اسمعت من ناجيت فقال عليه السلام ارفع من صوتك قليلا وهكذا الامر في باقي الاخلاق فان الشجاعة صفة متوسطة بين الهور والجن والبلاغة بين الالبجاز والمجحف والاطناب والمفرط وشريعتنا قد تكلفت ببيان ميزان الاعتدال في كل ترغيب وترهيب وحال وحكم وصفة وخلق حتى عرفت للعادمومة مصارف اذا استعمات فيها كانت محمودة كالمنع لله والبغض لله والمستقيم على اقسام منها مستقيم بقوله وفعله وقلبه ومستقيم بقلبه وفعله دون قوله اى لم يعلم احدا ولهذين الهوز والاول اعلى ومستقيم بفعله وقوله دون قلبه وهذا يرجح له النفع بغيره ومنها مستقيم بقوله وقلبه دون فعله ومستقيم بقوله دون فعله وقلبه ومستقيم بقلبه دون قوله وفعله ومستقيم بفعله دون قوله وقلبه وهو لاء الاربعة عليهم الهام وان كان بعضهم فوق بعض وليس المراد بالاستقامة بالقول ترك الغيبة والنميمة وشبههما فان الفعل يشمل ذلك انما المراد بها

ارشاد الغير الى الصراط المستقيم وقد يكون عربا بما يرشد اليه مثال اجتماعها رجل تفقه في امر صلته وحققتها
ثم علمها غيره فهذا مستقيم في قوله ثم حضر وقتها فاذا ما على ما علمها لمحافظة على اركانها الظاهرة فهذا مستقيم
في فعله ثم علم ان مراد الله منه من تلك الصلاة حضور قلبه معه فاحضره فهذا مستقيم بقلبه وقس على ذلك
بعمدة الاقسام وفي التأويلات الجهمية ان اقسام الهداية ثلاثة الاولى هداية العامة اى عامة الحيوانات الى جلب
منافعها وسلب مضارها واليه اشار بقوله تعالى اعطى كل شئ خلقه ثم هدى وقوله وهدىناه النجدين والثانية
هداية الخاصة اى للمؤمنين الى الجنة واليه الاشارة بقوله تعالى يهديهم ربهم بايمانهم الاية والثالثة هداية
الاخص وهى هداية الحقيقة الى الله بالله واليه الاشارة بقوله تعالى قل ان هدى الله هوى الهدى وقوله انى
ذاهب الى ربى سيدين وقوله الله يجتبي اليه من يشاء ويهدى اليه من ينيب وقوله ووجدك ضالا فهدى اى
كنت ضالا فى نيه وجودك فطلبك فجودى ووجدتك بفضلى ولطفى وهديتك بجذبات عنايتى ونور هدايتى
الى وجعلك نورا فاهدى بك الى من اشاء من عبادى فمن اتبعك وطلب رضاك فخرجهم من ظلمات الوجود
البشرى الى نور الروحاني ونهديمهم الى صراط مستقيم كما قال تعالى قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به
الله والصراط المستقيم هو الدين القويم وهو ما يدل عليه القرآن العظيم وهو خلق سيد المرسلين صلى الله
عليه وسلم فيما قال تعالى وانك لعلى خلق عظيم ثم هو اما الى الجنة وذلك لاصحاب اليمين كما قال تعالى والله
يدعو الى دار السلام الاية واما الى الله تعالى وهذا للسابقين المتقربين كما قال تعالى الى صراط مستقيم
صراط الله وكل ما يكون لاصحاب اليمين يحصل للسابقين وهم سابقون على اصحاب اليمين بما لهم من شهود
الجمال فكشف الجلال وهذا خاصة لسيد المرسلين ومتابعيه كما قال تعالى قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على
بصيرة انا ومن اتبعنى (قال الشيخ قدس سره) برآ تش فساند سجادهات * اكبر بنحو ميرود جاداهات *
صراط الذين انعمت عليهم بدل من الاول بدل الشكل والانعام اىصال النعمة وهى فى الاصل الحالة التى
يستلذها الانسان فاطلقت على ما يستلذه من نعمة الدين الحق قال ابو العباس ابن عطاء هؤلاء المنعم عليهم هم
طبقات فالعارفون انعم الله عليهم بالمعرفة والاولياء انعم الله عليهم بالصدق والرضى واليقين والصفوة والابرار
انعم الله عليهم بالحلم والرافة والمريدون انعم الله عليهم بجملاوة الطاعة والمؤمنون انعم الله عليهم بالاستقامة
وقيل هم الانبياء والصديقون والشهداء والصالحون كما قال تعالى فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين
والصديقين والشهداء والصالحين واضيف الصراط هنا الى العباد وفى قوله وان هذا صراطى مستقيما الى ذاته
تعالى كما اضيف الدين والهدى تارة الى الله تعالى فهو اغير دين الله وان الهدى هدى الله وتارة الى العباد
نحو اليوم اكملت لكم دينكم وهداهم اقتده وسره ممن وجوه الاول بيان ان ذلك كله له شرعا ولنا نفعا كما قال
تعالى شرع لكم من الدين والثانى انه له ارتضاء واختيارا ولنا سلوكا واتجارا والثالث انه اضاف الى نفسه
قطعا لعجب العبد الى العبد تسدية لقلبه والرابع انه اضاف الى العبد تشريفا له وتقريبا الى نفسه قطعا لطمع
ابليس عنه كما قيل لما نزل قوله تعالى والله العزة ورسوله وللمؤمنين قال الشيطان ان لم اقدر على سلب عزة الله
ورسوله اسلب عزة المؤمنين فقال الله تعالى فله العزة جميعا فقطع طمعه كذا فى التفسير وتكرار الصراط
اشارة الى ان الصراط الحقيقى صراطان من العبد الى الرب ومن الرب الى العبد فالذى من العبد الى الرب
طريق مخوف كم قطع فيه القوافل وانه قطع به الرواحل ونادى منادى العزة لاهل العزة الطلب ورد والسبيل سد
وقاطع الطريق يقطع على هذا الطريق لاقعدن لهم صراطك المستقيم الاية والذى من الرب الى العبد طريق
آمن وبالايمان ككائن قد سلم فيه القوافل وبالنعم مخوف المنازل يسير فيه سيارته وبقصاد باللائل قاداته
مع الذين انعم الله عليهم من النبيين الاية اى انعم الله على اسرارهم بانوار العناية وعلى ارواحهم باسرار الهداية
وعلى قلوبهم بانوار الولاية وعلى نفوسهم فى قمع الهوى وقهر الطبع وحفظ الشرع بالتوفيق والرعاية وعن مكابدة
الشيطان بالمراقبة والسكلاية والنعم اما ظاهرة كارسال الرسل وانزال الكتب وتوفيق قبول دعوة الرسل
وتابع السنة واجتناب البدعة وانقياد النفس للاوامر والنواهي والثبات على قدم الصدق وازم العبودية
واما باطنية وهى ما انعم على ارواحهم فى بداية الفطرة باصابتهم رشاش نوره كما قال عليه السلام ان الله خلق الخلق
فى ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن اصابه ذلك النور فقد اهتدى ومن اخطأ فقد ضل فكان فتح باب صراط الله

الى العبد من رشاش ذلك النور واول الغيث رش ثم ينسكب ~~سكب~~ فالمؤمنون ينظرون بذلك النور المرشوش
 الى مشاهد الغيث وينتظرون الغيث ويستعینون (اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم)
 يجذبات الطافك وقمت عليهم ابواب فضلك ليمتدوا بك اليك فاصابوا بما اصابهم بك منك كذا في التأويلات
 الخفية قال الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره في الفكيول في تأويل الحديث المذكور لاشك ان الوجود
 المحض يتعقل في مقابلته العدم المضاده فان للعدم تعينا في التعقل لا محالة وله الظلمة كما ان الوجود له النورانية
 ولهذا يوصف الممكن بالظلمة فانه يتمور بالوجود فيظهر فظلمته من احد وجهيه الذي يلي العدم وكل نقص
 يخلق الممكن ويوصف به انما ذلك من احكام النسبة العدمية واليه الاشارة بقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليه من نوره فظهر وخلق ههنا بمعنى التقدير فان التقدير سابق على اليجاد
 ورش النور كناية عن افاضة الوجود على الممكنات فاعلم ذلك انتهى كلام الشيخ (غير المغضوب عليهم ولا الضالين)
 بدل من الذين على معنى ان المنعم عليهم هم الذين سلموا من الغضب والضلال وكلمة غير على ثلاثة اوجه الاول
 بمعنى المغيرة وفارسيته جز قال الله تعالى لتفترى علينا غيره والثاني بمعنى لا وفارسيته نا قال تعالى فن اضطرب
 باغ ولا عاد واثالث بمعنى الا وفارسيته مكر قال تعالى فاوجدنا فيها غيريت من المسلمين وصرفها ههنا على هذه
 الوجوه محتمل غير ان معنى الاستثناء مخصوص بقرآءة النص والغضب نوران النفس عند ارادة الانتقام يعني
 انه حالة نفسانية تحصل عند غلبان النفس ودم القلب لشهوة الانتقام وههنا نقيض الرضى او ارادة الانتقام
 او تحقيق الوعيد او الاخذ الاليم او البطش الشديد او هتك الاستار والتعذيب بالنار لان القاعدة التفسيرية
 ان الافعال التي لها او آتلى بدايات واخر غايات اذ لم يمكن اسنادها الى الله باعتبار البدايات يراها حين
 الاسناد غاياتها كالغضب والحياء والتكبر والاستمراء والغم والفرح والضحك والتبشيش وغيرها والضلال
 العدول عن الطريق السوي عمدا او خطأ والمراد بالمغضوب عليهم العصاة وبالضالين الجاهلون بالله لان المنعم
 عليهم هم الجامعون بين العلم والعمل فكان المقابل لهم من اختل احدى قوتيهِ العاقلة والعاملة والمحل بالعمل
 فاسق مغضوب عليه لقوله تعالى في القاتل عمدا وغضب الله عليه ولعنه والمحل بالعلم جاهل ضال كقوله تعالى
 فاذا بعد الحق الا الضلال او المغضوب عليهم هم اليهود لقوله تعالى في حقهم من لعنه الله وغضب عليه والضالون
 النصارى لقوله تعالى في حقهم قد ضلوا من قبل واصلوا ~~ك~~ ثم اولى المراد تخصيص نسبة الغضب باليهود
 ونسبة الضلال بالنصارى لان الغضب قد نسب ايضا الى النصارى ~~وك~~ كذا الضلال قد نسب الى اليهود
 في القرآءان بل المراد انهما اذا تقابلتا فالنصير بالغضب الذي هو ارادة الانتقام لا محالة باليهود اليق غاية تمردهم
 في كفرهم من اعتد آثم وقتلهم الانبياء وقولهم ان الله فقير ونحن اغنياء وغير ذلك فان قلت من المعلوم ان المنعم
 عليهم غير الفريقين فما الفائدة في ذكرهما بعدهم قلت فائدة وصف ايمانهم بكمال الخوف من حال الطائفتين
 بعد وصفه بكمال الرجاء في قوله الذين انعمت عليهم قال عليه السلام لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا اعتدلا واعلم
 ان حكم الغضب الالهي تكميل مرتبة قبضة الشمال فانه وان كان كاتما يديه المقدستين يميناً مباركة لكن
 حكم كل واحدة بخلاف الاخرى فالارض جميعا قبضته والسموات مطويات بيمينه فليد الواحد المضاف اليها
 عموم السعداء الرحمة والحنان وللآخرى القهر والغضب ولوازمها فسر حكم الغضب هو التكميل المشار اليه
 في الجمع بين حكم الدين والوقاية واصحاب الاكالة اذا ظهرت في عضو واحد وقد ران ~~بكون~~ الطيب والده
 او صديقه او شقيقه فانه مع فرط محبته يبادر باقطع العضو المعتل لما لم يكن فيه قابلية الصلاح والسر الثالث
 التطهير كالذهب الممزوج بالرماس والنحاس اذا قصد تمييزه لا بد وان يجعل في النار الشديدة والضلال هو
 الحيرة فنهها ما هي مذمومة ومنها ما هي محمودة واهل ثلاث مراتب حيرة اهل البدايات وحيرة المتوسطين من اهل
 الكشف والحجاب وحيرة اكابر المحققين واول منزيل الحيرة الاولى تعين المطلب المرجح كرضي الله والتقرب اليه
 والشهود الذاتي ثم معرفة الطريق الموصل كلازمة شريعة الكمال ثم السبب المحصل كالمرشد ثم ما يمكن
 الاستعانة به في تحصيل الغرض من الذكر والفكر وغيرهما ثم معرفة العوائق وكيفية ازالتها ~~ب~~ بالنفس
 والشیطان فاذا تعينت هذه الامور الخمسة حينئذ تزول هذه الحيرة وحيرة الاكابر مجودة لا تظن ان هذه الحيرة
 سببها قصور في الادراك فنقص مانع من كمال الجلاء ههنا والاستعلاء لما ههنا بل هذه حيرة يظهر حكمها بعد كمال

بالتحقق بالمعرفة والشهود ومعاينة سر كل وجود والاطلاع الشام على احدية الوجود وفي تفسير التمجيد غير
 المغضوب عليهم ولا الضالين هم الذين اخطأهم ذلك النور فضلوا في شبه هوى النفس وناهوا في ظلمات الطبع
 والتقليد فغضب الله عليهم مثل اليهود ولعنهم بالطرد والتبعيد حتى لم يمتدوا الى النسخ القويم ووقعوا عن
 الصراط المستقيم اى عن المرتبة الانسانية التي خلق فيها الانسان في احسن تقويم ومصفى اقردة وخنازير صورة
 اوعى اولما وقعوا عن الصراط المستقيم في سد البشرية نسوا الطاف الربوبية وضلوا عن صراط التوحيد
 فاخذهم الشيطان بشرك الشريك كالنصارى فاتخذوا الهوى آلهما والذنب الهيا وقالوا ثالث ثلاثة نسوا الله
 فنبههم هذا بحسب اول الحال وفيه وجه آخر معتبر فيه عارض المأل وهو ان براد غير المغضوب عليهم بالغبية
 بعد الحضور والمحنة بعد السرور والظلمة غب النور نعوذ بالله من الخور بعد الكور اى من الرجوع الى نقصان
 بعد الزيادة ولا الضالين بغلبة الفسق والفجور واتفق لابل السرور بالسرور ووجه ثالث يعبر في السلوك الى ملك
 الملوك وهو غير المغضوب عليهم بالاحتباس في المنازل والانتقطاع عن القوافل ولا الضالين بالصدود عن المقصود
 (آمين) لهم فعل بمعنى استجب معناه يا الله استجب دعائنا او افعلى يا رب بنى على الفخ كاي وكيف لا لتقاء
 الساكنين وليست من القرء ان انفا قال انها لم تكتب في الامام ولم ينقل احد من الصحابة والتابعين ومن بعدهم
 رضى الله تعالى عنهم انها قرءة ان لكن يسن ان يقول القارئ بعد الفاتحة آمين مفصلة عنها قوله عليه السلام
 علمني جبريل آمين عنده فراغى من قرءة الفاتحة وقال انه كان ختم على الكتاب وزاده على رضى الله عنه توضيها
 فقال آمين خاتم رب العالمين ختم به دعاء عبده فسر ان الخاتم كما يمنع من الختموم الاطلاع عليه والتصرف فيه
 يمنع آمين من دعاء العبد الخبيثة وقال وهب يخلق بكل حرف منه ملك يقول اللهم اغفر لمن قال آمين
 وفي الحديث الداعي والمؤمن شريك في قوله تعالى قد اجبت دعوتكما قال عليه السلام اذا قال الامام
 ولا الضالين فقولوا آمين فان الملائكة تقولها من وافق تأمينه تأمين الملائكة عفر له ما تقدم من ذنبه وسره ما مضى
 في كلام وهب اما الموافقة ففيل في الزمان وقيل في الاخلاص والتوجه الاحدى واختلف في هؤلاء الملائكة
 قيل هم الحفظة وقيل غيرهم وبعضهم ما روي انه عليه السلام قال فان من وافق قوله قول اهل السماء ويمكن
 ان يجمع بين القولين بان يقولوا الحفظة واهل السماء ايضا قال المولى الفناى في تفسير الفاتحة ان الفاتحة
 نسخة الكمال من اخرج للاستكمال من ظلمة العدم والاستهلاك في نور القدم الى انوار الروحانية ثم بواسطة النفخ
 الى عالم الجسمانية ليكمل مرتبة الانسانية التي لجمعيتها مظنة الانانية فاحتاج الى طلب الهداية الى منهاج
 العناية التي منها جاء ليرجع من الوجود الى العدم بل من الحدوث الى القدم فيفقد الموجود فقدانا لا يجده ليجد
 المفقود وجدانا لا يفقده ولما حصل لهم رتبة السكالى بقبول هذا السؤال كما قال ولعبدى ما سأل فاضاف الى
 نفسه بلام التملك ثم ختم الاكرمين نسخة حالهم بخاتم آمين اشارة الى ان عبادته المخلصين ليس لاحد من
 العالمين ان يتصرف فيهم بان يملك خاتم رب العالمين ولهذا ايسر ايليس فقال الاعباد له منهم المخلصين وعدد آيات
 سورة الفاتحة سبع في قول الجمهور وعلى ان احداها ما آخرها انعمت عليهم لا التسمية او بالعكس وعدد كلماتها في
 التفسير اثنا عشر وعشرون وحروفها مائة وثلاثة وعشرون وفي عين المعاني كلماتها سبع وعشرون وحروفها
 مائة واثنان واربعون وسبب الاختلاف بعد عدم اعتبار البسملة اعتبارا لكلمات المنفصلة كتابة والمستقلة
 تلفظا واعتبار الحروف المفعولة او المكتوبة او غيرهما ومثل عطاء اى وقت انزلت فاتحة الكتاب قال انزلت
 بمكة يوم الجمعة كرامة اكرم الله بها محمد اعليه السلام وكان معها سبعة الاف ملك حين نزل بها جبريل على محمد
 عليهما السلام روى ان عيرا قدمت من الشام لابي جهل بمال عظيم وهى سبع فرق ورسول الله واصحابه ينظرون
 اليها واكثر الصحابة بهم جوع وعرى فخطر ببال النبي صلى الله عليه وسلم شئ لحاجة اصحابه فنزل قوله تعالى
 ولقد آتيناك سبعاً من المثاني اى مكان سبع قوافل لابي جهل لا ينظر الى ما عطيتك مع جلالة هذه العطية فلم
 تنظر الى ما عطيتك من متاع الدنيا الدنية ولما علم الله ان تمنيه لم يكن لنفسه بل لاصحابه قال ولا تحزن عليهم وامر
 بما يزيد نفعه على نفع المال واخفض جناحك للمؤمنين فان تواضعك لطيب لقلوبهم من طفرهم بمحبوبهم ومن
 فضائلها ايضا قوله عليه السلام لو كانت في التوراة لما تهود قوم موسى ولو كانت في الانجيل لما تنصر قوم
 عيسى ولو كانت في الزبور لما مسخ قوم داود عليهم السلام واما ما سلم قرأها اعلم الله من الاجر كما تقرأ القرءة ان

كله وكاننا صدق على كل مؤمن ومؤمنة ومن فضلنا لها ايضا ان الحروف المبحجة فيها اثنان وعشرون واعوان النبي صلى الله عليه وسلم بعد الوحي اثنان وعشرون وان ليست فيها سبعة احرف ناء الشبور وجيم الجيم وحاء الخوف وزاي الزقوم وشين الشقاوة وظاء الظلمة وفاء الفراق فعبثت هذه السورة قارئها على التعظيم والحرمة آمن من هذه الاشياء السبعة وعن حذيفة رضى الله عنه انه عليه السلام قال ان القوم ايسع الله عليهم العذاب حتما مقضيا فيقرأ صبي من صبيانهم في المكتب الحمد لله رب العالمين فيسمعه ويرفع عنهم بسببه العذاب اربعين سنة وقدم ترما روى من ايداع علوم جميع الكتب في القرآن ثم في الفاتحة فمن علم تفسيرها كان بكن علم تفسير البكل ومن قرأها فكانما قرأ الكل قال في التفسير الكبير والسبب ان المقصود من جميع الكتب علم الاصول والفروع والمكاشفات وقد علم اشتمالها عليها قال الفناري وذلك لما علم ان اولها الى قوله تعالى مالك يوم الدين اشارة الى العقائد المبدئية المتعلقة بالآلهيات ذاتا وصفة وفعلا لان حصر الحمد يقتضى حصر الكمالات الذاتية والوصفية والفعلية ثم بالنبوات والولايات لانها ما اجلاء النعم واخصاؤها ثم الى العقائد المعادية لكونه مالكا للامر كله يوم المعاد واسطها من قوله اياك نعبد واياك نستعين الى اقسام الاحكام الرابطة بين الحق والعبد من العبادات وذلك ظاهر من المعاملات والمزاج لان الاستعانة الشرعية اما جلب المنافع اولدفع المضار وآخرها الى طلب المؤمنين وجوه الهداية المرتبة على الايمان المشار اليه في القسم الاول والاسلام المشار اليه في القسم الثاني وهي وجوه الاحسان اعنى المراتب الثلاث من الاخلاق الروحية المجودة ثم المراقبات المعهودة في قوله عليه السلام ان تعبد الله كانتك تراه ثم الكمالات المشهودة عند الاستغراق في مطالع الجلال الرافع لكاف التشبيه الذي في ذلك الخبر والدافع لغضب تنزيه الجبر وضلال نسبة التمدد وهذه هي المسماة بعلوم المكاشفات والله اعلم باسرار كية المبطنات

سورة البقرة مدنية وآياتها مائتان وسبع وثمانون

ان قلت اى سورة اطول واياها اقصر واية اطول واياها اقصر قلت قال اهل التفسير اطول سورة في القرآن البقرة واقصرها الكوثر واطول آية الدين واقصرها آية والضحي والفجر واطول كلمة فيه كلمة فاسقين اكموه فان قلت ما الحكمة في ان سورة البقرة اعظم السور ما عدا الفاتحة الجواب لانها فصلت فيها الاحكام ونزرت الامثال واقامت الجميع اذ لم تستعمل سورة على ما اشتملت عليه ولذلك سميت فسطاط القرآن قال ابن العربي في احكام القرآن ان سمعت بعض اشياخى يقول فيها الف امر والف نهى والف حكم والف خبر ولعظم فقهها اقام ابن عمر رضى الله عنه ثمانى سنين على تعلمها كذا في اسئلة الحكم قال الامام في التفسير الكبير اعلم انه مر على اسافى في بعض الاوقات ان هذه السورة الكريمة يمكن ان يستنبط من فوائدها ونفائسها عشرة آلاف مسألة فاستبعد هذا بعض الحساد وقوم من اهل الجهل والغبى والعناد وحلوا ذلك على ما افوه من انفسهم من التصلفات الفارغة عن المعاني والكامات الخالية عن تحقيق المعاهد والمباني فلما شرعت في تصنيف هذا الكتاب قدمت هذه المقدمة لتصير كالتنبيه على ان ماذكرنا امر يمكن الحصول قريب اصول انتهى وانما سورت السور طولا واوساطا وقصارات تنبها على ان الطول ليس من شرط الاعجاز فهذه سورة الكوثر ثلاث آيات وهى معجزة اعجاز سورة البقرة ثم ظهرت لذلك التسوير حكمة في التعليم وتدرىح الاطفال من السور القصار الى ما فوقها تيسيرا من الله تعالى على عباده وفي ذلك ايضا ترغيب وتوسيع في الفضيلة في الصلاة وغيرها كسورة الاخلاص من القصار تعدل ثلث القرآن فمن فهم ذلك فاز بسر التسوير فان قلت ما الحكمة في تعدد مواطن نزول القرآن ان تذكر مشاهد مكياء مدنياء ليلى نهاريا سفريا حضريا صيفيا شتاء نومياء برزخيا يعنى بين الليل والنهار ارضيا سمائيا غاريا منازل في الغار يعنى تحت الارض برزخيا منازل بين مكة والمدينة عرشيا معرا جنياء منازل ليلة المعراج آخر سورة البقرة الجواب الحكمة في ذلك تشريف مواطن الكون كلها بنزول الوحي الالهى فيها وحضور الحضرة المحمدية عندها كما قيل سر المعراج والاسرابة وسير المصطفى في مواطن الكون كلها كان الكون والعرش والجنان يسأل كل موطن بلسان الحال ان يشرفه الله تعالى بقدره وقدم حبيبه وتكتمل اعين الايمان والعباد بغيبار نعال قدم سيد السادات ومفخر موجودات الولاة ماشم الكون رايحة الوجود وما بدئ من حضرة الكمون لمعة الشهود كما ورد بلسان القدس لولاك لولاك لما خلقت الافلاك

(الم) ان قلت ما الحكمة في ابتداء البقرة بالم والفاتحة بالحرف الظاهر المحكم الجواب قال السيوطي رحمه الله في الاتقان اقول في مناسبة ابتداء البقرة بالم انه لما ابتدئت الفاتحة بالحرف المحكم الظاهر لكل احد بحيث لا يعذر في فهمه ابتدئت البقرة بمقابلته وهو الحرف المتشابه البعيد التأويل ليعلم مراتبه للعقلاء والحكماء ايجزهم بذلك ليعتبروا ويدبروا آياته كذا في خواتم الحكم وحل الرموز وكشف الكنوز للعارف بالله الشيخ المعروف بعلي دده واعلم انهم تكلموا في شأن هذه الفواصح الكريمة وما يريد بها قليل انهم من العلوم المستورة والاسرار المحجوبة اي من المتشابه الذي استأثر الله به علمه وهو سر القرء ان فحن نؤمن بظاهرها ونكمل العلم فيها الى الله تعالى وفائدة ذكرها طلب الايمان بها او الالف الله واللام لطيف والميم مجيد اي ان الله اللطيف المجيد كان قوله تعالى ار انا الله ارى وكهيعص انا الله الكريم الهادي الحكيم العليم الصادق وكذا قوله تعالى في اشارة الى انه القادر القاهر ون اشارة الى انه النور الناصر فهي حروف مقطعة كل منها مأخوذة من اسم من اسمائه تعالى والاكتفاء ببعض الكلمة معهود في العربية كما قال الشاعر قلت لها في فقالت ق اي وقفت وقيل ان هذه الحروف ذكرت في اوائل بعض السور لتدل على ان القرء ان مؤلف من الحروف التي هي ا ب ت ث فجاء بعضها مقطعا وبعضها مؤلفا ليكون ايقاظا لمن تحدى بالقرء ان وتنبها لهم على انه منتظم من عين ما ينتظمون منه كلامهم فلولا انه خارج عن طوق البشر نازل من عند خلاق القوى والقدر لا توأمثله هذا ما جنح اليه اهل التحقيق ولكن فيه نظر لانه يفهم من هذا القول ان لا يكون لتلك الحروف معان واسرار والنبي عليه السلام اوتي علم الاولين والآخرين فيحتمل ان يكون الم وسائر الحروف المقطعة من قبيل المواضع المعميات بالحروف بين المحبين لا يطلع عليها غيرهما وقد واضعها الله تعالى مع نبيه عليه السلام في وقت لا يسمعه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل ليتكلم بهامعه على لسان جبريل عليه السلام باسرار وحقائق لا يطلع عليها جبريل ولا غيره يدل على هذا ما روي في الاخبار ان جبريل عليه السلام لما نزل بقوله تعالى كهيعص فلما قال كاف فقال النبي عليه السلام علمت فقال هافقال علمت فقال يافقال علمت فقال عين فقال علمت فقال صاد فقال علمت فقال جبريل عليه السلام كيف علمت ما لم اعلم وقال الشيخ الاكبر قدس سره في اول تفسير الم ذلك الكتاب واما الحروف المجهولة التي انزلها الله تعالى في اوائل السور بسبب ذلك من اجل لغو العرب عند نزول القرء ان فانزلها سبحانه حكمة منه حتى تتوفر داعيهم لما نزل الله اذ اجتمعوا مثل هذا الذي ما عهدوه والنفوس من طبعها ان تميل الى كل امر غريب غير معتاد فينصتون عن اللغو ويقبلون عليهم ايصغون اليها فيحصل المقصود فيما يسعون به مما ياتي بعد هذه الحروف النازلة من عند الله تعالى ويتوفر داعيهم للنظر في الامر المناسب بين حروف الهجاء التي جاء بها مقطعة وبين ما يجاورها من الكلم وابهم الامر عليهم من عدم اطلاعهم عليها فرد الله بذلك شرا كبيرا من عنادهم وعتوهم ولغوهم كان يظهر منهم فذل الرحمة للمؤمنين وحكمة منه سبحانه انتهى كلامه قال بعض العارفين كل ما قيل في شرحها بطريق النظر والاعتبار فتخمين النظر من قائله لاحقيقة الامن كشف الله له عن قصده تعالى بها يقول الفقير جامع هذه المعارف واللطائف شكر الله مساعيه وبسط اليه من عنده ابا ديه قال شيعي الاكل في هامش كتاب اللامحات البرقيات له بعد ما ذكر بعض خواص الم على طريق الحقيقة زلق في امثال هذا المتشابه اقدام الزائغين من العلم وتجبر عقول الراسخين في العلم وبعضهم توقف تأدبا مع الله تعالى ولم يتعرض بل قالوا آثابه كل من عند ربنا وبعضهم تأولوا لكن بوجوه بعيدة عن المرام والمقام بعدا بعيدا لانها مستحسنة شرعا ومقبولة دينا وعقلا وما يدكر اى بالمقصود والمرام على ما هو عليه في نفسه في الواقع الاولو الباب لكن بتذكير الله تعالى والهامة واطلاعه تخصيصا لهم وتمييزا لهم عما عداهم اختصاصا الهيا ازيل الهمم من عند الله لا بتفكر انفسهم ونظر عقولهم بل بمحض فيض الله والهامة انتهى كلامه الشريف قدس سره اللطيف وقال عبد الرحمن البسطامي قدس سره مؤلف الفواصح المسكية في بحر الوقوف ثم ان بعض الانبياء علموا اسرار الحروف بالوحى الرباني واللقاء الصمداني وبعض الاولياء بالكشف الجلي النوراني والفيض العلي الروحاني وبعض العلماء بالنقل الصحيح والعقل الرجح وكل منهم قد اخبر اصحابه ببعض اسرارها اما بطريق الكشف والشهود او بطريق الرسم والحدود والعصم ان الله تعالى طوى علم اسرار الحروف عن اكثر

هذه الامة لما فيها من الحكم الالهية والمصالح الربانية ولم ياذن للاسكاريان يعرفوا منه الا بعض اسرارها التي
 يشتمل عليها تاركها الخاص المتبحر انواع الشخصيات والتأثيرات في العوالم العلويات والسفليات الى غير ذلك انتهى
 كلام بحر الوقوف وفي التأويلات النجمية هيئة الصلاة التي ذكرت في القرءان ثلاث القيام لقوله تعالى وقوموا
 لله فأتين والركوع لقوله تعالى واركعوا مع الراكعين والسجود لقوله تعالى واسجدوا وقربوا فالتقرب فالتقرب
 اشارة الى القيام واللام اشارة الى الركوع والميم اشارة الى السجود يعني من قرأ سورة الفاتحة التي هي مناجاة
 العبد مع الله في الصلاة التي هي معراج المؤمنين يجيبه الله تعالى بالهداية التي طلب منه بقوله اهدنا سبيلك
 لمن انقذنا من جهنم من جهة ابر التلاوة لما ورد عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر امثالها لا اقول الم حرف ا ف حرف و لام حرف
 وميم حرف فني الم تسع حسنة (ذلك الكتاب) الم مبتدأ على انه اسم القرءان على احد الوجوه وذلك خبره
 اشارة الى الكتاب فيكون الكتاب صفة والمراد به الكتاب الكامل الموعود انزاله في الكتب المتقدمة وانما
 اشار بذلك الى ما ليس ببعيد لان الكتاب من حيث كونه وعودا في حكم البعيد قالوا لما انزل الله تعالى على
 موسى التوراة وهي الف سورة كل سورة الف آية قال موسى عليه السلام يا رب ومن يطيق قراءة هذا الكتاب
 وحفظه فقال تعالى اني انزل كتابا اعظم من هذا قال علي من يارب قال علي خاتم النبيين قال وكيف تقرأه امته
 ولهم اعمار قصيرة قال اني ابصره عليهم حتى يقرأه صبيانهم قال يارب وكيف تفعل قال اني انزلت من السماء الى
 الارض مائة وثلاثة كتب خمسين على شيث وثلاثين على ادريس وعشرين على ابراهيم والتوراة عليك والزبور
 على داود والانجيل على عيسى وذكرت الكتابات في هذه الكتب فاذا كر جميع معاني هذه الكتب في كتاب محمد
 صلى الله عليه وسلم واجمع ذلك كله في مائة واربع عشرة سورة واجعل هذه السور في ثلاثين جزءا والجزء
 في سبعة اسباع ومعنى هذه الاسباع في سبع آيات الفاتحة ثم معانيها في سبعة احرف وهي بسم الله ثم ذلك كله
 في الالف من الم ثم افتتح سورة البقرة فاقول الم ولما وعد الله ذلك في التوراة وانزله على محمد عليه السلام يحدث
 اليهود عنهم الله ان يكون هذا ذلك فقال تعالى ذلك الكتاب كما في تفسير التيسير ولهذه الآية وجوه اخر من
 الاعراب ذكرت في التفاسير فلتطلب ثمة (لاريب) كائن (فيه) فقله ريب اسم لا وفيه خبره وهو في الاصل
 من رايي الشيء اذا حصل فيك الرية وهي قلق النفس واضطرابها سمي به الشك لانه يقلق النفس ويرزق
 الطمأنينة وفي الحديث دع ما يريك الى ما لا يريك فان الشك رية والصدق طمأنينة ومنه ريب الزمان
 لنوآته وفي التفسير المسمى بالتيسير الريب شك فيه خوف وهو اخص من الشك فكل ريب شك وليس كل شك
 ريبا والشك هو التردد بين النقيضين لا ترجيح لاحدهما على الآخر عند الشاك ولم يقدم الظرف على الريب لثلاث
 يذهب الفهم الى ان كتابا آخر فيه الريب لا فيه فان قلت الكفار شكوا فيه فلم يقرأوا الكتاب الله تعالى والمبتدعون
 من اهل القبلة شكوا في معاني متشابهة فاجروها على ظاهرها واصلوا بها والعلماء شكوا في وجوه فلم يقطعوا
 القول على وجه منها والعوام شكوا فيه فلم يفهموا معانيه فامعنى نفي الريب عنه فالجواب ان هذا نفي الريب عن
 الكتاب لا عن الناس والكتاب موصوف بأنه لا يمكن فيه ريب فهو حق صدق معلوم ومفهوم شك فيه
 الناس اولم يشكوا كالصدق صدق في نفسه وان وصفه الناس بالكذب والكذب كذب وان وصفه الناس
 بالصدق فكذا الكتاب ليس ما يلحقه ريب ارجح في عيب ويجوز ان يكون خبرا في معنى الامر ومعناه
 لا ترتابوا كقوله تعالى فلا ترفث ولا فسوق ولا جدال في الحج والمعنى لا ترفثوا ولا تفسقوا ولا تجادلوا
 كما في الوسيط والعيون (هدى) اي هورشد وبيان (للمتقين) اي للضالين المشركين التقوى الصائرين
 اليه ومثله حديث من قتل قتيلا فله سلبه وفي تفسير الارشاد اي المتصفين بالتقوى حالا او مالا وتخصيص
 الهدى بهم لما انهم المقتبسون من انوار المتفجعون بانوارهم وان كان ذلك شاملا لكل ناظر من مؤمن وكافر
 وبذلك الاعتبار قال تعالى هدى للناس اي كلهم يانا وهدى للمتقين على الخصوص ارشادا قال في التيسير
 وكذلك يقال في كل من اتفقه بشئ دون غيره انه لك على الخصوص اي انت المتفقه به وحده وليس في ان الناس
 لم يمتدوا ما يخرجهم من ان يكون هدى فالشمس تشرق وان لم يرها الضريز والعسل عسل وان لم يجد طعمه
 الممرور والمسك مسك وان لم يدرك طيبه المأنوف فالخبيبة كل الخبيبة لمن عطش والجعران خروبي في الظلمة والبدر

زاهر وخبث والطيب حاضره وذوي الروض ناضره والحسرة كسكل الحسرة لمن غصى وفسق والقهر لمن
 ناله أمر وفارق الرغبة والرهبة والوعد متواتر والوعيد منتظر والوعد متواتر والوعيد منتظر والوعد متواتر
 والمتقى اسم فاعمل من باب الإفعال من الوقاية وهي فرط الصيانة قال البلغوي هو مأخوذ من الاتقاء واصله
 أهل الجزيين الشيتين ومنه يقال اتقى بترسه أي جعله حاجزاً بين نفسه وبين ما يقصده وفي الحديث كلما إذا احمر البأس
 اتقىنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أي إذا اشتد الحرب جعلناه حاجزاً بيننا وبين العدو فكان المتقى يجعل
 أمثال أمر الله والاجتناب عما نهاه حاجزاً بينه وبين العذاب والتقوى في عرف الشرع عبارة عن كمال التوق
 عما يضره في الآخرة وله ثلاث مراتب الأولى التوق عن العذاب المخد بالتبري عن الكفر وعليه قوله تعالى
 والزهم كلمة التقوى والثانية التجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك حتى الصغائر عند قوم وهو المتعارف
 بالتقوى في الشرع وهو المعنى بقوله تعالى ولأن أهل القرى آمنوا واتقوا والثالثة أن يتزهد عما يشغل سره
 عن الحق من زوجه ويتبدل إليه بكنيته وهو اتقوى الحقيقة المأمور به في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
 حتى تقابلوه واقصى مراتب هذا النوع من التقوى ما انتهى إليه هم الأنبياء عليهم السلام حيث جعوا رياسة
 النبوة والولاية وما عاينهم التعلق بعالم الأشباح عن العروج إلى معالم الأرواح ولم تسد لهم الملابس بمصالح الخلق
 والاستغراق في شؤون الحق لكمال استعداد نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية وهداية الكتاب المبين شاملة
 لأرباب هذه المراتب جميعين فهداية العام بالاسلام وهداية الخاص بالإيقان والاحسان وهداية الخاص
 بكشف الحجب ومشاهدة العيان وفي التأويلات التجمية المتقنون هم الذين أوفوا بعهد الله من بعد ميثاقه
 ووصلوا بها ما أمر الله أن يوصل به من ناسورات الشرع نظاهراً وباطناً يدل على هذا قوله تعالى وأوفوا بعهدي
 أوف بعهدكم إلى قوله وإياي فاتقون إذا أنتم أقررتهم ربوبيتي بقولكم بلي يوم الميثاق وأوفوا بعهدي الذي عاهدتوني
 عليه وهو العبودية الخاصة لي أوف بعهدكم الذي عاهدتكم عليه وهو الهداية إلى وفي الرسالة التفسيرية والمتقى
 مثل ابن سيرين كان له أربعون جاسماً فخرج غلامه فارة من جب فسأله من أي جيب أخرجتها فقال لا أدري
 فصحبها كلها ومثل أبي يزيد البسطامي اشترى بهمدان حب القرطم ففضل منه شيء فلما رجع إلى بسطام رأى فيه
 ثنتين فرجع إلى همدان ووضع الثنتين (وحكي) أن أبا حنيفة رحمه الله كان لا يجلس في ظل شجرة غريمه ويقول
 في الخبر كل قرض جرفنغا فهو ربا وقيل أن أبا يزيد غسل ثوبه في الصخر آء مع صاحب له فقال له فعلق الثوب في
 جدار الكروم فقال لا تضرب الوتد في جدار الناس فقال نعلقه في الشجر فقال أنه يكسر الأغصان فقال نبسطه
 على الأرض فقال أنه علف الدواب لأنسره عنها فولى ظهره حتى جف جانب ثم قلبه حتى جف الجانب الآخر
 (الذين يؤمنون بالغيب) الجملة صفة مقيدة للمتقين أن فسر التقوى بترك ما لا ينبغي مترسة عليه ترتب التحلية
 على التخلية والتصوير على التصقيل ووضحة أن فسر بما يعم فعل الطاعة وترك المعصية لأشتماله على ما هو أصلي
 الأعمال وأساس الحسنات من الإيمان والصلاة والصدقة فأنها أمهات الأعمال النفسانية والعبادات البدنية
 والمالية المستتبعة لسائر الطاعات والتجنب عن المعاصي غالباً لا يرى قوله تعالى أن الصلاة تنهى عن الفحشاء
 والمنكر وقوله عليه السلام الصلاة عماد الدين وإن كانت فطره الاسلام والايمان هو التصديق بالقلب لأن المصدق
 يؤمن المصدق أي يجعله أسناماً من التكذيب أو يؤمن نفسه من العذاب بقوله والله تعالى مؤمن لأنه يؤمن
 عبادته من عذابه بفضل واستعماله بالباء ههنا لتضمنه معنى الاعتراف وقد يطلق على الوثوق فإن الوثوق يصير
 ذا أمن وطمأنينة قال في الكواشي الايمان في الشريعة هو الاعتقاد بالقلب والاقرار باللسان والعمل
 بالاركان والاسلام الخضوع والالتقياد فكل ايمان اسلام وليس كل اسلام ايماناً إذا لم يكن معه تصديق
 فقد يكون الرجل مستسلماً طاهراً غير مصدق باطناً ولا يبركون مصدقاً باطناً غير منقاد ظاهراً قال المولي
 أبو السعور رحمه الله في تفسيره هو في الشرع لا يتحقق بدون التصديق بما علم ضرورة انه من دين نبينا صلى الله
 تعالى عليه وسلم كالتوحيد والنبوة والبعث والجزأ ونظائرهما وهل هو كاف في ذلك ولا بد من انضمام الاقرار
 اليه لا يمكن منه والاول رأى الشيخ الأشعري ومن شايعه والثاني مذهب أبي حنيفة رحمه الله ومن تابعه
 وهو الحق فإنه جعلها جرتين له خذ ان الاقرار ركن محتمل للسقوط بمذرك كما عند الأكراه وهو مجموع ثلاثة
 أسوار اعتقاد الحق والاقاربه والعمل بموجبه عند جهور المحدثين والمعتزلة والخواارج فمن اخل بالاعتقاد

وحده فهو منافق ومن اخل بالاقرار فهو كافر ومن اخل بالعمل فهو فاسق اتفاقا وكافر عند الخوارج وخارج
 عن الايمان غيبواخل في الكفر عند المعتزلة والغيب مصدر يسمى به الغائب توسعا كقولهم للزائر زور وهو ما غاب
 عن الحس والعقل غيبة كالمه بحيث لا يدركه واحد منها ابتداء بطريق البداهة وهو قسمان قسم لادليل
 عليه وهو الذي اريد بقوله سبحانه وعنده مغايب الغيب لا يعلمها الا هو وقسم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته
 والنبوات وما يتعلق بها من الاحكام والشرائع واليوم الآخر واحواله من البعث والنشور والحساب والجزاء
 وهو المراد ههنا قال باصلة الايمان اما بتضمينه معنى الاعتراف او بجعله مجازا من الخوف وهو واقع موقع
 الطهول به وان جعلت الغيب مصدرا على حاله كالغيبه فالباصلة متعلقة بمحذوف وقع حالا من الفاعل اي يؤمنون
 ملتبسين بالغيبه اما عن المؤمن به اي غائبين عن النبي صلى الله عليه وسلم غير مشاهدين لما فيه من شواهد
 النبوة فيدل عليه انه قال حارث بن نفيّر لعبد الله بن مسعود رضي الله عنه نحن نختص بك يا ابا محمد
 ما سبقونا به من رؤية محمد صلى الله عليه وسلم وصحبته فقال عبد الله ونحن نختص بايمانكم به ولم تروه وان افضل
 الايمان ايمان بالغيب ثم قرأ عبد الله الذين يؤمنون بالغيب كذا في تفسير ابي الليث واما عن الناس اي غائبين عن
 المؤمنين لا كالمناقضين الذين اذلقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم وقيل المراد
 بالغيب القلب لانه مستور والمعنى يؤمنون بقلوبهم لا كالذين يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم قالبا
 حينئذ للالة وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال يينا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قبل
 رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر ما يرى عليه اثر السفر ولا يعرفه احد منا فا قبل حتى جلس
 بين يدي رسول الله عليه السلام وركبته ثم ركبته فقال يا محمد اخبرني عن الاسلام فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج
 البيت ان استطعت اليه سبيلا فقال صدقت فتعجبنا من سؤاله وتصديقه ثم قال فما الايمان قال ان تؤمن بالله
 وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والجنة والنار وبالقدر خيره وشره فقال صدقت ثم قال فما الاحسان
 قال ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك قال صدقت ثم قال فاخبرني عن الساعة فقال ما المستول
 عنها باعلم من السائل قال صدقت قال فاخبرني عن امارتها قال ان تبار الامة ربتها وان ترى العراة الحفاة
 رعاء الشاء يتطاولون في بنيان المدر قال صدقت ثم انطلق فلما كان بعد ثالثة قال لي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يا عمر هل تدري من الرجل قلت الله ورسوله اعلم قال ذلك جبريل انا كم يعلمكم امر دينكم واما اتاني
 في صورة الاعرفته فيها الا في صورته هذه وفي التأويلات النجمية يؤمنون بالغيب اي بنور غيبي من الله
 في قلوبهم نظروا في قول محمد صلى الله عليه وسلم فشاهدوا صدق قوله فامنوا به كما قال عليه السلام المؤمن
 ينظر بنور الله واعلم ان الغيب غيبان غيب غاب عنك وغيب غبت عنه فالذي غاب عنك عالم الارواح فانه
 قد كان حاضرا حين كنت فيه بالروح وكذرة وجودك في عهد است بر بكم واستماع خطاب الحق ومطالعة
 آثار الربوبية وشهود المسالك وتعارف الارواح من الانبياء والاولياء وغيرهم فغاب عنك اذا تعلقت بالقلب
 ونظرت بالحواس الخمس اي بالمحسوسات من عالم الاجسام واما الغيب الذي غبت عنه فغيب الغيب وهو
 حضرة الربوبية قد غبت عنه بالوجود وما غاب عنك بالوجود وهو معكم اينما كنتم انت بعيد منه وهو قريب
 منك كما قال ونحن اقرب اليه من حبل الوريد انتهى كلام الشيخ نجم الدين قدس سره (قال الشيخ سعدى)
 دوست نزد يكتر از من بمنست * وين عجبتر كه من از وي دورم * چكنم با كه فوان كفت كه او *
 در كنار من ومن مهجورم (فيقيون الصلاة) الصلاة اسم للدعاء كما في قوله تعالى وصل عليهم اي ارع لهم
 والثناء كما في قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على القراء كما في قوله تعالى ولا تحجر بصلواتك اي بقرائكته
 والرحمة كما في قوله تعالى اولئك عليهم صلوات من ربهم والصلوة المشروعة المخصوصة بافعال واذكار
 سميت بها لما في قيامها من القراءة وفي قعودها من الشاء والدعاء ولغا عليها من الرحمة والصلوة في هذه الاية
 اسم جنس اريد بها الصلوات الخمس واقامتها عبارة عن المواظبة عليها من قامت السوق اذا انفتحت او عن
 التشمير لادائها من غير فتور ولا توان من قولهم قام بالامر واقامه اذا جدي فيه وتجمل وضده قعد عن الامر
 وتساءد او عن ادائها فان قول المؤذن قد قامت الصلاة معناه اخذوا في ادائها عبر عن ادائها بالاقامة

لا شئ لها على القيام كما عبر عنها بالقنوت والركوع والسجود والتسليم او عن تعديل اركانها وحفظها
من ان يقع في شئ من فرائضها وسننها وادائها اذ يغفل من اقام العود اذا تؤمه وعدله وهو الاظهر لانه اشهر
والى الحقيقة اقرب وافيد لتضمنه التنبيه على ان الحقيق بالمح من راعى حدودها القاهرة من الفرائض والسنة
وحقوقها الباطنة من الخشوع والاقبال بقلبه على الله تعالى لا المصلون الذين هم عن صلاتهم ساهون
قال ابراهيم النخعي اذا رأيت رجلا يخفف الركوع والسجود فارحم على عباله يعنى من ضيق المعيشة
وذكر ان حاتم الزاهد دخل على عاصم بن يوسف فقال له عاصم يا حاتم هل تحسن ان تصلى فقال نعم قال كيف
تصلى قال اذا تقارب وقت الصلاة اسبغ الوضوء ثم استوى في الموضع الذى اصاب فيه حتى يستقر كل عضو من
وارى الكعبة بين حاجبى والمقام بجبال صدرى والله فوقى يعلم ما فى قلبى وكان قد مضى على الصراط والجنة
عن عيسى والنار عن شمالي وملاك الموت خلفي واظن انها آخر الصلاة ثم اكبر تكبيرا باحسان واقرأ آية بتفكر
واركع ركوعا بالتواضع واسجد سجودا بالتضرع ثم اجلس على التمام واتشهد على الرجا واسلم على السنة
ثم اسلمها للاخلاص واقوم بين الخوف والرجاء ثم اتعاهد على الصبر قال عاصم يا حاتم هكذا صلاتك قال كذا
صلاى منذ ثلاثين سنة فبكى عاصم وقال ما صليت من صلاى مثل هذا قط كذا فى تنبيه الغافلين (قال السعدى)
كعداند جود ربند حق نيسى * اكر بى وضود رغازى سقى * قال فى تفسير التيسير المذكور فى الاية
اقامة الصلاة والله تعالى امر فى الصلاة باشياء باقامتها بقوله واقبوا الصلاة وبالمحافظة عليها وادامتها بقوله
الذين هم على صلاتهم دائمون وبادائها فى اوقاتها بقوله كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وادائها فى جماعة بقوله
واركعوا مع الراكعين وبان الخشوع فيها بقوله الذين هم فى صلاتهم خاشعون وبعد هذه الاوامر صارت الناس
على طبقات طبقة لم يقبلوها ورأسهم اوجه لعل الله قال الله تعالى فى حقهم فلا صدق ولا صلى وذکر مصيرهم
فقال ما لككم فى سقر قالوا لم نك من المصلين الى قوله وكان كذب بيوم الدين وطبقة قبلوها ولم يؤدوها
وهم اهل الكتاب قال الله تعالى نغلف من بعدهم خلف وهم اهل الكتاب اضاعوا الصلاة وذکر مصيرهم فقال
فسوف يلقون غيا وهى دركة فى جهنم هى اهيى موضع فيها تستغيث الناس منها كل يوم كذا وكذا مرة
ثم قال الله الات من تاب الى من اليهودية والنصرانية وآمن اى بمحمد وعمل صالحا اى حافظ على الصلاة وطبقة
ادوا بعضا ولم يؤدوا بعضا متكاسلين وهم المنافقون قال الله تعالى ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم
واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى وذکر ان مصيرهم ويل وهو طافى جهنم لوجعلت فيه جبال الدنيا لمعات
اى سالت قال النبي صلى الله عليه وسلم من ترك صلاة حتى مضى وقتها عذب فى النار حرقا والحق ثمانون سنة
كل سنة ثلاثمائة وستون يوما كل يوم الف سنة مما تدون قالوا تأخير الصلاة عن وقتها كبيرة واصغر الكبيرة
ما قبل انه يكون كانه زنى بامه سبعين كما فى روضة العلماء وطبقة قبلوها وهم براعونها فى مواقيتها بشرا نطها
ورأسهم المصطفى صلى الله عليه وسلم قال تعالى ان ربك يعلم انك تقوم ادى من ثلثي الليل وقال تعالى ان صلاى
ونسكى ومحياى وعماى لله رب العالمين الاية واصحابه كذلك فذكرهم الله تعالى بقوله قد افلح المؤمنون الذين هم
فى صلاتهم خاشعون وذکر مصيرهم فقال اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس وهو ارفع موضع فى الجنة
وابناء ينال المؤمن فيه مناء ويتنظر الى مولاه قال الحكماء كن نجما فان لم تستطع فكن قرا فان لم تستطع فكن
شمسا اى مصليا جميع الليل كالنجم يشرق جميع الليل او كالقمر يضيء بعض الليل او كالشمس يضيء بالنهار
معناه فصل بالنهار ان لم تستطع بالليل كذا فى زهرة الرياض واعلم ان الجماعة من فروض الكفاية وفيها فضل
وليست بفرض عند جماعة العلماء حتى اذا صلى وحده جاز وفاته فضل الجماعة وقال احمد بن حنبل ان الجماعة
فرض وليست بنافلة حتى اذا صلى وحده لم تجز صلاته غيرها وان لم تكن فريضة عندنا فالواجب على المسلم
ان يتعاهد ويحفظها قال تعالى يا قومنا اجيبوا داعى الله قال بعضهم المارد من الداعى المؤذنون الذين يدعون
الى الجماعة فى الصلوات الخمس وتارك الجماعة شر من شارب الخمر وقاتل النفس بغير حق ومن القاتل ومن
العاقب لوالديه ومن السكار ومن المغتاب وهو ملعون فى التوراة والانجيل والزبور والفرقان وهو
ملعون على لسان الملائكة لا يعاد اذا مرض ولا تشهد جنازته اذا مات قال النبي عليه السلام تارك
الجماعة ليس منى ولا انامنه ولا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا اى نافلة وفريضة فان ما تولى على حالهم فالنار

اولى بهم شكذا في روضة العلماء وقال في نصاب الاحتساب قال عليه السلام لقد هممت ان امر رجلا
 يصلي بالناس وانظر الى اقوام يتخلفون عن الجماعة فاحرق بيوتهم وهذا يدل على جواز احراق بيت الذي
 يتخلف عن الجماعة لانهم بالمعصية لا يجوز من الرسول عليه السلام لانه معصية فاذا علم جواز احراق البيت
 على ترك السنة المؤكدة فاطنك في احراق البيت على ترك الواجب والفرض وما طنك في احراق آلات المعصية
 انتهى كلام النصاب هذا وعن ابن عباس رضى الله عنه بعث الله نبيه عليه السلام بشهادة ان لا اله الا الله
 فلما صدق زاده الصلاة فلما صدق زاده الزكاة فلما صدق زاده الصيام فلما صدق زاده الحج ثم الجهاد ثم اكل لهم الدين
 قال مقاتل كان انبي عليه السلام يصلي بمكة ركعتين بالغداة وركعتين بالعشاء فلما عرج به الى السماء امر
 بالصلوات الخمس كما في روضة الاخيار وانما فرضت الصلاة ليله المعراج لان المعراج افضل الاوقات واشرف
 الحالات واعز المناجاة والصلاة بعد الايمان افضل الطاعات وفي التعبد احسن الهيئات ففرض افضل العبادات
 في افضل الاوقات وهو وصول العبد الى ربه وقربه منه واما الحكمة في فرضيتها فلانه صلى الله عليه وسلم لما
 اسرى به شاهد ملكوت السموات باسرها وعبادات سكانها من الملائكة فاستكثر عليه السلام غبطة ذلك لامته
 فجمع الله له في الصلوات الخمس عبادات الملائكة كلها لان منهم من هو قائم ومنهم من هو راكع ومنهم من هو
 ساجد وحامد ومسبح الى غير ذلك فاعطى الله تعالى اجور عبادات اهل السموات لامته اذا قاموا والصلوات الخمس
 واما الحكمة في ان جعلها الله تعالى مثنى وثلاث ورباع فلانه عليه السلام شاهد هياكل الملائكة تلك الليلة اى
 ليلة الاسراء اولى اجنحة مثنى وثلاث ورباع فجمع الله ذلك في صور انوار الصلوات عند عروج ملائكة الاعمال
 بارواح العبادات لان كل عبادة تتمثل في الهياكل النورية وصورها كما وردت الاشارات في ذلك بل يخلق
 الملائكة من الاعمال الصالحة كما ورد في الاحاديث الصحيحة وكذلك جعل الله اجنحة الملائكة على ثلاث مراتب
 فجعل اجنحتك التي تطير بها الى الله موافقة لاجنحتهم ليستغفروا لك واما الحكمة في كونها خمس صلوات فلانه
 عليه السلام بعد سؤاها لتخفيف ومراجهته قال له الله تعالى يا محمد ان خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة
 عشر حسنات فقلت خمسون صلاة وكانت خمسين على من قبلنا فخطت ليلة المعراج الى خمس تخفيفا وثبت جزاء
 الخمسين تضعيفا وحكمة اخرى في كونها خمس صلوات انها كانت متفرقة في الامم السالفة فجمعها سبحانه لنبيه
 وامته لانه عليه السلام مجمع الفضائل كلها دنيا وآخرة وامته بين الامم كذلك فاول من صلى الفجر آدم والظهور
 ابراهيم والعصر يونس والمغرب عيسى والعشاء موسى عليهم السلام فهذا امر اقرار على خمس صلوات وقيل صلى
 آدم عليه السلام الصلوات الخمس كلها ثم تفرقت بعده بين الانبياء عليهم السلام واول من صلى الوتر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لم ليلة الميراج لذلك قال زاذني في صلاة ابي الوتر على الخمس او صلاة الليل فافهم واول من بادر
 الى السجود جبريل عليه السلام ولذلك ما رر فيق الانبياء وخلفهم واول من قال سبحان الله جبريل والحمد لله
 آدم ولا اله الا الله نوح والله اكبر ابراهيم والاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم كل ذلك في كشف الكنوز وحل الرموز وكفي الحكم الشاذلية وشرحها انه لما علم الحق منك وجود الملل
 لكون لك الطاعات لتستريح من نوع الى نوع وعلم ما فيك من وجود الشره المؤدى الى الملل القاطع عن بلوغ
 الامل فحجرها عليك في الاوقات اذ يجعل في اليوم خمساً وفي السنة شهراً وفي المائتين خمسة وفي العمر زورة
 ولكل واحدة في تفاصيلها وقت لا تصح في غيره كل ذلك رحمة بك وتيسيراً للعبودية عليك وقد قيد الله الطاعات
 باعيان الاوقات كيلا ينفك عنها وجود التسوية ووسع الوقت عليك كي تبقى صفة الاختيار (قال المولى
 جلال الدين) كرنبا شدد فعل خلق اندر ميان * پس مكوكس واجر كردى چنان * يك مثال اى دل
 بي غرقى پار * تابدى جبر را اختيار * دست كان لرزان بود از ارتعاش * وانسكه دستى را
 نور زانى ز جاش * هردو جنبش آفريده حق شناس * ليك توان كرد اين باآن قياس *
 وفي التاويلات النجمية بداية الصلاة اقامة ثم ادامة فاقامتها بالمحافظة عليها بما وقتها وانما ركوعها وسجودها
 وحدودها ظاهرا وباطنا راد امتها بدوام المراقبة وجمع الهمة في التعرض لنفحات الطاف الربوبية التي هي
 مودعة فيها لقوله عليه السلام ان الله في ايام دهركم نفحات ألا فتعرضوا لها فصورة الصلاة صورة التعرض
 والامر بها صورة جذبة الحق بان يجذب صورتك عن الاستعمال لغير العبودية ومرا الصلاة حقيقة التعرض

ففي كل شرط من شرائط صورتها وركن من أركانها وسنة من سننها وأدب من آدابها وهيئة من هيئاتها سر يشير إلى حقيقة التعرض لها ومن شرائط الصلاة الوضوء ففي كل أدب وسنة وفرض منه مريد يشير إلى طهارة يستعد بها لإقامة الصلاة ففي غسل الميدين إشارة إلى تطهير نفسك عن تلوث المعاصي وتطهير قلبك عن تلطخ الصفات الخبيثة الحيوانية والسبعية والشیطانية كما قال تعالى لحبيبه عليه السلام وثيابك فطهر جاء في التفسير إى قلبك فطهر وغسل الوجه إشارة إلى نظارة وجهه همته عن دنس ظلمة حب الدنيا فإنه رأس كل خطيئة ومن شرائط الصلاة استقبال القبلة وفيه إشارة إلى الاعراض عما سوى طلب الحق والتوجه إلى حضرة الربوبية لطلب القربة والمناجاة ورفع اليدين إشارة إلى رفع يد الهمة عن الدنيا والآخرة والتكبير تعظيم الحق بأنه أعظم من كل شيء في قلب العبد طلبا ومحبة وعظما وعزة ومقارنة النية مع التكبير إشارة إلى أن صدق النية في الطلب ينبغي أن يكون مقرونا بتكبير الحق وتعظيمه في الطلب عن غيره فلا تطالب منه إلا هو فإن من طلب غيره فقد كبر وعظم ذلك المطلب لا الله تعالى فلا تجوز صلاته حقيقة كما لا تجوز صلاته صورة الابتكبر الله فإن قال الدنيا أكبر أو العقبى أكبر لا يجوز حتى يقول الله أكبر فكذلك في الحقيقة وفي وضع اليدين على اليسرى ووضعهما على الصدر إشارة إلى إقامة رسم العبودية بين يدي مالكه وحفظ القلب عن محبة ما سواه وفي افتتاح القراءة بوجهت إشارة إلى توجيهه للحق خالصا عن شرك طلبه غير الحق وفي وجوب الفاتحة وقرآنها وعدم جواز الصلاة بدونها إشارة إلى حقيقة تعرض العبد في الطلب لنعيمات الطاف الربوبية بالحمد والثناء والشكر رب العالمين وطلب الهداية وهي الجذبة الإلهية التي توازي جذبة منها عمل الثقلين وتقرب العبد بنصف الصلاة المقسومة بين العبد والرب نصفين والقيام والركوع والسجود إشارة إلى رجوعه إلى عالم الأرواح ومسكن الغيب كما جاء منه فأقول تعلقه بهذا العالم كان بالنباتية ثم بالحيوانية ثم بالإنسانية فالقيام من خصائص الإنسان والركوع من خصائص الحيوان والسجود من خصائص النبات كما قال تعالى والجسم والشجر يسجدان فلا عبد في كل مرتبة من هذه المراتب ربح وخسران والحكمة في تعلق الروح العلوى النوراني بالجسد السفلى الظلماني كان هذا الربح لقوله تعالى على لسان نبيه عليه السلام خلقت الخلق أيربحوا على لا أربح عليهم أيربح الروح في كل مرتبة من مراتب السفليات فائدة لم توجد في مراتب العلويات وإن كان قد ابتلى أوليلاء الخسران كما قال تعالى والعصر إن الإنسان لئبى خسر إلا الذين آمنوا آتية فبنور الإيمان والعمل الصالح يتخلص العبد من بلاء خسران المراتب السفلية ويفوز برجحها فبالقيام في الصلاة بالتدال وتواضع العبودية يتخلص من خسران التكبر والتجبر الذي من خاصته أن يتكامل في الإنسان ويظهر منه أبارككم الأعلى ويفوز بربح علو الهمة الإنسانية التي إذا اكملت في الإنسان لا يلتفت إلى الكون في طلب المكون كما كان حال النبي عليه السلام أذ يغشى السدرة ما يغشى ما زاغ البصر وما طغى لقد رأى من آيات ربه الكبرى فإذا تخلص من التكبر الإنسانى يرجع من القيام الإنسانى إلى الركوع الحيوانى بالانكسار والخضوع قبل الركوع يتخلص من خسران الصفة الحيوانية ويفوز بربح فتحمل الأذى والحكم ثم يرجع من الركوع الحيوانى إلى السجود والنباتى فبالسجود يتخلص من خسران الدلة النباتية والدناءة السفلية ويفوز بربح الخشوع الذى يتفهم الفلاح الأبدى والفوز العظيم السرمدى كما قال تعالى قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون فبالخشوع اكمل آلة العروج في العبودية وقد حصل في تعلقه بالجسد النيرانى وأيسر لأحد من العالمين هذا الخشوع وبهذا السرايات الملائكة وغيرهم إن يحمان الأمانة فاشفقن منها لأن الآباء ضد الخشوع وحملها الإنسان باستعداد الخشوع وكل خشوعه بالسجود أذ هو غاية التدال في صورة الإنسان وهيئة الصلاة ونهاية قطع تعلق الروح من العالم السفلى وعروجه إلى العالم الروحاني العلوى يرجوعه من مراتب الإنسانية والحيوانية والنباتية وكما لا تعرض لنعيمات الطاف الحق وبذل الجهود وانفاق الموجود من ثمانية الوجود الذى هو من شرط المصلين كقوله تعالى ويقومون الصلاة (ومما ررقتهم يتقون) الرزق في اللغة العطاء وفي العرف ما ينتفع به الحيوان وهو تناول الحلال والحرام عند أهل السنة والقرينة تخصه ههنا بالحلال لأن المقام مقام المدح وتقديم المفعول للاهتمام به والمحافظة على رؤس الآس فأدخل من التبعية ضية عليه للسكف عن الاسراف المنهى عنه وصيغة الجمع في رزقنا مع أنه تعالى واحد لا شريك له لأنه خطاب المولوك والله تعالى مالك الملك وملك الملوك والمعهود من كلام الملوك أربعة أوجه

الاخبار على لفظ الواحد فتخوفت كذا وعلى لفظ الجمع فعلنا كذا وعلى ما لم يسم فاعله رسم لكم كذا واطرافه
 الفعل الى اسم على وجه المغايبة امركم ساطع انكم بكذا والقرء ان نزل بلغة العرب فجمع الله فيه هذه الوجوه كلها
 فيما اخبر به عن نفسه فقال تعالى ذرني ومن خلقت وحيدا على صيغة الواحد وقال تعالى انا نزلنا في ليلة القدر
 على صيغة الجمع وقال فيما لم يسم فاعله كتب عليكم الصيام وامثاله وقال في المغايبة الله الذي خلقكم
 وامثاله كذا في التيسير ويقول الفقير جامع هذه اللفاظ سمعت من شيعي العلامة ابقاء الله بالسلامة ان الافراد
 بالنظر الى الذات والجمع بالنظر الى الاسماء والصفات ولا ينافي كثرة الاسماء والصفات ووحدة الذات اذ كل منها
 مراجع اليها والاتفاق والانفاد اخوان خلا ان في الثاني معنى الازهاق بالكلية دون الاول والمراد بهذا الانفاد
 الصرف الى سبيل الخير فرضا كان او نفلا ومن فسر به الزكاة ذكر افضل انواعه والاصل فيه او خصصه بها لا اقتراه
 بما هي شقيقتها واختها وهي الصلاة وقد جوز ان يراد به الانفاد من جميع المعادن التي منحهم الله من النعم
 الظاهرة والباطنة وبؤيده قوله صلى الله عليه وسلم ان علما لا ينال به ككثرة لا يتفق منه واليه ذهب من قال
 في تفسير الالية ومما خصصناهم من انوار المعرفة فيفيضون والانظهر ان يقال المراد من النفقة هي الرخصة
 وزكاة كل شيء من جنسه كما روى عن انس بن مالك زكاة الدار ان يتخذ فيها بيت للضيافة كما في الرسالة القشيرية
 قالوا اتفاق اهل الشريعة من حيث الاموال واتفاق ارباب الحقيقة من حيث الاحوال (قال المولى جلال
 الدين قدس سره) آن درم دادن سخني را لايق است * جان سپردن خود سخني عاشق است *
 واتفاق الاغنياء من اموالهم لا يذخرونها عن اهل الحاجة واتفاق العابدين من نفوسهم لا يذخرونها
 عن وظائف الخدمة واتفاق العارفين من قلوبهم لا يذخرونها عن حقائق المراقبة واتفاق المهبين من ارواحهم
 لا يذخرونها عن مجاري الاقضية والاقصر ان يقال اتفاق الاغنياء اخراج المال من الحبيب واتفاق الفقراء
 اخراج الاغنياء من القلب ثم ذكر في الالية الايمان وهو بالقلب ثم الصلاة وهي بالبدن ثم الاتفاق وهو بالمال
 وهو مجموع كل العبادات ففي الايمان النجاة وفي الصلاة المنجاة وفي الاتفاق الدرجات وفي الايمان البشارة
 وفي الصلاة الكفارة وفي الاتفاق الطهارة وفي الايمان العزة وفي الصلاة القربة وفي الاتفاق الزيادة وقيل ذكر
 في هذه الالية اربعة اشياء التقوى والايمان بالغيب واقامة الصلاة والاتفاق وهي صفة الخلفاء الراشدين الاربعة
 ففي الالية بيان فضلهم التقوى لابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال الله تعالى فاما من اعطى واتقى وصدق
 بالحسنى والايمان بالغيب لعمر الفاروق رضي الله عنه قال الله تعالى حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين
 واقامة الصلاة لعثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه قال الله تعالى اتقوا الله واتقوا الله واتقوا الله
 الالية والاتفاق لعلي المرتضى رضي الله تعالى عنه قال الله تعالى الذين يتفقون اموالهم بالليل والنهار الالية
 وعند القوم اي الصوفية السخاء هو الرتبة الاولى ثم الجود بعده ثم الايتار فمن اعطى البعض وابقى البعض
 فهو صاحب سخاء ومن بذل الاكثر هابى لنفسه شيئا فهو صاحب جود والذي قامى الضرورة وآثر غيره بالبلغة
 فهو صاحب ايتار وبالجملة في الاتفاق فضائل كثيرة وروى عن ابي عبد الله الحارث الرازي يقول اوحى الله
 الى بعض انبيائه اني قضيت عمر فلان نصفه بالفقر ونصفه بالغنى فغيره حتى اقدم له ايها شاء فدعاني الله عليه
 السلام الرجل فاخبره وقال حتى اشا ورز وحتي فقالت زوجته اختر الغنى حتى يكون هو الاول فقال لها ان الفقر
 بعد الغنى صعب شديد والغنى بعد الفقر اطيب لذية فقالت لابل اطعني في هذا فارجع الى النبي عليه السلام فقال
 اختر نصف عمرى الذي قضى فيه بالغنى ان يقدم فوسع الله عليه الدنيا وفتح عليه باب الغنى فقالت له
 امرأته ان اردت ان تبقى هذه النعمة فاستعمل السخاء مع خلق ربك فكان اذا اتخذ لنفسه ثوبا اتخذ لفقير ثوبا
 مثله فلما تم نصف عمره الذي قضى فيه بالغنى اوحى الله تعالى الى نبي ذلك الزمان اني كنت قضيت نصف
 عمره بالفقر ونصفه بالغنى لكنى وجدته شاكر النعماني والشكر يستوجب المزيد فبشره اني قضيت باقى عمره
 بالغنى (قال المولى جلال الدين قدس سره) هر كه كرد كرد انبارش تهى * ليكش اندر مزرعه با شديهي *
 وانكه در انبار ما ندو صرفه كرد * اسبش و موش حو ادش هاش خورد (قال الحافظ) احوال كنج
 قارون كايام داد برباد * باغچه باز كوييد تازر نهان ندارد * وفي التأويلات النجمية ومما رزقناهم
 يتفقون اي من اوصاف الوجود يبذلون بحق النصف المقسوم من الصلاة بين العبد والرب فاذا بلغ السيل

رباه والتعرض منتهاه ادر كته العناية الازلية بنفحات الطافه وهواه الى درجات قربانه فكما كان جذبة الحق
للنبي عليه السلام في صورة خطاب ادن جذبة الحق للمؤمن تكون في صورة خطاب واسجد واقترب ففي التشهد
بعد السجود الى الخلاص من حجب الانانية والوصول الى شهود جمال الحق بجذبات الربانية ثم بالتحيات يراقب
رسوم العباد في الرجوع الى حضرة الملوك براسم تحفة الشاء والتحن الى اللقاء وفي التسليم عن اليمين وعن الشمال
اشارة الى الاسلام على الدارين وعلى كل داع جاهل يدعوه عن اليمين الى نعيم الجنات وعن الشمال الى اللذات
والشبهوات وهو في مقامات الاجابات والمناجاة ودرجات القربان مستغفر قافي بحجر الكرامات مقيد ابقيد الجذبات
كما قال تعالى واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما فاهل الصورة بالسلام يخرجون من اقامة الصلاة واهل الحقيقة
بالسلام يدخلون في اقامة الصلاة كقوله والذين هم على صلاتهم دائمون يقومون بالصلاة والصلاة تحفظهم
كما قال تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر والبغى فهم الذين يؤمنون بالغيب ويقومون الصلاة
ومما رزقناهم يتفقون بمآلهم في الغيب مع بقوله اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت
ولا خطر على قلب بشر فعملوا ان ما هو المعد لهم لا تدركه الابصار ولا الاذان ولا الملوب التي رزقهم الله وليس
بينهم وبين ما هو المعد لهم حجاب الوجودهم وهم اوصاف وجودهم فاشتاقوا الى نار تحرق عليهم حجاب
وجودهم فانسوا من جانب طور صلاتهم نارا لان صلاتهم بمثابة الطور لهم للمناجاة فلما اتاها نودي ان يورك
من في النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين فجعلوا ما رزقهم الله من اوصاف الوجود حطب نار الصلاة
يتفقون عليها ويقومون الصلاة حتى نودوا انكم وما تعدون من دون الله حصص جهنم انتم لها واردون
ومن لم يكن له نار تحرق على نار جهنم الصلاة حطب وجوده وجود كل من يعبد من دون الله فلا بد له من الحرق
بنار جهنم الاخرة فالفرق بين النارين ان نار الصلاة تحرق لب وجودهم الذي هم به محجوبون عن الله تعالى
ويبقى جلد وجودهم وهو الصورة والحجاب من لب الوجود لامن جلده وهذا سر عظيم لا يطلع عليه الا اولوا
الالباب المحترقة ونار جهنم تحرق جلودهم ويبقى لب وجودهم لاجرم لا ترفع الحجب عنهم كلا انهم عن ربهم يومئذ
محجوبون لان اللب باق والجلد وان احترق بقي اللب كما قال تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها
فان افنق لب الوجود وما تبرأ منه الوجود من المال والجاه في سبيل نار الصلاة والقربة الى الله فينفق الله عليه
وجود نار الصلاة كما قال لحبيبه عليه السلام انفق عليك في نار الصلاة بلا انانية الوجود فتكون صلاته دائمة
بنور نار الصلاة يؤمن بما انزل على الانبياء عليهم الصلاة والسلام (والذين يؤمنون) نزلت في مؤمن اهل الكتاب
وما قبله الى قوله تعالى ومما رزقناهم يتفقون نزلت في مؤمن العرب (بما انزل اليك) هو القرءان باسمه
والشريعة عن آخرها والتعبير عن انزاله بالمأثني مع كون بعضه متوقفا حينئذ لتغليب المحقق على المقدر
اول تنزيل ما في شرف الوقوع لتحقيقه منزلة الواقع كما في قوله تعالى انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى مع ان الجن
ما كانوا سمعوا الكتاب جميعا ولا كان الجميع اذ ذاك نازلا وفي الكواشي لان القرءان شئ واحد في الحسم
ولان المؤمن ببعضه مؤمن بأكمله انتهى ثم معنى ما انزل اليك هو القرءان الذي يتلى والوحى الذي لا يتلى فامتثلوه
هذه السور والايات وغير المتلوة ما بين النبي عليه السلام من اعداد الركعات ونصب الزكوات وحدود الجنائيات
قال تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى والانزال في هذه الاية بمعنى الوحي ويكون بمعنى الاعلاء
وهو النقل من الاسفل الى الاعلى وان حمل على الانزال الذي هو من العلوى الى السفلى فعناء انزال جبريل لتبليغه
كما قال تعالى نزل به الروح الامين يعنى ان الانزال نقل الشئ من اعلى الى اسفل وهو انما يلحق المعانى بتوسط
لحوقه اللذات الحاصلة لها فنزل ما عدا الصحف من الكتب الالهية الى الرسل عليهم السلام والله اعلم
بان تلقاها الملك من جنابه عز وجل تلقيا روحانيا ويحفظها من اللوح المحفوظ فينزل بها الى الرسل فيلقيا عليها
(وما انزل من قبلك) التوراة والانجيل وسائر الكتب السالفة والايمان بالكل جملة فرض عين وبالثرة ان تفصيلا
من حيث انما تعددون تفاسيله فرص كفاية فان في وجوبه على الكل عينا حرجا بينا واخلا لا بأسر المعاش قال
في التيسير لايمان بكل الكتب مع تباين احكامها على وجهين احدهما التصديق ان كلها من عند الله والثاني
لايمان بما لم ينسخ من احكامها (وبالاخرة) تأنيث الاخر الذي يقابل الاول وهو في المعدودات اسم للفرد
اللاحق وهي صفة الدار بدليل قوله تعالى تلك الدار الاخرة وهي من الصفات الغالبة وكلها الدنيا والاخر

بفتح الخاء الذي يلي الاول وسميت الدنيا لدنوتها من الآخرة وسميت الآخرة آخرة لأنها تكونها بعد الدنيا
 (هم يوقنون) الايقان اتقان العلم بالشئ في الشك والشبهة عنه نظرا واستدلالا ولذلك لا يسمى علمه تعالى
 يقينا وكذا العلوم الضرورية اي يعلمون علما قطعيا مزجيا لما كان اهل الكتاب عليه من الشكوك والالوهام
 التي من جعلتها زعمهم ان الجنة لا يدخلها الا من كان هودا او نصارى وان النار لم تقسم الا بايمان معدودات
 واختلافهم في ان نعيم الجنة هل هو من قبيل نعيم الدنيا ولا وهل هودا آثم ولا فقال فرقة منهم يجري حالهم
 في التلذذ بالمطاعم والمشارب والمناكح على حسب مجراها في الدنيا وقال آخرون ان ذلك انما احتج اليه في هذه
 الدار من اجل غناء الاجسام ولتلك التوالد والتناسل واهل الجنة مستغنون عنه فلا يتلذذون الا بالنعيم
 والارواح العبيقة والسماع اللذيذ والفرح والسرور وبما يوقنون على الضمير تعريض عن عداهم من اهل الكتاب
 وبما كانوا عليه من اثبات امر الآخرة على خلاف حقيقته فان اعتقادهم في امور الآخرة بمعزل من الصحة فضلا
 عن الوصول الى مرتبة اليقين فدل التقديم على التخصيص بان ايقان من آمن بما انزل اليك وما انزل من قبلك
 مقصور على الآخرة الحقيقية لا يتجاوز الى ما اثبتته الكفار بالاقرار من اهل الكتاب قال ابو الليث رحمه الله
 في تفسيره اليقين على ثلاثة اوجه يقين عيان ويقين خبر ويقين دلالة فاما يقين العيان فهو انه اذا رأى شيئا زال
 الشك عنه في ذلك الشئ واما يقين الدلالة فهو ان يرى الرجل دخانا يرتفع من موضع يعلم باليقين ان هنالك نارا
 وان لم يرها واما يقين الخبر فهو ان الرجل يعلم باليقين ان في الدنيا مدينة يقال لها بغداد وان لم ينته اليها فهو يقين
 خبر ويقين دلالة لان الآخرة حق ولان الخبر يصير معانة عند الرؤية انتهى كلامه ويقال علم اليقين ظاهر الشريعة
 وعين اليقين الاخلاص فيها وحق اليقين المشاهدة فيها والعلم اليقين هو العلم الحاصل بالادراك الباطني بالفكر
 الصائب والاستدلال وهذا العلماء الذين يوقنون بالغيب ولا تزيد هذه المرتبة العلمية الا بمناسبة الارواح القدسية
 فاذا يكون العلم عينا ولا مرتبة للعين الا اليقين الحاصل من مشاهدة المعلوم ولا تزيد هذه المرتبة الا بزوال حجاب
 الاثنية فاذا يكون العين حقاً وزيادة هذه المرتبة اي حق اليقين عدم ورود الحجاب بعده وعينه الاولياء وحقه
 الانبياء وهذه الدرجات والمراتب لا تحصل الا بالمجاهدة مثل دوام الخشوع وقلة الاكل والذكر والسكوت بالفكر
 في السموات والارض وباء السنن والفرائض وترك ما سوى الحق والغرض وتقليل المنام والغرض
 واكل الحلال وصدق المقال والمراقبة بقلبه الى الله تعالى فهذه مفاتيح المعاينة والمشاهدة كذا في شرح
 النصوص المسموعة بأسرار السرور بالوصول الى عين النور ثم ثمرة اليقين بالآخرة الاستعداد لها فقد قيل عشرة
 من المغرورين من ايقن ان الله خالقه ولا يعبد غيره ومن ايقن ان الله رازقه ولا يبطئ به ومن ايقن ان الدنيا زائلة
 ويعتمد عليها ومن ايقن ان الورثة اعداؤه ويجمع لهم ثوبا خويشتن * كنه شفقت نيابيد
 زفر زدن * ومن ايقن ان الموت آت فلا يستعده ومن ايقن ان القبر منزله فلا يعمره ومن ايقن ان الديان
 يحاسبه فلا يصح حجه ومن ايقن ان الصراط عمره فلا يخفف نعله ومن ايقن ان النار دار القبر فلا يهرب منها
 ومن ايقن ان الجنة دار البر فلا يعمل لها كما في التيسير قال ذوالنون المصري اليقين داع الى قصر الامل
 وقصر الامل يدعو الى الزهد والزهد يورث الحكمة والحكمة تورث النظر في العواقب قال ابو علي الدقاق
 رحمه الله في قول النبي عليه السلام في عيسى بن مريم عليه السلام لو ازداد يقينا ما شئ في الهوا اشار بهذا
 الحديث الى حال نفسه صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج لان في لطائف المعراج انه قال رأيت البراق قد بقي
 ومشيت وقال ابو تراب رأيت غلاما في البادية يمشي بلا زاد فقلت ان لم يكن معه يقين فقد هلك فقلت يا غلام
 في مثل هذا الموضع بلا زاد فقال يا شيخ ارفع رأسك هل ترى غير الله تعالى فقلت الآن فاذهب حيث شئت
 قال ابراهيم الخواص طلبت المعاش لاكل الحلال فاصطدت السمك فيوما وقع في الشبكة سمكة فاخرجتها
 وطرحتها الشبكة في الماء فوقعت اخرى فيها ثم عدت فتهتف بي هاتف لم تجد معاشا الا ان تأتى الى من يذكرك الله
 فقل لهم فكسرت القصبة وترك كذا في الرسالة القشيرية وذكر في التأويلات النجمية ان من تخلص عن ذل
 الحجاب الوجودي يجده عزه الايقان بالامور الآخروية وكان مؤمنها من وراء الحجاب صار موقنا بها
 بعد رفع الحجاب كما قال امير المؤمنين علي كرم الله وجهه لو كشف الغطاء ما ازدت يقينا لانه قد كشف عنه
 غطاء الوجود فلا يجب غطاء المحسوسات الدنيوية عن الامور الآخروية فكشف الحجب يتخلصون عن مرتبة

الايمان الى مرتبة الايقان كما قال تعالى وبالاخرة هم يوقنون ولكن هذا خاص اى يوقنون بالاخرة دون ما انزل
 على الانبياء من الكتب فانهم لا يتخلصون عن مرتبة الايمان بالله وكسبه ابد او هذا امر عظيم وما رأيت احد افرق
 بين هاتين المرتبتين وذلك لانه لا يمكن للانسان ان يشاهد الامور الاخرية كلها ما بطريق الكشف فى الدنيا
 وما بطريق المشاهدة فى الآخرة فيصير موقنا بها بعد ما كان مؤمنا كما قال تعالى فكشفنا عنك غطاءك فبصرك
 اليوم حديد فاما ما يتعلق بذات الله تعالى وصفاته فلا يمكن لاحد ان يشاهده بالكلية لانه منزّه عن الكل
 والجزء فابواب المشاهدة وان فازوا بشهادة شهود وصفات جماله وجلاله عين اليقين بل حق اليقين ولكن لم يتخلصوا
 عن مرتبة الايمان بما لم يشاهدوا بعد ولا يحيطون به علما الى ابد الا بادل ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء
 (ارائلك) الجملة فى محل الرفع ان جعل احد الموصولين مفعولا عن المتقين خبره وكانه لما قيل هدى للمتقين قيل
 ما بالهم خصوا بذلك اجيب بقوله الذين يؤمنون الى آخر الايات والافاسئنانف لا محل لها فكانه نتيجة الاحكام
 السابقة والصفات المتقدمة او جواب لما بصرت فلانا لا بصرت رجلاه ولا جمع ولا واحد من لفظه بنى على الكسر
 وكافه للخطاب كالكاف فى ذلك اى المذكورون قبله وهم المتقون الموصوفون بالايمان بالغيب وسائر الاوصاف
 المذكورة بعده وفيه دلالة على انهم متميزون بذلك الكمال غير منتظمون بسببه فى سلك الامور المشاهدة وما فيه من
 معنى البعد للاشعار ببعود درجاتهم وبعد منزلتهم فى الفضل وهو مبتدأ وقوله عز وجل (على هدى) خبره وما فيه
 من الابهام المفهوم من التكثير لكمال تفخيمه كانه قيل على اى هدى هدى لا يبلغ كنهه ولا يقدر قدره كما تقول
 فلما بصرت فلانا لا بصرت رجلا وادراك كلمة الاستعلاء بناء على تمثيل حالهم فى ملاسنتهم بالهدى بحال من يقبل
 اشئ ريس تولى عليه بحيث يتصرف فيه كيفما يريد وذلك انما يحصل باستفراغ الفكر وادامة النظر فيما نصب
 من الحجج والمواظبة على محاسبة النفس فى العمل يعنى اكرهم الله فى الدنيا حيث هداهم وبين لهم طريق
 الفلاح قبل الموت (من ربه) متعلق بمحذوف وقع صفة له مبينة لغضامته الاضافية اثر بيان لغضامته الذاتية
 مؤكدها اى على هدى كائن من عنده تعالى وهو شامل لجميع انواع هدايته تعالى وفتنون توفيقه والتعرض
 لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميرهم لغاية تفخيم الموصوف والمضاف اليهم ونشر يفهما ثم فى هذه الاية
 ذكر الهدى للموصوفين بكل هذه الصفات وفى قوله قولوا آمنا بالله وما نزل اليه الى قوله تعالى فان آمنوا
 بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا وادكر لهم الهداية بالاقرار والاعتقاد بدون سائر اطاعات بيا ما لشرف الايمان وجلال
 قدره وعلو امره فانه اذا قوى لم يبطله نفس المحالقات بل هو الذى يغلب فيرد الى التوبة بعد التبادى فى الايمان
 البطالات وكما هدى اليوم الى الايمان يهدى غدا الى الجنان قال تعالى يا الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم
 ربهم بايمانهم وذلك ان المطيعين يسمى نورهم بين ايديهم وباعيانهم وهم على مصراكب طاعاتهم والملائكة تتلقاهم
 قال تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا وتلقاهم الملائكة وتبى العصاة منفردين منقطعين فى مثاهات القيمة
 ليس لهم نور الطاعات ولا فى حقهم استقبال الملائكة فلا يهتدون السبيل ولا يهديهم دليل فيقول الله لهم
 عبادى ان اصحاب الجنة اليوم فى شغل فاكهون ان اهل الجنة من حسن الثواب لا يتفرغون لكم واهل النار
 من شدة العقاب لا يرجونكم معاشر المساكين سلام عليكم كيف انتم ان كان اشكالكم سبقوكم ولم يهدوكم
 فاما هاديكم ان عاملتكم بما تستوجبون فاين الكرم كذا فى التيسير (قال السعدى) نه يوسف كه چندان بلاديد
 وبنده * چو حكمتش روان كشت و قد رش بلند * كنه عفو كردال يعقوبرا * كه معنى بود
 صورت خوبرا * بگردايدشان مقيد نكرد * بضاعت مزجانشان رد نكرد * زرافت همى چشم
 دارم نيز * برين بى بضاعت بخش اى عزيز * بضاعت نياوردم الا ميد * خدايا ز عفو مكن
 نا ميد (واولئك هم المفلحون) تكرر يراولئك للدلالة على ان كل واحد من الحكمين مستفيد فى تميزهم به عن غيرهم
 فكيف بهما وتوسط العطف بينهما تنبيه على تغايرهما فى الحقيقة وفائدة الفصل بين المبتدأ والخبر الدلالة
 على ان ما بعده خبر لا صفة وان المسند ثابت للمسند اليه دون غيره فصفة الفلاح مقصورة عليهم لا تتجاوز
 الى من عداهم من اليهود والنصارى ولا يلزم من هذا ان لا يكون للمتقين صفة اخرى غير الفلاح فالقصر قصر
 الصفة على الموصوف لا العكس حتى يلزم ذلك والمفلح الفاعل بالبغية كانه الذى انقضت له وجوه الظفر
 ولم تستغلق عليه والتركيب دال على معنى الشق والفتح والقطع ومنه سى الزارع فلا حال لانه يشق الارض

وفي المثل الحديد بالحديد يفلح أي يقطع والمعنى هم الفائزون بالجنة والناجون من النار يوم القيمة والمقطوع عليهم بالخير في الدنيا والاخرة وحاصل الفلاح يرجع الى ثلاثة اشياء احدها الظفر على النفس فلم يتابعوا هواها والدنيا فلم يطغوا بنجاحها والسيطن فلم يفتنوا بوساوسه وقرناء السوء فلم يتلوا بمكر وهاتيم والثاني النجاة من الكفر والضلالة والبدعة والجهالة وغرور النفس ووسوسة الشيطان وزوال الايمان وفقد الامان ووحشة القبور واهوال النشور وزلة الصراط وتسليط الزبانية الشداد الغلاظ وحرمان الجنان ونزاع القطيعة والهجران والثالث البقاء في الملك الابدي والنعيم السرمدي ووجدان ملك لازوال له وتعيم لا يتقال له وسرور لا حزن معه وشباب لا هرم معه وراحة لا شدة معها وصحة لا علة معها لا ينل نعيم لا حساب معه ولقاء لا حجاب له كذا في تفسير التيسير وقد تشبث الوعيدية بالاية في خلود الفساق من اهل القبلة في العذاب ورد بان المراد بالمفلحين الكاملون في الفلاح ويلزمه عدم كمال الفلاح لمن ليس على صفتهم لاعدم الفلاح لهم رأسا كما في تفسير البيضاوي قال الشيخ نجم الدين دايه قدس سره ذكر هدى بالانكراهي على كشف من ككشف زبهم ونور من افواره وسر من اسرارده ولطف من الطافه وحقيقة من حقائقه فان جميع ما انعم الله به على انبيائه واوليائه بالنسبة الى ما عنده من كمال ذاته وصفاته وانعامه واحسانه قطرة من بحر محيط لا يعتبره القصور من الاتفاق ابدا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم عمن الله ملائ لا يتقد بها نفقة سخاء الليل والنهار وفيه اشارة لطيفة وهي انهم بذلك الهدى آمنوا بما انزل اليك وما انزل من قبلك وبالاخرة هم يوقنون واولئك هم المفلحون الذين تخلصوا عن حجب الوجود بنور نار الصلاة وشاهدوا الاخرة وجذبهم العناية بالهداية الى مقامات القربة وسراقات العزة فغابوا بمنزل دون لقائه وما حطوا رحالهم الابغناته فازوا بالسعادة العظمى والمملكة الكبرى ونالوا الدرجة العليا وحققوا قول الحق وان الى ربك الرجعي انتهى كلام الشيخ في تأويلاته (قال المولى جلال الدين قدس سره) كرهى خواهي كه بغروزي جوروز * هستي هم چون شب خود را بسوز * هستيت در هست آن هستي نواز هم مجومس در كيما اندر كذا (ان الذين كفروا) لماذا كرخصة عباده وخاصة اوليائه بصفتهم التي اهلتم للهدى والفلاح عقبهم اضدادهم العتاة المردة الذين لا يقع فيهم الهدى ولا يغني عنهم الايات والنذر وتعرف الموصول اما للعهد والمراد به ناس باعياهم كابي لهب وابي جهل والوليد بن المغيرة واحبار اليهود والنجس متناولا كل من صمم على كفره تصميما لا يرعوى بعده وغيرهم فخص منهم غير المصرين بما استداليه والكفر لغة السترو التغطية وفي الشريعة انكار ما علم بالضرورة بحجي الرسول صلى الله عليه وسلم به وانما عدا لباس الغياد وشذ الزنار بغير اضطرار ونظارهما كفرا لدلالته على التكذيب فان من صدق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يكاد يجترئ على امثال ذلك اذ لا داعي اليه كالزني وشرب الخمر لا لانه كفر في نفسه والكافر في القرءان على اربعة اوجه احدها نقيض المؤمن قال الله تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله والثاني الجاحد قال تعالى ومن كفروا فان الله غنى عن العالمين اي بحمد وجوب الحج والثالث نقيض الشاكر قال تعالى واشكروا لي ولا تكفرون والرابع المتبري قال تعالى ويوم القيامة يكفر بعضكم ببعض اي يتبرأ بعضكم من بعض كذا في التيسير وقال في البغوى الكفر على اربعة اوجه ~~كفر~~ الانكار وهوان لا يعرف الله اصلا ولا يعترف به وكفر الجحود وهوان يعرف الله بقلبه ولا يقرب بلسانه ككفر ابليس قال الله تعالى فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وكفر العناد وهوان يعرف بقلبه ولا يعترف بلسانه ولا يدين به ككفر ابي طالب حيث يقول

واقعد علمت بان دين محمد * من خير اديان البرية دينا

لولا الملامة او حذار مسبة * لوجدني سمعها بالذميينا .

وكفر النفاق فهو ان يقرب باللسان ولا يعتقد بالقلب وجميع هذه الانواع سواء في ان من لقي الله بواحد منها لا يغفر له انتهى كلام البغوى لكن في ابي طالب سيجي عند قوله تعالى ولا تسأل عن اصحاب الجحيم (سواء علميم) اي عندهم وهو اسم بمعنى الاستواء نعت به كما نعت بالمصادر وبالغة قال الله تعالى تعالى الى كلمة سواء ينتما وبينكم وارتفاعه على انه خبر لان وقوله تعالى (أأبذرتهم) يا محمد (أم لم تذبرهم) مرتفع على الصاعقة لان الهمة وام مجردتان عن معنى الاستفهام لتحقيق معنى الاستواء بين مدحوليهم ما كما جرد الامر والنهي لذلك عن معنيهما في قوله عز وجل استغفر لهم ولا تستغفر لهم وحرف الذاء في قولك اللهم اغفر لنا ايها العاصية

الروحانية ونسى حظائر القدس وجوار الحق في رياض الانس ولهذا سمى الناس ناسا لانه ناس فناء في اودية
الخسيران واشتهوته الشياطين في الارض حيران ولمانسوا الله بالكفران نسيم بالخلاص حتى غلب عليهم
الهوى ووقعهم في مهالك الردى فاصبحوا بنفوس احياء وقلوب موتى سواء عليهم أأنذرتهم بالوعد والوعيد
وخوفتهم بالعذاب الشديد ام لم تنذرهم لا يؤمنون بما اخبرتهم ودعوتهم اليه وانذرتهم عليه لان روزنة قلوبهم
الى عالم الغيب مفسدة بقساوة حلاوة الدنيا وقلوبهم مغلوقة بحجب الدنيا وشمواتها مقفولة عليها بجماعة الهوى
كما قال تعالى افلا يتدبرون القرآن ان على قلوب اقفالها فما تنسموا روايح الانس من رياض القدس بل هب
عليهم صرصر الشقاوة من مهيب حكم السابقة وادركهم بالختم هلي افعالها كما قال تعالى ختم الله الاية لئلا
ما في التأويلات ومن امثال الانجيل قلوبكم كالحصاة لا تنضحها النار ولا يلينها الماء ولا تنسفها الرياح
(قال السعدي) چون بود اصل جوهری قابل * تربت راد و اثر باشد * هیچ صیقل نگویند اند کرد *
آهني را كبد كهر باشد (ختم الله على قلوبهم) لماذا كره هؤلاء الكفار بصفاتهم وحالاتهم الحق به ~~ذكر~~
عقوباتهم فهو تعليل للحكم السابق وبيان ما يقتضيه والختم الكتم سمي به الاستيناق من الشيء بضرب الخاتم
عليه لانه كتمه وبلوغ آخره ومنه ختم القرء ان نظرا الى انه آخر فعل يفعل في احراره ولا ختم على الحقيقة
وانما المراد به ان يحدث في نفوسهم هيئة تمنعهم على استعجاب الكفر والمعاصي واستعجاب الايمان والطاعات
بسبب غيهم وانهم اكتم في التقليد واعراضهم عن النظر الصحيح فتجعل قلوبهم بحيث لا يؤثرفيها الا نذار ولا ينفذ
فيها الحق اصلا وسمي هذه الهيئة على الاستعارة ختما وقد عبر عن احداث هذه الهيئة بالطبع في قوله تعالى
اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم وبلا غفال في قوله ولا تطع من اغفلنا قلبه
عن ذكرنا وبلا غفلة في قوله وجعلنا قلوبهم قاسية وهي من حيث ان الممككات بأسرها مسندة الى الله تعالى
واقعة بقدرته اسندت اليه تعالى ومن حيث انها مسببة بما اقترقوه من دليل قوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم
وقوله ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم وردت الاية الكريمة ناعية عليهم شناعة صفتهم وخامة
عاقبتهم فان ختم مجازاة لكفرهم والله تعالى قد يسر عليهم السبل فلوجاهدوا لوقفهم فسقط الاعراض بانه
اذا ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم فنعهم عن الهدى فكيف يستحقون العقوبة قال الشيخ في تفسيره واسناد
الختم الى الله للتنبية على ان اباهم عن قبول الحق كالشيء الخلقى غير العرضى انتهى وقال في التيسير حاصل
الختم عند اهل الحق عقوبة من الله تعالى لا تمنع العبد من الايمان جبرا ولا تجعله على الكفر كرها بل هي زيادة
عقوبة له على سوء اختياره وتماديه في الكفر واصرار به يحرم بها من اللطف الذي سهل به فعل الايمان وتركه
العصيان يدل عليه انهم بقوا مخاطبين بالايمان بقوله تعالى آمنوا بالله ورسوله ولمومين على الامتناع عنه لقوله
تعالى فما لهم لا يؤمنون ولو صاروا مجبورين وعن الايمان عاجزين زال الخطاب وسقط اللوم والعتاب كما في الختم
على الافواه يوم الحساب لما عجزوا به حقيقة عن الكلام لم يبق الخطاب بالكلام وتحقيق المذهب اثبات فعل العبد
وتخليق الله تعالى والقلوب جمع قلب وهو الفؤاد سمي قلبا لتقلبه في الامور ولتصرفه في الاعضاء وفي تفسير
الشيخ القلب قطعة لحم مشكل بالشكل الصنوبري معلق بالوتين مقلوبا والوتين عرق في القلب اذا انقطع مات
صاحبه ويقال له الابهر وفي تفسير الكواشي القلب قطعة سوداء في الفؤاد وزعم بعضهم انه الشكل الصنوبري
المعلق بالوتين مقلوبا وفي تعريفات السيد القلب لطيفة ربانية لها بهذا القلب الجسماني الصنوبري الشكل
المودع في الجانب الايسر من الصدر تعلق وتلك اللطيفة هي حقيقة الانسان (قال المولى الجامى)
نيسن اين بيكر مخروطى دل * بلكه هست اين قفص طوطى دل * كرتو طوطى ز نفس نشناسى *
بمجد اناس نه نسناسى * والمراد بالقلب في الاية محل القوة العاقلة من الفؤاد وقد يطلق ويراد به المعرفة والعقل
كما قال ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب (و) ختم الله (على سمعهم) اى على آذانهم فجعلها بحيث تعاف استماع
الحق ولا تصفى الى خير ولا تعيبه ولا تقبله كأنها مستونق منها بالختم عقوبة لهم على سوء اختيارهم وميلهم
الى الباطل وابشارهم والسمع هو ادراك القوة السامعة وقد يطلق عليها وعلى العضو الحامل لها وهى والمراد ههنا
لانه اشد مناسبة للختم وهو الختم عليه اصاله وفي توحيد السمع وجوه احدها انه في الاصل مصدر والمصادر
لا تجمع لصلاحتها الواحد والاثنين والجماعة قال تعالى انهم يكيدون كيدا وأكيد كيدا فان قالوا فلم جمع

الا بصاروا لواحد بصير وهو كالسمع قلنا انه اسم للعين فكان اسما لا بمصدر واجمع لذلك والثاني ان فيه اضممارا
 اى على مواضع سمعهم وحواسه كما في قوله تعالى واسأل القرية اى اهلها وثبت هذا الاضممار دلالة ان السمع
 فعل ولا يختص على الفعل وانما يختص على محله والثالث انه اراد سمع كل واحد منهم والاضافة الى الجماعة تغنى عن
 الجماعة وفي التوحيد اسم اللبس كما في قوله كلوا في بعض بطونكم اى بطونكم اذ البطن لا يشترك فيه والرابع قول
 سيبويه انه توسط جهين فدل على الجمع وان وحده كما في قوله يخرجهم من الظلمات الى النور دل على الانوار ذكر
 الظلمات وتقديم ختم قلوبهم للايدان بانها الاصل في عدم الايمان وتقديم حال السمع على حال ابصارهم
 للاشتراك بينهما وبين قلوبهم في تلك الحال قالوا السمع افضل من البصر لانه تعالى حيث ذكرهما قدّم السمع
 على البصر ولان السمع شرط النبوة ولذلك ما بعث الله تعالى رسولا صم ولا ن السمع وسيلة الى استكمال العقل
 بالمعارف التى تتلقف من اصحابها (وعلى ابصارهم) جمع بصير وهو ادرالك العين وقد يطلق مجازا على القوة
 الباصرة وعلى العضوين وهو المراد ههنا لانه اشد مناسبة للتغطية (غشاوة) اى غطاء ولا تغشية على الحقيقة
 وانما المراد بها احداث حالة تجعل ابصارهم بسبب كفرهم لا تحتل الايات المنصوبة في الانفس والافاق
 كما تحتلها العين المستبصرين وتصير كأنهم اعطى عليها وحيل بينها وبين الابصار ومعنى التنكير ان على ابصارهم
 ضربا من الغشاوة خارجا عما يتعارفه الناس وهى غشاوة التعامى عن الايات قوله غشاوة مبتدأ مؤخر خبره
 المقدم قوله وعلى ابصارهم ولما اشترك السمع والقلب في الادراك من جميع الجوانب جعل ما يمنعهما من خاص
 فعلهما الختم الذى يمنع من جميع الجهات وادراك الابصار عما اختص بجهة المقابلة جعل المانع لها عن فعلها
 الغشاوة المختصة بتلك الجهة قال في التيسير انما ذكر في الاية القلوب والسمع والابصار لان الخطاب كان باستعمال
 هذه الثلاثة في الحق كما قال تعالى افلا تعقلون افلا تبصرون افلا تسمعون (ولهم عذاب عظيم) اى عقوبة
 شديدة القوة ومنه العظم والعذاب كالتسكال بناء ومعنى يقال اعذب عن الشيء اذا امسك عنه وسعى العذاب
 عذابا لانه يمنع عن الجناية اذا تامل فيها العاقل ومنه الماء العذب لما فيه يجمع العطش ويردعه بخلاف الملح فانه
 يزيد ويدل عليه تسميته اياه نقا لانه ينقح العطش اى يـ كسره وفراغا لانه يرفته على القلب يعنى القرات
 وهو الماء العذب مأخوذ من الرف وهو قلبه وقيل انما سمى به لانه جزاء ما استعذبه المرؤ بطبعه اى استطابه
 ولذلك قال فذوقوا عذابي وانما ذاق الطيب على معنى انه جزاء ما استطابه واستحلاه بهواه في الدنيا والعظيم
 تقيض الحقيق والكبير تقيض الصغير فكان العظيم فوق الكبير كما ان الحقيق دون الصغير قال في التيسير عظيم
 اى كبير او كثير او دائم وهو التهذيب بالنار ايدائهم عظمه باهواله وبشدته احواله وكثرة سلامته واغلاله فتكون
 هذه الاية وعيد او بئانا لما يستحقونه في الآخرة وقيل هو القتل والاسرى في الدنيا والتحرىق بالنار في العقبى ومعنى
 التوصيف بالعظيم انه اذا قيس سائر ما يجانسه فصر عنه جميعه ومعنى التنكير ان لهم من الالام نوعا عظيما
 لا يعلم كنهه الا الله عز وجل فعلى العاقل ان يجتنب عما يؤدى الى العذاب الانيم والعقاب العظيم وهو الاصرار
 على الذنوب والاكباب على اقرار الخطيات والعيوب قيل في سبب الحفظ عن هذه العقوبة التى هى الختم على
 الكيس فلا يمنع عن حق ووضع الختم على اللسان فلا يطلقه في باطل (قال السعدى) بكمراه كفتن
 نكوميروى * كناه بزركت وجورقوى * مكوشهد شيرين شكر فايقست * كسى راكه
 سقمونيا لا يقست * قال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد قيل وما جلاؤها
 قال تلاوة القرء آن وكثرة ذكر الله وذكر الموت وامهات الخطايا ثلاث الحرص والحسد والكبر فحصل من هؤلاء
 ست خصارت تسع السبع والنوم والراحة وحب المال وحب الجاه وحب الرياسة فحب المال والرياسة من اعظم
 ما يجر صاحبه الى الكفر والهلاک (حكيم) ان ملكا شابا قال انى لا اجد في الملك لذة فلا ادري كذلك يجده الناس
 ام انا اجد وقالوا له كذلك يجده الناس قال فاذا يقيمه قالوا يقيمه لك ان تطيع الله فلا تعصيه فدعا من كان في بلده
 من العلماء والصالحين فقال لهم كونوا لي محضرين وجمليسى فارأيتم من طاعة الله فامرونى وما رأيتم من المعصية
 فازبرونى عنها ففعل ذلك فاستقام له الملك اربعمائه سنة ثم ان ابليس اتاه يوما على صورة رجل وقال له
 من انت قال الملك رجل من بنى آدم قال لو كنت من بنى آدم لمت كما تموت بنو آدم ولكنك اله فادع الناس
 الى عبادتك فدخل في قلبه شئ ثم صعد المنبر فقال ايها الناس انى اخفيت عليكم امرا حان اظهاره

وهو اني ملككم منذ كذا سنة ولو كنت من بنى آدم لمت ولكني آله فاعبدوني فارحى الله الى نبي زمانه وقال
 اخبرنا في استقامته ما استقام لي يقهول من طاعني الى معصيتي فبعزتي وجلالي لاسلطن محلي بخت نصر
 ولم يقهول عن ذلك فسلطه عليه فضرب عنقه واقر من خزينته سبعين سفينة من ذهب (قال المولى جلال
 الدين قدس سره) جزعنايت كي كشاید چشم را * جز محبت كي نشاید خشم را * جهد بي توفيق
 خود كس را مباد * در جهان والله اعلم بالرشاد * وفي التأويلات النجمية في الختم اشارة الى بدانية سوابق
 احكام القدر بالسعادة والشقاوة على وفق الحكمة والارادة الازلية للخلق كما قال تعالى فمن شئ وتسعيد مع
 حسن استعداد جميعهم بقبول الايمان والكفر ولهذا لما خاطب الحق ذراتهم بخطاب ألست بربكم قالوا بلى جميعا
 ثم اودع الله الذرات في القلوب واللوب في الاجساد والاجساد في اللدنيا في ظلمات ثلاث وكانت روزنة القلوب
 كلها مفتوحة الى عالم الغيب بواسطة الذرات المودعات التي سمعت خطاب الحق وشاهدت كمال الحق الى وقت
 ولادة كل انسان كما قال عليه السلام كل مولود يولد على فطرة الاسلام قابوا بهودانه وينصرانه ويعيسانه
 وفيه اشارة الى ان الله بكل الاشقياء الى تربية الوالدين في معنى الدين حتى يلغقوهم تقليد ما القوا عليه اباهم
 من الضلالة فيضلونهم كما قال تعالى انتم وآباؤكم في ضلال مبين فكانت تلك الشقاوة المقدرة مضرة
 في ضلالة التقليد والصفات النفسانية الظلمانية والهوى والطبيعة ثم جعل تأثيرها وظلمتها وريتها يندرج
 الى القلوب فيقسمها ويسودها ويغطيها ويسد روزتها الى الذرات فيعصمها ويصعها حتى لا تبصر اهل الشقاوة
 يبصر الذرات من الحق ما كانوا يبصرون ولا يسمع بسمع الذرات من الحق ما كانوا يسمعون فيذكرون على
 الانبياء ويكفرون بهم وبما يدعونهم اليه فيختم الله شقاوتهم بكفرهم هذا ويطلع به على قلوبهم كقوله تعالى بل
 طبع الله عليها بكفرهم فسرا القدر مستورا لا يطلع عليه احد الا الله فيظهر آثار السعادة باقرار السعداء ويظهر
 آثار الشقاوة بانكار الاشقياء وكفرهم من القدر كالبدن في الارض مستور فتظهر الشجرة منه وهو في الشجرة
 مستور فيخرج مع الاغصان من الشجرة وهو في الاغصان مستور حتى يخرج مع الثمرة من الاغصان وهو
 في الثمرة مستور حتى يظهر من الثمرة فيختم ظهور البذر بالثمره فكذلك سر القدر وهو بذر السعادة والشقاوة
 مستور في علم الله تعالى فتظهر شجرة وجود الانسان منه والسعادة والشقاوة مستورة فيها فتخرج مع اغصان
 الاخلاق وهي مستورة فيها فتخرج مع ثمره الاعمال وهي الاقرار والانكار والايمان والكفر فيختم ظهور
 سر القدر وهو السعادة والشقاوة بثمره الايمان او الكفر فيظهر سر القدر عند الختم بالسعادة او الشقاوة
 فالذين ختم الله على قلوبهم انما ختم بجحائم كفرهم وان كان نقش خاتمهم هو الاحكام الازلية وسر القدر حتى
 حرموا عن دولة الوصال وبه ختم على سمعهم حتى لم يسمعوا خطاب الملك ذي الجلال وعلى ابصارهم غشاوة
 من العمى والاضلال فلم يشاهدوا ذلك الجمال والكمال فلم يروا حرمان مقيم ولهم عذاب عظيم لانهم منعوا
 من مرادهم وهو العلي العظيم فعظم العذاب يكون على قدر عظمة المراد المنوع منه انتهى ما في التأويلات
 (ومن الناس) لما افتتح سبحانه وتعالى كتابه بشرح حاله وساق لبيانه ذكر الذين اخلصوا دينهم لله وواطأت
 فيه قلوبهم السنن وتنبى باضدادهم الذين محضوا الكفر ظاهرا وباطنا ثلث بالقسم الثالث المذهب بين القسمين
 وهم الذين آمنوا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم تكميلا للتقسيم وهم اى المنافقون اخبت الكفرة وابعضهم
 الى الله لانهم مؤهوا الكفر وخططوا به خداعا واستهزاء ولذلك طول في بيان خبيثهم قال القاشاني الاختصار
 في وصف الكفار المصيرين المطبوع على قلوبهم على آيتين والاطناب في وصف المنافقين في ثلاث عشرة آية
 للاضراب عن اولئك صفعا لا ينجع فيهم الكلام ولا يجدى عليهم الخطاب واما المنافقون فقد ينجع فيهم التوبيخ
 والتعير وعسى ان يرتدعوا بالتوبيخ عليهم وتقطع شأنهم وسيرتهم وتغير عاداتهم وخبث نيتهم وسريرتهم
 وينتهوا بقبوح صور حالهم وتفضيهم بالتعويل بهم وبطريقتهم قتلين قلوبهم وتنفاد نفوسهم وزكي بواطنهم
 وتضمحل رذائلهم فيرجعون عما هم عليه ويصيرون من المستثنى في قوله تعالى الا الذين تابوا واصطحبوا
 واعتصموا بالله واخلصوا دينهم لله فاؤلئك مع المؤمنين وسوف يؤتى الله المؤمنين اجرافظما والناس انهم جمع
 للانسان يسمى به لانه عهد اليه فتنسى قال تعالى ولقد عهدنا الى آدم من قبل فتنسى ولم نجعله عزما ولذلك جاء
 في تفسير قوله تعالى ان الانسان لربه لكنود اى نساء للهم ذكر الله من وقيل لظهوره من آنس اى ابصر لانهم

ظاهرون مبصرون ولذلك سموا بشراً ~~كما~~ سمى الجن نجناً لا جبنائهم اى استقارهم عن اعين الناس وقيل
هو من الانس للذى هو ضد الوحشة لانهم يستأنسون بامثالهم اويستأنس ارواحهم بابدانهم وابدانهم
بأرواحهم واللام فيه الجنس ومن في قوله (من يقول) موصوفة اذ لا عهد فكانه قال ومن الناس ناس يقولون
اى يقولون باللسان والقول هو التلفظ بما يفيد ويقال بمعنى المقول وللمعنى المتصور فى النفس المعبر عنه بالتلفظ
وللرأى والمذهب مجازا ووجد الضمير فى يقول باعتبار لفظة من وجعه فى قوله آمنا وقوله وما هم باعتبار
معناها لان كلمة من تصلح للواحد والجمع او اللام فيه للعهد والمعهود هم الذين كفروا ومن موصولة مراد بها
عبد الله بن ابي بن سلول واحصاه ونظر آؤه من المناقين حيث اظهروا كلمة الاسلام ليسلوا من النبي عليه السلام
واحصاه واعتقدوا خلافاً واكثرهم من اليهود فانهم صمموا على التفات دخلوا فى عداد الكفار
المختوم على قلوبهم واختصاصهم بزيادة زادوها على الكفر لا يأتى دخولهم تحت هذا الجنس فان الاجناس
انما تتنوع بزيادات يختلف فيها البعضها فعلى هذا تكون الآية تقسيماً للقسم الثانى (آمن بالله) اى صدقنا بالله
(وباليوم الآخر) والمراد باليوم الآخر من وقت الحشر الى ما لا يتناهى اى الوقت الذى لا يأتى الذى هو آخر الاوقات
المنقضية والمراد به البعث اولى ان يدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار لانه آخر الايام المحدوده اذ لا حد
وداءه وسمى بالآخر لثأخره عن الدنيا وتخصيصهم للايمان بهما بالذكر له ادعاء انهم قد حازوا الايمان من قطريه
واحاطوا به من طرفيه وايدان بانهم منافقون فيما يظنون فيه فكيف بما يقصدون به التفات لان القوم كانوا يهودا
وكانوا يؤمنون بالله واليوم الآخر ايماناً كلاً ايمان لا اعتقادهم التشبيه واتخاذ الولد وان الجنة لا يدخلها غيرهم
وان النار لن تسمهم الا اياماً معدودة وغيرها ويرون المؤمنين انهم آمنوا مثل ايمانهم وحكاية عبارتهم لبيان كمال
خبرتهم فان ما قالوه لو صدر عنهم لاعلى وجه الخداع والنفق وعقيدتهم عقيدتهم لم يكن ذلك ايماناً فكيف وهم
يقولونه تمويهاً على المسامين واستهزاء بهم فكان خبثاً الى خبث وكفر الى كفر (وما هم بمؤمنين) ما نأثبه عن ليس
ولهذا عجب بالبلاء اى ليسوا بمصدقين لانهم يصرحون بخلاف ما يظهرون بل هم منافقون وفى الحكم عليهم بانهم
ليسوا بمؤمنين نفي ما ادعوه على سبيل البت والقطع لانه نفي اصل الايمان منهم بادخال الباء فى خبرها ولذا يقل
وما هم من المؤمنين فان الاول ابلغ من الثانى دلل الآية على ان الدعوى مردودة اذ لم يقم عليها دليل الصحة
قال قائلهم من تحلى بغير ما فيه فضح الامتحان ما يدعيه فان من مدح نفسه ذم ومن ذم نفسه مدح قال فرعون
عليه لعائن الله وانا من المسلمين فقيل وكنت من المفسدين وقال يونس عليه السلام انى كفت من الظالمين
فقيل له فلو لانه كان من المسبحين (قال الحافظ) خوش بود كرمح تجربه آمد بيمان * باسبه روى شود
هر كد دروغش باشد * حكى ان شبحاً كان له تلميذ يدعى انه امين والشيخ يعلم منه خلاف ذلك وهو يرد على
الشيخ فى ذلك ويدعى الامانة ويطلب منه ان يكشف له سر من اسرار الله تعالى فاخذ الشيخ يوماً تلميذاً من اصحابه
وخبأه فى بيت وعمد الى كبش فذبحه والقاه فى عدل ودخل ذلك التلميذ المدعى قرأ الشيخ ملطخاً بالدماء والعدل
امامه والسكين فى يده فقال له يا سيدى ما شأنك فقال له غاظنى فلان يعنى ذلك التلميذ فقتلته يعنى التلميذ يعنى
بقتله مخالفة هواه حتى لا يكذب الشيخ فضيل التلميذ انه فى العدل فقال الشيخ هذه امانة فاسترعى وادفن معى
هذا المذبح الذى فى هذا العدل فدقته معه فى الدار وقصد الشيخ نكايته ذلك التلميذ وان يفعل معه ما يخرج به
وجاء ابو ذلك الخبوء يطلب ان يخطب له الشيخ هو عندى غضى الرجل فلما كبر على الرجل نكايته الشيخ مشى
الى والد ذلك الخبوء واخبره ان الشيخ قتله ودقته معه ورفع ذلك الى السلطان فتوقف السلطان فى ذلك الامر
لما يعرفه من جلالة الشيخ وبعث اليه بالقاضى والفقهاء واخذ ذلك التلميذ بسب الشيخ ووقف الشهود
حتى حضر الى العدل فعانوا الكبش وخرج التلميذ الخبوء واقتضخ وندم حيث لا ينفعه الندم كذا فى الرسالة
المسماة بالامر المحكم المربوط فيما يلزم اهل طريق الله من الشروط للشيخ الاكبر قدس سره الاظهر فظهر
من هذا ان الاسرار لا توجب الا للامناء والانوار لا تفيض الا على الادباء (قال الحافظ) حديث دوست
نكويں مكر به حضرت دوست * كه آشناى آشناى كه دارد * وفى التأويلات النجمية ومن الناس
هم الذين نسوا الله ومعاهده يوم الميثاق فنه من يقول آمنا بالله يقولون باقواهم ما ليس فى قلوبهم
فان الايمان الحقيقى ما يكون من نور الله الذى يقذفه الله فى قلوب خواصه وباليوم الاخر اى بنور الله يشاهد

لاخرة فيؤمن به فمن لم ينظر بنور الله فلا يكون مشاهدا لعالم الغيب فلا يعلم الغيب فلا يكون مؤمنا بالله
 باليوم الآخر ولهذا قال وما هم بمؤمنين اي بالذين يؤمنون من نور الله تعالى وفيه معنى آخر وبما هم بمستعددين
 لهداية الى الايمان الحقيقي لانهم في غاية الغفلة والخذلان انهم يخادعون الله بيان ليقول في الاية السابقة
 وتوبيخ لما هو غرضهم مما يقولون واستثناف وقع جوابا عن سؤال ينساق اليه الذهن كانه قيل مالهم بقولون
 ذلك وهم غيرهم ومئين فقيل يخادعون الخ اي يخدعون وانما اخرج في زنة فاعل للمبالغة وخداعهم مع الله
 سبحانه ليس محلي ظاهره لانه لا تخفى عليه خافية ولأنهم لم يقصدوا خديعته بل المراد اما خداعه بموله على
 حذف المضاف او على ان معاملة الرسول معاملة الله من حيث انه خليفة في ارضه والناطق عنه باوامره
 وفواهيه مع عباده ففيه رفع درجة النبي صلى الله عليه وسلم حيث جعل خداعه خداعه واما ان صورة صنعهم
 مع الله من اظهر الالمان واستبطن الكفر ومنع الله معهم من اجر آء احكام المسلمين عليهم وهم عنده تعالى
 اخبث الكفار واهل الدرك الاسفل من النار استدر ارجالهم وامثال الرسول والمؤمنين امر الله تعالى في اخفاء
 حالهم واجراء حكم الاسلام عليهم مجازاة لهم بمثل صنعهم صورة صنع المحادعين فتكون المحادعة بين الاثنين
 والخذع ان يوهم صاحبه خلاف ما يريد به من المكر وليوقعه فيه من حيث لا يحتسب او يوهمه المساعدة على
 ما يريد هو به ليغتر بذلك فينجو منه بسهولة من قولهم ضب خادع وخدع وهو الذي اذا امر الحارث يده على باب
 بجره يوهمه الاقبال عليه فيخرج من بابه الاخر وكلا المعنيين مناسب للمقام فانهم كانوا يريدون بما صنعوا
 ان يطلعوا على اسرار المؤمنين فيذيعوها الى منافذهم اي يشيعوها الى مخالفيهم واعدائهم وان يدفعوا عن
 انفسهم ما يصيب ساير الكفرة من القتل والنهب والاسروا ينالوا به نظم صالح الدنيا جميعا كان يفعل بهم
 ما يفعل بالمؤمنين من الاعطاء (والذين آمنوا) اي يخادعون المؤمنين بقولهم اذاراؤهم آمننا وهم غيرهم ومئين
 وهو عطف على الاول ويجوز جله على الحقيقة في حقهم فانه وسعهم كذا في التيسير (وما يخدعون الا انفسهم)
 النفس ذات الشيء وحقيقته وقد يقال للروح لان نفس الحى به وللقلب لانه محل الروح او متعلقه وللدن لان
 قوامها به ولله ايضا الشدة حاجتها اليه والمراد هنا هو المعنى الاول لان المقصود بيان ان ضرر خداعتهم راجع
 اليهم لا يخطاهم الى غيرهم اي يفعلون ما يفعلون والحال انهم ما يضرون بذلك الا انفسهم فان دائرة فعلهم
 مقصورة عليهم ومن حافظ على الصيغة قال وما يعملون تلك المعاملة الشبيهة بمعاملة المخادعين الا انفسهم
 لان ضررها لا يحمي الا بهم ووبال خداعهم راجع اليهم لان الله تعالى يطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على نقاتهم
 فيفضحون في الدنيا ويستوجبون العقاب في العقبى (قال المولى جلال الدين) بازى ديدى نواى شطرنج باز *
 بازى خصمت بين يهن ودواز * وقيل يعاملهم على وفق ما عاملوا وذلك فيما جاء انهم اذا القوا في النيران
 وعذبوا فيها طويلا من الزمان استغاثوا بالرحمن قيل لهم هذه الابواب قد فتحت فاخرجوا فابتعدوا عن الابواب
 فاذا انتهوا اليها اغلقت دونهم واعيدوا الى الابواب والتوايت مع الشياطين والطواغيت قال تعالى انهم يكيدون
 كيدا وكيد كيدا وفي الحديث يؤمر بنفر من الناس يوم القيامة الى الجنة حتى اذا قوامها واستنشقا رايحتا
 ونظروا الى قصورها الى ما اعد الله تعالى لاهلها فودوا ان اصرفوهم عنها لانصيب لهم فيها فيرجعون بحسرة
 وندامة ما رجع الاولون والاخرون بمثلها فيقولون ياربنا لو ادخلتنا النار قبل ان ترينا ما ريتنا من ثواب
 ما اعدت لا ويا تلك فيقول ذلك اردت بكم كنتم اذا دخلتم بي بارزتموني بالعظام فاذا اقيمت الناس لقيتموهم
 مخبئين تراؤن الناس خلاف ما تطوى قلوبكم عليهم الدنيا ولم تنابوا في اجلائهم الناس ولم تجلوني وتركتم للناس
 ولم تنتر كوالى يعنى لاجل الناس فالיום اذ يقسم اليهم عذابى مع ما حرمتكم يعنى من جزيل ثوابى كذا في روضة
 العلماء وتنبيه الغافلين (وما يشعرون) حال من ضمير ما يخدعون اي يقتصرون على خدع انفسهم والحال انهم
 ما يحسبون بذلك انهم يخادعون في الغفلة والغواية جعل طوق وبال الخداع ورجوع ضرره اليهم في الظهور كالحسوس
 الذى لا يخفى الاعلى مؤوف الحواس وهذا تنزيل لهم منزلة الجمادات وخط من مرتبة البهائم حيث سلب
 منهم الحس الحيوانى فهم ممن قيل في حقهم بل هم اضل فلا يشعرون ابلغ وانسب من لا يعلمون والشعور
 الاحساس اي علم الشيء علم حس ومشاعر الانسان حواسه سميت بذلك لكون كل حاسة محللا للشعور والغفلة فيه
 ان المناق على ما عمل وهو لا يعلم بوبال ما عمل والمؤمن يعلم بما غادره عنده ثم في هذه الاية نفي العلم عنهم وفي قوله

وتكفون الحق وانتم تعلمون اثبات العلم لهم والتوفيق بينهما انهم علموا به حقيقة ولكن لم يعملوا بما علموا فكانهم لم يعملوا وهو كقوله عز وجل صم بكم عي فكانوا ناطقين سامعين ناظرين حقيقة لكن لم ينتفعوا بذلك فكانوا كأنهم صم بكم عي فذوالآلة اذ لم ينتفع بها فهو وعادم الآلة سواء وانما الذي لا يعمل به لم يعلمه فهو والجاهل سواء والنفي الذي لا ينتفع به لم يعلمه فهو والنقيض سواء فاثبات العلم للكفار الزام المجته وذكر الجهل اثبات المنقصة بخلاف المؤمنين فان اثبات العلم لهم اثبات الكرامة وذكر الجهل تلقين عذرا للمعصية كذا في التيسير فلي المؤمن ان يتعلم بالعلم والعمل ويجتنب عن الخطأ والزلل ويطيع ربه خالصا لوجهه الكريم ويعبده بقلب سليم وفي الحديث ان اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصغر فالواو ما الشرك الاصغر بارسل الله قال الربا يقول الله تعالى يوم يجازي العباد باعمالهم اذهبوا الى الذين كنتم ترآؤن لهم في الدنيا فانظروا هل تجدون عندهم خيرا وانما يقال لهم ذلك لان علمهم في الدنيا كان على وجه الخداع فيه عاملون في الآخرة على وجه الخداع كذا في تنبيه الغافلين (قال السعدي) چه قدر آورده خور و پس * كه زير قباد آرد اندام پس * وفي التأويلات النجمية الاشارة ان الله تعالى لما قدر لبعض الناس الشقاوة في الازل امر بذر سر القدر المستور في اعماله ثمرة مخدعة الله في الظاهر ولا يشعر ان المخدعة نتيجة بذر سر القدر بطريق تزيين الدنيا في نظره وحسب شهواتها في قلبه كما قال تعالى زين للناس حب الشهوات الاية فانخدع بزينة الدنيا وطلب شهواتها عن الله وطلب السعادة الآخرة فعلى الحقيقة هو المخداع الممكور كما قال تعالى يخادعون الله وهو خادعهم فعلى هذا وما يخادعون انفسهم حقيقة في صورة مخادعتهم الله والذين آمنوا لانهم كانوا قبل مخادعتهم الله مستوجبين ان نار بكفرهم مع امكان ظهور الايمان عنهم فلما شرعوا في اظهار النفاق بطريق المخدعة نزلوا بقدم النفاق الدرك الاسفل من النار فباطلوا استعداد قبول الايمان وامكانه عن انفسهم فكانت مفسدة خداعهم ومكرهم راجعة الى انفسهم وما يشعرون اى ليس لهم الشعور بسر القدر الازل وان معاملتهم في المكر والخداع من نتائجهم لان في قلوبهم مرضا ومرض القلب ما يقسم من شعور سر القدر (في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا) زادي بجي متعها كافي هذه الاية ولازما كافي قوله تعالى فارسلناه الى مائة الف اوزيريدون والمرض حقيقة فيما يعرض للبدن فيخرجه عن الاعتدال اللائق به ويوجب الخلل في افعاله ويؤدي الى الموت ويجازي الاعراض النفسانية التي تخل بكاملها كالجهل وسوء العقيدة والحسد والضغينة وحسب المعاصي وغير ذلك من فنون الكفر المؤدى الى الهلاك الوحاني لانها ممانعة عن نيل الفضائل او مؤدية الى زوال الحياة الحقيقية الابدية والآية الكريمة تحتملها فان قلوبهم كانت متألمة تحرق على ما فات عنهم من الرياسة وحسد على ما يرون من ثبات امر الرسول عليه السلام واستعلاء شأنه يوما فبما فزاد الله نعمهم بما زاد في اعلاء امره ورفع قدره وان نفوسهم كانت حائرة بالكفر وسوء الاعتقاد ومعاداة النبي عليه السلام ونحوها فزاد الله ذلك بان طبع على قلوبهم لعلمه تعالى بانه لا يؤثر فيها التذكير والاذار وازداد التكليف الشرعية وتكرير الوحي وتضاعف النصر لانهم كلما ازداد التكليف بنزل الوحي يزدادون كفر اذ قد كان يشق عليهم التكلم بالشهادة فكيف وقد لحقتهم الزيادات وهي وظائف الطاعات ثم العقوبة على الجنايات فازدادوا بذلك اضطرابا على اضطراب وارتياجا على ارتياج ويزدادون بذلك في الآخرة عذابا على عذاب قال تعالى زدناهم عذابا فوق العذاب والمؤمنون لهم في الدنيا ما قال ويريد الله الذين اهتدوا هدى وفي العقبي ما قال ويريدهم من فضله قال القطب العبلاية امر اض اقلب اماما متعلقة بالدين وهو سوء الاعتقاد والكفر او بالاخلاق وهي امارد آمل فعلية كالغل والحسد واما رذائل اتقالية كاضعف والجبن فحمل المرض اولا على الكفر ثم على الهيئات الفعلية ثم على الهيئات الانفعالية ويحتمل ان يكون قوله تعالى فزادهم الله دعاء عليهم فان قلت فكيف يحمل على الدعاء والدعاء لا عاجز عرفا والله تعالى منز عن الجحز قلت هذا لتعليم من الله عباده انه يجوز الدعاء على المنافقين والعاذر لهم لانهم شر خلق الله لانه اعد لهم يوم القيمة الدرك الاسفل من النار وهذا كقوله تعالى فانتقم الله ولعنهم الله (ولهم) في الآخرة (عذاب اليم) يصل الله الى القلوب وهو بمعنى المؤلم بفتح اللام على انه اسم مفعول من الايلام وصف به العذاب للمبالغة وهو في الحقيقة صفة المعذب بفتح الذال المجع كمان الجدل الجاد في قواهم جدد وجهه المبالغة فائدة ان الالم يبلغ الغاية حتى سرى المعذب الى العذاب المتعلق به

(بما كانوا يكذبون) الباء للسببية او للمقابلة وما صدرية داخله في الحقيقة على يكذبون وكلمة كانوا مقبحة لا فائدة دوام كذبهم وتجدده اى بسبب كذبهم التجدد المستمر الذى هو قولهم آمنا الخ وفيه رمز الى قبح الكذب وسماجته وتخيل ان العذاب الاليم لاحق بهم من اجل كذبهم نظرا الى ظواهر العبارة التخييلة لانهم اده بالسببية مع احاطة علم السامع بان حقوق العذاب بهم من جهات شتى وان الاقتصار عليه للاشعار بنهاية قبحه والتفريع عنه والكذب الاخبار يالشئ على خلاف ما هو به وهو قبح كله وامما روى ان ابراهيم عليه السلام كذب ثلاث كذبات فالمراد به التعريض لكن لما شابه الكذب في صورته سمي به واحدى الكذبات بقوله انى سقيم اى اذهب الى السقم اوالى الموت اوسيقم لما يجبد من الخيط في اتخاذهم النجوم آلهة فانه ليتوكلوه عن الذهاب معهم الى عيد لهم حتى يخلوا سبيله فيكسر اصنامهم والثانية قوله بل فعله كبيرهم هذا على الفرض والتقدير على سبيل الالتزام كانه قال لو كان آلهام معبودا وجب ان يكون قادرا على ان يفعله فاذا لم يكن قادرا عليه يكون عاجزا والعاجز بمنزلة عن الالهية واستحقاق العبادة فكيف حالكم في العكوف عليه فهذا القول تهكم بقولهم وثالثها قوله في حق زوجته سارة رضى الله عنها هذه اختي والمراد منه الاخوة في الدين وغرضه منه تخليصها من يد الظالم لان من دين ذلك الملك الذى يتدين به في الاحكام المتعلقة بالسياسة لا يتعرض الالذوات الازواج لان من دينه ان المرأة اذا اختارت الزوج فالسلطان احق بها من زوجها واما الالاتى لا زوج لهن فلا سبيل عليهن الا اذا رضين واما قوله هذا ربي فهو من باب الاستدراج وهو ارجاء العنان مع الخصم وهو نوع من التعريض لان الغرض منه حكاية قولهم كذا في حواشي ابن تيمية واعلم ان الكذب من قبائح الذنوب وفواحش العيوب ورأس كل معصية بهيمة كدرا للقلوب وادغص الاخلاق انه محاسب للايمان يعنى الايمان في جانب والكذب في جانب آخر مقابل له وهذا كناية عن كمال البعد بينهما وفي الحديث ما لي اراكم تهافتون في الكذب تهافت الغرائس في النار كل الكذب مكتوب كذبا لا محالة الا ان يكذب الرجل في الحرب فان الحرب خدعة او يكون بين رجائين ثغناء فيصلح بينهما او يحدث امرأته ليرضيها مثل ان يقول لاحد احب الى منك وكذا من جانب المرأة فهذه الثلاث ورد فيها صريح الاستثناء وفي معناها ما اذا ما اذارت بط بقتود صحيح له واغيره كما قيل بالفارسية دروغ مهلت آميزه از راست فتنه انكيز * لكن هذا في حق الغير واما في حق نفسه فالصدق اولى وان لم ينضرر (كما قال السعدى) تانيك نداني كد سخن عين صوابست * بايد كه بكفتن دهن از دهن نكشايي * كراست سخن كوي ودر پند بمانى * به زانكه دروغ ده از پند وهايي * واعلم ان المراد بالكذب في الحقيقة الكذب في العبودية والقيام بحقوق الربوبية كالمنافين ومن يخذو وخذوهم ولا يصح الاقتداء بآبار باب الكذب مطلقا ولا يعتمد عليهم فانهم يجرؤن الى الهلاك والفراق عن مالك الاملاك (قال في المنوى) صبح كاذب كار وانهار از دست * كه يوى روز بيزون آمدست * صبح كاذب خلق واره بر مباد * كودهد بس كار وانهار اباد * قال القائلانى في تاويل الاية في قلوبهم حجاب من حجب الرذائل النفسانية الشيطانية والصفات البشرية عن تجليات الصفات الحسائية وفي التأويلات النجمية في قلوبهم مرض وهو الالتفات الى غير الله فزارهم الله مرضا اى زاد مرض الالتفات على مرض خراهم فخرموا من الوصول والوصال واهم عذاب اليم من حرمان الوصول الى الله تعالى بما كانوا يكذبون بقولهم انا امننا بالله فانهم ليسوا بمؤمنين حقيقة والايمان الحقيقي نور اذا دخل القلب يظهر على المؤمن حقيقة كما كان لحارثة لما سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف اصبحت يا حارثة قال اصبحت مؤمنا حقا قال يا حارثة ان لكل حق حقيقة فاحقيقة ايمانك قال اعرضت نفسي عن الدنيا اى زهدت وانصرفت فاظمت انهارها واسهر ليلها واستوى عندى حجرها وذهبه وكافى انظر الى اهل الجنة يتزاورون والى اهل النار ينصاعون وكافى انظر الى عرش ربي بارز فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصبحت فازلزم (قال في المنوى) اهل صيقل رسته اندازو بوزنك * هر دمى بينند خو بى در نك * نقش و قشعر علم را بكذاشتند * رأيت عين اليقين افراشتند * برترند از عرش وكرسى وخلا * ساكان مقعد صدق خدا * علم كان نبود زهوى واسطه * آن نبايد همچو بوزنك ماشطه * (واذا قيل لهم) اى قال المسلمون لهؤلاء المنافقين (لا تفسدوا في الارض) اسناد قيل الى لا تفسدوا اسناد له الى لفظه كانه قيل واذا قيل لهم هذا القول كقولك

كالتضرب من ثلاثة احرف والفساد خروج الشيء عن الاعتدال والصلاح لله وكلاهما يعمان كل ضار ونافع
 والفساد في الارض تهيج الحروب والفتن المستتعة لزال الاستقامة عن احوال العباد واختلال امر المعاش
 بالمعاد والمراد بما نهوا عنه ما يؤدي الى ذلك من افشاء اسرار المؤمنين الى الكفار واغرامهم عليه وغير ذلك
 من فتن الضرر فلما كان ذلك من صنيعهم مؤديا الى الفساد قيل لا تفسدوا كما يقول الرجل لا تقتل نفسك
 بذلك ولا تلق نفسك في النار اذا اقدم على ما هذه عاقبته وكانت الارض قبل البعثة يعلن فيها بالمعاصي
 فلما بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم ارتفع الفساد وصححت الارض فاذا اعلنوا بالمعاصي فقد افسدوا
 في الارض بعد اصلاحها كما في تفسير ابي الليث (قالوا انما نحن مصلحون) جواب لا ذار ذلك الناس على سبيل
 المبالغة والمعنى انه لا يصلح مخاطبة نبي الله فان شئت ايسر الاصلاح وان حالنا متحصنة عن شوائب الفساد
 وانما قالوا ذلك لانهم تصوروا الفساد بصورة الصلاح لما في قلوبهم من المرض كما قال الله تعالى اخن زين له
 سوء عمله فرأه حسنا فانكروا كون ذلك فسادا وادعوا كونه اصلاحا محضاً وهو من قصر الموصوف على الصفة
 مثل انما يريد منطلق قال ابن التمجيد ان المسلمين لما قالوا لهم لا تفسدوا توهموا ان المسلمين ارادوا بذلك
 انهم يخطون الفساد بالاصلاح فاجابوا بانهم مقصرون على الاصلاح لا يتجاوزون منه الى صفة الافساد
 فيلزم منه عدم الخلط فهو من باب قصر الافراد حيث توهموا ان المؤمنين اعتقدوا الشركه فاجابهم الله تعالى
 بعد ذلك بما يدل على القصر القلبي وهو قوله تعالى (الا ايها المؤمنون اعلموا) انهم هم المفسدون فانهم لما اثبتوا
 لانفسهم احدى الصفتين ونفوا الاخرى واعتقدوا ذلك قلب الله اعتقادهم هذا بان اثبت لهم مانعهم ونفي عنهم
 ما اثبتوا والمعنى هم مقصرون على افساد انفسهم بالكفر والناس بالتعويق عن الايمان لا يتخطون منه الى صفة
 الاصلاح من باب قصر الشيء على الحكم فهم لا يعدون صفة الفساد والافساد ولا يلزم منه ان لا يكون غيرهم
 مفسدين ثم استدرك بقوله تعالى (ولكن لا يشعرون) انهم مفسدون للايدان بان كونهم مفسدين من الامور
 المحسوسة لكن لا حس لهم حتى يدركوه قال الشيخ في تفسيره ذكر الشعور بازاء الفساد اوفق لانه كالحسوس
 عادة ثم فيه بيان شرف المؤمنين حيث نولي الله جواب المناققين عما قالوه للمؤمنين كما كان في حق المصطفى
 صلى الله تعالى عليه وسلم فان الوليد بن المغيرة قال له انه مجنون فغناه الله عنه بقوله ما انت بنعمة ربك بمجنون
 ثم قال في ذم ذلك اللعين ولا تطع كل حلاف مهين هازم مشاء بنيم مناع للغير معتد اثم عتل بعد ذلك زنيهم
 اى حلاف حقير عياب يشي بين الناس بالنيمة بخيل للمال ظالم فاجر غليظ القلب جاف ومع ذلك الوصف
 المذكور هو ولد الزنى وذلك لانه صلى الله عليه وسلم اتخذ ربه وكيعلا على اموره بمقتضى قوله فاتخذوه وكيعلا فهو
 تعالى يكتفى مؤنته كما قال اهل الحقائق ان خوارق العادات قلما تصدر من الاقطاب والخلفاء بل من
 وزرائهم وخلفائهم لقيامهم بالعبودية التامة واتصافهم بالفقر الكلي فلا يتصرفون لانفسهم في شيء ومن جملة
 كالات الاقطاب ومن الله عليهم ان لا يتلهم بصحبة الجهلاء بل يرزقهم صحبة العلماء الادباء الامناء يحملون
 عنهم اثقالهم وينفذون احكامهم واقوالهم وذلك كما كان الكامل آصف بن برخيا وزير سليمان عليه
 السلام الذي كان قطب وقته ومتصرفا وخليفة على العالم فظهر عنه ما ظهر من اتيان عرش بلقيس كما حكاه
 الله تعالى في القرءان وفي التأويلات النجمية واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض الاشارة الى تحقيق الآيتين
 ان الانسان وان خلق مستعدا للخلافة الارض والسموات في بداية الخلق مغلوب الهوى والصفات النفسانية
 فيكون ما تلا الى الفساد كما اخبرت عنه الملائكة وقالوا اتجعل فيها من يفسد فيها الآية فبأمر الشريعة
 ونواهيها يتخلص جوهر الخلافة عن معدن نفس الانسان فاهل السعادة وهم المؤمنون يتقادون للداعي
 الى الحق ويقبلون الاوامر والنواهي واهل الشقاوة وهم الكافرون المناقون يرقون من الدين ويتبعون الهوى
 واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض اى لا تسعوا في افساد حسن استعدادكم وصلاحياتكم للخلافة في الارض
 باساعكم الهوى وحرصكم على الدنيا قالوا انما نحن مصلحون لا يقبلون النصيحة غافلين عن حقيقتها
 (كما قال السعدى) كسى راكه بندار در سر بود * ميندار هر كز كه حق بشنود * ز علمش ملال
 آيد از عظمتك * شقايت يار آن زويد ز سنك * فكذبهم الله تعالى بقوله الا انهم هم المفسدون بفسدون
 صلاح آخرتهم باصلاح دينهم ولكن لا يشعرون اى لا شعور لهم بافساد حالهم وسوء اعمالهم وعظم وبالهم

من خسار حسن صنيعهم وأدعائهم بالصالح على انفسهم كما قال الله تعالى قل هل ينبتكم بالاخسر من اعمال الالهة
(قال المولى جلال الدين قدس سره) اى كه خود را بشير برزدان خوانده * سالم باشد باسكى در ماند * چون
كند اين سلك بر اى نوبت كمال * خون شكار سلك شدنى آشكار * (واذ اقبل لهم) من طرف المؤمنين
بطريق الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اتماما للنصح واكمالا للارشاد فان كمال الايمان بمجموع الامرين
الاعراض عمالا ينبت وهو الماتصود بقوله تعالى لا تفسدوا في الارض والاتيان بما ينبت وهو المطلوب بقوله
تعالى (آمنوا) حذف المؤمن به اظهره ائى آمنوا بالله وباليوم الآخر اوريدوا افعال الايمان (كما آمن الناس)
الكاف في محل النصب على انه نعت لمصدره وكذا محذوف ائى آمنوا ايمانا مماثلا لايمانهم فاما صدرية
او كافة اى حققوا ايمانكم كما تحقق ايمانهم واللام في الناس للجنس والمراد به الكاملون في الانسانية العاملون
بقضية العقل والعهود والمراد به الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ومن معه او من آمن من اهل بيادتهم اى من
اهل ضيعتهم كابن سلام واصحابه والمعنى آمنوا ايمانا مقرونا بالاخلاص متممضا من شوائب النفاق مماثلا
لايمانهم (قالوا) مقابلي للامر بالمعروف بالانكار المنكر واصفين للمراجع الرزان بضد واصفا لهم الحسان
(انؤمن كما آمن السفهاء) الهمة فيه للانكار واللام مشاربها الى الناس الكاملين او المعهودين اولى الجنس
باسره وهم مندرجون فيه على زعمهم الفاسد والسفه خفة عقل وسخافة رأى يورثهما قصور العقل ويقابله الحلم
والاناة وانما نسبوهم اليه مع انهم في الغاية القاصية من الرشد والرزانة والوقار لكمال انهم خال انفسهم في السفاهة
وتعاديهم في الغواية وكونهم بمن زين له سوء عمله فرأى حسنا فن حسب الضلال هدى يسمى الهدى
لا بحالة ضلالا او تحقير شأنهم فان كثير من المؤمنين كانوا قراء ومنهم موالى كصهيب وبلال اولئك جلد وعدم
المبالاة بمن آمن منهم على تقدير كون المراد بالناس عبد الله بن سلام وامثاله فان قيل كيف يصح النفاق
مع المجاهرة بقوله انؤمن كما آمن السفهاء قلنا فيه اقوال الاول ان المناقين لعنهم الله كانوا يتكلمون بهذا
الكلام في انفسهم دون ان ينطقوا به بالسنتهم لكن هتك الله تعالى استارهم واظهر اسرارهم عقوبة على
عداوتهم وهذا كما اظهر ما اخبره اهل الاخلاص من الكلام الحسن وان لم يتكلموا به بالاسن تحقيقا لولايتهم
قال الله تعالى يوفون بالذکر الى ان قال انما نطعمكم لوجه الله وكان هذا في نلوهم فاطهره الله تعالى تشرىفا
لهم وتشهير الحال لهم هذا قول صاحب التيسير والثاني ان المناقين كانوا يظهرون هذا القول فيما بينهم لا عند
المؤمنين فاخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بذلك هذا قول البغوى والثالث قول ابى السعود
في الارشاد حيث قال هذا القول وان صدر عنهم بمحض من المؤمنين الناصحين لهم جوابا عن نصيحتهم لكن
لا يقتضى كونهم مجاهرين لامناقين فانه ضرب من التكفريات وفى في النفاق عريق لانه محتمل للشر كما ذكر
في تفسيره وللخير بان يحمل على ادعاء الايمان كايان الناس وانكار ما هموا به من النفاق على معنى انؤمن
كما آمن السفهاء والمجانين الذين لا يمتد ادبايمانهم لو آمنوا ولا يؤمن كايان الناس حتى تأمرون بذلك قد خاطبوا به
الناصحين استهزاء بهم مرآتين لارادة المعنى الاخير وهم يقولون على الاول فرد عليهم ذلك بقوله عز وجل
(الانهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون) انهم هم السفهاء ولا يحيطون بما عليهم من داء السفه والمؤمنون بايمانهم
واخلاصهم هربوا من السفه ورغبوا في العلم والحق وهم العلماء على الحقيقة والمستقيمون على الطريقة وهذا رد
ومبالغة في تجهيلهم فان الجاهل يجبه له الجازم على خلاف ما هو الواقع اعظم ضلالة واتم جهالة من المتوقف
المعترف بجهله فانه ربما يعذر وتتفعه الايات والذکر واعلم ان قوله تعالى وما يشعرون في الاية الاولى نفي
الاحساس عنهم وفي الثانية نفي الفطنة لان معرفة الصلاح والفساد يدرك بالفطنة وفي الاية الثالثة نفي العلم
وفي نفيها على هذه الوجوه تنبيه لطيف ومعنى دقيق وذلك انه بين في الاول ان في استعمالهم الخديعة نهاية
الجهل الدال على عدم الحس وفي الثاني انهم لا يفتنون تنبيها على ان ذلك لازم لهم لان من لا حس له لا فطنة له
وفي الثالث انهم لا يعلمون تنبيها على ان ذلك ايضا لازم لهم لان من لا فطنة له لا علم له فان العلم تابع للعقل كما
(حكى) ان الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام اى اليه جبرائيل بثلاث تحف العلم والحياة والعقل فقال يا آدم
اختر من هذه الثلاث ما تريد فاختر العقل فاشا ر جبريل الى العلم والحياة بالرجوع الى مقرهما فقالا لانا كنا في عالم
الارواح مجتمعين فلا نرضى ان يفترق بعضنا عن بعض في الاشباح ايضا فنبتع العقل حيث كان فقال جبريل

استقر واستقر العقل في الدماغ والعلم في القلب والحياة في العين (قَالَ الْمَوْلَى جَلَّالُ الدِّينِ قُدْسُ سِرِّهِ * بَجَلِهِ
حيوانِ زَائِي انْصَابِ بَكْشِ * بَجَلِهِ انْصَابِ بَكْشِ ازْ بَهْرِ هَشِ * هَشِ لِحَاجِهِ بِاشْدَعْقَلِ كُلِّ هُوَ شَعْنِدِ *
هَشِ بَرْتَنِي هَشِ بُوْدَا مَزْنِدِ * لُطْفِ اَوْعَاقِلِ كَنْدَمِرِ نِيلِ رَا * قَهْرِ اَوَالِهِ كَنْدَقَايِلِ رَا * فَلَيْسَ سَارِعِ
الْعَاقِلِ اِلَى تَحْصِيلِ الْعِلْمِ وَالْمَعْرِفَةِ حَتَّى يَصِلَ اِلَى تَوْحِيدِ الْفِعْلِ وَالصِّفَةِ قَالَ الْإِمَامُ الْقَشِيرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ لِلْعَقْلِ نَجْوَمٌ
وَهُوَ لِلشَّيْطَانِ رَجُومٌ وَلِلْعُلُومِ اَقْمَارُوهِي لِلْقُلُوبِ اَنْوَارٌ وَاسْتَبْصَارُوهُ لِلْمَعَارِفِ شُعُوسٌ وَلِهَا عَلَى اسْرَارِ الْعَارِفِينَ
طُلُوعٌ وَلِاَلْعِلْمِ الدِّينِيِّ هُوَ الَّذِي يَنْفُخُ فِي بَيْتِ الْقَلْبِ مِنْ غَيْرِ سَبَبٍ مَا لَوْفٌ مِنَ الْخَارِجِ وَلِلْقَلْبِ بَابَانِ اِلَى الْخَارِجِ
يَأْخُذُ الْعِلْمُ مِنَ الْخَوَاسِ وَبَابُ اِلَى الدَّخَالِ يَأْخُذُ الْعِلْمُ بِالْاَلْهَامِ فَخَلَّ الْقَلْبُ كَنَدْلِ الْخَوَاسِ الَّذِي يَجْرِي فِيهِ اَنْهَارُ
خَمْسَةٍ فَلَا يَخْلُو مَاؤُهُ عَنْ كُدْرَةِ مَا دَامَ يَحْصُلُ مَاؤُهُ مِنَ الْاَنْهَارِ الْخَمْسَةِ بِخِلَافِ مَا اِذَا خَرَجَ مَاؤُهُ مِنْ قَعْرِهِ حَيْثُ
يَكُونُ مَاؤُهُ اَصْفَى وَاجْلَى فَكَذَا الْقَلْبُ اِذَا حَصَلَ لَهُ الْعِلْمُ مِنْ طَرِيقِ الْخَوَاسِ الْخَمْسِ الظَّاهِرَةِ لَا يَخْلُو عَنْ كُدْرَةِ
وَشَكْلِ وَشَبْهَةٍ بِخِلَافِ مَا اِذَا ظَهَرَ مِنْ صَمِيمِ الْقَلْبِ بِطَرِيقِ الْفَيْضِ فَانْهَ اَصْفَى وَاولَى وَقَالَ الشَّيْخُ زَيْنُ الدِّينِ الْحَافِي
رَحِمَهُ اللَّهُ وَانْجَبَ مِنْ دَخَلٍ فِي هَذِهِ الطَّرِيقَةِ وَاَرَادَ اَنْ يَصِلَ اِلَى الْحَقِيقَةِ وَقَدْ حَصَلَ مِنَ الْاِصْطِلَاحَاتِ مَا يَسْتَخْرِجُ
بِهَا الْمَعَانِيَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَاحَادِيثِ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لَا يَشْتَغَلُ بِذِكْرِ اللَّهِ وَبِمِرَاقَبَتِهِ وَالْاِعْرَاضِ
عَمَّا سِوَاهُ لِتَنْصِبَ اِلَى قَلْبِهِ الْعُلُومَ الدِّينِيَّةَ الَّتِي لَوْعَاشِ الْفَسَنَةِ فِي تَدْرِيسِ الْاِصْطِلَاحَاتِ وَتَصْنِيفِهَا لَا يَشْمُ مِنْهَا
رَآيَةٌ وَلَا يَشَاهِدُ مِنْ اَقْبَارِهَا وَانْوَارِهَا لِمَعْلَمَةِ الْعِلْمِ بِالْعَمَلِ عَقِيمٌ وَالْعَمَلُ بِالْعِلْمِ سَقِيمٌ وَالْعَمَلُ بِالْعِلْمِ صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ
(قَالَ فِي الْمَنْشُورِ) اَنْتَ كَبِيْ هَمْتٌ جِهَ يَا هَمْتٌ شَدِيدٌ * وَاَنْتَ كَبَا هَمْتٌ جِهَ يَا نَعْمَتٌ شَدِيدٌ * وَفِي التَّوْبِلَاتِ
النَّجْمِيَّةِ وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ اَيُّ اَهْلِ الْغَفْلَةِ وَالنَّسْيَانِ اٰمَنُوا كَمَا اٰمَنَ النَّاسُ اَيُّ بَعْضِ النَّاسِ مِنْكُمْ الَّذِي تَتَفَكَّرُوا
فِي اَلَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَدْبُرُوا آيَاتِهِ بَعْدَ نَسْيَانِ عَهْدِ اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ وَمَعَاهِدَةِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى التَّوْحِيدِ وَالْعِبَادَةِ
فَتَذَكَّرُوا تِلْكَ الْعُهُودَ وَالْمَوَاقِيقَ فَاٰمَنُوا بِمَعْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِمَا جَاءَهُ قَالُوا اَيُّ اَهْلِ الشَّقَاوَةِ مِنْهُمْ اَنْتُمْ
كَمَا اٰمَنَ السَّفَهَاءُ فَكَذَلِكَ اَحْوَالُ اصْحَابِ الْغَفْلَةِ مَدَى الْاِسْلَامِ اِذَا دَعَاوُا مِنَ الْاِيْمَانِ التَّقْلِيدِي الَّذِي وَجَدُوهُ
بِالْمِرَاثِ اِلَى الْاِيْمَانِ الْحَقِيقِيِّ الْمَكْتَسَبِ بِصَدَقِ الطَّلَبِ وَتَرْكِ مَحَبَّةِ الدُّنْيَا وَاتِّبَاعِ الْمَهْوَى وَالرَّجُوعِ اِلَى الْخَلْقِ
وَالْتِمَادِ فِي الْبَاطِلِ يَنْسَبُونَ اَرْبَابَ الْقُلُوبِ وَاصْحَابَ الْكِرَامَاتِ الْعَالِيَةِ اِلَى السُّفْهِاءِ وَالْجَنُّونِ وَيَنْظُرُونَ اِلَيْهِمْ
بِنَظَرِ الْهَجْزِ وَالذُّلَّةِ وَالْقَلَّةِ وَالْمُسْكَنَةِ وَيَقُولُونَ اَنْتَرَكْنَا الدُّنْيَا كَمَا تَرَكْنَا هَؤُلَاءِ السُّفْهَاءُ مِنَ الْفُقَرَاءِ لَنَكُونَ مَحْتَاجِينَ اِلَى
الْخَلْقِ كَمَا هُمْ مَحْتَاجُونَ وَلَا يَعْلَمُونَ اَنَّهُمْ هُمُ السُّفْهَاءُ قَوْلُهُ تَعَالَى اَلَا اَنَّهُمْ هُمُ السُّفْهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ فَهَمُ السُّفْهَاءُ
بِمَعْنِيْنِ اَحَدُهُمَا لَانَّهُمْ يَبِيعُونَ الدِّينَ بِالْاَدْنَى وَالْبَاقِي بِالْاَفْضَى لِسُفَاهَتِهِمْ وَعَدَمِ رُشْدِهِمْ وَالثَّانِي لَانَّهُمْ سَفَهُوا
اَنْفُسَهُمْ وَلَمْ يَعْرِفُوا حَسْنَ اسْتِعْدَادِهِمْ لَلدَّرَجَاتِ الْعُلَى وَالْقُرْبَةِ وَالرَّغْبَةِ فَوَضُّوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَغِبُوا عَنْ مَرَاتِبِ
اَهْلِ النُّقَى وَمَشَارِبِ اَهْلِ النُّبَى كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ رَغِبَ عَنْ مِلَّةِ اِبْرَاهِيمَ اَلَا اَمِنَ سَفْهُ نَفْسِهِ فَانْه مِنْ عَرَفَ
نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ وَمَنْ عَرَفَ رَبَّهُ تَرَكَ غَيْرَهُ وَعَرَفَ اَهْلَ اللَّهِ وَخَاصَّتَهُ فَلَا يَرْغِبُ عَنْهُمْ وَلَا يَنْسَبُهُمْ اِلَى السُّفْهِاءِ
وَيَنْظُرُ اِلَيْهِمْ بِالْعِزَّةِ فَانَ الْفُقَرَاءَ الْكِبَرَاءَ هُمُ الْمَلُولُونَ تَحْتَ الْاُطْمَارِ وَوُجُوهُهُمْ الْمَصْفَرَّةُ عِنْدَ اللَّهِ كَالشَّمْسِ وَالْاَقْطَارِ
وَلَكِنْ تَحْتَ قَبَابِ الْعِزَّةِ مُسْتَوْرُونَ وَعَنْ نَظَرِ الْاَغْيَارِ مَحْجُوبُونَ (قَالَ فِي الْمَنْشُورِ) مَهْرُ بَاهُ كَاِنْ دَرَمِيَانِ
جَانِ شَانِ * دَلِ مَدَّهْ الْاَبْجَهْرُ دَنْخُوشَانِ * كَرْتُوسَنَكُ خُضْرَهْ وَرَمَرِ شَوِي * چُونِ بَصَاحِبِ
دَلِ رَمِي جَوهرِ شَوِي * اَنَّهُمْ تَحْتَ قَبَابِي اَمْنُونِ * جَزَكِهْ يَزْدَانِشَانِ نَدَانْدَزْدَانِ مُونِ *
(وَإِذَا قَالُوا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا) بَيَانُ لِمَا سَلَّمْتُمْ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْكَافِرُ وَمَا صَدَرَتْ بِهِ الْقِصَّةُ فَسَاقَهُ لِبَيَانِ مَذْهَبِهِمْ وَتَهْمِيدِ
نَفَاقَتِهِمْ فَلَيْسَ بِتَكْرِيرٍ اَيُّ هَؤُلَاءِ الْمُنَاقِقُونَ اِذَا عَايَنُوا وَاصْلَدُوا وَاسْتَقْبَلُوا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا بِالْحَقِّ وَهُمْ الْمُهَاجِرُونَ
وَالْاَنْصَارُ (قَالُوا) كَذِبًا (اَمْنَا) كَايْمَانُكُمْ وَتَصْدِيقُكُمْ رَوَى اَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ اَبِي الْمُنَافِقِ وَاصْحَابَهُ خَرَجُوا ذَاتَ يَوْمٍ
فَاسْتَقْبَلَهُمْ نَفَرٌ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَقَالَ اِبْنُ اَبِي النَّظَرِ وَكَيْفَ اَرْتَدُّ هَذِهِ السُّفْهَاءُ عَنْكُمْ فَلَمَّا دُفِعُوا مِنْهُمْ اخَذَ
يَدَ اَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ مَرْحَبًا بِالصَّدِيقِ سَيِّدِ بَنِي تَيْمٍ وَشَيْخِ الْاِسْلَامِ وَثَانِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي الْغَاوِلِ بِالْبَازِلِ نَفْسَهُ وَمَا لَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ اخَذَ يَدَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ مَرْحَبًا بِالسَّيِّدِ بَنِي
عَدَى الْغَاوِرِ الْقُرَى فِي دِينِهِ بِالْبَازِلِ نَفْسَهُ وَمَا لَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ اخَذَ يَدَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
فَقَالَ مَرْحَبًا بِابْنِ عَمْرِو رَسُولِ اللَّهِ وَخَتَنِهِ وَسَيِّدِ بَنِي هَاشِمٍ مَا خَلَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَنِي

على رضى الله عنه يا عبد الله اتق الله ولا تبغى فان المنافقين شر خلق الله فقال له مهلا يا ابا الحسن الى تقول هذا والله ان ايماننا كمايمانكم وتصديقنا كتصديقكم ثم افرقوا فقال ابن ابي لهصبا **ك**يف رأيتونى فعلت فاذا رأيتونهم فافعلوا ما فعلت فاشوا عليه خيرا وقالوا انزال بنخير ما عشت فينا فرجع المسلمون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبروه بذلك فنزلت الآية (واذا خلوا) اى مضوا واجتمعوا على الخلوة والى بمعنى مع او انفردوا والى بمعنى الباء او مع تقول خلوت بفلان واليه اذا انفردت معه (الى شياطينهم) اصحابهم الممائلين للشيطان فى التمرد والعناد المظهرين لكفرهم وازادتهم الى المشاركة فى الكفر او كبار المنافقين والقائلون صغارهم وكل عات ستمرد فهو شيطان وقال الضمالة المراد بشياطينهم كهنتهم وهم فى بنى قريظة كعب بن الاشرف وفى بنى اسلم ابو بردة وفى جهينة عبد الدار وفى بنى اسد عوف بن عامر وفى الشام هيد الله بن سوداء وكانت العرب تعتقد فيهم انهم مطلعون على الغيب ويعرفون الاسرار ويذاوون المرئى وليس من كاهن الا وعند العرب ان سمعه شيطانا يلقي اليه كهاتمه وسموا شياطين لبعدهم عن الحق فان الشطون هو البعد **ك**ذا فى التيسير (قالوا انا معكم) انا معكم ووافقكم على دينكم واعتقادكم لانفاقكم فى حال من الاحوال وكأنه قيل لهم عند قوله انا معكم فابالكم توافقون المؤمنين فى الايمان بكامة الشهادة وتشهدون مشاهدتهم وتدخلون مساجدهم وتخرجون وتغزون معهم فقالوا (انما نحن) اى فى اظهار الايمان عند المؤمنين (مستهزون) بهم من غير ان يخطر ببالنا الايمان حقيقة فزيرهم انا نوافقهم على دينهم ظاهرا وباطنا وانما نكون معهم ظاهرا لنشاركهم فى غنائمهم وننكح بناتهم ونطلع على اسرارهم ونحفظ اموالنا واولادنا ونساقط ايماننا من ايديهم والاستهزاء التجهيل والسخرية والاستخفاف والمعنى انا نتجهل محمدا واصحابه ونسخر بهم باظهارنا الاسلام فرد الله عليهم بقوله (الله يستهزئ بهم) اى يجازيهم على استهزائهم او يرجع وبال الاستهزاء عليهم فيكون كالمستهزئ بهم او ينزل بهم الحقارة والهوان الذى هو لازم الاستهزاء والغرض منه او يعاملهم معاملة المستهزئ بهم اما فى الدنيا فاجراء احكام المسلمين عليهم واستدراجهم بالامهال والزيادة فى النعمة على التماضى فى الطغيان واما فى الآخرة فايرى انه يفتح لهم باب الجنة وهم فى جهنم فيسرعون فحوقه فاذا وصلوا اليه سد عليهم الباب وردوا الى جهنم والمؤمنون على الارائك فى الجنة ينظرون اليهم فيضحكون منهم كماضحكوا من المؤمنين فى الدنيا فذلك بمقابله هذا ويضع لهم ذلك مرة بعد مرة (ويعدهم) اى يريدهم ويقويهم من مد الجيش وامده اذا زاده وقواه لا من المد فى العمر فانه يعدى باللام كالمى لهم ويدل عليه قراءة ابن كثير ويعدهم (فى طغيانهم) متعلق بجمعهم والطغيان مجاوزة الحد فى كل امر والمراد افراطهم فى العتو وغلوهم فى الكفر وفى اضافته اليهم ايدان باختصاصه بهم وتأييدا لما اشير اليه من ترتب المدعى سوء اختيارهم (بعمهون) اى يترددون فى الضلالة متحيرين عقوبة لهم فى الدنيا لاستهزائهم حال من الضمير المنصوب والمجرور لكون المضاف مصدرا فهو مرفوع حكما والعمه فى البصيرة كالعصى فى البصر وهو التحير والتردد بحيث لا يدري اين يتوجه وفى الايتين اشارات الاولى فى قوله تعالى انا معكم وهى ان من رام ان يجمع بين طريق الارادة وما عليه اهل المعادة لا يلتزم له ذلك والضدان لا يجتمعان ومن كان له من كل ناحية خليط ومن كل زاوية من قلبه ريبط كان نهبا للطوارق ومنقسم بين العلائق فهذا حال المنافق يذب بين ذلك وذلك يعنى ان المنافق لما ارادوا ان يجمعوا بين غيرة الكفار وصحبة المسلمين وان يجمعوا بين مفاسد الكفر ومصالح الايمان وكان الجمع بين الضدين غير جائز فبقوا بين الباب والدار كقول الله تعالى مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلا ولا الى هؤلا وكذلك حال الثمنين الذين يدعون الارادة ولا يخرجون عن العادة ويريدون الجمع بين مقاصد الدارين يتمنون اعلى مراتب الدين ويرتعون فى اسفل مراتع الدنيا فلا يلتزم لهم ذلك قال عليه السلام ليس الدين بالتقى وقال بعثت لرفع العادات ودفعت الشهوات وقال الدنيا والاخرة ضرتان فممن يدع الجمع بينهما مكدور ومغرور ومن رام مع متابعة الهوى البلوغ الى الدرجات العلى فهو كالمستهزئ بطريق هذا المقربى فكفى فى هذا البحر من امثاله غريب قال الله تعالى يعلمهم فى طغيان النفس بالحرص على الدنيا حتى يتجاوزون فى طامها حد الاحتياج اليها ويفتح ابواب المقاصد الدنيوية عليهم ليستغنىوا بها ويقفوا بالاستغناء يريد طغيانهم كما قال الله تعالى ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى فكان جزاء سيئة تلونهم فى الطلب الاستهزاء وجزاء سيئة الاستهزاء الخذلان والامهال الى ان طغوا وجزاء سيئة الطغيان العمه فيترددون فى الضلال متحيرين لا سبيل لهم الى

الخروج من الباطل والرجوع الى الحق والاشارة الثانية في قوله تعالى الله يستهزئ بهم وهي ان ذلك يدل على
شرف المؤمنين ومنزلتهم عند الله حيث ان الله هو الذي يتولى الاستهزاء بهم استقاماً للمؤمنين ولا يطوح المؤمنين
ان يعارضوهم باستهزآء مثله فناب الله عنهم واستهزأ بهم الاستهزآء الابلغ الذي ايسر استهزأؤهم عنده من باب
الاستهزآء حيث ينزل بهم من النكال ويحل عليهم من الدل والهوان ما لا يوصف به ودلت الآية على قبح
الاستهزآء بالناس وقد قال لا يهضر قوم من قوم وقال في قصة موسى عليه السلام قالوا اتخذنا هزواً قال اعود
بالله ان اكون من الجاهلين فاخبرانه فعل الجاهلين واذا كان الاستهزآء بالناس قبيحاً فاجزآء الاستهزآء بالله
وهو قبيحاً قال النبي صلى الله عليه وسلم المستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالمستهزئ بربه والاشارة الثالثة
في قوله تعالى ويمد لهم في طغيانهم بعمهون وهي ان العبد ينبغي له ان لا يغتر بطول العمر وامتداده ولا بكثرة
اسواله واولاده والله تعالى يقول في اعدآءه في حق المعمر ويمد لهم في حق المال والبنين يحسبون انهم غمد لهم به
من مال وبنين وكان طول العمر لهم خذلاً لنا وكثرة الاموال والاولاد لهم حرماناً ولهم في مقابلة هذا الممدد
قال الله تعالى وتمد لهم من العذاب مداً وقد جعل الله لعدوه في الدنيا ما لا يمدد اولوليه في الآخرة تلامد رداً
وقال الله جل جلاله لمجد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج ان من نعمتي على امتك اني قصرت اعمارهم كيلا تنكث
ذنوبهم واقلت اموالهم كيلا يشتد في القيامة حساسهم واخرت زمانهم كيلا يطول في القبور حبسهم
وروي ان الله تعالى قال لحبيبه ليلة المعراج يا احمد لاتزين بلين اللباس وطيب الطعام ولين الوطاء فان النفس
ما وى كل شروهي رفيق سوء كلما تجرها الى طاعة تجرل الى المعصية وتخالفك في الطاعة وتطيعك في المعصية
وتطغي اذا شبعت وتكبر اذا استغنت وتنسى اذا ذكرت وتغفل اذا امنت وهي قرينة للشيطان كذا
في مشكاة الانوار (اولئك) المنافقون المتصفون بما ذكر من الصفات الشنيعة المميزة لهم عن عداهم
اكمل تمييز بحيث صاروا كأنهم حضار مشاهدون على ما هم عليه وما فيه من معنى البعد لا يذان يبعد منزلتهم
في الشروس والحوال ومحله الرفع على الابتداء وخبره قوله (الذين اشتروا الضلالة بالهدى) اصل الاشتراء بذل
التمن لتحصيل ما يطلب من الاثمان ثم استعير للاعراض عما في يده بحصوله غيره ثم انسع فيه فاستعمل للرجعة
عن الشيء طمعاً في غيره وهو هنا عبارة عن معاملتهم السابقة المحكية واشتروا الضلالة وهي الكفر والعدول
عن الحق والصواب بالهدى وهو الايمان والسلوك في الطريق المستقيم والاستقامة عليه مستعار لاخذها
بدلاً منه اخذاً منطوياً بالرغبة فيها والاعراض عنه اى اختاروها عليه واستبدلوا بها واخذوها مكانه وجعل
الهدى كانه في ايديهم لتمكنهم منه وهو الاستعداد به فيميلهم الى الضلالة عطلوه وتركوه والباء تصحب المتروك
في باب المعاوضة وهذا دليل على ان الحكم ثبت بالتعاطي من غير تكلم بالايجاب والقبول فان هؤلاء سمعوا
مشتريين بترك الهدى واخذ الضلال من غير التكلم بهذه المبادلة كما في التيسير (فاربحت تجارتهم) ترشح للمجاز
اى ما ربحوا فيه فان الربح مسند الى ارباب التجارة في الحقيقة فاسنده الى التجارة نفسها على الاتساع لتلبسها
بالفاعل اولمشابهتها لايه من حيث انها سبب الربح والخسران ودخلت الفاء لتضمن الكلام معنى الشرط
تقديره واذا اشتروا فاربحوا كما في الكواشي والتجارة صناعة التجار وهو التصدي بالبيع والشراء لتحصيل
الربح وهو الفضل على رأس المال (وما كانوا مهتدين) اى الى طريق التجارة فان المقصد منها سلامة رأس
المال مع حصول الربح ولئن فات الربح في صفقة فربما يتدارك في صفقة اخرى لبقاء الاصل واماتلاف السكل
بالمرة فليس من باب التجارة قطعاً وهؤلاء قد اضاعوا الطلبتين لان رأس مالهم كان للفقرة السليمة والعقل
الصرف فلما اعتقدوا هذه الضلالات بطل استعدادهم واختل عقولهم ولم يبق لهم رأس مال يتوسلون به الى
درك الحق ونيل الكمال فبقوا خاسرين آيسين من الربح فاقدون الاصل فائين عن طريق التجارة بالاف منزل واعلم
ان المهتدي هو الذي ترك الدنيا والعادة ثم اشتغل بوظائف الطاعة والعبادة لا من اتباع كل ما يهواه واخلط هواه
يهواه (حكى) انه كان للشيخ الاستاذ ابي علي الدقاق رضى الله عنه مريد تاجر مقول فخرض يوماً فعاده الشيخ
وسأل منه سبب علته فقال التاجر قلت هذه الليلة لمصلحة التبعيد فلما اردت الوضوء عبد الى من ظهرى حرارة فاشتد
امرى حتى صرت محمواً فقال الشيخ لا تفعل فعلاً فضوايلاً ولا تفعلك التبعيد ما دمت لم تهجر دنياك وتخرج محبتها
من قلبك فاللائق لك اولاهوداً ثم الاشتغال بوظائف النوافل فمن كان به لذي من رأسه من صداع لا

الم به بالطلاع على الرجل ومن تجسست يده لا يجحد الطهارة بفعل ذيله وكه قال بعض المشايخ من علامة اتباع
 الهوى المسارعة الى نوافل الخير والنكاسل عن القيام بحقوق الواجبات وهذا غالب الخلق الامن بحسنه الله
 ترى الواحد منهم يقوم بالاوراد الكثيرة والنوافل العديدة الثقيلة ولا يقوم بفرض واحد على وجهه فعلى
 العاقل تحصيل رأس المال ثم تحصيل الربح المترتب عليه وذلك بالاختيار لا بالاضطرار وقد اوجب الله على
 العباد وجود طاعته لما علم من قلة نهوضهم الى معاملته اذ ليس لهم ما يردهم اليه بلا علة وهذا حال اكثر الخلق
 بخلاف اهل المروءة والصفاء (قال في المننوى) اختياراً مدعبات رائك * ورنه ميكرد صباخواه
 ابن فلان * كردش اورانه اجر و نه عقاب * كذا اختياراً مدعبات حساب * اتنيا كرهام ارعاقلان *
 اتنيا طوعا بهار عاشقان * اين محب دايه ليك از بهر شير * وان دكر دل دانه بهر آن ستر * فاجب
 الله عليك وجود طاعته وما اوجب عليك بالحقيقة الادخول جنته اذا امر آيل اليها والاسباب عدمية فان
 تعلات النفس عن التسمير بما هي عليه من الاستغراق في كل دني وحقر فاعلم ان من استغرب ان يتقده الله
 من شهورته التي اعتقلته عن الخيرات وان يخرج من وجود غفلته التي شملت في جميع الحالات فقد استعجز قدرة
 الالهية وقد قال الله تعالى وكان الله على كل شئ مقتدراً فان سبحانه ان قدرته شاملة صالحة لكل شئ وهذا
 من الاشياء وان اردت الاستعانة على تقوية ربائك في ذلك فانظر لحال من كان مثلك ثم اتقده الله وخصه
 بعنايته **ك**ابراهيم بن ادهم وفضيل بن عياض وابن المبارك وذي النون المصري ومالك بن دينار وغيرهم
 من مجرمي البداية كذا في شرح الحكم العطائية (قال الحافظ) عاشق كه شد كه يار مجالس نظر نكرد *
 اي خواجه در دنيت و كنه طيب هست * قال القاشاني في تأويل الاية الهدى النور الثاني في قوله
 تعالى نور على نور وهو النور الفطري الازلي المراد من قول المحققين هو الاستعداد من فيضه الاقدس والفضالة
 ظلمة النشأة الخاجبة له بسلول طريق المطالب الطبيعية الفاسدة والمقاصد الهيولانية الفاسقة بهوى النفس
 وتتبع خطوات الشيطان والربح هو النور الاول المقدس الكلى المكتسب بالتوجه الى الحق والاتصال
 بعالم القدس والانقطاع والتبذل الى الله من الغير والتيرى بحوله وقوته من كل حول وقوة حتى يخلص روح
 المشاهدة من اعياء المسكابة بطلوع الوجه الباقي واحراق سجناته كل ما في بقعة الامكان من الرسم القاسى
 وخسرانهم باضاعة الامرين هو الحجاب الكلى عن الحق بالرب كما قال تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا
 يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وفي التأويلات النجمية الاشارة في الاية ان من نتيجة طغيانهم
 وعجزهم ان رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها واشربوا في قلوبهم الضلالة وتمكنت فكانت هذه الحال من نتيجة
 معاملتهم فلهذا اضاف الفعل اليهم وقال اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى وانما قال بلفظ الاشتراء
 لانهم اخرجوا استعداد قبول الهداية عن قدرتهم وتصرفهم فلا يملكون الرجوع اليه فارجحت تجارتهم
 لان خسران من رضى بالدنيا عن العقبى ظاهر ومن آثار الدنيا والعقبى على المولى فهو اشد خسرا وانا اعظم حرمانا
 فاذا كان المصاب بقوات النعيم متمتعاً بنار الجحيم فما ظنك بالمصاب بفقد المطلوب وبعد المحبوب ضاعت عنه
 الاوقات وبقي في امر الشهوات لا الى قلبه رسول ولا لوجه وصول لامن الحبيب اليه وفود ولا لسهرة معه شهود
 فهذا هو المصاب الحقيقي وما كانوا مهتدين لا بطالهم حسن استعداد قبول الهداية (مثلهم) المثل في الاصل
 بمعنى النظم ثم قيل للقول الساخر المثل مضر به بمورده اى المضروب كما ورد من غير تغيير ولا يضرب الا بما فيه
 غرابة ولذلك حوفظ عليه من التغيير ثم استعير لكل حال او قصة او صفة لها شأن بحبيب وفيها غرابة كقوله
 تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون وقوله تعالى ولله المثل الاعلى اى الوصف الذى له شأن من العظمة والحلال
 ولما جاء الله بحقيقة حال المنافقين عقبها بضرب المثل زيادة في التوضيح والتقرير فان التمثيل الطيف ذريعة
 الى تضيير الوهم للعقل واغوى وسيلة الى تفهيم الجاهل الغبي وقع سورة الجامع الابي كيف لا يلطف وهو ابداء
 للمنكر في صورة المعروف واظهار للوحش في هيئة المألوف واردة للفضيل محققا والمعقول محسوسا وتصوير
 للتمعاني بصورة الاشخاص ومن ثمة كان الغرض من المثل تشبيه الخلق بالخطي والغائب بالشاهد ولا امر ما
 اكثر الله في كتبه الامثال وفي الانجيل سورة تسمى سورة الامثال وفي القرآء آية من الامثال والعبر
 وهي في كلام الانبياء عليهم السلام والعلماء والحكماء كثيرة لا تحصى ذكر السيوطي في الاتقان من اعظم علم

القوة آن امتحاله والناس في غفلة عنه والمعنى حالهم البهيمية الشان (كثل الذي) أي كحال الذين من باب وضع
 واحد الموصول موضع الجمع منه تخفيفا لكونه مستطابا بصلته كقوله وتخشتم كالذي خاضوا والقربنة ما قبله
 وما بعده خلا أنه وحده الضمير في قوله تعالى (استوقد ناراً) نظرا إلى الصورة وجع في الأفعال الاتية نظرا
 إلى المعنى والاستيقاد طلب الوقود والسعي في تحصيله وهو سطوع النار وارتفاع لهبها والنار جوهر لطيف مضئ
 شحرق سار والنور ضوءها وضوءه كل نير وهو تقيض الظلمة أي أوقد في مفازة في ليلة مظلمة ناراً عظيمة خوفا
 من السباع وغيرها (فلااضات) الاضاءة فرط الانارة كما يعرب عنه قوله تعالى هو الذي جعل الشمس ضياء
 والقمر نورا أي أثار النار (ما حوله) أي ما حول المستوقد من الأماكن والأشياء على أن ما مفعول اضاءات
 أن جعلته متعديا وحول نصب على الظرفية وأن جعلته لازما فهو مسند إلى ما والتأنيث لأن ما حوله أشياء
 وأما كمن فاصل الحول الدوران ومنه الحول للعام لأنه يدور وجواب لما قوله تعالى (ذهب الله بنورهم) أي
 أذهب بالكلية واطفا نارهم التي هي مدار نورهم وانما علق الأذهاب بالنور دون نفس النار لأنه المقصود
 بالاستيقاد واسناد الأذهاب إلى الله تعالى أما لأن الكل بخلق الله تعالى وأما لأن الانطفاء حصل بسبب خفي أو امر
 سماوي كريح أو مطر وأما للمبالغة كما يؤذن به تعدية الفعل بالباء دون الهمزة لما فيه من معنى الاستصحاب
 والأمسالي يقال ذهب السلطان بماله إذا أخذه وما أخذه الله تعالى فأسسكه فلا مرسل له من بعده ولذلك
 عدل عن الضوء الذي هو مقتضى الظاهر إلى النور لأن ذهاب الضوء قد يجامع مع بقاء النور في الجملة لعدم
 استلزام عدم القوى لعدم الضعيف والمراد ازالته بالكلية كما يفصح عنه قوله تعالى (وتركهم في ظلمات
 لا يبصرون) فإن الظلمة هي عدم النور وانطاماسه بالمرءة لا سيما إذا كانت متضاعفة متراكمة متراكبة بعضها على
 بعض كما يفيد الجمع والتشكيك التغمي وما بعده من قوله لا يبصرون لا يتحقق إلا بعد أن لا يبقى من النور عين
 ولا أثر وترك في الأصل بمعنى طرح وخلي وله مفعول واحد فضمن معنى التصيير فخرى مجرى أفعال القلوب أي
 صيرهم في ظلمات لا يبصرون ما حولهم فعلى هذا يكون قوله في ظلمات وقوله لا يبصرون مفعولين أصير بعد
 المفعول الأول على سنن الأخبار المتتابعة للمخبر عنه الواحد وأن حمل معناه على الأصل يكونان حالين
 من المفعول مترادفين أو متداخلين والمعنى أن حالهم البهيمية التي هي اشتراؤهم الضلالة التي هي عبارة عن ظلمتي
 الكفر والنفاق المستبعين لظلمة بخط الله تعالى وظلمة يوم القيمة يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين
 أيديهم وبايمانهم وظلمة العقاب السرمدي بالهدى الذي هو الفطري النوري المؤيد بما شاهدوه من دلائل الحق
 كحال من استوقد ناراً عظيمة حتى كاد ينفع بها فاطفاها الله تعالى وتركه في ظلمات هائلة لا يتسنى فيها الإبصار
 وفي التيسير والعيون أن المناقذين اظهروا كلمة الايمان فاستناروا بنورها واستعزوا بعزها وامنوا بسيدهم فأنكروا
 المسلمين ووارثوهم وهامسهم الغنائم وامنوا على أموالهم وأولادهم فاذا بلغوا إلى آخر العمر كل لسانهم عنها
 وبقوا في ظلمة كفرهم أبداً لا بد وعادوا إلى الخوف والظلمة (صم) أي هم صم عن الحق لا يقبلونه وإذا لم يقبلوا
 فكأنهم لم يسمعوا والصم انسداد خروق المسامع بحيث لا يكاد هو أي يحصل الصوت بتوجهه (بكم) خرس
 عن الحق لا يقولونه لما ابطنوا وخلاف ما اظهروا فكأنهم لم ينطقوا وهو آفة في اللسان لا يتمكن فيها أن يعتمد
 مواضع الحروف (عمى) أي فاقدوا الإبصار عن النظر الموصول إلى العبرة التي تؤيدهم إلى الهدى وفاقدوا البصيرة
 أيضاً لأن من لا بصيرة له كمن لا بصر له فالعمى مستعمل ههنا في عدم البصر والبصيرة جميعاً وهذه صفاتهم
 في الدنيا ولذلك عوقبوا في الآخرة بجنسها قال تعالى ونحشرهم يوم القيمة على وجوههم عياناً وبكم ما وصموا
 فلا يسمعون سلام الله ولا يخطبون الله ولا يرونه والمسلمون كانوا سامعين للحق قائلين بالحق ناظرين إلى الحق
 فيكرمون يوم القيمة بخطابه ولقائه وسلامه (فهم لا يرجعون) أي هم بسبب انصافهم بالصفات المذكورة
 لا يعودون عن الضلالة إلى الهدى الذي تركوه والاية فذلك التمثيل ونتيجته وافادت أنهم كانوا يستطيعون
 الرجوع باستطاعة سلامة الآلات حيث استحقوا الذم بتركه وأن قوله تعالى صم بكم عمى ليس بنفي الآلات
 بل هو نفي تركهم استعمالها (قال السعدي) زبان آمد از بهر شكر و سپاس * بغيت نكره اندش حق
 شناس * كدر كاه قره ان ويندست كوش * به بهتان باطل شنيدن مكوش * دو چشم از بی صنع
 باری نكوست * زهيب برادر فرو كبر و دوست * ثم ان الله تعالى ندب الخلق إلى الرجوع بالانتمار

بأمره والانتها بنبه بقوله تعالى وكنتك نفصل الآيات ولعلمهم يرجعون فن لم يرجع اليه اختيارا رجوعا
اليه بالموت والبعث كما قال تعالى كل نفس ذاتقة الموت ثم اليها ترجعون ومن رجع اليه في الدنيا بفعله وحقق
ذلك بقوله ان الله وانما اليه راجعون كان رجوعه اليه بالكرامة ويخاطب بقوله يا أيها النفس المطمئنة ارجعي
الى ربك راضية مرضية (حكي) ان جبارا عانيا في الزمان الاول بنى قصر اوشيد ووزخفه ثم آلى بيمينه
ان لا يدنو من قصره هذا احد غن وقع بصره عليه قتله فكان يفعل ذلك ويقتل حتى جاءه رجل من اهل قريته
فوعظه في ذلك فلم يلتفت الى تحذيره ولم يعبا بقوله فخرج ذلك الرجل الصالح من قريته وبني كوخا ذهوبيت
من قصب بلا كوة وجعل يعبد الله فيه فبينما هذا الجبار في قصره واصحابه قيام بين يديه اذ تمثل له ملك الموت
على صورة رجل شاب حسن الهيئة فجعل يطوف حول هذا القصر ورفع رأسه اليه فقال بعض ندائه ايها
الملك ان ترى رجلا يطوف حول القصر وينظر اليه فتعالى الملك على منظره فابصره فقال هذا مجنون او غريب
عابر سبيل ولكن انزل اليه فارحه من نفسه فنزل اليه الرجل فلما اراد ان يرفع اليه السيف قبض روحه فخر ميتا
فقيل للملك ابن هذا قد قتل صاحبك فقال للآخر انزل اليه فاقتله فلما نزل واراد ان يقتله قبض روحه فخر ميتا
فرجع ذلك الى الملك فامتلأ غضبا واخذ السيف ونزل اليه بنفسه فقال له من انت اما رضيت ان دنوت من
قصرى حتى قتلت رجلين من اصحابي فقال او ما تعرفني اما ملك الموت فارعد الملك من هيئته حتى سقط السيف
من يده قال فعرفتك الان واراد ان يصرف فقال له ملك الموت الى اين اتى امرت بقبض روحك فقال حتى
اوصى اهلى وادعهم فقال لم تفعل في طول عمرك قبل هذا قبض روحه فخر الملك ميتا ثم جاء ملك الموت الى
ذلك الرجل الصالح في كوخه فقال له ايها الرجل الصالح ابشر فاني ملك الموت وقد قبضت روح الملك الجبار فاعلم
ذلك واراد ان يرجع فاوحى الله تعالى الى ملك الموت ان قبض روح الرجل الصالح فقال له ملك الموت اتى امرت
بقبض روحك قال فهل لك يا ملك الموت ان ادخل القرية فاحدث باهلى عمدا وادعهم فاوحى الله تعالى اليه
ان امهله يا ملك الموت فقال ان شئت فرفع الرجل الصالح قدميه ليدخل القرية فتفكر ثم ندم فقال يا ملك الموت
اتى اخاف ان رأيت اهلى ان يتغير قلبي فاقبض روى قاله تعالى تخير لهم منى فقبض روحه على المكان قال
بعض العارفين والحب كل الحب بمن يهرب عما لا انفكاك له منه وهو مولاه الذى من عليه بكل خير واولاده
ويطلب ما لا بقاء له معه وهو ما وافق النفس من شهوته وهواه وآخوته ودينه فانها لا تسمى الابصار ولكن
تسمى الذلوب التى فى الصدور واسباب عمى البصيرة ثلاثة ارساله الجوارح فى معاصى الله والتصنع بطاعة الله
والطمع فى خلق الله فعند عمىها يتوجه العبد للخلق ويعرض عن الحق وفى التأويلات النجمية الاشارة
فى تحقيق الايتين ان مثل المريد الذى له بداية جيلة يسلك طريق الارادة مدة ويتعنى بمقاساة شدائد العصبة برهة
حتى تتوربوا الارادة فاستوقد نار الطلب فاضاءت ما حوله فترأى اسباب السعادة والشقاوة فتتملك بحبل
العصبة فلازم الخدمة والخلاوة وعرفت نفسه عن الدنيا واقبل على قمع الهوى فشرقت له من صفاء القلب
شوارق الشوق وبرقت له من انوار الروح بوارق الذوق فامن مكر الله وانخدع بخداع النفس فطرقت الهوا جس
وازعجته الوسواس ثم يرجع فمقرى الى ما كان من حضيض الدنيا فغابت شمسه واظلمت نفسه واقطع
حبل وصله قبل وصوله واخرج من جنة نواله بعد دخوله فبقدمى سأمه وملا له عاد الى اسوء حاله كما قال تعالى
وبئس الهيم من الله ما لم يكونوا يحسبون صم يعنى باذان قلوبهم التى سمعوا بها خطاب الله تعالى يوم الميثاق بكم
بتلك الالسنه التى اجابوا ربهم بقولهم بلى عمى بالابصار التى شاهدوا بها ربوبيته فعرفوه فهم لا يرجعون الى
منازل حظائر القدس بل الى ما كانوا فيه من رياض الانس وذلك لانهم سدوا رزقة قلوبهم التى كانت مفتوحة
الى عالم الغيب يوم الميثاق بتسبع الشهوات واستيفاء اللذات والخدمة والتفائق فاهبت عليهم من جناب القدس
الرياح وما تنسموا نغمات الارواح فحرضت قلوبهم ثم ارسل اليهم الطيب الذى انزل الداء فانزل معه الداء كما قال
تعالى وتنزل من القرء آن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين يصدقون الاطباء ويقبلون الداء فلم يصدقوه
ولم يقبلوا الداء ظلما على انفسهم فصار الداء داء والشفاء داء كما قال تعالى ولا يرزق الظالمين الا خسيرا فلما
لم يكونوا اهل الرحمة ادركتهم اللعنة الموجبة للعصم والعمى لقوله تعالى اولئك الذين لعنهم الله فاصمهم واعمى
ابصارهم (ار) مثل المناققين (كصيب) اى كحال اصحاب صيب اى مطر يصوب اى ينزل ويقع من الصوب

وهو النزول اصله صيوبه والكاف مرفوع المحل حطفت على الكاف في قوله كمثل الذي وأولئك القوم والتساوي
اي كيفية قصة المناقشين مشبهة بكيفية هاتين القصتين والقصتان سواء في استقلال كل واحدة منهما بوجه
التخيل فبأيهما مثلتها فانتبه صيب وان مثلتها بهما جميعا فكذلك (من السماء) متعلق بصيب والسماء سقف
الدنيا وتعرفها اللادان بان اتبعات الصيب ايس من افق واحد فان كل افق من افاقها اى كل ما يحيط به كل افق
منها سماء على حدة والمعنى انه صيب عام نازل من غمام مطبق آخذ بافاق السماء وفيه ان السحاب من السماء
ينحدر ومنها يأخذ ماء لا كزعم من يزعم انه يأخذه من البحر قال الامام من الناس من قل المطر انما يحصل
من الارتفاع بخبرة وطبة من الارض الى الهواء فينحدر ههنا من شدة برد الهواء ثم ينزل مرة اخرى وبطل
الله ذلك المذهب هنا بان بين ان ذلك الصيب نزل من السماء ومن ابن عباس رضى الله عنه ان تحت العرش بحرا
ينزل منه اذ اذاق الحيوانات يوحى اليه فيمطر ما شاء من ماء حتى ينتهى الى سماء الدنيا ويوحى الى السحاب ان غربه
فيغربه فليس من قطرة تقطر الا ومعها ملك يضعها موضعها ولا ينزل من السماء قطرة الا بكيل معلوم ووزن
معلوم الا ما كان من يوم الطوفان من ماء فانه نزل بلا كيل ولا وزن كذا في تفسير التيسير (فيه) اى في الصيب
(ظلمات) انواع منها وهى ظلمة تكافئه واتساجه بتتابع القطر وظلمة اطلال ما يلزمه من الغمام المطبق الاخذ
بلافاق مع ظلمة الليل وايس في الاية ما يدل على ظلمة الليل لكن يمكن ان يؤخذ ظلمة الليل من سياق الاية حيث
قال تعالى بعد هذه الاية بكاد البرق يحطف ابصارهم وبعده واذا اظلم عليهم قاموا فان خطف البرق البصر
انما يكون غالبيا في ظلمة الليالي وكذا وقوف الماشي عن المشي انما يكون اذا اشتد ظلمة الليل بحيث
يجب الابصار عن ابصار ما هو امام الماشي من الطريق وغيره وظلمة سحمة السحاب وتكافئه في النهار
لا يوجب وقوف الماشي عن المشي كذا في حواشي ابن التميمي وجعل المطر محلا للظلمات مع ان بعضها لغيره
كظلمة الغمام والليل لما انهما جعلتا من توابع ظلمته مبالغة في شدته وتهويل لآمره واذا بان منه الشدة
والهول بحيث تغمر ظلمته ظلمات الليل والغمام ودرج ظلمات بالطرف على الاتفاق لاعتماده على موصوف
لان الجملة في محل الجر صفة لصيب على وجه (ورعد) هو صوت قاصف يسمع من السحاب (وبرق) هو ما يلمع
من السحاب اذا تحركت اجزائه وكونهما في الصيب مع ان مكانهما السحاب باعتبار كونهما في اعلاه ومصبه
وملتبس في الجملة به ووصول اثرهما اليه فهما فيه والمشهور بين الحكماء ان الرعد يحدث من اصطكاك اجرام
السحاب بعضها ببعض او من اقلع بعضها عن بعض عند اضطرارها بسوق الرياح اياها سواء عنيفا والصحيح
الذي عليه التعويل ما روى عن الترمذي عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه قال اقبلت يهود الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقالوا اخبرنا عن الرعد ما هو قال عليه السلام ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من
نار يسوقها بها حيث شاء الله فقالوا فاذا الصوت الذى يسمع قال زجره حتى تنتهى حيث امرت فقالوا صدقت
قال مراد بالرعد في الاية صوت ذلك الملك لا عينه كما في بعض الروايات من ان الرعد ملك موكل بالسحاب يصرفه
الى حيث يؤمر وانه يحوز الماء في نفرة ايهامه وانه يسبح الله فاداسج الله لا يبقى ملك في السماء الا رفع صوته
بالسبح فعندها ينزل القطر انتهى والمراد بالبرق ضربه السحاب بثلث الخاريق وهى جمع مخراق وهو فى الاصل
نوب ينف ويضرب به الصبيان بعضهم بعضا يريد انها آلة تزجر بها الملائكة السحاب قال مرجع الطريقة
الجلوتية بالجميم الشيخ الشهير باقتاده افندى البروسوى التوفيق بين قول الحكماء وبين قوله صلى الله عليه وسلم
ان الرعد صوت ملك على شكل النخل هو انه يصح من خارج هذا العالم ولكن يدخل فيه ويؤثر في داخله
فنحن نسمع من داخله كما ان واحدا اذا كلم شياً نفخا يحصل في داخله رياح ذات اصوات فنشأها من الخارج
وظهورها في الداخل فكلام النبي صلى الله عليه وسلم ناظر الى مبداها وكلام الحكماء ناظر الى مظهرها
(يجعلون اصابعهم في آذانهم) الضمير لله مضاف المحذوف لان التقدير او كما سحاب صيب كما سبق ولا محل لقوله
يجعلون لكونه مستألفا لانه لما ذكر الرعد والبرق على ما يؤذن بالشدة والهول فكان ثاقلا قال كيف حالهم
مع مثل ذلك الرعد فتعيل يجعلون اصابعهم في آذانهم والمراد انهم في هذه الحالة ما ليس في ذكر الانامل
اكانهم يدخلون من شدة الحيرة اصابعهم كلها في آذانهم لاناملها فحسب كما هو المعتاد ويجوز ان يكون هذا
ايماء الى كمال حيرتهم وفرط دهشتهم وبلوغهم الى حيث لا يمتدون الى استعمال الجوارح على التهج المعتاد

كذا الحال في عدم تعيين الاصطلاح المعتاد اعني السبابة وقيل لرعاية الادب لانها فعالة من السبب فكان
 احتسابها الاولى باداب القرء ان الاتري انهم قد استنبهوا فان كانوا عنها بالسبحة والمهلهة وغيرهما ولم يذكر
 من امثال هذه الحكايات لانها الفاظ مستحدثة لم يتعارفها الناس في ذلك العهد (من الصواعق) متعلق
 يجعلون اي من اجل خوف الصواعق المقارنة للرعد وهي جمع صاعقة وهي قصفة رعد هائل تقض معها
 شعله نار لا تقرب شئ الا انت عليه لكنهما مع حديثهما مريعة الخود للطاقتها (حكي) انها سقطت على نخلة فاحترق
 نحو النصف ثم طفت قالوا بين السماء وبين الكلة الرقيقة التي لا يرى اديم السماء الا من ورائها فارمها يكون
 الصواعق يخرج النار فتفتق الكلة ويصكون الصوت منها كما في روضة العلماء وقيل تنفذ من السحاب
 اذا اصطكت اجرامه او جرم ثقيل مذاب مفرغ من الاجزاء اللطيفة الارضية الصاعدة السماء دخانا والمائية
 المسماة بخار احار صاد في غاية الحدة والحرارة لا يقع على شئ الا تنقب واحرق وتنفذ في الارض حتى يبلغ الماء فانطفي
 ووقف قالوا اذا اشرفت الشمس على ارض يابسة تحللت منها اجزاء نارية يخاطها اجزاء ارضية يسهي المركب
 منهم ادخانا ويخلط بالبخار ويتصاعدان معا الى الطبقة الباردة فينقعد البخار صحابا ويحبس الدخان فيه
 ويطلب الصعود ان يقي على طبيعته والنزول ان ثقل وكيف كان يمزق السحاب بمزقها فيحدث منه الرعد
 ثم قد يحدث شدة حركة ومحاكة فيحدث منه البرق ان كان لطيفا والصاعقة ان كان غليظا قال ابن عباس
 رضى الله عنه من سمع صوت الرعد قال سبحان الذي يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته وهو على كل شئ
 قدير فان اصابته صاعقة فعلى دينه وكان صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمع الرعد وصواعقه اللهم لا تقتلنا
 بغضبك ولا تهلك كتابنا بعذابك وعافنا قبل ذلك كذا في تفسير الشيخ وشرح الشريعة (حذر الموت) منصوب
 يجعلون على العلة اي لاجل مخافة الهلاك والموت فساد بنية الحيوان (والله محيط) اصل الاحاطة الاحداق
 بالشئ من جميع جهاته وهو مجاز في حقه تعالى اي محقق بعلمه وقدرته (بالكافرين) اي لا يفوتونه كما لا يفوت
 المحيط به المحيط حقيقة فيحدثهم يوم القيامة ويعذبهم والجله اعتراضية منهية على ان ما صنعوا من سد الاذان
 بالاصابع لا يغني عنهم شيئا فان القدر لا يدافعهم الحذر والخيل لا ترد بأس الله عز وجل وفائدة وضع الكافرين
 موضع الضمير الراجع الى اصحاب الصيب الايذان بان مادهم من الامور الهائلة المحكية بسبب كفرهم
 (يكاد البرق) اي يقرب استئناف آخر وقع جوابا عن سؤال مقدر كانه قيل فكيف حالهم مع ذلك البرق فقيل
 يكاد ذلك (يخطف ابصارهم) اي يختلسها ويستلبها لمسرعة من شدة ضوئه (كلما اضاء لهم) كلما طرقت
 والعامل فيه جوابا له وهو مشوا واذاء متعد اي انار البرق الطريق في الليلة المظلمة وهو استئناف ثالث كانه
 قيل كيف يصنعون في تارقي خفوق البرق وخفيته يفعلون بابصارهم ما يفعلون باذانهم ام لا فقيل كلما نور البرق
 لهم عشي ومسلكا (مشوافيه) اي في ذلك المسلك اي في مطرح نوره خطوات يسيرة مع خوف ان يخطف
 ابصارهم وايثار المشي على ما فوقه من السعي والعدو للاشعار بعدم استعطاء عنهم لهما لالكال دهشتهم
 (واذا اظلم عليهم) اي خفي البرق واستتر فصار الطريق مظلم (قاموا) اي وقفوا في اماكتهم على ما كانوا عليه
 من الهيئة متحيرين مترصدين لحظة اخرى عسى ينسئ لهم الوصول الى المقصد والالتجاء الى الملجاء بعضهم
 (ولولاء الله) مفعوله محذوف اي لو اراد ان يذهب الاسماع التي في الرأس والابصار التي في العين كما ذهب
 بسمع قلوبهم وابصارها (لذهب بسمعهم وابصارهم) بصوت الرعد ونور البرق عقوبة لهم لانه لا يهز عن ذلك
 (ان الله على كل شئ) اي على كل موجود بالامكان والله تعالى وان كان يطلق عليه الشئ لكنه موجود
 بالوجوب دون الامكان فلا يشك العاقل ان المراد من الشئ في امثال هذا ما سواه تعالى فالله تعالى مستثنى
 في الآية مما يتناول لفظ الشئ بدلالة العقل فالعنى على كل شئ سواء قدبر كما يقال فلان امين على معنى امين
 على من سواه من الناس ولا يدخل فيه نفسه وان كان من جملتهم كما في حواشي ابن التمجيد (قدبر) اي فاعل له
 على قدر ما تقتضيه حكمته لانما قصا ولا زائد ان هذا التمثيل كشف بعد كشف وايضاح بعد ايضاح ابلغ من
 الاول شبه الله حال المنافقين في حيرتهم وما خبطوا فيه من الضلالة وشدة الامر عليهم وخزيهم واقتضا حيرتهم
 بحال من اخذته السماء في ايلة مظلمة مع رعد وبرق وخوف من الصواعق والموت هذا اذا كان التمثيل مركبا
 وهو الذي يقتضيه جملة التنزيل فانك تصور في المركب الهيئة الحاصلة من تفاوت تلك الصور ويغياها

المتضامة فيحصل في النفس منه ما لا يحصل من المفردات كما اذا تصورت من مجموع الآيات مكابدة من ادركه
 الويل الهطل مع كثافت ظلمة الليل وهيئة اتساج السحاب بتتابع القطر وصوت الرعد الهائل والبرق
 الخماطف والصاعقة المحرقة ولهم من خوف هذه الشدة آثد حركات من تخذر الموت حصل لك منه امر عجيب
 وخطب هائل بخلاف ما اذا تكلفت لواحد واحد مشبه به يعني ان حمل التمثيل على التشبيه المفرق فشبّه
 القرء آن وما فيه من العلوم والمعارف التي هي مدار الحياة الابدية بالصيب الذي هو سبب الحياة الارضية
 وما عرض لهم بنزوله من الغموم والاحزان وانكساف البال بالظلمات وما فيه من الوعد والوعيدة بالبرق
 ونصائحهم عما يقرع اسماعهم من الوعيد بحال من يهوله الرعد والبرق فيخاف صواعقه فيسداذنه ولا خلاص له
 منها واهتزازهم لما يلع لهم من رشديد ركونه او رديح رزونه بمشيم في مطرح ضوء البرق كلما اضاء لهم وتخيبرهم
 في امرهم حين عن لهم مصيبة بوقوفهم اذا اظلم عليهم فهذه حال المناقين قصارى عمرهم الحيرة والدهشة فعلى
 العاقل ان يمسك بحبل الشرع القويم والصراط المستقيم كي يتخلص عن الغوآئل والقيود ومهالك الوجود
 وغاية الامر خفية لا يدري بم يختم قال رجل للحسن البصري كيف اصبحت قال بخير قال كيف حالك
 فتبسم الحسن ثم قال لا تسأل عن حالي ما ظنك بناس ركبوا سفينة حتى توسطوا البحر فانكسرت سفينتهم فتعلق
 كل انسان منهم بخشبة على اى حال هم قال الرجل على حال شديد قال الحسن حالى اشد من حالهم فالموت بحرى
 والحياة سفينة والذنوب خشبي فكيف يكون حال من وصفه هذا يا بنى فلا بد من ترك الذنوب والقرار الى علام
 الغيوب وفي الحديث من كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن هجرته الى دنيا يصيبها
 او امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه تأمل كيف جزاء كل مؤمل ما اسئل واعتبر كيف لم يكرر ذكر الدنيا
 اشعار ابعدهم اعتبارها الخساستها وان وجودها لعب ولهو فكانه **ك**لا وجود كما قيل * برمرده شيار
 دنيا خسست * كدهر مدنى جاى دى كر كسست * وانظر الى قوله عليه السلام فهجرته الى ما هاجر
 اليه وما تضمن من ابعاد ما سواه تعالى وتذكر الدنيا والمرأة مع انها منها يشعربان المراد كل شئ في الدنيا
 من شهوة او مال واليه يرجع الاكوان وان المراد بالحدث الخروج عن الدنيا بل وعن كل شئ لله تعالى
 (قال الحافظ) غلام همت آن كذير جرح **ك**بود * زهر جهر نك تعلق پذيرد آ زادست *
 يعني عن كل شئ يقبل التعلق من المال والمنال والاولاد والعيال فلا بد من التعلق بحبة الملك المتعال
 وفي التأويلات النجمية او كصيب من السماء الاشارة في تحقيق الايتين ان الله تعالى شبه حال متمنى هذا الحديث
 واشتغالهم بالذكر وتتبع القرء آن في البداية وتجددهم في الطلب وما يفتح لهم من الغيب الى ان تظهر النفس
 الملالة وتقع في آفة الفترة والوقفة بحال من يكون في المغازاة سارافى طلة الليل والمطر وشبه الذكر والقرء آن بالمطر
 لانه ينبت الايمان والحكمة في القلب كما ينبت الماء البقلة فيه ظلمات اى مشكلات ومنشآت تظهر لسلالك
 الذكر في اثناء السلوك ومعان دقيقة لا يمكن حلها وفهمها والخروج عن عهدة آفات الامن كان له عقل منور
 بنور الايمان مؤيد بنأيد الرحمن كما قال تعالى الرحمن علم القرء آن فكما ان السير لا يمكن في الظلمات الانوار والسراج
 كذلك لا يمكن السير في حقائق القرء آن ودقائقه ولا في ظلمات البشرية الانوار هداية الربوبية ولهذا قال تعالى
 كلما اضاء لهم مشوا فيه يعنى نور الهداية واذا اظلم عليهم قاموا يعنى ظلمة البشرية ورعد اى خوف وخشية
 ورهبة تنطرق الى القلوب من هيبة جلال الذكر والقرء آن كما قال تعالى لو انزلنا هذا القرء آن على جبل لرأيت
 خاشعا متصدعا من خشية الله وبرق وهو تلاءم لوانوار الذكروالقرء آن يهتدى الى القلوب فتلين جلودهم
 وقلوبهم الى ذكر الله فيظهر فيها حقيقة القرء آن والدين فيعرفها القلوب لقوله تعالى واذا سمعوا ما انزل
 الى الرسول الاية ولما لاح لهم انوار السعادة خرجوا من ظلمات الطبيعة وتمسكوا بحبل الارادة لئلا يوادرجوا
 الفائزين ولكن يجعلون اصابعهم اى اصابع آمالهم الفاسدة واما نهم الباطلة في آذانهم الواعية من الصواعق
 ودواعي الحق حذر امن الموت موت النفس لان النفس سكة حياتها ببحر الدنيا وماء الهوى لو اخرجت لماتت
 في الحبل وهذا تحقيق قوله عليه السلام مواتوا قبل ان تموتوا والله محيط بالكافرين فيه اشارة الى ان الكافر
 الذى له حياة طبيعية حيوانية لومات بالارادة من مألوفات الطبيعة لكان احياء الله تعالى بانوار الشريعة
 كما قال تعالى او من كان ميتا فاحييناه فلما لم يمت بالارادة فالتله محيط بالكافرين اى مهلكهم ومميتهم في الدنيا

يموت الصورة وموت القلب وفي الآخرة يموت العذاب فلا يموت فيها ولا يحيى بكاد البرق أي نور الذكر والقرآن
 يخطف ابصارهم أي ابصار نفوسهم بالإمارة بالسوء كلما اضاء لهم نور الهدى مشوا فيه سلكوا طريق الحق
 بقدوم الصدق وإذا اظلم عليهم ظلمات صفات النفس وغلب عليهم الهوى وما لبوا إلى الدنيا قاموا أي وقفوا
 عن السير وتحبوا وترددوا ونطرت إليهم الآفات واعتزتهم الفترات واستولى عليهم الشيطان وسولت لهم
 نفوسهم الشهوات حتى وقعوا في ورطة الهلاك ولو شاء الله أي لو كانت إرادته أن يهديهم لذهب بسجعهم أي
 بسجع نفوسهم التي تصفي إلى وساوس الشيطان وغرورها وابصارهم أي ابصار نفوسهم التي بها تنظر إلى زينة الدنيا
 زخارفها **كقوله تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها** إن الله على كل شيء قدير أي قادر على سلب ما معهم
 وابصارهم حتى لا يسمعوا الوساوس الشيطانية والهواجس النفسانية ولا يصروا المخرقات الدنيوية
 والمستلذات الحيوانية **كقوله تعالى لا يغتروا بها ويبيعوا الدين بالدنيا** ولكن الله يفعل ما يشاء ويحكم بعزته
 ما يريد انتهى **(يا أيها الناس)** الآية مسوقة لإثبات التوحيد وتحقيق نبوة محمد عليه الصلاة والسلام الذين هما
 أصل الإيمان والناس يصلح اسماء المؤمنين والكافرين والمنافقين والنداء تنبيه الغافلين أو احضار الغائبين
 وتحريك الساكنين وتعرف الجاهلين وتفرغ المشغولين وتوجيه المعرضين وتبشير المحبين وتنشويق المريدين
 قال بعض العارفين أقبل عليهم بالخطاب جبر الماني العبادة من الكلفة بلذة الخطاب أي يأمونس لا تنس أنسك
 بي قبل الولادة أو يابن النسيان تنبه ولا تنس حيث كنت نسيان نسيانك شيء مذكورا فخلقك وخرتك طينا
 ثم نطفة ثم دما ثم علقة ثم مضغة ثم عظاما ولحوما وعروفا وجلودا وأعصابا ثم جنينا ثم طفلا ثم صبيا ثم شابا ثم كهلا
 ثم شيخا وانت فيما بين ذلك تتمرغ في نعمتي وتسمى في خدمة غيري تعبد النفس والهوى وتبيع الدين بالدنيا
 لا تنس من خلقك وجعلك من لا شيء شيئا مذكورا كريما شكورا علمك وقواك أكرمك وأعطاك ما أعطاك فهذا
 خطاب للنفس والبدن قال في التيسير وإذا كان الإنسان من النسيان فقيه عتاب وتلقين أما العتاب فكانه
 يقول أيها الناس قابلتم نعمنا بالكفران وأوامرنا بالعصيان وأما التلقين للعدر فكانه يقول أيها المخاف لنا ناسيا
 لا عامدا وساهيا لا قاصدا عذرنا لنسيانك وعفونا عنك لا يأتك **(اعبدوا ربكم)** يقول للكفار وحدوا ربكم
 ويقول للعاصين اطيعوا ربكم ويقول للمنافقين اخلصوا بالتوحيد معرفة ربكم ويقول للمطيعين اثبتوا على
 طاعة ربكم واللفظ يحتمل لهذه الوجوه كلها وهو من جوامع الكلام كما في تفسير أبي الليث والعبادة استغراق
 الطاقة في استكمال الطاعة واستشعار الخشية في استبعاد المعصية **(الذي خلقكم)** صفة جرت عنه للتعظيم
 والتعليل معناها اطيعوا ربكم الذي خلقكم خلقكم ولم تكونوا شيئا والخلق اختراع الشيء على غير مثال سبق
(وخلق الذين) كانوا **(من قبلكم)** أي من زمن قبل زمانكم من الأمم فمن ابتدأ آتية متعلقة بمحمد وفي
 الوصف به إيماء إلى سبب وجوب عبادته تعالى فإن خلق أصواتهم من موجبات العبادة كخلق أنفسهم وفيه دلالة
 على شمول القدرة وتنبيه عن سنة الغفلة أنهم كانوا فوضوا وأجروا وانقضوا فلا تنسوا مصيركم ولا تهينوا تقصيركم
(لعلكم تتقون) حال من ضمير أعبدوا أي راجين أن تدخلوا في سلك المتقين الفائزين بالهدى والفلاح
 المستوجبين لجوار الله تعالى ولعل للتبرج والاطماع وهي من الله تعالى واجب لان **الكرام** لا يطمع
 إلا فيما يفعل والاولون والآخرين مخاطبون بالأمر بالتقوى وخص مخاطبين بالذكر تغليباً لهم على الغائبين
كما في الكواشي وفيه تنبيه على أن التقوى منتهى درجة السالكين وهو التبري من كل شيء سوى الله تعالى
 وإن العابد ينبغي أن لا يغتر بعبادته ويكون ذا خوف ورجاء كما قال تعالى يدعون ربهم خوفا وطمعا ويرجون
 رحمته **(قال السعدني)** أكرم ردي أو مردي خود مكرى * نه هر شه سوارى بدر برد كوى * يعني
 ليس كل عابد يخلص إيمانه بسبب عبادته **(الذي جعل لكم الأرض)** صفة ثانية لربكم قال أهل اللغة الأرض
 بساط العالم وبسيطها من حيث يحيط بها البحر الذي هو البحر المحيط أربعة وعشرون ألف فرسخ كل فرسخ
 ثلاثة أميال وهواثنا عشر ألف ذراع بالذراع المرسلة وكل ذراع ست وثلاثون أصبعاً كل أصبع ست حبات
 شعير مصفوفة بطون بعضهم إلى بعض فلا سودان اثنا عشر ألف فرسخ وللبياض ثمانية وللقرم ثلاثة وللعرب
 ألف كذا في كتاب الملوكوت وسمت وسط الأرض المسكونة حضرة الكعبة وأما وسط الأرض كلها عامرها
 وخرابها فهو الموضع الذي يسمى قبة الأرض وهو مكان يعتدل فيه الأزمان في الحر والبرد ويستوى الليل

واليه اريد الا يزيد احدهما على الآخر كما في الملكوت وروى عن علي كرم الله وجهه انه قال انما سميت الارض
 ارضا لانها تتأرض ما في بطنها يعني تأكل ما فيها او قال بعضهم لانها يتأرض بالحواضر والاقدام (قراشا) ومعنى
 جعلها قراشا جعل بعضها بارزا من الماء مع اقتضاء طبعتها الرسوب وجعلها متوسطة بين الصلابة واللين صالحة
 للنعوذ عليها والنوم فيها كالسباط المفروشد وليس من ضرورة ذلك كونها سطحا حقيقيا وهو الذي له طول
 وعرض فان كربة شكلها مع عظم جرمها مصححة لا قراشا (و) جعل (السماء) وهو ما علاك واظلك (بناء)
 قبة مضروبة عليكم وكل بناء مطبقة على الاخرى مثل القبة والسماء الدنيا ملتزمة اطرافها على الارض
 كما في تفسير ابي الليث (وانزل من السماء ماء) اي مطرا فيخدر منها على السحاب ومنه على الارض وهو رزقهم
 انه يأخذ من البحر (فأخرج به) اي انبت الله بسبب الماء الذي انزل من السماء (من الثمرات) هي ههنا
 الماء كولات كلها من الحبوبات والفواكه وغيرها مما يخرج من الارض والشجر كما في التيسير (رزقا لكم)
 وذلك بان اودع في الماء قوة فاعلية وفي الارض قوة منفعة فتولد من تفاعلها اصناف الثمار فينبى المظلة والمقلة
 شبه عقد النكاح بانزال الماء منها عليها والخراج به من بطنها اشياء الفسل المنتج من الحيوان من الوان الثمار
 رزقا لبنى ادم ومن البلبان ورزقا اي طعاما وعلف لكم ولدوا بكم المعنى ان الله تعالى انعم عليكم بذلك
 كله لتهرفوه بالخالق والرازقية فتوحده (فلا تجعلوا الله اندادا) جمع ند وهو المثل اي امثالا تعبدونهم كعبادة
 الله يعني لا تقولوا له شركاء تعبد معه وعن ابن عباس رضى الله عنه لا تقولوا لولا فلان لاصابني كذا ولولا كلبنا
 يصح على الباب لسرق متاعنا وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم ولو فانه من كلام المنافقين قالوا كانوا
 عندنا مامونا وماقتلوا (قال السعدى) اكر عز وجاهت اكر ذل وقيد * من ازحق شناسم نه از عمرو
 وزيد (وانتم تعلمون) ان الله هو الذى خلقكم ومن قبلكم وخلق السماء والارض وخلق الارزاق دون
 الاصنام فانها لا تنضر ولا تنفع والوعظ الكلى انه قال في الاية جعل لكم وقال رزقا لكم فلو قال لك في القيامة
 فعلت كذا كله لكم فافعلتم في ما تقول وعن الشبلى رحمه الله انه وعظ يوما الناس فابكاهم لما ذكر من القيامة
 واهوالها ففرهم ابو الحسين النورى قال لا تفزعهم فان حساب يومئذ ليس بهذا الطول انما هو كلمتان
 من ترا بؤدم نوكر ابودى وافادت الاية انه ينبغى الاخلاص في العبادة بترك ملاحظة الاغيار وبشهود خالق الليل
 والنهار (قال السعدى) كرت بيج اخلاص در بوم نيست * درين در كسى چون تو محروم نيست * وفي توصية
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عاذا انى محدثك بمحدث ان انت حفظته ففعل وان انت ضيعته انت قطعت
 حجتك عند الله تعالى يا معاذ ان الله تبارك وتعالى خلق سبعة املاك قبل ان يخلق السموات والارض فجعل لكل
 سماء من السبعة ملكا بواب فيصعد عليه الحفظة بعمل العبد من حين يصبح الى حين امسى له نور كنور الشمس
 حتى اذا طلعت به الملائكة الى السماء الدنيا زكته وكثرته فيقول الملك الموكل بالحفظة تفقوا واضربوا بهذا العمل
 وجه صاحبه انا صاحب الغيبة امر في ربى ان لا ادع عمل من اغتاب الناس يتجاوزنى انه كان يغتاب الناس
 زبان آمداز بهر شكر و سپاس * بغيت نكر داندش حق شناس * قال عليه السلام ثم يأتى الحفظة بعمل
 صالح من اعمال العبد فتزكته وتكثره حتى تبلغ به الى السماء الثانية فيقول لهم الملك الموكل بالسماء الثانية تفقوا
 واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انا ملك الغفران اراد بعمله هذا غرض الدنيا امر في ربى ان لا ادع عمله يتجاوز
 الى غيرى انه كان يفخر على الناس في مجالسهم * چه زنار مغ در ميانست چه دلق * كه در پوشى از بهر
 پندار خلق * قال عليه السلام وبصعد الحفظة بعمل عبد يتجه نور من صدقة وصيام وصلاة قد اعجب
 الحفظة فيتجهوا وزون به الى السماء الثالثة فيقول لهم الملك الموكل بها تفقوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه
 انا ملك الكبر امر في ربى ان لا ادع عمله يتجاوزنى الله كان يتكبر على الناس في مجالسهم * فروتن بود
 هو شند كزين * نهد شاخ بر ميوه مر بر زمين * قال عليه السلام وبصعد الحفظة بعمل عبد يزهر كيا زهر
 الكوكب الدرى من صلاة وتسبيح و حج و عمرة حتى يجاوزون به الى الرابعة فيقول لهم الملك الموكل بها تفقوا
 واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انا صاحب الجب امر في ربى ان لا ادع عمله يتجاوزنى انه كان اذا عمل عملا
 ادخل الجب فيه * چو روى بخدمت نهد بر زمين * خدار اشنا كوى خود رامين * قال عليه السلام
 وبصعد الحفظة بعمل عبد حتى يجاوزون به الى السماء الخامسة كانه العروس المزفوفة الى اهلها فيقول

اهم الملك الموكل بها تفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انما ملك الحسد انه كل من يحسد من يتعلم العلم ويعمل لله
 وكل من يأخذ منه فضلا من العبادة كان يحسد هم ويعيهم امر في ربى ان لا ادع عمله يجاوزنى عقبة زين
 صعبتر در آه نيست * اى خنك انكس حسد هم راه نيست * قال عليه السلام ويصعد الحفظة بعمل
 عبد من صيام وصلاة وزكاة وجمع وعمره فيجاوزون به الى السماء السادسة فيقول لهم الملك الموكل بها تفوا
 واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انه كان لا يرحم انسانا من عباد الله قط واذا اصابهم بلاه وضرر كان يشمت فيهم
 انما ملك موكل بالرحمة امر في ربى ان لا ادع عمله يجاوزنى * اشد خواهى رحم كن برائك بار * رحم خواهى
 برضعيفان رحم ار * قال عليه السلام ويصعد الحفظة الى السماء السابعة بعمل عبد من صلاة وصوم
 وفقه واجتهاد وورع لهادوى كدوى النحل وضوء كضوء الشمس معها ثلاثة آلاف ملك فيجاوزون بها الى السماء
 السابعة فيقول لهم الملك الموكل بها تفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه واقفوا على قلبه انا احب عن ربى
 كل عمل لم يرد به ربى انه يعمل لغير الله انه اراد به رفعة عند الفقهاء وذكر عند العلماء وصيتا في المدائن امر في ربى
 ان لا ادع عمله يجاوزنى الى غيرى وكل عمل لم يكن لله تعالى خالصا فهو رياء * بروى رباخره سهلست ذوخت *
 كرش باخذاد رتوانى فروخت * قال عليه السلام ويصعد الحفظة بعمل عبد من زكاة وصوم وصلاة وجمع
 وعمره وخلق حسن وذكر الله وينسب به ملائكة السموات حتى يقطعون الحجب كاه الى الله عز وجل فيقفون
 بين يديه يشهدوا له بالعمل الصالح المخلص لله فيقول الله عز وجل انتم الحفظة على عمل عبدى وانه الرقيب على
 قلبه انه لم يردنى بهذا العمل واراد به غيرى فعليه لعنة تقول الملائكة كلهم عليه لعنة ولعننا فلعنه
 السموات السبع ومن فيهن قال معاذ قلت يا رسول الله كيف لي بالنجاة والخلوص قال اقتدى بى وعليك باليقين
 وان كان في علامات تقصير وحافظ على لسائك من الوقعة اى الغيبة فى اخوانك من جملة القرءان ولا تترك نفسك
 عليهم ولا تدخل عمل الدنيا بعمل الاخرة ولا تمزق الناس فيمزقك كلاب النار يوم القيامة فى النار ولا تراهم ملك
 الناس (قال السعدى) اى هنر هانهاده بر كف دست * عيها بر كرفته زير بغل * تاجه خواهى
 خريد اى مغرور * روز در ماند كى بسيم دغل * وعن ابى يزيد البسطامى قدس سره قال كابدت
 العبادة اى اتعبت نفسى فيها ثلاثين سنة فرأيت قائلا يقول يا ابا يزيد خزانته مملوءة بالعبادة ان اردت الوصول
 اليه فعليك بالذلة والاحتقار والاخلاص فى العمل (قال ابو يزيد قدس سره) جارچيز آورده ام شاها كه
 در كنج نويست * نيسى وحاجت وجرم وكناه آورده ايم * قاله لما طلب منه الهدية حين طلع بمشرات
 الحقيقة فلما عرض تلك الهدية قيل ادخل جنت بهدية عظمى وحصل الاستحقاق للدخول فى التأويلات
 النجمية يا ايها الناس الاشارة فى تحقيق الايتين انه تعالى خاطب ناسى عهود يوم الميثاق والاقرار بر بوبه
 ومعاهدته ان لا تعبدوا الا اياه فخالقوه وتفضوا عهده وعبدوا الطواغيت من الاصنام والدنيا والنفس والهوى
 والشيطان فزل قدمهم عن جادة التوحيد ووقعوا فى ورطة الشرك والهلالة فبعث اليهم الرسول وكتب
 اليه الكتاب واخبرهم عن النسيان والشرك ودعاهم الى التوحيد والعبودية وقال اعبدوا ربكم الذى خلقكم
 والذين من قبلكم يعنى ذراتكم وذرات من قبلكم يوم الميثاق واخذ موافقةكم بالربوبية والتوحيد والعبادة
 فوفوا بعهد العبودية بتوحيد اللسان وتجريد القلب وتضريد السر وتركية النفس بترك المحظورات واقامة
 الطاعات المأمورات لعلمكم تتقون عن شرك عبادة غير الله فيوفى الله بعهد الربوبية بالنجاة من الدركان
 ورفع الدرجات بالجنان والاكرام بالقرابات والكرامات فى الاخرة كما اكرمكم فى الدنيا الذى جعل اكم الارض
 فراشا والسماء بناء فيه اشارة الى تعريفه بالقدرة الكافية لانه يوفى بعهده على عبادته عنده وفضيلتهم على جميع المخلوقات
 اما تعريف نفسه بالقدرة الكاملة فتقوله تعالى الذى جعل واما منته على عبادته فتقوله تعالى اكم الارض فراشا
 والسماء بناء اى خلق هذه الاشياء لكم خاصة واما فضيلتهم على جميع المخلوقات بان خلق السموات والارض
 وما فيها لاجلهم وسخره لهم لقوله تعالى وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا منه فكان وجود
 السموات والارض تبع الوجودهم وما كان وجودهم تبع الوجود شئ لا يكون مقصودا الا بوجوده واهذا السر
 امر الله تعالى ملائكته بسجود آدم عليه السلام وحرمة على آدم واولاده سجود غير الله ليظهر ان الملائكة
 وان كانوا قبل وجود آدم افضل الموجود فلما خلق آدم وجعله مسجودا يكون هو افضل المخلوقات واكرمهم

على الله تعالى ومتبوع كل شيء والسكل تابع له وانزل من السماء ماء فخرج به من الثمرات رزقا لكم تحقيقه
ان الماء هو القرء آن وثمراته الهدى والنقى والنور والرحمة والشفاء والبركة واليمن والسعادة والقرية والحق
اليقين والنجاة والرفعة والصلاح والفلاح والحكمة والحلم والعلم والاداب والاخلاق والعزة والغنى والتمسك
بالعروة الوثقى والاعتصام بحبل الله المتين وجماع كل خير وختام كل سعادة وزهو بباطل الوجود الانساني
عند مجيئ تجليات حقيقة الصفات الربانية كقوله تعالى قل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا
فاخرج بماء القرء آن هذه الثمرات من ارض قلوب عباده فكما ان الله تعالى مر على عباده باخراج الثمرات رزقا
لكم وكان للعيونات فيهارزق ولكن بتعبية الانسان وهذا مما لا تدركه العقول المشوبة بالوهم والخيال بل
تدركه العقول المؤيدة بتأييد الفضل والنوال فلا تجعلوا الله اندادا فيه ثلاثة معان اولها ان هذا الذي جعلت
لكم من خلق انفسكم وخلق السموات والارض وما فيها لكم ليس من شأن احد غيري وانتم تعلمون فلا تجعلوا لى
اندادا في العبودية وثانيها اني جعلت السموات والارض والشمس والقمر كلها واسطة ارزاقكم واسبابها
وانما الرزاق فلا تجعلوا الوسائط اندادا لى فلا تسجدوا للشمس ولا للقمر الآية وثالثها اني خلقت الموجودات
وجعلت لكل شيء حظا في شيء آخر وجعلت حظ الانسان في محبتي ومعرفتي وكل محفوظ لوانقطع عنه
حظه اهلك فلا تنقطعوا عن حظوظكم من محبتي ومعرفتي بان تجعلوا لى اندادا تحبونهم كحبي قهلا كوا
في اودية الشر لئلا تبدل عليه قوله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله فאלانداهى
الاحباب غير الله ثم وصف الذين لم ينقطعوا عن حظ محبته بالايمان وقال والذين آمنوا اشد حبا لله يعنى الذين
اتخذوا من دون الله آلهة في المحبة ما آمنوا حقيقة وان زعموا انا آمنوا فافهم جدا ولا تغتر بالايمان التقليدى
الموروث حتى يصح على هذا المحل (وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا) اى في شك من القرء آن الذى
نزلناه على محمد صلى الله عليه وسلم في كونه وحيامنزلا من عند الله تعالى والتنزيل النزول على سبيل التدرج
وانزل القرء آن جملة واحدة الى السماء الدنيا الى بيت العزة ثم منه على النبي صلى الله عليه وسلم مفرا منجما
في ثلاث وعشرين سنة ليحفظ فانه عليه السلام كان اميا لا يقرأ ولا يكتب ففرق عليه ليثبت عنده حفظه
بخلاف غيره من الانبياء فانه كان كاتباً قارئاً فيمكنه حفظ الجميع من الكتاب ولذا قالوا ان سائر الكتب
الالهية انزلت جملة (فاثوا) جواب الشرط وهو امر تهيؤ (بسورة) وحد السورة قطعة من القرء آن معلومة
الاول والاخر اقلها ثلاث آيات وانما سميت سورة لكونها اقوى من الآية من سورة الاسد والشراب اى قوته هذا
ان كانت واوها اصلية وان كانت منقلبة عن همزة فهي مأخوذة من السورة التى هى البقية من الشيء
فالسورة قطعة من القرء آن مفردة باقية من غيرها (من مثله) اى سورة كائنة من مثل القرء آن في البيان
الغريب وعلو الطبقة في حسن النظم فالضمير لما نزلنا اى اتوا انتم بمثل ما اتى هو وان كان الامر كما زعمتم من
كونه كلام البشر اذ انتم وهو سواء في الجوهر والخلقة واللسان وليس هو اولى بالاختلاف منكم ثم القرء آن
وان كان لا مثل له لانه صفة الله وكلام الله ووحى الله ولا مثل اصفاته كما لا مثل لذاته لكن معناه من مثله
على زعمكم فقد كانوا يقولون لو شئنا قلنا مثل هذا كما في التيسير (وادعوا شهداءكم) جمع شهيد بمعنى الحاضر
اولا ثم بالشهادة والناسر (من دون الله) اما متعلقة بادعوا فالمعنى ادعوا متجاوزين الله من حضركم كما لنا
من كان للاستظهار في معارضة القرء آن والحاضرين في مشاهدكم ومحاضركم من رؤسائكم واشرافكم
الذين تفرعون اليهم في المهمات وتعولون عليهم في المهمات والقائمين بشهادتكم الجارية فيما بينكم من امنائكم
المتولين لاستخلاص الحقوق بتنفيذ القول عند الخالة والقائمين بنصركم حقيقة اوزعما من الانس والجن
ليعينوك واما متعلقة بشهداءكم والمراد بهم الاصنام ودون بمعنى الثباز على انها ظرف مستقر وقع حال من
ضمير مخاطبين والعامل ما دل عليه شهداءكم اى ادعوا اصنامكم الذين اتخذتموهم آلهة وزعمتم انهم يشهدون
لكم يوم القيامة انكم على الحق متجاوزين الله في اتخاذها كذلك ودلت الآية على ان الاستعانة بالخلق لا تنفي
شيأ وما يغني رجوع العاجز عن العاجز فلا ترفع حوائجك الا الى من لا يشق عليه قضاؤها ولا تسأل الا من
لا تنفى خزائنه ولا تعتمد الا على من لا يهجز عن شيء ينصرلك من غير معين ويحفظك من كل جانب ومن غير صاحب
ويغنيك من غير مال فيقل اعداد الاعداء الكثيرة اذا جهلوا ويكثر عدد المسال القليل اذا كفالك (ان كنتم صادقين)

في ان محمد اتقوله من تلقاء نفسه وان آلهتكم شهداؤكم وهو شرط جوابه محذوف تقديره فافعلوا اي قالوا
 بسورة من مثله (فان لم تفعلوا) اي هاتوا من الايات بالمثل بعد ما بذلتم في السعي غاية المجهود (وان تفعلوا)
 فيما يستقبل ابد اود ذلك لظهور اعجاز القرء ان فانه مجهزة النبي عليه السلام اعتراض بين الشرط وجوابه وهذه
 مجهزة باهرة حيث اخبر بالغيب الخاص علمه به عز وجل وقد وقع الامر كذلك كيف لا ولوعارضه بشئ يدانيه
 في الجملة اتناقله الرواة خلفا عن سلف (فاتقوا النار) اي ولما هجرت عن معارضة القرء ان ومثله لزمتمكم الجنة
 ان محمد ارسوئى والقرء ان كتابي ولزمكم تصديقكم والايمان به والمالم تؤمنوا صرتم من اهل النار فاتقوها
 وفي الكشف لصيق اتقاء النار وضمة ترك العناد من حيث انه من نتائجها لان اتقى النار ترك المعاندة فوضع
 فاتقوا النار موضع فاتركوا العناد (التي وقودها) اي حطبها وهو ما يوقد به النار (الناس) اي العصاة
 (والجحارة) اي حجارة الكبريت وانما جعل حطبها منها السرعة وقودها اي التها بها وبطني خودها وشدتها
 وقبح رآيتها واصوقها بالبدن والجحارة هي الاصنام التي عبدوها وانما جعل التعذيب بها ليتحققوا انهم
 عذوباء عبادتها وليروا ذلها ومهانتها بعد اعتقادهم عزها وعظمتها والكافر عبد الصنم واعتمده ورجاه فعذب به
 اظهر الجحالة وقطع الاملة كاتباع الكبرياء خدموهم ورجوهم وفي النار يسحبون معهم ليكون اشق عليهم واقطع
 رجائهم فان قلت ان نار الجحيم كلها اوقد بالناس والجحارة ام هي نيران شتى منها نار بهذه الصفة قلت بل هي نار شتى
 منها نار توقد بالناس والجحارة يدل على ذلك تكديرها في قوله تعالى قوا انفسكم واهليكم نارا فان ذرتركتم نارا
 لمظي ولعل لكفار الجن والشياطينهم نار او قودها الشياطين كما ان لكفرة الانس نار او قودها لهم جزاء لكل جنس
 بايشا كله من العذاب (اعدت للكافرين) اي هبت للذين كفروا بما نزلناه وجعلت عدة لعذابهم وفيه
 لالة على ان النار مخلوقة موجودة الا ان خلافا للمعتزلة وفي الاية اشارة الى ان ثمرة الاخذ بالقرء ان والاقرار به
 وبمحمد صلى الله عليه وسلم هو النجاة من النار التي وقودها الناس والجحارة وفيه زيادة فضل القرء ان واهله
 قال البغوي عند قوله تعالى فاتوا بسورة قبل السورة اسم للامتزلة الرفيعة وسبقت سورة لان القارئ ينال
 بقرآنها منزلة رفيعة حتى يستكمل المنازل باستكمال سور القرء ان وعن ابن مسعود رضى الله عنه انه قال
 يرجع اتباع ابليس كل عشية الى سيدهم فيقول كل واحد منهم بين يديه فعلت كذا وغررت فلانا الزاهد
 حتى يقول اصغروهم انما صنعت صبيا من الكتاب فيقوم ابليس بين يديه ويقعده الى جنبه فرحا لما فعلت وقالت
 الحكماء حق الولد على ابويه ثلاثة ان يسمياه باسم حسن عند الولادة وان يعلمه القرء ان والادب والعلم وان يحتسب
 ثمن المقصد الاصلى هو العمل بالقرء ان والتخلق بادابها كما قيل مراد از نزول قرء ان تحصيل سيرة خويست
 نه ترتيل سورة مكتوب * وللقرء ان ظهر وبطن ولبطنه بطن الى سبعة ابطن (قال في المنوى)
 فو قرء ان اي بسر ظاهر مبين * ديوانم رايند جز كطين * طاهر قرء ان چو شخص آدميست *
 كه نفوسش ظاهر و جانش خفيست * قال الشيخ فجم دايه فظاهره يدل على ما خسر العلماء وباطنه يدل
 على ما حققه اهل التحقيق بشرط ان يكون موافقا للكتاب والسنة ويشهد اعلمه بالحق فان كل حقيقة لا يشهد
 عليها الكتاب والسنة فهي الحاد و زندقه لقوله تعالى ولا تطرب ولا يابس الا في كتاب مبين وقال ايضا في تأويل
 الاية وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا جعل الله اعراض المعرضين قباب غيرته لحبيبه المرسل لئلا يشاهدوا
 من الله حبيبه وجعل اعراض المعترضين سرادات عزته لئلا يطلعوا على الله كتابه وسماه عليه السلام بالعبد
 المطلق ولم يسم غيره الا بالعبد المقيد باسمه كما قال واذا كر عبدنا اليوب واذا كر عبدنا داود وغيرهما وذلك لان كمال
 العبودية هاتميا لاحد من العالمين الا لحبيبه عليه السلام وكمال العبودية في كمال الحرية عما سوى الله وهو
 محتق بهذه الكرامة كما اني عليه بقوله ما زاغ البصر وما طغى فاتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون
 الله اي الحاضرين معكم يوم الميثاق لانكم وانتم ومحمد كنتم جميعا مستمعين خطاب الست بربكم مجتمعين
 في جواب بلي فلو كان محمد قادرا على اتيان القرء ان من تلقاء نفسه فهو وانتم في الاستعداد الانساني الفطري
 سواء قالوا بالقرء ان من تلقاء انفسكم ايضا ان كنتم صادقين فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي هي
 الفهر وصورة غضب الحق كما قال الله للنار انما انت عذابي اعذب بك من اشاء من عبادي وقودها الناس انانية
 الانسان التي نسيان الله من خصوصيته والجحارة اي الذهاب لانه به يحصل مرادات النفس وشهواتها وما يميل

اليه الهوى فعبدا يعبدونه اثنان بالجماعة لان اكثر الاصنام كان من الجمادة وعن اقامة الانسان
 بالناس لانها انما طلبت غير الله وعبدته لنفسه الحق ومعاهد يوم الميثاق ثم جعلها وقود النار لقوله
 زها لي انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم اعدت للكافرين خاصة ولكن يطهر المذنبون بها بتبعية
 الكافرين كما ان الجنة خلقت واعدت للمتعين ولكن يدخلها المذنبون من اهل الايمان بعد تطهيرهم بورود
 النار والعبور عليها بتبعية المتبين يدل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم **حكاية** عن الله خلقت الجنة
 وخلقت لها اهلها وبهمل اهل الجنة يعملون وخلقت النار وخلقت لها اهلها وبهمل اهل النار يعملون
 (وبشر الذين آمنوا) البشارة الخيرة السارة الذي يظهر به اثر السرور في البشرية اى فرح يا محمدا رقبوب الذين
 آمنوا بان القرءان منزل من عند الله تعالى فالخطاب لانبى عليه السلام وقيل لكل من يتأق منه التبشير
 كما في قوله عليه السلام بشر المشائين الى المساجد في ظلم الليالي بالنور التام يوم القيامة فانه عليه السلام
 لم يأمر بذلك واحدا بعينه بل كل احد ممن يتأق منه ذلك (وعملوا الصالحات) اى فعلوا الفعالات الصالحات
 وهى كل ما كان لله تعالى وفي عطف العمل على الايمان دلالة على تغايرهما واشعار بان مدار استحقاق
 البشارة بمجموع الامرين فان الايمان اساس والعمل الصالح كالبناء عليه ولا غناء باساس لا بناء به وطلب
 الجنة بلا عمل حال السفهاء لان الله تعالى جعل العمل سبيلا لدخول الجنة والعباد وان كان يدخله الله الجنة
 بمجرد الايمان لكن العمل يزيد نور الايمان وبه ينور قلب المؤمن وكمن من عقبة كئود تستقبل العبد الى ان يصل
 الى الجنة واول تلك العقبات عقبة الايمان انه هل يسلم من السلب ام لا فزيم العمل لتسهيل العقبات (ان لهم)
 اى بان لهم (جنات) بسايتين فيها اشجار مثمرة والجنة ما فيه الخيل والفردوس ما فيه الكرم **كذا قال**
 الفراء ولقرط التغاف اغصان اشجارها وتسترها بالاشجار سميت جنة كانهما ستر واحدة لان الجنة بناء مرة
 وانما سميت دار الثواب بها مع ان فيها ما لا يوصف من الغرفات والقصور لما انها مناط نعيمها ومعظم ملاذها
 فان قلت ما معنى جمع الجنة وتسميها قلت الجنة اسم لدار الثواب كلها وهى مشتملة على جنات كثيرة مرتبة
 مراتب على استحقاقات العاملين لكل طبقة منهم جنة من تلك الجنان ثم الجنان ثمان دار الجلال كلها
 من نور مدآنها وقصورها وبيوتها واوانها وشرفها وابوابها ودرجها وغرفها واعاليها واسافلها وقيامها
 وحليها وكل ما فيها ودار القرار كلها من المرجان ودار السلام كلها من الياقوت الاحمر وجنة عدن من الزبرجد
 كلها وهى قصبة الجنة وهى مشرفة على الجنان كلها وباب جنة عدن مصرعا من زمرد وياقوت ما بين
 المصرعين كما بين المشرق والمغرب وجنة المأوى من الذهب الاحمر كلها وجنة الخلد من الفضة كلها وجنة
 الفردوس من اللؤلؤ كلها وحيطانها البنة من ذهب ولبنة من فضة ولبنة من ياقوت ولبنة من زبرجد
 وملاطها وهو ما يجعل بين البنين مكان الطين المسك وقصورها الياقوت وغرفها اللؤلؤ ومصاريعها
 الذهب وارضاها الفضة وحصباؤها المرجان وترابها المسك ونباتها الزعفران والعنبر وجنة النعيم من الزمرد
 كلها وفي الخبر ان المؤمن اذا دخل الجنة رأى سبعين الف حديقة فى كل حديقة سبعون الف شجرة على كل
 شجرة سبعون الف ورقة وعلى كل ورقة لاله الا الله محمد رسول الله امة مذبذبة ورب غفور **كل** ورقة عرضها
 من مشرق الشمس الى مغربها (تجرى من تحتها الانهار) الجملة صفة لجنات والانهار جمع نهر بفتح الهاء
 وسكونها وهو المجرى الواسع فوق الجدول ودون الجعر كالنيل نهر مصر والمراد بها ماؤها فان قلت كيف جرى
 الانهار من تحتها قلت كما ترى الاشجار النابتة على شواطى الانهار الجارية وعن مسروق ان انهار الجنة تجرى
 فى غير اخدود وهو الشق من الارض بالاستطالة وانما البساين واكرمها منظر اما كانت اشجاره مظلمة والانهار
 فى خللها مطردة ولولا ان الماء الجارى من النعمة العظمى وان الرياض وان كانت احسن شئ لا تجلب النشاط
 حتى يجرى فيها الماء والا كان السرور الاوفر مفقودا وكانت كنهائيل لا ارواح لها وصور لا حياة لها لما جاء الله
 بذكر الجنات البتة مشفوعا بذكر الانهار الجارية من تحتها والانهار هى الخمر واللبن والعسل والماء فاذا شربوا
 من نهر الماء يجدون حياة ثم انهم لا يجيئون واذا شربوا من اللبن يحصل فى ابدانهم تربية ثم انهم لا يقصون
 واذا شربوا من نهر العسل يجدون شفاء وصحة ثم انهم لا يسقمون واذا شربوا من نهر الخمر يجدون طربا وفرحا
 ثم انهم لا يجيئون (قال فى المنوى) آب صبرت جوى آب خلد شد * بجوى شير خلد مهر تست وود *

ذوق طاعت كشت جوى انكبين * مسقى وشوقى توجوى خربين * ابن سيباحون بفرمان توفيد *
 چار جوههم مفرافرمان نمود * وروى انه كتب عرضا بسم الله الرحمن الرحيم على ساق العرش فعين الماء
 تنبع من ميم بسم وعين اللبن تنبع من هاء الله وعين الخمر تنبع من ميم الرحمن وعين العسل تنبع من ميم الوحيم
 هذا منبعها وامام صبا فكلها تنصب في الكوثر وهو حوض النبي عليه السلام وهو في الجنة اليوم وينتقل
 يوم القيامة الى العرصات لسقى المؤمنين ثم ينقل الى الجنة ويسقى اهل الجنة ايضا من عين الكافور وعين
 الرزجيل وعين السلسبيل وعين الرحيق ومزاجه من تسليم بواسطة الملائكة ويسقيهم الله الشرات الطهور
 بلا واسطة كما قال تعالى وسقاهم بهم شرابا طهورا (كلما) مرق (رزقوا منها) اى اطعموا من الجنة (من ثمرة)
 ليس المراد بالثمرة التفاحة الواحدة او الرمانة الفضة وانما المراد نوع من انواع الثمار من الاولى والثانية كالتأهما
 لا بد آء الغاية لان الرزق قد ابتدئ من الجنات والرزق من الجنات قد ابتدئ من ثمرة (رزقا) مفعول رزقوا
 وهو ما ينتفع به الحيوان طعاما (قالوا هذا الذى رزقنا من قبل) اى هذا مثل الذى رزقنا من قبل هذا في الدنيا
 ولكن لما استحكم الشبه بينهم جعل ذاته ذاته وانما جعل ثمر الجنة كثمر الدنيا لتميل النفس اليه حين تراه فان
 الطباع مائلة الى المألوف متفردة عن غير المعروف ولما تميز لها مزية اذ لو كان جنسا غير معهود لظن انه لا يكون
 الا كذلك وان كان فائقا فحين ابصروا الرمانة من رمان الدنيا ومبلغها في الحجم وان الكبرى لا تفضل عن حد
 البطيخة الصغيرة ثم يبصرون رمانة الجنة وهى تشبه السكن اى اهل الدار كان ذلك ائبى للفضل واجلب للسرور
 وازيد في التعجب من ان يفاجئوا ذلك الرمان من غير عهد سابق بجنسه وعموم كفايد على ترديد هم هذه المقالة
 كل مرة رزقوا فبما عده للمرة الاولى يظهر بذلك التعجب وفراط الاستغراب لما يبينهم من التفاوت العظيم من
 حيث اللذة مع الاتحاد في الشكل واللون كأنهم قالوا هذا عين ما رزقناه في الدنيا نحن اين له هذه الرتبة من اللذة
 والطيب ولا يقدح فيه ما روى عن ابن عباس رضى الله عنه انه ليس في الجنة من اطعمة الدنيا الا الاسم فان ذلك
 لبيان كمال التفاوت بينهما من حيث اللذة والحسن والهيئة لا لبيان ان لا تشابه بينهما اصلا كيف لا واطلاق
 الاسماء منوط بالاتحاد النوعي قطعاً (واقوابه) اى جيتوا بذلك الرزق او المرزوق في الدنيا والاخرة جميعا
 فالضمير الى ما دل عليه غوى الكلام مما رزقوا في الدارين ونظيره قوله تعالى ان يكن غنيا او فقيرا فالله اولى بهما
 اى يجنس الغنى والفقير (متشابهها) في اللون والحوذة فاذا اكلوا وجدوا طعمه غير ذلك اجود والذيق
 لا يكون في ارضى وعن مسروق نخل الجنة تضيد من لصلها الى فرعها اى منضود بعضها على بعض اى متراب
 وجميع ليس كاشجار الدنيا متفرقة اغصانها وثمرتها امثال القلال ككل نزع ثمرة عادت مكانها اخرى والعنقود
 اشياء عشر ذراعا ولو اجتمع الخلائق على عنقود لا شبعهم وجاء رجل من اهل الكتاب الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال يا ابا القاسم ترعنا ان اهل الجنة يأكلون ويشربون فقال نعم والذي نفس محمد بيده ان احدهم ليعطى قوة
 مائة رجل في الاكل والشرب والجماع قال فان الذى يأكل له حاجة والجنة طيبة ليس فيها ذى قال عليه السلام
 حاجة احدهم عرق كريح المسك (ولهم فيها) اى في الجنة (ازواج) اى نساء وحوور (مطهرة) مهذبة
 من الاحوال المستفزة كالخبيض والنفاس والبول والغائط والمني والمخاط والبلغم والورم والدرن والصداع
 وسائر الالوجاع والولادة وذنس الطبع وسوء الخلق وميل الطبع الى غير الازواج وغير ذلك ومطهرة ببلغ من طاهرة
 ومطهرة للاشعار بان مطهرا طهرهن وما هو الا الله سبحانه وتعالى قال الحسن بن عمار ترك المعص العمش
 طهرن من قاذورات الدنيا وعن ابن عباس رضى الله عنه خلق الحور العين من اصابع رجلها الى ركبتيها
 من الزعفران ومن ركبتيها الى ثديها من المسك الاذفر ومن ثديها الى عنقها من العنبر الاشهب اى الابيض
 ومن عنقها الى رأسها من الكافور اذا اقبلت يتلا لا نور وجهها كما يتلا نور الشمس لاهل الدنيا (وهم فيها)
 خالدون) اى دائمون احياء لا يموتون ولا يخرجون منها قال عكرمة اهل الجنة ولد ثلاث وثلاثين سنة رجالهم
 ونسأؤهم وقامتهم ستون ذراعا على قامة ابهم آدم شباب جرد مدمكهم عليهم سبعون - له يتلون كل - له
 في كل ساعة سبعين لونا لا يبقون ولا يتخطون وما كان فوق ذلك من الاذى فهو بعد يزادون كل يوم جمالا
 وحسنا كما يزاد اهل الدنيا هرما وضعفا لا يفي شبابهم ولا يلبى ثيابهم واعلم ان معظم الذات الحسية لما كان
 مقصورا على المساكن والطعام والنساء كما يحسب يقضى به الاستقرار وكان ملاك جميع ذلك الدوام والثبت

اذ كل نعمة وان جلت حيث كانت في شرف الزوال ومعرض الاضمحلال فانها منغصة غير صافية من شوائب
 الالم بشر المؤمنون بها وبدوامها تحميلا للبهجة والسرور وفي التأويلات النجمية وبشر الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات ان لهم جنات تجري من تحتها الانهار اى يحصل لهم جنات القربة مجلة من بذر الايمان الحقيقي
 واعمالهم القلبية الصالحة والروحية والسرية بالتوحيد والتجريد والتفريد من اشجار التوكل واليقين والزهد
 والورع والتقوى والصدق والاخلاص والهدى والقناعة والعفة والمروة والفطنة والمجاهدة والمكابدة والشوق
 والذوق والرغبة والرغبة والخوف والخشية والرجاء والصفاء والوفاء والطلب والارادة والمحبة والحياة والكرم
 والسخاوة والشجاعة والعلم والمعرفة والعزة والرفعة والقدرة والحلم والعفو والرحمة والهمة العالية وغيرها
 من المقامات والاخلاق تجري من تحتها مياه العناية والتوفيق والرافة والعطفة والفضل كلما رزقوا منها
 من هذه الاشجار من ثمرة من ثمرات المشاهدات والمكاشفات والمعاينات رزقا اى عطفا وصحة وعطفية
 ا قالوا هذا الذى رزقنا من قبل وذلك لان اصحاب المشاهدات يشاهدون احوال الشئ في صورة واحدة من ثمرات
 مجاهداتهم فيظن بعضهم من المتوسطين ان هذا المشاهد هو الذى يشاهده قبل هذا فتكون الصورة تلك
 الصورة ولكن المعنى هو حقيقة اخرى مثله يشاهد السالك نورا في صورة نار كما شاهد موسى عليه السلام
 نورا الهداية في صورة نار كما قال انى آنت نار فتكون تارة تلك النار صفة غضب كما كان لموسى عليه السلام
 اذا اشتد غضبه اشتعلت قلوبته نار او تارة يشاهد النار وهي صفة الشيطنة وتارة تكون نار المحبة تقع
 في محبوبات النفس فتعرقها وتارة تكون نار الله الموقدة التى تطلع على الافئدة فتعرق عليهم بيت وجودهم
 فالصورة النارية المشاهدة مشابهة بعضها ببعض كما قال تعالى واتوا به متشابهة ولكن السالك الواصل يجد
 من كل نار منها ذوقا وصفة اخرى ولهم فيها ازواج اى لارباب الشهود في جنات القربات ازواج من ابتكار الغيب
 مطهرة من ملابس الاغيار وهم فيها في اقتضاها خالدون كما قال عليه السلام ان من العلوم كهيشة المكنون
 لا يعلمها الا العلماء بالله فاذا نطقوا بها لا يتكرها الا اهل العزة بالله واعلم ان كل شئ يشاهد في الشهادة كما ان له
 صورة في الدنيا له معنى حقيقى في الغيب ولهذا كان النبي عليه السلام يسأل الله تعالى بقوله اللهم ارنا الاشياء
 كما هي فيكون في الاخرة صورة الاشياء وحقايقها حاصله ولكن الحقائق والمعاني على الصور غالبة فيرى في الاخرة
 صورة شئ بعينه فيعرفه فيقول هذا الذى رزقنا من قبل فيكون الاسم والصورة كما كانت ولكنها في ذوق آخر
 غير ما كنت تعرفه ولهذا قال ابن عباس رضى الله عنه ليس شئ في الجنة مما في الدنيا غير الاسماء وهذا كما قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كل كلمة يكلمها المسلم في سبيل الله تكون بعد القيامة كهيتها يوم طعنت انفجرت
 دما اللون لون الدم والعرف عرف المسك فالان نور ذلك الدم حاصل في الشهادة ولكن عرفه في الغيب لا يشاهد
 ههنا في الاخرة يشاهد الصورة الدنيوية والمعاني الغيبية فافهم جدا واغتنم (ان الله لا يستحي ان يضرب
 مثلا ما بعوضة) عن الحسن وقتادة ما ذكر الله الذباب والعنكبوت في كتابه وضرب للمشركين به امثال فحكمت
 اليهم ودوقا وما يشبه هذا كلام الله فانزل الله هذه الاية والحياة تغير وانكسار يعتري الانسان من تخوف ما يعاب
 به ويذم وهو جار على سبيل التمثيل اى لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ترك من يستحي ان يمثل بها لحقارتها
 فمحل ان يضرب اى يذكر على المفعولية وما اسمية ابهامية تزيد ما تقارنه من الاسم المنكر اباها وما شياعا كانه
 قيل مثلا قاتل امثال اى مثل كان فهي صفة لما قبلها او بعوضة بدل من مثلا والبعوضة صغار البق سميت
 بعوضة لانها كانت ابعوض البق (فما فوقها) اى فيذكر الذى هو ازيد منها كالذباب والعنكبوت اوفادونها
 في الصغر قيل انه من الاضداد ويطلق على الاعلى والادنى وهو دابة يستترها السكون ويظهرها التحرك يعنى
 لا تلوح البصر الحساد لا يتحرك كمن قاتل مثل الله آلهتهم بيت العنكبوت وبالذباب فاين تمثيلها بالبعوضة
 فمادونها قاتل في هذه الاية كانه قال ان الله لا يستحي ان يضرب مثل آلهتهم بالبعوضة فادونها فمادونها
 بالعنكبوت والذباب قال الربيع بن انس ضرب المثل بالبعوضة عبرة لاهل الدنيا فان البعوضة تحيى ما جاعت
 وتغوث اذا شبعت فكذا صاحب الدنيا اذا استغنى طغى واحاط به الردى وقال الامام ابو منصور الامجوبة
 في الدلالة على وحدانية الله تعالى وفي الخلق الصغير الجثة والجسم اكثر من السكار منها والعظام لان الخلائق
 لو اجتمعوا على تصوير صورة من نحو البعوض والذباب وتركيب ما يحتاج من القم والانف والعين والرجل

واليد والمدخل والخروج ما قدر و اعلمهم بقدرتون على تصوير العظام من الاجسام البكاره فالبعضنة
اعطيت على قدر حجمها الحقير كل آلة وعضو اعطيت القيل الكبير القوى وفيه اشارة الى حال الانسان وكال
استعداده كما قال عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته اى على صفته فعلى قدر ضعف الانسان اعطاه الله
تعالى من كل صفة من صفات جماله وجلاله انموذجا يشاهد في مرآة صفات نفسه كمال صفات ربه كما قال
من عرف نفسه فقد عرف ربه وليس لشي من المخلوقات هذه الكرامة المختصة بالانسان كما قال تعالى واقد كرمنا
بنى آدم (قال في المشنوى) آدم **خاص** زحق آموخت علم * تابهتم آهه ان افروخت علم *
نام وناموس ملك رادرشكست * كورى انكس كدرحق درشكست * فطرة درايكى كوهرفناد *
كان بدرياها وكردونهاد * چند صورت آخرى صورت برست * جان بى معنيت از صورت نرست *
كر بصورت آدمى انسان بدى * احمد ووجهل خود يكسان بدى * قال بعضهم ان الله تعالى قوى
قلوب ضعفاء الناس بذكر ضعفه الاجناس وعرف الخلق قدرته فى خلق الضعفاء على هيئات الاقوياء
فان البعوض على صغره بهيمة القيل على كبره وفى البعوض زيادة جناحين فلا يستبعد من كرمه ان يعطى على
قليل العمل ما يعطى على كثير العمل من الخلقة كما اعطى صغير الحثة ما اعطى كبير الحثة من الخلقة
ومن الجيب ان هذا الصغير يؤذى هذا الكبير فلا يمنع منه ومن لطف الله تعالى انه خلق الاسد بغاية القوة
والبعوض والذباب بغاية الضعف ثم اعطى البعوض والذباب جرأة اظهرها فى طيراتها فى وجوه الناس
وتغاديهم فى ذلك مع مباغاة الناس فى ذبيهما بالمذبة وركب الجبن فى الاسد واظهر ذلك بنباعده عن مساكن
الناس وطرقهم ولو تجاسر الاسد تجاسر الذباب والبعوض لهلك الناس فخر الله تعالى وجعل فى الضعيف
التجاسر وفى القوى الجبن ومن الجب عجزك عن هذا الضعيف وقدرتك على ذلك **الكبير** (وحكى) انه خطب
المؤمنون فوق ذباب على عينه فطرده فعاد مرارا حتى قطع عليه الخطبة فلما صلى احضر ابا هذيل شيخ البصريين
فى الاعتزال فقال له لم خلق الله الذباب قال ليذل به الجبابرة قال صدقت واجازة بما لك فى روضة الاختيار فى
خلق مثل الذباب حكمهم ومصالح قال وكيع لولا الريح والذباب لانت الدنيا ومن الاعاجيب ان هذا الضعيف
اذا طار فى وجهك ضاق به قلبك ونغص به عيشك وفسد عليك بستانك وكرمك واعجب منه جرأته مع ضعفك
على ما يورثك العار ويوردك النار فاذا كان جزءك هذا من البعوض فى الدنيا فكيف حالك اذا تسلطت عليك
الحيات والعقارب فى لظى قال القشيري رحمه الله الخلق فى التحقيق بالاضافة الى قدرة الخالق اقل من ذرة
من الهباء فى الهواء وسياق فى قدرته العرش والبعوض فلا خلق العرش عليه اعسر ولا خلق البعوضة عليه
ايسر سبحانه متقدس عن حقوق العسر واليسر واعلم انه يمثل الحقير بالحقير كما يمثل العظيم بالعظيم وان كان
الممثل اعظم من كل عظيم كما مثل فى الانجيل غل الصدر بالفضالة قال لا تكونوا كم تخذل يخرج منه الدقيق
الطيب ويمسك الفضالة كذلك انتم تخرج الحكمة من افواهكم وتبكون الغل فى صدوركم ومثل مخاطبة السفهاء
بآثار الزنا بغير قال لا تشيروا الزنا بغير فملمد عكم فكذلك لا تخاطبوا السفهاء فيستحكم وقال فيه ايضا لا تدخروا
ذخائركم حيث السوس والارضة فتفسدها ولا فى البرية حيث اللصوص والسموم فيسرقها اللصوص
بحرقها السموم ولكن ادخروا ذخائركم عند الله تعالى وجاء فى الانجيل ايضا مثل ملكوت السماء كمثل رجل زرع
ن فى قريته حنطة جيدة نقيه فلما نام الناس جاء عدوه فزرع الزوان وهو بفتح الزاى وضعا احب مريخا لظا البر
نقال عبيد الزرايع يا سيدنا اليس حنطة جيدة زرعت فى قريتك قال بلى قالوا فمن اين هذا الزوان قال لعلكم
ن ذهبت ان تلتقطوا الزوان تفلعوا معه حنطة دعوهما يترى ان جميعا حتى الحصاد فامر الحصادين ان
يلقطوا الزوان من الحنطة وان يربطوه حزما ثم يحرق بالنار ويجمعوا الحنطة الى الجرين والتفسير الزرايع
بوالبشر والقريه العالم والحنطة الطاعة والزوان ابليس والزوان المعاصى والحصادون الملائكة يتوفون
فى آدم وللعرب امثال مثل قولهم هو اجمع من ذرة يزعمون انها تدخر قوت سبع سنين واجرا من الذباب
انه يقع على انف الملك وجفن الاسد فاذا ذاب اى منع آب اى رجع واسمع من قراد يزعم العرب ان القراد يسمع
انهمس الخنى من منامه الابل اى اخفافها على مسيرة سبع ليال او سبعة اميال وفلان اعمر من القراد وذلك انها
تعيش سبعما ثمانه وقيل اعمر من حية لانها لا تموت الا قلة لا يقال اعمر من النسر لانه يعيش ثلثمائة سنة

وفلان اسرد من جرادة اى ابرد لانها لا تظهر في الشتاء ابدا لقلة صبرها على البرد واطيش من فراشة اى اخف
منها وهى بالفارسية پروانه واعز من مخ البعوض يقال لما لا يوجد ويقال كفتنى بخ العوض في تكليف ما لا يطاق
والضعف من بعوضة واكل من السوس وهو القمل الذى باكل الحنطة والشعير والدوية التى تقع على الصوف
والجوخ وغيرهما نأكلها وبالجمله ان الله تعالى يضرب الامثال للناس ولا يستحي من الحق وله في امثاله مطلقا
حكم ومصالح وما يتذكر الاولوا الالباب (قال المولى جلال الدين قدس سره) بيت من بيت نيست
اقليمست * هزل من هزل نيست تعليمست * (فاما الذين آمنوا) بالقرآن ومحمد صلى الله عليه وسلم
والفاء دلالة على ترتيب ما بعدها على ما يدل عليه ما قبلها كانه قيل فيضربه فاما الذين آمنوا (فيعلمون انه)
اى المثل بالبعوضة والذباب (الحق) اى الغابت الذى لا يسوغ انكاره (من ربههم) حال من الضمير المستكن
في الحق او من الضمير العائد الى المثل اى كاتمانه تعالى فينكسرون في هذا المثل الحق ويوقنون ان الله هو خالق
الكبير والصغير وكل ذلك في قدرته سواء فيؤمنون به (واما الذين كفروا) وهم اليهود والمشركون (فيقولون ماذا)
اى ما الذى اوى شئ (اراد الله بهذا) اى بالمثل الخسيس وفي كلمة هذا تحقيق للمشار اليه واستدلال له (مثلا)
اى بهذا المثل فلما حذف الالف واللام نصب على الحال اى مثلا او على التمييز فاجابهم الله تعالى بقوله (يضل به)
اى يتخذ لهذا المثل والاضلال هو الصرف عن الحق الى الباطل واسناد الاضلال اى خلق الاضلال اليه سبحانه
بمبنى على ان جميع المخلوقة له تعالى وان كان افعال العباد من حيث الكسب مستندة اليهم (كثيرا)
من الكفار وذلك انهم يبدون به فيزدادون ضلالة (ويهدى به) اى يوفق بهذا المثل (كثيرا) من المؤمنين
لتصديقهم به فيزدادون هداية يعنى يضل به من علم منهم انه يختار الضلالة ويهدى به من علم انه يختار الهدى في
قلت لم وصف المهديون باكثره والقرارة صفتهم قلت اهل الهدى كثير في انفسهم وحين يوصفون بانقلد انما يوصفون
بها بالقياس الى اهل الضلال وايضا فان القليل من المهديين كثير في الحقيقة وان قولوا في الصورة لان هؤلاء
على الحق وهم على الباطل وعن ابن مسعود رضى الله عنه السواد الاعظم هو الواحد على الحق (وما يضل به)
اى لا يتخذ بالمثل وتكذيبه (الانفاقيين) اى الكافرين بالله الخارجين عن امره والفسق في اللغة الخروج
وفي الشر بعت الخروج عن طاعة الله بارتكاب الكبائر التى من جملتها الاصرار على الصغيرة وله طبقات ثلاث
الاولى التغلبى وهو ارتكابها احيانا مستقبها اها والثانية الانهمال في تعاطيها والثالثة المثابرة عليها
مع جود قبحها وهذه الطبقة من مراتب الكفر غلام يبلغها الفاسق لا يسلب عنه اسم المؤمن لا تصافه
بالتصديق الذى عليه يدور الايمان (الذين ينقضون عهد الله) اى يخالفون وينزكون امر الله تعالى والنقض
القسخ وفك التركيب فان قلت من اين ساخ اسمهم بالنقض في ابطال العهد قلت من حيث تسميتهم العهد
بالحبل على سبيل الاستعارة لما فيه من ثبات الوصلة بين المتعاهدين قيل عهد الله ثلاثة الاول ما اخذه على ذرية
آدم عليه السلام بان يقرواعلى ربوبية تعالى واشتاقى ما اخذه على الانبياء عليهم السلام بان اتبعوا الدين
ولا تفرقوا فيه والثالث ما اخذه على العلماء بان يبينوا الحق ولا يكتوه (من بعد موثيق ذلك
العهد) وهو موثيقه بالقبول فالضمير للعهد او بعد موثيق الله بذلك بانزال الكتاب وارسال الرسل فالضمير الى الله فالمراد
بالميثاق هنا نفس المصدر لانفس العهد (يحكى) عن مالك بن دينار رحمه الله انه كان له ابن عم عامل سلطان
في زمانهم وكان ظالمًا جائرًا فرض ذلك الرجل ونذر وعهد على نفسه وقال لو عافانى الله تعالى عما انافيه لا ادخل
في عمل السلطان ابدا قال فابراه الله من ذلك المرض فدخل في عمل السلطان ثانيا فظلم الناس اكثر مما ظلمهم في المرة
الاولى فرض مرضا ثانيا فمذر ثانيا بعد رجوعه الى عمل السلطان فبأ ونقض العهد ودخل فيه وظلم اكثرهما
ظلم في المرتين فظهرت به علة شديدة فاخبر بذلك مالك بن دينار فزاره وقال يا بنى اوجب على نفسك شيئا وعاهد
مع الله عهد العلك تنجو من هذه العلة فقال المريض عاهدت الله ان لو قت من فراشي ان لا اعود الى عمل السلطان
ابدا فتهتف هاتف يا مالك ان اقد جربناه مرارا فوجدناه كذوبا فلا يتقعه نذره اى جربناه بنفسه فاكذب بنفسه
فان الفتى على هذه الحالة كذا في روضة العلماء (قال المنوى) نقض ميثاق وشككت نوبها * موجب لعنت
شود درانتها * (وبتقطعون ما امر الله به ان يوصل) محل ان يوصل النصب على انه بدل من ضمير الموصول
اى ما امر الله به ان يوصل وهو محتمل كل قطيعة لا يرزى بها الله سبحانه كقطع الرحم وموالاة المؤمنين

والتفرقة بين الانبياء عليهم السلام والصبيكتب في التصديق وترك الجماعات المغرورة وسائر ما فيه رفض خذل
 او تعاطى شرفاته يقطع ما بين الله تعالى وبين العبد من الوصلة التي هي المقصودة بالذات من كل وصل وفصل
 وفي الحديث اذا اظهر الناس العلم وضعوا العمل به وتجاهلوا بالاسن وتباغضوا بالقلوب وتقاطعوا الارحام
 لعنهم الله عند ذلك فاصمهم واعى ابصارهم وقال صلى الله عليه وسلم ثلاثة في ظل عرشى يوم القيامة امرأة
 مات عنها زوجها وترك عليها يتامى صغاراً فخطبت فلم تخرج قالت اقوم على ايتامى حتى يفتيهم الله او يموت
 يعنى اليتيم او هي ورجل له مال صنع طعاماً فاطاب صنيعته واحسن نفعته فدعا عليه اليتيم والمسكين عواصل
 الرحم يوسع له في رزقه ويمده في اجله ويكون تحت ظل عرش ربه (موبسديون في الارض) بالنع عن الايمان
 والاستهزاء بالحق وقطع الوصل التي عليها يدور ذلك نظام العالم وصلاحه (اولئك هم الخاسرون) اى المغبونون
 بالعقوبة في الآخرة مكان المنوبة في الجنة لانهم استبدلوا النقص بالوفاء والقطع بالوصل والفساد بالصلاح
 وعقابها بشواها قبل ليس من مؤمن ولا كافر الا وله منزل واهل وخدم في الجنة فان اطاعه تعالى اتي اهل
 وخدمه ومنزله في الجنة وان عصاه ورثه الله المؤمنين فقد غلب عن اهل وخدمه ومنزله وفي التأويلات النجسية
 ان الله لا يستحي ان يضرب مثلاً ما بعوضه فما فوقها فاما الذين آمنوا بنور الايمان يشاهدون الحقائق
 والمعاني في صورة الامثلة فيعلمون انه الحق من ربهم واما الذين كفروا فيقولون انكروا الحق فجعل ظلمة
 انكارهم غشاوة في ابصارهم فما شاهدوا الحقائق في كسوة الامثلة كما ان العجم لا يشاهدون المعاني في كسوة
 سعة العربية فكذلك الكفار والجهال عند تعبيرهم في ادراك الحقائق الامثال ثم بدأ اراد الله به هذا مثلاً
 لهم زاد انكارهم على انكار قتها هو اى اودية الضلالة بقدم الجهالة يضل به كثير ممن اخطأ رشاش النور
 في بدء الخلق كما قال عليه السلام ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن اصابه ذلك انور
 فقد اهتدى ومن اخطأ فقد ضل فمن اخطأ ذلك النور في عالم الارواح فقد اخطأ نور الايمان ههنا ومن اخطأ
 نور الايمان فقد اخطأ نور القرآءة فلا يهتدى ومن اصابه ذلك ههنا اصابه ههنا نور الايمان ومن اصابه نور
 الايمان فقد اصابه نور القرآءة ومن اصابه نور القرآءة فهو من قاله ويهتدى به كثيراً وكان القرآءة ان تقوم شفاء
 ورحمة ولقوم شفاء ونقمة لانه كلامه وصفته شاملة اللطف والقهر فبطل فبه هدى الصادقين وبقهره اضل
 الفاسقين لقوله وما يضل به الا الفاسقين الخارجين من اصابة رشاش النور في بدء الخلقة ثم اخبر عن نتائج ذكر
 الخروج ونقض العهود كما قال الله تعالى الذين يتقضون عهد الله من بعد ميثاقه اى الذين يتقضون عهد الله
 الذى عاهدوه يوم الميثاق على التوحيد والعبودية بالاخلاص من بعد ميثاقه ويقطعون ما امر الله به ان يوصل
 من اسباب السلوك الموصول الى الحق واسباب التبذل والانقطاع عن الخلق كما قال تعالى وتبذل اليه تبذلاً
 اى انقطع اليه انقطاعاً كلياً عن غيره ويفسدون في الارض اى يفسدون بذرا التوحيد العطري في ارض طينتهم
 بالشرك والاعراض عن قبول دعوة الانبياء وسقى بذرا التوحيد بالايمان والعمل الصالح اولئك هم الخاسرون
 خسروا استعداد كمالية الانسان المودعة فيهم كما تخسر النواة في الارض استعداد الغلبة المودعة فيها عند عدم
 الماء لقوله تعالى والعصر ان الانسان لاني خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات (كيف تكفرون) كيف نصب
 حالاً من الضمير في تكفرون اى معاندين تكفرون وتجهدون (بالله) اى بوحدانيته ومعكم ما يصر فكم عن
 الكفر الى الايمان من الدلائل الانفسية والافاقية والاستفهام انكارى لا يعنى انكار الوقوع بل يعنى انكار
 الواقع واستبعاد والتعجب منه لأن التعجب من الله يكون على وجه التعجب والتعجب هو ان يدعو الى
 التعجب وكأنه يقول الاتعجبون انهم يكفرون بالله كما في تفسير ابي الميثاق وقال القاضي هو استخبار والمعنى
 اخبروني على اى حال تكفرون (وكنتم امواتاً) جمع ميت كما قال جمع قبل اى والحال انكم كنتم امواتاً اى
 اجساماً لا حياة لها عناصر واغذية ونطفاء ومضاف مخلقة وغير مخلقة حال في الكشف فان قلت كيف قيل لهم
 اموات في حال كونهم جساداً او امواتاً يقال ميت فيما نصح منه الحياة من البنى قلت بل يقال ذلك لعدم الحياة لقوله
 تعالى بلدة ميتاً (فاحياكم) يحطق الارواح ونفخها فيكم في ارحام امهاتكم ثم في دنياكم وهذا الزام لهم بالبعث
 والقاء للدلالة على التعقيب فان الاحياء حاصل اترك كونهم امواتاً وان لم يرد عليهم في تلك الحالة اطوار مرتبة
 بعضها مترج عن بعض كما اشير اليه آنفاً ثم لما كان المقام في الدنيا قد بطول جاءهم سرف التراخي فقال

(ثم جئكم) عند انقضاء آجالكم وكون الامانة من دلائل القدرة ظاهر واما كونها من النعم فلكونها وسيلة الى
 الحياة الثانية التي هي الحيوان الابدی والنعمة العظمى (ثم يحبيكم) للسؤال في القبور فيصبي حتى يسبح خلق
 نعمالهم اذ اولوا امدبرين حتى يقال من ربك ومن نبيك وما دلتك ودل ثم التي للتعقيب على سبيل التراخي على انه
 لم يرد به حياة البعث فان الحياة يومئذ بقارن الرجوع الى الله بالحساب والحزاة واتصل به من غير تراخ فلا يناسب
 ثم اليه ترجعون ودلت الآية على اثبات عذاب القبر وراحة القبر كما في التيسير (ثم اليه ترجعون) بعد الحشر
 لا الى غيره فيجازيكم باعمالكم ان خيرا فخير وان شرا فشر واليه تنسرون من قبوركم للحساب فما اعجب كفركم
 مع علمكم بحالكم هذه فان قيل ان عملوا انهم كانوا امواتا فاحياهم ثم يميتهم لم يعلموا انه يحبيهم ثم اليه يرجعون
 قلت نعم كنهم من العلم بما المانصب لهم من الدلائل منزل منزلة علمهم في اراحة العذر سيما في الآية تنبيه
 على ما يدل به على صحتهم واهوانه تعالى لما قدر ان احياهم ولا قدر ان يحبيهم نانا فان بدأ الخلق ليس باهون
 عليه من اعادته (هو الذي خلق لكم) هذا بيان نعمة اخرى اى قدر خلقها لاجلكم ولا تنفادكم بها في دنياكم
 ودينكم لان الاشياء كلها لم تخلق في ذلك الوقت (ما في الارض) اى الذي فيها من الاشياء (جميعا) نصب حالا
 من الموصول الثاني وقد يستدل بهذا على ان الاصل في الاشياء الاباحة كما في الكواشي وقال في التيسير
 اهل الاباحة من المتصوفة الجهمية حلوا اللام في لكم في قوله تعالى هو الذي خلق لكم على الاطلاق والاباحة
 على الاطلاق وقالوا لا حظ ولا نهى ولا امر فاذا تحققت المعرفة وتأكدت المحبة سقطت الخدمة وزالت الحرمة
 فالحبيب لا يكلف حبيبه ما يتعبه ولا يمنع ما يريد ويطلبه وهذا منهم كفوصريح وقد نهى الله تعالى وامر باباح
 وحظر ووعد واعد وبشر وهدد والنصوص ظاهرة والدلائل متظاهرة فنحل هذه الآية على الاباحة المطلقة
 فقد انسح من الدين بالسكينة انتهى كلام التيسير (ثم استوى الى السماء) قصد اليها الى خلقها بارادته ومشيئته
 قصد اسويابلا صار في بلويه ولا عطف ينبيه من ارادة شئ آخر في تضاعيف خلقها او غير ذلك ولا تناقض بين
 هذا وبين قوله والارض بعد ذلك دحاها لان الدحو البسط وعن الحسن خلق الله الارض في موضع بيت المقدس
 كهيئة القمر اى الجرم ملاء الكف عليها خان يلترق بها ثم اصعد الدخان وخلق منه السموات وامسك القمر
 في موضعه ثم بسط منه الارض كذا في الكواشي وقال ابن عباس رضى الله عنه اول ما خلق الله جوهره
 طواما وعرضها مسيرة الف سنة في مسيرة عشرة آلاف سنة فنظر اليها بالهيبة فذابت واضطربت ثم ثار منها
 دخان فارفع واجتمع زيد مقام فوق الماء فجعل الزبد ارضا والدخان سماء قالوا فاسماء من دخان خلقت وبريح
 ارتفعت وباشارة تفرقت وبلاء عماد قامت وبشفعة تكسرت (فسواهن) اى اتھن وقومھن وخلقھن ابتداء
 مصونة عن العوج والغلط لانه سواهن بعد ان لم يكن كذلك والضمير فيه مبهم فسر بقوله تعالى (سبع سموات)
 فهو نصب على انه تميز بخوبه رجلا قال سلمان بن عيسى سبع اسم الاولى رقيق وهى من زمردة خضراء واسم الثانية
 ارفلون وهى من فضة بيضاء والثالثة قيدوم وهى من ياقوتة حمراء والرابعة ماعون وهى من درة بيضاء
 والخامسة ديقاء وهى من ذهب احمر والسادسة وفناء وهى من ياقوتة صفراء والسابعة عريبا وهى من نور
 يتلأأ (وهو بكل شئ عليم) فيه تعليل كانه قال ولما يكونه عالما بكنهه الاشياء كلها خلق ما خلق على هذا النمط
 الاكل والوجه الانفع واستدلال بان من كان فعلة على هذا النفس الحبيب والترتيب الانيق كان علما فان اتقان
 الافعال واحكامها وتخصيصها بالوجه الاحسن الانفع لا يتصور الا من عالم بحكيم رحيم وازاحة لما يختلج
 في صدورهم من ان الابدان بعد ما تفتت وتكسرت وتبددت اجزاؤها وانصلت بمناياها كلها كيف يجمع
 اجزاء كل بدن مرة ثانية بحيث لا يشذ شئ منها ولا ينضم اليها ما لم يكن معها فيعاد منها كما كان وفي هذه الآية
 اشارة الى مراتب الروحانيات فالاول عالم المملوكات الارضية والقوى النفسانية والثاني عالم النفس والثالث
 عالم القلب والرابع عالم العقل والخامس عالم البصر والسادس عالم الروح والسابع عالم الخلق الذى هو البصر الروحى
 والى هذا اشار امير المؤمنين على رضى الله عنه بقوله سلوني عن طرق السماء فاني اعلم بها من طرق الارض
 وطرفها الاحوال والمقامات كالزهد والتقوى والتوكل والرضى وامثالها واعلم ان المراتب اثنا عشرة على عدد
 السموات والعروض الخمسة وكان الشيخ الشهير بافتاده افندى قدس سره يقول للتوحيد اثنا عشر بابا فالخلوئية
 يقطعونها بالتوحيد لان سرهم في اليقين والخلوئية يقطعونها بالاسماء لان سرهم في البرزخ وهم يقولون جنة

الافعال وجنة الصفات وجنة الذات وذلك لان الجنات على ما روى عن ابن عباس رضى الله عنه سبع فاذا كان
اربع منها لاهل اليقين اعني الخلوتية فالثلاث لاهل البرزخ اعني الخلوتية وهي الافعال والصفات والذات
وفي الثاوي بلات النجمية كيف تكفرون بالله خطاب توحيد للمؤمنين اى لا تكفرون بالله وبانبيائه لانكم كنتم
امواتا ذرات في صلب آدم فاحياكم باخراجكم عن صلبه واسمكم لذي خطاب الست بربكم واذلقكم لذات
الخطاب ووفقكم للجواب بالصواب حتى قلبتم بلى رغبة لارغبة ثم يمتكم بالرجعة الى اصلا بابتكم والى عالم
الطبيعة الانسانية ثم يحييكم ببعثة الانبياء وقبول دعوتهم ثم اليه ترجعون بدلالة الانبياء وقدم التوحيد
على عبادة الشريعة الى درجات الجنات واما خطاب التشرىف لالانبياء والاولياء اى لا تكفرون وكنتم امواتا
فى كتم العدم فاحياكم بالتكوين فى عالم الارواح ورشاش النور فخر طينة ارواحكم بماء تور العناية
وتخميم يد المحبة باربعين صباح الوصال ثم يمتكم بالمفارقة عن شهود الجمال الى مقبرة الحس والخيال ثم يحييكم
اما الانبياء فبنور نور الوحي واما الاولياء فنور نور الايمان ثم اليه ترجعون اما الانبياء فبالعروج
واما الاولياء فبالرجوع بمجذبات الحق كما قال تعالى ارجعي الى ربك فلما ثبت ان الرجوع اليه امر ضرورى
اما بالاختيار كقراءة يعقوب ترجعون بفتح التاء وكسر الجيم واما بالاضطرار كقراءة الباقر اشار الى ان الذى
ترجعون اليه هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا اى ما خلقكم لشيء وخلق كل شيء لكم بل خلقكم لنفسه
كما قال تعالى واصطنعناك لنفسى معناه لا يكن لشيء غيرى فاقى لست لشيء غيرك فبقدر ما تكون لى اكون لك
كما قال عليه السلام من كان لله كان الله له وليس لشيء من الموجودات هذا الاستعداد ان يكون هو الله
على التحقيق وان يكون له وفى هذا سر عظيم وافشاء سر الربوبية كفر فلا تستغل بمالك عن انت له فتبقى بلا هو
ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات فيه اشارة الى ان وجود السموات والارض كان تعالى وجود
الانسان وهو بكل شيء عليم اى عالم فى خلق كل شيء خلقه ولاى شيء خلقه فكل ذرة من مخلوقاته يسبح بحمده ذاته
وصفاته ويشهد على احديته وصعديته وقول ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه (قال المولى الجامى قدس سره)
دو جهان جلوگاه وحدت تو * شهد الله كواه وحدت تو (واذ) مفعول اذكر مقدرة اى اذكر لهم
واخبر وقت (قال ربك) وتوجيه الامر بالذكر الى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع انها المقصودة بالذات
للمبالغة فى ايجاب ذكرها لما ان ايجاب ذكر الوقت ايجاب لذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولان الوقت
مشمول عليها فاذا استحضرت كانت حاضرة بتفاهيلها كما هي مشاهدة عيانا (للملائكة) اللام للتبليغ وتقديم
الجوار والمجور وفى هذا الباب مطرد لما فى القول من الطول غالبا مع ما فيه من الاهتمام بما تقدم والتشويق
الى ما اخر والملائكة جمع ملك والذات اثنان كيدتا اثبات الجماعة وبمواهبها فاعلم وسائط بين الله وبين الناس فهم رسله
لان اصل ملك ملائكة مقلوب ا لك من الالوكه وهى الرسالة والملائكة عند اكثر المسلمين اجسام لطيفة قادرة
على التشكل باشكل مختلفة والطيل ان الرسل كانوا يرونهم كذلك وروى فى شرح كثرتم ان بنى آدم
عشر الجن وهما عشر حيوانات البر والكل عشر الطيور والكل عشر حيوانات البصا وهؤلاء كلهم عشر
ملائكة السماء الدنيا وكل هؤلاء عشر ملائكة للسماء الثانية وهكذا الى السماء السابعة ثم كل اولئك فى مقابلة
الكرسى نزر قليل ثم جميع هؤلاء عشر ملائكة سرادق واحد من سرادقات العرش التى عددها ستمائة الف طول
كل سرادق وعرضه وسبع اذقوبات به السموات والارض وما فيها وما بينهما لا يكون لها عنده قدر محسوس
وما منه من مقدار شبر الا وفيه ملك ساجد اووا كع اوقافهم لهم زجل بالتسبيح والتقديس ثم كل هؤلاء فى مقابلة
الذين يحومون حول العرش كالقطرة فى البحر ثم ملائكة اللوح الذين هم اشياخ اسرافيل عليه السلام
والملائكة الذين هم جنود جبريل عليه السلام لا يحصى اجناسهم ولا مدة اعمارهم ولا كيفية عباداتهم
الا بامرهم العلم الخبير على ما قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو وروى انه صلى الله عليه وسلم حين عرج به
الى السماء رأى ملائكة فى موضع بمنزلة شرف يمشى عليهم فبعضهم يسبحون فسال رسول الله جبريل عليه السلام
الى اين يذهبون فقال جبريل عليه السلام لا ادرى الا ادرى انهم يمشون على عرشه فسال رسول الله جبريل عليه السلام
ذلك ثم سالا واحدا منهم منذ كم خلقت فقال لا ادرى خيرا ان الله تعالى يخلق فى كل اربعة آلاف سنة كوكبا
وقد خلق منذ ما خلقنى اربعة الاف كوكب فسبحانه من آفة ما اعظم قدره وما الوسم ملكونه وارادهم

الملائكة الذين كانوا في الارض وذلك ان الله خلق السماء والارض وخلق الملائكة والجن فاسكن الملائكة
 السماء واسكن الجن الارض والجن هم بنوا الجن والجن ابوا الجن كادم ابو البشر وخلق الله الجن من لهب
 من ناره لا دخان لها بين السماء والارض والصواعق تنزل منها ثم لما سكنوا فيها كثرت نسلهم وذلك قبل آدم
 بستين الف سنة فعمروا وادهر اطول في الارض مقدار سبعة آلاف سنة ثم ظهر فيهم الحسد والبغى فافسدوا
 وقتلوا فبعث الله اليهم ملائكة السماء الدنيا واترعا عليهم ابليس وكان اسمه عزازيل وكان اكثرهم علما فهبطوا
 الى الارض حتى هزموا الجن واخرجوهم من الارض الى جزائر الجهور وشعوب الجبال وسكنوا الارض
 وصار امر العباد عليهم اخف لان كل صنف من الملائكة يكون ارفع في السموات يكون خوفهم اشد
 وملائكة السماء الدنيا يكون امرهم ايسر من الذين فوقهم واعطى الله ابليس ملك الارض وملك السماء الدنيا
 وخزائنه الجنة وكان له جنس احسان من زمرد اخضر وكان يعبد الله تارة في الارض وتارة في السماء وتارة في الجنة
 فدخله الجحيم فقال في نفسه ما اعطاني الله هذا الملك الا لاني اكرم الملائكة عليه وايضا كل من اطاعني الى الدنيا
 امر بالتحويل عنها فقال الله تعالى له ولجنوده (اني جاعل) اي مصير (في الارض) دون السماء لان التساخي
 والنظام كان في الارض (خليفة) وهو آدم عليه السلام لانه خلف الجن وجاء بعدهم ولانه خليفة الله
 في ارضه اي اريد ان اخلق في الارض بدلا منكم ورافعكم الى فكره واذلك لانهم كانوا اهون الملائكة عبادة
 واعلم ان الله تعالى يحفظ العالم بالخليفة كما يحفظ الخزائن بالختم وهو القطب الذي لا يكون في كل عصر الا واحدا
 فالبدي كان بادم عليه السلام وانتهى بكون بعيسى عليه السلام والحكمة في الاستخلاف قصور المستخلف
 عليه عن قبول فيضه وتلقى امره بغير واسطة لان المقيض تعالى في غاية التنزه والتقديس والمستفيض منغص
 غالبا في العلائق الدنية كالاكل والشرب وغيرهما والعوائق الطبيعية كالاصناف الذميمة فالاستفاضة منه
 انما تحصل بواسطة ذي جهتين اي ذي جهة التجرد وجهة التعلق وهو الخليفة ايا كان ولذا لم يستنبى الله ملكا
 فان البشر لا يقدر على الاستفادة منه لكونه خلاف جنسه الا يرى العظم لما عجز عن اخذ الغذاء من اللحم
 لما ينهم من التباعد جعل الله تعالى بحكمته يمينها الغضروف المناسب لها لياخذ من اللحم ويعطى العظم
 وجعل السلطان الوزير يمينه وبين رعيته اذ هم اقرب الى قبولهم منه وجعل المستوقد الحطب اليابس بين النار
 وبين الحطب الرطب وفائدة قوله تعالى للملائكة اني جاعل في الارض خليفة اربعة امور الاول تعليم المشاورة
 في امورهم قبل ان يقدموا عليها وعرضها على نقاتهم ونصائحهم وان كان هو بعلمه وحكمته البالغة غنيا
 عن المشاورة (قال في المنوى) مشورت ادراك وهشامى دهد * عظمها مر عقل ريارى دهد *
 كفت يغمبر بكن اي راي زن * مشورت كالاستشارة مؤتمن * ويقال اعقل الرجال لا يستغنى عن
 مشاورة اولى الالباب واقره الدواب لا يستغنى عن السوط واورع النساء لا تستغنى عن الزوج والشاق تعظيم
 شأن المجعول بان بشر بوجوده سكان ملكوته ولقبه بالخليفة قبل خلقه والثالث اظهار فضله الرابع على ما فيه
 من المفاسد بسؤالهم وهو قوله لتجعل الخ وجوابه وهو قوله اني اعلم ما لا تعلمون الخ والرابع بيان ان الحكمة
 تقتضى ما يغلب خيره فان ترك الخير الكثير لاجل الشر القليل شرك كثير كقطع العضو الذي فيه اكلة شر قليل
 وسلامة جميع البدن خير كثير فلو لم يقطع ذلك العضو سرت تلك الافة الى جميع البدن وادت الى الهلاك الذي
 هو شر كثير (قالوا) استئناف كانه قيل فماذا قالت الملائكة حينئذ فقيل قالوا (لتجعل فيها) اي الارض
 (من يفسد فيها) كما افسدت الجن وفائدة تكرار الظرف تاكيده الاستبعاد (ويسفك الدماء) اي يصبها ظمنا
 كما يسفك بنوا الجن والتعبير عن القتل بسفك الدماء لما انه اقبح انواع القتل قال بعض العارفين الملائكة الذين
 فازعوا في آدم ليست من اهل الجبروت ولا من اهل الملكوت السماوية فانهم لغلبة النورية عليهم واحاطتهم
 بالمراتب يعرفون شرف الانسان الكامل ورتبته عند الله وان لم يعرفوا حقيقته كما هي بل نازعت ملائكة
 الارض والجن والشياطين الذين غلبت عليهم الظلمة والنشأة الموجهة للجباب وفي قوله تعالى اني جاعل
 في الارض خليفة بتخصيص الارض بالذكر وان كان خليفة في العالم كله في الحقيقة هو ايماء ايضا بان ملائكة
 الارض هم الطاعنون اذ الظن لا يصدر الا من هو في معرض ذلك المنصب واهل السموات مدبرات للعالم
 العلوى فما قالت الملائكة الارضية الا بمقتضى نشاطهم التي هم عليها من غبطة منصب الخلافة في الارض

والغيرة على منصب ملكهم وتعبدهم بمجاهد عليه من التسبيح والتقديس فكل اناه بترشح بما فيه واما الاعتراض
على فعل الحكيم والنزاع في صنعه عند حضرته فغفر عنه لكمال حكمته واتقان صنيعته (قال في المنزوي)
زانكه اين دمه اجه كرنا لايق است * رحمت من برغضب هم سابقست * از بي اظهار اين بسجق
اي ملك * در تو بنهم داعيه اشكال وشك * تابكوي و تكريم برو من * منكر حلم نياردم
زدن * صديدر صدمادر اندر حلم ما * هر نفس زايد در افتد در فنا * حلم ايشان ككف بحر
حلم ماست * كف رود آيد ولي دريا بيجاست * وفي الفتوحات ان هاروت وماروت من الملائكة الذين
نازعوا آدم ولاجل هذا ابتلاههما الله تعالى باظهار الفساد وسفك الدماء فافهم سر قوله عليه السلام دع
السمانة عن اخيك فيعافيه الله تعالى ويبتليك وايضا من تلك الملائكة الطاعنين بسفك الدماء الملائكة التي
ارسلها الله تعالى نصره للمجاهدين وسفك الدماء غيرة على دين الله وشرعه كذا في حل الرموز وكشف
الكنوز (ونحن) اي والحال انا (نسبح) اي نزهك عن كل ما لا يليق بشأنك ملتبسين (بمحمدك) على ما
انعمت علينا من فنون النعم التي من جملتها توفيقنا لهذه العبادة فالتسبيح لاطهار صفات الجلال والحمد لتذكير
صفات الانعام (وقدس) تقديسا (لك) اي نصفك بما يليق بك من العلو والعزة ونزهك عما لا يليق بك فاللام
لبيان كما في سقيالك متعلقة بمصدر محذوف ويجوز ان تكون زيدة اي تقدسك قال في التيسير التسبيح في
ما لا يليق به والتقديس اثبات ما يليق به وقال الشيخ داود القيصر قدس سره التسبيح اعم من التقديس لانه
تنزيه الحق عن نقائص الامكان والحدوث والتقديس تنزيهه عنها وعن السكالات اللازمة للاكوان لانها
من حيث اضافتها الى الاكوان تخرج عن اطلاقها وتقع في نقائص التقييد انتهى وكأنه قيل استخلف
من من شأن ذريته الفساد مع وجود من ليس من شأنه ذلك اصلا والمقصود عرض احقيتهم منهم بالخلافة
والاستفسار عمار حج بنى آدم عليهم مع ما هو متوقع منهم من الفساد وكأنه قيل فاذا قال الله تعالى حينئذ فقيل
(قال) الله (اني اعلم ما لا تعلمون) من الحكمة والمصلحة باستخلاف آدم عليه السلام وان من ذريته الطائع
والعاصي فيظهر الفضل والعدل فلا تعترضوا على حكمي وتقديري ولا تستكفوا عن غيبة تدبيري فليس
كل مخلوق بطلع على غيب الخالق ولا كل احد من الرعية يقف على سر الملك وفي الاية تنبيه لاسالك بان يتأدب
بين يدي الحق تعالى وخلفائه والمشايع والعلماء لئلا يظهروا بالانانية واظهار العلم عندهم لانه سالك لطريق القضاء
والقائي لا يكون كطاووس تعشق بنفسه واعجب بذاته بل لا يرى وجوده اصلا وقد وعظنا الله تعالى بزره
للملائكة بقوله اني اعلم ما لا تعلمون (قال السعدي) نرود مرغ سوى دانه فراز * چون دكر مرغ
بيند اندر بند * بنديكيز از مائب دكران * تا تكيرند ديكران ز تو بند * وفي التأويلات النجمية
واذا قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة انما قال جاعل وما قال خالق لمعنيين احدهما ان الجاعلية
اعم من الخلقية فان الجاعلية هي الخلقية وثنى آخروها ان يخلقه موصوفا بصفة الخلافة اذ ليس لكل احد
هذا الاختصاص كما قال تعالى يا داود انا جعلناك خليفة في الارض اي خلقتنا لثمة تعدد الخلافة فاعطينا كلها
والثاني ان الجعلية اختصاصا بعالم الامور وهو الملكوت وهو ضد عالم الخلق لانه هو عالم الاجسام والمحسوسات
كما قال تعالى الاه الخلق والامر اي الملك والملكوت فانه تعالى حيث ذكر ما هو مخصوص بعالم الامر
ذكر بالجعلية لامتياز الامر عن الخلق كما قال تعالى الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات
والنور فالسموات والارض لما كانتا من الاجسام المحسوسات ذكرهما بالخلق والظلمات والنور لما كانتا
من الملكوتيات غير المحسوسات ذكرهما بالجعلية وانما قلنا الظلمات والنور من الملكوتيات لقوله تعالى
الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور فانما هي من الملكوتيات لان المحسوسات والظلمات والنور
التي من المحسوسات فانها اذا دخلت في السموات والارض فافهم جدا فكذلك لما اخبر الله تعالى عن آدم بما يتعلق
بجسمانيته ذكره بالخلقية كما قال اني خالق بشر من طين ولما اخبر عما يتعلق بروحانيته ذكره بالجعلية وقال اني
جاعل في الارض خليفة وفي اني جاعل اشارة اخرى وهو اظها رعة آدم عليه السلام على الملائكة لينظروا اليه
بنظر التعظيم ولا ينكروا عليه بما يظهر منه ومن اولاده من اوصاف البشرية فانه تعالى يقول ولذلك خلقهم
وسماه خليفة وما شرف شيأ من الموجودات بهذه الخلقة والكرامة وانما سمى خليفة لمعنيين احدهما انه يخلف

ولم يأخذ منها شيئا فقال يا رب خلقتني الارض باسمك العظيم فكبرت ان اقدم عليها فارسل الله ميكائيل
عليه السلام فلما انتهى اليها قالت الارض له كما قالت لجبريل فرجع ميكائيل فقال كما قال جبريل فارسل الله
الموت فلبى عليه السلام وجاء ولم يأخذ منها شيئا وقال مثل ما قال جبريل وميكائيل فارسل الله ملك الموت فلما
انتهى قالت الارض اعوذ بعزة الله الذي ارسلت ان تقبض مني اليوم قبضة يكون للنار فيها نصيب غدا فقال ملك
الموت وانا اعوذ بعزته ان اعصى له امر افقبض قبضة من وجه الارض مقدار اربعة اذراع من زواياها الاربع
سملها وخرنها فلذلك يأتي بنوه اخيافاي مختلفين على حسب اختلاف الوان الارض واصوافها فتمم الابيض
والاسود والاحمر واللين والغليظ فصارك كل ذرته من تلك القبضة اصل بدن للانسان فاذا مات يدفن في الموضع
الذي اخذت منه ثم صعد الى السماء فقال الله له اما رحمت الارض حين تضمرت اليك فقال رأيت امر لك اوجب
من قولها فقال انت تصلح لقبض ارواح ولده قال في روضة العلماء فشكت الارض الى الله تعالى وقالت يا رب
نقص مني قال الله على ان ارد اليك احسن واطيب ما كان فخرتم بخلق الميت بالمسك والغالية انتهى فامر الله
تعالى عزرائيل فوضع ما اخذ من الارض في وادي نعمان بين مكة والطائف بعد ما جعل نصف تلك القبضة
في النار ونصفها في الجنة فتركها الى ما شاء الله ثم اخرجها ثم امطر عليها من سحب الكرم فجعلها طينا لازبا
وصور منه جسد آدم واختلقوا في خلقه آدم عليه السلام فقيل خلق في سماء الدنيا وقيل في جنة من جنات
الارض بغرب بيتها كالجنة التي يخرج منها النبل وغيره من الانهار واكثر المفسرين انه خلق في جنة عدن
ومنها اخرج كما في كشف الكنوز وفي الحديث القديس خرت طينة آدم يدي اربعين صباحا يعني اربعين يوما
كل يوم منه الف عام من اعوام الدنيا فتركه اربعين سنة حتى يس وصار صلصالا وهو الطين المصوت من غاية يسه
كالغبار فامطر عليه مطر الحزن تسعا وثلاثين سنة ثم امطر عليه مطر السرور سنة واحدة فلذلك كثرت الهوموم
في بني آدم ولا يمكن بصير عاقبتها الى الفرح كما قيل ان لكل بداية نهاية وان مع العسر يسرا * ان مع العسر
جو يسر شققا * شاد برانم كه كلام خداست * وكانت الملائكة يعبرون عليه ويتعجبون من حسن
صورته وطول قامته لان طوله كان خمسمائة ذراع الله اعلم باي ذراع وكان رأسه يسمع السماء ولم يكونوا رأوا
قبل ذلك صورة تشابهها فربه ابليس قرأه ثم قال لامر ما خلقت ثم ضرب يده فاذا هو اجوف فدخل فيه
وخرج من دبره وقال لا صحابه الذين معه من الملائكة هذا خلق اجوف لا يثبت ولا يماسك ثم قال لهم ارايت
ان فضل هذا عليكم ما انتم فاعلون قالوا نطيع ربنا فقال ابليس في نفسه والله لا اطيعه ان فضل علي واتى فضلت
عليه لاهلكه * عاقبت كل زاده كل نشود * وجع رزاقه في فمه والقي عليه فوق رزاق اللعين على موضع
سرة آدم عليه السلام فامر الله جبريل فقور براق اللعين من بطن آدم فخره السرة من تقوير جبريل وخلق الله
من تلك القوارة كلبا والكلاب ثلاث خصال فانسه بادم لكونه من طينه وطول سهره في الليالي من اثر دس
جبريل عليه السلام وعضه الانسان وغيره واذاه من غير خيانه من اثر براق اللعين وخلق آدم بعد العصر
يوم الجمعة وسمى بادم لكونه من اديم الارض لانه موافق من انواع ترابها ولما اراد الله ان ينفخ فيه الروح امره
ان يدخل فيه فقال الروح موضع بعيد القعر مظلم المدخل فقال له ثانيا ادخل فقال كذلك فقال له ثالثا فقال
كذلك فقال ادخل كرها اي بلارضى واخرج كرها ولذا يخرج الروح عن البدن الا كرها فلما نفخ فيه مار
في رأس آدم وجبينه واذنيه ولسانه ثم ماري جسده كله حتى بلغ قدميه فلم يجد منفذا فرجع مخزيه فغطى
فقال له ربه قل الحمد لله رب العالمين فقال لها ادم فقال يرحمك الله ولذلك خلقتك يا آدم فلما انتهى الى ركبتيه
اراد الونوب فلم يقدر فلما بلغ قدميه وثب فقال تعالى وخلق الانسان بحولا فصا ربشر الحماود ما وعظما ما وعصبا
واحشاء ثم كساه لباسا من ظفر يزداد جسده في كل يوم وهو في ذلك مستطو وجعل في جسده تسعة
ابواب سبعة في رأسه اذنين يسمع بهما وعينين يبصر بهما ومخبرين يجذب بهما كل رايحة وفاقية لسان يتكلم به
وحنك يجذب به طعم كل شئ وبابين في جسده وهما قبله ودبره يخرج منهما نفل طعامه وشربه وجعل عقله
في دماغه وشهره في كليتيه وغضبه في كبده وشجاعته في قلبه ورغبته في رثته ونفخ في طعاله وفرحه وحرنه
في وجهه فسبحان من جعله يسمع به ظم ويبصر بشحم وينطق بالحلم ويعرف بدم فلما سواه ونفخ فيه من روحه
علمه اسماء الاشياء كلها اي الهمه فوقه في قلبه فجري على لسانه بما في قلبه بتسمية الاشياء من عنده فعلمه جميع

اسماء المسمايات بكل اللغات بان اراء الاجناس التي خلقها واعلم ان هذا اسمه فرس وهذا اسمه بعير وهذا اسمه
 كذا وعلمه احواله وما يتعلق بها من المنافع الدينية والدنيوية وعلمه اسماء الملائكة واسماء ذريته كلهم واسماء
 الحيوانات والجمادات وصنعة كل شيء واسماء المدن والقرى واسماء الطير والاشجار وما يكون وكل نسمة يمنحها
 الى يوم القيامة واسماء المطعومات والمشروبات وكل نعيم في الجنة واسماء كل شيء حتى القصعة والقصعة وحق
 الجنة والحب قال في كشف البكنوز اتفق جم غفير من اهل العلم ان الاسماء كلها توقيفية من الله تعالى
 بمعنى ان الله تعالى خلق لادم عمله ضروريا بمعرفة الالفاظ والمعاني وان هذه الالفاظ موضوعة لتلك
 المعاني وفي الخبر لما خلق الله آدم بث فيه اسرار الاحرف ولم يث في احد من الملائكة فخرجت الاحرف
 على لسان آدم فتكون اللغات فجعلها الله وراله وثلاثه بانواع الاشكال وفي الخبر علمه سبعائة الف
 لغة فلما وقع في اكل الشجرة سلب اللغات الا العربية فلما اصطفاه بالنبوة رد الله عليه جميع اللغات فكان
 من مميزات تكلمه بجميع اللغات المختلفة التي يتكلم بها اولاده الى يوم اقامته من العربية والفارسية
 والرومية والسرانية واليونانية والعبرانية والنجية وغيرها قال بعض المفسرين علم الله آدم الف حرف
 من المكاسب ثم قال قل لا ولد له ان اردتم الدنيا فاطلبوها بهذه الحرف ولا تطلبوها بالدين واحكام الشرائع
 وكان آدم حراثا اي زراعا ونوح نجارا وادريس خياطاً وصالح تاجرا وادود زرادا وسمي ان كان يعمل
 الزبيل في سلطنته وبأكل من غنمه ولا يأكل من بيت المال وكان موسى وشعيب ومحمد رعاة وكان اكثر عمله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في البيت الخياطة وفي الحديث عمل الابرار من الرجال الخياطة وعمل الابرار من
 النساء الغزل كذا في روضة الاخيار وقال العلماء الاسماء في قوله تعالى وعلم آدم الاسماء تقتضي الاستغراق
 واقتراح قوله كلها بموجب الشمول فكيف علمه اسماء المخلوقات علمه اسماء الحق تعالى فاذا كان تخصيصه
 بمعرفة اسماء المخلوقات يقتضي ان يصح وجود الملائكة له فالظن بتخصيصه بمعرفة اسماء الحق وما الذي
 يوجب له (ثم عرضهم على الملائكة) اي عرضها الى المسمايات وانما ذكر الضمير لان في المسمايات العقلاء فغلبهم
 والعرض اظهار الشيء للغير ليعرف العارض منه حاله وفي الحديث انه عرضهم اثنال المذر ولعله عز وجل
 عرض عليهم من افراد كل نوع ما يصلح ان يكون انموذجا يتعرف منه احوال البقية واحكامها والحكمة
 في التعليم والعرض تشريف آدم واصطفاه واطهره الاسرار والعلوم المكتونة في غيب علمه تعالى على اسرار
 من يشاء من عباده وهو المعلم المكرم آدم الصفي كيدا بحجب الملك وغيره بعلمه ومعرفة ذلك رحمة الله
 التي وسعت كل شيء (فقال) الله عز وجل تسكيننا وتجهيزا للملائكة وخطاب انتجيزا لزوجها وهو الامر
 باتيان الشيء ولم يكن انيانه مراد بالظهور عجز الخطاب وان كان ذلك محالا كالامر باحياء الصورة التي
 يفعلها المصورون يوم اقامة ليظهر عجزهم ويحصل لهم الندم ولا ينفعهم الندم (انبشوني) اي اخبروني
 (باسماء هؤلاء) الموجودات (ان كنتم حادقين) في زعمكم انكم احقوا بالخلافة عن استخلفته كما ينبغي عنه
 مقالكم ويقال هذه الاية دليل على ان اولي الاشياء بعد علم التوحيد تعلم علم اللغة لانه تعالى اراهم فضل آدم
 بعلم اللغة ودلت ايضا ان المدعى يطالب بالجنة فان الملائكة ادعوا الفضل فطوا بواب البرهان وبجئوا عن الغيب
 ففرعوا بالعيان اي لا تعلمون اسماء ما تعالون فكيف تسكمون في فساد من لا تعالون فيا ارباب الدعاوى
 اين المعاني ويا ارباب المعرفة اين المحبة ويا ارباب المحبة اين الطاعة قال ابو بكر الواسطي من المحال ان يعرفه
 العبد ثم لا يحببه ومن المحال ان يحبه ثم لا يذكره ومن المحال ان يذكره ثم لا يجده حلالة ذكره ومن المحال ان يجد
 حلالة ذكره ثم يشتغل بغيره (قالوا) استئناف واقع موقع الجواب كانه قيل فاذا قالوا حينئذ هل خرجوا
 عن عهدة ما كانوا لاقيل قالوا (سبحانك) اي نسبحك عما لا يليق بك أأنت الاقدس من الامور التي من جملتها
 خلواتها من الحكم والمصالح وهي كلمة تقدم على التوبة قال موسى عليه السلام سبحانك تبت اليك
 وقال يونس سبحانك اني كنت من الظالمين وسبحان اسم واقع موقع المصدر لا يكاد يستعمل الا مضافا
 فاذا افرد عن الاضافة كان اسما عاما للتسبيح لا ينصرف للتعريف والالف والنون في آخره (لا علم لنا الا ما علمتنا)
 اعتراف منهم بالجهل عما كفوه واشعار بان سؤالهم كان استفسارا ولم يكن اعتراضا اذ معناه لا علم لنا الا ما علمتنا
 بحسب قابليتنا من العلوم المناسبة لما لنا والقدرة لنا على ما هو خارج عن دائرة استعدادنا حتى لو كنا

مستعذرين لذلك لا فضته علينا وما مصدره انى الاعلى علمنا ومحله رفع بدل من موضع لا علم في كقولنا
 لا اله الا الله (انك انت) ضمير فصل لا محل له من الاعراب (العليم) الذي لا يخفى عليه خافية وهذه اشارة
 الى تحقيقهم لقوله تعالى انى اعلم ما لا تعلمون (الحكيم) الحكم لمبتدعائه والذي لا يفعل الا ما فيه حكمة باللغة
 وافادت الاية ان العبد ما ينبغي له ان يفعل عن نقصانه وعن فضل الله واحسانه ولا يأتى ان يقول لا اعلم
 فيما لا يعلم ولا يكتفى بما يعلم وقالوا لا ادري نصف العلم وسئل ابو يوسف القاضي عن مسئلة فقال لا ادري فقالوا له
 ترتق من بيت المال كل يوم كذا كذا ثم تقول لا ادري فقال انما ترتق بقدر علمي ولو اعطيت بقدر جهلي
 لم يسعنى مال الدنيا (وحكى) ان عالما سئل عن مسئلة وهو فوق المنبر فقال لا ادري فقيل له ليس المنبر موضع
 الجمل فقال انما علوت بقدر علمي ولو علوت بقدر جهلي لبلغت السماء (قال) استئناف ايضا (يا آدم انبئهم)
 اى اعلمهم (باسمائهم) التى عجزوا عن علمها واعتفوا بتقصيرهم عن بلوغ مرتبتها (فلما انبأهم باسمائهم)
 روى انه رفع على منبر وامر ان ينبي الملائكة بالاسماء فلما انبأهم بها وهم جلوس بين يديه وذكر منفعة كل شئ
 (قال) الله تعالى (الم اقل لكم انى اعلم غيب السموات والارض) والاستفهام للتقرير اى قد قلت لكم انى اعلم
 ما غاب فيهما ولا دليل عليه ولا طريق اليه (واعلم ما تدون) تظهرون من قولاكم تجعل فيهما من يفسد فيها الاية
 (وما كنتم تكتمون) تسرون من قولكم لن يخلق الله خلقا اكرم عليه من ادركه واستحضار لقوله تعالى انى اعلم
 ما لا تعلمون لكنه جاء به على وجه ايسر ليكون كالجدة عليه فانه تعالى لما علم ما خفى عليهم من امور السموات
 والارض وما ظهر لهم من احوالهم الظاهرة والباطنة علم ما لا يعلمون وفيه تعريض بمعاتبتهم على ترك الاولى
 من السؤال وهو ان يتوقفوا مترصدون لان بينهم وبينهم هذه الايات تدل على شرف الانسان ومزية العلم وفضله
 على العباد لان الملائكة اكثر عبادة من آدم ومع ذلك لم يستحقوا الخلافة وتدل على ان العلم شرط في الخلافة
 بل العدة فيها وان آدم افضل من هؤلاء الملائكة لانه اعلم منهم والاعلم افضل لقوله تعالى قل هل يستوى الذين
 يعلمون والذين لا يعلمون فالعلم اشرف جوهر اولى كان لا بد للعباد من العباد مع العلم فان العلم بمنزلة الشجرة
 والعبادة بمنزلة الثمرة فالشرف للشجرة وهو الاصل لكن الانتفاع بثمرته وفي حديث ابى ذر رضى الله عنه حضور
 مجلس علم افضل من صلاة الف ركعة وعبادة الف مريض وشهود الف جنازة فقيل يا رسول الله اومن قرأه
 القرءان قال وهل ينفع القرءان الا بالعلم (قال فى المشوى) خاتم ملك سليمان علم * جلله عالم صورت
 وجانست علم * وفى الحديث النظر الى وجه الوالد عبادة والنظر الى الكعبة المكربة عبادة والنظر الى المصعب
 عبادة والنظر الى وجه العالم عبادة من زار عالما فكأنما زارنى ومن صافح عالما فكأنما صافحنى ومن جالس عالما
 فكأنما جالسنى ومن جالسنى فى الدنيا جلس له الله معى يوم القيامة وفى الحديث من اراد ان ينظر الى عتقاء الله
 من النار فلينظر الى المتعلمين فوالذى نفس محمد بيده ما من متعلم يختلف اى يذهب ويحجى الى باب العالم الا كتب
 الله له بكل قدم عبادة سنة ويبنى بكل قدم مدينة فى الجنة ويمشى على الارض والارض تستغفر له ويمشى ويصبح
 مغفورا له فى التأويلات النجمية وعلم آدم الاسماء كلها الاسماء على ثلاثة اقسام قسم منها اسماء الروحانيات
 والملائكوتيات وهى مقام الملائكة ومرتبتهم فلم يعلم بعضها واستعداد ايضا لان ينشوا ما لا علم لهم بها
 فان الروحانيات والملائكوتيات لهم شهادة كالجسمانيات لنا والقسم الثانى منها اسماء الجسمانيات وهى مرتبة
 دون مرتبتهم فيمكن انبأهم لان الجسمانيات لهم كالجسمانيات بالنسبة اليها فانها مرتبة دون مرتبة الانسان
 فيمكن للانسان الانباء باحوالها والقسم الثالث منها الالهيات وهى مرتبة فوق مرتبة الملائكة كما قال تعالى
 يخافون ربهم من فوقهم فلا يمكن للانسان ان ينبئهم بها ولا يمكن لهم الانباء فوق ما علمهم الله منها لانها غيبهم
 وليس لهم الترقى الى عالم الغيب وهو عالم الجبروت وهم اهل الملكوت ولهم مقام معلوم لا يقارون عنه كما قال
 جبريل عند سدرة المنتهى لودنوت اغلة لا حرق واما كان آدم مخصوصا بعلم الاسماء لانه خلاصة العالم وكان
 روحه نذر شجرة العالم وشخصه ثمرة شجرة العالم ولهذا خلق شخصه بعد تمام ما فيه كخلق الثمرة بعد تمام الشجرة
 كما ان الثمرة تعبر عن اجزاء الشجرة كلها حتى تظهر على اعلى الشجرة كذلك آدم عبر على اجزاء شجرة الموجودات
 ظهورها وسفلها وكان فى كل جزء من اجزائها منفعة ومضرة ومصلحة ومفسدة فسمى كل شئ منها باسمه بلائى تلك
 المنفعة والمضرة بعلم الله تعالى وهذا من جملة ما كان الله يعلم من آدم والملائكة لا يعلمون وكان من كمال جلال

آدم ان اسماء الله تعالى جاءت على منفعتيه ومطرته فضلا عن اسماء غيره وذلك انه لما كان مخلوقا كان الله خالقا
 ولما كان مبرزوا كان الله رازقا ولما كان عبدا كان الله معبودا ولما كان معيوبا كان الله ستارا ولما كان مذنباً
 كان الله غفارا ولما كان تائباً كان الله توابا ولما كان منتقما كان الله نافعا ولما كان متضررا كان ضارا ولما كان
 ظالما كان الله عدلا ولما كان مظلوما كان الله منتقما فعلى هذا نفس الباقي (واذ قلنا) اى اذ كبريا مجد وقت قولنا
 (للملائكة) اى لجميعهم لقوله تعالى فسجد الملائكة كلهم لاجعون (اسجدوا لادم) اى خروا له والسجود
 فى الاصل تذلل مع طمان وفى الشرع وضع الجبهة على قصد العبادة والمأمورية اما المعنى الشرعى فالسجود له
 فى الحقيقة هو الله تعالى وجعل آدم قبله تسجودهم تفخيما لشأنه واما المعنى اللغوى وهو التواضع لادم فخبة
 وتعظيما له كسجود اخوة يوسف له وكان سجود القمية جائزا فيما مضى ثم نسخ بقوله عليه السلام اسلمان حين
 اراد ان يسجد له لا ينبغي فخلوق ان يسجد لاحد الا الله تعالى ولو امرت احدا ان يسجد لاحد امرت المرأة
 ان تسجد لزوجها فخبة هذه الامة هى السلام لكن يكره الانحناء لانه يشبه فعل اليهود كما فى الدرر وكان هذا
 القول الكبريم بعد انبائهم بالاسماء قيل لما خلق آدم اشكل عليهم ان ادم اعلم ام هم فلما اُلهم عن الاسماء
 فلم يعرفوا لسأل آدم فاخبر بها ظهر لهم ان ادم اعلم منهم ثم اشكل عليهم انه افضل ام هم فلما امرهم بالسجود
 ظهر لهم فضله ومن لطف الله تعالى بان امر الملائكة بالسجود لا ينافي ما عن السجود لغيره فقال لا تسجدوا
 للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذى خلقهن نقل الملائكة المقربين الى آدم وسجدته وتقلنا الى سجدته وخدمته
 وفى التاويلات النجمية فى قوله اسجدوا لثلاثة معان احدها انكم تسجدون لله بالطبيعة الملكية والروحانية
 اسجدوا لادم خلافا للطبيعة بل اعبدوا رافقا لثبات الامر وامثالا للحكم والثانى اسجدوا لادم تعظيما لشأن
 خلافته وتكريما لفضيلته المخصوصة به وذلك لان الله تعالى يتجلى فيه فمن سجد له فقد سجد لله كما قال تعالى
 فى حق حبيبه عليه السلام ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله والثالث اسجدوا لادم اى لاجل آدم وذلك
 لان طاعتهم وعبادتهم ليست بموجبة ثوابهم وترقى درجاتهم وفائدتها راجعة الى الانسان لمعينين احدهما
 ان الانسان يقتدى بهم فى الطاعة ويتأدب بادابهم فى امتثال الاوامر وينزجر عن الاياء والاستكبار كيلا
 يلحقه اللعن والطرده كما لحق بابليس ويكون مقبولا محمدا مكرما كما كان الملائكة فى امتثال الامر لقوله تعالى
 لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون والثانى ان الله تعالى من كمال فضله ورحمته مع الانسان جعل
 همة الملائكة فى الطاعة والتسبيح والتهميد مقصورة على استعداد المغفرة للانسان كما قال تعالى والملائكة
 يسجدون بحمد ربهم ويستغفرون لمن فى الارض فلذلك امرهم بالسجود لاجلهم وليستغفروا لهم (فسجدوا)
 اى سجد الملائكة لانهم خلقوا من نور كما قال عليه السلام خلقت الملائكة من نور والنور من شانه الاتقياد
 والطاعة واول من سجد جبرائيل فاكرم بانزال الوحي على النبيين وخصوصا على سيد المرسلين ثم ميكائيل
 ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم سائر الملائكة وقيل اول من سجد اسرافيل فرفع رأسه وقد ظهر كل القرءان مكتوبا
 على جبهته كرامة له على سبقه الى الاثمار والقائه فى قوله فسجدوا لافادة مسارعتهم الى الامتثال وعدم تلغيمهم
 فى ذلك (الابليس) اى ما سجد لانه خلق من النار والنار من شأنها الاستكبار وطلب العلو طبعها وللعلماء
 فى هذا الاستثناء قولان الاول انه استثناء متصل لان ابليس كان جنيا واحدا بين اظهر الالوف من الملائكة
 مغمورا بهم متصفا بصفاتهم فغلبوا عليه فى قوله فسجدوا ثم استثنى منهم استثناء واحد منهم واكثر المفسرين
 على ان ابليس من الملائكة لان خطاب السجود كان مع الملائكة قال البغوى وهو اصح قال فى التيسير
 اما وصف الملائكة بانهم لا يعصون ولا يستكبرون فذلك دليل تصور العصيان منهم ولولا التصور
 لما دحوا به لكن طاعتهم طبع وعصيانهم تكاف وطاعة البشر تكلف ومتابعة الهوى منهم طبع
 ولا يستنكرون من الملائكة تصور العصيان فقد ذكر من هاروت وماروت ما ذكر (قال فى المنوى)
 امتحان حى كردشان زير وزير * كى بود سرمست رازينها خبر * والقول الثانى انه منقطع لانه لم يكن
 من الملائكة بل كان من الجن بالنص قال تعالى كان من الجن ففسق عن امر ربه وعن الحافظ ان الجن والملائكة
 جنس واحد فن طهر منهم فهو ملك ومن خبث فهو شيطان ومن كان بين بين فهو جن (ابى) اى امتنع
هما امر به من السجود والاباء امتناع باختيار (واستكبر) اى تعظم واظهر كبره ولم يتخذ وصلة فى عسادة ربه

هو تعظيمه وتلقبه بالصبي والتكبر اي ان يرى الرجل نفسه اكبر من غيره والاستكبار طلب العلم بالشيء هو التفتن
بالباطل والى اليس له وتطهير الاباطيل الاستكبار مع كونه مهيأ عنه لظهوره ووضوح اثره (قال في المتن)
ان كبره جئت خلفت اوليائ * / مضجج جوت خلفت مع * واخلف * جوت خبر شدوا فتايش
تجاند * نرم كشت وكرم كشت ونيز ران * قالوا له بعد الملائكة استمع ابليس ولم يتوجه الى آدم
ولم يظهره وانصب هكذا الى ابن يسجد واوجوه في السجود ما نه سنة وقيل خمسة سنة وروى اوردتهم
وهو قائم معرض لم يندم من الامتناع ولم يزم على الاتباع فخلوا له ولم يسجد وهم وقوا السجود فسجدوا
قد تعلى ثانيا فصار لهم جسد ثان سجد لا دموي سجد لله تعالى وابليس يرى ما فعلوه وهذا اما في خبر الله تعالى
صفته وحالته وصورته وجمته ونعمته فصار اخرج من كل قبيح قال الله تعالى ان الله لا يغير ما قرره حتى يغيروا
ما بانفسهم قال بعضهم جعل مسوخا على مثال جسد الانسان روجه كالكردة ولشيطان نسل وذرية
والمسوخ وان كان لا يكون له نسل لكن المسائل النظره وانظر صار له نسل وفي الخبر قيل له من قبل الحق اسجد
فجاء آدم اقبل فوبك واخبر معصيتك فقال ما سجدت لقلبه وجنته فكيف اسجد لغيره وميتته وفي الخبر
ان الله تعالى يخرجهم على رأس مائة الف سنة من النار ويخرج آدم من الجنة وبأمره بالسجود لادم فيأبى
ثم يرد الى النار (وكان من الكافرين) اي في علم الله تعالى اوصار منهم باس تقباضه اذ رآه اياه بالسجود لادم
اعتقاده اياه افضل منه والافضل لا يحسن ان يؤمر بالتضع للفضول والتوصل به كما شره قوله لاخير منه
جوابا لقوله تعالى ما منعك ان تسجد لخالقك بيدي استكرت ام كنت من العالين لا تبرك الواجب وسجد
ومذهب اهل السنة ان الشئ قد يسجد والسعيد قد يشئ فالكافر اذا اسلم كان ككافرا الى وفاته سلامة
وانما صار مسلما باسلامه الا انه غفر له ما سلف والمسلم اذا كفر والعبد باذنه كان مسلما الى ذلك الوقت
الا انه حبط عمله ثم انما حال من الكافرين ولم يكن حيث قد كفر غيره لانه كان في علم الله ان يكون بعده كافرا
فكرانه كان من الكافرين اي من الذين يكفرون بعده وهذا كما في قوله فتكونا من الظالمين ومن غواة الابه
استباح الاستكبار وانه قد بغض بصاحبه الى الكفر والحل على الانتار لآمره وترك الخوض في سره وان الامر
لله وجوب وان الذي علم الله من حاله انه يتوفى على الكفر والكافر على الحقيقة اذ العبرة بالخواتم وان كان
يحكم الحال مؤناده في مثله المواقاة اي اعتبار تمام العمر الذي هو وقت الوفاة فاذا كان العبرة بالخاتمة
فليسارع العبد الى الطاعات فكل ميسر لما خلق له خصوصا في آخر السنة وخاتمتها كبحتم لا الذوق بالعمل
الصالح قالت رابعة العدوية لسفيان الثوري رحمه الله انما انت ايام معدودة فاذا ذهب يوم ذهب بعضك
ويوشك ان يذهب البعض ان يذهب الكل وانت تعلم فاعمل فاعتر ولا تقل ذهبك درهم ودينار وسقط في مال
وجاهل قل ذهب يومى ماذا عملت فيه فان باليوم يتقضى العمر واحضر عابد فقال ما ناسني على دار الاحزان
فاذا ناسني على ليلة نعمتايوم اضطره وساعة فقلت فيها من ذكر الله تعالى وعن العلامة زيا قال ليس يوم باق
من ايام الدنيا الا بشكركم ويقول يا ايها الناس ان يوم جديد وانا على ما بعمل في شهيد واني لو آتت نفسي لم ارجع
اليكم الى يوم القيامة قيل يا رسول الله من خير الناس قال من طال عمره وحسن عمله قيل قال يا ايها الناس شر
قال من طال عمره وساء عمله وخيف شره ولم يرج خيره قال الحسن بن الحسن باه حشر الشيوخ ما ينظرون الزرع
والبايع قالوا الحصاد قال يا معشر الشباب فان الزرع قد تدركه الافة قبل ان يابغ وانشد بعضهم
الامهد تنفسك قبل موت * فان الشيب تهيد الحمام
وقد جد الرحيل فكن مجدا * لحط الرحل في دار المقام
الحسن قال ابن آدم لا تفعل هم سنة على يوم كفى ومك بما فيه فان تكن السنة من عمرك بأت الله فيها
فذلك والاتك من عمرك فاراد الطلب ما ليس لك وعن ابي الدرداء رضي الله عنه قال ما طلعت شمس
الا وبجنتها ملكان يناديان انهما السبعان من على ظهر الارض غير الثقلين يا ايها الناس هلوا الى ربكم
لن مائل وكفى خبرهما كثر والهي وما غرت نفس قط الا وبجنتها ملكان يناديان انهما السبعان من على ظهر
الارض غير الثقلين اللهم هل تنفق خلفا وعمل لمسك نفا (قال في المتن) فان دعي اظهر حتى نانت دهنه *
جده اظهر حتى جانت دهنه (وقد نأى آدم اسك انت) قال القرطبي في تفسيره لا خلاف ان الله تعالى

الاستكبار طلب العلم بالشيء هو التفتن
بالباطل والى اليس له وتطهير الاباطيل
الاستكبار مع كونه مهيأ عنه لظهوره
وضوح اثره (قال في المتن) ان كبره
جئت خلفت اوليائ * / مضجج جوت
خلفت مع * واخلف * جوت خبر شدوا
فتايش تجاند * نرم كشت وكرم
كشت ونيز ران * قالوا له بعد
الملائكة استمع ابليس ولم يتوجه الى
آدم ولم يظهره وانصب هكذا الى ابن
يسجد واوجوه في السجود ما نه سنة
وقيل خمسة سنة وروى اوردتهم
وهو قائم معرض لم يندم من الامتناع
ولم يزم على الاتباع فخلوا له ولم
يسجد وهم وقوا السجود فسجدوا
قد تعلى ثانيا فصار لهم جسد ثان
سجد لا دموي سجد لله تعالى وابليس
يرى ما فعلوه وهذا اما في خبر الله
تعالى صفته وحالته وصورته وجمته
ونعمته فصار اخرج من كل قبيح قال
الله تعالى ان الله لا يغير ما قرره
حتى يغيروا ما بانفسهم قال بعضهم
جعل مسوخا على مثال جسد الانسان
روجه كالكردة ولشيطان نسل وذرية
والمسوخ وان كان لا يكون له نسل
لكن المسائل النظره وانظر صار له
نسل وفي الخبر قيل له من قبل الحق
اسجد فجاء آدم اقبل فوبك واخبر
معصيتك فقال ما سجدت لقلبه وجنته
فكيف اسجد لغيره وميتته وفي الخبر
ان الله تعالى يخرجهم على رأس مائة
الف سنة من النار ويخرج آدم من
الجنة وبأمره بالسجود لادم فيأبى
ثم يرد الى النار (وكان من الكافرين)
اي في علم الله تعالى اوصار منهم
باس تقباضه اذ رآه اياه بالسجود
لادم اعتقاده اياه افضل منه
والافضل لا يحسن ان يؤمر بالتضع
للفضول والتوصل به كما شره قوله
لاخير منه جوابا لقوله تعالى ما
منعك ان تسجد لخالقك بيدي استكرت
ام كنت من العالين لا تبرك الواجب
وسجد ومذهب اهل السنة ان الشئ قد
يسجد والسعيد قد يشئ فالكافر اذا
اسلم كان ككافرا الى وفاته سلامة
وانما صار مسلما باسلامه الا انه غفر
له ما سلف والمسلم اذا كفر والعبد
بإذنه كان مسلما الى ذلك الوقت
الا انه حبط عمله ثم انما حال من
الكافرين ولم يكن حيث قد كفر
غيره لانه كان في علم الله ان يكون
بعده كافرا فكرانه كان من الكافرين
اي من الذين يكفرون بعده وهذا كما
في قوله فتكونا من الظالمين ومن
غواة الابه استباح الاستكبار وانه
قد بغض بصاحبه الى الكفر والحل على
الانتار لآمره وترك الخوض في سره
وان الامر لله وجوب وان الذي علم
الله من حاله انه يتوفى على الكفر
والكافر على الحقيقة اذ العبرة
بالخواتم وان كان يحكم الحال
مؤناده في مثله المواقاة اي اعتبار
تمام العمر الذي هو وقت الوفاة
فاذا كان العبرة بالخاتمة فليسارع
العبد الى الطاعات فكل ميسر لما
خلق له خصوصا في آخر السنة
وخاتمتها كبحتم لا الذوق بالعمل
الصالح قالت رابعة العدوية
لسفيان الثوري رحمه الله انما انت
ايام معدودة فاذا ذهب يوم ذهب
بعضك ويوشك ان يذهب البعض ان
يذهب الكل وانت تعلم فاعمل فاعتر
ولا تقل ذهبك درهم ودينار وسقط
في مال وجاهل قل ذهب يومى ماذا
عملت فيه فان باليوم يتقضى العمر
واحضر عابد فقال ما ناسني على
دار الاحزان فاذا ناسني على ليلة
نعمتايوم اضطره وساعة فقلت فيها
من ذكر الله تعالى وعن العلامة زيا
قال ليس يوم باق من ايام الدنيا
الا بشكركم ويقول يا ايها الناس ان
يوم جديد وانا على ما بعمل في
شهيد واني لو آتت نفسي لم ارجع
اليكم الى يوم القيامة قيل يا رسول
الله من خير الناس قال من طال
عمره وحسن عمله قيل قال يا ايها
الناس شر قال من طال عمره وساء
عمله وخيف شره ولم يرج خيره قال
الحسن بن الحسن باه حشر الشيوخ ما
ينظرون الزرع والبايع قالوا
الحصاد قال يا معشر الشباب فان
الزرع قد تدركه الافة قبل ان يابغ
وانشد بعضهم الامهد تنفسك قبل
موت * فان الشيب تهيد الحمام
وقد جد الرحيل فكن مجدا * لحط
الرحل في دار المقام الحسن قال ابن
آدم لا تفعل هم سنة على يوم كفى
ومك بما فيه فان تكن السنة من
عمرك بأت الله فيها فذلك والاتك
من عمرك فاراد الطلب ما ليس لك
وعن ابي الدرداء رضي الله عنه قال
ما طلعت شمس الا وبجنتها ملكان
يناديان انهما السبعان من على
ظهر الارض غير الثقلين يا ايها
الناس هلوا الى ربكم لن مائل وكفى
خبرهما كثر والهي وما غرت نفس
قط الا وبجنتها ملكان يناديان
انهما السبعان من على ظهر الارض
غير الثقلين اللهم هل تنفق خلفا
وعمل لمسك نفا (قال في المتن) فان
دعي اظهر حتى نانت دهنه * جده
اظهر حتى جانت دهنه (وقد نأى
آدم اسك انت) قال القرطبي في
تفسيره لا خلاف ان الله تعالى

الاستكبار طلب العلم بالشيء هو التفتن
بالباطل والى اليس له وتطهير الاباطيل
الاستكبار مع كونه مهيأ عنه لظهوره
وضوح اثره (قال في المتن) ان كبره
جئت خلفت اوليائ * / مضجج جوت
خلفت مع * واخلف * جوت خبر شدوا
فتايش تجاند * نرم كشت وكرم
كشت ونيز ران * قالوا له بعد
الملائكة استمع ابليس ولم يتوجه الى
آدم ولم يظهره وانصب هكذا الى ابن
يسجد واوجوه في السجود ما نه سنة
وقيل خمسة سنة وروى اوردتهم
وهو قائم معرض لم يندم من الامتناع
ولم يزم على الاتباع فخلوا له ولم
يسجد وهم وقوا السجود فسجدوا
قد تعلى ثانيا فصار لهم جسد ثان
سجد لا دموي سجد لله تعالى وابليس
يرى ما فعلوه وهذا اما في خبر الله
تعالى صفته وحالته وصورته وجمته
ونعمته فصار اخرج من كل قبيح قال
الله تعالى ان الله لا يغير ما قرره
حتى يغيروا ما بانفسهم قال بعضهم
جعل مسوخا على مثال جسد الانسان
روجه كالكردة ولشيطان نسل وذرية
والمسوخ وان كان لا يكون له نسل
لكن المسائل النظره وانظر صار له
نسل وفي الخبر قيل له من قبل الحق
اسجد فجاء آدم اقبل فوبك واخبر
معصيتك فقال ما سجدت لقلبه وجنته
فكيف اسجد لغيره وميتته وفي الخبر
ان الله تعالى يخرجهم على رأس مائة
الف سنة من النار ويخرج آدم من
الجنة وبأمره بالسجود لادم فيأبى
ثم يرد الى النار (وكان من الكافرين)
اي في علم الله تعالى اوصار منهم
باس تقباضه اذ رآه اياه بالسجود
لادم اعتقاده اياه افضل منه
والافضل لا يحسن ان يؤمر بالتضع
للفضول والتوصل به كما شره قوله
لاخير منه جوابا لقوله تعالى ما
منعك ان تسجد لخالقك بيدي استكرت
ام كنت من العالين لا تبرك الواجب
وسجد ومذهب اهل السنة ان الشئ قد
يسجد والسعيد قد يشئ فالكافر اذا
اسلم كان ككافرا الى وفاته سلامة
وانما صار مسلما باسلامه الا انه غفر
له ما سلف والمسلم اذا كفر والعبد
بإذنه كان مسلما الى ذلك الوقت
الا انه حبط عمله ثم انما حال من
الكافرين ولم يكن حيث قد كفر
غيره لانه كان في علم الله ان يكون
بعده كافرا فكرانه كان من الكافرين
اي من الذين يكفرون بعده وهذا كما
في قوله فتكونا من الظالمين ومن
غواة الابه استباح الاستكبار وانه
قد بغض بصاحبه الى الكفر والحل على
الانتار لآمره وترك الخوض في سره
وان الامر لله وجوب وان الذي علم
الله من حاله انه يتوفى على الكفر
والكافر على الحقيقة اذ العبرة
بالخواتم وان كان يحكم الحال
مؤناده في مثله المواقاة اي اعتبار
تمام العمر الذي هو وقت الوفاة
فاذا كان العبرة بالخاتمة فليسارع
العبد الى الطاعات فكل ميسر لما
خلق له خصوصا في آخر السنة
وخاتمتها كبحتم لا الذوق بالعمل
الصالح قالت رابعة العدوية
لسفيان الثوري رحمه الله انما انت
ايام معدودة فاذا ذهب يوم ذهب
بعضك ويوشك ان يذهب البعض ان
يذهب الكل وانت تعلم فاعمل فاعتر
ولا تقل ذهبك درهم ودينار وسقط
في مال وجاهل قل ذهب يومى ماذا
عملت فيه فان باليوم يتقضى العمر
واحضر عابد فقال ما ناسني على
دار الاحزان فاذا ناسني على ليلة
نعمتايوم اضطره وساعة فقلت فيها
من ذكر الله تعالى وعن العلامة زيا
قال ليس يوم باق من ايام الدنيا
الا بشكركم ويقول يا ايها الناس ان
يوم جديد وانا على ما بعمل في
شهيد واني لو آتت نفسي لم ارجع
اليكم الى يوم القيامة قيل يا رسول
الله من خير الناس قال من طال
عمره وحسن عمله قيل قال يا ايها
الناس شر قال من طال عمره وساء
عمله وخيف شره ولم يرج خيره قال
الحسن بن الحسن باه حشر الشيوخ ما
ينظرون الزرع والبايع قالوا
الحصاد قال يا معشر الشباب فان
الزرع قد تدركه الافة قبل ان يابغ
وانشد بعضهم الامهد تنفسك قبل
موت * فان الشيب تهيد الحمام
وقد جد الرحيل فكن مجدا * لحط
الرحل في دار المقام الحسن قال ابن
آدم لا تفعل هم سنة على يوم كفى
ومك بما فيه فان تكن السنة من
عمرك بأت الله فيها فذلك والاتك
من عمرك فاراد الطلب ما ليس لك
وعن ابي الدرداء رضي الله عنه قال
ما طلعت شمس الا وبجنتها ملكان
يناديان انهما السبعان من على
ظهر الارض غير الثقلين يا ايها
الناس هلوا الى ربكم لن مائل وكفى
خبرهما كثر والهي وما غرت نفس
قط الا وبجنتها ملكان يناديان
انهما السبعان من على ظهر الارض
غير الثقلين اللهم هل تنفق خلفا
وعمل لمسك نفا (قال في المتن) فان
دعي اظهر حتى نانت دهنه * جده
اظهر حتى جانت دهنه (وقد نأى
آدم اسك انت) قال القرطبي في
تفسيره لا خلاف ان الله تعالى

اخرج ابليس عند كفره وابعده عن الجنة وبعد اخرجه قال يا آدم اسكن اى لازم الإقامة واتخذها مسكناً
 وهو محل السكن وليس المراد به ضد الحركة بل اللبث والاستقرار (وزوجك) حواء يقال للمرأة الزوج
 والزوجة والزوج انصح كفى تفسيراً باللبث وانما لم يخاطبهما اولاً لأنها على انه المقتصد بالحكم والمعطوف عليه
 تبع له (الجنة) هي دار الثواب باجماع المفسرين خلافاً لبعض المعتزلة واقدرية حيث قالوا المراد بالجنة
 بستان كان في ارض فلسطين اوين فارس وكرمان خلقه الله تعالى امتحاناً لا دم وتولوا الهبوط بالانتقال
 منه الى ارض الهند كما في قوله تعالى اهبطوا مصر وفيه نظيران الهبوط قد يستعار للانتقال اذا ظهر امتناع
 حقيقة واستبعادها وهنالك ليس كذلك واختلفوا في خلقه حواء هل كانت قبل دخول الجنة او بعد وبديل
 على الاول ما روى عن ابن عباس رضى الله عنه انه بعث الله جنداً من الملائكة فخلعوا آدم وحواء على سيرير
 من الذهب مكلل بالياقوت واللؤلؤ والزمرد وعلى آدم منطقة مكللة بالدر والياقوت حتى ادخلوهما الجنة
 وبديل على الثاني ما روى عن ابن مسعود رضى الله عنه انه لما خلق الله الجنة واسكن فيها آدم بقي فيها وحده
 فالتى الله عليه النوم ثم اخذ شلحاً من اضلاعه من الجانب الايسر ووضع مكانه لما خلق منه حواء ومن الناس
 من قال لا يجوز ان يقال خلقت حواء من ضلع آدم لانه يكون نقصاناً منه ولا يجوز القول بنقص الانبياء
 قلنا هذا نقص منه صورة تكميل له معنى لانه جعلها مسكنه وازال بها وحشته وحره فلما ساقط وجدها عند
 رأسه قاعدة فساء لها من انت قالت اى امرأتى فقال ولم خلقت قالت لتسكن الى واسكن اليك فقال الملائكة
 يا آدم اسمها قال حواء قالوا ولم قال لانها خلقت من حى اولانها اصل كل حى اولانها كانت في ذنبا حواء
 اى حمره ماثله الى السواد وقيل في شقتها وسميت امرأة لانها خلقت من المرء كما ان آدم سمي يا آدم لانه خلق
 من اديم الارض وعاشت بعد آدم سبع سنين وسبعة اشهر وعمرها ثمان مائة سنة وسمع وتسعون سنة واعلم ان الله
 تعالى خلق واحداً من اب دون ام وهو حواء وآخر من ام دون اب وهو عيسى وآخر من اب وام اى اولاد آدم
 وآخر من غريب وام اى آدم فسبحان من اظهر من عجائب صنع ما يتحير فيه العقول ثم اعلم ان الله تعالى خلق
 حواء لامر تقضيها الحكمة ليدفع ادم وحشته بها لكونها من جنسه وليسقى الذرية على عذر الزمان والايام
 الى ساعة القيام فان بقاءها سبب لبعض الانبياء ونشر بيع الشرائع والاحكام ونتيجة لامر معرفة الله فان الله
 خلق الخلق لاجلها وفي الزوجية منافع كثيرة دينية ودنيوية واخرية ولماذا كره الله تعالى في كتابه من الانبياء
 الا المتزوجين وقالوا ان يحبي عليه السلام قد تزوج لنيل الفضل واقامة السنة ولكن لم يجمع كون ذلك عزية
 في تلك الشريعة ولذلك سمي به الله بكونه حصواً وفي الاشياء ليس لنا عبادة شرعت من عهد آدم الى الان
 ثم تلك العبادة تستمر في الجنة بالايمان والنسكاح قيل فضل المتأهل على العزب كفضل المجاهد على القاعد
 وركعة من المتأهل افضل من سبعين ركعة من عزب هذا كله لكون التزوج سبباً لبقاء النسل والتخاطب عن
 الزنى والترغيب في النكاح يجري الى ما يجاوز المائة الاولى من الالف الثاني كما قال عليه السلام اذا اتى على
 امي مائة وتماثلت سنة فقد حلت العزوبة والعزلة والترب على رؤس الجبال وذلك لان الخلق في المائتين اهل
 الحرب والقتل فتربية جبر وحيد خير من تربية ولدان تلد المرأة حمية خير من ان تلد الولد (كما قال السعدي)
 زمان بارد اراى مرده شيار * كروقت ولادت مارزايند * ازان بهتر بنزدك خرد مند *
 ككه فرزند ان فاهم وارزايند * (وكلامها) اى من ثمار الجنة وجه الخطاب اليها ايذاناً بتساويهما
 في سباشة المأمورة فان حواء اسوة له في الكل بخلاف السكنى فانها تابعة له فيها ثم معنى الامر بهذا العمل به
 مع انه اختصه واصطفاه وللخلافة ابداً انه مخلوق والذي يليق بالخلق هو السكنون بالخلق والقيام بالاجاب
 الحظ (رعناً) اى اكلا واسعارافها بالانقذ بروقتير (حيث شئتاً) اى مكان من الجنة شئتاً وسع الامر عليهما
 اراحة لالهة والعذرى في تناول من الشجرة المنهى عنهما من بين اشجارها القائمة للعصر (ولانقرباً) بالاكل
 ولو كان النهي عن الدخول واضحاً للراء (هذه الشجرة) الشجرة نصب على انه يدل من اسم الاشارة اذعت له
 بئاً وبئها بمشتق اى هذه الحاضرة من الشجرة اى لاناً كلامها وانما علو النهي بالقربان منها بمبالغة في تحريم
 الاكل ووجوب الاجتناب عنه والمراد بها البر والسنبلة وهو الاشهر والاجع والانب عند الصوفية
 لان النوع الانساني طهر في دور السنبلة وعليها من كل كون وغرها احلى من العسل والين من الرب وشد

انخرج ابليس عند كفره وابعده عن الجنة وبعد اخراجه قال يا آدم اسكن اى لازم الإقامة واتخذها ميسكا
وهو محل الشكون وليس المراد به ضد الحركة بل اللبث والاستقرار (وزوجك) حواء يسأل للمرأة الزوج
والزوجة والزوج انصح كفى تفسير ابى الليث وانما لم يخاطبها ما ولا تهنيا على انه المقتصد بالحكم والمعطوف عليه
تسبع له (الجنة) هى دار الثواب باجماع المفسرين خلافا لعض المعتزلة واقدرية حيث قالوا المراد بالجنة
بستان كان فى ارض فلسطين اوين فارس وكرمان خلقه الله تعالى امتحانا لآدم واقرأوا الهبوط بالانتقال
منه الى ارض الهند كما فى قوله تعالى اهبطوا مصر وفيه نظيران الهبوط قد يستعار للانتقال اذا ظهر امتناع
حقيقة واستبعادها وهنالك ليس كذلك واختلوا فى خلقة حواء هل كانت قبل دخول الجنة او بعد ويدل
على الاول ما روى عن ابن عباس رضى الله عنه انه بعث الله جندا من الملائكة فحملوا آدم وحواء على سرب
من الذهب مكلل بالياقوت واللؤلؤ والزمر د وعلى آدم منطقة مكللة بالدر والياقوت حتى ادخلوها الجنة
ويدل على الثانى ما روى عن ابن مسعود رضى الله عنه انه لما خلق الله الجنة واسكن فيها آدم بقى فيها وحده
فالتى الله عليه النوم ثم اخذ ضلعاً من أضلاعه من الجانب الايسر ووضع مكانه لخلق منه حواء ومن الناس
من قال لا يجوز ان يقال خلقت حواء من ضلع آدم لانه يكون نقصا تامنه ولا يجوز القول بنقص الانبياء
فلما هذا نقص منه صورة تكميل له معنى لانه جعلها سكنه وازال بها وحشته وحرته فلما ساقط وجدها عند
رأسه قاعدة فسألها من انت قالت اى امرأت فقال ولم خلقت قالت لتسكن الى واسكن اليك فقال الملائكة
يا آدم ما اسمها قال حواء قالوا ولم قال لانها خلقت من حى اولانها اصل كل حى اولانها كانت فى ذقتها حوة
اى حمرة مائله الى السواد وقيل فى شقتها وسميت امرأة لانها خلقت من المرأة كما ان آدم سمى بآدم لانه خلق
من اديم الارض وعاشت بعد آدم سبع سنين وسبعة اشهر وعمرها ثمان مائة سنة وسبع وتسعون سنة واعلم ان الله
تعالى خلق واحدا من اب دون ام وهو حواء وآخر من ام دون اب وهو عيسى وآخر من اب وام اى اولاد آدم
وآخر من غير اب وام اى آدم فسبحان من اظهر من عجائب صنعه ما يتعجب فيه العقول ثم اعلم ان الله تعالى خلق
حواء لآمر تقضيه الحكمة ليدفع ادم وحشته بها لكونها من جنسه وليسقى الذرية على عمر الزمان والابام
الى ساعة القيام فان بقاءها سبب لبنة الانبياء وتسرير الشرائع والاحكام ونتيجة لآمر معرفة الله فان الله
خلق الخلق لاجلها وفى الزوجية منافع كثيرة دينية وديوية واخرية ولم يذكر الله تعالى فى كتابه من الانبياء
الا المتزوجين وقالوا ان يجيى عليه السلام قد تزوج لنيل الفضل واقامة السنة ولكن لم يجامع اكون ذلك عزيمة
فى تلك الشريعة ولذلك عليه الله بكونه حصورا وفى الاشياء ليس لنا عبادة شرعت من عهد آدم الى الان
ثم تلك العبادة تستمر فى الجنة الا الايمان والتمسك بقل فضل المتأهل على العزب كفضل المجاهد على القاعد
وركعة من المتأهل افضل من سبعين ركعة من عزب هذا كله لكون التزوج ميبا لبقاء النسل وانحفاظا عن
الهمى والترغيب فى النكاح يجرى الى ما يجاوز المائة الاولى من الالف الثانى كما قال عليه السلام اذا اتى على
امرى مائة وعشرون سنة فقد حلت العزوبة والعزلة والترهب على رؤس الجبال وذلك لان الخلق فى المائتين اهل
الحرب والقتل فترية جروحين خير من تربية ولد وان تلد المرأة حية خير من ان تلد الولد (كما قال السعدى)
زنان باردارى مرد هشار * كروقت ولادت مارزاند * ازان بهتر بنزدك خرد مند *
كهم فرزندان فاهم وارزاند * (وكلامها) اى من غار الجنة وجه الخطاب اليها ما اذا تأتسا واما
فى سباسة المأور به فان حواء اسوة له فى الاكل بخلاف السكنى فانها تابعة له فيها فمعنى الامر بهذا الشغل به
مع انه اختصه واصطفاه وللخلافه ابداءه انه مخلوق الذى يليق بالخلق هو السكنى والخلق واقام به بالاجاب
الخط (وعدا) اى اكلا واسعارها بالانقاد بوقت (حيث شئت) اى مكان من الجنة شئت وسع الامر عليهما
ازاحة للالة والعذر فى تناول من الشجرة الممنى عنهما من بين اشجارها الفائتة للعصر (ولا تقربا) بالاكل
ولو كان التهى عن الاقواضت الرا (هذه الشجرة) الشجرة نصب على انه بدل من اسم الاشارة اوعت له
بأنه يلبس بمشقة اى هذه المأصرة من الشجرة اى لآدم كلامها وانما علق التهى بالقربان منها مبالغة فى تحريم
الاكل ووجوب الاجتناب عنه والمراد به البر والسنبلة وهو الاشهر والاجع والانب عند الصوفية
لان النوع الانسانى ظهر فى دور السنبلة وعليها من كل كون وغمرها احدى من العمل والين من الرب واشد

بياضاً من الثلج كل حبة من حنطتها مثل كاية البقر وقد جعلها الله رزقاً وولاده في الدنيا ولذلك قيل تناول سنبلة
 قاتلي بجرح السنبلة أو المارد الكرم ولذلك حرمت علينا والتين ولهذا ابتلاه الحق بلباس ورقها كما ابتلاه بقرها
 وهو ابتلاء الحسن وقيل غير ذلك والاولى علمكم تعيينها لعدم النص القاطع (فتكونا من الظالمين) مجزوم على
 انه معطوف على تقريرها منصوص على انه جواب للنهي او المعنى على الاول لا يمكن منسكاً قربان الشجرة وكونها
 من الظالمين وعلى الثاني ان تقريرها هذه الشجرة تكونا من الظالمين واياماً كان فاقرب اى الاكل منها سبب
 لكونهم من الظالمين اى الذين ظلموا انفسهم بارتكاب المعصية او تقصير لحفظهم بمباشرة ما يحل بالكرامة
 والنعيم او تعدوا حدود الله قال القرطبي قال بغض ارباب المعاني في قوله ولا تقربا اشعار بالوقوع في الخطيئة
 والخروج من الجنة وان سكناه فيها لا يدوم لان المخلد لا يحظر عليه شئ ولا يؤمر ولا ينهى والدليل على هذا قوله
 تعالى اني جاعل في الارض خليفة فدل على خروجه منها قال الشيخ نجم الدين قدس سره ان آدم خاطبه مولاه
 خطاب الابتلاء والامتحان والنهي نهى تعزير دلال كانه قال يا آدم ابحت لك الجنة وما فيها الا هذه الشجرة
 فانها شجرة المحبة والمعرفة والمحبة مطيبة المحنة وان منعه منها كان تحريضا على تناولها فان الانسان حريص
 لما منع فسكنت نفس ادم الى حواء والى الجنة وما فيها الا الى الشجرة المنهى عنها لانها كانت مشتهى القلب
 وكان للنفس فيها حظ ولا يزال يزداد توقانه اليها فيقصدها حتى تناول منها فظهر سر الخلافة والمحبة والمحنة
 والتحقيق بظواهر الجلال والجلال كالنواب والغفور والعفو والقهار والسنار والحاصل انه لما علم الله تعالى
 انه يأكل من الشجرة قتها ليكون اكله عصيا فابو جب توبة ومحبة وطهارة عن ثلوث الذنب كما قال تعالى
 ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين فاورثه ذلك النهي عن اكل الشجرة عصيا فابو جب توبة ومحبة وطهارة عن ثلوث الذنب كما قال تعالى
 بسبب العصيان ثم محبة بسبب التوبة ثم طهارة بسبب المحبة كما ورد في الخبر اذا احب الله عبد لم يضره الذنب
 اى حفظه من الذنب واذا وقع فيه وقفه على التوبة والندامة وكل زلة عاقبتها التوبة والتشريف والاجتناب
 فقبل هي زلة تنزيه واستحقاق ادم اللوم بالنهي التزهي من قبيل حسنات الابرايسيات المقرين قال مرجع
 طريقنا الحلوتية الشيخ الشهير بالهدى قدس سره المراد بالدعوة الى الجنة الدعوة الى مقام الروح في وجود
 بنى آدم كانه قال قلب الانسان يا آدم القلب اسكن انت وزوجك وهى النفس الانسانية في الروح
 بالطاعات والعبادات وكلامها رغدا اى كلاما من المعارف الالهية لان الروح مقام المعرفة التى تحصل سبب
 الطاعات والعبادات حيث شتمت اى عمل احببتم من الخيرات والصالحات ولا تقربا بهذه الشجرة اى شجرة
 المخالفة فان هذا الخطاب موجود كما كان يشمل عامة العباد الى يوم القيامة لا ينحصر الى آدم وحواء
 عليهما السلام فينبغى للمؤمن ان يترقى الى الله تعالى بسبب الطاعات والعبادات ويجتنب عن المخالفات
 حتى لا يقع في المهالك والدركات (قال في المتنوى) داروى مرى بخور اندر عمل * ناشوى خورشيد كرم
 اندر حمل * جهد كن تا نور تورخشان شود * تاسلول وخدمت آسان شود * تاجلاباشد مريم
 آيينه را * كه صفا آيد ز طاعت سينه را * (فالزلهما الشيطان عنهما) ان اذهب آدم وحواء وابعدهما
 عن الجنة يقال زل عنى كذا اذا ذهب والازلال الازلاق والزلة بالفتح الخطأ وهو الزوال عن الصواب
 من غير قصد والمقصود جعلهما على الزلة بطريق التسبب وهو بالوسوسة وبالغرور والدعاء فان قلت ابليس كافر
 والكافر لا يدخل الجنة فكيف دخل هو قلت منع من الدخول على وجه التكرمة كما يدخلها الملائكة
 ولم يمنع من الدخول للوسوسة ابتلاء لادم وحواء (فاخرجهما عما كانا فيه) من النعيم والكرامة ولم يقصد ابليس
 اخراج آدم من الجنة وانما قصد اسقاطه من مرتبته وابعاده كما بعد فلم يبلغ مقصده قال الله تعالى فتاب عليه
 وهدى قال الشيخ صدر الدين قدس سره في الفكل للمسمع آدم قول ابليس مانها كما ربكنا عن هذه الشجرة
 الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين صدقه هو وزوجته وهذه القضية تشتمل على امرين مشككين
 لم ار احدا تنبه لهما ولا اجابى احد من اهل العلم الظاهر والباطن عنهما وهو انه عليه السلام بعد سجود الملائكة
 باجمعهم ومشاهدة ربهم عليهم بذلك وبعلم الامماء والخلافة ووصبة الحق له كيف اقدم على المخالفة وتسوف
 بقول ابليس الا ان تكونا ملكين وكيف لم يعلم ايضا ان من دخل الجنة المعرفة بلسان الشريعة لم يخرج منها
 وان النشأة الجانية لا تقبل السكون والفساد فهى لذاتها تقتضى الخلود وكان هذه الحال تدل دلالة واضحة

على ان الجنة التي كان فيها ليست الجنة التي عرضها السموات والارض والتي ارضها الكرسي الذي هو العرش
الثامن وسقفها عرش الرحمن فان تلك الجنة لا ينبغي على من دخلها ان يفسد بل يكون والافساد ولا يكون
نعيمها موقوتا يمكن الانقطاع فان ذلك المقام يعطى بذاته معرفة ما يقتضيه حقيقته وهو عدم انقطاع نعيمها
بموت او غيره كما قال الله تعالى عطاء غير محدود اي غير منقطع ولا انتهاء فانهم في ادم وسواء في هذه القضية
كحال بني اسرائيل الذين قال الله في حقهم استبدلون الذي هو ادنى بالذي هو خير اهلوا ما هم اهل انكم
ما سألتهم الا به ولهذا المناسبة والمنازعة اردف الحق قصة آدم في سورة البقرة بقصة موسى وبني اسرائيل
مع ما بينهم من طول المدة فزاعى سبحانه في ذلك المضاهاة في الفعل والحال دون الزمان فهذا من اسرار القرءان
انتهى كلام الشيخ فان قلت ما الحكمة في ان الله تعالى لم يخلق الانسان في الجنة ابتداء ولم ابتلاه بالخروج
الى الدنيا فانت تعلم ان العباد واجب فلهم في الدنيا ابتداء ما عرفوا قدر الجنة وقيل ليكونوا في الجنة
على الجزاء لا على الابتداء وليأمنوا الزوال وقيل خلقنا في الدنيا ليميز الله الخبيث من الطيب والمطيع من الخالف
لا قضاء الصفات الجلالية لان الجنان ليست من مظاهر الجلال ولو خلقنا بوقتنا في الجنة لما ظهر فيها صفات
الجلال كما تظهر في الملك فالحكمة الالهية اقتضت خلق الانسان في الدنيا وظهور المحاسبة منه ليظهر فيه
الرحمة والغفران فلون بني آدم في الجنة لغاية نصف الكمال الذي هو التجليلات القهرية فخرج ليحقق بمظاهر
اسماء الجمال والجلال ثم يرد الى عالم الجنان كما لا مكمل بانواع الفضائل والكمالات والمقصود ايضا كما سبق
تميز الخبيث من الطيب وقد قدر الله تعالى ان يخرج من صلبه سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم واخوانه
من الانبياء والاولياء والمؤمنين وخبر طينته بتراب كل مؤمن وعدو فخرج الى الدنيا ليخرج من ظهره الذين
لا نصيب لهم في الجنة قال الشيخ الكامل المكمل على رده في هامش كشف الكونز وحل الرموز وهو كتاب
فريد في فقه وجدت تذكرة السؤال من بعض الملاحدة على كرسى سيدى ابن نور الدين في مجلس وعظ بجامع
آياصوفيه (من كلام خواجہ حافظ شیرازی) من ملك بودم وفردوس برين جايم بود * آدم آورد درين
دير خراب آبادم * فاجاب الشيخ ببديهة وفهم مراد المحدث عن السؤال فقال انت اخرجت آدم من الجنة
حيث هجت في صلبه باستعداد الفساد والاحاد ولولم يخرج اونا آدم لبقيت الملاحدة والفجرة في الجنة
فاقتضت غير الحق خروجه وسئل اومدين قدس سره عن خروج آدم من الجنة على وجه الارض ولم تعدى
في اكل الشجرة بعد انتهى فقال لو كان ابونا يعلم انه يخرج من صلبه مثل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اصار
بأكل عرق الشجرة فكيف نمرها اليسارع في الخروج على وجه الارض ليطهر الكمال المهدى والجمال
الاحمدى وسئل خليل الرحمن صلوات الله على نبينا وعليه فقال يارب لم اخرجت آدم فقال اما علمت ان جفاء
الحبيب شديد وقال مرجع طريقنا الجلوتية الشيخ الشهير بافتاده افندى سر خروج آدم من الجنة انه رأى
مرتبة من مراتب التوحيد اعلى من مرتبته التي هو فيها فسالها من الله تعالى فقيل له لانزل اليها
الابالكاء فاحب آدم ان ييكن فقيل ان الجنة ليست موضع البكاء بل هي موضع السرور فطالب ان ينزل الى
الدنيا فكون ما صدر عنه ذنباً بالنسبة اليه باعتبار قصور مرتبته عن المرتبة المطلوبة على نهج حسنات الابرار
سيئات المقربين كذا في واقعات الهداى قال الشيخ نجم الدين قدس سره والاشارة ان آدم عليه السلام اصبح
محمول العناية مسجود الملائكة متوجاً بتاج الكرامة ملبساً بلباس السعادة في وسطه نطاق القربة وفي جيبه
طوق الزلفة لاحد فوقه في الرتبة ولا شخص معه في الرتبة يتوالى عليه النداء كل لحظة يا آدم فلما جاء القضاء
ضاق القضاء وانقلب العصا (قال في المنوى) چون قضا آيد رود دانش بخواب * مه سبه كردد بكيود
آفتاب * فلم يس حتى نزع لباسه وسلب استنساخه تدفعه الملائكة بعنف ان اخرج بغير مكث ولا بحث
فازالهما يد التدبير بحسن التدبير عنها اى عن تلك العزة والعزلة وكان الشيطان المسكين في هذا الامر
كذوب يوسف لما اخذ بالجنسية واطنخ فيه بدم كذب واخوته قد القوه في غيابة الحب فاخذ الشيطان لعدم
العناية واطنخ خرطوم بدم نصيح كذب فاخرجهما من اخرجهما من كان فيه من السلامة الى الملامة ومن
الفرح الى الترح ومن النعمة الى النقمة ومن المحبة الى المحنة ومن القربة الى الغربة ومن الالة الى الكلفة
ومن الوصلة الى العزلة وكان قبل اكل الشجرة مستأنساً بكل شئ وموثقاً مع كل احد ولذلك سمي انساناً

وفي كلام الشيخ تعريف الى من قال الجنة التي اخرج
منها ادم عليه السلام جنة التجديد وميل الى قول من
قال انها ليست جنة التجديد كما نقل ابن قيم الجوزية
والظاهر من قوله لم ارا احداً من الجنه لها حال انا
احد من اهل الظاهر والباطن فتمها انه قد ستر
لم يرفع منذ بنى سجيد وهو ليس بجديد

فلما ذاق شجرة المحبة استوحش من كل شيء واتخذ كل واحد عدواً وهكذا شرط صحة المحبة عداوة ما سوى
المحبوب فكما ان ذات المحبوب لا يقبل الشركة في التعبد كذلك لا يقبل الشركة في المحبة ولهذا قال اهبطوا
بعضكم لبعض عدو وكذا كان حال الخليل في البداية يتعلق بالكوكب والقمر والشمس ويقول هذا ربي
فلما ذاق شجرة الخلعة قال لا احب الا فلان في برى مما تشركون فانهم عدو لي الارب العالمين (وقلنا اهبطوا)
خطاب لآدم وحواء وجمع الضمير لانهم ما انحلا الجنس فكانهم ما الجنس كلهم وقيل هو خمسة وخامسهم
الطاووس وهذا الامر وان اتظنهم في كلمة فما كان هبوطهم بجلة بل هبط ابليس حين لعن وهبوط آدم
وحواء كان بعده بكثير الا ان يحمل على ان ابليس اخرج منها ثانياً بعدما كان يدخلها للوسوسة ودات كلمة
اهبطوا انهما كانا في الجنة الخلد حيث امر بالانحدار وهو النزول من علواً الى سفلى وقد سبق في الايات السابقة
ما سبق قال القرطبي في تفسيره ان الصحيح في اهباطه وسكاه في الارض ما قد ظهر من الحكمة الازلية في ذلك
ثمنه فيها ليكفهم ويمتنعهم ويرتب على ذلك ثوابهم وعقابهم الاخرى اذ الجنة والنار ليست بدار تكليف
فكانت تلك الاكلة سبب اهباطه من الجنة فاخرجهم ما لانهم ما خلقا منها وليكون آدم خليفة الله في الارض
ولله ان يفعل ما يشاء وقد قال اني جاعل في الارض خليفة وهذه منقبة عظيمة وفضيلة كريمة شريفة انتهت كلام
القرطبي فهبوطه من الجنة هبوط التشریف والامتحان والتمييز بين قبضتي السعادة والشقاوة لان ذلك
من مقتضيات الخلافة الالهية على ما في كشف الكونوزوا اكثر المفسرين على ان المعنى انزلوا استخفاً فابكم لكن
انقول ما قالت حذام قال المولى الشهير بابن الكيال في رسالة القضاء والقدر عتاب آدم عليه السلام في قوله
تعالى ألم انم كما عن تلك الشجرة واقل لي كما ان الشيطان اسكاه قوميين عتاب لتلطيف لاعتاب تعنيف وتعذيب
وتنزيه من السماء الى الارض بقوله اهبطوا (منها جميعاً) تكميل وتبعد تقریب كما في قول الشاعر
سأطلب بعد الدار عنكم لتقربوا (بعضكم لبعض عدو) حال استغنى فيباع الواد بالضمير اي متعادين ينبغي
بعضكم على بعض تضليله والعدو يصلح للواحد والجمع ولهذا لم يقل اعداء فابليس عدو لهما وهما لابليس
والحياة عدو لبني آدم وهم عدوها هي تلسغهم وهم يدمغونها وابليس يفتنهم وهم يلعنونه وكذا العداوة
بين ذرية آدم وحواء بالتمسك في الدنيا والاختلاف في الدين والعداوة مع ابليس دينية فلا ترتفع ما بين الدين
والعداوة مع الحياة طبيعية فلا ترتفع ما بين الطبع ثم هذه عداوة تأكدت بيننا وبينهم لكن حزبا يكون الله معهم
كان الظفر لهم ثم قوله لبعضكم لبعض عدو واخبار عن كونه اي الثعادي لا امر بتضليله ولما قال لبعضكم لبعض
عدو قال آدم الحمد لله حيث لم يقل انكم عدو والعدو هو الجاوز حده في مكره صاحبه (ولكن في الارض مستقر)
اي موضع قرار على وجهها اوفى القبور ثم المستقرة لانه رحمة الام قال تعالى مستقر ومستودع اودع في صلب
الاب واستقر في رحم الام والثاني الدنيا قال تعالى ولكم في الارض مستقر والثالث العقبي اما في الجنة
قال تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا واما في النار قال تعالى انها سمت مستقرا ومقاما الابد (ومتاع)
اي تمتع بالعيش وانتفاع به (الى حين) الى آخر اعماركم وهو حين الموت اولى القيامة قال بعض العلماء في قوله
تعالى الى حين فائدة لادم عليه السلام ليعلم انه غير باقي فيها ومنقل الى الجنة التي وعد بالرجوع اليها وهي غير آدم
دالة على المعاد لحسب ولما هبطوا وقع آدم بارض الهند على جبل سرنديب لذلك طابت رائحة اشجار تلك
الادوية لما معه من ريح الجنة وكان السحاب يمسح رأسه فاصلع فاورث اولاده الصلع ووقعت حواء بمجدة
وبينهما سبع مائة فرسخ والطاووس يمرج الهند والحياة بسجستان او باصفهان وابليس بسدياً جوج ومأجوج
وسجستان اكثر بلاد الله حيات ولولا العربية تأكلها وتفتني كثير منها لا خليت سجستان من اجل الحيات
وكانوا في احسن حال فابلى آدم بالحرث والكسب وحواء بالحلب والطلق وتقصان العقل والمراث
وجعل الله قواً للحياة في جوفها وجعل قوتها التراب وقم رجلي الطاووس وجعل ابليس باقع صورة وافضح
حالة وكان مكث آدم وحواء في الجنة من وقت الظهر الى وقت العصر من يوم من ايام الاخرة وكل يوم من ايامها
كالف سنة من ايام الدنيا يذكر ان الحياة كانت خادم آدم عليه السلام في الجنة فخاسته بان مكثت عدواً من
نفسها واظهرت العداوة له هناك فلما هبطوا تأكدت العداوة فقبل لها انت عدو بني آدم وهم اعداؤك وحيث
لقيل منهم احد شخ رأسل قال عليه السلام اقلوا الحيات واقلوا الطغين والابترا فانهم ما يحفظان البصر

ويسقطان الحبلى فخصهما بالذكور مع انهما داخلان في العموم ونبه على ذلك لسبب عظيم ضررهما وما لم يتحقق
ضرره فما كان منها في غير البيوت قتل ايضا لظواهر الامر العام وما كان في البيوت لا تقتل حتى تؤذن ثلاثة
ايام لقوله صلى الله عليه وسلم ان بالمدينة جنة قد اسلموا فاذا رايت منها شيئا فاذنوه ثلاثة ايام قال ابن الملك في شرح
المشارك والجن اكونه جسم الطيف ما يتشكل بشكل الحية والجان من الحيات التي تنمى عن قتلها وهى حية
بيضاء صغيرة تمشى ولا تلتوى والصحيح ان النمل عن قتل الحية ليس محتصا بالمدينة بل ينمى عن قتل حيات
البيوت في جميع البلاد لان الله تعالى قال واذا سرقتا اليك تقرا من الجن يستمعون القرءان الاية والا تتر
وذو الطيفتين تقتلان من غير ايدان سواء كانتا من حيات المدينة او لا واذا رأى شيئا من الحيات في المساء كن
يقول انشدكم بالعهد الذى اخذ عليكم نوح عليه السلام وانشدكم بالعهود الذى اخذ عليكم سليمان عليه السلام
ان لا تؤذينا فاذا رأى منها شيئا بعد فليقتله ومن خاف من مضرة الحية والعقرب فليقرأ سلام على نوح في العالمين
انا كذلك فجزى المحسنين فانه يسلم باذن الله تعالى واعلم ان ما كان من الحيوان اصله الاذية فانه يقتل ابتداء
لاجل اذابته من غير خلاف كالحية والعقرب والفار والوزغ وشبهها وفي حوائى الخبر اذى على الهداية قتل
الحيوان اما لدفع المضرة او جلب المنفعة قال الفقير جامع هذه المجالس الاينة يدخل فيه قتل نخلة العسل
ودود القز ونحوهما اذ لم يمكن جلب منفعتهم بدون القتل فالحية ابدت جوهرها الخبيث حيث خانت آدم
بان ادخلت ابليس بين فكيفها ولو كانت تنذر ما تركها تدخل به وقال ابليس انت في ذمتى فامر صلى الله عليه
وسلم بقتلها وقال اقلوها وان كنتم في الصلاة يعنى الحية والعقرب والوزغ تفخت على نارا ابراهيم عليه السلام
من بين سائر الدواب فلعلت وفي الحديث من قتل وزغة فكلما قتل كافرا والوزغة من ذوات السموم ونسب
الطعام خصوصا الملح واذا لم تجد طريقا الى افساده ارتقت السقف والقت خرءا فيه من موضع يحاذيه لجلبتها
على الخبث والافساد والفارة ابدت جوهرها بان همدت الى حبال سفينة نوح عليه السلام فقطعها وانغرب
ابدى جوهره حيث بعثه نبي الله نوح عليه السلام من السفينة لياتيه بخبر الارض فاقبل على جيفة وزل
وكذا الحدأة والسميع العادى والكاب العقور كاه في معنى الحية والامر بقتل المضر من باب الارشاد
الى دفع المضرة (قال السعدى) سنك بردست وما برسر سنك * خيره رأي بود قياس درك *
وقال ايضا ترجم بر بيلك تيز دندان * ستمكارى بود بر كوسفندان * وفي التاويلات النجمية انه لما استقر
حبة الحبة كالبنر في قلب آدم جعل الله شخص آدم مستقر قلبه وجعل الارض مستقر شخصه وقال ولكم
في الارض مستقر ومناخ الى حين اى التمتع والانتفاع لبذر الحبة بما الطاعة والعبودية الى حين ادراك ثمرة
المعرفة كقوله تعالى تؤتى اكلها كل حين باذن ربها وعلى التحقيق ما كانت ثمرة شجرة المخلوقات الا المعرفة
لقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اى ليعرفون وثمره المعرفة وان ظهرت على اعصان العباد
ولكن لا تنبت الا من حبة الحبة كما اخبر النبي عليه السلام ان داود عليه السلام قال يارب لما خلقت الخلق
قال كنت كنزا مخفيا فاخبيت ان اعرف خلقت الخلق لا عرف فثبت ان بذر المعرفة هو الحبة (قال في المنوى)
آفتاب معرفت را نقل نيست * مشرق او غير جان وعقل نيست * (فتلقى آدم من ربه كلمات) الفاء
للدلالة على ان التوبة حصلت عقيب الامر بالهبوط قبل تحقق الماء وره ومن غمة قال القرطبي ان آدم تاب
ثم هبط واليه الاشارة بقوله تعالى اهبطوا ثانيا ومنه يعرف ان الامر بالهبوط ليس للاستخفاف ومشو باينوع
سخط اذ لا سخط بعد التوبة فا دم اهبط بان تاب الله عليه ومعنى تلقى الكلمات استقبالها بالاخذ والقبول
والعمل بها حين علمها فان قلت ما هن قلت قوله تعالى ربنا ظلمنا انفسنا الاية (قال الحافظ) زاهد غرور دانت
سلامت نبرد راه * رندارزه نياز بدار السلام رفت * وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان احب الكلام
الى الله تعالى ما قال ابونا آدم حين اقترف الخطيئة سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لا اله
الا انت ظلمت نفسى فاغفر لى انه لا يغفر الذنوب الا انت وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان آدم قال بحق محمد
ان تغفر لى قال وكيف عرفت محمد اقال لما خلقتنى ونفخت فى الروح ففقت عيني فرأيت على ساق العرش لا اله
الا الله محمد رسول الله فعملت انه اكرم الخلق عليك حتى قرنت اسمه باسمك فقال نعم وغفر له بشفاعته والى الكلمات
هى قول آدم عند هبوطه من الجنة يارب الم تخلقنى بيدك من غير واسطة قال بلى قال يارب الم تسكنى جنتك

قال بلي قال يارب الم تسبق رحمتك عني قال بلي قال يارب ارايت ان املحت ورجعت وتبت اراجعي انت
الى الجنة قال نعم فالكلمات هي العهد والامانة والمواثيق الالهية والمناجاة الربانية من الخليقة الى حضرة
الحق تعالى فتاب آدم الى الله بالرجوع عن المعصية والاعتراف بذنبه والاعتذار لخطاه وسموه (فتاب عليه)
اي ورجع الرب عليه بالرحمة وقبول التوبة واصل التوب الرجوع فاذا وصف به العبد كان رجوعا عن المعصية
الى الطاعة واذا وصف به البارى تعالى اريد به الرجوع عن العقوبة الى المعفرة والفاء للدلالة على ترتيبه على تلقى
الكلمات المتضمنة لعنى التوبة ونظام التوبة من العبد بالندم على ما كان وبترك الذنب الان وبالعزم على ان لا يعود
اليه معنى مستأنف الرمان وفي مظالم العباد بهذه الاشياء وبارضاء الخصم بايصال حقه اليه باليد والاعتذار منه
باللسان واكتفى بذكر آدم عليه السلام لان حواء كانت تابعة له في الحكم ولذلك طوى ذكر النساء في اكثر
القرآن والسنة (انه هو التواب) الرجاع على عباده بالمعفرة والذى يكثر اعانتهم على التوبة (الرحيم) المبالغ
في الرحمة وفي الجمع بين الوصفين وعد بليغ للتائب بالاحسان مع العفو والغفران والجللة لتعليل لقوله تعالى فتاب
عليه (قال في المنوى) مركب توبه بحجاب مركست * برفلك تازديك لحظه زبست * چون
برازند از پشيماني اين * عرش لرزد از اين المدينين * قال ابن عباس رضى الله عنه بكى آدم وحواء على
ما فاتهما من نعم الجنة مائتي سنة ولم يأكلوا ولم يشربا لاربعين يوما ولم يقرب آدم حواء مائة سنة وقال شهرابن
خوشب بلغني ان آدم لما هبط الى الارض مكث ثلاثمائة سنة لا يرفع رأسه حياء من الله تعالى قالوا لوان دموع
اهل الارض جمعت لكانت دموع داودا اكثر حيث اصاب الخطيئة ولوان دموع داود ودموع اهل الارض
جمعت لكانت دموع آدم اكثر حيث اخرج الله من الجنة (قال في المنوى) چون خدا خواهد كه ما يارى
كند * ميل مارا جانب زارى كند * اى خنك چشمى كه آن كريان اوست * وى همايون دل كه
آن بريان اوست * آخر هر كيه آخر خنده ايست * مرد آخريين مبارك بنده ايست * باش چون
دولاب نالان چشم تر * تاز صحن جان بر رويد خضر * فاذا كان حال من اقترف خطيئة دون صغيرة
هذا فكيف حال من اذعمس في بحر العصيان والتوبة بمجرة الصابون وبكما ان الصابون يريل الاوساخ الظاهرة
فكذا التوبة تزيل الاوساخ الباطنة والعبد اذا رجع عن السيئة واصلى عمله اصلح الله شأنه واعاد عليه نعمته
الفائتة عن ابن ادهم بلغني ان رجلا من بنى اسرائيل ذبح عجلا بين يدي امه ويمس يده فيبساها هو جالس اذ سقط
فرخ من وكرة وهو يتبصبص فاخذه وردة الى وكرة فرجه الله لذلك ورد عليه يده بما صنع ولا يرب ان العمل
الصالح يمحوا الخطيئات وفي التاويلات النجبية ان اول نبت ابدت امطار الالهامات الربانية من حبة المحبة
في قلب آدم وطينة الانسانية كان نبات ربنا طمنا انفسنا وان لم نعرف لنا وترجنا لنكون من الخاسرين لانه ابصر
نور الايمان انه طالم لنفسه اذا كل حبة المحبة ووقع في شبكة المحنة والمذلة وان لم يعنه ربه بمغفرته وبقره برحمته
لم يتخلص من حضيض بشرية الذى اهبط اليه ويخسر رأس مال استعداد السعادة الازلية ولم يمكنه الرجوع
الى ذروة مقام القربة فاستغاث الى ربه وقال ربنا مضطرا وكانت الحكمة في ابعاده بالهبوط هذا الاضطراب
والدعاء فانه يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء فبسابقة العناية اخذ بيده واقاض عليه سبحانه رحمة
فتاب عليه انه هو التواب الرحيم للتائبين فاخرج من نبات الكلمات شجرة الاجتناب واطهر على دوحة ازهره
التوبة واعمر منها ثمرة الهداية وهى المعرفة كما قال ثم اجتناب ربه فتاب عليه وهدى (قلنا) استئناف مبنى على
سؤال يستحب عليه الكلام كانه قيل فاذا وقع بعد قبول توبته فقيل قلنا (اهبطوا منها) اى من الجنة (جميعا)
نصب على الحال من ضمير الجمع تأكيد فى المعنى للجماعة من آدم وحواء وبليس والحية والطاووس كانه قيل
اهبطوا انتم اجمعون ولذلك لا يستدعى اجتماعهم على الهبوط فى زمان واحد وكرر الامر بالهبوط ايتا بقهتم
مقتضاه وتحققه لاحالة ودعما لما عسى يقع فى امنيته عليه السلام من استتباع قبول التوبة للعفو عن ذلك
ولان الاول دل على ان هبوطهم الى دار بلية يتعادون فيها ولا يخلدون والثانى اشعر بانهم اهبطوا للتكليف
فاختلف المقصود وكان يصح لو قرن المعنيين بذكر الهبوط مرة لكن اعترض بينهما كلام وهو تلقيه الكلمات
وبيله قبل التوبة فاعاد الاول ليتصل المعنى الثانى به وهو الالبس بالعبادة والثواب على الطاعة والعقاب على
المعصية قال فى الارشاد والثانى مقرون بوعدا بثناء الهدى المؤدى الى الجاه والبجاء وما فيه من وعيد

العقاب فليس بمقصود من التكليف فهذا اولا يابل انما هو دأثر على سوء اختيار المكافين ثم ان في الاية دليلا على ان المعصية تزيل النعمة عن صاحبها لان آدم قد اخرج من الجنة بمعصية واحدة وهذا كما قال القائل
 * اذا تم امر دنا نقصه *
 * فوقع زوالا اذا قيل تم *
 اذا كنت في نعمة فارعها * فان المعاصي تزيل النعم

قال الله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم (فاما يا تينكم منى) اى ان ياتينكم والفاء لترتيب ما بعدها على الهبوط المفهوم من الامر به (هدى) اى رشد وبيان شريعة برسول ابعثه اليكم وكاب انزله عليكم والخطاب في قوله يا تينكم لا آدم والمراد ذريته واطيس وذريته لم ياتهم كتاب ولا رسول ولا يكون منهم اتباع وجواب الشرط هو الشرط الثانى مع جوابه وهو قوله تعالى (فن تبع هداى) اى اقتدى شريعته وكررافظ الهدى ولم يضر بان يقال فن تبعه لانه اراد بالثانى اعم من الاول وهو ما اتى به الرسل من الاعتقادات والعمليات واقتضاء العقل اى فن تبع ما اتاه من قبل الشرع مراعيافيه ما يشهد به العقل من الادلة الافاقية والانفسية (فلا خوف عليهم) فى الدارين من طوق مكروه (ولا هم يحزنون) من فوات مطلوب فالخوف على المتوقع والحزن على الواقع اى لا يعترهم ما يوجب ذلك لانه يعترهم ذلك لكونهم لا يخافون ولا يحزنون ولانه لا يعترهم نفس الخوف والحزن اصلا بل يسترون على السرور والنشاط كيف لا واستشعار الخوف والخشية استغضا ما لجلال الله وهيبته واستقصارا للبعد والسعى فى اقامة حقوق العبودية من خصائص الخواص والمقربين (والذين كفروا) عطف على من تبع على من تبعة له كانه قليل ومن لم يتبعه الخ وانما اثر عليه ما ذكر تفظية الحال الضلالة واطهارا للسكال فجها وابراد الموصول بصيغة الجمع للاشعار بكثرة الكفرة اى والذين كفروا برسولنا المرسل اليهم (وكذبوا باياتنا) المنزلة عليهم او كفروا بالآيات جناسا وكذبوا بها لسانا (اولئك) اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما فى حيز الصلة من الكفر والتكذيب (اصحاب النار) ملازموها وملا بسوها بحيث لا ينفارقونها وفى العصبية معنى الوصلة فسمعوا اصحابها لانصالحهم بها وبقاتهم فيها فكانهم ملكوها فصاروا اصحابها (هم فيها) اى فى النار (خالعون) دائمون والجملة فى حيز النصب على الحالية فنى هاتين الايتين دلالة على ان الجنة فى جهة عالية دل عليه قوله تعالى اهبطوا منها وان متبع الهدى. أمون العاقبة لقوله تعالى فلا خوف الخ وان عذاب النار دائم والكافر فيه مخلد وان غيره لا يخلد فيه بمفهوم قوله تعالى هم فيها خالدون فانه يفيد الحصر واعلم ان الشرف فى اتباع الهدى كما قيل سلك اصحاب كهف روزى چند *
 بي نيكان كرفت و مردم شد * فالؤمنين ان يطيع الله فينبيه بالنعيم وبين ان يعصيه فيعاقب بالجهنم ومن الهب ان الجمادات وغير المكافين من العباد يخافون عذاب الله ويقومون بحقوق الله ولا يخافون المكافون كما روى عن مالك بن دينار رحمه الله انه مرقب ما على صبي وهو يلعب بالتراب يضحك تارة ويبكى اخرى قال فهم سمعت ان اسلم عليه فامتنعت نفسي تكبرا فقلت يا نفس كان النبي صلى الله عليه وسلم يسلم على الصغار والكبار فسلمت عليه فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته يا مالك بن دينار فقلت من اين عرفتنى ولم تكن رأيتنى فقال التفت روجى بروحك فى عالم الملكوت عرف بينى وبينك الحى الذى لا يموت فقلت ما الفرق بين العقل والنفس قال نفسك التى منعتك عن السلام وعقلك الذى بعثك عليه فقلت ما بالاك تلعب بهذا التراب فقال لانما خلقتنا واليهانعود فقلت ارا لا تضحك تارة وتسكى اخرى قال نعم اذا ذكرت عذاب ربى بكيت واذا ذكرت رحمة ضحكك فقلت يا ولدى اى ذنب لك حتى تسكى فقال يا مالك لا تقل هذا فانى رأيت اى لا توقد الخطب الكبار الاومعه الخطب الصغار (قال فى المنوى) طفل يك روزه همى داند طريق * كه بكيرم تارسد دايه شفيق * تو نمى داني كه دايه را يكان * كم دهد بى كربه شير او را يكان * كفت فليبكوا كثير كوش دار * تا برزد شير فضل كرد كار * والاشارة فى تحقيق الايتين ان الله تعالى لما ابتلى آدم بالهبوط الى الارض بشر بان الهامه ووحيه لا يتقطع عنه ولا يتقطع عن ذريته هذاه بواسطة انبيائه ووحيه وانزال كتبه فاما يا تينكم منى هدى فن اتاه منهم هدى من الهامى ووحى ورسولى وكتابى فن تبع هداى كما تبع آدم بالتوبة والنوح والبكاء والاستغفار وترية بذرا الحبة بالطاعة والعبودية حتى ثمر التوحيد والمعرفة فلا خوف عليهم فى المستقبل من وبال افساد بذرا الحبة من طينة الصفات الحيوانية والسبعية وابطال

استعملوا السعادة الابدية باستيفاء التمتع الدنيوية ولا هم يحزنون على هبوطهم الى الارض لتربية بذرة المحبة
اذ هم رجعوا بتبع الهداية وجذبات العناية الى اعلى ذروة حظائر القدس كما قال تعالى وان الى ربك الرجعي
ثم ذكر من كفر بهده وجهى النار مشوا وقال والذين كفروا اى ستروا بذرة المحبة بتعلقاتهم الشهوات النفسانية
وظلموا على انفسهم بتكذيب الايات البينات من الجمالة الانسانية حتى افسدوا الاستعداد الفطرى وكذبوا
باياتنا اى مميزات انبيائنا وكتبنا وما انزلنا على الانبياء بالوحى والالهام والرشد فى تربية بذرة المحبة وتتمير الشجرة
الانسانية بشمار التوحيد والمعرفة والبلوغ الى درجات القربات وتعيم الجنات والغرفات اولئك اصحاب
النار افرجهن ونار القطيعة هم فيها خالدون لانهم خلدوا فى ارض الطبيعة واتبعوا هواهم فخابت بذرة
محبتهم بماء الشريرة فبقوا بافساد استعدادهم فى دركات الجحيم وخسران النعيم خالدين مخلدين
(يا بنى اسرائيل) البنون اسم للذكور والاناث اذا اجتمعوا واسرا تيل اسم يعقوب عليه السلام ومعناه عبد
الله لان اسم بلغة العبرانية وهى لغة اليهود بمعنى العبد وايل هو الله اى باولاد يعقوب والخطاب لليهود
المعاصرين للنبي صلى الله عليه وسلم الذين كانوا حوالى المدينة من بنى قريظة والنضير وكانوا من اولاد يعقوب
وتخصيص هذه الطائفة بالذكر والتذكير لمسانتهم او من الناس نعمة واكثرهم كفرا بها (اذكروا نعمتى)
الذكر بضم الذال بالقلب خاصة بمعنى الحفظ الذى يضاد النسيان والذكر بكسر الذال يقع على الذكر باللسان
والذكر بالقلب يكون امرا بشكر النعمة باللسان وحفظها بالحنان اى احفظوا بالحنان واشكروا باللسان نعمتى
لان النعمة اسم جنس بمعنى الجمع قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها (التي انعمت) بها (عليهم)
وفيه اشعار بانهم قد نسوها بالكيفية ولم يحفظوها بالبال لانهم اهلوا واشكروا فقط وتفتيد النعمة بكونها
عليهم لان الانسان غيور حسود بالطبع فاذا نظر الى ما انعم الله على غيره حله الغيرة والحسد على الكفران والسخط
ولذا قيل لا تنظر الى من هو فوقك فى الدنيا ثلاث زدرى بنعمة الله عليك وان نظرت الى ما انعم الله به عليه حله حب
النعمة على الرضى والشكر قال ارباب المعاني ربط سبحانه وتعالى بنى اسرائيل بذكر النعمة واسقطه عن امة
محمد صلى الله عليه وسلم ودعاهم الى ذكره فقال اذكرونى اذكركم ليكون نظرا لام من النعمة الى المنعم ونظرا لامة
محمد من المنعم الى النعمة والنعمة ما لم يحببك عن المنعم (واوفوا) اتموا ولا تتركوا (بعهدى) الذى قبلتم
يوم الميثاق وهو عام فى جميع اوامره من الايمان والطاعة ونواهيته ووصاياه فبدخل فى ذلك عهده تعالى
اليهم فى التوراة من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم والعهد حفظ الشئ ومراعاته حالا خلا والمراد منه الموثق
والوصية والعهد هنا مضاف الى الفاعل (اوف بعهدكم) اتم جزاءكم بحسن الاثابة والقبول ودخول الجنة
والعهد يضاف الى المعاهد والمعاهد وهو هنا مضاف الى المفعول فان الله عهد اليهم بالايمان والعمل
الصالح بنصب الدلائل وارسال الرسل وانزال الكتب ووعد لهم بالثواب على حسناتهم واول مراتب الوفاء
منا هو الايمان بكلمتى الشهادة ومن الله حق المال والدم وآخرها من الاستغراق فى بحر التوحيد بحيث
تغفل عن انفسنا فضلا عن غيرنا ومن الله الفوز بالقائه الدائم كما قال القشيري اوفوا بعهدى فى دار المحبة
اوف بعهدكم فى دار القربة على بساط الوصلة بادامة الانس والرؤية واوفوا بعهدى بقولكم ابد اربى ربى اوف
بعهدكم بجوابكم ابد ابدى عبدى (واياى) نصب بمحذوف تقديره واياى اربىوا (فارهبون) فينا نأون
وتذرون وخصوصا فى نقض العهد لارهبون لان اربىون قد اخذ مفعوله والاصل اربىونى لكن حذف
الياء تخفيفا لموافقة رؤس الآى والقاء الجزائية دالة على تضمن الكلام معنى الشرط كانه قيل ان كنتم
راهبين شيا فارهبون والرهبة خوف معه تحرز والاية متضمنة للوعد لقوله اوف والوعد لقوله واياى
فارهبون دالة على وجوب الشكر والوفاء بالعهد وان المؤمن ينبغي ان لا يخاف احدا الا الله الحصر المستفاد
من تقديم اياى (وامنوا) يا بنى اسرائيل (بما انزلت) افراد الايمان بالقرءان بالامر به بعد اندراجهم تحت
العهد لما انه العمدة القصوى فى شأن الوفاء بالعهد اى صدقوا بهذا القرءان الذى انزلته على محمد (مصدقها)
معكم) اى حال كون القرءان مصدقا للتوراة لانه نازل حسب ما نعت فيها وتقييد المنزل بكونه مصدقا
لما معهم لتأكيد وجوب الامتثال بالامر فان ايمانهم بما معهم مما يقتضى الايمان بما يصدقه قطعاً
(ولا تكونوا اول) فريق (كافريه) اى بالقرءان فان وزر المقتدى يكون على المبتدى كما يكون على المقتدى

(قال في المشنوي) هر كه بنهد سنت بداي فتا * تادراقت بعد او خلق لزعا * جمع كرد دهر و
 آن جمله بزه * كاوسري بود ست و ايشان دم غزه * اي لا تسارعوا الى الكفر به فان وطيفتكم ان تكونوا
 اول من آمن به لما انكم تعرفون شأنه و حقيقته بطريق التلقی مما معكم من الكتب الالهية كما تعرفون
 ابناءكم وقد كنتم تستهفون به و تبشرون بزمانه فلا تضعوا موضع ما يتوقع منكم و يجب عليكم ما لا يتوهم
 صدوره عنكم من كونكم ملول كافرين و دلت الآية على انه عليه السلام قدم المدينة فكذبه يهود المدينة
 ثم بنوا قريظة و بنوا النضير ثم خيبر ثم تابعت على ذلك سائر اليهود (ولا تشروا باياتي) اي لا تأخذوا لانفسكم
 بدلائلها (عنا قليلا) هي الحظوظ الدنيوية فانها وان جلت قليلة مستزلة بالنسبة الى ما فات عنهم من حظوظ
 الآخرة فتركوا الايمان قبل كانت عامتهم يعطون احبارهم من زروعهم و ثمارهم و يهدون اليهم الهدايا و يرشونهم
 الرشى على تحريفهم السكام و تسميهم لهم ما صعب عليهم من الشرائع و كان ملوكهم يدرون عليهم الاموال
 ليكتموا و يحرفوا فلما كان لهم رياسة عندهم و ما كل منهم خافوا ان يذهب ذلك منهم اي من الاحبار لو آمنوا
 بمحمد و اتبعوه و هم عارفون بصفته و صدقه فلم يزالوا يحرفون الكلم عن مواضعه و يغيرون نعت محمد صلى الله
 عليه و سلم كما حكى ان كعب بن الاشرف قال لاحبار اليهود ما تقولون في محمد قالوا انه نبي قال لهم كان لكم عندي
 صلة و عطية لو قلتم غير هذا قالوا اجبتا لمن غير تفكر فامهلنا تفكر و تنظر في التوراة فخرجوا و بدلو نعت
 المصطفى بنعت الدجال ثم رجعوا قالوا ذلك قاعطى كل واحد منهم صاعا من شعير و ثوبه اذرع من الكرباس
 فهو القليل الذي ذكره الله في هذه الآية الكريمة (قال في المشنوي) بود در انجيل نام مصطفى *
 ان سر يغمبر آن بحر صفا * بود ذكر حليها و شكل او * بود ذكرو غزو و صوم و اكل او *
 (واياي فأتقون) بالايمان و اتباع الحق و الاعراض عن حطام الدنيا و اعاده لان معنى الاول اخشوا في نقص
 العهد و هذاه معناه في كتمان نعت محمد اولان الخطاب بالاية الاولى لما عم العالم و المقلد امرهم بالرهبة التي هي
 مبدأ السلوك و بالثانية لما خص اهل العلم امرهم بالتقوى الذي هو منهته (ولا تلبسوا الحق بالباطل) عطف
 على ما قبله و اللبس بالفتح الخلط اي لا تخططوا الحق المنزل بالباطل الذي تختصونه و تكتبونه حتى لا يميز بينهما
 اولاً فيجملوا الحق ملتبسا بسبب خلط الباطل الذي تكتبونه في خلاله اوتذكرونه في تأويله (و) لا تكتموا
 الحق يا ضما لا اوفصب بانصار ان على ان الواو للجمع اي لا تجتمعوا باللسان الحق بالباطل و كتمان قوله و لا تلبسوا
 الحق بالباطل هو نهى عن التغيير و قوله و تكتموا الحق هو نهى عن الكتمان لانهم كانوا يقولون لا نجد في التوراة
 صفة محمد صلى الله عليه و سلم فالبس غير الكتمان (وانتم تعملون) اي حال كونكم عالمين بانكم لا بسون كما تقولون
 او وانتم تعملون انه حق نبي مرسل و ليس اراد الحال لتقييد المنتهى به بل لزيادة تقييد حالهم اذ الجاهل قد يعذر
 في التيسير يجوز صرف الخطاب الى المسلمين و الى كل صنف منهم و بيانه ايها السلاطين لا تخططوا العدل بال جور
 و ايها القضاة لا تخططوا الحكم بالرغبة و كذا كل فريق فهذه الآية وان كانت خاصة بنبي امر آتيل فهي تتناول
 من فعل فعلهم من اخذ رشوة على تغيير حق و ابطاله او امتنع من تعليم ما وجب عليه او اداء ما علمه و قد تعين
 عليه حتى يأخذ عليه اجرا فقد دخل في مقتضى الآية قال رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم من تعلم علما
 لا ينتهي به وجهه الله لا يتعلمه الا ليصيب به غرض من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة اي ربحها فمن رهب
 و صاحب التقوى لا يأخذ على علمه عوضا و لا على وصيته و نصيحته صدا بل يبين الحق و يصدع به و لا يلحقه
 في ذلك خوف و لا فزع قال رسول الله صلى الله تعالى عليه و سلم لا يمنع احدكم هيبة احد ان يقول او يقوم
 بالحق حيث كان و في التنزيل يجاهدون في سبيل الله و لا يخافون لومة لائم (حكى) ان سليمان بن عبد الملك مر
 بالمدينة و هو يريد مكة فاقام بها اياما فقال له بالمدينة احد ادرك احد من اصحاب النبي صلى الله عليه و سلم قالوا
 له ابو حازم فارسل اليه فلما دخل عليه قال له يا ابا حازم ما هذا الجفاء قال له ابو حازم يا امير المؤمنين و اي جفاء
 رأيت مني قال اتاني و جوه اهل المدينة ولم تأخني قال يا امير المؤمنين اعينك بالله ان تقول ما لي يكن ما عرفتني
 قبل هذا اليوم و لا انا رأيتك قال فالتفت الى محمد بن شهاب الزهدي فقال اصاب الشيخ و اخطأت قال سليمان
 يا ابا حازم ما لنا نكره الموت فقال لانكم خربتم الآخرة و عمرتم الدنيا فكم رهنم ان تتقوا من العمران الى الخراب
 قال اصبت يا ابا حازم فكيف القدوم غدا على الله تعالى قال اما المحسن فكما لغائب يقدم على اهله و اما المسي

فمكالمه بقدم على مولا فبكى سليمان وقال يا ليت شعري ما هذا فقال عرض عليك على كتاب الله قال
 وای مكان اجده قال ان الابرار لاني نعيم وان الفجار لاني جحيم قال سليمان فاین رحمة الله يا ابا حازم قال ان رحمة الله
 قريب من المحسنين قال له سليمان يا ابا حازم فاي عباد الله اكرم قال اولو المروة والنهي قال له سليمان فاي الاعمال
 افضل قال اداء القرأ نص مع اجتناب المحارم قال سليمان فاي الدعاء اسجع قال دعاء المحسن اليه للمحسن
 فقال اي الصدقة افضل قال السائل البائس وجهه المقل ليس فيها من ولا ذي قلل فاي القول اعدل قال قول
 الحق عند من تخافه او ترجوه قال فاي المؤمنين اكيس قال رجل عمل بطاعة الله ودل الناس عليها قال
 فاي المؤمنين اسحق قال رجل انخط في هوى احميه وهو ظالم فباع آخرته بدينار غيره قال سليمان اصبت فما تقول
 فيما نحن فيه قال يا امير المؤمنين اوتعني قال له سليمان لا ولكن نصيحة تلقيا الى قال يا امير المؤمنين ان آباءك قهروا
 الناس بالسيف واخذوا هذا الملك عنوه على غير مشورة من المسلمين ولا رضاءهم حتى قتلوا منهم مقلته
 عظيمة فقد ارتحلوا عنها فلو شعرت ما قالوا وما قيل لي لهم فقال رجل من جلسائه بنس ما قالت يا ابا حازم قال
 ابو حازم كذبت ان الله اخذ ميثاق العلماء لتبيننه للناس ولا تكتمونه قال سليمان فكيف لنا ان نصليح قال تدعون
 الصلف وتكفون بالمروة وتقسيمون بالسوية قال له سليمان كيف لنا بالمأخذ به قال تأخذه من حله وتضعه
 في اهله قال له سليمان هل لك يا ابا حازم ان تعطينا ونصيب منك قال اعوذ بالله قال ولم ذلك قال اخشى ان اركن
 اليكم شيئا قليلا فيذبني الله ضعف الحياة وضعف الممات قال له ارفع اليها واتيحك قال تخفي من
 النار وتذخني الجنة قال له سليمان ايس ذلك لي قال ابو حازم فاي اليك حاجة غيرها قال فادع لي قال ابو حازم
 بالله ان كان سليمان وليك فيسره خير الدنيا والاخرة وان كان عدوك نغذبن بصيته الى ما تحب وترضى قال له
 سليمان عظم قال ابو حازم قد اوجرت واكثرت ان كنت من اهله وان لم تكن من اهله فاي ينبغي ان ارمى عن قويس
 ايس لها وتر قال له سليمان اوص قال سأوصيك واوجز عظم ربك ونزهه ان ربك حيث نهالك او يفقدك
 من حيث امرك فلما خرج من عنده بعث اليه جماعة دينار وكتب ان انفقها ولك عندي مثلها كثير قال فردها
 عليه وكتب اليه يا امير المؤمنين اعيزك بالله ان يكون سؤالك اباي هزلا اوردي عليك بذلا ما رضاءها لك
 فكيف لنفسى ان موسى بن عمران لما ورد مائة مدين وجد عليه رعاء يسقون ووجد من دونهم جارين تزدوان
 فسقى لهما فقال لانسقى حتى يصدر الرعاء وابونا شيخ كبير فسقى لهما فلما تولى الى الظل قال رب انى لما انزلت الى
 من خير فقير وذلك انه كان جاثعا خائفا لا يأمن فسأل ربه ولم يسأل الناس فلم يظن الرعاء وظننت الجارين ان
 لما رجعتا الى ابيهما اخبرناه بالقصة وبقوله فقال ابوهما وهو شعيب عليه السلام هذا رجل جاثع قال
 لاحداهما اذهبي فادعيه فلما اتته عظمته وغطت وجهها وقالت ان ابى يدعوك ليجزيك اجر ما سقيت لنا فسقى
 على موسى حين ذكرت اجر ما سقيت لنا فلم يجد بدا من ان يتبعها لانه كان بين الجبال جائعا مستوحشا فلما تبعها
 هبت الريح فجعلت تصفق ثيابها على ظهرها فتصف له بعجزها وكلفت ذات عجز وجعل موسى يعرض مرة
 ويغض اخرى فلما عيل صبره ناداه يا امة الله كوني خاتني واريني بقولك فلما دخل على شعيب اذ هو بالعشاء مهيبا
 فقال له شعيب اجلس يا شاب فتعش فقال له موسى اعوذ بالله فقال شعيب لم امنت جاثع قال بلى ولاكنى اخاف
 ان يكون هذا عوضا لما سقيت لهما وانا من اهل بيت لا يبيع شيئا من ديننا على الارض ذهب فقال له شعيب
 لا يا شاب ولكنك عاقدى وعادة آباءى تقرى الضيف وتطعم الطعام تجلس موسى فاكل فان كانت هذه المائة دينار
 عوضا لما حدثت ونصحت فاميتة والدم ولحم الخنزير في حال الاضطراب ارحل من هذه وان كانت لحق لي في بيت
 المال فلي فيها نظرا فان ساوت بيننا والا فليس لي فيها حاجة قال القرطبي في تفسيره بعد ايراد هذه الحكاية
 قلت هكذا يكون الاقتداء بالكتاب والانبيا انتهى وقد اختلف العلماء في اخذ الاجرة على تعليم القرءان والعلم
 لهذه الاية ولا تشترى ابائى ثمنا قليلا والفتوى في هذا الزمان على جواز الاستحجار لتعليم القرءان والفقهاء وغيره
 لا يضييع قال صلى الله عليه وسلم ان احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله والاية في حق من تعين عليه التعليم
 فاي حتى يأخذ عليه اجرا فما اذا لم يتعين فيجوز له اخذ الاجرة بدليل السنة في ذلك كما اذا كان الغسال في موضع
 لا يوجد من يغسل الميت غيره كما في اقرى والنواحي فلا جبر له لتعينه لذلك واما اذا كان ثمة ناس غيره
 كما في الاوصار والمدن فله الاجر حيث لم يتعين له فلا يأثم بالتارك وقد يتعين عليه الا انه ليس عنده ما ينفعه على

السيرة
 تنقيس

نفسه ولاه في عياله فلا يجب عليه التعظيم وله ان يقبل على صنعته وسرفته ويجب على الامام ان يعينه لشيئا
والافعل في المسلمين لان الصديق رضي الله عنه لما ولي الخلافة وعين لها لم يكن عنده ما يقيم به اهله فاخذ ثيابا
وخرج الى السوق فقبل له في ذلك فقال ومن اين انفق على عيالي فردوه وفرضوا له كفايته وكذا يجوز للامام
والمؤذن وامثالهما اخذ الاجرة ويبيع المصحف ليس يبيع القرءان بل هو بيع الورق وعمل ابدى الكتاب وقالوا
في زماننا تغير الجواب في بعض المسائل لتغير الزمان وخوف اندراس العلم والدين منهم ملازمة العلماء ابواب
السلطين ومنهم اخروجهم الى القرى لطلب المعيشة ومنها اخذ الاجرة لتعظيم القرءان والاذان والامامة ومنها
العزل عن الحرية بغير اذنها ومنها السلام على شربة الخمر ونحوها فانها بالجواز فيها خشية الوقوع فيما هو اشد
منها واضر ~~كذا~~ في نصاب الاحساب وغيره (قال في المنهوي) عاشق نراشاد ماني وغم اوست *
دست مزد و اجرت خدمت هم اوست * غير معشوق ارتماشاني بود * عشق بود هرزه سودايي بود *
عشق آن شعله است كو چون بر فروخت * هر كه جزو عشوق بقي جمله سوخت (واقبوا الصلاة)
خطاب لبني امير آيل اي اقبلوها واعتقدوا فرضيتها وادوها بشرا تطهروا وحدوها ~~كصلاة~~ صلاة المسلمين
فان غيرها كاصلاة (واتوا الزكاة) كزكاة المؤمنين فان غيرها كالا زكاة من زكي الزرع اذا غماقن
اخراجها يستحب بركة في المال ويثمر لنفسه فضيلة الكرم او من الزكاة بمعنى الطهارة فانها تطهر المال من
الخبث والنفس من البخل واعلم ان الكفار لا يخاطبون باداء ما يحتمل السقوط من العبادات كالصلاة والصوم
ولا يعاقبون بتركها عند الحنفية فالتكليف عندهم راجع الى الاعتقاد والقبول (واركعوا مع الراكعين)
اي في جماعاتهم فان صلاة الجماعة افضل صلاة بسبع وعشرين درجة لما فيها من تظاهر النفوس فان
الصلاة كالغزو والمحارب كعمل الحرب ولا بد للقتال من صفوف الجماعة فالجماعة قوة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما اجتمع من المسلمين في جماعة اربعون رجلا الا وفيهم رجل يغفوره الله تعالى اكرم من ان
يقفوله ويرد الباقي خائبين خاسرين وانما افضل صلاة الجماعة على الفرد بسبع وعشرين لان الجماعة ما خوزة
من الجمع والجمع اقله ثلاثة وصلاة الانسان وحده بعشر سنات وعشرين سنات فيها واحدة اصل والتسعة
تضعيف بفضل الله تعالى فاذا اجتمعت التضعيفات كانت سبعة وعشرين قال القرطبي في تفسيره وتجب على
من ادى من الخلف عن الجماعة من غير عذر العوبة قال ابو سليمان الداراني اثنت عشرين سنة لم احتلم فدخلت
مكة فاحدثت بها حدثا ما صحت الاحتلت وكان الحديث ان فاتته صلاة العشاء بجماعة وفي الحديث ما اقترض
الله على خلقه بعد التوحيد احب اليه من الصلاة ولو كان شئ احب اليه من الصلاة تعبد به ملائكته فثم
راكم وساجد وقائم وقاعد وينبغي للمصلي ان يساغ في الحضور فكان السالف لو شغلهم ذكر مال يتصدقون به
تكفيرا فالاصل عمل الباطن قال تعالى لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى اي من حب الدنيا وكثرة الهموم ولا ينظر
الله تعالى الى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع يده فلا بد من دفع الخواطر (قال في المنهوي) اول اى جان
دفع شرموش كن * وانكهمان در جمع كنندم كوش كن * بشنوا ز اخبار آن صدر صدور *
لا صلاة تم الا بال حضور * قال حضرة الشيخ الشيرازي بافتاده افندي في وصاياه للعارف الهدى في قدس الله
سرها اذا شرعت في الصلاة لا تفكر في غير اظهار العبودية وتتميمها فانه اذا تم العبودية يحصل المقصود وما في
غير الصلاة فليكن فكره لا ملا حظك اني نفسك واثبات وحدانيته تعالى فانه المقصد بالتوحيد ولا شئ افضل
من التوحيد ولذلك كان اول التكليف بعد قبول العبد التوحيد كاف بالصلاة ثم كاف بالصوم لان فيها
اصلاح الطبيعة وبعدها بالزكاة وفيها اصلاح النفس بازالة شهواتها ثم بالحج وفيه نفع للطبيعة من جهة والنفس
من جهة بذل المال وقدم الثلاث الاول لعمومها للاغنياء والفقراء واما الاخيران فالفقراء سالمون عنهما
ثم قال اذا كان بيت الاغنياء من الجواهر يكون بيت الفقراء من النور حتى يتمكنون ان يكونوا فقراء
(قال في المنهوي) مكرها در كسب دنيا باردست * مكرها در ترك دنيا واردست * چيست دنيا
از خدا غافل بدن * في قماش ونقره وميزان وزن * كوزة مرسته اندر آب زفت * از دل پر باد
فوق آب رفت * باد درويش چو در باطن بود * بر سر آب جهان ساكن بود * وفي التأويلات النجمية
واقبوا الصلاة متبرقة القلوب وملازمة الخضوع والخشوع وآتوا الزكاة اي بالغوا في تركية النفس عن الحرص

على الأمور الدنيوية والاخلاق الذميمة وتطهير القلب عن روبا ... سنية وترك مطالبه ما سوى الله
فانه مع طلب الحق زيادة والزيادة على السكال نقصان واركوامع را تعين اي اقتدوا في الانكسار وتفي الوجود
بالتكسيرين المبطلين الوجود ولغفل الموجود (اتأمر من الناس) الخطاب لليهود والامر بالقول لمن دونك افع
والمراد بالناس سفلتهم (بالبر) اي الاعتراف بالنبي واتباع الادلة وهو التوسع في الخير من البر الذي هو الفضاء
الواسع والهمزة تقرير مع توبيع وتعجيب (وتنسبون انفسكم) وتتركونها من البر كالمسيات لان اصل السهو
والنسيان التركة الا ان السهو يكون لما عمله الانسان ولما لم يعمله والنسيان ما عذب بعد حضوره كانوا يقولون
لفقرتهم الذين لا مطمع لهم فيهم بالسرا آمنوا بحمد فانه حق وكفوا يقولون للاغنياء نرى فيه بعض علامات
نبي آخر الزمان دون بعض فانتظروا الاستغناء لما ينالون منهم ويؤخرون امور انفسهم فلا يتبعونه في الحال
مع عزيمتهم ان يتبعوه يوما وكذا حال من تمادى في العصيان وهو يقول اتوب عند الكبر والشيب وربما يفجؤه
الموت فيبقى في حسرة الموت (قال الحافظ) ديدى آن قهقهة كبك خرامان حافظ * كز سر بنجه شاهين
قضا غافل بود (وانتم تلون الكتاب) اي والحال انكم تلون التوراة الناطقة ببعوته صلى الله تعالى عليه وسلم
الامر بالايان به (افلا تعقلون) اي ليس لكم عقل تعرفون به انه قبيح منكم اصلاح انفسكم والاشتغال
بغيركم والعقل في الاصل المنع والامتناع ومنه العقل الذي يثبته وظيف البعير الى ذراعيه لحبسه عن الحرالك
سمى به النور والروحاني الذي به يدرك النفس العلوم الضرورية والنظرية لانه يجلس عن دعاطى ما يقع ويعقل
على ما يحسن ومحله الدماغ لان الدماغ محله القلب لان القلب معدن الحياة ومادة
الحواس وعند البعض هو نور في بذر ... اس على امر الناس بالبر بل لشرك العمل به فدار
الانكار والتوبيخ هي الجملة المله
الناس بالبر ولا يستقيم قول من لا يجور
وقد قال عليه السلام مروا بالمعروف وار ... وابه وانها عن المنكر وان لم تلهوا عنه وهذا لانه اذا امر به
مع انه لا يعمل به فقد ترك واجبا واذا لم يأمر به فقد ترك واجبين فالامر بالحسن حسن وان لم يعمل به ولكن
فلما نهت موعظة من لم يعظ نفسه ومن امر بخير فليكن اشد الناس شارعا اليه ومن نهى عن شئ فليكن اشد
الناس انتهاء عنه وهذه الاية كآزي ناعية على من يعظ غيره ولا يعظ نفسه سوء صنيعه وعدم تأثره وان فعله
فعل الجاهل بالشرع او الاحق الخالي عن العقل والمواهبها حث الواعظ على تركية النفس والاقبال عليها
بالتكميل لتقوم بالحق وتقيم غيرها لان منع الفاسق من الوعظ فان الاخلال باحد الامرين المأمور بهما لا يوجب
الاخلال بالاخر يروى انه كان عالم من العلماء مؤثر الكلام قوى التصرف في القلوب وكان كثيرا ما يموت
من اهل مجلسه واحدا واثنان من شدة تأثير وعظه وكان في بلده عجوزا لها ابن صالح رقيق القلب سريع الانفعال
وكانت تحتز عليه وتمنعه من حضور مجلس الواعظ فحضره يوما على حين غفلة منها فوقع من امر الله تعالى
ما وقع ثم ان العجوز اقبلت الواعظ يوما في الطريق فقالت

اندى الانام ولا تهتدى * الا ان ذلك لا يتبع

فيا جبر الشهد حتى متى * تسن الحديد ولا تقطع

فلما سمعها الواعظ شق شقة فخر من فرسه مغشيا عليه فحملوه الى بيته فتوفي الى رحمة الله تعالى (قال الحافظ)
واعظان كين جلوه در محراب ومنبر ميکنند * چون بجلوت ميروند آن كارد بكر ميكنند * مشكلى دارم
زدانمند مجلس باز پرس * توبه فرمايان جرا خود توبه كتر ميكنند * قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ليلة امري بي مررت على ناس تفرض شفاهم بمقاريض من نار فقلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء
الخطباء من امتك يا مرون الناس بالبر وينسون انفسهم يمجزون نصيهم في نار جهنم فيقال لهم من انتم فيقولون
نحن الذين كنا من الناس بالخير ونهينا انفسنا قال الازاعي شكت النواويس الى الله تعالى ما تجده من جيف
السكار فإوحى الله اليها بطون العلماء السوء اتن عما انتم فيه وفي الحديث ما من عبد يخطب خطبة الا والله تعالى
سائله عنها يوم القيامة ما اراد بها قال الشيخ اقتاده افندى لوان واعظا يرى نفسه خيرا من المستمعين بشكل الامر
كذا اذا لم يكن من يصنى الى كلامه مساويا لمن يلطم على قفاه بشكل الامر فلذلك قال عليه السلام كم من واعظ

يلعب به الشيطان اللهم الا ان يقول ينتفع مني المسلمون وان كنت معذبا في النار فهو نوع فناء لكن يخاف
 ان يجد خطئه في ضمنه وقال ايضا من كان يعظ الناس اما ان يعتقدهم يعرفون ما يعرفه او يعتقدهم لا يعرفون
 ما يعرفه فعلى الاول لا يحتاج الى وعظه وعلى الثاني قد اثبت لهم جهلا ولنفسه فضلا عليهم فهو محض كبر
 وبالجمله حيل النفس ككثيرة لا تبسر النجاة عنها الا بمحض لطف الله تعالى وادنى الطال ان يلاحظ قوله
 عليه السلام ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاسق فمادم لم يصل السالك الى الحقيقة لا يتخلص عن الورطة
 قال عليه السلام الناس كلهم سكارى الا العالمون الحديث والمخلصون على خطر عظيم وانما الامن للمخلص
 بالغف وهو الواصل الى التوحيد الحقيقي الغافي عن القهر والكره الخارج عن حد الوجود والعدم وهو المهيمن
 الكل وهم الذين اريدوا بقوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان ولا بد من رعاية الشريعة في جميع المراتب
 فان السكال فيها والافهون فاقص ولذلك ان المجاذيب لا يخلون عن النقصان الا يرى ان الانبياء عليهم السلام
 لم يسمع عن واحد منهم عروض السفه والجنون فالكمال في مرتبة السكال يكون كامل العقل حتى يحس
 صرير الباب في حال استغراقه اللهم اوصلنا الى السكال (واستعينوا) يا بنى اسرا ثيل على قضاء حوائجكم
 (بالصبر) اى بانتظار الظفر والفريج تو كلا على الله تعالى او بالصوم الذى هو صبر عن المفطرات لما فيه من
 كسر الشهوة وتصفية النفس (والصلاة) اى التوسل بالصلاة والاتجاء اليها حتى تجابوا الى تحصيل المآرب
 وجبر المصائب كانهم اى بنى اسرا ثيل لما امر وابعاشق عليهم لما فيه من ترك الكفاة وترك الرياسة والاعراض
 عن المال عو لجواب ذلك روى انه عليه السلام اذا حزنه امر فزع الى الصلاة وروى ان ابن عباس رضى الله عنه
 نعى له بنت وهو في سفر فاسترجع وقال عورة سترها الله ومؤنة كفاها الله واجرساقه الله ثم نعى عن الطريق وصلى
 ثم انصرف الى راحلته وهو يقرأ واستعينوا بالصبر والصلاة (واتها) اى الاستعانة بهما (الكبيرة) لثقل شاقة
 كقوله تعالى كبر على المشركين ما تدعوهم اليه (الاعلى الخاشعين) اى الخبتين الخائفين والخشوع بالجوارح
 والخشوع بالقلب او الخشوع بالبصر والخشوع بسائر الاعضاء وانما لم يشغل عليهم لانهم يستغفرون في مناجاة
 ربهم فلا يدركون ما يجري عليهم من المشاق والمتاعب ولذلك قال صلى الله عليه وسلم قرءة عيني في الصلاة
 لان اشتغاله عليه السلام بالصلاة كان راحلة وكان يعد غيرها من الاعمال الدنيوية تعباً (الذين يظنون)
 اى يوقنون لان الظن يكون يقينا ويكون شكاً من الاضداد كالرأى يكون امناً وخوفاً كما في تفسير الكواشي
 (انهم ملاقوا ربهم) معانيه وهو كناية عن شهود مشهود العرض والسؤال يوم القيامة وهو الوجه فيما يروى
 في الاخبار لاقى الله وهو عليه غضبان وما يجرى مجراه وقيل اى يعلمون انهم يوتون قال النبي عليه السلام
 من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه واراد به الموت (وانهم اليه راجعون)
 اى ويعلمون انهم راجعون يوم القيامة الى الله تعالى اى الى جزائه اياهم على اعمالهم واما الذين لا يوقنون
 بالجزاء ولا يرجون النواب ولا يخافون العقاب كانت عليهم مشقة خالصة فتشغلهم كالمتناقضين والمرآئين
 فالصبر على الاذى والطاعات من باب جهاد النفس وقهرها عن شهواتها ومنعها من تطاولها وهو من اخلاق
 الانبياء والصالحين قال يحيى بن ايمان الصبر ان لا تنبى حالة سوى ما رزقك الله والرضى بما قضى الله من امر
 دنيال وآخرتك وهو بمنزلة الرأس من الجسد (قال الحافظ) كويئسنا لك لعل شودد رقام صبر * آرى شود
 وليك بخون جكر شود * ثم ان الله تعالى وصف جزاء الاعمال وجعل لها نهاية وحد افعال من جاء بالحسنة
 فله عشر امثالها وجعل جزاء الصدقة في سبيل الله فوق هذا فقال مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله
 كشل حبة انبت سبع سنابل في كل سنبلة الاية وجعل اجر الصابرين بغير حساب ومدح اهله فقال انما يوفى
 الصابرون اجرهم بغير حساب وقد وصف الله نفسه بالصبر كما في الحديث ليس شئ اصبر على اذى سمعه من الله
 تعالى انهم لا يدعون له ولدا وانه ليعافيه ويرزقهم ووصف الله بالصبر انما هو بمعنى الحلم وهو تأخير العقوبة
 عن المستحقين لها والفرق بين الحليم والصبور ان المذنب لا يأمن العقوبة في صفة الصبور كما يأمنها في صفة
 الحليم وقيل في الخشوع ان تريد ان تكون اما للناس ولا تعرف الخشوع ليس الخشوع باكل الخشن وليس
 الخشن لكن الخشوع ان ترى الشريف والدنى في الحق سواء وتخضع لله في كل فرض افترض عليك فن اظهر
 خشوعاً فوق ما في قلبه فانما اظهره نقاها على نفاق قال سهل بن عبد الله لا تكون خاشعاً حتى تخضع كل شعرة

على جسده وهذا هو الخشوع المحمود لان الخوف اذا سكن القلب اوجب خشوع الظاهر فلا يملك صاحبه دفعه فتراه مطرقاً متأدباً متذللاً وقد كان السلف يجتهدون في ستر ما يظهر من ذلك واما المذموم فتكفه والقباحى ومطأطأة الرأس كما يفعل الجهال ليرى بعين البر والاحلال وذلك خدع من الشيطان وتسويل من نفس الانسان وكان عمر رضى الله عنه اذا تكلم اسمع واذا مشى اسرع واذا ضرب اوجع وكان ناسكاً صدقاً وناشعاً حقاً كما في تفسير القرطبي وقال في التأويلات النجمية واستبغينوا بالصبر عن شهوات النفس ومتابعة هواها والصلاة اى دوام الوقوف والتزام العكوف على باب الغيب وحضرة الرب وانهاى الاستعانة بهم ما لكبيرة امر عظيم وشأن صعب الاعلى انشايعين وهم الذين تجلى الحق لاسرارهم فغشيت له انفسهم كما قال عليه السلام اذا تجلى الله لشيء خضع له وقال وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همساً فالتجلى يورث الالفة مع الحق ويسقط الكلفة عن الخلق الذين يظنون اى يوقنون بنور التجلى انهم ملاقوا ربهم انهم يشاهدون جمال الحق وانهم اليه راجعون بجذبات الحق الى كل جذبة منها وازى عمل المؤمنين (يا بنى اسرائيل اذكروا) اشكروا (نعمتى التى انعمت) بها (عليكم) بانزال المن والسلوى وتظليل الغمام وتغبير الماء من الحجر وغيره اذكر انهم على الاباء الزام الشكر على الانباء فانهم يشرفون بشرفهم ولذلك خاطبهم فقال تعالى فضلتكم ولم يقل فضلت اباؤكم لان فى فضل اباؤهم فضلهم (و) اذكروا (الى فضلتكم) على العالمين من عطف الخاص على العام للتشريف اى فضلت اباؤكم على عالمي زمانهم بما منحتم من العلم والايمان والعمل الصالح وجعلتهم انبياء وملوكاً مقسطين وهم اباؤهم الذين كانوا فى عصر موسى عليه السلام وبعده قبل ان يغيروا وهذا كما قال فى حق مريم واصطفاه على نساء العالمين اى نساء زمانك فان خديجة وعائشة وفاطمة افضل منها فلم يكن لهم فضل على امة محمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى فى حقهم كنتم خير امة اخرجت للناس كما فى التيسير للاستغراق فى العالمين عرفى لا حقيقى قال بعضهم من آمن من اهل الكتاب بمحمد صلى الله عليه وسلم كانت له فضيلة على غيره وكان له اجران اجر ايمانه بنبيه واجر اتباعه لمحمد صلى الله عليه وسلم وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة يعطيهم الله اجر مرتين من اشترى جارية فاحسن تأديبها فاعنتها وتزوجها وعبد اطاع سيده واطاع الله ورجل من اهل الكتاب ادركه النبي صلى الله عليه وسلم فامان به قال الله عليه وسلم قال انشئى اشد الله بنى اسرائيل فضل انفسهم فقال فضلتكم على العالمين واشهد محمد ا صلى الله عليه وسلم فضل ربه فقال قل بفضل الله وبرحمته وشتان بين من مشمودة فضل نفسه وبين من مشهودة فضل ربه وشهودة فضل نفسه قد يورث الاجحاب وشهودة فضل ربه يورث الايجاب ثم ان اليهود كانوا يقولون نحن من اولاد ابراهيم خليل الرحمن ومن اولاد اسحق ذبيح الله والله تعالى يقبل شفاعتهم فافينا فرد الله عليهم فانزل هذه الاية وقال (واتقوا) اى واخشوا يا بنى اسرائيل (يوماً) يوم القيامة اى حساب يوم او عذاب يوم فهو من ذكر اهل وارادة الحال (لا تجزى) اى لا تقضى فيه ولا تؤذى ولا تغنى فاعاند محذوف وبالجملة صفة يوم (نفس) مؤمنة (عن نفس) كافرة (شيئاً) تامن الحقوق التى لزمته عليها وهو نصب على المفعول به وياراده منكرامع تكبير النفس للتعظيم والاقناط الكلى قال تعالى ان تنفعكم ارحامكم ولا اولادكم وكيف يتفق وقد قال يوم يقر المرؤ من اخيه الاية (قال فى المنوى) چون يقر المرء آيد من اخيه * يهرب المولود يوم ابيه * فان شود هر دوست آن ساعت عدو * كه بت نوبود وازره مانع او * وهذا فى حق الكفار فاما المؤمن فقد استثناء فقال يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم اى خال عن الشرك (ولا يقبل منها) اى من النفس الاولى المؤمنة (شفاعة) اى شفعت للنفس الثانية الكافرة عند الله لتخليصها من عذابه والشفاعة مصدر الشافع والشفيع وهو طالب قضاء حاجة غيره مأخوذ من الشفع لانه يشفع نفسه لمن يشفع له فى طلب مراده ولا شفاعة فى حق الكافر بخلاف المؤمن قال النبي عليه السلام شفاعتى لاهل البكاثر من امتى فن كذب بهم الم نلها والايات الواردة فى نفي الشفاعة خاصة بالكفار (ولا يؤخذ منها) اى من المشفوع لها وهى النفس الثانية العاصية (عدل) اى فدا آمن مال او رجل مكانها او توبة تنجو بها من النار والعدل بالفتح مثل الشيء من خلاف جنسه وبالكسر مثله من جنسه وسمى به القديس لانه تساوى به القديس وتماثل به وتجرى مجراه (ولا هم ينصرون) اى يمنعون من عذاب الله تعالى ومن ايدى المعذبين فلا نافع ولا شافع ولا دافع لهم والضمير لما دلت عليه النفس

الثانية المنكرة الواقعة في سياق النبي من النفوس الكثيرة والتذكير لكونها عبارة عن العباد والافاسى والمصره
 ههنا اخص من المعونة لا اختصاصها بدفع الضرر ثم هذه الاية في غاية البلاغة فانه لم يجمع ذكر الوجوه التي بها
 يتخلص المرء عن النكبة التي اصابته في الدنيا وهي اربع ينوب عنه غيره في تحملها ما عليه او يفتدى بمجال
 فيخلص منها او يسبق فيهرب له او ينصره ناصر فيجعله فقطع الله عنهم جميعا وعن عكرمة انه قال ان الوالد لينة تعلق
 بولده يوم القيامة فيقول يا بني اني اباك في الدنيا وقد اجعت الى مثقال حبة من حسانك لعلى انجو بها
 مما ترى فيقول له ولده اني اتخوف مثل الذي تخوفت انت فلا تطيق ان اعطيك شيئا ثم يتعلق بزوجته فيقول لها
 فلانة اني زوج كنت لك في الدنيا فتثنى عليه خيرا فيقول لها اني اطلب منك حسنة واحدة تمنينها لي لعلى انجو
 مما ترى قالت لا تطيق ذلك اني تخوفت مثل الذي تخوفت منه فيقول الله وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل
 منه شيء ولو كان ذا قربى يعني من انقلته الذنوب لا يحمل احده من ذنبه شيئا (قال السعدي) برقتند هر كس
 درود آنچه كشت * نمائند بجز نام نيكو و زشت * بر آن خورده سعدي كه بختي نشاند * كسى برد
 خرمن كه تخمى فشاند * وفي التأويلات النجمية يا بني امر آتيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم ظاهره
 عام وباطنه خاص مع قوم منهم قد علم الله فيهم خيرا فاقامهم خطابه في السر فذكر وانه منتهى التي انعم الله عليهم
 وهي استعداد قبول رشاش نوره يوم خلق الله الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فابنوا بمحمد عليه السلام
 من خاصية قبول ذلك الرشاش كما قال عليه السلام فمن اصابه ذلك النور فقد اهتدى ومن اخطاه فقد ضل
 واني فضلتكم على العالمين اي بهذه النعمة فضلتكم مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء
 والصالحين بهذه النعمة عند رش النور على من لم يصبه ذلك النور من العالمين واتقوا وما لي عذاب يوم يخوف
 الله العام بافعاله كما قال واتقوا النار الخ ويخوف الخاص بصفاته كقوله انا فاعلم ما يسرون وما يعلنون وقوله
 ليسأل الصادقين عن صدقهم ويخوف الخاص بذاته ويحذركم الله نفسه وقوله واتقوا الله حق تقاته
 لا تجزى نفس عن نفس شيئا والامر يومئذ لله ولا يقبل منها شفاعة في حق نفسها ولا في حق غيرها بغير الاذن
 كقوله تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه ولا يؤخذ بها عذل اى فداء لانه ليس للانسان الا ما سعى وان
 سعيه سوف يرى والسعي المشكور ما يكون ههنا ولا ههنا يصرون لانهم ما نصروا والحق ههنا وقد قال الله تعالى
 ان تنصروا الله ينصركم (واذ نجيناكم) خطاب لبني اسرائيل اى اذكروا وقت نجيتنا اياكم اى اباةكم فان نجيتهم
 نجية لا عقابهم ومن عادة العرب يقولون قتلناكم يوم عكاك اى قتل اباؤنا اباةكم والنحو المكان العالي من الارض
 لان من صار اليها يخلص ثم سعى كل فائزنا جيا لخروجه من ضيق الى سعة اى جعلنا اباةكم بمكان حرير ورفعناكم
 عن الاذى (من آل فرعون) واتباعه واهل دينه وفرعون اقب من ملك العمالة ككسرى ملك الفرس
 وقبصر ملك الروم وخاقان ملك الترك والنجاشي للعبشة وتبع لاهل اليمن والعمالة الجبابرة وهم اولاد عليق
 ابن لاود بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام سكان الشام منهم عو اب الجبابرة وولول مصر منهم عو اب الفراعنة
 ولعتوه اشتق منه تفرعن الرجل اذا عتا وتمرد فليس المراد الاستغراق بل الذين كانوا بمصر وفرعون موسى
 هو الوليد بن مصعب بن الريان وكان من القبط وعمرا اكثر من اربع مائة سنة وقيل انه كان عطارا اصفهايا
 ركبته الديون فافلس فاضطر الى الخروج فلحق بالشام فلم يتيسر له المقام فدخل مصر فرأى في ظاهرها حلا
 من البطيخ بدرهم وفي نفسه بطيخة بدرهم فقال في نفسه ان تيسر لي اداء الديون فهذا طريقه فخرج الى السواد
 فاشترى حلا بدرهم فتوجه به الى السوق فكل من اقبله من المكاسبين اى العشارين اخذ بطيخة فدخل البلد
 وبها معه الا بطيخة فباعها بدرهم ومضى بوجهه ورأى اهل البلد متروكين سدى لا يتعاطى احد سياتهم
 وكان قد وقع به وباه عظيم فتوجه نحو المقابر فرأى ميتا يدفن فتعرض لاوليائه فقال انا امين المقابر فلا داعيكم
 تدفنونه حتى تعطوني خمسة دراهم فدفعوها اليه ومضى لآخر وأخر حتى جمع في مقدار ثلاثة انهم رما لا عظميا
 ولم يتعرض له احد قط الى ان تعرض يوما لاولياء ميت فطلب منهم ما كان يطلب من غيرهم فابوا ذلك فقالوا
 من نصيبك هذا المنصب فذهبوا به الى فرعون اى الى ملك المدينة فقال من انت ومن اقامك بهذا المقام
 قال لم يقم في احد وانما فعلت ما فعلت ليعضري احد الى مجلسك فانبيك على اختلال حال قومك وقد جعلت
 بهذا الطريق هذا المقدار من المال فاحضره ودفعه الى فرعون فقال ولنى امور لترى امينا كافيا فولاها ياها

فسايرهم سيرة حسنة فانظمت مصالح العسكر واستقامت احوال الرعية ولبث معهم دهر اطول ولا وراى امره
في العدل والصلاح فلما مات فرعون اقاموه مقامه فكان من امره ما كان وكان فرعون يوسف عليه السلام
ريان وبينهما اكثر من اربع مائة سنة (يسومونكم) اى يبعونكم (سوء العذاب) واقبحه بالنسبة الى سائر
وبريدونكم عليه وبكفونكم الاعمال الشاقة ويذيقونكم ويدعون عليكم ذلك من سام السلعة اذا طلبها والسوم
بمعنى البغاء وبغى يتعدى الى مفعولين بلا واسطة فلذلك كان سوء العذاب منصوباً على المفعولية ليسومونكم
والجمله حال من ضمير المفعول فى نجيناكم والمعنى نجيناكم مسومين منهم اقبح العذاب كقولك رأيت زيدا يضربه
عمر وراى رأيت حال ~~ك~~كونه مضروباً لعمر وذلك ان فرعون جعل بنى اسرائيل خدماً وخواصاً وصنفهم
فى الاعمال فصنف يبنون وصنف يحرقون ويرزعون وصنف يخدمونه ومن لم يكن منهم فى عمل وضع عليهم
الجزية وقال وهب ~~ك~~كانوا اصنافاً فى اعمال فرعون فذووا القوة يضمتون السوارى من الجبال حتى قرحت
اعناقهم وابداهم ودرت ظمروهم من قطعها ونقلها وطائفة يقتلون الجارة والطين يذنون له القصور وطائفة
منهم يضربون اللبن ويطحنون الابر وطائفة فجارون وحدادون والضعفة منهم يضرب عليهم الخراج ضريبة
ويؤدونها كل يوم فمن غربت عليه الشمس قبل ان يؤدى ضربيته غلت يمينه الى عنقه شهراً والنساء يغزلن
الكثبان وينسجن وقيل تفسير قوله يسومونكم سوء العذاب ما بعده وهو قوله تعالى (يذبحون ابناكم) كانه قيل
ما حقيقة سوء العذاب الذى يبعونه لنا فاجيب بانهم يذبحون ابناكم اى يقتلونهم والتشديد للتكثير كما يقال
فقتل الابواب والمراد من الابناء هم الذكور خاصة وان كان الاسم يقع على الذكور والاناث فى غير هذا الموضع
كالبنين فى قوله تعالى يا بنى اسرائيل فانهم كانوا يذبحون الغلمان لا غير ~~ك~~كذا اريد به الصغار دون الكبار
لانهم كانوا يذبحون الصغار (ويستحيون نساءكم) اى يستبقون بناتكم ويتركونهن حيات وذكر النساء وان كانوا
يفعلون هذا بالصغار لانه سماهن باسم المآل لانهن اذا استبقوهن صرن نساء بعد البلوغ ولانهم كانوا
يستبقون البنات مع امهاتهن والاسم يقع على الكبيرات والصغيرات عند الاختلاط وذلك ان فرعون
راى فى منامه ~~ك~~كان نارا اقبلت من بيت المقدس فاحاطت بمصر واخرجت كل قبلى بها ولم تعرض
لبنى اسرائيل فهاله ذلك وسأل الكهنة والسحرة عن رؤياه فقالوا بولد فى بنى اسرائيل غلام ~~ك~~كون على يده
هلاكك وزوال ملكك فامر فرعون بقتل كل غلام يولد فى بنى اسرائيل وجمع القوابل فقال لهن لا يسقط على
ايدىكن غلام يولد فى بنى اسرائيل الا قتل ولا جارية الا تركت ووكل القوابل فكن يفعلن ذلك حتى قيل انه قتل
فى طلب موسى اثني عشر الف صبى اوتسعين الف وليدة وقد اعطى الله نفس موسى عليه السلام من القوة على
التصرف ما كان يعطيه اولئك المقتولين لو كانوا احياء ولذلك ~~ك~~كانت معجزاته ظاهرة باهرة ثم امرع الموت
فى مشيخة بنى اسرائيل فدخل رؤس القبط على فرعون وقالوا ان الموت وقع فى بنى اسرائيل فتذبح صغارهم
ويعون كبارهم فيوشك ان يقع العمل علينا فامر فرعون ان يذبحوا سنة ويتركو سنة فولد هرون عليه السلام
فى السنة التى لا يذبح فيها ولد لموسى فى السنة التى يذبحون فيها فلم يرتد اجتهادهم من قضاء الله شيئاً وشعر فرعون
عن ساق الاجتهاد وحسره عن ذراع العناد فاراد ان يسبق القضاء طهره وبأبى الله الا ان يتم نوره (وفى ذالككم)
اشارة الى ما ذكر من التزييع والاستحياء (بلاء) اى محنة وبلية وكون استحياء نساءهم اى استبقائهم على
الحياة محنة مع انه عفو وترك للعذاب لما ان ذلك كان للاسترقاق والاستعمال فى الاعمال الشاقة ولان بقاء
البنات مما يشق على الاباء ولا سيما بعد ذبح البنين (من ربكم) من جهته تعالى بتسليطهم عليكم (عظيم) صفة
للبلاء وتكثيره للتفخيم ويجوز ان يشاربذالككم الى الانجاء من فرعون ومعنى البلاء حينئذ النعمة لان اصل
البلاء الاختيار والله تعالى يختبر عباده تارة بالمنافع ليذكروا فيكون ذلك الاختبار منحة اى عطاء ونعمة
واخرى بالمضار ليه صبروا فيه يكون محنة فلفظ الاختبار يستعمل فى الخير والشر قال تعالى ونبلوكم بالشر والخير
ومعنى من ربكم اى يبعث موسى وبنو فقه لتفليصكم منهم والاشارة ان النجاة من آل فرعون النفس الامارة
وهى صفاتها الذميمة واخلاقها الرديئة فى يوم سوء العذاب لارواح الشرىف يذبح ابناهم الصفات الروحية الحميدة
واستحياء بعض الصفات القلبية لاستخراهم فى اعمال القدرة الحيوانية لا يمكن الابتجحة الله كما قال عليه
السلام ان ينحى احدكم عنه قيل ولانك يا رسول الله قال ولانا الان يتغمد فى الله بفضل وفى ذلككم اى فى استيلاء

صفات النفس على القلب والروح بلا عظيم امتحان عظيم في الخير والشر فمن يهتد الله ويصلح بالله يرجع إلى
 الله في طلب النجاة فينجيه الله ويهلك عدوه ومن يضلله ويخذله اخذله إلى الارض واتبع هواه وكان امره
 فرطاً ثم في الآية السكرية تنبيه على ان ما يصيب العبد من السرآ والضرآ من قبيل الاختبار فعليه الشكر
 في المسار والصبر على المضار (كما قال الحافظ) اكر بلطف بجواني مزيد الطافت * وكر بقهر برآئي
 درون ما صافست * وسنته تعالى استدعاء العباد لعبادته بسعة الارزاق ودوام المعافاة ليرجعوا اليه
 بنعمته فان لم يفعلوا ابتلاهم بالسرآ والضرآ لعلهم يرجعون لان مراده تعالى رجوع العباد اليه طوعاً
 وكرهاً فالاول حال الاسرار والثاني حال الاغيار قال داود بن رشيد من اصحاب محمد بن الحسن قس ليلة
 فاحذ في البرد فبكيت من العرى ففتت فرأيت قائلاً يقول يا داود اتناهم واتناك فتبكي علينا فنام داود
 بعد تلك الليلة كذا في روضة الاخيار (قال في المنوى) درد پشتم داد حق تام من زخواب * برجهم
 درنيم شب با سوز و تاب * دردها بخشيد حق از لطف خویش * ناخشم چه شب چون کاویش *
 روى ان الله تعالى اوحى الى بعض انبيائه انزلت بعبدى بلالى قد عانى فما طلته بالا جابة فنسكاني فقلت عبدي
 كيف ارحمك من شئ به ارحمك ومن ظن انفسك لطفه تعالى فذلك لقصور نظره في العقليات والعباديات
 والشرعيات اما العقليات فما من بلاء الا والعقل قاض بما كان اعظم منه حتى لو قدرنا اجتماع بلايا الدنيا كلها
 على كافر وعوقب في الآخرة باعظم عذاب اهل النار لكان ملطوفاً بماذا الله قادر على ان يعذبه بالكبر من ذلك
 واما العباديات فما وجدت قط بلية الا في طيها خير وحفها لطف باعتبار قصرها على نوعها اذ المبتلى مثلاً
 بالجذام والعياذ بالله ليس كالأعمى وهما مع الغنى ايها كهما مع الفقر واجتماع كل ذلك مع سلامة الدين
 امر يسير واما الشرعيات فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا احب الله عبداً ابتلاه فان صبر اجتنابه
 وان رضى اصطفاؤه واخفف الم البلاء عنك علمك بان الله هو المبتلى اما اعتبار ارباب كل افعاله جميل اولاه عودك
 بالفعل الجميل والعطاء الجزيل (و) اذكروا يا بني اسرا تيل (اذ فرقنا) فصلنا (بكم) اي بسبب انجائكم
 فالبراء للسبيية وهو اولى لان الكلام مسوق لتغداد النسم والامتنان وفي السبيية دلالة على تعظيمهم
 وهو ايضا من النعم وقيل البراء بمعنى اللام كقوله تعالى ذلك بان الله هو الحق اي لان الله (البحر) وهو
 بحر القلزم بحر من بحار فارس او بحر من وراآتهم يقال له اساف حتى حصل اثناعشر ملسكاً بعد داسباط
 بنى اسرا تيل والسبط ولد الولد والاسباط من بنى اسرا تيل كاقبائل من العرب وهم اولاد يعقوب (فانجيناكم)
 اي من الغرق باخراجكم الى الساحل (واغرقنا) الغرق الرسوب في الشئ المانع ورسب الشئ في الماء رسوباً
 اي سفل فيه والاغراق الاهلاك في الماء (آل فرعون) يريد فرعون وقومه للعلم بدخوله فيهم وكونه اولى به
 منهم (وانتم تنظرون) ببصاركم انقراق البحر حين سلكتم فيه وانطباعه على آل فرعون بعد سلامتكم منه
 وايضا تنظرون اليهم غرقى وفي حين رماهم البحر الى الساحل قال القرطبي ان الله تعالى لما انجىهم واغرق
 فرعون قالوا يا موسى ان قلوبنا لا تطمئن ان فرعون قد غرق حتى امر الله البحر فظفذه فظفروا اليه روى انه لما دنا
 هلاك فرعون امر الله موسى عليه السلام ان يسرى بنى اسرا تيل من مصر ليلاً فامرهم ان يخرجوا وان
 يستعبروا الحلى من القبط وامر ان لا ينادى احد منهم صاحبه وان يسر جوا في بيوتهم الى الصبح ومن خرج
 اطلع بابه بكف من دم ليعلم انه قد خرج فخرجوا ليلاً وهم ستمائة الف وعشرون الف مقاتل لا يعدون فيهم
 ابن العشر بن اصغره ولا ابن الستين لكبره والقبط لا يعلمون ووقع في القبط موت لجعلوا يدقونهم وشغلوا عن
 طلبهم فلما اردوا السير ضرب عليهم التيه فلم يدروا اين يذهبون فدعا موسى شيخه بنى اسرا تيل وسألهم عن
 ذلك فقالوا ان يوسف لما حضره الموت اخذ على اخوته عهداً ان لا يخرجوا من مصر حتى يخرجوه معهم
 فلذلك انسده عليهم الطريق فسألهم عن موضع قبره فلم يعلمه احد غير جوز قالت لودلت على قبره اتعطيني
 كل ما سألتك فابى عليها وقال حتى اسأل ربى فامر الله بآياته سؤالها فقالت انى يجوز كبيرة لا استطاع المنشى
 فاجلنى واخرجنى من مصر هذا في الدنيا واما في الآخرة فاسألت ان لا تنزل في غرفة الانزاتها مع خلف قال نعم
 قالت انه في جوف الماء في النيل فادع الله ان يحسره الله ان يؤخر طلوع الفجر الى ان يفرغ من امر
 يوسف فحفر موسى ذلك الموضع واستخرج فيه صندوق من صنوبر قالوا ان موسى استخرج تابوت يوسف

من قتل النبل بالوفيق وهو الذي علم بوجهه الله بنفسه وعلمه آدم عليه السلام فتوارثه الانبياء آخر اعين اول
ثم انه حله حتى دفنه بالشلم ففتح لهم الطريق فساروا فكان هارون امام بنى اسرائيل وموسى على سبقتهم
فلما علم بذلك فرعون جمع قومه فخرج في طلب بنى اسرائيل وعلى مقدمته هامان في الف الف وسبعمائة
الف جواد ذكر ليس فيهم مكة على رأس كل واحد منهم بيضة وفي يده حربة فسارت بنوا اسرائيل حتى وصلوا
الى البحر والماء في غاية الزيادة فادبركهم فرعون حين اشرفت الشمس فقال فرعون في اصحاب موسى ان هؤلاء
لنهر ذمة قبل يولون فلما نظر اصحاب موسى اليهم بقوا متحيرين فقالوا لموسى انما لدرى يكون يا موسى اودينا
من قبل ان تأتينا ومن بعد ما جئتنا اليوم نهلك فان البحر اما منا ان دخلناه غرقنا وفرعون خلفنا ان ادركنا
قتلنا يا موسى كيف نصنع واين ما وعد تلخا لموسى كلا ان معي ربى سيدى فادعى الله الى موسى ان اضرب
بعصا البحر فضربه فلم يطمعه فادعى الله اليه ان كنه فضربه وقال انفلق يا ابا خالد فانفلق فصار فيه اثنا عشر
طريقا لكل طريق كالجبل العظيم فكان لكل سبط طريق يأخذون فيه وارسل الله الريح والشمس على
قعر البحر حتى صار يسا غصا صبت بنوا اسرائيل البحر وعن جانبيه الماء كالجبل الضخم ولا يرى بعضهم بعضا
فقالوا مالنا لانرى اخواننا وقال كل سبط قد قتل اخواننا قالوا سيروا فانهم على طريق مثل طريقةكم قالوا
لا نرضى حتى نراهم فقال موسى اللهم اعنى على اخلاقهم السيئة فادعى الله اليه ان قل بعصا هكذا وهكذا
ثمة ويسر فصار فيها كوى ينظر بعضهم بعضا ويسمع بعضهم كلام بعض فساروا حتى خرجوا من البحر فلما جاز
آخر قوم موسى هجم فرعون على البحر فراء منفلقا قال لقومه انظروا الى البحر انفلق من هيبى حتى ادرك
عبيدى الذين بقوا فهاب قومهم ان يدخلوه وقيل له ان كنت ربا فادخل البحر كما دخل موسى وكان موسى
على حصان ادهم اى ذكر اسود من الخيل ولم يكن في قوم فرعون فرس انى نجاة جبريل على انى وديق وهى
التي تشتهى الفحل وتقدمه الى البحر فشم ادهم فرعون ريحها فاقحم خلفها البصر اى هجم على البحر بالدخول
وهم لا يرونه ولم يملك فرعون من امره شيئا وهو لا يرى فرس جبريل وتبعته الخيل وجاء ميكائيل على فرس
خلف القوم بهلهم ويسوقهم حتى لا يشد رجل منهم حتى خاضوا كلهم البحر ودخل آخر قوم فرعون وجاز آخر
قوم موسى وهم اواهم بالخروج فامر الله البحر ان يأخذهم فانطبق على فرعون وقومه فاغرقوا فنادى
فرعون لا اله الا الذى آمنت به بنوا اسرائيل وانا من المسلمين القصة وقالت بنوا اسرائيل الا ندرى انما قتلنا
فلفظ البحر ستمائة وعشرين الفا عليهم الحديد فذلك قوله تعالى فاليوم نصيبك بيدك فلفظ فرعون وهو كانه
نورا جرم لم يقبل البحر بعد ذلك غريقا لالفظه على وجه الماء واعلم ان هذه الواقعة كما انها لموسى عليه السلام
مجزئة عظيمة لا وائل بنى اسرائيل موجبة عليهم شكرها كذلك اقتصاصها على ما هي عليه من رسول الله
صلى الله عليه وسلم مجزة جليلة تطمئن بها القلوب الالوية وتتقاد بها النفوس الغيبة موجبة لاعتقابهم
ان يتلقوها بالاذعان لانه عليه السلام اخبرهم بذلك مع انه كان اتيا لم يقرأ كتابا وهذا غيب لم يكن له علم العرب
فاخبره به دل على انه اوحى اليه ذلك وذلك علامة لنبوته فلان اثر اوائلهم بمشاهدتها ورؤيتها حيث اتخذوا
الجل اله بعد الانجاء ثم صار امرهم الى ان قتلوا انبياءهم ورسلمهم فهذه معاملتهم مع ربهم وسيرتهم في دينهم
وسوء اخلاقهم ولا تذكر او اخرهم تذكريها وروايتها حيث بدلوا التوراة واقتروا على الله وكتبوا بايديهم
واشتروا به عرضا وكفروا بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم الى غير ذلك في الهامان عصاية ما اعصاها وطائفة ما اطاعها
وفي الاية تهديد للكافرين ليؤمنوا وتوبيه للمؤمنين ليتعظوا وينتوا عن المعاصى في جميع الاوقات خصوصا
في الزمان الذى انجى الله فيه موسى مع بنى اسرائيل من الفرق وهو اليوم المعاصر من الهرم وعن ابن عباس
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صبا طيوم عاشوراء فقال لهم
ما هذا اليوم الذى تصومونه فقالوا هذا يوم عظيم انجى الله فيه موسى وقومه واغرق فيه فرعون وقومه فصامه
موسى وشكرنا فصره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فنعن احق واولى بموسى منكم فصامه رسول الله
صلى الله عليه وسلم وامر بصيامه رواه مسلم وهذا يدل بظاهره على ان النبي عليه السلام انما صام عاشوراء
وامر بصيامه اقتداء بموسى عليه السلام على ما اخبره اليهود وليس كذلك لما روت عائشة رضي الله عنها قالت
كان يوم عاشوراء يوما تصومه قريش في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية

فلما قدم المدينة صامه وامر بصيامه فلما فرض رمضان ترك صيام يوم عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء فتركه
 (يحكي) انه هرب اسير من الكفار يوم عاشوراء فرسكجوا في طلبه فلما رأى القرى خافه وعلم انه مأخوذ
 رفع رأسه الى السماء وقال اللهم بحق هذا اليوم المبارك اسألك ان تضعني منهم فاعى الله ابصارهم جميعا فنبها
 الاسير فصام في ذلك اليوم فلم يجد ما يفرط عليه ويتعشى فنام فاطم وسقى في المنام فغاش به ذلك عشرين
 سنة لم يكن له حاجة الى الطعام والشراب قال النبي عليه السلام التسوا فضله فانه يوم مبارك اختاره الله
 من الايام من صام ذلك اليوم جعل الله له نصيبا من عبادة جميع من عبده من الملائكة والانبياء والمرسلين
 والشهداء والصالحين هذا في الصوم واما الصلاة الواردة في يوم عاشوراء فقد ذكرها الشيخ عبد القادر قدس سره
 عن ابن عباس رضى الله عنه في حديث طويل فيه ومن صلى اربع ركعات في يوم عاشوراء يقرأ في كل ركعة
 فاتحة الكتاب مرة وخمسين مرة قل هو الله احد غفر الله له ذنوب خمسين عاما مستقبلا وبني في الملا الأعلى
 لعمري من نور يستحب احياء ليلة عاشوراء في الحديث من احب ليلة عاشوراء فكأنما عبد الله بعبادة
 ملائكته المقربين والاشارة ان البحر هو الدنيا وماؤه شهواتها ولذاتها وموسى هو القلب وقومه صفات القلب
 وفرعون هو النفس الامارة وقومه صفات النفس وهم اعداء موسى وقومه يطلبونهم ليقتلوهم وهم سائر
 الى الله تعالى والعدو من خلفهم وبحر الدنيا امامهم ولا بد لهم في السير الى الله من العبور على البحر ولا يخوضون
 البحر بلا ضرب عصا لاله الا الله على البحر يدم موسى القلب فان له يد ايساه في هذا الشأن والاعرقوا كما غرق
 فرعون وقومه ولو كانت هذه العصا في يد فرعون النفس لم يكن له ما يهتدي به فغرق في البحر فاذا ضرب يد موسى
 القلب بعصا الذكر ينقلب بحر الدنيا وماؤه شهواتها ويمينا وشمالا ويرسل الله ريح العناية وشمس الهداية على قعر
 بحر الدنيا فيصير بابا من ماء الشهوات فيخوض موسى القلب وصفاته فيجاءزونه وتنجيهم عناية الله الى الساحل
 وأن الى ربك المنتهى وقيل لفرعون النفس وقومه اغرقوا فادخلوا نارا كذا في التأويلات النجمية قدس الله
 تعالى نفسه الزميرية (و) اذكر يا بني اسرائيل (ادواءنا) وقت وعدنا وصيغة المتعاطلة بمعنى الثلاثي
 او على اصلها فان الوعد وان كان من الله فقبوله كان من موسى وقبول الوعد شبه الوعد او ان الله تعالى وعده
 الوحي وهو وعده المجي للميعات الى الطور (موسى) مفعول اول لواعدا موسى بالعبرانية الماء وشي بمعنى الشجر
 فقلب الشين المجهمة سينافى العربية وانما سمي به لان امه جعلته في التابوت حين خافت عليه من فرعون والقتله
 في البحر فدفنته امواج البحر حتى ادخلته بين الشجر عند بيت فرعون فخرجت جوارى آسية امرأة فرعون
 يغسلن فوجدن التابوت فخذنه فسمي عليه السلام باسم المكان الذي اصيب به وهو الماء والشجر ونسبه
 عليه السلام موسى بن عمران بن يضر بن قاهت بن لاوي بن يعقوب بن اسرائيل الله بن اسحق بن ابراهيم
 عليه السلام (اربعة ليال) اي تمام اربعين ليلة على حذف المضاف مفعول ثان امر الله تعالى بصوم ثلاثين
 وهو ذوالقعدة ثم زاد عليه عشرين ذى الحجة وعبر عنها بالليالي لانها غرر الشهور وشهور العرب وضعت
 على سير القمر ولذلك وقع بها التاريخ فالليالي اولي الشهور والايام تسع ايام اولان الظلة اقدم من الضوء
 (ثم اتخذتم العجل) وهو ولد البقرة بتسويل السامري اكلها ومعبودا (من بعده) اي من بعد مضيه الى الميقات
 وانما ذكر لفظة ثم لانه تعالى لما وعده موسى حضور الميقات لانزال التوراة عليه وفضيلة بني اسرائيل
 ليكون ذلك تنبيها للساخرين على علو درجاتهم وتعريف اللغائبين وتكملة للدين كان ذلك من اعظم النعم
 فلما اوقع ذلك باتج انواع الكفر والجهل كان ذلك في محل التعجب فهو كمن يقول انني احضت اليك وفعلت
 كذا وكذا ثم انك تقصدي بالسوء والاذى (وانتم ظالمون) باشرا كسكم ووضعكم للشي في غير موضعه اي وضع
 عبادة الله تعالى في غير موضعه ابعادة العجل وهو حال من ضاير اتخذتم (ثم عفونا عنكم) اي محونا جر يكمتم
 حين تبتم (من بعد ذلك) اي من بعد الاتخاذ الذي هو متناه في القبح فلم نجا جلكم بالاهلال ليل امه لما تم الى مجي
 موسى فيهمكم واخبركم بكفارة ذنوبكم (لعلكم تشكرون) لكي تشكروا نعمة العفو وتستمر وايعد ذلك على الطاعة
 فان الانعام يوجب الشكر واصل الشكر تصور النعمة واطهارها وحقيقته العجز عن الشكر (قال السعدي)
 خرد مند طبعان منت شناس * بدوزند نعمت بيج سبام (واذا تبنا) اعطينا (موسى الكتاب والغفران)
 اي التوراة الجامعة بين كونها كتابا وجمعة تفرق بين الحق والباطل كقولك اقيت الغيث والهيث تريد الجليل

بين الجود والجور آفة فالمراد بالفرقان والكتاب واحد (لعلكم تهتدون) لكي تهتدوا بالتدبر فيه والعمل بما يهويه
 وهذا بيان الحكمة دون الله أي الحكمة في انزاله ان يتدبروا فيه فعملوا ان الله تعالى لم يفعل ذلك به الا للدلالة
 على صحة نبوته فيصتدوا بذلك على اتباع الرشد واذا فعلتم ذلك آمنتم بمحمد لانه قد اتى من المعجزات بما
 يدلكم اذا تدبرتم على صحة دعواه النبوة روى ان بنى اسرائيل لما امنوا من هدوهم باغراق الله آل فرعون
 ودخلوا مصر لم يكن لهم كتاب ولا شريعة ينتهون اليها فوعد الله موسى ان ينزل عليه التوراة فقال موسى
 لقومه اني ذاهب لميقات ربى آتيكم بكتاب فيه بيان ما تناوتون وتذرون وواعدكم اربعين ليلة واستخلف
 عليهم اخاه هارون فلما اتى الوعد جاءه جبريل على فرس يقال له فرس الحياة لا يصيب شيئا الا حيي ايذهب
 بموسى الى ربه فلما رآه السامري وكان رجلا صائغا من اهل باجرى واسمه ميصا ورأى مواضع الفرس فحضر
 من ذلك وكان منافقا ظهرا للاسلام وكان من قوم يعبدون البقر فلما رأى جبريل على ذلك الفرس قال ان لهذا
 شأننا واخذ قبضة من تربة حافر فرس جبريل وقيل انه عرف جبريل لان امه حين خافت عليه ان يذبح سنة ذبح
 فرعون ابناه بنى اسرائيل خلفته في غابة وكان جبريل يأتيه فيغذوه باصابه فكان السامري يحس من ايهام
 يمينه عسلا ومن ايهام شماله سمنا فلما رآه حين عبر البحر عرفه فقبض قبضة من اثر فرسه فلم تزل القبضة في يده
 حتى انطلق موسى الى الطور وكان السامري معهم حين خرجوا من البحر واتوا على قوم يعكفون على اصنام
 لهم قالوا يا موسى اجعل لنا الها كالههم آلهة ووقع في نفسه ان يفتنهم من هذا الوجه وكان بنوا اسرائيل
 استعاروا حليبا كثيرة من قوم فرعون حين ارادوا الخروج من مصر بعله عرس لهم فاهلك الله تعالى فرعون
 وبقيت تلك الحلي في ايدي بنى اسرائيل فلما ذهب موسى الى المناجاة عد بنوا اسرائيل اليوم مع الليلة يومين
 فلما مضى عشرون يوما قالوا قد تم اربعون ولم يرجع موسى اليسا لخافنا فقال السامري ها اتوا الحلي التي
 استعتموها او ان موسى امرهم ان يلقوها في حفرة حتى يرجع وي فعل ما يرى فيها فلما اجتمعت الحلي صاغها
 السامري عجلا في ثلاثة ايام ثم التي فيها القبضة التي اخذها من تراب سنبك فرس جبريل فخرجت عجلا من
 ذهب مرصعا بالجواهر كاحسن ما يكون فصار جسده خواراى صوت كصوت العجل ولهلم ودم وشعر
 وقيل دخل الريح في جوفه من خلفه وخرج من فيه كهيئة الخوار فقال للقوم هذا آلهكم وآله موسى
 فنسى اى اخطأ موسى الطريق ورهبه هنا وهو ذهب يطلبه فاقبلوا كلهم على عبادة الجهل الا هارون مع اثني
 عشر الفا وهم اتبعوا هارون ولم يتبع غيرهم وهارون قد نصحهم ونهاهم وقال يا قوم انما افتنتم به وان ربكم
 الرحمن فاتبعوني واطيعوا امرى قالوا ان نبرح عليه عاكفين حق يرجع الينام وحي وقيل كان موسى وعدهم
 ثلاثين ليلة ثم زيدت العشرة وكانت فتنتهم في تلك العشرة فلما مضت الثلاثون ولم يرجع موسى وظنوا انه
 قد مات ورأوا الجهل وهم واقول السامري عكفوا على الجهل بعبادته قال ابو الليث في تفسيره وهذا الطريق
 اصح فلما رجع موسى ووجدهم على ذلك التي الاواح فرفع من جلته سائة اجزاء وبقي جزوا واحد وهو الحلال
 والحرام وما يحتاجون واحرق الجهل وذراه في البحر ففسرلوا من مائه حبال للجهل فظهرت على شفاههم صفرة
 ودمت بطونهم قتالوا ولم تقبل قوتهم دون ان يقتلوا انفسهم هذه حالهم واما هذه الامة فلا يحتاجون
 الى قتل النفس في الصورة وقوتهم الحقيقية انما هي الرجوع الى الله بقتل النفس الامارة التي تعبد عمل
 الهوى (قال في المنشوى) اى شهان كشتيم ما خهم برون * مائد خصى زوبتر داندرون * كشتن
 اين كار عقل وهوش نيست * شير باطن مضرة خر كوش نيست * نفس از رهاسات او كى
 مرده است * از غم وبى آتى افسرده است * كرى بابد الت فرعون او * كه با مر او همى رفت
 آب جو * آنكه او بنياد فرعونى كند * رآه صدم موسى وصده هارون زند * واعلم ان تعيين عدد
 الاربعين في الميعاد لاختصاصه في السكالية وذلك لان مراتب الاعداد اربع الاحاد والعشرات والمئات
 والالوف والعشرة عدد في نفسها كاملة كقوله تعالى تلك عشرة كاملة واذا ضعف العشرة اربع مرات وهو كمال
 مراتب الاعداد يكون اربعين وهو كمال السكالى وهو اعداد ايام تخمير طينة ادم عليه السلام كقوله تعالى
 خمرت طينة آدم بيدي اربعين صباحا فللاربعين خاصية توتأثير لم توجد في غيره من الاعداد كما قال صلى الله عليه
 وسلم ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما فانطفة ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك

الحديث كما ان انقاذ الطلسم الجسماني على وجه الكثر الروحاني كان مخصوصا بالاربعين كذلك انحلاله يكون
باختصاص الاربعين سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا ولما اختص امر الليل بالذكر
في قوله اربعين ليلة فلمنعين احدهما ان الليل خصوصية في التعبد والتقرب كقوله عليه السلام ان اقرب
ما يكون العبد من الرب في جوف الليل وهكذا قوله عليه السلام ينزل الله كل ليلة الى السماء الدنيا الحديث
ولهذا المعنى قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ومن الليل فتسجد به نافلة لك الآية وقال تعالى سبحان الذي
اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام والاخر انه لو ذكر اليوم دون الليل يظن انه موعود بالتعب في النهار
دون الليل وانما الليل جعل للاستراحة والسكون كقوله تعالى هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا وفيه والنهار
مبصر فلما خص الليل بالذكر علم موسى عليه السلام ان التعبد في الليل واليوم جميعا كذا في التأويلات النجمية
قال الشيخ الزهير بافتاده افندي قدس سره ان النبي عليه السلام لم يعين الاربعين بل اعتكف في العشر الاخير
نعم فعل موسى عليه السلام قال الله تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واتممناها بعشر واخلوئية اخذوا
من ذلك كذا في واقعات الشيخ الهد آ في قدس الله نفسه الزاكية قال في التأويلات النجمية ايضا الشكر
على ثلاثة اوجه شكرا لاقوال وشكرا بالاعمال وشكرا بالاحوال فشكر الاقوال ان يتحدث بالتم مع نفسه
اسرار او مع غيره اظهارا ومع ربه افتقارا كما قال تعالى واما بنعمة ربك فحدث وقوله صلى الله عليه وسلم اتحدث
بالنعم شكرا وشكرا لالعمال ان يصرف نعمة الله في طاعته ولا يعصيه بها ويتدارك ما فاتته من الطاعات وباديه
من المعاصي كقوله تعالى اعملوا آل داهوشكرا وشكرا لالحوال ان يتجلى المزم بصفة الشكورية على سر العبد
فلا يرى الا المزم في النعمة والشكورية في الشكر ويرى المزم في النعم والنعم من المزم والشكورية في الشكر والشكر
من الشكورية ويرى وجوده وشكره نعمتين من نعم المزم ورؤية النعمة فيكون نعمة وجوده مرة آة جمال المزم
ويكون شكره مرة آة جمال الشكورية ورؤية المزم والنعم نعمة اخرى الى غير نهاية فيعلم ان لا يقوم بآة شكره
ولا يشكره الا الشكورية ومن يقترف حسنة نزدله فيها حسنا ان الله غفور شكور (و) اذكروا يا بني اسراييل
هذا هو الانعام الخامس (اذ قال موسى) وقت قوله (لقومه) الذين عبدوا الجمل (يا قوم) اي يا قومي والاضافة
للسفينة (انكم ظلمتم انفسكم) اي ضررتم انفسكم بالجباب العقوبة عليها ونقصتم الثواب الواجب بالاقامة
على عهد موسى (باتخاذكم الجمل) اي معبودا قالوا اي شئ نصنع قال (فتوبوا) اي فاعزموا على التوبة والقضاء
للسببية لان الظلم سبب للتوبة (الى بارئكم) اي من خلقكم بريثامن العيوب والنقصان والتفاوت وميزه بعضكم
ومن الغباوة منها ما حدث تركوا عبادة العليم الحكيم الذي خلقهم بلطف حكمته بريثامن التفاوت والتنافر
الى عبادة البقر الذي هو مثل في الغباوة وان لم يعرف حقوق منعهم حقيقة بان تستردهى منه ولذلك امره
بالقتل وفك التركيب قالوا كيف نتوب قال (فاقتلوا انفسكم) اي ليقتل البرى منكم المحرم وانما قال انفسكم
لان المؤمنين اخوة واخوانا لرجل كانه نفسه قال تعالى ولا تملزوا انفسكم يعني ذكر قتل الانفس واراد به قتل
الاخوان وهذا كما قال ولا تملزوا انفسكم اي ولا تغتابوا اخوانكم من المسلمين كذا في التفسير وتفسير اي اليه
والقاء للتعقيب وتوبتهم هي قتلهم اي فاعزموا على التوبة فاقتلوا انفسكم كذا في الكشف وقال في التفسير
الكبير وليس المراد تفسير التوبة بقتل النفس بل بيان ان قوتهم لا يتم ولا تحصل الا بقتل النفس وانما كان كذلك
لان الله تعالى اوحى الى موسى عليه السلام ان توبة المرتد لا تتم الا بالقتل (ذلكم) اي التوبة والقتل (خبركم)
عند بارئكم) انفع لكم عند الله من الامتناع الذي هو اصرار وفيه عذاب لما ان القتل طهيرة عن الشر ولو فصله
الى الحياة الابدية والبهجة السرمدية (فتاب عليكم) خطاب منه تعالى اي ففعلتم ما امرت به فتاب عليكم
بارئكم اي قبل قوتكم وتجاوز عنكم وانما لم يقل فتاب عليهم على ان الضمير لا يقوم لما ان ذلك نعمة اريد التذكير بها
للخاطئين لا لاسلافهم فان قات انه تعالى امر بالقتل والقتل لا يكون نعمة قلت ان الله ينهم على عظيم ذنبهم
ثم ينهم على ما به يخلصون عن ذلك العظام وذلك من الزم في الدين (انه) الله تعالى (هو التواب) اي الذي
يكثرون فيق المذنبين للتوبة ويبالغ في قبولها منهم (الرحيم) كثير الرحمة للمطيعين امره حيث جعل القتل كفارة
لذنوبهم (قال السعدي) فروماند كاترا برحت قريب * نضرع كاترا بدعون مجيب * روى انهم

لما اوقف موسى بالقتل قالوا نصبر لآمر الله فجلسوا بالاقنية محتجين ظهوزهم مذعنين وقيل لهم من حل حبوة
او مد طرفه الى قاتله او اتقاء يدا رجل فهو ملعون مردود فوبته واصلت القوم عليهم الخناجر اى حلوا عليهم
الخنابر ورفعوا وضربوهم بها وكان الرجل يرى ابنه واباه واخاه وقريبه وصديقه وجاره فلم يمكنهم المضى لآمر الله
قالوا يا موسى كيف نفعل فارسل الله ضبابه وصحابة سوداء لا يبصر بعضهم بعضا فكلوا يقتلونهم الى المساء
فلما كثر القتل دعا موسى وهارون بنيكا وتضرعا وقالوا يا رب هلكت بنو اسرائيل البقية البقية فكشف الله
الصحابة ونزلت التوبة وامرهم ان يكفوا عن القتل فقتل منهم سبعون الفا فكان من قتل شهيدا ومن بقى مغفورة
ذنبه واوحى الى موسى عليه السلام ان يدخل القاتل والمقتول الجنة هذا على رواية ان القاتل من المجرمين على
ان معنى قوله فاقتلوا انفسكم ليقول بعض المجرمين بعضا فالقاتل هو الذى بقى من المجرمين بعد نزول امر الكف
عن القتال والا فالقاتل على الرواية الاخرى هو البرى كما سبق في تفسيره لا يدرى ان الامر بالقتل من الاغلال
التي كانت عليهم وهى الموائيق اللازمة لزوم الغل ومن الاصر وهو الاعمال الشاقة كقطع الاعضاء الخاطئة
وعدم جواز صلاتهم في غير المسجد وعدم التطهير بغير الماء وحرمة اكل الصائم بعد النوم ومنع الطيبات عنهم
بالذنوب وكون الزكاة ربع مالهم وكاتبه ذنب الليل على الباب بالصبح وكما روى ابن بنى اسرائيل اذا قاموا يصلون
لبسوا المسوح وغلوا ايديهم الى اعناقهم وربما يثقب الرجل رقوته وجعل فيها طرف السلسلة واوثقها
الى السارية ويحبس نفسه على العبادة فهذه الامور رفعت عن هذه الامة تكريما للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فالتوبة نعمة من الله انعم بها على هذه الامة دون غيرها ولها اربع مراتب قالوا لى مختصة باسم التوبة وهى
اول منزل من منازل السالكين وهى للنفس الامارة وهذه مرتبة عوام المؤمنين وهى ترك المنهيات
والقيام بالمأمورات وقضاء الفرائض ورد الحقوق والاستئصال من المظالم والندم على ما جرى والعزم
على ان لا يعود والمرتبة الثانية الانابة وهى للنفس اللوامة وهذه مرتبة خواص المؤمنين من الاولياء والانابة
الى الله بترك الدنيا والزهد فى ملاذها وتهذيب الاخلاق وتطهير النفس بمخالفة هواها والمداومة على جهادها
فالنفس اذا تحلت بالانابة دخلت فى مقام القلب واتصفت بصفته لان الانابة من صفات القلب قال تعالى
وجاءه بقلب منيب والمرتبة الثالثة الاوبة وهى للنفس الملهمة وهذه مرتبة خواص الاولياء والاوبة الى الله
من آثار الشوق الى لقائه فالنفس اذا تحلت بالاوبة دخلت فى مقام الروح ومن امارات الاوب المشتاق
ان يستبدل الخصال العزلة ومداومة الاخذ بالخلوة واستوحش عن الخلق واستأنس بالحق وجاهد نفسه
فى الله حق جهاده ساعيا فى قطع تعلقاتها عن الكونين والمرتبة الرابعة وهى للنفس المطمئنة وهذه مرتبة
الانبياء واخص الاولياء قال تعالى ارجع الى ربك وفى صورة جذبة العناية الربوبية نفوس الانبياء والاوباء
تجذبهم انانيتها الى هوية ربوبية راضية اى طائعة تلك النفوس شوقا الى لقاء ربها مرضية اى على طريقة
راضية فى السير لربها باذلة نفسها فى مشاهدة اللقاء طامعة لرفع الاثنية ودوام الالتقاء قيل لما قدم الحلاج
لنقطع يده قطعت اليد اليمنى اولا فضحك ثم قطعت اليد اليسرى فضحك فضحك فضحك فضحك فضحك فضحك فضحك
من نزع الدم فكذب بوجهه على الدم السائل ولطخ وجهه بدمه وانشأ يقول

الله يعلم ان الروح قد تلفت * شوقا اليك ولا كفى امنيتها
ونظرة منك يا سؤى ويا املى * اشهى الى من الدنيا وما فيها
يا قوم انى غريب فى دياركم * سلمت رضى اليكم فاحكموا فيها
ما سلم النفس للاسقام تلقاها * الا لعلى بلى الوصل يحياها
نفس المحب على الآلام صابرة * لعل مسقمها يوما يداويها

ثم رفع رأسه الى السماء وقال يا مولاي انى غريب فى عبادك لئلا تتركك اغرب معى والغريب يألف الغريب ثم ناداه
رجل وقال يا شيخ ما العشق قال ظاهره ما ترى وباطنه دق عن الورى وفى التآويلات النجمية ان لكل قوم محلا
يعبدونه من دون الله قوم يعبدون بحل الدراهم والدنانير وقوم يعبدون بحل الشهور وقوم يعبدون بحل
الحاء وقوم يعبدون بحل الهوى وهذا ابغضها على الله فالتعالى يلهم موسى قلب كل سعيد ليقول يا قوم انكم
ظلمتم انفسكم بانخذكم العجل فتوبوا الى بارئكم اى ارجعوا الى الله بالخروج عما سواه ولا يمكنكم الا بقتل النفس

فأقتلوا أنفسكم بقمع الهوى لان الهوى هو حياة النفس وبالهوى ادعى فرعون الربوبية وعبد بنوا اسرائيل
العجل وبالهوى ابى واستكبر ابليس وارجعوا بالاستنصار على قتل النفس بنهيها عن هواها فأقتلوا
أنفسكم بنصر الله وعونه فان قتل النفس في الظاهر يسر للمؤمن والكافر فاما قتل النفس في الباطن وقهوها
فامر صعب لا يتيسر الا لخواص الحق بسيف الصدق وبصر الحق ولهذا جعل مرتبة الصديقين فوق مرتبة
الشهداء وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رجع من غزو يقول رجعتنا من الجهاد الا صغرا الى الجهاد الاكبر
وذلك لان المجاهد اذا قتل بسيف الكفار يستريح من التعب بمرة واحدة واذا قتل بسيف الصدق في يوم الف
مرة بقي كل مرة نفس على بصيرة اخرى وتزداد في مكرها فلا يستريح المجاهد طرفه عين عن جهادها ولا يأم من
مكرها وبالحقيقة النفس هي صورة مكر الحق ولا يأم من مكر الله الا القوم الخاسرون ذلكم خبركم عندكم
بارئكم يعني قتل النفس بسيف الصدق خير لكم لان بكل قتله رفعة ودرجة لكم عند بارئكم فانتم تتقربون
الى الله بقتل النفس وقمع الهوى وهو يتقرب اليكم بالتوفيق للتوبة والرحمة عليكم كما قال من تقرب الى شبرا
تقربت اليه ذراعا وذلك قوله فتأب عليكم انه هو التواب الرحيم (قال في المنوى) عمرا كركب كذشت
بخش اين دم است * آت ترشده اكرابى نم است * بيخ عمرت رابده آب حيات * نادرخت
عمر كرد يابنات (واذ قلتم) هذا هو الانعام السادس اى واذا كبروا يا بني اسرائيل وقت قول السبعين
من اسلافكم الذين اختارهم موسى حين ذهبوا معه الى الطور للاعتذار عن عبادة الجبل وهم غير السبعين
الذين اختارهم موسى اول مرة حين اراد الانطلاق الى الطور بعد غرق فرعون لاتيان التوراة (يا موسى
ان تؤمن لك) لن نصدقك لاجل قولك ودعوتك على ان هذا كتاب الله وانك سمعت كلامه وان الله تعالى
امرنا بقبوله والعمل به (حتى نرى الله جهرة) اى عيانا لا ستر بيننا وبينه كالجهر في الوضوح والانكشاف
لان الجهر في السموات والمعاني في المبصرات ونصبها على المصدرية لانما نوع من الرقية فكانها مصدر الفعل
الناصب او حال من الفاعل والمعنى حتى نرى الله مجاهرين او من المفعول والمعنى حتى نرى الله مجاهرا بفتح الهاء
(فاخذتكم الصاعقة) هي نار محرقة فيم اصوت نازلة من السماء وهي كل امر مهول عميت او مزيل للعقل
والفهم وتكون صوتا وتكون نارا وتكون غير ذلك وانما امرتهم الصاعقة اسؤلهم ما هو مستحيل على الله
في الدنيا ولغرض العناد والتعنت وانما الممكن ان يرى رقية منزلة عن الكيفية وذلك للمؤمنين في الآخرة وللأفراد
من الانبياء في بعض الاحوال في الدنيا (وانتم تنظرون) الى الصاعقة النازلة فان كانت نارا فقد عاينوها
وان كانت صوتاها فلا تقلم مات بعضهم اولوا راي الباقيون انهم ما تواو ويسمى هذا روية الموت مجازا (ثم بعثناكم)
اى احييناكم (من بعد موتكم) تلك الصاعقة وقيد البعث بقوله من بعد موتكم مع انه يكون بعد الموت لما انه
قد يكون من الانعام او من النوم قال قتادة احياءهم ليستوفوا بقية آجالهم وارزاقهم وكان ذلك الموت بلا اجل
وكانت تلك الموتة اهم كالسكنة لغيرهم قبل انقضاء آجالهم ولو ما تواوا باجالهم لم يبعثوا الى يوم القيامة فان قلت
كيف يجوز ان يكلفهم وقد ماتوا فلم لا يجوز ان يكلف اهل الآخرة اذا بعثوا بعد الموت قلنا الذي
يمنع من تكليفهم في الآخرة هو الامانة ثم الاحياء وانما يمنع من ذلك لانه قد اضطرهم يوم القيامة الى معرفته
والى معرفة ما في الجنة من اللذات وما في النار من الالام وبعد العلم الضروري لا تكليف فاذا كان المانع هو هذا
لم يمنع في هؤلاء الذين ماتهم الله بالصعقة ان لا يكون قد اضطرهم واذا كان كذلك صح ان يكلفوا من بعد
ويكون موتهم ثم الاحياء بمنزلة النوم او بمنزلة الانعام (لعلكم تشكرون) نعمة الحياة بالتوحيد والطاعة
او لعلكم تشكرون وقت مشاهدتكم بأس الله بالصاعقة نعمة الايمان التي كفرتموها بقولكم ان تؤمن لك حتى
نرى الله جهرة فان تركنا النعمة لاجل طلب الزيادة كفران لها اى لعلكم تشكرون نعمة الايمان فلا تغفدون
الى اقتراح شئ بعد ظهور المعجزة واصل القصة ان موسى عليه السلام لما رجع من الطور الى قومه فرأى ما هم
عليه من عبادة العجل وقال لاخيه والسامري ما قال واسرق العجل واللقاء في البحر وندم القوم على ما فعلوا
وقالوا ان لم يرجعنا ربنا ويغفر لنا لنكونن من الخاسرين امر الله موسى ان يأتيه في ناس من بني اسرائيل يعذرون
اليه من عبادة الجبل فاختر موسى سبعين من قومه من خيارهم فلما خرجوا الى الطور قالوا لموسى سل ربنا
حق يسعنا كلامه فسأل موسى عليه السلام ذلك فاجابه الله ولما دنا من الجبل وقع عليه عمود من الغمام

وتنهى الجبل كله ودنا من موسى ذلك الغمام حتى دخل فيه وقال لنقوم ادخلوا فكم الله موسى بأمره وينها
وكما كلفه تعالى اوقع على جبهته نورا ساطعا لا يستطيع احد من السبعين النظر اليه وسعوا كلامه تعالى
مع موسى افعل لان فعل فعندك ذلك طمعوا في الرؤية وقالوا ما قالوا فاخذتهم الصاعقة فخر واصعقن مبين
بوما وليلة فلما ماتوا جميعا جعل موسى يبكي ويتضرع رافعا يديه الى السماء يدعو ويقول يا آلهي اخترت
من بني اسرائيل سبعين رجلا ليكونوا شهودي بقبول توبتهم وماذا اقول لهم اذا اتيتهم وقد اهلكك خيارهم
لو شئت اهلكتهم قبل هذا اليوم مع اصحاب العجل اتملكها بما فعل السفهاء من اجل يزل ينادي به حتى احياهم
الله ورد اليهم ارواحهم وطلب توبة بني اسرائيل من عبادة العجل فقال لا الا ان يقتلوا انفسهم قالوا ان موسى
عليه السلام سأل الرؤية في المرة الاولى في الطور ولم يمت لان صعقته لم تكن موتا ولكن غشية بدليل قوله تعالى
فلما اتفق وسأل قومه في المرة الثانية حين خرجوا للاعتذار وما تواتر ذلك لان سؤال موسى كان اشتياقا وافتقارا
وسؤال قومه كان تكذيبا واجترارا ولم يسألوا سؤال استرشاد بل سؤال تعنت فانهم ظنوا انه تعالى يشبه
الاجسام وطلبوا رؤيته رؤيية الاجسام في الجهات والاحياز المتقابلة للراي وهي محال وليس في الاية دليل
على نفي الرؤية بل فيها اثباتها وذلك ان موسى عليه السلام لما سأل السبعون لم ينههم عن ذلك وكذلك سأل
هوربه الرؤية فلم ينهه عن ذلك بل قال فان استقر مكانه فسوف ترائي وهذا تعليق بما يتصور قال بعض العلماء
الحكمة المحسنة في ان الله تعالى لا يرى في الدنيا وجوه الاول ان الدنيا دار اعداءه لان الدنيا جنة الكافرين
لوراء المؤمن لقال الكافر لورأيت له بعدته ولورأوه جميعا لم يكن لاحدهما مزية على الآخر الثالث ان المحبة
على غيب ليست كالمحبة على عين الرابع ان الدنيا محل المعيشة ولورأه الخلق لاشتغلوا عن معاشهم فتعطلت
الخامس انه جعلها بالبصيرة دون البصر ليرى الملائكة صفاء قلوب المؤمنين السادس ليقدر قدره اذ كل ممنوع
عزير السابع انما منعها راحة بالعباد لما جعلوا عليه في هذه الدار من الغيرة اذ لورأه احد تصدع قلبه من رؤية
غيره اياه كما تصدع الجبل غير من ان براه موسى والاشارة في الاية ان مطالبة الرؤية جهرية هي تعرض مطالعة
الذات غفلة فيوجب سوء الادب وترك الحرمة وذلك من امارات البعد والشقاوة فمن سطوات العظمة والعزة
اخذتهم الرجفة والصعقة اظهارا للعدل ثم افاض عليهم سبحانه النعم اسبالاتا للسرع على هينات العبيد والخدم
وقال ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون اظهارا للفضل ومن علامات الوصلة ودلالات السعادة
التولي بمكاشفات العزة ومقرونا بلاطفات القربة فمن اصلح حاله لم يطق لسان الجهول بل اتى البيت من بابه ويتأذب
في سؤاله وجوابه (قال في المنشوى) بيش شاهان ميكني ترك ادب * نار شهوت را ازان كشتي حطب *
چون ندرارى فظنت ونور هدى * بهر كور ان روى را يزن جلا * ولا بد من قتل النفس الامارة
حق قبحكم في عالم الحقيقة بما شئت قال القشيري التوبة بقتل النفوس غير منسوخة في هذه الامة
الا ان بني اسرائيل كان لهم قتل انفسهم جهرا وهذه الامة توبتهم بقتل انفسهم في انفسهم سرا واول قدم هو
القصد الى الله والخروج من النفس لله قال ولقد قوتهم الناس ان توبة بني اسرائيل كانت اشق وايس كما قوتهموا
فان ذلك كان مرة واحدة واهل الخصوص من هذه الامة قتلهم انفسهم في كل لحظة كما قيل

ليس من مات فاستراح ميت * انما الميت ميت الاحياء

(وفي المنشوى) قوت از حق خواهم وتوفيق ولا ف * تابسون بركم اين كوه قاف * سهل شيرى دانكه
صفها بشكند * شير آنت انكه خود را بشكند (وظلنا عليهم الغمام) هذا هو الانعام السابع
اي جعلنا الغمام ظلة عليهم يابني اسرائيل وهذا جرى في التيه بين مصر والشام حين خرجوا من مصر
وجاوزوا البحر وقعوا في صحراء لا امنية فيها امرهم الله تعالى بدخول مدينة الجبارين وقتلهم فقبلوا فلما قربوا
منها سمعوا بان اهلها جبارون اشداء قامة احدهم سبع مائة ذراع ونحوها فامتنعوا وقالوا لموسى اذهب
انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون فعاقبهم الله بان يفيها في الارض اربعين سنة وكانت المقازة يعني التيه
اثنى عشر فرسخا فاصابهم حر شديد وجوع مفرط فشكوا الى موسى فرحمهم الله فانزل عليهم عودا من نور
يدلى لهم من السماء فيسير معهم بالليل يضي لهم مكان القمر اذا لم يكن قمر وارسل غماما ابيض رقيقا طيب
من غمام المطر يظللهم من حر الشمس في النهار ومعى السحاب غماما لانه يفي السماء اى يسترها والنم حزن

يسير القلب ثم ألو موسى الطعام فدعاه به فاستجاب له وهو قوله تعالى (وازلنا عليكم المن) أي التوفيقين
يتشديد الرأى ونسكين النون كان ايضاً مثل التلج كالشهداء المحبون بالسعي لوالدين جميع ما من الله به على عباده
من غير تعب ولا زرع ومنه قوله عليه السلام الحكمة من المن وماؤها شفاء للعين أي عمن الله على عباده
والظاهر ان مجرد ما نه شفاء لانه عليه السلام اطلق ولم يذكّر الخلط ولما روى عن أبي هريرة انه قال عسرنا
ثلاثة اكمؤ وجعلت ما معاً في عارورة فكلمت منه جارية بنتي فبرت باذن الله تعالى فقال للنورى رأيت في زماننا
اعى كل عينه بما بها مجرداً فشتى وعلا اليه بصره ثم لما سألوا من اكلمه قالوا يا موسى قتلنا هذا المن بحلوفه
فادع لنا ربك ان يطعمنا اللحم فانزل الله عليهم السلوى وذلك قوله (فالسلوى) هو السماوى كانت تحسره عليهم
الريح الجنوب وكانت الريح تقطع حلوقها وتنشق بطونها وتمشط شعورها وكانت الشمس تنضجها فكلوا
يا كلونها مع المن واكثر المفسرين على انهم يأخذونها فيذبحونها فكان ينزل عليهم المن نزول الثلج من طلوع
الفجر الى طلوع الشمس وتأيم السلوى فيأخذ كل انسان منهم كفايته الى الغد الا يوم الجمعة يأخذ ليومين
لانه لم يكن ينزل يوم السبت لانه كان يوم عبادة فان اخذ اكثر من ذلك فقد فسد (كأوا) أي قتلنا لهم كلاً
(من طيبات) حلالات (مارزقناكم) من المن والسلوى ولا ترفعوا منه شيئاً اتخاروا ولا تصوموا لغيري
فرفعوا وجعلوا اللحم قديداً يخافون ان يتقذروا ولم يرفعوا اللحم عليهم ذلك والطيب ما لا نافع مطبعا ولا تكره شرعا
(وما ظلمونا) أي ظلموا بان كفووا تلك النعمة الجليلة واذخروا بعد ما نهوا عنه وما ظلمونا أي ما نجحوا بحسبنا
(ولكن كانوا انفسهم يظلمون) باستيحابهم عذابي وقطع مادة الرزق الذي كان ينزل عليهم بلا مؤنة في الدنيا
ولا حساب في العقبى فرفعنا ذلك عنهم لعدو كلهم علينا (قال في المنوى) سالها خوردي وكم نامد زخوري
ترك مستقبل كن وما ضى نكر * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا نبوا السرا تيل لم يخبث الطعام
ولا يخبز اللحم ولولا خيانة حواء لم تخن انثى زوجها الدهر واستقر النعم من ذلك الوقت لان البادئ للشيء كالحاصل
للغير على الايمان به وكذلك استمرت الخيانة من النساء لان ام النساء خانت بان اغواها ابليس قبل آدم حتى اكلت
من الشجرة ثم انت آدم فزيت له ذلك حتى حلت عليه انا كل منها فاستمرت تلك الخيانة من بناتها لازواجهما
(قال السعدى) كراخانه آباد وهضوا به دوست * خدار ابرجت نظرسوى دوست * قال في الاشياء
والنظار الطعام اذا تغير واشتد تغيره تنفس وحرم واللبن والريث والسمن اذا اتن لا يحرم اكله انتهى والاشارة
في الاية انه تعالى لما ادبهم بسوط الغربة ادرى بهم بالرحمة في وسط الكربة فآكرمهم بالانعام وظلهم بالانعام
ومن عليهم بالمن وسلاهم بالسلوى فلا شعورهم كانت تطول ولا اطفارهم كانت تبت ولا ثيابهم كانت تقطع
او تنسج وتدرين بل كانت تنمو صغارها حسب نمو الصغار والهيبلان ولا شعاع الشمس كلن ينسبط وكذلك
سنته بمن حال بينه وبين اختياره يكون ما اختاره خيرا له بما يختاره العبد لنفسه فما ازدادوا بشؤم الطبيعة
الا في البلوى كما قيل كلوا من طيبات مارزقناكم باصر الشرع وما ظلمونا اذ تصرقوا فيها بالطبع ولكن كانوا
انفسهم يظلمون بالحرج على الدنيا ومتابعة الهوى حال في التنوير وما دخل الله فيه قوى اعانت عليه
وما دخلت فيه بنفسك وكلك اليه فلا تكفر نعمة الله عليك فيملوا لالبه من ذلك كلن بعضهم يسير في البادية وقد
اصابه العطش فانهى الى بئر فارتفع الله الى رأس البئر فرفع رأسه الى السماء وقال اعلم انك تاهون ولكن لا تطيق
هذا فلو قيضت لي بعض الاجر لرب يصفني صفعات ويهضي شربة ماء كلن خير الى من لم اعلم ان ذلك الرفق من
رحمته فقد عرفت ان مكر الله خفي فلا تفرط في النعم الظاهرة والباطنة وليكن عزمك على الشكر والاقامة في خلد
آمالك الله فيه ولا تقتل ونشقي وقد قال الشيخ ابو عبد الله القزويني من لم يكن كاره الظهور الايات ونحو ارق
العوادات منه كراهية الخلق لظهور المعاصي فهي عجايب في حقها وسر هاجم درجة طائفة كمالها سبب السعادة
كذلك هي سبب السعادة استدر ايا (قال في المنوى) بندهم فالدجى ازددونيش * حدسك ايت ميكنند
از رخ خویش * حتى همى كويد كه آخو رخ ودد * مرث الا به كان دوست كرد * اين كه مرثان نعمتى
كيك كرت زند * از ديدن ديد ورو مطرودت كند * فلا يملكه من السالك من القناء عن الذات والصفات والافعال
والهوى مع الامر الاكلى في كل حال حتى يكون من الصديقين ويحل اليقين اللهم لا تؤمنه كرك ولا تؤمنه كرك
واجعلنا من الذين معك في تقبلاتهم وكل معاصياتهم آمين آمين آمين آمين (ولقد قلنا) هذا

هو الانعام الثامن لانه تعالى اباح لهم دخول البلدة وازال عنهم التيه ان اذكروا يا بني اسرائيل وقت قولنا
لا ياتكم اثر ما انقضت من التيه (ادخلوا هذه القرية) منصوب على الظرفية اي مدينة بيت المقدس والقرية مفتوح
القاف وكسرهما ما يجتمع فيه الانسان اخذ من القرية (فكلوا منها حيث شئتم رغدا) اي اكلا واسعا هنيئا على ان
النصب على المصدرية وهو حال من الواو في كلوا اي راغبين متوسعين وفيه دلالة على ان المأمورة بالدخول
على وجه الإقامة والسكنى قال في التيسر اي اجعلنا لكم ووسعنا عليكم فتعيشوا فيها في شئتم بلا تضيق ولا منع
وهو عليكم بطريق الغنجة وذكر الاكل لانه معظم المقصود (وادخلوا الساب) اي بابا من ابواب القرية
وكان لها سبعة ابواب والمراد الباب الثاني من بيت المقدس ويعرف اليوم باب حطة ابواب القبة التي كان
ينعبد فيها موسى وهارون ويصليان مع بني اسرائيل اليها (حجدا) اي ركعا مضنيين ناكسي رؤسكم بالتواضع
على ان يكون المراد به معناه الحقيقي او ساجدين لله تعالى شكرا على اخراجكم من التيه على ان يكون المراد به
معناه الشرعي (وقولوا حطة) رفع بخبرية المبتدأ المحذوف اي مستأثرا من الله ان يحط عنا ذنوبنا ونصب اي حط
عنا ذنوبنا حطة وقيل اريد بها كلمة الشهادة اي قولوا كلمة الشهادة الحاطة للذنوب (تغفر لكم) مجزوم على انه
جواب الامر من الغفر وهو السراى نستريح عليكم (خطاياكم) جمع خطيئة ضد الصواب اي ذنوبكم فلا تجازيكم
بها لما تفعلون من السجود والدعاء وهم الذين عبدوا العجل ثم تابوا (وسنزيد المحسنين) نوابا من فضلنا وهم الذين
لم يعبدوا العجل والمحسن من احسن في فعله والى نفسه وغيره وقيل المحسن من صمخ عقد توحيد و احسن سياسة
نفسه واقبل على اداء فرائضه وكف شره وقيل هو الفاعل ما يحمل طبعه ويحمد شرعا واخرج ذلك عن ضرورة
الجواب الى الوعد اذ انا بان المحسن بصدد زيادة الثواب وان لم يقل حطة فكيف اذا قالها واستغفر والله يقول
ويستغفر لا محالة امرهم بشيئين بعمل يسير وقول صغير فالعمل الاثنياء عند الدخول والقول التكام بالمقول
ثم وعد عليهم ما غفران السيئات والزيادة في الحسنات (فبدل الذين ظلموا) اي غير الذين ظلموا انفسهم بالمعصية
ما قبل لهم من التوبة والاستغفار (قولا) آخر عما لا خير فيه فاحد مفعولي بدلوا والمحذوف (غير الذي قيل لهم)
غير نعمت لقولا وانما صرح به مع استعانة تحقق التبديل بلامغايرة تحقية المخالفتهم وتصحيحا على المغايرة
من كل وجه روى انهم قالوا مكان حطة حنطة وقيل قالوا بالنبطية وهي لغتهم حطنا حنطانا يعنون حنطة
حمر آستخفا فاباى الله تعالى وقال مجاهد طوطى لهم الباب ليخفوا رؤسهم فاوبا ان يدخلوه سجدا فدخلوا
يرحفون على استاهم مخالفة في الفعل كما بدلوا القول واما المحسنون ففعلوا ما امروا به ولذا لم يقل فبدلوا
بل قال الذين ظلموا واطاها انهم بدلوا القول وحده دون العمل به وبه قال جماعة وقيل بل بدلوا العمل والقول
جميعا ومعنى قوله قولا غير الذي قيل لهم اي امر اغبر الذي امروا به فان امر الله قول وهو تغيير جميع مظهر وابه
(فانزلنا) اي عقيب ذلك (على الذين ظلموا) اي غير واما امر وابه ولم يقل عليهم على الاختصار وقد سبق ذكر الذين
ظلموا الآية لانه سبق ذكر المحسنين ايضا فلما طلق لوقع احتمال دخول الكل فيه ثم هذا ليس بتكرار لان الظلم
اهم من الصغار والبيكار والفسق لا يدوان يكون من الكبار فالمراد بالظلم ههنا الكبار بقرينة القسوق والمراد
بالظلم المتقدم هو ما كان من الصغار (وجز من السماء) اي عذابا مقدرا والتنوين للتحويل والتغظيم (بما)
معدونية (كانوا يفسقون) بسبب خروجهم عن الطاعة والربز في الاصل ما يعاف عنه ويستكره وكذلك
الرجس والمراد به الطاعون وروى انه مات في ساعة واحدة اربعة وعشرون الفا ودام فيهم حتى بلغ سبعين الف
وفي الحديث الطاعون وجزا رسل على بني اسرائيل او على من كان قبلكم فاذا سمعتم الطاعون بارض
فلا تيدخلوها واذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا منها وفي الحديث ايضا اتاني جبريل بالحي والطاعون
فما مسكت بالحي بالمدينة وارسلت الطاعون الى الشام فالطاعون شهادة لامتى ورحمة لهم ورجس على الكافر
واعلم ان من مات من الطاعون مات شهيدا ويا من قننة القبر وكذا الصابر في الطاعون اذا مات بغير الطاعون
بوق قننة القبر لانه نظير المرباط في سبيل الله تعالى فالطاعون شهيد وهو من مات من الطاعون والصابر المحسن
في حكمه وكذا المبطلون وهو الميت من داء البطن وصاحب الاسهال والاستسقاء داخل في المبطلون لان عقله
لا يزال جانبا وذهنته باقيا الى حين موته ومثل ذلك صاحب السل وكذا الفرق شهيد وهو بكسر الراء من يموت
لغيره في المام وكذا صاحب الجمل الذي يموت بفتح الدال ما يهدم وصاحبه من يموت فتمته وكذا المتقول في سبيل الله

وكذا صاحب ذات الجنب والحرق والمروءة الجمعاء وهن من تموت حاملا جاعا ولها وليس موت هؤلاء يموت
من يموت لجلعا ومن يموت بالسام والبرسام والحميات المطبقة او القوايح والحصاة فتغيب عقولهم لشدة الالم
ولورم ادمغتهم وفساد مرجحتا واعلم ان الطاعون مرض يكثر في الناس ويكون نوعا واحدا والوباء هو المرض
العام قد يكون بطاعون وقد لا يكون وفي الحديث فناء امق بالطعن والطاعون قيل يا رسول الله هذا الطعن
قد عرفنا ما الطاعون قال وخراعد آثمكم من الجن وفي كل شهادة قال ابن الاثير الطعن القتل بالرمح والوخز طعن
بلا نفاذ وهذا لا ينافي قوله عليه السلام في حديث آخر غدة كغدة البعير تخزج في مرقم البطن
وذلك ان الجن اذا وخر العرق من مرقم البطن خرج من وخره الغدة فيكون وخر الجن سبب الغدة الخالصة
والغدة هي التي تخزج في اللحم والمراق اسفل البطن وفي الحديث اذا بخص الميكال حبس القطر واذا كثر
الزنى كثر القتل واذا كثر الكذب كثر الهرج والحكمة ان الزنى اهلاك للنفس لان ولد الزنى هالك حكما فلذلك
وقع الجزاء بالموت الذريع اى السريع لان الجزاء من جنس العمل الا يرى ان بخص الميكال يجازى بمنع القطر
الذى هو سبب لنقص ارزاقهم وكذا الكذب سبب للتفرق والعداوة بين الناس ولهذا يجازى بالهرج الذى
هو الفتنة والاختلاط وانما سمعت البلية اينما وقعت لتكون عقوبة على اخوان الشياطين وشهادة ورجعة
لعباد الله الصالحين اذ المولوت قحفة للمؤمن وحسرة للفاسق ثم يبعثهم الله على قدر اعمالهم ويناتهم فيجازيهم
والفرار من الطاعون حرام اذ الفرار نسيان الفاعل المختار كما قال ابن مسعود رضى الله عنه الطاعون قنينة على
الفار والمقيم اما الفار فيقول بفارره نجوت واما المقيم فيقول ائتفت وفي الحديث الفار من الطاعون كالفار
من الزحف والصابر فيه كالصابر في الزحف والزحف الجديش الذى يرى لكثرة كانه يزحف اى يدب ديبا والمراد
هنا الفرار من الجيش في الغزو ولكن يجب ان يقيد بالمثل والضعف فهذا الخبر يدل على ان النهى عن الخروج
للتحرير وانه من الكبار وليس بعيدا ان يجعل الله الفرار منه سببا لقصر العمر كما جعل الله تعالى الفرار
من الجهاد سببا لقصر العمر قال تعالى قل ان ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت والقتل واذا لا تمتنعون الا قليلا
واما الخروج بغير طريق الفرار فرخص فيه لكن الرخصة مشروطة بشرائط صعبة لا يقدر عليها الا الافراد
منها حفظ امر الاعتقاد والتحرر من الاسباب العادية للمرض كالهواء الفاسد وغيره رخصة لكن مباشرة
الحمية لاجل الخلاص عن الموت سفه وعبث لا يشك في حرمتها عوام المسلمين فضلا عن خواصهم قالوا في بعض
الامراض سرية الى ما يجاوره باذن الله تعالى كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان من القرف التلف والقرف
بالتهريك مداواة المرضى واما قوله عليه السلام لا عدوى فانما هو نفي للتعدى طبعا كما هو اعتقاد اهل الجاهلية
حيث كانوا يرون التأثير من طبيعة المرض لاننى للسراية مطلقا والتسبب واجب للعوام والمبتدئين في السلوك
والتوكل افضل للمتوسطين واما الكاملون فليس يمكن حصر احوالهم فالتوكل والتسبب عندهم سببان
(قال في المنثوى) در حذر شوريدن شور وشرست * روتوكل كن توكل بهترست * باقضا پنجه
مزن اى تدوين * تا تكبردهم قضا باقوستيز * مرده بايد بوديش حكم حق * تا نيلد زخم ازوب الفلق *
روى ان جالينوس دفع الى اصحابه قرصين مثل البنادق وقال اجعلوا احدهما بعد موتى فوق الحديد الذى
يعمل عليه الحدادون والاخرى جب ملو من الماء ثم اكسروا الحب ففعلوا كما اوصى فذاب الحديد في الارض
ولم يجدوا منه شيئا وانجمد الماء وقام بلا وعاء قال الحكماء اراد بذلك انى وان قدرت الى اذابة اصلب الاجساد
واقامة الماء الذى من طبعه السيلان ما وجدت للموت دواء ولذا قال بعضهم

الاياها المغرور تب من غير تأخير * فان الموت قد بانى ولو صيرت فاروتا

بسل مات ارسطاليس بقراط بافلاج * وافلاطون ببرسام وجالينوس مبطونا

قال الشافعي رحمه الله انفس ما يدوى به الطاعون التسبيح ووجه بان الذكر يرفع العقوبة والعذاب قال تعالى
فلولا انه كان من المسبحين وكذا كثرة الصلاة على النبي المحترم صلى الله تعالى عليه وسلم لكن مثل هذا انما يكون
مؤثرا اذا اقترن بالشرايط الظاهرة والباطنة اذ ليس كل ذكر وصلاة تنفعنا في الحضرة الالهية (قال في المنثوى)
كرندارى قوم خوش در دقا * رود عايقوا از اخوان صفا * هر كرادل بال با شد راعتدال *
ان دعايش ميروند ازو الجلال * آن دهاى بيخودى خود ديگرست * ان دعا زوينست گفت داورست *

آن دماحق ميكنند چون انقياسست * آن دعا و آن ايات از خداست * هين نبيوان قوت
 هين غنيت دلرشان پيش از بلا (واذا منسى موسى) نعمة اخرى كفروها اي اذكروا ايضا يا ايها
 اذ بهل موسى السقيا (لقومه) لاجل قومه وكان ذلك في التيه حين استولى عليهم الهطس الشديد فاستغاثوا
 بموسى فدعاه به ان يسقيهم (فقلنا) له بالوحى ان (اضرب بعصاك) وكانت من آس الجنة طولها عشرة اذرع
 على طول موسى ولها شعبتان تتقدان في الظلمة نورا حملها آدم من الجنة فتوارى بها الانبياء حتى وصلت الى
 شعيب فاعطاها موسى (الججر) اللام اما للعهد والاشارة الى معلوم قد روى انه كان حجر اطورا حمله معه وكان
 خفيضا مربعا كراس الرجل له اربعة اوجه في كل وجه ثلاث اعين او هو الججر الذي قرب ثوبه حين وضعه عليه
 ليغتسل وبرأه الله تعالى عمار موهبه من الادرة فاشار اليه جبريل ان ارفعه فان الله فيه قدرة ولاك فيه معجزة
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بنو اسرا تيل ينظر بعضهم الى سوء بعض وكان موسى يغتسل وحده
 فوضع ثوبه على حجر فقرأ الججر ثوبه فجمع موسى بآثره يقول نوبى يا حجر حتى نظرت بنو اسرا تيل الى سوء موسى
 فقالوا والله ما بموسى اذرة وهى بالضم نعمة بالخصية واما للججر الذى يضرب الشئ الذى يقال له الججر وهو الاظهر
 فى الجنة اي ايبين على القدرة فان اخرج الماء بضرب العصا من جنس الججر اى حجر كان ادل على ثبوت نبوة موسى
 عليه السلام من اخراجه من حجر معهود معين لاحتمال ان يذهب الوهم الى تلك الخاصية فى ذلك الججر المعين
 كخاصية جذب الحديد فى حجر المغناطيس (فانفجرت) اى فضرب فالفاء متعلقة بمحذوف والانفجار الانسكاب
 والانقياس الترشيع والرش فالرش اول ثم الانسكاب (منه) اى من ذلك الججر (اثنا عشرة عينا) ماء عذاب على عدد
 الاسباط لكل سبط عين وكان يضربه بعصاه اذ انزل فينفجر ويضربه اذا ارتحل فيبيس (قد علم كل اناس)
 اى كل سبط من الاسباط الاثني عشر (مشر بهم) اى عينهم الخاصة بهم او موضع شربهم لا يدخل سبط على
 غيره فى شربه والمشر بالمصدر والمكان والحكمة فى ذلك ان الاسباط كانت بينهم عصبية ومباهاة وكل سبط
 منهم لا يتزوج من سبط آخر وكل سبط اراد تكثير نفسه فجعل الله لكل سبط منهم نهرا على حدة ايستقوا منها
 ويستقوا دوابهم لكيلا يقع بينهم جدال ومخاصمة وكان ينبع من كل وجه من الججر ثلاث اعين نسيل كل عين
 فى جدول الى سبط وكانوا ستاثة الف وسعة العسكر اثني عشر ميلا ثم ان الله تعالى قد كان قادرا على تغيير الماء
 وخلق البحر من غير ضرب لكن اراد ان يربط المسببات بالاسباب حكمة منه للعباد فى وصولهم الى المراتب المرتبة
 على ذلك ثوابهم وعقابهم فى المعاد ومن انكر امثال هذه المعجزات ظفافية جهله بالله وقلة تدبره فى عجائب صنعه
 فانه لما امكن ان يكون من الاجار ما يخلق الشعر وينقر الخيل ويجذب الحديد لم يمنع ان يخلق الله حجر ايسخره
 لجذب الماء من تحت الارض او لجذب الهواء من الجوانب وبصيره ماء بقوة التبريد ونحو ذلك قال القرطبي
 اى تفسيره ما ورد من انفجار الماء ونبعه من يدينيا صلى الله عليه وسلم وبين اصابعه اعظم فى المهزة فاما شاهد
 الماء يتغير من الاجار انا الليل واطراف النهار ومهزة يينا عليه السلام لم تكن لنبي قبله يينا يخرج الماء من
 لحم ودم (كلوا) على ارادة القول اى قلنا لهم اوقيل لهم كلوا (واشربوا من رزق الله) هم رزقهم من المن
 والسلوى والماء فالاكل يتعلق بالاولين والشرب بالثالث واغالم يقل من رزقنا كما يقتضيه قوله تعالى فقلنا اذا
 بان الامر بالاكل والشرب لم يكن بطريق الخطاب بل بواسطة موسى عليه السلام (ولا تشوا فى الارض)
 ليعنى اشد الفساد ثقيل لهم لاتخاذوا فى الفساد حال كونكم (مفسدين) فالمراد بهذه الحال تعرضهم بانهم على
 الفساد لا تقييد العامل والالكان مفهومه مفيدا معنى تمادوا فى الفساد حال كونكم مصلحين وهذا غير جائز
 او الاصل فى العنى مطلق التعدى وان غلب فى الفساد فيكون التقييد بالحال تقييد العامل بالخاص ودلت الآية
 على فضيلة امة محمد صلى الله عليه وسلم فان بنى اسرا تيل احتاجوا الى الماء فرجعوا الى موسى ليسأل واحتاجوا
 الى البقل والقضاء وسائر الماء كولات فقلوا ذلك وهذه الامة اطلق لهم ان يسألوا الله كل ما احتاجوه قال تعالى
 واسألوا الله من فضله وقال ادموني استجب لكم وفيها بشارة عظيمة وسأل موسى ربه الماء فقومه بقولهم وسألهم
 عيسى ربه الماء فقومهم وسأل يينا عليه السلام المغفرة لنا يا رب الله تعالى قال واستغفر لنفسه وللجوسنين
 فلما اجاب الله لهما فيما سالا بطلب القوم فلا تيجيب يينا فخلصا له بامر اوى واتخذت الآية ايضا باباحة
 الخروج الى الاستسقاء وهو انما يكون اذا دام انقطاع المطر مع الحاجة اليه فالجوسن حينئذ اظهار العبودية

والفقير والمسكنة والمذلة وقد استسقى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فخرج الى المصلى متواضعا متذللا متقيضا
 متمسلا متضرعا وجندبه روى ان اعرابيا دخل عليه صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وقال يا رسول الله هلكت
 الكراع والمواشي واجدبت الارض فادع الله ان يسقيننا فرفع يديه ودعا قال انس رضى الله عنه والسماء كلنا
 زجاجة ليس بها قزعة فنشأت من حباب ومطرت الى الجمعة القابلة (قال في المنوى) تافروا يد بلاي دافى *
 چون نباشد از تضرع شافى * ناسقاهم ربهم آيد خطاب * تشنه باش الله اعلم بالصواب * وعدم
 الدعاء يكشف الضر مذموم عند اهل الطريقة لانه كالقاومة مع الله ودعوى العمل لمشاقه كما قال الشيخ
 المحقق ابن الفارض قدس سره

ويمحس اظهار التجلد للعدى * وبتج غير العجز عند الاحبة

وفي الحديث لن تخطوا الارض من اربعين رجلا مثل خليل الرحمن عليه السلام فهم نسقون وبهم تنصرون
 مامات منهم احد الا بادل الله مكانه آخر كزندارى قودم خویش دردعا * رودعا يخواه ازاخوان صفا *
 وعن ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما عام بمطر من عام ولكنه اذا عمل قوم
 بالمعاصي حوّل الله ذلك الى غيرهم فاذا عصوا جميعا صرف الله ذلك الى الضيافي قال الشيخ الشهير بافتاده
 افندى ترقى الطالس برعاية السنن وذكر انه استسقى الناس مرارا في زمن الحجاج فلم ينزل لهم قطرة فقيل لهم
 لودعا شخص لم يزل سنة العصر والسنة الاولى من العشاء لحصل المقصود والا لا يحصل وان دعوتهم اربعين مرة
 فتعقدوا فلم يجدوا شخصا على الصفة المذكورة فرجع الحجاج الى نفسه فوجدها على ما ذكر فدعا فنزل مطر
 عظيم في هذا الحين وحصل المقصود وهذا بركة رعاية سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع انه مشهور بالظلم
 ولا بد في الاستسقاء من تقديم التوبة والصدقة والصوم وان يجعل صلوات الناس وسيله وشفعه في ذلك ويستسقى
 للدواب العاطشة والانعام السائمة والاطفال الضعيفة فلعلهم يسقون ببركتها وليكن الداعي ربه على يقين
 بالاجابة لان رد الدعاء اما الهز في اجابته او لعدم كرم في المدعو او لعدم علم المدعو بدعاء الداعي وهذه الاشياء منتفية
 عن الله تعالى فانه كريم عالم قادر لا مانع له من الاجابة وهو اقرب الى المؤمنين منهم يسمع دعاءهم ويقبل تضرعهم
 والدعاء مهمما كان اعم كان الى الاجابة اقرب فانه لا بد ان يكون في المسلمين من يستحق الاجابة فاذا اجاب الله
 دعاء البعض فهو **ك**رم من ان يرد الباقي وفي الحديث ادعوا الله بالسنة ما عصيتهوه بها قالوا يا رسول الله
 ومن لنا بذلك السنة قال يدعو بعضكم لبعض بالسنة وهو ما عصى بلسانه وهو ما عصى بلسانك وفي تفسير الغائبة
 للفتاوى ان استقامة التوجه حال الطلب والتدأ عند الدعاء شرط قوى في الاجابة فمن زعم انه يقصد مناداة زيد
 وهو يستحضر غيره ثم لم يجد الاجابة فلا يلو من الانفسه اذ لم يناد القادر على الاجابة وانما توجه الى ما انشاء
 من صفات تصوراته بالحالة الغائبة عليه اذ لا يرى ان فرعون قبل دعوى الالهية امر ان يكتب على باب داره
 بسم الله فلما لم يؤمن بموسى قال الهى ادعوه ولا ارى فيه خيرا قال لعلك تريد اهلا **ك** انت تنظر الى الغيرة
 وانالى ما كتبه على بابه فمن كتبه على سويد آت قلبه ستين سنة اولى بالرحمة فاذا كان حال من كتبه على باب داره
 هكذا فكيف حال من نقشه على باب قلبه يستجاب دعاءه ولا محالة واول شرائط الاجابة اصلاح الباطن بالقامة
 الطيبة وآخرها الاخلاص وحضور القلب يعنى التوجه الاحدى والاشارة في تحقيق الاية ان الروح الانسانية
 وصفاته في عالم القلب بمثابة موسى وقومه وهو يستسقى ربه ليرىها من ماء الحكمة والمعرفة وهو مأور بضرب
 عصا لا الله ولها شعبتان من النبي والانبيا تتقدان نوراعند استيلاء ظلمات صفات النفس وقد سجل من جنة
 حضرة العزة على حجر القلب الذى كالجارية او اشد قسوة فان تعبرت منه اثنا عشرة عينا من ماء الحكمة لان كلمة
 لا اله الا الله اثنا عشر حرفا من كل حرف عين قد علم كل سبط من اسباط الصفات الانسانية وهم اثنا عشر سبطا
 من الحواس الخمس الظاهرة والحواس الخمس الباطنة والقلب والنفس ولكل واحد منهم مشرب من عين
 حرف من حروف الكامة قد علم مشربه ومشرب كل واحد حيث ساقه رائده وقاده قائده فمشرب عذب فرات
 ومشرب ملح اجاج فالنفوس ترد منها هل المتى والشهوات والقلوب تشرب من مشارب النقي والطاعات والارواح
 تشرب من زلال الكشوف والمشاهدات والاسرار تروى من عيون الحقائق بكأس تجلى الصفات عن ساقى
 وسقاهاهم ربهم الاضمحلال في حقيقة الذات **ك**كلوا واشربوا كل واحد من رزق الله بامر ورضاه ولا تشبوا

وكذبوا بالقرآن ويحمد عليه السلام ويكفروا بصفته في التوراة وكفروا بعيسى والا تحبيل (ويقتلون النبيين بغير الحق) كشيء يوزر كبريا ويهيي عليهم السلام وفائدة التقييد مع ان قتل الانبياء يستحيل ان يكون بحق الايدان بان ذلك عندهم ايضا بغير الحق اذ لم يكن احدهم معتقدا بحقيقة قتل احدهم عليهم السلام فان قيل كيف جاز ان يخل بين الكافرين وقتل الانبياء قيل ذلك كرامة لهم وزيادة في منازلهم كمثل من يقتل في سبيل الله من المؤمنين وليس ذلك بخذلان لهم قال ابن عباس رضي الله عنه والحسين لم يقتل قط من الانبياء الا من لم يؤمر بقتال وكل من امر بقتال نصر فظهر ان لا تعارض بين قوله تعالى ويقتلون النبيين بغير الحق وقوله ان النصر لرسولنا وقوله تعالى ولقد سبقت كتبنا العبادنا المرسلين انهم لهم المنتصرون مع انه يجوز ان يراد به النصر بالجدة وبيان الحق وكل منهم بهذا المعنى منصور مروي انهم قتلوا في يوم واحد سبعين نبيا (قال في المنوى) چون سفيها تراست ابن كاروكا * لازم آمد بقتلون الانبياء * انبيارا گفته قوم راه كم * از سه افات پير نابكم (ذلك) اي ما ذكر من الكفر بالايات العظام وقتل الانبياء عليهم السلام (بما عصوا واكفوا يعتقدون) بظهور امرى وبرت كسبون محاربي اي جريهم العصيان والتمادي في العدوان الى المشار اليه فان صغار الذنوب اذا دووم عليها ادت الى كبارها كما ان مداومة صغار الطاعات مؤدية الى تحري كبارها وسقم القلب بالغفلة عن الله تعالى منهم عن ادراك الذاذة الايمان وحلاوته لان الهجوم رجما وجد طعم السكر مزاجا لغفلة سم للقلوب مهلك فنفرة قلوب المؤمنين عن مخالفة الله فتركوا عن الطعام المسحوم واعلم ان الله مرادنا وللعباد مرادنا وما اراد الله خير فقلوه اهبطوا اي عن سماء التقوى وحسن التدبير مغالكم الى ارض التدبير والا اختيار منكم لانفسكم موصوفين بالذلة والمسكنة لا اختياركم مع الله وتديبركم لانفسكم مع تدبير الله ولوان هذه الامة هي السكينة في التيه لما قالت مقال بنى اسرائيل لشوف افوارهم ونفوذ امرارهم قال تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا اي عدلا خيارا وفي التأويلات كما ان بنى اسرائيل لم يصبروا على طعام واحد كان ينزل عليهم من السماء وقالوا موسى من خسارة طبعهم ما قالوا كذلك نفس الانسان من دناءة همته لم يصبر على طعام واحد يطعمها ربه الواحد من واردات الغيب كما كان يصبر نفس النبي عليه السلام ويقول لست كاحدكم فاني ايت عند ربى يطعمني ويسقيني بل يقول لموسى القلب قاذع لسارك يخرج لنا عما ثبت الارض البشرية من بقل الشهوات الحيوانية وقضاء اللذات الجسدية قال استبدلون الفاني بالباقي اهبطوا مصر القالب السفلى من مقامات الروح العلوى فان اكم ما سألتم من المطالب الدينية وضربت عليهم الذلة والمسكنة كالبهايم والانعام بل هم اضل لانهم باؤا بغضب من الله ذلك بانهم سكناوا يكفرون بالواردات الغيبية والمكاشفات الروحية بايات الله ويقتلون النبيين بغير الحق اي يطلون ما يفتح الله لهم من ابناء الغيب في مقام الانبياء وينكرون امرارهم ذلك يعني حصول هذه المقامات منهم بما عصوا ربه في نقض العهد بذيال اليهود في طاعة المعبود وكافوا بعتدون من طلب الحق في مطالبة ما سواه انتهى باختصار ثم ان في الآية الكريمة دليلا على جواز اكل الطيبات والمطاعم المستلذات وكان النبي عليه السلام يحب الحلوى والعسل ويشرب الماء البارد والعذب والهدس والازيت طعام الصالحين وفي الحديث عليكم بالهدس فانه مبارك مقدس وانه يرقق القلب ويكثر الدفعة فانه بارك فيه سبعون نبيا آخرهم عيسى بن مريم وكان عمر بن عبد العزيز يأكل يوما خبزاً بزيوت ويوما بعدس ويوما بلحم ولو لم يكن فيه فضيلة الا انه ضيافة ابراهيم عليه السلام في مدينته لا يخلو منه لكان فيه كفاية وهو مما يخفف البدن فيصف للعبادة ولا يشور منه الشهوات كما يشور من اللحم والحلطة واكل البصل والثوم وماله راحة كريهة مباح وفي الحديث من اكل البصل والثوم والكراث فلا يقرب من مسجدنا فان الملائكة تتأذى عما يأذى منه بنو آدم والمراد بالملائكة الحاضرون مواضع العبادات لا الملائمون للانسان في جميع الاوقات ومعنى تأذيهم من هذه الروايج وانه مخصوص بها لوعام لكل الروايج الخبيثة مما يفرض عليه الى الشارع وهذا التعليل يدل على انه لا يدخل المسجد وان كان خاليا عن الانسان لانه محل الملائكة قال عليه السلام ان كنتم لابد من اكلها فامتنوها طمعا وقاس قوم على المساجد سائر مجامع الناس وعلى اكل الثوم مامعه راحة كريهة كالخضرة وغيره وانما كره النبي صلى الله عليه وسلم اكل البصل ونحوه لما نواه الوحي وبناحي الله تعالى ولكن رخص للساير ويقال كان آخر ما كره النبي صلى الله عليه وسلم

صل اذا انالامته باباحته والعزيمة ان يقتدى الرجل في اقواله وافعله واحواله برسول الله صلى الله عليه
 وسلم (قال المولى الجلبى) يا نبي الله السلام عليك * انما الفوز والفلاح لديك * كزفرته في سنته *
 هـم من ارحامنا امت تو * مانه ام زربا بعصيان بست * افتم ارباى احكر نكيري دست *
 (ان الذين آمنوا) بالسنتهم من غير مواطلة القلوب وهم المناقون بقرينة انتظامهم في سلك الكفرة والتعبير عنهم
 بذلك دون عنوان النفاق للتصريح بان تلك المرتبة وان عبر عنها بالايمان لا تجدهم تقعا اصلا ولا تنقذهم
 من ورطة الكفر قطعا (والذين هادوا) اى تمودوا من هاد اذا دخل في اليهودية ويهودا ما عربى من هاد اذا تاب
 هو بذلك حين تابوا من عبادة العجل وخصوصا به لما كانت قوتهم قوبة هائلة واما معرب يهودا كانوا هم
 اكبر اولاد يعقوب عليه السلام ويقال انما سعى اليهود يهودا لانهم اذا جاءهم رسول اوبى هادوا الى ملكهم
 فدلوه عليه فيقتلونه (والنصارى) جمع نصران كند اى جمع ندمان هو بذلك لانهم نصرروا المسيح عليه السلام
 اولانهم كانوا معه في قرية يقال لها ناصرة فسموا باسمها اولاعتزائهم الى نصرة وهى قرية كان ينزلها عيسى
 عليه السلام (والصائبين) من صبا اذا خرج من الدين وهم قوم عدلوا عن دين اليهودية والنصرانية وعبدوا
 الكواكب والملائكة فكانوا كعبدة الاصنام وان كانوا يقرؤن الزبور ولا تؤكل ذبايحهم ولا تنكح نساؤهم وجاء
 اعمر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لم يسع الصائبون صائبين فقال عليه السلام لانهم اذا جاءهم رسول
 اوبى اخذوه وعبدوا الى قدير عظيم فاعلوه حتى اذا كان يحكى نار اصبوه على رأسه حتى يتفسخ كذا في روضة العلماء
 (من) مبتدا خبر فلهم اجر عظيم والجملة خبر ان (امن) من هؤلاء الكفرة (بالله) وبما انزل على جميع النبيين
 (فاليوم الاخر) وهو يوم البعث اى من احدث منهم ايمانا خالصا بالبدء والمعاد على الوجه اللائق ودخل في جملة
 الاسلام دخولا اصيلا (وعمل) عملا (صالحا) مرضيا عند الله (فلهم) بمقابلته تلك القاء للسببية (اجرهم)
 الموعود لهم (عند ربهم) اى ما لك امرهم ومبلغهم الى كمالهم اللائق وعند متعلق بما يتعلق به لهم من معنى
 النبوت اخبر ان هؤلاء اذا آمنوا وعملوا الصالحات لم يؤخذوا بتقدم فعلهم ولا بفعل آياتهم ولا ينقصون من
 ثوابهم (ولا خوف عليهم) عطف على جملة قلمهم اجرهم اى لا خوف عليهم حين يخاف الكفار العقاب
 (ولا هم يحزنون) حين يحزن المقصرون على تضييع العمر ونفوت الثواب والمراد بيان دوام انتقامها وتلخيصه
 من اخلص ايمانه واصبح عمله دخل الجنة واعلم ان هذا الدين الحق حسنة موجودة في النفوس وانما يعدل عنه
 لآفة من الآفات البشرية والتقليد فكل مولود اذ يولد فى معبد الخلق واصل الجبل على الفطرة السليمة
 والطبع المتبني لقبول الدين فلورث عليها استمر على لزومها ولم يفارقها الى غيرها كما قال عليه السلام ما من
 مولود الا وقد يولد على فطرة الاسلام ثم ابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه قال ابن الملاح في شرح المشارق المراد
 بالفطرة قولهم بلى حين قال الله تعالى الست بربكم فلا تخالفه بين هذا الحديث وبين قوله عليه السلام ان الغلام
 الذى قتله الخضر طبع كافرا والتحقيق ان الله تعالى لما اخرج ذرية آدم من ظهره وقال الست بربكم آمنوا كلهم
 لمشاهدتهم الحق بالمعانية لكن لم تنفع ايمان الاشقياء كونهم لم يؤمنوا من قبل فاخيلط السعيد والشقي
 ولم يفرق بينهما في هذا العالم ثم انهم اذا نزلوا في بطون الاممات تميز السعيد من الشقي لان الكاتب لا ينظر الى عالم
 الاقارب بل ينظر الى ما في علم الله تعالى من احوال الممكن من السعادة والشقاوة وغيرها واذا ولدوا يولدون
 على فطرة الاسلام وهى فطرة بلى فهذه اربعة مقامات الاول علم الله وهو البطن المعنوى ويقال له فى اصطلاح
 الصوفية بطن الام وام الكتاب والثاني مقام بلى ويقال له مولود معنوى والثالث بطن الام بالصورى والرابع
 مولود صورى وهو صورة المولود المعنوى لذلك لا تميز السعيد من الشقي فيه كما لا تميز في عالم الست والبطن
 الصورى صورة علم الله لذلك تميز السعيد من الشقي فيها فظهر لك معنى حديث النبي عليه السلام السعيد
 سعيد فى بطن امه والشقي شقى فى بطن امه ومعنى الخبر الاخر السعيد قديش والشقي قديسعد ومعنى الحديث
 كل مولود يولد على فطرة الاسلام كذا حقه الشيخ بالى الصوفى قدس سره يقول الفقيه جامع هذه الجاهل
 النقيصة قال شجى العلامة ابقاء الله بالسلامة فى كتابه المسمى باللايصلات البرقيات لاحيانا ان المراد بطن الام
 على مشرب اهل التحقيق وهو بطن الغيب المطلق الذى لا احدى يعنى السعيد سعيد فى باطن الغيب المطلق
 لا فى ظاهر الشهادة المطلقة ايد اولم تدخل الشقاوة فى واحد منهما اصلا والشقى شقى فى باطن الغيب المطلق

ازلا وفي طاهر الشهادة المطلقة ابدأ ولم تقرأ اخل السعادة في واحد منهما اصلاً الا ان السعيد قد تنادى اخله للسعادة
 والشقي قد تنادى اخله السعادة في البرزخ الجامع بينهما فيكون السعيد الشقي سعيداً بالسعادة الذاتية وشقياً
 بالشقاوة العارضة والشقي السعيد شقياً بالشقاوة الذاتية وسعيداً بالسعادة العارضية والسبق في الغاية للذاتي
 دون العارضي ويغلب حكم الذاتي على حكم العارضي ويختص به كما بدى به ويختص آخر نفس الشقي بالشقاوة
 العارضية بالسعادة الذاتية وترزول شقاوته العارضية ويدخل في زمرة السعداء ابداً ويختص آخر نفس السعيد
 بالسعادة العارضية بالشقاوة الذاتية وترزول سعادته العارضية ويدخل في زمرة الاشقياء ابداً الى هذا المبدأ اخل
 والعروض البرزخي اشار بقوله السعيد قد يشقى والشقي قد يسعد وللتبديل في العارضي لافي الذاتي والاعتبار
 بالذاتي لا العارضي انتهى فمن انشرح قلبه بنور الله فقد آمن بالله لا بالتقليد والرسم والمادة والافتداء بالآباء
 واهل البلد فلا خوف عليهم من حجب الانانية ولا هم يحزنون بالانسيانية لانهم الواصلون الى نور الوحدة والهووية
 (واذا اخذنا سبيناكم) تذكري بل نهاية اخرى لاسلاف بني اسرآئيل اى اذكروا يا بني اسرآئيل وقت اخذنا
 لعهد آبائكم بالعدل على ما في التوراة وذلك قبل التيه حين خرجوا مع موسى من مصر ونجوا من العرق
 (ورفعنا فوقكم الطور) كانه ظله حتى قبلتم واعطيتم الميثاق والطور الجبل بالسريانية وذلك ان موسى
 عليه السلام جاءهم بالالواح فقرأوا ما فيها من الاوصار والتكاليف الشاقة فكبرت عليهم وابواقبولها فامر جبريل
 فقلع الطور من اصله ورفعهم فوقهم وقال لهم موسى ان قبلتم والا اتى عليكم فلأرأوا ان لا مهروب لهم منها
 قبلوا وسجدوا وجعلوا يلاحظون الجبل وهم سجدون لئلا ينزل عليهم فصارت عادة في اليهود لا يسجدون
 الا على انصاف وجوههم ويقولون بهذا السجود دفع عنا العذاب ثم رفع الجبل ليقبلوا التوراة لم يكن جبراً
 على الاسلام لان الجبر ما يسلب الاختيار وهو جائز كالحاربة مع الكفار واما قوله تعالى لا اكراه في الدين وامثاله
 فمفسوخ بالقتال قال ابن عطية والذي لا يصح سواء ان الله اخترع وقت سجودهم الايمان لانهم امنوا كرها
 وقلوبهم غير مطمئنة بذلك (خذوا) على ارادة القول اى فقلنا لهم خذوا (ما آتيناكم) من الكتاب (بقوة)
 يجود وعزيمة ومواظبة (واذكروا ما فيه) اى احفظوا ما في الكتاب وادرسوه ولا تنسوه ولا تغفلوا عنه (لعلمكم
 تتقون) رجاء منكم ان تكونوا متقين (ثم قوليت) اى اعرضت عن الميثاق والوفاء به والدوام عليه (من بعد ذلك)
 الميثاق المؤكد (فلولا فضل الله عليكم ورحمته) عطفه بالامهال وتأخير العذاب (لكنتم من الخاسرين)
 اى من الهالكين ولكن بفضل عليكم حيث رفع الطور فوقكم حتى تبتم فزال الجبل عنكم ولولا ذلك لمسقط
 عليكم والناسر ان في الاصل ذهاب رأس المال وهو ههنا هلاله النفس لانها الاصل وقدم الله تعالى على آتة
 محمد صلى الله عليه وسلم حيث فرض عليهم القراءة واحدة بعد واحدة ولم يفرض عليهم جملة واحدة استقرت
 الواحدة في قلوبهم فرض عليهم الاخرى وامنوا اسرآئيل قد فرض عليهم بدفعة واحدة فشق عليهم ذلك
 ولذلك بقبلوا حتى رأوا العذاب ثم ان الله تعالى امر بحفظ الاوامر والوعيد وبعدم النسيان والتضييع وقال
 واذكروا ما فيه وهو المقتصد من الكتب الالهية لان العمدة العمل بمقتضاها لا تلاوتها باللسان وترتيبها
 فان ذلك بذل لها مثاله ان السلطان اذا ارسل منشوراً الى واحد من امرائه في عمالكه وامره فيه ان يبنى له قصراً
 في تلك الديار فوصل الكتاب اليه وهو لا يبنى ما امر به لكنه يقرأ المنشور كل يوم فلو حضر السلطان ولم يجد
 القصير حاضر افا لظاهر انه يستحق العتاب بل العقاب فالقراءة انما هو مثل ذلك المنشور قد امر الله فيه عبده
 ان يعمره اركان الدين من الصوم والصلاة وغيرها فمجرد قراءة القرءان بغير عمل لا يفيد (قال في المنزوى)
 هست قرءان حالهاى انبيا * ماهيان بحر يكبريا * ورجحوا نى ونه قرءان بذر * انبيا واوليبارا
 ديد * روى انه عليه السلام تخصص بصره الى السماء يوماً ثم قال هذا اوان يحتلمى فيه اهل
 من الناس حتى لا يتدروا منه على شئ فقال زياد بن ابىد الانصارى كيف يحتلمن منا وقد قرأنا القرءان فوالله
 لنقرأه ولنقرته نساءنا وابناؤنا فقال صلى الله عليه وسلم ثكلتك انا يا زباد هذه التوراة والا فجيل عند اليهود
 والنصارى فماذا نغنى عنهم وفي الموطأ عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال لانسان اناك في زمان كثير
 فتهماؤه قليل قرأؤه يحفظ فيه حدود القرءان ويضيع حروفه قليل من يسأل كثير من يعطى يطاولون الصلاة
 ويقصرون الخطبة يبدون فيه اعمالهم قبل احوالهم ويسأل على الناس زمان قليل فقهاؤه كثير فقرأؤه يحفظ

فحروف القرآن ويضيع حدوده كثير من يسأل قليل من يعطى يطولون فيه الخطبة ويتسرون الصلاة
 فيه احوالهم قبل اعمالهم والاشارة في الآية ان اخذ الميثاق كان عاقبا كما كان في عهد السبت بربكم ولكن
 قوما اجابوه شوقا وقوما اجابوه خوفا ليتحقق ان الامر بيد الله في كلتا الحالتين يسمع خطابه من يشاء موجبه
 للهداية ويسمع من يشاء موجبا للضلالة فانه لا يبرهان اظهر من رفع الطور وفوقهم عيانا فلما اوبقهم الخذلان
 لم ينفعهم اظهار البرهان وفي قوله خذوا ما آتيناكم بقوة اشارة الى ان اخذ ما يؤتى الله من الاوامر والنواهي
 والطاعات والعلوم وغير ذلك لا يمكن بقوة الانسانية الا بقوة ربانية وتأيد إلهي - واذكروا ما فيه من الرموز
 والاشارات والمفاتيح والحقائق لعلمكم تتقون بالله عما سواه ثم توليتم من بعد ذلك اى اعرضتم عن طريق الحق
 واتباع الشريعة باستيلاء قوة الطبيعة وبعد اخذ الميثاق وسلوك طريق الوفاق ابتلاء من الله فلول فضل الله
 عليكم ورحمته وهو سبق العناية في البداية وتوفيق اخذ الميثاق بالقوة في الوسط وقبول التوبة وتوفيقها
 والنبات عليها في النهاية لكنتم من الخاسرين المصيرين على العصيان المغبونين بالعقوبة والخسيران والمبتلين
 بذهاب الدنيا والعقبى ونكال الآخرة والاولى كما كان حال المصيرين منكم والمعتدين (ولقد علمتم) خطايا
 لمعاصري النبي صلى الله عليه وسلم من اليهودى وبالله قد عرفت ما بنى اسرائيل (الذين اعتدوا) اى تجاوزوا
 الحد ظلما (منكم) من اسلافكم محله نصب حال (في) يوم (السبت) اى تجاوزوا ما حد لهم فيه من التجرد
 للعبادة وتعظيمه واشتغلا بالصيد واصل السبت القطع لان اليهود اسروا بان يستوفيه اى يقطعوا الاعمال
 ويستغلوا بعبادة الله ويسمى النوم سبانا لانه يقطع الحركات الاختيارية وفيه تحذير وتهديد فكانه يقول
 انكم تعملون ما اصابهم من العقوبة فاحذروا كيلا يصيبكم مثل ما اصابهم والقصة فيه انهم كانوا في زمن داود
 عليه السلام بارض يقال لها ايلة بين المدينة والشام على ساحل بحر القلزم حرم الله عليهم صيد السمك يوم
 السبت فكان اذا دخل السبت لم يبق حوت في البحر الا اجتمع هناك اما ابتلاء لاولئك القوم واما لزيارة السمكة
 التى كان في بطنها يونس ففى كل سبت يجتمع من زيارتها ويخرج من خراطيمهن من الماء حتى لا يرى الماء من كثرتها
 واذا مضى السبت تفرقن ولزمن مقل البحر فلا يرى شئ منها ثم ان الشيطان وسوس اليهم وقال انما نهيتم عن
 اخذها يوم السبت فعمد رجال من اهل تلك القرية فحفروا الحياض حول البحر وشرعوا منه اليها الانهار
 فاذا كانت عشية الجمعة فتحوا تلك الانهار فاقبل الموج بالحيتان الى الحياض فلا يقدرن على الخروج لبعدها
 عمقا وقله ما ثم فاذا كان يوم الاحد يصطادونها فاخذوا واكثروا واكثرت اموالهم ففعلوا ذلك
 زمانا اربعين سنة او سبعين لم تنزل عليهم عقوبة وكانوا يتخوفون العقوبة فلما لم يعاقبوا استبشروا وتجرؤوا
 على الذنب وقالوا ما نرى السبت الا قد احل لنا ثم استثنى الانشاء سنة الالباء فلما نهم فعلوا ذلك مرة اخرى
 لم يضربهم فلما فعلوا ذلك صار اهل القرية وكانوا نحو من سبعين الف عائلة اصناف اصناف ومنه وصنف
 امسك ولم ينه وصنف انتهك الحرمة وكان الناهون اثني عشر الفا فنهوهم عن ذلك وقالوا يا قوم انكم عصيتم
 ربكم وخالفتم سنة نبيكم فانهوهم عن هذا العمل قبل ان ينزل بكم البلاء فلم يتعظوا وابقول نصهم فعاقبهم الله
 بالمسخ وذلك قوله تعالى (فقلنا لهم) قهرا (كونوا قردة) جمع قرد كالدبكة جمع ديك بالقارسية يوزنه وهذا
 امر تحويل لانهم لم يكن لهم قدرة على التحول من صورة الى صورة وهو اشارة الى قوله انما قولنا لشيء اذا اردناه
 ان نقول له كن فيكون اى لما اردنا ذلك صاروا كما اردنا من غير امتناع ولا لبث (خاسئين) هو قردة خبر ان
 اى كونوا جامعين بين القردية والخسئية وهو الصغار والطرود وذلك ان المجرمين لما ابقول النصيح قال الناهون
 والله لانسا كنكم في قرية واحدة فقصوا القرية بجردار وعبروا بذلك سنتين فلعنهم داود وغضب الله عليهم
 لاصرارهم على المعصية فمسحوها لئلا تصح الناهون اتوا ابوابها فاذا هي مغلقة لا يسمع منها صوت ولا يعلو
 منها دخان فتسوروا الحيطان ودخلوا فراؤهم قد صار الشبان قردة والشيوخ خنازيرها اذ ناب يتعاولون
 فعرفت القردة انسابهم من الانس ولا يعرفون الانس انسابهم من القردة فجعلت القردة تأفى نسيبها من الانس
 فتشم نيباه ونسكى فيقول الم تنهكم عن ذلك فكانوا يشبهون برؤسهم اى نعم والدموع تفيض من اعينهم
 ودل ذلك على انهم لما مسحوها بقي فيهم الفهم والعقل ثم لم يكن ابتداء القردة من هؤلاء بل كانت قبلهم قردة
 وهؤلاء حوّلوا الى صورتها لقصها جزاء على قبح اعمالهم وافعالهم وما نوا بعد ثلاثة ايام ولم يتولدوا والقردة التى

في الدنيا هي نسل قرودة كانت قبلهم (فجعلناها) اى صيرناها مسخرة تلك الامة وعقوبتها (نكالا) اى عبرة
 تسلك من اعتبرهم ماى تمنعه من ان يقدم على مثل صنيعهم (لما بين يديها وما خلفها) اى لما قبلها وما بعدها
 من الامم والقرون لان مسختهم ذكرت في كتيب الاولين فاعتبروا بها واعتبر بها من بلغتهم من الاخرين
 فاستعير ما بين يديها للزمان الماضى وما خلفها للمستقبل (وموعظة) اى تذكرة (للمتقين) الذين نهوهم
 عن الاعتداء من صالحى قومهم اول كل متق سمعها فاللهم للاستغراق العربى على التقديرين (قال السعدى)
 نرود مرغ سوى دانه فراز * چون دكر مرغ ييند اندر بند * بند كير از مصائب دكران * نانا *
 ندد بكران ز تو بند * واعلم ان هذا البلاء والخسران جزاء من لم يعرف قدر الاحسان وبكافى المنعم بالكفران
 يرد من عزة الوصال الى ذل الهجران وكان عقوبة الامم بالضعف والمسخ على الاجساد وعقوبة هذه الامة
 على القلوب وعقوبات القلوب اشدهم عقوبات النفوس قال الله تعالى وتقلب افئدتهم وابصارهم الاية هكذا
 حال من لم يثأب في خدمة الملوك ويخضع في اثناء السلوك ولم يتخط بساط القرية بقدم الحرمة يستوجب
 الحرمان ويستجلب الخسران ويتلى بسياسة السلطان ثم علامة المسخ مثل الخنزير بأكل العذرات ومن اكل
 الحرام فقلبه ممسوخ ويقال علامة مسخ القلب ثلاثة اشياء لا يجرد ملاوة الطاعة ولا يخفاف من المعصية
 ولا يعتبر بموت احد بل يصير ارغى في الدنيا كل يوم كذا في زهرة الرياض وروى عن عوف بن عبد الله انه
 قال كان اهل الخير يكتب بعضهم ثلاث كلمات سن عمل لاخره كفاء الله امر ديناه ومن اصلح ما بينه وبين الله اصلح
 الله ما بينه وبين الناس ومن اصلح سريره اصلح الله علانيته قال محمد بن على الترمذى صلاح خمسة اصناف
 في خمسة مواطن صلاح الصبيان في الكتاب وصلاح القطاع في السجن وصلاح النساء في البيوت وصلاح
 الكهول في المساجد (واذا قال موسى اقومه) فويج آخر لاخلاف بنى اسرائيل بمذ كبر بعض جنابات صدرت
 من اسلافهم اى واذا كروا قول موسى عليه السلام لا جرادكم (ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة) هى الانثى
 من نوع الثور او واحد البقر ذكرا كان او انثى من البقر وهو الشق سميت به لانها تبقر الارض اى تشقها للحرثة
 وسببه انه كان في بنى اسرائيل شيخ موسر فقتله بنوا عمه طمعا في ميراثه فطرحوه على باب المدينة او حمله
 الى قرية اخرى والقوه بغنائهم ثم جاؤا بطالبون بدينه وجاؤا بناس يدعون عليهم القتل فساء لهم موسى فجحدوا
 فاشتبه امر القتل على موسى وكان ذلك قبل نزول القسامة في التوراة فساء لوموسى ان يدعو الله ليعين لهم
 بدعائه فامرهم الله ان يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها ففهي فيضربهم بقاتله (قالوا) كانه قيل فاذا صنعوا
 هل سارعوا الى الامتثال لولا فليل قالوا (اتخذنا هزوا) اى اتجملنا مكان هزء ومضرة ونستهزئ بناس لان
 عن امر القتل وتمازى ناذيح بقرة ولا جامع بينهما قال بعض العلماء كان ذلك هفوة منهم وجهالة فقد انقادوا
 للطاعة وذبحوها (قال) موسى وهو استنصاف كما سبق (اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين) لان الهزؤ في اثناء
 تبليغ امر الله جهل وسفه ودل ان الاستهزاء بامر الدين كبيرة وكذلك بالمسلمين ومن يجب تعظيمه وان ذلك جهل
 وصاحبه مستحق للوعيد وليس المزاح من الاستهزاء قال امير المؤمنين على رضى الله عنه لا بأس بفكاهة
 يخرج بها الانسان من حد العبوس روى انه قدم رجل الى عبيد الله بن الحسين وهو قاضى الكوفة فمازحه
 عبيد الله فقال جيتك هذه من صوف نعجة او من صوف كبش فقال تجهل ايتها القاضى فقال له عبيد الله
 واين وجدت المزاح جهلا فتلا هذه الاية فاعرض عنه عبيد الله لانه رآه جاهلا لا يعرف المزاح من الاستهزاء
 ثم ان القوم علموا ان ذبح البقرة عزم من الله وجد فاستوصفوها كما يأتى ولوانهم عمدوا الى ادى بقرة فذبحوها
 لاجزأت عنهم ولكنهم شددوا على انفسهم فشد الله عليهم وكانت فتحة حكمته واقصة انه كان في بنى اسرائيل
 رجل صالح له ابن طفل وله بجلة اتى بها الى غيضة وقال اللهم انى استودعك هذه البجلة لابنى حتى يكبر ومات
 الرجل فصارت البجلة في الغيضة عواناى نصفين المسنة والشابة وكانت تهرب من كل من رآها فلما كبر الابن
 كان بارا بوالده وكان يقسم البجلة ثلاثة اثلاث يصلى ثلثا وينام ثلثا ويجلس عند رأس امه ثلثا فاذا اصبح
 انطلق فاحتطب على ظهره فيأتى به الى السوق فيبيعه بما شاء الله ثم ينصرف بثلثه وبا كل ثلثه ويعطى والده
 ثلثه فقالت له امه يومان ابال قد وردت بجلة استودعها الله في غيضة كذا فانطلق وادعاه ابراهيم واسماعيل
 واصبح انيرة هاعليك وعلامتها انك اذا نظرت اليها يخيل اليك ان شعاع الشمس يخرج من جلدتها وكانت

قلنا البقرة تسمى المذبةطة لم يضرها لان صفرتها كانت صفرة زينة لا صفرة تشين فاقى الفقى الغبيضة فزأها
 ترى فصاح بها وقال اعزهم عليك يا ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب فاقبلت تسمى حتى قامت بين يديه
 فقبض على عنقها بقودها فتكلمت البقرة باذن الله وقالت لهما الفقى الباذل لو اذبه اركبني فان ذلك اهلون عليك
 فقال الفقى ان اى لم تأمرنى بذلك ولكن قالت خذ بعنقها فقال البقرة يا له بنى امر آتيل لوركبني ما كنت تقدر
 على ابدافا فاطلق فانك ان امرت الجبل ان يتخلع من اصله وينطلق معك افعل ليركباك فسار الفقى بها الى امه
 فقالت له انك فقير لا مال لك ويشق عليك الاحتطاب بالنهار والقيام بالليل فانطلق فبع هذه البقرة قال بكم
 ابيعها قالت بثلاثة دنانير ولا تبس بغير مشورتي وكان ثمن البقرة ثلاثة دنانير فانطلق بها الى السوق فبعث الله
 ملكا ليرى خلقه قدرته ولخبر الفقى كيف بره باثمه وكان الله به خبيرا فقال له الملك بكم تبيع هذه البقرة
 قال بثلاثة دنانير واشترط عليك رضى والدنى فقال الملك لك ستة دنانير ولا تسأمر والدنى فقال الفقى لو اعطينى
 وذهبا ذهبا لم آخذه الا برضى اى فردها الى امه واخبرها بالثمن فقالت لدرج فبعها بستة دنانير على رضى منى
 فانطلق بهما الى السوق فاقى الملك فقال استأمرت امك فقال الفقى انها امرتني ان لا اذبحها من ستة على ان
 استأمرها فقال الملك انى اعطيتك اثنى عشر على ان لا تسأمرها فاقى الفقى ورجع الى امه واخبرها بذلك فقالت
 ان الذى يا نيك ملك يا نيك فى صورة آدمى ليخبرك فاذا انى فقل له انأمر ان يبيع هذه البقرة لم لا تفعل فقال له
 الملك اذهب الى امك وقل لها اسكنى هذه البقرة فان موسى بن عمران يشترىها منك لقتيل يقتل فى بنى امر آتيل
 فلا تبيعوها الا بئى مسكها دنانير فامسكوها وقد رآه الله تعالى على بنى امر آتيل ذبح تلك البقرة بعينها فامسكها
 يستوصفونها حتى وصف لهم تلك البقرة بعينها مكافأته على بره بوالدته فضلامه ورجة والوجه فى تعيين
 البقرة دون غيرها من البهائم انهم كانوا يعبدون البقرة والجماجيل وحبيب الهم كما قال تعالى واشترىوا فى قلوبهم
 الجهل ثم تابوا ليعبدوا الى طاعة الله وعبادته فلما رآه الله تعالى ان يمتحنهم بذبح ما حبيب الهم ليظهر منهم حقيقة
 النبوة وتقلع ما كان في قلوبهم وقيل كان افضل قرايئهم حينئذ البقر فامرهم وذبح البقرة ليجعل التقرب
 لهم بملأه افضل عندهم (قالوا) كانه قيل فنادا قال قوم موسى بعد ذلك فقيل فوجهوا نحو الامثال وقالوا
 يا موسى (ادع لنا) سل لاجلنا (ربك بين لنا) اى يوضح ويعرف (ماهى) ملبتدا وهى خبره والجملة فى حيز
 النصب يبين اى بين لنا جواب هذا السؤال وقد سألوا عن حالها وصفتها لما قرع اسماءهم ما لم يعهدوه من بقرة
 ميتة يضرب بعضها ميت فيجيبها ههنا سؤال عن الحال والصفة تقول ما زيد فيقال طيب او عالم اى ما سنها
 وما صفتها من الصغر والكبر (قال) اى موسى عليه السلام بعد مدح عاربه بالبيان واتاه الوحى (انه) اى الله تعالى
 (يقول لنا) اى البقرة المأمو ريد جميعها (بقرة لا) هى (قارض) اى مسنة من الفرض وهو القطع كانها طعت
 سنها وبلغت آخرها (ولا بكر) اى قسيه صغيرة ولم يؤث البكر والقارض لانهما كالحائض فى الاختصاص
 بالانثى (هوان) اى نصف (بين ذلك) المذكور من القارض والبكر (قالوا) امر من جهة موسى عليه السلام
 متفرع على ما قبله من بيان صفة المأمورية (مأمورون) اى مأمورون به بمعنى مأمورون به من ذبح للبقرة
 وحذف الجار قد شاع فى هذا الفعل حتى نطق بالافعال المتعدية الى مفعولين (قالوا) كانه قيل ماذا صنعوا
 بعد هذا البيان الثاني والامر المكرر فقيل قالوا (ادع لنا ربك بين لنا ما لونها) من الالوان حتى يبين لنا البقرة
 المأمورة والالوان عرض مشاهد يتعاقب على بعض الجواهر (قال) موسى عليه السلام بعد المناجاة الى الله
 تعالى وحجى البيان (انه) الله تعالى (يقول انها بقرة صفراء) والصفرة لون بين البياض والسواد وهى الصفرة
 المعروفة وليس المراد بها هنا السواد كما فى قوله تعالى كانه خالصة صفراى سود والتعبير عن السواد بالصفرة
 لما فيها من مقداماته والالوان سواد الابل يعلوه صفرة (فأقع لونها) مبتدا وخبر والجملة صفة البقرة والفقوع نصوص
 الصفرة وخلوصها يقال فى التبا كيد اصفر فاقع كما يقال اسود حالك وفى اسناده الى اللون مع كونه
 من احوال الملون لا يسته به ما لا يخفى من فضل تأ كيد كانه قيل صفرا شديدة الصفرة صفرتها كما فى جده
 قيل كانت صفراء الكلى حتى القرن والظلف (تسر الناظرين) اليها يعجبهم حسن ما وصفوا لونها ويقرح قلوبهم
 لتماثل خلقتها واطراف قرونها واظلافها والسرور لذة فى القلب عند حصول نفع او توقعه وعن على رضى الله عنه
 من لبس ثعلا صفرا قل همه لان الله تعالى يقول تسر الناظرين ونهى ابن الزبير ومحمد بن كثير عن لبس

النعال السود لانها تم ذكر ان الخلف الاحمر خف فرعون والخلف الايض خف وزيرهما مان والخلف الاسود
 خف العلماء وروى ان خف النبي عليه السلام كان اسود (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) اساتمة هي ام عاملة
 وفي الكشف هذا تكرير للسؤال عن حالها وصفها واستكشاف رأئها ليزداد لها بياناً لوصفها والاستقصاء شوق
 وعن عمر بن عبد العزيز اذا امرت ان تهطى فلاناشاة سألتني اصائني ام ما عزم فان يثبت لك قلت اذكر
 ام انني فان اخبرتك قلت اسوداء ام بيضاء فاذا امرتك بشئ فلا تراجعني وفي الحديث اعظم الناس جرماً
 من سأل عن شئ لم يهرم فخرم لأجله مسألته (ان البقر تشابه علينا) اي جنس البقر الموصوف بالنعوين
 والصفرة ككثير فاشبهه علينا ايما نذبح فذكر البقرة لارادة الجنس اولان كل جمع حروفه اقل من واحد مجاز
 تذكيره وتأنيته (وانا ان شاء الله لمهندون) الى البقرة المراد ذبحها وفي الحديث لو لم يستثنوا لما بينت لهم آخر
 الابد (قال) موسى (انه) تعالى (يقول انها بقرة لا ذلول) مذلة ذلها العمل يقال دابة ذلول بينة الذل بالكسر
 وهو خلاف الصعوبة وهو وصفة لبقرة بمعنى غير ذلول ولم يقل ذلول لان فعولاً اذا كان وصفاً لم تدخله الهاء
 كصبور (تتير الارض) اي تقاها للزراعة وهي صفة ذلول كانه قيل لا ذلول مشيرة (ولا تنسى الحرث) اي ليست
 بسانية يسقى عليها بالسواقي ولا الاولى للنفي والثانية مزيدة لتوضيح الاول لان المعنى لا ذلول تتير وتسقى
 على ان التعلين صفتان لذلول كانه قيل لا ذلول مشيرة وساقية كذا في الكشف قال الامام ابو منصور رحمه الله
 دلت الاية على ان البقرة كانت ذكر الان اشارة الارض وسقى الحرث من عمل الثيران واما الحكايات الراجعة اليها
 على التأنيت فلفظها كما في قوله وقالت طائفة قالتا للتوحيد لا للتأنيث خلافاً لابي يوسف الا ان يكون
 اهل ذلك الزمان يحرفون بالانثى كما يحرف اهل هذا الزمان بالذكور (مسئلة) اي سلمها الله من العيوب او معفاة
 من العمل سلمها اهلها منه او مخلصه اللون من سلمه كذا اذا خلاص له لم يشب صفرتها شئ من الالوان ويؤيده
 قوله تعالى (لا شية فيها) اي لا لون فيها يخالف لون جلد هافى صفراء كلها حتى قرنبا وظلها والاصل وشية
 كالعدة والصفة والزينة اصلها وعدة ووصفة ووزنة واشتقاقها من وشى الثوب وهو استعمال الوان الغزل
 في نسجه (قالوا) عندما سمعوا هذه النعوت (الآن) اي هذا الوقت بنى لتضمنه معنى الاشارة (جنت بالحق)
 اي بحقيقة وصف البقرة وما بنى اشكال في امرها (فذبجوها) الغناء فصيحة اي فخلصوا البقرة الجامعة لهذه
 الاوصاف كلها بان وجدوها مع الفتي فاشتروها بملي مسكها ذهباً فذبجوها (وما كادوا) اي وما قروا (يفعلون)
 والجله حال من ضمير ذبحوا اي فذبجوها واحلال انهم كانوا قبل ذلك بمعزل منه تلخيصه ذبحوها بعد توقف
 وبعثي قيل مضى من اول الامر الى الامتنال اربعون سنة فعلى العاقل ان يسارع الى الامتنال وترك التفحص
 عن حقيقة الخال فان قضية التوحيد تستدعي ذلك (قال في المنوى) تاخيل دوست در اسرار ماست *
 چا كرى و جان سپارى كار ماست * وفي الحكم العطائية اخرج من اوصاف بشرية عن كل وصف مناقض
 لعبودية يتكون لنداء الحق مجيباً ومن حضرته قريباً بالاستسلام لقهره وذلك يقتضى وجود الحفظ من الله
 تعالى حتى لا يلزم العبد بمعصية وان لم يها فلا تصدر منه واذا صدرت منه فلا يصير عليها اذ الحفظ الامتناع
 من الذنب مع جواز الوقوع فيه والعصمة الامتناع من الذنب مع استحالة الوقوع فيه فالعصمة للانبياء
 والحفظ للاولياء بقوله الا ان جنت بالحق يدل على الرجوع من الهفوة وعدم الاصرار وهذا ايمان محض
 وفي التاويلات النجمية ان الله يأمركم ان تذبجوا بقره اشارة الى ذبح بقره النفس اليهية فان في ذبحها حياة
 القلب الروحاني وهذا هو الجهاد الاكبر الذي كان النبي عليه السلام يشير اليه بقوله رجعنا من الجهاد الاصغر
 الى الجهاد الاكبر وبقوله المجاهد من جاهد نفسه وقوله عليه السلام موقوا قبل ان تموتوا اشارة الى هذا المعنى
 قالوا اتخذنا هزوا اي اتستمرزى بنافى ذبح النفس وليس هذا من شأن كل ذي همة دينية قال اعوذ بالله
 ان اكون من الجاهلين الذين يظنون ان ذبح النفس امر هين ويستعده كل تابع الهوى او عابد الدنيا قالوا ادع
 لنا ربك يبين لنا ما هي اي يعين اي بقره نفس يصلح للذبح بسيف الصدق فاشارة الى بقره نفس لا غرض في سن
 الشيشوخة متعجز عن سلوك الطريق لضعف الشيب وخلق القوى النفسانية كما قال بعض المشايخ الصوفي
 بعد الاربعين بارداً ولا بكر في سن شرخ الشباب فانه يستهو به سكره عوان بين ذلك اي عند كمال العقل قال تعالى
 حتى اذا بلغ اشده وبلغ اربعين سنة فافعلوا ما تومرون فانكم ان تقربتهم الى الله بما امرتم فان الله يقرب اليكم بما

وعدتم وانه لا يضيع اجر من احسن علا في الشيب والشباب قالوا ادع لنا ربك بين لنا مالون بقرة
نفس نصلح للذبح في الجاهل يقول ان الله يقول انها بقرة صفراء اشارة الى صفرة وجوه ارباب الرياض وتوسيع اصحاب
الجاهل في طلب المشاهدات فاقع لونها يعني صفرة زرين لاصفرة شين كاهن سجا الصالحين تسر الساطرية
من نظر اليهم يشاهد في خرمهم بهاء قد البس من اثر الطامعات وبطالع من طلعتهم آثار شواهد الغيب من ظهور
الشهوات حتى لمن من احوال البشرية من وجد ان نار الربوبية كقولهم فعلى سجاهاهم في وجودهم
من اثر المصودان البقر تشابه عينا لاشارة الى كثرة تشبه الباطلين بزي الطالبين وكسوتهم وهيتهم
وانما يشبه الله لمهديون الى الصديق منهم فالاهتمد آلهيم يتعلق بمشينة الله وبذلاته كما كان حال موسى
والخضر عليهما السلام فلوم يدل الله موسى لما وجد موقولا انها بقرة لاذلول تيرا الارض اشارة الى نفس الطالب
الصديق وهي التي لا تحصل الذلة تسيبالة الحرص علو ارض الدنيا للطلب زخارفها وتتبع هوى النفس
وشهواتها كما قال عليه السلام هزم من قنع ذل من طمع وقال ليس للمؤمن ان يذل نفسه ولا تسقى الحرث
الى حرثه الا بياها وجهه عند الخلق وبها وجهه عند الحق فيصرف في حرث الدنيا فيذهب ماؤه عند الخلق
وعند الحق لقوله تعالى ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب مسئلة لاشية فيها اي نفس
مسئلة من آفات صفاتها مستسلطة لا حكام ربها ليس منها طلب غير الله ولا مقصد لها الا الله كما وصفهم الله
تعالى بقوله للفقراء الذين احصروا في سبيل الله الى قوله الجلفا فذبحوها وما كادوا يفعلون بشير الى ان ذبح
النفس ليس من الطبيعة الانسانية فمن ذبحها من الصادقين بسيف الصديق كل ذلك من فضل الله تعالى
وحسن توفيقه فاما من حيث الطبيعة فما كادوا يفعلون (واذ قتلتم نفسا) هذا مؤخر لفظا مقدم معنى لانه اول
المقصود واذا قتلتم نفسا واتيم موسى وسألتوه ان يدعو الله تعالى فقال موسى ان الله يأمركم بالايات ولم يقدم
لفظا لان الفرض لها هو ذبح البقرة للكشف عن القتاتل واضيف القتل الى اليهود المعاصرين لرسول الله صلى
الله عليه وسلم لرضاهم بفعل اولئك وخو طبت الجماعة لوجود القتل فيهم والقتل نقص البنية الذي بوجوده
تتقن الحياة والمعنى واذا صكر والابن اسرا قيل وقت قتل اسلافكم نفسا محرمة وهي عاميل بن شراحيل
(فاذا ارأتم فيها) اصله تدارأتم من الدر وهو الدفع اي تدافعتم وتخاصمتم في شأنها اذ كل واحد من الخصماء
يدافع الاخر اي يدفع الفعل عن نفسه ويحيل على غيره (والله يخرج ما كنتم تكتمون) اي يظهر لا محالة ما كنتم
وسترتم من امر القتل لا يتركه مكتوما مستورا فان قلت كيف اعزل محرر وهو في معنى المضى قلت قد حكي
ما يكن مستقبلا في وقت التداري كما حكي الخاضر في قوله باسط ذراعيه (قتلنا) عطف على فاذا ارأتم وما بينهما
اجتزاض (اخضر بوه) اي النفس والذئذ كبر على تأويل الشخص والانسان (يبعضها) اي بعض البقرة اي بعض
كل او بلسانها لانه آله الكلام او يهب الذئب لانه اول ما يخلق وآخر ما يبلى ويركب عليه المعلق او بغير ذلك
من الاعضاء والبعض اقل من النصف والمعنى فضر بوه غي خذف ذلك لدلالة قوله كذلك يعني الله الموتى
روى انه للخضر بوه فلم ياذن الله واوداجه تشجب دما وقال قتلني فلان وفلان لابني عمه ثم سقط ميتا فاخذوا قتلا
ولم يورث قاتل به ذلك ثم ان موسى عليه السلام امرهم بضربه ببعضها وما ضربه بنفسه نفيًا للثمة كي لا ينسب
الى النصر او الحيلة (كذلك) على ارادته القول اي فضر بوه غي وقلنا كذلك فالخطاب في كذلك للماضين
عند حيا القتل اي مثل ذلك الاحياء الجيب (يعني الله الموتى) يوم القيامة فان قلت ان بني اسرا قيل كلوا
مقرين بلبعث فامعنى الزامهم فكذلك يعني الله الموتى قلت كانوا مقرين قولاً وتقليدا فثبتته هيلا وبقاها
وهو كقولهم ابراهيم عليه السلام ولكن ليطمئن قلبي ويجوز ان يكون الخطاب لمتكبري البعث في زمان النبي
عليه السلام والماضين عند نزول الخصال الكريمة فلا حاجة حينئذ الى تقدير القول بل تنهى الحكاية عند قوله
تعالى يبعثها (ايه) دلالة الله تعالى انه تعالى على كل شيء قدير (الكلهم تعقلون) يقال عقلت
نفسى عن كذا اي فهمت ما منه اي لكي تكمل عقولكم وتعلموا ان من قدر على احياء نفس واحدة قدر على
احياء الانفس كلها فتمتعوا بخلقكم من هو اها وتطيعوا الله فيما يأمركم به واهل الحكمة في اشتراط ما اشترط
في الاحياء من ذبح البقرة وضربه ببعضها مع ظهور كمال قدرته على احيائه ابتدأ بلا واسطة اصلا لاشتماله
على التقرب الى الله تعالى ولذا هو الواجب ونفع اليتيم بالعبارة الراجحة والتنبيه على بركة التوكل على الله تعالى

والاشقة على الاولاد ونفع بر الوالد وان حق الطالب ان يقدم قربته ومن حق المنتقرب ان يقضى الاقرب
ويقال بنحوه كما يروى عن عمرو بن عبد الله عنه انه سئل بنحوه اشتراها بثلاثة دنانير وان المؤثر هو الله تعالى
وانما الاسباب امارات لا تأمير لها لان الموتين الحاصلين في الجسمين لا يعقل ان يتولد منهما حياة وان من غلب
لن يعرف اعدى عدوه للسعي في امانته الموت الحقيقي فطريقه ان يذبح بقرة نفسه التي هي قوة الشهوة
حين زال عنها شرفه المصبي ولم يلحقه واضعف الكبر وكانت محبة وآفة المنظر غير مذلة في طلب الدنيا مسلة
عن دنسها لاشيئها من قبلها بحيث يصل اثره الى نفسه فيحيى به حياة طيبة ويعرف ما به ينكشف الحال
ويرتفع ما بين العقل والوهم من التدارى والجدل قال بعض اهل المعرفة في قوله قلنا اضربوه ببعضها كقولك
يحيى الله الموتى انما جعل الله احياء المقتول في ذبح البقرة تنبيها للصيدة بان من اراد منهم احياء قلب لم يأت له
الا بامانة نفسه فمن امانته بانواع الرياضات احيى الله قلبه بانوار المشاهدات فمن مات بالطبيعة يحيى بالحقيقة
وكما ان لسائر البقرة بعد ذبحها ضرب على القليل وقام باذن الله وقال قتلى فلان فكذلك من ضرب لسان
النفس المذبوح بسكين الصدق على قتل القلب بجمادى الكريه يحيى الله قلبه بنوره فيقول وما يرى نفسى ان
النفس لا تارة بالسوء (قال السعدى) نيتان اذ ان نفس حركت جنان * كد عقلن فواند كرقصانان *
نوبركة نوسنى دركر * نكرت انبيد زحكم قوسر * اكر بالهنك اركفت دو كسخت * تن خويشتن
كشت وخون نوريخت * فيجب علينا غاية الوجوب ان نتقيد باحياء قلوبنا بالحياة الحقيقية واصلاح قلوبنا
بالاصلاح الحقيقي واخلاص اعمالنا بالاخلاص الحقيقي فان المنظر الالهى انما هو القلوب والاعمال
لا القصور والاموال كما ورد في الحديث ان الله لا ينظر الى صوركم واحوالكم بل الى قلوبكم واعمالكم فالمعتبر
هو الباطن والسر آتريدون السير والظواهر والعاقلة من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والجاهل من نسي
نفسه واتبع هواه وما يعقل ذلك الا العالمون وما يعلمه الا السالكون (قال السعدى) شخصم يحشم عالمين
خوب منظرست * وزخبت باطنهم سر خجلت فتاده بيش * طلوس رابنقش ونكاري كه هت خلق *
تخسين ككند او خجل از باي رشت خو يش * وقد ستل بعض المشايخ عن الاسلام قتال ذريح النفس
بسيوف الخالفة ومخالفتها لزمها قال السمرى السقطى ان نفسى قطالبنى مدة ثلاثين سنة اواربعين سنة
ان انمى جوزة في دبس فاطمعتها وروى رجل جالس في الهوا فقيل له بمنك هذا قال تره كسكت للهوى
فسخرى الهوا فويل لبعضهم انى اريد ان اخرج على التجريد فقال جرد اول قلبك من السهو ونفسك عن اللهو
ولسانك عن اللغو ثم اسلك حيث شئت (ثم قست قلوبكم) خطاب لاهل عصر النبي عليه السلام من الاحبار
وتم لاستبعاد القسوة من بعد ما ذكر ما يوجب لين القلوب ورقتها ونحوه ثم انتم تمقرون بالقسوة والقساوة عبارة
عن الغلظة والصلابة كما في الحجر وصفة القلوب بالقسوة والغلظة مثل لبوها عن الاعتبار وان المواعظ لا تؤثر فيها
(من بعد ذلك) اى من بعد سماع ما ذكر من احياء القليل ومسح القردة وانما في رورفع الجبل وغيرها من الايات
والقوارع التي تمنع منها الجبل وتلين بها الصخرة (فهى) اى القلوب (كالحجارة) اى مثل الحجارة في شدتها
وقسوتها والفاة لتفريق مشابهاها على ما ذكر من القساوة تفريع التشبيه على بيان وجه الشبه كقولك احمر
خده فهو كالورد (او اشد) منها (اقسوة) تميزا وجمعى بل اول التفسير اى ان شئت فاجملوها اشد منها كالحديد
فانتم مصيبون وانما لم يحمى على اصلها وهو الشك والتردد لما ان ذلك محال على علام الغيوب فان قلت لم يقل
اشد قسوة فعل القسوة مما يخرج منه الفعل التفضيل وفعل التجهيز قلت لكونه بين وادل على فرط القسوة
من انقضاء اقسى لان دلالة على الشدة بجوهر اللفظ الموضوع لها سبع هيئة موضوعة للزيادة في معنى الشدة
بجلا لفظ الاقسى فان دلالة على الشدة والزيادة في القسوة بلا هيئة فقط ووجه حكمة ضرب قلوبهم مثلا
بالحجارة وتشبيههم بها دون غيرها من الاشياء للصلابة من الحديد والصخر وغيرهما لان الحديد يلبس للمناو وهو
قابل للتليين كما لان الحديد عليه السلام وكذا الصخر حتى يضرب منها الاواني والحجر لا يلبس نار ولا شيء فذلك
شبه قلب الكافر بهلوهذا والله اعلم في حق قوم علم الله انهم لا يؤمنون (وان من الحجارة) بيان لفضل قلوبهم
على الحجارة من شدة القسوة وتقرير لقوله او اشد قسوة ومن الحجارة خبر ان الاسم قوله (لما) واللام للتأكيد
اى حجر (بنفسه) اى بتفيع بكثرة وسعة (منه) راجع الى (الانهار) جمع نهر وهو المجرى الواسع من مجارى

الماء المعنى وان من الحجارة ما فيه خروق واسعة يتدفق منها الماء الكثير لى يتصبب (وان منها) اى من الحجارة
 (لما يشق) اصله يشق اى يتصدع والصدع جعل الشئ ذائواحى (فيخرج منه الماء) اى ينشق انشقاها باطول
 او بالعرض ينبع منه الماء ايضا يعنى العميون دون الانهار (وان منها لما يبط) اى يتردى وينزل من اعلى الجبل
 الى اسفله (من خشية الله) وهى الخوف عن العلم وهنما مجاز عن انقيادها الامر الله وانها لا تمتنع على ما يريد
 فيها وقلوب هؤلاء اليهود لا تتقاد ولا تلين ولا تخشع ولا تفعل ما امرت به (وما الله بغافل) بساه (عماته عملون)
 اى الذى تعملونه وهو وعيد شديد على ما هم عليه من قساوة القلوب وما يترتب عليها من الاعمال السيئة فقلب
 الكافر اشدى فى القساوة من الحجارة وانما مع فقد اسباب الفهم والعقل عنها وزوال الخطاب منها تخضع له
 وتتصدع قال تعالى وانزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت حاشعا متصدعا من خشية الله وقلب الكافر مع
 وجود اسباب الفهم والعقل وسعة هيئة القبول لا يخضع ولا يلين قالت المعتزلة خشية الحجر على وجه المثل
 يعنى لو كان له عقل لفعل ذلك ومذهب اهل السنة ان الحجر وان كان جادا لكن الله يفهمه ويلهمه فيخضع
 بالهامه فان الله تعالى علما فى الجادات وسائر الحيوانات سوى العقلاء لا يقف عليه غيره فلها صلاة وتسبيح
 وخشية كما قال جل ذكره وان من شئ الا يسبح بحمده وقال والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه فيجب
 على المرء الايمان به ويحبل علمه الى الله تعالى روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان على ثبير والكفار يطلبونه
 فقال الجبل انزل عني فاني اخاف ان تؤخذ عني فيعاقبني الله بذلك فقال له جبل حراء الى الى يا رسول الله
 وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب استند الى جذع نخلة من سوارى المسجد فلما صنع له المنبر فاستوى عليه
 اضطربت ثلاث السارية من فراق رسول الله صلى الله عليه وسلم وحنت كحنين الناقة حتى سمعها اهل المسجد
 حتى نزل رسول الله عليه السلام فاعتقه فاسكنت (قال فى المنوى) آتكة اورا نبود از اسرار داد *
 كى كند تصديق او ناله جاد * وبينما راع فى غنمه عدا عليه الذئب فاخذ منها شاة فطلبه الراعى حتى استنقذها
 منه اى استخلصها فالتفت اليه الذئب فقال من لها يوم السبع يوم ليس لها راع غيرة فقال الناس سبحان الله
 ذئب تكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني اومن به وابوبكر وعمر وعلى هذا انطلق الله جلود الكفار
 يوم القيامة وتسبيح الحمى فى كفهم عليه السلام وكلام الشاة المسبومة ومحجى الشجرتين اليه صلى الله عليه وسلم
 حتى يستترهم ما فى قضاء حاجته ثم رجوعهما الى مكانهما وامثال ذلك كثيرة ذكر الشيخ قطب وقته الهداى
 الاسكندارى فى واقعاته انه كان يسمع فى اثناء سلوكه من الماء الجارى ذكر ياد آثم ياد آثم (وفى المنوى)
 نطق آب ونطق خال ونطق كل * هست محسوس حواس اهل دل * فلسفى كومنكر حنانه است *
 از حواس اوليا ييكانه است * هر كرا در دل شك و فيجا نيست * در جهان او فلسفى پنهان نيست *
 قال بعض الحكماء معنى قوله ثم قست قلوبكم ييست ويس القلب ان يبس عن مائين احدهما ماء خشية الله
 تعالى والشاى ماء شفقة الخلق وكل قلب لا يكون فيه خشية الله ولا شفقة الخلق فهو كالحجارة او اشد قسوة
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فان كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب
 وان ابعد الناس من الله القلب القاسى وقال ايضا اربعة من الشقاء جود العين وقسوة القلب وطول الامل
 والحرص على الدنيا والاشارة فى تحقيق الاية ان اليهود ودان شاهدوا عظيم الايات فحين لم تساعدهم العناية
 لم يزدتهم كثرة الايات الا قسوة على قسوة فان الله اراهم الايات الظاهرة قرأوها بنظر الحس ولم يرههم البرهان
 الذى يراه القلب فيعجزهم عن التكذيب والانكار يدل عليه قوله تعالى وهم بها لولان رأى برهان ربه وهكذا
 حال بعض الممكورين حين شرعوا فى الرياضات يلوح لهم من صفاء الروحانية ظهور بعض الايات وخرق
 العادات فاذا لم يكن مقارنا برؤية البرهان ليكون مؤيدا بالتأيدات الالهية لم يزدتهم الا العجب والغرور واكثر
 ما يقع هذا للرايين والمتمسكة الذين استدرجهم الحق بالخذلان من حيث لا يعلون وانما تشبه قلوبهم بالحجارة
 لعدم اللين الى الذكر الحقيقى وهو ما يتداركه الحق بذكره كقوله فاذكرونى اذ كركم ومراتب القلوب فى القسوة
 متفاوتة فبعضها بمرتبة الحجارة التى يتفجر منها الانهار وهو قلب يظهر عليه بلبسات انوار الروح لصفاته بعض
 الاشياء المشبهة لخرق العادات كما يكون لبعض الرهابين والكهنة وبعضها بمرتبة وان منها لما يشق فيخرج
 منه الماء وهو قلب يظهر عليه فى بعض الاوقات عند انخراق حجب البشرية انوار الروح فيريه بعض الايات

[illegible]

وما يبدونه ومن ذلك أمر لهم الكفر وإعلانهم الإيمان حينئذ يظهروا الله للمؤمنين ما أرادوا إخفاءه بواسطة
الوحي إلى النبي عليه السلام **فصل الحاجة والتبكي** كما وقع في آية الرجم وتحريم بعض المحرمات عليهم فإي
فائدة في اللوم والعتاب (ومنهم) أي من اليهود (أقبيون) لا يحسنون الكتب ولا يقدرون على القراءة والأي
نسب إلى أمة العرب وهي أمة الخالية عن العلم والقراءة فاستعيرلن لا يعرف الكتابة والقراءة (لا يعلمون
الكتاب) أي لا يعرفون التوراة ليطالعوها ويتحققوا ما فيها من دلائل النبوة فيؤمنوا (الأماني) جمع
أمنية من التمني والاستثناء منقطع لأنها ليست من جنس الكتب أي لكن الشبهات الباطلة ثابتة عندهم
وهي المقتربات من تغيير صفة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وأنهم لا يعذبون في النار إلا بما معدودة وأن آباءهم
الأنبياء يشفعون لهم وأن الله لا يؤاخذهم بخطاياهم ويرحمهم ولا حجة لهم في صحة ذلك (وأنهم) أي ما هم
(الأيظنون) ظنا من غير يقين بها أي ما هم الأقوم قصارى أمرهم الظن والتقليد من غير أن يصلوا إلى مرتبة
العلم فإني أرجي منهم الإيمان المؤسس على قواعد اليقين (فويل) كلمة بقولها كل واقع في هلكة بمعنى
الدعاء على النفس بالعذاب أي عقوبة عظيمة وهو مبتدأ خبره ما بعده قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الويل
وإني جهم يهوى فيه الكافر لربعين خريفا قبل أن يبلغ قعره وقال سعيد بن المسيب رضي الله عنه انه واد
في جهنم لو سيرت فيه جبال الدنيا لماعت من شدة حره أي ذابت (لذين يكتبون الكتاب) المحرف
(بأيديهم) تأكيد لدفع توهم الجحاز فقد يقول إنسان كتبت إلى فلان إذا أمر غيره أن يكتب عنه إليه
(ثم يقولون) لعوامهم (هذا) أي المحرف (من عند الله) في التوراة روى أن أحبار اليهود خافوا ذهاب ما كانهم
وزوال رياستهم حين قدم النبي عليه السلام المدينة فاحتالوا في تعويق أسافل اليهود عن الإيمان فمدوا إلى
صفة النبي عليه السلام في التوراة وكانت هي فيها حسن الوجه حسن الشعر أكل العين ربعة أي متوسط
إقامة فغيروها وكتبوا مكانه طوال أزرق سبط الشعر وهو خلاف الجعد فاذا سلهم سفلتهم عن ذلك قرؤوا
عليهم ما كتبوا فوجدونه مخالفا لصفته عليه السلام فيكذبونه (ليشتروا به) أي يأخذوا لأنفسهم بمقابلته
المحرف (عنا) هو ما أخذوه من الرشي بمقابلته فافعلوا من التحريف والتأويل الزائغ انما عبر عن المشتري الذي
هو المقصود بالذات في عقد المعاوضة بالثمن الذي هو وسيلة فيه إذا ما تبعكيسهم حيث جاءوا المقصود بالذات
وسيلة والوسيلة مقصودة بالذات (قليل) لا يعابها انما وصفه بالقلة اما لقلته وعدم ثوابه واما لكونه حراما
لأن الحرام لا بركة فيه ولا يربو عند الله كذا في تفسير القرطبي (فويل لهم) أي العقوبة العظيمة ثابتة لهم
(مما كتبت أيديهم) من أجل كتابتهم آياه (وويل لهم مما يكسبون) من أخذهم الرثوة وعلمهم المعاصي واصل
الكسب الفعل لجر نفع أو دفع ضرر ولهذا لا يوصف به سبحانه وفي الآيات إشارات الأولى أن علم الرجل وبقيته
ومعرفته ومكاملته مع الله لا يفيد الإيمان الحقيقي إلا أن يداركه الله بفضل ورحمة قال الله تعالى ولولا فضل الله
عليكم ورحمته ما زكا منكم من أحد أبدا وإن الله تعالى كام أبليس وخطابه بقوله يا إبليس ما منعك أن تسجد
لما خلقت بيدي وما أفاده الإيمان الحقيقي إذ لم يكن مؤيدا من الله بفضل ورحمته ولم يبق على الإيمان بعد العيان
فكيف يؤمن بالبرهان (قال في المنشوي) جزعنا بكتك شأيد چشم را * جزعجت كد نشأيد
خشم را * جهدي توفيق خود كس رامباد * درجهان والله اعلم بالسداد * جهدي فرعونى
چوبى توفيق بود * هر چه اوى دوخت ان تفتيق بود * والثانية ان العالم المعاند والعامى المقلد سوء
في الضلال لان العالم عليه ان يعمل بعلمه وعلى العامى ان لا يرضى بالتقليد والظن وهو تمكن من العلم وإن الدين
ليس بالتعنى فالذين ركنوا إلى التقليد المحض واغترأوا بظنون فاسدة وتخمينات مبهمه فهم الذين لانصيب لهم
من كتبهم الاقراء تهادون معرفة معانيها وادراك اسرارها وحقائقها وهذا حال اكثر اهل زماننا من مدعى
الاسلام فالمدعى وانتمنى عاقبتهم ما خسران وضلال وحسرة وندامة ووبال (وفي المنشوي) تشنهوا كرزوق آيد
از سراب * چون رسد دروى كبرزد جويد آب * مفلسان كرخوش شوند از زر وقلب * ليكن آن
رسوا شود در دراز ضرب * والثالثة ان من بدل أو غير أو ابتدع في دين الله ما ليس منه فهو داخل في الوعيد
المذكور وقد حذر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمته لما علم ما يكون في آخر الزمان فقال الا ان من قبلكم
من اهل الكتاب افترقوا على اثنتين وسبعين ملة وإن هذه الامة ستفرق على ثلاث وسبعين كلها في النار

الا واحدة فحذرهم ان يحدوا من تلقاء انفسهم في الدين خلاف كتاب الله او سنته او سنة اصحابه فيضلوا به الناس
وقد وقع ما حذرهم وشاع وكثر وذا عفا الله وانا اليه راجعون (قال السعدي) بخواهي كنهين ~~كنند~~
ازيست * نكو باش نابد نگويد كست * نه هر آدمي زاده از دهبست * كد در آدمي فاديه
بهست * والرابعة ان بعض التمسعين بالصوفية ينضم الى الاولياء وارباب القلوب ظاهرا ثم لا يصدق
الارادة ويميل الى اهل الغفلة ويصغي الى اقوالهم ويشتمى ارتكاب افعالهم كعادته هو انفسه المخطوط سارح
الى الاجابة طوعا واذا قاده دواعي الحق تكاف كرها ليس له اخلاص في الصعبة في طريق الحق فويل لهم
عما يكسبون من الاضداد عن الحق واعتقاد السوء واغراء المخلق واضلاهم فهم الذين ضلوا واضلوا كثيرا
(في المنشوي) صده ز آران دام ودانه است اي خدا * ما چو مرغان حريص بي نوا * دميدم ما بستم
دام نويم * هر يكي كراز و سمرغى شويم * فعلى السالك ان يجتهد في الوصول الى الوجود الحق ويتخلص
عن الموهوم المطلق ولا يغتر بظواهر الحلمات غافلا عن بطون الاعتبار فان طريق الحق اذق من كل دقيق
وماء عميق وفج يهتق واجهلى الناس من يترك يقين ما عنده من صفات نفسه الى لاشك فيها لظن ما عند الناس
من صلاحية حاله قال حارث بن اسد المحاسبى وصى الله عنه الراضى بالمدح بالباطل كمن يهزأ به ويقال ان العذرة
التي تخرج من جوفك لهما رايحة كرايحة المسك وهو يفرح ويرضى بالسخرية به فانه لاقول لا يغتر بمثله بل يجتهد
الى ان يصل الى الحقيقة فويل لواعظ تكبر واقصر بتقريب الناس اليه ورأى نفسه خيرا من السامعين ويتقصد
بالمدح والذم اللهم الا ان يخرج ذلك من قلبه والمعياريه مساواة القبل واللاطم عنده بل وبجان الاطم والاضارب
قال في مجلس وعظه جنيد البغدادي لولم اسمع قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر
لما اجترأت على الوعظ فانا ذلك الرجل الفاجر (وقالوا) اي اليهود زعمائهم (ان تمسنا النار) اي لا تصل النار
النار في الآخرة (الا يا ما معدودة) قليلة محصورة سبعة ايام فانهم يقولون ان ايام الدنيا سبعة آلاف سنة فنعذب
مكان كل الف سنة يوما او اربعا ربعين يوما مقدار عبادة بائس اهل قال ابو منصور رحمه الله تصرف الايام
المعدودة الى العمر الذي عصفافيه وهم لم يروا التعذيب الاعلى قد زوقت العصيان او كانوا الا يرون التحليل
في النار كلهم اى اولائهم كانوا يقولون نحن ابناء الله واحباؤه فلا نعذب ابدا بل نعذب تعذيب الاب ابنه
والحبيب حبيبه في وقت قليل ثم يرضى وهذا منهم باطل وعقوبة الكفر ابدا ونواب الايمان كذلك لان من اعتقد
دينا انما يعتقده للابد فعلى ذلك جزاء لا بد (قل) يا محمد تكبيلهم ونو بيجنا (اتخذتم) بقطع الهزمة لانه الف
استفهام بمعنى النوبج وللآلاف المجتلية ذهبت بالادراج اى (اتخذتم) عند الله عهدا) خبرا او وعدا بما تزععون
فان ماتدعون لا يكون البناء على وعد قوى ولذلك عبر عنه بالعهد (فان) الفاء فصحة معربة عن شرط محذوف
اى ان اتخذتم عند الله عهدا او امانا فلن (يخلف الله) الاخلاف نقض العهد (عهده) الذي عهد اليكم يعنى
يجز وعده البتة قال الامام ابو منصور ولهذا وجهان احدهما اهل عندكم خبر عن الله تعالى انكم لا تعذبون ابدا
لكن اياما معدودة فان كنتم هذا فهو لا يخلف عهده ووعدته والثاني انكم عند الله اعمال صالحة ووعدكم بها
الجنة فهو لا يخلف وعده (ام تقولون) مفترين (على الله ما لا تعلمون) وقوعه وام معادلة لهمزة الاستفهام
بمعنى اى الامر من المتساويين كائن على سبيل التقرير لان العلم واقع بكون احدهما الخليفة ان كان لكم عنده
عهد فلا ينقض ولكنكم تنقضون وتكذبون روى انهم اذا مضت تلك المدة عليم في النار يقول لهم خزنة جهنم
يا اعداء الله ذهب الاجل وبقى الابد فابقنوا بالنار (بلى) اثبات للمبعد النفي فهو جواب النفي ونم جواب
الايجاب اى قلتم لن تمسنا النار سوى الايام المعدودة بلى تمسكم ابد ابد ليل قوله هم فيها خالدون وبين ذلك
بالشرط والجواز وهما (من) فهو رافع مبتدأ بمعنى الشرط ولذلك دخلت الفاء في خبره وان كان جوابا للشرط
(كسب) الكسب استعجاب النفع واستعماله في استعجاب الضر كالسيئة على سبيل التكميم (سيئة) من السيئات
يعنى كبيرة من الكبائر (واحاطت به خطيئته) تلك واستوات عليه من جميع جوائبه من قلبه ولسانه ويده
كما يحيط العدة وهذا انما يعق في الكافر ولذلك فسر السلف السيئة بالكفر (فاواشك) الموصوفون بما ذكر
من كسب السيئات واحاطة خطاياهم بهم امير اليهم بعنوان الجمعية مراعاة لآداب المعنى في كلمة من بعد مراعاة
جانب اللطف في الضمائر الثلاثة (اصحاب النار) اى ملازموها في الآخرة حسب ملازمهم في الدنيا لما يستوجبها

[illegible]

وهو على وجهين عهد خلقة وفطرة وههنبوة ورسالة واذا نصب بانصار فعل خوطب به النبي عليه السلام
والمؤمنون ليؤتيمهم التأمل في احوالهم الى قطع الطمع عن ايمان اخلافهم لان قبايح اسلافهم مما تؤدى
الى عدم ايمانهم ولا بد الحية الاحية ومن ههنا قيل اذا طاب اصل المرء طابت قروعه * واليهود الموجودون
في عصر النبوة يؤيخا لهم بسوء صنيع اسلافهم اى اذكروا اذا اخذنا ميثاقهم بان (لا تعبدون الا الله)
اى ان لا تعبدوا فلما سقط ان رفع تعبدون لزوال الناصب اوعلى ان يكون اخبارا في معنى النهى كما تقول تذهب
الى فلان تقول له كذا تريد به الامر اى اذهب وهو يبلغ من صريح الامر والنهى لما فيه من ايهام ان المهيى حقه
ان يسارع الى الانتهاء عما نهى عنه فكأنه انتهى عنه فنجبر به الناهى اى لا تؤحدوا الا الله ولا تجعلوا الالهية
الا لله وقيل انه جواب قسم دل عليه المعنى **كأنه قيل** واحلفناهم وقلنا بالله لا تعبدون الا الله (وبالوالدين
احسانا) اى وتحسنون احسانا على لفظ تعبدون لانه اخبار او واحسنوا على معناه لانه انشاء اى برا كثيرا
وعطفا عليهما ونزولا عند امرهما فيما لا يخالف امر الله (وذى القربى) اى وتحسنون الى ذى القرابة ايضا
مصدر كالحسنى (واليتامى) جمع يتيم وهو الصغير الذى مات ابوه قبل البلوغ ومن الحيوانات الصغير الذى ماتت
امه والاحسان بهم بحسن التربية وحفظ حقوقهم عن الضياع (والمساكين) بحسن القبول وايصال الصدقة
اليهم جمع مسكين من السكون كأن الفقر اسكنه عن الحرالك اى الحركة واثقله عن الثقل (و) قلنا
(قولوا للناس) قولوا (حسنا) سماء حسنا مبالغة لفرط حسنه امر بالاحسان بالمال فى حق اقوام مخصوصين
وهم الوالدان والاقرباء واليتامى والمساكين ولما كان المال لا يسع الكل امر بمعاونة الناس كلهم بالقول
الجميل الذى لا يهز عنه العاقل يعنى واليتامى والقول بحسن المعاشرة وحسن الخلق وأمرهم بالمعروف
وانهوهم عن المنكر اى وقولوا للناس صدقا وحقا فى شأن محمد عليه السلام فن سألكم عنه فاصدقوه وينوا
صفتهم ولا تكتموا امره (واقموا الصلاة وآتوا الزكاة) لما فرضا عليهم فى شريعتهم ذكرهما تنصيحا مع دخولهما
فى العبادة المذكورة تقديما وتخصيصا لتخصيصه اخذنا عهدكم يا بنى اسرا تابل بجميع المذكور فقبلتم واقبلتم
عليه (ثم توليتم) على طريقة الالتفات اى اعرضتم عن المضى على مقتضى الميثاق ورفضتموه (الا قليلا منكم)
وهم من الاسلاف من اقام اليهودية على وجهها ومن الاخلاف من اسلم **كعبدة** الله بن سلام واحزابه
(وانتم معرضون) جملة تذييلية اى وانتم قوم عادتكم الاعراض عن الطاعة ومراعاة حقوق الميثاق وليس
الوالد لعمال لاتحاد التولى والاعراض فالجملة اعتراض **للتاكيد** فى التوبيخ واصل الاعراض الذهاب
عن المواجهة والاقبال الى جانب العرض واعلم ان فى الاية عدة اشياء منها العبادة فى شرط العبودية
تفرد العبد لعبادة المعبود ونجده عن كل مقصود فى لاحظ خلقا واستحلى ثناء واستجلب بطاعته الى نفسه
حظا من حظوظ الدنيا والاخرة اوداخله بوجه من الوجوه مزج اوشوب فهو ساقط عن مرتبة الاخلاص
برؤية نفسه * حجاب راه توبى حافظ از ميان برخيز * خوشا **كسى** كه ازين راه بى حجاب رود *
ومنها الاحسان الى الوالدين وقد عظم الله حق الوالدين حيث قرن حقه بحقوقهم فى آيات من القرآن
لان النسأة الاولى من عند الله والنسأة الثانية وهى التربية من جهة الوالدين ويقال ثلاث آيات انزلت مقرونة
بثلاث آيات ولا تقبل احداها بغير قرينتها احداها قوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول والثانية
ان اشكرى لوالديك والثالثة اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة والاحسان الى الوالدين معاشرته ما بالمعروف
والتواضع لهما والامتنال الى امرهما وصلة اهل ودهما والدعاء بالمغفرة بعد معاتهما (قال السعدى)
سألهما برفوبى كذركم كذر * نكنى سوى تربت بدرت * توبجى اى بدرجه كردى خير * تاهما ان
چشم دارى از بسرت * وفى التأويلات النجمية ان فى قوله وبالوالدين احسانا اشارة الى ان اعز الخلق
الى العبد **كان** والديه لاجل انهما سببا وجوده فى الظاهر ولكن ينبغي ان يحسن اليهما بعد خروجه
عن عهدة عبودية ربه اذ هو موجد وجوده ووجود والديه فى الحقيقة ولا يختار على اداء عبوديته احسان
والديه فكيف الالتفات لغيرهما ومنها البر الى اليتامى * برحت بكن آبش از ديدنه پاك * بشفت بيقشانش
از چهره خاك * وفى الحديث ما قعد يتيم مع قوم على قصعتهم فيقرب قصعتهم الشيطان وفى الحديث ايضا
من ضم يتيما من بين مسلمين الى طعامه وشربه حتى يغنيه الله عز وجل غفرت له ذنوبه البتة الا ان يعمل عملا

لا يغفروا من اذهب الله كرميته فصر واحسب غفرت له ذنوبه قالوا وما كرميته قال عيناه ومن كان له ثلاث بنات
او ثلاث اخوات فانفق عليهن واحسن اليهن حتى يكبرن او يمتن غفرت له ذنوبه البتة الا ان يعمل هملا لا يغفر
فناهاه رجل من الاعراب عن هاجر فقال يا رسول الله اوانت انا فقال صلى الله عليه وسلم اوانت انا فقال صلى الله
عليه وسلم كافل اليتيم انا وهو كها تين في الجنة و اشار بالسبابة والوسطى والسبابة من الاصابع هي التي
تلي الابهام وكانت في الجاهلية تدعى بالسبابة لانهم كانوا يسجدون بها فلما جاء الله بالاسلام كرهوا هذا الاسم
فسموا بالمشيرة لانهم كانوا يشيرون بها الى الله بالتوحيد والمشيرة من اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم
كانت اطول من الوسطى ثم الوسطى اقصر منها ثم البصير اقصر من الوسطى فقوله عليه السلام انا هو كها تين
في الجنة وقوله في الحديث الا خرا حشر انا اوليو بكر وعمر يوم القيامة هكذا و اشار باصابعه الثلاث فانما اراد ذكر
المنازل والاشراف على الخلق فقال نحشر هكذا ونحن مشرفون وكذلك كافل اليتيم يكون له منزلة رفيعة
من لم يعرف شأن اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم حل تأويل الحديث على الانضمام واقتراب بعضهم
من بعض في محل القرية وهذا معنى بعيد لان منازل الرسل والنبيين والصديقين والشهداء والصالحين مرتاب
متباينة ومنازل مختلفة كذا في تفسير القرطبي ومنها البر الى المساكين وهم الذين اسكنتهم الحاجة وذلتهم وهذا
يتضمن الحظ على الصدقة والمواساة وتفقد احوال المساكين والضعفاء وفي الحديث الساعي على الارملة
والمسكين كالجاهد في سبيل الله وكان طاووس يرى السعي على الاخوات افضل من الجهاد في سبيل الله
فخواهي كه باشي برا كنده دل * برا كند كار از خاطر مهمل * پريشان كن امروز كنجينه چست *
كه فردا كيدش نه در دست نست * ومنها القول الحسن ولما خرج الطالب عن عهدة حق العبودية
وعمت رحته وشفقته الى الوالدين وغيرهما لزم له ان يقول للناس حسنا بأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر
ويدعوهم بالحكمة والموعظة الحسنة الى الله ويهديهم الى طريق الحق ويخالفهم بحسن الخلق وان يكون قوله
لينا ووجهه منبسطة طامع البر والفاجر والسني والمبتدع من غير مداينة ومن غير ان يتكلم معه بكلام
يظن انه يرضى مذهبه لان الله تعالى قال لموسى وهارون عليهما السلام فقولا له قولنا فليس بافضل
من موسى وهارون والفاجر ليس باخس من فرعون وقد امرهما الله باللين معه فدخل في هذه الآية اليهود
والنصارى فكيف بالحسيني (قال الحافظ) آسایش دو كيتي تفسير اين دو حرفست * بادوستان تلطف
بادشمنان مدارا * (وقال السعدي) درشتي تكيد خرمنديش * نه سستی كه ناقص كند قدر خویش *
(واذا اخذنا ميثاقكم) اي واذكروا ايها اليهود وقت اخذنا اقراركم وعهدكم في التوراة وقلنا لكم (لا تسفكون
دماءكم) لا يريق بعضكم دم بعض غير الرجل نفسه اذا اتصل به اصلاودينا فلما بينهم من الاتصال القوى
نسباودينا جرى كل واحد منهم مجرى انفسهم وقيل اذا قتل غيره فكأنما قتل نفسه لانه يقتص منه وهو اخبار
في معنى النهي كانه سورع الى الانتهاء فهو يخبر عنه (ولا تخرجون انفسكم من دياركم) اي لا تخرج بعضكم
بعضا من دياره ولا تسبوا جيرانكم فخرجوهم الى الخروج وفي اقتران الاخراج من الديار بالقتل ايذان على انه بمنزلة
القتل (ثم اقررتم) اي بالميثاق واعترفتم على انفسكم بلزومه وبوجوب المحافظة عليه (وانتم تشهدون) عليها
توكيد للاقرار بقولك فلان مقرر على نفسه بكذا شاهد عليها وانتم اليوم ايها اليهود تشهدون على اقرار اسلافكم
بهذا الميثاق (ثم انتم) مبتدأ (هؤلاء) خبر ومناط الافادة اختلاف الصفات المنزل منزلة اختلاف الذات
كما تقول رجعت بغير الوجه الذي خرجت به والمعنى انتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون والناقضون المتناقضون
بمعنى انكم قوم آخرون غير اولئك المقرين كانهم قالوا كيف نحن فقيل (تقتلون انفسكم) الجارين مجرى انفسكم
فهم بيان لقوله ثم انتم هؤلاء (وتخرجون من بقاعكم) من ديارهم (الضمير للفرق وهو الطائفة) تظاهرون
عليهم) بحذف احدي التاء بن حال من فاعل تخرجون او من مفعوله مبينة لكيفية الاخراج رافعة لتوهم
اختصاص الحرمه بالاخراج بطريق الاصالة والاستقلال دون المظاهرة والمعنى تقوون ظهوركم للقلبة عليهم
بالانتم حال من فاعل تظاهرون اي ملتبسين (بالانتم) وهو الفعل الذي يستحق فاعله الذم واللوم (والعدوان)
اي اساور في الظلم ودات الآية على ان الظلم كما هو محرم فكذا اعانة الظالم على ظلمه كذا في التفسير الكبير
(وان ياؤكم اسارى) اي جاؤكم حال كونهم مأسورين اي طهروا انفسكم على هذه الحالة ولم يرد به الاتيان

الاختياري والاسارى والامرى جمع اسير وهو من يؤخذ قهرا فعيل بمعنى المفعول من الاسر بمعنى الشد
والاِشْناق والفرق انهم اذا قيدوا فهم اسارى واذا حصلوا في اليد من غير قيد فهم اسرى (تفادوهم) اى تخرجوهم
من الاسر باعطاء الفداء والمفاداة تجرى بين الفادى وبين قابل الفداء (وهو) مبتدأ اى الشان (محرم عليكم
اخراجهم) محرم فيه ضمير قائم مقام الفاعل وقع خبرا من اخراجهم والجملة خبر لضمير الشان وذلك ان الله تعالى
اخذ على بنى اسرائيل في التوراة ان لا يقتل بعضهم بعضا ولا يخرج بعضهم بعضا من ديارهم واما عبد او امة
وجدتموه من بنى اسرائيل فاشتروه واعنقوه وكان قرينة والنضير من اليهود اخوين وكذا الاوس والخزرج وهم
اهل شرك يعبدون الاصنام لا يعرفون القيامة والجنة والنار والحلال والحرام فافتروا في حرب شمر لم يفتت
بينهم عداوة فكانت بنوا قرينة معينة للاوس وحلفاءهم اى ناصرهم والنضير معينة للخزرج وحلفاءهم
فكانوا اذا كانت بين الاوس والخزرج حرب خرجت بنو قرينة مع الاوس والنضير مع الخزرج يطاهر كل قوم
حلفاءه على اخوانهم حتى يتساقطوا الدماء واذا غلبوا خبر بوا ديارهم واخرجوهم منها وبايديهم التوراة يعرفون
ما فيها ما عليهم وما لهم فاذا وضعت الحرب اوزارها افتدى قرينة ما كان في ايدي الخزرج منهم وافتدى
النضير ما كان في ايدي الاوس منهم من الاسارى فعبرتهم العرب بذلك وقالوا كيف تقاتلونهم وتعدوهم فقالوا
امرنا ان نقديهم وحرم علينا قتالهم قالوا فلم تقاتلونهم قالوا انا نسقي ان يستذل حلفاؤنا فذمهم على المناقضة
وتلخيصه اعرضهم عن الكل الا الفداء لان الله تعالى اخذ عليهم اربعة عهود ترك القتل وترك الاجراج وترك
المظاهرة عليهم مع اعدائهم وفداء اسرارهم فاعرضوا عن الكل الا الفداء (افتؤمونون ببعض الكتاب)
وهو الفداء والهمزة لانكار التوبيخى والفاء للعطف على مقدر يستدعيه المقام اى انفعلون ذلك فتؤمونون
ببعض الكتاب (وتكفرون ببعض) هو حرمة القتال والاجراج مع ان قضية الايمان ببعضه الايمان بالباقي
لكون الكل من عند الله داخل في الميثاق فخطا التوبيخ كفرهم ببعض مع ايمانهم ببعض (فما جزاء) نفي
اى ليس جزاء (من يفعل ذلك) اى الكفر ببعض الكتاب مع الايمان ببعض (منكم) يامعشر اليهود حال من
فاعل يفعل (الاخرى) استثناء مفرغ وقع خبرا للمبتدأ اى ذل وهو ان مع الفضيحة وهو قتل بنى قرينة
وامرهم واجلاء بنى النضير الى اذرعات واريجام من الشام وقيل هو اخذ الجزية (في الحياة الدنيا) صفة اخرى
ولعل بيان جزائهم بطريق القصر على ما ذكره قطع اطماعهم الفارغة من ثمرات ايمانهم ببعض الكتاب واطهار
انه لا اثر له اصلا مع الكفر ببعض (ويوم القيامة) يوم تقام فيه الجزية (يردون) اى يرجعون والرد الرجوع بعد
الاخذ (الى اشد العذاب) هو التعذيب في جهنم وهو اشد من خزيهم في الدنيا واشد من كل عذاب كان قبله فانه
ينقطع وهذا لا ينقطع وفي الحديث فضوح الدنيا اهلون من فضوح الآخرة وانما كان اشد لما ان معصيتهم كانت
اشد المعاصي (وفي المتنوى) حركة ظلمتر جهش باهواتر * عدل فرمودست بدتر رابتر * (وما الله
بغافل) بساء (عماعملون) من القبايح التي من جملتها هذا المنكر اى لا يخفى عليه شيء من اعمالهم فيجازيهم
بها يوم البعث تهديد شديد وزجر عظيم عن المعصية وبشارة عظيمة على الطاعة لان الغفلة اذا كانت بمنععة عليه
سبحانه مع انه اقدر القادرين وصلت الحقوق الى مستحقها (اولئك) الموصوفون بما ذكر من الاوصاف القبيحة
(الذين اسبقوا الحياة الدنيا) واستبدلوا (بالآخرة) واعرضوا عنها مع تركهم من تحصيلها فان ما ذكر
من الكفر ببعض احكام الكتاب انما كان مراعاة لجانب حلفائهم لما يعود اليهم منهم من بعض المنافع الدينية
والدنيوية (فلا يخفف عنهم العذاب) دنيويا كان واخرويا (ولا هم ينصرون) يمنعون من العذاب بدفعه عنهم
بشفاعة او جبر اعلم ان الجمع بين تحصيل لذات الدنيا ولذات الآخرة ممنوع غير ممكن والله سبحانه مكن المكاف
من تحصيل ايها شاء واراد فاذا اشتغل بتحصيل احدهما فقد قوت الاخرى على نفسه فجعل الله ما عرض
اليهود عنه من الايمان بما في كتابهم وما حصل في ايديهم من الكفر ولذات الدنيا كالبيع والشراء وذلك
من الله نهاية الذم لهم لان المغبون في البيع والشراء في الدنيا مذموم فان يذم مشتري الدنيا بالآخرة اولى فعلى
العاقل ان يرغب في تجارة الآخرة ولا يركن الى الدنيا ولا يسفك دمه بامتثال اوامر الشيطان في استجلاب
حظوظ النفس ولا يخرج من ديار دينه التي كان عليها في اصل الفطرة فانه اذا بطل ويشقى وفي قوله لا تنسكون
دماءكم اشارة اخرى الى ان العبد لا يجوز له ان يقتل نفسه من جهل او بلاء يصيبه او يهيم في الصعراء ولا يأتى

البيوت جهلا في ديانته وسفها في حله فهو عام في جميع ذلك وقد روي ان بعض الصحابة رضى الله عنهم هزموا
 ان يلبسوا المسوح وان يهجموا في العسرة ولا يأووا البيوت ولا يأكلوا اللحم ولا يغشوا النساء فقال عليه
 السلام الى اصلي وانام واصوم وافطر واغشى النساء وآوى البيوت وآكل اللحم فمن رغب عن سني فليس مني
 فرجعوا عما عزموا قال تعالى وآت كل ذي حق حقه فالكمال في التجاوز عن القيود والوصول الى عالم الشهود
 وعين العارف لا ترى غير الله في المرابا والمظاهر فمن اى شئ يهرب الى ابن يهرب فابننا تولوا فثم وجه الله ولذا قيل
 الذى يطلب العلم لله اذا قيل له غدا تموت لا يضيع الكتاب من يده بكونه وفي الحقوق مشغلا به لله مخلصا له
 الشئ لم يرافض مما هو فيه فيجب ان يأتى الموت على ذلك واعلم ايضا ان الاسارى اصناف شتى فمن اسير في قيد
 الهوى فانه قاذره بالدلالة على الهدى ومن اسير بقيد حب الدنيا فخلاصه في اخلاص ذكر الموتى (وفي المنوى)
 ذكر حق كن بانك غولا نرا بسوز * چشم نر كس را زين كر كس بدوز * ومن اسير بقي في قيد الوسواس
 فقد استهوته الشياطين فقد آثره برشده الى اليقين بلو آيج البراهين لينقذه من الشكوك والظنون والتخمين
 ويخرجه من ظلمات التقليد وما تعود بالتلقين ومن اسير تجده في اسر هو اجس نفسه ربيط زلاته فكل اسره
 في ارشاده الى اخلاصه ومن اسير تجده في اسر صفاته وحس وجوده فنجاته في الدلالة على الحق فيما يحل عنه
 وثاق الكون ومن اسير تجده في قبضة الحق فليس لاسيرهم فداء ولا لتفيلهم قود ولا لريطهم خلاص ولا عنهم
 بدل ولا معهم جدل ولا اليهم لغيرهم سبيل ولا لديهم دليل ولا بهم فرار ولا معهم قرار فهذه اقسام الاولياء
 الكمل فمن اتخذ هذه الطريقة سبيلا نال الى مراده ووصل الى مقام قواده وتخلص من الخزي الذى هو عى
 القلب عن مشاهدة الحق والعمة في تيه الباطل في الدنيا والاخرة (قال في المنوى) اصل صد يوسف جمال
 ذوالجلال * اى كم از زن شوفداى ان جمال * اصل بيندديده چون الكحل بود * فرع بيند چونكه
 مرد احوال بود * سرمة توحيد از كمال حال * بافته رسته ز علت واعتلال * ولا بد من العشق
 في طريق الحق (وحكى) ان عجوزا احضرت السوق قطعة غزل وقالت اكتبونى من مشترى يوسف حتى
 يوجد اسمى في دفتر العشاق اللهم لا تنجنا عن جمالك وعنك واجعلنا من الفائزين بنوال وصالك منك
 (ولقد آتينا) اى بالله لقد اعطينا يا بنى اسرا تيل (موسى) لغة عبرانية قد سبقت تفصيله عند قوله تعالى
 واذا وعدنا موسى الاية (الكتاب) اى التوراة بجملة واحدة (وقفينا من بعده بالرسول) يقال فقاء به اذا تبعه اياه
 اى اتبعنا من بعد موسى رسولا بعد رسول مقتفين اثره وهم يوشع واشموئيل وداود وسليمان وشمعون وشعيا
 وارميا وعزير وحرزئيل والياس واليسع ويونس وزكريا ويحيى وغيرهم عليهم السلام (وا تينا عيسى) بالسريانية
 اليسوع ومعناه المبارك والاصح انه لا اشتقاق له ولا مثاله في العربية (ابن) باثبات الالف ان كان واقعا
 بين العين لتدرة الاضافة الى الام (مريم) بالسريانية بمعنى الخادمة والعبادة قد جعلتها اسمها محررة لخدمة
 المسجد وكمال عبادتها الرب باسمها الحق تعالى في كتابه الكريم مع الانبياء عليهم السلام سبع مرات وخاطبها
 كما خاطب الانبياء كما قال تعالى يا مريم اقنتى لربك واسجدى واركعى مع الراكعين فشاركها مع الرجال
 (البنات) المجزات الواضحات من احياء الموتى وابراء الاكهم والابرص والاخبار بالمغيبات والانجيل
 (وايدناه) اى قويناه (بروح القدس) من اضافة الموصوف الى الصفة اى بالروح المقدسة المطهرة وهى روح
 عيسى عليه السلام وصفت بالقدس للكرامة لان القدس هو الله تعالى او الروح جبريل ووصف بالطهارة
 لانه لم يقترف ذنبا وسمى روحا لانه كان باقيا الانبياء بما فيه حياة القلوب ومعنى تقويته به انه عصمه من اول حاله
 الى كبره فلم يدن منه شيطان عند الولادة ورفعه الى السماء حين قصد اليهود قتله وتخصيص عيسى من بين
 الرسل ووصفه بايتاء البنات والتأيد بروح القدس لما ان بعثتهم كانت لتنفيذ احكام التوراة وتقريرها واما
 عيسى فقد نسخ بشعره كثير من احكامها وحسم مادة اعتقادهم الباطل في حقه ببيان حقيقته واظهار
 كمال قبح ما فعلوا به وما بين موسى وعيسى اربعة آلاف نبى وقيل سبعون الف نبى (افد كما جاءكم) خاطب
 اهل عصر النبي عليه السلام بهذا وقد فعله اسلافهم يعنى لم يوجد منهم القتل ان وجد الاستكبار لانهم يتولونهم
 ويرضون بفعالهم والقاء للعطف على مقدريه المناسب المقام اى لم تطيعوهم فكما جاءكم (رسول بما لا تهوى)
 اى لا تريد (انفسكم) ولا يوافق هواكم من الحق الذى لا انحراف عنه (استكبرتم) اى تعظمتم عن الاتباع له

والايمان بما جاء به من عند الله (فقر بقيا) منهم (كذبتم) كعيسى ومحمد عليهما السلام (وفر بقيا تقتلونهم) كزكريا
ويحيى وغيرهما عليهم السلام وتقدم فريقتا في الموضوعين للاهتمام ونشويق السامع الى ما فعلوا بهم لانهما
ولم يقل قتلتم وان اريد الماضي تعظيما لهذه الحالة فكأنها وان مضت حاضرة تشناعتها واشتوت عارها عليهم
وعلى ذريتهم بعدهم او يراد وفرن بقيا تقتلونهم بعد وانكم على هذه النية لانكم حاولتم قتل محمد عليه السلام
لولا اني اعصم منكم ولذلك صبرتموه وسجتم له الشاة حتى قال عليه السلام عند موته ما زالت اكلة خيبر
تعاودني اى يراجعني اترسها في اوقات معدودة فهذا ارا ان قطعت ابهرى وهو عرق منبسط في القلب
اذا انقطع مات صاحبه وقصته انه لما فحمت خيبر وهو موضع بالجهاز اهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم
شاة فيها سم فقتل رسول الله الى سائلكم عن شئ فهل انتم صادقي منه قالوا نعم يا ابا القاسم قال هل جعلتم في هذه
الشاة سمما قالوا نعم قال فما حكمكم على ذلك قالوا اردنا ان كنت كاذبا ان نستريح منك وان كنت صادقا لم يضرنا
واعلم ان اليهود انقروا من ان يكونوا اتباعا وكانت لهم رياسة وكانوا متبعين فلم يؤمنوا بخافة ان يذهب عنهم
الرياسة فادام لم يخرج حب الرياسة من القاب لان تكون النفس مؤمنة بالايمان الكامل وللنفس صفات سبع
مذمومة العجب والكبر والرياء والغضب والحسد وخب المال وحب الجاه والجهنم ايضا ابواب سبعة فن زكى
نفسه عن هذه السبع فقد اغلق سبعة ابواب جهنم ودخل الجنة واوصى ابراهيم بن ادهم بعض اصحابه فقال
كن ذنبا ولا تكن رأسا فان الرأس يهلك والذنب يسلم (قال في المنزوى) تاواني بدده شوسلطان مباح *
زخم كش چون كوى شو چو كان مباح * اشتهار خلق بد محكمست * در ره اين از بند آهن كى كم است *
وعن بعض المشايخ النقشبندية انه قال دخلت على الشيخ المعروف بدده عمر الروشى للعبادة فوجدته متغير
الحال بسبب انه داخلة شئ من حب الرياسة لانه كان مشهورا في بلدة تبريز جعلا للاكابر والاصاغر
فنعوذ بالله من الحور بعد الكور وفي شرح الحكم اذ فن وجودك اى ما يكون سبب ظهور اختصاصك بين الخلق
من علم او عمل او حال في ارض الخول التي هي احد ثلاثة امور احدها ان ترى ما جعلت عليه من النقص فلا تعتد
بشئ يظهر منك لعلمك بدسائسك وخبائة نفسك الشانى ان تنظر اليك من حيث انت فلا ترى لانتقائك
الا النقص وتنظر الى مولاك فتراه اهلا لكل كمال فكل ما يصدر لك من احسان نسبته اليه اعتبارا بما انت
عليه من خول الوصف الثالث ان تظهر لنفسك ما يوجب نفي دعواها من مباح مستبشع او مكرره
لم يمنع دواء لعله العجب لا محرم متفقا عليه اذ كما لا يصح دفن الزرع في ارض رديئة لا يجوز الخول في حالة
غير مرضية (وقالوا) اى اليهود الموجودون في عصر النبي عليه السلام (قلوبنا غلف) جمع اغلف مستعار
من الاغلف الذى لم يحتن اى هي مغشاة باغشية جبلية لا يكاد يصل اليها ما جاء به محمد ولا تفقهه ثم رد الله
ان تكون قلوبهم مخلوقة كذلك لانها خلقت على الفطرة والتمكن من قبول الحق والضرب وقال (بل لعنهم
الله بكفرهم) اى خذلهم وخلصهم وشأنهم بسبب كفرهم العارض وابطالهم لاستعدادهم بسوء
اختيارهم بالمرءة (قليل ما يؤمنون) ما مزيدة للمبالغة اى فاما ناقلة لا يؤمنون وهو ايمانهم ببعض الكتاب
والفناء لسببية الاعن لعدم الايمان (ولما جاءهم كتاب) كائن (من عند الله) وهو القرءان ووصفه بقوله من عند الله
للتشريف (مصدق لما معهم) اى موافق للتوراة في التوحيد وبعض الشرائع قال ابن التمجيد المصدق به
ما يختص ببعض محمد صلى الله عليه وسلم وما يدل عليها من العلامات والصفات لا الشرائع والاحكام
لان القرءان نسخ اكثرها (وكاوا من قبل) اى قبل مجئ محمد صلى الله عليه وسلم (يستفتحون على الذين كفروا)
اى يستنصرون به على مشركى العرب وكفار مكة ويقولون اللهم انصرنا بالنبى المبعوث في آخر الزمان الذى نجد
نعتة في التوراة ويقولون لا عدايتهم قد اظلم زمان نبى يخرج تصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وارم
(فلما جاءهم ما عرفوا) من الكتاب لان معرفة من انزل هو عليه معرفة له والفاء للدلالة على تعقيب مجيئه
للاستفتاح به من غير ان يتخلل بينهما مدة منسية (كفروا به) حسدا وحرصا على الرياسة وغير واصفته وهو جواب
لما الاولى والثانية تصكروا لاولى (فلعنة الله على الكافرين) اى عليهم وضعا للظاهر موضع الضمير للدلالة
على ان اللعنة لحقهم لكفرهم والفاء للدلالة على ترتيب اللعنة على الكفر واللعنة في حق الكفار الطرد والابعاد
من الرحمة والكرامة والجنة على الاطلاق وفي حق المذنبين من المؤمنين الابعاد عن الكرامة التي وعد بها

من ليعتكون في ذلك الذنب ومنه قوله عليه السلام من اذكر فهو ملعون اي من اذخر ما يشتره وقت القلاء
ليبيعه وقت زيادة القلاء فهو مطرود عن درجة الابرار لاعتن رحمة الغفار واعلم ان الصفات المقنضية للعن
ثلاث الكفر والبذعة والفسق وله في كل واحدة ثلاث مراتب الاولى اللعن بالوصف الاعم كقولت لعنة الله
على الكافر بن او الميتة او الفسقة والثانية اللعن باوصاف اخص منه كقولك لعنة الله على اليهود والنصارى
او على القدرية والخوارج والروافض او على الزناة والظلمة وآكل الربا وكل ذلك جائز والثالثة اللعن على الشخص
فان كان ممن ثبت شرعا يجوز لعنه ان لم يكن فيه اذى على مسلم كقولك لعنة الله على فرعون وابي جهل لانه ثبت
ان هؤلاء ما نوا على الكفر وعرف ذلك شرعا وان كان ممن لم يثبت شرعا كلعنة زيد او عمرو او غيره ما بعينه فهذا
فيه خطر لان حال خاتمه غير معلوم وربما يسلم الكافر او يتوب فيوت مقربا عند الله فكيف يحكم بكونه ملعونا
الا يرى ان وحشيا قتل عم النبي عليه السلام اعني حنظلة رضي الله عنه ثم اسلم على يد النبي عليه السلام وبشره
الله بالجنة وهذه حجة من لم يلعن يزيد لانه يحتمل ان يتوب ويرجع عنه فمع هذا الاحتمال لا يلعن قال بعضهم
لعن يزيد على اشتراكه في قتل الحسين رضي الله عنه ولما قال في الخبر
(قان خربت يوما على دين احمد فخذها على دين المسيح ابن مريم) واتفقوا على جواز اللعن على من قتل الحسين
رضي الله عنه او امر به او اباحه او رضى به كما قال سعد المله والدين التفتازاني الحق ان رضى يزيد بقتل الحسين
واستبشاره واهانه اهل بيت النبي عليه السلام مما قاتر معناه وان كان تفاصيله آحادا فحق لا يتوقف في شأنه
بل في ايمانه لعنة الله عليه وعلى انصاره واعوانه انتهى وكان الصاحب بن عباد يقول اذا شرب ماء بشلج
(قعقة الشلج بماء عذب يستخرج الحمد من اقصى القلب) ثم يقول اللهم جدد اللعن على يزيد ويكف اللسان
عن معاوية تعظيما لتبوعه وصاحبه عليه السلام لانه خال المؤمنين وكانب الوحي وذو السابقة والفتوح الكثيرة
وعامل الفاروق وزى النورين لكنه اخطأ في اجتهاده فتجبا وز الله عنه ببركة محبة سيدنا محمد صلى الله عليه
وسلم قال الخطيب المتكلم ما قطعني الاغلام قال ما تقول في معاوية قلت انا اقف فيه قال فما تقول في ابنه يزيد قلت
اللعنة قال فما تقول فيمن يسميه قلت العنة قال افترى ان معاوية كان لا يحب ابنه كذا في روضة الاخبار ثم اعلم
ان اللعنة ترتد على اللاعن ان لم يكن الملعون اهلا لذلك ولعن المؤمن كقتله في الاثم وربما يلعن شيئا من ماله فتتزعج
منه البركة فلا يلعن شيئا من خلق الله لا للجماد ولا للحيوان ولا للانسان قال عليه السلام اذا قال العبد لعن
الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله اعصانا لربه قالوا لى ان يترك ويشتغل بدله بالذكر والتسبيح اذ فيه ثواب ولا ثواب
في اللعن وان كان يستحق اللعن قال عليه السلام ارايت الناروا كثيرا لها انفسا فانهم يكثرون اللعن ويكفرون
العشيرة فلما احسنت الى احدها من الدهر كله ثم اذا رأت منك شيئا قالت ما رايت منك خيرا قط قال على كرم الله
وجبه من افق الناس بغير علم لعنته السماء والارض وسأت بنت على البلخي اباهما عن النبي اذا خرج الى الخلق
فقال يجب احادة الوضوء فرأى رسول الله عليه السلام يقول لا يا على حتى يكون ملي الفم فقال علمت ان الفتوى
تعرض على رسول الله فالت على نفسه ان لا افق ابدا كذا في الروضة (بنسما) ما نسكرة منصوبة مفسرة لقاعل
بئس اي بئس شيئا (اشترى) صفة واشترى بمعنى باع وابتاع والمراد هنا الاول (به) اي بذلك الشيء (انضمهم) المراد
الايمان وانما وضع الانفس موضع الايمان اي انا بانها انما خلقت للعلم والعمل به المعبر عنه بالايمان ولما بدلوا
الايمان بالكفر كانوا كأنهم بدلوا الانفس به والمخصوص بلذم قوله تعالى (ان يكفروا بما انزل الله) اي بالكتاب
المصدق لما معهم بعد الوقوف على حقيقته (بغيا) علة لان يكفروا اي حسدا وطلب الما ليس لهم كما ان الحساد
يطلب ما ليس له لنفسه مما للمحسود من جاد او منزلة او خصلة جيدة والباغي هو الظالم الذي يفعل ذلك عن
حسده والمعنى بئس شيئا باعوا به ايمانهم كفرهم المعطل بالبغي الكائن لاجل (ان ينزل الله) او حسدا على ان كان
الحسد يستعمل بعلى (من فضله) الذي هو الوحي (على من يشاء) اي يشاءه ويصطفيه (من عباده) المستأهلين
لتقبل اعباء الرسالة والمراد ههنا محمد صلى الله عليه وسلم كانت اليهودية تتقدون نبي آخر الزمان وتتمون خروجه
وهم يظنون انه من ولد اسحق فلما ظهر انه من ولد اسمعيل حسدوه وكرهوا ان يخرج الامر من بني اسرآئيل
فيكون لغيرهم (فباؤا) اي رجعوا الى تبسين (بغضب) كائن (على غضب) اي صاروا مستحقين لغضب مترادف
واللعنة اثر لعنة حسبا اقترفوا من كفر على كفر فانهم كفروا بنبي الحق وبغوا عليه (وللكافرين) اي لهم والافظهار

في موضع الاضمار لا شعار بعلة كفرهم لما حاق بهم (عذاب مهين) يراد به اهانتهم واذلالهم لما ان كفرهم بما انزل
 الله كان مبنيا على المحسد المبني على طمع التزول عليهم وادعاء الفضل على الناس والاستهانة بمن انزل الله عليه
 صلى الله عليه وسلم ودل ان عذاب المؤمنين تأديب وقطع يرو عذاب الكفار اهانة وتشديد وان المراتب الدينية
 والاخرية كلها من فيض الله تعالى وفضله فليس لاحد ان يعترض عليه ويحسده على الاطراف الا لهية فان
 الحكالات مثل النبوة والولاية ليست من الامور الاكتسابية التي يصل اليها بالعبد بجهد كثير وكما لاهتمام
 اما النبوة اى البعثة فاختصاصا الهى حاصل لعينه الثابتة من التجلي الموجب للاعيان في العلم وهو
 الفيض الاقدس واما الولاية فهو ايضا اختصاص الهى غير كسبى بل جميع المقامات كذلك اختصاصية عطايايية
 غير كسبية حاصلة للعين الثابتة من الفيض المقدس وظهوره بالتدريج بحصول شرايطه واسبابه يومهم
 المحجوب فيظن انه كسبى بالتعمل وليس كذلك في الحقيقة فلا معنى للمحسد لكن الجاهلين عن حقيقة الحال
 يطيلون السننهم بالقبيل والقتال ولا يضر فانه رفع لدرجات العبد واقتضت سنة الله ان يشفع اهل الجلال باهل
 الجلال ليظهر السكالك (قال الحافظ) درين جن كل بخار كس نجيد آرى * چراغ مصطفوى باشرار بولهيديست
 (وحكى) ان المولى جلال الدين لما قد الشمس التبريزى طاف البلاد بالحرارة في طلبه فز يوم امام حانوت
 ذهبى للشيخ صلاح الدين فركوب فقال له تعالى يا مولانا فدخل في حانوته فقال لاي شئ تجزع وتدور قال
 الفلك اذا قد شمس يدور لاجله ليتخلص عن ظلمة الفراق فقال الشيخ انما شمسك قال مولانا من اين اعرف
 انك شمسى فاخبره عن المراتب التي اوصله اليها الشيخ شمس الدين فقبل يده واعتذر فقال كان شمسى ارانى اولا
 بطائفة قال ان ارانى وجهه فاشتغل عنده فوصل الى ما وصل ثم لما سمعه بعض اتباع مولانا ارادوا قتله وحسدوا
 عليه فارسل اليهم مولانا بنه سلطان ولد فقال الشيخ ان الله تعالى اعطاني قدرة على قلب السماء الى الارض
 فلواردت لاهلكتم بقدرة الله لكن الاولى ان تعمل وتدعو لاصلاح حالهم فدعا الشيخ قامن سلطان ولد
 فلانت قلوبهم واستغفروا (قال في المنوى) چون كنى برى حسد مكر و حسد * زان حسد دل راسيا هيها
 رسد * خال شومردان حق را زير پا * خال برفرق حسد كن همجوم * وهكذا احوال الانبياء والاولياء
 الا يرى الى قوله عليه السلام اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون وكان اصحاب رضى الله عنهم يكون
 دما من اخلاق النفس ولا يزالون يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عما به يتخلصون عن الاوصاف الذميمة
 وينظرون ظاهرا وباطنا طلبا للنجاة من العذاب المهيمن واشده الفراق (وادا قيل لهم) اى واذا قال اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ايهود اهل المدينة ومن حولها ومعنى اللام الانهاء والتبليغ (آمنوا بما انزل الله)
 من الكتب الالهية جميعا (قالوا نعم) اى نسهر على الايمان (بما انزل علينا) يعنون به التوراة وما انزل
 على انبياء بنى اسرائيل لتقرر حكمها ويبدسون فيه ان ما عدا ذلك غير منزل عليهم واسندوا الانزال على انفسهم
 لان المنزل على نبي منزل على امته معنى لانه يلزمهم (وهم) يكفرون بما وراه (اى سوى ما انزل) (وهو)
 اى والحال ان ما وراه التوراة (الحق) اى المعروف بالحقيقة الحقيق بان يخص به اسم الحق على الاطلاق
 (مصدق لما معهم) من التوراة غير مخالف له حال مؤكدة من الحق والعامل فيها حافى الحق من معنى الفعل
 وصاحب الحال منهم دل عليه الكلام اى احقه صدقاى حال كونه موافقا لما معهم وفيه رد لمقاتلهم
 لانهم اذا كفروا بما وافق التوراة فقد كفروا بما اثم اعترض عليهم بقتلهم الانبياء مع ادعائهم الايمان بالتوراة
 والتوراة لا تسوغ قتل نبي بقوله تعالى (قل) يا محمد تبكى اهلهم من جهة الله تعالى ببيان التناقض بين اقوالهم
 وافعالهم (فلم) اصله لما لاهم للتعليم دخلت في ما اتى للاستفهام وسقطت الالف فرقا بين الاستفهامية
 والخبرية (تقولون انبياء الله من قبل) صيغة الاستقبال للحكاية الحلال الماضية وهو جواب شرط محذوف
 اى قل لهم ان كنتم مؤمنين بالتوراة كما ترعون خلاى شئ تقولون انبياء الله من قبل وهو فيها حرام واسند فعل
 الانبياء وهو القتل الى الانبياء لانه لا يسهل لامة بين الالباء والابناء قال ابو الليث في تفسيره وفي الاية دليل ان من رضى
 بالمعصية فكأنه فاعل لها لان اليهود كانوا اراضين بقتل آباءهم فسماهم الله قاتلين حيث قال قل فلم تقولون
 الاية (ان كنتم مؤمنين) جواب الشرط محذوف لدلالة ما سبق عليه اى ان كنتم مؤمنين فلم تقولونهم
 وهو تكرير للاعتراض لتأكيد الالزام وتشديد التهديد (واقديسواكم موسى بالبينات) من عام التبكيك والتوبيخ

واخذ تحت الامر واللام للقسام اي بانه قد جاءكم موسى ملتبساً بالمجهزات الظاهرة من العصا واليد وخلق البحر
ونحو ذلك (ثم اتخذتم الجهل) اي الهيا (من بعده) اي من بعد مجيئه بها وتم لتراخي في الرتبة والدلالة على نهاية قبح
ما فعلوا (وانتم ظالمون) حال من ضمير اتخذتم اي عبدتم الجهل وانتم واضعون العبادة في غير موضعها (واذا اخذنا
ميثاقكم) اي العهد منكم (ورفعنا فوقكم الطور) اي الجبل قائمين لكم (خذوا ما آتيناكم بقوة)
اي يجود واجتهاد (واسمعوا) ما في التوراة سماع قبول وطاعة (قالوا) كانه قيل فاذا قالوا فقبل قالوا (سمعنا)
قولك ولكن لا سماع طاعة (وعصينا) امرنا ولولا مخالفة الجبل ما قبلنا في الظاهر فاذا كان حال اسلافهم
هكذا فكيف يصور من اخلافهم الايمان (قال الفردوسي) زيد كوهرا ن بدنباشد عجب * سياهي نباشد
بريدن زشب * زيد اصل چشم بهي داشت * بود خالذ در دیده انباشتن (واشربوا) اي والحال انهم
قد اشربوا (في قلوبهم) بيان لمكان الاشرب كقوله انما بآكلون في بطونهم ناراً (الجهل) اي حب الجهل
على حذف المضاف واشرب قلبه كذا اي حل محل الشراب او اختلط كما خلط الصبغ بالشوب وحققة اشربه
كذا جعله شارباً لذلك فالمعنى جعلوا شاربين حب العجل نافذ افهم نفوذ الماء فيما يتغلغل فيه قال الراغب
من عاداتهم اذا ارادوا محاصرة حب او بغض في القلب ان يستهيوها اسم الشراب اذ هو يبلغ مساع في البدن
ولذلك قالت الاطباء الماء عطية الاغذية والادوية (بكفرهم) اي بسبب كفرهم السابق الموجب لذلك قيل كانوا
بجسمة لحوولية ولم يروا جسم العجب منه فتمكن في قلوبهم ماسول لهم السامري وجعل حلاوة عبادة العجل
في قلوبهم مجازاة لكفرهم وفي القصص ان موسى عليه السلام لما خرج الى قومه امر ان يبرد العجل بالمبرد
ثم يذري في النهر فلم يبق نهر يجري بوسنذ الا وقع فيه منه شيء ثم قال لهم اشربوا منه فن بقي في قلبه شيء من حب
العجل ظهرت صحالة الذهب على شارب (قل) تو ايضا لحاضري اليهود اثر ما بين احوال رؤسائهم الذين بهم
يقتدون في كل ما يأتون ويذرون (بأسما) بئس شياً (بأمركم به) اي بذلك الشيء (آيائكم) بما انزل عليكم
من التوراة حسماً تدعون والمخصوص بالذم بمخدوف اي ما ذكر من قولهم سمعنا وعصينا وعبادتهم العجل
وفي اسناد الامر الى الايمان تهكم بهم واطافة الايمان اليهم للايدان بانه ليس بايمان حقيقة كما ينبغي وعنه قوله
فعالي (ان كنتم مؤمنين) بالتوراة واذا لا يسوغ الايمان بها مثل تلك القبايح فاستم بمؤمنين بها قطعاً فقد علم
ان من ادعى انه مؤمن ينبغي ان يكون فعله مصداقاً لقوله والالام يكن مؤمناً قال الجنيد قدس سره التوحيد الذي
تفرد به الصوفية هو افراد القدم عن الحدوث والخروج عن الاوطان وقطع الحساب وترك ما علم وما جهل وان
يكون الحق سبحانه مكان الجميع طالب توحيد را بابد قدم بر لا زدن * بعد از ان در عالم وحدت دم الازدن *
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما دخل على يعقوب النبي عليه السلام مبشر يوسف عليه السلام وبشره
بحيائه قال له يعقوب على اي دين تركته قال على دين الاسلام قال يعقوب عليه السلام الان قد تمت النعمة
على يعقوب واعلم ان التوحيد اصل الاصول ومناط القبول ومكفر الخطايا ومستجاب العطايا (حكى)
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحب اسلام دحية الكلبي لانه كان تحت يده سبع مائة من اهل بيته
وكانوا مسلمون باسلامه وكان يقول اللهم ارزق دحية الكلبي الاسلام فلما اراد دحية الاسلام اوحى
الله الى النبي عليه السلام بعد صلاة العجر ان يا محمد ان الله يقرئك السلام ويقول ان دحية يدخل عليك الا ان
وكان في قلوب الاصحاب شيء من دحية من وقت الجاهلية فلما سمعوا ذلك كرهوا ان يكتنوا دحية فيما بينهم فلما علم
ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم كره ان يقول لهم مكثوا دحية وكره ان يدخل دحية فيوحشوه فيبرد قلبه
عن الاسلام فلما دخل دحية المسجد رفع النبي صلى الله عليه وسلم رداءه عن ظهره وبسطه على الارض بين يديه
فقال دحية ههنا واثار الى رداءه فبكى دحية من كرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع رداءه وقبله ووضع
على رأسه وعينيه وقال ما شئت الاسلام اعرضها على فقال ان تقول اولا لا اله الا الله محمد رسول الله فقال
دحية ذلك ثم وقع البكاء على دحية فقال عليه السلام ما هذا البكاء وقد رزقت الاسلام فقال اني ارتكبت
خطيئة وفاحشة كبيرة فقل لربك ما كفارته ان امر في ان اقتل نفسي قتلها وان امر ان اخرج من جميع مالي
خرجت فقال عليه السلام وما ذلك يا دحية قال كنت رجلاً من ملوك العرب واستنكفت ان تكون لي بنات
لهن ازواج فقتلت سبعين من بناتي كلهن بيدي فقهر النبي عليه السلام في ذلك حتى نزل جبريل قال يا محمد

ان الله يقرئك السلام ويقول قل له حيث وعزني وجلالي انك لما قلت لا اله الا الله غفرت لك ~~كفر~~ ستين سنة
وسيائتك ستين سنة فكيف لا اغفر لك قتل البنات فبكي عليه السلام واصحابه فقال عليه السلام الهى غفرت
لذخية قتل بناته بشهادة ان لا اله الا الله مرة واحدة فكيف لا تغفر للمؤمنين بشهادات كثيرة ويقول صادق
وبفعل خالص (وفى المنوى) اذكروا الله كارهوا وباش نيست * ارجى برى هرقلاش نيست *
(قال السعدى) كرمبشخر خطاب قهر كند * انبيار اچه جاى معذرتست * پرده از روى لطف
كوبردار * كاشقيارا اميد مغفرتست (قل ان كانت لكم الدار الآخرة) اى الجنة (عند الله) ظرف
للاستقرار فى الخبر اعنى لكم (خالصة) على الخالية من الدار اى شاملة لكم خاصة بكم (من دون الناس) فى محل
النصب بخالصة اى من دون محمد واصحابه فاللام للعهد وتستعمل هذه اللفظة للاختصاص يقال هذا
من دون الناس اى انا مختص به والمعنى ان صح قولكم لن يدخل الجنة الا من ~~كان~~ هو دارا (فتمتوا الموت)
اى احبوه واسألوه بالقلب واللسان وقولوا اللهم امتنا فان من ايقن بدخول الجنة اشتاق اليها وتمنى سرعة
الوصول الى النعيم والتخلص من دار البوار وقرارة الاكدار ولا سبيل الى دخولها الا بعد الموت فاستجلبوه
بالتنى (ان كنتم صادقين) فى قولكم ان الجنة خاصة لكم فتمنوه واصل التمنى تقدير شئى فى النفس واكثر ما يستعمل
فيما لا حقيقة له (وان تمنوه) اى الموت (ابدا) اى فى جميع الزمان المستقبل لان ابد اسم لجميع مستقبل
الزمان كقط لماضيه وفيه دليل على ان لن ليس للتأبيد لانهم يتمنون الموت فى الآخرة ولا يتمنونه فى الدنيا
(بما قدمت ايديهم) بسبب ما علموا من المعاصى الموجبة لدخول النار كالكفر بالنبي عليه السلام والقراءة
وتحريف التوراة وخص الايدي بالذكرا لان الاعمال غالباً تكون بها وهى من بين جوارح الانسان مناط عامة
صنائعه ومدار اكثر منافعه ولذا عبر بها تارة عن النفس واخرى عن القدرة (والله عليم بالظالمين) بهم وبما صدر
عنهم وهو تهديد لهم روى ان اليهود لو تمتوا الموت لغص كل واحد منهم بريقه اى لامتلا بريقه فأت من ساعته
ولما بقى على الارض يهودى الامات فقوله ولن يتمنوه ابدان المهجرات لانه اخبار بالغيب وكان كما اخبره كقوله
ولن تفعلوا ولو وقع من احد منهم تمنى موته لنقل واشتهر فان قلت ان التمنى يكون بالقلب فلا يظهروا لنا أنهم تمنوه
اولا قلت ليس التمنى من اعمال القلوب انما هو قول الانسان بلسانه ليت كذا وعن نافع جلس اليها يهودى
يخاصمنا فقال ان فى كتابكم فتمنوا الموت واتنا التمنى خالى لا اموت فسمع ابن عمر رضى الله عنه هذا فدخل بيته
واخذ السيف ثم خرج ففرق اليهودى حين رآه فقال ابن عمر اما والله لو ادركته لضربت عنقه فوهم هذا الجاهل
انه لليهودى كل وقت انما هو لا واثك الذين كانوا يعاندونه ويمجدون بونه بعد ان عرفوه فان قلت ان المؤمنين
اجمعوا على ان الجنة للمؤمنين دون غيرهم ثم ليس احد منهم تمنى الموت فكيف وجه الاحتجاج على اليهود بذلك
قلت ان المؤمنين لم يجعوا لانفسهم من الفضل والشرف والمرتبة عند الله ما جعلت اليهود ذلك لانفسهم
لانهم ادعوا انهم ابناء الله واحباؤه وان الجنة خالصة لهم والانسان لا يكره القدوم على حبيبه ولا يخاف
انتقامه بالمصير اليه بل يرجو وصوله الى محابه فقيل لهم فتمنوا ذلك فلما لم يتمنوه ظهر كذبهم فى دعاويهم
ولان النبي عليه السلام نهى عن تمنى الموت قال لا يتمنى احدكم الموت لضرب لبه ولكن ايقل اللهم احببى
ما كانت الحياة خيرا لى ووفنى ما كانت الوفاة خيرا لى قال قاتل لولائى وسيتانى * لذبت شوقا الى الامات
فلا يلزمهم ما يلزم اليهود قال سهل بن عبد الله التستري قدس سره لا يتمنى الموت الا ثلاثة رجل جاهل
بما بعد الموت او رجل يفر من اقدار الله عليه او مشتاق يحب لقاء الله (قال فى المنوى) شدهواى مر
طوق صادقان * كه جهود انرا بدين دم امتحان * روى عن صاحب المنوى انه لما دنت وفاته تمثل له
ملك الموت وقام عند الباب ولما رآه المولى قدس سره قال يشترا يشترا جان من * ييك در حضرت
سلطان من * قال بعض الملوك لابي جازم كيف القدوم على الله عز وجل فقال ابو جازم اما قدوم الطائع
على الله فكقدوم الغائب على اهله المشتاقين اليه واما قدوم العاصى فكقدوم الابق على سيده الغضبان
انبيار اتك امد اين جهان * چون شهبان رقتند اندر لا مكان * چون مرا سوى اجل عشق وهواست *
نهى لائقوا بايدىكم مراست * زانكه نهى ازدانه شيرين بود * تلخ را خود نهى حاجت كى شود *
واعلم ان الموت هو المصيبة العظمى والبليّة الكبرى واعظم منه الغفلة عنه والاعراض عن ذكره وقلة الفكر

فيه وترك العمل له وان فيه وحده لعبرة لمن اعتبر وفكرة لمن تفكر كما قيل كفى بالموت واعظا ومن ذكر الموت حقيقة ذكره نقص عليه لذته الحاضرة ومنعته من تمنها في المستقبل وهذه فيما كان منها يؤمل ولكن القلوب الغافلة تحتاج الى تطويل الوعظ وتزيين الالفاظ والافنى قوله عليه السلام اكثروا ذكرها دم اللذات وقوله تعالى كل نفس ذائقة الموت ما يكفي السامع له ويشغل الناظر فيه فلهي العاقل ان يحى للموت بالاختيار قبل الموت بالاضطرار ويركى نفسه عن سفاسف الاخلاق (قال السعدى قدس سره) اي برادر چو عاقبت خاکست * خالكشويش از انكه خالكشوى * اللهم يسر لنا الطريق (واتجهدهم احرص الناس) من الوجدان العقلي وهو جار مجرى العلم خلا لانه مختص بما يقع بعد التجربة ونحوها واللام القسم اي والله لتجدن اليهود يا محمد احرص من الناس (على حياة) لا يتمنون الموت والتذكير للنوع وهي الحياة المخصوصة المنتطولة وهي حياتهم التي هم فيها لانها نوع من مطلق الحياة (ومن الذين اشركوا) عطف على ما قبله بحسب المعنى كانه قيل احرص من الناس وافرد المشركون بالذكر وان كانوا من الناس لسدة حرصهم على الحياة وفيه توبيخ عظيم لان الذين اشركوا لا يؤمنون بعاقبة وما يعرفون الاحياء الدنيا لحرصهم عليها لا يستبعد لانها جنتهم فاذا زاد عليهم في الحرص من له كتاب وهو مقر بالجزاء كان حقيقا باعظم التوبيخ فان قلت لم زاد حرصهم على حرص المشركين قلت لانهم علموا العلم بحالهم بحالهم انهم صانرون الى النار لا محالة والمشركون لا يعلمون ذلك (يودا احدثهم) بيان لزيادة حرصهم على طريقة الاستئناف اي يريد ويتمنى ويحب احدثهم المشركين (لوي عمر الف سنة) حكايمة لودادهم ولوفي معنى التنى كانه قيل ليتنى عمر وكان القياس لو اعمرا لانه جرى على لفظ الغيبة اقوله تعالى يودا احدثهم كقولك حلف بالله ليفعلن ومحله النصب على انه مفعول يودا برأيه مجرى القول لانه فعل قلبي والمعنى تمنى احدثهم ان يعطى البقاء والعمر الف سنة وهي للمجوس وخص هذا العدد لانهم يقولون ذلك فيما بينهم عند العطاس والتحية عش الف سنة والف نوروز والف مهرجان وهي بالجمية زى هزار سال وصح اطلاق المشركين على المجوس لانهم يقولون بالنور والظلمة (وما) حجازية (هو) اي احدثهم اسم ما (بمزرحة) خبر ما والباء زائدة والمزرحة التبعية والانجاء (من العذاب) من النار (ان يعمر) فاعل مزرحة اي تعميره (والله بصير بما يعملون) البصير في كلام العرب العالم بكنه الشيء الخبير به اي علمهم بخفيات اعمالهم من الكفر والمعاصي لا يخفى عليه فهو مجازيهم بها لا محالة بالخزى والذل في الدنيا والعقوبة في العقبى وهذه الحياة العاجلة تنقضى مريعة وان عاش المرء الف سنة او ازيد عليها فمن احب طول العمر للصالح فقد فاز قال عليه السلام طوبى لمن طال عمره وحسن عمله ومن احبه للفساد فقد ضل ولا ينجو مما يخاف فان الموت يجي البتة واجتمعت الامة على ان الموت ليس له سن معلوم ولا اجل معلوم ولا مرض معلوم وذلك ليكون المرء على اهبة من ذلك مستعد لذلك وكان بعض الصالحين ينادى بالليل على سور المدينة الرحيل الرحيل فلما توفي فقد صوته امير تلك المدينة فسأل عنه فقيل انه مات فقال

ما زال يلهم بالرحيل وذكره * حتى انا خيابه الجمال * فاصابه متي نظام مشمرا * ذا اهبتم تلهه الامال بانك طلبت غنى كند بدار * نومكر مرده نه در خوابى * تو برانغى نهاده در ره باد * خاتمه در عمر سيلابى * فاصابه الموت حق وان كان العيش طويلا والعمر مديدا وهو ينزل بكل نفس راضية كانت او كارهة روى شارح الخطيب عن وهب بن منبه انه قال مر دانيال عليه السلام ببرية فسمع يادانيال قف ترجع يا فليرشيا ثم فوديت الثانية قال فوقفت فاذا بيت يدعوفى الى نفسه فدخلت فاذا اسير يرمى بالدر والياقوت فاذا النداء من السير راصع دانيال ترجع يا فارتقيت السير فاذا فراش من ذهب مشحون بالمسك والعنبر فاذا عليه شاب ميت كانه نائم واذا عليه من الحلى والحلل ما لا يوصف وفي يده اليسرى خاتم من ذهب وفوق رأسه تاج من ذهب وعلى منطقتة سيف اشد خضرة من البقل فاذا النداء من السير ران اجل هذا السيف واقرأ ما عليه قال فاذا اممكتوب عليه هذا سيف صمصام بن عوج بن علق بن عاد بن ارم واني عشت الف عام وسبع مائة سنة وافتضضت اثني عشر الف جارية وبنيت اربعين الف مدينة وخرجت بالبحر والعنف والحق عن حد الانصاف وكان يحمل هاتج الخزائن اربعة مائة بغل وكان يحمل الى خراج الدنيا فلم يزل عنى احد من اهل الدنيا فاذا عبت الربوبية فاصابنى الجوع حتى طلبت كفا من ذرة بالف فغفر

من در فلم اقدر عليه فت جوعا يا اهل الدنيا اذكروا موتكم ذكرنا كثيرا واعتبروا بي ولا تغفركم الدنيا كما غفرتني
فان اهل لم يحملوا من وزري شيئا انتهى (قال السعدي) چون همه نيك و بد يايدي مرد * خنك انكس كه
كوي نيكى برد * برك عيشى بكور خوئش فرست * كس يتارد ز بس زيش فرست *
عمر بر فرست و آفتاب غور * اندكى ماند و خواجه غره هنوز * فعلى اهل القلوب القاسية ان يعالجوا
قلوبهم بامور احدها الاقلاع عما هم عليه بحضور مجالس العلم والوعظ والتذكير والتخويف والترغيب
واخبار الصالحين فان ذلك مما يلين القلوب ويصنع فيها والثاني ذكر الموت فيكثر من ذكرها ذم اللذات ومفرق
الجماعات وميتم البنين والبنات والثالث مشاهدة المحتضرين فان في النظر الى الميت ومشاهدة سكراته ونزعاته
وتأمل صورته بعد مماته ما يقطع عن النفوس لذاتها ويتردد عن القلوب مدامتها ويمنع الاجفان من النوم
والراحة من الابد ان ويبعث على العمل فيزيد في الاجتهاد والتعب ويستعد للموت قبل النزول فانه اشد
الشدة ثقل لكعب الاحبار يا كعب حدثنا عن الموت قال هو كشجرة الشوك ادخلت في جوف ابن آدم
فاخذت كل شوكة بعرق ثم اجتذبت بها رجل شديد الجذب فقطع ما قطع وابقي ما بقي وفي الحديث لو ان شعرة من
وجع الميت وضعت على اهل السموات والارضين لما اتوا الجعنين وان في يوم القيامة لسبعين هولاء ان ادنى هول
ليضعف على الموت سبعين ضعفا (قل من كان عدوا لجبريل لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم اتاه عبد الله
ابن صوريا من اليهود بسكن فذلك فقال يا محمد كيف نومك فانا اخبرنا عن نوم النبي الذي يجي في آخر الزمان فقال
النبي صلى الله عليه وسلم تمام عيناى وقلبي يقظان قال صدقت فاخبرني عن الولد امن الاجل يكون او من المرأة
قال اما العظم والعصب والعروق فمن الرجل واما الدم واللحم والظفر والشعر فمن المرأة قال صدقت يا محمد قال
فابال الولد يشبه اعمامه ايس فيه من شبه اخواله شئ او يشبه اخواله ايس فيه من شبه اعمامه شئ قال ايجما
علاماؤه ماء صاحبه كان الشبه له قال صدقت يا محمد وسأله عن الطعام الذي حرم اسرائيل على نفسه قال ان
يعقوب مرض مرضا شديدا فاذن ان شفاء الله حرم على نفسه احب الطعام اليه لحم الابل واحب الشراب اليه
البانها قال صدقت يا محمد وسأله عن اول نزل الجنة قال الحوت قال صدقت يا محمد ثم قال بقيت خصله ان قلتها
آمنت بك واتبعك اى ملأت يأتيك بما تقول من الله تعالى فقال جبريل قال ذاك عدونا لانه ملك العذاب
ينزل بالقتال والعذاب وكسر السفن والشدة أندور سولنا ميكائيل لانه ملك الرحمة ينزل بالغيث والشمس
والرخاء فقال له عمر ما بدأ عدواؤكم له فقال عادانا من ارا كثيرة وكان من اشد عداؤنا ان الله تعالى انزل
على نبينا موسى عليه السلام ان البيت المقدس سيخرب في زمان رجل يقال له بخت نصر واخبرنا بالطين الذي
يخرب فيه فلما كان الحين الذي يخرب فيه بعثنا رجلا من اقوياء بني اسرائيل في طلبه فانطلق حتى لقيه غلاما
مسكينا يابيل ليست له قوة فاخذه ليقتله فدفع عنه جبريل وقال لصاحبنا ان هو امره يهلاكم لا يسلطكم
عليه وان لم يكن هذا فعلى اى حق تقتلونه فصدقه صاحبنا فتركه وكبر بخت نصر وقوى فملك ثم غزا فخر بيت
المقدس وقتلنا وامر جبريل بوضع النبوة فينا فوضعها في غيرنا فلهذا اتخذناه عدوا وميكائيل عدو جبريل
فقال عمر رضى الله عنه ان كانا كما تقولون فاهما بعدوين ولانتم اكفر من الخير ومن كان عدوا لاحدهما
كان عدوا للآخر ومن كان عدوا لهما كان عدوا لله تعالى وجواب من مخدوف اى من عادى جبريل من اهل
الكتاب فلا وجه لمعاداته بل يجب عليه محبته (فانه) يعنى جبريل (نزله) اى القرءان اضممه لسكال شهرته
(على قلبك) زيادة تقرير بالتنزيل ببيان محمل الوحي فانه القابل الاول له ومدار القهم والحفظ اى حفظه اياك فقههم
وحق الكلام ان يقال على قلبى لانه جاء على حكاية كلام الله كما تكلم به لما في النقل بالعبارة من زيادة تقرير
لمضمون المقالة يعنى قل كما تكلمت به من قولى انه نزله على قلبك (باذن الله) بامرهم وتيسيره (مصدقا لما بين يديه)
اى موافقا لما قبله من الكتب الالهية في التوحيد وبعض الشرايع حال من مفعول نزله (وهدى) اى هاديا
الى دين الحق (وبشرى) اى مبشرا بالجنة (للمؤمنين) فلا وجه لمعاداته فلوانه فوالا حبه وشكره له صنيعه
في انزاله ما ينفعهم ويصحح المنزل عليهم ثم عمم الشرط والجزاء ردا عليهم بقوله (من كان عدوا لله) اى مخالفنا
لامره عنادا وخارجا عن طاعته مكابرة (وملائكته) كتمورس له وجبريل وميكائيل افردهما بالذكر لانظهار
فضلهما كانهما من جنس آخر اشرف مما ذكر تنزيلا للتفاير في الوصف منزلة التفابير في الجنس قال حكيم

جبر ومينك واسراف هي العبد بالسريانية وايل وآتيل هو الله ومعناها عبد الله او عبد الرحمن (فان الله)
بجواب الشرط ولم يقل فانه لاحتمال ان يعود الى جبريل وميكائيل (عدو للكافرين) اى لهم جاء بالظاهر
ليدل على ان الله انما عايداهم لكفرهم والمعنى من عايداهم عاياه الله وعاقبه اشد العقاب فقال ابن سوريا
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما جئتنا بشئ نعرفه وما انزل عليك من آية فتنبئك لها فانزل الله
(ولقد انزلنا اليك آيات بينات) واهصاء الدلالة على معانيها وعلى كونها من عند الله (وما يمجدها) اى بالآيات
التي توضح الحلال والحرام وتفصل الحدود والاحكام (الافاسقون) المتمردون في الكفر الخارجون عن
حدوده فان من ليس على تلك الصفة لا يجترئ على الكفر بمثل هاتيك البينات والاحسن ان يكون اللام اشارة
الى اهل الكتاب قال الحسن اذا استعمل الفسق في نوع من المعاصي وقع على اعظم ذلك النوع من كفر
او غيره واعلم ان القرءان هو النور الا لهي الذي كشف الله به الظلمات واليهود ارادوا ان يطفئوا نور الله
والله متم نوره وليس لهم في ذلك الا الفضاحة والخزي كما اذا دخل الحمام ناس في ليل مظلم وفيهم الاصحاء واهل
العيوب فجاء واحد بسراج مضي لا يسارع الى اطفائه الا اهل العيوب مخافة ان يظهر عيوبهم للاصحاء
ويطعن بهم مذمة شمع رخسند دران جمع نخواهند كذا * عيب نودر شب تاريك بماند مستور *
واى ان وقت كنه روشن شود اين راز جوروز * پرده برخيزدواين حال بايد بظهور (او) الهمة
للاذكار والعطف على مقدرة تقضيه المقام اى كفروا بالآيات البينات وهي في غاية الوضوح (كلما عاهدوا
مهدا) مصدروا كلعاهدوا من غير لفظه (نبذ فريق منهم) اى رموا بالذمام اى العهد ورفضوه والفريق
الطائفة ويكون للقليل والكثير واسناد النبذ الى فريق منهم لان منهم من لم ينبذ (بل اكثرهم لا يؤمنون) بالتوراة
وليسوا من الدين في شئ فلا يعدون نقض المواثيق ذنباً ولا يسألون به وهذا رد لما يتوهم من ان النابذين هم
الاقولون (ولما جاءهم رسول) هو النبي صلى الله عليه وسلم (من عند الله) متعلق بجاء (مصدق لما معهم) من
التوراة (نبذ فريق من الذين اوتوا الكتاب) اى التوراة (كتاب الله) مفعول نبذ اى الذي اوتوه وهو التوراة
لانهم لما كفروا بالرسول المصدق لما معهم فقد نبذوا التوراة التي فيها ان محمد رسول الله وقد علموا انها من الله
(ورأى ظهورهم) يعنى رموا بالعناد كتاب الله ورأى ظهورهم ولم يعملوا به مثل لتركهم واعراضهم عنه بالكلية
بما يرى به ورأى الظاهر استغناء عنه وقلة التفات اليه (كانهم لا يعلمون) جملة حالية اى نبذوه ورأى ظهورهم
متشبهين بمن لا يعلم انه كتاب الله قيل اصل اليهود اربع فرق ففرقة آمنوا بالتوراة وقاموا بحقوقها كقومى
اهل الكتاب وهم الاقلون المشار اليهم بقوله عز وجل بل اكثرهم لا يؤمنون وفرقة جاهروا بنبذ اليهود وردا
وفسوا وهم المعنيون بقوله سبحانه نبذ فريق منهم وفرقة لم يجاهروا بنبذها ولكن نبذوها لجهلهم بها وهم
الاكثرون وفرقة تمسكوا بها طاهراً ونبذوها خفية وهم المتجاهلون وفيه اشارة الى ان من فعل فعل الجاهل
وتعمد الخلف مع علمه يلحق بالجهال وهو الجاهل سواء فكما ان الجاهل لا يجيئ منه خير فكذا العالم الذي
لا يعمل ولذا قال النبي عليه السلام واعظ الاسان ضائع كلامه وواعظ القلب نافذ سهامه فالاول هو العالم
الغير العامل والثاني هو العالم العامل الذي يؤثر كلامه في القلوب وتنتج كلمته ثمرات الحكمة والعبرة والفكرة
فعلى العاقل ان يسارع الى الامتنال خوفاً من بطش يذى الجلال ويقال الندامة اربعة ندامة يوم وهي ان
يخرج الرجل من منزله قبل ان يتغدى وندامة سنة وهي ترك الزراعة في وقتها وندامة عمر وهو ان يتزوج امرأة
غير موافقة وندامة الابد وهو ان يترك امر الله ومجرد قراءة الكتاب بترياق الظاهر لا يدفع سم الباطن فلا بد
من العمل كما ان من كان ينظر الى كتب الطب وكان مريضاً فادام لم يباشر العلاج لا يفيد نظره بالادوية وكان
خلقه صلى الله تعالى عليه وسلم القرءان يعنى يعمل باوامره وينتهى عن نواهيه واعلم ان العمل بالعلوم الظاهرة
لا يمكن الا بعد معرفة المراتب الاربع مثلاً يعرف بالعلم الظاهر ان حكم الزنى الرجم والجلد ولكن في الوجود
الانسانى محل يقتضى الوقاع والسفاح فاهل الارشاد يجمعون المقتضى المذكور عن ذلك المحل وكذا الحال
في الاكل والشرب وغيرهما والمرء وان كان متبحراً في العلوم ومتقناً في القوانين والرسوم فان لم يصلح حاله
بالعمل في تركية النفس وتصفية القلب فانه لا يعتبر بل بجهله اغلب ونعم ما قيل حفظت شيئاً وغابت عنك اشياء
(حكى) ان نصير الدين الطوسي دخل على ولي من اولياء الله تعالى لاجل الزيارة فقيل له هذا عالم الدنيا نصير

والدين الطوسي قال الولي ما كماله قبلي ليس له تدبير في علم النجوم قال الولي الحمار الايض اعلم منه فاعترف
الطوسي وقام من مجلسه فاتفق انه نزل تلك الآية على باب بيت طاحونة فقال الطحسان ادخل البيت فانه
سيكون الليلة مطر عظيم حتى لو لم يغلق الباب لآخذه السيل فسأل الطحسان عن وجهه فقال لي
حمار ابيض اذا حرل ذنبه الى جانب السماء ثلاثا لم تطر السماء واذا حركه الى جانب الارض يقع المطر فلما سمعه
اعترف بهجزة وصدق الولي وزال غيظه (وذكرى) ان وليا قال لابن سيدنا افنيت عمر في العلوم العقلية قال
اي مرتبة وصلت قال وجدت ساعة من ساعات الايام يكون الحديد فيها كالخيز فقال الولي اخبرني عن تلك
الساعة فلما اجبت الساعة اخبرته واخذ يده حديد افند فذفيه اصبغه فبعد مضى الساعة قال الولي هل تقدر
على تنفيذ اصبغك ايضا قال لا فانه من خصائص تلك الساعة ولا يمكن فاخذه الولي ونفذ اصبغه فيه وقال ينبغي
للعامل ان لا يصرف عمره الى الزنا بل القافي فكما ان ابن سيدنا ادعى استقلال العقل في طريق الوصول فاقوه
في جهنم كذلك اليهود خذلهم الله انقوا من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم والعمل بما جاء به من عند الله وادعوا
الاستقلال فخابوا وخسر واوبقوا في ظلمة الجهل والكفر (قال في المنوى) اي كه اندر چشمه شورش جات *
توجه داني شط وجيخون وفرات * واي آن زنده كه بامرده نشست * مرده كشت وزندكي ازوي برست *
(واتبعوا ما تنزل الشياطين) اي نبذ اليهود كتاب الله وراى ظهروهم واتبعوا كتب السحرة التي تقرأها
وتعمل بها الشياطين وهم المتمردون من الجن وتتلو حكاية حال ماضية والمراد بالاتباع التوغل والتمحض
فيه والاقبال عليه بالسكينة (على ملك سليمان) اي على عهد ملكه وفي زمانه فخذف المضاف وعلى بمعنى
في قال السدي كانت الشياطين تصعد الى السماء فيسمعون كلام الملائكة فيما يكون في الارض من موت
وغيره ويأتون الكهنة ويخلطون بماء معوا في كل كلمة سبعين كذبة ويخبرونهم بها فاكتب الناس ذلك وفشا
في بني اسرائيل ان الجن تعلم الغيب وبعث سليمان في الناس وجمع تلك الكتب وجعلها في صندوق ودفنه تحت
كرسيه وقال لا اسمع احدا يقول ان الشيطان يعلم الغيب الانسريت عنقه فلما مات سليمان وذهب العلماء الذين
كانوا يعرفون امر سليمان ودفنه الكتب وخلف من بعدهم خلفه مثل الشيطان على صورة انسان فأتى نفر
من بني اسرائيل فقال هل ادلكم على كنز لا تأكلونه ابدا قالوا نعم قال فاحفروا تحت الكرسي وذهب معهم
فأراهم المكان وقام ناحية فقالوا ادن قال لا ولكن ههنا فان لم تجدوه فاقتلوني وذلك انه لم يكن احد من
الشياطين يدنو من الكرسي الا احترق فحفر واخرجوا تلك الكتب قال الشيطان ان سليمان كان يضبط الجن
والانس والشياطين والطير بهذه ثم طار الشيطان وفشا في الناس ان سليمان كان ساحرا واخذ بنوا اسرائيل
تلك الكتب فلذلك اكثر ما يوجد السحرة في اليهود فلما جاء محمد صلى الله عليه وسلم برأ الله سليمان عليه
السلام من ذلك وانزل في عذر سليمان واتبعوا ما تنزل الشياطين على ملك سليمان (وما كفر سليمان) بالسحر
وعلمه يعني لم يكن ساحرا لان الساحر كافر والتعرض لكونه كافر للمبالغة في اظهار نزاهته عليه السلام وكذب
باهتية بذلك (ولكن الشياطين كفروا) باستعمال السحر وتعليمه وتدوينه (يعلمون الناس السحر)
اي كفروا والحال انهم يعلمونه اغواء واضلا لاروي ان السحرة استخرج الشياطين للطاقة جوهرهم ودقة
افهامهم (وما) اي يعلمون الناس الذي (انزل على الملائكة) اي ما الهما وعلماه وعلم السحرة انزال الله لهم
السحر ابتلاء من الله للناس من تعلمه منهم وعمل به كان كافرا ومن تجنبه او تعلمه لاي عمل به ولكن ابتواه
كان مؤمنا كما قيل عرفت الشر لا للشر ولكن لتوقيه وهذا كما اذا اتى عرافا فساءله عن شيء لم يتخن حاله
ويختبر باطن امره وعنده ما يميزه صدقه من كذبه فهذا جائز قال الامام فخر الدين كان الحكمة في انزالها
ان السحرة كانوا يسترقون السمع من الشياطين ويلقون حاسمها بين الخلق وكان بسبب ذلك يشتبه الوحي
النازل على الانبياء فانزلهم الله الى الارض ليعلم الناس كيفية السحر ليعلم بذلك الفرق بين كلام الله وكلام
السحرة (ببابل) الباء بمعنى في وهي متعلقة بانزل او يحذوف وقع حالا من المالكين وهي ببابل العراق او ببابل
ارض الكوفة ومنع السحر للجمجمة والعلمية واحسن ما قيل في تسميتها ببابل ان نوحا عليه السلام لما هبط الى
اسفل الجودي بنى قرية وسمها ثمانين فاصبح ذات يوم وقد تبلبت السقنهم على ثمانين لغة احداها الاسمان العربي
وكان لا يفهم بعضهم من بعض كذا في تفسير القرطبي (هاروت وماروت) عطف بيان للملكين علمان الهما

ومنع صرفهما للجمعة والعلمية وما روى من قصتهما من انهما شربا الخمر وسفكا الدم وزنا وقتلا وسجدا للصنم فما
لا تعويل عليه لان مداره رواية ابيهم ومع ما فيه من الخفاقة لادلة العقل والنقل واعلم من مقولة الامثال والرموز
التي قصد بها ارشاد اللبيب الاربب بالترغيب والترهيب وذلك لان المراد بالمسكين العقل النظري والعقل العملي
والمرأة المسماة بالزهرة هي النفس الناطقة الطاهرة في اصل نشأتها وتعرضها لالتعليق بها لهما ما تستعده
في انشأة الاخرة وحملها اياهما على المعاصي تحريضها اياهما بحكم الطبيعة المزاجية الى السفليات
المدنسة لجوهرهما وصعودها الى السماء بما تعلت منهما وعر وجهها الى الملا الأعلى ومخالطتها مع القديسين
بسبب انتصافها ونصتها **ك**ذا ذكره وجوه القوم من المفسرين يقول الفقير جامع هذه الجاهل الشريفة
قرنصفت كتب ارباب الخبر والبيان واصحاب الشهود والعيان فوجدت عامتها مشحونة بذكر ما جرى
من قصتهما وكيف يجوز الاتفاق من الجهم الغفير على ما مداره رواية اليهود خصوصا في مثل هذا الامر الهائل
فاقول وصف الملائكة بانهم لا يعصون ولا يستكبرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون ويفعلون ما يؤمرون
دليل تصور العصيان منهم ولولا ذلك لمسد حوايه اذ لا يدح احد على المنع لكن طاعتهم طبع وعصيانهم
تكاف على عكس حال البشر كما في التيسير فهاذا يقتضي جواز الوقوع مع ان يجاروي في سبب نزولهما ما يزيل
الاشكال قطعاه وانهم لما عيروا بني آدم بقله الاعمال وكثرة الذنوب في زمن ادريس عليه السلام قال الله
تعالى لو انزلتكم الى الارض وركبت فيكم ما ركبت فيهم لافعلتم مثل ما فعلوا فقالوا سبحانك ربنا ما كان ينبغي لنا
ان نعصيك قال الله تعالى فاخترنا واملكين من خياركم اهبطهما الى الارض فاخترنا هاروت وماروت
وكانا من اصل الملائكة واعبدهم فاهبطا بالتركيب البشري ففعلوا ما فعلوا وهذا ليس ببعيد اذ ليس مجرد هبوط
الملاك بما يقتضي العصيان وذلك ظاهر والظاهر من جبريل وغيره الا ترى ان ليس له الشهوة والذرية مع انه كان
من الملائكة على احد القولين لانها ما حدثت بعد ان يحيى من ديوانهم فيجوز ان تحدث الشهوة في هاروت
وماروت بعد ان اهبطا الى الارض لاستلزام التركيب البشري ذلك وقد قال في آكام المرجان ان الله تعالى
باين بين الملائكة والجن والانس في الصورة والاشكال فان قلب الله الملك الى صورة الانسان ظاهرا وباطنا
خرج عن كونه ملكا وكذلك قلب الشيطان الى بنية الانسان خرج بذلك عن كونه شيئا فاروي انه
لما تشفع لهما ادريس عليه السلام خير ايين عذاب الدنيا وعذاب الاخرة فاخترنا عذاب الدنيا **ك**ونه
ايسر من عذاب الاخرة فهما في بئر بابل معلقان فيه بشعورهما الى يوم القيامة قال مجاهد **ل**ي الحب نار
لجعل فيه وقيل معلقان بارجلهما ليس بين السنتهما وبين الماء الاربع اصابع فهما يعذبان بالعطش
قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره رآيحة الشمع الذي يعمل من الشحم كهيئة تتألم منها الملائكة
حتى يقال ان هاروت وماروت يعذبان برآيحته واما الشمع العسلي فترآيحته طيبة كذافي واقعات الهدأ في
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا الدنيا فالذي نفسي بيده انها لا تسحر من هاروت وماروت قال العلماء
انما كانت الدنيا اسحر منهما لانها تدعو الى التصارص عليها والتنافس فيها والجمع اهما بالمنع حتى تفرق بينك
وبين طاعة الله وتفرق بينك وبين رؤية الحق ورعايته وسحر الدنيا محبتها وتلذذ بشهواتها وتميلك بامانيها
الكاذبة حتى تأخذ بقلبك ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حبك الشيء يعصم اراد النبي عليه
السلام ان من الحب ما يعصم عن طريق الحق والرشد ويعصمك عن استماع الحق وان الرجل اذا غلب الحب
على قلبه ولم **ي**مكن له رادع من عقل او دين اصمحه حبه عن العذل واعماه عن الرشد او يعصم العين عن النظر
الى مساويه ويصم الاذن عن استماع العذل فيه او يعصم ويصم عن الاخرة وقائده انتهى عن حب ما لا ينبغي
الاغراق في حبه (قال خسرو الله هوى) بهراين مرار جندت كاه زارى كاه زور * جون غلبوا جي كدشش
مه ماده وشش مه نراست * ثم في هذه القصة اشارة الى انه لا يجوز الاعتماد الاعلى فضل الله ورحمته
فان العصمة من آثار حفظ الله تعالى **ك**ما قال في المنوى هجوه هاروت وجوه هاروت شهير *
از بطر خور دند زهر آلود تير * اعتمادى بود شان بر قدس خویش * چیست بر شیر اعتماد کاو میش *
کرچه او با شاخ صد چاره کند * شاخ شاخش شیر زیاره کند * کر شود پر شاخ هم چون خار پشت *
شیر خواهد کاو را ناچار گشت (وما يعلمان من احد) من مزبده في المفعول به لافادة تأكيد الاستغراق

الذي يفيد احد والمعنى ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس ما انزل على الملكين ويحملونهم على العمل به
 اغواء واضلالا والحال ان الملكين ما يعلمان ما انزل عليهما من السحر احدا من طالبيه (حق) بنصحاء اولاد وبنيناه
 عن العمل به والكفر بسببه و (يقولون انما نحن فتنة) وابسلام من الله تعالى من عمل بمبادئه لم ينال اعتقاد حقيقته
 ككفر ومن توفى عن العمل به واتخذ ذريعة للاتقاء عن الاعتزاز بمثله بقي على الايمان والفتنة الاختبار
 والامتحان يقال فتنت الذنوب بالنار اذا جربته بها لتعلم انه خالص او مشوب وهي من الافعال التي تكون
 من الله ومن العبد كالبلية والمعصية والقتل والعذاب وغير ذلك من الافعال الكريمة وقد تكون الفتنة
 في الدين مثل الارتداد والمعاصي واكرام الغير على المعاصي وافردت الفتنة مع تعدد الملكين ~~ليكونها~~ مصدرها
 وحملها عليهما واطاعة للمبالغة كأنهما نفس الفتنة والعصر ليدان انه ليس لهما فجيأة طيبة شأن سواها
 لينصرف الناس عن تعلمه (فلا تكفر) باعتقاد دينه بمعنى انه ليس بباطل شرعا وجواز العمل به ويقولان
 ذلك سبع مرات فان ابى الا التعليم علماء (فيتعلمون) عطف على الجملة المنفية فانها في قوة المثبتة كأنه قيل
 يعلمانهم بعد قولهما انما نحن الخ والضمير لاحد حمل على المعنى اى قالوا يعلمون (منهما) اى من الملكين
 (ما يفرقون به) اى بسببه واستعماله (بين المرء وزوجه) بان يحدث الله تعالى بينهما التباغض والفرق والفسود
 عند ما فعلوا من السحر على حسب جرى العادة الالهية من خلق المسببات عقيب حصول الاسباب العادية
 ابتلاء لان السحر هو الموت في ذلك قال السدي كأنما يقولان لمن جاءهما انما نحن فتنة فلا تكفر فان ابى ان يرجع
 قال لاه انت هذا الرماذيل فيه فاذا بال فيه خرج نور يسطع الى السماء وهو الايمان والمعرفة وينزل شيء اسود
 شبه الدخان فيدخل في اذنيه ومسامعه وهو الكفر وغضب الله فاذا اخبرهما بما رآه من ذلك علماء ما يفرق به
 بين المرء وزوجه ويقدر الساحر على اكثر مما اخبر الله عنه من التفریق لان ذلك خرج على الاغلب قيل يؤخذ
 الرجل عن المرأة بالسحر حتى لا يقدر على الجماع قال في نصاب الاحتساب ان الرجل اذا لم يقدر على مجامعة
 اهله واطاق ما سواها فان المبتلى بذلك يأخذ حزمة تصبب ويطلب فاسا اذا فارقين ويضعه في وسط تلك الحزمة
 ثم يوجج نار في تلك الحزمة حتى اذا احس الفاس استخرجه من النار وقال على دينه يبرأ باذن الله تعالى (وما هم
 اى ليس الساحرون (بضارين به) اى بما تعلموه واستعملوه من السحر (من احد) اى احدا (الاباذن الله)
 الاستثناء مفرغ والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من ضمير ضارين او من مفعوله وان كان تكرة لاعتمادها على
 النبي او الضمير المحرور في به اى ما يضرون به احدا الا مقهورا يعلم الله ارادته وقضائه لا بامر بالسحر
 والاضرار والفسخاء ويقضى على الخلق بها قال الساحر بسحر والله يكون فقد يحدث عند استعمالهم السحر فعلا
 من افعاذه ابتلاء وقد لا يحدثه وكل ذلك بارادته ولا يتكران السحر له تأثير في القلوب بالحب والبغض وبالقائه
 السرور حتى يحول بين المرء وقلبه وذلك بادخال الالام وعظيم الاسقام وكل ذلك مدرك بالحس والمشاهدة وانكاره
 معاندة وان اردت التفصيل وحقيقة الحال فاستمع لما تلوه عليك من المقال وهو ان السحر اظهر امارا خارقا
 للعادة عن نفس شريعة خبيثة مباشرة اعمال مخصوصة يجرى فيه التعلم والتعليم وبهذين الاعتبارين يفارق
 المعجزة والكرامة واختلف العلماء في حقيقة السحر بمعنى ثبوته في الخارج فذهب الجمهور الى ثبوته فيه قالت
 المعتزلة لا ثبوت له ولا وجود له في الخارج بل هو تمويه وتخييل ومجرد آراء لا حقيقة له يرى الحبال حيات
 بمنزلة الشعوذة التي سبها خفة حركات اليد واخفاء وجه الحيلة وتمسكوا بقوله تعالى يخيل اليه من صهرهم انها
 تسعى ولنا وجهان الاول يدل على الجواز والثاني يدل على الوقوع اما اول فهو اسكان الامر في نفسه وشمول
 قدرة الله فانه الخالق وانما الساحر فاعل وكاسب واما الثاني فهو قوله تعالى ويتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء
 وزوجه وما هم بضارين به من احدا لا باذن الله وفيه اشعار بانه ثابت حقيقة ليس مجرد آراء وتمويه وبان الموترا
 والخالق هو الله تعالى وحده واما الشعوذة وما يجرى مجراها من اظهر الامور العجيبة بواسطة ترتيب آلات
 الهندسة وخفة اليد والاستعانة بخواص الادوية والاشجار فاطلاق السحر عليها مجاز والمافيها من الدقة لانه
 في الاصل عبارة عن كل ما لطف مأخذه وخفى سببه ولذا يقال سحر حلال واكثر من تعاطي السحر من الانس
 الفساة وخاصة في حال حيضهم والارواح الخبيثة ترى غالباً للطبائع المغلوبة والنفوس الرذيلة وان يمكن لهم
 رياضة كالفساء والصبيان والخشنة والانسان اذا قدس نفسه او مزاجه يستهي ما يضره وينفذ به بل يعشق ذلك

هنة يفسد عقله ودينه وخلقته وبدنه وماله والشيطان خبيث فاذا تقرب صاحب العزائم والاقسام وكتب
الروحانيات السحرية وامثال ذلك اليهم بما يحبونه من الكفر والشرك صار ذلك كالرشوة والبرطيل لهم فيقتضون
بعض اغراضهم كمن يعطى رجلا مالا ليقول من يريد قتله او يعينه على فاحشة او يتال منه فاحشة ولذلك يكتب
السحرة والمعوذون في كثير من الامور كلام الله تعالى بالنجاسة والدماء ويتقربون بالقرابين من حيوان ماطق
وغير ماطق والجوروزك الصلاة والصوم واباحات الدماء ونكاح ذوات المحارم والقاء المصصف في القاذورات وغير
ذلك مما ليس لله فيه رضى فاذا قالوا كفرا او كتبوه او فعلوه اعانتهم الشياطين لا غراضهم او بعضها ما يتغوي به
واما بان يحمل في الهوى الى بعض الامكنة ولما ان ياتيه بمال من اموال الناس كما يسرقه الشياطين من اموال
الناشرين ومن لم يذكر اسم الله عليه ويأتى به واما غير ذلك من قتل اعدائهم او امر اضهرهم او جلب من يهودونه
وكثيرة ما يتصور الشيطان بصورة الساروق يقف بعرفات ليظن من يحسن به الظن انه وقف بعرفات وقد زين
لهم الشيطان ان هذا اكرامات الصالحين وهو من تلبيس الشيطان فان الله تعالى لا يعبد الا بما هو واجب
او مستحب وما فعلوه ليس بواجب ولا مستحب شرعا بل هو منهي حرام ونعوذ بالله من اعتقاد ما هو حرام عبادة
ولا اهل الضلال الذين لهم عبادة على غير الوجه الشرعى مكاشفات احيانا وتأثيرات بأدبون كثيرا الى مواضع
الشياطين التي تنهى عن الصلاة فيها كالحمام والمزبلة واعطان الابل وغير ذلك مما هو من مواضع النجاسات لان
الشياطين تنزل عليهم فيها وتخطط بهم ببعض الامور كما يخاطبون الكفار وكما كانت تدخل في الاصنام وتكلم
عابدي الاصنام قال العلماء ان كان في السحر ما يحل شرطا من شرائط الايمان من قول وفعل كان كفرا والالم
يكن كفرة او عامة ما يبدى الناس من العزائم والطلاسم والرقى التي لا تفهم بالعربية فيها ما هو شرك وتعليم
للجن ولهذا نهى علماء المسلمين عن الرقى التي لا يفهم بالعربية معناها لانها مظنة الشرك وان لم يعرف الرقى انها
شرك وفي الصحيح عن النبي عليه السلام انه رخص في الرقى ما لم تكن شركا وقال من استطاع ان يتقاع اخاه فليفعل
ولذا اتفقوا انه يجوز ان يكتب للمصاب وغيره من المرضى شئ من كتاب الله وذكره بالمداد المباح ويغسل ويسقى
او يعلق عليه وفي اسماء الله تعالى وذكره خاصة تقع الشياطين واذا لالهم ولا تقاس اهل الحق تأثيرات عجبية
لانهم تركوا الشهوات ولزموا العبادات على الوجه الشرعى وظهر لهم حكم قوله تعالى وسخر لكم
ما في السموات وما في الارض ولذا يطيعهم الجن والشياطين ويستعبدونهم كما استعبدوها سليمان عليه السلام
بتسخير الله تعالى واقداره حكى حضرة الهدا في قدس سره في واقعاته عن شيخه حضرة الشيخ الشهير
بافتاده افضدى انه ارسل ورقة الى سلطان الجن لاجل مصروع فاستل امره وعظمه وضرب عنق الصارع
فخلص المصروع (قال في المنوى) هم يبيعون فردا مدورجهان * فردود وصد جهانش درنهان *
عالم كبرى بقدرت سحر كرد * كرد خود را در كهن نقشى نورد * البهانش فرد ديدند وضعيف *
كى ضعيفست انكه باشه شد خريف * واعلم ان حكم الساحر القتل ذكرنا ان كان اوانى اذا كان سعيه بالافساد
والاهلاك في الارض واذا كان سعيه بالكفر فيقتل الذكروون الاتقى فتضرب وتحبس لان الساحرة ككافرة
والكافرة ليست من اهل الحرب فاذا كان الكفر الاصلى يدفع عنها القتل فكيف الكفر العارضى والساحر ان
تاب قبل ان يؤخذ تقبل توبته وان اخذ ثم تاب لا تقبل كما قال في الاشياء كل كافر تاب توبته مقبولة في الدنيا
والآخرة الا جماعة الكافر بسبب تبي وبسبب الشجين واحدهما وبالسحر ولو امرأة وبالزندقه اذا اخذ قبل
توبته والزندقه هو الذي قال بقدم الدهر واسناد الحوادث اليه مع اعتراف النبوة واطهار الشرع هذا واكثر
المنقول الى هنا من كتاب آكام المرجان وهو الذي ينبغي ان يكتب على الاحداق لاعلى القراطيس والاوراق
(ويتعلمون ما يضرهم) لانهم يقصدون به العمل او لان العلم يجر الى العمل غالبا (ولا يتفهمهم) صرح بذلك
ايضا بما انه ليس من الامور المنشوبة بالنفع والضرر بل هو شربحت وضرر محض لانهم لا يقصدون به التخاصص
عن الاخترابا كاذب من يدعى النبوة مثالا من السحرة او تخايص الناس منه حتى يكون فيه نفع في الجملة وفيه
ان الاجتناب عما لا يؤمن هو خير كتعلم الفلسفة التي لا يؤمن ان تجر الى الغواية وان قال من قال عرفت
الشرك لا للشرك لكن لتوقيه ومن لا يعرف الشر من الناس يقع فيه وذكر في التجنيس تعلم النجوم حرام الا ما يحتاج
اليه للقبلة وفي الزوال ومن احاديث المصاييح من اقتبس علماء من النجوم اقتبس شعبة من السحر واذا لم يكن

في تعلم مثل هذه العلوم خير فكذا امسالك الكتب التي اشتملت عليها من كتب الفلاسفة وغيرها بل لا يجوز
 النظر اليها كما في نصاب الاحساب (واقدموا) اي هؤلاء اليهود في التوراة (من اشتراه) اي من اختار السحر
 واستبدل ما تلو الشياطين بكتاب الله واللام الاولى جواب قسم محذوف والثانية لام ابتداء (ما له في الآخرة
 من خلاق) اي نصيب (وليس ما شروا به انفسهم) اي باعوها لان الشراء من الاختداد واللام جواب قسم
 محذوف والخصوص بالذم محذوف اي والله ليس ما باعوا به انفسهم السحر او الكفر وهجر عن ايمانهم بانفسهم
 لان النفس خلقت للعلم والعمل والايمان (لو كانوا يعلمون) جواب لو محذوف اي لما فعلوا ما فعلوا من تعلم السحر
 وعمله اثبت لهم العلم اولاً بقوله ولقد علموا ثم نفي عنهم لانهم لم يعلموا بعلمهم فكانهم لم يعلموا فهذا في الحقيقة نفي
 الانتفاع بالعلم لانني العلم (ولو انهم) اي اليهود (آمنوا) بالقراءات والهي (واقفوا) السحر والشرك (لثبوت) مفعلة
 من الثواب وثاب يشوب اي يرجع وسمى الجزاء ثواباً لانه عوض عمل المحسن يرجع اليه وهو مبتدأ جواب
 لو والتسكير للتقليل اي شئ قليل من الثواب كائن (من عند الله خير) خبر المبتدأ واصله لا ثبوتاً لثبوت
 من عند الله خيراً مما شروا به انفسهم حذف الفعل وغير السبيل الى ما عليه النظم الكريم دلالة على اثبات المثوبة
 لهم والجزء بخيريتها وحذف المفضل عليه اجلالاً للمفضل من ان ينسب اليه (لو كانوا يعلمون) ان ثواب الله
 خير ومجرد العلم باللسان لا ينفع بدون ان يصل التأثير الى القلب ويظهر ذلك التأثير بالمسارعة الى الاعمال
 الصالحة والاتباع بالكتاب والسنة فمن اتمر السنة على نفسه اخذ او ترك احباً وبغضاً نطق بالحكمة ومن اتمر الهوى
 على نفسه نطق بالبدعة قال الشيخ ابو الحسن كل علم يسبق لك فيه الخواطر وتتبعها الصور وتميل اليه النفوس
 وتلذبه الطبيعة فارم به وان كان حقاً وخذ بعلم الله الذي انزله على رسوله واقتدي به بالخلفاء والعصاة والتابعين
 من بعده والائمة المبرتين من الهوى ومتابعته تسلم من الظنون والشكوك والالهام والدعاوى الكاذبة المضلة
 عن الهدى وحقايقه وماذا عليك ان تكون عبداً لله ولا علم ولا عمل بلا اقتداء وحسبك من العلم بالوحدانية
 ومن العمل بحبة الله ومحبة رسوله ومحبة العصاة واعتقاد الحق للجماعة قال بعض العلماء زيادة العلم في الرجل
 السوء كزيادة الماء في اصول الخنظل كلما ازداد رما ازداد مرارة فمثل من تعلم العلم لاكتساب الدنيا وتحصيل
 الرفعة فيها كمثل من رفع العذرة بالمعلقة من الباقوت فما اشرف الوسيلة وما اخس المتوسل اليه والذي يحمل
 العبد على تعليم ما لا يليق به وذكر ما يجب صوته انما هو اياشار الدنيا على الآخرة لكن الله تعالى يقول وما عند الله
 خير وابني فان اردت ان تعرف قدرك عند الله فانظرو فيما ذابقيك وذلك لان الاعمال علامات والاحوال
 كرامات والكرامات دلائل والعلوم وسائل وقد جاء من سره ان يعرف منزلته عند الله فليستظر كيف منزلة الله
 في قلبه فان الله ينزل العبد عند حيث انزله العبد من نفسه والانسان نسخة الهية قابلة للواردات الالهية
 فالنصف الاسفل منه بمنزلة الملك والنصف الاعلى بمنزلة الملكوت وبعبارة اخرى الطبيعة والنفس بمنزلة الملك
 والروح والسر بمنزلة الملكوت فاذا قطع العلائق بالعبادة الحقايقية يتصرف في عالم الملك والملكوت اللذين
 في ملك وجوده وهو باب الملك والملكوت اللذين في الخارج واعلم ان وصال العلماء على قدر علمهم واستدلالهم
 ووصلة الكمال على قدر مشاهدتهم وعيانهم لكن لا على وجه مشاهدة سائر الاشياء فانه تعالى منزلة عن الكيف
 والابن بل هي عبارة عن ظهور الوجود الحقيقي عند اضمحلال وجود الرأى وفنائه واول ما يتجلى للسالك
 الافعال ثم الصفات واما تجلي الذات فلا يفسر الا لا حاد فهو لا يكون الا بمحو الوجود واقفائه لكن ذلك الفناء
 عين البقاء وعن ابي يزيد البسطامي قدس سره كنت اعلم الاخلاص لبعض الفقراء وهو يعلمنا الفناء
 (قال السعدي) تراكي بود چون چراغ الشباب * كنه از خود پري همجو قنديل از آب *
 (يا ايها الذين آمنوا لاتقولوا) لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اشد للمؤمنين الى الخير (راعنا) المراعاة
 المبالغة في الرعي وهو حفظ الغير وتدبير اموره وتدبير مصالحه كان المسلمون يقولون لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا اتى عليهم شيئاً من العلم راعنا يا رسول الله عليه السلام اي راقبنا وانتظرنا وتأن بنا حتى نفهم كلامك
 وكانت لليهود كلمة عبرانية اسريانية يتسابون بها فيما بينهم وهي راعنا فلما سمعوا بقول المؤمنين راعنا افترضوه
 وخطبوا به الرسول وهم يعنون به تلك المسبة فتنبى المؤمنون عنها قطعاً لاسنة اليهود عن التدليس وامروا
 بما هو في معناها ولا يقبل التدليس بقبيل (وقولوا انظرونا) اي انتظرنا من نظره اذا انتظره (واسمعوا) واحسنوا

سماع ما يكلمكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلقي عليكم من المسائل باذان واعية واذهان حاضرة حتى
لا تحتاجوا الى الاستعانة وطلب المراجعة (وللكافرين) اي لليهود الذين تهاونا برسول الله صلى الله عليه
وسلم وسبوه (عذاب اليم) وجميع لما اجترأوا عليه من العظيمة وفي هذه الاية دليلان احدهما على تجنب اللفاظ
الخطئة التي فيها التعريض واما قولهم لا بأس بالمعارض وهو ان يتكلم الرجل بكلمة يظهر من نفسه شيئا
ومراد شئ آخر فانما ارادوا ذلك اذا اضطر الانسان الى الكذب فاما اذا لم يكن حاجة وضرورة فلا يجوز
التعريض ولا التصريح جميعا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده
بان لا يتعرض لهم بما حرم من دماهم واعراضهم وقدم اللسان في الذكر لان التعريض به اسرع وقوعا
واكثر وخص اليد بالذكر لان معظم الافعال يكون بها (قال في المثنوى) ابن زبان چون سنك وهم آه
وشاست * وانجه بجهد از زبان چون آتش است * سنك وآه رامن برهم كزاف * كد زوى
نقل وكاه از زوى لاف * زانكه تاريخست وهر سو پنبه زار * درميان پنبه چون باشد شرار *
عالمى را يك سخن ويران كند * رويان مرده را شيران كند * والثاني التمسك بسد الذرائع وحمايتها
والذريعة عبارة عن امر غير ممنوع لنفسه يخاف من ارتكابه الوقوع في ممنوع ووجه التمسك به ان اليهود
كانوا يقولون ذلك وهي سب بلغتهم فلما علم الله تعالى ذلك منهم منع من اطلاق ذلك اللفظ لانه ذريعة للسب
قال تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم فنع من سب آلهتهم مخافة مقابلتهم
بمثل ذلك وقال تعالى واما لهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر الاية فخرم الله عليهم الصيد في يوم السبت
فكان الحيتان تأتهم يوم السبت شراى ظاهرة فسدوا عليها يوم السبت واخذوها يوم الاحد وكان السد
ذريعة للاصطياد فمسخهم الله قردة وخنزيرة عن عائشة رضى الله عنها ان ام حبيبة وام سلمة ذكرتا كنيسة
رأى اها بالحبشة فيها تصاور لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله عليه السلام ان اولئك اذا كان
فيهم الرجل الصالح فأتى قبره مسجد او صور وافية تلك الصور اولئك شرار الخلق عند الله قال العلماء
ففعّل ذلك اولئك ليس انفسا برؤية تلك الصور ويتذكروا احوالهم الصالحة فيجتهدوا كاجتهادهم ويعبدوا
الله عند قبورهم فضت لهم بذلك ازمان ثم انهم خلف من بعدهم خلف جهلوا اغراضهم ووسوس لهم
الشیطان ان آباءكم واجدادكم كانوا يعبدون هذه الصور فعبدوها فحذر النبي عليه السلام عن مثل ذلك
وشدد التنكير والوعيد على من فعل ذلك وسد الذرائع المؤدية الى ذلك فقال عليه السلام اشتد غضب الله على
قوم اتخذوا قبورا نبيا ثم وصالحهم مساجد وقال اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد وقال صلى الله عليه وسلم لا يبلغ
العبد ان يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حنرا ثم ما به البأس وقال عليه السلام ان من الكبار شتم الرجل
والديه قالوا يا رسول الله وهل يشتم الرجل والده قال نعم يسب ابا الرجل فيسب اياه ويسب امه فيسب امه
فجعل التعريض لسب الاباء والامهات كسب الاباء والامهات وقال صلى الله عليه وسلم الحلال بين والحرام بين
وبينهما امور مستبهات فمن اتقى الشبهات استبرأ لعرضه ودينه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعى حول
الحمل يوشك ان يرتع فيه فنع عليه السلام من الاقدام على الشبهات مخافة الوقوع في المحرمات وفي الحديث
اذ تابعت بالعين واخذت اذ ناب البقر ورضيت بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه منكم حتى
ترجعوا الى دينكم والعينة هو ان يبيع رجل من رجل سلعة بنم معلوم الى اجل مسمى ثم يشتريها منه باقل
من الثمن الذي باعها به وسعت عينة لحصول النقصا صاحب العينة وذلك ان العينة هو الحال الحاضر والمشتري
انما يشتريها لبيعه ما بعين حاضر يصل اليه من فوره وفي هذا الحديث ذم للزرع اذا كان زراعتهم ذريعة للهرك
الجهاد قال عليه السلام حين رأى آلة الحراثة في دار قوم ما دخل هذا بيت قوم الا ذلوا وذلك لان الزراعة
عمارة الدنيا واعراض عن الجهاد فيستحق به الذل وعمارة الدنيا اصل في حق الكفار عارض في حق المسلمين
فان المسلمين يجعلونها وسيلة الى الآخرة واما الكفار فيعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن آخرتهم غافلون
وقد قال عليه السلام الدنيا سجن المؤمن اي بالنسبة الى ما عدله من ثواب النعيم وجنة الكافر اي بالاضافة
الى ما هي له من عذاب الآخرة والقطيعة والهجران (ما يؤذ الذين فروا) كان فريق من اليهود يظهر
للمؤمنين محبة ويرغمون انهم يودون لهم الخير فذلت تكذبا لهم والودحيب الشئ مع تنبيه ونفي الود كناية

عن الكراهة أي ما يجب الذين كفروا (من أهل الكتاب ولا المشركين) من التبيين لأن الذين كفروا بجهنم
تحت نوعان أهل الكتاب والمشركون فكانه قيل ما يؤد الذين كفروا وهم أهل الكتاب والمشركون فبين
أن الذين كفروا باق على عمومهم وأن المراد كل نوعيه جميعا والمعنى أن الكفار اجمع لم يحبوا (أن ينزل عليكم)
أي على نبيكم لأن المنزل عليه منزل على أمته (من خير) هو قائم مقام فاعله ومن مزيدة لاستغراق الخير والخير
لوحى والقرآن والنصرة (من ربكم) من لا بد آء الغاية والمعنى أنهم يرون أنفسهم أحق بأن يوحى إليهم
فيصدونكم ويكرهون أن ينزل عليهم شيء من الوحي أما اليهود فبناء على أنهم أهل الكتاب وإبناء الأنبياء
الناشئون في مهبط الوحي وأنتم أتيتون وأما المشركون فادلا بما كان لهم من الجاه والمال زعمائهم أن رياسته
الرسالة كسائر الرياسات الدنيوية منوطة بالاسباب الظاهرة ولذا قالوا لا ينزل هذا القرآن على رجل
من القرينتين عظيم وهم كانوا يمتنون أن تكون النبوة في أحد الرجلين نعيم بن مسعود الثقفي بالطائف
والوليد بن المغيرة بمكة ثم أجاب عن قول من يقول لم ينزل عليهم بقوله (والله يختص برحمته من يشاء) يقال
خصه بالشيء واختصه به إذا أفرد به دون غيره ومفعول من يشاء محذوف والرجة النبوة والوحي والحكمة
والنصرة والمعنى يفرد برحمته من يشاء أفرادها ويجعلها مقصورة عليه لاستحقاقه الذاتي الفاضل عليه
بحسب ارادته عز وجل لا تعداه إلى غيره لا يجب عليه شيء وليس لاحد عليه حق وما وقع في عبارة مشايخنا
في حق بعض الأشياء أنه واجب في الحكمة يعنون به أنه ثابت متحقق لا محالة في الوجود لا يتصور أن لا يكون
لأنه يجب ذلك بإيجاب موجب (والله ذو الفضل العظيم) أي على من يختاره بالنبوة والوحي لا بد أنه
بالاحسان بلا علة وهو حجة لنا على المعتزلة فإن المفضل عند الخلق هو الذي يعطى ويبدل ما ليس عليه
لأن الذي يعطى ما عليه يكون قاضيا لا مفضلا ولو كان يجب عليه فعل الأصلح لكان المناسب أن يكون
ذو العدل بدل قوله ذو الفضل ثم فيه إشعار بأن آيات النبوة من الفضل وإن حرمان بعض عباده ليس لضيق فضله
بل لمشيتته وما عرف فيه من حكمته فمن تعرض لرد ما من الله به على عباده المؤمنين فقد جهل بحقيقة الأمر
وعباد الله المخلصون قسمان قوم أقامهم الحق لخدمته وهم العباد والزهاد وأهل الأعمال والأوراد وقوم
اختصهم بمحبته وهم أهل المحبة والوداد وكل في خدمته وتحت طاعته إذا كلهم قاصد وجهه ومتوجه إليه
والعبودية صفة العبد لا تفارقه مادام حيا ومن صفات العبودية إخراج الحسد من القلب قال بعض الحكماء
بارز الحاسد ربه من خمسة أوجه أولها ابغض كل نعمة ظهرت على غيره والثاني يتسخط قسمته تعالى ويقول لربه
لو قسمت هكذا والثالث أن فضل الله بوثنيه من يشاء وهو يجل بفضله والرابع خذل ولله لأنه يريد خذله
وزوال النعمة عنه والخامس أعان عدوه يعني ابغضه وأعلم أن حسدك لا ينفع على عدوك بل على نفسك
بل لو كوشفت بحالك في بقعة أو منام رأيت نفسك أيها الحاسد في صورة من يرى حجرا إلى عدوه ليصيب به
مقلته فلا يصيبه بل يرجع إلى حدة التي في قلبه فافزع غضبه ثانيا فيعود ويرميه أشد من الأولى فيرجع على
عينه اليسرى فيعصمها فيزداد غضبه ثالثا فيعود ويرميه فيرجع الحجر على رأسه فيشجبه وعدوه سالم في كل حال
وهو إليه راجع مرة بعد أخرى وأعد آثره حواله يفرحون ويضحكون وهذا حال الحسود وضربه الشياطين
وقال بكر بن عبد الله كان رجل يأتي بعض الملوك فيقوم بهذا ثم ويقول أحسن إلى المحسن بأحسنه فإن المسيء
سيكفيه أساءته فحسده رجل على ذلك المقام والكلام فسمي به إلى الملك وقال إن هذا الرجل يزعم أن الملك
أجفر فقال الملك وكيف يصح ذلك عندي قال ندعو به إليك فانظر فإنه إذا دنا منك وضع يده على أنفه
أن لا يشم ريح الجفر فخرج من عند الملك فدعا الرجل إلى منزله فاطعمه طعاما فيه ثوم فخرج الرجل من عنده
فقام بهذا الملك فقال على عادته مثل ما قال فقال له الملك ادن مني فدنا منه واضعا يده على فيه مخافة أن يشم
الملك منه ريح الثوم فصدم الملك في نفسه قول الساعي قال وكان الملك لا يكتب بخطه إلا بخاتمة فكاتب له كتابا
بخطه إلى عامل له إذا أتاك الرجل فاذهب واسلخه واحش جلدته بنوا بعت به إلى فآخذ الكتاب وخرج فلقبه
الرجل الذي سعى به فاستوهب منه ذلك الكتاب فاخذ منه بأنواع التضرع والامتنان ومضى إلى العامل
فقال له العامل إن في كتابك أن أذهبك واسلخك قال إن الكتاب ليس هو لي الله الله في أمري حتى أراجع الملك
قال ليس لكتاب الملك مراجعة فذهب واسلخه وحشا جلدته بنوا وبعث به ثم عاد الرجل كعادته فتعجب

منه الملك فقال ما فعلت بالكتاب قال لقيتني فلان فاستوهبه مني فوهبته قال الملك انه ذرني انك تزعم اني اجفر
فقال كذا قال فلم وضعت يدك على انك قال كان اطعمني طعاما فيه ثوم فكبرت ان تشمه قال ارجع
الى مكانك فقد كفى المسيء اسائه ونعم ما قيل هرکه او نيك ميکند بايد * نيك فبد هر چه ميکند بايد *
اللهم احفظنا من مساوي الاخلاق (ما) شرطية جازمة للنسخ منتصبة به على المفعولية اي اي تنسخ (تنسخ)
ومحل قوله (من آية) نصب تمييز لما والنسخ في اللغة الازالة والنقل يقال نسخ الرمح الاثرى ازالته ونسخت
الكتاب اي نقلته من نسخة الى نسخة ونسخ الآية بيان انتهاء التعبد بقرآنها او بالحكم المستفاد منها او بها جميعا
اما الاول فكتابة الرجم كما روى ان عمار بن عبد الله بن ميمون عليه السلام في كتاب الله الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة
فهو منسوخ التلاوة ودون الحكم ومعنى النسخ في مثلها انتهاء التكليف بقرآنها عند نسخ تلاوتها واما الثاني
فكتابة عدة الوفاة بالحوال قال تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا وصية لازواجهم متاعا الى الحول
غير اخراج نسخت باربعة اشهر وعشر اقوله تعالى يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا كما صابرة الواحد عشرة
في القتال نسخت بمصبرة الواحد للثنتين فهو منسوخ الحكم دون التلاوة وهو المعروف من النسخ في القرءان
فتكون الآية النسخة والمنسوخة ثابتين في التلاوة الا ان المنسوخة لا يعمل بها ومعنى النسخ في مثلها بيان
انتهاء التكليف بالحكم المستفاد منها عند نزول الآية المتأخرة عنها وحسن بقاء التلاوة مع نسخ الحكم ورفع
ليبقى حصول الثواب بقرآنها فان القرءان كما يتلى لحفظ حكمه لتيسير العمل به يتلى ايضا لكونه كلام
الله تعالى في ثواب عليه واما الثالث فكما روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان عمار يتلى في كتاب الله
عشر رضعات يحرم من ثم نسخ بخمس رضعات يحرم فهو منسوخ الحكم والتلاوة جميعا ومعنى النسخ في مثلها
بيان انتهاء التكليف بقرآنها او بالحكم المستفاد منها عند نسخها قال القرطبي الجمهور على ان النسخ
انما هو مختص بالاوامر والنواهي والخبر لا يدخل النسخ الاستحالة الكذب على الله تعالى (او نساها) انساء الآية
اذها بها من القلوب كما روى ان قوما من الصحابة قاموا ليلة ليقرأ سورة فلم يذكروا منها الا البسملة فغدا الى النبي
عليه السلام واخبروه فقال صلى الله عليه وسلم تلك سورة رفعت بتلاوتها واحكامها روى ان المشركين واليهود
قالوا انزلون الى محمد يا مرادنا به يا مرادنا به يا مرادنا به يا مرادنا به يا مرادنا به يا مرادنا به يا مرادنا به
قولا ويرجع عنه غدا كما امر في حد الزنى بايذاء ثما باللسان حيث قال فاذا زوجهما ثم جعله منسوخا واما
بامساكهم في البيوت حتى يتوفاهن الموت ثم جعله منسوخا بقوله فاجلداواكل واحده منهن مائة جلدة يريدون
بذلك الطعن في الاسلام ليضعفوا عزيمة من اراد الدخول فيه فبين الله الحكمة في النسخ بهذه الآية والمعنى ان كل
آية نذهب بها الى ما تقتضيه الحكمة والمصلحة من ازالة لفظها او حكمها او كليهما معا الى بدل او الى غير بدل
(نات بخير) اي بآية هي خير (منها) للعباد بحسب الحال في النفع والثواب من الذاهبة وليس المقصود
ان آية خير من آية لان كلام الله واحد وكله خير فلا يتفاضل بعض الآيات على بعض في انفسها من حيث
انه كلام الله ووحيه وكما بهل التفاضل فيها انما هو بحسب ما يحصل منها للعباد (او منلها) في المنفعة والثواب
فكل ما نسخ الى اليسر فهو اسهل في العمل وما نسخ الى الاشق فهو في الثواب اكثر اما الاول فكأن نسخ
الاعتداد بحول ونقله الى الاعتداد باربعة اشهر وعشر واما الثاني فكأن نسخ ترك القتال بايجابه وقد يكون النسخ
بمثل الاول لا خوف ولا اشق كنسخ التوجه الى بيت المقدس بالتوجه الى الكعبة وهذا الحكم غير مختص بنسخ
الآية التامة فافوقها بل جار في ابدالها ايضا وتخصيصها بالذكر باعتبار الغالب واعلم ان النسخ على الحقيقة
هو الله تعالى ويسمى الخطاب الشرعي ناسخا تجوز في الاسناد بناء على ان النسخ يقع به والمنسوخ هو الحكم
المنزول والمنسوخ عنه هو المتعبد بالعبادة المزالة وهو المكلف والحكمة في النسخ ان الطبيب المباشر لا صلاح
للبدن بغير الاغذية والادوية بحسب اختلاف الامزجة والازمنة كذلك الانبياء المباشرون لا صلاح للنفس
بغيرون الاعمال الشرعية والاحكام الخلقية التي هي للنفس بمنزلة العقاقير والاعذية للابدان فان اغذية
النفس وادويتها هي الاعمال الشرعية والاخلاق المرضية فيغيرها الشارح على حسب تغير مصالحها فكلما ان
الشيء يكون دواء للبدن في وقت ثم قد يكون داء في وقت آخر كذلك الاعمال قد تكون مصلحة في وقت ومفسدة
في وقت وقس عليه حال المرشد والمسترشد فان التريية على القاعدة التسليلية بحسب احوال المشارب

ولا يلقاها من المرشدين الا ذو حظ عظيم (قال في المنهوى) رمز نسخ آية او نساها * نأت خير اذ رغب
 في دان مهنا * هر شريعت را كه حق منسوخ كرد * او كبا برد و عوض آورده ورد *
 اندرین شهر حوادث مبرر اوست * در عالمك مالك تدبير اوست * آنكه داند دوخت او داند دريد *
 هر چه با فقر و خست نيكو بخريد (الم تعلم) الخطاب للنبي عليه السلام ومعنى الاستفهام تقرير رأى انك تعلم
 (ان الله على كل شئ قدير) فيقدر على النسخ والاتيان بمثل المنسوخ وبما هو خير (الم تعلم) وخصه عليه السلام
 بالخطاب مع ان غيره داخل في الخطاب ايضا حقيقة بناء على ان المقصود من الخطاب تقرير علم الخطاب
 بما ذكره ولا احده من البشر اعلم بذلك منه عليه السلام اذ هو وقف من اسرار ملكوت السموات والارض
 على ما لا يطالع عليه غيره وعلم غيره بالنسبة الى علمه عليه السلام ملحق بالعدم لان علم الاولياء من علم الانبياء
 بمنزلة قطرة من سبعة اجحور وعلم الانبياء من علم نبينا محمد عليه السلام بهذه المنزلة وعلم نبينا من علم الخلق سبحانه
 بهذه المنزلة (ان الله له ملك السموات والارض) فيفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهو كالدايل على قوله ان الله على
 كل شئ قدير والملك تمام القدرة واستحكامها وتخصيص السموات والارض بالذكر وان كان الله تعالى له ملك
 الدنيا والاخرة جميعا لكونهما اعظم المصنوعات واعجبها شأنا (وما لكم) ايها المؤمنون (من دون الله)
 اي سوى الله وهو في حيز النصب على الحسالية من الولي لانه في الاصل صفة فلما قدم انتصب حالا (من)
 زائدة للاستغراق (ولي) قريب وصدیق وقيل وال وهو القيم بالامور (ولانصير) اي معين ومانع والفرق بين
 الولي والنصير ان الولي قد يضعف عن النصرة والنصير قد يكون اجنبيا عن المنصور والمقصود التمكن لقلوب
 المؤمنين بان الله وليهم وناصرهم دون غيره فلا يجوز الاعتماد الا عليه ولا يصح الاتجاه الا اليه والمعنى ان قضية
 العلم بما ذكر من الامور الثلاثة وهو العلم بان الله على كل شئ قدير والعلم بان الله له ملك السموات والارض والعلم
 بان ليس لهم من دون الله من ولي ولا نصير هو الحزم والابقان بانه تعالى لا يفعل بهم في امر من اسور دينهم
 او دنياهم الا ما هو خير لهم والعمل بموجبه شئ من الثقة والتوكل عليه وتفويض الامر اليه من غير اصغاء
 الى اقوال الكفرة وتشكيكاتهم التي من جملتها ما قالوا في امر النسخ (ام تريدون) ام معادلة للهمزة في الم تعلم
 اي الم تعلموا انه مالك الامور وقادر على الاشياء كلها بأمر وينهى كما اراد ام تعلمون وتفترحون بالسؤال كما اقترحت
 اليهود على موسى عليه السلام والمراد توصية المسلمين بالثقة به وترك الاقتراح عليه وهو المفاجأة بالسؤال من غير
 روية وفكر (ان تسألوا) وانتم مؤمنون (رسولكم) وهو في تلك الرتبة من علو الشأن وتقرحوا عليه ما تشتهون
 غير واثقين باموركم بفضل الله تعالى الى حسبا بوجبه قضية علمكم بشؤنه تعالى قبل لعلمهم كانوا يطالبون منه
 عليه السلام ببيان تفاصيل الحكم الادعية الى النسخ (كما سئل موسى) مصدر تشبيهي اي زمت لمصدر مؤكد
 محذوف وما مصدرية اي سؤالا مشبها بسؤال موسى عليه السلام حيث قيل له اجعل لنا آياتا وارنا الله جهرة
 وغير ذلك (من قبل) اي من قبل محمد صلى الله عليه وسلم متعلق بسئل ج. به للتأكيد (ومن يتبدل الكفر)
 اي يحقره وبأخذه لنفسه (بالايمان) بمقابلته بدلائله وحاصله ومن يترك الثقة بالآيات البينة المنزلة بحسب
 المصالح التي من جملتها الايات الناسخة التي هي خير محض وحق محض واقترح غيرها (فقد ضل) اي عدل وحار
 من حيث لا يدري (سواء السبيل) عن الطريق المستقيم الموصل الى معالم الحق والهدى وتاه في تيه الهوى
 وتردى في مهاوى الردى وسواء السبيل وسط الطريق السوى الذي هو بين الغلو والتقصير وهو الحق واكثر
 المفسرين على ان سبب نزول الآية ان اليهود قالوا يا محمد اتنا بكتاب الله جله كما جاء موسى بالثوراة جله فزلت
 كما قال يسألك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء الى قوله جهره فالتخاطبون بقوله ام تريدون هم اليهود
 وازافة الرسول اليهم في قوله رسولكم باعتبار انهم من امة الدعوة ومعنى تبدل الكفر بالايمان ترك صرف قدرتهم
 اليه مع تمكنهم من ذلك واشارهم للكفر عليه قال الامام وهذا اصح لان الآية مدنية ولان هذه السورة من اول
 قوله يا بني امرا تيل اذكروا نعمتي حكاية عنهم ومحااجة معهم وفي الآية اشارة الى حفظ الادب فن لم يتأدب
 بين يدي مولاه ورسوله وخلفائه فقد تعرض للكفر وحقيقة الادب اجتماع خصال الخير وعن النبي عليه السلام
 قال حق الولد على والده ان يحسن اسمه ويحسن مرضعه ويحسن ادبه فانه مسؤول عنه يوم القيامة ومؤاخذ
 بالتقصير فيه قال في بستان العارفين مثل الايمان مثل بلدة لها خمسة من الحصون الاول من ذهب والثاني

من فضة والثالث من حديد والرابع من حبول والخامس من لبن هادام اهل الحصن بمعاهدون الحصن
الذي من اللبن فالعدو لا يبلغ فيهم فاذا تركوا التعاهد حتى خرب الحصن الاول ^{سنة} في الثاني ثم في الثالث
حتى خرب الحصون كلها فكذلك الايمان في خمسة من الحصون اولها اليقين ^{الاول} ثم اداء الفرائض
ثم اقام السنن ثم حفظ الادب فادام يحفظ الادب ويتعاهد فان الشيطان لا يسمع به فادترك الادب طمع
في السنن ثم في الفرائض ثم في الاخلاص ثم في اليقين وينبغي ان يحفظ الادب في جميع اموره من امر الوضوء
والصلاة والبيع والشراء والعصبة وغير ذلك واعلم ان الشريعة هي الاحكام والطريقة هي الادب وانما راد
من رد لعدم رعاية الادب كابليس وغيره من المردودين كما قيل في ادب مردك شؤدهم ^{كبره} اورا
جلالات نسبت * باادب باش تا بزرگ شوى * كد بزرگي نتيجۀ اديست * وسئل ابن سيرين اى
الادب اقرب الى الله فقال معرفة ربوبيته وعمل بطاعته والحمد لله على السرآة والصبر على الضراء انتهى كلامه
(وذكر كثير من اهل الكتاب) هم رهط من احبار اليهود وروى ان فحاص بن عازورآة وزيد بن قيس ونفرا
من اليهود قالوا لخذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر رضى الله عنهما بعد وقعة احد الم تزوا ما اصابكم ولو كنتم على
الحق ما هزمتم فارجعوا الى ديننا فهو خير لكم وافضل ونحن اهدى منكم سبيلا فقال عمار كيف نقض العهد
فيكم قالوا شديد قال فاني قد عاهدت ان لا اكفر بمحمد ما عشت فقالت اليهود اما عمار فقد صبا اى خرج
عن ديننا بحيث لا يرجع منه الرجوع اليه ابداف كيف انت يا خذيفة الاتبايعنا قال خذيفة رضى الله ربا
وبمحمد نبيا وبالا سلام ديننا وبالقرآن اماما وبالكعبة قبله وبالمؤمنين اخوانا فقالوا وآله موسى لقد اثرب
في قلوبكم احب محمد ثم انيا رسول الله عليه السلام واخبراه فقال اصبتما خيرا واخلفتما والمعنى احب واراد كثير
من اليهود (لو يردونكم) اى ان يردوكم فان لوم من الحروف المصدرية اذا جاءت بعد فعل يفهم منه معنى اتنى نحو
قوله تعالى ودوا لوتد من اى ان يصرفوكم عن التوحيد (من بعد ايمانكم) يامعشر المؤمنين (كفار) اى
مرتدين حال من ضمير المخاطبين في يردونكم ويحتمل ان يكون مفعولا ثانيا ليردونكم على تضمينه معنى يصيرونكم
(حسدا) علة لقوله وقد كانه قيل وذكر كثير ذلك من اجل الحسد (من عند انفسهم) يجوز ان يتعلق بوذعى معنى
انهم تمنوا ارتدادكم من عند انفسهم وقبل شؤدهم وهو آثم لان قبل التدين والميل مع الحق ولو على زعمهم
لانهم ودوا ذلك فكيف يكون تنهيم من قبل الحق ويجوز ان يتعلق بحسدا اى حسدا متبعنا من اصل نفوسهم
بالغا افعى مراتبه (من بعد ما تبين لهم الحق) اى من بعد ما ظهر لهم ان محمد ارسول الله وقوله حق ودينه حق
بالمجرات والنصوص المذكورة في التوراة (فاعفوا) العفو ترك عقوبة المذنب يقال عفت الريح المنزل درسته
وعفا المنزل يعفودرس يتعدى ولا يتعدى ومن ترك المذنب فكانه درس ذنبه من حيث انه ترك المكافاة والمجازاة
وذلك لا يستلزم الصفع ولذا قال تعالى (واصفوا) فانه قد يعفوا الانسان ولا يصفح والصفح ترك التقرع باللسان
والاستقصاء في اللوم يقال صفحت عن فلان اذا اعرضت عن ذنبه بالكلمة وقد ضربت عنه صفحا اذا اعرضت
عنه وتركته وليس المراد بالعفو والصفح المأمور بهما الرضى بما فعلوا لان ذلك كفر والله تعالى لا يأمر به بل المراد
بهما ترك المقاتلة والاعراض عن الجواب عن مساوى كلامهم (حتى باى الله بامرهم) اى يحكم الله بحكمه الذى
هو الاذن فى قتالهم وضرب الجزية عليهم او قتل بنى قريظة واجلاء بنى النضير وروى ان الصحابة رضى الله عنهم
استأذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ان يقتلوا هؤلاء اليهود الذين كفروا بانفسهم ودعوا المسلمين الى الكفر
فزلت الاية بترك القتال والاعراض عن المكافاة الى ان يجيى الاذن من الله تعالى (ان الله على كل شئ قدير)
فيقدر على الانتقام منهم وينتقم اذا جاء اوانه (واقموا الصلاة واتوا الزكاة) عطف على فاعفوا كانه امرهم
بالصبر والمخافة واللبأ الى الله تعالى بالعبادة والبر فالمراد الامر بملازمة طاعة الله تعالى من الفرائض
والواجبات والتطوعات بقريضة قوله (وما تقدموا لانفسكم من خير) فان الخير يتناول اعمال البر كلها الا انه تعالى
خص من بينها اقام الصلاة واتباء الزكاة بالذكور تنبيها على عظم شأنهما وعلوق درهما عند الله تعالى فان الصلاة
قربة بدينه ليكون عمل كل عضو شكر الماسانم الله عليه في ذلك والزكاة قربة مالية ليكون شكر الاغنياء الذين
فضلهم الله في الدنيا بالاستمتاع بلذيق العيش بسبب سعةهم في صنوف الاعمال وما تقدموا شريطة اى شئ
من الخيرات صلاة او صدقة او غيرهما تقدموه وتسلفوه لمصلحة انفسكم (تجروه) اى نوابه وجزآءه لا عينه لان

عين تلك الاعمال لا تبقى ولا نوجد ان عينها لا يرغب فيه (عند الله) اي محفوظا عنده في الآخرة فتجبدوا الثمرة
 واللقمة فيها مثل احد ولفظ التقديم اشارة الى ان المقصود الاصل والحكمة الكلية في جميع ما انعم الله تعالى به
 على المكافئين في الدنيا ^{التي} تقدم موالى معادهم ويدخلونهم الى اجل كما جاء في الحديث ان العبد اذا مات قال
 الناس ما خلف وقالت الملائكة ما قدم (ان الله بما تعملون بصير) اي عالم لا يخفى عليه القليل ولا الكثير
 من الاعمال والعمل غير مقيد بالخير او الشر فهو عام شامل للترغيب والترهيب فالترغيب من حيث انه يدل على
 انه تعالى يجازى على القليل من الخير كما يجازى على الكثير والترهيب من حيث انه يجازى على القليل والكثير
 من الشر ايضا فلا يضيع عنده عمل عامل وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه مر بجمع الفرقد فقال
 السلام عليكم اهل القبور اخبار ما عندنا ان نساءكم قد تزوجن وودوركم قد سكنت واموالكم قد قسمت فاجابه
 هاتف يا ابن الخطاب اخبار ما عندنا ان ما قدمناه وجدناه وما انفقناه فقد ربحناه وما خلفناه فقد خسرناه ولقد
 احسن القائل

قدم لنفسك قبل موتك صالحا * واعمل فليس الى الخلود سبيل

(قال السعدي) توغافل در اندیشه سود و مال * که سرمایه عمر شد پایمال * غبار هوا چشم عقلت
 بدوخت * سحوم هوا گشت عمرت بسوخت * بکن سرمایه غفلت از چشم پاک * که فردا شوی
 سرمه در چشم خاک * اعلم ان الانسان اذا مات انقطع عنه عمله الا ان يبقى بعده واحد من الاولاد الاربعة التي
 لا ينقطع اجرها الاول ما يتولد من مال الانسان كبناء المساجد والجسور والرباط والارواق وغير ذلك من
 الخيرات (كما قال السعدي في البستان) ازان كس که خیری بماندروان * دما دم رسد در چشم برروان *
 نمر دانکه ماند پس از وی بجای * بل و مسجد و خان و مهمان سراى * هر ان کو نماند از پیش یاد کار *
 درخت وجودش نیار در بار * و گرفت و آند از خبرش نماند * نشاید پیش مرگ الحمد خواند * والى هذا اشار
 عليه السلام بقوله من صدقة جارية في حديث اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلاثة والثاني ما يتولد
 من العقل الرابع كالعلم المنتفع به واليه الاشارة بقوله عليه السلام او علم ينفع به قيل هو الاحكام المستنبطة من
 النصوص والظاهر انه عام متناول ما خلفه من تصنيف او تعليم في العلوم الشرعية وما يحتاج اليه في تعلمها فائدة
 العلم بالمنتفع به لان ما لا ينتفع به لا يجر اجرا كما ان كتم ما ينتفع به لا يجر اجرا بل انما وعدنا بما كما ورد في الحديث من
 كتم على يعلمه اليوم القيامة بلجام من النار قال الامام السخاوي يشمل هذا الوعيد حبس الكتب عن طلبها
 لا انتفاع بها والثالث ما يتولد من النفس كالبنين والبنات واليه الاشارة بقوله عليه السلام او ولد صالح يدعوه
 قيد عليه السلام بالصالح لان الاجر لا يحصل من غيره واما الوزر فلا يلحق بالاب من سبعة ولده اذا كان نيته
 في تحصيله الخير وانما ذكر الدعاء له تحريضا للدعاء لايه لانه قيد لان الاجر يحصل للوالد من ولده الصالح
 كلما عمل عملا صالحا سواء دعا لايه او لا كن غرس شجرة يحصل له من اكل ثمرها ثواب سواء دعا له من اكلها او لم
 يدع وكذلك الام فان قلت ما التوفيق بين هذا الحديث وبين قوله عليه السلام من سن في الاسلام سنة حسنة
 فله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة وقوله عليه السلام من مات يختم على عمله الارتباط في سبيل الله فانه
 بقوله عمله الى يوم القيامة قلنا السنة المسنونة من جملة العلم المنتفع به وفي حديث الارتباط ثواب عمله الذي
 قدمه في حياته بقوله الى يوم القيامة اما الثلاثة المذكورة في الحديث فانها اعمال تحدث بعد وفاته لا تنقطع عنه
 لانه سبب لها فيلحقه منها ثواب والرابع ما يتولد من الروح وهي الاولاد المعنوية التي تولدت من التربية كأولاد
 المشايخ الكاملين من الصوفية المتشرعين المحققين وهذا القسم يمكن ان يندرج فيما قبله فافهم (وقالوا) نزلت في
 وفد فخران وكانوا نصارى اجتمعوا في مجلس رسول الله عليه السلام مع اليهود فكذب بعضهم بعضا فقالت اليهود
 لبني فخران لن يدخل الجنة الا اليهود وقال بنو النجران لليهود لن يدخلها الا النصارى فقال الله قال اهل الكتاب
 من اليهود والنصارى (ان يدخل الجنة الامن كان هودا او نصارى) لم يقل كانوا جلالا للاسم على لفظ من وجمع
 الخبر جلالا على معناه واليهود جمع هنادى نائب نحو اتاهد ناليك وكأنه كان في الاصل اسم مدح لمن ناب منهم
 من عبادة الجبل ثم صار بعد نسخ شريعتهم لازما لجماعتهم كالعالم لهم والنصارى جمع نصران كسكران (تلك) اي
 ما قالوا بان الجنة لا يدخلها الا من كان هودا او نصارى (امانهم) اي شهوراتهم الفاسدة التي تمنوها على الله بغير

الحق لا حقيقة لها جامع امنية وهي ما يتنى افعله كالا بجموبة والتنى التمشي والعرب تسمى الكلام العارى من
الجنة تنيا وغرورا وضلا لا فلاحا ما مجازا وجع الاماني باعتبار صدوره عن الجمع من اليهود والنصارى ثم اوما
الله الى بطلان اقوالهم بقوله لنبيه عليه السلام (قل هاتوا) اصله آتوا قلبت الهمزة هاء وهو امر تهيى اى احضروا
(برهانكم) يحثكم على اختصاصكم بدخول الجنة ولا يقل برهانكم لان الدعوى كانت واحدة وهي نتي دخول
غيرهم الجنة والجنة على تلك الدعوى واحدة (ان كنتم صادقين) في دعواكم فان كل قول لا دليل عليه غير ثابت
(بلى) اعلم ان قولهم لن يدخل الجنة الخ مشتمل على ايجاب ونفى اما الايجاب فهو ان يدخل الجنة اليهود
والنصارى واما النفي فهو ان لا يدخل الجنة غيرهم بقوله بلى اثبات لما نفوه في كلامهم فسكانهم ظلو الا يدخل
الجنة غيرنا فاجيبوا بقوله بلى يدخل الجنة غيركم وليس الامر كما تزعمون (من اسلم وجهه لله) اى اخلص نفسه له
تعالى لا يشرك به شيئا فان اسلام شئ لشيء جعله سالما بان لا يكون لاحد حق فيه لامن حيث التخليق
والمالكية ولامن حيث استحقاق العباداة والتعظيم عبر عنها بالوجه لكونه اشرف الاعضاء من حيث انه معدن
الحواس والفكر والتخيل فهو مجاز من باب ذكر الجزء وارادة الكل ومنه قولهم كرم الله وجهك ويحتمل ان يكون
اخلاص الوجه كناية عن اخلاص الذات لان من جاد بوجهه لا يخل بشئ من جوارحه ويكون الوجه بمعنى
العضو المخصوص (وهو محسن) حال من ضمير اسلم اى وهو مع اخلاصه وتسليم النفس الى الله بالسكينة
بالخضوع والالتقاد محسن في جميع اعماله بان يعملها على وجهه يستصوبها فان اخلاصها لله لا يستلزم كونها
مستحسنة بسبب الشرع وحقيقة الاحسان والاتبان بالعمل على الوجه اللائق وهو حسنه الوصفى التسابع
لحسنه الذاتى وقد فسره صلى الله عليه وسلم بقوله ان تعبد الله كأنك تراه وان لم تكن تراه فإنه يراك وهذا المعنى
حقيقة الايمان وظاهره الاحسان واما باطنه فمرتبة كنت سمعه وبصره التى هى نتيجة قرب النوافل وهو كون
ذات الحق ووجوده مرآة لصفات العبد ومظهر الاحوال واما قرب القرآ نص فهو المصرح فى قوله قال الله
تعالى على لسان عبده سمع الله مان سمعه وهو كون صفات العبد واحواله مرآة لذات الحق ومظهرا لوجوده
وباعتبار قرب النوافل كان الظاهر والمرقى والمنشود هو العبد وباعتبار قرب القرآ نص هو الحق (فله اجره)
نوابه الذى وعده على عمله وهو عبارة عن دخول الجنة وتصويره بصورة الاجر لا ليدان بقوة ارتباطه بالعمل
واستحالة نيته بدونه (عند ربه) اى حال كون ذلك الاجر ثابتا عند مالكة ومدبر اموره ومبلغه الى كماله لا يضيع
ولا يتقص والعندية للتشريف والجملة جواب من ان كانت شرطية وخبرها ان كانت موصولة والفاء التضمنها
معنى الشرط (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) فى الآخرة عند دخول الجنة كما قال تعالى خبرا عن اهل الجنة
الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن واما فى الدنيا فانهم يخافون من ان يصيبوا الشدة والاهوال العظام قدامهم
ويحزنون على ما فاتهم من الاعمال الصالحة والطاعات المؤدية الى الفوز بانواع السعادات فان المؤمن كما لا ينفك
من رحمة الله لا يأمن من غضبه وعقابه كما قيل لا يجتمع خوفان ولا امانان فمن خاف فى الدنيا امن فى الآخرة
حين يخاف الكفار من العقاب ويحزن المقتصرون على تضييع العمر ونفويت الثواب فان الخوف انما يكون
مما يتوقع فيه المستقبل كما ان الحزن انما يكون على ما وقع سابقا ومن آمن فى الدنيا خاف فى الآخرة (قال فى المنوى
لا تخافوا هت نزل خائفان * هت درخوراى براى خائفان * هر كه ترسد مروا ايمان كنند *
مردى ترسند وراسا كن كنند * آنكه خوفش نيست چون كوي مرس * درس چه دهى نيست
ار محتاج درس) (وقالت اليهود) بيان لتضليل كل فريق من اليهود والنصارى صاحبه بخصوصه اثر بيان
تضليله كل من عداه على وجه العموم (ليست النصارى على شئ) اى على امر يصح ويعتد به (وقال النصارى
ليست اليهود على شئ وهم) اى قالوا ما حالوا والحال ان كل فريق منهم (يتلون الكتاب) الامم للجنس اى انهم
من اهل العلم والكتاب والتلاوة للكتاب وحق من تلا كتابا من كتب الله تعالى وآمن به ان لا يكفر بالباقي
لان كل واحد من كتب الله يصدق ما عداه (كذلك) اى مثل ذلك القول الذى سمعت به من هؤلاء العلماء الضالة
على ان الكافى في وضع النصب على انه مفعول قال (قال الذين لا يعلمون) من عبدة الاصنام والمعتلة ونحوهم
من الجهلة اى قالوا لاهل كل دين ليسوا على شئ (مثل قولهم) بدل من محل السكاف وفيه توبيخ عظيم حيث
نظموا انفسهم مع علمهم فى سلف من لا يعلم اصلا (فالله يحكم بينهم) بين الفريقين (يوم القيامة) فيما كانوا فيه

متعلق بختلافون قدم للمحافظة على رؤس الآي (يختلفون) من امر الدين فان قلت بمحكم قلت بما يقسم
 السكلى فربى مما يليق به من العقاب وفعل الحكم يتعدى مجازين الباء وفي كما يقال حكم الحاكم في هذه القضية
 بكذا وفي الآية قد كره المحكوم فيه دون المحكوم به واعلم ان كل حرب بما لديهم فرحون وليس ذلك في الفرق
 الضالة خاصة بل ذلك يجري بين صوفي وصوفي وشيخ وشيخ وعالم وعالم فتخطئ كل فريق صاحبه مستمرة والاولى
 ان يتبع الهدى قال بعض المشايخ من ادعى انه صاحب قلب وارشاد بدون تركية النفس ومعرفة المبدأ والمعاد
 لاجل الدنيا الدنية كان عذابه اضعاف عذاب النساء اللاتي راهن النبي عليه السلام ليلة المعراج يقطعن
 صدورهن بمقاريض فسأل جبريل فقال انهن الزواني من النساء اللاتي جئن باولاد من الزنى فالدعوى باطلة
 بدون الدليل وصاحبها ضال مضل والمدعى كالزانية والتابع له على هواه كولد الزنى فان ولد الزنى هالك حكى
 لعدم المربى والاتباع بمبتدع لا ينتج الا البدعة والاحاد وحكى عن الشيخ صدر الدين التبريزي انه قال كان رجل
 مشهور في تبريز يقال له عارف قدم يوما الى مجلس بعض العارفين فقال له ما لك قال محمود لكن يقال لي عارف
 قال له هل عرفت ذلك حتى قيل لك عارف فقال قرأت كتب كثيرة من مقالات المشايخ والصوفية قال له ذلك
 كلامهم فقالك بخر خویش باید کرد پرواز * بیال دیگران نتوان پریدن * فمجرد الفضة لا يفيد
 بدون العمل بما فيها والتحقيق بمقتضاها وهذا كما ان تاجرا اذا وصل له كتاب من عبده المأذون في التجارة انى اشترى
 كذا وكذا واخبر سيده ما وقع تفصيله لا بمجرد هذا الكتاب لا بقدر السيد ان يتجر بدون ان يصل اليه ما اشتراه
 العبد من السلعة فلوا دخل جماعة من المشتريين في داره لبيع متاعه لا يجدا الا خجالة لان المحل الذي يعرض
 السلعة فيه على المشتري لا يفيد بمجرد النسخة وقرآنها (قال في المنوى) مرغ بر بالا بران وسایه اش *
 می دود برخال بران مرغ وش * ابلهی صیاد آن سایه شود * می دود چند آنکه بی مایه شود *
 بی خبر کان عکس آن مرغ هواست * بی خبر که اصل آن سایه کجاست * تیراندازی بسوی سایه او *
 ترکش خالی شود از جست و جو * ترکش عمرش نمی شد عمر رفت * از دودن در شکر سایه هفت *
 سایه بزدان چو باشد دایه اش * وارهاند از خیال وسایه اش (ومن اظلم) سبب النزول ان ططيموس الرومي
 ملك النصراني واهمها به غزوا بني اسرا تيل فقتلوا مقاتليهم وسبوا ذرارهم واحرقوا التوراة وخربوا بيت
 المقدس وقد فوافيه الجيف وذبحوا فيه الخنازير ولم يزل خرابا حتى بناه اهل الاسلام في ايام عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه وذلك لما استولى عمر رضى الله عنه على ولاية كسرى وغنم اموالهم عمر بها بيت المقدس ثم صار
 في ايدي النصراني من الافرنج اكثر من مائة سنة حتى فتحه واستفصاه الملك الناصر صلاح الدين من آل ايوب
 سنة خمس مائة وخمس وثمانين بعد الهجرة ومن في الاصل بكلمة استفهام وهي ههنا بمعنى النبي اى لاحد اظلم
 (من منع مساجد الله) المراد بيت المقدس وصيغة الجمع لكون حكم الاية عامًا لكل من فعل ذلك في اى مسجد
 كان كما تقول لمن آذى صاحبًا واحدًا ومن اظلم ممن آذى الصالحين لانه لا عبرة بخصوص السبب (ان يذكروا
 فيها اسمهم) ثانی مفعول منع فانه يقتضى ممنوعًا وممنوعًا عنه فتارة يتعدى اليها بنفسه كما في قولك منعته الامر
 وتارة يتعدى الى الاول بنفسه والى الثانى بحرف الجر وهو كلمة عن اومن مذ كورة كانت كما في قولك منعته
 من الامر او محذوفة كما في الاية اى من ان يسبح ويقدم ويصلى له فيها (وسجى) اى عمل (في خرابها) بالهدم
 والخراب اسم للتخريب كالسلام اسم للتسليم واصله التلم والتفريق (اولئك) المانعون (ما كان لهم
 ان يدخلوها الا حلفين) اى ما كان ينبغي لهم ان يدخلوها الا بحضرة وخضوع فضلا عن الاجترار على
 تخريبها (لهم في الدنيا خزي) اى خزي فظيع لا يوصف كالقتل والسبي في حق اهل الحرب والاذلال بضرب
 الجزية في حق اهل الذمة او هوقع مدائنهم قسطنطينية ورومية وحمورية (ولهم في الآخرة عذاب عظيم)
 وهو عذاب النار الذي لا يقطع لما ن سببه ايضا وهو ما حكى من ظلمهم كذلك في العظم وقيل نزلت الاية
 في مشركي العرب الذين منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء الى الله تعالى بمكة والجنوه الى الهجرة
 فصاروا بذلك مانعين له عليه السلام ولاصحابه ان يذكروا الله في المسجد الحرام وايضا انهم صدوا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واهمها به عن المسجد الحرام حين ذهب اليه من المدينة عام الحديبية وهى السنة السادسة
 من الهجرة والحديبية موضع على طريق مكة فلهي هذا يكون المسجد الذي نزلت الاية فيه المسجد الحرام

فالمراد بالخراب في قوله وسعى في خرابها تعطيلهم المسجد الحرام عن الذكر والعبادة دون تخريبه وهدمه
 وجعل تعطيل المسجد عنهما تخريباً له لان المقصود من بنائه انما هو الذكر والعبادة فيه فهدم مخراب عليه
 هذا المقصود من بنائه صار كانه هدم وخرب اول بين من اصله فان عمارة المسجد كما تكون ببنائه واصلاحه تكون
 ايضا بمحضره ولزومه يقال فلان يعمر مسجد فلان اذا كان يحضره ويلزمه ويقال لسكان السموات
 من الملائكة عمارها قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالايان وذلك
 لقوله تعالى انما يعمر مساجد الله من آمن بالله فجعل حضور المساجد عمارة لها قال علي رضي الله عنه
 ست من المروءة ثلاث في الحضر وثلاث في السفر فاما اللاتي في الحضر فتلاوة كتاب الله تعالى وعمارة مسجد الله
 واتخاذ الاخوان في الله واما اللاتي في السفر فبذل الزاد وحسن الخلق والمزاج في غير معاصي الله
 وعدم من علامات الساعة تطويل المنارات وتنقيش المساجد وتزيينها وتخريبها عن ذكر الله تعالى فتعطيل
 المساجد عن الصلاة والتلاوة واظهار شعائر الاسلام اقبج سيئة لاسيما اذا اقترن بفتح ابواب بيوت الخمر واغلاق
 ابواب الكتاب وغير ذلك ولقد شوهد هذا في اكثر البلاد الرومية في هذا الزمان فلينبك على غربة الدين
 ايها الاخوان قال القشيري رحمه الله ومن اظلم من خرب بالشهوات اوطان العبادات وهي نفوس العابدين
 وخرب بالمنى والعلامات اوطان المعرفة وهي قلوب العارفين وخرب بالحفظ والمساكنات اوطان المحبة
 وهي ارواح الواجدين وخرب بالالتفات الى القربات اوطان المشاهدات وهي اوطان الموحدين ثم في الآية
 اشارة الى شرف بيت المقدس والمسجد الحرام وفي الحديث من زار بيت المقدس محتسبا اعطاه الله ثواب الف
 شهيد وحرّم الله جسده على النار ومن زار عالمافكا كما زار بيت المقدس كذا في مشكاة الانوار وذكر في القنية
 ان اعظم المساجد حرمة المسجد الحرام ثم مسجد المدينة ثم مسجد بيت المقدس ثم الجوامع ثم مساجد المحال
 ثم مساجد الشوارع فانها اخف مرتبة حتى لا يعتكف فيها اذا لم يكن لها امام معلوم ومؤذن ثم مساجد
 البيوت فانه لا يجوز الاعتكاف فيها الا للنساء انتهى قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي لامقام اشرف
 من الجامع الكبير ببروسه بعد الكعبة المكرمة والمدينة المنورة والقدس الشريف وقال كان هو موضع بيت عمو
 آمنت بنوح النبي عليه السلام فحفظها الله من الطوفان في ذلك البيت حين لم تدرك السفينة هكذا ظهر لبعض
 اهل الله بطريق الكشف ومن اشتغل فيه صانه الله من طوفان الغفلة وقال ايضا الاشتغال في مكة يوما يقوم
 مقام الاشتغال في سائر البلاد سنة بشرط رعاية آداب اقل وفي بلادنا للشغل موضعان احدهما جامع السيد
 البخاري ببلدة بروسه والاخر مقام ابي ايوب الانصاري بقسطنطينية عابدان اندر نماز وعارفان اندر نماز *
 عاشقان از شوق وصل يار در سوز و كداز * اللهم اجعلنا من المشغولين بك (ولله المشرق والمغرب) يريد بهما
 ناحيتي الارض اذ لا وجه لارادة موضعي الشروق والغروب بخصوصهما اى له الارض كلها لا يختص به
 من حيث الملك والتصرف ومن حيث المحلية لعبادته مكان منها دون مكان فان منعتم ان تصلوا في المسجد
 الحرام والاقصى فقد جعلت لكم الارض مسجداً (فاينما تولوا) اى في اى مكان فعلتم تولية وجوهكم القبلة
 قال الامام ولي اذا اقبل وولى اذا ادبر وهو من الاضداد والمراد ههنا الاقبال (فتم وجه الله) اى هنالك جهته
 التي امر بها ورضيها قبله فان امكان التولية غير مختص بمسجد دون مسجد او مكان دون آخر او قيمة ذاته بمعنى
 الحضور العلى فيكون الوجه مجازاً من قبيل اطلاق اسم الجزء على الكل والمعنى في اى مكان فعلتم التولية
 فهو موجود فيه بكنكم الوصول اليه اذ ليس هو جوهراً او عرضاً حتى يكون بكونه في جانب مفرغاً جانباً
 ولما منع عليه ان يكون في مكان اريد ان علمه محيط بما يكون في جميع الاماكن والنواحي اى فهو عالم بما يفعل
 فيه ومشيئ لکم على ذلك وفي الحديث لو انكم دليتم بجبل الى الارض السفلى لهبط على الله معناه ان علم الله
 شمل جميع الاقطار فالتقدير لهبط على علم الله والله تعالى منزّه عن الخلول في الاماكن لانه كان قبل ان يحدث
 الاماكن كذا في المقاصد الحسنة واعلم ان اين شرط في الامكنة وهو ههنا منصوب بتولوا وما مزيدة للتاكيد
 وثم نظرف مكان بمنزلة هناك تقول لما قرب من المكان ههنا ولما بعد ثم وههناك وهو خبر مقدم ووجه الله مبتدأ
 والجملة في محل الجزم على انها جواب الشرط (ان الله واسع) باحاطته بالاشياء ملكا وخلقاً فيكون تذييل اقوله
 والله المشرق والمغرب وكذا ان فسرت السعة بسعة الرحمة فان قوله والله المشرق والمغرب لما شتمل على معنى

قولنا لا تختص العبادة والصلاة ببعض المساجد بل الارض كلها مسجد لكم فصولا في اي بقعة شئتم من بقاعها
فهم منه انه واسع الشريعة بالترخيص والتوسعة على عباده في دينهم لا يضطربهم الى ما يعجزون عن اداة
والمقصود التوسعة على عباده والتيسير عليهم في كل ما يحتاجون اليه فيدخل فيه التوسعة في امر القبلة
دخولا اوليا وهذا التعليل مستفاد من اطلاق واسع حيث لم يقيد بشئ دون شئ قال الغزالي في شرح الاحياء
الحسنى الواسع مشتق من السعة والسعة تضاف مرة الى العلم اذا اتسع واحاط بالمعلومات الكثيرة وتضاف
اخرى الى الاحسان وبسط النعم فكيف ما قدر وعلى اي شئ نزل قال الواسع المطلق هو الله تعالى لانه ان نظر
الى علمه فلا ساحل لبحر معلوماته بل تغد البحار لو كانت مداا لكلماته وان نظر الى احسانه ونعمه فلا نهاية
لمقدوراته وكل سعة وان عظمت فنتهى الى طرف والذي لا يتناهى الى طرف فهو احق باسم السعة والله تعالى
هو الواسع المطلق لان كل واسع بالاضافة الى ما هو اوسع منه ضيق وكل سعة تنهى الى طرف فالزيادة عليها
متصورة وما لانهاية له ولا طرف فلا يتصور عليه زيادة سعة العبد في معارفه واخلاقه فان كثرت علومه
فهو واسع بقدر سعة علمه وان اتسعت اخلاقه حتى لم يضيقها خوف الفقر وغيب الحسود وغلبة الحرص وسائر
الصفات المذمومة فهو واسع وكل ذلك فهو الى نهاية وانما الواسع الحق هو الله تعالى (قال في المنوى)
اي سلك كين زشت از حرص وجوش * بوستين شير بار خود پيوش * غرمت شيرت بخواهد امتحان *
نقش شير و بانك و اخلاق سكان (عليه السلام) بمصالحهم واعمالهم كلها وهذا لا يخلو عن افادة التهديد ليكون
المصلي على حذر من التفريط والتساهل كما انه يتضمن الوعد بتوفية نواب المصلين في جميع الاماكن فقد ظهر ان
هذه الاية مرتبطة بقوله تعالى ومن اظلم ممن منع مساجد الله الاية وان المعنى ان بلاد الله ايها المؤمنون تسعكم
فلا يمنعكم تخريب من خرب مساجد الله ان تولوا ووجهكم نحو قبلة الله اينما كنتم من ارضه وقال مجاهد
والحسن لما نزل وقال ربكم ادعوني استجب لكم قالوا اين ندعوه فانزل الله والله المشرق والمغرب قابضا قولوا
فتم وجه الله بلا جهة وتخير ان قيل ما معنى رفع الايدي الى السماء عند الدعاء مع انه تعالى منزه عن الجهة
والمكان فلما ان الانبياء والاولياء قاطبة فعلوا كذلك لا بمعنى ان الله في مكان بل بمعنى ان خزانة تعالى في السماء
كما قال تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون وقال تعالى وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم
فالعرش مظهر لاستواء الصفة الرحمانية فرفع الايدي اذا الى السماء والنظر اليه وقت الدعاء بمنزلة ان يشير
سائل الى الخزينة السلطانية ثم يطلب من السلطان ان يعطى له عطاء من تلك الخزينة يروي ان امام الحرمين
رفع الله درجته في الدارين نزل ببعض الاكابر ضيفا فاجتمع عنده العلماء والاكابر مقام واحد من اهل المجلس
فقال ما الدليل على تنزهه تعالى عن المكان وهو قال الرحمن على العرش استوى فقال الدليل عليه قول يونس
عليه السلام في بطن الحوت لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فتعجب منه الناظرون فانتس صاحب
الضيافة بيانه فقال الامام ههنا فقير مديون بالف درهم اذعنه دينه حتى اينه فقبل صاحب الضيافة دينه
فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ذهب في المعراج الى ما شاء الله من العلى قال لا احصى ثناء عليك
انت كما اثبتت على نفسك ولما اتى يونس عليه السلام بالظلمات في قعر الجريطن الحوت قال لا اله الا انت
سبحانك اني كنت من الظالمين فكل منهما خاطبه بقوله انت وهو خطاب الحضور فلو كان هو في مكان لم يصح
ذلك فدل ذلك على انه ليس في مكان وفي الحديث لا تفضلوني على يونس بن متى فانه رأى في بطن الحوت ما رآه
في اعلى العرش يشير عليه السلام بذلك الى ما وقع له وليونس عليه السلام من تجلي الذات وقيل نزلت الاية
لما طعن اليهود في نسخ انبىة روى انه عليه السلام كان يصلي بمكة مع اصحابه الى الكعبة فلما هاجر الى المدينة
امر الله ان يصلي نحو بيت المقدس ليكون اقرب الى تصديق اليهود فصلى نحوه ستة عشر شهرا وكان يقع
في روعه ويتوقع من ربه ان يحوله الى الكعبة لانها قبله اياه ابراهيم واقدم القبليتين وادعى للقرب الى الايمان
كما قال الله تعالى قدرى قلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها واذك في مسجد بنى سلمة فصلى الظهر
ولما صلى الركعتين نزل قوله تعالى فول وجهك شطر المسجد الحرام فحول في الصلاة فيسمى ذلك المسجد مسجد
القبليتين فلما تحولت القبلة انكر من انكر فكان هذا ابتلاء من الله تعالى كما قال تعالى وما جعلنا القبلة التي كنت
عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وان كانت لكبيرة الاعلى الذين هدى الله اللهم اهدنا

وسدد ما وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين فللمؤمن حقا ان يعتصم بالله ويدور مع الامر الالهى
حيث يدور ويتبع الرسول ولا يتبع عقله العاجز وفهمه القاصر ويتعلم الادب من معدن الرسالة حيث لم يسأل
نحو بل القبله بل انتظر الى امر الله فاحكمه الله باعطاء مرامه وفضله على سائر الانبياء عليهم السلام
اعلم ان الذين شقت عليهم التحويله طائفتان المحجوبون بالخلق عن الحق اما الطائفة الاولى فقد عرفت
ان التحويله من الكعبة الى بيت المقدس كانت صورة العروج من مقام المكاشفة اعنى مقام القلب الى مقام
المشاهدة اعنى الروح فحسبوا التحويله من بيت المقدس الى الكعبة بعدا بعدا بعد القرب ونزولا بعد العروج
وظنوا ضياع السعي الى المقام الاشرف والسقوط عن الرتبة فشق عليهم ولم يعلموا انه صورة الرجوع الى مقام
القلب حالة التكليف للدعوة ومشاهدة الجمع في عين التفصيل والتفصيل في عين الجمع حتى لا يحجب العبد
بالوحدة عن الكثرة ولا بالكثرة عن الوحدة واما الطائفة الثانية فتقيدوا بصورة عملهم ولم يعرفوا حكمه التحويله
فحسبوا صحة العبادة الثانية دون الاولى فشق عليهم ضياعها على ما توهموا واما الذين سبق لهم من الله الحسنى
فلم يحجبوا بحجاب واهتدوا الى ما هو الصواب فوصلوا الى التوحيد الذي المهدى اللهم اجعلنا من المهتدين
واحشرنا مع الانبياء والمرسلين وقال اهل التأويل ولله المشرق والمغرب اى عالم النور والظهور الذى هو
جهة النصارى وقبلتهم بالحقيقة باطنه وعالم الظلمة والاختفاء الذى هو جهة اليهود وقبلتهم بالحقيقة ظاهره
فايمانوا الى اى جهة توجهوا من الظاهر والباطن فتم وجهه الله اى ذاته التجليية بجميع صفاته الجمالية
والجلالية اذ بعد الاشراف على قلوبكم بالظهور فيها والتجلي لها بصفة جماله حالة شهودكم وفنائكم فيه
والغروب فيها بتستره واجماله بصفة جلاله حالة بقائكم بعد الغناء فالى جهة توجهوا حينئذ فتم وجهه ليس
الا هو وحده (قال الحافظ) ميان كعبه وبخانه هيج فرقى نيس * يهر طرف كه نظر ميكنى
بر ابراست * واعلم ان شهود الحق بالخلق وشهود الخلق بالحق من غير احتجاب باحد - ما عن الآخر
هو مقام جمع الجمع والبقاء وذلك لا يحصل الا بالتجلي العيني بعد العلمى قال حضرة الشيخ الشهير بافاده
افندى قدس سره واذا امر بالارشاد يعود نعمة الحق الا يرى ان موسى عليه السلام لما وصل الى الطور
لاقتباس النار لاهله نودى يا موسى اى انا ربك فتجلى الربوبية اولاً ثم قيل فاخضع نعليك وهما الطبيعة والنفس
امر بتركهما ثم قيل وانا اخترتك فاستمع لما يوحى اننى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى فتجلى الالهية ثم بعدهما تجلى
الذات وامر بارشاد فرعون فترك ااهله هناك ولم يلتفت وجاء الى فرعون وكان دخوله بمصر فى نصف الليل فدق
باب فرعون بعصاه امتثالا لامر الله تعالى قيل انه شابه فرعون فى ذلك الوقت بمهابة دقه فقال اكنث
وليد امرى عندنا قال موسى نعم ولذلك دعوتك قبل الكل لسبق حقك على رعايته فارادوا قتله فالتى عصاه
فصارت نعبا نامينا عزم على ابتلاهم فاستأمنوا فاعطاهم الامان وكان يريد ان يؤمن ولكنهم منعه هاما
فبعد دعوة فرعون جاء الى اهله فوجدها قد وضعت الحمل فاحاطتها ثياب من اطرافها لمحافظتها فلم يدر ان يمر
من هنا ما را فانظر الى قدرة الله تعالى وروى ان الامام الاعظم والهامم الاقدم رحمه الله لم يشتغل بالدعوة
الى مذهبه الا بالاشارة التبوية فى المنام بعد ما قصد الانزواء فهذا اعدل دليل الى وصوله الى الحقيقة وكان يقوم
كل الليل وسمع رحمه الله هاتفا فى الكعبة ان يا ابا حنيفه اخلفت خدمتى واحسنت معرفتى فقد غفرت لك
ولمن تبعك الى قيام الساعة كذا فى عين العلم للشيخ محمد البجلي رحمه الله وعن بعض العارفين قبله البشر الكعبة
وقبله اهل السماء البيت المعمور وقبله الكرويين الكرسي وقبله حلة العرش والعرش ومطلوب الكل وجهه الله
سبحانه وتعالى (وقالوا) نزلت لما قالت اليه ودعزير ابن الله والنصارى المسيح ابن الله ومشركوا العرب الملائكة
بنات الله فضمير قالوا راجع الى الفرق الثلاث المذكورة سابقا اما اليهود والنصارى فقد ذكروا صريحا
واما المشركون فقد ذكروا بقوله تعالى كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم اى قال اليهود والنصارى
ومن شارحهم فيما قالوا من الذين لا يعلمون (اتخذ الله ولدا) الاقصاد اما بمعنى الصنع والعمل فلا يتعدى
الا الى واحد واما بمعنى التصيير والمفعول الاول محذوف اى صير بعض مخلوقاته ولدا وادعى انه ولده لانه ولده
حقيقة وكما يستحيل عليه تعالى ان يلد حقيقة هكذا يستحيل عليه التبني واتخاذ الولد فنزه الله تعالى نفسه
بما قالوا فى حقه فقال (سبحانه) تنزيهه والاصل سبحانه سبحانا على انه مصدر بمعنى التسبيح وهو التنزيه

اى منزله عن السبب المتقضى للولد وهو الاحتياج الى من يعينه في حياته ويقوم مقامه بعد مماته وعمما يقتضيه
 الولد وهو التشبيه فان الولد لا يكون الا من جنس والده فكيف يكون للحق سبحانه ولده ولا يشبهه شئ
 (قال في المتنوى) لم يلد ولم يولد است او اقدم * في پدر دارد نه فرزند نه عم (بل له ما في السموات والارض)
 رد لما قالوه واستدل على فساد ما قاله من قول المبطلين معناه الرد والانكار وفي الوسيط بل اى ليس
 الامركا زعموا والمعنى انه خالق ما في السموات والارض جميعا الذى يدخل فيه الملائكة وعزير المسيح دخولا
 اوليا فكان المستفاد من الدليل امتناع ان يكون شئ ما في السموات والارض ولا سوء كان ذلك ما زعموا
 انه ولده (ولا) (كل) (ح) اى كل ما فيهما كائنا ما كان من اولى العلم وغيره (له) اى الله سبحانه وتعالى (فانون)
 منقادون لا يمنع شئ منهم على مشيئته وتكوينه وكل ما كان بهذه الصفة لم يجانس مكوّنه الواجب لذاته
 فلا يكون له ولد لانه من حق الولدان يجانس والده وانما عبر عن جميع الموجودات اولا بما عبر به عن غير ذوى
 العلم وعبر عنه آخر بما يختص بالعقلاء وهو لفظ فانون تحقيرا لسان العقلاء الذين جعلوه ولدا لله سبحانه
 (بديع السموات والارض) اى هو مبدعهم على ان البديع بمعنى المبدع وهو الذى يبدع الاشياء اى يخلقها
 او ينشئها على غير مثال سبق والابداع اختراع الشئ لا عن شئ دفعة اى من غير مادة ومدة وسمى صاحب الهوى
 مبتدعا لما يسبقه احد من ارباب الشرع في انشاء مثل ما فعلوه او المعنى بديع سمواته وارضه فعلى الاول
 من ابدع والاضافة معنوية وعلى الثاني من بدع اذا كان على شكل فائق وحسن رائق والاضافة لفظية
 وهو حجة اخرى لابطال مقالهم الشنعاء تقر بها ان الولد عنصر الولد المنفعل بانفصال مادته عنه والله تعالى
 مبدع الاشياء كلها على الاطلاق منزله عن الانفعال فلا يكون والدا ومن قدر على خلق السموات والارض
 من غير شئ كيف لا يقدر على خلق عيسى من غير اب (واذا قضى امرا) اى اراد شئ اصل القضاء الاحكام
 اطلق على الارادة الالهية المتعلقة بوجود الشئ لا يجابها اياه البتة (فانما يقول له كن فيكون) اى يحصل
 في الوجود سر يعامن غير توقف ولا اياه كلاهما من كان التامة اى احدث فيحدث واعلم ان اهل السنة لا يرون
 تعلق وجود الاشياء بهذا الامر وهو كمن بل وجودها متعلق بخلقها وبإيجاده وتكوينه وهو صفة ازلية
 وهذا الكلام عبارة عن سرعة حصول الخلق بإيجاده وكمال قدرته على ذلك لكن لا يتعلق علم احد بكيفية
 تعلق اقدرته بالمعدومات فيجب الامسالة عن بحث كيفية وجود الباري وكيفية العذاب
 بعد الموت وامثالها فانها من الغوامض ثم اعلم ان السبب في هذه الضلالة وهى نسبة الولد الى الله والقول
 بانه اتخذ ولدا ان ارباب الشر آتت المتقدمة كانوا ياطعون على الباري تعالى اسم الاب وعلى الكبير منهم اسم الاله
 حتى قالوا ان الاب هو الرب الاصغر وان الله تعالى هو الاب الاكبر وكانوا يريدون بذلك انه تعالى هو السبب الاول
 في وجود الانسان وان الاب هو السبب الاخير في وجوده فان الاب هو معبود الابن من وجه اى مخدومه
 ثم ظنت الجهلة منهم ان المراد به معنى الولادة الطبيعية فاعتقدوا ذلك تقليدا لذلك كفر قائله ومنع منه مطلقا
 اى سوا قصده معنى السببية او معنى الولادة الطبيعية حسما للمادة الفاسد واتخاذ الحبيب والخليل جائز من الله
 تعالى لان المحبة تقع على غير جوهر المحب قالوا اوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام ولدتك وانت نبى تخفف
 النصارى التشديد الذى في ولدك لانه من التوليد ومحفوا بعض انجاس النبى بتقديم الباء على النون فقالوا
 ولدتك وانت نبى تعالى الله عما يقول الظالمون وقال تعالى يا اخبارى ويا انبياء رسل فقبره اليهود وقالوا يا احبابى
 ويا انبياء فكذبهم الله بقوله وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم قاله سبحانه
 منزله عن الحدود والجهات ومتعال عن الأزواج والمبنيين والمبنيات ليس كمثل شئ في الارض ولا في السموات
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى كذبني ابن آدم اى نبى الى الكذب ولم يكن له ذلك اى لم يكن
 التكذيب لا تقابله بل كان خطأ وشقي ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه لماى فزعم ان لا قدر ان اعيده كما كان واما
 شتمه اى اى فقوله لى ولا فسحاني ان اتخذ صاحبة او ولدا وانما كان هذا شتما لان التولاد هو انفصال الجزء عن الكل
 بحيث ينفو وهذا انما يكون في المركب وكل مركب محتاج فان قلت قوله اتخذ الله تكذيب ايضا لانه تعالى
 اخبرنا لا ولده وقوله ان يعبدنا شتم ايضا لانه نسبة له الى الهز فلم يخص احدهما بالشتم والاخر بالتكذيب
 قلت نبي الاعادة نبي صفة كمال واتخاذ الولد اثبات صفة نقصان له والشتم الحش من التكذيب والكذب على الله

فوق الكذب على النبي عليه السلام وفي الحديث ان كذبا على ليس ككذب على احد يعنى السدب على
النبي اعظم انواع الكذب سوى الكذب على الله لان الكذب على النبي يؤدى الى هدم قواعد الاسلام وافساد
الشريعة والاحكام من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار فعلى المؤمن ان يجتنب عن الزيف والضلال
واشنع الفعال واسوء افعال وان يدوم على التوحيد في الاسرار والاصال الى ان لا يبق للشرك الخفى ايضا مجال
وفي الحديث لو يعلم الامير ما له في ذكر الله لترك امارته ولو يعلم التاجر ما له في ذكر الله لترك تجارته ولو ان نواب
نسبحة قسم على اهل الارض لاصاب كل واحد منهم عشرة اضعاف للدنيا وفي الحديث للمؤمنين حصون
ثلاثة ذكر الله وقرآءة القرآء والمسجد والمراد بالمسجد صلاة سواء كان في بيته او في الخارج ولا بد من الصدق
والاخلاص حتى يظهر اثر التوحيد في الملك والملكوت (قال في المننوى) هت تسبعت بخار آب وكل *
مرغ جنت شد زنفخ صدق دل * اللهم اوصلنا الى اليقين وهي لنا مقاما من مقامات التمكن آمين (وقال الذين
لا يعلمون) اى مشركوا العرب الجاهلون حقيقة اهل الكتاب المتجاهلون ونفى عنهم العلم لعدم اتقاعهم
بعلمهم لان المقصود هو العمل (ولا يكلمنا الله) لولا هنا للتحضيض وحروف التضيض اذا دخلت على المضى
كان معناها التوبيخ واللوم على ترك الفعل بمعنى لم يفعله ومعناها في المضارع تحضيض الفاعل على الفعل
والطالب له في المضارع بمعنى الامر والمعنى هلا يكلمنا الله عيانا بانك رسوله كما يكلم الملائكة بلا واسطة او يرسل
اليك ملائكة وبكلمنا بواسطة ذلك الملك انك رسوله كما كلم الانبياء عليهم السلام على هذا الوجه وهذا القول
من الجملة استبكار يعنون به نحن عظماء كالملائكة والنبين فلم اختصوا به دوننا (او) للتخيم (ثانياً آية) حجة
تدل على صدقك وهذا جود منهم لان يكون ما اتاهم من القرآء وآيات المعجزات آيات والجود هو الانكار
مع العلم والعجب انهم عظموا انفسهم وهي احقر الاشياء واستهانوا بآيات الله وهي اعظمها (كذلك قال الذين
من قبلهم) من الامم الماضية (مثل قولهم) فقال اليهود لموسى عليه السلام ارنا الله جهرة ولن نصبر على طعام
واحد ونحوه وقال النصارى لعيسى عليه السلام هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء ونحوه
وقوله كذلك قال مع قوله مثل قولهم على تشبيه تشبيه المقول بالمقول في المؤدى والمحصل وتشبيه القول
بالقول في الصدور بلا رؤية بل بمجرد التشبهى واتباع الهوى والاقتراح على سبيل التعنت والعناد لا على سبيل
الارشاد وقصد الجدوى والكاف في كذلك منصوب المحل على انه فعول قال وقوله مثل قوامهم فعول مطلق
اى قال كفار الامم الماضية مثل ذلك القول الذى قلوه قولاً مثل قولهم فيما ذكر فظهر ان احد التشبيهين
لا يغنى عن الآخر (تشابهت قلوبهم) اى تماثلت قلوب هؤلاء ومن قبلهم في العمى والقسوة والعناد
وهو استئناف على وجه تعليل تشابه مقالهم بمقالة من قبلهم فان اللسان ترجان القلوب والقلب ان استحكم
فيه الكفر والقسوة والعمى والسفه والعناد لا يجرى على اللسان الا ما ينبى عن التعلل والتباعد عن الايمان
كما قيل مرد بنان بود بر زبان * چون بكويد سخن بداندش * خوب كويد لبیب كويدش *
رشت كويد سفيه خواتدش * (قد بينا الايات) اى نزلنا هاتين بان جعلناهما كذلك في انفسها
كما في قولهم سبحانه من صغر البعوض وكبر الفيل لانا بيناها بعد ان لم تكن بينة (اقوم يوفنون) اى يطلبون
اليقين واليقين ابلغ العلم واوكده بان يكون جازماً اى غير محتمل للنقيض وثابتاً اى غير قابل بالتشكيك بعد
ان يكون مطابقاً للواقع فلا يقان هنا مجاز عن طلب اليقين على طريق ذكر المسبب وارادة السبب ولا بعد
في نصب الدلائل لطالب اليقين ليصلوه بها وانما حمل على المجاز لان الموقن بالمعنى المذكور لا يحتاج الى نصب
الدلائل وبيان الايات وبيان الآيات له طلب التحصيل الحاصل (انا ارسلناك) حال كونك ملتبسا (بالحق)
موثداً به والمراد الحجج والايات وسميت به لتأديتها الى الحق (بشيراً) حال كونك مبشراً لمن اتبعك بما لا عين رأت
ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب احد (وتذيراً) اى منذراً ومخوفاً لمن كفر بك وعصاك والمعنى ان شأنك
بعد اظهار صدقك في دعوى الرسالة بالدلائل والمعجزات ليس الا الدعوة والابلاغ بالتبشير والانذار
لان تجبرهم على القبول والايمان فلا عليك ان اصرت واعلى الكفر والعناد فان الاحوال اوصاف لذى الحال
والاوصاف مقيدة للموصوف (ولا تسأل عن اصحاب الجحيم) ما لهم لم يؤمنوا بعد ان بلغت والجحيم المسكان
الشديد الحر وقرئ ولا تسأل بفتح التاء وجرم اللام على انه نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن السؤال

عن حال ابويه علي ماروي انه عليه السلام قال ليت شعري ما فعل ابواي اي ما فعل بهما والي اي حال انتهى
امرهما فنزلت واعلم ان السلف اختلفوا في ان ابوي النبي صلى الله عليه وسلم هل ماتا على الكفر او لا ذهب
الي الثاني جماعة متمسكين بالدلة على طهارة نسبه عليه السلام من دنس الشركين الكفر وعبادة قریش
صفا وان كانت مشهورة بين الناس لكن الصواب خلافه لقول ابراهيم عليه السلام واجنبي وبني ان نعبد
الاصنام وقوله تعالى في حق ابراهيم وجعلها كلمة باقية في عقبه وذهب الى الاول جمع منهم صاحب التيسير
حيث قال ولما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتبشير المؤمنين واذار الكافرين كان يذكر عقوبات الكفار
فقال رجل فقال يا رسول الله اين والدي فقال في السارغزن الرجل فقال عليه السلام ان والديك والوالدي
ووالدي ابراهيم في النار فنزل قوله تعالى ولا تسأل عن اصحاب الجحيم فلم يسألوه شيأ بعد ذلك وهو كقوله
لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسوكم وذهب نقر من هذا الجمع بنجاتهم من النار منهم الامام القرطبي حيث قال
في التذكرة ان عائشة رضی الله عنها قالت حج بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فقرأ على عقبه الحجون
وهو بالحرز من مغم فبكيت لبعكاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انه طفر فنزل فقال يا حبيراء استمسكي اي زمام
الناقة فاستندت الي جنب البعير فكثت عني طويلا ثم انه عاد الي وهو فرح متبسسم فقلت له يا بني انت وامي
يا رسول الله نزلت من عندي وانت بالحرز من مغم فبكيت لبكائك يا رسول الله ثم انك عدت الي وانت فرح
متبسسم فعمادا يا رسول الله فقال ذهبت لقبر آمنة امي فسألت الله ربي ان يحياها فاحياها فآمنت
وروي ان الله احيا له اباه وامته وعمه اباطال وجده عبد المطلب قال الحافظ شمس الدين الدمشقي

حبا لله النبي . زيد فضل * على فضل وكان به رؤفا

فاحيا امه وكذا اباه * لايمان به فضلا لطيفا

فسلم فالقديم به قدير * وان كان الحديث به ضعيفا

وفي الاشياء والنظائر من مات على الكفر اربع اعنه الا والدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبت ان الله تعالى
احياها له حتى آمننا كذا في مناقب الكردي وذكر ان النبي عليه السلام بكى يوما بكاء شديدا عند قبر ابويه وغرس
شجرة بابسة وقال ان اخضرت فهو علامة امكان ايمانهما فاخضرت ثم خرجا من قبرهما بركة دعاء النبي
صلى الله عليه وسلم واسلمائهم ارتحلا قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره ومما يدل على ذلك
ان اسم ابيه كان عبد الله والله من الاعلام المختصة بقاءه تعالى لم يسم به صنف من الجاهلية فان اسم بعض
اصنامهم اللات وبعضها العزى انتهى كلامه وليس احياؤهما وايمانهما به بمنفعة عقل ولا شرعا وقد ورد
في الكتاب احيا قتيل بني اسرآئيل واخباره بقاتله وكان عيسى عليه السلام يحيي الموتى وكذلك نبينا
عليه السلام احيا الله على يديه جماعة من الموتى واذا ثبت هذا فاما جمع من ايمانهم بعد احياهم ما زيادة في كرامته
وفضيلته وما روي من انه عليه السلام زار قبراته فبكى وابكى من حوله فقال استأذنت في ان استغفر لها فلم يؤذن
لي واستأذنت في ان ازور قبرها فاذن لي فزوروا القبر وفانها تذكركم الموت فهو متقدم على احياهم لانه كان
في حجة الوداع ولم يرزل عليه السلام راقيا في المقامات السنية صاعدا في الدرجات العلية الى ان قبض الله روحه
الظاهر من الجائز ان تكون هذه درجة حصلت له عليه السلام بعد ان لم تكن فان قلت الايمان لا يقبل
عند المعايينة فكيف بعد الاعادة قلت الايمان عند المعايينة ايمان يأس فلا يقبل بخلاف الايمان بعد الاعادة
وقد دل على هذا ولورد والاعاد والماتوا عنه وورد ان اصحاب الكهف يبعثون في آخر الزمان ويحجون ويكفون
من هذه الامة تنشر فعالهم بذلك وورد مرغوا اصحاب الكهف اعوان المهدي فقد اعتمد بما يفعله اصحاب الكهف
بهذا احياهم من الموت ولا بدع ان يكون الله تعالى كتب لابي النبي عمر ان قبضه ما قبل استيفائه ثم اعادهما
لاستيفائه تلك اللحظة الباقية وآمنافها فيعتد به وتكون تلك البقية بالمدّة القاصلة بينهما لاستدراك الايمان
من جملة ما كرم الله تعالى به نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم كما ان تأخير اصحاب الكهف هذه المدة من جملة
ما كرموا به ليجوزوا شرف الدخول في هذه الامة وذهب خاتمة الحفاظ والمحدثين الامام السخاوي في هذه
المسئلة الى التوقف حيث قال في المقاصد الحسنة بعدما ورد الشعر المذكور للحافظ الدمشقي وقد كتبت فيه
جزأ والذي اواه الكف عن التعرض لهذا اثباتا ونفيا انتهى وسئل القاضي ابو بكر العربي احد الائمة المالكية

عن رجل قال ان ابا النبي عليه السلام في النار فاجاب بانه ملعون لان الله تعالى يقول ان الذين يؤذون الله
ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة وفي الحديث لا تؤذوا الاحياء بسب الاموات ومثل الامام الرستغني
عن قول بعض الناس ان آدم عليه السلام لم يلدت منه تلك الزلّة اسود منه جميع جسده فلما هبط الى الارض
امر بالصيام والصلاة فصام وصلى فايض جسده ابيض هذا القول قال لا يجوز في الجملة القول في الانبياء
عليهم السلام بشئ يؤدى الى العيب والنقص فيهم وقد امرنا بحفظ اللسان عنهم لان مرتبتهم ارفع وهم على الله
اكرم وقد قال عليه السلام اذا ذكرت اصحابي فامسكوا فمنا ان لا تذكروا الصعابة رضي الله عنهم بشئ يرجع
ذلك الى العيب والنقص فلا نتمسك ونكف عن الانبياء اولي واحق فحق المسلم ان يمسك لسانه عما يخل بشرف
نسب نبينا عليه السلام ليست من الاعتقادات فلا حظ للقلب منها واما اللسان فحقه ان يسان عما يتبادر منه
النقص خصوصا الى وهم العامة لانهم لا يقدررون على دفعه وتداركه فهذا هو البيان الشافي في هذا الباب
بطرقه المختلفة التقطته من الكتب النفيسة وقرنت كل نظير الى مثله والحمد لله تعالى وحده (ولن رضى عنك
اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم) اقتطاع له عليه السلام من طمعه في اسلامهم حيث علق رضاهم عنه
بما لا سبيل اليه وما يستحيل وجوده واذا لم يرضوا عنه فكيف يتبعون ملته اى دينه اى لن يرضى عنك اليهود
الا باليهود والصلاة الى قبلتهم وهى المغرب ولا النصارى الا بالنصرى والصلاة الى قبلتهم وهى المشرق ووحده الملة
لان الكفر ملة واحدة وهذه حكاية لمقاتلهم بان قالوا لن يرضى عنك حتى تتبع ملتنا واذ عو بالتلك المقالة ان ملتهم
هى الهدى لا ما سواها فامر الله تعالى بقوله (قل) ان يرد عليهم بطريق قصر القلب ويقول (ان هدى الله)
الذى هو الاسلام (هو الهدى) الى الحق لا ما تدعون اليه من الملة الزائغة فانها هوى كما يعرب عنه قوله تعالى
(ولئن اتبعت اهواءهم) اى آراءهم الزائغة الصادرة عنهم بقضية شهوات انفسهم وهى التى عبر عنها فيما قبل
بملتهم اذ هى التى يتقنون اليها واما ما شرعه الله من الشريعة على لسان الانبياء عليهم السلام وهو المعنى الحقيقى
للملة فقد غيروها وتغييروا لاهواء جمع هوى وهو رأى عن شهوة داع الى الضلال وسمى بذلك لانه هوى بصاحبه
فى الدنيا الى كل واهية وفى الاخرة الى الهاوية وانما قال اهواءهم بلفظ الجمع ولم يقل هو اهم تبنيها على ان لكل
واحد هوى غير هوى الاخر ثم هوى كل واحد منهم لا يتناهى فلذلك اخبر انه لا يرضى الشكل الا بتابع اهواء
الشكل واعلم ان الطريقة المشروعة تسمى ملة باعتبار ان الانبياء الذين اظهروها قد املوها وكتبوها لامتهم كما انها
تسمى ديناً باعتبار طاعة العباد لمن سنها وانقيادهم لحكمومتسمى ايضا شريعة باعتبار كونها مأمورة بالتمتعطين
الى زلال نوابه ورحته والخطاب فى قوله ولئن اتبعت متوجه الى النبي عليه السلام فى الحقيقة وما قيل من انه
تعالى حكم بعصمة الانبياء وعلم منهم انهم لا يعصون له ولا يخالفون امره ولا يرتكبون ما نهى عنه فكانت عصمتهم
واجبة فلا وجه لتحذيرهم عن اتباع هوى الكفرة فوجب ان يكون التحذير متوجها الى الامة لا الى انفسهم
فالجواب عنه ان التكليف والتحذير انما يعتمد على كون المكلف به محتملا ومتصور اى ذاته من حيث تحقق
ما يتوقف عليه وجوده من الالات والقوى والامتناع الحاصل من حكمه تعالى بعصمتهم وعلم بها امتناع بالغير
وهو لا ينافى الامكان الذاتى الذى هو شرط للتكليف والتحذير (بعد الذى جاءك من العلم) اى القرءان الموحى
اليك وهو حال من ضمير جاءك (ما لك من الله) اى من جهته العزيزة وهو جواب لثنى (من ولى) اى قريب بنفك
من الولى وهو القرب (ولانصير) يدفع عنك عقابه والفرق بين الولى والنصير العموم والخصوص من وجه
لان الولى قد يصف عن النصرة والنصير قد يكون اجنبيا عن المنصور كما يكون من اقرباء المنصور وهو مادة
اجتماعهما وقوله من ولى مرفوع على الابتداء واولك خبره ومن صلة وقوله من الله منصوب المحل على انه حال
لانه لما كان متقدما على قوله من ولى امتنع ان يكون صفة له ونظيره قوله لعزّة موحشا طلل قديم ولما ذكره بايج
المتعنتين الطالبيين للرياسة من اليهود والنصارى اتبع ذلك بمدح من ترك طريق التعتن وحب الرياسة منهم
وطلب مرضاة الله وحسن ثواب الاخرة وآثره على الخطوط العاجلة الفانية فقال تعالى (الذين اتيناهم الكتاب
يريد مؤمنى اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واصحابه من الذين اسلموا من اليهود وانما خصهم بذلك لاتباع لانهم
هم الذين عملوا به لخصوا به والكتاب التوراة (يتلونه حتى تلاوته) بمراجعة لفظه عن التحريف وبالتدبر فى معانيه
والعمل بما فيه وهو حال مقدّم من الخير المنسوب فى آياتناهم او من الكتاب لانهم لم يكونوا تالين له وقت

الآتيان وقوله حق تلاوته نعت لمصدر محذوف دل عليه الفعل المذكور اى يتلونه تلاوة حق تلاوته واختار
الكواشي كونه منصوباً على المصدرية على تقدير تلاوة حقاً فان نعت المصدر اذا قدم عليه واضيف اليه
نصب نصب المصادر نحو ضربت اشد الغرب نصب اشد على المصدرية (او انك) الموصوفون بايتاء الكتاب
وتلاوته كما هو حقه وهو مبتدأ ثان خبره قوله تعالى (يؤمنون به) اى بكتابه دون المجرنين فان بناء الفعل
على المبتدأ وان كان اسما ظاهراً يفيد الحصر مثل الله يستهزئ بهم (ومن يكفربه) اى بالكتاب سواء
كان كفربه بنفس التعريف او بغيره كالكفر بالكتاب الذى يصدقه (فاواثك هم الخاسرون) اى الهاالكون
المغبونون حيث اشترى الكفر بالايمان (يا بنى اسرا) قيل اذ كفروا نعمتى التى انعمت عليكم) ومن جملتها
التوراة وذکر النعمة انما يكون بشكرها وشكرها الايمان بجميع ما فيها ومن جملته نعت النبى صلى الله
عليه وسلم ومن ضرورة الايمان بها الايمان به صلى الله عليه وسلم (واذكروا) اى فضلتمكم على العالمين
اى عالمي زمانكم (وانقوا) ان لم تؤمنوا (يوما) اى عذاب يوم وهو يوم القيامة (لا تجزى) تقول جزى عنى هذا
الامر يجزى كما تقول قضى عنى يقضى وزنا ومعنى اى لا تنقضى فى ذلك اليوم (نفس) من النفوس (عن نفس)
اخرى (شيئاً) من الحقوق التى زمتها اى لا تقضى نفس ليس عليها شئ من الحقوق التى وجبت على نفس اخرى
اى لا تؤخذ نفس بذنب اخرى ولا تدفع عنها شيئاً واما اذا كان عليها شئ فانها تجزى وتقضى بغير اختيارها
بما لها من حسناتها ما عليها من الحقوق كما جاء فى حديث ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من كانت له مظلمة لاجيه من عرض او غيره فليستحل منه اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم
ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه
(ولا يقبل منها) اى من النفس الاولى (عدل) اى فداء وهى بفتح العين القدية وهى ما يماثل الشئ قيمة
وان لم يكن من جنسه والعدل بالكسر ما يساوى الشئ فى الوزن والجرم من جنسه والمعنى لا يؤخذ منها فدية
تجوز بها من النار ولا تجوز ذلك لتفتدى به وسميت القدية عدلاً لانها تعادل ما يقصد انقاذه وتخليصه يقال فداء
اذا اعطى فداءً فانقذه (ولا تنفعها شفاعة) ان شفعت للنفس الثانية (ولا هم نصرون) اى يمنعون من
عذاب الله تعالى واعلم ان المستوجب للعذاب يخلص عنه فى الدنيا باحد اربعة امور اما بان ينصره ناصر قوى
فيخاصه ويدفع العذاب عنه قهر او بان يفديه اى بان يعطى احدى اشياء غير ما عليه من الحق وذلك ان شئ هو القدية
وهو الفداء فانقذه بالله تعالى بين هول يوم القيامة بان نفي ان يدفع العذاب احد عن احد بشئ من هذه
الوجوه المحتملة فى الدنيا (قال السعدى) قيامت كه نيكان باعلى رسند * زعفرثرى برثرىارسند *
تراخود بماند سرازتنك پيش * كه كردت بر ايد علمهاى خویش * برادرزكار بدران شرم دار *
كه در روى نيكان شوى شرمسار * دران روز كز فعل برسند و قول * اولوا العزم راتن بلرز دز هول *
بجايى كه دهشت خور دانييا * نو عذر كنه راجه دارى بيا * ثم اعلم ان الله تعالى بدأ قصة بنى اسرا تيل
بهاتين الايتين فى الاية الاولى تذكير النعمة وفى الاخرى تخويف العقوبة وبه اختم القصة مبالغة فى النصح
وايدان بان المقصود من القصة ذلك وذل قوله تعالى ولئن اتبعتم اهواءهم على قبح الصعبة باهل الهوى والبدع
والاتباع بهم فى اقوالهم وافعالهم وفى الحديث من اتبع قوما على اعمالهم حشر فى زميرتهم اى فى جماعتهم
وحوسب يوم القيامة بحسبهم وان لم يعمل باعمالهم وربما يكون للانسان شركة اى فى اثم القتل والزنى وغيرهما
اذا رضى به من عامل واشتد حرصه على فعله وفى الحديث من حضر معصية فكرهها فكأنما غاب عنها ومن غاب
عنها فرضها كان كمن حضرها وحضور مجلس المعصية اذا كان الحاجة او لا اتفاق جريانها بين يديه ولا يمكن دفعها
فغير ممنوع واما الحضور قصداً فممنوع ومن سنة السلف الصالحين الانقطاع عن مجالس اهل اللغو واللهو
والمجانبية عن اتباع اهل الهوى والهدى وروى ابن المبارك روى فى المنام فقيلى له ما فعل ربك فقال عاتبنى
واوقفنى ثلاثين سنة بسبب انى نظرت بالالطف يوماً الى مبتدع فقال انك لم تعاد عدوى فى الدين فكيف حال
القاعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين والمتمسك بسنة سيد المرسلين عند فساد الخلق واختلاف المذاهب والميل
كان له مائة اجر شهيد وفى الحديث سياتى على الناس زمان يخلق فيه سنئى ويتجدد فيه البدعة فمن اتبع سنئى
يؤخذ صار غير يابونى وحيد او من اتبع بدع الناس وجد خسين صاحبواواكثر ولا عصبة تأثر عظيم كاقيل

هدوى البليد الى الجليد سريعة * والجهر يوضع في الرماد فيخمد

(قال الحافظ) غخت موعظة پير مجلس اين حرفست * كه از صاحب نابجنس احتراز كنيد *
(واذا بلى ابراهيم) قال القرطبي في تفسيره تفسيره بالسريانية فيما ذكره الماوردي وبالعربية فيما حكى ابن عطية
ابراهيم قال السهيلي وكثيرا ما يقع الاتفاق بين السرياني والعربي وتقاربه في اللفظ الا ترى ان ابراهيم تفسيره
ابراهيم لرحمته بالاطفال ولذلك جعل هو وسارة زوجته كافلين لاطفال المؤمنين الذين يموتون صغارا
الي يوم القيامة وقال في تذكرة الموتى كان اسمهم ابرم فزيد في اسمهم هاء والهاء في السريانية التخميم والتعظيم
(ربه) الضمير لابراهيم وقدم المفعول لفظا وان كان مؤخر اربنة ووجه التقديم الاهتمام فان الذهن يشوق
ويطلب معرفة المبتلى اى واذا كروقت اختبار اى ابراهيم والمقصود من ذكر الوقت ذكر ما وقع فيه من الحوادث
لان الوقت مشتمل عليها فاذا استحضرت كانت حاضرة بتفاصيلها كأنها مشاهدة عيانا والابتلاء في الاصل
الاختبار اى تطلب الخبر بحال المختبر بتعريضه لامر يشق عليه غالب افعاله او تركه وذلك انما يتصور حقيقة
من لا وقوف له على عواقب الامور واما من العالمين الخبير فلا يكون الاجازا من تخمينه للعبد من اختيار
احد الامرين ما يريد الله تعالى وما يشبهه العبد كأنه يتخذه ما يكون منه حتى يجازيه على حسب ذلك كما علم
الكفر من ابليس ولم يلعبه بعلمه ما لم يختبره بما يستوجب الالهة به (بكلمات) جمع كلمة وهي اللفظ الموضوع لمعنى
بمفرد فيكون الكلمات عبارة عن الالفاظ المنظومة ليكنها قد تطلق على المعاني التي تحتها لما بين الدال
والمندول من التضاد والمتضاد فان متكافئان في الوجود التعلقى كافي قوله تعالى وتنت كلمة ربك صدق وعدلا
اى قضية وحكمة وقوله قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي اى للمعاني التي تبرز بالكلمات (فأفقه) اى قام
بهن حق القيام واذا هن احسن النأدية من غير تفريط وتوان ولذا قيل لم يبتل احد بهذا الدين فاقامه كله
الا ابراهيم فكاتب الله له البراءة فقال وابراهيم الذي وفى وفشرت الكلمات بوجوده ذكرت في التفاسير
ومنها العشر التي هي من السنة كما قال ابن عباس رضى الله عنه هي عشر خصال كانت فرضا في شرعه وهي
سنة في شرعنا خمس منها في الرأس وهي المضعضة والاستنشاق وفرق الرأس وقص الشارب والسوال والخس
في البدن وهي الختان وحلق العانة وتنف الابط وتقليم الاظفار والاستنجاء بالماء اى غسل مكان الغائط
والبول بالماء وان ذكر منها بعض ما يحتاج الى البيان فنقول فرق شعر الرأس بقربه وتقسيمة الى نصفين
وكان المشركون يفرقون اشعار رؤسهم واهل الكتاب يعدلون اى يرسلون شعورهم على الجبين ويتخذونها
كالقصة وهي شعر الناصية وكان النبي عليه السلام يحب موافقة اهل الكتاب فيما لم ينزل فيه حكم لاحتمال
ان يعه لواجماذ كفى كلام ثم نزل جبريل فامر به بالفرق واعلم ان اكثر حال النبي عليه السلام كان الارسال
وحلق الرأس منه معدود ولكن الامام الغزالي كره الارسال في زماننا لانه صار شعار العلوية فاذا لم يكن علويا
كان تلبيسا وذكر في جنائبات الذخيرة امسا للجلع في الغلام حرام لانهم انما يسكنون الجلع في الغلام للاطعام
الفاسدة وذكر ان شخصا احضر ولده بمجلس ابى بكر رضى الله تعالى عنه وقد حلق بعض الشعر من رأسه
وابقى البعض فامر ابو بكر رضى الله تعالى عنه بقتله فتاب واستغفر فرفعاه عنه قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده
افندى قدس سره ليس هذا امر بقتله في الحقيقة بل بيان ان من فعله يستحق القتل ومثله انه ذكر في مجلس
ابى يوسف ان النبي عليه السلام كان يحب القرع فقال رجل انا لا احبه فافق ابو يوسف بقتله فتاب ورجع فعفا
عنه واما قص الشارب فهو قطعه بالمقص اى المقراض وكان عليه السلام يقص شاربه كل جمعة قبل ان يخرج
الى صلاة الجمعة قال النووي المختار فيه ان يقص حتى يبدو طرف الشفة ويكون مثل الحاجب وفي الاحياء
ولا بأس بترك سباليه وهما طرفا الشارب فعل ذلك عمر رضى الله تعالى عنه وغيره لان ذلك لا يستر الفم ولا يبق
فيه غمر الطعام وتوقير الشارب كتوفير الاظفار مندوب للمجاهد في دار الحرب وان كان قطعها من القطرة
وذلك ليكون اهيب في عين العدو والسنة تقصير الشارب خلفه بدعة كحلق اللحية وفي الحديث جزوا الشوارب
واعفوا اللحية الجز القص والقطع والاعفاء التوفير والترك على حالها وحلق اللحية قبيح بل مثله وحرام
وكما ان حلق شعر الرأس في حق المرأة مثله منهي عنها وتشبهه بالرجال وتقويت للزينة كذلك حلق
اللحية مثله في حق الرجال وتشبهه بالنساء منهي عنه وتقويت للزينة قال الفقهاء اللحية في وقتها جمال

وفي حلقها تنقوبه على السكال ومن تسبيح الملائكة سبحان من زين الرجال باللعى وزين النساء بالذوآتب
وفي الكشف في مقام مدح الرجال عند قوله تعالى الرجال قوامون على النساء وهم اصحاب اللعى والعلمان
قال في نصاب الاحتساب ومن الاكساب القى يحتسب على اربابها خلق لحن الرجال ورأس النساء فقيمها
بالرجال ولا بأس بأخذ الزائد على القبض من اللعية لانه عليه السلام كان يأخذ من لحيته طولا وعرضا اذا زاد
على قدر القبض فان الطول المفرط يشوه الخلقة ويطلق السنة المفتاين بالنسبة اليه فلا بأس للاخترازه
على هذه النية ويكره تنف الشيب كلما فعله البعض في زماننا كرها للشيب وراة للشباب (قال الحافظ)
سوادنامه موى سياه چون طى شد * بياض كم نشود كرمه انتخاب رود * يسود اعلاها ويبيض اصلها
ولا خير في الاعلى اذا فسد الاصل * واما الختان فهو قطع الجلدة الزائدة من الذكر وجهه والعلماء على
ان ذلك من موكبات السن ومن فطرة الاسلام التى لا يبع تركها في الرجال الا ان يولد العصى محتونا
وقد ولد الانبياء كلهم محتونين مسرورين اى مقطوعى السرة كرامة لهم الا ابراهيم خليل الله فانه ختن نفسه
بيلدة قدوم بالتخفيف والتشديد وهو ابن مائة وعشرين او ثمانين يستحب سنته بعده واختاقوا في الختان قبل
لايختن حتى يبلغ لانه للطهارة ولا طهارة عليه حتى يبلغ وقيل اذا بلغ عشر او قيل تسعا وقيل فيما بين سبع سنين
الى عشر قال الحدادى المستحب في وقت الختان من اليوم السابع من ولادته الى عشر سنين ويكره الترك الى
وقت البلوغ وتوقف ابو حنيفة في رفته واستحب العلماء في الرجل الكبير يسلم ان يختن وان بلغ ثمانين وعن الحسن
انه كان يرخص للشيخ الذى يسلم ان لا يختن ولا يرى به بأسا ولا يرد شهادته وذبيحته وجهه وصلاته قال ابن
عبد البر وعامة اهل العلم على هذا او اما تقليم الاظفار فهو قصها والقلامة بالضم ما يزال منها وندب قص الاظفار
لانه ربما يجنب ولا يصل الماء الى البشرة من اجل الوخ ولا يزال جنبا ومن اجنب فبق موضع ابرة من جسده
بعد الغسل غير مغسول فهو جنب على حاله حتى يم الغسل جسده كله وفي الحديث من قلم اظفاره يوم الجمعة
اعاذه الله تعالى من البلياء الى الجمعة الاخرى وزيادة ثلاثة ايام وفي الحديث الاخر من اراد ان يأمن من الفقر
وشكاية العين فليقلم اظفاره يوم الخميس بعد العصر قال في المقاصد الحسنة قص الاظفار لم يثبت في كفيته
ولا في تعيين يوم له عن النبي عليه السلام شئ وما يعزى من النظم في ذلك لعل "رضى الله تعالى عنه وهو

وقلوا الاظفار فيه سنة وادب * يمينها خوايس يسارها او خسب

فما طل عنه وقال في محل آخر حديث من قص اظفاره مخالقا لم يرف عينيه رمدا هو في كلام غير واحد من الائمة
ولم اجده لكن كان الحافظ الشرف الدمياطى يأثر ذلك عن بعض مشايخه ونص الامام احمد على استحبابه
انتهى كلامه وذكر الامام النووي ان المستحب منه ان يبدأ باليدين قبل الرجلين فيبدئ بمسحة يده
اليمنى ثم الوسطى ثم اليسرى ثم الايهام ثم يعود الى اليسرى فيبدأ بيمينه ثم ينصرف الى اظفاره
ثم يعود الى الرجل اليمنى فيبدأ بيمينه ثم ينصرف الى اليسرى وهكذا اقرره الامام في الاحياء
وفي الحديث تقوا براجمكم وهى مفاصل الاصابع والعقد التى على ظهرها يجتمع فيها من الوسخ واحدها برجة
بضم الباء والهميم وسكون الراء بينهما وهى طهر عقدة كل مفصل فظهر العقدة يسمى برجة وما بين العقدتين
يسمى راجبة وجمعها رواجب وذلك مما بلى ظهرها وهى قصة الاصابع فكل اصبع برجتان وثلاث رواجب
الا الايهام فان له برجة وراجبتين فامر بالتنقية لئلا يدرن فيبقى فيه الجنابة ويحول الدرر بين الماء والبشرة
كذا في تفسير القرطبي وعن مجاهد قال ابطلأ جبيا قيل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي
عليه السلام ما حبسك يا جبريل قال وكيف آتيكم وانتم لاتقصرون اظفاركم ولا تأخذون من شواربكم
ولا تنقون براجمكم ولا تستأكون ثم قرأ وما ننزل الا بامرك قال كانه قيل فماذا قال له وبه حين اتم الكلمات
ف قيل (قال انى جاعلك للناس) اى لاجل الناس (اماما) يا عمون بك في هذه الخصال ويقعدى بك الصالحون
فهو نبى في عصره ومقتدى لكافة الناس الى قيام الساعة وقد انجز الله وعده فقال لمحمد صلى الله عليه وسلم
ثم اوحينا اليك ان اتبع مله ابراهيم وهو ذلك فلذلك اجتمع اهل الاديان كلهم على تعظيمه وجميع امة محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم يقولون في آخر صلاتهم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى
آل ابراهيم انك حميد مجيد قيل في سببه انما قلنا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد قيل لنا ان ابراهيم هو الذى

طالب من الله تعالى ان يرسل اليكم مثل هذا الرسول الذي هو راحة للعالمين حيث قال ربنا وابعث فيهم رسولا
منهم فهاهديتكم فحينئذ نقول كما صليت على ابراهيم الخ ثم نلاحظ ان هذه الخبرات كلها من الله تعالى فنقول
شكر الاحسانه ربنا انك جيد مجيد وفي الخبر ان ابراهيم عليه السلام رأى في المنام جنة عريضة مكتوب على
اشجارها لا اله الا الله محمد رسول الله فسل جبريل عنها فاخبره بالقصة فقال يا رب اجر على لسان امة محمد
ذكرى فاستجاب الله دعاءه وضمه في الصلاة مع محمد صلى الله عليه وسلم قال كانه قيل فهاذا قال ابراهيم عليه
السلام عنده فقيل (قال ومن ذريتي) عطف على الكاف في جاعل ومن تبعية متعلقة بجاعل اي وجاعل
بعض ذريتي اما ما يقتدى به اي اجعل لكنني رايي الادب بالاحتراز عن صورة الامر وتخصيص البعض بذلك
لبداهة استحالة امامة الكل وان كانوا على الحق والذرية نسل الرجل وقد تطلق على الاباء والابناء من الذكور
والاناث والصغار والكبار ومنه قوله تعالى وآية لهم انما حملنا ذريتهم اراد آباءهم الذين حملوا في السفينة
وتقع الذرية على الواحد كما في قوله تعالى رب هب لي من لدنك ذرية طيبة يعني ولدا صالحا (قال) الله
استئناف ايضا (لا ينال) لا يصيب (عهدي الظالمين) يعني ان من اولادك اولاد مسلمون وكافرون فلا تنصل
الامامة والاستخلاف بالنسبة الذي عهدت اليك من سكان ظالمين اولادك وغيرهم وانما ينال عهدي
من كان بريئا من الظلم لان الامام انما هو لمنع الظلم فكيف يجوز ان يكون ظالما وان جاز فقد جاز المثل السائر
من استرعى الذنب الغنم ظلم قال المعتزلة وفيه دليل على ان الفاسق لا يصلح للامامة ولا يقدم للصلاة قلنا الظلم
اريد به الكافر والصبر على طاعة الامام الجائر اولي من الخروج عليه لان في منازعته والخروج عليه استبدال
الامن بالخوف واراقة الدماء واطلاق ايدي السفهاء وشن الغارات على المسلمين والفساد في الارض وفي الآية
دليل على عصمة الانبياء عليهم السلام من الكفار قبل البعثة وبعدها قال ابن الشيخ في حواشيه فيه بحث
لان مدلول الآية ان الظالم مادام ظالما لا يناله الامامة لان من كان ظالما في وقت تامن الاوقات ثم تاب عنه
لا ينال الامامة والفرق بينهما ان الظلم الحالى يحل بالمقصود من نصب الامام وهو اخلاص وجه الارض عن الظلم
والفساد وحماية اموال الناس واعراضهم عن تعرض الظلمة المفسدين بخلاف الظلم القديم الذي تاب عنه الظالم
فانه ليس بمحل للمقصود فان التائب من الذنب كن لا ذنب له قال حضرة الشيخ اقتاده اخذني قدس سره
لا تعطي الولاية لولد الزنى قال واشكر الله تعالى على ان جعلني اول ولد لولته اي فانه ابعد من ان يصدر الفاظ
الكفر من احد ابوي قال المولى الهداى قدس سره قلت وللفقير ايضا كذلك وقال السخاوى في المقاصد الحسنة
حديث لا يدخل الجنة ولد زنية ان صح فعنه اذا عمل بمثل عمل ابويه واتفقوا على انه لا يحمل على ظاهره وقيل
في تأويله ايضا ان المراد به من يواطى الزنى كما يقال للشهود بنو الصحف وللشجعان بنو الحرب ولا ولد المسلمين
بنوا الاسلام انتهى كلامه ثم في الآية اشارة الى ان من اراد ان يبلغ درجة الاختيار ليقتدى به فليلازم التعب
 وجهه النفس في طاعة الله تعالى (قال السعدى) جو يوسف كسى در صلاح و تميز * بسى سال بايد كه
 كرد عزير (واذ جعلنا البيت) اي واذا ذكر يا محمد وقت تصيرنا للكعبة المعظمة (مثابة) كائنة (للناس)
اي مبادء ومرجعا للهاج والمعمرين يتفرقون عنه ثم يشوبون اليه اي يرجع اليه اعيان الذين يزورونه بان يحجوه
مرة بعد اخرى او يرجع امشالهم واشباههم في كونهم وفد الله وذراريته فانهم لما كانوا اشباها للزائرين اولاد
كان ما وقع منهم من الزيارة ابتداء بمنزلة عود الاولين فتحريف الناس للعهد الذهني (وامنا) موضع امن
فان المشركين كانوا الابرار عرضون لسكان الحرم ويقولون البيت بيت الله وسكانه اهل الله بمعنى اهل بيته
وكان الرجل يرى قائل ابيه في الحرم فلا يتعرض له ويتعرضون لمن حوله وهذا شئ ثوارثه من دين اسماعيل
عليه السلام فبقوا عليه الى ايام النبي عليه السلام اوبأمن حاجه من عذاب الآخرة من حيث ان الحج يجب
ما قبله اي يقطع ويمحو ما وجب قبله من حقوق الله تعالى الغير المالية مثل كفارة الجمين وحقوق العباد
فلا يجبه الحج كذا في حواشي ابن الشيخ ولكن روى ان الله تعالى استجاب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم
ليله المزلفة في الدماء والمظالم كذا في الكافي وتفسير القامحة للفتاوى وغيرهما (واتخذوا) اي وقلنا اتخذوا
على ارادة القول لثلا يلزم عطف الانشاء على الاخبار (من مقام ابراهيم مصلي) اي موضع الصلاة
وهو للتبعية ومقام ابراهيم الحجر الذي فيه اثر قدميه او الموضع الذي كان فيه حين قام عليه ودعا الناس

الى الحج اوجين رفع بناء البيت والذي يسمى اليوم مقام ابراهيم هو موضع ذلك الحجر روى انه لما اتى ابراهيم
 باسماعيل وهاجر ووضعهما بمكة وابتعدا عن ذلك مدة ونزلها الجرحميون وتزوج اسماعيل منهم امرأة وماتت
 هاجر استأذن ابراهيم سارة ان يأتى هاجر فاذا نزلت له وشمرت عليه ان لا ينزل فقدم ابراهيم وقدمات هاجر
 فذهب الى بيت اسماعيل فقال لامرأته ابن صاحبك قالت ذهب يتصيد وكان اسماعيل يخرج من الحرم
 فيصيد فقال لها ابراهيم هل عندك ضيافة قالت ليست عندي وسألها عن عيشهم فقالت نحن في ضيق وشدة
 فشكت اليه فقال لها اذا جاء زوجك فاقربيه وقولي له فليغير عتبة بابه والمراد اطلقك فانك لا تصلح له امرأة
 وذهب ابراهيم فجاء اسماعيل فوجد ريح ابيه فقال لامرأته هل جاء لك احد قالت جاء في شيخ صفته كذا وكذا
 كالمستخفة بشأنه وقال فاقال لك قالت اقربى زوجك السلام وقولي له فليغير عتبة بابه قال ذلك ابي وقد امرني
 ان افارقك الحق بالمال فطلقها وتزوج منهم اخرى فلبث ابراهيم ماشاء الله ان يلبث ثم استأذن سارة ان يرزق
 اسماعيل فاذا نزلت له وشمرت عليه ان لا ينزل فجاء ابراهيم حتى انتهى الى باب اسماعيل فقال لامرأته ابن صاحبك
 قالت ذهب يتصيد وهو يبعي الآن ان شاء الله فانزل رجلك الله قال هل عندك ضيافة قالت نعم فجاءت بالخبز
 واللحم وسألها عن عيشهم قالت نحن في خير وسعة فدعاهما بالبركة ولوجأت يومئذ بجذبر تراوشعيرا وتمرك كانت
 اكثر ارض الله براوشعيرا وتمرا وقالت له انزل حتى اغسل رأسك فلم ينزل فجاءت بالمقام فوضعت على شقه اليمين
 فوضع قدمه عليه وهو راكب فغسلت شق رأسه اليمين ثم حولته الى شقه اليسر فغسلت شق رأسه اليسر
 فبقي اثر قدميه عليه وقال لها اذا جاء زوجك فاقربيه السلام وقولي له قد استقامت عتبة بابك فلما جاء اسماعيل
 وجد ريح ابيه فقال لامرأته هل جاء لك احد قالت نعم جاء شيخ احسن الناس وجهها واطيبهم ريحا فقال لي
 كذا وكذا وغسلت رأسه وهذا موضع قدميه فقال ذلك ابراهيم وانت عتبة بابي امرني ان امسكك ثم لبث عنهم
 ماشاء الله ثم جاء بعد ذلك واسماعيل ببرى نبلا تحت دوحة قريبة من زمزم فلما رآه قام اليه فنهض كما يصنع
 الولد بالوالد ثم قال يا اسماعيل ان الله امرني بامر تعينني عليه قال اعينك عليه قال امرني ابني ههنا بيتا فعند
 ذلك رفعوا القواعد من البيت فجعل اسماعيل يأتى بالحجارة وابراهيم يبني فلما ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوضعه له
 فقام ابراهيم على حجر المقام وهو يبني واسماعيل يناوله الحجر وهما يقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم
 ثم لما فرغ من بناء الكعبة قيل له اذن في الناس بالحج فقال كيف انا دى وانا بين الجبال ولم يحضر في احد فقال الله
 عليك النداء وعلى البلاغ فصعدا باقبيس وصعد هذا الحجر وكان قد جوء في ابي قبيس ايام الطوفان فارفع
 هذا الحجر حتى علا كل حجر في الدنيا وجمع الله له الارض كالسفرة فنادى يا معشر المسلمين ان ربكم بنى لكم بيتا
 وامركم ان تحجوه فاجابه الناس من اصلا ب الاباء واراхам الامهات فمن اجابه مرة حج مرة ومن اجابه عشرين
 عشرا وفي الحديث ان الركن والمقام باقوتان من بواقيت الجنة ولولا عمامة ايدى المشركين لاضاءتا ما بين
 المشرق والمغرب والمراد منهما الحجر الاسود والحجر الذي قام عليه ابراهيم عند بناء البيت (وعهدنا الى ابراهيم
 واسماعيل) اى امرناهما امر اموكدا واوصينا اليهما فان العهد قد يكون بمعنى الامر والوصية يقال عهد اليه
 اى امره واوصاه ومنه قوله تعالى الم اعهد اليكم واتممت اسمى اسماعيل لان ابراهيم كان يدعو الى الله ان يرزقه
 ولدا ويقول اسمع يا ايل وايل هو الله فلما رزق سماء به (ان طهرا بيتي) اى بان طهراه من الاوثان والانجاس
 وما لا يليق به والمراد احفظاه من ان يصب حوله شئ منها واقراه على طهارته كما في قوله تعالى ولهم فيها الزواج
 مطهرة فانهم لم يطهروا من نجس بل خلقهن طاهرات كقولك للخياط وسع كم القميص فانك لا تريد ان تقول ازل
 ما فيه من الضيق بل المراد صنعه ابتداء واسع الكم (للاطافين) الزاخرين حوله (والعاكفين) الجساورين الذين
 عكفوا عنده اى اقاموا لا يرجعون وهذا في اهل الحرم والاول في الغرباء القادمين الى مكة للزيارة والظواف وان
 كان لا يختص بهم الا ان لهم مزيد اختصاص بهم من حيث ان مجاوزة الميقات لا تصح لهم الا بالاكرام (داركع
 السجود) اى المصلين جمع راكع وساجد لان القيام والركوع والسجود من هيئات المصلي ولما قرب الركوع
 والسجود ذاتا وزمانا تزل العاطفين موصوفيهما بالجلوس في المسجد الحرام ناظرا الى الكعبة من جملة
 العبادات الشريفة المرضية كما قال عليه السلام ان الله تعالى في كل يوم عشرين ومائة رحمة تنزل على هذا البيت
 ستون لاطافين واربعون للمصلين وعشرون لناظرين واعلم انه تعالى لما قال ان طهرا بيتي دخل فيه بالمعنى جميع

بيوتته تعالى فيكون حكمها حكمه في التطهير والنظافة وانما خص الكعبة بالذكر لانه لم يكن هناك غيرها وروى
 عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه سمع صوت رجل في المسجد فقال ما هذا انذري ابن انت وفي الحديث
 ان الله اوحى الى نبي الانبياء ان لا يدخلوا بيتا من بيوتى الا بقلوب سليمة والسنة
 صادقة وايدى تقية وفروج طاهرة ولا يدخلوا بيتا من بيوتى مادام لاحد عندهم مظلة فاني العنه مادام قائما
 بين يدي حتى يرد تلك الظللة الى اهلها فاكون معه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويكون من اوليائي
 واصفيائي ويكون جاري مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين انتهى ثم اعلم ان البيت الذي شرفه الله
 باضافته الى نفسه وهويته القلب في الحقيقة يأمر الله تعالى بتطهيره من دنس الالتفات الى ما سواه
 فانه منظر لله كما قيل دل بدست آوركه حج اكبرست * از هزاران كعبه يك دل بهترست *
 كعبه بنياد خليل آزرست * دل نظرگاه جليل اكبرست * فلا بد من تصفيته حتى تعكف عنده الانوار
 الالهية والاسرار الرحمانية وتنزل السكينة والوقار فعند وصول العبد الى هذه الرتبة قد سجد لربه حقيقة وركع
 ونابج مع الله بسره (واذ قال ابراهيم) اي واذا كرمك يا محمد اذ دعا ابراهيم فقال يا رب اجعل هذا المكان وهو الحرم
 (بلدا آمنا) ذا امن يأمن فيه اهل من القحط والجذب والخسف والمسح والزلزل والجنون والجذام والبرص
 ونحو ذلك من المثلث التي تحمل بالبلاد فهو من باب النسب اي بلد امنسوب الى الامن كلابن وتامر فانها النسبة
 موصوفة الى ما اخذها كانه قيل لبني قري وقري فالاسناد حقيقي او المعنى بلدا آمنا اهله فيكون من قبيل
 الاسناد المجازي لان الامن الذي هو صفة لاهل البلد حقيقة قد اسند الى مكانهم للملازمة بينهم وكان هذا
 الدعاء في اول ما قدم ابراهيم عليه السلام مكة لانه لما سكن اسماعيل وهاجر هناك وعاد متوجها الى الشام
 تبعته هاجر فجعلت تقول الى من نكنا في هذا البلع اي المكان الخالي من الماء والنبات وهو لا يرد عليها جوابا
 حتى قالت الله امر لك بهذا فقال نعم قالت اذا لا يصيبنا فرضيت ورضي حتى اذا استوى على ثنية كذا اقبل
 على الوادي فقال رب اني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع الى آخر الآية (وارزق اهل من الثمرات) جمع ثمرة
 وهي المأكولات مما يخرج من الارض والشجر فهو سؤال الطعام والقوا كد وقيل هي القواك وانما خص هذا
 بالسؤال لان الطعام المعهود مما يكون في كل موضع واما القواك فقد تدر فسأل لاهله الا من والسعة
 مما يطيب العيش ويقوم فاستجاب له في ذلك لما روى انه لما دعا هذا الدعاء امر الله جبريل ينقل قرية من قرى
 فلسطين كثيرة الثمار اليها فاني قطعها وجاء بها وطاف بها حول البيت سبعا ثم وضعها على ثلاث مراحل من
 مكة وهي الطائف ولذلك سميت به ومنها اكثر ثمرات مكة ويحيى اليه ايضا من الاقطار الشاسعة حتى انه يجتمع
 ثنية القواك الربعية والصفية والخريفية في يوم واحد (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) بدل من اهله والمعنى
 وارزق المؤمنين خاصة (قال) الله تعالى (ومن كفر) معطوف على محذوف اي ارزق من آمن ومن كفر
 قاس ابراهيم عليه السلام الرزق على الامامة حيث سأل الرزق لاجل المؤمنين خاصة كما خص الله تعالى
 الامامة بهم في قوله تعالى لا ينال عهدى الظالمين فلما رد سؤاله الامامة في حق ذريته على الاطلاق حسب
 ان برد سؤاله الرزق في حق اهل مكة على الاطلاق فلذلك قيد بالايمان تأديا بالسؤال الاول فنبه سبحانه على
 ان الرزق رحمة دينية تم المؤمن والكافر بخلاف الامامة والتقدم (قامتعه) اي امد له ليتناول من لذات الدنيا
 اثباتا للحجة عليه (قليل) اي متبعا قليلا فان الدنيا بكلياتها قليلة وما تمتع الكافر به منها قليل من القليل
 فان نعمته تعالى في الدنيا وان كانت كثيرة باضافة بعضها الى بعض فانها قليلة باضافتها الى النعمة الاخرة وكيف
 لا يقل ما يتناهى بالاضافة الى ما لا يتناهى قليلا صفة مصدر محذوف ويجوز ان يكون صفة ظرف محذوف اي
 امتعه زمانا قليلا وهو مدة حياته (ثم اضطره الى عذاب النار) الاضطرار في اللغة جل الانسان على ما يضره وهو
 في المتعارف جل الانسان بكفره على ان يفعل ما اكره عليه باختياره ترجيح الكونه اهوون الضررين فلا شيء
 اشد من عذاب النار حتى يكره الكفار به ليجتاروا عذاب النار لكونه اهوون منه فلا يكون اضطرارهم الى عذاب
 النار مستعملا في معناه العرفي فهو مستعار للزهم والصاقهم به بحيث يتعذر عليهم التخلص منه كما قال تعالى
 يوم يسحبون في النار على وجوههم فانه صريح في ان لا مدخل لهم في حقوق عذاب الاخرة بهم ولا اختيار
 الا انهم سوا مضطرين اليه مختارين اياه على كره تشبها لهم بالمضطر الذي لا يملك الامتناع عما اضطر اليه فاعني

الزم اليه لمضطر لكفره ونصيبه ما تمتع به من النعم بحيث لا يمكنه الامتناع منه (وبنس المصير) المخصوص
 بالذم محذوف اي بنس المرجع الذي يرجع اليه للاقامة فيه النار او عذابها فللعبد في هذه الدنيا الفانية الاهمال
 ايا بادون الاهمال اذ كل نفس تجزي بما كسبت ولا تغرنك الزخارف الدنيوية فان لا مطيع والعاصي نصيب منها
 وليس ذلك من موجبات الرفعة في الآخرة (قال الحافظ) بجهلي كسبته دهر ذراه مرو * تراكمه
 كفت كذا آن زال تركه دستان كفت * قال تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون قال سهل في معنى هذه
 الآية ندمهم بالنعم ونسيهم الشكر عليها فاذا ركنوا الى النعمة وهيجوا عن المنعم اخذوا وقال ابو العباس ابن عطاء
 يعني كل واحدوا خطيئة جدد فالهم نعمة وانسيناهم الاستغفار من تلك الخطيئة فعلى العاقل ان لا يقتر
 بالزخارف الدنيوية بل لا يفرح بشئ سوى الله تعالى فان ما خلا لله باطل وزائل والاغترار بالآل الفاني ليس
 من قضية كمال العقل والفهم والعرفان فان قلت ما الحكمة في امهال الله العصاة في الدنيا قيل ان الله تعالى
 امهل عباده ولم يأخذهم بغتة في الدنيا ليري العباد سبحانه وتعالى ان العفو والاحسان احب اليه من الاخذ
 والانتقام وليعلموا شفقه وبره وكرمه ولهذا خلق النار كرجل يضيف الناس ويقول من جاء الى ضيافتي
 اكرمه ومن لم يجيئ ليس عليه شئ ويقول مضيف آخر من جاء الى اكرمه ومن لم يجيئ ضربته وحبسته
 ليتبين غاية كرمه وهو اكل واتم من الكرم الاول ولله تعالى دعا الخلق الى دعوته بقوله والله يدعوا
 الى دار السلام ثم دفع السيف الى رسوله فقال من لم يجب ضيافتي فاقله فعلى العاقل ان يجيب الى دعوة الله
 ويرجع الى الله بحسن اختياره فانه هو المقصود والكعبة الحقيقية وكل القوافل ساوية اليه واعلم ان البلد هو
 الصورة الجسمانية والكعبة القلب والطواف الحقيقي هو طواف القلب بحضرة الربوبية وان البيت مثال ظاهر
 في عالم الملائكة تلك الحضرة التي لا تشاهد بالبصر وهو في عالم الملكوت كمال الهيكل الانساني مثال ظاهر في عالم
 الشهادة للقلب الذي لا يشاهد بالبصر وهو في عالم الغيب والذي يقدر من العارفين على الطواف الحقيقي القلبي
 هو الذي يقال في حق ان الكعبة تزوره وفي الخبر ان الله عبادا تطوف بهم الكعبة وفرق بين من يقصد
 صورة البيت وبين من يقصد رب البيت وروى ان عارفا من اولياء الله تعالى قصد الحج وكان له ابن فقال ابنه
 الى اين تقصد فقال الى بيت الله فظن الغلام ان من يرى البيت يرى رب البيت قال يا ابني لم لا تحملني معك فقال
 انت لا تصلح لذلك فبكى الغلام فحمله معه فلما بلغا الى الميقات احراما وليا ودخلا الحرم فلما شوه البيت تحرم
 الغلام عند رؤيته فخرميتا فدهش والده وقال ابن ولدي قطعة كبدي فنودي من زاوية البيت انت طلبت
 البيت فوجدته وانه طلب رب البيت فوجد رب البيت فرفع الغلام من بينهم فتهفها فانه ليس في حيز
 ولا في الارض ولا في الجنة بل هو في مقعد صدق عند مليك مقتدر فن اعرض سره عن الجهة في توجهه الى الله
 صار الحق قبلة له فيكون هو قبلة الجميع كآدم عليه السلام كان قبلة الملائكة لانه وسيلة الحق بينه وبين
 ملائكته لما عليه من كسوة جماله وجلاله (قال الشيخ العطار قدس سره في منطق الطير) حق تعالى كفت آدم
 غير نيت * كور چشمي و تراين سير نيت * شد نغخت فيه من روح آشكار * سرجانان كشت
 بر خاك استوار (وقال في محل آخر) از دم حق آمدي آدم نوبى * اصل كرمنا بنى آدم نوبى *
 قبله كل آفرينش آمدي * پاى تاسر عين ينش آمدي * اللهم اوصلنا الى العين وخلصنا من البين
 (واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت) حكاية حال ماضية حيث عبر بلفظ المضارع عن الرفع الواقع في الزمان
 المتقدم على زمان نزول الوحي بان يقدر ذلك الرفع السابق واقعا في الحال كانت تصوره للحطاب وتريه على وجه
 المشاهدة والعيان والقواعد جمع قاعدة وهي في الاصل صفة بمعنى الثابتة ثم صارت بالغلبة من قبيل الاسماء
 بحيث لا يذكر لها موصوف ولا يقدر وامل لفظ القواعد حقيقة في الهيئة المقابلة للقيام ومستعار لاشبات
 والاستقرار تشبيها به في ان لا يمتد ما حاله مباينة للانتقال والنزول وقوله من البيت حال من القواعد
 وكلمة من ابتدائية لا بيانية لعدم جهة ان يقال التي هي البيت فان قلت رفع الشئ ان يفصل عن الارض
 ويجعل عاليها رافعا والاساس ابد اثابت على الارض فاما معنى رفعه قلت المراد برفع الاساس البناء عليه وعبر
 عن البناء على الاساس برفعه لان البناء ينقله من هيئة الانخفاض الى هيئة الارتفاع فيوجد الرفع حقيقة
 الان اساس البيت واحد وعبر عنه بلفظ القواعد باعتبار اجزائه كأن كل جزء من الاساس اساس لما فوقه

والمعنى يؤاد كرىا محمد وقت رفع ابراهيم اساس البيت اى الكعبة (واسماعيل) ولده وكان له اربعة بنين اسماعيل
واسحق ومدين ومداين وهو عطف على ابراهيم وتأخيره عن المفعول مع ان حق ما عطف على الفاعل ان يقدم
على المفعول للايدان بان الاصل فى الرفع هو ابراهيم واسماعيل تسع له قيل انه كان يناوله الحجارة وهو يذبحها واعلم
ان رفع الاساس الذى هو البناء عليه يدل على ان البيت كان مؤسساً قبل ابراهيم وانه انما بنى على الاساس
واختلف الناس فى بنى البيت اولا واسسه فقيل هو الملائكة وذلك ان الله تعالى لما قال انى جاعل فى الارض
خليفة قال الملائكة اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك فغضب عليهم
فعاذوا بعرشه وطافوا حوله سبعة اطواف يستترضون ربهم حتى رضى عنهم وقال لهم انبئوا بى فى الارض
يتعذبون من مخطئ عليه من بنى آدم ويطوف حوله كما طفتم حول عرشى فارضى عنهم فبنوا هذا البيت
وقيل ان الله بنى فى السماء بيتا وهو البيت المعمور ويسمى ضرا حاوامر الملائكة ان يبنوا الكعبة فى الارض
بحياله على قدره ومثاله وقيل اول من بنى الكعبة آدم واندست زمن الطوفان ثم اظهرها الله لابراهيم عليه
السلام روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه انه قال لما هبط الله تعالى آدم من الجنة الى الارض قال له
يا آدم اذهب فانى بى بيتا وطف به واذكرنى عنده كما رأيت الملائكة تصنع حول عرشى فا قبل آدم يتخطى
وطويت له الارض وقبضت له المفاز فلا يقع قدمه على شئ من الارض الا صار عامرا حتى انتهى الى موضع
البيت الحرام وان جبرائيل ضرب بجناحه الارض فابرز عن الاس الثابت على الارض السابعة السفلى
وقدمت اليه الملائكة بالخصر فايطبق بالخصرة منها ثلاثون رجلا وانه بناء من خمسة اجبل طور سيناء وطور
زيتا وابنان وهو جبل بالشام والجودى وهو جبل بالجزيرة وحرآ وهو جبل بمكة وكان ربه من حرآ
اى الاساس المستدير بالبيت من الخصر فهذا بناء آدم وروى ان الله خلق موضع البيت قبل الارض بالثاني عام
وكانت زبدة بيضاء على الماء فوجبت الارض من تحتها فلما هبط الله تعالى آدم الى الارض استوحش فشكا
الى الله فانزل الله البيت المعمور من ياقوته من يواقيت الجنة له بابان من زمرد اخضر له باب شرق وباب غربى
فوضعه على موضع البيت وقال يا آدم انى اهبطت لى بيتا فطف به كما يطاف حول عرشى وصلته عنده
كما يصلى عند عرشى وانزل الحجر وكان ابيض فاسود من لمس الحيتض فى الجاهلية فتوجه آدم من ارض الهند الى
مكة ماشيا وقبض الله له ملكا يده على البيت قيل لمجاهد لم يركب قال واى شئ كان يحمله ان خطوته مسيرة
ثلاثة ايام فاقى مكة وسج البيت واقام المناسك فلما فرغ نلقته الملائكة فقالوا بركبك يا آدم لقد سجدنا هذا البيت
قبلك بالثاني عام قال ابن عباس رضى الله تعالى عنه حج آدم اربعين حجة من الهند الى مكة على رجله فبقى البيت
يطوف به هو والمؤمنون من ولده الى ايام الطوفان فرفعه الله فى ثلاث الايام الى السماء الرابعة يدخله كل يوم
سبعون الف ملك ثم لا يعودون اليه وبعث الله جبرائيل حتى خبا الحجر الاسود فى جبل ابى قيس صيانته له
من الغرق وكان موضع البيت خاليا الى زمن ابراهيم عليه السلام ثم ان الله امر ابراهيم ببناء بيت يذكرفيه
فسأل الله تعالى ان يبين له موضعه فبعث الله السكينة لئلا على موضع البيت وهى ريح خجوج لها رأسان
شبه الحية وامر ابراهيم ان يبنى حيث استقرت السكينة فبناها ابراهيم حتى اتيا مكة فتطوت السكينة
على موضع البيت اى تحوت وتجمعت واستدارت كتفاوى الجفة ودورانها فتالت لابراهيم ابن على موضعي
الاساس فرفع البيت هو واسماعيل حتى انتهى الى موضع الحجر الاسود فقال لابنه يا بنى ائتنى بحجر ابيض
حسن يكون للناس علما فاتاه بحجر فقال ائتنى باحسن من هذا فاضى اسماعيل بطلبه فصاح ابو قيس يا ابراهيم
ان لك عندى ودعة فخذها فاذا هو بحجر ابيض من ياقوت الجنة كان آدم قد نزل به من الجنة كما وجد فى بعض
الروايات واوله الله تعالى حين انزل البيت المعمور كما امر فاخذ ابراهيم ذلك الحجر فوضعه مكانه فلما رفع
ابراهيم واسماعيل القواعد من البيت جاءت سحابة مربعة فيها رأس فتنادت ان ارفعاعلى تربيعي فهذا
بناء ابراهيم عليه السلام وروى ان ابراهيم واسماعيل لما فرغا من بناء البيت اعطاها الله تعالى الخليل حزقيا
مجيلا عن رفع قواعد البيت وكانت الخليل وحشية كسائر الوحوش فلما اذن الله لابراهيم واسماعيل برفع
القواعد قال الله انى معطيكما كنزا ادخرته لكما ثم اوحى الى اسماعيل ان اخرج الى اجياد فادع يا نك الكنة
فخرج الى اجياد ولا يدري ما الدعاء ولا الكنة قال ربه الله فدعا فلم يبق على وجه الارض فرس بارض العرب

الاجابة فامكنه من ناصيتها وقلها له خاركبها واعلفوها فانها ميامين وهي ميراث ابيكم اسماعيل وانما هي
 القرم فريالان اسماعيل هو الذي امر بدعائه وهو اوى اليه والعرب في نسبة الى عرب بنه قحترين وهي باحثا للعرب
 لان اباهم اسماعيل نساها قبل كان ابراهيم يتكلم بالسريانية واسماعيل بالعربية وكل واحد منهما منهم ما يقوله
 صاحبه ولا يمكنه التفوه به واما بنان قريش اياه فمهمور وخبر الحية في ذلك مذكور وكانت تمنعهم من هدمها
 الى ان اجتمعت قريش فبعوها الى الله تعالى اى دفعوا اصواتهم وقالوا لم نراع وقد اردنا نشر يفتيتك ونزيهتك
 فان كنت ترضى بذلك والاخايدالك فاصبروا خواتافى السماء والنحوات دوى جناح الطير الضخم اى صوته
 فاذا هم بطائر اعظم من النسر اسود النظم ابيض البطن والرجلين فغمز نخاله في قفا الحية ثم انطلق بها فغير
 ذنبها اعظم من كذا وكذا حتى انطلق بها الى اجياد فهدمتها قريش وجعلوا ينونها بمجلاة الوادى فحملها
 قريش على رقابهم فرفعوها فى السماء عشرين ذراعا واذ كرعن الزهرى انهم بنوها حتى اذا بلغوا موضع الركن
 اختصمت قريش فى الركن اى القبائل تلى رفعه حتى شجر بينهم فقالوا حتى نحكم اول من يطلع علينا من هذه
 السكة فاصططوا على ذلك فاطلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكموه فامر بالركن فوضع فى ثوب
 ثم امر سيد كل قبيلة فاعطاه ناحية من الثوب ثم ارتقى هو على البناء فرفعوا اليه الركن فاخذوه من الثوب
 فوضعه فى مكانه قبل ان قريشا وجدوا فى الركن كتابا بالسريانية فلم يدروا ما هو حتى قرأ لهم رجل من اليهود
 فاذا فيه انا لله ذومكة خلقتها يوم خلقت السموات والارض وصورت الشمس والقمر وحفنتها بسبعة املاك
 احتفاء لا تزول حتى يزول اخسها مباركة لاهلها فى الماء واللبن وعن ابي جعفر كان باب الكعبة على عهد
 العماليق وبرهم وابراهيم بالارض حتى بنته قريش وعن عائشة رضى الله تعالى عنها سألت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن الجدار من البيت هو قال نعم قلت فلم يداخلوه قال ان قومك قصرت بهم
 النفقة قلت فما شأن بابه مرتفعا قال فعل ذلك قومك ولولا احد ثامنهم بالجاهلية لهدمت الكعبة
 فالزق بابها بالارض وجعلت لها بايين بابا شرقيا وبابا غربيا وزدت فيها ستة اذرع من الحجر فان قريشا
 اقتصرتها حيث بنت الكعبة فهذا بناء قريش ثم لما غزا اهل الشام عبد الله بن الزبير ووهت الكعبة
 من حريقهم هدمها ابن الزبير وبنها على ما اخبرته عائشة فجعل لها بايين بابا يدخلون منه وبابا يخرجون منه
 وزاد فيه عماليق الحجر ستة اذرع وكان طولها ما قبل ذلك ثمان عشرة ذراعا وما زاد فى البناء مما بلى الحجر استقصر
 ما كان من طولها تسع اذرع فلما قتل ابن الزبير لمر الحجاج ان يقرر ما زاده ابن الزبير فى طولها وان ينقص
 ما زاده من الحجر ويردها الى ما بناها قريش وان يسد الباب الذى قصه الى جانب الغرب وروى ان هارون الرشيد
 ذكر لما لك بن انس انه يريد هدم ما بنى الحجاج من الكعبة وان يردّها الى بناء ابن الزبير لما جاء عن النبي وامثله
 ابن الزبير فقال له مالك فاشدك الله يا امير المؤمنين ان لا تجعل هذا البيت ملعبة للملوك لا يشاء احد منهم
 الاقتص البيت وبنائه فتذهب الهيبة من صدور الناس قالوا بنيت الكعبة عشرين مرات بناء الملائكة وكان قبل
 خلق آدم عليه السلام وبناء آدم وبناء بنى آدم وبناء الخليل وبناء العمالق وبناء جرهم وبناء قصى بن كلاب
 وبناء قريش وبناء عبد الله بن الزبير وبناء الحجاج بن يوسف وما كان ذلك بناء لملكها بل لجدار من جدرانها
 وقال الحافظ السهيلي ان بناء هالم يكن فى الدهر الا خمس مرات الاولى حين بناها شيث عليه السلام وروى
 فى الخبر النبوى هذا البيت خامس خمسة عشر سبعة منها فى السماء الى العرش وسبعة منها الى تخوم الارض
 السفلى فاعلى الذى بلى العرش البيت المعمور لكل بيت منها حرم حرم هذا البيت لو سقط منها بيت سقط
 بعضها على بعض الى تخوم الارض السابعة فكل بيت من اهل السما ومن اهل الارض من يعمره كما يعمر
 هذا البيت ذكره المحدث السكندري فى مناسكه وعن ابن عباس رضى الله عنه لما كان العرش على الماء قبل خلق
 السموات والارض بعث الله ريحا فصفقت الماء فابرزت خشبة فى موضع البيت كانت خفية على قدر البيت اليوم
 فداها الله سبحانه من تحتها الارض فادت ثم مدت فاودها بالجبال فكان اول جبل وضع فيها ابو قبيس
 ولذلك سميت مكة بام القرى قال كعب بن سليمان عليه السلام بيت المقدس على اساس قديم كابي ابراهيم الكعبة
 على اساس قديم وهو اساس الملائكة فى وجه الماء الى ان عملا (ربنا) اى يرفعنا ما فالتين ربنا (تقبل منا) الدعاء
 وغيره من القرب والطاعات التى من جلتها ما هم باصدده من البناء وقرى بين القبول والتقبل بان التقبل اكدونه

على بناءه. الكلف انما يطلق حيث يكون العمل نافعا لا يسهق ان يقبل الاعلى طريق التفضل والمكرم وانظر
القبول لادلالة فيه على هذا المعنى فاختيارنا لفظ التقبل اعتراف منهم بالجزوالانكسار والقصور في العمل
(انكسرت السميع) بجميع السموعات التي من جملتها دعاؤنا ونضرعنا (العليم) بكل المعلومات التي من زمرتها
بنائنا في جميع اعمالنا ودل هذا القول على انه لم يقع منها تقصير بوجه ما في اتيان المأمور به بل بذلا في ذلك غاية
ما في وسعهم فان المقصر المتساهل كيف يتجاسر على ان يقول باطل لسان وارق جنان انك انت السميع العليم
ودلت الآية ايضا على ان الواجب على كل مأمور بعبادة وقربة اذا فرغ منها واذا هاص كما امر بها وبذل
في ذلك ما في وسعه ان يتضرع الى الله ويتهلل ليتقبل منه وان لا يرتد عليه فيضيع سعيه وان لا يقطع القول بان
من ادى عبادة وطاعة تقبل منه لا محالة اذ لو كان هكذا لما كان لدعائهما بطريق التضرع ليقبل منهما
معنى فالتقبل والرد اليه تعالى ولا يجب عليه شيء (ربنا واجعلنا مسلمين لك) اي مخلصين لك فالمراد بالمسلم من
يجعل نفسه وذاته خالصا لله تعالى بان يجعل التذلل والتعظيم الواقع منه باللسان والاركان والجناس خالصا له
تعالى ولا يعظم معه تعالى غيره ويعتقد بان ذاته وصفاته وافعاله خالصة له تعالى خلقا ولمسكالا مدخل في شيء
منها لا حدسواه او المعنى واجعلنا مستسلمين لك متقادين بالرضى بكل ما قدرت وبترك المنازعة في احكامك
فان الاسلام اذا وصل باللام الجارة يكون بمعنى الاستسلام والانقياد والرضى بالقضاء فان قلت لاشك انهما
كانا مخلصين ومستسلمين في زمان صدور هذا الدعاء منهما قلت المراد طلب الزيادة في الخلاص والاذعان
او الثبات عليه فهذا تعليل منهما للناس الدعاء للتنبيه على الايمان فانهما لما سألنا ذلك مع انهما عن زواله
عنهما فكيف عن غيرهما مع خوفه وسألا ايضا الثبات على الانقياد فاجيبنا الى ذلك حتى اسلم ابراهيم للقاء
في النار واسماعيل للامر بالذبح (ومن ذريتنا امة مسلمة لك) اي واجعل بعض ذريتنا جماعة مخصصة لك
بالعبادة والطاعة وانما خص الدرية بالدعاء مع ان الانسب بحال اصحاب الهم لاسيما الانبياء ان لا يخصوا
ذريتهم بالدعاء لكنهم اخصاهم لوجهين الاول كونهم احق بالشفقة كما في قوله تعالى فوا انفسكم واهليكم نارا
فدعوا الاولاد هم اكثر نوابها بهم وفي الحديث ما من رجل من المسلمين يخلف من بعده ذرية يعبدون الله تعالى
الا جعل الله له مثل اجرهم ما عبد الله منهم عابد حتى تقوم الساعة والثاني انه وان كان تخصيصا صورة الا انه
تعميم معنى لان صلاح اولاد الانبياء سبب وطريق اصلاح العامة فكانهما قالا واصليح عامة عبادك باصلاح
بعض ذريتنا وخصصا البعض من ذريتهما لما علمنا ان من ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين او طريق علمه ابد لك
امران تخصيص الله تعالى بذل بقوله لا ينال عهدى الظالمين والاستدلال بان حكمة الله تعالى تقتضي ان لا يخلو
العالم عن افاضل واوساط وارذال فالافاضل هم اهل الله الذين هم اخلصوا انفسهم لله بالاقبال السكلى عليه
والاوساط هم اهل الآخرة الذين يجتنبون المنكرات ويواطعون على الطاعات رغبة في نيل المشروبات والارذال
هم اهل الدنيا الذين يعلمون طاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون جل همتمهم عمارة الدنيا وتهيشة
اسبابها وقد قيل عمارة الدنيا بثلاثة اشياء احدها الزراعة والفرس والثاني الحماية والحرب والثالث جلب الاشياء
من مصر الى مصر ومن اكب على هذه الاشياء ونسى الموت والبعث والحساب وسعى لعامرة الدنيا سعيها بليغا
ودقق في اعمال ~~فكره~~ تدقيقا عجيبا فهو متوغل في الجهل والحماقة ولهذا قيل لولا الحق لخربت الدنيا
(وفي المنشوى) ابن جهان ويران شدى اندر زمان * حرصا يبرون شدى از مردمان * استن ابن عالم اي جان
غفلت * هوشيارى ابن جهان را آفت * هوشيارى زان جهانست وجوان * غالب آيد پست
کرد اين جهان * هوشيارى افتاب و خورشيد * هوشيارى اب و اين عالم و من (وارنا مناسكا)
جمع مناسك بفتح السين وكسر الهاء بصرفا مواضع نسكها وعرفنا متقدواتا اي المواضع التي تتعلق بها النفس
اي افعال الحج فهو المواقيت التي يحرم منها الموضع الذي يوقف فيه بعرفة وموضع الطواف والصفاء والمروة
وما بينهما من المسعى وموضع رمي الجمل ويحتمل ان يراد بالمناسك ههنا افعال الحج نفسها لا مواضعها على
ان يكون المناسك مصدرا لا اسم مكان ويكون جمعه لا اختلاف انواعه ويكون اربابا بمعنى عرفنا لان نفس
الافعال لا تدرك بالبحر بل ترى بعين القلب والنسك كل ما يتعبد به الى الله وشلح في اعمال الحج لكونها اشق
الاعمال بحيث لا تتأذى بالجزد سعى واجتهاد (وتب عاينا) عاقر طمنا سهوا من الصغار ومن ترك الاولى وتجاوز

عن ذنوب ذريتنا من الكبار ولعلمهم ما قاله ههنا لانفسهم وارشاد الذريتهم ما فانهم ما بالبيت ارادوا ان يسألوا
 للناس ويعرفاهم ان ذلك البيت وما يتبعه من المناسل والمواقف امكنة التفتحي من الذنوب وطلب التوبة
 من علام الغيوب (انك انت التواب الرحيم) لمن تاب اصل التوبة الرجوع وقوية الله على العبد قبوله قوبنه
 وان يخلق الانابة والرجوع في قلب المسي ويزين جوارحه الظاهرة بالطاعات بعد ما لو نها بالمعاصي والخطيئات
 وتواب من صمغ المبالغة اطلق عليه تعالى للمبالغة في صدور الفعل منه وكنة قبوله قوبة المذنبين لكثرة
 من يتوب اليه (ربنا وابعث فيهم) اي في جماعة الامة المسلمة من اولادنا (رسولا منهم) اي من انفسهم فان
 البعث فيهم لا يستلزم البعث منهم ولم يبعث من ذريتهم ما غير النبي صلى الله عليه وسلم فهو الذي اجيب به دعوتها
 روي انه قيل له قد استجيب لك وهو في آخر الزمان وفي الحديث اني عند الله مكتوب خاتم النبيين وان آدم لمجدل
 في طينته وسأخبركم باول امرى انى دعوة ابي ابراهيم وبشارة عيسى ورؤيا اى التي رأت حين وضعتى وقد
 خرج منها نور اضاءت لها منة قصور الشام واراد بدعوة ابراهيم هذا فانه دعا ان يبعث في بنى اسرائيل رسولا
 منهم (يتلو عليهم آياتك) يقرأ عليهم ويبلغهم ما يوحى اليه من دلائل التوحيد والنبوة (ويعلمهم) بحسب قوتهم
 النظرية (الكتاب) اي القرآن (والحكمة) وما يكمل به نفوسهم من المعارف الحققة والاحكام الشرعية
 قال ابن دريد كل كلمة وعظمتك اودعنتك الى مكرمة او نعتك عن قبيح فهي حكمة (ويركهم) بحسب قوتهم
 العملية اي يطهرهم عن دنس الشرك وفنون المعاصي سواء كانت بترك الواجبات او بفعل المنكرات ثم ان ابراهيم
 عليه السلام لما ذكر هذه الدعوات الثلاث ختمها بالثناء على الله تعالى فقال (انك انت العزيز) الذى
 لا يقهر ولا يغلب على ما يريد (الحكيم) الذى لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة فهو عزيز حكيم بذاته
 وكل ما سواه دليل جاهل في نفسه قال الامام الغزالي قدم سره في شرح الاسماء الحسنى العزيز هو الخطير الذى
 يقل وجوده مثله وتستد الحاجة اليه ويصعب الوصول اليه فمال تجتمع هذه المعاني الثلاثة لم يطق العزيز
 فكهم من شئ يقل وجوده ولكن اذالم يعظم خطره ولم يكتر نفعه لم يسم عزيزا وكم من شئ يعظم خطره ويكثر نفعه
 ولا يوجد نظيره ولكن اذالم يصعب الوصول اليه لم يسم عزيزا كاشمس مثلا فانها لا نظير لها والارض كذلك
 والنفع عظيم في كل واحد منهما والحاجة شديدة اليهما وكن لا يوصفان بالعزة لانه لا يصعب الوصول
 الى مشاهدتهما فلا بد من اجتماع المعاني الثلاثة ثم في كل من المعاني الثلاثة كمال وقصان فالكمال في قلة الوجود
 ان يرجع الى واحد اذ لا يقل من الواحد ويكون بحيث يستحيل وجود مثله وليس هذا الا الله تعالى فان الشمس
 وان كانت واحدة في الوجود فليست واحدة في الامكان فيمكن وجود مثله والكمال في النفاسة وشدة الحاجة
 ان يحتاج اليه كل شئ في كل شئ حتى في وجوده وبقائه وصفاته وليس ذلك الكمال الا الله تعالى فهو العزيز المطلق
 الحق الذى لا يوازيه فيه غيره والعزير من العباد من يحتاج اليه عباد الله في اهم امورهم وهى الحياة والاخروية
 والسعادة الابدية وذلك مما يقل لا محالة وجوده ويصعب ادراكه وهذه رتبة الانبياء عليهم السلام وبشأوكم
 في العز من يتفرد باقرب من درجتهم في عصره كالخلفاء وورنتهم من العلماء وعزة كل واحد بقدر علو رتبته
 عن سواه في النبل والمشاركة وبقد رعنااته في ارشاد الخلق والحق ذو الحكمة والحكمة عبارة عن معرفة افضل
 الاشياء باجل العلوم واجل الاشياء هو الله تعالى ولا يعرفه كنه معرفته غيره فهو الحكيم الحق لانه يعلم
 اجل الاشياء باجل العلوم اذ اجل العلوم هو العلم الازلى الدائم الذى لا يتصور زواله المطابق للمعلوم مطابقة
 لا يتطرق اليه خفاء وشبهة ولا يتصف بذلك العلم الله تعالى وقد يقال لمن يحسن دقائق الصناعات ويحكمها
 ويتقن صنعها حكيم او كمال ذلك ايضا ليس الا الله تعالى فهو الحكيم المطلق ومن عرف جميع الاشياء ولم يعرف
 الله تعالى لم يستحق ان يسمى حكيم لانه لم يعرف اجل الاشياء وافضلها والحكمة اجل العلوم وجلالة العلم
 بقدر جلالة المعلوم ولا اجل من الله ومن عرف الله فهو حكيم وان كان ضعيف المنه في سائر العلوم الرسمية
 كليل اللسان قاصر البصيرة فيها الا ان نسبة حكمة العبد الى حكمة الله تعالى كنسبة معرفته الى معرفته بذاته
 وشتان بين معرفتين فشتان بين الحكمتين ولكنه مع بعده عنه فهو انفس المعارف واكثرها خيرا ومن اوفى
 الحكمة فقد اوفى خيرا كثيرا وما يتدكر الا اولوا الاباب نعم من عرف الله كان كلامه مخالفا لكلام غيره
 فانه قلما يعرض للجزئيات بل يكون كلامه جليا ولا يعرض لمصالح العاجلة بل يعرض لما ينفع

في العاقبة ولما كانت الكلمات الكلية اظهر عند الناس من احوال الحكيم من معرفته بالله وبما اطلق
الناس اسم الحكمة على مثل تلك الكلمات الكلية ويقال للناسق بها حكميم وذلك مثل قول سيد الانبياء
عليه السلام رأس الحكمة مخافة الله الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها
وتغنى على الله ما قل وكفى خير مما كثر والهوى السعيد من وعظ بغيره القناعة مال لا ينفد الصبر نصف الايمان
اليقين الايمان كله فهذه الكلمات وامثالها تسمى بحكمة وصاحبها يسمى حكميما انتهى كلام الغزالي ثم ان
في الاية اشارة الى ان في ارسال الرسل حكمة اى مصلحة وعاقبة جيدة لاقى عبارة الظاهر واناوة الباطن ونظام
العالم بهم لا بغيرهم ولورثتهم من الاولياء الكاملين حظ اوفى في باب التزكية فلا بد للعبد من دلائل ومرشد
يهتدى به الى مقصوده ومن لم يكن له شيخ فتعجبه الشيطان قال الحافظ بكوى عشق منه بي دلائل راه قدم *
كده من بخوف يشغودم صدا اهتمام ونشد * والمرشد الكامل يركى نفس السالك باذن الله ويظهرها عن دنس
الالتفات الى ماسوى الله ويتلو عليه الايات الانفسية والافاقية ليكون من الموقنين ويتغنم النعيم الروحاني
ويدخل في زمرة الصديقين ف قوله تعالى وبركهم يشير الى السلوك والتسليك فاحفظ هذا وليكن على ذكر
منك اللهم احفظنا عن الموانع في طريق الوصول اليك فان كل رجا في حيز القبول لديك (ومن يرغب
عن مله ابراهيم) من استهها مية قصدها الانكار والتقريع ورغب في الشيء اذا اراده ورغب عنه اذا تركه
اي لا يترك دين ابراهيم احد ولا يعرض عن شريعته وطريقته (الامن سعة نفسه) اى اذ لها وجعلها مهيمنة
حقيرة فان تصاب نفسه على انه مفعول به روى ان عبد الله بن سلام دعا ابني اخيه سلمة ومهاجر الى الاسلام فقال
لهم اقد علمتم ان الله تعالى قال في التوراة انى باعث من ولد اسماعيل نبيا اسمه احمد فمن آمن به فقد اهتدى
ومن لم يؤمن به فهو ملعون فاسلم سلمة وابي مهاجر فانزل الله هذه الاية (ولقد اصطفيناك في الدنيا) اى وباتك
لقد اخترنا ابراهيم في الدنيا من بين سائر الخلق بالنبوة والحكمة (وانه في الآخرة) متعلق بقوله (لمن الصالحين)
اى من المشهود لهم بالثبات على الاستقامة والخير والصلاح فمن كان صفوة العباد في الدنيا مشهودا له في الآخرة
بالصلاح كان حقيقا بالاتباع لا يرغب عن ملته الاسفيه اى في اصل خلقته اومة سغه يتكلف السفاهة
بمباشرة افعال السفهاء باختياره فيذل نفسه بالجهل والاعراض عن النظر والتأمل ف قوله (وانه في الآخرة
لمن الصالحين) بشارته في الدنيا بصلاح الخاتمة ووعده بذلك وكمن صالح في اول حاله ذهب صلاحه في ماله
وكان في الآخرة لعدا به ونسكاه كعلم وبرصيصا وفارون ونعلبة (اذ قال له) طرف لاصطفيناك ودهليل له
اى اختارنا في وقت قال له (ربه اسلم) اى اخلص دينك لربك واستقم على الاسلام وابتع عليه وذلك حين خرج
من الغار ونظر الى الكوكب والقمر والشمس فالحمهم الله الاخلاص (قال اسلمت لرب العالمين) اى اخلاصت
ديني له كقوله انى وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض الاية وقدامت لى ما امر به من الاخلاص
والاستسلام واقام على ما قال فسلم القلب والنفس والولد والمال ولما قال له جبريل حين اتى في النار هل لك
من حاجة فقال اما اليك فلا فقال الانسأل ربك فقال حسبي بسؤالى علمه بحالى قال اهل التفسير ان ابراهيم
ولد في زمن النمرود بن كنعان وكان النمرود اول من وضع التاج على راسه ودعا الناس الى عبادته وكان له كهان
ومنجمون فقالوا له انه يولد في بلدك في هذه السنة غلام يغير دين اهل الارض ويكون هلاكك وزوال ملكك
على يديه قالوا فامر بذيبح كل غلام يولد في ناحيته في تلك السنة فلما دنت ولادة ام ابراهيم واخذها الخناس
خرجت هاربة مخافة ان يطلع عليها فيقتل ولدها فولدته في نهر يابس ثم لفته في خرقة ووضعت في حفرة وهو
نبت في الماء يقال له بالتركي حصيرة شى ثم رجعت فاخبرت زوجها بانها ولدت وان الولد في موضع كذا فانطلق
ابوه فاخذه من ذلك المكان وحفر له سربا اى يتا في الارض كالمغارة فواراه فيه وسد عليه باب بصخرة مخافة
السباع وكانت امه تختلف اليه فترضعه وكان اليوم على ابراهيم في الشباب والقوة كالشهر في حق سائر الصبيان
والشهر كالسنة فلم يمكث ابراهيم في المغارة الا خمسة عشر شهرا اوسبع سنين او اكثر من ذلك فلما شب
ابراهيم في السرب قال لأمه من ربى قالت انا قال فمن ربك قالت ابوك قال فمن رب ابى قالت اسكت ثم رجعت
الى زوجها فقالت اربأيت الغلام الذى كنا نحدث انه يغير دين اهل الارض فانه ابك ثم اخبرته بما قال فأتى ابوه
آزر وقال له ابراهيم يا ابتاه من ربى قال امك قال فمن رب ابى قال انا قال فمن ربك قال النمرود قال فمن رب النمرود

فلطمه لطمه وقال له اسكت فلما جن عليه الليل دنا من باب السرب فنظر من خلال الصخرة فرأى السماء وما فيها من الكواكب فتفكر في خلق السموات والارض فقال ان الذي خلقني ورزقني واطعمني وسقاني ربي الذي مالى آله غيره ثم نظر في السماء فرأى كوكبا قال هذا ربي ثم اتبعه بصره بنظر اليه حتى غاب فلما افل قال لا احب الا فلين ثم رأى القمر ثم الشمس فقال فيهما كما قال في حق الكوكب ثم انهم اختلفوا في قوله ذلك فاجراه بعضهم على الظاهر وقالوا كان ابراهيم في ذلك الوقت مسترشدا طالبا للتوحيد حتى وقفه الله اليه وارشده فلم يضره ذلك في الاستدلال وايضا كان ذلك في حال طفوليته قبل ان يجرى عليه القلم فلم يكن كفر او انكرا الاخرون هذا القول وقال كيف يتصور من مثله ان يرى كوكبا ويقول هذا ربي معتقدا فهذا لا يكون ابدا ثم اولوا قوله ذلك بوجوه مذكورة في سورة الانعام للامام محيى السفة والحاصل ان ابراهيم مستسلم للرب الكريم وانه على السراط المستقيم لا يرغب عن طريقته الا من سفه نفسه اى لم يفكر فيها كما تفكر ابراهيم في الانفس والا فاق قال تعالى وفي انفسكم افلا تنصرون والسفاهة الجهل وضعف الراى وكل سفيه جاهل وذلك ان من عبد غير الله فقد جهل نفسه لانه لم يعرف الله خالقها وقد جاء في الحديث من عرف نفسه فقد عرف ربه وفي الاخبار ان الله تعالى اوحى الى داود اعرف نفسك بالضعف والهز والفناء واعرفني بالقوة والقدرة والبقاء (وفي المنوى) حيث تعظيم خدا افراشتن * خويشتن را خال و خوارى داشتن * حيث توحيد خدا آموختن * خويشتن را يديش واحد سوختن * هستيت در هست آن هستى نواز * همچو مس در كيميا اندر كردار * جمله معشوقست و عاشق برده * زنده معشوقست و عاشق مرده * (ودى) لما كمل ابراهيم عليه السلام في نفسه كل غيره بالتوصية وهو تقديم ما فيه خير وصلاح من قول او فعل الى الغير على وجه التفضل والاحسان سواء كان امرا دنييا او دينا (يها) اى بالملة المذكورة في قوله تعالى ومن يرغب عن ملة ابراهيم (ابراهيم بنيه) اى اولاده المذكور انما ية عند البعض اسماعيل وانه هاجر القبطية واسحاق وانه سارة وستة اثمهم قنطورا بنت يقطن الكنعانية تزوجها ابراهيم بعد وفاة سارة وهم مدين ومداين وزمران وبهشان ويشبق ونوخ (ويعقوب) رفع عطف على ابراهيم اى وصى يعقوب ايضا وهو ابن اسحاق ابن ابراهيم بنيه الاثنى عشر روميل وشمعون ولاوى ويهودا ويوسف وخوروزبولون وزوانا ونفتونا وكوزاواوشير وبنيامين ويوسف وصى يعقوب لانه مع اخيه عيصو كانا نوأمين فنقدم عيصو في الخروج من بطن امه وخرج يعقوب على اثره اخذا بعقبه وذلك ان ام يعقوب حلت في بطن واحد بولدين نوامين فلما تكامل عدة اشهر الحمل وجاء وقت الوضع تكلم في بطنها وهى تسبح فقال احدهما للاخر طريقى حتى اخرج قلبك وقال الاخر ائتني خرجت قبلى لاشقن بطنها حتى اخرج من خصرها فقال الاخر اخرج قبلى ولا تقتل اى قال فخرج الاول فسمته عيصو لانه عصاها في بطنها وخرج الثانى وقد اسلك بعقبه فسمته يعقوب فنشأ عيصو بالغلطة والفظاظة صاحب صيد وقتص ويعقوب بالرحمة واللين صاحب زرع وماشية وروى انهما ماتا في يوم واحد ودفنا في قبر واحد قيل عاش يعقوب مائة وسبع اواربعين سنة ومات بمصر وادعى ان يحمل الى الارض المقدسة ويدفن عند ابيه اسحاق فحمله يوسف فدفنه عنده (يا بى) على اضممار القول عند البصر بين تقديره وصى وقال يا بى وذلك لان يا بى جملة والجملة لاتقع مفعولا الا لافعال القلوب او فعل القول عندهم (ان الله اصطفى لكم الدين) اى دين الاسلام الذى هو صفوة الاديان ولادين عنده غيره (فلا تموتن) اى لا يصادفكم الموت (الا وانتم مسلمون) اى مخلصون بالتوحيد محسنون بربكم الظن وهذا نهى عن الموت في الظاهر وفي الحقيقة عن ترك الاسلام لان الموت ليس في ايديهم وذلك حين دخل يعقوب مصر فرأى اهلها يعبدون الاصنام فاوصى بنيه بان يثبتوا على الاسلام فان موتهم لا على حال الثبات على الاسلام موت لا خيرة فيه وانه ليس بموت السعد آوان من حتى هذا الموت ان لا يحل فيهم وتخصيص الابناء بهذه الوصية مع انه معلوم من حال ابراهيم انه كان يدعو الكل ابدا الى الاسلام والدين للدلالة على ان امر الاسلام اولى الامور بالاهتمام حيث وصى به اقرب الناس اليه واحراهم بالشفقة والمحبة وارادة الخير مع ان صلاح ابنائه سبب اصلاح العامة لان المتبوع اذا صلح في جميع احواله صلح التابع روى انه لما نزل قوله تعالى وانذر عشيرتك الاقربين جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم اقاربه وانذرهم فقال يا بى كعب بن لوى انتقدوا انفسكم من النار يا بى مرة بن كعب انتقدوا انفسكم

من الشارباني عبد شمس انقذوا انفسكم من النار يا بني هاشم انقذوا انفسكم من النار يا بني عبد المطلب انقذوا
انفسكم من النار يا فاطمة انقذى نفسك من النار فاني لامالك لكم من الله شياً يعني لا اقدر على دفع مكروه
عنكم في الآخرة ان اراد الله ان يعذبكم وانما اشفع لمن اذن الله فيه وانما يا اذن لي اذ لم يرد تعذيبه انما قال
عليه السلام في حقهم هكذا لترغبهم في الايمان والعمل لئلا يعتمدوا على قرابته ويتهاونوا ولا بد من الوصية
والتحذير في باب الدين لان الانسان اذا انس باهل الشر يخاف ان يتخلق باخلاقهم ويعمل عملهم فيجبره ذلك
الهوى الى الهاوية (كما قيل) نفس ازهم نفس بكير خوى * برحذر باش ازلقاي خبيث *
بادجون بر فضاي بد كدرد * بوي بد كيرد از هواي حبيث * وكتب ابو عبيد الصوري الى بعض اخوانه
اما بعد فانك قد اصبحت تأمل الدنيا بطول عمرك وتنتهي على الله الاماني بسوء فعلك وانما تضرب حديد اباردا
والسلام وحسن الظن بالله تعالى انما يعتبر بعد اصلاح الحال بالاخلاق والاعمال قال الحسن ان قوما الهتهم
الاماني حتى خرجوا من الدنيا وما لهم حسنة يقول احدهم اني احسن الظن بربي وكذب لواء حسن الظن
لاحسن العمل وتلا قوله تعالى وذلكم ظنكم الآية اللهم وفقنا للعلم والعمل قبل الاجل (ام كنتم شهداء)
لاهل الكتاب الراغبين عن ملة ابراهيم عليه السلام وام منقطعة مقدرة بيل والهمزة قال في التيسير
ام اذ لم يتقدمها الف الاستفهام كانت بمنزلة مجرد الاستفهام ومعنى الهمزة فيها الانكار يعني اكنتم شهداء
جمع شهداء يعني الحاضر يريد ما كنتم حاضرين (اذ حضر يعقوب الموت) اي اماراته واسبابه وقرب خروجه
من الدنيا نزلت حين قالت اليهود للنبي عليه السلام الست تعلم ان يعقوب اوصى بنيه باليهودية يوم مات فقال
تعالى ما كنتم حاضرين حين احتضر يعقوب وقال لنيه ما قال والا لما ادعيت عليه اليهودية ولو كان حرضكم
على ملة الاسلام (اذ قال لنيه) بدل من اذ حضر والعامل فيها شهداء (ما تعبدون من بعدى) اي اى شئ
تعبدونه بعد موتى اراد به تقريرهم على التوحيد والاسلام واخذ ميثاقهم على الثبات عليهما قال الراغب
لم يعن بقوله ما تعبدون من بعدى العبادة المشروعة فقط وانما عني ان يكون مقصودهم في جميع الاعمال
وجه الله تعالى ومراضاته ويتبعوا دواعيهم الى ان لا يتعروا في اعمالهم غير وجه الله
تعالى ولم يخف عليهم الاشتغال بعبادة الاصنام وانما خاف ان تشغلهم دنياهم ولهذا قيل ما قطعك عن الله فهو
طاغوت ولهذا قال واجنبني وبني ان نعبد الاصنام اي ان نخدم مادون الله (قال في المشوى) حديث دنيا
از خد اغافل بدن * في قاش ونقره وميزان وزن * قال النحرير التفتازاني وما عام اي يصح اطلاقه
على ذى العقل وغيره عند الابهام سواء كان للاستفهام او غيره واذا علم ان الشئ من ذى العقل والعلم فرق بين
وما يخص من بذوى العلم وما غيره وبهذا الاعتبار يقال ان ما لغير العقلاء انتهى كلامه وتم الانكار عليهم عند
قوله ما تعبدون من بعدى ثم استأنف وبين ان الامر قد جرى على خلاف ما زعموا فقال (قالوا) كانه قيل فماذا
قالوا عند ذلك فقيل قالوا (نعبد آلهك وآله ابائنا ابراهيم واسماعيل واسحاق) اي نعبد الاله المتفق على
وجوده وآلهيته ووجوب عبادته وجعل اسماعيل وهو عمه من جله الابهاء تغليباً للاب والجد لان العلم اب
والخالة ام لا فخر اطهما في سلك واحد وهو الاخوة لا تفاوت بينهما ومنه قوله عليه السلام عم الرجل صنوايه
اي لا تفاوت بينهما كما لا تفاوت بين صنوى الخلة (آلهها واحداً) بدل من آله آبائك وفائدته التصريح بالتوحيد
ودفع التوهم الناشئ من تكرار المضاف او نصب على الاختصاص كانه قيل نريد ونعني بالآباء الهها واحداً
(ونحن له مسلمون) حال من فاعل نعبد (تلك) اشارة الى الامة المذكورة التي هي ابراهيم ويعقوب ونحوهما
الموحدون (امة) هي في الاصل المقصود كالعهد بمعنى المعهود وسمى بها الجماعة لان فرق الناس توئها
اي يقصدونها ويقتدون بها وهي خبر تلك (قد خلت) اي مضت بالموت وانقردت عن عداها واصله صارت
الى الخلاء وهي الارض التي لا نيس بها والجملة نعت لامة (لهما ما كسبت) تقديم المسند لقصره على المسند
اليه اي لهما كسبها لا كسب غيرها (وايكم ما كسبت) لا كسب غيركم (ولا تسألون عما كانوا يعملون)
اي لا تؤاخذون بسننات الامة الماضية كما في قوله ولا تسألون عما اجرنا كما لا تشاؤون بحسناتكم فلكل اجر عمله
وذلك لما ادعى اليهود ان يعقوب عليه السلام مات على اليهودية وانه عليه السلام وصى بنيه يوم مات وردوا
بقوله تعالى ام كنتم شهداء الآية قالوا هب ان الامر كذلك اليسوا آباءنا واليهم ينتهي نسبنا فلا جرم ننتفع بصلاحهم

ومنزلهم عند الله تعالى قالوا ذلك مفقورين بأولادهم فردوا بانهم لا ينفعهم اتسابهم اليهم وانما ينفعهم انقادهم
في الاعمال فان احدا لا ينفعه كسب غيره كما قال عليه السلام يا بني هاشم لا يأتيك الناس باعمالهم وتأتون
بانسابكم وقال عليه السلام من ابوابه عمله لم يسرع به نسبه يعني من اخره في الإخرة عمله السيء او تفريطه
في العمل الصالح لم ينفعه شرف نسبه ولم تعبّر بقيمته به قال الشاعر

اتفخر باتصالك من على * واصل البؤسة الماء القراح

وليس بنافع نسب زكي * يدسه صنائعك القباح

والابناء وان كانوا يتشرفون في الدنيا بشرف آبائهم الا انه اذا انفخ في الصور فلا انساب والاقتضار بمثل هذا
كالاقتضار بمتاع غيره وانه من الجنون فلا بد من كسب العمل والاخلاص فيه فانه المنجي بفضل الله تعالى وجاء
في حديث طويل وهو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني رأيت البارحة عجبا رأيت رجلا من امتي جاءه
ملك الموت ليقبض روحه فجاء به لوالديه فردده عنه ورأيت رجلا من امتي قد بسط عليه عذاب القبر فجاءه
وضوء فاستنقذه من ذلك ورأيت رجلا من امتي قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله فخلصه من بينهم ورأيت
رجلا من امتي قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءته صلاته فاستنقذته من ايديهم ورأيت رجلا من امتي يلهث
عطشا كلما ورد حوضا منع منه فجاءه صيامه فسقاه وارواه ورأيت رجلا من امتي والذين يوعود حلقا حلقا
كلما دنا الحلقه طرد فجاءه اعتساله من الجنابة فاخذ بيده واقعه الى جنبه ورأيت رجلا من امتي بين يديه
ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة فهو متخير فيم الجاهته بحجته
وعمرته فاستخرجته من الظلمة راد خلفه في النور ورأيت رجلا من امتي يكلم المؤمنين فلا يكلمونه فجاءته صلاته
الرحم فقالت يا معشر المؤمنين كلوه كلوه ورأيت رجلا من امتي يتقى وهج النار وشررها يده عن وجهه فجاءته
صدقة فصارت ستر على وجهه وظلا على رأسه ورأيت رجلا من امتي قد اخذته الزبانية من كل مكان فجاءه
امره بالمعروف ونهييه عن المنكر فاستنقذه من ايديهم وادخله مع ملائكة الرحمة ورأيت رجلا من امتي جائيا
على ركبتيه بينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فاخذ بيده فادخله على الله ورأيت رجلا من امتي قد هون
صحيقته من قبل شماله فجاءه خوفه من الله فاخذ بصحيفته فجعلها في يمينه ورأيت رجلا من امتي قد خف ميزانه
فجاءته افراطه فنقلوا ميزانه ورأيت رجلا من امتي قائما على شفير جهنم فجاءه وجهه من الله فاستنقذه من ذلك
ومضى ورأيت رجلا من امتي اهوى في النار فجاءته بصوعه التي بكى من خشية الله فاستخرجته من النار
ورأيت رجلا من امتي قائما على الصراط يردد كما تردد السعفة فجاءه حسن ظنه بالله فسكن رعدته ومضى
ورأيت رجلا من امتي على الصراط يرحف احيانا ويحبو احيانا ويتعلق احيانا فجاءته صلواته على فاخذت
بيده واقامته ومضى على الصراط ورأيت رجلا من امتي انتهى الى ابواب الجنة فغلقت الابواب دونه فجاءته
شهادة ان لا اله الا الله ففتحت له الابواب وادخلته الجنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله
مخلصا دخل الجنة قيل يا رسول الله وما اخلاصها قال ان يحجزه عن محارم الله فعلم من هذا التفصيل
ان الاخلاص وان كان بفضل الله تعالى لكنه منوط بالاعمال الصالحة فاقربا لا تغنى شيئا اذا فسد العمل
واما قول من قال اذا طاب اصل المرء طابت فروعه فباستبصار الغالب فان من عادته تعالى ان يخرج الحي
من الميت والميت من الحي ونعم ما قيل * اصل را اعتبار چندان نیست * روى تركل زخار خندان
نیست * می زغوره شود شکر ازانی * غسل از نخل حاصلست بقی * والعود الذي تفوح رائحته
وان كان في الاصل شجرة كساثر الاشجار الا انه لما كان له استعداد لتلك المرتبة وحصل ذلك بالتربية
فاق على الاقران ونخرج من جنس الاصل وكذا المسلم فان اصله دم وكم من نسيب يعود على اصله بالعكس
فيظهر فيه اثره الصلاح الباطن في ابيه ان كان اى ابوه فاسقا والفساد الباطن فيه ان كان صالحا وكم من فرع
يميل الى ام له على وجهه فانظر حال آدم عليه السلام وولديه هابيل وقايل ومن بعدهم الى قيام الساعة وقالوا
كونوا هودا او نصارى نزلت في رؤس يهود المدينة وفي نصارى نجران اى قالت اليهود كونوا هودا فان نبينا
موسى افضل الانبياء وكتبنا التوراة افضل الكتب وديننا افضل الاديان وكونوا عيسى والانجيل وبمحمد
والقرآن وقالت النصارى كونوا نصارى فان نبينا عيسى افضل الانبياء وكتبنا الانجيل افضل الكتب وديننا

افضل الاميان وكفر واجموسى والتوراة ومحمد والقرآن (تهدوا) جواب للامر اى ان تكونوا كذلك تجدوا
 الهداية من الضلالة (قل) يا محمد لهم على سبيل الردويان ما هو الحق لانكون ياتقولون (بل) نكون
 (ملة ابراهيم) اى اهل ملته ودينه على حذف المضاف اى بل تبس ملته لان كونوا معناه اتبعوا اليهودية
 والنصرانية (حنيفا) اى ما تلاحن كل دين باطل الى دين الحق ومخرقا عن اليهودية والنصرانية وهو حال
 من المضاف اليه وهو ابراهيم كفى رأيت وجهه هذه قاعة لان رؤيته وجهه هندية يستلزم رؤيتها فالحال هنا تين
 هيئة المفعول او من المضاف وهو الملة وتذكر حنيفا حينئذ بتأويل الملة بالدين لانهما متحدان ذاتا والتغاير
 بالاعتبار (وما كان من المشركين) نعر بض بهم وايدان يطلان دعواهم اتباع ابراهيم مع اشراكهم بقولهم
 عزير ابن الله والمسيح ابن الله وفى الآية ارشاد الى الاتباع الى دين ابراهيم وهو الدين الذى عليه نبينا عليه السلام
 واصحابه واتباعه (قولوا) اياها المؤمنون (آمنوا بالله) وحده (وما انزل اليها) اى بالقرآن الذى انزل على نبينا
 والانزال اليه انزال الى امته لان حكم المنزل يلزم الكل (وما انزل الى ابراهيم) من صحفه العشر (و) ما انزل الى
 (اسماعيل واسحاق ويعقوب و) الى (الاسباط) جمع سبط وهو فى الاصل شجرة واحدة لها الغصان كثيرة والمراد
 هنا اولاد يعقوب وهم اثنا عشر سموا بذلك لانه ولد لكل منهم جماعة وسبط الرجل حافده اى ولده والاسباط
 من بنى اسرآئيل كلقبائل من العرب والشعوب من الهم وهم جماعة من اب وام وكان فى الاسباط انبياء
 والعصف وان كانت نازلة الى ابراهيم لكن من بعده حيث كانوا متعبدين بتفاسيلها داخلين تحت احكامها
 جعلت منزلة الهم كما جعل القرءان منزلا اليها (وما اوتى موسى وعيسى) من التوراة والانجيل وتخصيصهما
 بالذكر ان الكلام مع اليهود والنصارى (وما اوتى النبيون) جملة المذكورين منهم وغير المذكورين (من رهم)
 فى موضع الحال من العائد المحذوف والتقدير وبما اوتيه النبيون منزلا عليهم من رهم (لان فرق بين احدهم)
 كاليهود فنؤمن ببعض ونكفر ببعض وكيف نفعل ذلك والدليل الذى اوجب علينا ان نؤمن ببعض الانبياء
 وهو تصديق الله اياه بخلق المعجزات على يده بوجوب الايمان بالباقيين فلو آمنوا ببعضهم وكفروا بالباقيين
 لانفسنا والجملة حال من الضمير فى آمننا وانما اعتبر عدم التفريق بينهم مع ان الكلام فيما اوتوه لاستلزام عدم
 التفريق بينهم بالتصديق والتكذيب لعدم التفريق بين ما اوتوه واحدى معنى الجماعة ولذلك صح دخول بين
 عليه (ونحن له مسلمون) اى والحال انا مخلصون لله تعالى ومذعنون (فان آمنوا) اى اليهود والنصارى
 (بمثل ما) اجمع على الدين الذى (آمنتم به) هذا من باب التمجيز والتبكيك اى ازام الخصم والجائنه الى الاعتراف
 بالحق بارضا عنانه وسد طرق المجادلة عليه او المثل مقبوع والمعنى فان آمنوا بما آمنتم به وهو الله تعالى فانه ليس
 لله تعالى مثل وكذا الدين الاسلام (فقد اهتدوا) الى الحق واصابوه كما اهتديتم وحصل بينكم الاتحاد والاتفاق
 (وان تولوا) اى ان اغضوا عن الايمان على الوجه المذكور بان اخلوا بشئ من ذلك كان آمنوا ببعض وكفروا
 ببعض كما هو دينهم ودينهم (فانما هم فى شقاق) اى مستقرون فى خلاف عظيم بعيد من الحق وهذا الدفع
 ما يتوهم من احتمال الوفاق بسبب ايمانهم ببعض ما آمن به المؤمنون فقوله فى شقاق خبر لقوله هم وجعل
 الشقاق ظرفا لهم وهم مظروفون له مبالغة فى الاخبار باستيلائه عليهم فانه ابلغ من قولك هم مشاقون
 والشقاق مأخوذ من الشق وهو الجانب فكأن كل واحد من الفريقين فى شق غير شق صاحبه بسبب المداوة
 ولما دل تكثير الشقاق على امتناع الوفاق وان ذلك مما يؤدى الى الجدال والقتال لا محالة عقب ذلك بتسليط رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وتفريج المؤمنين بوعده النصر والغلبة ونممان التأييد والاعزاز بالسين للتأكيد
 المدالة على تحقق الوقوع البتة فقول (فسيكفيكمهم الله) الضمير ان منصوبا المحل على انهم ما مفعولان ليكن
 يقال كفاه مؤنه كفاية وان كثر استعماله معدى الى واحد نحو كفالك الشئ والظاهر ان المفعول الثانى
 حقيقة فى الآية هو المضاف المقدر اى فسيكفى الله اياك امر اليهود والنصارى ويدفع شرهم عنك وينصرلك
 عليهم فان الكفاية لا تتعلق بالاعيان بل بالافعال وقد انجز الله وعده الكريم بالقتل والسبي فى بنى قريظة
 والجلاء والننى الى الشام وغيره فى بنى النضير والحزبة والمذلة فى نصارى نجران (وهو للمسيح العليم) تذييل
 لما سبق من الوعدونا كيدله والمعنى انه تعالى يسبح ما تدعوه ويعلم ما فى نيتك من اظهار الدين فيسحب لك
 ويوصلك الى مرادك (صبغة الله) الصبغ ما يلوّن به الثياب والصبغ المصدر والصبغة المفعلة التى تبنى للزور

والحالة من صبيح كالجلسة من جالس وهي الحالة التي يقع الصبغ عليها وهي اي الصبغة في الاية مستعارة لفطرة الله التي فطر الناس عليها شبهت الحلقة السليمة التي يستعملها العبد لاداء ايمان وسائر انواع الطاعات بصبغ الثوب من حيث ان كل واحدة منهما حاوية لما قامت هي به وزينة له والتقدير صبغنا الله صبغة اي فطرنا وخلقنا على استعداد قبول الحق والايمان فطرته فهذا المصدر معلوم مطلق مؤكدا لنفسه لانه مع عامله المقدر بعينه وقع مضمون الجملة المقدمة وهو قوله آمنا بالله لا شئ الا ما لا يكون ذلك المصدر لان ايمانهم بالله يحصل بخلق الله اياهم على استعداد اتباع الحق والتخلي بجملة الايمان ويحتمل ان يكون التقدير طهرنا الله تطهيره لان الايمان يطهر النفوس عن اضرار الكفر وسما صبغة للمشاكله وهي ذكر الاشياء بلفظ غيره لوقوع ذلك الشئ في صحبة الغير ما بحسب المقال المحقق والمقدر بان لا يكون ذلك الغير مذكورا حقيقة ويكون في حكم المذكور اكونه مدلولاً عليه بقرينة الحال فهي كما تجرى بين قوانين كما في تعلم ما في نفسي ولا علم ما في نفسك فانه عبر عن ذات الله بلفظ النفس لوقوعه في صحبة انظر النفس وعبر عن لفظ الفطرة بلفظ الصبغة لوقوعه في صحبة صبغة النصارى اذ كانوا يشتغلون بصبغ اولادهم في سابع الولادة مكان الختان للمسلمين بغمسهم في الماء الاصفر الذي يسمونه المعمودية على زعم اهل ذلك الغموس وان لم يكن مذكورا حقيقة لكنه واقع فعلا من حيث انهم يشتغلون به فكان في حكم المذكور بدلالة قرينة الحال عليه من حيث اشتغالهم به ومن حيث ان الاية نزلت رد لزعمهم ببيان ان التطهير المعتبر هو تطهير الله عباده لا تطهير اولادكم بغمسهم في المعمودية وهي اسم ماء غسل به عيسى عليه السلام فزجوه بماء آخر وكلما استعملوا منه جعلوا مكانه ماء آخر (ومن احسن) مبتدأ وخبر والاستفهام في معنى الحمد (من الله صبغة) نصب على التمييز من احسن منقول من المبتدأ والتقدير ومن صبغته احسن من صبغته تعالى فالتفضيل جار بين الصبغتين لابين فاعليهما والمعنى اي شخص تكون صبغته احسن من صبغة الله فانه يصبغ عباده بالايمان ويطهرهم به من اضرار الكفر والشك والنجاس الشرك فلا صبغة احسن من صبغته (ويحسن له) اي الله الذي اولانا تلك النعمة الجليلة (عابدون) شكره واسأرنعمه وتقدم الظرف لادتمام ورعاية الفواصل وهو عطف على آمنا داخل هو تحت الامر وهو قولوا فاذا كان حرفه العبد العبادة فقد زين نفسه بصبغ حسن يزينه ولا يشينه (وفي المنشوى) كاورارنك ابرون مردرا * ازدرون جورنك سرخ وزردرا * رنكه اى نيك ازخم صفاست * رنك زشتان ارسياها به جفاست * صبغة الله تام ان رنك لطيف * لعنة الله بوى ابن رنك كشيعة * وفي قوله تعالى ونحن له عابدون اشار الى ان العارفين يعبدون ربهم لاشوق الجنة ولا خوف النار قال الله تعالى في الزبور ومن اعطى من عبدنى الجنة اوانار فلولم اخلق الجنة ولا نار لم اكن مستحقا لان اعبد واعلم ان العباد هو العابد بحق العبودية في مرضاة الله تعالى والعبادة دون العبودية وهي دون العبادة لان من لم يخل بروحه فهو صاحب عبودية فالعبادة ببذل الروح فوق العبادة ببذل النفس قال سهل بن عبد الله لا يصح التعبد لا حدى لا يجزع من اربعة اشياء من الجوع والعري والفقر والذل قال الشيخ ابو العباس رحمه الله اوقات العبد اربعة لاخماس لها الطاعة والمهنية والجمعة والبلية ولكل وقت منها اسم من العبودية يقتضيه الحق منك بحكم الربوبية فمن كان وقته النعمة فببذله الشكر وهو فرح القلب بالله تعالى ومن كان وقته البلية فببذله الرضى والصبر فعلمك ان تراقب الاوقات الى ان تصل اعلى الدرجات ونغاية الغايات (وفي المنشوى) كافر من كر زيار كردست كس * در ره ايمان و طاعت يك نفس * سرشكسته نيست اين سر را ببند * يك دوروزه جهنم كن باقى بخند * تازه كن ايمان نه از كفت زبان * اى هو اراتازه كرده در نهان * تاهو اراتازه ست ايمان تازه نيست * كين هو اجر قفل آن دروازه نيست * روى ان السرى قدس سره قال مكنت عشرين سنة اخرس خلق الله تعالى فلم يقع في شبكى الا واحد كنت اتكلم في المسجد الجامع ببغداد يوم الجمعة وقلت بحجت من ضعيف عصى قويا فلما كان يوم السبت وصلت الغداة اذا انا بشاب قوافى وخلفه ركبان على دواب بين يديه غلمان وهو راكب على دابة فدل وقال ايكم السرى السقطى فاودأ جلساى الى قسلى على وجلس وقال سمعتك تقول بحجت من ضعيف عصى قويا فاردت به فقلت ما ضعيف اضعف من ابن آدم ولا قوى اقوى من الله تعالى وقد تعرض ابن آدم مع ضعفه الى معصية الله تعالى قال فبكى ثم قال يا سرى هل يقبل ربك غريقا مثلى قلت ومن يقبل غرقى الا الله تعالى

قال يا سري ان على مظالم كثيرة كيف اصنع قال اذا سمعت الا تقطع الى الله تعالى ارضي عنك المصوم بلغنا
عن النبي عليه السلام انه قال اذا كان يوم القيامة واجتمع المصوم على ولي الله وكل لاسكل منهم ملكا يقول
لا تزعموا ولي الله فان حكمكم اليوم على الله تعالى فبكي ثم قال صف لي الطريق الى الله فقلت ان كنت تريد
طريق المقتصدين فعليك بالصيام والقيام وترك الآثام وان كنت تريد طريق الاولياء فاقطع العلائق واتصل
بخدمة الخالق فبكي حتى بل منديل له ثم انصرف وكان من امره كيت وكيت وترك الالاه والعيال والسكون
عند المقابر وتغير الحال حتى توفي ذلك الشاب على الحالة التي اقبل عليها قال السري فخلعت يوم اعيناي فاذا به
يرفل في السندس والاستبرق ويقول لي جزا الله خيرا فقلت ما فعل الله بك قال ادخلني الجنة ولم يسألني
عن ذنب اقتهى (قل انحاجوتا) الحاجة المجادلة ودعوى الحق واقامة الحجّة على ذلك من كل واحد والهمزة
للاينكار والتوبيخ وسبب نزول هذه الآية ان اليهود والنصارى قالوا ان الانبياء كانوا منا وعلى ديننا وديننا اقدم
فقال الله تعالى قل يا محمد لليهود والنصارى انجاد لولتوا وتخاصمتوا (في الله) اي في دينه وتدعون ان دينه الحق
هو اليهودية والنصرانية وتنبون دخول الجنة والاهتداء عليهم وتقولون تارة لن يدخل الجنة الا من كان
هوذا او نصارى وتارة كونوا هوذا او نصارى تهتدوا (وهو ربنا وربكم) اي والحال انه لا وجه للمجادلة اصلا
لانه تعالى مالك امرنا وامركم (ولنا اعمالنا) الحسنه الموافقة لامره (ولكم اعمالكم) السيئة المخالفة لحكمه
فكيف تدعون انكم اولى بالله (ونحن له) اي الله تعالى (مخلصون) في تلك الاعمال لانتفى بها الالوهية فاني لكم
الحاجة وادعاء حقيقة ما انتم عليه والطمع في دخول الجنة بسببه ودعوة الناس اليه وانتم به مشركون
والاخلاص تصفية العمل عن الشرك والرياء وحقيقته تصفية الفعل عن ملاحظة المخلوقين (ام تقولون)
ام معادلة للهمزة في قوله تعالى انحاجوتا داخله في حيز الامر على معنى اي الامرين تأتون اقامة الحجّة وتوير
البرهان على حقيقة ما انتم عليه والحال ما ذكر ام التثبت بذيل التقليد والافتراء على الانبياء وتقولون
(ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) وهي حفدة يعقوب وهم اولاد اولاده الاثني عشر
وعن الزجاج انه قال الاسباط في ولد اسحق بمنزلة القبائل في ولد اسماعيل فولد كل واحد من ولد اسحق
ولد اسماعيل (كانوا هوذا او نصارى) فحق مقتدون بهم والمراد انكار كلا الامرين والتوبيخ عليهم
اي كيف تحاجون وكيف تقولون في حق الانبياء الذين بعثوا قبل نزول التوراة والانجيل انهم كانوا هوذا
او نصارى ومن المحال ان يقتدى المتقدم بالتأخر ويثبت بغيره (قل يا محمد انتم) الاستفهام للتقرير والتوبيخ
(اعلم) بدنبهم (ام الله) اعلم (ومن اظلم) انكار لان يكون احد اظلم فالاستفهام بمعنى النبي (من كنتم) اي ستر
واخفي عن الناس (شهادة) ثابتة (عنده) اي عند من كائنه (من الله) قوله عنده ومن الله صفتان لشهادة
حاصلة عنده صادرة من الله تعالى يعني يا اهل الكتاب قد علمتم شهادة حصلت عندكم صادرة من الله تعالى
بان ابراهيم وبنيه كانوا احفاد مسلمين بان اخبركم الله بذلك في كتابكم ثم انكم تكتمونها وتدعون خلاف ما شهد الله
به في حقهم فلا احد اظلم منكم حيث اجترأتم على تكذيب الله تعالى فيما اخبر به وتعليق الاظلمية بمطلق الكتمان
للايمان الى ان مرتبة من يدريها ويشهد بخلافها في الظلم خارجة عن دائرة البيان وعن ابن عباس اكبر الكبار
الاشراك بالله وشهادة الزور وكتمان الشهادة قال تعالى ومن يكتمها فانه آثم قلبه والمراد مسخ القلب ونعوذ بالله
من ذلك (وما الله بغافل عما تعملون) ما موصولة عامة لجميع ما يكتب بالحوارح الظاهرة والقوى الباطنة
ويدخل فيه كتمان شهادة الله دخولا اوليا اي هو محيط بجميع ما تأتون وما تذكرون فيعاقبكم بذلك اشد عقاب
(تلائمة) اي الانبياء جماعة (قد خلعت) اي مضت بالموت (لهما كسبت) من الاعمال (واكم ما كسبت)
سنتها (ولا تسألون عما كانوا يعملون) اي لا يسأل احد عن عمل غيره بل يسأل عن عمله ويجزي به وهذا تكرير
للاية السابقة بعينها للمبالغة في الزجر عما هم عليه من الافتخار بالآباء والالتكال على اعمالهم قال الله تعالى
فاذا نفي في الصورة لانساب قيل لما انصرف هارون الرشيد من الحج اقام بالكوفة اياما فلما خرج وقف
بهلول المجنون على طريقه وناداه باعلى صوته يا هارون ثلانا فقال هارون من الذي يتنادى بهجا فقبل له
بهلول المجنون فوقف هارون وامر برفع الستر وكان يكلم الناس وراء السترة فقال له الم تعرفني قال بلى اعرفك
فقال من انا قال انت الذي لو ظلم احد في المشرق وانت في المغرب سألك الله عن ذلك يوم القيامة فبكي هارون

وقال كيف ترى حالي قال اعرضه على كتاب الله وهي ان الابرار اني نعيم وان الفجار اني جحيم وقال ابن اعمال
 قال انما يتقبل الله من المتقين قال واين قرابتنا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاذا فتح في الصور
 فلا انساب بينهم قال واين شفاعة رسول الله ايانا قال يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورضي له
 قول فلا يد من الاعمال الصالحة والاخلاص فيها فان الله يتقبلها لا غيرها قال الجنيد الاخلاص مريين
 العبد وبين الله لا يعلمه ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده ولا هوى فيميله قال الفضيل ترك العمل من اجل الناس
 رياء والعمل من اجل الناس شرك والاخلص ان يعافيك عنهما وفي التتارخانية لو افتح للصلاة خالصا لله
 تعالى ثم دخل في قلبه الرياء فهو على ما افتح والرياء على انه لو خلا عن الناس لا يصلي ولو كان مع الناس يحسنها
 ولو صلي وحده لا يحسن فله ثواب اصل الصلاة دون الاحسان قال بعض الحكماء مثل من يعمل الطاعة للرياء
 والسجدة كمثل رجل يخرج الى السوق وقد ملا كيبه حصي فيقول الناس ما املا كيس فلان ولا منفعة له
 سوى مقالة الناس وفي الحديث اخلصوا اعمالكم لله تعالى فان الله تعالى لا يقبل الا ما خالص له ولا تقولوا هذا الله
 افرحهم وليس لله منه شيء ومن احاديت المشارق لعن الله من لعن والديه ولعن الله من ذبح لغير الله قال النووي
 المراد الذبح باسم غير الله كن ذبح للصنم او لموسى او غيره ما ذكر الشيخ ابراهيم المرادى ان ما يذبح عند استقبال
 السلطان تقربا اليه اذ اهل بخارى يحرمونه لانه مما اهل به لغير الله وقال الرافعي هذا غير محرم لانهم انما يذبحونه
 استبشارا بقدمه فهو كذبح العقيقة لولادة المولود ومثل هذا لا يوجب التحريم انتهى كلامه وعليه يحمل
 افعال المسلمين صيانة لهم عن الكفر وضياع الاعمال فان الموحدة مطمح نظره رضى مولاه والتعبد اليه بما يسر له
 من القربات اللهم اعصمنا عن الزلات (سيقول السفهاء) اي الذين ضعفت عقولهم حال كونهم (من الناس)
 اي الكفرة يريد المنكرين لتغيير القبلة من المنافقين واليهود والمشركين وانما ككافوا سفهاء لانهم راغبون
 عن ملة ابراهيم وقد قال تعالى ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه اي اذله بالجهل والاعراض
 عن النظر وفائدة تقديم الاخبار به قبل وقوعه ليوطئوا عليه انقبهم فلا يضطربوا عند وقوعه لان مفاجأة
 المكروه اشد على النفوس واشق وايعلمهم الجواب فان العتيد قبل الحاجة اليه اردل شغب الخصم الالد
 وقبل الرمي يراش السهم وهو مثل يضرب في تهيئة الالة قبل الحاجة اليها (ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها)
 ما استغفها مية انكارية مرفوعة المحل على الابتداء وولاهم خبره والجملة في موضع النصب بالقول يقال قولي عن
 ذلك اي انصرف وولي غيره اي صرفه والقبلة في الاصل الحالة التي عليها الانسان من الاستقبال فنقلت في عرف
 الشرع الى الجهة التي يستقبلها الانسان للصلاة وهي من المقابلة وسميت قبلة لان المصلي يقابلها والمعنى
 اي شيء صرفهم وحولهم عن قبلتهم التي كانوا على التوجه اليها وهي بيت المقدس ولم انصرفوا منها الى الكعبة
 روى ان النبي عليه السلام صلى الى نحو بيت المقدس بعد مقدمه المدينة نحو ما من سبعة عشر شهرا تأليفا لقلوب
 اليهود ثم صارت الكعبة قبلة المسلمين الى فتح الصور (قل) كانه قيل فاذا اقول عند ذلك فقيل قل (لله المشرق
 والمغرب) اي الامكنة كلها والنواحي باسرها لله تعالى ملكا ونصرا فلا يستحق شيء منها لذاته ان يكون قبلة
 حق يمنع اقامة غيره مقامه والشيء من الجهات انما يصير قبلة بمجرد ان الله تعالى امر بالتوجه اليها فله ان يأمر
 في كل وقت بالتوجه الى جهة من تلك الجهات على حسب الوهيته واستيلائه ونفاذ قدرته ومشيئته
 فانه لا يسأل عما يفعل بل يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فاللائق بالمخلوق ان يطيع خالقه ويأتمر بأمره من غير
 ان يتحرى خصوصية في المأمورة زائدة على مجرد كونه مأمورا به فان الطاعة له ليس الا بارتسام امره
 اي امتثاله لا يتحرى العلل والاغراض الداعية له تعالى الى الامر لان احكام الله تعالى وافعاله ليست معللة
 بالدواعي والاغراض واليهود انما استقبلوا جهة المغرب واتخذوها قبلة اتباعا لهوى انفسهم حيث زعموا
 ان موسى عليه السلام كان في جانب المغرب فاكرمه الله بوحيه وكلامه كما قال تعالى وما كنت بجانب الغربي
 اذ قضينا الى موسى الامر والنصاري ايضا اتخذوا جهة المشرق قبلة اتباعا لهواهم حيث زعموا ان مريم عليها
 السلام حين خرجت من بلادها مالت الى جانب المشرق كما قال الله تعالى واذكر في الكتاب مريم اذ انتبذت
 من اهلها مكانا شرقيا والمؤمنون استقبلوا الكعبة طاعة لله تعالى وامتنالا لامره لا ترجيحاً لبعض الجهات
 المتساوية بمجرد رأيهم واجتهادهم مع انها قبلة خليل الله تعالى ومولد حبيبه صلى الله عليه وسلم (يهدى)

من يساء الى صراط مستقيم) وهو التوجه الى بيت المقدس تارة والكعبة اخرى ووجه استقامته كونه مشتملا
على الحكمة والمصلحة موافقا لما قال بعض ارباب الحقيقة معنى الطاعنين من اليهود والمشركين والمنافقين
سفهاء لا احتجاب عقولهم عن حقيقة دين الاسلام ولوادركوا الحق مطلقا لاخلصوه كما اخلص المؤمنون
فلم ينق محاجتهم معهم ولو كانت عقولهم رزينة لاستدلت بالايات وانكروا التحويل لانهم كانوا معتدين بالجهة
فلم يعرفوا التوحيد الوافي بالجهات كلها (قال المولى الجامح) جهتان مرأت حسن شاهد ماهست *
فشاهد وجهه في كل ذرات (وكذلك) اشارة الى مفهوم الاية المتقدمة اى كما جعلناكم مهتدين
الى الصراط المستقيم (جعلناكم) توحيد الخطاب في كذلك مع القصد الى المؤمنين لما ان المراد مجرد الفرق
بين الحاضر والمنقضى دون تعيين الخطابين (امة وسطا) اى خيارا لان الاوساط محمية ومحوطة والاطراف
يتسارع اليها الخلل (لتكونوا شهداء على الناس) يوم القيامة ان الرسل قد بلغتهم (وبكون الرسول) اى محمد
صلى الله عليه وسلم (عليكم شهيدا) ان قلت ان الشاهد اذا اخبر بشهادته عدت الشهادة بكلمة على واذانفع
بها تعدى باللام فيقال شهده والرسول عليه السلام لما زكى امته وعدلهم بشهادته فقد انتفعوا بها فالظاهر
ان يقال وبكون الرسول لكم شهيدا بخلاف شهادة الامة على الناس فانها شهادة عليهم حيث استضرروا بها
فكلمة على فيها واقعة في موضعها قلت هذا مبني على تضمين الشهيد معنى الرقيب والمطلع فعدى تعديته
والوجه في اعتبار تضمين الشهيد الاشارة الى ان التعديل والتزكية انما يكون عن خبرة ومراقبة بحال الشاهد
فاذا شاهد منه الرشد والصلاح عدله وزكاه واثني عليه والا يستكت عنه وقد تمت صلة الشهادة اى عليكم
لاختصاصهم بشهادته صلى الله عليه وسلم على سبيل التزكية والتعديل وهو لا ينافي بشهادته صلى الله عليه وسلم
للانبياء بالتبليغ وعلى منكرى التبليغ بالتكذيب روى ان الله تعالى يجمع الاقوال والآخريين في صعيد واحد
ثم يقول لكفار الامم يا تكلم نذير فينكرون فيقولون ما جاءنا من بشير ولا نذير فيسأل الانبياء عن ذلك فيقولون
كذبوا قد بلغناهم فيسألهم البينة وهو اعلم بهم افاية للجنة فيؤتى بامة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون لهم
انهم قد بلغوا فتقول الامم الماضية من اين علموا وانهم اتوا بعدنا فيسأل هذه الامة فيقولون ارسلت الينا رسولا
وانزلت عليه كتابا اخبرنا فيه بتبليغ الرسل وانت صادق فيما اخبرت ثم يؤتى بمحمد عليه السلام فيسأل
عن حال امته فيزكهم ويشهد بصدقهم فيؤمر بالكفار الى النار قال بعض ارباب الحقيقة معنى شهادتهم
على الناس اطلاعهم بنور التوحيد على حقوق الاديان ومعرفة حق كل دين وحق كل دى دين من دينه
وباطلهم الذى ليس حقهم الذى هو مخترعات نفوسهم وطريق الحق واحد فين تحقق بحق دين تحقق بحق سائر
الاديان وخاصة دين الاسلام الذى هو الحق الاعظم ومعنى شهادة الرسول عليهم اطلاعه على رتبة كل متدين
بدينه وحقيقته التى هو عاينها من دينه وحجابه الذى هو به محبوب عن كمال دينه فهو يعرف ذنوبهم وحقيقة
ايمانهم واعمالهم وحسناتهم وسيئاتهم واخلاصهم ونفاقهم وغير ذلك بنور الحق وامته يعرفون ذلك من سائر
الامم بنوره عليه السلام قال بعضهم جعلنا سبحانه آخر الامم نشريفا لحبيبه وامته لانه لو قدمنا لا احتجنا
ان نتنظر في قبورنا قدوم الامم الماضية فجعلهم سبحانه في انتظارنا نشريفا لقالنا وايضا جعلنا آخر الامم لتكون
يوم القيامة شهداء على جميع الامم الماضية ويكنى شرفا لهذه الامة المرحومة ما قال صلى الله عليه وسلم
في حق علمائهم علماء امتى كانبيا بنى اسرا ئيل وذكر اراغب الاصفهاني في المحاضرات انه قال الامام الشاذلي
صاحب حزب البحر اضطجعت في المسجد الاقصى فرأيت في المنام قد نصب تحت خارج الاقصى في وسط الحرم
فدخل خلق كثير افواجا فاجا فقلت ما هذا الجمع فقوا واجمع الانبياء والرسل قد حضروا ليسفحوا في حسين
الحلاج عند محمد عليه افضل الصلاة والسلام لاساءة ادب وقعت منه فظرت الى التخت فاذا نبينا محمد عليه
السلام جالس عليه بانفراده وجميع الانبياء عليهم السلام على الارض جالسون مثل ابراهيم وموسى وعيسى
ونوح فوقفت انظر واسمع كلامهم فخطب موسى نبينا عليه السلام وقال له انك قد قلت علماء امتى كانبيا
بنى امرآ ئيل فارنا منهم واحدا فقال هذا وأشار الى الامام الغزالي فسأله موسى سؤالا فاجابه بعشرة اجوبة
فاعترض عليه موسى بان السؤال ينبغى ان يطابق الجواب والسؤال واحد والجواب عشرة فقال الامام هذا
الاعتراض وارد عليك ايضا حين سئلت وماتك بيمينك يا موسى وكان الجواب عصاى فعددت صفات كثيرة

قال فبينما انما تفكر في جلالة قدر محمد عليه السلام وكونه جالساً عن التخت بانفراده والخليل والكليم والروح جالسون على الارض اذ فرسني شخص برجله رفسة مزعجة فالتفت فاذا بقم ثم غاب عني فلم اجد له الى بوي هذا ومن هذا قال

وانسب الى ذاته ما شئت من شرف * وانسب الى قدره ما شئت من عظم

اللهم يسر لنا شفاعته (وما جعلنا القبلة) مفعول اول لجعلنا (التي كنت عليها) مفعول ثاني له بتقدير موصوف اي الجهة التي كنت عليها وهي الكعبة لانه عليه السلام كان مأموراً بان يصلي الى الكعبة وهو بمكة ثم لما هاجر امر باصلاة الى صخرة بيت المقدس التي منها يصعد الملائكة الى السماء ثم اعيد الى ما كان عليه اولاً والمعنى ما ارد ذلك الى ما كنت عليه اي على استقباله والتوجه اليه وما جعلنا ذلك شئ من الاشياء (الانعلم من يتبع الرسول) في التوجه الى ما امر به (ومن يتقلب) اي ينصرف ويرجع (على عقبيه) العقب مؤخر القدم والانتقال على العقبين مستعار للارتداد والرجوع عن الدين الحق الى الباطل ومعنى لنعلم ليظهر علمنا على مظاهر الرسول والمؤمنين ويتميز عندهم الثابت على الاسلام الصادق فيه من المتردد الذي يرتد بلا في سبب لقلقه وضعف ايمانه لانه لم يعلم حالهم فعلم لانه تعالى كان عالماً في الازل بهم وبكل حال من احوالهم التي تقع في كل زمان من ازمته وجودهم مقارنة للزمان الذي يقع فيه تلك الحال وكل من يعلم شيئاً فاما يعلم بان يظهر ذلك العلم فيه ويقرب من هذا ما قيل المعنى ليعلم رسول الله والمؤمنون وانما اسند علمهم الى ذاته لانهم خواصه واهل الزاني عنده هذا هو المعنى الذي اختاره القاشاني في تأويلاته وزيف ما عدها والعلم في قوله لنعلم بمعنى المعرفة اي لتعرف الذي يتبع الرسول فلا يحتاج الى مفعول ثان فان قيل ان الله لا يوصف بالمعرفة فلا يقال الله عارف فكيف يكون العلم بمعنى المعرفة هنا قلت انما لا يوصف بها اذا كانت بمعناها المشهور وهو الادراك المسبوق بالعدم واما اذا كانت بمعنى الادراك الذي لا يتعدى الى مفعولين فيجوز ان يوصف الله بها وقوله ومن يتقلب حال من فاعل يتبع اي متميزاً منه (وان كانت) اي القبلة المحولة (لكبيرة) اي شاقة ثقيلة على من يألف التوجه الى القبلة المنسوخة فان الانسان الواف لما تعود به يشغل عليه الانتقال منه وان هي الخفيفة من المثقلة واسمها محذوف وهو القبلة واللام هي الفارقة بينها وبين الغائبة كفي قوله تعالى ان كان وعد ربنا لمفعولا (الاعلى الذين هدى الله) اي هداهم الى حكمة الاحكام وارشدتهم وعرفهم ان ما كافه عباده متضمن لحكمة لا محالة وان لم يمتدوا الى خصوصية تلك الحكمة بعينها فليقتربوا بذلك ان السعيد القا من اطاع ربه الحكيم وان الشقي الخاسر من عصي ربه العليم بين انهم مشابون على ذلك الشباه والاتباع وان ذلك غير ضائع عنهم فقال (وما كان الله) مریداً (ليضيع ايمانكم) اي ثباتكم على التصديق بجميع ما جاء به النبي عليه السلام من غير ان ترتابوا في شئ من ذلك (ان الله بالناس) متعلق برؤف (لرؤف) اي ذو رحمة عظيمة لهم حيث تقلمهم برحمته عن ذلك الى هذا وهو اوضح لهم (رحيم) يغفر ذنوبهم بالايمان واصل الرزق (قال السعدي) فروماند كانا برحمت قريب * تضرع كانا بدعوت مجيب * روى انه اخذ بعض امرآة الكفار وكان جائراً قاتلاً في زمن داود عليه السلام فصلب فوق الجبل عشاء ورجع الناس الى منازلهم وبقي هذا على الخشبة وحده وتضرع الى آلهته فلم يغنوا عنه شيئاً ثم رجع الى الله وقال انت الله الحق آتيت اليك لتغيثني فاغثني برحمتك قال الله تعالى يا جبريل ان هذا عبد الله طويلاً فلم ينفع ففرع الى ودعاني فاستجبت له فاهبط الى الارض وضعه على الارض في سلامة وعافية ففعل فلما اصبحوا راوه وهو حي يصلي لله تعالى فاخبروا داود بذلك فدعا الله فيه مستكشفاً سره فاوحى الله اليه يا داود اني ارحم من آمن بي ودعاني فان لم افعل فاي فرق بيني وبين آلهته واعلم ان جماعة قد ارتدوا عن الاسلام عند تحويل القبلة لتعلقهم بما سوى الله تعالى وعدم فناءهم في الله ورضاهم بما يجيئ عليهم من القضاء فاخذتهم الكدرة كالسيل واما الذين سعدوا وسعداء اذ لم يتعلقوا في الحقيقة ببيت المقدس ولا بالكعبة بل الرب الخالق لهم ولغيرهما وفنواع ارادتهم فجاءت ارادة الله لهم كالشهد المصفي فاخذهم السرور والصفاء (قال الصائب) مهياً فنارا از علايق نيت برواي * نيند يشد زخالك انكس كه دامان بر كر دارد * ذكر ان ابا القاسم الجنيد البغدادي لما راوه في وادي الولة ظنوا انه مرض او جث فجلوه في دار الشفاء فزاره بعض من يدعي حبه فقال لهم من انتم فقالوا نحن احباؤك فرماهم بالاجار ففرقوا ومن عنده

وقالوا قد غلب عليه الجنون فقال تدعون الحب باقوا لكم وقد يكذبها افعالكم فاهب من اسره ما اصابه
من الحبيب فلذلك قد عدا اشد البلاء عند الانبياء والاولياء الذين من الخلوى فاكثروا حلل التسليم والاصطبار
ونامسوا في لجج المكاشفات والمناهدات واشتغلوا مع الجنان واللسان بالتوحيد وذكروا الملك المنان حتى عدوا
الالتفات الى غيره وثوبا لكل لقمة من الموانع فلذلك ارتقوا في الفناء والبقاء الى غاية المبتغى ولما قال موسى عليه
السلام رب ارني انظر اليك قال يا موسى لن تراني في البساط الثاني اصبر حتى اجعله باقيا حتى تراني يا موسى
وعيت غم شعيب عشرين سنين اريد ان تراني بعبادة اربعين يوما ثم اصطفاه واعطاه ما اعطاه فلما رجع الى قومه
راى في الطريق الجبل الاعلى فسأل عنه متعجبا فقال الجبل يا موسى كنت ترى الغنم في وفي رأسك قلنسوة
وفي يدك عصا فالله الذي اصطفاك برسالاته وبكلامه لقد جعلني الاعلى بفضلہ وانعامه اللهم اجعلنا على صراطك
المستقيم واتباع رسولك الكريم واهدنا للتوجه الى كعبة ذاتك والانجذاب اليك والوصول الى مشاهدتك
(قد) لفظ قد في المضارع وقد استعمل ههنا للتشديد بطريق الاستعارة للمجانسة بين الضدين
في الضدية (نرى) مستقبل لفظا ماضى معنى ومتأخر تلاثة متقدم معنى لانها رأس القصة والمعنى شاهدنا وعلمنا
(تقاب وجهك) اي تردد وجهك في تصرف نظرك (في السماء) اي في جهتها تطلع الروح وكان عليه السلام يقع
في روعه ويتوقع من ربه ان يحوله الى الكعبة لانها قبله ابيه ابراهيم واقدم القبلتين وادعى للعرب الى الايمان
من حيث انها كانت مجزة لهم وامنا ومزارا ومطافا ونحالة اليهود فانهم كانوا يقولون انه يخالفنا في ديننا
ثم الله يتبع قبلتنا ولولا نحن لم يدر اين يستقبل فعند ذلك كره ان يتوجه الى قبلتهم حتى روى انه صلى الله عليه
وسلم قال لجبريل وددت ان الله صرفني عن قبله اليهود الى غيرها فقال له جبريل انا عبد مثلك وانت كريم على
ربك فادع ربك وسله ثم ارتفع جبريل وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يديم النظر الى السماء رجاء ان ياتيه
جبريل بالذي سأل ربه فانزل الله هذه الآية واول ما نسخ من المنسوخات هو خسون صلاة نسخت الى خمسة
للتخفيف ثم تحويل القبلة الى بيت المقدس بمكة احتكاما للمشركين بعد ان كان للمصلي ان يتوجه حيث شاء
لقوله تعالى فايما تولوا فثم وجه الله ثم تحويلها من بيت المقدس الى الكعبة بالمدينة احتكاما لليهود كذا في تفسير
الفاخرة للمولى الفسارى (فلنولينك قبله) اي فوالله لنعطينكها ولنمكنك من استقبالها من قولك
وايته كذا اي صيرته والياله وولى الرجل ولاية اي تمكن منه او فلنجعلك نبي سمعنا دون سميت بيت المقدس
من ولية وليا اي قربه ودانمته واوليته اياه ووليته اي اذنيته منه (ترضاه) مجاز عن المحبة والاشتياق لانه
عليه السلام لم يكن ساخطا للتوجه الى بيت المقدس كارهاله غير راض اي تحبها وتتشوق اليها لالهوى النفس
والشهوة الطبيعية بل لمقاصد دينية وافقت مشيئة الله تعالى (فول وجهك شطر المسجد الحرام) اي اصرف
وجهك الى اجعل وجهك بحيث تلى شطره ونحوه والمراد بالوجه ههنا جهة البدن لان الواجب على المكلف
ان يستقبل القبلة بجملة بدنه لا بوجهه فقط ولعل تخصيص الوجه بالذكر التنبيه على انه الاصل المتبوع
في التوجه والاستقبال والمتبادر من لفظ المسجد الحرام هو المسجد الاكبر الذي فيه الكعبة والحرام المحرم
اي محرم فيه القتال اعم نوع من الظلمة ان تعرضه وفي ذكر المسجد الحرام دون الكعبة ايدان بكفاية
مراعاة جهة الكعبة باتفاق بين الحنفية والشافعية لان استقبال عينها للبعيد مستعذر وفيه حرج عظيم بخلاف
القريب (وحينما كنتم) اي في اى موضع كنتم من الارض من بحر او بر شرق او غرب واردم الصلاة
(قولوا بوجهكم شطره) فانه القبلة الى نفخ الصور امر لجميع المؤمنين بذلك بعد ما امر به النبي عليه
السلام تصريحا بموجبه لكافة العباد من كل حاضر وباد حسنا للامة على المتابعة (وان الذين اوتوا الكتاب)
من فرقي اليهود والنصارى (اي علمون انه) اي التحويل الى الكعبة (الحق) اي الثابت كائنا (من ربهم) لما ان
المستور في كتبهم انه عليه السلام يصلى الى القبلتين بتحويل القبلة الى الكعبة بعدما كان يصلى الى بيت
المقدس ومعنى من ربهم اي من قبله تعالى لاشئ ابتدعه الرسول صلى الله عليه وسلم من قبل نفسه فانهم كانوا
يزعمون انه من تلقاء نفسه (وما الله بغافل عما تعملون) خطاب للمسلمين واليهود جميعا على التغليب فيكون
وعد المسلمين بالاثابة وجزيل الجزاء وعيد او تهديد لليهود على عنادهم (ولئن آتيت الذين اوتوا الكتاب
بكل آية) برهان قاطع على ان التوجه الى الكعبة هو الحق (ما تبعوا قبلتك) عنادا وسكارة وهذا في حق قوم

معين علم الله انهم لا يؤمنون فان منهم من آمن وتبع القبلة (وما انت بتابع قبلتهم) حسب لاجل حاجتهم
اذ كانوا ناجوا في ذلك وقالوا لو ثبت على قبلتنا لكان رجوا تكون صاحبنا الذي ننظره وطمعوا في رجوعه
الى قبلتهم (وما بعضهم بتابع قبله بعض) فان اليهود تستقبل الحضرة والنصارى مطلع الشمس لا يرجي قواقتهم
كما لا يرجي موافقتهم لك لتصلب كل فريق فيما هو فيه فالحق منهم لا يرل عن مذهبه التمسكه بالبرهان والمبطل
لا يقاع عن باطله لشدة شكيمته في عناده (ولئن اتبعنا هواهم) جمع هوى وهو الارادة والمحبة اى ولئن وافقتهم
في مراداتهم بان صليت الى قبلتهم مباداة لهم وحرصا على ايمانهم (من بعدما جاءك من العلم) اى من بعدما علمت
بالوحى القاطع ان قبله الله هى الكعبة (انك اذا) حرف جواب وجزاء توسطت بين اسم ان وخبرها لتقرير
ما بينهما من النسبة (لن الظالمين) اى المرتكبين الظلم الفاحش وهذه الجملة الشرطية الفرضية واردة على منهاج
التهيج والالهاب للشبات على الحق وفيه لطف للسامعين وتحذير لهم عن متابعة الهوى فان من ليس من
شانه ذلك اذ انهى عنه ورتب على فرض وقوعه ما رتب من الانتظام في سلك الراسخين في الظلم فاسطن من ليس
كذلك (قال في المنوى) نازله كن ايمان نه ان كفت زبان * اى هو اراتازه كرده در نهان * ناهوا تازست
ايمان تاز نه يست * كين هو اجر قفل آن دروازه نيست (الذين آتيناهم الكتاب) ايتاء فهم ودراسة وهم
الاحبار (يعرفونه) اى الرسول صلى الله عليه وسلم (كما يعرفون ايتاءهم) اى يعرفونه صلى الله عليه وسلم باوصافه
الشريفة المكتوبة في كتابهم لا يشته به عليهم كما لا يشتهب ايتاءهم وتخصيصهم بالذكر دون مايم البنات لكون
الذكور اشرهم واعرف عندهم منهم وهم بصحبة الاباء الزم وبقلوبهم الصق فان قيل لم يقل كما يعرفون انفسهم
مع ان معرفة الشخص نفسه اقرب اليه من معرفة سائر الاشياء فالجواب ما قاله الراغب لان الانسان لا يعرف
نفسه الا بعد انقضاء برهة من دهره ويعرف ولده من حين وجوده (وان فر يقامهم) هم الذين كابروا وعاندوا
الحق (ليكتون الحق وهم يعلمون) ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الكعبة قبله الله والباقون
هم الذين آمنوا منهم فانهم يظهرون الحق ولا يكتفونه واما الجبهة منهم فليست لهم معرفة بالكتاب ولا بما في
تضاعيفه فهاهم بصدد الاظهار ولا بصدد الكتم وانما كفرهم على وجه التقليد (الحق) الذى انت عليه يا محمد
(من ربك) خبر لقوله الحق (فلا تـكـونـن من المـتـرـين) اى الشاكين في كون الحق من ربك هذا خطاب له صلى
الله عليه وسلم والمقصود خطاب امته ونبيهم عن الامتراء ومعنى نهى الامة عن الامتراء امرهم بضده الذى
هو اليقين وطمأينة القلب قال القشيري جلهم مستحكات الحد وسوء الاختيار على مكابرة ما علموا بالاضطرار
وكذلك المغلوب في ظلماته نفسه يلتجى جلباب الحياء فلا ينجع فيه ملام ولا يرده عن انه ما كه كلام قال حضرة
الشيخ الشهير بافتاده افندى عندنا ثلاث مراتب احدها مرتبة التقليد وهى اعامة الناس والثانية مرتبة
التحقيق والايقان وهى للمجتهدين كالائمة الاربعة ومن يحدوهم والثالثة مرتبة المشاهدة والعيان فهى
للكامل من اهل السلوك قال واذا لم تتطهر النفس من الاخلاق الرديئة لا تحصل المعارف الالهية وان كان
كاملا في العقل والعلوم الا يرى ان الشيطان مع عقله وعلمه كيف استكبر وعصى امر الله تعالى لما في نفسه
من الكبر والحسد وكذلك حال اهل الكتاب في امر القبلة وشأن النبي صلى الله عليه وسلم حيث لم ينفع العلم
والمعرفة فخلب باطنهم فلا بد من تركية النفوس وتصفية القلوب والاستقامة في باب الحق الى ان يأتى اليقين
حكى ان يونس خدم شيخه طبق امره ثلاثين سنة بالصدق حتى قورم ظهره من ثقل الحطب فلم يظهر وكان
شيخه نظره فقتل ذلك على سائر الطالبين وقالوا انه يخدم الشيخ على محبة بنته حتى تكاموا في ذلك الشيخ
فلما اتى بالحطب قال شيخه نعم الحطب المستقيم يا يونس فقال لان غير المستقيم لا يليق بهذا الباب وما تكلموا
في حقه ليس على وجه النفاق بل لما راوا انهم لا يتكلمون لما يحمل له يونس اشكل عليهم الامر فحملوا على
حب البنات وسؤال الشيخ ايضا وجواب يونس بهذا الوجه انما كان لارشادهم وازالة شبههم والا فالشيخ كان
يعرف احوال يونس ولم يحصل له سوء ظن من كلامهم لان من كان مرشدا لا يعرف حال المريء بكلام الغير
في المدح والذم ثم زوج الشيخ بنته له وقال حتى لا يكون الاخوان كاذبين ولا يحصل لهم الخجالة وكانت البنات
مق قرأت القرءان يقف المسامع باسم يونس الى آخر عمره وقال انا لا ابقى بها فلاسالك في مرتبة الطبيعة ان يتولها
مقتضاها ويقتصر على قدر الكفاية من الاكل والشرب ولا يثقيد بتدارك ما تشتهيه طبيعته فان الخير

في مخالفتها وفي مرتبة النفس ان يجتنب عن حب الاموال والاولاد فانها قننة ومعين لها على كبرها فانه
 بكثرتها واكثر الانفس لا تجيب حصرها بل تدخرها ليزداد استكبارها وقد قال تعالى يوم لا ينفع مال ولا بنون
 الا من اتى الله بقلب سليم فادام لم تصلح الطبيعة والنفس لا يصل الطالب الى مطلوبه ففي الحج اشارة الى ذلك
 فان قاصد البيت المكرم يترك استراحة بدنه ويبدل ماله الى ان يصل الى مشاهدته فكذلك قاصد رب البيت يقضي
 عن جميع ما سواه ويكون في توجهه وحدانيا هيولانيا حتى يشاهد ببيئته ما يشاهد فالصلاة مستقبل
 الى شطر المسجد الحرام عين التوجه الى الذات الاحدية لان الكعبة بمقابل صوري لحضرته تعالى وان المراد
 من الاستقبال اليها الاقبال اليه تعالى مع انه لا يقيد التوجه حقيقة لكن الاستقبال صورة رعاية للادب
 ودور مع الامر الاكهي فان الله تعالى في كل شئ حكمة ومصلحة ومن تخلص عن القيود وانجذب الى الرب
 المعبود فقد تجلى له قوله فايما تولوا فتم وجه الله وظهر له سر الظاهر والمظهر عاشق ديد ازل برتاب *
 حضرت حق تعالى اندر خواب * دامنش را گرفت آن غمخور * كه ندارم من از تو دست دكر *
 چون برآمد ز خواب خوش درویش * ديد محكم گرفته دامن خویش * فطوبى لمن دار مع الامر
 الالهى وسلم عن الاعتراض وتخلص عن الانقباض وفى عن اضافة الوجود الى نفسه وبقي بربه وبكالاته اللهم
 اجعلنا من المهديين الى هذه الرتبة العظمى والكعبة العليا واصرفنا في مسالكنا عن الانحراف الى شئ من
 الآخرة والدينا (ولكل) اى لكل امة من الامم اعنى المسلمين واليهود والنصارى (وجهة) اى قبله وجهه (هو)
 راجع الى كل (موليا) اى محمول وموجه تلك الجهة وجهه قبله كل امة من اهل الاديان المختلفة مغيرة قبله
 الامة الاخرى (فاسبقوا الخيرات) اى الى الخيرات بنزع الجار والمراد جميع انواع الخيرات من امر القبلة وغيره
 مما ينال به سعادة الدارين والمعنى لكل امة قبله يتصلبون في التوجه اليها بحيث لا يصرفون عنها الى القبلة
 الحق وان آتيتهم بكل آية دالة على ان القبلة هي الكعبة واذا كان الامر كذلك فاستبقوا انتم وبادروا الى الفعلات
 الخيرات وهى ثابتة انه من الله تعالى ولا تقتفوا اثر المكابرين المستكبرين الذين يتبعون اهل آهوا هم ويلقون
 الحق ورآظه ورهم فانهم انما يستبقون الى الشر والفساد اذ ليس بعد الحق الا الضلال قال بعض اهل الحقيقة
 معناه كل قوم اشتغلوا بغيرنا عنا واقبلوا على غيرنا فكفونا معاشر العارفين لنا واشتغلوا بنا عن غيرنا فان مرجعكم
 اليها كما قال تعالى (ايضا) اى فى اى موضع (تكونوا) انتم واعدواكم (بأت بكم الله جميعا) يحشركم الله
 الى المحشر للجزأ ويفصل بين الحق والمبطل فهو وعد لاهل الطاعة ووعد لاهل المعصية (ان الله على كل شئ
 قدير) فيقدر على الامانة والاحياء والجمع (ومن حيث خرجت) اى من اى مكان وبلد خرجت اليه للسفر
 (قول وجهك) عند صلاتك (شطر المسجد الحرام) تلقاه فان وجوب التوجه الى الكعبة لا يتغير بالسفر والحضر
 حالة الاختيار بل الحزم في الاسفار مثله حالة الإقامة بالمدينة (وانه) اى هذا المأمور به وهو تحويل القبلة
 الى الكعبة (لحق من ربك) اى الثابت الموافق للحكمة (وما الله بغافل عما تعملون) فيجازيكم بذلك احسن
 جزاء فهو وعد للمؤمنين (ومن حيث خرجت) اليه في اسفاركم ومغازيتكم من المنازل القريبة والبعيدة
 (قول وجهك شطر المسجد الحرام وحيثما كنتم) ايها المؤمنون من اقطار الارض مقيمين او مسافرين واصلين
 (قولوا وجوهكم) من محالكم (شطره) كر هذا الحكم وهو التحويل وتولية الوجه شطر المسجد لما ان القبلة
 لها شأن خطير والنسخ من مظان الشبهة والغتنة وتسويل الشيطان فبالحرى ان يؤكد امرها مرة غيب اخرى
 مع انه قد ذكر في كل مرة حكمة مستقبلة (الا لا يكون للناس عليكم حجة) متعلق بقوله قولوا والمعنى ان التولية
 عن الصخرة الى الكعبة تدفع احتجاج اليهود بان المنعوت في التوراة قبلته الكعبة واحتجاج العرب بانه يدعى
 ملة ابراهيم ويخالف قبلته وقوله عليكم في الاصل صفة حجة فلما تقدم عليها امتنع الوصفية لامتناع تقدم الصفة
 على الموصوف فانصب على الحلبية (الا الذين ظلموا منهم) استثناء من الناس اى لا لا يكون حجة لاحد من اليهود
 الا لامعاندين منهم القائمين ما ترك قبلتنا الى الكعبة الاميلا الى دين قومهم وحباببلده ولو كان على الحق للزم
 قبله الانبياء واحدا من العرب من اهل مكة الا للمعاندين منهم الذين قالوا بدله فرجع الى قبله آتانه ويوشك
 ان يرجع الى دينهم وتسمية هذه الكلمة الشنعاء حجة مع انها الخش الباطيل لانهم كانوا يسوقونها مساقها
 ويوردونها سوقها فسميت حجة مجازا تكلمهم (فلا تخشوهم) فلا تخافوهم في توجهكم الى الكعبة ومظاهرتهم

عليكم لاسببه فان مطاعهم لا تضركم شيئا (واخشوني) بامثال امرى فلا تخالفوا امرى ومارأيت به مصلحة لكم
فاني ناصركم (ولا تم نعمتي عليكم) علة لمحذوف اي امرتكم بتولية الوجوه شطره لانما هي النعمة عليكم
لما انه نعمة جليلة وما وقع من اوامر الله تعالى وتكاليفه واثمار المكاف بالتوجه الى حيث وجهه الله تعالى
وان كان نعمة يتوصل به الى الثواب الجزيل الا ان امره تعالى بالتوجه الى قبلته ابراهيم تمام النعمة في امر القبلية
فان القوم كانوا يتخرون باتباع ابراهيم في جميع ما كانوا يفعلونه فلما وجهوا الى قبلته بعد ما صرفوا عنها المصلحة
حادثه فقد اصابوا تمام النعمة في امر القبلية فان نعمة الله تعالى على عباده ضربان موهوب ومكتسب
فالموهوب فهو صحة البدن وسلامة الاعضاء وغيرهما والمكتسب فهو الايمان والعمل الصالح بامثال الاوامر
والاجتناب عن المناهي فان ذلك كله يؤدي الى السعادة الدارين (ولعلمكم تهتدون) اي ولا راد في اهتداءكم
الى شعائر الملة الخنيفية وشرائع الدين القويم (كما ارسلنا فيكم رسولا منكم) متصل بما قبله اي ولا تم نعمتي
عليكم في امر القبلية اتماما كائناتنا كما نهي لها بارسال رسول كائن منكم وهو محمد صلى الله عليه وسلم فان ارسال
الرسول لاسيما المجانس لهم نعمة لم تكافئها نعمة قط (يتلو عليكم آياتنا) وهو القرءان العظيم (وبركيتكم)
اي يحملككم على ما نصيرون به ازيكا طاهرين عن دنس الذنوب المذكورة لجوهر النفس لان شأن الرسل الدعوة
والحث على اعمال يحصل بها طهارة نفوس الامة من الشر والمعاصي لان طهريهم اياهم بما شرعهم من اول
الامر (ويعلمكم الكتاب) اي ما في القرءان من المعاني والاسرار والشرائع والاحكام التي باعتبارها وصف
القرءان بكونه هدى ونورا فانه عليه السلام كان يتلوه عليهم ليحفظوا نظمها وافظه فيبقى على السنة اهل التواتر
مصونان عن التحريف والتعريف ويكون مجهزة باقية الى يوم القيامة ويكون تلاوته في الصلاة وخارجها نوعا
من العبادة والقربة ومع ذلك كان يعلم ما فيه من الحقائق والاسرار ليهتدوا بهداه وانوارها (والحكمة) هي
الاصابة في القول والعمل ولا يسمى حكما الا من اجتمع له الامر ان كذا قال الامام من احكمت الشيء اي رددته
عما لا يعنيه وكان الحكمة هي التي ترد عن الجهل والخطأ واعلم ان العمل بالقرءان متفرع على معرفة معناه
وهو متفرع على معرفة الفاظه والتركية غاية اخيرة لانها متفرعة على العمل لكنها قدمت في الذكر نظرا
الى تقدمها في التصور (ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون) قال الراغب ان قيل ما معنى ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون
وهل ذلك الا الكتاب والحكمة قيل عني بذلك العلوم التي لا طريق الى تحصيلها الا من جهة الوحي على السنة
الانبياء ولا سبيل الى ادراك جزئياتها وكلياتها الا بهدوى بالحكمة والكتاب ما كان للعقل فيه مجال في معرفة
شيء منه واعاد ذكر ويعلمكم مع قوله ما لم تكونوا تعلمون تنبيها على انه مفرد عن العلم المتقدم ذكره (فاذكروني)
بالطاعة لقوله عليه السلام من اطاع الله فقد ذكرك الله وان قلت صلاته وصيامه وقرآنه القرءان ومن عصي الله
فقد نسي الله وان كثرت صلاته وقرآنه القرءان (اذكركم) بالثواب والالطف والاحسان وافاضة الخير
وفتح ابواب السعادات واطلق على هذا المعنى الذكر الذي هو ادراك مسبوق بالفيضان والله تعالى منزله عن
الذبيان بطريق المجاز والمشاكلة لوقوعه في صحبة ذكر العبد (واشكروا لي) على ما انعمت عليكم من النعم
والذكر بالطاعة هو الشكر فقوله واشكروا لي امر بتخصيص شكرهم به تعالى لاجل افضاله وانعامه عليهم
وان لا يشكروا غيره وجعل صاحب التيسير قوله تعالى فاذكروني امرا بالقول وقوله واشكروا لي امرا بالعمل
قال الراغب ان قيل ما الفرق بين شكرت زيدا وشكرت زيدا قيل شكرت له هو ان تعتبر احسانه الصادر عنه فتشفي
عليه بذلك وشكرته اذ لم تلتفت الى فعله بل تجاوزت الى ذكر ذاته دون اعتبار احواله وافعاله فهو ابلغ
من شكرت له وانما قال واشكروا لي ولم يقل واشكروني عما بقصوهم عن ادراكه بل عن ادراكه الاية كما قال تعالى
وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فامرهم ان يعتبروا ببعض افعاله في الشكر لله (ولا تكفرون) بجحد النعم وعصيان
الامر فان قيل لم قال بعد واشكروا لي ولا تكفرون ولم يقتصر على قوله واشكروا لي قلنا لواقصر على قوله
واشكروا لي لكان يجوز ان يتوهم ان من شكره مرة او على نعمة ما فقد امتثل ولواقصر على قوله ولا تكفرون
لكان يجوز ان يتوهم ان ذلك نهى عن نعطى فعل قبيح دون حث على الفعل الجميل لجمع بينهما لازالة هذا
التوهم ولان في قوله ولا تكفرون تنبيها على ان ترك الشكر كفران فان قيل لم قال ولا تكفرون ولم يقل ولا تكفروا لي
قيل خص الكفرة تعالى بالنهي عنه للتنبيه على انه اعظم قباحة بالنسبة الى كفر نعمه فان كفران النعم قد يعنى

عنه بخلاف الكفر به تعالى كذا في تفسير الراغب الاصفهاني قال بعض العلماء لما خص الله هذه الامة بفضل قوة
 اوكمال بصيرة بالنسبة الى بني اسرائيل قال لهم يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم فامرهم بذكر
 نعمته المنسية المغفول عنها لينظروا منها الى المنعم وقال لهذه الامة فاذكروني فامرهم ان يذكروه بلا واسطة لمقوة
 بصيرتهم (قال المصائب) در سر هر خام طيفت نشأ منصور يست * هر سفي را صدای كسامة
 فغفور يست * قال الامام الغزالي الذي ذكر قد يكون باللسان وقد يكون بالقلب وقد يكون بالجوارح فذكرهم
 ايام باللسان ان يحمدوه ويسجدوه ويقرؤا كتابه وذكروا اياه بقلوبهم على ثلاثة انواع احدها ان يتفكروا
 في الدلائل الدالة على ذاته وصفاته ويتفكروا في الجواب عن الشبه العارضة في ملك الله وثانيها ان يتفكروا
 في الدلائل الدالة على كيفية تكاليفه واحكامه واوامره ونواهيهِ ووعدهِ ووعدِهِ فاذا عرفوا كيفية التكليف
 وعرفوا ما في الفعل من الوعد وفي التزلزل من الوعيد سهل عليهم الفعل وثالثها ان يتفكروا في اسرار مخلوقات الله
 تعالى حتى يصير كل ذرة من ذرات المخلوقات كالمرآة المحلوة المحاذية لعالم القدس فاذا نظر العبد اليها انعكس
 شعاع بصره منها الى عالم الجلال وهذا المقام مقام لانهاية له وما ذكرهم اياه تعالى بجوارحهم فهي ان تكون
 جوارحهم مستغرقة في الاعمال التي امروا بها وخالية عن الاعمال التي نهوا عنها وعلى هذا الوجه سمي الله
 تعالى الصلاة ذكرا بقوله فاسمعوا الى ذكر الله فصار الامر بقوله اذكروني متضمنا لجميع الطاعات ولهذا ذكر عن
 سعيد بن جبيرة قال اذكروني بطاعتي فاجله حتى يدخل فيه جميع انواع الذكر واقسامه انتهى كلام الامام
 قال لقمان لابنه يا بني اذ رأيت قوما يذكرون الله تعالى فاجلس معهم فانك ان تك عالما بشفقتك علمك وان تك
 جاهلا علمك ولعل الله يطلع عليهم برحمته فيصيبك معهم واذا رأيت قوما لا يذكرون فلا تجلس معهم فانك
 ان تك عالما لا ينفعك علمك وان تك جاهلا يزيدونك جهلا وغييا ولعل الله يطلع عليهم بسخطه فيصيبك معهم
 اللهم اجمع لنا من الذاكرين (يا ايها الذين آمنوا استعينوا) في كل ما تأتقون وما تذكرون (بالصبر) على الامور
 الشاقة على النفس كالصبر عن المعاصي وحفظ النفس (والصلاة) التي هي ام العبادات ومعراج المؤمنين
 ومصاب رب العالمين روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم اذا حزبه امر فزع الى الصلاة وتلاه هذه الآية وانما خص
 الصبر والصلاة بالذكر لان الصبر اشد الاعمال الباطنة على البدن والصلاة اشد الاعمال الظاهرة عليه لانها تجمع
 انواع الطاعات من الاركان والسنن والاداب والحضور والخضوع والتوجه والسكون وغير ذلك مما لا يتيسر
 حفظه الا بتوفيق الله تعالى قال عصام الدين قدم التزلزل على الفعل لان التخلية قبل التحلية ولهذا قدم النبي
 في كلمة التوحيد واكتفى بذكر الصلاة لان الخطاب لكل من المؤمنين والمشتغلين بالجميع بعد الايمان بالصبر
 عن المعاصي والصلاة واما الزكاة فمختصة بالصحاب النصاب واما الحج فبالصحة والاستطاعة والصوم صبر عن
 معصية الاكل والشرب وغيره (ان الله مع الصابرين) بالنصرة واجابة الدعوة فعنى المعية والولاية والآئمة
 المستبعة لهم ما ودخل مع على الصابرين لما انهم المباشر للصبر حقيقة فهم متبعون من تلك الحثيثة قال
 عصام الدين في التفسير الاجل ان الله مع الصابرين لان الصابرين لا يذهلون عن ذكره بخلاف الهتافيين عن
 الصبر فان قلوبهم لاهية عن ذكر الله والقلب اللاهية عنه ممتلئ من هموم الدنيا وان كانت الدنيا
 باسرها لانه انتهى كلامه ان قيل لم قال ان الله مع الصابرين ولم يقل مع المصلين وقال في الآية الاخرى واستعينوا
 بالصبر والصلاة وانها لكبيرة فاعتبر الصلاة دون الصبر قيل لما كان فعل الصلاة اشرف واعلى من الصبر اذ قد ينقل
 الصبر عن الصلاة ولا ينقل الصلاة عن الصبر ذكرهم بالصبرين فعلوم انه تعالى اذا كان مع الصابرين فهو
 لا محالة يكون مع المصلين بطريق الاولى وقال هنالك لكبيرة فذكر الصلاة دون الصبر تنبيها على انها اشرف منزلة
 من الصبر واعلم ان الصبر الذي هو تحمل المشاق من غير مزع واضطراب ذريعة الى فعل كل خير ومبدأ كل
 فضل فان اول التوبة الصبر عن المعاصي واول الزهد الصبر عن المباحات واول الارادة الصبر وطلب ترك
 ما سوى الله تعالى ولهذا قال صلى الله عليه وسلم الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد وقال الصبر خير كله
 فمن تحلى بحماية الصبر سهل عليه ملابسة الطاعات والاجتناب عن المنكرات وكذا الصلاة قال تعالى ان الصلاة
 تنهى عن الفحشاء والمنكر صبر كن حافظ بسخفي روز وشب * عاقبت روزي يابى كام را * وفي الحديث
 اذا جمع الله الخلائق نادى مناد اين اهل الفضل قال فيقوم ناس وهم يسرون سرا الى الجنة فلقاهم الملائكة

فيقولون اننا انما كنا صرنا الى الجنة فمن انتم قالوا نحن اهل الفضل فيقولون ما كان فضلكم قالوا اذا طلبنا صبرنا
 واذا اسبى البنا عفونا فيقال لهم ادخلوا الجنة فثم اجر العاملين ثم ينادى ميناد ابن اهل الصبر فيقوم ناس
 يسرون سرا الى الجنة فتلقاهم الملائكة فيقولون اننا انما كنا صرنا الى الجنة فمن انتم فيقولون اهل الصبر فيقولون
 ما كان صبركم قالوا كنا نصبر على طاعة الله ونصبر عن معاصي الله فيقال لهم ادخلوا الجنة ثم ينادى ميناد ابن
 المتصايون في الله فيقوم ناس يسرون سرا الى الجنة فتلقاهم الملائكة فيقولون من انتم فيقولون نحن المتجايون
 في الله فيقولون وما كان تحابكم في الله قالوا كنا نتحاب في الله والجنة كذا في نزهة القلوب (ولا تقولوا) زلت
 في شهداء بدر وكانوا اربعة عشر رجلا ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار وكان الثمانين يقولون (لمن يقتل)
 في سبيل الله مات فلان وذبح عنه نعيم الدنيا ولذتها فانزل الله تعالى ولا تقولوا لمن يقتل القتل بقض البنية
 الحيوانية (في سبيل الله) وهو الجهاد لانه طريق الى ثواب الله ورحمته (اموات) اي هم اموات (بل احياء)
 اي كالا حياء في الحكم لا ينقطع ثواب اعمالهم لانهم قتلوا لنصرة دين الله فادام بالدين ظاهرا في الدنيا واحدا
 يقاوم في سبيل الله فلمهم ثواب ذلك لانهم سنوا هذه السنة (ولكن لا تشعرون) كيف حالهم في حياتهم وفيه رمز
 الى انها ليست بما يشعر به بالمشاعر الظاهرة من الحياة الجسمانية وانما هي امر روحاني لا يدرك بالعقل بل بالوحى
 وفي الاية دلالة على ان الارواح جواهر قائمة بانفسها مغايرة لما يحس به من البدن تبقى بعد الموت دركة وعليه
 الجمهور فان قلت الحياة الروحانية المستتعبة لادراك اللذة والالم مشتركة في الجميع فاجبه تخصيص الشهداء
 بها قلت لا اختصاصهم بالقرب من الله تعالى ومزيد البهجة والكرامة ومن يبلغ منزلتهم لا تكون حياته معتد بها
 فكانه ليس بحي قال تعالى في حق اهل النار لا يموت فيها ولا يحيى واعلم ان نفس الانسان وذاته الذي هو مخاطب
 مكلف ما مور منهي باوامر الله ونواهيه جسماني لطيف ساري في هذا البدن المحسوس سريان النار في الفحم
 وماء الورد في الورد وهو الذي يشير اليه كل احدي بقوله انا وهو الانسان حقيقة وهو الولي والنبى والمثاب والمعاقب
 على اعماله وهو كان في صلب آدم حين سجد له الملائكة وهو الذي سأل الله بقوله الست بربكم قالوا بلى وهو الذي
 يتوفى في المذام ويخرج ويسرح ويرى الرؤيا فيسر بما يرى او يحزن فان امسكه الله ولم يرجع الى جسده تبعه
 الروح والجسد الكثيف المعبر عنه بالبدن والروح السطواني محل تعينه هو القلب الصنوبرى والروح الحيوانى
 محل تعينه هو الدماغ ويقال له القلب والعقل والنفس ايضا سرى في جميع اعضاء البدن الا ان سلطانه قوى
 في الدماغ فهو اقوى مظهره وهو الروح الحية انما حدث بعد تعلق الروح السطواني بهذا الهيكل
 فهو من انعكاس اوار الروح السطواني ليكون مبدء الافعال لان الحياة امر مغيب مستور في الحى لا يعلم
 الا بانوارها كالخس والحركة والعلم والارادة وغيرها وهذا يدور على الروح الحيوانى فادام هذا البخار باقيا على
 الوجه الذى يصلح ان يكون علاقة بينهما فالحياة قائمة وعند انتفائه وخروجه عن الصلاحية له نزول الحياة
 ويخرج الروح عن البدن خروجا اضطراريا وهو الموت الحقيقى وكما يخرج الروح عن البدن خروجا اضطراريا
 كذلك قد يخرج عنه خروجا اختياريا ويعود اليه متى شاء وهو الذى سماه الصوفية بالانسلاخ فقد عرفت من
 هذا ان مذهب اهل السنة والجماعة ان الروح جسم لطيف غير لهذا الهيكل المحسوس وانكشف لك حال
 الروح ووقفت على اسرار البرزخ واحوال القبر وما فيه من الالم واللذة الجسمانيين والمحل عند ذوجه كونه روضة
 من رياض الجنة او حفرة من حفر النيران فالشهداء احياء بالحياة البرزخية متمتعون لانهم اجسام لطيفة
 كالملائكة فانهم موجودون احياء قال المولى الفناى في تفسير الفاتحة كل نعيم ينعم به الصديقون والشهداء
 والصالحون في البرزخ خيالى وكذا كل عذاب يتألم به الجهنميون ومصدق ذلك انه اذا نفخ في الصور وبعث
 الخلق ينسى كل واحد منهم حاله في البرزخ ويتخيل ان ذلك الذى كان فيه منام كما تخيله المستيقظ وقد كان
 حين مات وانتقل الى البرزخ كالمستيقظ هنالك وان الحياة الدنيا كانت له كالذام وفي الاخرة يستيقظ في امر الدنيا
 والبرزخ انه منام في منام وان اليقظة الصحيحة هي التي هو عليها في الدار الاخرة حيث لا نوم فيها ولا نوم بعدها
 انتهى كلامه قال في امثلة الحكم ان امور البرزخ والاخرة على النمط الغير المألوف في الدنيا والارواح بعد الموت
 ليس لها نعيم ولا عذاب جسدى جسماني لكن ذلك نعيم او عذاب معنوى حتى تبعث اجسادها فتدالها فتنتم
 عند ذلك حسا ومعنى الاثرى الى بشر الحسافى قدس سره لما روى في المذام قيل له ما فعل الله بك قال غفرلى

واما على نصف الجنة يعني روحه متنعمة بالجنة بما يليق بها في مقامه والنصف الاخر هو الجنة التي يدخلها ايده
 اذا حشر فيكمل النعيم بالنصف الاخر والاكل الذي رآه الميت بعد موته في البرزخ هو كالاكل الذي رآه النائم
 في النوم والنعيم به مثل النعيم به سواء كما قال عليه السلام اني ايت عند ربى يطعمنى ويسقنى وكذلك كل شخص
 غير ان الفرق بين الرسول وغيره في هذه الصورة ان جسم النبي يبيت جائعا ويستيقظ وهو شبعان وغير النبي
 يأكل في منامه وهو جوعان ويستيقظ وهو كذلك واذا رأى الولى الوارث ذلك وقد وجد اثر الشبع او الرى فذلك
 من اجزاء النبوة التي وردت في الميراث اذ الرؤيا جزؤ من ستة واربعين جزأ من النبوة وقد رأى ذلك كثير من الاولياء
 واصبحوا وعليهم راحة الطعام الذي اكلوه وشبعوا فافهمه ورائته نبوية فقوله عليه السلام اني لست كهيتكم
 باعتبار الغالب لا باعتبار الكل فتعلم الشهداء في البرزخ بمرتبة تتم الولى الوارث في المنام فافهم هذا المقام فان
 الجسم المبعوث عنه ههنا هو الجسم اللطيف وتتم بما يليق بمرتبة في البرزخ سواء عبرت عنه بالخيال او بالمعنوى
 او بالجسماني اى المنسوب الى الجسم اللطيف لا الكثيف فان الملة الجسمانية المتعلقة بالجسد الكثيف حال الدنيا
 لا غير قبل يارسول الله هل يحشر مع الشهداء احد قال نعم من يذكر الموت في اليوم والليلة عشرين مرة
 وفي التأويلات النجمية الاشارة لا تحسبوا من قتل من اهل الجهاد الا كبر سيف جلال الله في سبيل الله بالقضاء
 في الله امواتا وان قُتِل اوصاف وجودهم فانهم احياء بشهود موجودهم ومن كان فناؤه في الله كان بقاؤه بالله
 فتارة يفنهم بسطوات تجلى صفات الجلال وتارة يحيمهم بنفحات الطاف الجمال فانهم يسرحون في رياض الجمال
 ولكن لا تشعرون احوالهم ولا تطلعون عليها قال القشيري لئن قُتِل في الله اشباحهم لقد بقيت بالله ارواحهم
 وقال الجنيد من كانت حياته بنفسه يكون مماته بذهاب روحه ومن كانت حياته بربه فانه ينتقل من حياة الطبع
 الى حياة الاصل وهو الحياة الحقيقية (وفي المشوى) مى كند دندان بدران طيب * كريكى سر را ببرد از بدن *
 حبيب پس زيادتها درون نقصهاست * مر شهيدان را حيات لهدر فناست * كريكى سر را ببرد از بدن *
 صدهزاران سر برارد در زمين * خلق بپريده خورد شربت ولى * خلق از لارسته مرده در بلى (ولنبلونكم)
 الملام جواب قسم محذوف اى والله لنعامنكم معاملة المبتلى هل تصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء ام لا
 اذ البلاء معيار كالحق يظهر به جوهر النفس وذلك لنظير لكم منكم المطيع من العاصي لان العلم شيأ لم تكن عالين
 به (بشيء من الخوف) اى بقليل من خوف الاعداء وانما قلل لان ما وقاهم عنه اكثر بالنسبة الى ما اصابهم
 بالف مرة (و) شئ من (الجوع) اى القحط والسنة وانما اخبرهم به قبل وقوعه ليوطئوا عليه نفوسهم ويسهل
 لهم الصبر عليه فان مغا جأة المكروه اشد على النفس من اصابته مع ترقبه (ونقص من الاموال) عطف على شئ
 اى وينقص شئ قليل من ذلك بالسرقة والاغارة واخذ السلطان والهلاكة والخسران (والانفس) اى بالقتل
 والموت او بالمرض والسبب (والثمرات) اى وذهاب ثمرات الكرم والاشجار بالبرد والسموم والريح والجراد وغيرها
 من الآفات وقد يكون نقص الثمرات بترك عمارة الضياع للاشتغال بالجهاد وعن الشافعى رحمه الله الخوف
 خوف الله والجوع صوم رمضان والنقص من الاموال الزكاة والصدقات ومن الانفس الامراض ومن الثمرات
 موت الاولاد وفي الحديث اذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة اقبضتم وادعبدى فيقولون نعم فيقول
 اقبضتم ثمرة قلبه فيقولون نعم فيقول الله ماذا قال عبدى فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله ابنوا لعبدى بيتا
 في الجنة وسموه بيت الحمد قال بعض اهل المعرفة مطالبات الغيب اما ان تكون بالمال او بالنفس او بالاقارب
 او بالقلب او بالروح فمن اجاب بالمال فله النجاة ومن اجاب بالنفس فله الدرجات ومن صبر على فقد الاقارب فله الخلاف
 والقرابات ومن لم يدخر عنه الروح فله دوام المواصلات (وبشر) الخطاب للرسول اول من يتاى منه البشارة لتعظيم
 الصبر وتفضيحه لانه فضيلة عظيمة الثواب وخصلته من خصال الانبياء والاولياء فيستحق صاحبه ان يبشر
 كل احد (الصابر) على البلاء (الذين اذا اصابهم) الاصابة ضد الخطأ (مصيبة) هى ما يصيب الانسان من
 مكروه ا قوله عليه السلام كل شئ يؤذى المؤمن فهو له مصيبة واصليها الوصول من صاب السهم المرمى واصابه
 وصل اليه (قالوا ان الله) اى نحن عبيد الله والعبد وما في يده لمولاه فان شاء ابقاه في ايدينا وان شاء استرده منا فلا
 نخزع بما هو املكه بل نصبر فان عشنا فله رزقا وان متنا وانما اليه راجعون فاليه مردنا وعنده ثوابنا ونحن
 راضون بحكمه فما اعطانا ربنا كان فضلا منه ولا يليق بكرمه الا رتجاع في عطاياه وانما اخذه ليكون ذخيرة لنا

عنده فقولنا ان الله اقرار من الله تعالى بالملك (وانا اليه راجعون) اقرار على انفسنا بالملك وقيل الرجوع اليه تعالى ليس عبارة عن الانتقال الى مكان وجهته فان ذلك على الله محال بل المراد منه ان يصير الى حيث لا يملك الحكم فيه سواء وذلك هو الدار الآخرة اذ لا حاكم فيها حقيقة وبجسب الظاهر الا الله تعالى بخلاف دار الدنيا فان غير الله قد يملك الحكم فيها بجسب الظاهر وقول المصاب عنده مصيبته انا لله وانا اليه راجعون له فواء ثمنها الاشتغال بهذه الكرامة عن كلام لا يليق ومنها انها تسلي قلب المصاب وتقل حزنه ومنها انها تقطع طمع الشيطان في ان يوافق في كلام لا يليق ومنها انه اذا سمعه غيره اقتدى به ومنها انه اذا قال ذلك بمسانه يتذكر قلبه الاعتقاد الحسن والتسليم لقضاء الله وقدره فان المصاب يدهش عنه المصيبة فيحتاج الى ما يذكره التسليم المذكور وفي الحديث ما من مصيبة تصيب عبدا فيقول انا لله وانا اليه راجعون اللهم اجري من مصيبي واخلف لي خيرا منها الا اجره الله في مصيبته واخلف له خيرا منها قال سعيد بن جبيرة ما اعطى احد في المصيبة ما اعطى هذه الامة يعني الاسترجاع ولو اعطيه احد لا اعطى يعقوب الاتسمع الى قوله في قصة فقد يوسف بالسنى على يوسف وليس الصبر هو الاسترجاع باللسان بل بالقلب بان يتصور ما خلق لاجله وهو الاتقياء لله تعالى في جميع ما كلفه به من التكليف والتسليم لقضاء الله وقدره في جميع ما اخذه واعطاه فان من اختص الله تعالى ملكا وملكه كيف ينزعه في ملكه ولا يرضى بقضائه وملاحظة ان ما في عالم الملك كله لله تعالى يذكر نعم الله وتذكرها يستلزم العلم بان ما بقى عليه اضعاف ما استرده منه والمبشر به محذوف دل عليه قوله تعالى (واولئك) اي الصابرون الموصوفون بما ذكر (عليهم صلوات) كائنة (من ربهم ورحمة) لى رحمة ووجه الجمع في الصلوات الدلالة على الكثرة والتكرير واستغنى بتكثير التعظيم في رحمة عن ايرادها بلفظ الجمع ويندرج في رحمة تعالى ايصال المسار ودفع المضار في الدنيا والآخرة وجمع بين الصلاة والرحمة للايذان بان رحمة غير منقطعة فالعنى عليهم فنون الرحمة المتوالية الفاضلة من ماله امورهم ومبلغهم الى كمالهم للاتفة بهم قال بعضهم الصلاة من الله المدح والثناء والتعظيم والرحمة اللطيف والاحسان فلا تكرر (واولئك هم المتهنون) المختصون بالاهتمام بكل حق وصورا ولذلك استرجعوا واستسلموا لقضاء الله تعالى وعن ابن مسعود رضي الله عنه لا نأخر من السماء احب الى من ان اقول في شيء قضاء الله لئتم لم يكن وقال علي رضي الله عنه من ضرب يده على فخذه عنده مصيبة فقد حبط اجره اي بطل ثوابه قبل المكروه التي تصيب الانسان اذا اصابته من قبل الله تعالى يجب الصبر عليها لان ما جاء من جهة العدل الحكيم ليس الا مقتضى عدله وحكمته فيجب عليه ان يرضى لعلمه بانه تعالى لا يقضى الا بالحق وان اصابته من جهة الظلمة فلا يجب عليه ان يصبر عليها بل جازله ان يمانعه بل يحاربها وان قتل بمحاربتها يكون شهيدا واعلم ان البلاء سبب للتصفية كما قال عليه السلام ما اودى نبي مثل ما اوديت اي ما صنى نبي مثل ما صفت والوفاء والبقاء سيان عند العشاق (كما قال) صائب شكايته ازستم يارحون كند * هرجا كه عشوه هست وفا و جفاي كيست * قال الحسن رضي الله عنه سمعت جدى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا بنى عليك بالقنوع تكن من اغنى الناس واداء الفرائض تكن من اعبد الناس يا بنى ان في الجنة شجرة يقال لها شجرة البلوى يؤتى بها بل البلاء يوم القيمة فلا ينشر لهم ديوان ولا ينصب لهم ميزان يصب عليهم الاجر صبا ثم قرأ انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب ولولم يكن في الصبر الا حكاية الطير الذي في عهد سليمان عليه السلام لكنى وذلك ان طيرا في عهد سليمان عليه السلام كان له صوت حسن وصورة حسنة اشتراه رجل بالف درهم وجاءه طير آخر فصاح صيحة فوق قصصه وطار فسمعك الطير وشكا الرجل الى سليمان عليه السلام فقال احضروه فلما احضروه قال سليمان عليه السلام لصاحبك عليك حق حتى اشتراك بثمان غال فلم سكت فقال يا نبي الله قل له حتى يرفع قلبه عنى الى الاصح ابد اما دمت في القفص قال لم قال لان صياحي كان من الجزع الى الوطن والاولاد وقال لى ذلك الطير انما حسبك لاجل صوتك فاسكت حتى تنجو فقال سليمان عليه السلام للرجل ما قال الطير فقال الرجل ارسله يا نبي الله فاني كنت احبسه لصوته فاعطاه سليمان عليه السلام الف درهم ثم ارسل الطير ثم طار وصاح سبجان من صورتي وفي الهوا طير في ثم في القفص صبري ثم قال سليمان عليه السلام ان الطير مادام في الجزع لم يفرج عنه فلما صبر فرج عنه ومثل هذا في الحقيقة اشارة الى الفناء عن اوصاف النفس فان المرء مالم يمت باختياره قبل اضطراره لا يصل الى الحياة الحقيقية (قال في المننوى) دانه باشى مرغيات برچند *

غنيه بانثي كود كانت بركنشد * هر كه واداد حسن خود را در مرزاد * صد قضای بدسوی او روهناد *
من نقص شكست و تن شد خار جان * در قریب داخلان و خار جان قال حضرت الشیخ الشهیر بافتاده
افندی قدس سره لا بد من نفی الانیة واضمحلال الوجود فی بحر الوجود الحقیقی حق ینم المقصود و یحصل
(قال الصائب) تركه سق كن كه اسودست از تاراج سیل * هر كه پیدش از سیل رخت خود برون از خانه ریخت
قال حضرت الشیخ افتاده افندی قدس سره العبور عن المراتب محلله مرتبة یقال لها وادی الخیرة یعرف
السالك فیها مطلوبه ولكن لا یقدر علی الوصول فیدور فی ذلك الوادی بالخیرة والحرارة و یحرق الانیة بتلك الحرارة
ویقال له وادی الخیرة لان السالك یتحیر ولا یقدر علی المذهب والرجوع وقوله علیه السلام اللهم زدنی خیرة اشارة
الی ذلك وظلله المرتبة لا یتیسر لكثیر والعبور عنهم الا یمكن الا بإرشاد مرشد کامل اللهم هیهنا التجلیات اسمائك
وصفاتك وافض علينا من كاسات مشاهدات كمال ذاتك (ان الصفا) علم الجبل بمكة وسمی الصفا لانه جلس
علیه آدم صنی الله (والمررة) علم الجبل فی مكة ایضا وسمی المررة لانها جلست علیها امرأة آدم حواء علیهما السلام
(من شعائر الله) جمع شعيرة بمعنی العلامة ای من اعلام طاعة الله فان كل واحد من المواقف والمساعی والنحر
جعل الله تعالی علامة لنا یعرف به العبادة المختصة به روى انه كان علی الصفا صم علی صورة رجل یقال له
اساف وصم علی المررة علی صورة امرأة یقال لها نائلة یروی انهما كانا برجل و امرأة زینا فی الكعبة فمسحنا
حجرین فوضعا علیهما لیتعبر بهما فلما طالت المدة عبدا من دون الله فكان اهل الجاهلیة اذا سعوا بین الصفا والمررة
مسحواهما تعظیما لهما فلما جاء الاسلام وكسرت الاوثان كره المسلمون الطواف بینهما لانه فعل الجاهلیة فاذن الله
تعالی فی الطواف بینهما واخبر انهما من شعائر الله والحكمة فی شرعية السعی بین الصفا والمررة ما حکى ان هاجر
لما ضاق علیها الامر فی عطشها وعطش اسمعیل سعت فی هذا المكان الى ان سعدت الجبل ودعت فانبع الله لها
زمزم واجاب دعاء هاجره لهما طاعة لجمع المكلفین الى يوم القيامة وفی الخبر الصفا والمررة بابل من الجنة وموضعان
من مواضع الاجابة ما بینهما قبر سبعین الف نبی وسبعین مایعدل سبعین رقبة (فن حج البيت اوعقر) الحج فی اللغة
القصد والعمرة الزیارة وفی الحج والعمرة المشروعين قصد زیارة (فلا جناح علیهم) ای لا اثم علیهم واصله من جح
ای مال عن القصد والخیر الى الشر (ان يطوف بهما) ای فی ان يطوف بهما وبدور فازال عنهم الجناح لانهم
قوهوا ان یتكون فی ذلك جناح علیهم لاجل فعل الجاهلیة وهو لا ینافی كون هذا الطواف واجبا كما عند
الحنفية لان قولنا لا اثم فی فعل امر كذا یصح اطلاقه علی الواجب واصل يطوف یتطوف وفی اراد التفعّل ایدان
بان من حق الطائف ان یتكلف فی الطواف ویبذل فیہ جهده (ومن تطوع خیرا) اصل التطوع الفعل طوعا
لا کرها لانه قیل من فعل او اقی ما یتقرب به طائعا فنصب خیرا بتضمین تطوع فعلا یتعدى بنفسه او التطوع
بمعنی التبرع من قولهم طاع بطوع ای تبرع فکانه قیل من تبرع بما لم یفرض علیه من القربات مطلقا فانتصاب
خیرا حیث اذا ما علی اسقاط حرف الجر ای من تطوع تطوعا خیرا (فان الله شاكر) له ای مجاز بعملة فان الشاكر فی
وصف الله تعالی بمعنی المجازی علی الطاعة بالاثابة علیها قال ابن التمجید فی حواشیه فالشکر من الله بمعنی
الرضی عن العبد والاثابة لازم الرضی والرضی ملزوم الشکر فالشکر مجاز فی معنی الرضی ثم التجوز منه الى معنی
الاثابة مجاز فی المرتبة الثانية (علیم) بطاعة المتطوع وینتبه فیها وفی الاية حث علی نوافل الطاعات كما علی
فرائضها فمن اقی بناطلة واحدة فلن الله شاكر علیهم فكیف باكثر منها فبالصوم تحصيل قهر النفس وبالزكاة ترکیها
وبالصلاة المعراج الروحانی وبالْحج الوصول وعن سفیان الثوری قال جمعت سنة ومن رأی ان انصرف من
عرفات ولا ارجع بعد هذا فنظرت فی القوم فاذا اناب شیخ متکبر علی عصا وهو ینظر الى تملیقات السلام علیک
یا شیخ قال وعلیک یا سفیان ارجع عما نوبت فقلت سبحان الله من ابن تعلم ینبى قال اللهم ینبى فوالله لقد جمعت
خمساً وثلاثین حجة وكنث واقفا بعرفات ههنا فی الحجة الخامسة والثلاثین انظر الى هذه الزحمة واتعكر فی امری
وامرهم ان الله هل یقبل حجهم وجمعی فبقیت متفکرا حتى غربت الشمس وفاض الناس من عرفات الى مزدلفة
ولم یبق معی احد وبعین اللیل ونمت تلك اللیلة فرأیت فی النوم كان القيامة قد قامت وحشر الناس ونطارت
الکتب ونصبت الموازين والصراط ونفت ابواب الجنان والنيران فسمعت النار تادی وتقول اللهم وق الحجاج
حرى وبردى فتودیت یا مارسلى غیرهم فانهم ذاقوا عطش البادية وحر عرفات ووقوا عطش القيامة ورزقوا

الشفاعة فانهم طلبوا رضاي بانفسهم واموالهم قال الشيخ فانتبهت وصليت ركعتين ثم نمت ورايت كذلك فقلت
 في نومي هذا من الرحمة او من الشيطان فقيل لي بل من الله مديمتك قد دبت فاذا علي كني مكتوب من وقف بعرفة
 وزار البيت شفعته في سبعين من اهل بيته قال سفيان ورايت المكتوب حتى قرأته ثم قال الشيخ فلم تمر علي منذ
 حكمة سنة الا وانا حجت حتى تم لي ثلاث وسبعون حجة كذا في زهرة الرياض قال في الاشياء والنظائر بناء الرباط
 بحيث ينتفع به المسلمون افضل من الحجة الثانية والحج تطوعا افضل من الصدقة النافلة وحج الفرض اولى من طاعة
 الوالدين بخلاف النفل وحج الغني افضل من حج الفقير لان الفقير يؤدي الفرض من مكة وهو مستطوع في ذهابه
 وفضيلة الفرض افضل من فضيلة التطوع فعلى العاقل ان يقصد بيت الله ويرزقه فان لم يساعده المال فلتساعده
 الهمة والحال فان المعبر هو توجه القلب الى جانب الغيب لا مجرد توجه القالب (قال في المنوى) ميل نو
 سوى مغيلانست وربك * تاجه كل جيني زحار مرد ربك * وفي التأويلات القاشانية ان الصفا وجود
 القلب والمروة وجود النفس من اعلام دين الله ومناسكه القلبية كاليقسين والتوكل والرضى والاخلاص
 والنفسية كالصبر والشكر والذكرو الفكر فمن حج البيت اى بلغ مقام الوحدة الذاتية ودخل الحضرة الالهية
 بالقضاء الكلى الذاتى او اعتمر زار الحضرة بالبلوغ الى مقام المشاهدة بتوحيد الصفات والقضاء فى انوار تجليات
 الجمال والحلال فلا حرج عليه حينئذ فى ان يطوف بهما اى يرجع الى مقامهما ويتردد بينهما لا بوجودهما
 التلوينى فانه جناح وذنب بل بالوجود الموهوب الحقايقى بعد القضاء عند التمكن ولهذا نرى الجناح فان
 فى هذا الوجود سعة بخلاف الاول ومن تطوع خيرا اى ومن تبرع خيرا من باب التكميل والتعليم والارشاد
 وشفقة الخلق فى مقام القلب ومن باب الاخلاق وطرف البر والتقوى ومعاونة الضعفاء والمساكين وتحصيل
 الهمم فى مقام النفس بعد كمال السلوك حال البقاء بعد القضاء فان الله شاكر شكركم بشواب المزيدي علم به من باب
 التصرف فى الاشياء بالله لا من باب التلوين والابتلاء والفترة انتهى كلام القاشانى

يا خفى الذات محسوس العطاء * انت كالماء ونحن كالرءاء

انت كالريح ونحن كالغبار * يخفى الريح وغبار جهار

(ان الذين يكتمون) الاية ترات فى رؤساء اليهود واحبارهم اوفى كل من كتم شيئا من احكام الدين وهو الاقرب
 لان اللفظ عام وعموم الحكم لا يأتى بخصوص السبب والكنم والكتمان تركا لظاهر الشئ قصد امع الحاجة اليه
 وحصول الداعى الى اظهاره وذلك قد يكون بمجرد ستره واختفائه وقد يكون بازائه ووضع شئ اخر فى موضعه
 وهو الذى فعله هؤلاء فى نبوت النبي صلى الله عليه وسلم وغيرها (ما انزلنا) حال كونه (من البينات) اى من
 الايات الواضحة الدالة على امر محمد عليه السلام وعلى الرجم وتحويل القبلة والحرام والحلال (والهدى) اى
 والايات الهادية الى كنه امره ووجود اتباعه عليه السلام والايمان به (من) متعلق بـ يكتمون (بعد ما ينه) اى
 او نصحناه ونخلصناه (للناس) جميعا لا الكاتمين فقط (فى الكتاب) اى التوراة وتبينه لهم ايضا حجة بحيث يتلقاه
 كل احد من غير ان يكون فيه شبهة قال ابن الشيخ فى حواشيه فالمراد بالبينات ما انزل على الانبياء من الكتب
 والوحى دون ادلة العقل وان قوله والهدى يدخل فيه الدلائل العقلية والنقلية وقوله تعالى فى حق الهدى من
 بعد ما ينه وما نخلصناه فى الكتاب لا يقتضى اتحادهما وان يكون العطف لتغاير اللفظين لان كون ما ينه
 فى الكتاب كما يجوز ان يكون بطريق كونه من جملة التنزيل يجوز ان يكون بطريق كونه فائدة ملخصة اى
 مستفادة منه (اولئك) اى اهل هذه الصفة (يلعنهم الله) اى يطردهم ويبعدهم من رحمته بسبب كتمهم الحق
 (ويلعنهم اللاعنون) اى الذين يتأق منهنهم اللعن اى الدعاء عليهم بللاعن من الملائكة ومؤمنى الثقلين وعن ابن
 مسعود رضى الله عنه ما تلاعن اثنتان الا ارتفعت اللعنة بينهما فان استحققا احدهما والارجعت على اليهود
 للذين كتموا صفة محمد عليه السلام واللاعنون البهايم والبهائم تلعن العصاة تقول اللهم العن عصاة بنى آدم
 فبئس ومهم منع عنا القطر (الا الذين تابوا) من الكتمان وسائر ما يجب ان يتاب عنه الاستغناء متصل والمستثنى منه
 هو الضمير فى يلعنهم (واصلحوا) ما افسدوا بالتدارك فانه لا بد بعد التوبة من اصلاح ما افسده مثلا لو افسد على
 غير دينه بآراء شبهة عليه يلزمه ازالة تلك الشبهة وبعد ذلك لا بد له من ان يفعل ضد الكتمان وهو البيان وهو
 المزايا بقوله تعالى (وينبأ) اى ما ينه الله فى كتابهم لستم توبتهم فدايت الاية على ان التوبة لا تحصل الا بتلك

كل ما لا ينبغي وبفعل كل ما ينبغي (فأولئك أتوب عليهم) أي بالقبول وإفاضة الرحمة والمغفرة فإن الله
استندت إليه تعالى بأن قيل تاب الله أوتوب تكون بمعنى القبول وقبول التوبة يتضمن المغفرة أي الله
من تاب (وأما التواب الرحيم) أي المبالغ في قبول التوبة ونشر الرحمة ولما ذكر لعنتهم أحياء ذكر لعنتهم
فقال (إن الذين كفروا) أي استمروا على الكفر المستقيم للكتمان وعدم التوبة (ومأواؤهم كفار) مصرعهم على
كفرهم لا يرتدعون عن حالتهم الأولى (أولئك) مستقر (عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) أي هم
المخصوصون باللعنة الأبدية أحياء ومواتين يعتد بعنتهم وهم المؤمنون لأنهم هم الناس في الحقيقة لا تنفعا عنهم
بالإنسانية وأما الكفار فهم كالأنعام واهل سبيل فلا اعتداد بهم عند الله والناس عام لان الكفار يوم القيامة
يلعن بعضهم بعضا والله تعالى يلعنهم يوم القيامة ثم يلعنهم الملائكة ثم تلعنهم الناس والظالم يلعن الظالمين ومن
لعن الظالمين وهو ظالم فقد لعن نفسه (خالدين فيها) حال من المضمر في عليهم أي دائمين في اللعنة لأنهم إذا دخلوا
في النار خلدوا في الأبعاد عن رحمة الله تعالى (لا يخفف عنهم العذاب) استئناف لبيان كثرة عذابهم من حيث
الكيف أثريان كثرة من حيث الكم أي لا يرفع عنهم ولا يهون عليهم (ولاهم ينظرون) من الاقنطار بمعنى
الامهال والتأجيل أي لا يمهلون للرجعة ولا للتوبة ولا للمعذرة أو يعذبون على الدوام والاستمرار وان كل وجه
من وجوه عذابهم يتصل بوجه آخر مثله أو أشد منه وأنهم لا يمهلون ولا يؤجلون ساعة ليستريحوا فيها أو من
النظر بمعنى الانتظار أي لا ينظرون ليعتذروا أو بمعنى الرؤية أي لا ينظر اليهم نظر رحمة وإنما خلدوا في النار
لان نيتهم كانت عبادة الاصنام أبدا ان عاشوا الجوزوا بتأييد النية وأما الدرجات في النيران فلتفاوت سوء
الأحوال والتفاوت في شدة الكفر فيرجع الى شدة العذاب في الدرجات لان النيات متفاوتة كالأعمال والتأديب
في الحكمة واجب ولما أساء الكفار بسوء الاعتقاد في حقه تعالى أوجب بالحرمان عن الجنة والخلود في النار
(ونعم ما قيل) سقيم انزاد تأديب نافع * جنونا نرا جوشربت كشت دافع * وإنما جعل هؤلاء اليهود
على ما فعلوا من الكتمان وغيره حب الرياسة والدينا لأنهم خافوا ان يذهب ما كاتهم من السفلة وما يغني عنهم ذلك
شيأ اذا كان مصيرهم الى النار وفي الخبر ان مؤمننا وكافرا في الزمان الاول انطلقا بصيدان السمك فجعل الكافر
يذكر آلهته ويأخذ السمك حتى اخذ سمكا كثيرا وجعل المؤمن يذكر الله كثيرا فلا يجي شيء ثم اصاب سمكة عند
الغروب فاضطربت فوقعت في الماء فرجع المؤمن وليس معه شيء ورجع الكافر وقد امتلأت شبكته فاصف
ملك المؤمن الموكل عليه فلما صعد الى السماء اراه الله مسكنا المؤمن في الجنة فقال والله ما يضره ما اصابه بعد ان
يصير الى هذا واره مسكنا الكافر في جهنم فقال والله ما يغني عنه ما اصابه من الدنيا بعد ان يصير الى هذا كذا
(في شرح الخطب) تركس اندر خواب غفلت يافت بلبل صدوصال * خفته نايينا بود دولت به بيداران حسد
* ومتركب المعاصي لو عرف عذاب الجحيم حتى المعرفة لما ارتكبها حتى ان من قوى ظنه ان في هذه الثقبه حية
لا يدخل يده فيها فلما ظنك في ارتكاب المعاصي بملاحظة عذاب النار واعلم ان احبار اليهود لما لم ينتفعوا بعلمهم
ضلوا فاضلوا فخذلهم الله ولعنهم وذكر في الخالصة ان يهلك قوم بظلمهم وانما اهلكهم ظلم ولاتهم قال الشيخ الشهير
بافتاده افندي قدس سره وكذا الحال في الارشاد فان الضلال والفساد في الطالبيين من فساد مرشد هم فادام
المرشد على الصراط المستقيم يحفظ الله تعالى الطالب عن الضلال فان نزول البلاء على قوم من فساد رئيسهم
وحكى ان امنا حوآء اكلت اولا من الشجرة فلم يقع شيء فلما اكل منها ابونا آدم عليه السلام وقع الخروج من الجنة
انتهى فويل لارباب الرياسة الذين ظلموا انفسهم وتجاوز ظلمهم الى من عداهم فانهم هم الواقعون في عذاب
النار نار القطيعة والهجران وجهنم البعد عن الله ورحمته اللهم احفظنا (والهكم) خطاب عام لكافة الناس
أي المستحقين منكم للعبادة (اله واحد) فرد في الالهية لاشريك له فيها ولا يصح ان يسمى غيره آلهة فلا لمعبود
الا هو وهو خير مبتدأ وواحد صفة وهو الخبر في الحقيقة لانه محط الفائدة الا يرى انه لو اقتصر على ما قبله لم يفد
(لا اله الا هو) تقر بالوحدانية وازاحة لان يتوهم ان في الوجود آلهة ولكن لا يستحق منهم العبادة يعني بهذا
فاعرفوه وداأما فاعبدوه ولا ترجوا غيره ولا تخافوا سواه ولا تعبدوا الاياه والاستثناء بديل من اسم لا على المحل
اذ محله الرفع على الابتداء والخبر محذوف أي لا اله كائننا او موجود في الوجود الا الله واعلم ان الاسماء على
أضربين اسم ظاهر واسم ضمير وكلمة هو اسم ضمير فكونها ضمير الينا في كونها اسما وقد حقق الامام في التفسير

رسمية هذه الكلمة فراجع وعند اهل الحقيقة كلمة هو اسم تحت لان كل ما يدل على الذات الاحدية فيها
 من عندهم سوا كان مظهر او مخبر اذ يقال عالم الهوى باللام فاعرف هذا فانه يتفعل (وفي المنشوى
 ازوها كي رهى بي جام هو * اى زهو قانع شده بانام هو * هج نامى بي حقيقت ديدة * باز كاف
 ولائم كل چيده * اسم خواندى روم سار بجو * نه ببالادان نه اندر آب جو * كرز نام حرف
 خواهى بكدرى * بال كن خود را ز خود بين بكسرى * همچو آهن ز آهنى بي رنگ شو * در رياضت آينه
 بي رنگ شو * خویش را صافى كن از اوصاف خود * تا بدين ذات بال صاف خود * بينى اندر دل علوم انبيا
 بي كتاب وبى معيد واوستا * علم كان نبود ز هوى واسطه * ان نپايد همچو رنگ ماشطه (الرحمن الرحيم) اى
 المولى لجميع النعم اصولها وفروعها ولا شئ سواه مستحق هذه الصفة فان كل شئ سواه امانة وامانة عليه
 فثبت ان غيره لا يستحق العبادة فلا يكون آلهما فقله الرحمن الرحيم كالجنة على الوحدةانية وعن اسماء بنت يزيد
 انها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان فى هاتين الايتين اسم الله الاعظم والى الحكم الواحد لا اله
 الا هو الرحمن الرحيم والله لا اله الا هو الحى القيوم قيل كان للمشركين حول الكعبة ثلاثمائة وستون صنفا فلما
 سمعوا هذه الآية تعجبوا وقالوا كيف يسع الناس الواحد فان كان محمدا صادقا في توحيد الاله فليتنا بآية
 نعرف بها صدقه فنزل قوله تعالى (ان فى السجود والارض) اى في ابداهما على ما هما عليه مع ما فيهما من
 دعا جيب العبر وبذات الصانع التى يعجز عن فهمها عقول البشر وانما جاع السموات واقر د الارض لان كل سماء
 ليست من جنس الاخرى بين كل سماءين من البعد مسيرة خمسمائة عام اولان فلك كل واحدة غير فلك الاخرى
 والارضون كلها من جنس واحد وهو التراب قال ابن التميمي في حواشيه وعند الحكماء محمد بن كل سماء خمس
 لمعمر ما فوقه غير الفلك التاسع المسمى بالعرش فان محمدا به غير ما من لشي من الافلاك لان ما فوقه خلاه وبعد غير
 متناه عندنا وعند الحكماء لا خلاه فيه ولا ملاء والعلم عند الله (واحتلاف الليل والنهار) اى في تعاقبها
 في الذهاب والمجيئ بخلاف احدهما صاحبه اذا جاء احدهما جاء الاخر خلفه اى بعده وفي الزيادة والنقصان
 والظلمة والنور (والفلك التى تجرى في البحر) لا ترسب تحت الماء وفي ثقلية كشيعة والماء خفيف لطيف وتقبل
 وتدبر برح واحدة والفلك في الآية جمع وثانيه بتأويل الجماعة (بما ينفع الناس) ما اسم موصول والباء
 للمصاحبة والجملة في موضع النصب على الحالية من فاعل تجرى اى تجرى معصوبة بالاعيان والمعانى
 التى تنفع الناس فانهم ينتفعون بركوبها والحمل فيها للتجارة فهي تنفع الحامل لانه يربح والمحمل اليه لانه ينتفع
 بما حمل اليه (وما) اى ان فيما (انزل الله من السماء) من لابتداء الغاية اى من جهة السماء (من ماء) بيان للجنس
 فان المنزل من السماء يعم الماء وغيره والسماء يحتمل الفلك على ما قيل من ان المطر ينزل من السماء الى السحاب ومن
 السحاب الى الارض ويحتمل جهة العلوسماء كانت اوسحابا فان كل ما علا الانسان يسمى سماء ومنه قيل
 للسقف سماء البيت (فاحي به) عطف على ما انزل اى نضر بالماء النازل (الارض) بانواع النبات والازهار
 وما عليها من الاشجار (بعد موتها) اى بعد ذهاب زرعها وتناثر اوراقها باستيلاء اليبوسة عليها حتى تقتضيه
 طبيعتها قال ابن السكيت في حواشيه ما حصل للارض بسبب ما ثبت فيها من انواع النبات حسن وكما ل شبه ذلك
 بحياة الحيوان من حيث ان الجسم اذا صار حيا حصل فيه انواع من الحسن والنضارة والبهاء والغناء فكذلك
 الارض اذا تزينت بالقوة المنبثة وما يترتب عليها من انواع النبات (وبت فيها) اى فرق ونشر في الارض (من كل
 دابة) من كل حيوان يدب على وجهها من العقلاء وغيرهم وهو معطوف على فاحي والمناسبة ان ثبت الدواب
 يكون بعد حياة الارض بالمطر لانهم ينون بالخصب ويعيشون بالمطر (وتصرف الرياح) عطف على ما انزل
 اى في ثقلية في مهايقها ودبور او شملا وجنوبا وفي كيفية حارة وباردة وفي احوالها عاصفة ولينة وفي
 آثارها عموما ولواقع وقيل في اتيانها تارة بالرحمة وتارة بالعباب قال ابن عباس رضى الله عنه اعظم جنود الله
 الريح والماء وسميت الريح ريحا لانها تريح النفوس قال وكيع الجراح لولا الريح والذباب لانت الدنيا قال
 شريح القاضي ما هبت الريح الا لشفاء سقيم او لسقم صحيح وقال بكر بن عباس لا يخرج من السحاب قطرة
 حتى تعمل في السحاب هذه الرياح الاربعة فاهباتها جهة والجنوب تقدره والدبور تلقحها والشمال تغرقه
 واصول الرياح هذه الاربعة فالشمال من ناحية الشام والجنوب تقابلها والسماء هي القبول من المشرق والدبور

تقابلها وكل ريح جاءت بين مهب ريحين فهي نكباء لانها انكبت اى عدت ورجعت عن مهاب هذه
وقال عبد الله بن عمرو بن العاص الرياح ثمان اربع رجة واربع عذاب فالرجة الناشرات وهي الرياح
والمنشرات وهي الرياح التي تبشر بالغيث والواقيع وهي التي تلمح الاشجار والذاريات وهي التي تذر
وغيره والعذاب العرصر والعقيم وهما في البر والعاصف والقاصف وهما في البحر والعقيم هي التي لم تلق
ولا شجر والعاصف الشديدة الهجوم التي تقلع الخيام (والسحاب المسخر) عطف على تصريف اى الغيم المدلل
المنقاد الجارى على ما ابراه الله تعالى عليه وهو اسم جنس واحده سحابة وسمى سحابا لانه ينسحب في الحق
اى يسير في سرعة كانه يسحب اى يجبر (بين السماء والارض) صفة للسحاب باعتبار لفظه وقد يعتبر معناه
فيوصف بالجمع كما في قوله تعالى سحابا ثقالا لا ينزل الارض ولا ينكشف مع ان طبع السحاب يقتضى احدى
هذين النزول والانكشاف قيل لانه لو كان خفيفا لطيفا ينبغى ان يصعد ولو كثيفا يقتضى ان ينزل (لايات) اسم
ان دخلته اللام لتأخره عن خبرها ولو كان في موضعه لما جاز دخول اللام عليه والتذكير لتفخيم كما وكيفا
اى آيات عظيمة كثيرة دالة على القدرة القاهرة والحكمة الباهرة والرحمة الواسعة المتقضية لاختصاص
الالوهية به سبحانه (لقوم) في محل النصب لانه صفة لايات فيتم لعل بمحذوف (يعقلون) في محل الجر على انه صفة
لقوم اى يتفكرون فيها وينظرون اليها بعيون العقول والقلوب ويعتبرون بها لانها دلائل على عظم قدرة الله فيها
وباهر حكمته فليست دلون بهذه الاشياء على موجد هافى وحده وفيه تعريض لجهل المشركين الذين افترحوا
على الرسول آية تصدقة في قوله تعالى والهمكم الله واحد وتسجيل عليهم بسخافة العقول اذ لو عقلوه لكفاهم بهذه
التصاريح اية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل لمن قرأ هذه الاية فنج بها الملع حقيقة فذف الربق ونحوه
من الفم عدى بالباء لما فيه من معنى الرمي واسـ تعيرهمنا لعدم الاعتبار والاعتداد فان من تفكر فيها فكانه
حفظها ولم يلقها من فيه واعلم ان قوله تعالى والهمكم الله واحد لاله الا هو اقل آية نزات في التوحيد بحسب
الرتبة اى اقدم توحيد من جهة الحق لامن جهم تنافان اول رتبة التوحيد من طرفنا توحيد الافعال وهذا
هو توحيد الذات ولما بعده هذا التوحيد عن مبالغ افهام الناس نزل الى مقام توحيد الصفات بقوله الرحمن
الرحيم ثم الى توحيد الافعال ليستدل به عليه فقال ان في خلق الاية كذا في التاويلات القاشانية ومن نتايج
صفة الرحمن الرحيم في حق الانسان ما اشار اليه في قوله ان في خلق الخ يعنى ان الحكمة في خلق هذه الاشياء
ليكون كل شئ مظهر آية من آيات الله ولا فائدة لهذه الاشياء من الايات المودعة فيها فان فائدتها عائدة
الى الانسان لانهم قوم يدعون الايات كما قال سنريم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق فالعالم
بما فيه خلق بتعبية الانسان لان العالم مظهر آيات الحق والايات المرئيات الانسان والانسان مظهر معرفة
الحق واهذا قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اى ليعترفون فلولم يكن لاجل معرفة الله ما خلق الانسان
ولولم يكن لاجل الانسان ما خلق العالم بما فيه كما قال للنبي عليه السلام لولا لما خلقت الكون وكان العالم
مرآة تظهر فيه آيات كمال الحق وجلاله والانسان هو المشاهد لايات الجمال والجلال في مرآة العالم وهو مرآة
يظهر فيه مرآة العالم وما يظهر فيه كما قال تعالى وفي انفسكم أفلا تبصرون وهذا تحقيق قوله من عرف نفسه
فقد عرف ربه لان نفسه مرآة جمال ربه وايس احد غير الانسان يشاهد حال ربه في مرآة العالم ومرآة نفسه
بارآة الحق كما قال سنريم آياتنا الخ فاعرف قدرك لتعرف قدر ربك يا مسكين ومما يدل على ان خلق السموات
والارض وما بينهما متبع لخلق الانسان قوله عليه السلام لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله يعنى
اذ مات الانسان الذى هو يقول الله الله قامت القيامة فلم تبق السموات والارض لان وجودهما كان تبعا
لوجود الانسان فاذا لم يبق المتبوع ما بقى التابع كذا في التأويلات النجمية فعلى السالك ان يصل بالذكر الحقيقى
الى المقصود الاصلى فان التوحيد ينفى الباطل وينقى الاغيار روى عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه ولم لا بى حصين كم تعبد اليوم من اله فقال اعبدسـ بعاستا في الارض وواحد في السماء قال
وايهم تعبد له رغبته ورهبة فقال الذى في السماء فقال عليه السلام فيكفيلك اله السماء ثم قال يا حصين لو اسلمت
علمك كلمتين تنفعانك فاسلم حصين ثم قال يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علمني الكلمتين فقال عليه
السلام قل اللهم الهى رشدى واعذنى من شر نفسى (ومن الناس من يتخذ من دون الله) من لا بد آء الغاية

يخذ ودون في الاصل ظرف مكان استعمل هنا بمعنى غير مجازا والاحتذاء بمعنى الصنع والعمل متعد الى
رول واحد وهو هنا قوله (اندا) هي الاصنام التي بعضها انداد بعض اى لمثال وانها انداد الله تعالى
تسبب فظنهم الفاسدة من حيث انهم كانوا يرجون من عندها النفع والضرر وقصدوها بالمسائل وقربوا
ايها القريبين فارجاع ضمير العقلاء اليها في قوله تعالى يحبونهم مبنى على آرائهم الباطلة في شأنها من وصفهم
بما لا يوصف به الا العقلاء او هي الرؤساء الذين يطيعونهم قال القاضي ولعل المراد اعم منهما وهو ما يشغله عن الله
تعالى فانه قال الصوفية والعارفون كل شئ ان شغلت به قلبك سوى الله تعالى فقد جعلته في قلبك نداه تعالى
ويدل عليه قوله تعالى افرأيت من اتخذ الهه هواه (يحبونهم) الجملة صفة لاندا اى يعظمونهم ويخضعون
لهم ويطيعونهم تعظيم المحبوب واطاعته (كحب الله) اى حبا كقنامل حبه الله تعالى اى يدورون بينه تعالى
وبينهم في الطاعة والتعظيم والمقصود من التشبيه ما في الوصف من القوة والضعف والمراد ههنا التسوية وهذه
التسوية في التعظيم لا تنافي اقرارهم بربوبية الله تعالى كما يدل عليه قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات
والارض ليقولن الله ولفظ المحبة مأخوذ من الحب بالفتح كحبة الخنطة والشعر يشبه حبة القلب اى سويد آه
بالحب المعروف في كون كل منهم منشأ ومبدأ للانار الجيبية فاستعير اسم الحب لها ثم اشتق من الحب المستعار
للقلب الحب بمعنى ميل القلب لانه اصحابها ورشح فيها ومحبة العبد لله تعالى ارادة طاعته في اوامره ونواهيه
والاعتناء لتحصيل مرضيه ومحبة الله للعبد ارادة اكرامه واستعماله في الطاعة وصونه عن المعاصي ثم فصل
محبة المؤمنين بقوله (والذين امنوا الله سبحانه) من حب الكفرة لاندا هم لانه لا يقطع محبتهم لله بخلاف
محبة الانداد فانها لا غرض فاسدة موهومة تزول بادي سبب ولذلك كانوا يعدلون عن الهتهم الى الله عند
الشدة آتد ويعبدون الصنم زمانا فاذا رآوا صنما يعجبهم اخذوه وطرحوا الاول وروى ان باهلة علمت لها الهامان
خمس فاكلوه عام الجماعة (ولو يرى الذين ظلموا) اى لو يعلم هؤلاء الذين اشركوا باحتذاء الانداد ووضعها موضع
المعبود (اذ يرون العذاب) المعد لهم يوم القيامة اى عاينوه فهي من الرؤية بالعين (ان القوة) اى الغلبة والقدرة
الالهية (لله جميعا) نصب حال والجملة سادة مسندة فعلى يرى (وان الله شديد العذاب) عطف على ان القوة لله
وفائدته المبالغة في تهويل الخطب وتفظيع الامرفان اختصاص القوة به تعالى لا يوجب شدة العذاب لجواز
تركه عفوا مع القدرة عليه وجواب لو محذوف اى لو علم هؤلاء الذين ارتكبوا الظلم بشركتهم ان اقدرة كل الهات
على كل شئ من الثواب والعقاب دون اندادهم ويعلمون شدة عقابه للظالمين اذا عاينوا العذاب يوم القيامة
لوقعوا من الحسرة والندامة على عبادة الانداد فعلا لا يكاد يوصف (اذ تبرأ الذين اتبعوا) بدل من اذ يرون واصل
انتبرى التخلص ويستعمل للتفصي والتنصل مما تذكره مجاورته والمعنى اذ تبرأ الرؤساء والمتبعون (من الذين
اتبعوا) اى من الاتباع بان اعترفوا ببطلان ما كانوا يدعون في الدنيا ويدعونهم اليه من فنون الكفر والضلال
واعترفوا عن مخالطتهم وقابلوهم باللعن (ورأوا العذاب) الواحالية وقد مضت اى تبرأوا حال رؤيتهم العذاب
(وتقطعت بهم الاسباب) عطف على تبرأوا توسط الحال بينهم للتنبيه على علته انتبرى اى انقضت عنهم الوصل
التي كانت بينهم من الاتفاق على دين واحد والانساب والمحاب والاتباع والاستتباع فالباء في بهم بمعنى
عن كما في قوله تعالى فاسأل به خبيراً واللسمية اى تقطعت بسبب كفرهم الاسباب التي كانوا يرجون بها النجاة
اولاً تعبدي اى قطعتم الاسباب كما تقول فرقت بهم الطريق اى فرقتهم (وقال الذين اتبعوا) حين عاينوا انتبرى
الرؤساء منهم وندموا على ما فعلوا من اتباعهم لهم في الدنيا (وان لناكرة) اى ليت لنا رجعة الى الدنيا وعودة
(فتنبرأ منهم) هناك (كما تبرأنا) اليوم اى تبرأنا مثل تبرئهم فالكاف منصوب المحل على انها صفة مصدر
محذوف (كذلك) اى مثل ذلك الاراء القطيع وهو نزول العذاب عليهم وتبري بعضهم من بعض (يرىهم الله
اعمالهم حسرات عليهم) اى ندمات شديدة فان الحسرة شدة الندم والكمد وهى تألم القلب وانحصاره عما يؤلمه
تألم يبقى النادم كالحسير من الدواب وهو الذى انقطعت قوته فصار بحيث لا ينفع به واصل الحسرة الكشف ومن
فات عنه ما يهواه وانكشف قلبه عنه يلزمه الندم والتأسف على فواته فلذلك عبر عن الحسرة التي هي انكشاف
القلب عما يهواه بلازمه الذى هو الندم والرؤية ان كانت بصرية تكون حسرات حالاً من اعمالهم والمعنى ان
اعمالهم تنقلب حسرات عليهم فلا يرون اعمالهم الاحال كونها حسرات وان كانت قلبية فهي ثالث مفاعيل

يرى وعليهم يتعلق اما بحسرات والمضاف محذوف اي على تفریطهم او بمحذوف منصوب على انه صفة
 لحسرات اي حسرات مستولية عليهم فان ما عملوه من الخيرات محبوبة بالكفر فيتحسرون لم ضيعوها
 ويتحسرون على ما فعلوه من المعاصي لم عملوها قال السدي ترفع لهم الجنة فينظرون اليها والى بيوتهم فيها
 لواطعوا الله فيقال لهم تلك مساكنكم لواطعتم الله ثم تقسم بين المؤمنين وذلك حين يندمون ويتحسرون
 (وما هم بخارجين من النار) لانهم خافوا الاجلها وروى انه يساق اهل النار الى النار لم يبق منهم عضو الا لزمه
 عذاب اما حية تنهشه او ملان يضربه فاذا ضرب به الملك هو في النار مدة اربعين يوما لا يبلغ قرارها ثم يرفعه
 الاله ويضربه الملك فيموت فاذا بدا رأسه ضربه كلما بضعت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليدوقوا
 العذاب فاذا عطش احد هم طلب الشراب فيؤتى بالجيم فاذا دام من وجهه سقط وجهه ثم يدخل في فيه فتسقط
 اضراسه ثم يدخل بطنه فيقطع امعاءه وينضج جلده ودهن كدايه ذبون في النار لا يموتون فيها ولا يحيون
 ولا يخرجون قال سعيد بن جبيران الله تعالى يا مريم القيامة من احرق نفسه في الدنيا على رؤية الاصنام
 ان يدخلوا جهنم مع اصنامهم فلا يدخلون العلمهم ان عذاب جهنم على الدوام ثم يقول للمؤمنين بين ايدي الكفار
 ان كنتم احبائي فادخولوا جهنم فيقتلون فيها وينادى مناد من تحت العرش والذين آمنوا اشد حبا لله
 لان الله احبهم اولا ثم احمدوه ومن شهد له المعبود بالمحبة كانت محبته اتم قال تعالى يحبهم ويحبونه ومن لم يكن
 اهلا لمحبة الله ازل لا طردنه العزة الى محبة الانداه وهي كل ما يحب سوى الله من وكل الى المحبة النفسانية تعلقت
 محبته بملأه هو النفس من الاصنام فسكان الهم فكار بعضهم يحبون اللات ويعبدونها وبعضهم يحبون
 الاولاد ويعبدونها فمحبة الاولاد والازواج والاموال تمنع عن محبة الله ومن احب الله يرى ما سواه بنظر
 العداوة كما قال الخليل عليه السلام فانهم عدوى الى الرب العالمين ومن كان في الازل اهلا لمحبة الله جذبه
 العنايت حتى له الحق فانه كست تلك المحبة لمرآة قلبه فلا تعلق بغير الله لانها من عالم الوحدة فلا تقبل الشراكة
 والاعداء احبوا الانداد محبة فاية نفسانية والا حبا احبوا الله بمحبة باقية ربانية بل احبوه بجميع اجزائهم
 الفانية والباقية اللهم اوصلنا الى حقيقة الحق واليقين والتذكير (يا ايها الناس) نزلت في قوم حرموا على انفسهم
 رفيع الاطعمة والملابس (كوا كما في الارض) اي من بعض ما فيها من اصناف المأكولات لان كل ما فيها
 لا يؤكل (حلالا) حال من الموصول اي حال كونه حلالا وهو ما نقل عنه عقد الحظر (طيبا) طاهرا من جميع
 الشبه صفة حلالا او الحلال ما يستطيبه الشرع والطيب ما يستطيبه الشهوة المستقيمة اي يستلذه الطبع
 (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) الخطوة بالفتح المرة من نقل القدم وبالفهم بعدما بين في الماشي يقال اتبع
 خطواته ووطئ على عقبه اذا اقتدى به واستن بسننه اي لا تقلدوا باثاره وطرقه ومذاهبه في اتباع الهوى
 وهي وساوسه فتحرروا الحلال وتحلوا الحرام (انه لكم عدو مبين) تعليل للنهي اي ظاهر العداوة عند ذوى
 البصيرة واما عند متبعي الهوى الذين لا بصيرة لهم فهو كولي حميم حيث يدلهم على مشتبهات نفوسهم ولذا اشد
 مرادتها المستحسنة فقوله مبين من ابان بمعنى بان وظهر وجعله الواحدى من ابان المتعدى حيث قال
 انه عدو مبين قد ابان عداوته لكم بابائه السجود لا يبيكم آدم وهو الذى اخرجهم من الجنة (انما يا مريم) كم
 اي يوسف لكم شبه تسلطه عليهم بامر مطاع وشبهوا في قبولهم للوسوسة وطاعتهم له بالطمع بمأثور مطيع
 وفيه رمز الى انهم بمنزلة المأمورين المنقادين له تسفيا لرأيهم وتحقيرا لشأنهم (بالسوء) وهو كل ما ساءك
 في عاقبتك يطلق على جميع المعاصي سواء كانت من اعمال الجوارح او اعمال القلوب لا شراك كلها في انها تسوء
 صاحبها وتحزنه (والفحشاء) من عطف الخاص على العام اي اقبح انواع المعاصي واعظها بمساءة فالزنى
 فاحشة والجل فاحشة وكل فعله قبيحة فاحشة واصل الفحش مجاوزة القدر في كل شئ وجعل البياضى
 المتغيرة بين السوء والفحشاء بحسب المفهوم دون الذات فانه سميت المعصية سوءا لا غنى عن العاقل بها وفحشاء
 باسمة قباحتها اياها فاطلاق السوء والفحشاء على المعصية من قبيل التوصيف بالمصدر للامبالغة مثل رجل عدل
 (وان تقولوا) اي يا مريم بان تفقروا (على الله) بانه حرم هذا اوداك (ملا تعلمون) ان الله تعالى امر به وهو اقبح
 ما امر به الشيطان من القبايح لان وصفه تعالى بما لا ينبغي ان يوصف به من اعظم انواع الجبروت كان الفحشاء
 اقبح انواع السوء فان قيل كيف يأمرنا الشيطان بذلك ونحن لانراه ولا نسمع كلامه فكيف وسوسته وكيف

وصوله الى القلب قلنا هو كلام خفي على ما قيل تميل اليه النفوس والطبع وقد قيل يدخل في جسد ابن آدم لانه
جسم لطيف ويوسوس وهو انه يحدث النفس بالافكار الرديئة قال تعالى يوسوس في صدور الناس ومن دعاه
النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اعز قلبي من وساوس ذكرك واطرد عني وساوس الشيطان قال في آ كالم المارجان
ويخصر ما يدعو الشيطان اليه ابن آدم ويوسوس له في ست مراتب المرتبة الاولى مرتبة الكفر والشرك
ومعاداة رسوله فاذا طفر بذلك من ابن آدم بردائنه واستراح من تعبته معه لانه حصل منتهى امنيته
وهذا اول ما يريد من العبد المرتبة الثانية البدعة وهي احب اليه من الفسوق والمعاصي لان المعصية يناب
منها البدعة لا يناب منها لان صاحبها يظنها حقيقة صحيحة فلا يتوب فاذا عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة الثالثة
وهي النكاح على اختلاف انواعها فاذا عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة الرابعة وهي الصغائر التي اذا اجتمعت
صارن كبيرة والنكاح انما هو ما اهلكك صاحبها كما قال عليه السلام اياكم ومحقرات الذنوب فان مثل ذلك مثل
قوم نزلوا بفلاة من الارض فجاء كل واحد بعدد حطب حتى اوقدوا نار اعظيمة وطبخوا وشبعوا فاذا عجز عن ذلك
انتقل الى المرتبة الخامسة وهي اشتغاله بالمباحات التي لا ثواب فيها ولا عقاب بل عقابها فوات الثواب الذي
فات عليه باشتغاله بها فار عجز عن ذلك انتقل الى المرتبة السادسة وهي ان يشغله بالعمل المفضول عما هو
افضل منه ليربح عنه الفضيلة ويفوته ثواب العمل الفاضل فيجبره من الفاضل الى المفضول ومن الافضل الى
الفاضل ليمسكن من ان يجبره من الفاضل الى الشرور بما يجبره من الفاضل السهل الى الافضل الاشد كانه ركعة
بالنسبة الى ركعتين ليصير ازدياد المشقة سببا لحصول النفرة عن الطاعة بالسكينة وانما خلق الله ابليس ليميز به
الطيب من الطيب فخلق الله الانبياء لتقتدى بهم السعداء وخلق ابليس لتقتدى به الاشقياء ويظهر الفرق
بينهما فابليس دلال وسعسار على النار والخلاف وبضاعته الدنيا ولما عرضها على الكافرين قيل ما عنها قال ترك
الدين فاشتروها بالدين وتركها الزاهدون واعرضوا عنها والراغبون فيها لم يجدوا في قلوبهم ترك الدين ولا الدنيا
فقالوا له اعطنا مذاقة منها حتى ننظر ما هي فقال ابليس اعطوني رهنا فاعطوه معهم وابصارهم ولذا يجب
ارباب الدنيا السماع اخبارها ومشاهدة زينة الان سمعهم وبصرهم رهن عند ابليس فاعطاهم المذاقة بعد
قبض الرهن فلم يسهوا من الزهاد عيب الدنيا ولم يصروا قبايحها بل استحسنوا زخارفها ومتاعها فلذلك قيل
حبك الشيء يعمي وبصم فعلى العاقل ان يرهد ويرغب عن الدنيا ولا يقبل منها الا الحلال الطيب قال الحسن
البصري الحلال الطيب ما لا سوال فيه يوم القيامة وهو ما لا بد منه قال النبي عليه السلام ان الله يؤهب
لابن ادم ما لا بد منه ثوب يوارى به عورته وخبز يرد جوعته وبيت كعش الطير فقيل يا رسول الله فكيف الملح
فقال الملح مما يحاسب به وفي التأويلات الخمية الحلال ما اباح الله اكله والطيب ما لا يكن مشوبا بثمة حقوق
الخلق ولا بسرف حفظ النفس وكل طيب حلال وليس كل حلال طيبا ولهذا قال النبي عليه السلام ان الله
طيب ولا يقبل الا الطيب يعني غير مشوب بعيب او شبهة قيل ولا يقال ان الله حلال واعلم ان اكل الحلال
الطيب يورث القيام بطاعة الله والاجتناب عن خطوات الشيطان فالعمل الصالح نتيجة اللقمة الطيبة
(وفي المنزوى) علم وحكمت زايذ ازلقمه حلال * عشق ورق آيذ ازلقمه حلال *
چون زلقمه فوحسديني ودام * جهلي وغفالت زليدان رادان حرام * هيج كندم كاري وجوب بردهد *
ديده رسي كه كره خردهد * لقمه نخمست وبرش انديشما * لقمه بچرو وكورش انديشما *
زايذ ازلقمه حلال اندردهان * ميل خدمت عزم رفتن آن جهان * وطلب الحلال بالكسب للمشروع
سنة الانبياء عليهم السلام وفي الكسب فوائد كثيرة منها الزيادة على رأس المال ان عمل التجارة والزراعة وغرس
الاشجار وفيها صدقة لما اكلته الطيور وغيرها ومنها اشتغال المكسب بالكسب عن البطالة واللهو
ومنها كسر النفس وصيرورتها قايده الطغيان ومنها ان الكسب واسطة الامان من الفقر الذي هو اسوداد الوجه
في الدارين ولا يتعزل في الكسب لاجل عياله الا قال له عطاء بارك الله لك في حركاتك وجعل نفقاتك ذخرا
لان في الجنة يؤمن عليهم املاك السموات والارض وافضل الكسب الجهاد ثم التجارة ثم المهرات ثم الصناعة
(واذا قيل لهم) نزلت في مشركي العرب وكفار قريش امر وابتاع القرءان وسائر ما نزل تعالى من المينات
الباهرة فخصوا التقليد اى واذا قيل للمشركين من الناس على وجه النصيحة والارشاد (اتبعوا ما انزل الله)

كتاب الله الذي انزله فاعملوا بتحليل ما احل الله وتحريم ما حرم الله في القرءان ولا تتبعوا خطوات الشيطان
 (فالاول) عاطفة للجملة التي تليها على الجملة المحذوفة قبلها (تتبع ما القينا) اي وجدنا (عليه آباءنا) سر
 الانداد وتحريم الطيبات ونحو ذلك لانهم كانوا اخيرا منا فقلدوا آباءهم فانظروا ايها العقلاء اي هو
 ماذا يجيبون فقال الله تعالى ردا عليهم همزة الانكار والتعجب مع واوالحال بعدها (اولو كان آباؤهم
 اقتضت همزة صدر الكلام والواو وسطه قدر بين همزة الواو وجه لتقع همزة في صدرها والمعنى يتبعونهم
 ولو كان آباؤهم اي في حال كون ابائهم (لا يعقلون شيئا) من الدين لانهم كانوا يعقلون امر الدنيا (ولا يهتدون)
 للصواب والحق يعني هذا منكم مستبعد جدا لان اتباع من لا عقل له ولا امتد آء الى طريق الحق لا وجه له اصلا
 (ومثل) واعظ (الذين كفروا) وداعهم الى الحق (كمثل) الراي (الذي ينطق) تنطق الراي والمؤمنون بعين مهمل
 صوت وبالمجبة تنطق للغراب والمعنى بصوت (بما لا يسمع) وهو البهايم اي لا يدرك بالاستماع (الادعاء) صوتا
 من الناعق (ونداء) زجر المجرد من غير فهم شيء آخر وحفظه كما يفهم العقائل ويجيب قيل الفرق بين الدعاء
 والنداء ان الدعاء القريب والنداء للبعيد ويحتمل ان يكون الدعاء اعم من النداء والتشبيه المذكور
 في الاية من قبيل التشبيه المقرق شبه داعي الكافر بالناعق ونفس الكفرة بالبهايم المنعوق بها ودعاء داعي الكفرة
 بنعيق الناعق بالبهايم والمعنى مثلك يا محمد ومثل الذين كفروا في وعظهم ودعائهم الى الله وعدم اهتدائهم
 كمثل الراي الذي يصيح بالغنم ويكلمها ويقول كلني واسر بي وارعي وهي لانفهم شيئا مما يقول لها كذلك
 هؤلاء الكفار كالبهايم لا يعقلون عند ولا عن الله شيئا (صم) اي هم صم يعني كانوا يصامون عن سماع الحق
 (كم) بمنزلة الخرس في ان لم يستصيبوا ما دعوا اليه (عمى) بمنزلة العمى من حيث اعراضهم عن الدلائل
 كانوا لم يهتدوها ثم انه تعالى لما شبههم بما قد يهتدون هذه القوى الثلاث التي يتوسل بها الى تمييز الحق من الباطل
 واختيار الحق فرع على هذا التشبيه قوله (فهم لا يعقلون) اي لا يكتسبون الحق بما جبلوا عليه من العقل
 القريزي لان اكتسابه انما يكون بالنظر والاستدلال ومن كان كالاصم والاعمى في عدم استماع الدلائل
 ومشاهدتها كيف يستدل على الحق ويعقله ولهذا قيل من فقد حسا فقد فقد علما وليس المراد نفي اصل العقل
 لان نفيه رأسا لا يصلح طريقا للذم وهكذا لا ينفع الوعظ في آخر الزمان لان آذان الناس مسدودة عن استماع
 الحق واذهانهم مسدودة عن قبوله (ونعم ما قال السعدي) فهم مخن جون نكند مستمع * قوت طبع
 از متكلم مجوى * فسحت ميدان ارادت ييار * نابرند مرد سخن كوى كوى * وفي قوله تعالى
 اولو كان آباؤهم الاية اشارة الى قطع النظر عن الاسلاف السوء واتباع اهل الاهواء المختلفة والبدع الذين
 لا يعقلون شيئا من طريق الحق وضلوا في تبه محبة الدنيا ويدعون انهم اهل العلم وايسوا من اهل اتخذوا العلم
 مكسبا للامال والحياه وقطعوا الطريق على اهل الطلب قال تعالى في بعض الكتب المنزلة لا تسألن عن عالم
 قد اسكره حب الدنيا فاواثك قطاع الطريق على عبادي فمن كان على جادة الحق وصراط الشريعة وعنده
 معرفة ملوك مقامات الطريقة يجوز الاقتداء به اذ هو من اهل الاهتداء الى عالم الحقيقة دون مدعى
 الشجوخة بطريق الارث من الاباء ولا حظ لهم من طريق الاهتداء فانهم لا يصلحون للاقتداء (قال السعدي)
 چون گنجان را طبعيت بي هنر بود * پيروز اردكي قدرش نيفزود * هنر بنماي اكر داري نه كوه *
 بگل از خارست و ابراهيم از آذر * وفي التأويلات الصميمة ان مثل الذين كفروا كان في عالم الارواح
 عند الميثاق اذا خاطبهم الحق بقوله الست بربكم كمثل الذي ينطق بما لا يسمع الادعاء ونداء لانهم كانوا في الصف
 الاخير اذا الارواح كانوا جنودا مجندة في اربعة صفوف فكان في الصف الاول ارواح الانبياء عليهم السلام
 وفي الثاني ارواح الاولياء وفي الثالث ارواح المؤمنين وفي الرابع ارواح الكافرين فاحضرت الذرات التي
 استحضرت من ظهر آدم من ذرياته واقامت كل ذرة بازاء روحها فخطبهم الحق الست بربكم فالانبياء سمعوا
 كلام الحق كفاحا بلا واسطة وشاهدوا انوار جلاله بلا حجاب ولهذا استحقوا ههنا النبوة والرسالة والمكاملة
 والوحي الله اعلم حيث يجعل رسالته والاولياء سمعوا كلام الحق وشاهدوا انوار جلاله من انوار حجاب ارواح
 الانبياء ولهذا ههنا احتاجوا للمتابعة الانبياء فصاروا ههنا القيام باداء حق متلبعتهم مستحقى الالهام والكلام
 من وراء الحجاب والمؤمنون سمعوا خطاب الحق وراء حجاب الانبياء وحجاب ارواح الاولياء ولهذا آمنوا بالغيب

وقبلوا دعوة الانبياء وان بلغتهم من وراء حجاب رسالة جبريل وحجاب رسالة الانبياء فقالوا سمعنا واطعنا
ومما يدل على هذه التقريبات قوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب يعني الاولياء
او برسل رسولا يعني المؤمنين والكفار لما سمعوا من الخطاب نداء من وراء الحجاب الثلاثة كانوا كمثل الذي يتبع
جسدا لا يسمع الادعاء ونداء فاشاهدوا من انوار كمال الحق لا قليلا ولا كثيرا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون
وما فهموا شيئا من كلام الحق الا انهم سمعوا من ذرات المؤمنين من وراء الحجاب لما قالوا بلى فقالوا بالتقليد
ولهذا هم ناقلة واما القواعد عليه آياه هم لقوله تعالى انا وجدنا آياه على امة وانا على آثارهم مقتدون فلما تعلق
ارواحهم بالاجساد وتكدرت بكدورات الحواس والقوى النفسانية واطلمت بظلمات الصفات الحيوانية
وران على قلوبهم ما كانوا يكسبون من التلذذات البهيمية والاخلق الشيطانية والذات الجسمانية اصمهم الله
واعمى ابصارهم فهم الان صم عن استماع دعوة الانبياء بسمع القبول بكم عن قول الحق والاقرار بالتوحيد
عمى عن رؤية آيات المعجزات فهم لا يعقلون ابدا لانهم اطلوا بالربن صفاء عقولهم الروحية وحرما من فيض
الانوار الربانية (قال الصائب) چراغ غير شکایت کنم که همجو حجاب * همیشه خانه خراب هوای
خویشتم (وفي المنوى) کرچه ناصح را بود صد داعیه * بند را اذنی بیاید و داعیه * تو بصد تلطیف
بندش میدهی * اوز بندت میکند بملوتی * یک کس نامستعج زاستیزورد * صد کس
کوینده را عاجز کند * زانیا ناصح تر و خوش لهجه تر * کج بود که رفت دمشان در حجر *
زانچه کوه و سنگ در کار آمدند * می نشد بدیجت را بکشاده بند * انجمن دلها که بدشان ما ومن *
نعمتشان شد بل اشد قسوة * فعلى الله اقل ان یتدل حاله بسلول طریق الرضى والندم على ما مضى ویرکى نفسه
عن سفساف الاخلاق وینصی قلبه الى ان یتعکس الیه انوار الملک الخلاق وذلك لا یحصل غالبا الا بتربية کامل
من اهل التحقيق لان المرء محجوب عن ربه وحجابه العفلة وهی وان كانت لا ترفع ولا تزول الا بفضل الله تعالى
لکنه باسباب كثيرة ولا اهتداء الى علاج المرض الا بإشارة حکیم حاذق وذلك هو المرشد الکامل فاذا برزول
الربن عن القلب وتفتح روزنة البال الى الغیب فيکون اقرار السالك بتحقیقة الاتقید او فوحیده تجرید او تفریدا
بغیثیذ یعکس الامر فيکون اصم عن سماع اخبار ما سوى المحبوب الحقیقی انکم عن افناء سر الحقیقة اعمى
عن رؤية الاغیار فی هذه الدار القبانية اللهم خلصنا من التقالید واصلنا الى حقیقة التوحید انک حمید مجید
(یا ایها الذین آمنوا کلوا) رزقکم (من طیبات ما رزقناکم) ای من حلالاته لان ما رزقناکم اعم من الحلال
والحرام عند اهل السنة او من لذیذاته لانه اعم ایضا من المستلذ والمستکره قال ابن الشیخ وهذا المعنی هو
المناسب لهذا المقام واولی من حله على الحلال الطاهر من الشبهة لان المقام مقام الامتنان بما رزقه من لذات
الاحسان وطلب شکر المزمع المنان والطلب له ثلاثة معان المستلذ طبعها والمباح شرعا والطاهر وضعها وفي الایة
اشارة الى انه لا بأس بالتفکة بانواع الفواکه لانها من الطیبات وترکها افضل لئلا ینقص من درجته ویدخل تحت
قوله تعالى اذهبتم طیباتکم فی حیاتکم الدنیا والامر باکل الطیبات لفائدتين احدهما ان یکون کلهم
بالامر بالاطیع فیتسازون عن حیوانات ویمخرجون من حجاب ظلمة الطبع بنور الشرع والثانی لینهیهم بالتأمر
امر الاکل (واشکروا لله) الذی رزقکم وهاوا حملها لکم والشکر صرف العبد بجمیع اعضائه الظاهرة والباطنة
الى ما خلقت لاجله وهذا الامر ليس امر اباحة بل هو لا یجیب اذلا شک فی انه یجیب على العاقل ان یعتقد
بقلمه ان من اوجده وانعم علیه بما لا یحصى من النعم الحلیلة مستحق لغایة التعظیم وان یتطهر ذلك بلسانه وبسائر
جوارحه (ان کنتم اياه تعبدون) ای ان کنتم مؤمنین بالله ومخصصین الله بالعبادة فاشکروا له فان الایمان
یوجب ذلك وهو من شرائطه وهو مشهور فی کلامهم بقول الرجل اصاحبه الذی عرف انه یحبه
ان کنت لی محبا فافعل کذا فیدخل حرف الشرط فی کلامه فیکاله على ما یؤمر به واعلاما انه من شرائط
الحبة وایس المراد ان انتفاء الشرط یتلزم انتفاء المشروط فان من لا یفعل هذه العبادة یجب الشکر علیه ایضا
وعن النبی صلی الله علیه وسلم یقول الله تعالی اتی والانس والجن انی نبأ عظیم اخلق وعبعد غیری وارزق ویشکر
غیری (قال السعدی) مکن کردن از شکر منم مبیج * که روز باین سر براری بیج (انما حرم علیکم المائمه)
ای ما مات بغیر ذکاء مما یدبح والسمل والجرا دمه مستثنیان بالعرف لانه اذا قبل فلان اسکل مینة لم یسبک الى الفهم

ولا اعتبار للعادة قالوا من حلف لا يأكل لحماً فكل سمكاً لم يحنث وإن أكل لحماً في الحقيقة قال الله تعالى
لنأكلوا منه لحماً طرياً والمراد بتعريم الميتة تعريم أكلها وشرب لبنها أو الانتفاع بها لأن الأحكام الشرعية
إنما تتعلق بالأفعال دون الأعيان (والدم) الجاري والكبد والطحال مستثنيان أيضاً بالعرف فهو إحلال
(ولحم الخنزير) قد انعقد الإجماع على أن الخنزير حرام لعينه فيكون جميع أجزاءه محرماً وإنما خص الله لحمة
بالذكر لانه معظم ما ينفع به من الحيوان فهو الأصل وما عداه نسيح له (وما أهلك به لغير الله) أي وسرم ما رفع به
الصوت عند ذبحه للصنم وأصل الإهلاك رفع الصوت وكانوا إذا ذبحوا لأوثانهم يرفعون أصواتهم بذلك
ويقولون باسم الملأ والعزى فخرى ذلك من أمرهم حتى قيل لكل ذابح وإن لم يجهر بالتسمية مهول فإن لم يعلل
لو ذبح مسلم ذبيحة وقصد بها التقرب إلى غير الله صار مرتد أو ذبيحته ميتة وذابح أهل الكتاب قتل لنا لقوله
تعالى وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم إلا أن سموا غير الله فانها حينئذ لا تحل لهذه الآية فإن قوله تعالى
وطعام الذين أخرجنا من ديارنا وحرم الله ما كان لا يجدر غير ما وجدنا من الاضطراب أن يخاف
وموصولة (اضطر) أي أخرج والحق إلى كل شيء محرم الله بأن لا يجدر غير ما وجدنا من الاضطراب أن يخاف
على نفسه أو على بعض أعضائه التلف (غير) نصب على الحال فانه إذا صلح في موضع لافهو حال وإن صلح
في موضع لافهو استثناء والافهو صفة وذو الحال هنا فاعل فعل محذوف بعد قوله اضطر تقديره فن اضطره
أحد أمرين إلى تناول شيء من هذه المحرمات أحدهما الجوع الشديد مع عدم وجدان مأكل حلال يسد رمقه
وثانيهما الإكراه على تناوله فتناولوا كل حال كونه غير (بائع) على مضطر آخر بان حصل ذلك المضطر الآخر من
الميتة مثلاً قدر ما يسد به جوعته فاخذه منه وتغدياً كله وهلك الآخر جوعاً وهذا حرام لأن موت الآخر جوعاً
ليس أولى من موته جوعاً (ولاعاد) من العدو وهو التعدي والتجاوز في الأمر لما أحله فيه أي غير متجاوز حد
النسيح عند الأكل بالضرورة بأن يأكل قدر ما يحصل به سد الرمق والجوع (فلا تأثم عليه) في تناوله عند
الضرورة (أن الله غفور) لما أكل في حال الاضطراب (رحيم) بترخيصه ذلك ولم يذكر في هذه الآية سائر المحرمات
لأنها ليست لحصر المحرمات بل هذه الآيات سبقت لهم من عن استحلال ما حرم الله وهم كانوا يستحلون هذه
الاشياء فكانوا يأكلون الميتة ويقولون تأكلون ما أمم ولا تأكلون ما أماته الله وكذا يأكلون الدم ولحم الخنزير
وذباب الاصنام فبين أنه حرمها فالمراد قصر الحرمة على ما ذكر مما استحلوه لانه مطلقاً وقيل ذكر الميتة يتناول
المرتبة وهي الساقطة في بئر أو ماء أو من علو والمختصة وهي ما اختنق بالشبكة أو بحبل أو خنق خانق والموقوفة
وعلى المضروبة بالخشب والنطجة وهي المنطوحة وما أكل السبع ومتروكة التسمية عداً ونحوها وبكره عشرة
من الحيوان الغدة والقبل والدبر والذكر والخصيتان والمرارة والمثانة ونخاع الصاب أما الدم فللقوله تعالى حرمت
عليكم الميتة والدم وأما ما سواه فلأنها من الحيوانات قال حضرة الشيخ الشهير باقتضائه اقتضى ذكر النبي عليه
السلام لم يأكل الطحال ولا الكلى ولا الثوم وإن لم يمنع عن أكلها فالأولى أن لا تؤكل اقتضاء لآثره ثم قيل
في وجهه أن النبي إذا نزل لم ينزل إلا بعد اتصاله بالكلى وأما الطحال فلأنه من أطعمة أهل النار كذا في واقعات
الهداي قدس سره ومن امتنع من الميتة حال النخسة أو صام ولم يأكل كل شيء حتى مات أثم بخلاف من امتنع
من التداوى حتى مات فانه لا يأثم لانه لا يقين بان هذا الدواء يشفيه ولعله يصح من غير علاج وذكر في الاشياء
والنظائر أنه يرضى للمريض التداوى بالتجاسات وبالخر على أحد القولين واختار قاضي خان عدمه وإساعة
اللقمة بها إذا غص اتفاقاً وأباحه النظر للطبيب حتى للعورة والسواطين انتهى ويجعل للعطشان شرب الخمر حالة
الاضطرار على ما ذهب عليه في الخاتمة وما قال الصدر الشهيد من أن الاستشفاء بالحرام حرام فهو غير مجرى على
الطلاق لانه لا استشفاء بالمحرم إنما لا يجوز إذا لم نعلم أن فيه شفاءً وأما إذا علم ذلك وليس له دواء آخر غيره يجوز له
الاستشفاء به ومعنى قول ابن مسعود رضي الله عنه أن الله لم يجعل شفاءً لكم فيما حرم عليكم يحتمل أن عبد الله قال
ذلك في داء يعرف له دواء غير محرم لانه حينئذ يستغنى بالحلال عن الحرام وفي التهذيب يجوز للعليل شرب البول
والدم للتداوى إذا أخبره طبيب مسلم أن شفاءً فيه ولم يجد من المباح ما يقوم مقامه كذا في شرح الأربعة حديثاً
لعلامة الروم ابن الكمال والاشارة في قوله تعالى إنما حرم الآية أنه كما حرم على الظواهر هذه المعهودات حرم على
البواطن شهود غير الله فإيتة هي جيفة الدنيا والدم هي الشهوات النفسانية قال عليه السلام إن الشيطان

يجرى في ابن آدم مجرى الدم ولولا ان الشهوات في الدم مستكنة لما كان للشيطان اليه سبيل ولهذا قال عليه السلام سدوا مجاري الشيطان بالجوع لان الجوع يقطع مادة الشهوات ولحم الخنزير اشارة الى هوى النفس تشبيهه النفس بالخنزير لغاية حرصها وشهرها وخسنتها وخيانتها ظاهرها وباطنها وما اهل به لغير الله هو كل ما يتقرب به الى الله من الطاعات البدنية والخيرات المالية من غير اخلاص لله وفي الله بل للرياء والسعفة في سبيل الهوى فمن اضطر اما لضرورة الحاجة النفسانية واما لضرورة امر الشرع باقامة احكام الواجبات عليه فليدفع في شئ مما اضطر اليه غير باع الى غير حريص على الدنيا وجمعها من الحرام والحلال وغير مولع على الشهوات بالحرام والحلال وغير مقبل الى استيفاء حظوظ النفس في الحرام والحلال وغير مواعظ على الرياء في الطاعات والخيرات من السنن والبدع ولا عاذاي غيره تجاوز من الدنيا حد القناعة وهي ما يسد الجوعة ويستر العورة فلا اثم عليه على من قام بهذه الشرأ تطان الله غفور رحيم يغفر للعاملين له بانوار الرحمة والقائمين به بانوار الرحمة والملاحين فيه باوصاف الرحمة النقطته من التأويلات النجمية والغفور والغفار هو الذي اظهر الجليل وستر القبيح والذنوب من جلة القبائح التي سترها باسبال الستر عليها في الدنيا والتجاوز عن عقوبتها في الآخرة وحظ العبد من هذا الاسم ان يستمر من غيره ما يحب ان يستمره وقد قال عليه السلام من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة والمغتاب والمتجسس والمسكافى على الاسلحة بمعزل عن هذا الوصف وانما المتصف به من لا يفشى من خلق الله الا احسن ما فيه كما روى عن عيسى عليه السلام انه مزمع الحوار بين بكاب قد غلب تنه فقالوا ما انتن هذه الحليفة فقال عليه السلام ما احسن يياض انسانها تنبها على ان الذي ينبغي ان يذكر من كل شئ ما هو احسن كذا في شرح الامام الحسنى للامام الغزالي قدس سره (ان الذين) نزلت في احبار اليهود فانهم كانوا يرجون ان يكون النبي المنعوت في التوراة منهم فلما بعث الله نبيا محمدا عليه السلام من غيرهم غيروا نعمته حتى اذا نظر اليه السفلة يجدونه مخالفا لصفه محمد عليه السلام فلا يتبعونه فلا تزول رياستهم (يكتمون ما انزل الله من الكتاب) حال من العائد المخذوف اى انزله الله حال كونه من الكتاب وهو التوراة المشتمل على نعت محمد عليه السلام (ويشترون به) اى بدل المنزل المكتوم (ثمنا قليلا) اى يأخذون عوضا حقيرا من الدنيا يعنى المأكول الذى يصيبونها من سفلتهم (اولئك ما يأكلون في بطونهم الا النار) اما في الآخرة فظاهرا لانهم لا يأكلون يوم القيامة الا عين النار عقوبة لهم على اكلهم الرشوة في الدنيا واما في الدنيا فباكل سبها فان اكلهم ما اخذوه من اتباعهم سبب مؤد الى ان يعاقبوا بالنار فاطلاق النار عليه من قبيل اطلاق اسم المسبب على السبب ومعنى في بطونهم ملى بطونهم يقال اكل في بطنه واكل في بعض بطنه يعنى ان المقصود من ذكر بطونهم متعلقا بقوله يأكلون انما هو بيان محل الاكل ومقر المأكول فلما لم يقل يأكلون في بعض بطونهم على ان محل الاكل هو تمام بطونهم فلزم امتلاؤها فيه مبالغة كانهم كانوا متمكنين على البطون عند الاكل فلا باطونهم (ولا يكلمهم الله يوم القيامة) اى لا يكلمهم الله بطريق الرحمة غضبا عليهم فليس المراد به نفي الكلام حقيقة لثلاث تعارض بقوله تعالى فو ربك لنسانهم اجمعين ونحوه بل هو كناية عن الغضب لان نفي الكلام لازم للغضب عرفا وعادة المولود عند الغضب انهم يعرضون عن المغضوب عليهم ولا يكلمونهم كما انهم عند الرضى يتوجهون اليهم بالملاطفة (ولا يركمهم) لا يثني عليهم ولا يظهرهم من دنس الذنوب يوم يظهر المؤمنين من ذنوبهم بالمغفرة (ولهم عذاب اليم) وجمع دائم مؤلم (اولئك) المشترون بكتاب الله ثمنا قليلا ليسوا بمشتريين للثمن وان قل بل (الذين اشتروا) بالنسبة الى الدنيا (الضلالة) التي ليست مما يمكن ان يشتري قطعها (بالهدى) الذى ليس من قبيل ما يبذل بمقابلته شئ وان جمل (والعذاب) اى اشتروا بالنظر الى الآخرة العذاب الذى لا يتوهم كونه من المشتري (بالمغفرة) التي يتنافس فيها المتنافسون (فاصابهم على النار) اى ما اصابهم على اعمال اهل النار حين تركوا الهدى وسلكوا مسالك الضلال فالمراد بالنار سببها المطلق عليه اسم النار للملازمة بينهما ومعنى التعجب راجع الى العباد فهو تعجب اى ايقاع للمضاطب في العجب لا امتناع التعجب في شأنه تعالى لان التعجب منشاء الجهل بالسبب فانهم قالوا التعجب انفعال النفس مما خفى سببه وخرج عن نظائره فلا يجوز على الله تعالى (ذلك) العذاب بالنار (بان الله) اى بسبب انه (نزل الكتاب) اى جنس الكتاب (بالحق) اى حال كونه ملتبسا بالحق فلا جرم يكون من يرفضه بالتكذيب والكتمان ويركب متن الجهل

والعواية مبتلى بمثل هذا من افانين العذاب (وان الذين اختلفوا في الكتاب) اي في جنس الكتاب الالهوي
 بان آمنوا ببعض كتب الله وكفروا ببعضها او في التوراة بان آمنوا ببعض آياتها وكفروا ببعض كالايات المعجزة
 المستحالة على امر بعثة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونعوته الكريمة او في القرآء بان قال بعضهم انه شعر
 وبعض محرو وبعض كهانة (لني شقاق بعيد) اي خلاف بعيد عن الحق والصواب مستوجب لاشد العذاب
 اعلم ان في هذه الايات وعيد اعطيا لكل من يكتم الحق لغرض فاسد ديني فليصدروا اي العلماء ان يكتموا الحق
 هم يعلمون وانما يكتمونه عن الملوك والامراء والوزراء وارباب الدنيا اما خوفا من اضرار مرتبتهم وقصصان
 ودرهم عندهم واما طموح احسانهم اولانهم شركاؤهم في بعض احوالهم من حب الدنيا وجمعها والحرص
 في طلبها او طلب مناصبها وحب رياستها او بائعهم في الماكول والمشروب والملبوس والمركوب والمسكن
 والاواني والآلات البيت والامتعة والزينة في كل شيء والخدم والخيل وغير ذلك ففقد ذلك يدهنون وبأكلون
 غنا قليلا ولا يأكلون الانار الحرص والشهوة والحسد التي تطلع على الاقدرة وتأكل الحسنات كما تأكل
 النار الحطب واعلم ان في كل عمل وفعل وقول يصدر من العبد على خلاف الشرع شررا يجتني من نار السعير
 فيحصل في قلب العبد تلك النار في الحال وفي التي تصدر من العبد على وفق الشرع شررا يجتني من نار الهبة
 عتظهر في القلب فتحرق كل محبوب غير الله في القلب كما ان نار السعير تحرق في القلب الحسنات والاخلاق
 الجميدة فيأكلون نارها في الحال وانما قال ما يأكلون في بطونهم الا النار لان فسادهم كان في الباطن فكان
 عذابهم في البطون وانما لا يكلمهم الله يوم القيامة لانهم كتموا كلام الله في الدنيا ولا تكلموه بالصدق
 فكان جزاء سيئة وانما لا يركبهم لان تركية النفس للانسان مقدره من الايمان والاعمال الصالحة بصدق
 لنية من تهذيب الاخلاق باداب الشرع فاو تلك المداهنون من العلماء هم اشتروا حب الدنيا بدي اظهار
 الحق وآثروا الخلق على الحق والمداهنة على افضل الجهاد قال عليه السلام ان افضل الجهاد كلمة حق عند
 سلطان جائر وانما كانت افضل لان الجهاد بالجملة والبرهان جهاد اكبر بخلاف الجهاد باليد واللسان
 فانه جهاد اصغر ومدار كتمان الحق حب الدنيا وجها راس كل خطيئة قال الحسن ان الزبانية الى فسقة جملة
 انقرء ان امرع منهم الى عبدة الاوثان فيقولون ربنا ما بالنا يتقدمون البنا فيقول الله ليس من يعلم كمن لا يعلم
 فمن اشترى الدنيا بالدين فقد وقع في خسران مبين وكان دأبنا في منازعة الشيطان كما حكى ان رجلا قال للشيخ
 ابي مدين ما يريد منا الشيطان شكايه منه فقال الشيخ انه جاء قبلك وشكامتك وقال اعلم انه سينكوي ولكن
 الله ملكني الدنيا فمن نازعني في ملكي لا انسلي بدون ايمانه فمن كف يده عن الدنيا وزينتها فقد استراح من
 تعبها ومحنها وحكي ان ذا القرنين اجتاز على قوم تركوا الدنيا وجعلوا قبور موتاهم على ابوابهم يقتاتون
 بنبات الارض ويستغلون بالطاعة فارسل ذو القرنين الى ملكهم فقال مالي حاجة الى صحبة ذي القرنين فجاء
 ذو القرنين فقال ما سبب قلة الذهب والفضة عندهم قال ليس للدنيا طالب عندنا لانها لا تشبع احدنا فجعلنا
 انقبور عندنا حتى لا ننسى الموت ثم اخرج راس انسان وقال هذا راس ملك من الملوك كان يظلم الرعية ويجمع
 حطام الدنيا فقبضه الله تعالى وبقي عليه السيئات ثم اخرج راسا آخر وقال ايضا هذا راس ملك عادل مشفق
 فقبضه واسكنه جنته ورفع درجته ثم وضع يده على رأس ذي القرنين وقال من اي الراسين يكون رأسك فبكي
 ذو القرنين وقال ان ترغب في صحبتي شاطرتك مملكتي وسلمت اليك وزارني فقال هيأت وقال ذو القرنين ولم قال
 لان الناس اعداؤك بسبب المال والمملكة وجميعهم احبابي بسبب القناعة (قال السعدي قدس سره)
 دركوشة قناعتان بارة وبينه * دريش اهل معنى بهتزد خزينه (ليس البر) هو كل فعل
 مرضي بغضى بصاحبه الى الجنة (ان تولوا) اي ان تصرفوا باهل الكتابين (وجوهكم) في الصلاة قبل المشرق
 والمغرب) اي مقابله طرف مكان لقوله تولوا والبر منصوب على انه خبر مقدم ولن تولوا اسمها لكونه في تأويل
 المصدر والمصدر المؤول اعرف من المحلى باللام وهو يشبه الضمير من حيث انه لا يوصف ولا يوصف به فالاولى
 ان يجعل الاعرف اعرفا وما غير الاعرف خبرا وذلك ان اليهود والنصارى اكثر والخوض في امر القبله حين حوّل
 رول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الكعبة وزعم كل واحد من القرنيين ان البر هو التوجه الى قبلته فردّه
 عليهم وقيل ليس البر ما انتم عليه فانه منسوخ خارج من البر ولكن اجر) المعهود الذي ينبغي ان يهتم بشأنه ويجهد

في تحصيله (من) أي بر من على حذف المضاف لأن اسم لكن من أسماء المعاني وخبرها من أسماء الأعيان فامتنع
 الجمل لذلك (أمن بالله) وحده إيماناً بريئاً من شائبة الإشراك لا كإيمان اليهود والنصارى المشركين بقولهم
 عزير ابن الله وقولهم المسيح ابن الله وقدم الإيمان بالله في الذكر لأنه أصل لجميع الكمالات العلمية والعملية
 (واليوم الآخر) أي بالبعث الذي فيه جزاء الأعمال على أنه كائن لا محالة وعلى ما هو عليه لا كما يزعمون من أنهم
 لا تسهم النار إلا أياها معدودة وإن آياهم الأنبياء ويشفعون لهم فأبر هو التوجه إلى المبدأ والمعاد للذين
 هما المشرق والمغرب في الحقيقة ولما كانت الأيمان باليوم الآخر متفرعا على الإيمان بالله لا نألم نعلم باستحقاقه
 الألوهية وقدرته على جميع الممكنات لا يمكننا أن نعلم صحة الحشر والنشر وكان الإيمان به محرراً وداعياً
 إلى الاتقياء بالله في جميع ما أمر به ونهى عنه خوفاً وطمعاً ذكر الإيمان به عقيب الإيمان بالله (والملائكة) كلهم
 بأنهم عباد الله ليسوا بذكور ولا أناث ولا بشر ولا أولاد الله مكرمون عنده متوسطون بينه وبين أنبيائه بالقاء
 الوحي وانزال الكتب واليهود اخلوا بذلك حيث اظهروا عداوة جبريل (والكتاب) أي مجنس الكتاب الالهي
 الذي من أفراد الفرقان واليهود اخلوا بذلك لأنه مع قيام الدليل على أن القرءان كتاب الله تعالى رده ولم يقبلوه
 (والنبيين) جميعاً بأنهم المبعوثون إلى خلقه والقائمون بحقه والصادقون عنه في أمره ونهيه ووعده ووعيد
 واخباره من غير تفرقة بين أحد منهم واليهود اخلوا بذلك حيث قتلوا الأنبياء وطعنوا في نبوة محمد عليه السلام
 وأعلم أن الإيمان بالملائكة والكتاب لأنه قدم الإيمان بهما في الذكر رعاية للترتيب بحسب الوجود الخارجي
 ولم ينظر إلى الترتيب في العلم فإن الملك يوجد أولاً ثم يحصل بواسطته نزول الكتاب إلى الرسل فيدعو الرسل
 إلى ما فيها من الأحكام وهذا أي الإيمان بالأمور الحسنة المذكورة أصول الدين وقواعد العقائد (وآتى المال)
 أي الصدقة من ماله (على حبه) حال من الضمير في آتى والضمير المجرور للمال أي آتاه كاتناً على حب المال كما قال
 عليه السلام لما سئل أي الصدقة أفضل قال أن تؤتيه وانت صحيح صحيح تأمل العيش وتخشى الفقر ولا تهمل
 حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان (قال السعدى) بريثان كن
 امرؤ كنجينه جئت * كه فردا كيدش نه در دست تست * كنون بر كف دست نه هر چه هست *
 كه فردا بدندان كزى پشت دست (ذو القربى) مفعول أول لا آتى بدلالة الحال وقدمهم لأنهم أحق بالصدقة
 لقوله عليه السلام صدقتك على المسلمين صدقة وعلى ذي رحلك انتنان لأنها صدقة وصله وقال أيضاً أفضل
 الصدقة على ذي الرحم الكاشع (واليتامى) القرءاء منهم لا الأغنياء وقدم اليتامى على سائر المصارف
 لأن الصغير الفقير الذي لا والد له ولا كتاب أشد احتياجاً من المساكين ومن ذكر بعدهم (والمساكين) جمع
 مسكين والمسكين ضربان من يكف عن السؤال وهو المراد ههنا ومن يذبط ويسأل وهذا القسم داخل
 في قوله والسائلين وهو مبالغة الساكن فإن المحتاج يزداد سكونه إلى الناس على حسب ازدياد حاجته
 (وابن السبيل) أي المسافر البعيد عن ماله وسمى به لملازمته له كما تقول لأص القاطع ابن الطريق وللمعمر
 ابن الليالى ولطير الماء ابن الماء والضيف لأنه جاء من السبيل فكانه ولد منه قال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن
 بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه وإيضاً كرموا الضيف ولو كان كافراً (والسائلين) الذين الجأتهم الحاجة
 والضرورة إلى السؤال وفي الحديث للسائل حق ولوجاء على ظهر فرسه (قال السعدى) نه خواهنده
 بر در ديكران * بشكرانه خواهنده از درمران (وفي) تخليص (الرقاب) بمعاونة المكاتبين جمع رقبة وهي
 مؤخر العنق واشتقاقها من المراقبة لأنها مكان مراقبة الرقيب المشرف على القوم وإذا قيل اعتق الله رقبة
 برادان الله تعالى خلصه من مراقبة العذاب أياه وقيل المراد بهم إرقاء يشترطهم الأغنياء لا عتاقهم وقيل
 المراد بهم الأسارى فإن الأغنياء يؤفون المال في تخليصهم فهذا هو البر بيزدال الأموال على وفق مراد الله تعالى
 إلى المصارف المذكورة واليهود اخلوا بذلك لأنهم أكلوا أموال الناس بالباطل حيث كتبوا دلائل حقيقة
 الإسلام على أتباعهم واشتروا به ثمناً قليلاً وعوضاً يسيراً وهو ما يعوذ اليهم من هدايا السفلة (واقام الصلاة)
 المفروضة عطف على صلة من أي من آمن وآتى واقام واليهود كانوا يمنعون الناس من الصلاة والزكاة
 (وآتى الزكاة) المفروضة على أن المراد بما مر من آتاء المال التنفل بالصدقة قدم على المفروضة بمبالغة
 في الحث عليه أو الأول لبيان المصارف والثاني لبيان وجوب الأداء (والموفون) عطف على من آمن فانه

في قوة ان يقال ومن اوفوا (بعهدهم) من الادمي والنواهي والندور (اذا عاهدوا) فيما بينهم وبين الله وفيما بينهم وبين الناس اذا وعدوا المحجروا واذا حلفوا او نذروا اوفوا واذا قالوا صدقوا واذا اتفقوا ادوا وفي الحديث من اعطى عهد الله ثم نقضه فالله منتف منه اي انقطع نظره عنه ومن اعطى ذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم غدر فانبي خصه يوم القيامة واليهود نقضوا العهد قال الله تعالى واوفوا بعهدى اوف بعهدكم (وفي المنوى) چون درختست آدمى وبخ عهد * بخر تيمارى بايد بجهد * عهد فاسد بخ بوسيده بود * وزنمار و لطف بيريده بود * شاخ و برلنخل ~~ط~~ كرجه سبز بود * چون نه شد بخ سبزی نيست سود * ورنه در دل سبز و بخ هست * عاقبت بيرون كنند صدر برل و بست (والصابرين) منصوب على المدح اي بتقدير اعنى وهو في الحقيقة والمعنى عطف على من آمن لكن غير سبكه تنبيه على فضيلة الصبر ومزيمته اي واعنى الذين صبروا (في البأساء) اي في الفقر والشدة (والضرأ) اي المرض والزمانة (وحين انبأس) منصوب بالصابرين اي وقت الشدة والبأس شدة القتال خاصة وهو في الاصل مطلق الشدة وزيادة الحين للاشعار بوقوعه احيانا وسرعة انتقضائه واهل الكتاب اخلاوا بذلك حيث كانوا في غاية الخوف والحين والحاصل انه لما حوت القبله وكثر خوض اهل الكتاب في نسخها صار كثرتهم قالوا مدار البر والطاعة هو الاستقبال فانزل الله هذه الاية كأنه تعالى قال ما هذا الخوض الشديد في امر القبله مع الاعراض عن كل اركان الدين فصفة البر لا تحصل بمجرد استقبال المشرق والمغرب بل البر لا يحصل الا بمجموع الامور المذكورة (واثان) اي اهل هذه الصفة (الذين صدقوا) في الدين واتباع الحق وتحرى البر حيث لم تغيرهم الاحوال ولم تزلزلهم الاحوال (واوالمك هم المتقون) عن الكفر وسائر الرذائل وتكرر الاشارة لزيادة تنويه شانهم وتوسيط الضمير للاشارة الى انحصار التقوى فيهم والاية جامعة للكالات الانسانية باسمها دالة عليها صريحاً واضمناً فانها اكثرتها وتسعها مختصرة في ثلاثة اشياء صحة الاعتقاد وحسن المعاشرة وتهذيب النفس وقد اشير الى الاول بقوله من آمن الى والنبين والى الثاني بقوله وآتى المال الى وفي الرقاب والى الثالث بقوله واقام الصلاة الى آخرها ولذلك وصف المستجمع لها بالصدق نظر الى ايمانه واعتقاده وبالتقوى اعتبارا بمعاشرته للخلق ومعاملته مع الحق واليه يشير قوله عليه السلام من عمل بهذه الاية فقد استكمل الايمان قال شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة قيل لي في قلبى احسن اخلاق المرء في معاملته مع الحق التسليم والرضى واحسن اخلاقه في معاملته مع الخلق العفو والسما انتهى كلامه وحب المال من اغلب اخلاق النفس وكذا الجهل من الاخلاق الرديئة ولذلك قيل ار الصبر افضل من الشكر وفي الخبر يؤتى باشكر اهل الارض ليحزيه الله جزاء الشاكرين ويؤتى بالصابر فيقول الله هذا نعمت عليه فشكر وابتليت فكصبرت لضعف لك الاجر فيعطى اضعاف جزاء الشاكرين والتحقيق ان تهذيب النفس انما يكون بالتوحيد بطريقه المخصوص كما ان اصل الايمان انما يحصل بالتوحيد والشهادة (يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى) الخطاب لائمة المؤمنين اوجب الله تعالى على الامام وعلى من يجرى مجراه ويقوم مقامه اقامة القصاص والتقدير يا ايها الائمة فرض عليكم استيفاء القصاص اراد الى الدم استيفاءه ويحتمل ان يكون الخطاب متوجها على القاتل والمعنى يا ايها القاتلون عدا كتب عليكم تسليم انفسكم عند مطالبة الولي بالقصاص وذلك لان القاتل ليس له ان يمتنع عن القصاص لكونه حق العبد بخلاف الزاني والشارب فان لهما الهرب من الحدود لكون ما عليهما من الحق حق الله تعالى والقصاص ان يفعل بالانسان مثل ما فعل فهو عبارة عن التسوية والمماثلة في الانفس والاطراف والجراحات والقتلى جمع قتيل وفي للسبب اي بسبب قتل القتلى كما في قوله عليه السلام ان امرأة دخلت النار في هرة ربطتها اي بسبب ربطها ياها وحسن الوقف في قوله القتلى (الحرب بالحر) مبتدأ وخبر اي الحر مأخوذ ومقتول بمثله (والعبد بالعبد والانثى بالانثى) سبب النزول انه كان بين حيين من احياء العرب دماء في الجاهلية وكان لاحدهما طول على الاخر اي قوة وفضل فاقسموا لقتل الحر منكم بالعبد والذكر بالانثى والاشين بالواحد قسما كموا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين جاء الله بالاسلام فنزلت وامرهم الله ان يتباروا اي يتساوا ويتعادوا وقوله الحرب بالحر لا يفيد الحصر البتة بان لا يجرى القصاص الا بين الحرين وبين العبدين وبين الانثيين بل يفيد شرع القصاص في القتلى بين المذكورين من غير ان يكون فيه دلالة على سائر

الاقسام فان قوله تعالى كتب عليكم القصاص في القتلى جملة مستقلة بنفسه وقوله الحرب بالحر تخصيص لبعض
جزيئات تلك الجملة بالذكر وتخصيص بعض جزيئات الجملة المستقلة بالذكر لا يمنع ثبوت الحكم لساائر الجزيئات
بل ذلك التخصيص يمكن ان يكون لقاعدة سوى نفي الحكم عن ساير الصور وهي ابطال ما كان عليه اهل
الجاهلية من انهم كانوا يقتلون بالعبد منهم الحر من قبيلة القاتل بالعبد المقتول والائى القاتلة بالائى المقتولة
وليس فيه نفي جريان القصاص بين الحر والعبد والذكر والائى بل فيه منع عن التعدى الى غير القاتل انتهى
كلامه والثورى وابو حنيفة يقتلان اعطى بالعبد والمؤمن بالسكافى ويستدلان بعموم قوله تعالى وكتبنا عليهم فيها
ان النفس بالنفس فان شريعة من قبلنا اذا قصت علينا في القرآن من غير دلالة على نسخها فالعمل بها واجب
على انها شريعة لنا وماروى المسلمون تتكافأ ماؤهم وبان التفاضل في النفس غير معتبر بدليل قتل الجماعة
بالواحد وبان القصاص يعتمد المساواة في العصاة وهي بالدين او بالدار وهما سياتان فيهما ومالك والشافعي
لا يقتلان الحر بالعبد ولا المؤمن بالسكافى كما قال الشافعي رحمه الله

خذوا بدى هذا الغزال فانه * رماني بسهمى مقتلته على عمد

ولا تقتلوه انى انا عبده * وفي مذهبي لا يقتل الحر بالعبد

(فن) عبارة عن القاتل شرطية كانت او موصولة (عنى له من اخيه) الضميران راجعان الى من (شئ) اى شئ
من العفو قليل فارتفع شئ على انه قائم مقام فاعل عنى بناء على انه في حكم المصدرى في حكم قولك عنى عفو
فان عفا وان كان لازما لا يتعدى الى المفعول به الا انه يتعدى الى المفعول المطلق فيصلح ان يقام مصدره مقام
الفاعل كما في قوله تعالى فاذا نفع في الصور نفعه وقوله سيزيد بعض السيوشى من السير وقاعدة قوله شئ
الاشعار بانه اذا عنى له طرف من العفو وبعض منه بان يعنى عن بعض الدم او عفا عنه بعض الورثة ثم العفو
وسقط القصاص ولم يجب الا الدية وعفا يتعدى الى الجاني والى الذنب بعن فاذا تعدى الى الذنب بعن
كما في قوله تعالى عفا الله عنك عدى الى الجاني باللام يقال عفوت فلان اذا جنى وعليه ما في الآية وعفوا
الجاني عبارة عن اسقاط موجب الجناية عنه وموجبها منها القصاص فكانه قيل القاتل الذى عنى له
عن جناية من جهة اخيه الذى هو ولي المقتول سواء كان العفو الواقع تاما بان اصطلح القاتل مع جميع اولياء
القتيل على مال او بعض العفو بان وقع الصلح بينه وبين بعض الاولياء فانه على التقديرين يجب المال ويسقط
القصاص فانه قد روى عن ابن عباس رضى الله عنه ان هذه الآية نزلت في الصلح عن القصاص على مال وسعى
الله تعالى ولي الجناية اخل للقاتل استعطا فاه عليه وتنبه له على ان اخوة الاسلام قائمة بينهم ما وان القاتل لم يخرج
من الايمان بقتله (فاتباع بالمعروف) خبر مبتدأ محذوف اى واذا حصل شئ من العفو وبطل الدم بعفو البعض
فالاصح اتباع بالمعروف اى على ولي المقتول ان يطالب القاتل ببدل الصلح بالمعروف بترك التشديد والتضييق
في طلبه واذا اخذ الدية لا يطلب الاكثر مما وجب عليه (واداء اليه باحسان) حث المعفو عنه وهو القاتل
على تأدية المال بالا حسان اى وعلى القاتل ان يؤدى المال الى العاقى باحسان في الاداء بترك المطلب والبخس
والاذى (ذات) اى الحكم المذكور من العفو والدية (تخفيف من ربكم) اى تيسير وتوسعة لكم (ورجعة) منه
حيث لم يجز بالعمو واخذ الدية بل خيركم بين الثلاث القصاص والدية والعفو وذلك لان في شرع موسى عليه
السلام القصاص وهو العدل فقط وفي دين عيسى عليه السلام العفو وهو الفضل فحسب وفي ملتنا للتشني
القصاص وللترفه الدية وللتكرم العفو (فن اعتدى) اى تجاوز ما شرع له (بعد ذلك) التخفيف بان قتل غير
القاتل او قتل القاتل بعد العفو واخذ الدية فقد كان الولي في الجاهلية يؤمن القاتل بقبول الدية ثم يظفر فيقتله
وينبذ ماله الى اوليائه (قله) باعتدائه (عذاب اليم) نوع من العذاب شديد الالم اما في الدنيا فبالاقتصاص
بما قتله بغير حق واما في الآخرة فبالنار (ولكم في القصاص حياة) اى في هذا الجنس من الحكم الذى هو
القصاص حياة عظيمة لانهم كانوا يقتلون بالواحد الجماعة كما قتل مهمل بن ربيعة باخيه كليب حتى كاد ينفى
بكر ابن وائل وكان يقتل بالمقتول غير قاتله ثم رافقته ويقع فيما بينهم التشاجر والهرج والمرج وارتفع الامن
فلما جاء الاسلام بشرع القصاص كانت فيه اى حياة لانه اذا علم القاتل انه يقتل اذا قتل لا يقدم على القتل واذا
قتل فقتل ارتدع غيره فكان القصاص سبب حياة نفسين او اكثر وهو كلام في غاية الفصاحة والبلاغة من

حيث جعل الشيء محل ضده فان ضدية شيء لاخر تستلزم ان يكون تحقق احدهما رافعا للآخر والقصاص
 لاستلزامه ارتفاع الحياة ضد لها وقد جعل ظرفا لها تشبيها بالظرف الحقيقي من حيث ان المظروف اذا حواه
 الظرف لا يصيبه ما يحل به ويفسده ولا هو يفرق ويتلاشى بنفسه كذلك القصاص يحمي الحياة من الاثام
 فكان من هذا الوجه بمنزلة الظرف لها ولا شك فيه ان جعل الضد حاميا للضد اعتبار لطيف في غاية الحسن
 والقرابة التي هي من ركة البلاغة وطرقها (يا اولي الالباب) اي ذوى العقول الخالصة عن شوب الاوهام
 ناداهم للتأمل في حكمة القصاص من استبقاء الارواح وحفظ النفوس (لعلكم تتقون) يعملون عمل اهل
 التقوى في المحافظة على القصاص والحكم به والا دعان او تتقون عن القتل مخافة القود وفيه تحذير عن القتل
 فان من اعظم حقوق العباد الدماء وهي اول ما يحاسب به العبد بالنسبة الى حقوق العباد كما ان الصلاة اول
 ما يحاسب به بالنسبة الى حقوق الله تعالى وفي الحديث يا أي المقتول معلقا رأسه باحدى يديه متلبسا قاتله
 بيده الاخرى تشخب اوداجه دما حتى يوقعا فيقول المقتول لله سبحانه هذا قتلتني فيقول الله تعالى للقاتل تعست
 ويذهب به الى النار واعلم ان الذنوب على ثلاثة اوجه الاول فيما بين العبد وبين الله تعالى كالزنى واللواط والغيبة
 والبهتان مالم يبلغ الى من بهته واعتابه فاذا بلغه وجعله في حل وتاب المذنب فخرجوا ان الله يغفر له وكذلك
 اذا زنى بامرأة ولها زوج فلم يجبه له ذلك الرجل في حل لا يغفر له لان خصمه الا دعى فاذا تاب وجعله في حل
 فانه يغفر له ويكتفى بجلى منه ولا يذكر الزنى بان قال كل حقلك علينا فقد جعلته في حل وعن كل خصومة بيني
 وبينك وهذا صلح بالمعلوم على المجهول وذلك جائز كرامة لهذه الامة لان الامم السالفة مالم يذكر الذنب لا يغفر
 لهم والثاني ذنب فيما بينه وبين اعمال الله وهو ان يترك الصلاة والصوم والزكاة والحج فان التوبة لا تكفيه مالم
 يقض الصلاة وغيرها لان شرط التوبة ان يؤدي ماتركها اذا لم يؤد فماتركه لم يتب والثالث فيما بينه وبين عباد
 الله وهو ان يغصب اموالهم او يضربهم او يشتمهم او يقتلهم فان التوبة لا تكفيه الا ان يرضى عنه خصمه او يجتهد
 في الاعمال الصالحة حتى يوفق الله بينهما يوم اقامة فانه اذا تاب العبد وكان عليه حقوق العباد فعليه
 ان يردها الى اربابها وان عجز عن ايصالها واراد الله مغفرته يقول لخصمه يوم القيامة ارفع رأسك فيرفع فبرى
 قصورا عالية فيقول يارب لمن هذه فيقول الله تعالى انت قادر عليها فان تمنع اعفوك عن اخيك فيقول قد
 عفوت فيقول الله تعالى خذ يد اخيك واذهب الى الجنة والاشارة في الاية ان الله تعالى كتب عليكم القصاص
 في قتلكم كما كتب على نفسه الرحمة في قتله كما قال من احبني قتلته ومن قتلته فانا ديت به (وفي المنوى)
 كريكى سررا ببرد ازيدن * صد هزاران سر بر ارد در زمين * اقتلوني يا ثقاتي لانما * ان في قتلي
 حياتي دائما * ان في موتي حياتي بافتي * كم افارق موطنى حتى متى * شير دنيا جويد او اشكار و برك *
 شير مولى جويد از ادى و مړك * چونكه اندر مړك ليند صد وجود * همجو پروانه بسوزاند وجود *
 فعلى العاقل ان يقتل نفسه بالرياضات الشديدة ويحى قلبه بالحياة الطيبة الساقية اللهم وفقنا لما دواة هذه
 القلوب المرضى آمين (كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت) اي حضر اسبابه وظهر اماراته وآثاره
 من العلل والامراض اذا اقتدار على الوصية عند حضور نفس الموت والعامل في اذام دلل كتب لان الكتب
 بمعنى الايجاب لا يحدث وقت حضور الموت بل الحادث تعلقه بالمكلف وقت حضور موته فكانه قيل توجه
 عليكم ايجاب الله تعالى ومقتضى كتابه اذا حضر فعبر عن توجه الايجاب وتعلقه بكتب للدلالة على ان هذا
 المعنى مكتوب في الازل (ان ترك خيرا) اي مالا قليلا او كثيرا او مالا كثيرا يقال فلان ذومال ولا يطلق ذلك
 لمن له مال قليل وعن عائشة رضى الله عنها ان رجلا اراد ان يوصى قالت كم مالك قال ثلاثة آلاف فالت كم عيالك
 قال اربعة قالت انما قال الله ان ترك خيرا وان هذا الشيء يسير فان تركه لعيالك واصل الخير ان يكون لكل ما يرغب
 فيه مما هو نافع لانه ضد الشر قال في اخوان الصفا الخير فعل ما ينبغى في الوقت الذى ينبغى من اجل ما ينبغى
 (الوصية) فاعل كتب اي فرض الايصاء (لوالدين والاقربين) ممن يرث ومن لا يرث (بالمعروف) نصب حال
 اي بالعدل لا يزيد على الثلث ولا يوصى لغنى ويدع الفقير وكان النبي في نزول هذه الاية ان اهل الجاهلية كانوا
 يوصون بماله للبعدي رياء ومعة وطلبوا للغر والشرف وينتكون الاقارب في الفقر والمسكنة فعصر فصرف الله
 تعالى بهذه الاية في بدء الاسلام ما كان يصرف الى الابدعين الى الوالدين والاقربين فعمل بها ما كان العمل بها

صلاحاً وحكمة ثم نسختم اية الموارث في سورة النساء فالان لا يجب على احد ان يوصي لاحد قريب ولا بعيد
 واذا اوصى فله ان يوصي لكل من الاقارب والاباعد الا للوارث (حقاً) أي احق هذه الوصية حقاً (علي المتقين)
 المجتنبين عن ضياع المال وحرمان القريب يعني ان كنتم متقين بالله لا تتركوا العمل بهذا قال ابن الشيخ
 في حواشيه فان قيل قوله على المتقين يقتضي ان يكون هذا التكليف مختصاً بالمتقين وقد دل الاجماع
 على ان الواجبات والتكاليف عامة في حق المتقين وغيرهم اجيب بان المراد بقوله حقاً على المتقين انه لازم لكل
 من آثار التقوى وتحرازه وجعله طريقاً له ومذهباً يمدخل فيه الكل (فمن بدله) الضمير راجع الى الوصية لكونها
 في تأويل الایصاء أي غير الایصاء عن وجهه الشرعي والمشهور ان من غير ايصاء المختصر هو الوصي او الشاهد
 فالوصي يغير الوصية اما في الكتاب او في قسمة الحقوق والشاهد يغيرها اما بتغيير وجه الشهادة او بكتبتها
 ويمكن ان يكون التبديل من سائر الناس بان منعوا من وصول المال الموصى به الى مستحقه فهو لا كلمهم
 داخلون تحت قوله فمن بدله (بعد ما سمعته) أي بعد ما وصل اليه وتحقق لديه (فانما سمعته) أي ما اتم الایصاء المغير
 او اتم التبديل الا (على الذين يدلونه) لانهم خافوا وخالفوا الشرع لاعلى الوصي وهو الميت فانه برئ من الاثم
 (ان الله سمع) بالایصاء وتغييره (عليهم) بنوابة وجزاء من غيره وهو يجازي كل واحد منهما بما يستحقه (فمن)
 شرطية او موصولة (خاف) أي توقع ولم فانه اذا علم خاف فهو من اطلاق اسم اللازم على الملزوم (من موحد)
 أي من الذي اوصى وهو يجوز ان يتعلق بخاف على انها لا تبدأ الغاية وبمحذوف على انها حال من جنس ما قدمت
 عليه لانها في الاصل صفة له فلما تقدمت نصبت حالا (جنفاً) أي ميلاً عن الحق بالخلط في الوصية (او اتمها)
 أي نعمد الجنف يعني اذا جهل الموصي موضع الوصية او زاد على مقدار الوصية او اوصى بما لا يجوز ايصاؤه
 (فاصلح) الظاهر ان المراد بالصلح هو الوصي لانه اشد تعلقاً بامر الوصية الا انه لا وجه لتخصيصه بالوصي بل ينبغي
 ان يدخل تحته كل من يتأتى منه رفع الفساد في وصية المجتنب من الوالي والولي والوصي ومن يأمر بالمعروف
 والمنهي والقاضي والوارث (بينهم) أي بين الموصي لهم وهم الوالدان والاقربون فغير وصيته باجر اثمها على طريق
 الشرع (فلا اثم عليه) أي لا وزر على المغير في هذا التبديل لانه تبديل باطل الى حق بخلاف الاول (ان الله
 غفور رحيم) وعد للصلح بالانابة وذكر المغفرة لمطابقة ذكر الاثم وكون الفعل من جنس ما يؤثم لان بعض
 التبديل وهو التبديل الى الباطل اثم وهذا من المشاكلة للصورية لا المعنوية لان التبديل الى خير ليس من جنس
 الاثم لكن صورته صورة ما يؤثم واعلم ان الوصية مستحبة لحاجة الناس اليها فان الانسان مغرور بما له
 أي يرجو الحياة مدة طويلة مقصر في عمله فاذا عرض له المرض وخاف الهلاك يحتاج الى تدارك تقصيره
 بما له على وجه لومات فيه يتحقق مقصده المآل ولوا تمضيه البر بصرفه الى مطلبه الحالى وفي الحديث ان الله
 تصدق عليكم بثلاث اموالكم في آخر اعماركم زيادة لكم من اعمالكم تضعونها حيث شئتم ويوصي بقضية صلاته
 وصيامه لكل مكتوبة نصف صاع من الخنطة وكذا التوراة لكل يوم من صوم رمضان ايضاً نصف صاع من
 الخنطة وفي صوم النذر كذلك قال في تفسير الشيخ ومن كان عليه حج او كفارة أي شئ من الواجبات فالوصية
 واجبة والافهون بالخيار وعليه الفتوى ويوصي بارضاء خصمائه ودينونه حكى ان الامام الشافعي رحمه الله
 لما مرض مرض موء قال مر وافلا نا يغسلني فلما مات بلغ خبر موته اليه فحضر وقال ايتوني بتذكرته فاني فظنر
 فيها فاذا على الشافعي سبعون الف درهم ديناً فكتبها على نفسه وقضاها وقال هذا غسلي اياه واباه اراد وفي الخبر
 الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لم يوص لم يؤذن له في الكلام مع الموتي قبل يا رسول الله وهل
 تتكلم الموتي قال نعم ويتزاوون قال الامام تقلا عن بعض الائمة الاعلام الارواح قسمان منعمة ومعذبة
 فاما المعذبة فهي محبوسة مشغولة عن التزاو والتلاقي واما المنعمة المرسله غير المحبوسة فتتلاق وتزاو
 وتتذاكر ما كان منها في الدنيا وما يكون من اهل الدنيا فيكون كل روح مع رفيقه الذي هو على مثل عمله
 وهذه المعية ثابتة في دار البرزخ وفي دار الجزاء والمرؤمع من احب في هذه الدورات الثلاث في كل موطن وموقف
 فعلى العاقل ان يختار محبة الاخيار ويتأهب آتاء الليل واطراف النهار ولا يغتر بالمال والمنال ولا يقطع
 حين الله بطول الآمال فان الدنيا فانية وكل من عليها فان فاتقوا الله **ك**ل حين وآن (قال المصائب)
 درمير اين غافلان طول امل دانی که چیست * آشیان کردست ماری در کبوتر خانه * والاشارة

في الايمان كتب على الاغنياء الوصية بالمال وكتب على الاولياء الوصية بالحال فالاغنياء يوصون في آخر
 اعمارهم بالثلث والاولياء يخرجون في مبادئ احوالهم عن السكل اذا حضروا حكم الموت اى يحضروا قلب
 احدهم مع الله ويموت بنفسه بالارادة عن الصفات الطبيعية الحيوانية كما قال صلى الله عليه وسلم موتوا قبل
 ان تموتوا وترك كل خير وشركا من مشربها من الدنيا والعقبى فعليه ان يوصى للوالدين وهما الروح العلوى
 والبدن السفلى فان النفس توالدت وحصلت بازدياد وجهها والاقربين وهم القلب والسر وباقي المتولدات البشرية
 بتركها وترك كل مشرب يظهر لهم من المشارب الروحية الباقية والمشارب الجسمية الفانية بالمعروف
 اى بالاعتدال من غير اسراف يقضى الى اتلاف محترزا في الاحوال من الركون الى شهوة من الشهوات
 وفي الاعمال مجتنباً عن الرسوم والعادات كما قال النبي عليه السلام بعثت لرفع العادات وترك الشهوات
 وقال بعثت لائم مكارم الاخلاق بان يجعل المشارب مشربا واحدا والهايب محبوا واحدا والمذاهب مذهبا
 واحدا حق اعل المتقين يعنى ما ذكرنا من الوصية بجملتها حق واجب على متقى الشرك الخفى ولهذا قال
 على المتقين وما قال على المسلمين والمؤمنين لانهم اهل الظواهر والمتقون هم اهل البواطن كما قال عليه السلام
 التقوى ههنا وأشار الى صدره واعلم ان القرء انزل لاهل البواطن كما انزل لاهل الظواهر لقوله عليه السلام
 ان للقرء ان ظهروا بظواهره الاحكام لاهل الظواهر والاحكام تخفى النسخ كما نسخت هذه الآية في الوصية
 الظاهرة وباطنه الحكم والحقائق فهي لا تخفى النسخ ابدا ولهذا قال اهل المعاني ليس شئ من القرء ان
 منسوخا يعنى وان كان دخل النسخ في احكام ظاهره فلا يدخل في احكام باطنه فيكون ابدا معمولاً بالمواعظ
 والاسرار والحقائق حق اعل المتقين لانه مخصوص بهداية المتقين كقوله تعالى هدى للمتقين فحكم الوصية
 في حقهم غير منسوخ ابدا كذا في التأويلات النجمية قدم الله نفسه الزكية (يا ايها الذين آمنوا) قال اصحاب
 اللسان يا حرف ند آ وهوند آمن الحبيب للعبيب وايمانيه من الحبيب للعبيب وآمنوا شهادة من الحبيب
 للعبيب وقال الحسن اذا سمعت الله يقول يا ايها الذين آمنوا فارع لها سمعك فانه لا مرتبة له ولتهى تنهى عنه
 وقال جعفر الصادق لذة في الند آ ازال بها تعب العباد والعباء يشير الى ان المحب يبادر الى امتثال امر محبوبه
 حتى لو امره بالقضاء نفسه في النار (كتب عليكم الصيام) اى فرض عليكم صيام شهر رمضان فانه تعالى
 قال بعده يا ايها المعدادات وقال تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه بعد قوله شهر رمضان والصيام في الشريعة
 هو الامساك عن الشهوات النية من اهل عن المفطرات المعهودة التي هي معظم ما تشبهه الانفس وهذا صوم عوام
 المؤمنين وامام صوم الخواص فالامساك عن الشهوات وامام صوم الخواص فالامساك عما سوى الله تعالى
 (كما كتب) محل كما انصب على انه صفة صدر محمد وفي اى كتب كتابا كما مثل ما كتب وما مصدرية لوعلى انه
 حال من الصيام وما موصولة اى كتب عليكم الصيام مشبها بالذى كتب (على الذين من قبلكم) من الانبياء
 عليهم السلام والامم من لدن آدم عليه السلام وفيه تأكيد للحكم وترغيب فيه وتطبيب لانفس المحاطين
 فان الصوم عبادة شاقة والشئ الشاق اذا عمل سهل تحمله ويرغب كل احد في اتيانه والظاهر ان التشبيه عائد
 الى اصل ايجاب الصوم لالى كمية الصوم المكتوب وبيان وقته فكان الصوم على آدم ايام البيض وصوم
 عاشوراء كان على قوم موسى والتشبيه لا يقتضى التسوية من كل وجه كما يقال في الدعاء اللهم صلى على محمد وعلى
 آلى محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وكما قال عليه السلام انكم سترون ربكم كلقمير ليله البدر فان هذا
 تشبيه الرؤية بالرؤية لا تشبيه المرقى بالمرقى (لعلكم تقون) المعاصى فان الصوم يكسر الشهوة التي هي
 مبدؤها كما قال عليه السلام يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض للبصر واغشى
 للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء قوله الشباب جمع الشباب وهو عند اصحابنا من بلغ
 ولم يجاوز ثلاثين كذا قاله النووي والباءة النكاح والتزوج وهو المباشرة في المنزل لان من تزوج امرأة بوأها
 منزلا والوجاء نوع من الاخصاء وهو ان يرض عروق الاثنين ويترك الخصيتين كما هما والمعنى على التشبيه
 اى الصوم يقطع شهوة الجماع ويدفع شر المني كالخصاء والامر في الحديث للوجوب لانه محمول على حالة التوقان
 باشارة قوله يا معشر الشباب فانهم ذوو التوقان على الجبهة السليمة قال العلماء مسكين الشهوة يحصل بالصيام
 بالنهار والقيام بالليل وحذف الشهوات والتغافل عنها وترك محادثة النفس بذكرها فان قلت ان الرجل يصوم

ويقوم ولا يأكل ويجد من نفسه حركة واضمارا باقلت ذلك من فرط فضل شهوة مقبلة فيه من الاول فليقطع ذلك عن نفسه بالهموم والاحزان والآثمة وذكر الموت وتقريب الاجل وقصر العمل والمداومة على المراقبة والمحافظة على الطاعة (ايام معدودات) اي موقتات ومقدرات بعدد معلوم او قلائل فان القليل من المال يعد عداوا لكثير يمال هبلا اي يصب صبا من غير كيل وعد فآله تعالى لم يفرض علينا صيام الدهر ولا صيام اكثره تخفيفا ورحمة وتسهيلا لامر التكليف على جميع الامم وانتصاب اياما بمضردل هو اي الصيام عليه اعني صوموا اما على الظرفية او المفعولية اتيساعا (فن كان منكم مريضا) اي مرضا يضربه الصوم او يضرمعه (او على سفر) اورا كب سفر وفيه اياما بان من سافر في اثناء اليوم لم يفطر لعدم استعلائه السفر واستعلاء الراكب المركوب بل هو ملابس شيئا من السفر والرخصة انما اثبت لمن كان على سفر وكلمة على فيها استعارة تبعية شبه تلبسه بالسفر باستعلاء الراكب واستيلائه على المركوب يتصرف فيه كيف يشاء وللدلالة على هذا المعنى عدل عن اسم الفاعل فلم يقل او مسافرا ذليس فيه اشارة بالاستيلاء على السفر (فعدة) اي فعلية صوم عدة ايام المرض والسفر فعدة من العدد يعني المعدود ومنه يقال للجماعة المعدودة من الناس عدة (من ايام اخر) غير ايام مرضه وسفره ان افطر متتابعا وغير متتابع والمقصود من الآية بيان ان فرض الصوم في الايام المعدودات انما يلزم الاحصاء المعبرين وامان كان مريضا او مسافرا فله تأخير الصوم عن هذه الايام الى ايام اخر (وعلى الذين يطيقونه) ذهب اكثر المفسرين الى ان المراد بالذين يطيقونه الاحصاء المقيمون خيرهم في ابتداء الاسلام بين امرين بين ان يصوموا وبين ان يفطروا ويفدوا للتلايق عليهم لانهم كانوا لم يتقوه الصوم ثم نسخ التخيير ونزلت العزيمة بقوله فن شهد منكم الشهر فليصمه فالمعنى اي وعلى المطيقين للصيام القادرين عليه ان افطروا (فدية) اي اعطاء فدية وهي (طعام مسكين) وهي نصف صاع من براصاع من غيره والفدية في معنى الجزاء وهو عبارة عن الدل النائم عن الشيء وفي تفسير الشيخ يطبق من اطاق فلان اذا زالت طاقته والهمزة للسلب اي لا يقدر على الصوم وهم الذين قدروا عليه في حال الشباب ثم عجزوا عنه في حال الكبر (فن تطوع خيرا) اي من تبرع بخير فزاد في الفدية او تطوع تطوعا خيرا (فهو) اي التطوع (خيره) وذكر في الخير المتطوع ثلاثة اوجه احدها ان يبرئ على مسكين واحد فيطعم مكان كل يوم مسكينين او اكثر ونانيها ان يطعم المسكين الواحد اكثر من القدر الواجب وثالثها ان يصوم مع الفدية فهو خير كاه (وان تصوموا) في تأويل المصدر مرفوع بالابتداء اي صومكم ايها المرضى والمسافرون والذين يطيقونه (خيرا لكم) من الفدية (ان كنتم تعلمون) ما في الصوم من الفضيلة وبراءة الذمة والجواب محذوف ثقة بظهوره اي اخترعوه وفي الاشياء الصوم في السفر افضل الا اذا خاف على نفسه او كان له رفقة اشتركوا معه في الزاد واخثاروا الفطراته وانما فضل الصوم للمسافر لان الصوم عزيمة له والتأخير رخصة والاخذ بالعزيمة افضل واما ما روى ان النبي عليه السلام قال ليس من البر الصيام في السفر فمعمول على ما اذا كان الصوم يضعفه حتى يضاف عليه الهلاك كذا في شرح الجمع لابن الملك والسفر المبيح للفطر مسيرة ثلاثة ايام وليا اليها عند ابي حنيفة رحمه الله واعلم ان الله تعالى امرنا بصيام شهر كامل ليوافق عدد السنة في الاجر الموعود من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فالشهر الكامل ثلاثمائة وستة ايام من شوال ستون يوما فان نقص يوم من عدد الشهر لم ينقص من الثواب وروى ان رسول الله عليه السلام صام ثمانية رمضانات خمسة منها كانت تسعة وعشرين يوما والباقي ثلاثين يوما واقرض الصيام بعد خمس عشرة سنة من النبوة بعد الهجرة ثلاث سنين وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه بعث الله نبيه عليه السلام بشهادة ان لا اله الا الله فلما صدق زاد الصلاة فلما صدق زاد الزكاة فلما صدق زاد الصيام فلما صدق زاد الحج ثم الجهاد ثم اكل لهم الدين واول ما فرض الصوم على الاغنياء لاجل الفقراء في زمن الملك طهمورث ثالث ملوك بني آدم وقع القحط في زمانه فامر الاغنياء بطعام واحد بعد غروب الشمس وبامساكهم بالنهار شفقة على الفقراء وابشارا عليهم بطعام النهار وتعبدوا وتواضعوا لله تعالى والصوم سبب للولوج في ملكوت السموات وبواسطة الخروج عن رحم مضايق الجسمايات المعبر عنه بالنشأة الثانية كما اشير اليه بقول عيسى عليه السلام لن يبلغ ملكوت السموات من لم يولد مرتين بل بمجاهدة الصوم رابطة مشاهدة للقاء واليه يشير الحديث القدسي الصوم لي وانا اجزي يعني انا جزاء ولا حوري ولا قصوري ولهذا علق سبحانه نيل سعادة الرؤية بالجوع حيث

قال في مخاطبة عيسى عليه السلام تجوع زاني (قال السعدى) لدارندين پروردان آسكهى
 كه بر معده باشد ز حكمت توى * وانما اضيف الصوم الى الله في الصوم لانه لا رياء فيه بل سر لا يعلمه الا الله
 وانما يكون الله سبحانه جزاء صومه اذا امسك قلبه وسره وروحه عما سواه تعالى وهو الصوم الحقيقي عند
 الخواص (قال في المنوى) هر كز دارد هوسها جان بك * زوديند حضرت واپوان بك * والاشار
 في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام ان الصوم كما يكون للظاهر يكون للباطن وباطن الخطاب
 يشير الى ان صوم القلب والروح والسر الذين آمنوا شهدوا انوار الحضور مع الله فصوم القلب صومه عن مشارب
 المعقولات وصوم الروح عن ملاحظة الروحانيات وصوم السر صونه عن شهود غير الله فن امسك عن المفطرات
 فنهاية صومه اذا هجم الليل ومن امسك عن الاغيار فنهاية صومه ان يشهد الحق وفي قوله عليه السلام
 صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته عند التحقيق انها عائدة الى الحق فينبغي ان يكون صوم العبد ظاهرا وباطنا
 لرؤية الحق واطواره بالرؤية قوله تعالى كتب عليكم الصيام اى على كل عضو في الظاهر وعلى كل صفة في الباطن
 فصوم اللسان عن الكذب والفحش والغيبة وصوم العين عن النظر في الغفلة والريبة وصوم السمع عن استماع
 المناهى والملاهى وعلى هذا فقس الباقي وصوم النفس عن التمنى والحرص والشهوات وصوم القلب عن حب
 الدنيا وزخاؤها وصوم الروح عن نعيم الآخرة ولذاتها وصوم السر عن رؤية وجود غير الله واثباته كما كتب
 على الذين من قبلكم هي اشارة الى ان اجزاء وجود الانسان من الجسمانية والروحانية قبل التركيب كانت صائغة
 عن المشارب كلها فالتعلق الروح بالقلب صارت اجزاء القلب مستعدية للخطوط الحيوانية والروحانية
 بقوة امداد الروح وصار الروح بقوة حواس القلب متمتعاً من المشارب الروحانية والحيوانية فالان كتب
 عليهم الصيام وهم مركبون كما كتب على الذين من قبلكم من المفردات لعلكم تتقون من مشارب المركبات
 وتصومون فيها مع حصول استعداد الشرب ليعطروا عن مشارب يشرب بها عباد الله اذا سقاهاهم ربهم شرابا
 طهورا فيطهركم طهوية هذا الشراب عن دنس استعداد الخطوط الحيوانية والروحانية كما قال ولكن يرد
 ليطهركم فلما افل كوكب استعداد الخطوط طلعت شمس استعداد اللقاء من مطلع الالتقاء فحينئذ ينفق
 النجار ما وعد سيد الانبياء بقوله للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة عند لقاء ربه ثم اخبر عن كمال لطفه
 مع العباد بتقليل الاعداد في قوله اياما معدودات والاشارة فيها هو ان صومكم في ايام قلائل معدودة متناهية
 وغرات صومكم من ايام غير معدودة ولا متناهية فلا يملوكم سماع ذكره كذا في التأويلات النجمية
 (شهر رمضان) مبتدأ خبره ما بعده فيكون المقصود من ذكر هذه الجمل المتبهة على فضله ومنزله الاشارة الى وجه
 تخصيصه من بين الشهور بان فرض صومه ثم اوجب صومه بقوله فن شهدتمكم الشهر المعهود فليصحه وسمى
 الشهر شهر الشهرته ورمضان مصدر رمض اذا حترق فاضيف اليه الشهر وجعل المجموع علما ومنع من الصرف
 للتعريف والالتفات والنون وانما سمي بذلك اما لارتعاض الاكباد واحتراقها من الجوع والعطش واما لارتعاض
 الذنوب بالصيام فيه اول وقوعه ايام رمض الحزاي شدة وقوعه على الرمل وغيره قيل انهم نقلوا اسماء الشهور
 عن اللغة القديمة فسموها بالازمنة التي وقعت هي فيها وقت التسمية فوافق هذا الشهر ايام رمض الحز فسمى به
 كما يسمى بربيع لموافقته الربيع وجمادى لموافقته جمود الماء او رمضان اسم من اسماء الله تعالى والشهر
 مضاف اليه ولذلك روي لا تقولوا جاء رمضان وذهب رمضان ولكن قولوا جاء شهر رمضان فان رمضان اسم
 من اسماء الله تعالى (الذي انزل فيه القرآن) جملة الى بيت العزة في السماء الدنيا ثم نزل به جبريل نجوما
 في ثلاث وعشرين سنة حسبة فتضيق المشيئة الربانية عن النبي عليه السلام نزلت صحف ابراهيم اول ليلة
 من رمضان وانزل التوراة لست مضين منه والانجيل لثلاث عشرة والقرآن لاربعة وعشرين والقرآن
 من القرء وهو الجمع لانه جمع علم الاولين والاخرين (هدى للناس) اى انزل لئلا يكون هداية للناس الى سواء
 الصراط بما فيه من الانجاز وغيره (وينات من الهدى والفرقان) اى وحال كونه آيات واضحات مما يهدى
 الى الحق ويفرق بينه وبين المباهل بما فيه من الحكم والاحكام فالهدى على قسمين ما يكون بينا جليوا ولا يكون
 كذلك والاوّل افضل القسمين فذكر الجف من الاول ثم اردفها بامر فنفوحيه بلى بالغ فيه فكانه قيل انه هدى بل هو
 بين من الهدى ولا شك ان معنى غاية المبالغة لانه في المرتبة الثالثة فالعطف في وينات من باب عطف التشریف

(فن) الفاء للتفريع والترتيب (شهد) أي حضر موضع الإقامة من المصبر أو القرية ~~ككنا~~ ذلك الحاضر
(منكم الشهر) منصوب على الظرف أي في الشهر دون المفعول به لأن المقيم والمسافر يشهدان الشهر
(فليصمه) أي فليصم فيه بهذا الجوار ويصل الفعل إلى الجور واتساعا والمراد بالشاهد العاقل البالغ الفصيح
لأن كل واحد من الصبي والمجنون يشهد موضع الإقامة في الشهر مع أنه لا يجب عليهما الصوم وهذا أي الحتم
ينسخ التخيير بين الصوم والافطار والقداء (ومن ~~كان~~ مريضا) وإن كان مقيما حاضرا فيه (أو على سفر)
وإن كان محصيا وعلى معنى فيه وحروف الصفات يقام بعضها مقام بعض (فعدة من أيام أخر) أي فعلية
صيام أيام أخرى وأعاد تخيير المريض والمسافر وترخيصهما في الافطار لأن الله تعالى ذكر في الآية الأولى تخيير
المقيم المطلق والمسافر والمريض ونسخ في الثانية تخيير المقيم بقوله فليصمه فلواقصر على هذا احتل أن يعود
النسخ إلى تخيير الجميع فأعاد بعض النسخ بترخيص المسافر والمريض ليعلم أنه باق على ما كان (يريد الله بكم
اليسر) حيث أباح الفطر بالسفر والمرض واليسر ما تسهل (ولا يريد بكم العسر) أي مشقة الصوم في المرض
والسفر لغاية رافته وسعة رخصته قال محمد بن علي الترمذي قدس سره اليسر اسم الجنة لأن جميع اليسر
فيها والعسر اسم جهنم لأن جميع العسر فيها معناه يريد الله بصومكم ادخال الجنة ولا يريد بكم ادخال النار
قال شيخنا العلامة الفضلي قدس سره في الآية أن مراده تعالى بأن يأمركم بالصوم بيسر الدارين لا عسرهما
أما اليسر في الدنيا فالترقي إلى الملكية والروحانية والوصول إلى اليقظة والمعرفة وأما العسر فيها فالبقاء مع
البشرية والحيوانية والانصاف بالأوصاف الطبيعية والنفسانية وأما اليسر في الآخرة فهو الجنة والنعمة
والقربة والوصلة والرؤية وأما العسر فيها فهو الجحيم وعذابها ودركها انتهى كلامه وقال نجم الدين في تأويلاته
يعني يريد الله بكم اليسر الذي هو مع العسر فلا تنظر في امتثال الأمر إلى العسر ولكن انظر إلى اليسر الذي
هو مع العسر فإن العاقل إذا سقاه الطبيب شرابا مراً من بلاء المرض وجب له الصحة فلا ينظر العاقل إلى
مرارة الشراب ولكن ينظر إلى حلاوة الصحة ولا يبالي بمرارة الشراب فيشر به بقوة الهمة انتهى (قال السعدي)
وبالست دادن برنجور قند * كه داروی تلخش بود سودمند * ز علت مدارای خردمندیم *
چو داروی تلخت فرستد حکیم (ولتسكموا العدة) أي وانما امرناكم بمراعاة العدة بعد إيجاب صوم
رمضان كما قال تعالى فعدة أي فعليكم عدة ما افطرتم اتكموا عدد أيام الشهر بقضاء ما افطرتم بسبب مرضكم
أو سفركم (ولتذكروا الله) أي انما علمناكم كيفية القضاء وهو المدلول عليه بقوله تعالى من أيام أخر مطلقا
فانه يجوز أن يقضى على سبيل التوالى والتفريق لتعظموا الله حامدين (على ما هذاكم) ما مصدرية أي على
هدايته أي إلى طريق الخروج عن عهدة التكليف (ولعلكم تشكرون) أي انما رخصنا لكم بالافطار
لكي تشكروا الله على هذه النعمة باللسان والقلب والبدن وفي الحديث من حافظ على ثلاث فهو ولي الله حقا
ومن ضيعهن فهو وعد الله حقا الصلاة والصوم والغسل من الجنابة وفي بعض الخبر أن الجنان يشقن إلى أربعة
نفر صائم رمضان وتالي القرآن وحافظ للسان ومطعمي الجيران وإن لم يفرغ العبد المسلم عند افطاره
ما مشى إليه رجلاه وما قبضت عليه يده وما نظرت إليه عيناه وما سمعته أذناه وما نطق به لسانه وما حدث به
قلبه وفي الحديث إذا كان يوم القيامة وبعث من في القبور أوحى الله إلى رضوان أني أخرجت الصائمين
من قبورهم جاثعين عاطشين فاستقبلهم بشهواتهم من الجنان فيصبح ويقول أيها العظماء والولدان عليكم
باطفاق من نور فيجتمع أكثر من عدد الرمل وقطرات الأمطار وكواكب السماء وأوراق الأشجار بالنسبة
الكثيرة والأشربة اللذيذة والأطعمة الشهية فيطعم من لقي منهم ويقول كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الأيام
الخالية وعن النبي عليه السلام أنه قال رأيت ليلة المعراج عند سدرة المنتهى ملكا مملوءا طولا وعرضا طوله
مسيرة ألف سنة وله سبعون ألف رأس في كل رأس سبعون ألف وجه في كل وجه سبعون ألف لسان
وعلى كل رأس ألف ذؤابة من نور وعلى كل ذؤابة ألف ألف أولوة معلقة بقدرة الله تعالى وفي جوف كل أولوة
بحر من نور وفي ذلك البحر جنان طول كل حوت مقدار مائتي عام مكتوب على ظهره من لاله الا الله محمد
رسول الله وذلك الملك واضع إحدى يديه على رأسه والأخرى على ظهره وهو في حظيرة القديس فإذا سمع اهتز
العرش بحسن صوته فسألت عنه جبريل فقال هذا ملك خلقه الله تعالى قبيل آدم بالثاني غام فقاتل ابن مكان هذا

الى هذه الغاية فقال ان الله مرجا في الجنة عن عین العرش فكان هو فيه فامر الله في ذلك المكان ان يسبح
 لك ولا تمك بسبب صوم شهر رمضان فرأيت صندوقين بين يديه على كل صندوق الف قفل من نور وسألت
 جبريل عن الصندوقين فقال سل منه فسأله فقال ان فيه ما برأه الصائمين من امتك من عذاب النار طوبى لك
 ولا تمك اعلم انه لا بد من النية في الاعمال خصوصا في الصوم وهي ان يعلم بقلبه انه يصوم ولا يتخلو مثلا
 عن هذا في ليالي شهر رمضان والامساك قد يكون للعادة او لعدم الاشتهاؤ او للمرض او للرياضة او يكون
 للعبادة فلا ينعين له الا بالنية وهي شرط لكل يوم لان صوم كل يوم عبادة على حدة الا يرى انه لو افسد صوم
 يوم لا يمنع صحة الباقي بخلاف التراخي فانه لا يلزم النية في كل شفع لان السكك بمنزلة صلاة واحدة وهو الاصح
 ويجوز النية الى نصف النهار دفعا للعرج وما يروى من الاحاديث في نفي الصوم الا بالتبديت فمحمولة
 على نفي الفضيلة بخلاف القضاء والكفارات والنذر المطلق لان الزمان غير متعين لها فوجب التبديت نفيا
 للمزاحة ويعتبر نصف النهار من طلوع الفجر الثاني فيكون الى الضحوة الكبرى فينوي قبلها ليكون الاكثر
 منوياً فيكون له حكم السكك حتى لو نوى بعد ذلك لا يجوز لخلاو الاكثر عن النية تغليباً للاكثر والاحتياط في النية
 في التراخي ان ينوي التراخي او ينوي قيام الليل او ينوي سنة الوقت او قيام رمضان والتراخي سنة مؤكدة
 واظب عليها الخلفاء الراشدون قال عليه السلام ان الله فرض عليكم الصيام وسنت قيامه واما قول عمر
 رضي الله عنه نعمت البدعة هذه يعني قيام رمضان فعناء ان النبي صلى الله عليه وسلم وان كان قد صلاها
 الا انه تركها ولم يحافظ عليها ولا جع الناس اليها فمحافظة عمر عليها وجع الناس اليها وندبهم بدعة اكنها
 بدعة محمودة ومدوحة كذا في تفسير القرطبي عند قوله تعالى بديع السموات والارض في الجزء الاول وكان النبي
 صلى الله عليه وسلم يشترعها به بقدم رمضان ويقول قد جاءكم شهر رمضان شهر مبارك كتب الله عليكم
 صيامه فتفتح فيه ابواب السماء وتغلق فيه ابواب الجحيم وتغل فيه الشياطين وفيه ليلة خير من الف شهر من حرم
 خيرها فقد حرم قال بعض العلماء هذا الحديث اصل في تهنئة الناس بعضهم ببعض بشهر رمضان قال البخاري
 في المقاصد الحسنة التهنئة بالشهور والاعياد مما اعتاده الناس وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه رفعه
 من لقي اخاه عند الانصراف من الجمعة فليقل تقبل الله منا ومنك ويروي في جلة حقوق الجار من المرفوع
 ان اصابه خير هناء او مصيبة عزاء او مرض عاده ومن آداب الصيام حفظ الجوارح الظاهرة وحراسة الخواطر
 الباطنة وان يتم التقرب الى الله تعالى بالبرك ما حرم الله قال ابو سليمان الداراني قدس سره لا تنصوم النهار
 وافطر الليل على لقمة حلال احب الى من قيام الليل وانهار وحرام على شمس التوحيد ان تغفل قلب عبد
 في جوفه لقمة حرام ولا سيما في وقت الصيام فليجتنب الصائم عن اكل الحرام فانه سم مهلك للدين والسنة
 تجهيل الفطور وتأخير السحور فان صوم الليل بدعة فاذا افر الا فطار فكانه وجد صائماً في الليل فصار من تكا
 للبدعة كذا في شرح عيون المذاهب ولنا ثلاثة اعياد عيد الافطار وهو عيد الطبيعة والثاني عيد الموت
 حين القبض بالايان الكامل وهو عيد كبير والثالث عيد التجلي في الآخرة وهو اكبر الاعياد وروي الترمذي
 وصححه عن زيد بن خالد من فطر صائماً كان له مثل اجره من غير ان ينقص من اجر الصائم شيء وكان حماد بن سلمة
 الامام الحافظ يفتقر في كل ليلة من شهر رمضان خمسين انساناً واذا كانت ليلة الفطر كساهم ثوباً وبواو كان بعد
 من الابدال واخرج السيوطي في الجامع الصغير والسخاوي في المقاصد عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال
 عليه السلام خيار امتي في كل قرن خمسائة والابدال اربعون فلا الخمسائة ينقصون ولا اربعون كليات
 رجل ابدل الله مكانه رجلاً آخر قالوا يا رسول الله دلنا على اعمالهم قال عليه السلام يعفون عن ظلمهم
 ويحسنون الى من اساءهم ويتواسون فيما اتاهم الله وفي الحديث من اشبع جائعاً او كسا عارياً او آوى مسافراً
 اعاده الله من احوال يوم القيامة وكان عبد الله بن المبارك يتفق على الفقراء وطلبة العلم في كل سنة مائة الف
 درهم ويقول للفضيل بن عياض لولا اني واصحابك ما تجبرت وكان يقول للفضيل واصحابه لا تستغلوا بطلب الدنيا
 استغلوا بالعلم وانا اكتبكم المؤنة وكان يحيى البرمكي يجري على سفیان الثوري كل شهر الف درهم وكان سفیان
 يدعوه في سجوده ويقول اللهم ان يحيى كفاني امر الدنيا فاكفه امر الآخرة فلما مات يحيى رآه بعض اصحابه
 في النوم فقال له ما صنع الله بك قال غفر لي بدعاً سفیان (قال الصائب) تیره روزان جهان را بجزاغي در باب *

نأيس من ان تراهم مزارى باشد * بحمد الله واياكم من العاملين بقتضى كتابه ومدلول خطابه (واذا سألت
 عبادى عنى) وجه اتصال هذه الاية بما قبلها ان الله تعالى لما امرهم بصوم الشهر ومراعاة العدة وحشهم على
 القيام بوظائف التكبير والشكر عقبه بهذه الاية الدالة على انه تعالى خبير باحوالهم مطلع على ذكركم وشكرهم
 جميع باقوالهم بحسب ادعائهم مجازيهم على اعمالهم تأكيده وحنا عليه وسبب النزول ما روى ان اعرابا
 قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقرب ربنا قننا جيه ام بعيد فنأيه قال تعالى اياما الى سرعة اجابة
 الدعاء منهم اذا سألت عبادى عنى (فان اقرب) اى قل لهم اى قريب بالعلم والاحاطة فهو غنيل لكمال علمه
 بافعال العباد واقوالهم واطلاعه على احوالهم بحال من قرب مكانه منهم فيكون لفظ قريب استعارة تسمية
 تمثيلية وانما يحمل على القرب الحقيقي وهو القرب المسكن لانه متنع فى حق تعالى لانه لو كان فى مكان لما كان
 قريبا من الكل فان من كان قريبا من حلة العرش يكون بعيدا من اهل الارض ومن كان قريبا من اهل المشرق
 يكون بعيدا من اهل المغرب وبالعكس قال ابو موسى الاشعري لما توجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى
 خيبر اشرف الناس على وادى فرقعوا اصواتهم بالتكبير لا اله الا الله والله اكبر فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اربعوا
 على انفسكم انكم لاتدعون اسم ولا غائب انكم تدعون جميعا قريبا وهو معكم وهذا باعتبار المشارب والمقامات
 واللاقى بحال اهل الغفلات الجهر لقلع الخواطر كما ان المناسب لاهل الحضور الخفاء (قال السعدى)
 دوست فردى كتر از من بخت * وبن عبت تركه من ازوى دورم (اجيب دعوة الداع اذا دعان) تقرير
 للقرب المجازى المراد فى هذا المقام وهو الحالة الشبيهة بالقرب المسكن وقد تقرر ان اثبات ما يلائم المستعلم منه
 للمستعارة ليرشح الاستعارة ويقررهما وايضا وعد للداعى بالاجابة فان قلت ان اعراب الداعى يبلغ فى الدعوات
 والتضرع فلا يجاب قلتان هذه الاية مطلقة والمطلق محمول على المقيد وهو قوله تعالى بل لياه تدعون
 فيكشف ما تدعون اليه ان شاء فالعنى اجيب دعوة الداع اذا دعان ان شئت او اذا وافق القضاء او اذا لم يسأل
 محالا او كانت الاجابة خيرا له والاجابة اعطاء ما سئل والله تعالى يقابل مسئلة السائل بالاسمى ودعاء الداعى
 بالاجابة وضرورة المضطرين بالكفاية (فليستجيبوا لى) اى فليجيبوا اذا دعوتهم للايمان والطاعة كما اجيبهم
 اذا دعوا لى لمهامهم واستجابوا واستجابه واجابه واحد قطع مسئلته بتبليغه مراده واصله من الجوب والقطع
 (وليؤمنوا لى) اسر بالثبات على ما هم عليه قال ابن الشيخ الاستجابة عبارة عن الاتقياء والاستسلام والايمان
 عبارة عن صفة القلب وتقديهما على الايمان يدل على ان العبد لا يصل الى نور الايمان وقوته لا بتقديم العادات
 والعبادات ومعنى الفاء فيه انه تعالى قل اما اجيب دعاء من عني غنى عنك مطلقا فنك انت ايضا مجيبا لدعائى
 مع انك محتاج الى من كل الوجوه فاعظم هذا الكرم (اعلمهم يرشدون) راجين اصابة الرشده وهو الاهتداء
 لمصالح الدين والدنيا ومعنى الاية انهم اذا استجابوا وآمنوا اهتدوا لمصالح دينهم ودنياهم لان الرشيد من كان
 كذلك اعلم ان عدم الدعاء يكشف الضر من موم عند اهل الشريعة والطريقة لانه كالمقاومة مع الله ودعوى
 التصل لمشاقه (وفى المنشوى) نافروا يدبلا بى دافى * چون نباشد از تضرع شافى * فالسبب
 واجب للعلوم والمبتدئين فى السلوك والتوكل افضل للمتوسطين واما السكاملون فليس يمكن حصر احوالهم
 فالتوكل والتسبب عندهم بيان روى ان ابراهيم الخليل عليه السلام لما اتى فى النار اقبله جبريل فى الهوا
 فقال الله حاجه فقال اما اليك خلا فقال فاسأل الله الخلاص فقال عليه السلام حسبي من سؤالى علمه بحالى
 وهذا مقام اهل الحقيقة من المكملين القانين عن الوجود وما يتعلق به والباقيين بالرب عن كل حال فان انت
 من هذا فاسأل الله مخوفه ومغفرته وقد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكلم الناس بقدر مراتبهم
 ولذا قال لاعرابى ارسل ابلا له توكل عليه تعالى اعقلها وتوكل على الله امر بعقل الدابة لانه اراد بالتوكل
 التحرر عن الفوات وحث بعضهم على التوكل كتوكل للطير وذلك لم يسكن الى سابق القضاء ثم اجابه الدعاء
 وعد صدق من الله لا خلف فيه ومن دعا بحاجته فتمت له الحال فذلك لوجوه منها ان الاجابة حاصله لا محالة
 فان اجابه الدعوة غير قضاء الحاجة وقضاء الحاجة غير اجابة الدعوة فان اجابه الدعاء هو ان يقول العبد يا رب
 فيقول الله تعالى له لبيك عبادى وهذا موهود موجود لكل متوجه راشد وقضاء الحاجة اعطاء المراد وابطال
 الامر نادى لا يقد يكون الحال وقد يكون بعد مدة وقد يكون فى الآخرة وقد يكون فى غير وقتها ان الاجابة

ليست بجهة واحدة بل لها جهات وفي الحديث دعوة المسلم لأحد ثلاث أمان يدعوها ثم أوقطعة
رحم ولما ان يدخره في الآخرة وأما ان يصرف السوء عنه بقدر ما دعا ومنها ان الاجابة مقيدة بالمشيئة كما سبق
ومثله شرط لهذه الاجابة اجابة العبد اياه في ادعاء اليه لقوله تعالى فليستحييوا الي وليؤمنوا بي ومنها ان للدعاء
شراً تطوأت اياها وهي اسباب الاجابة فمن استكملها كان من اهل الاجابة ومن اخل بها كان من اهل الاعتداء
فلا يستحق الجواب والاسباب منها ما يتعلق باهل العموم ويطول ذكرها ان استوفيت ههنا ومنها ما يتعلق
بالخصوص وهي التزكية فالاجابة موقوفة على تزكية الداعي فعليه ان يركي البدن اولاً فيصلجه بلقمة الحلال
وقد قيل الدعاء مفتاح باب السماء واسنانه لقمة الحلال وقال عليه السلام الرجل يطيل السفر فيعبد الله الى السماء
اشعث اغبر يقول يا رب يا رب ومطعمه حرام ومشربه وملبسه حرام وغذاه بالحرام فاني يستجاب لذلك حكى
انه كان بالكوفة اناس يستجاب دعائهم كلما دخل عليهم وال كانوا يدعون عليه فيهلك فذبحوا الحاج عليهم حين ولي
عمل الكوفة من ابن مروان فدعاهم الى مأدبته فلما كانوا قال امنتم من دعائهم ان يستجاب حيث دخل
في بطونهم طعام حرام ويركي الداعي نفسه ويظهرها عن الاوصاف البشرية والاخلاق الذميمة لانها فاطعات
لطريق الدعاء ويركي قلبه عن رين التعلقات الانسانية من النفساني والروحاني ويصفيه بالاذكار وينوره
بنور الاخلاق فان هذه اسباب القربة بها يرفع الدعاء الى الله كما قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل
الصالح يرفعه ويركي الروح عن دنس الالتفات لغير الله ليتعرض لتفصيات الطافة ويركي السر عن وصمة
الشرك بان يوجهه الى الحق في الدعاء لطلب الحق لا لطلب غير الحق من الحق ليستحيي دعاءه ولا ينجيب رجاءه
كما قال الامن طلبني وجدني ومن طلب غيري لم يجدني وان الله وعد الاجابة على طلبه بالدعاء فقال اجيب دعوة
الداع اذا دعى اني اذ اطلبني (قال السعدى) خلاف طريقك بودكا وليا * تمنا كنت دازخدا جرخدا *
فمن اخل ببعض هذه الشرأ تط لم يلزمه الاجابة كن اخل بركن من اركان الصلاة لم يلزمه القبول الا ان الجبار
يجبر كل خلل وكسر يكون في اعمال العباد بفضله وكرمه وفي الحقيقة ان افضاله مع العباد مقدم على اعمالهم
وانه يعطى قبل السؤال ويحقق مراد العبد بعد سؤاله بجميع النوال والدعاء على قسمين داع بالدعاء وقارئ
للدعاء فللداعي يفتح ابواب السموات حتى يبلغ دعائه العرش وقارئ الدعاء لا يبلغ الا الاذن قال الفساري
في تفسير الفاتحة ثم لخصه التصور وجودة الاستحضار اثر عظيم في الاجابة اعتبره النبي عليه السلام وحرض
عليه عليارضى الله تعالى عنه لما علمه الدعاء وفيه اللهم اهدني وسددني فقال له واذكر بهدائك هداية الطريق
وبالسداد سداد السهم فامر به باستحضار هذين الامرين وقت الدعاء فهذا هو سر اجابة دعاء الرسل والأكمل
والامل فالامل واستقامة التوجه حال الطلب والنداء عند الدعاء شرط قوى في الاجابة فمن تصوره تصورا
صحيحاً من رقية وعلم سابقين واحضرين حال الدعاء ثم دعاه سبياً بعد امره له بالدعاء والتزامه الاجابة فانه يجيبه
لاصحالة امان زعم انه يقصد مناداة زيد وهو يستحضر غيره ثم لم يجد الاجابة فلا يلوم ان نفسه اذ لم يناد القادر
على الاجابة وانما توجهه الى ما انشاء من صفات تصوراته بالحالة الغالبة عليه اذ ذلك لكن سؤاله قد يفر بشفاعه
حسن ظنه بربه وشفاعة المعية الالهية وحيطته فالتوجه بالخطأ مصيب من وجه كالتجهت المخطئ مأجور
غير محروم بالكلية انتهى كلام الفساري وفي رسالة القشيري في الخبر المروي ان العبد يدعوا الله سبحانه
وهو يجيبه فيقول يا جبريل اخر حاجة عبدي فاني احب ان اسمع صوته وان العبد ليدعوه وهو يغضه فيقول
يا جبريل اقض حاجة عبدي فاني اكره ان اسمع صوته حكى انه وقع في غداد فخط فامر الخليفة المسلمين بالخروج
للاستسقاء فخرجوا واستسقوا فلم يسقوا فامرهم بالخروج واستسقوا ففتح الخليفة ودعاه علماء المسلمين وسألهم
فلم يخرجوا عنه فجاء سهل بن عبد الله وقال يا امير المؤمنين اننا معاشر المسلمين احبنا الله لدين الاسلام وهذا
ويحب دعاءنا ونرضعنا فهذا لم يهل اجابتنا وهؤلاء ابغضهم ولعنهم فلهذا يهل اجابتهم وصرفهم عن بابه
قال عليه السلام قوام الدنيا بربعة اشياء يعلم العلماء وعدل الامراء وسخاوة الاغنياء ودعوة الفقراء وينبغي
ان يسأل الله تعالى باسمائه الحسن العظام والادعية المأثورة عن السلف الكرام وينبغي ان يتوسل الى الله تعالى
بالانبياء والاولياء الصالحين والدعاء اما كن يظن فيها الاجابة مثلاً عند رؤية الكعبة والمساجد الثلاثة وتبين
الحلالين من سورة الانعام وفي الطواف وعند المنزلة وفي البيت وعند زمزم وعند شرب مائه وعلى الصفا والمروة

وفي السعي وخاف المقام وفي عرفات والمزدلفة ومنى وعند الجمرات الثلاث وعند قبور الانبياء عليهم السلام
وقبل لا يصح قبر بني بعينه سوى قبرينينا عليه السلام وقبر ابراهيم عليه السلام داخل السور من غير تعيين
وحرب استجابة الدعاء عند قبور الصالحين بشروط معروفة عند اهلها اللهم افض علينا من بركات الصالحين
(احل لكم) تقديم الطرف على القائم مقام الفاعل للتشويق فان ما حقه التقديم اذا احرقت النفس مترتبة اليه
فيتمكن عندها وقت وروده فضل تمكن اي ابيع لكم (ليلة الصيام) اي في ليلة يوم الصوم وهي الليلة التي يصوم
الرجل في عداها صائما (الرفث) اصل الرفث قول الفحش والنعكس بالفتح ثم جعل ذلك اسما لما ينكس به عند النساء
من معاني الافشاء ثم جعل كناية عن الجماع لان الجماع لا يخلو عن شيء من التصريح بما يجب ان ينكس عنه
من الالفاظ الفاحشة وعن ابن عباس رضي الله عنه الرفث كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من المرأة كالغمز
والثقبيل (الى نساءكم) عدى الرفث بالي وان كان المشهور تعديته بالياء تقول رفثت بالمرأة لتضمنه
معنى الافشاء قال تعالى وقد افضى بعضكم الى بعض اراد به الجماع وكان الرجل في ابتداء الاسلام اذا امسى
في رمضان حل له الاكل والشرب والجماع الى ان يصلي العشاء الاخرة او يرقد فاذا صلاها او رقد ولم يطر حرم
عليه الطعام والشراب والنساء الى القابلة ثم ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه واقع اهله بعد صلاة العشاء
الاخرة فلما اعتسل اخذ بيكي ويلوم نفسه فاتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال يا رسول الله اني اعتذرا الى
الله واليك من نفسي هذه الخاطئة اني رجعت الى اهلي بعد العشاء فوجدت رايحة طيبة فذوات نفسي
بجامعت اهلي فقال عليه السلام ما كنت جدرا بذلك يا عمر فقام رجال فاعترفوا بمثله فزلت الآية وصارت زلته
سببا للرجعة في جميع الامة (هن لباس لكم وانتم لباس لهن) استئناف مبين لسبب الاحلال وهو موعبة الصبر
عنهن مع شدة الخاطئة وكثرة الملابس بهن وجعل كل من الرجل والمرأة لباسا لاخر لتعبردهما عند النوم
واعتناقهما واشتمال كل منهما على الاخر اولان كلا منهما يسترحل صاحبه ويمنع من التجور وعملا لا يحل كاجاء
في الحديث من تزوج فقد احرز نكته دينه او المعنى من سكن لكم وانتم سكن لهن كما قال تعالى وجعل منها زوجها
ليسكن اليها ولا يسكن شيء الى شيء كسكون احد الزوجين الى الاخر (علم الله) في الازل (انكم كنتم تختانون
انفسكم) تخفونها وتظلمونها بتعريضها للعقاب وتقصيص حظها من الثواب بمباشرة النساء في ايام الصوم
والخيانة ضد الامانة وقد اتجن الله العباد على ما امرهم به ونهاهم عنه فاذا عصوه في السر فقد خانوه وقد قال الله
تعالى لا تخونوا الله والرسول وتخونوا ايمانكم (قال المصائب) تراءى كوه ردل كرده اندامانت دار * زد زدامانت
حق رائكاه دار مخب * (فتاب عليكم) عطف على علم اي قبل فوبكم وتجاوز عنكم لما تبتم مما اقترعتموه
(وعفا عنكم) اي محاذيره عنكم (فالان) اي لما نسخ التعريم ظرف لقوله (بأشروه) اصله فعل بمعنى
حان ثم جعل اسما للزمان الحاضر وعرف بالالف واللام وبقي على الفضة والمباشرة الزاقي البشرية بالبشرة كني بها
عن الجماع الذي يستلزمها وجميع ما يتبعه يدخل فيه وفيه دليل على جواز نسخ السنة بالكتاب ان كانت حرة
الاكل والشرب والجماع ثابتة بالسنة واما اذا كان ثبوت حرمتها بشريعة من قبلنا فلا على ما ذهب اليه بعضهم
(واستغوا ما كتب الله لكم) اي واطلبوا ما قدره الله تعالى وابته في اللوح المحفوظ من الولد وفيه ان المباشرة
ينبغي ان يكون غرضه الولد والتناسل فانه الحكمه في خلق الشهوة وشرع النكاح لا قضاء الشهوة وحدها
وفي الحديث تناكحوا تناسلوا وتكثروا فاني اباهي بكم الامم يوم القيامة (وكاوا واشربوا) ايام الصوم عطف
على قوله بأشروه (حق يمين) يظهر (لكم الخيط الابيض) هو اول ما يمد ومن يياض النهار كالخيط الممدود
دقيقا ثم ينتشر (من الخيط الاسود) هو ما يجتمع من سواد الابل مع يياض النهار فان الصبح الصادق اذا بدا
يبدو كانه خيط ممدود في عرض الافق ولا شك انه يبقى معه بقية من ظلمة الليل بحيث يكون طرفها الملاصق
لما يمدو من الفجر كانه خيط اسود في جنب خيط ابيض لان نور الصبح انما ينشئ في خلال ظلمة الليل فتنبها
بخططين ابيض واسود (من الفجر) اي انشقاق عمود الصبح يبان للخط الابيض واكتفى بيديانه عن بيان الاسود
لدلالته عليه والتقدير حتى تبين لكم الخيط الابيض من الفجر من الخيط الاسود من الليل قوله حتى تبين
غاية للاموار الثلاثة الى المباشرة والاكل والشرب في تجويز المباشرة الى الصبح دلالة على جواز تأخير الغسل
اليه وصحة صوم من اصبح جنبا لان المباشرة اذا كانت مباشرة الى انقضاء الصبح لم يمكنه الاغتسال الا بعد

الصبح بالضرورة والالسكانت المباشرة قبل آخر الليل بقدر ما يسع الاغتسال حراما وهو مخلف بكلمة
 حتى (ثم اتوا الصيام) اي اديعوا الامساك عن المباشرة والاكل والشرب في جميع اجزاء النهار (الى) غاية
 (الليل) وهو دخول الليل وذلك بغروب الشمس والانتفاء لآثاره على التحمل وفي الحديث اذا قبل الليل وادبر
 النهار وغابت الشمس فقد اظطر الصائم اي دخل وقت الافطار واتخاذ كرا القبال والادبار وان لم يكونا الا بغروب
 الشمس لبيان كمال الغروب كيلا يظن احدا انه اذا غاب بعض الشمس جاز الافطار اولانه قد يكون في واد بحيث
 لا يشاهد غروب الشمس فيحتاج الى ان يعمل بهما قلوبا فيه دلالة على جواز النية بالنهار في صوم رمضان وعلى
 نفي صوم الوصال اما الاول فلان الله تعالى لما باج المباشرة والاكل والشرب الى الفجر تبين ان ابتداء الصوم يكون
 بعد الفجر فيكون قوله اتوا ثم ابتدئوا بالصوم وانما هو الى الليل فيكون هو امرا بالصوم بعد الفجر والصوم ليس
 مجرد الامساك بل هو الامساك مع النية فيكون قوله ثم اتوا الصيام امرا بنية الصوم بعد الفجر واما الثاني
 فكان الله تعالى جعل الليل غاية الصوم وغاية الشيء مقطوعه فيكون بعدها الافطار وينتفي الوصال حال بعضهم
 الليل غاية وجوب الصوم فاذا دخل الليل لا يجب الصوم واما ان الصوم لا يجوز بعد دخول الليل فلا دلالة
 للاية عليه ولان مثل هذه الاوامر اي باشروهن وكلاوا واشربوا انما يكون للاباحة والرخصة لا للوجوب
 فلا تدل الاية على نفي صوم الوصال ولما ظن ان حال الاعتكاف كحال الصوم في ان المباشرة تحرم فيه نهارا
 لاليل اي ان المباشرة تحرم على المعتكف نهارا وليلا معا فقال (ولا تبشروهن) اي لا تجامعهن (واتنم) اي
 والحال انتم (عاكفون في المساجد) مقيمون فيها بنية الاعتكاف وهو في الشرع لزوم المسجد والمكث لطاعة
 الله فيه والتقرب اليه وهو من الشرائع القديمة قال تعالى ان طهرا بيتي للطائفين والعاكفين نزلت
 فحين كان يعتكف في المسجد فاذا عرضت له حاجة الى امره اخرج فجامعها ثم اغتسل فرجع الى المسجد
 فهو احسن ذلك فالجامع يحرم على المعتكف وبفسد الاعتكاف وانقطع المساجد بل على جواز الاعتكاف في كل
 مسجد الا ان المسجد الجامع افضل حتى لا يحتاج الى الخروج الى الجمعة والاعتكاف من اشرف الاعمال
 اذا كان عن اخلاص لان فيه تغريغ القلب عما سوى الله تعالى قال عطاء مثل المعتكف كرجل له حاجة
 الى عظيم فيجلس على بابها يقول لا ابرح حتى يقضى حاجتي فكذلك المعتكف يجلس في بيت الله ويقول لا ابرح
 حتى يخفرت وفي الحديث من منى في حاجة اخيه دكانا اعتكف عشرين سنة ومن اعتكف يوما جعل الله
 بينه وبين النار ثلاثة خنادق كل خندق ابعدهما بين الخافقين وفي الخلوة والانقطاع عن الناس قوا تدجى يسلم
 منه الناس وسلم هو منهم وفيها تحول النفس والاعراض عن الدنيا وهو اقل طريق للصدق والاخلاص وفيها
 الانس بالله والتوكل والرضى بالكفاف فان المعاشرة للناس والمخالطة يتكافى في معيشته البتة فاذا لا يفرق
 غالبا بين الحلال والحرام فيقع في الهلاك ويسلم المتخلى ايضا من مدهانة الناس وغير ذلك من المعاصي التي
 يتعرض للانسان لها غالبا بالمخالطة قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره التصوف عبارة
 عن الاجتناب عن اكل ما فيه شائبة الحرمة وصول لسانه عن الكلام اللغو والخلوة والاربعون ليست الا هذا
 فانه وحدة في الكثرة والمقصود من الخلوة ايضا ذلك ولكن ما يكون في الكثرة على الوجه الذي ذكرنا ثبت واحكم
 لان ما يكون بالخلوة يزول اذا اختلط بين الناس وليس كذلك ما ذكرنا فبقا طريق النبي عليه السلام وطريق
 الاصحاب رضى الله تعالى عنهم والنبي عليه السلام لم يبعين الاربعين بل الاعتكاف في العشر الاخير من رمضان
 نعم فعل موسى عليه السلام قال تعالى ووعدنا موسى اربعين ليلة واتممناها به شر والخلوتية اخذوا من ذلك كذا
 في واقعات الهدى قدس سره (ثلاث) اي الاحكام التي ذكرت من اول آية الصيام الى هنا (حدود الله) جمع حد
 وهو الحاجز بين الشيئين وجعل ما شرعه الله تعالى لعباده من الاحكام حدودا لهم لكونها امورا حاجزة بين الحق
 والباطل وكونها مانعة من مخالفتها والتخطي عنها (فلا تقربوها) اي ان تنهوا فلا تقربوها فضلا عن تجاوزها
 ان يقرب الحد الحاجز بين الحق والباطل لئلا يدان الباطل فضلا ان يتخطى كما قال عليه السلام ان لكل ملك حرم
 وان حرم الله محارمه فمن رجع حول الحرم يوشك ان يقع فيه وهو ابلغ من قوله فلا تعدوها ولما بين تعالى احكام
 الصوم على وجه الاستقصاء في هذه الالفاظ القليلة بيانها شافيا وافيا قال بعده (كذلك) اي بيان مثل
 هذا البيان الوافي الواضح للكفاف في محل النص على انه صفة مصدر محذوف (بين الله آياته للناس

الايات دلائل الدين ونصير من الاحكام والمقصود من تعظيم البيان هدايته ورجوعه على عبادته في هذا البيان
عليهم يتقون عتس الغشاوة ومن فوائده والتفكر في آتساء الذنوب ثم بعد ما تشاهد الجاهل والمسيكين ثم بعد ما تشاهد
اشهر ان ثم يدع بعد الفصلا في الجند يشلا يبلغ العبد ووجه المتقين حتى يدع ما لا يليق به جنداً امامهم
قال السعدي) ثم بانك جهنم وعلان ذلك وكوش * اكره اني في درجاة من مكره * جوارح
أفريدت جهنم باش وبلذ * انك تنكس في النار فتنكس * من رفر باركنه اي يسر * كجبال
عاجز بود ودر سفر * منكن عرض باع بافسوس وحيث * بحسبكه فرصت عزيزت والوقت سيف *
جعلنا الله واولاكم من اهل الجنة واليقين (ولانا كلوا من اكل منكم بالبطل) اي لا ياكل بعضكم مال بعض
بالوجه الذي لم يجهه الله تعالى ولم يشره كانه صب والنهب والسرقة والبيع الكاذبة وكالا كساب الخبيثة
كله قمار والرشي وجوان السكارى والمخنى والمناسحة والكاذبة ووجوه الخيانة قوله ينكمس نصب على الظرفية
فيه ملقبة قوله تا كلوا ومعنى كون الاكل بينهم وقوع التناول والتناول لا يجل الاكل بينهم وليس المراد بالاكل
المنهي عنه نفس الاكل خاصة لان جميع التصرفات المتفرعة على الاسباب الباطلة حرماً الا ان شاع في العرف
ان يعبر عن اتفاق المال باى وجه كان بالاكل لان الاكل من اكل المقصود من المال وقوله بالبطل متعلق بالفعل
المدكور اي لا تأكلوها بالصيب الباطل نزلت في رجلين خصهما في ارض بينهما مال واحد اما ان يحلف
على ارض اخيه بالكذب فقال النبي عليه السلام انما نابشر مثلكم يوجب الى ارضهم فقتلهم الى ولعل بعضكم
الجن يبعثه من بعض فاقضى له على هو ما سمع منه فن قضيت له شيئاً من حق اخيه فلما قضى له قطعة من نار
فبيكاً يقول كل واحد منهما لاجل لصاحبي فثار اثمها فترخيا ثم استهما ثم احلل كل واحد منكما صاحبه قوله
الجن يبعثه اي اقومهم او اقودهم على ما من صاحبه والروحى قصد الحق والاستهام الاقتراع وفيه دلالة ظاهرة
على ان حكم القضاة لا يتخذ باطلا كما عند الشافى وحده او حنيفة على الاموال والا ملائذون عقود السكاح
وفسخها وموضع بيانه مشجعا كتاب القضاء في الفقه (وتدلوها الى الحكام) عطف على انتهى عنه فيكون
مجزوماً بالانهاية المذكورة بواسطة العاطف والادلالا لاقباله وضميرها الاموال بتقدير المضاف والبالا فيه
مثلهما في قوله تعالى ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة والمعنى ولا تلقوا امر الاموال والحكومة فيها الى الحكام
(لتأكلوا) بالتصاكم اليهم (فوقها) اي طائفة بعضها (من اموال الناس بالاشم) الباء سببية متعلقة بقوله لتأكلوا
اي مما يوجب ثأناً كشهادة الزور واليمين الكاذبة والجمع مع العلم بان المقضى له ظالم والمقضى به حق المقضى عليه
وقيل ولا تلقوا بعضها الى امر آ الظلم وقضاة السوء على وجه الرشوة (وانتم تعلمون) انكم على الباطل وارتكاب
المعصية مع العلم بقبحها اجمع وصاحبها الحق بالتوبيخ ويقال الدنيا ثلاثة اشياء حلال وحرام وشبهة فالحرام يوجب
العقاب والشبهة توجب العتاب والحلال يوجب الحساب (قال الحكيم السنانى) اين جهنم ان يرمي
مرداوست * كرسكان اندرون هزاره زار * اين مرا ازمه مى زند محلب * وان مى ريزد مى زند منقار *
آخر الامر يكذبونهم * وزعمه بان ماند اين مردان * فعلى العاقل ان يهتف من حقوق العباد
والظالم حكى انه لما مات النوشروان كان يطاف بتابوته في جميع مملكته وينادى مناد من له عيان حق ظلمات
فلم يوجد احد في ولايته له عليه حق من درهم روى ان ايا حنيفة كان له على بعض الجور من حال فذهب الى داره
ليطالب به فلما وصل الى باب داره وقع له على نجاسة فذهض ثعبله فانقلعت النجاسة عن ثعبله ووقعت على جائط دار
الجورى فقصر ابو حنيفة رحمه الله وقال ان تركتها كان ذلك شيئاً بجمع جدار ذلك الجورى وان سكتها اغدر
الثراب من الجائط فذق الباب فخرجت الجارية فقال لها ما قولك لولاء ان ايا حنيفة بالباب فخرج اليه
وقضى انه يطالبه بالمال واخذ يعتذر فقال ابو حنيفة رحمه الله ههنا ما هو اولى بالاعتذار وذكركم في الحدار
وانه حكيك في السبيل الى التطهير فقال الجورى فان ابد ابطه ووقسى فاسلم في الحال والنكته ان ايا حنيفة
لما احتوز عن ظلم ذلك الجورى في تلك القدر القليل فلا جلى تركه ذلك اسم الجورى ولما مضى شقاوة لا بد من احفظ
من المظلم نال شعادة الدارين والا فقد وقع في المذلان حكى ان نصرايما كان يحصل امره على جدار فاني بعض
قرى المسلمين تقطع واحد من الرود ذنب جاوره فوثب الجاور وسقطت المرأ فأنكسرت يداها واظقت جملها ايضا
فذهب النصراي الى قاضى تلك القرية تا يكاتال القاضى لذلك الرود خذ الجدار واسكبه حتى فيست ذنبه والمرأة

حتى تحمل جلا وتصح عندك يد اها فقال النصراني اهكذا احكم شرب عنتكم ثم رفع رأسه الى السماء وقال اللهم
انت حلیم ولا صبر لي على هذا فاحكم يا ناظر الملهوفين ويا ناصر المظلومين فمضى الله ذلك القاضي فصار هرا
من ماعنه في هذه الحكاية شيان الاول ان هذا القاضي بظلمه وقع فيما وقع من البلا العظيم والثاني انه يجب
الاحتراز عن الظلم وان كان المظلوم كافرا فان دعاه الكافر بسج و الاشارة في الآية ان الاموال خلقت لمصالح
قوام النفس وان النفس خلقت للقيام بمرامم العبودية لقوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ليعلموا
ان الاموال والانفس لله فلا تصرفون فيها الا بامر الله ولانما كلوا اموالكم بينكم بالباطل اى بهوى النفس
والحرص والشهوة والاسراف على الغفلة وكلاهما باطل بالامر والقناعة والتقوية على الطاعة والقيام بالعبودية
ولا تدلوا بها الى الحكم وهي للنفس الامارة بالسوء لئلا كلوا فريقتا من الاموال التي خلقت للاستعانة بها
على العبودية بالانتمى بالطبيعة والغفلة مستعينين بها على المعصية كالحيوانات والبهائم فيكون حاصلكم
ومرجعكم ومنواكم النار وبأكلون كما تأكل الانعام والنار تنوي اهلهم وانتم تعلمون حاصل الامر ولا تعملون به
كذا في التأويلات الخجية (يسألونك عن الاهلة) روى ان معاذ بن جبل وثعلبة بن غنم الانصاريين
قالا يا رسول الله ما بال الهلال يبدو دقيقا مثل الخيط ثم يزيد حتى يتلى ويستوى ثم لا يزال يتقص حتى يعود
كما بدا اوله ولا يكون على حالة واحدة فانزل الله تعالى يسألونك عن الاهلة وهي جمع هلال والهلال اول
ما يظهر لك من نور القمر الى ثلاث ليال وسمى هلالا لان الناس يرفعون اصواتهم بالذكر عند رؤيته من قولهم
استهل الصبي اذا صرخ حين يولد واهل القوم بالحج اذا رفعوا اصواتهم بالتلبية (قل يا محمد هي) الاهلة
(مواقيت) جمع ميقات من الوقت والفرق بينه وبين المدة والزمان ان المدة المطلقة امتداد سر ككتا الفلك
من مبدئه الى منتهاها والزمان مدة مقسومة الى الماضي والحال والمستقبل والوقت الزمان المفروض لامر
(للناس) اى لما يتعلق بهم من امور معاملة لانهم ومصلحتهم (والحج) واموره المتعلقة باوقات مخصوصة
فان قلت لما كانت الاهلة مواقيت يوقت بها الناس عامة مصلحتهم علم منه ككونها ميقانا للحج لانه
من جملة المصالح المتوقفة على الوقت فلم خصه بالذكر فقلت الخاص قديرك بعد العام للتنبية على مزيته فالحج
من حيث انه يراعى في ادائه وقضائه الوقت المعلوم بخلاف سائر العبادات التي لا يعتبر في قضائها وقت معين
وحاصل الخطاب ان الهلال يبدو دائما ويظهر لكم على حسب مصلحتكم لقربه وبعدة من الشمس كما بين في فن
الهيئة قال في التيسير ثم الشمس على حالة واحدة لانها ضياء للعام وقوام لمصالح الناس والقدر يتخير لان الله
علق به ما قلنا من المواقيت وذلك يعرف بهذه الاختلافات ودبر عز وجل هذا التدبير لحاجة الناس الى ذلك
انتهى (وليس البر بان تألوا البيوت من ظهورها) كان الانصار اذا احرم الرجل منهم بالحج او العمرة لم يدخل
حائطه ولا بيتا ولا دارا من بابها فان كان من اهل المدرنق نقبا في ظهر بيته يدخل منه ويخرج او يتخذ سلكا
فيصعد منه وان كان من اهل الوبر يخرج من خلف الخيمة والفسطاط ولا يدخل ولا يخرج من الباب حتى يحل
من احرامه ويرون ذلك برا الا ان يكون من الحس وهم قريش وسببه انهم ظنوا انه لا بد في الاحرام من تغيير
جميع العادات فغيروا عاداتهم في الدخول كما غيروا في اللباس والتطيب وقالوا لا ندخل بيوتنا من الابواب
حتى ندخل بيت الله تعالى وكان منهم من لا يستظل بسقف بعد احرامه ولا يأقط الاقط ولا يهجز الوبر وهذه اشياء
وضعوها من عند نفوسهم من غير شرع فعرفهم الله تعالى ان هذا التشديد ليس ببر ولا قرينة (واكن البر)
(من اتقى) المحارم والشهوات دون دخول البيت من ظهره وفي الكشف فان قلت ما وجه اتصاله بما قبله
قلت كانه قيل لهم عند سؤالهم عن الاهلة وعن الحكمة في تقصاتها وتتمامها معلوم ان كل ما يفعل الله تعالى
لا يكون الا حكمة بالغة ومصلحة لعباده فدعوا السؤال عنه وانظروا في واحدة تفعلونها انتم مما ليس من البر
في شئ موافقكم تحسبونها برا (وأولوا البيوت من ابوابها) حال الاحرام اذ ليس في الدخول بر (واتقوا الله) في تغيير
احكامه والاعتراض على افعاله (تعلكم تعلمون) اى لكي تظفروا بالبر والهدى وللاية تأويل آخر قاله الحسن
قال كان في الجاهلية من هم بسفر او امر يصنع فذبح عن ذلك لم يدخل داره من الباب حتى يحصل له ذلك وكان
قريش وقبائل العرب من خرج لسفرا واجبة ثم رجع ولم يظهر بذلك ككان ذلك طيرة فتم اهلهم الله عن ذلك
واخبر ان الطيرة ليس ببر والبر بر من لم يخف غيره ونوكل عليه حكي الجاحظ قال تجاوزت انا وابراهم بن شيار

المعروف بالنظام عديته الطيرة فقال يا خبرك اني جئت حتى اكلت اللين وما صبرت الى ذلك حتى قلت طي
بند كرهل ثم رجل احبب عنده غدا او عشاء فقصبت الا هواز وهي من بلدان فارس وما اعرف بها طابعا
وما كان ذلك الاشياء امر به الضبر فوافيت الفرضة فلم اجدها سفينة فتطيرت من ذلك ثم اى رايت سفينة
في جدرها حرق وشم فتطيرت ايضا فقلت للملاح ما لك قال دوزاد بالفارسي وهو اسم الشيطان فتطيرت
فدكبت معه فلما قربنا من الفرضة صحت يا حال ومي لحاف سمل وبعض ما لا بد لي منه فكان اول حال اجابني
اهو فازدت طيرة وقلت في نفسي الرجوع اسلم ثم ذكرت حاجتي الى اكل اللين وقلت من لي بالموت فلما صرت
الى الخان وانا حائر ما اصنع اذ سمعت قرع باب البيت الذي انا فيه فقلت من هذا قال رجل يريدك فقلت من انا
قال ابراهيم ابن سيار النظام فقلت في نفسي هذا عدو اورسول سلطان ثم اني تحاملت وفتحت الباب فقال
ارسلني اليك ابراهيم بن عبد العزيز يقول لك وان كنا اختلفنا في المقالة فانما نرجع بعد ذلك الى حقوق الاخلاق
والحرية وقد رأيتك حيث مررت على حال كرهتها وينبغي ان يكون برحت بك حاجة فان شئت فاقم مكانك
مدة شهر او شهرين فمضى نبعث لك ببعض ما يكفيك زمينا من دهرك وان اشتهيت الرجوع فهذه ثلاثون
دينارا اخذها وانصرف وانت احق من عذر قال فورد على امورا ذهلتني اما واحدا فاني لم اكن ملكة قط
ثلاثة دنانير والثاني انه لم يطل مقامي وغيبني عن اهلي والثالث ما تبين لي من الطيرة انها باطلة كذا في شرح
رسالة الوزير ابن زيدون فظهر انه قد يكون ما تكرهه النفس خيرا كما حكى انه وقع غلط في زمن شيخ فعين لكل
من طلبته على طريق التفاؤل مكسبا نجاء في قال واحد منهم قطع الطريق فانتقل فلك الرجل فلقى بعض
الحرامية واجتمع بهم فنهوا وجماعة من التجار فبعد اخذ اموالهم ربطوا ايديهم وامروا هذا الرجل ان يذبحهم
بميدانهم فتفكر الرجل فخطر بباله ان يطلقهم ويعطيهم السلاح ويطهروا الطريق عن القطاع ففعلوا
وهم غافلون ثم سألوا عن هذا الرجل فحكى حاله فجاءوا الى شيخه وسلموا الاموال وصاروا من جملة اجدائه فعليك
بال تسليم والقبول لكي تسال المأمول (قال الصائب) چون سرور در مقام رضا استادام * آسوده خاطر
ز بهار خزان خویش * ثم في قوله وليس البر الاية اشار الى ان لكل شيء سببا ومد خلا لا يمكن الوصول اليه
ولا الدخول الا بتابع ذلك السبب والدخل كقوله تعالى وآتينا من كل شيء سببا فاتبع سببا فبب الوصول
الى حضرة الربوبية والدخل فيها هي التقوى اسم جامع لكل بر من اعمال الظاهر والباطن والقيام
بتابع الموافقات واجتناب المخالفات ووصفية الصنائع ومراقبة السر آثر في قدر السلوك في مراتب التقوى
يكون الوصول الى حضرة المولى كقوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم وقال عليه السلام عليكم بتقوى الله
فانه جماع كل خير فقوله وليس البر بان تأتوا البيوت من ظهورها اي غير مدخلها بمحافظه ظواهر الاعمال
من غير رعاية حقوق بواطنها بتقوى الاحوال ولكن البر من اتقى اي حق التقوى كقوله تعالى اتقوا الله حق تقاته
قيل في معناه ان بطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر وتأتوا البيوت من ابوابها اي ادخلوا الامور
من مدخلها ثم ذكر مدخل الوصول وقال واتقوا الله اي اتقوا بالله عملا سواء يقال فلان اتقى بترسه يعني
اجعلوا الله محرزكم ومتقاكم ومفركم ومفرعكم ومجمعكم منه اليه كما كان حال النبي عليه السلام يقول
اعوذ بك منك لعلمكم تفلون لكي تصوار تخلصوا من مهالك النفوس باعانة الملك القدوس كذا في التأويلات
النجمية قدس سره (وقالوا) جاهدوا (في) نصرة (سبيل الله) واعزازه والمراد بسبيل الله دينه لانه طريق
الى الله ومضاهيه (الذين يقاتلونكم) يعني قريشا وكان ذلك قبل ان امر وابطال المشركين كافة المقاتلين منهم
والحاجز من لان هذه الاية اول آية نزلت في القتال بالمدينة فلما نزلت كان رسول صلى الله عليه وسلم يقاتل
من قاتله ويكف عن كذب عنه اي يقاتل من واجهه للقتال وانجزه ويكف عن قتال من لم ينجز وان كان بينه
وبينهم محاربة وممانعة ويؤيده ما روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ان هذه الاية نزلت في صلح الحديبية
بذلك ان النبي عليه السلام خرج مع اصحابه للعمرة في ذي القعدة سنة ست من الهجرة وكانوا الفا واربعماية
فنزله الحديبية وهو موضع في قرب مكة كثير المياه والاشجار ووصدهم المشركون عن البيت الحرام فاقام شهرا
وصالحه المشركون على ان يرجع ذلك العام وبأى مكة في العام المقبل ويعتبر فرضي بما قالوا وان تصدوهم عن
البيت بركة الاصحاب قتلهم في الشهر الحرام وفي الحرم فانزل الله تعالى وقاتلوا الاية (ولا تعتدوا) بآراء القتال

في الحرم محرمين (الحرم المحرمين) اي لا يجوز لهم ان يدخلوا الحرم من غير اذن ولا يخرجوا منه من غير اذن
في الحرم والمحل في الحرم المحرمين الذين حكموا الحرم المحرمين بالقتل والحد واللعن واللعن
اللعن المحرمين في الحرم الذي حكموا الحرم المحرمين بالقتل والحد واللعن واللعن
اي من مكة لانهم انتموا المحرمين منها الا ولا يخرج حريم الحرم من الحرم المحرمين
(والقصة في الاصل عرض القاص على التمسك بالسلامة من القتل والحد واللعن واللعن
فسيما بعد الاصل اي المحرم الذي يقتلها الانسان ويقتل ولا يخرج من الحرم (فمن القتل والحد واللعن
لرواها في الحرم المحرمين بالقتل والحد واللعن واللعن واللعن واللعن واللعن
على الانراج والمحق ان انراجكم اياهم امن عليهم من القتل بل هو اشد من قتلكم اياهم فيصيح جزا على
اصرارهم في الكفر وشاكرهم على انهم يقتلكم قبل بعض الحكيم طائفة من المؤمنين الذين في طيوت
جعل الانراج من الوطن من القتل والحد واللعن واللعن واللعن واللعن واللعن
حيث تقتلهم فيكون القصد حدث المؤمنين على قتلهم اياهم في الحرم اي لا يبالوا بقتلهم اياهم في الحرم
فلن تقتلهم اي تركهم في الحرم وصدهم اياكم عن الحرم اشد من قتلكم اياهم فيه (ولا يبالوا بقتلهم اياهم في الحرم
بالحرام) اي لا تقاتلهم بالقتل هناك وهدم حرمة المسجد الحرام (حتى يقتلوك فيه) حتى يقتلوك بالقتل
في الحرم وهذا بيان اشراط كيفية قتالهم في هذه البقعة خاصة فيكون تخصيصا لقوله وقاتلوهم حيث تقتلهم
(فان قاتلوكم) غنة (فقاتلوهم) فيه ولا يبالوا بقتلهم غنة لانهم الذين هتكوا حرمة فاستحقوا اشد العذبات
(كذلك) اي مثل ذلك الجزا على ان التكيف في محل الرفع بالابتداء (جزا المكافئين) يفعل بهم مثل ما فعلوا
بغيرهم (فان اتهموا) عن القتال وكذا عن الكفر فان الاتهام من مجرد القتال لا يوجب استحقاق العذر فقتلوا
عن استحقاق الرحمة (فان الله غفور رحيم) يغفر لهم ما قد سلف (وقاتلوهم) اي المشركين (حتى لا تكونوا) اي
ان لا توجدوا لابقى (قصة) اي شرك يلقى قاتلوهم حتى يسلموا فلا يقبل من الوثني الا الاسلام فان اي قتل
(ويكون الذين الله) خالصه ليس للشيطان نصيب فيه (فان اتهموا) بعد مقاتلتكم عن الشرك (فلا تعدوا
الا على الظالمين) اي فلا تعتدوا على المنتهين اذ لا يحسن ان يظلم الامن ظلم فحذف نفس الجزا وواقعت حلتها
مماثلة والعلامة كانت مسئلة لكم كفى بهاعنه كلف قيل فان اتهموا فلا تعدوا عليهم لان العدوان مختص
بالظالمين والمنتهمون عن الشرك ليسوا بظالمين فلا عدوان عليهم وسعي ما يفعل فلكثير عدوانا وظلما وهو في نفسه
حق وعدل اكونه جزا للظلم لشاركة كقوله تعالى جزا امينة سيئة (الشهر الحرام) يقبل (بالشهر الحرام)
في هتك الحرمات منهم المشركون عام الحديبية في ذي القعدة فكان بين القوم رايين بسماهم حجارة واتفق
خروجهم لعمرة القضاة منه سبغ من العبادة وكرهوا ان يقاتلوهم حرمة فقتلت هذه الامة وقيل لهم هذا
الشهر الحرام بذلك الشهر وهتك بهتكم فلا يبالوا (والحرمات قصاص) يعني من هتك حرمة اي حرمة كانت
من حرمة الشهر وحرمة الاحرام وحرمة الحرم اخص منه فان مراعاة هذه الحرمات انما تحجب في حق من
يراعها وامان هتكها فانه يقتضيه منه ويصل منه بجمل فله بالوضع ان افراد الحرمات كل حرمة وهي
ما يجب المحافظة عليه فساكن او غير ما يجري فيها القصاص فلا هتكوا حرمة شهركم بالسيف وهو عين القهر من
القتال فافعلوا بهم مثله ولا تغفلوا عنهم عن ذواتهم او غلبة قان مشرك في هذه المسئلة عن هذه العمرة فافعلوا
وتحرموا قاتلوهم كاتال تطل (فان اعتدى عليكم) اي تجاوزت قتلكم في الشهر الحرام (فاعتدوا عليه بقتل
ما اعتدى عليكم) اي بقوته فافعلوا بهتكم فافعلوا بهتكم فافعلوا بهتكم فافعلوا بهتكم فافعلوا بهتكم
فيه لا على سبيل الانتداء فانه ظلم حرام وهو المراد بقوله تعالى فلا تعتدوا (واقر الله) فافعلوا بهتكم فافعلوا بهتكم
فلا تظلموهم باخذكم من حقكم ولا تعتدوا الى ما لم يرخص لكم (واعلموا ان الله مع الصالحين) والصالحين
القرب المعنوي تدل على انه تعالى يجرهم ويصلح شؤونهم بالنصر والتكثير وروى انه عليه السلام ما عليه
ذلك العامه فطافوا بالبيت وضربوا للهدى وكان للمشركون شر طول البعد ففعلوا بهتكم فافعلوا بهتكم فافعلوا بهتكم
وكان النبي عليه السلام ترويح ميوقة فت الحارث فاحب الحارث فافعلوا بهتكم فافعلوا بهتكم فافعلوا بهتكم
فافعلوا بهتكم فافعلوا بهتكم فافعلوا بهتكم فافعلوا بهتكم فافعلوا بهتكم فافعلوا بهتكم فافعلوا بهتكم

الوجود في سبيل الله وامرنا بالزكاة يذل المال ليقبيل من يدعى محبة الله فالغزو ومعيار المحبة الا كهيمة لان كل
 انسان جبل عن حب الحياة والمال فاستحسن بالغزو والزكاة في سبيل الله قطع الدعوى المدعى لان الكل يدعى
 محبة الله وهذا هو السر في الجهاد ولهذا قال سيدنا علي رضي الله تعالى عنه خيرا الغزاة في الفتى الشجاعة
 والسخاوة وهما نوا مان كل شجيع سخي وعن عبد الله بن عمر عن ابيه رضي الله تعالى عنه قال سئل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ما الاسلام قال طيب الكلام واطعام الطعام وافشاء السلام قيل فاي المسلمون افضل
 قال من سلم الناس من لسانه ويده قيلي فاي الصلاة افضل قال طول القيام قيل فاي الصدقة افضل قال جهد
 من مقل قيل فاي الايمان افضل قال الصبر والسماحة قيل فاي الجهاد افضل قال من عقر جواده واهريق
 دمه قيل فاي الرقاب افضل قال اغلاها ثمننا والجهاد جهادا في ظاهر وباطن فالظاهر مع الكفار والباطن
 مع النفس والشیطان وهذا اصعب لان الكافر بما يرجع اما بالمحاربة او بالصلح او ببذل النفس والمال بوجه
 من الوجوه والشیطان لا يرجع عنك دون ان يسلب الدين (وفي المنشوى) اي شهان كشتيم ما خصم برون *
 ماند خصمي زوبتر در اندرون * كشتن اين كار عقل وهوش نيست * شير باطن سخنة خر كوش نيست *
 سهل شيرى دان كه صفها بيشكند * شير آنست آن كه خود را بشكند * قال في التاويلات القاسانية
 وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم من الشيطان وقوى النفس الامارة ولا تعتدوا في قتالها بان تميتها
 عن قيامها بحقها والوقوف على حدودها حتى تقع في التعريط والقصور والفتور ان الله لا يحب المعتدين
 لكونهم خارجين عن نطل المحبة والوحدة التي هي العدالة واقتلوهم حيث تقتلهمهم اي ازيلوا حياتهم
 واسمعوهم عن افعالهم بها والذى هو روحها حيث كانوا واخرجوهم من مكة الصدر عند استيلائهم عليها
 كما اخرجوكم عنها باستئذانكم الى بقعة النفس واخراجكم عن مقر القلب وفتنهم التي هي عبادة هواها واصنام
 لذاتها وشهواتها اشد من قبح هواها وامانتها بالسكينة او محنتكم وبلاؤكم بها عند استيلائها اشد عليكم
 من القتل الذى هو امانتها ومحوها بالسكينة لزيادة الضرر والالام هناك ولا تقتلوه عند المسجد الحرام الذى هو
 مقام القلب اي عند الحضور القلبي اذا وافقوكم في توجهكم فانهم اعوانكم على السلوك حينئذ حتى يقاتلواكم فيه
 وينازعوكم في مطالبه ويجزئوكم عن حياة القلب ودين الحق الى مقام النفس ودينهم الذى هو عبادة الجهل
 وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة من تنازعهم وتجاذب دواعيهم وتعبد بهم الهوى ويكون الدين كله لله بتوجه
 جميعها الى جناب القدس ومشايعها للسرفى التوجه الى الحق الذى ليس للشیطان والهوى فيه نصيب فان
 انتهوا فلا عدوان عليهم الا على العادين المجاوزين عن حدودهم انتهى ما فى التاويلات وقال الشيخ نجم الدين
 قدس سره فى قوله تعالى الشهر الحرام الاية الاشارة ان ما يفوتكم من الاوقات والاوراد بتواى النفس
 وغلبات صفاتها فتداركوه الشهر بالشهر واليوم باليوم والساعة بالساعة والوقت بالوقت والاوراد بالاوراد
 واقضوا الغائت والحقوق فكل صفة من صفات النفس اذا استوت عليكم فعالجوها بضدها الخيل بالسخاوة
 والغضب بالحلم والحرص بالترك والشهوة بالرياضة وعلى هذا القياس واتقوا الله فى افراط الاعتدال احترازاً عن
 هلاك النفس بكثرة المجاهدات واعلموا ان الله مع المتقين بالنصرة على جهاد النفس (وانفقوا فى سبيل الله)
 الانفاق صرف المال الى وجوه المصالح والمراد بالسبيل الدين المؤدى الى ثواب الله ورجته فكل ما امر الله به
 من الانفاق فى اعزاز الدين واقامته فهو داخل فى هذه الاية سواء كان فى اقامة الحج او العمرة او جهاد الكفار
 او صلة الارحام او تقوية الضعفاء من الفقراء والمساكين او رعاية حقوق الاهل والاولاد وغير ذلك مما يتقرب به
 الى الله تعالى امر تعالى بالجهاد بالمال بعد الامر به بالنفس اي واصرفوا اموالكم فى سبيل الله ولا تمسكوا
 كل الامساك (ولا تلقوا) الالتقاء طرح الشئ حيث تراه ثم صار اسما لكل طرح عرفا ونعتيه بالى لتضمنه
 معنى الانتهاء (بايديكم) الباء زائدة فى المفعول به لان الذى يتعدى بنفسه قال تعالى فالتى موسى
 عصاه ولا يقال التى بيده الا فى الشر والمراد بالايدي النفس فان اليد لازم للنفس وتخصيص اليد من بين سائر
 الجوارح اللازمة لها لان اكثر الاعمال يظهر بالمباشرة باليد والمعنى لا تطرحوا انفسكم (الى التهلكة) اي
 التهلكة بالاسراف وتضييع وجه المعاش لتكون الاية نظير قوله تعالى والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا
 وكان بين ذلك قواما او بالكف عن الغزو والانفاق فى مهماته فان ذلك مما يقوى العدة ويسلطه عليكم ويؤيده

ماروى عن ابى ايوب الانصارى رضى الله تعالى عنه انه قال ان الله تعالى لما اعز دينه ونصر رسوله قلنا فبما
 بيننا ما قد تركنا اهلنا واموالنا حتى فشا الاسلام ونصر الله نبيه فلورجعنا الى اهلنا واموالنا فاقام فيها واصلمنا
 ما صاع منا فانزل الله تعالى وانفقوا في سبيل الله ولا تفتلوا بايديكم الى التهلكة اى الى ما يكون سبب الهلاككم
 من الاقامة فى الابل والمال وترك الجهاد فما زال ابو ايوب يجاهد في سبيل الله حتى كان آخر غزوة غزاها
 بقسطنطينية في زمن معاوية فتوفي هناك ودفن في اصل سور قسطنطينية وهم يستشفون به وفي الحديث من
 مات ولم يحدث نفسه بالغزوات على شعبة من النفاق (واحسنوا) اى تهضلوا على الفقراء (ان الله يحب
 المحسنين) اى يريد بهم الخير روى ان الحجاج لما ولع العراق كان يطعم في كل يوم على الف مائة يجمع على كل مائة
 عشرة انفس وكان يرسل الرسل الى الناس لحضور الطعام فكثر عليه ذلك فقال ايها الناس رسولى اليكم الشمس
 اذا طلعت فاحضروا للغداء واذا غربت فاحضروا للعشاء فكانوا يفعلون ذلك واستقل الناس يوما فقال ما بال
 الناس قد قلوا فقال رجل ايها الامير انك اغنيت الناس في بيوتهم عن الحضور الى ما تدتك فاعجبه ذلك وقال
 اجلس بارك الله عليك هذا كرم الحجاج واحسانه الى الخلق مع كونه انظلم اهل زمانه (قال السعدى) كرم كن كه
 فردا كديوان نهند * منازل بمقدار احسان نهند * وحكى الهذاني قال اقبل ركب من بنى اسد ومن
 قيس يريدون النعمان فاقوا حاتما وهو المشهور بالجلود فقالوا تركنا قومنا يتنون عليك خيرا وقد ارسلوا اليك
 رسالة فقال ما هي فانشد الاسديون شعرا للناطقة فيه فلما انشدوه قالوا اننا نسبحي ان نساء لا شيا وان لنا الحاجة
 قال ما هي قالوا صاحب لنا قد ارسل رجل يعنى فقدت راحلته فقال حاتم فرسى هذه فاحلوه عليها فاخذوها وربطت
 الجارية فلوها بثوبها فالتفت يتبع امه وتبعته الجارية لترده فصاح حاتم ما يتبعكم فهو لكم فذهبوا بالفرس
 واقبلوا والجارية كذا في شرح رسالة ابن زيدون الوزير قيل لما عرج النبي عليه السلام اطلع على النار فراء
 حظيرة فيها رجل لا تمسه النار فقال عليه السلام ما بال هذا الرجل في هذه الحظيرة لا تمسه النار فقال جبريل
 عليه السلام هذا حاتم طي صرف الله عنه عذاب جهنم بسخائه وجوده كذا في انيس الوحدة وجلس الخلو
 وفي الاحاديث القدسية يا عيسى تريد ان تطير على السماء مع الملائكة المقربين كن في الشفقة كالشمس
 وفي السمر كالليل وفي التواضع كالارض وفي الحلم كاليت وفي السخاوة كالنهر الجاري قال بعض اهل الحقيقة
 وهو حسن جدا وانفقوا في سبيل الله ارواحكم ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة بمنعكم انفسكم عن الشهادة
 في سبيل الله التي هي الحياة الابدية فتهلكوا يعنى بغوت هذه الحياة واحسنوا تسليم انفسكم الى الله فقد اشترها
 منكم ان الله يحب المحسنين (وفي المنشوى) مر لبي مر لى بود ما راحلال * بر لبي بر لى بود ما رانوال *
 طاهرش مر لى ويا طاهرش مر لى * طاهرش ابترنمان پايندىكى * چون مر اسوى اجسل عشق
 وهواست * نهي لا تلقوا بايديكم مراست * زانكه نهي ازدانه شيرين بود * تلخ را خود نهي
 حاجت كي شود * دانه كش تلخ باشد مغز و پوست * تلخى وسكر وهيش خود نهي اوست * دانه
 مردن مر اشيرين شدست * بل هم احياء بي من آمدست * قال في التأويلات النجمية وانفقوا في سبيل
 الله باموالكم وانفسكم ذلكم خير لكم ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة بالاستناع عن تسليم المبيع فتهلكوا بمنع
 الثمن وهو الخنة وبافراط الاعتداء وتفريطه في جهاد النفس بالا فراط بان يبرز واحد على رهط وبالتفريه
 بان يفر واحد من اثنين في جهاد الكفار واحسنوا مع نفوسكم بوقايتها عن نار السموات ومع قلوبكم برعايتها
 عن رين الغفلات ومع ارواحكم بحمايتها عن حجب العلاقات ومع اسراركم بكلامتها عن ملاحظة المكروبات
 ومع الخلق بدفع الاذيات واتصال الخيرات ومع الله بالعبودية في المأمورات والمنهيات والصبر على المضرات
 واللبنيات والشكر على النعم والمسررت والتوكل عليه في جميع الحالات وتفويض الامور اليه في الجزئيات
 والكليات والتسليم للحكام الارباب والرضى بالقضية الا وليات والفناء عن الارادات المحدثات في ارات
 القديمة بالذات ان الله يحب المحسنين الذين هم في العبادة بوصف المشاهدة انتهى ما في التأويلات بتغليب
 (اتموا الحج والعمرة) الحج فرض على من استطاع اليه سبيلا بالاتفاق والعمرة سنة عند ابى حنيفة رحمه الله
 لا يلزم الا بالشروع كنفل الصلاة والمعنى ان من شرع في اى واحد منهما فليتمه قالوا ومن الجائز ان لا يكون
 الدخول في شئ واجبا ابتداء لانه بعد الشروع فيه يكور اتمامه واجبا (لله) متعلقو باتموا واللام لام المفعول

من الجواهر فائدة التخصيص به هنا ان العرب كانت تقصد الحج للاجتماع والتظاهر وحضور الاسواق وكل ذلك
ليس لله فيه طاعة ولا قربة فامر الله بالتصدق اليه لاداء فرضه وقضاء حقه والمعنى اكلوا اركانها وشرا ثيابها
وسائر افعالها المعروفة شرعا لوجه الله تعالى من غير اخلال منكم بشئ منها واخلصوهما للعبادة
ولا تشوبوهما بشئ من التجارة والاغراض الدنيوية واجعلوا النفقة من الحلال واركان الحج خمسة الاحرام
والوقوف بعرفة والطواف والسعي بين الصفا والمروة وحلق الرأس او التقصير فركن الحج ما لا يحصل التحلل
الا بالابتناء به وواجباته هو الذي اثاره يجبر بالدم وسننه ما لا يجب بتركه شئ وكذا افعال العمرة تستل على
هذه الامور الثلاثة فاركانها اربعة الاحرام والطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة والحلق وللحج تحللان
واسباب التحلل ثلاثة رمي جرة العقبة يوم النحر وطواف الزيارة والحلق واذا وجد شيئا من هذه الاشياء الثلاثة
حصل التحلل وبالثالث حصل التحلل الثاني وبعد التحلل الاول يستبج جميع المحظورات اي محظورات
الاحرام الا النساء وبالثاني يستبج الكل وانقضت الامة على انه يجوز اداء الحج والعمرة على ثلاثة اوجه الافراد
والتمتع والقران فصورة الافراد ان يحرم بالحج مفردا ثم بعد الفراغ منه يعتمر من الحل اي الذي بين المواقيت
وبين الحرم وصورة التمتع ان يتدئ بالحرام العمرة في اشهر الحج ويأتى بمناسكهم ثم يحرم بالحج من مكة فيجى
في هذا العام وصورة القران ان يحرم بالحج والعمرة معا بان يؤيهما بقلبه ويأتى بمناسك الحج وحينئذ يكون
قد اتى بالعمرة ايضا لان مناسك العمرة هي مناسك الحج من غير عكس او يحرم بالعمرة ثم يدخل عليها الحج
قبل ان يفتح الطواف فيصير قارنا ولو احرم بالحج ثم ادخل عليه العمرة لم ينقض احرامه بالعمرة والافضل
عندنا من هذه الوجوه هو القران وفي الحديث تابعوا بين الحج والعمرة فانما يتقيان الفقر والمذنب كما ينفي
الكبير خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحج المردور جزاء الا الجنة (فان احصرتم) اي منعتم وصددتم
عن الحج والوصول الى البيت بمرض او عذرا وجزا وذهاب نفقة او راحلة او سائر العوائق بعد الاحرام باحد
النسكين وهذا التعميم عندنا بحقيقة رحمه الله لان الخطاب وان كان للنبي واصحابه وكانوا ممنوعين بالعدو
لكن الاعتبار لعموم اللفظ لان خصوص السبب (فما استيسر) اي فعليكم ما تيسر (من الهدى) من امانتكم
او يسانية اي حال كونه بعض الهدى او الكائن من الهدى جمع هدية كتمرة وتمر وهو ما يهدي الى البيت تقربا
الى الله من النعم ايسره شاة واوسطه بقرة واعلام بدنة ويسمى هديا لانه جار مجرى الهدية التي يعيها العبد
الى ربه بان يهديها الى بيته والمعنى ان المحرم اذا احصر واراد ان يتحلل يتحلل بذبح هدى تيسر عليه من بدنة او بقرة
او شاة حيث احصر في اي موضع كان عند الشافعي واما عندنا فيبعت به الى الحرم ويجعل للمبعوث على يده يوم
ذبحه امانة اي علامة فاذا جاء اليوم وظن انه ذبح تحلل لقوله تعالى (ولا تحلقوا رؤسكم) اي لا تحلقوا بحلق
رؤسكم (حتى يبلغ الهدى محله) حتى تعلموا ان الهدى المبعوث الى الحرم بلغ مكانه الذي وجب ان يحرقه
والحلل بالكسر من ادلول وهو النزول يطلق على الزمان والمكان فمحل الدين وقت وجوب قضائه ومحل
الهدى المكان الذي يحل فيه ذبحه وهو الحرم عندنا لقوله تعالى ثم محلها الى البيت العتيق والمراد الحرم كله
لار كانه يتبع البيت وهذا الحكم عام لجميع الحاج من المفرد والقارن والمتمتع والمتمتع يعني لا يجوز له ان يحلق
رأسه الا يذبح هديه وان لم يحصر يعني في معنى والحلق افضل من التقصير ولو حلق ربيع الرأس بكنة به لكن
حلق كله اولى اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم هذا في الحج واما في غيره فكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يحلق رأسه الا قليلا مل هو معدود ويتركه في اكثر الا زمار وكان على رضى الله عنه يحلق رأسه منذ ما سمع
قوله عليه السلام تحت كل شعرة جناية (فن) يجوز ان تكون شرطية وموصولة (كان منكم مريضا) مريضا
محوجا الى الحلق حال الاحرام ومريضا خيرا كان ومنكم حال منه لانه في الاصل صفة له فلما تقدم عليه انصب حالا
(اوبه اذى) اي الم كائن (من رأسه) بكسامة او قل او صداع او شقيقة والمعنى يثبت على احرامه من غير حلق حتى
يذبح هديه الا ان يضطر الى الحلق فان حاق ضرورة (فهدية) اي فعلية فدية (من صيام) اي صيام ثلاثة ايام
(او صدقة) على ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع من بر (او نسك) بضم نين جمع نسك وهى الذبيحة
اعلاها بدنة واوسطها بقرة وادناها شاة والاختيار (فاذا امنتم) من خوفكم وبرئتم من مرضكم وكنتم
في حال امن وسعة لاني حال احصار (فن تمتع بالعمرة الى الحج) اي فمن اتفق بالتقرب الى الله تعالى بالعمرة

قبل الانتفاع بقربه بالحج في شهره او من استمتع بعد التحلل من عمرته باستباحة محظورات الاحرام الحان يحرم
 بالحج (فما استيسر من الهدى) اي فعلية دم تسر عليه بسبب التمتع وهو هدى المتعة وهو نسك عند ابي حنيفة
 رحمه الله لا يذبحه الا يوم النحر ويا كل منه كالا ضحية (فن لم يجد) اي الهدى (فصيام ثلاثة ايام) صيام مصدر
 اضيف الى ظرفه معنى وهو في اللفظ مفعول به على الاتساع اي فعلية صيام ثلاثة ايام (في الحج) اي في وقته
 واشهره بين الاحرامين احرام العمرة واحرام الحج ان شاء متفرقة وان شاء متتابعة والاحب ان يصوم سابع
 ذي الحجة وثامنه وتاسعه فلا يصح يوم النحر ويا ام التشرى (وسبعة اذار جمعتم) اي نفرتم وفرغتم من اعمال الحج
 اطلق عليه الرجوع على طريق اطلاق اسم المسبب وارادة السبب الخاص وهو النفر والفراغ فانه سبب
 للرجوع (تلك) اي صيام ثلاثة وسبعة (عشرة) فذلك الحساب وقائدها ان لا يتوهم ان الواو بمعنى او كما في قوله
 تعالى شئ وثلاث ورباع وان يعلم العدد جملة كما علم تفصيلا وعلم ان خير من علم فان اكثر العرب لا يحسنون
 الحساب فكان الرجل اذا خاطب صاحبه باعداد متفرقة جمعها ليعسر فهمه اليها وان المراد بالسبعة
 هو العدد دون الكثرة فانه يطلق لهما (كاملة) صفة مؤكدة لعشرة فان الوصف قد يكون للتاكيد اذا افاد
 الموصوف معنى ذلك الوصف نحو الهين اثنين والتاكيد انما يصار اليه اذا كان الحكم المؤكد عما بهم بشأنه
 والمحافظة عليه والمؤكد ههنا ورعاية هذا العدد في هذا الصوم اكده لبيان ان رعايته من المهمات التي
 لا يجوز اهمالها البتة (ذلك) اشارة الى نفس التمتع عندنا والى حكم التمتع عند الشافعي وهو لزوم الهدى
 لمن يجده من التمتع ولزوم بدله لمن لا يجده (لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام) اي لا يؤم للذي لا يسكن
 مكة واهل الرجل اخص الناس اليه وانما ذكر الاهل لان الغالب ان الانسان يسكن حيث يسكن اهله
 فعبر بسكون الاهل عن سكون نفسه وحاضرو المسجد الحرام عندنا هم اهل مكة ومن كان منزله داخل المواقيت
 ولا متعة ولا قران لهم فن تمتع او قرن منهم فعلية دم جنابة لا يأكل منه وحاضرو المسجد الحرام ينبغي لهم
 ان يعتمر وافي غير اشهر الحج وبغرد اشهر الحج للحج والقارن والتمتع الا فاقبان دمهما دم نسكيا كالان منه وعند
 الشافعي حاضرو المسجد الحرام اهل الحرم ومن هو على مسافة لا تقصر فيها الصلاة (واتقوا الله) في المحافظة
 على اوامره ونواهيه وخصوصا في الحج (واعلموا ان الله شديد العقاب) لمن لم يتق به كي يصدكم العلم به عن العصيان
 (قال السعدي) مروى بربار كنهه اي بسر * كجمال عاخر بود در سفر * فويش از عقوبت در عفو كوب *
 كه سودى ندارد فغان زير جوب * اعلم ان اتمام الحج كما يكون عن طريق الظاهر كذلك يكون عن طريق
 الباطن وعن بعض الصالحين انه حج فلما قضى نسكه قال لصاحبه هلم نتم حجنا لم نسمع قول ذي الرمة
 تمام الحج ان تقف المطايا * على خرقاء واضعة للشام

وخرقاء اسم حبيبة الشاعر واضعة الانام اي مكشوفة الوجه مسفرة جعل الوقوف عليها كبعض مناسك الحج
 الذي لا يتم الا به وحقيقة ما قال هو انه كما قطع البوادي حتى وصل الى بيته وحرمة ينبغي ان يقطع هوا النفس
 ويخرج حب القلب حتى يصل الى مقام المشاهدة ويصير آثار كرمه بعد الرجوع عن حرمة قال في التأويلات
 النجمية حج العوام قصد البيت وزيارته وسج الخواص قصد رب البيت وشهوده كما قال الخليل عليه السلام اني
 ذاهب الى ربى سيدين وكان من قصد الله وطلبه وتوجه اليه بالكلية وفدى بنفسه وماله وولده في الله واتخذ
 ما سواه عدوا كما قال فانهم عدوى الارب العالمين كان الخليل عليه السلام وهذا كله من مناسك الحج
 الحقيقي فلذلك جعله الله اول من بنى بيت الله وطاف وحج واذن في الناس بالحج وسن المناسك وكان الحج صورة
 ومعنى مقامه عليه السلام وكما كان له مقام كان لنبينا عليه السلام حال والحال انهم من المقام لان المقامات من
 المنازل والاحوال من المواهب فيمكن سلوك المقامات بغير المواهب ولا يمكن المواهب بغير سلوك المقامات
 فلما كان الخليل من اهل المقامات قال اني ذاهب الى ربى سيدين ولما كان النبي عليه السلام من اهل
 المواهب قيل سبحان الذي اسرى بعده فلما كان ذهابه بنفسه في الحج الحقيقي بقى في السماء السابعة واحصر
 فقيل له فان احصرتم فلما استيسر من الهدى فاهدى باسمعيل ولما اسرى بالنبي عليه السلام وكان ذهابه بالله
 ما احصره شئ فقيل له فأتوا الحج والعمرة لله فأتهم حجه بان دنافتلى فكان قاب قوسين او ادنى ثم اتى عمرته
 بان تجلى له آثار المقصود عن كشوف التعزيب بالنهود وانجلى عناته الهبة عن شحوس الوصلة وجرى بين المحبين

ما جرى فإوحى الى عبده ما وحي ثم نودي من سرادقات الجلال في اتساع الحج والا كمال يوم الحج الا كبر عند
وقوفه بعرفات في حجة الوداع وهو آخر الحجات اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ووضيت لكم
الاسلام ديننا انتهى ما في التأويلات ثم اعلم ان كل قلب لا يصلح لمعرفة الرب ولا كل نفس تصلح لخدمة الرب
ولا كل نفيس مال يصلح لخزانة الرب فتجعل ايها العبد في تدارك حاله وكن سخييا بما لك فان لم يكن فينفسك
وان كان لك قدرة على بذله ما فيهما الا يرى ان ابراهيم عليه السلام كيف اعطى ماله للضيغان وبذنه للزيران
وولده للقويان وقلبه للرحمان جقه تهيمت الملائكة من سخاونه فاكرمه الله بالخلة قال الله تعالى واتخذ الله
ابراهيم خليلا قال مالك بن دينار خرجت الى مكة فرأيت في الطريق شابا اذا جن عليه الليل رفع وجهه
شحو السماء وقال يا من تسره الطاعات ولا تضره المعاصي هب لي ما يسرك واغفر لي ما لا يضرك فلما حرم الناس
ولبو اقلت له لم لا تلبي فقال يا شيخ وما تغني التلبية عن الذنوب المتقدمة والجرائم المكتوبة والمعاصي السالفة
اخشى ان اقول لبنيك فيقال لي لا لبنيك ولا سعديك لا اسمع كلامك ولا انظر اليك ثم مضى فخاريت به الابن وهو
يقول اللهم اغفر لي اللهم ان الناس قد ذبحوا وتقربوا اليك وليس لي شيء اتقرب به اليك سوى نفسي فتقبلها
مني ثم شق شهقة وخرتمينا اللهم عاملنا بكال كرمك واوصلنا الى حضرتك العليا وحرمتك (الحج) بحذف
المضاف اي وقته لان الحج فعل والفعل لا يكون اشهرا (اشهر) هي شوال وذو القعدة وعشر ذي الحجة عندنا
لا يوم وقت ~~من~~ من اركان الحج وهو طواف الزيارة وانما سمي شهرا من بعض شهر اشهر اجمع ان جمع القلة
لا يطلق على ما هو اقل من الثلاثة اقامة للبعض مقام الكل او اطلاقا للجمع على ما فوق الواحد (معلومات)
معروفات بين الناس لانهم تواروا علمها والشرع جاء مقرر للماعرفوه ولم يغير وقته عما كان قبله وفائدة توقيت
الحج بهذه الاشهر ليعلم ان شيئا من افعال الحج لا يصح الا فيها والاحرام وان كان ينعقد في غيرها ايضا عند
ابي حنيفة الا انه مكره يعني ان الاحرام عنده من شرأ ط الحج فيجوز تقديمه على وقت اداؤه كما يجوز تقديم
الطهارة على اداء الصلاة وقولهم وقت الحج اشهر ليس المراد به انها وقت احرامه بل المراد انها وقت اداؤه
بمباشرة اعماله ومناسكه والاشهر كلها وقت لصحة احرامه لقوله تعالى يسألونك عن الالهة قل هي مواقيت
للناس والحج فجعل الالهة كلها مواقيت للحج ومعلوم ان الالهة كلها ليست مواقيت لصحة اداء الحج فتعين
ان المراد انها مواقيت لصحة الاحرام حتى من احرم يوم النحر لان يحج في السنة القابلة يصح احرامه من غير كراهة
عند ابي حنيفة كذا في حواشي ابن الشيخ (فن فرض فيهن الحج) اي اوجبه على نفسه بالتلبية او تقليد الهدى
وذلك لان الحج عبادة له لتخليل وتحريم فلا يشرع بمجرد التنية كالصلاة فلا بد من فعل يشرع به فيه وهو ما ذكرنا
من التلبية او تقليد الهدى وهو جعل القلادة في عنقه وسوقه (فلا روث) اي فلا جماع وما دونه مما يقضي
الى ذلك كالقبلة والغمر وهو محظور الاحرام فقبل الوقوف بعرفة مفسد وبعده موجب البدنة وحرمت دواعيه
اثلا يقع فيه والرث وما يليه من الفسوق والجدال وان كانت على صورة النبي بمعنى ان شيئا منها لا يقع في خلال
الحج الا ان المراد بها النهي لان ابقاءها خيرا على ظاهرها يستلزم الخلف في خبر الله لعلم بان هذه الاشياء كثيرا
ما تقع في خلال الحج وانما اخرجت على صورة الاخبار للمبالغة في وجوب الانتهاء عنها كان المكلف اذ عن
كونها منهيها عنها فاجتناب عنها فالتعالي يخبر بانها لا توجد في خلال الحج ولا يأتي بها احد منكم (ولا فسوق)
ولا خروج من حدود الشرع بارتكاب المحظورات والفسق هو المعاصي بانواعها فيدخل فيه السباب
والتناز بالالفاظ وغير ذلك (ولا جدال) اي لا امرآ مع الخدم والرققة والمكاريين لانه يقضي الى التضامن
وزوال التأليف فاما الجدال على وجه النظر في امر من امور الدين فلا بأس به (في الحج) اي في ايامه وانما امر
باجتناب ذلك وهو واجب الاجتناب في كل حال لانه مع الحج اقبح واشنع كلبس الحرير في الصلاة والتطريب
في قرآءة القرآء والمنهى عنه التطريب الذي يخرج الحروف به عن هيأتها كما يفعله بعض القرآء من الالحان
العجيبة والانغام الموسيقية واما تحسين القرآءة ومدها فهو مندوب اليه قال عليه السلام حسنوا القرآء ان
باصواتكم فان الصوت الحسن يزيد القرآء حسنا والتطريب المقبول سبب للرققة واقبال النفس وبه قال
ابي حنيفة رحمه الله وجماعة من السلف (وما) شرطية (تفعلوا من خير يعلمه الله) علم الله تعالى بما يفعله العبد
من الخير كناية عن اثابته عليه نهى عن ثلاثة اشياء من المعاصي ورغب في كل الطاعات فهو حث على فعل الخير

عقبت انتهى عن الشرفيد خل فيه استعمال الكلام الحسن مكان القبيح والبر والتقوى مكان الفسوق والوفاء
والاخلاق الجميلة مكان الجردال (وترز قدوا) اى اجعلوا زادكم لمعادكم واخرتكم اتقاء القبائح (فان خير الزاد
التقوى) لا يتخذ من الطعام وتحقيق الكلام ان لانسان له سفران سفر في الدنيا وسفر من الدنيا فالسفر
في الدنيا لا بد له من زاد وهو الطعام والشراب والمركب والمال والسفر من الدنيا لا بد له ايضا من زاد وهو معرفة
الله ومحبته والاعراض عما سواه بالاستغفال في طاعته والاجتناب عن مخالفته ومناهيته وهذا الزاد خير
من زاد المسافر في الدنيا لان زاد الدنيا يخلصك من عذاب منقطع وزاد الدنيا لاخرة يخلصك من عذاب دائم
وزاد الدنيا فاني وزاد الاخرة بوصولك الى لذات باقية خالصة وقيل كان اهل الايمان لا يتزودون ويخرجون بغير
زاد ويقولون نحن متوكلون ونحن نخرج بيت الله افلا يطعمنا فيكونون كذالك على الناس واذا قدموا مكة
سألوا الناس وربما يفضي بهم الحمال الى النيب والغصب فقال الله تعالى تزودوا اى ما تبطلغون به وتكفون به
وجوهكم من الكعب والزيث والسويق والتمر ونحوها واتقوا الاستطعام وابرام الناس والتثقل عليهم فان
خير الزاد التقوى من السؤال والنهب (واتقون يا اولي الالباب) فان تضيعة الباب خشية الله وتقواه ختمهم على
التقوى ثم امرهم بان يكون المقصود بها هو الله فيتبرأوا عن كل شئ سواه وهو مقتضى العقل المعرى عن
شوائب الهوى فلذلك خص اولي الالباب بالخطاب فان من لم ينقه فكله لالب له فعلى العاقل تخليص العقل
عن الشوائب وتهذيب النفس وتكميلها بالوصول الى اعلى المراتب قال الشاعر (ولم ارفى عيوب الناس شيئا
كنقص القادرين على التمام) قال الامام اعلم ان الانسان فيه قوى ثلاث قوة شهوانية بهيمية وقوة غضبية
سبعية شيطانية وقوة روحية عقلية ملكية والمقصود من جميع العبارات قهر القوى الثلاث اعنى الشهوانية
والغضبية والوهمية فقله فلا رث اشارة الى قهر القوة الشهوانية وقوله ولا فسوق اشارة الى قهر القوة الغضبية
التي توجب المعصية والتحد وقوله ولا جدال اشارة الى قهر القوة الوهمية التي تحمل الانسان على الجدال
في ذات الله وصفاته وافعاله واحكامه واسماؤه وهى الباعثة للانسان على منازعة الناس ومماراتهم والخاصة
معههم في كل شئ فلما كان الشر محصورا في هذه الامور الثلاثة لاجرم قال فلا رث ولا فسوق ولا جدال في الحج
اى فحين قصد معرفة الله ومحبته والاطلاع على نور جلاله والانخراط في سلك الخواص من عباده انتهى ما قال
الامام فان من سهل عليه المشى في طريق الحج فهو الافضل فان كان يضعف ويؤدى ذلك الى سوء خلق وقصور
عن عمل فالركوب افضل كما ان الصوم افضل للمساكين والمرضى ما لم يفض الى ضعف وسوء خلق قال ابو جعفر
الباقر ما يعبأ من يؤم هذا البيت اذ لم يأت بثلاث ورع يحجزه عن محارم الله وحلم يكفه به غضبه وحسن
الصحابة ان يصحبه من المسلمين فهذه الثلاث يحتاج اليها المسافر خصوصا الى الحج فمن كملها فقد كمل حجه والا فلا
(ونعم ما قال السعدى) ازم من يكوى حاجى مردم كرا برا * كما واستين خلق بازارميدرد *
حاجى توينسى شترست از براى آنك * بيجار خارمى خوردد وبارميدرد * فينبغى ان يجتهد الحاج قبل مفارقة
رفيقه والجال في ان يتحلى الوان المظالم ان كانت جرة بينهم مثل غيبة ونجاسة او اخذ عرض او تعرض لمال فماسة
من ذلك الا القليل واذا ذكر رفيقه فليئن عليه خيرا وليغض عما سوى ذلك فقد كان السلف بعد قفولهم
اى رجوعهم من السفر لا يذكرون احدهم صاحبه الا بخير ولا يحذر من نظفت بصحيفة علمه من الذنوب بالفقران
ان يرجع الى وسخ المعاصى ثم الاشارة ان قصد القاصدين الى الله تعالى انما يكون في اشهر معلومات من حياتهم
القائمة في الدنيا فاما بعد انقضاء الاجال فلا يفيد لاحد السعى كما لا يتوقع للعلاج القصد بعد مضى اشهر الحج قال
تعالى يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها الاية وكان للعلاج مواقيت معينة يحرمون منها فكذلك
للقاصدين الى الله مبقات وهى ايام الشباب من بلاغية الصورة الى بلوغ الاربعين وهو حذب بلاغية المعنى
قال تعالى حتى اذا بلغ اشده وبلغ اربعين سنة ولهذا قال المشايخ الصوفى بعد الاربعين نادى ربى ان كان
ظهور ارادته وطلبه يكون بعد الاربعين فوصوله الى المقصد الحقيقى يكون نادرا مع اركانه ولكن من يكون
طلبه وصدقه في الارادة قبل الاربعين وما امكنه الوملة يقرب الاحتمال ان يكون بعد الاربعين حصوله
مقصوده بان يبذل غاية مجهوده بشرآئطه وحقوقه وحدوده ومن فاته اوان الطلب في عنقوان شسبائه
مستبعد الوملة في حال مشيبه فخرى منه عليه الحيف بان ضيع اللب في الصيف ولكن يصلح للعبادة الق

آخرها الجنة ووقف بعض المشايخ على باب الجحيم والخلق يخرجون منه في ازدحام وغلبة وكان ينظر اليهم
 ويقول هؤلاء حشوا الجنة وللمجاسة اقوام آخرون كذا في الأوبلات النجمية وقال القاشاني وقت الحج ازمنة
 وهو من وقت بلوغ الحلم الى الاربعين ثلاثة اعصر كل عصر بمناية شهر عصر من سن الفجر وعصر من سن الوقوف
 وبعض من سن الكهولة كما قال تعالى في وصف البقرة لا فارض ولا بكر عوان بين ذلك انتهى (قال الحافظ)
 عشق وشباب وزندي مجموعة مرادست * چون جمع شد معاني كوي بيان توان زد (ليس عليكم جناح)
 اي اثم من الخنوح وهو الميل عن القصد (ان تبتغوا) اي في ان تقصدوا وتطلبوا (فضلا من ربكم) اي عطاء
 ورزقا منه يريد الراجح بالتجارة في ايام الحج فان الآية نزلت رتدا على من يقول لا حج للتاجر والجمال لكن الحق
 ان التجارة وان كانت مباحة في الحج الا ان الاولى تركها فيمقلوه تعالى وما امروا الا لعباد الله مخلصين
 له الدين والا خلاص ان لا يكون له حامل على الفعل سوى كونه طاعة وعبادة (فاذا افضتم من عرفات) الهمزة
 في افضتم للتعدية والمفعول محذوف اي دفعتم انفسكم منها بكثرة بعد غروب الشمس ورجعتم بعد الوقوف بها
 وفي التيسير وحقيقة الافاضة هنا هو اجتماع الكثير في الذهاب والمسير وعرفات علم للموقف وليس بجمع
 حقيقة بل هو من قبيل ما زيدت حروفه لزيادة معناه فانه للمبانغة في الانباء عن المعرفة روي انه نعت جبريل
 لابراهيم عليه السلام فلما ابصره عرفه فسهى ذلك الموضع عرفات اولان جبريل عليه السلام كان يدور به
 في المشاعر اي مواضع المناسك ويقول عرفت فيقول عرف فلما رآه قال عرفت اولان آدم عليه السلام
 لما هبط الى الارض وقع بالهندوح وآء بجدة فجعل كل واحد منهم ما يطلب صاحبه فاجتمعوا بعرفات يوم عرفة
 وتعارفوا واغبر ذلك كما ذكر في التفاسير وفيه دليل على وجوب الوقوف بعرفات لان الافاضة مأثور بها وهي
 موقوفة على الحضور فيها والوقوف بها او ما لم يتم الواجب الابه فهو واجب فيكون الوقوف واجبا (فاذكروا الله)
 باللمبية والتلميل والتسبيح والتحميد والثناء والدعوات (عند المشعر الحرام) قرح وهو الجبل الذي يقف عليه
 الامام وعلى الميمنة وفي المغرب الميمنة هو موضع بالمشعر الحرام على قرح كان اهل الجاهلية يوقدون عايب النار
 وتقييد محل الذكر والوقوف بقوله عند المشعر الحرام للتفبيح على ان الوقوف فيما يقرب من جبل قرح افضل
 من الوقوف في سائر مواضع ارض من دلفة وذلك لا ينافي صحة الوقوف في جميع مواضعها كما ان عرفات كلها
 موضع الوقوف لكن الوقوف بقرب جبل الرحمة افضل واولى والمشعر المسمى اي للعبادة والشعائر العلامات
 من الشعائر وهو العلامة ووصفه بالحرام لحرمة فلا يفعل فيه ما نهى عنه (واذكروا كما هداكم) اي كما علمكم
 كيف تذكروا مثل كون الذكر كثيرا وعلى وجه التضرع والخيفة والطمع ناشئا عن الرغبة والرغبة
 ومشاهدة جلال المذكور ووجهه كما قال عليه السلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فالمقصود من الكاف
 مجرد التقييد لا التشبيه اي اذكروه على الوجه الذي هداكم اليه لاتعدوا عما هدى الله اليه كما تقول افعل كما علمتك
 وليس هذا تكرارا لقوله فاذكروا الله عند المشعر الحرام لان الاول لبيان محل الذكر والوقوف وتعليم النسك
 المناسب لذلك المحل وواجب بالتالي ان يكون ذكرنا اياه كهدايته اياها اي موايلها في الكم والكيف (وان)
 هي الخففة واللام هي الفارقة (كنتم من قبله) اي من قبل ما ذكر من هدايته اياكم (لمن الضالين) غير العالمين
 بالايان والطاعة قال القاشاني ان الله تعالى هدى اولي الى الذكر بالالسان في مقام النفس ثم الى الذكر بالقلب
 وهو ذكر الافعال اي تصور آلاء الله ونعمائه ثم ذكر السر وهو معانية الافعال ومكاشفة علوم تجليات الصفات
 ثم الى ذكر الروح وهو مشاهدة انوار تجليات الصفات مع ملاحظة نور الذات ثم ذكر الخلق وهو مشاهدة جمال
 الذات مع بقاء الانثنية ثم ذكر الذات وهو الشهود الذاتي بارتفاع البعد وان كنتم من قبل الهدى الى هذه
 المقامات لمن الضالين عن طريق هذه الاذكار انتهى ولما امر به ذكر الله تعالى اذا فعلت الافاضة امر بان تكون
 الافاضة من حيث افاض الناس مرتبا الامر الثاني على الاول بكامة ثم فقال (ثم افوضوا) اي ارجعوا (من)
 حيث افاض الناس اي من عرفة لا من المزدلفة كانت قريش وحلفاؤها وهم الحس يقفون بالمزدلفة ويقولون
 نحن اهل الله وسكان حرمه فلا نخرج من الحرم ويستعظمون ان يقفوا مع الناس بعرفات لكونها من الحل
 وسائر العرب كانوا يقفون بعرفات اتباعا لآله ابراهيم عليه السلام فاذا افاض الناس من عرفات افاض الحس
 من المزدلفة فانزل الله هذه الآية فامرهم ان يقفوا بعرفات وان يفوضوا منها كما يفعله سائر الناس والمراد بالناس

العرب كلهم غير المحسن والمحسن في الاصل جمع احسن وهو الرجل الشجاع والاحسن ايضا الشديد الصلب
في الدين والقتال وسميت قريش وكثابة وجديلة وقيس حسانا لشدهم في دينهم وكانوا لا يستظلون ايام منى
ولا يدخلون البيوت من ابوابها وكذلك كان من حالهم او ترقح منهم (واستغفروا الله) من جاهليتهم في تغيير
المناسك ومخالفتكم في الموقف (ان الله عفور رحيم) يغفر ذنب المستغفرون نعم عليه فامر النبي عليه السلام
ابا بكر رضي الله تعالى عنه ان يخرج بالناس جميعا الى عرفات فيقف بهم اروي ان الله تعالى يباهى ملائكته
باهل عرفات ويقول انظروا الى عبادي جاؤا من كل فج عميق شعوبا غريبا اشهدوا اني غفرت لهم وبروي
ان الشيطان ما روى في يوم هو اصغر واحقر واذل منه يوم عرفة وما ذلك الا لما يرى من تدل الرحمة وتجاوز الله
عن الذنوب العظام اذ يقال ان من الذنوب ذنوبا لا يكفرها الا الوقوف بعرفة وفي الحديث اعظم الناس ذنبا
من وقف بعرفة فظن ان الله تعالى لا يغفر له والحجة الواحدة افضل من عشرين غزوة في سبيل الله وقيل ان البعير
اذا حج عليه مرة بورك في اربعين من امهاته واذا حج عليه سبع مرات كان حقا على الله ان يرعاه في رياض الجنة
ومصدق ذلك ما قال النهراني رحمه الله بلغني ان وفاد تورجماني في سبيله عظام جل ليو قدھا قال فالقيتها
في المستودع خرجت منه فالقيتها فعدت فالقيتها الثالثة فعدت فخرجت بشدة حتى وقعت
في صدري واذا بصوت هاتف يقول ويحك هذه عظام جل قدسعي الى مكة عشر مرات كيف تحرقها بالنار
واذا كانت هذه الرأفة والرحمة بمطية الحاح فكيف به ثم ان الفضل على ثلاثة اقسام بالنسبة الى احوال العباد
فان التنوع راجع الى تعبير احوال العباد لا الى تغيير صفة من صفات الحق تعالى فالاول منها ما يتعلق بالمعاش
الانساني من المال والحياة ونوع يتعلق باعذاء واللباس الضروري وهذا الفضل مفسر بالرزق قال الله تعالى
وابتغوا من فضل الله والثاني منها ما يتعلق بالمصالح الاخرية للعبد من الفضل وهو نوعان ما يتعلق باعمال البدن
على وفق الشريعة ومتابعة الشارح ومجانبة طريق الشيطان المنازع قال تعالى يتغنون فضلا من الله ورضوانا
وما يتعلق باعمال القلب وتركيب النفس قال تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكا منكم من احد ابدا
والقسم الثالث منها ما يتعلق بالله تعالى وهو نوعان ما يتعلق بمواهب القربة قال تعالى وبشر المؤمنين بان لهم
من الله فضلا كبيرا اي قربا كبيرا فانه اكرم من الدنيا والاخرة وما يتعلق بمواهب الوصلة قال تعالى ذلك فضل
الذي يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم يعني فضل مواهب الوصلة اعظم من الكل ولكل قسم من هذه
الاقسام ثلاثة مقام في الابتغاء اما الذي يتعلق بالمصالح الاخرية وهو فضل الرحمة فقام ابتغائه بتلك الموجود
دليل المجهود وهو في السير الى عرفات واما الذي يتعلق بالله وهو فضل المواهب فقام ابتغائه وهو عند
وقوف بعرفات وعرفات اشارة الى المعرفة وهي معظم اركان الوصلة واما الذي يتعلق بالمصالح الدنيوية وهو
نيل الرزق فقام ابتغائه بعد استكمال الوقوف بعرفات المعرفة عند الافاضة وفي الآية تقديم وتأخير اي دا
ستم من عرفات فليس عليكم الخ وذلك لان حال اهل السلوك في البداية ترك الدنيا والتجريد عنها وفي الوسط
الحوكل والتفريد وفي النهاية المعرفة والتوحيد فلا يسلم اشروع في المصالح الدنيوية الا لاهل النهاية لقوتهم
في المعرفة وعلو هممتهم بان يطهر الله قلوبهم من ربح الدنيا الدنية ويملاءهاورا بالالطاف الخفية فلا اعتبار
لدياوشهواتها ونعيم الاخرة ودرجاتها عند الله تعالى فلا يتصرفون في شئ منها وانصرفهم بالله وفي الله والله
لا لخطوط النفس بل لمصالح الدين واصابة الخير الى العير كذا في التأويلات الحميمة (قال في المنهوى)
كاريا كثر اقياس ازخود كبير * كچه مانند در بنش شير و شير * اللهم اجعل همما مقصورة على جنابك
امين (فاذا قضيت مناسككم) اي اتممت عباداتكم التي امرتم بها في الحج وفرغتم منها (فاذكروا الله
كذكركم اباؤكم) يعني فانركوا عادات الجاهلية واتبعوا سنن الاسلام واشتعلوا ربك رب الامم وكانت العرب
اذا قضوا مناسكهم وقفوا بيني وبين المسجد والجبل ويذكرون من اواخر ايامهم ويحسان ايامهم يريد كل واحد منهم
بذلك حصول الشهرة والترفع له بما ترسله فنهاهم الله عن ذلك وامرهم بان يجعلوا بدل ذكركم اباؤهم ذكر
الله تعالى وتحميده والثناء عليه اذا اظفر كله من عنده وآبأهم بمعبده ونالوا ما ملوا بافضاله (قال السعدي)
كرار حتى لا توفيق خيري وسد * كني ازبند خيري بخيري وسد (واشد ذكرا) مجرور معطوف على الذكر
بجعله ذكرا على المجاز اي اذكروه ذكرا كان مثل ذكركم المتعلق بابائكم او كذكره واشد منه والبلغ ذكرا وتحقيقه

ان افعل انما يضاف الى ما بعده اذا كان من جنس ما قبله كقولك وجهك احسن وجهه اى احسن الوجوه
 فاذا نصب ما بعده كان غير الذى قبله **ك**قولك زيد افره عبد اخا لفرهة للعبد لزيد والمذكور قبل اشدبها
 هو الذكر والذكر لا يذ كر حتى يقال اشد ذكرا انما قياسه ان يقال للذكر اشد ذكرا جرا اضافة فوجهه النصيب
 انه يجعل الذكرا كرا مجازا ويجوز نسبة الذكرا الى الذكر بان يجمع انسان الذكرا فيذكر فمكان الذكرا قد ذكر لحدوثه
 بسببه (فن الناس) اى من الذين يشهدون الحج (من يقول) في ذكره مقتصر على طلب الدنيا (ربنا آتانا
 في الدنيا) اى آتانا ومختلفا في الصياغة خاصة من الجاه والغنى والنصرة على الاعداء وما هو من الحفظ العاجلة
 وهم المشركون لانهم لا يسألون في جهنم الا الدنيا (وماله في الآخرة من خلاق) اى نصيب وحظ لان همه
 مقصور بالدنيا حيث سال في اعز المواقف احقر المطالب واغرض عن سؤال النعيم الدائم والملك العظيم
 (ومنها) اى من الذين يشهدون الحج (من يقول) في ذكره طالبا لخير الدارين (ربنا آتانا في الدنيا حسنة) هي
 العفة والكفاف والتوفيق للخير وفي التيسير الحسنة جامعة لكل الخيرات في الدارين (وفي الآخرة حسنة)
 هي الثواب والرحمة قال الشيخ ابو القاسم الحكيم حسنة الدنيا عيش على سعادة وموت على شهادة وحسنة
 الآخرة بعث من القبر على بشارة وجواز على الصراط على سلامة (وقنا) اى احفظنا (عذاب النار) بالعفو
 والمغفرة وعن علي كرم الله وجهه ان الحسنة في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الجوراء وعذاب النار المرأة
 السوء (قال السعدي) جو مستور باشد زن خوب روى * بديد آراد در بهشت شوى * وتلخيصه
 اكثر واذا كراته وسلوه سعادتك في داره وترك ذكر من قصر دعاه على طلب الآخرة فقط لان طالب الآخرة
 فقط بحيث لا يحتاج الى طلب حسنة من الدنيا لا يوجد في الدنيا (اولئك) اشارة الى الفريق الثاني وهم الداعون
 بالحسنتين لانه تعالى ذكر حكم الفريق الاول بقوله وماله في الآخرة من خلاق (لهم نصيب مما كسبوا)
 من التبعية اى لهم نصيب عظيم كائن من جنس ما كسبوا من الاعمال الحسنة وهو الثواب الذى هو المنافع
 الحسنة او من اجل ما كسبوا لانهم استحقوا ذلك الثواب الحسن بسبب اعمالهم الحسنة ومن اجلها فيكون
 من ابتدا آية لان العلم بمبدأ الحكم ثم اوصى الى قدرته محذرا من الموت وحائلا على اعمال الخير بقوله (والله سريع
 الحساب) والحساب يراد به نفس الجزاء على الاعمال فان الحساب سبب للاخذ والعطاء واطلاق اسم السبب
 على المسبب جائز شائع اى يحاسب العباد على كثرتهم وكثرة اعمالهم في مقدار الرحمة لعدم احتياجه الى عقيد
 او وعى صدر او نظرو فذكروا فاحذروا من الاخلال بطاعتهم من هذا شأن قدرته او يوشك ان يقيم القيامة ويحاسب
 الناس وفي خطبة بعض المتقدمين ولت الدنيا حذآ ولم يبق الاصابة كصابة الاماء فليبادر المؤمن الى الطاعات
 واكتساب الحسنات والذكر في كل الحالات قال الحسن البصري اذكروني بما يذكركم الصغير اياه فانه اول ما يتكلم
 يقول يا اب يا اب فعلى كل مسلم ان يقول يا رب يا رب وعن النبي عليه السلام اغبطوا ابائى عندي مؤمن خفيف
 الحاذ ذو حظ من الصلاة احسن عبادة ربه واطاعه في السر وكان غامضا في الناس لا يشار اليه بالاصابع
 وكان رزقه كفا فاصبر على ذلك ثم تقديده فقال هكذا جعلت منيته قلت بوا كيه قل تراؤه وكان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يكثر ان يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار والاشارة فاذ قضيت
 مناسك وصلتمكم وبلغتم مبلغ الرجال البالغين من اهل السكال فلا تأمنوا مكر الله ولا تهملوا وظائف ذكر الله
 فاذا كروا الله كما تذكرون في حال طفوليتكم آباءكم للعاجلة والافتقار بالهجر والانكسار وفي حال رجوليتكم
 للعبة والافتقار بالهبة والاستظهار فاذا كروا الله افتقارا وافتقارا واو اشد ذكرا واكد في الافتقار لانه يمكن
 للطفل الاستغناء عن الله بولى وكذلك البالغ يحتمل ان يفخر بغير الله ولكن العباد ليس لهم من دون الله من ولى
 ولا واق من الناس من اهل الطلب والسلوك من يقول بتسويل النفس وغرورها بحسبان الوصول والكمال
 عند النسيان وتغير الاحوال ربنا آتانا في الدنيا حسنة يعنى تميل نفسه الى الدنيا وتنسى المقصد الاصل وبطن
 الطالب المأكور انه قد استغنى عن الاجتهاد فاهمل وظائف الذكر ورياضة النفس ومخاطبة القلب ومراقبة
 السر قاستولت عليه للنفس وغلب عليه الهوى واستهوته الشياطين في الارض حيران حتى اوقعته في اودية
 الهجران والفراق وماله في الآخرة من خلاق ومنهم اى من اهل الوصول وارباب الفتوة من يقول ربنا آتانا
 في الدنيا حسنة نعمة من النعم الظاهرة كالعافية والعفة والسعة والفراغة والطاعة واستطاعة البدن

والرجعة والارشاد والاخلاق وفي الآخرة حسنة نعمة من النعم الساطنة هي الكشوف والمشاهدات وانواع
 القربات والمواصلات وقنا عذاب النار اى نار القطيعة وحرقة الفراق اولئك لهم نصيب اى لهؤلاء البالغين
 الراضين نصيب وافرمما كسبوا من المقامات والكرامات ومماسا لوامن ابناء الحسنات والله سريع الحساب
 لكذا الفرحين فيما سألوه اى يعطيهم بحسب نياتهم على قدر همهم وطوبائهم كذا في التأويلات النجمية
 (واذكروا الله) اى كبروه اعقاب الصلوات وعند ذبح القرابين ورمى الجمار وغيرها (في ايام معدودات) في ايام
 التشريق هي ثلاثة ايام بعد يوم النحر والى ايام القرو وهو الحادى عشر من ذى الحجة يستقر الناس فيه بمنى والثاني
 يوم النفر الاول لان بعض الناس يتقرون في هذا اليوم من منى والثالث يوم النفر الثاني وهذه الايام الثلاثة
 مع يوم النحر ايام رمى الجمار وايام التكبير اذ بارز الصلوات وفي الحديث كبر بركل صلاة من يوم عرفة الى آخر ايام
 التشريق وسميت معدودات لقلتهن كقوله تعالى دراهم معدودة اى قليلة والايام المعلومات في قوله تعالى
 وينكروا اسم الله في ايام معلومات في سورة الحج عشر ذى الحجة آخرهن يوم النحر وفي الكواشى معدودات
 جمع معدودة وايام جمع يوم ولا ينعت المذكور بمؤث فلا يقال يوم معدودة وقياسه في ايام معدودة لان الجمع
 قد ينعت بالمؤث كقوله تعالى ان تمسنا النار الا اياما معدودة قالوا او وجهه انه اجري معدودات على لفظ ايام
 وقابل الجمع بالجمع مجازا انتهى (فنجهل) اى استجهل وطلب الخروج من منى (في يومين) في تمام يومين بعد يوم
 النحر واكتفى برمى الجمار في يومين من هذه الايام الثلاثة فلم يمتكث حتى يرمى في اليوم الثالث (فلائم عليه) بهذا
 التجهيل وهو مرخص له فعند اى حنيفة رحمه الله ينقر قبل طلوع الفجر من اليوم الثالث ومحصله ان على
 الحاج ان يبيت بمنى اليلة الاولى والثانية من ايام التشريق ويرمى كل يوم بعد الزوال احدى وعشرين حصاة
 عند كل جرة سبع حصيات ورخص في ترك البيتوتة لراعاة الابل واهل سقاية الحاج ثم كل من رمى اليوم الثاني
 من ايام التشريق واراد ان ينقر فيدع البيتوتة اليلة الاولى والثانية من ايام التشريق ويرمى كل يومها فذلك
 له واسع لقوله تعالى فمن تجهل فلائم عليه ومن لم ينقر حتى غربت الشمس فعليه ان يبيت حتى يرمى اليوم الثالث
 ثم ينقر (ومن تأخر) عن الخروج حتى رمى في اليوم الثالث قبل الزوال او بعده ثم يخرج اذا فرغ من رمى الجمار
 كما يفعل الناس الا وهو مذهب الشافعي والامامين (فلائم عليه) بترك الترخص والمعنى انهم مخبرون بين
 التجهيل والتأخير فان قلت اليس التأخير بافضل قلت بلى ويجوز ان يقع التخيير بين الفاضل والا فضل كما خبر
 المسافر بين الصوم والافطار وان كان الصوم افضل وانما اورد بنى الاثم تصريحاً بالرد على اهل الجاهلية
 حيث كانوا فرحين منهم من جعل المتجهل آثماً ومنهم من جعل المتأخر آثماً فورد القرع ان بنى المأثم عنهم جميعاً
 (لمن اتقى) خبره مبتدأ محذوف اى الذى ذكر من التخيير ونفى الاثم عن المتجهل والمتأخر لمن اتقى اى مختص بمن اتقى
 المناهى لانه الحاج على الحقيقة والمنفعة به لانه تعالى قال انما يقبل الله من المتقين ومن كان ملوثاً بالمعاصي
 قبل حجه وحين اشتغاله به لا ينفعه حجه وان كان قد ادى الفرائض ظاهراً (واتقوا الله) اى حال الاشتغال
 باعمال الحج وبعده ليعتد باعمالكم فان المعاصي تأكل الحسنات عند الموازنة (واعلموا انكم اليه تحشرون)
 اى تبعثون وتجمعون الجزاء على اعمالكم وهوناً كيد للامر بالتقوى ووجوب للاشتغال به فان علم بالحشر
 والمحاسبة والجزاء كان ذلك من اقوى الدواعى الى ملازمة التقوى وكانوا اذا رجعوا من حجهم يحترنون على
 الله بالمعاصي فشد في تحذيرهم قال ابو العالية يجئ الحاج يوم القيامة ولا اثم عليه اذا اتقى فيما سبق من عمره
 فلم يرتكب ذنباً بعد ما غفر له في الحج والمذنب المهر اذا حج فلا يقبل منه لعوده الى ما كان عليه فعلمة الحج
 المبرور ان يرجع زاهداً الى الدنيا راغباً في الآخرة فاذا رجع من الحج المبرور رجوع وذنبه مغفور ودعاؤه مستجاب
 فلذلك يستحب تلقيه بالسلام وطلب الاستغفار منه والحج المبرور مثل حج ابراهيم بن ادهم مع رفيقه الصالح
 الذى صحبه من بلخ فرجع من حجه زاهداً الى الدنيا راغباً في الآخرة وخرج عن ملكه وماله واهله وعشيرته وبلاده
 واختار بلاد العرب ووقع بالاكل من عمل يده امان من الحصاد ومن نظارة البساتين قال بعضهم الطر الكريم
 لا ينقض العهد القديم واذا دعيتك نفسك الى نقض عهد مولاك قتل لها معاذ الله ان ربي احسن مشواى
 (وفي المنوى) نقض عيثاق وشكست توبها * موجب لعنت شود درانتها * چون ترازوى تو كز
 بود دعا * راست چون چوبى ترازى جزا * وعن بعضهم قدمت من الحج مع قوم فدعتنى نفسى

الى امرهم فسمعت هاتفا ناحية البيت يقول ويلك الم تفج ويلك الم تفج فعصني الله الى الساعة ولا شئ
 ان بعض الاعمال يكون حجابا للمرء اذا استند اليه واعتمد عليه (حكى) ان بعض الاثران كان يلزم مجلس شيخ
 الاسلام احمد النامقي الجامي قدس سره ويرى فوق قفاه نورا كالترس فانفق له ان يحج فلما رجع زالت عنه تلك
 الحال فسأل الشيخ عن سببه فقال انك كنت قبل الحج صاحب نضرع ومسكنة والان غرك هجك واعطيت
 لنفسك قدرا ومنزلة فلذا انزلت عن رتبك ولم تر النور وبما يجب على الحاج اتقاؤه المحارم وان لا يجعل نفقته
 من كسب حرام فان الله لا يقبل الا الطيب وحكى عن بعض من حج انه توفي في الطريق في رجوعه فدفنه اصحابه
 ونسوا الفأس في قبره فنبشوه لياخذوا الفأس فاذا عنقه ويده قد جعستا في حلقة الفأس فردوا عليه التراب
 ثم رجعوا الى اهلهم فسألوهم عن حاله فقالوا صاحب رجلا فاخذ ما له فكان يحج منه وفي الحديث من حج بيت الله
 من كسب الحلال لم يخط خطوة الا كتب الله له بها سبعين حسنة وخط عنه سبعين خطيئة ورفع له سبعين
 درجة ذكره في الخلاصة واذا اراد ان يحج بمال حلال ليس فيه شبهة فانه يستدين للحج ويقضى دينه من ماله
 وعن ابي القاسم الحكيم انه كان يأخذ جائزة السلطان فكان يستقرض الجميع حوائجه وما يأخذه من السلطان
 كان يقضى به ديونه وعن ابي يوسف قال هذا جواب ابج في مثل هذا كذا في خزانة الفتاوى (ومن الناس
 من يعجبك قوله) اى تستحسن ظاهره قوله وتعد حسنا مقبولا فان الاعجاب يستحسن الشئ والميل اليه
 والتعظيم له قال الراغب التعجب حيرة تعرض للانسان عند الجهل بسبب الشئ وحقيقة العجب كذا طهرلى
 ظهورا لم اعرف سببه (في الحياة الدنيا) متعلق بالقول اى يسرك ما يقوله في معنى الدنيا وحققها لان دعواه
 محبتك انما هو اطلب حظ من الدنيا فكلامه اذا في الدنيا لا في الآخرة اويجبك قوله في الدنيا بحلاوته وفصاحته
 لا في الآخرة لما انه يظهر هناك ككذبه وقبحه (ويشهد الله على ما في قلبه) اى يقول الله شاهدان ما في قلبى
 من المحبة والاسلام موافق لما في اسانى (وهو اللد انصام) اى اشد في العداوة والخصومة للمساكين على
 ان انصام مصدر كالقتال والجدال واطافة الالة اليه بمعنى في واللد شدة الخصومة نزات في اخنس بن شريف
 الثقفي وكان حسن المنظر لمواظقة يوالى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويدعى الاسلام ودعوى المحبة
 والخلوص بدون المواظاة من فعل الملاحدة والزنادقة والمحبة لا يفعل الا ما يحب محبوه (قل الشاعر)

تعصى الاله وانت تظهر حبه * هذا عمرى في الفعالي بديع

لو كان حبلك صادقا لاطمته * ان المحب لمن احب مطيع

(قال الحافظ) بصدق كوش كخورشيد زايدين فميت * كذا زردوغ سیه روى كشت صبح فمخت *
 (واذا تولى) اى ادبر وانصرف عن مجلسك او اذا غلب وصار واليا (سعى في الارض) السعى سير سريع بالاقدام
 وقد يستعار للجدي العمل والسبب وانما جى بقوله في الارض مع ان السعى على كلاله يمين لا يكون
 الا في الارض للدلالة على كثرة فساد فان لفظ الارض عام يتناول جميع اجزائها وعموم الظرف يستلزم عموم
 المظروف فكأنه قيل اى مكان حل فيه من الارض افسد فيه فيلزم كثرة فساد (ليفسد فيها) علة السعى (ويهلك
 الالهالة الاضاعة) الحرث اى الزرع (والنسل) ما خرج من كل اثنى من اجناس الحيوان يقال نسل ينسل
 اذا خرج منفصلا والحرث والنسل وان كانا في الاصل مصدرين فالمراد بهما ههنا معنى المفعول فان الولد نسل
 ابويه اى يخرج منفصل منهم واذلك كما فعله الاخنس بثقيف اذ يتهم اى اتاهم ليلا واهلك مواشيهم وزرعهم
 لانه كان بينه وبينهم عداوة او كما يفعله ولاية السوء بالقتل والاتلاف او بانظلم حق ينع الله بشؤمه القطر فيهلك
 الحرث والنسل وفي الحديث لما خلق الله تعالى اسلب المعيشة جعل البركة في الحرث والنسل فاهلا كهما
 غاية الافساد وفي الحديث يجاء بالوالى يوم القيامة فينذب به على جسم جهنم فيرتج به الجسر ارجاجا لا يبقى منه
 مفصل الا زال عن مكانه فان كان مطيعا لله في عمله مضى وان كان عاصيا انخرق به الجسر فيهوى به في جهنم
 مقدار خمسين عاما (والله لا يحب الفساد) اى لا يرتضيه ويغضه ويغضب على من يتعاطاه فان قيل كيف
 حكم الله تعالى بانه لا يحب الفساد وهو بنفسه مفسد الاشياء قيل الافساد في الحقيقة اخراج الشئ من حاله
 محمود لا لغرض صحيح وذلك غير موجود في فعل الله تعالى ولا هو امر به ولا يحب له وماتراه من فعله ونظنه
 بظواهره فساد افهوا بالاضافة البناء واعتبار ناله كذلك فاما بالنظر الالهى فكله صلاح (واذا قيل له) اى لهذا

المتأفق والمفسد على نزع العظمة والتصبية (ان الله) خفف من احمق صنعه السوء وتولمنا بشعره على الفساد
 والنفاق (اخذه العزة بالاثم) اى جلته الانفة التي فيه وجيته الجاهلية على الاسم والذنب الذي نهى عنه
 او على رد قول الواحد بل جاء عندنا من قولك اخذته بكذا اذا جلته عليه والزنته اياه فالباطل تعدية وتوصيف العمل
 الذي قبلها (عسبه جهنم) مبتدأ وخبر اى كلفه دخول النار والخلود فيها على ما هو عليه وهو عبيد شديد
 (وليس المهدي) اى والله ليس الفرائش جهنم قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه من اكبر الذنوب عند الله
 ان يقال للعباد ان الله فيقول عليك تسك وقيل لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه اتق الله فوضع خده
 على الارض فوضع الله تعالى ثم انه تعالى لما وصف في الآية المتقدمة حال من يبذل دينه لطلب الدنيا ذكر في هذه
 الآية من يبذل دينه ونفسه لطلب الدين وما عند الله يوم الدين فقال (ومن الناس من يشرى نفسه) اى يبيعها
 ويذلها فان المكلف لما بذل نفسه في طاعة الله من الصوم والصلاة والحج والجهاد والزكاة وقومل بذلك
 الى فوجد ان ثواب الله صار المكلف كانه باع نفسه من الله تعالى بما نال من ثوابه وصار تعالى كانه اشترى منه
 نفسه بمقابلة ما اعطاه من ثوابه وفضله (ابتغاء مرضاة الله) اى طلبا لرضاه (والله روف بالعباد) ولذلك يكلفهم
 التقوى ويعرضهم للثواب ومن جملة رافته بعباده ان ما اشترى منهم من انفسهم واموالهم انما هو خالص ملكه
 وسحقه ثم انه تعالى يشترى منهم ملكه الخالص المحصور بما لا يعد ولا يحصى من فضله ورحمته واحسانه وفضله
 واكراما وقيل نزلت في صهيب بن سنان الروي خرج من مكة يريد الهجرة الى النبي عليه السلام بالمدينة
 وهو ابن مائة سنة اتبعه نفر من مشركي قريش وقتلوا نفرا كانوا معه وكان معه كاذبة فيها سهامه وكان راميا
 مصيبا فقال يا معشر قريش لقد علمت اني من اراما كرم رجلا والله لا اضع سهمي الا في قلب رجل وایم الله
 لا تصلون الى حتى ارى بكل سهم في كائنني ثم اضرب بسني ما يقي في يدي ثم افعلوا ما شئتم ولن يتفككم كوني
 فيكم فاني شيخ كبير ولي مال في داري بمكة فارجموا واخذوه وخلعوا وما اتاه عليه من الاملام قتلوا وساروا
 الى المدينة فلما دخله لقيه ابو بكر فقال له روح البيع يا صهيب فقال وماذا لي يا ابا بكر فاخبره بما نزل فيه ففرح
 بذلك صهيب فيشترى حيث يشاء بمعنى يشترى لجرمان الحال على صورة الشراء لانه اشترى نفسه من المشركين
 يبذل ماله لهم واعلم ان المؤمنين باعوا باختيارهم انفسهم فكانت عن نفس المؤمن الجنة اما الاولياء فانهم باعوا
 باختيارهم انفسهم فكانت عن نفس الاولياء مرضاة الله تعالى وبينهما فروق كثيرة فعلى السالك ان يخرج
 عن اوطان البشرية ويقرب من ديار الاقران حتى يكون مجاهدا حقيقيا وشهيدا معنويا قال عليه السلام
 طوبى للغرباء وقال ايضا من مات غريبا فقد مات شهيدا يشير بذلك الى الانقطاع عن الخلق الى الخالق وذلك
 لا يكون الا بمضالمة الجمهور في العادات والشهوات وفي الحديث يا انس ان استطعت ان تكون ابدا على وضوء
 فافعل فان ملك الموت اذا قبض روح العبد وهو على وضوء كتب له شهادة وذلك لان الوضوء اشارة الى الانفصال
 عما سوى الله تعالى كمال الصلاة اشارة الى الاتصال بالله تعالى وفي الحديث ايضا دم على الطهارة يوسع عليك
 الرزق فالطهارة الصورية يجب لتوسيع الرزق الصوري وكذا طهارة الباطن سبب لتوسيع الرزق المعنوي
 من العبادة والالهامات والواردات وعند ذلك يهيى القلب بالحياة اللطيفة وتموت للنفس عن صفاتها وليس
 ذلك الا بالجهاد المصطنع فمن قبل من قيد للنفس صفات بالاختيار وهو حيا بدار (عقبة المتقوى) اى بساكن
 شريف متقيد به حردة ودرية من تدوى ردد ولا بد للعبد من الخروج من الخلق الى الخالق ومن الحاجة
 الى انفسه الى الغنى التام بالحق في تحصيل كل الخيرات ودفع كل الافات فلذا فرأى الله ووصل الى جاته
 ففرق في صفاته بجلاله شاهد سر قوله تعالى قل الله ثم نزلهم واول الامر ترك الاموال ثم ترك الاولاد
 ثم ترك النفس فترك الاول بقلي ثم ترك الافعال وعند الثاني بقلي فترك الصفات وعند الثالث بقلي فترك
 الصفات وهو اعلى الدرجات فعلى العاقل ان يكثر ذكر الله فانما سبب تصفية الباطن وحقيقة القلب حال تعالى
 واذكروا الله صديقا اياكم فلهون ولا فلاح اعظم من ان يبذل الطالب اليه الطلب لطلبهم لجهنم ساعة عليهم
 (يا ايها الذين آمنوا) بالنفس على ان انطابوا للمنافقين (المصطفى) كلفة اى استقبلوا الله تعالى واطيعوه
 بغير طعنه ارباطا بالعلم حتى لا يستسلموا للشهوة والفتنة وكانوا من خير الناس على ان طيعوا الله تعالى
 في الصوم في خير ايام فان طيعوا في الصوم كانت اجرة طاعتهم واذكروا الله صديقا اياكم فلهون ولا فلاح اعظم من ان يبذل الطالب اليه الطلب لطلبهم لجهنم ساعة عليهم

وان كان اصلها ان تدل عليه بل انما دخلت لمجرد كون الكلمة منقولة الى معنى كل وجميع او المعنى ادخلوا
 في الاسلام بكايته ولا تختلطوا به غيره فالخطاب لماؤمى اهل الكتاب فانهم كانوا يراعون بعض احكام دينهم
 القديم كما روى ان عبد الله بن سلام واصحابه كانوا يتسكعون ببعض شرائع التوراة من تعظيم السبت وتحريم
 لحم الابل والبانم واشياء كانوا يرون الكف عن ذلك مباحا في الاسلام وان كان واجبا في شريعتهم فثبتوا على
 ذلك مع اعتقادهم حملها استحياسا من مفارقة العادة وقالوا يا رسول الله ان التوراة كتاب الله فدعنا فلنقرأ منها
 في صلاتنا بالليل فقال الله تعالى لا تتسكعوا بشئ مما نسخ ودعوا ما القوه ولا تستوحشوا من النزوع عنه
 فانه لا وحشة مع الحق وانما هو من ترين الشيطان (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) جمع خطوة بالضم
 والسكون وهو ما بين القدمين اى لا تسلكوا مسالكه ولا تطيعوه فيما دعاكم اليه من السبل الرائعة والوساوس
 الباطلة (انه لكم عدو مبين) ظاهر العداوة يريد ان يفسد عليكم بهذه الوساوس اسلامكم (فان زلتم) الزل
 في الاصل عثر القدم ثم يستعمل في العدول عن الاعتقاد الحق والعمل الصائب فالمعنى اخطأتم الحق
 وتعديتوه علما كان او عملا (من بعد ما جاء تكلم بالبينات) اى الحجج والشواهد على ان ما دعيتهم الى الدخول فيه
 هو الحق (فاعلموا ان الله عزيز غالب على امره لا يعجزه الا تقام منكم) (حكيم) لا ينتقم الا بالحق وفي الاية تهديد
 ببلغ لاهل الزل عن الدخول في السلم فان الوالد اذا قال لولده ان عصيتنى فانت عارفي وبشدة سطوتى لاهل
 الخلفة يكون قوله هذا بلغ في الزجر من ذكر الضرب وغيره وكما انها مشتملة على الوعيد منبثة عن الوعد ايضا
 من حيث انه تعالى اتبعه بقوله حكيم فان اللائق بالحكمة ان يميز بين المحسن والمسيء فكما يحسن ان ينتظر
 من الحكيم تعذيب المسيء فكذلك ينتظر منه اكرام المحسن واثابته بل هذا اليبق بالحكمة واقرب الى الرحمة
 (هل ينظرون) استفهام في معنى النفي ونظر بمعنى انتظر اى ينتظر من يترك الدخول في السلم ويتبع خطوات
 الشيطان (الا ان يأتهم الله) اى الاتيان الله اى عذابه على حذف المضاف لان الله تعالى منزه عن الجبيء
 والذهاب المستلزمين للحركة والسكون لان كل ذلك محدث فيكون كل ما يصح عليه الجبيء والذهاب محدثا
 مخلوقا والا اله القديم يستحيل ان يكون كذلك وسئل على رضى الله عنه ابن كان تعالى قبل خلق السموات
 والارض قال ابن سؤال عن المسكان وكان الله تعالى ولا مكان وهو اليوم على ما كان ومذهب المتقدمين في هذه
 الاية وما شاكلها ان يؤمن الانسان بظاهرها وبكل علمها الى الله لانه لا يؤمن في تعيين مراد الله تعالى
 عن الخطأ فالاولى السكوت ومذهب جمهور المتكلمين انه لا بد من التأويل على سبيل التفصيل (في ظلل)
 كائنة (من الغمام) والظلل جمع ظله وهى ما اظلك الغمام السحاب الابيض الرقيق سمى غماما لانه يغمر اى يستر
 ولا يكون السحاب ظله الا اذا كان مجتمعاً مترا كما قال الظل من الغمام عبارة عن قطع متفرقة كل قطعة تكون
 في غاية الكثافة والعظم وكل قطعة ظله (والملائكة) اى وبأتهم الملائكة فانهم وسائط في اتيان امره تعالى
 بل هم الا تون يباسه على الحقيقة وتلخيصه قد قامت الحجج فلم يبق الا نزول العذاب فان قلت لم يأتهم العذاب
 في الغمام كما فعل بقوم يونس وقوم عاد وقوم شعيب قلت لان الغمام مظنة الرحمة فاذا نزل منه العذاب
 كان الامر افظع واهول لان الشر اذا جاء من حيث لا يحتسب كان اغم كما ان الخير اذا جاء من حيث لا يحتسب
 كان اسر فكيف اذا جاء الشر من حيث يحتسب الخير ولذلك كانت الصاعقة من العذاب المستفظة لمحبتها
 من حيث يتوقع الخير الغيث ومن ثمة اشتد على المتفكرين في كتاب الله تعالى قوله وبدا لهم من الله ما لم يكونوا
 يحتسبون فان تفسيره على ما قالوا عملوا اعمالا حسبوها حسنات فاذا هى سيئات وذلك التجويز هم ان يكون
 عملهم كذلك فيحييهم الشر من حيث يتوقعون الخير فخافوا من ذلك روى ان محمداً بن واسع تلا هذه الاية
 فقال آه آه الى ان فارق الدنيا (وقضى الامر) اى اتم امره اهلاكهم وفرغ منه وهو عطف على يأتهم داخل
 في حيز الانتظار وانما عدل الى صيغة الماضي دلالة على الحقيقة فكأنه قد كان (والى الله) لا الى غيره (ترجع
 الامور) اى امور الخلق واعمالهم هو القاضى بينهم يوم القيامة والمثيب والمعاقب فينبغي للمؤمن ان يكون
 في جانب الاتقياد ويحترز عن الهوى وخطوات الشيطان وعن النسي عليه السلام انه قال ان الله تعالى
 اظهر الشكايه من امتى وقال انى طردت الشيطان لاجلهم فهم يعصوننى ويطيعون الشيطان (قال السعدى
 بكاسر براريم ازين عاروتك * كما او بصلحيم وياحق بيجنك * نظر دوست نادركند سوى تو *

جو در روی دشمن بود روی تو * ندانی که کمترند دوست پای * چو بیند که دشمن بود در سر پای *
 فن اعظم الطاعات طرد الشیطان وان یتهم النفس ذاتها کما روی ان رجلا صام اربعین سنة ثم دعا الحاجة
 ومع ذلك لم تجب دعوته وذنم نفسه وقال یا مأوی الشر ذلك من شرک فاوحی الی نبی ذلك الزمان قل له ان قتلک
 لنفسک احب الی من صیام اربعین سنة (قال السعدي) خورند که خیری براید زد دست * به از صائم
 الدهر دنیا پرست * واعلم ان فی قوله تعالی یا ایها الذین آمنوا ادخلوا فی السلم معنی عام ومعنی خاص فالعام
 خطاب عام مع جمیع من آمن ای ادخلوا فی شرائط الاسلام فی الباطن کافی للظاهر ومن شرأ نطه ما قال النبی
 علیه السلام المسلم من سلم المسلمون من اسیانه ویده والمؤمن من امنه الناس واما المعنی الخاص فخطاب خاص
 مع شخص الانسان وجمیع اجرائه الظاهر والباطن فینبغی ان یدخل ارکانه فی الاسلام باقعل فالعین بالنظر
 والاذن بالسمع والفهم بالاکل والفرج بالشهوة والید بالبطش والرجل بالمشی ودخول واحد منها فی الاسلام
 بان یستسلم لاوامر الحق ویجتنب من نواهیها بل یتکمل ما لا ینبغیه اصلا ویقع علی ما لا یدله منه ودخول جمیع
 اجرائه الظاهرة فی شرائط الاسلام میسر للمنافق فاما ادخال اجرائه الباطنة فمعهركة ابطال الدین ومنزلة الرجال
 البالغین فدخل النفس فی الاسلام بخروجها عن کفر صفاتها الذميمة وترک ما لوفاها والطهنة انما بالعبودية
 لیستحق بها دخول مقام العباد المخصوصین به بخطابه تعالی یا ایها کفوله تعالی یا ایها النفس الطمئنة الایة
 ودخول القلب فی الاسلام بتصفیته عن رذائل اخلاق النفس وتخلیته بشمائل اخلاق الروح ودخول الروح
 فی الاسلام بتخلقه باخلاق الله ونسایم الاحکام الازلیة وقطع النظر والتعلق عما سوى الله بتصرف جذبات
 الالهیة ودخول السرف فی الاسلام بفنائه فی الله وبقائه بالله ولا تتبعوا خطوات الشیطان ای لا تكونوا علی سبیره
 وصفته وهی الالباء والاستکبار فانه ضد الاسلام انه لکم عدو من اعدائه الغریبة لکم لا اختلاف جبلته
 وجبلتکم وقصوده عن نور فطر تکم اكونه ناری الخلقه لا یطلب منکم الا ان تكونوا نارین مثله لانورین فهو
 عدو فی الحقيقة فی صورة المحب فان زلتم ای زات اقدامکم عن صراط الاسلام الحقیقی من بعد ما جاء تکم
 البینات دلائل تجلیات افعال الصفات فاعلموا ان الله عزیر فلعزته لا یمیدی الیه کل ذلیل دنی الهمة قصیر
 النظر حکیم یمدی من یشاء الی سرادقات عزته هل یظرون الا ان تجلی الله فی ظلال صفات قهریه من جملة
 تجلیات الصفات الساترة اشمس الذات وهو ملائكة القوى السماویة وقضی فی اللوح امر اهلا کهم والی الله
 ترجع الامور بالفناء کذا فی التاویلات النجمیة (س) امر للرسول علیه السلام بالسؤال اول کل احد یصلح
 ان یخاطب (بنی اسرائیل) یعنی هؤلاء الموجودین فی عصرکم من رؤساء بنی اسرائیل (کم آتیناهم) ای آتینا
 اباءهم واسلافهم (من آیه ینة) ای مهجزة ظاهرة علی ایدی انبیائهم لا یخفی علی المتفکرانها من عند الله کالعصا
 والید البیضاء وانزال المن والسلوی وغيرها والمراد آیات کتبهم الشاهدة علی صحة دین الاسلام قوله کم آتیناهم
 محل هذه الجملة النصب او الخفض علی انها مفعول ثان للسؤال فانه یتعدی الی مفعولین الی الاول بنفسه
 والی الثاني بحرف الجر اما عن واما الالباء فحوسألته عن کذا وکذا قال الله تعالی فاسأل به خبیرا وقد یحذف
 حرف الجر فن ثمة جاز فی محل کم النصب والخفض بحسب التقدیرین وتیمیز کم من آیه ینة والاحسن اذا فصل
 بین کم ومیزها ان یؤتی بمن وهذا السؤال سؤال تقریر وتبکیت کما یسأل الکفرة یوم القیامة وتقریر لجمی البینات
 فکم استفهامیة خبریة ولس المراد حقیقة الاستفهام (ومن یدل) التبذیل تصیر الشیء علی غیر ما کان
 علیه ای بغیر (نعمه الله) الی هی آیاته الباهرة فانها سبب للهدی الذی هو اجل النعم وتدیلهم یاها ان الله
 اظهرها لکون اسباب هداهم فجعلوها اسباب ضلالتهم فکفروا بها وتركوا الشکر علیها (من بعد ما جاءته) ای
 من بعد ما وصلت الیه وتمکن من معرفتها والتصریح بذلك مع ان التبذیل لا یتصور قبل الهی الا لشعار بانهم
 قد بدلوها بعد ما وقفوا علی تفاسیلها (فان الله شدید العقاب) تعلیل للجواب کانه قیل ومن یدل نعمه الله
 عاقبه اشد عقوبة فانه شدید العقوبة لمن بدل النعمة فی الدنیا والاخرة وقد عاقبهم فی الدنیا بالقتل وذلك فی بنی
 قریظة وبالا جلاء وذلك فی بنی النضیر ویوم القیامة یعذبون فی السعیر قال ابن التمجید وتبذیل النعمة جرم
 بغیر علم ومع العلم اشد جرما ولذلك کان وعید العلماء المقصرین اشد من الجاهلین بالاحکام لان الجاهل قد یعذره
 وان کان الاعتذار به غیر مقبول فی باب التکالیف (زی للذین کفروا الحیاة الدنیا) ای حسنت فی اهینهم

واشربت محبتهم في قلوبهم حتى تم الكوا عليها وتم افتوا فيها معرضين عن غيرها والترزين من حيث الخلق والايجاد
 مستند الى الله تعالى اذ ما من شيء الا هو خالقه وكل من الشيطان والقوى الحيوانية وما في الدنيا من الامور
 الالهية والاشياء الشهية مزين بالعرض (ويسخرون من الذين آمنوا) اي يستزتون بالفقر آمن المؤمنين كعبدة
 الله بن مسعود وعمار وصهيب وحبيب وبلال وغيرهم رضي الله تعالى عنهم ويستزولونهم ويقولون تركوا المذات
 الدنيا وعذبوا انفسهم بالعبادات وفوقوا الراحة وكراماتها وهو عطف على زين ومن لا يبتدأ فكلانهم جعلوا
 السخرية ببدءهم منهم (والذين يخفوا) يعني اطاعوا الله واختاروا الفقر من المؤمنين وانما ذكرنا بعنوان التقوى
 لا اذيان بان اعراضهم عن الدنيا لا لتقاء عنها لكونها محلة يتبدلهم الى جناب القدس شاغلة لهم ولا إشارة
 الى انه لا يسعد عنده الا المؤمن المني (وفوقهم يوم القيامة) يعني فوق المشركين لانهم في اعلى عليين وهم
 في اسفل سافلين فتكون الفوقية حقيقة اولانهم في اوج الكرامة وهم في ضيئ المذل والمهانة فتكون الفوقية
 مجاز او يوم منصوب بالاستقرار الذي تعلق به فوقهم (والله يرزق من يشاء) اي في الدارين (بغير حساب) كثير
 بلا هندا لانه تعالى لا يخاف نفاد ما عنده لانه غني لانهاية لمقدوراته فالتدبير الى يوسع بحسب الحكمة والمشيئة
 على عبادهم من تكون التوسعة عليه استدرجا كقول الكفرة وقارون واضرارهم ومنهم من تكون كرامة
 كغنياء المؤمنين وسليمان وامثالهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقفت على باب الجنة فرأيت اكثر اهلها
 المساكين ووقفت على باب النار فرأيت اكثر اهلها النساء واذا اهل الجنة محبوبون الا من كان منهم من اهل
 النار فقد اصر به الى النار (قال الحافظ) ازين رباط ودور چون ضرورت رحيل * رواق وطاق معيشة
 چه سر بلند وچه پست * پست ونيست مر نجان ضمير و خوش دل باش * كه نيست نيست سر انجام هر كمال
 كه هست * بيال و پرمر و از ره كه تير بر تاي * هوا گرفت زمانى ولى بخال نشست (يحكي) ان عيسى عليه
 السلام سافر معه يهودى فكان مع عيسى ثلاثة اقراص فاعطاهم الى يهودى وقال - نزلها ثم بعد ساعة اكل
 اليهودى واحدا منها فقال عيسى اعط الاقراص الثلاثة فقدم قرصين فقال ابن ثائثا فقال اليهودى لم تكن
 اكثر من هذا فثنا حتى شاهد من عيسى بخائب فاقدم عليه عيسى لذلك حتى يقربا قرص الثالث فلم يقر فلحقا
 بثلاث لبنات من الذهب فقال اليهودى اقدم ذلك فقال عيسى واحدة الى واحدة لك وواحدة من اكل القرص
 الثالث فقال اليهودى انا اكلت القرص الثالث فقال عيسى ابعده عنى فقد شاهدت قدرة الله ولم تقربه والا ن
 قد اقررت بالدنيا فترك البنات عند اليهودى وشى وعيا ثلاثة من الاوص وصقلوا اليهودى واخذوا البنات
 ثم بعثوا بن جليلهم واحدا الى ابيهم بطعام فلما غاب عنهم اتشاوروا في قتله وقالوا اذ رجع قتلناه واخذنا نصيبه
 فذهب واشترى مما فطره في الطعام الذى اشترا حتى يأكل ذلك الطعام صاحبه فيموتوا ويأخذ البنات فلما
 قدم عليهم قاتلوا قاتلا ثم اكلوا الطعام فاتا فغير عليهم عيسى فوجد اليهودى وهو لاء الثلاثة مقتولين فتعجب
 من ذلك فترك جليل واخبره بالقصة فينبغي للعالم ان لا يغتر بكثرة الدنيا وان لا يهتم في جمعها بل يزرع فيها بذر
 العمل كي يحصل في الآخرة لان الدنيا من رعة الآخرة ولا ينبغي للاغنياء ان يحقروا الفقراء بالغرور بكثرة دنياهم
 ولا يسخرهم وانهم لان هذه الصفة من صفات الكفرة (قال السعدى) چو منعم كند سفله را روزگار * نهد
 بر دل تلک درویش بار * چو بام بلندش بود خود پرست * كند بول و خاشاك بر بام پست * والا إشارة في الاية
 ان الله اذا فتح باب الملكوت على قلب عبد من خواصه يريه آياته في الملك والملكوت فار تغير باحواله او تعجب
 بكماله فيقبل على شيء من مرادات النفس ويسدل نعمته بموافقة النفس ورضاها فان الله شديد العقاب بان تغير
 عليه احواله ويسلب عنه كماله ويشهده قوله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما بانفسهم ومن شدة عقابه انه
 اذا اذنب عبد ذنباً صغيراً لم يتب منه واصر عليه ان يعاقبه بالا ببدءاً بكبيرة مثل تبدل النعمة ليعاقبه بزوال
 النعمة في الدنيا ودوام النعمة في العقبى وايضا من شدة عقابه ان يزين للذين كفروا الحياة ويمكر بهم حتى يغلب
 عليهم حب الدنيا ويسخرون من الذين آمنوا من فقر آثمهم وكبر آثمهم حملهم شدة العقوبة على الوقعة في اوليائه
 واستحقاق احبابه وسيعلم الذين ظلموا اى مقلب يتقلبون والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة والله يرزق من يشاء
 من درجات اعلى عليين ودرجات اسفل سافلين بغير حساب بغير نهاية الى ابد الاباد فان ما لانهاية له لا مدخل له
 تحت الحساب وفيه معنى آخر بغير حساب يعني ما يرزق العبد في الدنيا من الدنيا فلحرامها عذاب ولحلها

حساب وما يرقق العبد في الآخرة من النعيم المقيم فبغير حساب كذا في التأويلات النجمية (كان الناس أمة واحدة) أي جماعة واحدة متفقين في الإيمان واتباع الحق من وقت آدم إلى مبعث نوح عليه السلام وكان بينهما عشرة قرون كل قرن ثمانون سنة كما عند الأكثر (فبعث الله النبيين) أي فاختلغوا فبعث الخ بدلالة قوله تعالى ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه (مبشرين) بالثواب لمن آمن واطاع (ومنذرين) محذرين بالعقاب لمن كفر وعصى (وانزل معهم الكتاب) أي كتاب اومع كل واحد منهم ممن له كتاب كتابه الخاص لا مع كل واحد منهم على الاطلاق اذ لم يكن لبعضهم كتاب وانما كانوا يأخذون بكتب من قبلهم وعموم النبيين لا ينافي خصوص الضمير العائد اليه بمعونة المقام (بالحق) أي حال كون ذلك الكتاب ملتبسا بالحق والعدل والصدق شاهداه (ليحكم) أي الله تعالى (بين الناس فيما اختلفوا فيه) أي في الحق الذي اختلفوا فيه بعد الاتفاق (وما اختلف فيه) أي في الحق (الا الذين اوتوه) أي الكتاب المنزل لازالة الاختلاف والتعبير عن الانزال بالابتناء للتنبيه من اول الامر على كمال تمكنهم من الوقوف على ما في تضاعيفه من الحق فان الانزال لا يفيد تلك الفائدة أي عكسها والمرحيت جعلوا ما نزل لازالة الاختلاف سبباً لاستحكامه ورسوخه من (بعد ما جاءتهم البينات) أي رسخت في عقولهم ومن متعلق بما اختلف ولم تمنع الامن ذلك كقولك ما قام الازيد يوم الجمعة (بغيا بينهم) مفعول له لقوله وما اختلف فالاستثناء متعلق بثلاثة اشياء والتقدير وما اختلف فيه الا الذين الخ وما اختلفوا فيه الامن بعد الخ وما كان الاختلاف الاللبي والتها لك على الدنيا وللجسد والظلم كما فعل قاييل بهاييل وما قتله لاشكال الحق عليه بل حسداً منه على اخيه وهكذا في كل عصر وهذا فعل الرؤساء ثم العامة اتباعاً لهم وفعلهم مضاف اليهم فتبين ان الاختلاف في الحق امر متقادم في الاسلام (فبهدي الله الذين امنوا) بالكتاب (لما اختلفوا فيه) متعلق بهدي وما موصولة ومعناه هدى الى ما اختلفوا فيه (من الحق) بيان لما (باذنه) أي بامر او تيسيره واطفاه وارادته ورجته حتى ابصروا الحق بنور التوفيق من الباطل (والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم) لا يضل سالكه (ام حسبتم ان تدخلوا الجنة) خاطب به النبي عليه السلام والمؤمنين بعد ما ذكر اختلاف الامم على الانبياء بعد مجيئها الايات تشجيعاً لهم على الثبات على المصابرة على مخالفة الكفرة فان عاقبة الامر النصر وامن منقطعة فتقديريل والهزيمة قيل اضرب عن الاخبار المتقدمة الى الانكار المدلول عليه بهزمة الاستفهام أي ما كان ينبغي ان تحسبوا ذلك وتظنوا اولم حسبتموه (ولما يأتكم) أي والحال لم يجتكم (مثل الذين خلوا) أي صفة الذين مضوا (من قبلكم) من الانبياء ومن معهم من المؤمنين ولم يتنبأوا بعد بما ابتلوا به من الاحوال الهائلة التي هي مثل في القضاة والشدّة وهو متوقع ومنظر (مستهم البأساء) بيان له على الاستئناف كانه قيل كيف كان ملهم وحالهم العجيبة فقيل مستهم البأساء أي الشدة من الخوف والفاقة (والضراء) أي الآلام والامراض (وزلوا) أي ازجوا وزعاجوا شديداً بما اصابهم من الشدة (حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه) أي انتهى امرهم من الشدة الى حيث اضطرهم الضجر الى ان يقول الرسول (وهو اعلم الناس بشؤون الله) وارتفعهم بنصره والمؤمنون المقعدون بأثارة المستضيئون بانواره (متى) أي ياتي (نصر الله) الذي وعدناه طلباً وتمنياله واستطالة لمدة الشدة والعناء فان زمان الشدة وان قصر فهو طويل في عين المبطل بها فلا محالة يستبطأ النصر فاجابهم الله بقوله (الا ان نصر الله قريب) اسعافاً لهم الى طلبتهم من عاجل النصر أي انا ناصر اولياي لا محالة ونصري قريب منهم فان كل آت قريب ولما كان الجواب بذكر القرب دل ذلك على ان السؤال كان واقعا عن زمان النصر اقرب هو ام بعيد ولو كان السؤال عن وقوع اصل النصر بمعنى انه هل يوجد ام لا لما كان الجواب مطابقاً للسؤال وفي الاية اشارة الى ان الوصول الى الله والفوز بالكرامة عنده يرفض الهوى واللذات ومكابدة الشدائد والرياضات كما قال عليه السلام حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات كذا في تفسير القاضى (ونعم ما قيل) فلك مشام كسى خوش كندىوى مراد * كخاله معركة باشد عبير وعنبر او *

وعن خباب بن الارت رضى الله تعالى عنه قال لما شكرونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نلتقي من المشركين فقال ان من كان قبلكم من الامم كانوا يعذبون بانواع البلاء فلا يصرفهم ذلك عن دينهم حتى ان الرجل كان يوضع على رأسه المنشار فيشقى فلتقتين ويمشط الرجل بامشاط الحديد بما دون العظم من لحم وعصب ما يصرفه ذلك عن دينه وایم الله ليتن الله هذا الامر حتى يسير الراكب منكم من صنعاء الى حضرموت لا ينجس الا الله

والذئب على غنمه ولكنكم تعملون قالوا كل نبي بعث الى امته اجهد حتى قال متى نصر الله ووقع ذلك للرسل عليه السلام حين وقع له خضر شديد قبل فتح مكة فقال في يوم الاحزاب حيث لم يبق لاصحابه صبر حتى ضجروا وطلبوا النصر فارسل الله ريحا وجنودا وهزم الكفار بها ومن شد آتده عليه السلام غزوة الخندق حين اصاب المسلمين ما اصابهم من الجهد وشدة الخوف والبرد وضيق العيش وانواع الاذى كما قال تعالى وبلغت القلوب الحناجر ولو اطلعت على ما اصابهم من عداوة اليهم ودواسر الرنفاق واذاى القوم عينا وشمالا يبذل المجاهد حين هاجروا الى المدينة لكنني ذلك عبرة في هنط الباب فمن اولى بمقاساة امثال هذه الشدائد خصوصا في هذا الزمان الذي لا تجد يد امن طعن الناس واذا هم اذ البلاء على الانبياء ثم على الالياء ثم الامثل فالامثل غبار لازمة آسبا بوجاهة * امان زحاذنة آسمان جه ميخواهي * قال في التأويلات الجمية عند قوله تعالى كان الناس امة واحدة الاية الخصال الذميمة التي عليها اكثر الناس كلها عارضة لهم فانهم كانوا حين اشهدهم الله على انفسهم امة واحدة وولدوا على الفطرة لقوله عليه السلام كل مولود يولد على فطرة الاسلام فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه وما قال عليه السلام ويسلمانه فلمعنيين احدهما ان الكفر يحصل بالتقليد ولكن الايمان الحقيقي لا يحصل به والثاني ان الابوين الاصليين هم الانجم والعناصر فعلى التقديرين الولد بتربية الاباء والامهات يصل عن سبيل الحق ويرث قدومه عن الصراط المستقيم التوحيد والمعرفة ولو كان نبيا يحتاج الى هاد يهدي الى الحق كما قال تعالى لنبينا صلى الله عليه وسلم ووجدك ضالا فهدى ولكل من السعادة والشقاوة كتاب كما قال عليه السلام ما من نفس الا وقد كتب بكتبا بها من الجنة او النار والا قد كتب شقية او سعيدة فقتلوا فلا تتكل على كتابنا يا رسول الله وندع العمل قال اعلموا فكل ميسر لما خلق له اما اهل الشقاوة فييسرون لعمل اهل الشقاوة واما اهل السعادة فييسرون لعمل اهل السعادة فلا بد من مقاساة بأساء الترك والتجريد والفقر والافتقار حتى يحصل دخول جنة الجلال ودار القرار فلم ينجروا من طول مدة الحجاب وكثرة الجهاد في الفراق وعيل صبرهم عن مشاهدة الجمال وذوق الوصال وطلبوا نصر الله بالتجلى على شمع صفات النفوس مع قوة مصابرتهم وحسن تحملهم لما يقول المحبوب ويريدهم حتى جاء نصر الله ورفع الحجاب وظهر انوار الجلال (يسألونك ماذا ينفقون) اى اى شئ يتصدقون من اصناف اموالهم زلت حين حث النبي عليه السلام على التصديق في سبيل الله وسأل عروب الجوح وهو شيخهم اى فان وله مال عظيم فقال ماذا تنفق يا رسول الله من اموالنا و اين نضعها (قل ما انفقتم من خير) اى اى شئ انفقتم من اى خير كان وهو بيان للمنفق والمال يسمى خيرا لان حقه ان يصرف الى جهة الخير فصار بذلنا كانه نفس الخير (فلو الدين) فان قلت كيف طابق الجواب السؤال هم قد سألوا عن بيان ما ينفقون واجيبوا ببيان المصروف قلت قد تضمن قوله ما انفقتم من خير بيان ما ينفقونه وهو كل خير وبني الكلام على ما هو اهم وهو بيان المصروف لان النفقة لا يعتمد بها الا ان تقع موقعها (والاقرين واليتامى) اى المحتاجين (والمساكين وابن السبيل) ولم يتعرض للسائلين والرقاب اما اكتفاء بما ذكر في المواقع الاخرى واما بناء على دخولهم تحت عموم قوله تعالى (وما) اى اى شئ (تفعلوا من خير) فانه شامل لكل خير واقع في اى مصرف كان (فان الله به عليم) اى ان تفعلوا خيرا فان الله يعلم كنهه ويوفى ثوابه والمراد بهذه الاية الحث على بر الوالدين وصلة الارحام وقضاء حاجة ذي الحاجة على سبيل التطوع ولا ينافيه ايجاب الزكاة وحصر مصارفها في الاصناف الثمانية كما ذكر في قوله تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل (كتب) اى فرض (عليكم القتال) اى قتال الكفرة والجهود على ان الجهاد فرض على الكفاية مثل صلاة الجنازة ورد السلام (وهو) اى والحال ان القتال (كره لكم) شاق عليكم مكروه فالكره مصدر بمعنى الكراهة نعت به للمبالغة كان القتال في نفسه كراهة لفرط كراهتهم له وهذه الكراهة من حيث نفور الطبع عنه لما فيه من مؤنة المال ومشقة النفس وخطر الروح لانهم كرهوا امر الله تعالى وكراهة الطبع لا توجب الذم بل تحقق معنى العبودية اذا فعل ذلك اتباعا للشرع مع نفرة الطبع فاما كراهة الاعتقاد فهي من صفات المنافقين (وعسى ان تكرهوا شيئا) وهو جميع ما كفهوه من الامور الشاقة التي من جملتها القتال (وهو خير لكم) لان في الغزو احدى الحسنين اما الظفر والغنيمة واما الشهادة والجنة وعسى كلمة تجرى مجرى لعل وهي من العباد للترجي ومن الله للترجية (وعسى ان تحبوا شيئا) وهو جميع ما نهوا عنه من

الامور المستلذة التي من جعلتها القعود عن الغزو (وهو شر اكتم) لما فيه من دراب الغلبة والاحر وعلبة الاعداء
 وتخريب الديار (والله يعلم) ما هو خير لكم ديناً ودنياً فلذا يا مكرم به (وانتم لاتعلمون) ذلك اول المكتسب كرهونه
 (قال في المنزوي) ما التصوف قال وجدان القرح * في القواد عند اتيان الترح * جملة درزنجير
 واتلا * ميروند ابن ربه بغير اوليا * يعني ان المقلد يجرى الى الحضرة بالاضطرار بخلاف الولي قال
 ذوالنون المصري رحمه الله انما دخل الفساد على الخلق من ستة اشياء الاول ضعف النية بعمل الآخرة والثاني
 صارت ابدانهم رهينة لشهواتهم والثالث غلب عليهم حلول الامل مع قرب الابل والاربع آثروا رضى المخلوقين
 على رضى الخالق والخامس اتبعوا احوالهم وبندوا سنة نبيهم ورآء ظهورهم والسادس جعلوا قليل زلات
 السلف حجة انفسهم ودفعوا كثير مناقبهم فعلى العاقل ان يجاهد مع النفس والطبيعة ليرتفع الهوى والشهوات
 والبدعة ويتمكن في القلوب حب العمل بالكتاب والسنة قال ابراهيم الخواص رحمه الله كنت في جبل اسكاهم
 فرأيت رماناً فاشتيتته فدفوت فاخذت منه واحدة فشققتها فوجدتها حامضة فضيت وتركته فرأيت رجلاً
 مطروحاً فاجتمع عليه الزنا برفقت السلام عليك فقال وعليك السلام يا ابراهيم قلت كيف عرفتني فقال
 من عرف الله لا يخفى عليه شيء قلت له ارى لك حالاً مع الله فلوسألتك ان يحميك ويقيك الاذى من هذه الزنا برف
 فقال وارى لك حالاً مع الله فلوسألتك ان يقيك شهوة الرمان فلدغ الرمان يحد الانسان المة في الآخرة ولدغ
 الزنا برف يحد المة في الدنيا فتركتك ومشيت (قال السعدى) مبرطاعت نفس شهوت پرست * كه رساعتش
 قبله ديكرست * كند مرد در انفس اماره خوار * اكرهوش عندى عزيزش مدار * وفي التأويلات
 القاشانية كتب عليكم قتال النفس والشیطان وهو مكروه لكم من امر من طعم العلقم واشد من ضمغ الضيغم
 وحقيقة الجهاد رفع الوجود المجازى فانه الحجاب بين العبد والرب كما قيل وجودك ذنب لا يقاس عليه ذنب
 آخر وكما قال ابن منصور (يبنى وينك انى يراحنى * فارفع بجودك انى من البين) وعسى ان تكبرهوا شيئاً وهو خير
 لكم لا تحجبكم بهوى النفس وحب اللذة العاجلة عما في ضميره من الخير الكثير واللذة العظيمة الروحانية الذى
 يستحقه تلك الشدة السريعة الانقضاء بالقياس الى ذلك الخير الباقي والذات السرمدية وعسى ان تحبوا شيئاً
 من اللذات الجسمانية وتمتعوا بالنفس وهو شر للنفس بحرمانها من اللذات الروحانية والله يعلم ان فى كراهة
 النفوس ما اودع من راحة القلوب وانتم لاتعلمون ان حياة القلوب فى موت النفوس وفى حياة النفوس موت
 القلوب كما قال (اقتلوا فى بائنا فى * ان فى قتلى حياى) (وفي المنزوي) خنجر وشمشير شديجان من * مر من
 شد بزم وتركسدان من (يسئلونك عن الشهر الحرام) روى ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث عبد الله بن
 جحش وهو ابن عمته صلى الله عليه وسلم اخت ابيه فى جادى الآخرة قبل قتال بدر شهرين على رأس سبعة عشر
 شهراً من مقدمه المدينة وبعث معه ثمانية رهط من المهاجرين سعد بن ابى وقاص الزهري وعكاشة بن محصن
 الاسدى وعتبة بن غزوان السلى واباحذيفة ابن ربيعة وسهيل بن بيضاء وعامر بن ربيعة وواقد بن عبد الله
 وخالد بن بكير وكتب لاميرهم عبد الله بن جحش كتاباً وقال سر على اسم الله ولا تظفر فى الكتاب حتى تسير يومين
 فاذا نزلت فافتح الكتاب واقرأ على اصحابك ثم امض لما امرتك ولا تكبرهن احداً من اصحابك على السير
 معك فسار عبد الله يومين ثم نزل وفتح الكتاب فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فسر على بركة الله بمن
 تبعك من اصحابك حتى تنزل بطن نخلة فترصد بها عير قريش لعلك ان تأتينا منه بخير فلما نظروا فى الكتاب قال سمعنا
 وطاعة ثم قال لاصحابه ذلك وقال انه نهانى ان اكره احداً منكم ان كان يريد الشهادة فلينهط عن كرهه فليرجع
 ثم مضى ومضى معه اصحابه لم يخالف عنه منهم احد حتى كاد يقعد فوق القزع بموضع من الجبازية قال له
 بجران اضل سعد بن ابى وقاص وعتبة بن غزوان بعيراً لهما يعتق بهانه فتحلفا فى طلبه ومضى بقية اصحابه حتى
 نزلا بطن نخلة بين مكة والطائف فبينما هم كذلك مرت عير قريش تحمل زيبا وادما وتجارة من تجارة الطائف
 فيهم عمرو بن الحضرمي والحكم بن كيسان مولى هشام بن المغيرة واخوه نوفل بن عبد الله المخزوميان فلما راوا
 اصحاب رسول الله هابوهم فقال عبد الله بن جحش ان القوم قد ذعروا منكم فاحلقوا رأس رجل منكم
 فليعرض لهم فلقوا رأس عكاشة ثم اشرف عليهم فقال قوم عمار لا بأس عليكم فامنوا وكان ذلك فى آخر يوم
 من جادى الآخرة وكانوا يرونه من جادى وهو من رجب فتساور القوم وقالوا ان تركتموهم الليلة ليدخلوا

الحرم فليمنع منكم فاجعوا امرهم في موافقة القوم فرمى واقد بن عبد الله السهمي عمرو بن الحضرمي
بسمهم قتله وكان اول قاتل من المشركين وهو اول قاتل في الهجرة واستأسروا الحكم بن كيسان وعثمان بن عبد
الله وكابا اول اسيرين في الاسلام واقتل نوفل على فرس له فاجعزهم واستاق المؤمنون العير والاسيرين حتى
قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت قریش قد استحل محمد الشهر الحرام شهر يابا من فيه الخفاف
ورشد عرفيه الناس لما يشهم اى يتفرقون في البلاد فسفك فيه الدماء واخذ الجرايب وعير بذلك اهل مكة
من كان بها من المسلمين وقالوا لعمير الصباة استحلتم الشهر الحرام وقاتلتم فيه وبلغ ذلك رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال عليه السلام لابن جحش واصحابه ما امرتكم بالقتال في الشهر الحرام ووقف العير والاسيرين
اى جعلها موقوفة وما قسمها بين الغانمين والى ان ياخذ شيئا من ذلك ينتظر الاذن من الله فعظم ذلك على
اصحاب السرية وظنوا ان قد هلكوا وسقط في ايديهم وقالوا يا رسول الله اتاقتلنا ابن الحضرمي ثم امسينا
فنظرنا الى هلال رجب فلاندرى اى رجب اصنناه ام فى جمادى فاكثروا الناس فى ذلك فانزل الله هذه الآية
فاخذ رسول الله العير فعزل منها الجنس وكان اول جنس فى الاسلام وقسم الباقي بين اصحاب السرية وكانت اول
غنيمة فى الاسلام وبعث اهل مكة فى فدا اسيرهم فقال بل نفقه ما حتى يقدم سعد وعتبة وان لم يقدم ماقتلناهما
بهما فلما قدم ما فاداهما فاما الحكم بن كيسان فاسلم وقام مع رسول الله بالمدينة فقتل يوم بئر معونة شهيدا
واما عثمان بن عبد الله فرجع الى مكة فمات بها كافرا واما نوفل فضر بطن فرسه يوم الاحزاب ليدخل الخندق
فوقع فى الخندق مع فرسه فقتلها جميعا وقتله الله فطلب المشركون جيفته بالهن فقال صلى الله عليه وسلم
خذوه فانه خبيث خبيث الحيفة والاية والمعنى بسألك المسلمون استعلاء ما والاى فارتعتنا عن الشهر الحرام
اى رجب سمي به التحريم القتال فيه (قتال فيه) بدل اشتمال من الشهر لان الشهر مشتمل على القتال (قل)
يا محمد فى جوابهم (قتال فيه كبير) اسم عظيم عند الله وقتال ميتا خبره كبير وجازا لابتداء بالذكورة لانها وصفت
بفيه والاكثر ان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم (وصد عن سبيل الله)
مبتدأ قد تخصص بالعمل فيما بعد اى ومنع عن الاسلام الموصل لاميد الى الله تعالى (وصد عن سبيل الله)
تعالى (والمسجد الحرام) عطف على سبيل الله وحيث الصد عن سبيل الله فرد من افراد الكفر به تعالى لم يقدم
العطف للمذكور فى حسن هذا العطف لانه ليس باجنبي محض اى منع المسلمين عن دخول مكة وزيارة بيت الله
(واخراج اهله) اى اهل المسجد وهو النبي عليه السلام والمؤمنون (منه) اى من المسجد الحرام وهو عطف
على وكفر به وجعل المسلمين اهل المسجد وان كانوا خارجين من مكة لانهم قائمون بما يجب عليهم من حقه لانهم
يصيرون اهلا له فى العاقبة فسماهم باسم العاقبة ولم يسم الكفار اهل المسجد وان كانوا بمكة لان مقامهم بمكة
عارض (اكبر عند الله) خبر للاشياء المعدودة اى هذه الاشياء الاربعة اكبر اثما وعقوبة من قتل المسلمين ابن
الحضرمي فى الشهر الحرام لان القتال محل بحال والكفر لا محل بحال ولانهم كانوا متأولين فى القتال لانهم شكوا
فى اليوم ولان تأويل للكفار فى الكفر (والفتنة) اى ما ارتكبوه من الاخراج والشر لصد الناس عن الاسلام
ابتداء وبقاء (اكبر من القتل) اى اقطع من قتل الحضرمي فى الشهر الحرام فلما نزلت هذه الآية كتب عبد الله
ابن ابيس الى مؤمنى مكة اذا عبركم المشركون بالقتال فى الشهر الحرام فغيروهم انتم بالكفر واخراج رسول الله
من مكة ومنههم المسلمين عن البيت (ولا يزالون يقاتلونكم) بيان لاستحكام عدوتهم واصرارهم على الفتنة
فى الدين اى لا يزال الكفار عن قتالكم ايها المؤمنون (حتى يردوكم عن دينكم) اى حتى يصرفوكم عن دينكم الحق
الى دينهم الباطل (ان استطاعوا) اشارة الى تصلبهم فى الدين وثبات قدمهم فيه كانه قيل وأنى لهم ذلك وهو
كقول الرجل لعدوه ان ظفرت بى فلا تبق على ولا ترجنى وهو واثق بانه لا يظفر به وهو طيب لقلب المؤمنين
(ومن يردد منهم من دينة) اظهار التضعيف لسكون الدال الثانى وبالفتح والادغام على التحريك لالتقاء
الساكنين باخف الحركات والارتداد النكوص وهو تحذير من الارتداد اى من يفعل ذلك باضلالهم واغوائهم
(فميت وهو كافر) بان لم يرجع الى الاسلام وفيه ترغيب فى الرجوع الى الاسلام بعد الارتداد الى حين الموت
(فاولئك) المصرون على الارتداد الى حين الموت (حبطت) بطلت وتلاشت (اعمالهم) التى كانوا يعملوها فى حالة
الاسلام حبوطا لا تلافى له قطعاً (فى الدنيا) وهو قطع حياته وقتله عند الظفر به لارتداده وفوات الالة المسلمين

ونصرهم والثناء الحسن وزوال النكاح وحرمانه عن موارث المسلمين ونحو ذلك مما يجري على نفس المرتدوا هله
وماله (والآخرة) وهو الثواب وحسن المآب لان عبادتهم لم تنصح في الدنيا فلم يجازوا عليهم في الآخرة وليس المراد
من أحباط العمل ابطال نفس العمل لان الاعمال اعراض كما توجد تنفي وتزول واعدام المعدوم محال بل المراد به
ما ذكر من ان الردة الحادثة تزيل ثواب الايمان السابق وثواب ماسبق من ثمراته وظاهر الآية يقتضي ان تكون
الوفاة على الردة شرطا لثبوت الاحكام المذكورة وهي حبوط الاعمال في الدنيا والآخرة وكون صاحبها من
اصحاب النار خالدا فيها وان لا يثبت شيء من هذه الاحكام ان اسلم المرتد بعد ربه ولهذا احتج الشافعي بهذه الآية
على ان الردة لا تحبط الاعمال حتى يموت صاحبها عليها وعند أبي حنيفة رحمه الله ان الردة تحبط الاعمال مطلقا
اي وان رجع مسلما تمسك بعموم قوله تعالى ولو انتم ركوا لخطب عنهم ما كانوا يعلمون وقوله ومن يكفر بالايان
فقط تحبط عمله ويتفرع عليه مسئلتان الاولى ان جماعة من المتكلمين قالوا بشرط صحة الايمان والكفر حصول
الوفاة عليهم فلا يكون الايمان ايمانا الا اذا مات المؤمن عليه وايضا لا يكون الكفر كفرا الا اذا مات الكافر عليه
والمسئلة الثانية ان المسلم اذا صلى ثم ارتد والعياذ بالله ثم اسلم في الوقت قال الشافعي لا اعاده عليه وقال ابو حنيفة
يلزمه قضاء ما أدى وكذا الكلام في الحج (واولئك اصحاب النار) ملازموها (هم فيها خالدون) كذاب سائر
الكفرة فلا بد للمؤمن من العمل الصالح ومن الصون عما يبطله وسبب الارتداد عدم اليقين والافكاف يحوم
حول الموحد الحقيقي شيطان وشرك وهو قد تخلص عن البرازخ والقيود ووصل الى الرب المعبود والعمل
الصالح هو ما يريد به وجه الله فان غيره فاسد لا ينفع لصاحبه اصلا (قال الحافظ) فردا كه يشكاه حقيقة
شود بديد * شمرنده ره روى كه عمل بر مجاز كرد * واحسن الحسنات التوحيد لانه اس الكل ولذلك
لا يوزن قال عليه السلام ان كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة الا شهادة ان لا اله الا الله فانها لا توضع في ميزان
لانها لو وضعت في ميزان من قالها صادقا ووضعت السموات والارضون السبع وما فيهن كان لا اله الا الله ارفع
من ذلك وجميع الاعمال الصالحة يزيد في نور الايمان فعليك بالطاعة والحسنات والوصول الى المعارف الالهية
فان العلم بالله افضل الاعمال ولذلك لما قيل يا رسول الله اى الاعمال افضل قال العلم بالله فقيل نسأل عن العمل
وتجيب عن العلم فقال ان قليل العمل ينفع مع العلم وان كثير العمل لا ينفع مع الجهل وذلك انما يحصل بتصفية
الباطن مع صيقل التوحيد وانواع الاذكار ولا يعقلها الا العالمون (قال في المشنوى) ذكر حق كن بانك غولانرا
بسوز * چشم تركس وازين كركس بدوز * قال الشيخ الحسن محمد بن السراج سمعت الجنيدي
قدس سره يقول رأيت ابليس في المنام كانه عريان فقلت الاستحي من الناس فقال لو كان هؤلاء من الناس
لما اتلاعب بهم كما يتلاعب الصبيان بالكرة فقلت ومن الناس فقال قوم في المسجد الشونيزي قد اغفلوا جميعي
واخرجوا قبي كلما هممت بهم اشاروا الى الله تعالى فاكد احرق بنور ذكركم قال فانتبهت وجئت الى المسجد
الشونيزي بليل فلما دخلت المسجد اذا انا بثلاث انفس جلوس ورؤسهم مغطاة بمرقعاتهم فلما احسوا في اخرج
واحد رأسه فقال يا ابا القاسم انت كلما قيل بشيء تقبله وتسمعه انظر الى اجتهادهم في طاعة الله وصفاء اسرارهم
عما سواه تعالى فهم من اهل الاسلام الحقيقي يقول الفقير ناظم هذه الدرر قال لى شينى العلامة ابقاء الله بالسلامة
في قوله عليه السلام بدا الاسلام غريبا وسيعود غريبا المراد بالاسلام هو الاسلام الحقيقي وصاحبه لا يرتد ابدا
وكونه غريبا ان لا يوجد له انيس (قال في المشنوى) بود كبرى در زمان بايزيد * كفت اورا يك مسلمان سعيد *
كه چه باشد كرتو اسلام آورى * تا يا ابى صد شجاعت و سروى * كفت اين ايمان اكر هست اى مرید *
انك دارد شيخ عالم بايزيد * مؤمن ايمان آريم در نهان * كچه مهرم هست محكم بر دهان * باز ايمان
خود كرايمان شماس * فى بدان ميلستم وى مشتهاست * آنك صدميلش سوي ايمان بود * چون
شمارا ديد زان فاتر شود * زانكه نامى بيند او معنيتش فى * چون بيا نرادر مغازه كفتنى (ان الذين آمنوا)
نزلت في السرية فان الله تعالى لما فرج عنهم بالاية السابقة ما كانوا فيه من الغم الشديد بقنالههم في الشهر الحرام
طمعوا فيما عند الله من نوابه فقالوا يا رسول الله لا عقاب علينا فيما فعلنا فهل نعطى اجرا وثوابا ونطمع ان يكون
سفرنا هذا سفر غزو وطاعة فانزل الله تعالى هذه الآية لانهم كانوا مؤمنين مهاجرين وكانوا بسبب هذه المقابلة
مجاهدين والمعنى ثبتوا على ايمانهم فلم يرتدوا (والذين هاجروا) اى فارقوا منازلهم واهلهم (وجاهدوا) المجاهدة

استفراغ ما في الوسع اى حاربوا المشركين في سبيل الله في طاعته لاعلاء دينه (اولئك يرجون) بما لهم من مبادئ
 القوز (رحمة الله) اى ثوابه ولا يحبط اعمالهم كما عمل المرتدين اثبت لهم الرجاء دون القوز بالمرجو ولا يذنبونهم
 عالمون بان العمل غير موجب للاجر وانما هو بطريق التفضل منه تعالى لان في فوزهم اشتباها (والله غفور)
 مبالغ في مغفرة ما فرط من عباده خطأ (رحيم) يجوز لهم الاجر والثواب قال قتادة هؤلاء خيار هذه الامة
 ثم جعلهم الله اهل رجاء كما تجمعون وانه من رجاء طلب ومن خاف هرب روى انه مر ابو عمر اليكندى يوما بسكة
 فرأى اقواما ارادوا اخراج شاب من المحلة لفساده وامرأة تسكى قبل انتم اسمها فرجها ابو عمر فشفع له اليهم وقال
 هبوه منى في هذه المرة فان عاد الى فساد فشا نكم فوهبوه منه فغضى ابو عمر فلما كان بعد ايام اجتزأ بئلك السكة
 فسمع بكاء الجوز من وراء ذلك الباب فقال في نفسه لعل الشاب عاد الى فساد فذنى من المحلة فدخل عليها الباب
 وسألها عن حال الشاب فقالت انه مات فسالها عن حاله فقالت للمقرب اجله قال لا تخبرى الجيران بموتى
 فلقد آذيتهم فانهم سيشتمونى ولا يحضرون جنازتى فاذا دفنتنى فهذا خاتمى مكتوب عليه بسم الله الرحمن
 الرحيم فادقته معى فاذا فرغت من دفنى فشفعى الى الربى ففعلت وصيته فلما انصرفت عن رأس القبر سمعت
 صوته يقول انصرف يا اماه فقد قدمت على رب كريم ونعم ما قيل بيها نه ميدهد بيها نميدهد قيل ان الحجاج
 لما حضرته الوفاة كان يقول اللهم اغفرلى فان الناس يزعمون انك لا تفعل ومات بواسط سنة خمس وتسعين
 وهى مدينته التى انشأها وكان يوم موته يسمى عرس العراق ولم يعلم بموته حتى اشرفت جارية من القصر
 وهى تسكى وتقول الان مطعم الطعام ومطلق الهام قدمات ثم دفن ووقف رجل من اهل الشام على قبره فقال
 اللهم لا تخرمنا شفاعاة الحجاج وحلف رجل من اهل العراق بالطلاق ان الحجاج فى النار فاستغنى طاووس
 فقال يغفر الله لمن يشاء وما اظنها الا طلقت فيقال انه استغنى الحسن البصرى فقال اذهب الى زوجتك
 وكن معها فان لم يكن الحجاج فى النار فاضرك كما انك فى الحر لم فقد وقفت من هذا المذكور على ان الله تعالى
 غفور رحيم يغفر لعبده وان جاء بمثل زبد البحر ذنبا فاللازم للعباد الرجاء من الله تعالى قال الراغب وهذه المنازل
 الثلاثة التى هى الايمان والمهاجرة والجهاد هى المعنية بقوله اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة واجاهدوا فى سبيله
 ولا سبيل الى المهاجرة الا بعد الايمان ولا الى جهاد الهوى الا بعد هجران الشهوات ومن وصل الى ذلك حقق له
 ان يرجو رجاته واعلم ان المهاجرة على قسمين صورية وقد انقطع حكمها بفنح مكة كما قال عليه السلام لا هجرة
 بعد الفتح ومعنوية وهى السير عن موطن النفس الى الله لفتح كعبة القلب وتخليصها عن اصنام الشرك
 والهوى فيجربى حكمها الى يوم القيامة وكذا الجهاد فى سبيل الله على قسمين اصغر وهو الجهاد مع الكفار
 واكبر وهو الجهاد مع النفس وانما كان هذا الجهاد اكبر لان غاية الاول اصلاح الظاهر وغاية الثانى اصلاح
 الباطن وهو اصعب واقوى وايضا غاية الاول الوصول الى الجنة والرحمة وغاية الثانى الوصول الى مشاهدة الحق
 والجمال المطلق وايضا غاية الاول الشهادة وغاية الثانى الصديقية والصديقون اعلى منزلة من الشهداء كما قال
 تعالى فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء تقدم ذكر الصديقين على ذكر الشهداء
 فاذا وصل المرء الى صلاح النفس بالجهاد الاكبر الذى هو اعز من الكبريت الاجر يرحم العباد ولا يقصد لهم
 الضرر (حكى) ان بعضهم جاء الى بعض المشايخ وخدمه وقال له اريد ان تعلمنى الاسم الاعظم فقال له وفيك
 اهلية له قال نعم قال اذهب الى باب البلد ثم اخبرنى بما جرى فيه فذهب وجلس على باب البلد فاذا بشيخ حطاب
 معه حطب على حمار ففرض به جندى واخذ حطبه ظلما فلما رجع الرجل الى الشيخ واخبره بالقصة قال له الشيخ
 لو كنت تعلم الاسم الاعظم ما تصنع بالهندى قال كنت ادعوه عليه بالهلاك فقال له الشيخ اعلم ان الحطاب
 هو الذى علمنى الاسم الاعظم واعلم ان الاسم الاعظم لا يصلح الا لمن يكون على هذه الصفة من الصبر والرحمة
 على الخلق والشفقة عليهم (قال السعدى) مكن تاوتانى دل خلق ريش * وكرميكى ميكى بيخ خو يش *
 ثم ان قلة الكلام من انفع الاشياء فى اصلاح النفس كما ان اللقمة الطيبة انفع فى اصلاح الطبيعة وصفاء القلب
 (قال فى المنفوى) طفل جان از شير شيطان باز كن * بعد از انش باملك ات باز كن * تاوتار يك و ملول
 وتيرة * دانكه باد بولعين همشيرة * لقمة كو نورافزود و كمال * آن بود آورده از كسب حلال *
 روغنى كايد جراغ ما كشد * آب خوانش چون جراغى را كشد * (بسا لونك) قال ابن عباس رضى الله

عنه ما رأيت قوما كانوا اخيرا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما سألوه ان يبيعوا ثيابهم فاشترى بها
 في القراء ان ما كانوا يبيعون لولا انهم يبيعونهم وينفع المسلمين (عن الخمر) اي عن حكم تعاطيها
 لان الخل والحرمة والاثم والطاعة انما هي من عوارض افعال المكلفين ولا اثم في ذوات الاشياء واعيانها ويدخل
 في تعاطي الخمر البيع والشراء وغيرهما مما يدخل تحت التصرف على خلاف الشرع والخمر مصدر خمر
 اي سكره حتى به من عصير العنب ما غلى واشتد وقذف بالزبد لتغطيتها العقل والتمييز كانها نفس السكر كما سميت
 سكر لانها تسكرهما اي تحجزهما (و) عن تعاطي (الميسر) مصدر ميمي من يلهو كالموعد والمرجع يقال يسره
 اذا خمرته واشتاقه اما من اليسر لانه اخذ المال يسير من غير كد وتعيب واما من اليسار لانه سلب له ويدخل فيه
 جميع انواع القمار والشطرنج وغيرهما حتى لعب الصبيان بالجوز والكعبان (قل فيهما) اي في تعاطي الخمر
 والميسر واستعمالهما (آثم كبير) لما ان الاول مسلبة للعقول التي هي قطب الدين والدنيا مع كون كل منهما
 متلفعة للاموال (ومنافع للناس) من كسب الطرب والمغالة بثن الخمر اذا جلبوها من الاطراف وفيها تقوية
 الضعيف وهضم الطعام والاعانة على البساة اي الجماع ونسوية الحزون وتشجيع الجبان وتسخية الخيل
 وتصفية اللون وانطاق الفم التي تهيج الهمة ومنافع الميسر اصابة المال من غير كد ولا تعب وانتفاع الفقراء
 بلحم الجزور فانهم كانوا يبيعونهم على المحتاجين قال الواقدي وربما اقر الواحد منهم في مجلس مائة بعير فيصيب
 ما لا عظماء بالانصب ولا ثمن ثم يعطيه المحتاجين فيكتسب المدح والثناء (واثمهما اكبر من نفعهما) وفي الخمر
 ايقاع العداوة والبغضاء والصد عن ذكر الله وعن الصلاة وهي تسفه الحليم ويصير شاربا بحيث يلعب بيوله
 وعذرتة وقبيته كما ذكر ابن ابي الدنيا انه مر على سكران وهو يبول في يده ويمسح به وجهه كهية المتوضي ويقول
 الحمد لله الذي جعل الاسلام نورا والماء طهورا وفي الميسر انه اذا ذهب ماله من غير عوض ساء ذلك فعادى
 صاحبه وقصده بالسوء قال المفسرون تواردت في الخمر اربع آيات نزلت بمكة ومن ثمرات الخيل والاعناب
 تتخذون منه سكر اورزقا حسنا فطفق المسلمون بشربونها وهي لهم حلال يومئذ ثمن ان عمر ومعاذا ونفرا من
 الصحابة رضى الله تعالى عنهم قالوا اقتنا يا رسول الله في الخمر فانها مذهب للعقل فزت يسألونك عن الخمر والميسر
 الاية فشر بها قوم وقالوا انما خذ من فعتها وتركنا اثمها وتركها آخرون وقالوا لا حاجة لنا فيها فيه اثم كبير ثم ان عبد
 الرحمن بن عوف رضى الله عنه دعا ناسا منهم فشر بوا وسكروا فام احدهم فقرا قل يا ايها الكافرون اعبدوا
 ما تعبدون الى آخر السورة يدون لاني لا اعبد فزت لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى الاية قتل من يشربها
 وقالوا لا خير في شيء يحول بيننا وبين الصلاة وشر بها قوم في غير حين الصلاة حتى كان الرجل يشربها بعد صلاة
 العشاء فيصبح وقد زال عنه السكر ويشرب بعد الصبح فيمضو اذا جاء وقت الظهر ثم اتخذ عتبان بن مالك ضيافة
 ودعا رجالا من المسلمين فيهم سعد بن ابي وقاص رضى الله عنه وكان قد شوى لهم رأس بعير فاكلوا منه وشر بوا
 الخمر حتى سكروا منها ثم اتهم افتخروا عند ذلك واتسبوا وتناشدوا الاشعار فانشد سعد قصيدة فيها هجاء الانصار
 ونخل لقومه فاخذ رجل لحى البعير فضرب به رأس سعد فشجبه موضحة فانطلق سعد الى رسول الله وشكا اليه
 الانصارى فقال عمر اللهم بين لنا في الخمر بينا ناشا فياقتل انما الخمر والميسر في المائدة الى قوله فهل انتم منتهون
 فقال عمر اتهمنا يلرب وحرمت الخمر في السنة الثالثة من الهجرة بعد غزوة الاحزاب بايام قال القفال والحكمة
 في وقوع التحريم على هذا الترتيب انه تعالى علم ان القوم كانوا القوا شرب الخمر وكان انتفاعهم به كثيرا وعلم
 انه لو منعهم دفعة واحدة لشتى عليهم فلا جرم استعمل في التحريم هذا التدريج وهذا الرفق ثم لما نزل التحريم
 اريدت الخمر قال ابن عمر رضى الله عنه خرجنا بالحجاب الى الطريق فنامن كسر حبه ومنامن غسله بالماء
 والطين ولقد غودرت ارقعة المدينة بعد ذلك حينما اكلمنا مطرت استبان فيهما لون الخمر وفاحت منها ريحها وحرمت
 الخمر ولم يكن يومئذ للعرب عيش اعجب منها وما حرم الله عليهم شيئا اشد من الخمر روى ان جبريل عليه السلام
 قال للنبي عليه السلام ان الله تعالى شكر لحضر الطيار رضى الله عنه اربع خصال سكان عليها في الجاهلية
 وهو عليها في الاسلام فسأل النبي عليه السلام جعفر عن ذلك فقال يا رسول الله لولان الله اطلعك عليها
 لما اخبرتك بها ما شربتم الخمر قط لاني رأيتها تزيل العقل وانما الى ان ازيد فيه احوج مني الى ان ازيله وما عادت
 صفا قط لاني رأيتها لا يضر ولا ينفع وما زنت قط لغريق على اهلي وما كذبت قط لاني رأيتها دناة قال عمرو

ابن الادهم من اكبر سادات بني تميم ذاتما للخمر لو كان العقل يشتري ما كان شيء انفس منه فالجذب لمن يشتري الحق بما له فيدخله في رأسه فيقضي في جيبه ويسلم في ذيله وعن علي رضي الله عنه لو وقعت قنطرة في بئر فبليت في مكانها منارة لم اذن عليها ولو وقعت في بحر ثم جفت فيه الكلال لم ارحه وعن ابن عمر رضي الله عنه لو ادخلت اصبعي فيها لم تتبعني وهذا هو الايمان والتقى حقا فينبغي للمسلم ان لا يخطريه شرب الخمر فضلا عن شربها وينقطع عن شاربها فانه اذا خالط شارب الخمر يخاف عليه ان يصيبه من عشاره (قال الحسين الواعظ الكاشي) ترارحان همى ككويده كاي مؤمن مخور باده * ترارحان همى كويده كدور صفرا مخور حلوا * نعمي ماني زيناكي براي كفته رحمان * بماني شهد وشكر را براي كفته ترسا * وعن بعض الصحابة انه قال من زوج ابنته لشارب الخمر فكأنما ساقها الى الزنى معناه ان شارب الخمر يقع منه الطلاق وهو لا يشعر فالذي يجب على الولي ان لا يزوج ابنته ولا اخته من فاسق ولا من يتعاطى المنكرات واعلم ان خل الخمر حلال ولو بعلاج كالعاء الماء الحار او الملح او الخبز ولا يكره تحليلها وفي الحديث خير خلقكم خل خمركم هذا هو البيان في الخمر واما الميسر فهو القمار والياسر القاسم وكان اصل الميسر في الجزر وذلك ان اهل الثروة من العرب كانوا يشترون جزورا ويضعون ثمنه ولا يؤدون له ليظهر بالقمار انه على من يجب فيخرونها ويجزئونها عشرة اجزاء وقيل ثمانية وعشرين ثم يسهمون عليها بعشرة قداح يقال لها الازام والاقلام سبعة منها الانصاء الفذ وله نصيب واحد والثوأم وله نصيبان والرقيب وله ثلاثة والجلس وله اربعة والنافس وله خمسة والمسبل وله ستة والمجلى وله سبعة وثلاثة منها الانصاء له وهي المنج والسفيع والوعد ثم يجعلون القداح في خريطة تسمى الربابة ويضعونها على يدي عدل عندهم يسمى المجيل والمقيض ثم يجليها ويجليها اي يحركها باليد ويدخل يده فيخرج باسم رجل رجل قد احق قداح من ذوات الانصاء اخذ النصيب المعين له ومن خرج له قدح مما لا نصيب له وهو الثلاثة لم يأخذ شيئا وغرم ثمن الجزر وكانوا يدفعون تلك الانصاء الى الفقراء ولا ياكلون منها ويقفرون بذلك ويذمون من لا يدخل فيه ويسمونه البرم وهو اللثيم العديم المروءة والكرم فهذا اصل القمار الذي كانت العرب تفعله فنهى المسلمون عنه واختلف في الميسر هل هو اسم لذلك القمار المعين او هو اسم لجميع انواع القمار فقال بعض العلماء المراد من الاية جميع انواع القمار من الزرد والسطرنج وغيرهما وروى ان رجلا خاط رجلا على ان يأكل كذا كذا ايضا على كذا كذا من المال فقال علي رضي الله عنه هذا قمار وعن ابن سيرين كل شيء فيه خطر فهو من الميسر وعن النبي عليه السلام اياكم وهاتين الكعبتين المشؤمتين فانهما من مياسر الجهم يريد ان الزرد والسطرنج ميسر يشربه الى انهما حرام واما السبق في الخلف والحافر والنشاب فخص بدليل (قال السعدي) كهل كشتي وهم جنان طفلي * شيخ بودي وهم جنان شبلي * نوبيازي نشسته در چوب وراست * ميرسد تير چرخ بر تابی * جای كریه است بر مصیبت پیر * كه قودك هنوز لعابی * والاشارة في الایة ان خبر الظاهر كما يتخذ من اجناس مختلفة من العنب والتمر والزبيب والحبوب كالحنطة والشعير والذرة فكذلك خبر الباطن من اجناس مختلفة كالغفلة والشهوة والهوى وحب الدنيا واما لها وهذه خور تسكر منها النفوس والعقول الانسانية وفيها اثم كبير ولهذا كل مسكر حرام وما يسكر كثيره فقليله حرام ومنها ما يسكر القلوب والارواح والاسرار فهو شراب الواردات في اقداح المشاهدات من مافي تجلي الصفات فاذا دارت على النفوس وانحمدت شهواتها وسكرت القلوب بالمواجيد عن الموحيد والارواح بالشهود عن الوجود والاسرار بلطف الجمال عن ملاحظة السكال فهذا شراب نافع للناس حلال فالجذب كل العجب ان قوم اسكرهم وجود الشراب وقوم اسكرهم شهود الساقى كقولهم

فاسكر القوم دور كاس * وكان عسكري من المدير

(وفي المتنوي) ما اكر فلاش اكر ديوانه ايم * مست آن ساقی وآن پيانه ايم * مست می هشتیا بنوده در نشوره مست حق نايد بخود تا نفع صور * جرعه چون ریخته مافی بالست * بر سر این خالنه قد هر ذره مست جو ش كردان خال ما زان جوش شیم * جرعه ديكر كه بس بی كوش شیم * واثم الاعراض عن كوش الوصال في النهاية اكبر من نفع الطلاب الفسنة في البداية وكما ان سكران الخمر ممنوع من الصلاة فسكران الفسنة والهوى محجوب عن المواصلات واما اثم الميسر فهو ان اثار القمار هي شعارا كثر الدبار في سائر طرق الحيل

والخداع بالفعال والكذب والنفس في المقال وانه كبير عند الاخيار بعيد عن خصال الارادته فقدم
 الالتفات الى الكهوتين وبذل نعوش العالمين في فردانية نقش الكعبتين واعههما كبر من نفعهما لارادتهما للعوام
 ونفعهما للخواص والعوام اكثر من الخواص وقليل ما هم كذا في التأويلات النجمية قدست نفسه الزكية
 (ويسئلونك ماذا ينفقون) هو كما يصلح سؤال عن جنس المنفق يصلح سؤال عن كيبته وقدره فانه لما نزل قوله
 تعالى قل ما انفقتم من خير فقلوا الذين قال عمرو بن الجوح ما انفق فنزل قوله (قل العفو) اي انفقوا العفو وهو
 نقيض الجهد وهو المشقة ونقيضه اليسر والسهولة فكانه قيل قل انفق ما همول ويسر ولم يشق عليكم انفاقه
 فالعفو من المال ما يسهل انفاقه والجهد من المال ما يعسر انفاقه والقدر المنفق انما يكون انفاقه سهلا اذا كان
 فاضلا عن حاجة نفسه وعياله ومن عليه مؤنته (كذلك) اي مثل ما بين ان العفو اصلح من الجهد والسكاف
 في محل النصب صفة لمصدر محذوف اي تبيننا مثل هذا التبين وافراد حرف الخطاب مع تعدد مخاطبين باعتبار
 القبيل او الفريق او القوم مما هو مفرد اللفظ ومجموع المعنى (بين الله لكم الايات) الدالة على الاحكام الشرعية
 لا ينادى منه وتبين الايات تنزيها مبينة الفحوى واضحة المدلول لانه تبينها بعد ان كانت مشبهة وملتبسة
 (لعلكم تتفكرون في الدنيا والاخرة) اي لكي تتفكروا في امور الدارين فتأخذوا بما هو اصلح لكم واسهل في الدنيا
 وانفع في العقبى وتجنبوا عما يضركم في العقبى قال البغوي بين الله لكم الايات في امر الدنيا والاخرة لعلكم
 تتفكرون في ذوال الدنيا وفنائها فتزهدوا وفي اقبال الاخرة ببقائها فتزغبوا فيها وهذه الاية ترغب في التصديق
 لكن بشرط ان يكون ذلك من فضل المال وعفوه وعن النبي عليه السلام ان رجلا اتاه ببيضة من ذهب اصابها
 في بعض المغازي فقال يا رسول الله خذها مني صدقة فوالله لقد اصبحت ما املك غيرها فاعرض عنه رسول الله
 فاتاه من الجانب الايمن فقال مثله فاعرض عنه ثم اتاه من الجانب الايسر فاعرض عنه فقال هاتها مغضبا
 فاخذها منه فخذها خذها فوالله لا اصابها لشجبه او عقره ثم قال يجي احدكم بماله كله يتصدق به ويجلس يتكفف
 الناس انما الصدقة عن ظهر غنى خذها فلا حاجة لنا فيها وفي لفظ العفو اشارة الى ان ما يعطيه المرء ينبغي
 ان يعفو اثره عن قلبه عند الاتفاق يعني بطيب القلب لان اصل العفو المحو والطمس ثم الاخراج عن فاضل
 الاموال عن قدر الكفاية طريقة الخواص فاما خاص الخواص فطريقهم الايتار وهو ان يؤثر غيره على نفسه
 وبه فاقه الى ما يخرج وان كان صاحبه الذي يؤثر به غنيا قال الله تعالى ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم
 خصاصة وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نتصدق
 ووافق ذلك ما لا عندي فقلت اليوم اسبق ابائكم رضى الله عنه فحنت بنصف مالي فتصدق به فقال لي رسول
 الله ما بقيت لاهلك يا عمر قلت نصف مالي يا رسول الله ثم قال لا يكر ما بقيت لاهلك قال ابقيت لهم الله
 ورسوله فقلت لا اسبقك بشئ بعد ما روى ان النبي عليه السلام قال عند ذلك ما بينكم ما بين كلاميكم ومنه
 يعرف فضل ابي بكر على عمر لكن الفاضلية من وجه لا تما في المفضولية من وجه آخر فان الكامل ليس يلزمه
 ان يكون كاملا في جميع الامور وانما التقدم والتأخر بالنظر الى العلم بالله قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده
 افندى قدس سره كان ابو بكر غالب المعرفة وعمر غالب الشريعة وعثمان غالب الطريقة وعلى غالب الحقيقة
 وان كانوا كاملين في المراتب الاربع انتهى كلامه (قال الحسين الواعظ الكاشي) ما به توفيق كرم كردن است *
 نجيقن ترك كردن است * زادره مرگ زمان دادن است * زندكي عشق زجان دادن است فسخاوة
 العوام اعطاء المال وسخاوة الخواص بذل الروح وهو قليل * هست جوانمرد درم صدهزار * كارچو با جان
 فتد آنست كار * وحث النبي عليه السلام اصحابه على الصدقة فجعل الناس يتصدقون وكان ابو امامة الباهلي
 جالسا بين يديه عليه السلام وهو يحرك شفتيه فقال له النبي عليه السلام ما ذا تقول حيث تحرك شفئك قال اني
 ارى الناس يتصدقون وليس معي شئ اتصدق به فاقول في نفسي سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر
 فقال صلى الله تعالى عليه وسلم هؤلاء الكلمات خير لك من مذهبها تصديق به على المساكين تازنده ايم ذكر
 لبش در زبان ماست * يادش ايدش ومونس جان وروان ماست * يروي ان اول من قال سبحان الله
 جبريل عليه السلام وذلك انه لما خلقه الله وقع نظره على العرش وعظمته فقال سبحان الله فمن قالها قال ثواب
 جبريل واول من قال الحمد لله آدم الصني عليه السلام حين نفخ فيه الروح فمن قالها نال نصيبا من فضل آدم

واول من قال لا اله الا الله نوح النبي عليه السلام حين مشاهدة الطوفان وشدة البلاء فن قالها اخذ حظا وافرا
 من ثواب نوح واول من قال الله اكبر ابراهيم الخليل عليه السلام حين شاهد فداء اسماعيل وهو الكبش فتن
 قالها نال فيضاً من فيض ابراهيم اللهم اجعلنا من الذاكرين الشاكرين آمين يارب العالمين (ويسألونك عن
 اليتامى) اى عن مخالطتهم لان السؤال عن الشيء ينصرف الى ما هو معظم المقصود منه وهو ههنا المخالطة
 والكفالة وذلك بعد نزول قوله تعالى ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلماً فتركوا مخالطتهم ومثوا كلتهم حتى
 لو كان عند رجل یتيم يجعل له يجر على حدة وطعاما على حدة وعزلوا اموال اليتامى عن اموالهم وكان يصنع
 للیتيم طعام فيفضل منه شيء فيترکونه ولا يأكلونه حتى يفسد فاشد ذلك عليهم فقال عبد الله بن رواحه
 يا رسول الله ما السكنا منازل يسكنها اليتامى ولا كلنا نجد طعاما وشربا نفردهما للیتيم فترت هذه الآية (قل
 اصلاح لهم) اى مداخلتهم على وجه الاصلاح لهم ولا موالهم (خير) من مجانيتهم وترك الخلطة والنظر عليهم
 واصلاح مصدر حذف فاعله تقديره واصلاح حكم لهم خير للجانيين اى جانبى المصلح والمصلح له اما الاول فلما فيه
 من الثواب واما الثانى فلما فيه من توفر اموال اليتامى والتزايد (وان تحالطوهم) وتعاشرهم وهم على وجه ينفعهم
 (فاخوانكم) اى فهم اخوانكم فى الدين الذى هو اقوى من العلاقة النسبية ومن حق الاخ ان يخالط الاخ
 بالاصلاح والنفع قال ابن عباس رضى الله عنه المخالطة ان تأكل من ثمره ولبنه وقصعته وهوأكل من
 ثمرك ولبنك وقصعتك وهذا اذا اصاب من مال الیتيم بقدر عمله او دونه فلا يزيد على اجر مثله وقد قال تعالى
 ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف وقد تكون المخالطة بخلف المال وتناول الكل
 منه وهو منى شرعا قال ابو عبيد هذه الآية عندى اصل لما يفعله الرفقاء فى الاسفار فانهم يتخارجون النفقات
 بينهم بالسوية وقد يتفاوتون فى قلة المطعم وكثرته وليس كل من قل مطعمه تطيب نفسه بالتفضل على رفيقه
 فلما كان هذا فى اموال اليتامى واسعا كان فى غيرهم اوسع ولولا ذلك لخفت ان يضيق فيه الامر على الناس
 وقد جات المخالطة على المصاهرة وهو ان يكون ابنا فيزوجه ابنته او يكون بنتا فيزوجها ابنه فتنتا كد الالفة
 ويخلطه بنفسه وبعبيرته ايناسا لوحشته وازالة لوحده وهو مروي عن الحسن (والله يعلم) بمعنى المعرفة
 المتعدية الى واحد (المفسد) لمال الیتيم (من المصلح) لماله اى لا يخفى على الله من داخلهم بافساد واصلاح
 فيجازه على حسب مداخلته فاحذروه ولا تحروا غير الاصلاح وفى تقديم المفسد مزيد تهديد ومن اتصفين
 العلم معنى التمييز اى يعلم من يفسد فى امورهم عند المخالطة عياله من يصلح فيها (ولو شاء الله) اعانتكم وهو
 الجمل على مكروه لا يطيعه (لا اعتكم) لحاكمكم على العنت وهو المشقة فلم يطلق لكم مداخلتهم يقال
 عنت فلان اذا وقع فى امر يخاف منه التلف (ان الله عزيز) غالب يقدر على الاعنات (حكيم) يحكم
 ما تفتضيه الحكمة وتسع له الطاقة وهو دليل على ما يفيد كلفه لو من انفساء مقدمها واعلم ان مخالطة الايتام
 من اخلاق الكرام وفى الترحم عليهم فواء تدبجة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وضع يده على رأس یتيم
 ترجع عليه كانت له بكل شعرة تمر عليه ايدة حسنة وفى الحديث ثلاثة فى ظل عرش الله يوم القيامة امرأه مات
 عنها زوجها وترك عليها یتامى صغارا فطبت فلم تنزوج قالت اقيم على اليتامى حتى يغنيهم الله او يموت
 يعنى الیتيم او هى ورجل له مال صنع طعاما فاطاب صنيعه واحسن نفقته فدعا اليه الیتيم والمساكين وواصل
 الرحم يوسع له فى رزقه ويمدله فى اجله ويكون تحت ظل عرشه قال الله تعالى يا موسى كن للیتيم كالأب الرحيم
 وكن للارامل كالزوج الشفيق وكن للغريب كالأخ الرفيق اكن لك كذلك (قال الحافظ) تيمار غريبان سبب
 ذكر جياست * جانا مكرين قاعده در شهر شمانست * وفى الحديث انا وكافل الیتيم اى القائم
 بمصالحه سواء كان من مال نفسه او من مال الیتيم وسواء كان الیتيم قريبا او لا كهاتين فى الجنة وأشار بالسبابة
 والوسطى يعنى ان كافل الیتيم يكون فى الجنة مع حضرة النبي عليه السلام لان درجته تبلغ درجته
 (قال الشيخ سعدى قدس سره) جويى یتيمى مرا فكنده ياش * مده بوسه بر روى فرزند خویش *
 الا تانكر يدك عرش عظيم * بلرزد همى چون بكر يد یتيم * ويجنب كل الاجتناب عن اخلال حق من
 حقوقه واكل حبة من ماله وعن ظلمه وقهره (يحكى) ان رسم بن زال بارز مع اسفنديار فلم يقدر عليه مع زيادة
 قوته وكان اسفنديار يجرحه فى كل جملى دون رسم وكان بدن اسفنديار يجلد السمك لا يعمل فيه شيء ثم ان رسم

تساو مع ابيه زال في ذلك فقال له ابوه انك لا تقدر عليه الا ان تعمل سم ما ذاققارين وتصيب به عيني اسفنديار
فقبل ذلك فرحى فاصاب فغلب عليه بذلك فيحكى في سبب ذلك ان اسفنديار كان قد ضرب في شببيته يتجافض
فقفا به عينه وابكاه ثم ان اليتيم اخذ ذلك الغصن وغرسه فلما صار شجرا اخذ رستم غصنا من اغصانه وفتح
منه سهمه الذي اصاب به عيني اسفنديار ويؤدب اليتيم الذي في حجره كئديبه ولده فانه مسئول عنه يوم القيامة
ويصلح حاله والتأديب على انواع منها الوعيد ومنها الضرب ومنها حبس المنافع والعطية والبر فان بين النفوس
تفاوتا فتنفس تخضع بالغلظة والسدة ولو استعملت معها الرفق والبر لافحدها ونفس بالعكس وقد جعل الله
الحدود والتعزير لتأديب العباد على قدر ما يأتون من المنكر فادب الاحرار الى السلطان وادب الممالك
والاولاد الى السادات والاباء وهو مأجور على التأديب ومسئول عنه قال الله تعالى قوا انفسكم واهليكم نارا
وفي الحديث كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته وفي قوله تعالى وان تحالطوهم فاخوانكم اشارة الى
ان المرأ ينبغي ان يتعود الاكل مع الناس فان شر الناس من اكل وحده وفي الحديث ان من احب الطعام الى الله
ما كثر عليه الا يدي ذكره في العوارف وذكر في المصاييح ان اصحاب النبي عليه السلام قالوا يا رسول الله
انا نأكل ولا نشبع قال لعلمكم تفتقرون قالوا نعم قال فاجتمعوا على طعامكم واذكروا اسم الله تعالى ومن الاطائف
ما يحكى انه قيل لجن صاحب النوادر أتغديت عند فلان قال لا ولكن مررت ببابه وهو يتغدى فقيل كيف
علمت قال رأيت غلمانهم بأيديهم قسي البنادق يرمون الطير في الهواء قيل لجنيل من اشجع الناس فقال من يسمع
وقع اضراس الناس فلا تنشق مرارته وفي الحديث من اضاف مؤمنا فكأنما اضاف آدم ومن اضاف اثنين
فكأنما اضاف آدم وحواء كذا في الرسالة العلمية لحسين الواعظ (ولا تنكحوا) بفتح التاء اى لا تتزوجوا
(المشركات) اى الحريات فان الكتابيات وان كانت من المشركات الا انه يجوز تزوجها عند الجمهور واستدلالا
بقوله تعالى في سورة المائدة والمحصنات من الذين اتوا الكتاب من قبلكم وسورة المائدة كلها ثابتة لم ينسخ
منها شئ اصلا (حتى يؤمن) اى يصدقن بالله وبمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم روى انه عليه السلام بعث
مرثدا الغنوى الى مكة ليخرج منها اناسا من المسلمين سرافا فاته عتاق وكان يهواها في الجاهلية فقالت لا تخلو
فقال ان الاسلام حال بيننا فقالت هل لك ان تتزوج بي فقال نعم ولكن استأمر رسول الله عليه السلام فاستأمره
فزلت (ولامة مؤمنة) مع ما بهما من خساسة الرق وقلة الخطر (خير) بحسب الدين والدنيا (من مشركة)
اى امرأة مشركة مع ما لها من شرف الحرية ورفعة الشلن (ولو اعجبتمكم) تلك المشركة بجمالها ومالها ونسبها
وبغير ذلك من مبادئ الاعجاب وموجبات الرغبة والواو للعالم ومعنى كونها للحالة كونها عاطفة لم دخولها
على حال محذوفة قبلها والتقدير خير من مشركة على كل حال ولو في هذه الحالة والمقصود من مثل هذا التركيب
استقصاء الاحوال وفي تفسير الكواشى لو هنا بمعنى ان وكذا كل موضع ولها الفعل الماضي وكان جوابها مقدا
عليها والمعنى وان كانت المشركة تعجبكم وتحبونها فان المؤمنة خير لكم (ولا تنكحوا) بضم التاء من الانكاح
(المشركين) اى الكفار اعم من الوثني وغيره اى لا تزوجوا منهم المؤمنات سواء كن حرا أو اماء (حتى يؤمنوا)
ويتركو امامهم عليه من الكفر قال ابن الشنخ في حواشيه اى لا تزوجوهم الصغيرات من بناتكم ومن في حكمهن
من هو نحت ولا يتكلم ولا تزوج البالغات من المؤمنات منهم انفسهم فقوله ولا تنكحوا من قبيل تغليب الذكور
على الاناث ولا خلاف في هذا الحكم فان المشرك هنا باق على عمومته ولا يحل تزويج المؤمنة من الكافر البينة
على اختلاف انواع الكفر (ولعبد مؤمن) مع ما به من ذل المملوكية (خير من مشرك) مع ما به من عز المالكية
(ولو اعجبكم) بماله وجماله وخصاله (او نكح) المذكورون من المشركين والمشركات (يدعون) من يقارنهم
ويعاشرهم (الى النار) اى الى ما يؤدى اليها من الكفر والفسق فلا بد من الاجتناب عن مقارنتهم ومقارنتهم
(والله) اى واوليائه يعنى المؤمنين حذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه فتخييم الشانهم (يدعو الى الجنة
والمغفرة) اى الى الاعتقاد الحق والعمل الصالح الموصلين اليها فهم الاحقاء بالمواصلة (بانه) متعلق بدعو
اى يدعو ملتبساً برفيقه الذى من جلته ارشاد المؤمنين لمقارنتهم الى الخير ونصيحتهم اياهم (وبين آياته) المشغلة
على الاحكام الفاتقة والحكم اراقة للناس لعلمهم بتذكرون) اى لى يذكروا ويعملوا بما فيها فيفوزوا بما دعوا
اليه من الجنة والغفران وايراد التذكير هنا للاشعار بانه واضح لا يحتاج الى التفكير كما في الاحكام السابقة

(فاذا تطهروا) اي اغتسلوا فان التطهر هو الاغتسال (فاقوله من حيث امركم الله) اي من المأني الذي حمله لكم وهو تقبل (ان الله يحب المتطهرين) من الذنوب (ويحب المتطهرين) المتزهي عن الفواحش والاقذار كجماعة الطائفة والاتبان في غير المأني (نساؤكم حرتكم) اي مواضع حرتكم شهن بها لما بين ما يلي في ارحامهن من النطف وبين البذور وفي ثمة الارض والزرع مراعاته وانبائه ولهذا قال تعالى افرأيت ما تحثون انتم تزرعونهم نحن الزارعون فثبت لهم الحث ونفي عنهم الزرع (فاقوله نساؤكم) لما عبر عنهم بالحث عبر عن مجامعتهم بالاتبان (افى شئتم) افى هنا بمعنى كيف اي كيف شئتم ومن اي شئ وجهه اردتم بعد ان يكون المأني واحدا وهو موضع الحث لان الدبر ليس موضع الحث فلم يمكن حمل قوله افى شئتم على التخيير في الامكنة حتى يجوز اتیان النساء في ادبارهن فيكون محمولا على التخيير في الكيفيات ويدل على هذا ما روى في سبب نزول الآية من ان اليهود كانوا يزعمون ان من اتى امرأته في قبلها من دبرها يأق ولده احوال فذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية ردا عليهم ببيان ان المقصود من عقد النكاح هو اتیان موضع الحث على اي كيفية كانت وفي الحديث ملعون من اتى امرأته في دبرها وهو اللواط الصغرى والاتبان في دبر الذكر اكبر لواطه منه قتل الامام من قبل غلاما بشهوة فكانما زنى بامه سبعين مرة ومن زنى مع امه مرة فكانما زنى بسبعين بكرا ومن زنى مع البكر مرة فكانما زنى بسبعين الف امرأة وحكم اللواط التعزير والحبس في السجن حتى يتوب وعندهما يحد حد الزنى فيجلد ان لم يكن محصنا ويرجم ان كان محصنا (وقدموا لانفسهم) من الاعمال الصالحة ما يكون الثواب الموعود له ذخيرة محفوظة لكم عند الله ليوم احتياجكم اليه ولا تكونوا في قربانهم على قيد قضاء الشهوة بل كونوا في قيد تقديم الطاعة مع ملاحظة الحكم المقصود من شرع النكاح وهو الولد (واتقوا الله) بالاجتناب عن معاصيه التي من جملتها ما عد من الامور (واعلموا انكم ملاقوه) الهاء راجع الى الله تعالى فلا بد من حذف مضاف اي ملاقوا جزائه فتزودوا ما لا تنفصون به (وبشر) يا محمد المؤمنين الذين تلقوا ما خوطبوا به من الاوامر والنواهي بحسن القبول والامتثال بما يقصر عنه البيان من الكرامة والتعظيم المقيم دراما خانة ايمان بنشين اعم باش * كرامان بايدت البته مروزين مامن * فالعلامة في ذلك ان الذي يكون ايمانه عطاء يمنعه ايمانه من الذنوب ويرغبه في الطاعات والذي هو عارية لا يمنعه من الذنوب ولا يرغبه في الطاعات اي لا يمنعه على الطاعات لانه لا تدبير له في مكان هو فيه عارية اي لا يستقر الايمان في مكان هو فيه عارية وفي قوله تعالى واعلموا انكم ملاقوه اشارة الى ان على المرء ان يتذكر مرجه ومصيره ويتدارك لما ينتفع به في معاد من الاعمال الصالحة وقل المرتبة العمل لاخرة واما على المراتب وفضل المقاصد والمطالب فالله تعالى كما قال تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وذلك لان العمل لله تعالى لا لطلب الجنة ولا لخوف النار وفي التأويلات النجمية كان للنساء محضا في الظاهر وهو سبب نقصان ايمانهم لمنعهن عن الصلاة والصوم وكذلك للرجال محيض في الباطن وهو سبب نقصان ايمانهم لمنعهن عن حقيقة الصلاة وهي المناجاة وعن حقيقة الصوم وهي الامسالة عن مشتبهات النفس وكما ان المحيض هو سيلان الدم من الفرج وكذلك الهوى هو غلبات دواعي الصفات البشرية والحاجات الانسانية فكما غلب الهوى تكدر الصفا وحصل الاذى وقد قيل قطرة من الهوى تكدر بحرا من الصفا فحينئذ منعت النفس عن الصلاة والصوم في الحقيقة وان كانت مشغولة بهم ما وطبقات المؤمنين ثلاث العوام والخواص وخاص الخاص اما العوام فلما كانوا اهل الغيبة عن الحقيقة ابج لهم السكون الى اشكالهم اذا كان على وصف الاذن وقيل لهم نساؤكم حرتكم فاقول حرتكم افى شئتم واما الخواص فلما كانوا بوصف الحضور يلزم عليهم المساكنة الى امثالهم وقيل لهم قل الله ثم ذرهم فهم سلكوا مسالك التعرید حتى وصلوا الى كعبة التوحيد واما خاص الخاص فهم الرجال البالغون الواصلون الى عالم الحقيقة المنصرفون فيما سوى الله بخلافة الحق فهم رجال الله ومادون الله نساؤهم فقيل لهم نساؤكم حرتكم فاقول حرتكم افى شئتم فهم الانبياء وخواص الاولياء فكما ان الدنيا مزرعة الآخرة للهوم فالدينا والآخرة مزرعتهم ومحرتهم يحثون فيها الى شأوا وكيف شأوا وما يشأون الا ان يشاء الله فقد فنيت مشيئتهم في مشيئة الله وبقيت قدرة نصرتهم بتقويته فيقدمون لانفسهم

لا بانفسهم بل هو المقدم لما يقدمون وهو المؤخر لما يؤخرون ثم قال واتقوا الله واعلموا انكم ملائكة الله يعني يا خواص
الاولياء المتصرفين في حث الدنيا والاخرة اتقوا الله بالله فانكم ملائكة الله لا يحببكم عنه شيء وبشر
المؤمنين بانهم ملائكة الله ايضا ان اتقوا الله بالله يعني مرتبة خواص الاولياء ميسرة للمؤمنين اذا سعوا
في طلبها حق سعيها (قال الحافظ) جمال يارند ارد نقاب وپردہ ولی * غبارره بنشان تا نظرتوانی کرد *

(ولا تجعلوا الله عرضة لايما نكنم ان تبروا وتوقوا وتصلحوا بين الناس) روى ان بشير بن نعمان الانصاري كان قد
طلق زوجته التي هي اخت عبد الله بن رواحة واراد ان يتزوجها بعد ذلك وكان عبد الله قد حلف على
ان لا يدخل على بشير ولا يكلمه ولا يصلح بينه وبين اخته فاذا تم له في ذلك قال قد حلفت بالله ان لا افعل
ولا يحل لي الا ان احفظ يميني وابرفيه فانزل الله تعالى هذه الآية والعرضة فعلة بمعنى المعروض جعل اسما
لما يعرض دون الشيء اي يجعل قدامه بحيث يصير حاجزا وما نفعه من عرض العود على الاناء اي جعل العود
على الاناء وستره به بحيث يكون حاجزا وحائلا بين الاناء وما يتوجه اليه والمعنى لا تجعلوا ذكر الله والحلف به
مانعا لما حلفتم عليه من انواع الخير كالبر والافتاء والاصلاح فان الحلف بالله لا يمنع ذلك فيكون لفظ الايمان
مجازا من سلا عن الخيرات المحلوف عليها سمي المحلوف عليه يميننا لتعلق اليمين به واللام في الايمانكم متعلق بقوله
عرضة تعلق المفعولية لا تعلق العلية لان العرضة ما عرضته دون الشيء فاعترضه اي ما جعله انت قدام شيء
آخر فيقع قدامه فيكون المعنى لا تجعلوا الحلف بالله شيئا عرض اي وقع قدام المحلوف عليه الذي هو البر والخير
ويصير مانعا من الايمان به وان تبروا واعطف ببيان الايمانكم اي للامور المحلوف عليها التي هي البر والتقوى
والاصلاح (والله سمع) الايمانكم (عليكم) بنيتكم حتى ان تركتم الحلف تعظيما لله واجلالا له من ان تستشهدوا
باسمه الكريم في الاغراض العاجلة يعلم ما في قلوبكم وينتكم فاقطعوا على ما كفتموه (وفي المنزوى) ازني آن كفت
خود را حق سمیع * تابه بند داب ز كفتار شنيع * ازني آن كفت خود را حق بصیر * كه بود
ديد وبت هر دم نذیر * ازني آن كفت خود را حق علم * تايندیشی فسادى توزيم * والاية
عامة في كل من كان يحلف بالله ان لا يحسن لاحد ولا يتق من العصيان فيعمل ما شئت نفسه وان لا يصلح
بين الناس اذا وقع فيهم العداوة والبغضاء فكانه قال تعالى كل ذلك خير وطاعة لا ينفعها حلفكم فان حلفتم
عليها فلتكفروا عن حلفكم ولتفعلوا تلك الخيرات من البر والتقوى والاصلاح بين الناس ولا تقولوا نحن حلفنا
بالله فنخاف من اليمين به ان نفعله فنحن في يميننا فالحلفت اولى من البر فيما يتعلق بالبر والتقوى والاصلاح
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على بين فرأى غيرها خيرا فليكفر عن يمينه ثم ليفعل الذي هو خير
والكفارة قبل اليمين غير جائزة وبعد الحنث واجبة اتفاقا ولا يجوز قبل الحنث بعين اليمين عندنا بحق رحمه الله
وفي الشريعة ولا يروج سلعته اي متاعه بالحلف لاصداقا ولا كاذبا لانه ان كان كاذبا فقد جاء باليمين الغموس
وهي من الكبائر التي تذرد الدير بالواقع وان كان صادقا قد جعل الله عرضة لايمان واساء فيه اذا الدنيا اخس
من ان يقصد ترويجها بذكر الله من غير ضرورة ومن حلف بالله في كل قليل وكثير انطلق لسانه بذلك ولا يبق
اليمين في قلبه فلا يؤمن اقدامه على الايمان الكاذبة فيختل ما هو الغرض الاصل من اليمين وفي الخبر ويل لنا جرح
من بلى والله ولا والله وفي بستان العارفين ويكره ان يصلى على النبي عليه السلام في عرض السلعة فيقول صلى
الله على محمد ما جود هذا وقال عليه السلام التجار هم الفجار قيل ولم يا رسول الله وقد احل الله البيع فقال
لانهم يحلفون ويأثمون ويتعدون فيكذبون ولا يحلف على الله بشيء نحو ان يقول والله ليفعلن الله كذا ولو اقسام
ولي الله مثل القسم المذكور لا يبره الله ويصدق في يمينه كرامة له وكان ابو حفص رحمه الله يمشي ذات يوم
فاستقبله رستا في مدحوش فقال له ابو حفص ما اصابك قال ضل حماري ولا املك غيره فوقف ابو حفص وقال
وعزتك لا اخطو خطوة ما لم ترد حماره فظهر الحمار في الوقت كذا في شرح المشارق (لا يؤخذكم الله باللغو)
اللغو ما سقط من الكلام عن درجة الاعتبار قال لغا لغوا اذا قال باطلا (في ايمانكم) جمع يمين وهو الحلف
وسميت بها للمعنيين احدهما انها من اليمين التي هي اليد اليمنى وكانوا اذا تحالفوا في العمود تصالحوا بالايمان
فسميت بذلك والثاني ان اليمين هي القوة قال تعالى لاخذنا منه باليمين وسميت به لان الحالف يتقوى بيمينه على
حفظ ما حلف عليه من فعل او ترك والمراد باللغو في الايمان ما لا يقدمه ولا قصد وهو ان يحلف الرجل بالله

على شيء يظن انه صادق فيه وليس كذلك سواء كان الذي يحلف عليه ماضيا او غيره فليس له اثم ولا كفارة هذا
عند ابي حنيفة واما عند الشافعي فلعنوا اليمين ما سبق اليه اللسان بلا قصد الحلف نحو لا والله وبلى والله
بما يوكدون به كلامهم من غير اخطار الحلف بالبال ولو قيل لواحد منهم سمعتك تحلف في المسجد الحرام لا تذكر
ذلك ولعله قال لا والله الف مرة وفي الآية معنيان احدهما لا يعاقبك الله باللغو في ايمانكم فطنا انكم صادقون فيه
(ولكن يواخذكم) المواخذة معاملة من الاخذ وهي المعاقبة ههنا (بما كسبت قلوبكم) انطوت عليه واقتربت
قلوبكم من قصد الائم بالكذب في اليمين وهوان يحلف الرجل على ما يعلم انه خلاف ما يقوله وهي اليمين الغموس
وسميت بالغموس لانغماس صاحبها في الائم بها وثانيهما لانهم لا يكسب اللسان وحده وفي التفسير ان هذه الآية في مواخذة
تلتزمكم الكفارة بما نوت قلوبكم وقصدت من اليمين لا بكسب اللسان وحده وفي التفسير ان هذه الآية في مواخذة
الآخرة فاما المواخذة المذكورة في قوله تعالى ولكن يواخذكم بما عقدتم الايمان فهي المواخذة بالكفارة لكنها
في اليمين المعقودة فالآية ان في مواخذتين مختلفتين (والله غفور) حيث لم يواخذكم باللغو مع كونه ناشئا
عن قلة المبالة (حليم) حيث لم يجهل بالمواخذة وفيه ايذان بان المواخذة المعاقبة لا يجاب الكفارة اذ هي التي
تتعلق بها المغفرة والحلم دونه والفرق بين الحليم والصبور انه الذي لا يشتم من الامر ثم لا يستغفره غضب
ولا يعتريه غيظ ولا يحمله على المسارعة الى الانتقام مع غاية الاقتدار بحكمة وطيش كما قال الله تعالى
ولو يواخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليهما من دابة وحظ العبد من وصف الحليم ظاهر فالحلم من محاسن خصال
العباد وفي الحديث ان الرجل المسلم ليدرك بالحلم مرتبة الصائم القائم (قال الحسين الواعظ السكاشي)
علم بالحلم حال روى بود * علم بالحلم حال كوى بود * بردبارى جوزينت خردست * هر كرا حلم نيست
زبور نيست * ثم انه قال قال العلماء اذا حلف بشئ فحنث ان كان مستقبلا فعليه كفارة وهو اليمين المنعقدة
وان كان ماضيا فان كان الحالف عالما بالواقع وحلف على خلافه فاليمين كبيرة ولا كفارة عند ابي حنيفة
في الكبار وعند الشافعي تجب الكفارة فيه وهو اليمين الغموس وان كان الحالف جاهلا بالواقع وبرى انه صادق
فيه وليس كذلك فلا كفارة فيه وهو يمين اللغو عند ابي حنيفة واليمين الغموس عند الشافعي ويحكم فيه
بالكفارة واليمين بالله او باسم من اسمائه او بصفة من صفاته فاليمين بالله ان يقول والذي اصيل له والذي نفسى بيده
واليمين باسمائه كقوله والله والرحمن ونحوه واليمين بصفته كقوله وعزة الله وعظمته وجلال الله وقدرته ونحوها
ومن حلف بغير الله مثل ان قال والكعبة وبيت الله ونبي الله او حلف بابيه ونحوه فلا يكون يمينا ولا تجب به
الكفارة اذا خالف وهي يمين مكروهة قال الشافعي واخشى ان تكون معصية وفي الحديث من حلف بغير الله
فقد اشرک بالله معناه من حلف بغير الله تعالى معتقدا تعظيم ذلك الغير فقد اشرک المحلوف به مع الله في التعظيم
المختص به ولو لم يكن على قصد التعظيم والاعتقاده فلا بأس به كقوله لا وابي ونحو ذلك كما جرت به العادة
قال علي الرازي اخاف الكفر على من قال بحياتي وبحياتك وما شبهه ولولا ان العامة بقولونه ولا يعلمونه لقلت انه
الشرک لانه لا يمين الا بالله ولا يحلف بالبراءة من الاسلام فمن فعل ذلك صاد قالن يرجع الى الاسلام سالما وان كان
كاذبا خيف عليه الكفر وفي الحديث من حلف بجملة غير الاسلام كاذبا فهو كما قال وظاهر الحديث يدل على
ان المسلم ان قال ان افعل كذا فانا يهودى ففعل يكفروه به عمل الشافعي وقال الحنفية لا يكفر فحملوا الحديث
على التهديد واما ان علقه بالماضى كقوله ان فعلت كذا فانا يهودى وقد فعل فقد اختلفت الحنفية والصحيح انه
لا يكفر ان كان يعلم انه يمين وان كان عنده انه يكفر بالحلف يكفر لانه رضى بالكفر وهو محمل الحديث عند
الاكثر وفي الفتاوى البرازية والفتوى على انه يمين يلزم عليه الكفارة والاشارة في الآية ان ما يجرى على الظواهر
من غير قصد ونية في البواطن ليس له كثير خطر في الخير والشر ولا زيادة اثر ولو كان له اثر في الخير لما عاب على قوم
يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم وكذا ما يجرى على اللسان بنية القلب بلا فعل الجوارح لو كان مؤثرا
في القبول لما عاب قوما بقوله كبر مقتا عند الله ان تقولوا لا تفعلون ولو كان له اثر في البر لما وسع على قوم بقوله
لا يواخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يواخذكم بما كسبت قلوبكم وما عفا عن قوم بقوله الامن اكره وقلبه
سطين بالايمان وذلك لان القلب كالارض للزراعة والجوارح كالالات للحراثة والاقوال كالابذر فالابذر
ما لم يقع في الارض المربية للزراعة لا ينبت وان كان في آلة من آلات الحراثة فانهم جدا واما ان كان ما يجرى

على الظواهر من الخيرات في آثار في القالب ولو كان مثقال ذرة فان الله من كمال فضله وكرمه لا يضيعه حتى يكون القليل كثيرا والصغير عظيما وان كان ما يجري على الظواهر من الشراد في اثر في القلب فان الله تعالى من غلظ لطفه واحسانه لا يؤاخذ العبد به بل يحلم عنه ويتوب عليه ويغفر له كما قال والله غفور رحيم كذا في التأويلات النجمية (للذين يؤلون من نسائهم) الايلاء الحلف وحقه ان يستعمل بعلى لكن لما ضمن هذا القسم معنى البعد عدى بمن اى للذين يبعدون من نسائهم مولين (تربص اربعة اشهر) اى انتظار هذه المدة و اضافته الى الظرف على الاتساع في الظرف بجريه مجرى المفعول به كما يقال بينهما مسيرة يوم اى مسيرة في يوم اى لهم ان ينتظروا في هذه المدة من غير مطالبة بنى او طلاق والايلاء من الزوجة ان يقول الرجل والله لا اقربك اربعة اشهر فصاعدا على التقييد بالاشهر والا اقربك على الاطلاق ولو حلف على ان لا يطأها اقل من اربعة اشهر لا يكون موليا بل هو حالف اذا وطئها قبل مضي تلك المدة يجب عليه كفارة يمين على الاصح والايلاء حكيم الحنث وحكم البر فحكم الحنث وجوب الكفارة بالوطئ في مدة الايلاء ان كان اليمين بالله ولزوم الجزاء من نحو الطلاق او العتاق والنذر المسمى ان كان القسم بذلك وحكم البر وقوع طلقة باثنية عند مضي مدة الايلاء وهى اربعة اشهر ان كانت المنكوحة حرة وان كانت المنكوحة امه الغيرتين بمضى شهرين قال قتادة كان الايلاء طلاقا لاهل الجاهلية وقال سعيد بن المسيب كان ذلك من ضرار اهل الجاهلية كان الرجل لا يحب امرأته ولا يحب ان يتزوجها غيره فيحلف ان لا يقربها ابدا فيتركها لا اياما ولا ذات بعلى وكانوا في ابتداء الاسلام يفعلون ذلك ايضا فزال الله ذلك الضرر عنهم وضرب للزوج مدة يتروى فيها ويتأمل فان رأى المصلحة في ترك هذه المضارة فعله وان رأى المصلحة في المفارقة فارقه (فان فاذا) اى ان رجعوا عما حلفوا عليه من ترك الجماع (فان الله غفور رحيم) يغفر لاهل مولى بغيثته التى هى كتوبته اثم حنثه عند تكفيره او ما قصد بالايلاء من ضرار المرأة (وان عزموا الطلاق) اصل العزم او العزيمة عقد القلب على امضاء شئ تريد فعله اى حققوه واضكده بان يتوفاى المدة على ترك القربان حتى مضت المدة (فان الله سميع) لطلاقهم (عليهم) بفرضهم فيه والاشارة في تحقيق اليمين ان يعلم العبد ان الله لا يضيع حق احد من عباده لا على نفسه ولا على غيره فلما تقاصر لسان الزوجة ~~اى~~ كونها اسيرة في يد الزوج قال الله تعالى فولى الامر بمراعاة حقها فامر الزوج بالرجوع اليها او تسريحها فاذا كان حق حصة الاشكال محفوظا عليك حتى لو اخلت به اخذك بحكمه فحق الحق احق بان يجب مراعاته وفي تعيين تربص اربعة اشهر في النية اشارة بحقيقة وهى انها مدة تعلق الروح بالجنين كما قال عليه السلام ان احدهم يجمع خلقه اى يحرز ويقرمادة خلقه في بطن امه اى في رحمها من قبيل ذكر السكلى وارادة الجزء اربعين يوما وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان النطفة اذا وقعت في الرحم فاراد الله ان يخلق منها تنسرف بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعرة فتتكاثر اربعين ليلة ثم تنزل دما في الرحم فذلك جمعها ثم تكون علقة وهى قطعة دم غليظ جامد مثل ذلك اربعين يوما ثم تكون مضغة وهى قطعة لحم قد رما تضرع مثل ذلك ثم يرسل الله اليه الملك فينفخ فيه الروح وهذا يدل على ان التصوير يكون في الاربعين الثالثة ويؤمر باربعة كلمات يعنى يؤمر الملك بكتابة اربع قضاها معطوف على قوله تكون علقة لان الكتابة في الاربعين الثانية يكتب رزقه روى على صيغة المجهول والمعلوم واجله وهو يطلق على مدة الحياة كلها وهو المراد هنا وعلى منهاها ومنه قوله تعالى فاذا جاء اجلهم وعمله وشقي وهو من وجبت له النار او سعيد وهو من وجبت له الجنة قدم ذكر الشقي لانه اكثر الناس كذا قال القاضي المراد بكتبته هذه الاشياء اظهره لملك والافقضاؤه تعالى سابق على ذلك فاذا تمهد هذا فمن وقع له من اهل القصد وقفة او فترة في اثناء السلوك من ملالة النفس او نفرة الطبع فعلى الشيخ وعلى اصحاب ان لا يفارقوه في الحقيقة وان يتعاونوا بالهم العملية لاستجلابه ويتربصوا اربعة اشهر الرجوع فان فاء الى صدق الطلب ورعاية حق العصب واستغفر على ما جرى منه ونفخ فيه روح الارادة مرة اخرى اقبلوا عليه وعفوا عنه لانه فان هذار يبيع لا يرعاه الا المهزولون وربع لا يسكنه الا المعزولون ومنهل لا يرده الا اللاهون وباب لا يقرعه الا الماكثون بل هذا شراب لا يذوقه الا العارضون وغنا لا يطرب عليه الا العاشقون وان عزموا بعدم مضي اربعة اشهر طلاق منكوحة الموصلة واصروا على ذنب المفارقة فلهم التمسك بعروة هذا فراق يبنى وينك فان الله سميع بمقاتلهم عليهم بحالهم (قال السعدى) نه ما اراد ميان عهد ووفاء بود * جفا كردى

وبعد عدى غمدى * هنوزت از سر صلمست باز آى * كزان محبوبت برباشى كه بودى * قال اوحده المشايخ
 في وقته ابو عبد الله الشيرازى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من عرف طريقا الى الله
 فمستكه ثم رجع عنه عذبه الله بعذاب لم يعذب به احدا من العالمين كذا في لوائح الانوار القدسية في مناقب العلماء
 والصوفية (والمطلقات) المراد بها ذوات الاقراء من الحر أو الممدخول بهن لانه لا عدة على غير المدخول بها
 وان عدة من لا تحيض لصغر او كبر او حمل بالاشهر ووضع الحمل وان عدة الامة قرء آن او شهران واصل
 التطليق رفع القيد اى الخليات من حبال ازواجهن (يتربصن) خبر في معنى الامر اى ليتربصن وينتظرن
 (بانفسهن) الباء للتعدية اى يحملن انفسهن على التربص ويجعلنها متربصة (ثلاثة قروء) نصب على الظرفية اى
 مدة ثلاثة قروء فلا تنزوجهن الى انقضائها والقروء جمع قرء وهو من الاضداد في كلام العرب يقع على الطهر
 والحيض والمشهور انه حقيقة فيهما كالشفق اسم للعمرة والبياض جميعا ذهب ابو حنيفة واصحابه الى ان القروء
 هي الحيض لان الله تعالى جعل الاعتداد بالاشهر يد لامن الاعتداد بالقرء كما قال واللاق يتسن من الحيض
 من نساكنكم فعدتهن ثلاثة اشهر فلما شرع ذلك عند ارتفاع الحيض دل ان الاصل كان هو الحيض وتمسك
 الشافعي بقوله تعالى فطلقوهن لعدتهن على ان المراد بالقروء الاطهار لان اللام في لعدتهن للوقت ووقت
 العدة لا يجوز ان يكون وقت الحيض لانه تعالى امر بالطلاق والطلاق في وقت الحيض منهي عنه وجوابه
 ان معناه فطلقوهن مستقبلا لعدتهن وهي الحيض الثلاث فالطلاق يقع ثم تأخذ المرأة وتشرع في العدة
 وليس معنى الآية ان الطلاق واقع في العدة وفائدة الخلاف بين الشافعي وابي حنيفة ان مدة العدة عند الشافعي
 اقصر وعند ابى حنيفة اطول حتى لو طلقها في حال الطهر يحسب بقية الطهر قرءا وان حاضت عقبه في الحال
 فاذا شرعت في الحيضة الثالثة انقضت عدتها وعند ابى حنيفة ما لم تطهر من الحيضة الثالثة ان كان الطلاق
 في حال الطهر او من الحيضة الرابعة ان كان الطلاق في حال الحيض لا يحكم بانقضائها (ولا يحل لهن
 ان يكنن) اى يخفين (ما خلق الله في ارحامهن) من الحمل والحيض بان تقول المرأة لست بحامل اولست
 بحائض وهي حائض لتبطل حق الزوج من الولد والرجعة وذلك اذا ارادت المرأة فراق زوجها فكتمت حملها
 لئلا ينتظر بطلاقها ان تضع وربما سقطت الحمل خوفا ان يعود ولئلا يشفق على الولد فيترك تسريحها او كتمت
 حيضها استعجالا للطلاق لان الطلاق السني انما يكون في الطهر وفيه دليل على قبول قولهن في ذلك فقيامنا
 (ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر) اى فلا يجترئن على ذلك فان قضية الايمان بالله واليوم الآخر الذي يقع فيه
 الجزاء واله قوبة منافية له قطعاً وفيه تهديد شديد على النساء وایس المراد ان ذلك النهي مشروط بكونها مؤمنة
 لان المؤمنة والكافرة في هذا الحكم سواء (وبعولتهن) جمع بعول والبعول المرأة واصل البعل السيد والمالك سمي
 الزوج بعلا لقيامه بامر زوجته كانه مالك لها ورب والتاء في البعولة لتأنيث الجمع فان الجمع اكونه بمعنى الجماعة
 في حكم المؤنث والتاء زائدة لتأنيث كيد التأنيث ودلت تسمية الزوج بعلا بعد طلاقها الصريح ان النكاح قائم
 والحل ثابت والضمير لبعض افراد المطلقات لان هن عام شامل للمطلقة بالطلاق الربح والبائن ولا حق لزوج
 المطلقات البوائق في النكاح والرجعة (احق بردهن) الى النكاح والرجعة اليهن (في ذلك) اى في زمان
 التربص فان حق الرجعة انما يثبت للزوج مادامت في العدة واذا انقضى وقت العدة بطل حق الرد والرجعة
 واقع هنا بمعنى الفاعل والمفعول ان ازواجهن حقيقون بردهن اذ لا معنى للتفضيل هنا فان غير الزوج لا حق
 لهم فيهن البتة ولا حق ايضا للنساء في ذلك حتى لو ائبت من الرجعة لم يعتمد بذلك (ان ارادوا) اى الأزواج
 بالرجعة (اصلاحا) لما بينهم وبينهم واحسانا اليهن ولم يريدوا مضارتهن كما كانوا يفعلونه في الجاهلية كان الرجل
 يطلق امرأته فاذا قرب انقضاء عدتها راجعها ثم بعد مدة طلقها يقصد بذلك تطويل العدة عليها وایس المراد به
 شرطية قصد الاصلاح بصفة فان الرجعة صحيحة وان راجعها مضاربا بل هو الحث عليه والزجر عن قصد
 الضرر اثم انه تعالى لما بين ان المقصود من الرجعة اصلاح حالها لا ابطال الضرر اليها بين ان لكل واحد من
 الزوجين حنا على الآخر فقال (ولهن) عليهن من الحقوق (مثل الذى) لهن (عليهن بالمعروف) قوله بالمعروف
 متعلق بما تعلق بهن من الاستقرار اى استقرارهن بالمعروف اى بالوجه الذى لا يتكرر في الشرع وعادات الناس
 فلا يكافون ما ليس لهم ولا يعنف احد الزوجين صاحبه ووجه المماثلة بين الحقين هو الوجوب واستحقاق

المطالبة لا الاتحاد في جنس الحقوق مثلاً إذا استحققت المرأة على الزوج المهر والنفقة والمسكن لا يستحق هو عليها ايضاً جنس هذه الحقوق (وللرجال علمين درجة) اي زيادة في الحق وفضلي فيه وفضل الرجل على المرأة في العقل والدين وما يتفرع عليهما مما لا شك فيه وفضله المناسب بهذا المقام امران الاول كون ما يستحق هو عليها افضل وازيد مما تستحق هي عليه فانه مآل لها مستحق لنفسها لا تصوم تطوعاً ولا باذنه ولا تخرج من بيتها الا باذنه وقادر على الطلاق ماذا طلقها فهو وقادر على مراجعتها شاءت المرأة او ابت واماً المرأة فلا تملك شيئا من هذه الامور وانما حقه ما فيه المهر والكفاف وترك الضرر والثاني ما اشار اليه الزجاج بقوله معناه ان المرأة تسأل من الرجل من اللذات المتفرعة على النكاح مثل ما ينال الرجل منها وله الفضيلة عليها بنفقة والقيام عليها فالفضيلة على هذا فضيلة ما التزمه في حقها مما يتعلق بالرحمة والاحسان كال التزام المهر والنفقة والمسكن والذب عنها والقيام بمصالحها ومنعها عن مواقع الآفات عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت امراً لاحد ان يسجد لاحد غير الله لامرته المرأة ان تسجد لزوجها لما عظم الله من حقه عليها قال تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما نفقوا من اموالهم فكان قيام المرأة بخدمة الرجل أكد وجوباً لهذه الحقوق الزائدة (والله عزير) يقدر على الانتقام ممن يخالف احكامه (حكيم) تطوى شرآئعه على الحكم والمصالح واعلم ان مقاصد الزوجية لانتم الا اذا كان كل واحد من الزوجين مراعياً حق الآخر مصححاً لحواله مثل طاب النسل وتربية الولد ومعايشة كل واحد منهما الآخر بالمعروف وحفظ المنزل وتدبير ما فيه وسياسة ما تحت ايديهم الى غير ذلك مما يستحسن شرعاً ويُلَبِّق عادة وفي الحديث جهاد المرأة حسن التبعل يقال امرأه حسنة التبعل اذا كانت تحسن عشرة زوجها والقيام بما عليها في بيت الزوج وفي الحديث ايما امرأة ماتت وزوجها راض عنها دخلت الجنة كما في رياض الصالحين ومن الحقوق التزين قال ابن عياض رضى الله عنه انى لا تزين لامرأى كما تزين لى لقوله تعالى ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف ويقال ان المرأة مثل الحمامة اذا نبت لها جناح طارت كذا الرجل اذا زين امرأته بالثياب فلا تجلس بالبيت وقال رجل ما دخل دارى شرقط فقال حكيم ومن اين دخلت امرأتك (قال السعدي) دلارام باشد زن نيك خواه * ولى از زن بد خدا بيايه (وقال بعضهم) عصمت زن را بمقام جمال * جلوه حرامست مكربا حلال * حكى انه كان فى بى اسر آئيل رجل صالح وكان له امرأة يحبها حباً شديداً فبعث الله اليه ان يسأله ثلاث حوائج فقال لامرأته حوائج كثيرة لا ادرى ما اعمل فقالت امرأته اسأل حاجة لى وحاجتين لى قال ما تريدان قالت اسأل ربك ان يصيرنى فى صورة ما كان صورة احسن منها واجل فسأل ربه فاضاء البيت من حسنهما وجما لها فقامت لتخرج من بيتها فقال زوجها الى اين تذهبين قالت الى بعض السلاطين انالاضيع حسنى وجماي بمثل ومنع الزوج خروجها ثم بلغ الخبر الى بعض السلاطين فغاضوا عنه واخذوها من زوجها جبراً فقال الرجل اللهم بقى عندك حاجتنا اجعلها قرده فمسخها الله تعالى قرده فردها الملك من عنده فجاءت الى زوجها ثم قال الرجل اللهم ردها كما كانت اولاد همت الحوائج كلها عبثاً لاهى افلحت ولا هو والاشارة ان المطلقات لما سرن بالعدة وفاء لحق الصبية وان كان الانقطاع من الزوج لامن الزوجة امرن ان لا يفين غير مقامه بالسرعة وبصبرن حتى يمضى مقدار من المدة الى آخر القصة وكما هادالات على وفاء الربوبية فى رعاية العبودية فان الله تعالى من كمال كرمه برخى زمام الفضل بالاصطناع وان كان من العبد الفصل والانقطاع ويعمل العبد الى تقضاء عدة الجفاء ولا يعرض عنه سريعاً لاقامة شرط الوفاء لعل العبد فى مدة العدة يتسببه من نوم الغفلة وتتحرك اداعيته فى ضمير قلبه من نتائج محبة ربه وان ابتلاه بمعنة الفرقه فيقرع باصبع الندامة باب التوبة ويقوم على قدم الغراسة فى طلب الرجعة والابوة فيقال من كمال الفضل والنوال يا فارغ السباب دع نفسك وتعال من طلب منافلاً حافيلزم عتبنا مساء وصباح (الطلاق) اى التخليق الرجعى المتقدم ذكره الذى قال تعالى فيه وبعولتن احق بردهن (مرتان) اى دفعتان وذلك لا يكون الا على سبيل اشقريق فان من اعطى الى آخر درهم لم يحرز ان يقال اعطاء مرتين حتى يعطيه اياهما دفعتين فالجمع بين الطلقتين والثلاث فى الايقاع حرام عند ابى حنيفة رحمه الله الا انه سنى الوقوع لاسنى الايقاع فالطلاق الذى يثبت فيه للزوج حق المراجعة هو ان يوجد طلقان فقط واما بعد الصلقتين بان طلق ثلاثاً فلا يثبت للزوج حق الرجعة البتة ولا تحل له المرأة

الابد زوج آخر ثم قوله الطلاق مرتان وان كان ظاهر الخبر فان معناه الامر لان محله ^{عنه} يؤدي
 الى وقوع الخلف في خبر الله تعالى لانه قد يوجد ايقاع الطلاق على وجه الجمع ولا يجوز الخلف ^{خبر الله فكان}
 المراد منه الامر كانه قيل طلقوهن مرتين اي دفعتين (فامسالك) اي فالحكم بعد هاتين الطبقتين امسالكهن
 (بمعروف) وهوان يراجعها لا على قصد المضارة بل على قصد الاصلاح وحسن المعاشرة (او تسريح) اي تخليتها
 (باحسان) بان يترك المراجعة حتى تسين بانقضاء العدة ومعنى الاحسان في التسريح انه اذا تركها ادى اليها
 حقوقها المالية ولا يذكرها بعد المفارقة بسوء ولا ينفر الناس عنها ووجه الحكم في هذا الباب ان الحر اذا طلق
 زوجته طليقة او طليقتين بعد الدخول بهما يجوز له ان يراجعها من غير رضاها مادامت في العدة وان لم يراجعها
 حتى تنقضي عدتها او طلقها قبل الدخول بهما او خالعهما فلا تحل له الا بشكاح جديد باذنها واذن وليها فان طلقها
 ثلاثا فلا تحل له ما لم تنكح زوجا غيره واما العبد اذا كانت تحتة امه فطليقتها طليقتين فانها لا تحل له الا بعد نكاح
 زوج آخر والا اعتبار بالمرأة في عدد الطلاق عند ابي حنيفة رحمه الله فيملك العبد على زوجته الحرة ثلاث طلاقات
 ولا يملك الحر على زوجته الامه الا طليقتين (ولا يحل لكم) روى ان جميلة بنت عبد الله بن ابي بن سلول كانت
 تبغض زوجها ثابت بن قيس فانت رسول الله عليه السلام وقالت لانا ولا ثابت ولا يجمع رأسي ورأسه شيء
 والله ما عيبه في دين ولا خلق ولكني اكره الكفر في الاسلام ما طيقه بغضا الى رفعت جانب الخباء فرأيتنه اقبل
 في عدة فاذا هو اشدهم سوادا واقصرهم قامه واقبحهم وجها فنزلت فاختلعت منه بمحبة صدقها اي سماها
 ثابت صدا قالها يعني لما قالت جميلة ما قالت قال ثابت يا رسول الله مرها فلترد على الحديقة التي اعطيتها فقال
 عليه السلام لها ما تقولين قالت نعم وازيده فقال عليه السلام لا حديقة فقط ثم قال ثابت خذ منها ما اعطيتها
 وخل سبيلها ففعل وكان ذلك اول خلع في الاسلام والخطاب في لكم مع الحكم ليطابق قوله تعالى فان خفتم
 فانه خطاب مع الحكم والحكم وان لم يدوبوا آخذين وسوئين حقيقة الا انهم هم الذين يأمرون بالاخذ والاياء
 عند الترافع اليهم فكانهم هم الذين يأخذون ويؤثرون (ان تأخذوا مما آتيتوهن) اي تأخذوا منهن بمقابله
 الطلاق ما اعطيتوهن من المهور (نيا) اي نزا يسيرا فضلا عن استرداد الكثير (الا ان يخافا) اي الزوجان
 (الا يقيما حدود الله) اي الا ان لا يراعياما واجب الزوجية قوله الا ان يخافا استثناء مفرغ وان يخافا محله
 النصب على انه مفعول من اجله مستثنى من العام المحذوف تقديره ولا يحل لكم ان تأخذوا بسبب من الاسباب
 الاسباب خوف عدم اقامة حدود الله (فان خفتم) ايها الحكم (لا يقيما حدود الله) اي الحقوق التي ائتمنها
 النكاح وذلك بمشاهدة بعض الامارات والمجامل (ولا جناح عليهما فيما افتدت به) اي فيما اعطته المرأة من بدل
 الخلع لا على الزوج في اخذ ما فتدت به نفسها ولا عايلها في اعطائه اياه هذا اذا كان النشوز من قبل المرأة لانها
 ممنوعة عن اتلاف المال بغير حق اما اذا كان النشوز من قبل الزوج فلا يحل له ان يأخذ شيئا مما آتاها لقوله تعالى
 فلا تأخذوا منه شيئا ولا يضييق عليها ليلجئها الى الافتداء فان ذلك منهي عنه قال تعالى في سورة النساء
 ولا تضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتوهن وعموم قوله تعالى فيما افتدت به يشعر بجواز المخالعة على قدر المقبوض
 من الزوج وعلى الازيد والاقل وعليه جمهور الفقهاء ثم ان ظاهر الآية انه لا يباح الخلع الا عند الغضب والخوف
 وجه الجمهور المجتهدين على جوازه في حالة الخوف وفي غير حالة الخوف فلا بد حينئذ ان يجعل قوله الا ان يخافا
 استثناء منقطع كما في قوله تعالى وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ اي لكن ان قتل خطأ مدية مسلمة الى
 اهله قال البغوي ويجوز الخلع في غير حال النشوز غير انه يكره لما فيه من قطع الرصلة بلا سبب قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان من ابغض الحلال الى الله الطلاق (تلك) اي الاحكام المذكورة (حدود الله) او امره
 ونواهيها (فلا تعتدوها) اي لا تتجاوزوا عنها بالمخالفة والرفض (ومن يتعد حدود الله فاولئك) المتعدون
 (هم الظالمون) اي لانفسهم تعبر بضها السخط الله وعقابه اعلم ان المرأة اذا برئت من مواقع الخلل وانصفت
 بالعدة فعلى الزوج ان يعاشرها بالمعروف ويصبر على سائر اوضاعها وسوء خلقها ويتأدب باداب النبي صلى الله
 عليه وسلم لم تكن عليه السلام يحسن المعاشرة مع ازواجه المطهرة فحسن معاشرتهن والصبر عليهن مما يحسن
 الاخلاق فلا جرم يعد الصابر من المجاهدين في سبيل الله وروى ان بعض المتعبدين كان يحسن القيام على زوجته
 الى ان ماتت وعرض عليه التزويج فامتنع وقال الوحدة اروح لقلبي قال فرأيت في المنام بعد جمعة من وفاتها

كان ابواب السماء قد قحمت وكان رجالا ينزلون ويسبرون في الهواء يتبع بعضهم بعضا فكلما انظر الى واحد منهم
 يقول لمن وراءه هذا هو المشعوم فيقول الاخر نعم ويقول الثالث كذلك فنفخت ان تسألهم الى ان مر بي آخرهم
 فقلت له من هذا المشعوم فقال انت قلت ولم قال كلنا نرفع عليك مع اعمال المجاهدين في سبيل الله تعالى فنذبحه
 امرنا ان نضع عليك مع الخائفين فلاندرى ما احدثت فقال لاخوانه زوجوني فلم يكن يفارقه زوجتان اولثا
 (قال الكاشفي) مردى كان مبركة بزورست وبردلى * بانفس اكر جهاد كنى مردى كمالى *
 ولا يتيسر هذا الا واحد بعد واحد كما قيل وللحروب رجال وان انت تريد الطلاق فطلق نفسك (كما قيل)
 هرکه زن نفس شوم راداد طلاق * جفتش نبود بزير اين بلي طاق * از من به نفس قدم بيرون نه *
 تاروحت کند نسيم وصل استنشاق * وما دام عجزت فسلك تشوش باطنك وتخرّب بيت قلبك فالعروس
 التي هي قبلى الروح لا تتراعى من وراء نقاب السر ولا تحجبى بيت مشاهدتك رحم الله امرا عرف قدره ولم يعد
 طوره والاشارة في الاية ان اهل العصبة لا يفارقون بجريعة واحدة صدرت من الرفيق الشقيق والصديق
 الصدوق ولا يجزئتين بل يتجاوزون مرة او مرتين وفي الثالثة فامسالك بمعروف او تسريح يا حسان اما عصبة
 جيلة او فرقة جيلة كما تجاوز الخضر عن موسى عليهما السلام مرتين وفي الثالثة قال هذا فراق بيني وبينك
 واما العصبة من غير تعظيم وحرمة وذهاب لذة العمر بالاخلاق الذميمة واضاعة الوقت في تحصيل المقت فغير
 مرضية في الطريقة ولا محمودة في الشريعة بل قاطعة طريق الحق وائس لاهل العصبة اذا اتفقت المفارقة
 ان يستردوا خواطرهم عن الرفقاء بالكيفية ويطعموا رحم الاخوة في الدين ويأخذوا عنهم قلوبهم بعدما اتوهم
 الهمم العالية فان العائد في هيبته كما عائد في قيمته الا ان يحيا بالايقياحه ودالله في رعاية حقوق العصبة فان
 خفتم الايقياحد ودالله بان تؤدى الى مداينة او اهما في حق حقوق الدين فلا جناح عليهما فيما افتدت به
 من الحظوظ لرعاية الحقوق تلك حدود الله من الحظوظ والحقوق فلا تعدوها بترك الحقوق لنيل الحظوظ كذا
 في التأويلات النجمية قدس الله تعالى نفسه الزاكية القدسية (فار طلقها) اي بعد الطلقتين السابقتين
 (فلا تحل) تلك المرأة (له) (زوجها) (من بعد) اي من بعد الطلقة الثالثة لا بطريق الرجعة ولا بتجديد العقد
 (حتى تنكح) تزويج تلك المرأة (زوج غيره) اي غير المطلق ويسمى الاجنبى زوجها لانه بالعقد يصير زوجها فسماه
 باسم العاقبة والنكاح هنا العقد دون الوطأ وبه اخذ سعيد بن المسيب واللفظ يشهد له لا يقال حتى تطأ المرأة
 الزوج فان المرأة موطوءة لا واطئة فالاية وان كانت مطلقة لانها انما تدل على ان عدم حملها يمتد الى ان تزوج
 بزواج آخر وينعقد بينهما عقد النكاح من غير تقييد ذلك العقد بكونه مؤديا الى جماع الزوج الثاني لكنها مقيدة
 بالسنة فالاجماع على اشتراط الاصابة لما روى ان امرأة رفاعه جاءت النبي عليه السلام فقالت ان رفاعه
 طلقني فبت طلاقى اي قطعه حيث طلقني ثلاثا وار عبد الرحمن بن الزبير تزوجني وان مامعه اى ذكره ليس
 باغنى عني من هذه اى الهدية واخذت من جلبابها فقبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اتريدن
 ان ترجعي الى رفاعه قالت نعم فقال لا حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك والمراد بالعسيلة الجماع شبه لذة
 الجماع بالعسل (فان طلقها) اي الزوج الثاني بعد الدخول بها (فلا جناح عليهما) اي لانهم على الزوج الاول
 والمرأة (ان يتراجعا) اي يرجع كل منهما الى صاحبه به قد جديد (ان ظنا ان يقياحد ودالله) اي ان كان
 في ظنهما انهما يقيان حدود الله اي ما حده الله وشرعه من حقوق الزوجية ولم يقل ان علما لان العواقب غير
 معلومة والانسان لا يعلم ما في الغد وانما يظن ظنا (ونظرا) اشارة الى الاحكام المذكورة الى هنا (حدود الله)
 اي احكامه المعينة المحمية من التعرض لها بالتغيير والمخالفة (بينهما) بهذا البيان (لقوم يعلمون) اي يفهمون
 ويعملون بمقتضى العلم وتخصيصهم بالدكر مع عموم الدعوة والتبليغ لما انهم المتفعون بالبيان والجاهل اذا
 بين له لا يحفظ ولا يتعاهد * نكتة كفتن ييش كرفه مان زحكمت بيكان * جوهرى چند از جواهرى بختن
 ييش خرسست * ثم ان الحكمة في اشتراط اصابة الزوج الثاني في التحليل وعدم كفاية مجرد العقد فيه الردع
 عن المسارعة الى الطلاق فان الغالب ان يستنكر الزوج ان يستنكر زوجته رجل آخر وهذا الردع انما يحصل
 بتوقف الحل على الدخول واما مجرد العقد فليس منه زيادة نفرة وتبجيل غير فلا يصلح توقف الحل عليه وادعا
 وازجر عن التسرع الى الطلاق والنكاح المعقود بشرط التحليل وهو ان يشترط في النكاح ان يقتصر على قدر

الله عليكم (مس: كتاب النكاح) اى القراء آن والسنة افردهما بالذكراظهار الشرف بهما (يعظكم به) اى
 بما انزل عليكم . . . من الله عز وجل وهو خير انزل اى اذ كروا نعمة الله وما انزل عليكم واعطاه لكم ومخوفا
 (واتقوا الله) و . . . عافا فتسليه والقيام بحقوقه الواجبة (واعلموا ان الله بكل شئ عليم) فلا يخفى عليه شئ
 مما تأتون وما تذرون فيؤاخذكم بافانين العذاب والاشارة فى الاية ان الاذية والمضارة ليست من الاسلام
 ولا من آنا الايمان ولا من شعار المسلمين عوما كما قال عليه السلام المؤمن من امنه الناس وقال المسلم من سلم
 المسلمون من لسانه ويده ويتضمن حسن المعاشرة مع الخلق جميعا فاما الزوجان فقيمهما خصوصية بالامر بحسن
 المعاشرة معهن وترك اذيتهم والمعاينة معهن على وجه اللبج فاما تخليته سبيل من غير جفاء او قيام بحق
 العصبة على شرائط الوفاء بلا اعتداء ومن يفعل ذلك اى من الاذية والمضارة والاعتداء بالجفاء فقد ظلم نفسه
 لان الله تعالى يجازى الظالم والمظلوم يوم القيامة بان يكافى المظلوم من حسنات الظالم ويجازى الظالم من
 سيئات المظلوم والظالم اذا اساء الى غيره صارت نفسه مسيئة واذا احسن صارت نفسه محسنة فترجع اساءة
 الظالم الى نفسه لا الى نفس غيره حقيقة فانه ظلم نفسه لا غيره ولهذا قال تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم
 وان اساتم فلها (قال السعدى) مكن تاوانى دل خلق ريش * وكرمى مكنى مكنى بيج خویش * ولا تتخذوا
 آيات الله هزواى تلاوة ظاهرها من غير تدبر معانيها وتفهم اشاراتها وتحقق اسرارها وتتبع حقائقها والنور
 بانوارها والاتعاظ بمواعظها وحكمها يقال ان الوعظ كاشاهين فانما يقع على الحى لا على الميت فمن مات قلبه
 ونفوسه بالله من ذلك لم يتأثر بالمواعظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم اليوم على يذنة من ربكم يعنى على
 بيان قدبين لكم طريقكم ما لم تظهر فيكم السكرتان سكرة العيش وسكرة الجهل روى انه ضلت راحلة الحسن
 البصرى فى طريق الحج فلقية صبي فسأله فعرّفها فلما وجد الراحلة سأله الصبي يا شيخ ماتا كل ومات بلس قال
 آكل خبز الشعير والبس الصوف لا كسر شهوى بهما قال الصبي كل ماشئت والبس كذلك بعد ان يكونا حلالين
 قال واين تبيت قال فى الخوص وهويت من القصب قال لا تظلم وبت حيث شئت فقال الحسن لولا صبا لك سببت
 منك ما نكحت به فتبسم الصبي وقال ارادنا فلا اخبرتك بالدين فقبلت واخبرك بالدين فتأنف من كلامى ارجع
 الى منزلك فلاح لك (قال السعدى) مرد بايد كه كيرد اندر كوش * وروشته است بند بردوار *
 (واذا طلقتم النساء فبلغهن اجلهن) اى استوفين عدتهن فالبلوغ هنا عبارة عن حقيقة الانتهاء لان المذكور
 بعده النكاح ولا يكون ذلك الا بعد انقضاء المعدة (فلا تعضلوهن) العضل المنع والحبس والتضييق
 والمحاطب بالخطاب الاول هو الازواج وبالثانى هو الاولياء لما روى ان الاية نزلت فى معقل بن يسار حين منع
 اخته جيلا ان ترجع الى زوجها الاول البداح عبيد الله بن عاصم فانه جاء يخطبها بعد انقضاء العدة وارادت
 المرأة الرجوع فلما سمع معقل الاية قال ارغم انى وازوج اختى واطيع ربى فالعنى اذا طلقتم النساء ايها الازواج
 فلا تعضلوهن ايها الاولياء وهذا وان كان مما لا يخفى ركائنه الا ان جلة الخلائق من حيث حضورهم فى علمه
 تعالى لما كانت بمثابة جماعة واحدة صرح توجيه احد الخطابين الواقعيين فى كلام واحد الى بعض وتوجيه
 الخطاب الاخر الى البعض الاخر ولعل التعريض لبلوغ الاجل مع جواز تزوج الاول قبله ايضا لدفع العضل
 المذكور حينئذ وليس فيه دلالة على ان ليس للمرأة ان تزوج نفسها والا لا احتيج الى نهى الاولياء عن العضل
 لما ان النهى لدفع الضرر عنهن فانهن وان قدرون على تزويج انفسهن لكنهن يحترزن عن ذلك مخافة اللوم
 والقطيعة وقيل الخطابان للازواج حيث كانوا يعضلون مطلقاتهم ولا يدعونهن يتزوجن من شئن من الازواج
 ظلموا وقسروا تابع الحلية الجاهلية (ان ينكحن) اى لا تمنعهن من ان يتزوجن وفيه دلالة على صحة النكاح
 بعبارتهن (ازواجهن) ان اريد بهم المطلقون فالزوجية اما باعتبار ما كان واما باعتبار ما يكون والافيا لا اعتبار
 الاخر على معنى ان ينكحن انفسهن ممن شئن ان يكون ازواجهن (اد اتراضوا) اى الخطاب والنساء طرف لقوله
 ان ينكحن اى لمن ينكحن وقت التراضى (بينهم) طرف للتراضى مفيد لرسوخه واستحكامه (بالمعروف) حال من
 فاعل تراضوا اى اذا تراضوا لم تبسب بالمعروف من العقد الصحيح والمهر الجائز والالتزام حسن المعاشرة ونهوى
 اعرف والمعروف ما يعرفه الشرع وتسننسنه المروءة وفيه اشعار بان المنع من التزوج بغير كفوف ومادون مهر
 المثل ليس من باب العضل (ذلك) اشارة الى ما مضى ذكره اى الامر الذى تلى عليكم من ترك العضل ايها الاولياء

او الازواج ونوحيد كاف الخطاب مع كون الخطاب بجمع اما على تأويل القبيل او كل واحد او يكون الكاف لجرد
 توجيه الكلام الى الحاضر مع قطع النظر عن كونه واحدا او جمعا (يوغظ به) اي ينهى ويؤمر به (من كان يؤمن
 بالله واليوم الآخر) لانه المتعظ به والمنفع (ذلكم) اي الاتعاظ به والعمل بمقتضاه (ازكي لكم) انمي لكم
 وانفع من زكا الزرع اذا نما فيكون اشارة الى استحقاق الثواب (واطهر) من ادناس الانام واوضار الذنوب
 والمفضل عليه محذوف للعلم اي من العسل (والله يعلم) ما فيه من النفع والصلاح والتفصيل (وانتم لاتعلمون)
 لتصور علمكم فان المكلف وان كان يعلم وجه الصلاح في هذه التكاليف على سبيل الاجال الا ان التفصيل غير
 معلوم له واما الله تعالى فانه العالم بتفاصيل الحكم في كل ما امر به ونهى عنه وبينه لعباده برو علم يكذره
 پوشيده نيست * كه پنهان ويدها بنزدش نيكيست * فدعوا را ايكم واستثلوا امره تعالى ونهيه في كل
 ما تأتون وما تذكرون وذلك كما ان الوالد يحمي ولده عن بعض الاطعمة صوناه عن انحراف مزاجه فذلك محض
 اصلاح له لما انه يعلم ما لا يعلم فقد وعظنا الله تعالى في الكتاب بكل ما هو خير وصواب ونهاه عن كل ما يؤدى الى
 هلاك وتباب ولكن سماع النصيحة لا يتيسر الا لاولي الالباب كما قال الامام الغزالي قدس سره العالى النصيحة
 سهل والمشاكل قبولها لانها في مذاق متبع الهوى مراد المناهى محبوبة في قلوبهم فالواظ انما ينفع
 المؤمن الحقيقي وهو ما وصفه الله في كتابه فقال انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم وعن ابن مسعود
 رضى الله عنه السعيد من وعظ بغيره ومثالكم في استماعكم ما قيل ان رجلا اصطاد طيرا فقال له لا تذبحني فاي
 فائدة لك بل خلتى واعلمك ثلاث حكم ينفعك كلها الاول لا تترك الفائدة المعلومة بالمظنوننة والثاني لا تصدق
 الشيء المستحيل والثالث لا تمدن يدك الى ما لم تبلغه فلما خلاه وصار قال يا مدبر ان في حوصلتي جوهره كبيرة
 لو استخرجتها افزت فاخذ يد نومنه والطير يتباعده عنه فقال يا احق ما امرع ما نسبت الحكم تركت الفائدة
 المعلومة بالمظنوننة حيث خلبتني والآن تمديدك الى ما لم تنل وصدقتني في المستحيل فان حوصلتي لاتسع
 الاحبة او حبتين فكيف يحتمل فيها الجوهره الكبيرة فكذلك انتم في استماعكم روى ان شقيق البطني قدس سره
 كان تاجر في اول امره يتجرف في بلاد النصارى فقال له امير النصارى في اي مدة تجي وتذهب فقال اجي في ثلاثة
 اشهر واشترى السلع في ثلاثة وادب في ثلاثة وايبيع السلع في ثلاثة فقال الملك فهذه الشهور السنة لها تعبد
 ربك فتأثر قلبه من هذا الكلام فقام عن التجارة واشتغل بالعبادة فان كان التوفيق رفيق عبدا لا يزال يقطع
 المسافات وان مسه الاوقات الى ان يصل الى المقصود واذ وكل الى نفسه لا يفيد ملام ولا يؤثر فيه كلام ومن
 النصائح التي نصح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم امته قوله عليه السلام علامة اعراض الله عن العبد
 اشتغاله بما لا يعنيه وان امر اذهب ساعة من عمره في غير ما خلق له لجدير ان تطول عليه حمرته ومن جاوز
 الاربعين ولم يغلب خيره شره فليجهز الى النار وفي هذه النصيحة كفاية لاهل العلم (قال السعدى) بكوى
 آنچه داني سخن سودمند * وگر هيچ كس را نيايد پسند * كه فردايشيمان برارد خروش * كه آوخ
 جراح نكردم بكوش * اللهم اجعلنا من المتعطين بمواعظ كلك (والوالدات) اي جميع والدات مطلقات كن
 او من وجات لان اللفظ عام وما قام دليل التخصيص فوجب تركه على عموم (يرضعن) خبر في معنى الامر اي
 ليرضعن والرضع مص الثدي للبن (اولادهن) جمع ولد وهو المولود ذكر انا واني ومعنى الامر التندب ووجه
 التندب ان تربية الطفل لبن الام اصلح له من سائر الالبان وان شقة الام اتم من شقة غيرها ثم ان حكم التندب
 انما هو على تقدير ان لا يضطر الولد الى لبن امه اما اذا باغ حاله الاضطرار بان لا يوجد غير الام او لا يرضع الطفل
 الا منها او يحجز الوالد عن الاستنجار فحينئذ يجب عليها الارضاع عند ذلك كما يجب على كل احد مواساة المضطر
 في الطعام واعلم ان حق الارضاع لهن الى ان يتزوجن بغير آباء الاولاد ان كانت مطلقات لانهن يشغلن بخدمة
 الازواج فلا يفرغن لحضائهم على الوجه الاابق ولان الربيب يتضرر بالارب فانه ينظر اليه شرا وينفق عليه
 نورا (حولين) سنتين اصله من حال الشيء يحول اذا انقلب والحول منقلب من الوقت الاول الى الثاني (كاملين)
 تامين اكد بصفة الكمال لانه بما يتساع فيه فيقال اقت عند فلان حولين يمكن كذا وانما اقام فيه حولا وبعض
 الحول (لمن اراد ان يتم الرضاعة) بيان للذي توجه اليه حكم الارضاع كانه قيل هذا الحكم لمن قيل لمن اراد
 ان يتم الرضاعة ومن يحتمل ان يراد بها والدات فقط او هن والاباء معا واعلم ان مدة الارضاع عند ابى حنيفة

حولان ونصف عندهما حولان فقط استدلالاً بهذه الآية ولا يباح الارضاع بعدهما الوقت المخصوص على خلاف لان ابا المنة ضرورية لانه جزا لادعى فيستقدر بقدر الضرورة وقال ابو حنيفة هذه الآية مجعولة على مدة استحقاق الاجرة فان الاجماع على ان مدة الرضاع في استحقاق اجر الرضاع على الاب مقدر بجولين حتى ان الاب لا يجبر على اعطاء اجرة بعد الحولين قال تعالى فان ارادوا فصلا عن تراض الآية ولو حرم الرضاع بعد الحولين لم يكن لقوله عن تراض منهما وتشاور فائدة فالرضاع الذي ثبت به الحرمة هو ما يكون في ثلاثين شهرا عنده ولا يحرم ما يكون بعدها وعندهما هو ما يكون في الحولين ولا يحرم ما يكون بعد الحولين وهو مذهب السانعي ايضا ثم ان اتمام الحولين غير مشروط عند ابي حنيفة للآية اي لمن في قوله تعالى لمن اراد ان يتم الرضاعة دلالة على جواز النقص ولو ارادت التكميل لها لمطالبة النفقة واذا انقصت من غير اضرار لا تجبر على التكامل يعني اذا فطم قبل مضي العدة واستغنى بالطعام لم تكن رضاعا وان لم يستغن يثبت به الحرمة وهو رواية عن ابي حنيفة وعليه الفتوى ذكره الزبيلي ثم انه تعالى كما وصى الام برعاية جانب الطفل في قوله والوالدان الخ وصى الاب برعاية جانب الام حتى تقوى على رعاية مصلحة الطفل فامر بان يرزقها ويكسوها بالمعروف سواء كان ذلك المعروف محددا بشرط وعقد وقد يكون غير محدود الا من جهة العرف لانه اذا قام بما يكفي من طعامها وكسوتها فقد استغنى عن تقدير الاجرة فقال (وعلى المولود له) اي وعلى الذي يولده وهو الوالد وانما لم يقل على الوالد ليعلم ان الاولاد لآباء لان الزوجة انما تلد للزوج ولذلك ينسبون اليهم لاني الامهات روى ان المأمون بن الرشيد لما طلب الخلافة عابه هشام بن علي فقال بلغني انك تريد الخلافة وكيف تصلي لها وانت ابن امة فقال كان اسماعيل عليه السلام ابن امة واسحق ابن حرة فاخرج الله من صلب اسماعيل خير ولد آدم صلى الله عليه وسلم وانشد لاترزين بفتى من ان يكون له * ام من الروم اسوداء دجها فاما امهات الناس اوعية * مستودعات وللآباء آباء

مكن زينهار اصل عود جو يست * به بين دورش چه مستثنى وخوبست (رزقهن وكسوتهن) اي رزق الامهات اذا رضعن اولادهم ولباسهن وكذا اجر الرضاع للاظهار لانهن يحتجن الى ما يقمن به ابدانهم لان الولد انما يقتضى بالابن وانما يحصل لها ذلك بالاغتذاء وتحتاج هي الى التستر فكان هذا من الحوائج الضرورية (بالمعروف) حسبما براه الحاكم وبني به وسعه فان قيل اذا كانت الزوجية باقية فهي مستحقة للنفقة والكسوة بسبب النكاح سواء ارضعت الولد او لم ترضعه فاجبه تعلق هذا الاستحقاق بالارضاع قلنا النفقة والكسوة تجبان في مقابلة التمكن فاذا اشغلت بالحضانة والارضاع لم تنفرغ لخدمة الزوج فرعايتهم متوهم ان نفقتها وكسوتها تسقطان بالخلل الواقع في خدمة الزوج فقطع الله ذلك الوهم بايجاب الرزق والكسوة وان اشغلت المرأة بالارضاع هذا ما قال الواحدى في البسيط (لا تكلف نفس الا وسعها) التكليف الا لزام ومعنى تكلف الامر اي اظهار اثره وقوله وسعها مفعول ثان لان كلف يتعدى الى اثنين كانه قيل لم تجب مؤنة الامهات على انفسهن ولم قيدت تلك المؤن بكونها بالمعروف فاجيب بانهم غير قادرين على الكسب لضعف بنيتهم واحتماسهم لمنفعة الأزواج فلو اوجب مؤنهم على انفسهم لزم تكليف العاجز وكذا لو اوجب تلك المؤن على الأزواج على خلاف المعروف (لاتنصار والدة بولدها) نهى اصله لاتنصار ربكسر الراء الاولى فتكون المرأة هي الفاعلة او بفتح الراء الاولى فتكون المرأة هي المفعول بها الضرار وعلى الاول يكون المعنى لاتفعل المرأة الضرار بالاب بولدها اي بسبب اتصال الضرر الى الولد وذلك بان تمنع المرأة من ارضاعه مع ان الاب يوسع عليها في النفقة والكسوة فتلقى الولد عليه (ولا مولود له بولده) اي لا يفعل الاب الضرار بالام بان ينزع الولد عنها مع رغبتها في امساكه وشدة محبتها له وعلى الوجه الثاني لا يفعل الاب الضرار بالام بان ينزع الولد منها ولا مولود له بولده اي ولا تفعل الام الضرار بالاب بان تلقي الولد عليه والمعنيان يرجعان الى شيء واحد وهو ان يغيب احدهما صاحبه بسبب الولد وازداده الولد الى كل منهما لا استطاعا فهما اليه لانه ليس باجنبي من كل واحد منهما فالحق ان يشفق عليه كل منهما والانتبيه على انه جدير بان يتفقا على استصلاحه ولا ينبغي ان يضرا به او تنصرا بسببه (وعلى الوارث) وهو الذي لومات الصبي ورثته اي وارث الصبي عند عدم الاب عن كان ذارحم محرم منه بحيث لا يجوز النكاح على تقدير ان يكون احدهما ذكرا والاخر انثى لكل وارث سواء كان ذارحم محرم منه او لم يكن وسواء كان من الرجال او النساء

(مثل ذلك) أي مثل ما وجب على الأب من الرزق والكسوة واجر الرضاع ونفقة المحارم ^{نحو ما به هذه الآية} (فان اراد) أي الوالدان (فصلاً) وهو القطام سعى فصلاً لانه انما يكون بفصل الطفل عن ^{والدته} امه الى غيره من الاقوات أي فطاماً للصغير عن الرضاع قبل تمام الحولين صادراً (عن تراض منهما) أي من الوالدين لا من احدهما فقط لاحتمال اقدامه على ما يضر بالولدين قل المرأة الارضاع ويجعل الأب باعطاء الابرة وربما يضر الفطام بجسمه بقطع غذائه قبل وقت فصله (وتشاور) في شأن الولد ونقص عن احواله واجماع منهما على استحقاله للفطام والتشاور من المشورة وهي استخراج الرأي من المستشار وانما اعتبر اتفاق الوالدين لما في الأب من الولاية وفي الام من الشفقة وهي اعلم بحال الصبي (فلا جناح عليهما) في ذلك ولا حرج لهما ان تراضيهما انما يكون بعد استئذانهما واجتهادهما في ان صلاح الولد في الفطام وقلما يتفقان على الخطأ فالخاصل سواء زاد على الحولين الى ثلاثين شهراً او نقص فلا جناح عليهما في ذلك بعد ان يجزأ رأيهما الى ما هو خير للصبي (وان اردتم) أي الاباء (ان تسترضعوا) المراضع (اولادكم) فالفعل الاول محذوف واسترضع يتعدى الى اثنين بنفسه يقال رضع الولد امه وارضعت المرأة ولداها واسترضعتها الولد وقيل يتعدى الى الثاني بجوف الجر والتقدير لا ولادكم أي اذا طلبتم ان تأخذوا ظمراً لارضاع اولادكم (فلا جناح عليكم) أي لانكم عليكم في الاسترضاع وفيه دلالة على ان للاب ان يسترضع الولد وينزع الام من الارضاع (اذا سلمتم) أي الى المراضع (ما آتيتن) أي ما اردتم اتيانه كما في قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستمعن بالله (بالمعروف) متعلق بسلمن أي بالوجه المتعارف المستحسن شرعاً وليس التسليم بشرط للصحة والجواز بل هو نداء الى ما هو الايتق والاولى فان المراضع اذا اعطين ما قدر لهن ناجز ايد كان ذلك ادخل في اصلاح شؤون الاطفال وقيل المراد من المعروف ان يكون الاجرم من الحلال لان المراضع اذا اكلت الحلال كان اللبن انفع للصبي واقرب الى صلاحه قالوا العادة جارية ان من ارتضع امرأة فالغالب عليه اخلاقها من خير وشر ولذا قيل انه ترضعه امرأة صالحة كريمة الاصل فان لبن المرأة الحقة يسرى واثرحقها يظهم يوم ما وفي الحديث الرضاع يغير الطباع ومن ثمة لما دخل الشيخ ابن محمد الجويني بيته ووجد ابنه الامام ابا المعالي يرتضع ثدي غيابه اختطفه منها ثم نكس رأسه ومسح بطنه وادخل اصبعه فيه ولم يزل يفعل ذلك حتى خرج ذلك اللبن فالتبس به على موته ولا تغسد طباعه بشرب لبن غيابه ثم لما كبر الامام كان اذا حصلت له كبوة في المناظرة يقول هذه من بقايا تلك الرضعة (واتقوا الله) في شأن مراعاة الاحكام المذمومة في امر الاطفال والمراضع (واعلموا ان الله بما تعملون بصير) فيجازيكم بذلك وفيه من الوعيد والتهديد ما لا يحصى (قال الحسين السكاشي) كبرهنة برة برون آبي * زود در تهمت جنون آبي * جامعة ظاهري كه نيست ببر * توفضيت شوي ميان بشر * فكر آن كن كه في لباس ورع * چه كني در مقام هول و فزع * خوشتن در لباس تقوى دار * ناشوي درد وكون بر خوردار * والاية مشتملة على تهديد قواعد العصبة وتعظيم محاسن الاخلاق في احكام العشرة بل انها اشتملت على شيوع الرحمة والشفقة على البرية فان من لا يرحم لا يرحم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن ذكر انه لم يقبل اولاده ان الله لا ينزع الامن قلب شقي وفي الحديث حب الاولاد ستر من النار وكراماتهم جواز على الصراط والاكل معهم برأقمن النار وفي الحديث اربع نفقات لا يحاسب العبد بهن يوم القيامة نفقة على ابويه ونفقة على افطاره ونفقة على سهوره ونفقة على عياله والالطف والمرحمة ممدوح جد اعموماً وخصوصاً وفي الحديث ان امرأة بغيا رأت كلباً في يوم حار يطيف بيتر قد ادلع اسانه من العطش فنزعت له بموقها فغفر لها قال البخاري فنزعت خفها فاوثقت به اي احكمت به فغفر لها فنزعت له من الماء فغفر لها بذلك والحديث يدل على غفران الكبيرة من غير توبة وهو مذهب اهل السنة وعلى ان من اطعم محتاجاً الى الغذاء يستحق الثوبة والجزاء فعلى العاقل العمل بالكتاب والسنة (والذين يتوفون منكم) أي يموتون ويقبض ارواحهم بالموت وقرئ بفتح الياء أي يستوفون آجالهم واعمارهم واصل التوفي اخذ الشيء وافيا كما لا يقبل توفي الشيء واستوفاه من مات فقد اخذ عمره وافيا كاملاً واستوفاه (ويذرون ازواجاً) أي يتركون نساء من بعدهم وهو جمع زوج والمنكوجة تسمى زوجاً وزوجة والتذكير اخطب قال تعالى اسكن انت وزوجك الجنة ويجمع ازواجاً على لغة التذكري وزوجات على لغة التأنيث (يتربصن بانفسهن) الباء للتعدية أي يجعلن امتربة مستظرة بعد

موتهم اثلاثين ^{المبتدأ} بلا عائد (اربعة اشهر وعشرا) اى فى تلك المدة فلا يتزوجن الى انقضاء العدة قوله عشرة
 اى عشرة ايام ^{والثاني} عشر باعتبار الليالى لان التاريخ عند العرب بالليلة بناء على انها اول الشهر واليوم
 سبع لها ولعل الحكمة فى تقدير عدة الوفاة باربعة اشهر وعشرا ان الحنين اذا كان ذكرا يتحرك غالبا لثلاثة اشهر
 وان كان انثى يتحرك لاربعة فاعتبرا قصى الاجلين وزيد عليه العشر استظهارا اى استعانة بتلك الزيادة
 على العلم بفراغ الرحم اذ ربما تضعف الحركة فى المبادئ فلا يحس بها وكانت عدة الوفاة فى اول الاسلام سنة
 فنسخت بهذه الاحوال فان عمدتها بوضع الحمل قال تعالى واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن
 والا لاما فان عدة المتوفى عنها زوجها اذا كانت امة شهران وخمسة ايام نصف عدة الحرة باجماع السلف وقوله
 تعالى والذين يتوفون منكم خطاب مع المؤمنين فدل على ان الخطاب بهذه الفروع مختص بالمؤمنين فقط
 فلا وجه لايجاب العدة المذكورة على الكناينة (فاذا بلغن اجلهن) اى انقضت عدتهن (فلا جناح عليكم)
 الخطاب للحكام وصالحاء المسلمين لانهم ان تزوجن فى مدة العدة وجب على كل واحد منعهن عن ذلك ان قدر
 عليه وان عجز وجب عليه ان يستعين بالسلطان (فيما فعلن فى انفسهن) من التزين والتعرض للخطاب وسائر
 ما حرم على المعتدة (بالمعروف) حال من فاعل فعلن اى فعلن ملتبسات بالوجه الذى لا ينكره الشرع
 (والله بما تعملون خبير) فيجازيكم عليه فلا تعملون خلاف ما امرت به * هرکه عاصى شود بامر خدا *
 يخ اورا بکنند قهر خدا * واعلم ان المراد بالتربص هنا الامتناع عن النكاح والامتناع عن الخروج من المنزل
 الذى توفى عنها زوجها فيه والامتناع عن التزين وهذا اللفظ كالجمل لانه ليس فيه بيان انها تترصد فى اى شئ
 الا انها تقول الامتناع عن النكاح مجمع عليه واما الامتناع عن الخروج من المنزل فواجب الا عند الضرورة
 والحاجة واما ترك التزين فهو واجب لما روى عن عائشة وحفصة رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تخرج من بيتها حتى تغطى نفسها من وجهها
 اشهر وعشرا واما وجوب الحداد لانه لما حرم عليها النكاح فى العدة امرت بتجنب الزينة حتى لا تكون
 بصفة المتمتة للزواج ولاظهار التأسف على فوت نعمة النكاح الذى كان سبب مؤنتها وكفايتها من النفقة
 والسكنى وغير ذلك والحداد على الميت ثلاثة ايام وتمس المرأة الطيب فى الثالث لثلاثين الحداد على ثلاثة ايام
 فانها لو مسته فى الرابع لازداد الحداد من اليوم الرابع وهو حرام ومن السنة ان يتوفى رسوم الجاهلية من شق
 الجيوب وضرب الخدود وحلق الشعر كما كان عادة العرب وكذا قطعها كما كان عادة الجهم وكذا رفع الصوت بالبكاء
 والنوح وقد برى رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن يفعل شيئا من ذلك لانها عادات الجاهلية واكثرها الى
 هذا الزمان فى اكثر البلدان مبتلون بامثال هذه العادات لاسيما النساء فانهم يلبسن الالبسة السوداء ان تمضى
 ايام بل شهر ^{كثيرة} وربما ترى رجلا لا يلبس لباس الجمع والاعیاد فلو سئل فيه لاجاب لاك مات ابى او امى
 او غيرهما وذلك بعد ما مضى من زمان الوفاة شهر وكذا الرافضة قد تغالت فى الحزن لمصيبة الحسين رضى الله
 عنه واحدت عليها حيث اتخذوا يوم عاشوراء مأتما لقتله رضى الله عنه فيقيمون فى مثل هذا اليوم العزاء
 ويبطلون النوح والبكاء ويظهرون الحزن والكآبة ويفعلون فعل غل اهل الاصابة ويتعدون الى سب بعض
 الصحابة وهذا عمل اهل الضلال المستوجبين من الله الخزي والنكال كانهم لم يسمعوا ما ورد فى النهى عن الحداد
 ومن الله الرشاد والاشارة فى الاية ان موت المسلم لم يكن فراقا اختياريا للزوج فكانت مدة وفاته اطول فكذا
 العبد الطالب فان حال الموت بينه وبين مطلوبه من غير اختياره فالوفاء بمحصول مطلوبه فى مدة كرم محبوبه
 كما قال تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يترك الموت فقد وقع اجره على الله ففى هذا تسليمة
 قلوب المؤمنين اثلاث قطع عليهم طريق الطلب وسواس الشيطان وهو رجس النفس بان طلب الحق امر عظيم
 وشأن خطير وانت ضعيف والعمر قصير فان منادى الكرم من سرادقات الفضل ينادى الامن طلبى وجدنى
 فان الطالب فى طلبى كذا فى التأويلات الجمية قدس الله تعالى نفسه الزاكية القدسية المرضية (ولا جناح
 عليكم) علم الله تعالى ان المرأة اذا مات زوجها قد يكون لها مال او جمال او معنى يرغب الناس فيها فاطلق
 للراغب ان يعرض بالخطبة فى العدة فقال تعالى ولا جناح عليكم (فيما عرضتم به) التعريض افهام المعنى
 بالشيء المحتمل له ولغيره (من خطبة النساء) الخطبة بالكسر التماس النكاح وبالضم الكلام المستعمل على الوعد

والزجر من الخطأ الذي هو الكلام يقال خطب المرأة أي خاطبها في أمر النكاح والطلاق والنفس المعتبرات
 للوفاء وأما النساء اللاتي لا تكون منكوحه الغير ولا معتدة من طلاق رجعي فإن طلقهن من غير طلاق
 وتعرضن إلا أن يخطبها رجل فيجاب بالرد صريحاً فنهنا لا يجوز لغيره أن يخطبها لقوله عليه السلام لا يجوز
 أحدكم على خطبة أخيه وإن أجيب بالرد صريحاً فنهنا لا يجوز لغيره أن يخطبها وإن لم يوجد صريح الإجابة
 ولا صريح الرد ففيه خلاف والتي هي معتدة عن الطلاق الثلاث والباطن باللعان والرضاع ففي جواز التعريض
 بخطبتها خلاف وأما البائن التي يحل لزوجه نكاحها في عدتها كالمختلعة والتي انفسخ نكاحها بعيب أو عنة
 أو عسر نفقة فنهنا يجوز لزوجه التعريض والتصریح وأما غير الزوج فلا يحل له التصریح والتعرض
 لأنها معتدة يحل للزوج أن يستبجها في عدتها فلا يحل له التعريض بخطبتها كالأجنبية ثم التعريض بالخطبة
 أن يقول لها في العدة أنك جميلة صالحة ومن غرضي أن أتزوج أو اشتيتي امرأة مثلك أو أنا محتاج إلى امرأة صفتها
 كذا أو يقول إلى حسن الخلق كثيراً لا اتفاق جميل العشرة محسن إلى النساء فيصف نفسه ليرغب فيه أو يقول
 رب راغب فيك وحر يص عليك ونحو ذلك مما يوهم أنه يريد نكاحها حتى تغيب نفسها عليه أن رغب في
 ولا يصرح بالنكاح بأن يقول أني أريد أن أنكحك أو أتزوجك أو أخطبك أو غير ذلك فإنه كما لا يجوز أن ينكحها
 في عدتها لا يجوز له أن يخطبها صريحاً فيها (أو كنتم في أنفسكم) مفعول أنتم محذوف وهو الضمير الراجع
 إلى ما الموصولة في قوله فيما عرضتم أي أو كنتم في أنفسكم أي اضمرت في قلوبكم من نكاحهن فلم تذكروه
 صريحاً ولا تعرضن إلا بالاولى لا بإباحة التعريض في الحال وتحريم التصریح في الحال وهذه الآية إباحة
 لأن يعقد قلبه على أنه سيصرح بذلك بعد انقضاء زمان العدة ثم أنه تعالى ذكر الوجه الذي لأجله أباح
 ذلك فقال (علم الله أنكم ستذكرونه) لا محالة ولا تفكروا عن النطق برغبتكم فيهن فالمقصود بيان وجه إباحة
 الخطبة بطريق التعريض (ولكن لا تؤاعدوهن سرا) نصب مفعول ثان لتؤاعدوهن وهو استدراك عن
 محذوف دل عليه ستذكرونه أي فاذكروهن واظهروا لهن رغبتكم ولكن لا تؤاعدوهن نكاحاً بل اكتفوا
 بما رخص لكم من التعريض والتعبير عن النكاح بالسر لان مسببه الذي هو الوطئ مما يسره (الآن تقولوا
 قولاً معروفاً) استثناء مفرغ مما يدل عليه النهي لا تؤاعدوهن مواعدة ما الاموادة معروفة غير منكورة شرعاً
 وهي ما تكون بطريق التعريض والتلويح (ولا تؤازروا) العزم عبارة عن عقد القلب على فعل من الأفعال
 يتعدى بنفسه وبعلى قال الراغب ودواعي الإنسان إلى الفعل على مراتب السالغ ثم الخاطر ثم التفكير فيه ثم الإرادة
 ثم الهمة ثم العزم فالهمة إجماع من النفس على الأمر والعزم هو العقد على امضاءه (عقد النكاح)
 أي لا تؤامروا عقد عقد النكاح لان العزم عبارة عن عقد القلب على فعل فلا يتعلق إلا بالفعل والإضافة
 في قوله عقد النكاح بيانية فلا تكون العقدة بمعنى ربط المكلف أجزاء التصرف بل المراد به الحاصل بالمصدر
 وهو الارتباط الشرعي الحاصل بعقد العاقدين والمقصود النهي عن تزوج المعتدة في زمان عدتها إلا أنه نهى عن
 العزم على عقد النكاح للمبالغة في النهي عن النكاح في زمان العدة فإن العزم على الشيء مقدم عليه والنهي
 عن مقدمات الشيء يستلزم النهي عن ذلك الشيء بطريق الأولى (حتى يبلغ الكتاب أجله) الكتاب بمعنى المكتوب
 وهو المفروض والمعنى حتى تبلغ العدة المفروضة آخرها (واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم) من العزم على
 ما لا يجوز (فاحذروه) بالاجتناب عن العزم ابتداءً وإقلاعا عنه بعد تحققه (واعلموا أن الله غفور) لمن عزم
 ولم يفعل خشية من الله تعالى (حليم) لا يعاجلكم بالعقوبة فلا تستدلوا بتأخيرها على أن ما نهيت عنه من العزم
 ليس مما يقتضيه المأخذة فاجتنبوا عن أسباب العقوبة واعلموا بما أمركم به ربكم واعتصموا زمان الحياة حتى
 لا تتأسفوا كما قال المفردون المتحسرون * چون توانستم ندانستم چه سود * چون بدانستم توانستم نبود
 وقد وحي الله تعالى من مال المشهوات وهوى نفسه في هذه الآيات من غير أن يكون له رخصة شرعية فلا بد
 للعاقل أن يختار رضي الله تعالى على رضي نفسه ولا يكون له مطلب أعلى من مال أو امرأة أو غيرهما إلا الله تعالى
 قال عليه السلام من كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى ديارها
 أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه فتأمل كيف جعل جزاء كل مؤمل ما مله ونواب كل قاصد ما قصد
 واعتبر كيف لم يكرز كالدنيا أشعاراً بدم اعتبارها لخساستها ولأن وجودها لعب ولهو فكانه كلاً وجود

وانظر الى قوله عليه السلام فهجرتني الى ما هاجر اليه وما تنفعني من ابعاد ما سواه تعالى وتدبر هذا الامر اى ذكر الدنيا والمرأة بلغ انهما من شئ بان المراد كل شئ في الدنيا من شهوة او مال وان المراد بالحديث الخروج عن الدنيا بل وعن كل شئ لله قال ابو سليمان الداراني قدس سره ثلاث من طلبهن فقد ركن الى الدنيا طلب معاش او تزوج امرأة وكتب الحديث واعلم انه ينبغي لطالب الحق ان يحصل من العلوم الشرعية ما يفرقه بين الحق والباطل ويستغل بالعلوم الرسمية والقوانين المتداولة قدر ما يقدر على استخراج الحديث والتفسير من غير تعمق في الفلسفيات وغوامض العلوم فانه زائد على قدر الكفاية منى عنه على اصول اهل الشريعة والطريقة فهذا اول الامر في هذا الباب واما امر النهاية وهو ما بعد التحصيل والتكميل فان السالك بقدر اشتغاله بالعلوم الظاهرة زاد بعدا عن ذلك الحق لان السلوك يتنى على التخلي والانعطاف وترك الكلام والاستماع وتفرغ الباطن من العلائق ولو كانت علوما وطرح المشاغل الخارجية والداخلية عن البين خصوصا وعموما فقول بعضهم بنى الاشتغال لاهل السلوك يتنى على هذا المعنى لاعلى التركز عن الاصل كما يزعم جهلة الصوفية نعوذ بالله من هذا فان العلم مطلقا هو النور وبه يهتدى السالك الى مسالكه واما ارباب النهاية من اهل السلوك فلا يمكن حصر احوالهم فانهم لا يتجنبون الا بالكثر عن الوحدة ولا يعكسها اذ هم تجاوزوا عن مقام الاغيار بل شاهدوا انما قلبوا الاحداق الانوار بل حققوا بالحقيقة فلا اغيار عندهم لاحقيقة ولا اعتبارا ولذا حجب الى النبي عليه السلام النساء وذلك لان محبته عليه السلام ليست كما يعرفها الناس بل سرها مستور لا يطلع عليه الا من فاز بالوراثة الكبرى يقول الفقير جامع هذه المجالس النفيسة انما بسطت الكلام في هذا المقام لتلايظن احدا ان قوله فيما سبق او كتب من خرافات الصوفية بل له محمل على ماشرت اليه ومن لم يسلك هذا الطريق لم يعرف قدر حظوات اهل التحقيق والتدقيق (لا جناح عليكم) المراد من الجناح في هذه الآية وجوب المهر اى لاتبعة من مهر (ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن) اى غير ما سبين لهن ومجامعين قال ابن الشيخ الظاهر ان كلمة ما مصدرية ظرفية والزمان محذوف تقديره مدة عدم المسيس (او تفرضوا لهن فريضة) كلمة او بمعنى الا ان كقولك لا لزمنك او تعطينى حتى اى الا ان تفرضوا لهن عند العقد مهرا والمعنى انه لاتبعة على المطلق بمطالبة المهر اصل اذا كان الطلاق قبل المسيس على كل حال الا في تسمية المهر فان عليه حينئذ نصف المسمى وفي حال عدم تسميته عليه المتعة لانصف مثل المهر واما اذا كان بعد المساس فعليه في صورة التسمية تمام المسمى وفي صورة عدمها تمام مهر المثل (ومتعوهن) عطف على مقدراى فطلقوهن ومتعوهن اى اعطوهن ما يتبعن من ينفعن به والحكمة في ايجاب المتعة جبرما او دسما الزوج بالطلاق وهو درع وهو ما يستر البدن وملحفة وهو ما يستر المرأة عند خروجهما من البيت ونجار وهو ما يستر الرأس على حسب الحال كما يفصح عنه قوله تعالى (على الموسع) يقال اوسع الرجل اذا اتسع حاله فصار ذا سعة وغنى اى الذى له سعة (قدره) امكانه وطاقته (وعلى المقتدر) يقال اقتدر الرجل اذا افتقر وصار ذا قرة والفترة الغبار وهو قليل من التراب اى على القل الضيق الحال (قدره) فالمتعة معتبرة بحاله لا بمجالها لا تنقص عن خمسة دراهم ولا تزداد على نصف مهر المثل لان المسمى اقوى من مهر المثل والمتعة لا تزداد على نصف المسمى فلان لا تزداد على نصف مهر المثل اولى والقدر والقدر اثنان وذوهم جماعة الى ان الساكن مصدر والمتحرك اسم كالعد والعدد والمدة والمدد والقدر بالتسكين الوسع يقال هو يتق على قدره اى على وسعه وبالتحريك المقدار (متاعا) اسم مصدر الفعل المذكور من قبيل قوله تعالى انبئكم من الارض نباتا اى تمسعا ملتبسا (بالمعروف) اى بالوجه الذى يستحسنه الشرع والمروءة (حقا) صفة متاعا اى متاعا واجبا (على المحسنين) اى الذين يحسنون الى انفسهم بالمسارعة الى الامتثال قال ابن التجميع اعلم ان للمطلقة اربع حالات الاولى ان تكون غير محسوسة ولم يسم لها مهر والثانية ان تكون محسوسة وسمى لها والثالث ان تكون محسوسة ولم يسم لها والرابعة ان تكون غير محسوسة وسمى لها ورفع الجناح بمعنى نفي المهر انما هو في الصورة الاولى لافى البواقي من الصور الثلاث فان فيها وجوب المهر ولم يجب في الصورة الاولى مهر لابعضا ولا كلا اما عدم وجوب البعض فلان مهر المثل لا ينصف واما عدم وجوب السكل فلكونهما غير مدخول بها ولكن لها المتعة لقوله تعالى ومتعوهن فانه في حق من جرى ذكرهن وهى المطلقات الغير المحسوسة التى لم يفرض لهن فريضة اذ لو فرضت لكان لهن تمام المهر لا المتعة

(وان طلقتوهن من قبل ان تمسوهن وقد فرصتم لهن فريضة) اى وان طلقتوهن من قبل المسيس
 حال كونكم مسمين لهما عند الفساح مهرا (فنصف ما فرضتم) اى فلهن نصف ما سميت لهن من المهر وان مات
 احدهما قبل الدخول فيجب عليه كله لان الموت كالدخول في تقرير المسمى وكذلك في ايجاب مهر المثل
 اذ لم يكن في العقد مسمى (الا ان يعفون) استثناء من اعم الاحوال اى فلهن نصف المقرض معينا في كل حال
 الا في حال عفوهن اى المطلقات فانه يسقط ذلك حينئذ بعد وجوبه (او يعفو الذى بيده عقدة النكاح)
 اى بترك الزوج المالك لعقده وحله ما يعود اليه من نصف المهر الذى ساقه اليها كمالا على ما هو المعتاد نكحها
 فان ترك حقه عليها عفوا بلا شبهة فالمراد بقوله الذى بيده عقدة النكاح الزوج لا الولي والمراد بعفوه ان يعطيها
 الصداق كاملا بالنصف الواجب عليه والنصف الساقط العائد اليه بالتنصيف وتسمية الزيادة على الحق عفوا
 لما كان الغالب عندهم ان يسوق الزوج اليها كل المهر عند التزوج فاذا طلقها قبل الدخول فقد استحق
 ان يطالبها بنصف ما ساق اليها فاذا ترك المطالبة فقد عفا عنها (وان تعفوا اقرب للتقوى) واللام في التقوى تدل
 على علة قرب العفو تقديره العفو اقرب من اجل التقوى اذا اخذ كانه عوض من غير معوض عنه او ترك المروءة
 عند ذلك ترك للتقوى وفي الحديث كفى بالمرء من الشح ان يقول آخذ حتى لا ترك منه شيئا وفي حديث الاصمعي
 انى اعرابي قوما فقال لهم هذا في الحق اوفيا هو خير منه قالوا وما خير من الحق قال الفضل والتغافل افضل
 من اخذ الحق كله كذا في المقاصد الحسنة للسخاوى (ولا تنسوا الفضل بينكم) ليس المراد منه النهي عن
 النسيان لان ذلك ليس في الوسع بل المراد منه الترك والمعنى لا تتركوا الفضل والافضل فيما بينكم باعطاء الرجل
 تمام الصداق وترك المرأة نصيبها حتمما جميعا على الاحسان والافضل وقوله بينكم منصوب بـ لا تنسوا
 (قال السعدي) كسى نيك يندبهم ردوسراى * كنى سكي رساند بخلق خدائى (ان الله بما تعملون بصير)
 فلا يكاد يضع مع علمته من الفضل والاحسان والبصر في حقه تعالى عبارة عن الوصف الذى به يتكشف
 كمال دعوت المبصرات وذلك اوضح واجلى مما يفهم من ادراك البصر القاصر عن ظواهر المراتب والحظ الدينى
 للعبد من البصر امر ان احدهما ان يعلم انه خلق له البصر لينظر الى الايات وعجائب الملكوت والسموات فلا يكون
 نظره الا عبدة قيل لعيسى عليه السلام هل احد من الخلق مثلك فقال من كان نظره عبدة وصمته فكرة وكلامه
 ذكر افهوم مثلى والثانى ان يعلم انه يرى من الله وسمعه فلا يستعين بنظره اليه واطلاعه عليه ومن اخفى عن غير
 الله ما لا يخفيه عن الله فقد استهان بنظر الله والمراقبة احدى ثمرات الايمان بهذه الصفة فمن قارف معصية
 وهو يعلم ان الله يراه فما جسده واخسره ومن ظن انه لا يراه فما كفره كذا في شرح الاسماء الحسنى للامام
 الغزالي ثم الاشارة في الايات ان مفارقة الاشكال من الاصدقاء والعيال لمصلحة دينية لا جناح عليكم فيها
 فكيف يكون جناح ان تتركهم لمصلحة دينية بل انتم مأمورون بمفارقتهم لزيارة بيت الله فكيف زيارة الله فان
 الواجب في زيارة بيت الله مفارقة الاهالى والاوطان وفي زيارة الله مفارقة الارواح والايديان دع نفسك وتعال
 قل الله ثم ذرهم في خوضهم بلعبون وقوله تعالى ومنعوهن اشارة الى ان من له من الطلاب واهل الارادة مال
 فليمنع به اقرباءه واحباءه حين فارقتهم في طلب الحق سبحانه ليزيل عنهم بجلالة المال مرارة الفراق فان القطام
 عن المألوف شديد وينفق المال عليهم بقدر قربهم في القرابة وبعدهم بل يقسم بينهم على فراغ الله كالميراث
 فانه قد مات عنهم بالحقيقة وفي قوله تعالى وان تعفوا اقرب للتقوى اشارة الى ان الوصول الى تقوى الله حق تقاته
 انما هو بترك ما سوى الله والتجاوز عنه فان المواصلة الى الخالق على قدر المفارقة عن المخلوق والتقرب الى الله
 بقدر التباعد عما سواه وفي قوله تعالى ولا تنسوا الفضل بينكم ههنا في الدنيا فان حلول الجنة ودخولها هنالك
 لا يكون الا من فضله كقوله تعالى الذى احملنا دار المقامة من فضله ان الله بما تعملون في وجدان الفضل
 وفقدانه بصير كذا في التأويلات النجمية وانما يوجب للعبد الانتفاع بالخلائق فقدان النور السالك للخلائق
 والافلواشراق نور اليقين الهادى الى العلم بان الآخرة خير من الدنيا وان ما عند الله خير وابقى رأيت الآخرة اقرب
 من ان يرحل اليها ورأيت محاسن الدنيا وقد ظهرت كصفة الغناء عليها لان الآتى قطعاً كالموجود في الحال
 لاسيما وباده ظاهرة من تغير الاحوال وانتقال الالهين والاموال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان النور
 اذا دخل القلب انفسح وانشرح قيل يا رسول الله وهل لك من علامة يعرف بها قال التجاني عن دار الغرور

والإجابة إلى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله انتهى اللهم اجعلنا ممن استعد للفائز ونهيا لنوال وصالحات
 (حافظوا على الصلوات) بالأداء لوقتها والمداومة عليها والمراد بالصلوات المكتوبات الخمس في كل يوم وليله ثبت
 عددها بغيرها من الآيات والأحاديث المتواترة وبإشارة في هذه الآية وهو ذكر الوسطى وهي ما اكتنفه عددان
 متساويان وأقل ذلك خمسة لا يقال أن الثلاث بهذه الصفة لأنها تقول الثلاث لا يكتنفها عددان فإن الذي قبلها
 واحد والذي بعدها واحد وهو ليس بعدد فإن العدد ما إذا اجتمع طرفاه صار أضعفه وليس له طرفان فإنه ليس قبله
 شيء (و) حافظوا على (الصلاة الوسطى) أي المتوسطة بينها على أن تكون الوسطى صفة مشبهة أو الفضلى منها
 على أن تكون أفعل تفضيل تأنيث الأوسط وأوسط الشيء خيره وأعدله وهي صلاة العصر لأنها بين صلاتي ليل
 وصلاتي نهار ولقوله عليه السلام يوم الأحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة الله قبورهم
 ويوتنهم ناراً وفضلها لكثرة اشتغال الناس في وقتها بتجاراتهم ومكاسبهم واجتماع ملائكة الليل وملائكة النهار
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله أي ليكن من فوتها حذراً
 كما يحذر من ذهاب أهله وماله ثم في حديث يوم الأحزاب حجة على من قال الصلاة الوسطى غير العصر وعلى
 من قال أنها مهمة أهمها الله تعالى تحريضا للخلق على محافظتها كساعة الإجابة يوم الجمعة فإن قيل ما روت
 عائشة رضي الله عنها أنه عليه السلام قل حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر يدل على
 أن الوسطى غير العصر قلت يحتمل أن يكون الوسطى لقباً والعصر اسماً فذكرها باسمها كذا في شرح المشارق
 لابن المثلث (وقوموا لله) أي في الصلاة (فائتين) حال من فاعل قوموا أي ذاكرين له في القيام لأن القنوت
 هو الذكر فيه وأخا شعبين روى أنهم كانوا إذا قام أحدهم إلى الصلاة هاب الرحمن أن يمد بصره أو يلتفت أو يقلب
 الحصى أو يتحدث نفسه بشيء من أمور الدنيا إلا ناسياً حتى ينصرف (فإن خفتم) أي أن كان بكم خوف من عدو
 أو غيره (فرجالاً) منصوب على الحال وعامله محذوف تقديره فصلوا رجالين والرجال جمع راجل مثل صحاب
 وصاحب (أو ربكنا) أي راكبين وهو جمع راكب مثل فرسان وفارس ومذهب أبي حنيفة أنهم لا يصلون في حال
 المشي والمسابقة ما لم يمكن الوقوف وعند أماكن الوقوف يصلي واقفاً والدليل عليه قوله تعالى فإن خفتم الآية
 (فاذا أمنتم) وزال خوفكم (فاذكروا الله) أي فصلوا صلاة الأمن عبر عنها بالذكر لأنه معظم أركانها
 (كما علمكم) أي ذكرنا كتحليها إياكم (ما لم تكونوا تعلمون) من كيفية الصلاة والمراد بالنسيب أن تكون
 الصلاة المؤداة موافقة لما علمه الله وإرادها بهذا العنوان لتذكير النعمة أو شكر الله وشكر إوارى
 تعليمه إياكم ما لم تكونوا تعلمونه من الشرائع والأحكام التي من جعلتها كيفية إقامة الصلاة حالاً الخوف
 والأمن واعلم أن الصلاة بمنزلة الضيافة قدهياً ما الله للموحد في كل يوم خمس مرات فكيف في الضيافة تجتمع
 الألوان من الأطعمة ولكل طعام لذة ولون فكذا في أركانها وأفعال مختلفة لكل فعل لذة وتكفر للذنوب وعن
 كعب الأحبار أنه قال قال الله لموسى في مناجاته يا موسى أربع ركعات يصلها أحد دامتة وهي صلاة الظهر
 أعطيهم في أول ركعة منها المغفرة وفي الثانية أنقل موازينهم وفي الثالثة أوكلهم الملائكة يسبحون ويستغفرون
 لهم لا يبقى ملك في السماء ولا في الأرض إلا يستغفر لهم ومن استغفرت له الملائكة لم أعذبه أبداً وفي الرابعة
 افتح لهم أبواب السماء وتظر إليهم الحور العين يا موسى أربع ركعات يصلها أحد دامتة وهي صلاة العصر
 ما يسألون من حاجة الأقضية لهم يا موسى ثلاث ركعات يصلها أحد دامتة وهي صلاة المغرب افتح لهم
 أبواب السماء يا موسى أربع ركعات يصلها أحد دامتة وهي صلاة العشاء خير لهم من الدنيا وما فيها ويخرجون
 من الدنيا كيوم ولدتهم أمهاتهم ثم أعلم أنه لا يرخس لمن سمع الأذان ترك الجماعة فإنها سنة مؤكدة غاية
 التأكيده حيث لو تركها أهل ناحية وجب قتالهم بالسلاح لأنها من شعائر الإسلام ولو تركها أحد منهم بغير عذر
 شرعي يجب عليه التعزير ولا تقبل شهادته وبأنه الجيران والامام والمؤذن بالسكوت عنه وفي غنية الفتاوى
 من حضر المسجد الجامع لكثرة جماعة في الصلاة فمسجد محله أفضل قل أهل مسجده أو أكثر لان لمسجده حقاً
 عليه لا يعارضه كثرة الجماعة ولا زيادة تقوى غيره أو علمه وبإدارة الصف الأول على محاذة الامام وروى عن النبي
 عليه السلام أنه قال يكتب للذي خلف الامام بمحاذة أنه مائة صلاة وللذي في الجانب الأيمن خمس وسبعون صلاة
 وللذي في الجانب الأيسر خمسون صلاة وللذي في سائر الصفوف خمس وعشرون صلاة كذا في القنية

ولا يتخطى رقاب الناس الى الصف الاول اذا وجد فيه فرجة ويتلاصقون بحيث يكونون محاذين بالاعناق
والمناكب قال عليه السلام رصوا صفوفكم وقاربوا بينها تقارب اشباحكم وحاذوا بالاعناق فوالذي نفسي
بيده اني لارى الشيطان يدخل من خلل الصف كانه الحذف الخلل بفتح الحاء المهملة الفرجة والحذف بفتح
الحاء المهملة والذال المهملة الغنم السود الصغار الحجازية كذا في التنوير والكلام في اداء الصلاة بالحضور
والتوجه التام (قال بعضهم) محراب ابروى واكر قبله ام نبود * كي برفلك برند ملائك نمازمن * يحيكى
ان الشيخ ابا العباس الجوالقي كان في بداية حاله يعمل الجوالقي ويبيع فباع يوماً جوالقا بسبعة ونسي المشتري
فلما قام الى الصلاة تفكر في ذلك ثم لما سلم قال لتلميذه وقعت لي خاطرة في الصلاة اني الى اى شخص بعث الجوالقي
الغلا في فقال تلميذه يا استاذ انت في اداء الصلاة اوفى تحصيل الجوالقي فآثر هذا القول في الشيخ فلبس جوالقا
وترك الدنيا واشتغل بالرياضة الى ان وصل الى ما وصل مردان بسعي ورجح بجاي رسيده اند * نوبى هنر
بكارسى از نفس پروى * والاشارة ان الله تعالى اشار في حفظ الصلاة بصيغة المبالغة التي بين الاثنين وقال
حافظوا على الصلوات يعنى محافظة الصلاة بيني وبينكم كما قال قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين فنصفها لى
ونصفها لعبدى ولعبدى ماسأل فعناء اني حافظكم بقدر التوفيق والاجابة والقبول والاثابة عليها فحافظوا
انتم على الصلاة بالصدق والاخلاص والحضور والخضوع والمناجاة بالتذلل والانكسار والاستعانة والاستهداء
والسكون والوقار والهيبه والتعظيم وحفظ القلوب بدوام الشهود فانما هى الصلاة الوسطى لان القلب هو الذى
في وسط الانسان ما هو واسطة بين الروح والجسد ولهذا يسمى القلب فالاشارة في تخصيص المحافظة على الصلاة
هى صلاة القلب بدوام الشهود فان البدن ساعة يحفظ صورة اركان الصلاة وهيئتها وساعة يخرج منها
فلا سبيل الى حفظ صورتها بعت الدوام ولا الى حفظ معانيها بوصف الحضور والشهود وانما هو من شأن القلب
كقوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او الى السمع وهو شهيد وانه من نعت ارباب القلوب انهم
في صلاتهم دائمون كذا في التأويلات النجمية فليسارع السالكون الى حرم الحضور قبل الموت والقبور
فان الصلاة بالافتور غير مقبولة عند الله الغيور ولا بد من الاعراض عن الكائنات ليتجلى نور الذات والا فخر
يستحضر عمر اوينادى زيدا فلا اجابة له ابدا (قال الشيخ سعدى الشيرازى قدس سره) انك چون پسته
ديديش همه مغز * پوست بر پوست بود همچو پياز * پارسايان روى در مخلوق * پشت بر قبله
ميکنند نماز * ومن الله التوفيق (والذين يتوفون منهمكم) اى يموتون يسمى المشارف الى الوفاة متوفيا
تسمية الشئ باسم ما يؤول اليه وقرينة المجاز امتناع الوصية بعد الوفاة (ويذرون ازواجاً) اى يدعون نساء
من بعدهم (وصية لازواجهم) اى يوصون وصية لهن والجملة خبر الذين (متاعاً) اى يوصون متاعاً (الى الحول)
او متعوهن فمتبعه الى الحول (غير اخراج) بدل من قوله متاعا بدل اشمال تحقق الملازمة بين متبعه من حولا
وبين عدم اخراجهن من بيوتهن كانه قيل يوصون لازواجهن متاعا اى لا يخرجن من مساكنهن حولا
او حال من ازواجهم اى غير مخراجات والمعنى يجب على الذين يتوفون ان يوصوا قبل الاحتضار لازواجهم
بان يمتنع بعدهم حولا بالنفقة والسكنى نزلت الاية في رجل من الطائف يقال له حكيم بن الحارث هاجر
الى المدينة وله اولاد ومعه ابواه وامرأته ومات فانزل الله هذه الاية فاعطى النبي عليه السلام والديه واولاده
من ميراثه ولم يعط امرأته شيأ وامرهم ان ينفقوا عليها من تركه زوجها حولا وكن عدة الوفاة في ابتداء
الاسلام حولا وكان يحرم على الوارث اخراجها من البيت قبل تمام الحول وكان نفقتها وسكاتها واجبة في مال
زوجها تلك المالم تخرج ولم يكن لها الميراث فان خرجت من بيت زوجها سقطت نفقتها وكان على الرجل ان يوصي
بها فساكن كذلك حتى نزلت آية الميراث فنسخ الله تعالى نفقة الحول بالربع عند عدم الولد وولد الابن واثن عند
وجودهما وسقطت السكنى ايضا عند ابى حنيفة ونسخ عدة الحول باربعة اشهر وعشر فانه وان كان متقدما
في التلاوة متأخر في النزول (فان خرجن) عن نزل الزوج باختيارهن (فلا جناح عليكم) ايها الائمة
والحكام (فيما فعلن في انفسهن من معروف) لا ينكره الشرع كالتزني والتطيب وترك الحداد والتعرض
للخطاب وهذا يدل على انه لم يكن يجب عليها لارمة مسكن الزوج والحداد عليه وانما كانت مخيرة بين الملازمة
واخذ النفقة وبين الخروج وتركه (والله عزير) غالب على امره يعاقب من خافه (حكيم) يراعى في احكامه

بالم ترو هو تهييب من حال هؤلاء وتقرير اى حل على الاقرار بما دخله النفي قال الامام الواحدى ومعنى الرؤية
ههنا رؤية القلب وهى بمعنى العلم انتهى فتعدية الرؤية بالى مع انها ادراك قلبى لتضمن معنى الوصول والانتها
على معنى الم ينته علمك اليهم قال العلماء كل ما وقع في القرآن الم ترو لم يعاينه النبي عليه السلام فهو بهذا المعنى
وفى التيسير ومحققه اعلم ذلك وفى الكواشى معناه الوجوب لان همزة الاستفهام اذا دخلت على النفي
او على الاستفهام صارت تقريراً او ايجاباً والمعنى قد علمت خبر الذين خرجوا الآية قال ابن التمجيد فى حواشيه
لفظ الم ترو قد يخاطب به من تقدم علمه بالقصة وقد يخاطب به من لم يتقدم علمه بها فانه قد يقول الرجل لا ترو الم ترو
الى فلان اى شئ قال يريد تعريفة ابتداءً فالخاطبون به ههنا ما من سمعها وعلمها قبل الخطاب به من اهل
التواريخ فذكرهم وعجبهم واما من لم يسمعها فغرفهم وعجبهم وقيل الخطاب عام لكل من يتأتى منه الرؤية دلالة
على شيوخ القصة وشهرتها بحيث ينبغي لكل احدا ان يعلمها او يبصرها ويتعجب منها (وهم الوف) جمع الف الذى
هو من جملة اسماء العدد واختلفوا فى عدد مبلغهم والوجه من حيث اللفظ ان يكون عددهم ازيد من عشرة
آلاف لان الالف جمع الكثرة فلا يقال فى عشرة آلاف فادونها الوف (حذر الموت) مفعول له اى خرجوا
من ديارهم خوفاً من الموت (فقال لهم الله) على لسان ملك وانما اسند اليه تعالى تخويفاً وتوبيخاً لان قول
القادر القهار والملك الجبار له شأن (موتوا) التقدير ماتوا لا اقتضاء قوله ثم احياهم ذلك التقدير لان الاحياء
يستدعى سبق الموت (ثم احياهم) اى اعادهم احياء ليستوفوا بقية اعمالهم وليعلموا ان لا فرار من القدر قال
ابن العربي سبق الموت (ثم احياهم) ومبينة العقوبة بعد احياءه للاعتبار وبيئة الاجل لاحياءه بعد هوانه عن الحسن
ايضاً اما ثم الله قبل آجالهم عقوبة لهم ثم بعثهم الى بقية آجالهم وقصة هؤلاء ما ذكره اكثر اهل التفسير انهم كانوا
قوماً من بنى اسرائيل بقرية من قرى واسط يقال لها اوردان وقع بها الطاعون فذهب اشرفهم واغنياؤهم
واقام سفلتهم وفقراً وهم فهلك اكثر من بقى فى القرية وسلم الذين خرجوا فلما ارتفع الطاعون رجعوا سالمين
فقال الذين بقوا اصحابنا كانوا احزم منا لوصنعنا كما صنعوا لبقينا كما بقوا ولان وقع الطاعون ثانية لنخرجن
الى ارض لا وباء بها فوقع الطاعون من العام القابل فهرب عامة اهلها فخرجوا حتى نزلوا واديا فاجتمع بين جبلين
فلما نزلوا المكان الذى يبتغون فيه النجاة ناداهم ملك من اسفل الوادى وملك آخر من اعلاه ان موتوا فاجتمعوا
من غير علمه بامر الله ومشيئته وماتت دوابهم كموت رجل واحد فانت عليهم ثمانية ايام حتى انتفخوا واروحت
اجسادهم اى انتنت فخرج اليهم الناس فحزوا عن دفنهم فاحدقوا حراهم حظيرة دون السباع وتركوهم فيها
فانت على ذلك مدة وقد بليت اجسادهم وعربت عظامهم فقرأ عليهم نبي يقال له حزقييل بن يوزى ثالث خلفاء
بنى اسرائيل بعد موسى عليه السلام وذلك ان القيم بعد موسى بامر بنى اسرائيل كان يوشع بن نون ثم كالب
ابن يوشع ثم حزقييل وكان يقال له ابن الجوز لان امه كانت عجوزاً فسألت الله الولد بعدما كبرت وعقمت فوهبه
الله لها وقال الحسن هو ذوالكفل وسمى حزقييل ذا الكفل لانه كفل سبعة بنى نيبا وانجاهم من القتل وقال لهم
اذهبوا فاني ان قتلت كان خير لكم من ان تقتلوا جميعاً فلما جاء اليهود وسألوا ذا الكفل عن الانبياء السبعين قال
انهم ذهبوا ولا ادري اين هم ومنع الله تعالى ذا الكفل من اليهود بفضلهم وكرمه فلما مر حزقييل على اوائك الموتى
وقف عليهم لكثرة ما يرى فجعل يتفكّر فيهم متعجباً فاحسب الله اليه ان يريد ان اريك آية قال نعم فقال الله ناد ايتها
العظام ان الله يأمر لئلا تجتمعى فاجتمعت من اعلى الوادى وادناه حتى التزق بعضها ببعض فصارت اجسادا
من عظام اللحم ولادم ثم اوحى الله اليه ناد ايتها الارواح ان الله يأمر لئلا تقوى فقاموا وبعثوا احياء يقولون
سبحانك اللهم وبمحمدك لاله الا انت فبقيت فيهم بقايا من ريح النتن حتى انه بقى فى اولاد ذلك السبط من اليهود
الى اليوم ثم انهم رجعوا الى بلادهم وقومهم وعاشوا ذرا سحنة الموت على وجوههم لا يلبسون ثوبا الا عاد
دسما مثل الكفن حتى ماتوا لاجلهم الى نبئت لهم وفائدة القصة تشجيع المسلمين على الجهاد والتعرض
لاسباب الشهادة وحثهم على التوكل والاستسلام وان الموت حيث لم يكن منه بد ولم ينفع منه المفرط ولى ان
يكون فى سبيل الله (ان الله لذو فضل) عظيم (على الناس) فاطبة اما اولئك فهداهم ليحياهم ليعتبروا بما جرى عليهم
فيغوزوا بالسعادة العظمى واما الذين سمعوا قصتهم فقد هداهم الى مسلك الاعتبار والاستبصار (ولكن اكثر
الناس لا يشكرون) فضله كما ينبغي لهن بعضهم وكفر بعضهم (وقالتوا) الخطاب لهذه الامة وهو معطوف على

مقدر تقديره فاطيعوا وقاتلوا (في سبيل الله) لاعلام دينه متيقنين ان القرار من الموت غير مخلص وان القدر واقع فلا تحرموا من احد الحظين اما النصر والثواب واما الموت في سبيل الله المملوء الوهاب (واعلموا ان الله سميع) يسمع مقالة السابقين الى الجهاد من ترغيب الغير فيه ومقالة المتخلفين عنه من تنفير الغير (عليم) بما يضرهم وفيه في انفسهم يعلم ان خلف المتخلف لا يغرر وان جهاد الجهاد لا يسيب وانه لا جل الدين والدينا وهو من وراء الجزاء ثم ان قوله تعالى الم تر واد لتقيح حال هؤلاء الذين خرجوا وقد جعل الله جزاء خروجهم الموت والخيبة في رجائهم الخلاص وكل ذلك يدل على كراهية القرار فثبت بهذه الآية فضيلة القرار وفائدته وفي الحديث القادم من الطاهون كالفار من الزحف وهذا الحديث يدل على ان النسي عن الخروج للتصريح وانه من الكبار قيل ان عبد الملك هرب من الطاهون فركب ليلا واخرج غلاما معه فكان ينسج على دابته فقال للقلام حدثني فقال من انا حتى احدثك فقال علي كل حال حدث حديثنا سمعته فقال بلغني ان ثعلبا كان يخدم اسدا ليعيه ويمنعه مما يريد فكلان يحميه فرأى الثعلب عقابا فلجأ الى الاسد فاقعده على ظهره فانقص العقاب واختلسه فصاح الثعلب يا ابا الحارث اغثنني واذا كرعه دلي فقال انما اقدر على منعك من اهل الارض فاما اهل السماء فلا سبيل اليهم فقال عبد الملك وعظمتي واحسنت انصرف ورضي بالقضاء (قال السعدي) قضا كشتي آتجا كه خواهد برد * وكنا خداجاه برتن ورد * درابي كه پيدا باشد كزار * غرور و شاور نيابد بكار واعلم ان ما كان من القضاء حتما مقضيا لا يتغيره شيء كما قال عليه السلام الحذر لا يتبع من القدر واما المعلق فتنبه الصدقة وامثالها كما قال عليه السلام الصدقة والصلوة تعمران الديار وترزيان في الاعداء قال بعض المحققين ان المقدرات على ضربين ضرب يختص بالكليات وضرب يختص بالجزئيات التفصيلية فالكليات المختصة بالانسان ما اخبر النبي عليه السلام انها محصورة في اربعة اشياء العمر والرزق والاجل والسعادة والشقاوة وهي لا تقبل التغير قال دعا فيها لا يفيد كصلة الرحم الا بطريق القرض بمعنى ان لصلة الرحم مثلا من اثر في الخير ما لو لم يكن ان ييسر في رزق الواصل ويؤخر في احواله بالكان ذلك ويجوز فرض الحال اذا تعلق بذلك حكمة قال تعالى قل ان كان للرحم ولد فانا اول العابدين واما الجزئيات ولوارها التفصيلية فقد يكون ظهور بعضها وحصوله للانسان متوقفا على اسباب وشروط ربما كان الدعاء او الكسب والسعي والتعمد من جعلها بمعنى انه لم يقدر حصوله بدون ذلك الشرط حكى ان قصار امر على عيسى عليه السلام مع جماعة من الحوار بين فقال لهم عيسى احضروا جنازة هذا الرجل وقت الظهر فلم يمت فقل جبريل فقال الم تخبرني بموت هذا القصار فقال نعم ولكن تصدق بعد ذلك بثلاثة اربعة فقام من الموت وقد سبق منافي الجزء الاول عند قوله تعالى فانزلنا على الذين ظلموا جزا من السماء بما كانوا يفسقون ما يتعلق بالطاهون والقرار منه فليرجع اليه قال الامام القشيري في قوله تعالى وقاتلوا في سبيل الله الآية يعني ان مسكم الم فتصاعد منكم انين فاعلموا ان الله سميع باينكم عليم باحوالكم والآية توجب عليهم تسهيل ما يقاسونه من الالم قال قائلهم اذا مات في الناس روحا وراحة * تمنيت ان اشكو اليك وتسجع

انتهى كلامه قدس سره اللهم اجعلنا من الذين يفررون الى جنابك ويميلون (من) استغفام للتعريض على التصديق مبتدأ (ذا) اشارة الى المقرض خبر المبتدأ اي من هذا (الذي) صفة ذا او بدل منه (يقرض الله) اصل القرض القطع سمي به لان المعطى يقرضه اي يقطعه من ماله فيدفعه اليه ليرجع اليه مثله من الثواب واقراض الله مثل لتقديم العمل الذي يطلب به ثوابه (قرضا) مصدر ليقرض بمعنى اقراضا كقوله تعالى ابتئكم من الارض نباتا اي اقراضا (حسنا) اي مقرونا بالاخلاص وطيب النفس ويجوز ان يكون القرض بمعنى المقرض اي بمعنى المفعول على انه مفعول ثان ليقرض وحسنه ان يكون حلالا صافيا عن شوب حق الغير به وقيل القرض الحسن المجاهدة والانفاق في سبيل الله ومن انواع القرض قول الرجل سبحان الله والحمد لله لا اله الا الله والله اكبر (مبضا عفه) منصوب باضمار ان عطفا على المصدر المفهوم من يقرض الله في المعنى فيكون مصدرا معطوفا على مصدر تقديره من ذا الذي يكون منه اقراض فضا عفه من الله او منصوب على جواب الاستفهام في المعنى لان الاستفهام وان وقع عن المقرض لفظا فهو عن الاقراض معنى كانه ال ايقرض الله احد فيضا عفه واصل التضعيف ان يراد على الشيء مثله او امثاله (اضعا) جمع ضعف

حال من الهاء في يضاعفه (كثيرة) هذا قطع الاوهاب عن مبلغ الحساب اى لا يعلم قدرها الا الله وقيل الواحد
 سبع مائة وحكمة تضعيف الحسنات لثلاثين العبد اذا اجتمع الخصال فظالم العباد توفى من التضعيفات
 لا من اصل حسناته لان التضعيف فضل من الله تعالى واصل الحسنات الواحدة عدل منه واحدة واحدة
 وذكر الامام البيهقي ان التضعيفات فضل من الله تعالى لا يتعلق بها العباد كما لا يتعلق بالصوم بل يدخرهما
 الحق للعبد فضلا منه سبحانه فاذا دخل الجنة انا به بها (قال السعدى) نكوكارى از مردم نيك راى *
 يكي را بده مى نويسد خدای * كرم كن كه فردا كد ديوان نهند * منازل بمقدار احسان دهند
 ولما حثهم على الاخراج سهل عليهم الاقراض واخبر انهم لا يمكنهم ذلك الا بتوفيقه فقال (والله يقبض) يقتر على
 بعض (وييسط) يوسع على بعض او يقتر نارة ريو سوع اخرى حسب مقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح
 واذا علم العبد ذلك هان عليه الاعطاء لان الله تعالى هو الرزاق وهو الذى وسع عليه فهو يسأل منه ما اعطاه
 ولانه مخلفه عليه في الدنيا وينسبه عليه في العقبي فكان الله تعالى يقول اذا علمتم ان الله هو القابض والباسط
 وان ما عندكم انما هو من بسطه واعطائه فلا تبخلوا عليه فاقترضوه وانفقوا مما وسع عليكم واعطاكم ولا تعكسوا
 بان تبخلوا الثلاثا ملككم مثل معاملتكم في التبعكيس بان يقبض بعد ما بسط ولعل تأخير البسط عن القبض
 في الذكر للايمان الى انه يعقبه في الوجود تسليمة للفقراء قال الامام الغزالي في شرح الاسماء الحسنى القابض
 الباسط هو الذى يقبض الارواح عن الاشباح عند الممات وييسط الارواح في الاجساد عند الحياة ويقبض
 الصدقات من الاغنياء وييسط الارزاق للضعفاء ييسط الرزق على الاغنياء حتى لا تنقى فاقة ويقبضه عن الفقراء
 حتى لا تنقى طاقته ويقبض القلوب فيضيقها بما يكشف لها من قلة مبالاته وتعالى وجلاله وييسطها لما يقرب
 اليها من بره ولطفه وبجالة والقابض الباسط من العباد من الهم بدائع الحكم واوفى جوامع الكلم فتارة ييسط
 قلوب العباد بما يذكرونها من آلاء الله ونعماته وتارة يقبضها بما ينذرهم به من جلال الله وكبريائه وفنون عذابه
 وبلائه وانتقامه من اعدائه كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث قبض قلوب العصاة عن
 الحرص على العبادة حيث ذكرهم ان الله يقول لا آدم يوم القيامة ابعث بعث النار فيقول كم فيقول من كل الف
 تسعمائة وتسعة وتسعين فانكسرت قلوبهم حتى قتلوا عن العبادة فلما اصبح ورأهم على ما هم عليه من القبض
 والفتور ورق قلوبهم وبسطها فذكرهم في سائر الامم كشامة سوداء في مسك ثورايض انتهت قال القشيري
 في رسالته القبض والبسط حالتان بقدر ترقى العبد عن حال الخوف والرجاء والقبض للعارف بمنزلة الخوف
 للمستأنف والبسط للعارف بمنزلة الرجاء للمستأنف (واليه ترجعون) فيجازيكم على ما قدمتم من
 الاعمال خيرا وشرا على الجود بالجنة وعلى البخل بالنار وهو وعد وعيدا وهو تنبيه على ان الغنى لمفارق ماله
 بالموت فايبادر الانفاق قبل الفوت واجتمع جماعة من الاغنياء والفقراء فقال غنى ان الله تعالى رفع درجاتنا
 حتى استقرض منا وقال الفقير بل رفع درجاتنا حتى استقرض لنا والواحد قد يستقرض من غير الحبيب
 ولك ان لا تستقرض الا لاجل الحبيب وقبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ودرعه عند يهودى
 بشعير اخذه لقوت عياله انظر ممن استدان ولمن استدان وفي الحديث يقول الله تعالى يوم القيامة ابن آدم
 استطعمتك فلم تطعمني قال رب == ياف اطعمتك وانت رب العزة قال استطعمتك عبدى فلان فلم تطعمه
 اما علمت انك لو اطعمته لوجدت ذلك عندي فالقرض لا يقع عند المحتاج فكأنه ذكر نفسه ونزل وصفه منزلة
 المحتاج كقوله مرضت فلم تعدني جعت فلم تطعمني ثقة وتلطيفا للفقير والمريض وهذا من باب التنزلات الرجائية
 عند المحققين لتكميل محبة العبد وجذبه الى حضرة اهل الشهود من عباده جذبة من جذبات الحق لتوازي عمل
 الثقلين وذلك اذا شاهد العبد الفقير جلوة جمال الرحمن في اطوار تنزلاته في المشاهد الاعيانية (وفي المنوى) روى
 خوبان زاننه زياشود * روى احسان از كدايداشود * پس از بس فرمود حق درواضحي *
 بانك كم رر اى محمد بر كدا * چون كدا آييد جودست هان * دم بود بروى آينه زيان * قاله تعالى
 من كمال فضله وكرمه مع عباده خلق انفسهم وملكهم الاموال ثم اشترى منهم انفسهم واموالهم ثم ردها اليهم
 بالعارية ثم اكرمهم فيها بالاستقراض منهم ثم بشر باضعاف كثيرة عالمها فالعبد الصادق لا يطلب الاعلى قدر
 همته ولا يريد العوض مما اعطاه الاذاته تعالى فيعطيه الله ما هو مطلوب به على قدر همته وبضاعف له مع مطلوبه

ما اخفى لهم من قرة عين اضعا فاكثيرة على قدر كرمه فمن يكون له متاع الدنيا باسره قليلا فانظر ما يكون
 له كثيرا اللهم متعنا بما الهمت على اوليائك واجعلنا من الذين قصر واعينهم على استطلاع انوار لقائك (الم تر) اي
 الم ينته علمك (الى) قصة (الملا) اي قد علمت خبرهم باعلامي اياك فتجيب الملا جماعة يجتمعون للتشاور ومعا
 بذلك لانهم اشرف يملئون العيون مهابة والمجالس بهاء لا واحد له من لفظه كالقوم (من بنى اسرائيل)
 من التبعيض حال من الملا اي كائنين بعض بني اسرائيل وهم اولاد يعقوب (من) ابتدا ثنية متعلقة بما نعلق به
 الجار الاول (بعد) وفاة (موسى اذ قالوا) منصوب بالمضاف المقدور في الملا اي الم تر الى قصة الملا او حديثهم حين
 قالوا لان الذوات لا يتجيب منها وانما يتجيب من احوالها (لنبي لهم) اشعويل وهو الاشهر الاظهر (ابعث لنا ملكا)
 اي اقم وانصب لنا سلطانا يتقدمنا ويحكم علينا في تدبير الحرب ونطيع لامره (نقاتل) معه وهو بالجزم على
 الجواب (في سبيل الله) طلبوا من نبيهم ما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من التأمير على الجيوش
 التي كان يجهزها ومن امرهم بطاعته وامثال اوامره وروى انه امر الناس اذا سافروا ان يجعلوا احدهم
 اميرا عليهم (قال) كانه قبل فاذا قال لهم النبي حينئذ فليل قال (هل عسيتم) فاربتم (ان كتب عليكم القتال)
 مع الملك شرط معترض بين عسى وخبره وهو قوله (ان لا تقاتلوا) معه قال في الكشف والمعنى هل فاربتم ان لا
 تقاتلوا يعني هل الامر كما توقعه انكم لا تقاتلون اراد ان يقول عسيتم ان لا تقاتلوا يعني توقع جنكم عن القتال
 فادخل هل مستغما عما هو متوقع عنده وانه صائب في توقعه كقوله تعالى هل اتى على الانسان معناه التقرير
 (قالوا وما) مبتدأ وهو استغفاهم انكارى خبره قوله (لنا) في (ان لا تقاتل في سبيل الله) اي سبب وغرض لنا في
 ترك القتال (وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا) اي والحال انه قد عرض لنا ما يوجب القتال ايجابا قويا من الاخراج
 عن الديار والاطمان والاعتراب عن الاهل والاولاد وافراد الانباء بالذكر ازيد تقوية اسباب القتال قال بعضهم
 وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا جلاء واسرا ومثله يذكر اتباعا نحو * وزججن الحواجب والعيونا * وكان
 سبب مسألتهم نبيهم ذلك انه لما مات موسى عليه السلام خلف بعده في بني اسرائيل يوشع فيقيم فيهم التوراة وامر
 الله حتى قبضه الله ثم خلف فيهم كالب كذلك حتى قبضه الله ثم عظمت الاحداث في بني اسرائيل ونسوا عهد
 الله حتى عبدوا الاوثان فبعث الله اليهم الياس نبيا فدعاهم الى الله وكانت الانبياء من بني اسرائيل بعد موسى
 يبعثون اليهم بتجديد مانسوا من التوراة ثم خلف بعد الياس اليسع وكان فيهم ما شاء الله حتى قبضه الله وخلف
 فيهم الخلوف وعظمت الخطايا وظهر لهم عدو يقال له البلناني وهم قوم جالوت كانوا يسكنون ساحل بحر الروم
 بين مصر وفلسطين وهم العمالة اولاد عليم بن عاد فظهروا على بني اسرائيل وغلبوا على كثير من ارضهم وسبوا
 كثيرا من ذرارهم واسروا من ابناهم لوكهم اربعة ائمة واربعين غلاما وضربوا عليهم الجزية واخذوا قراهم ولقي
 بنو اسرائيل منهم بلا شديد اولم يكن لهم نبي يدبر امرهم وكان سبط النبوة قد هلكوا فلم يبق منهم الا امرأة حبلى
 فحسوها في بيت رهبنة ان تلد جارية فتبذلها بغلام لما ترى من رغبة بني اسرائيل في ولدها وجعلت المرأة تدعو
 الله ان يرزقها غلاما فولدت غلاما فسمته اشعويل تقول سمع الله دعائي وهو بالعبرانية اسماعيل والسين تصير شيئا
 في لغة عبران فكبر الغلام فاسلموه لتعلم التوراة في بيت المقدس وكفله شيخ من علمائهم وتبناه فلما بلغ الغلام اناه
 جبريل عليه السلام وهو نام الى جنب الشيخ وكان يا امن عليه احدا فدعاه بلحن الشيخ يا اشعويل فقام الغلام
 مسرعا الى الشيخ فقال يا ابناء دعوتني فكمه الشيخ ان يقول لا ثلثي نزع الغلام فقال يا بني ارجع فم فرجع الغلام
 فنام ثم دعاه الثانية فقال الغلام دعوتني فقال ارجع فم فاند دعوتك الثانية فلا تجبني فلما كانت الثالثة ظهر له
 جبريل فقال له اذهب الى قومك فبلغهم رسالة ربك فان الله قد بعثك فيهم نبيا فلما اتاهم كذبوه وقالوا له
 استجبت بالنبوة ولم تأن لك قالوا ان كنت صادقا فابعث لنا ملكا نقاتل في سبيل الله اية من نبوتك وانما كان
 قوام امر بني اسرائيل بالا اجتماع على الملوك وطاعة الملوك لانبيائهم فكان الملك هو الذي يسير بالجموع والنبي يقيم
 امره ويشير عليه برشده ويأنيه بالخبر من عنده (فلما كتب عليهم القتال) بعد سؤال النبي ذلك وبعث الملك
 (قولوا) اي اعرضوا وتحلفوا عن الجهاد وضيعوا امر الله ولكن لاني ابتداء الامر بل بعد مشاهدة كثرة
 العدو وشوكته وانما ذكر الله ههنا ما آل امرهم اجمالا لاطهار الما بين قولهم وفعلهم من التنافي والتباين
 (الا قليلا منهم) وهم الذين عبروا النهر مع طالوت واقتصر راعى الغرفة وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر بعد اهل بدر

(والله عليم بالظالمين) وعيد لهم على ظلمهم بالتولي عن القتال وترك الجهاد وتنافي اقوالهم وافعالهم والاشارة ان القوم لما اظهروا خلاف ما اضرعوا وزعموا غير ما كتموا عرض نقد دعواهم على محك معنائهم فما اظهروا عند الامتحان اذ عجزوا عن البرهان وعند الامتحان بكرم الرجل او يهان (قال الحافظ) خوش بود كرمك تجربه امديمان * ناسيه روى شود هر كه دروغش باشد * وهذه حال المدعين من اهل السلوك وغيرهم قال اهل الحقيقة عللوا القتال بما يرجع الى حظوظهم فخذوا اولوا قالوا كيف لا نقاتل وقد عضوا الله وخربوا بلاد الله وقهروا عباد الله واطغوا وانور الله لنصره واوافادت الآية ان خواص الله فهم قليلة قال تعالى وقليل من عبادى الشكور وهذا فى كل زمان لكن الشئ العزير القليل اعلى بهاء من الكثير الذليل (قال السعدى) خال مشرق شفيه ام كه كند * بجهل سال كاسه چينى * صدر روزى كند در بغداد * لاجرم قيتش همى ينى * وانما كان اهل الحق اقل مع ان الجن والانس انما خلقوا لاجل العباد كما قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون لان المقصود الاعظم هو الانسان الكامل وقد حصل اولان المهديين وان قلوبا بالعدد كنهم كثيرين بالفضل والشرف كما قيل قليل اذا عدوا كثير اذا شدوا اى اظهروا الشدة وقد روى عن ابن مسعود رضى الله عنه السواد الاعظم هو الواحد على الحق والحكمة لا تقتضى اتفاق الكل على الاخلاص والاقبال الكلى على الله فان ذلك مما يحل بامر المعاش ولذلك قيل لولا الحق لخربت الدينا بل تقتضى ظهور ما اضيف اليه كل من اليمين فللواحدة المضاف اليها عموم السعداء الرحمة والحنان وللأخرى القهر والغضب ولوازمهما فلا بد من الغضب لتكميل مرتبة قبضة الشمال فانه وان كان كلتا يديه يميناً مباركة لكن حكم كل واحدة يخالف الأخرى فعلى العاقل ان يحترز من اسباب الغضب ويجتهد فى نيل كرم الرب قال على كرم الله وجهه من ظن انه بدون الجهد يصل فهو متمن ومن ظن انه بذل الجهد فهو متعثر اللهم اقض علينا من سجال فضلك وكرمك واوصلنا اليك يا ارحم الراحمين (وقال لهم نبيهم) وذلك ان اشمويل لما سأل الله تعالى ان يبعث اياهم ملكا اتى بعصا وقرن فيه دهن القدس وقيل له ان صاحبكم الذى يكون ملكا طوله طول هذه العصا وانظر القرن الذى فيه الدهن فاذا دخل عليك رجل ونش الدهن الذى فى القرن فهو ملك بنى اسرائيل فدهن به رأسه وملك عليهم قال وهب ضلت حمر لابي طالوت فارسله وغلاما له فى طلبها فراي بيت اشمويل فقال الغلام لودخلنا على هذا البني فسلنا ناعن الحمر ليرشدنا ويؤيد عولنا بما جئنا فخذ خلا عليه فبينما هما عنده يذكران له شأن الحمر اذنش الدهن الذى فى القرن فقال اشمويل فقام طالوت بالعصا فكان على طولها فقال لطالوت قرب رأسك فقر به فدهنه بدهن القدس ثم قال له انت ملك بنى اسرائيل الذى امر فى الله ان املكه عليهم قال باى آية قال بآية انك ترجع وقد وجد ابلحجره فكان كذلك ثم قال اشمويل لبني اسرائيل (ان الله قد بعث لكم طالوت) اسم اعجمى ممنوع من الصرف لتعريفه وعجمته (ملكاً) حال منه اى فاطيعوه وقتلوا وعدكم معه (قالوا) متعجبين من ذلك ومنكرين قيل انهم كفروا بتكذيبهم نبيهم وقيل كانوا مؤمنين لكن تعجبوا وتعرفوا وجه الحكمة فى تملكه كما قال الملائكة لتجعل فيهم من يفسد فيها (انى يكون له الملك علينا) من ابر يكون له ذلك ويستأهل (وتحن احق بالملك منه) اولى بالرياسة عليه منه بالرياسة علينا (ولم يؤت سعة من المال) اى لم يعط ثروة وكثرة من المال فيشرف بالمال اذا فاته الحسب يعنى كيف يملك علينا والحال انه لا يستحق التملك لوجود من هو احق منه ولعدم ما يتوقف عليه الملك من المال ولا بد لاجل من مال يقتصده وسبب هذا الاستبعاد ان النبوة كانت مخصوصة بسبط معين من اسباط بنى اسرائيل وهو سبط لادى بن يعقوب ومنه كان موسى وهرون وسبط المملكة بسط يهوذا بن يعقوب ومنه كان داود وسليمان ولم يكن طالوت من احدهذين السبطين بل هو من ولد بنيامين بن يعقوب وكانوا اعملا وادبا عظيمين كعون النساء على ظهر الطريق نهارا فغضب الله عليهم ونزع الملك والثروة عنهم وكانوا يسجون سبط الاثم وكان طالوت يتحرف بحرفة ذنية كان رجلا دباغا يعمل الادم فقيرا وسقيا او مكارا (قال) لهم نبيهم وداعليهم (ان الله اصطفاه عليكم) اى اختاره فان لم يكن له نسب ومال فله فضيلة اخرى وهو قوله (وزاده بسطة) اى سعة وامتنادا (فى العلم) المتعلق بالملك اوبه وبالديانات ايضا (والجسم) بطول القامة وعظم التركيب لان الانسان يكون اعظم فى النفوس بالعلم واهيب فى القلوب بالجسم وكان اطول من غيره برأسه ومنكبىه حتى ان الرجل القسام كان يديه فينال رأسه لما استبعدوا غلكه بسقوط نسبه

وبفقره رد عليهم ذلك اولاً بان ملاك الامر هو اصطفاء الله وقد اختاره عليكم وهو اعلم بالمصالح منكم وثانياً بان
العمدة فيه وفور العلم لئلا يمكن به من معرفة امور السياسة وجسمامة البدن ليعظم خطره في القلوب ويقدر على
مقاومة الاعداء ومكيدة الحروب وقد خصه الله تعالى منهما بحفظ وافر (والله يوتي ملكه من يشاء) لما انه مالك
الملك والمملوكوت فعال لما يريد فله ان يؤتبه من يشاء من عباده (والله واسع) يوسع على الفقير ويغنيه (عليم)
بمن يليق بالملك بمن لا يليق به وفي التأويلات النجمية انما اسرار آثيل من الملك لانهم كانوا معجبين بانفسهم
متكبرين على طالوت ناظرين اليه بنظر الحقدارة من عجبهم قالوا ونحن احق بالملك منه ومن تكبرهم عليه قالوا
أفنى يكون له الملك علينا ومن تخعيرهم اياه قالوا ولم يؤت سعة من المال فلما تكبروا وضعهم الله وحرما
من الملك (قال السعدى) يكي قطره باران زابري چكيد * مخر شد چو پهنای دریای دید * که جای
که دریاست من کیستم * کراوهست حقا که من نیستم * چو خود را بچشم حقارت دید *
صدف در کارش بجان پرورید * سپهرش بجای رسانید کار * که شد نامور اولوی شاهوار *
بلندی ازان یافت کو پست شد * در نیستی کوفت تاهست شد * ومن بلاغات الزنجشري کم يحدث
بين الخبيثين ابن لايعاب والفرت والدم يخرج من بينهما اللبن يعني حدوثا كثيرا يحدث بين الزوجين الخبيثين ابن
طيب لايعاب بين الناس ولا يذكر بقبيح وهذا غير مستبعد لان اللبن يخرج من بين السرجين والدم هو ما
مع كونه حامس مستقذرين لا يؤثران في اللبن بشئ من طعمه ما ولونهما بل يحدث اللبن من بينهما لطيفة فاسا نفا
للشاربين قالوا يخلق الله اللبن وسيطابين الفرت والدم يستفانه وبينه وبينهما برزخ من قدرته لئلا يبغي
احدهما عليه بلون ولا طعم ولا رائحة بل هو خالص من ذلك كله قيل اذا اكلت البهيمة العلف فاستقر في كرشها
وهو من الحيوان بمنزلة المعدة من الانسان طبعته فكان اسفله فرثا واوسطه مادة اللبن واعلاه مادة الدم والكبد
مسلطة على هذه الاوصاف الثلاثة تقسمها فتجري الدم في العروق واللبن في الضروع وتبقى الفرت في الكرش
فسبحان الله ما اعظم قدرته والطف حكمته لمن تأمل والانسان له استعداد الصلاح والفساد فتارة يظهر
في الاولاد الصلاح المبطون في الاباء وتارة يكون الامر بالعكس وامر الابدان يدور على الاظهار والابطان
فانظر الى آدم وابنيه قاييل وهابيل ثم رثم الى انتهاء الزمان والحاصل ان طالوت ولو كان اخس عند بني اسرائيل
لكنه عظيم شريف عند الله لما ان النظر الالهى اذا تعلق بحجر يجعله جوهر او يشول يجعله ورد او يحانا
فلا معترض لحكمه ولا راد لقضائه فالوضع من وضعه الله وان كان قدره على الناس والرفع من رفعه الله وان كان
قد وضعه الناس والعاقل اذا تأمل امثال هذا يجد من نفسه الانصاف والسكوت وتفويض الامر الى الحي
الذي لا يموت والله يقول الحق وهو يهدي السبيل (وقال لهم نبهم) طلبوا علامة من نبهم على كون طالوت ملكا
عليهم فقالوا ما آية ملكه فقال (ان آية ملكه) اى علامة سلطنته (ان يأتىكم التابوت) من التوب وهو الرجوع
وسمى تابوتا لانه ظرف توضع فيه الاشياء وتودع فلا يزال يرجع اليه ما يخرج منه وصاحبه يرجع اليه
فيما يحتاج اليه من مودعته والمراد به صندوق التوراة وكان قدره الله بعد وفاة موسى عليه السلام سخطا
على بني اسرائيل لما عصوا واعتدوا فلما طلب القوم من نبهم آية تدل على ملك طالوت قال لهم ان آية ملكه
ان يأتىكم التابوت من السماء والملائكة يحفظونه فاتاهم كما وصف والقوم ينظرون اليه حتى نزل عند طالوت
وهذا قول ابن عباس رضى الله عنه وقال ارباب الاخبار ان الله تعالى انزل على آدم عليه السلام تابوتا فيه
تمام الانبياء عليهم السلام من اولاده وكان من عود الشمشار ونحوه من ثلاثة اذرع في ذراعين فكان عند آدم
عليه السلام الى ان توفي فتوارثه اولاده واحد بعد واحد الى ان وصل الى يعقوب عليه السلام ثم بقي في ايدي بني
اسرائيل الى ان وصل الى موسى عليه السلام فكان يضع فيه التوراة ومتاعا من متاعه وكان اذا قاتله قومه
فكانت تسكن اليه نفوس بني اسرائيل وكان عنده الى ان توفي ثم تداءته ايدي بني اسرائيل وكانوا اذا اختلفوا
في شئ قضا كمو اليه في حكمهم ويحكم بينهم وكانوا اذا حضروا القتال يقدمونه بين ايديهم ويستفتون به
على عدوهم وكانت الملائكة تحمله فوق العسكر ثم يقاتلون العدو فاذا سمعوا في التابوت صيحة استيقنوا النصر
فلما عصوا وفسدوا سلط الله عليهم العماقة فغلبوهم على التابوت وسلموه وجعلوه في موضع البول والغائط
فلما اراد الله ان يملك طالوت سلط الله عليهم البلاء حتى ان كل من بال عنده ايتى بالبواسير وهلك من بلادهم

خمس مدائن فعل الكفار ان ذلك سبب استهانتهم بالتابوت فاخرجوه وجعلوه على محلة وعلقوها على نورين
 فاقبل الثوران يسيران وقده كل الله بهما اربعة من الملائكة يسوقونهما حتى اتيا منزل طالوت فلما سألوا نبينهم البينة
 على ملك طالوت قال لهم النبي ان آية ملكه انكم تجدون التابوت في داره فلما وجدوه عنده ايقنوا بملكه فالاتيان
 على هذا مجاز لانه اتى به ولم يأت هو بنفسه فنسب الاتيان اليه فوسعا كما يقال رجعت التجارة وعلى الوجه الاول
 حقيقة (فيه) اي في اتيان التابوت (سكنية من ربكم) اي سكنون لكم وطمأنينة كائنة من ربكم والصغير للتابوت
 قال بعض المحققين السكنية تطلق على ثلاثة اشياء بالاشتراك اللفظي اولها ما اعطى بنوا اسرائيل في التابوت
 كما قال تعالى ان آية ملكه ان يأتبكم التابوت فيه سكنية من ربكم قال المفسرون هي ربح ساكنة طيبة تطلع
 قلب العذوق بصوتها رعبا اذا التقى الصفان وهي معجزة لانبيائهم وكرامة للموكلهم والثانية شئ من لطائف صنع
 الحق يلقي على لسان المحدث الحكمة كما يلقي الملك الوحي على قلوب الانبياء مع ترويح الاسرار وكشف السر
 والثالثة هي التي انزلت على قلب النبي عليه السلام وقلوب المؤمنين وهي شئ يجمع نور اوقوة وروح يسكن اليه
 الخائف وينسلي به الحزين كما قال تعالى فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وقال بعضهم التابوت
 هو القلب والسكنية ما فيه من العلم والاخلاص وذكر الله الذي تطمئن اليه القلوب وانيانه تصير قلبه مقر العلم
 والوقار بعد ان لم يكن كذلك (وبقية) كائنة (عما) من التبعية (نزل آل موسى وآل هرون) هما رضاض
 الألواح وعصا موسى من أس الجنة وثيابه ونعلاه وعمامة هرون وشئ من التوراة وخاتم سليمان وقفيز من المن
 وهو الترنجيب الذي مكان ينزل على بني اسرائيل وبأ كونه في ارض التيه وأكهما انفسهما والآل مقعهم
 اوتياؤهما واتباعهما (تحمله الملائكة) حال من التابوت اي ان آية ملكه اتيانه حال كونه محمولا للملائكة
 او استئناف كانه قيل كيف بأ في فقيل تحمله الملائكة ثم ان التابوت لم تحمله الملائكة في الروايتين بل نزل من السماء
 الى الارض بنفسه والملائكة كانوا يحفظونه في الرواية الاولى واتى به على المحلة وعلى الثورين بسوق الملائكة
 على الرواية الاخيرة وانما اضيف الحمل في القولين جميعا الى الملائكة لان من حفظ شئ في الطريق جاز ان يوصف
 بانه حمل ذلك الشئ وان لم يحمله بل كان الحامل غيره كما يقول القائل حملت الامتعة الى زيد اذا حفظها
 في الطريق وان كان الحامل غيره (ان في ذلك) يحتمل ان يكون من تمام كلام النبي وان يكون ابتداء خطاب
 من الله اي في رد التابوت ايما الطريق (لاية) عظيمة (لكم) دالة على ملك طالوت وصدق قول نبينكم في ان الله
 جعله ملكا فانه امر مناقض للعادة (ان كنتم مؤمنين) مصدقين بالله فصدقوا بتلك عليهم وفي الآية اشارة
 الى ان آية ملك الخلافة للعباد ان يظفر بتابوت قلب فيه سكنية من ربه وهي الطمأنينة بالايان والانس
 مع الله وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون وهي عصا الذر كلفة لاله الا الله وهي كلمة التقوى وهي الشعبان
 التي اذا تقعت فاهاتلف سمرة صفات فرعون النفس فعصا ذر الله في تابوت القلوب وقد اودعها الله بين
 اصبعي جماله وجلاله كما قال عليه السلام قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن بصفة الجلال يلهمها
 فجورها وبصفة الاكرام يلهمها تقواها كما قال تعالى فاليها فجورها وتقواها ولم يستودعها ملكا مقرر باولانبياء
 مرسلان فشتان بين امة سكينتهم فيما لا يعد آء عليه تسلط وبين امة سكينتهم فيما ليس للاولياء ولا للانباء عليه
 ولاية وان كان في ذلك التابوت بعض التوراة موضوعا في تابوت قلوب هذه الامة جميع القرءان محفوظ وان
 كان في تابوتهم بيوت فيها صور الانبياء في تابوت قلوبهم خلوات ليس فيها معهم غير الله كما قال لا يسعني ارضي
 ولا سمائي ولكن يسعني قلب عبد المؤمن فاذا تيسر لطلوت روح الانسان ان يؤتي تابوت القلب الرباني فسلم
 ملك الخلافة وسرير السلطنة واستوفى عليه جميع اسباط الصفات الانسانية فلا يركن الى الدنيا الغدارة
 المسكرة بل يتهجرجر منها ويتبرز لقتال جالوت النفس الامارة وهذا لا يتيسر الا بفضل الله واخذ الطريقة والتسلل
 بالحقيقة رها ليست روي اذ طريق متاب * به كام وكامى كه خواهي بياب * ومن اراد ان يزاد
 سكنية فليصل الى المعرفة فان المعرفة الالهية توجب السكنية في القلب كما ان القلب يوجب السكون وسئل
 ابو يزيد عن المعرفة فقال ان الملوكة اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا اعزاهلها اذلة اي غير واحالها عما هي عليه
 وكذلك اذا وردت الواردات الربانية على القلوب الممتلئة اخرجت منها كل صفة رديئة وقيل لابي يزيد
 بم وجدت هذه المعرفة فقال يظن بجائع وبدن عار (قال السعدي) باندازه خور زاد اكر مردي *

جنين برشكم آدمي ياخي * ندادند تن پروران آكهى * كه بر معده باشد زحكمت نهى *
 اللهم احفظنا من الموانع في طريق الوصول اليك آمين آمين (فلما فصل طالوت بالجنود) الاصل فصل نفسه
 ولما اتحد فاعله ومفعوله شاع استعماله محذوف المفعول حتى نزل منزلة اللازم كالفصل والمعنى انفصل عن بلده
 مصاحبهم لقتال العمالة والجنود جمع جند وهو الجيش الاشدأما خوذ من الجند وهي الارض الشديدة
 وكل صنف من الخلق جند على حدة روى انهم لما راوا التابوت لم يشكوا في النصر فتسارعوا الى الجهاد فقال
 طالوت لا يخرج معي شيخ ولا مريض ولا رجل بنى بناء لم يفرغ منه ولا صاحب تجارة مشغول بها ولا رجل عليه
 دين ولا رجل تزوج امرأة ولم يبين بها ولا بنى الا الشاب النشط القارح فاجتمع اليه ممن اختاره ثمانون الفا
 وكان الوقت قيظا اي شديد الحر وسلكوا مفازة فشكوا قلة الماء وسألوا ان يجزى الله لهم نهرا (قال) اي طالوت
 باخبار من النبي اشمويل (ان الله مبتليكم بنهر) اي معاملكم معاملة المختبر بما اقترحتوه وذلك الاختبار ليظهر
 عند طالوت من كان مخلصا في نيته من غيره ليعيهم من العسكر لان من لا يريد القتال اذا خالط عسكرا يدخل
 الضعف في العسكر فينهزمون بشؤمه آنكه جنك آرد بجون خویش بازى ميكند * روزميدان آنكه
 بكرىزد بجون لشكرى * فيزينهما كالذهب والفضة فيهما الخبث فيزال الخالص من غيره بالنار (فن شرب منه)
 اي ابتداء شربه من ماء النهر بان كرع وهو تناول الماء بقبه من موضعه من غير ان يشرب بكفيه ولا ياتاه
 (فليس مني) اي من جملتي واشياعى المؤمنين فن للتبويض دخلت على نفس المتكلم للاشعار بان اصحابه لقوة
 اختصاصهم واتصالهم به كانوا بعضهم اوليس يتحد معي فن اتصالية كما في قوله تعالى المناقون والمناقات
 بعضهم من بعض اي بعضهم متصل ببعض الاخر وتقدمه (ومن لم يطعمه) الطم هنا بمعنى الذوق وهو
 التناول من الشئ تناولا قليلا يقال طعم الشئ اذا ذاقه مأكولا او مشروبا (فانه مني) اي من اهل ديني
 (الامن اغترف غرفة بيده) استثناء من قوله فن شرب منه واعتراض الجملة الثانية وهو من لم يطعمه للعناية
 بها لان عدم الذوق منه رأسا عزيمة والاعتراف رخصة وبيان حال الاخذ بالعزيمة اهم من بيان الاخذ
 بالرخصة والغرفة بالضم اسم للقدر الحاصل في الكف بالاغتراف والغرف اخذ الماء بالة كالكف وهو في الاصل
 القطع والغرفة التي هي العلمية قطعة من البناء والبناء متعلقة باغتريف قال ابن عباس رضى الله عنه كانت الغرفة
 الواحدة يشرب منها هو ودوابه وخدمه ويحمل منها قال الامام وهذا يحتمل وجهين احدهما انه كان مأذونا له
 ان يأخذ من الماء ماشاء مرة واحدة بقربة او جرة بحيث كان المأخوذ في المرة الواحدة يكفيه ودوابه وخدمه
 ويحمل باقيه وثانيهما انه كان يأخذ القليل فيجعل الله فيه البركة حتى يكفي كل هؤلاء فيكون معجزة لنبي ذلك
 الزمان كما انه تعالى يروى ان خلق الكثير من الماء القليل في زمن محمد صلى الله عليه وسلم (فشربوا منه) اي فانتهوا
 الى النهر واستلوا به فكري عوافيه كروعا مثل الدواب ولم يقنعوا بالاغتراف فضلا عن ان لا يذوقوا منه شيئا (الا قليلا
 منهم) وهم ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا على عدد اهل بدر فانهم اغترفوا فشربوا بالاكف ورووا واما الذين خالفوا
 فشربوا كرها فازدادوا عطشا واسودت شفاههم وبقوا على شط النهر فعرف طالوت الموافق من المخالف فخلف
 الاشداء نه في حكم شرع آب خوردن خطاست * وكرخون بفتوى برى روست * ولما رتدوا
 بالخلاف في صفة شرب ماء حلال لكن على صفة مخصوصة وهلكوا بعد الرد فاحال من تناول الحرام المحض
 في الطعام والشراب كيف يقبل ويسلم ثم انه لا خلاف بين المفسرين في ان الذين عصارجوا الى بلدهم
 والصحيح انهم لم يجاوزوا النهر وانما رجعوا قبل المجاوزة لقوله تعالى (فلما جاوزه) اي النهر (هو) اي طالوت
 (والذين آمنوا) وهم القليل الذين اطاعوه ولم يخافوه فيما نذبهم اليه وفيه اشارة الى ان من عداهم بمعزل
 من الايمان (معه) اي مع طالوت متعلق بجاوز لا بامنوا (قالوا) اي بعض من معه من المؤمنين القليلين لبعض
 آخر منهم وهم الذين يظنون الآية فالؤمنون الذين جاوزوا النهر صاروا فرقيين فبقا يوجب الحياة ويكره الموت
 وكان الخوف والجزع غالبا على طبعه وفرقا كان شجاعا قوى القلب لا يبالى بالموت في طاعة الله تعالى فالقسم
 الاول هم الذين قالوا (لا طاقة) قوة (لنا اليوم بجبالوت وجنوده) اي بجبارتهم ومقاومتهم فضلا عن ان يكون
 لنا غلبة عليهم وذلك لما شاهدوا منهم من الكثرة والقوة وكافوا مائة الف مقاتل شاكي السلاح والقسم الثاني
 هم الذين اجابوهم بقولهم كم من فئة الاية (قال) كانه قيل فاذا قال لهم مخاطبهم فقيل قال (الذين يظنون انهم

ملاقوا نصر الله العزيز وتأييده (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة) أي كثير من الفئات القليلة غلبت
 الفئات الكثيرة والفئة اسم للجماعة من الناس قلت أو كثرت (بإذن الله) أي بحكمه وتيسيره فان دوران كافة
 الامور على مشيئته تعالى فلا يذل من نصره وان قل عدده ولا يعز من خذله وان كثر اسبابه وعدده فخن ايضا
 تغلب جالوت وجنوده (والله مع الصابرين) بالنصرة على العدو وتوفيق الصبر عند الملاقاة قال الراغب
 في القصة ايماء ومثال للدنيا وابنائها وان من يتناول قدر ما يتبلغ به اكتفى واستغنى وسلم منها ونجا ومن تناول منها
 فوق ذلك ازداد عطشا واهذا قيل الدنيا كالمخ من ازداد منها عطش وفي الحديث لو ان آدم واديين من ذهب
 لا يتغنى اليهما ثالثا فلا يملأ جوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من تاب يعني لا يزال حريصا على الدنيا حتى
 يموت ويمتلئ جوفه من تراب قبره الا من تاب فان الله يقبل التوبة عن الثائب عن حرصه المذموم وعن غيره من
 المذمات وهمنا نكتة وهي ان في ذكربني آدم دون الانسان تلويحا الى انه مخلوق من تراب ومن طبيعته القبض
 والييس وازالته بمكنة بان يطر الله عليه من نعمام توفيقه فلما قل ان لا يتعب نفسه في جمع حطام الدنيا فان
 الرزق مقسوم اوحى الله الى داود ياد اودريد واريد فان رضى بما اريد كفيتك ما تريد وان لم ترض بما اريد اتعبك
 ثم لا يكون الا ما اريد فان الناس مبتلون بنهر هو منهل الطبيعة الجسمانية فمن شرب منه فطرط في الرى منه
 بالحرص فليس من اهل الحقيقة لانه اهل الطبيعة وعبدة الشهوات والمستغل بها عن الله الا من قنع
 من متاع الدنيا على ما لا يد منه من الماء كول والمشروب والملبوس والمسكن ومحبة الخلق على الاضطرار بمقدار
 القوام فانه من اولياء الله والحاصل ان انهر هو الدنيا وزينتها ومن بقى على شطها واطمأ نواها كثيرا من جاوزها
 ولم يلتفت اليها فان اهل الله اقل من القليل واهل الدنيا لا يحصى عددهم رزق الله واياكم القوت والقناعة
 ولم يفصلنا عن اهل السنة والجماعة روى انه عليه السلام قال في وصيته لابي هريرة رضى الله عنه عليك يا ابا
 هريرة بطريقتي اقوام اذا فرغ الناس لم يفزعوا واذا طلب الناس الايمان من النار لم يخافوا قال ابو هريرة من هم
 يا رسول الله قال قوم من امتي في آخر الزمان يحشرون يوم القيامة محشرا الانبياء اذ نظر اليهم الناس ظنوه
 انبياء مما يرون من حالهم حتى اعرفهم انا فاقول امتي امتي فيعرف الخلاق انهم ليسوا انبياء فيمرون مثل البرق
 والريح تغشى ابصار اهل الجمع من اوارهم فقلت يا رسول الله من في بمنزل عملهم لعل الحق بهم فقال يا ابا هريرة
 ركب القوم طر يقاصعبا اثروا الجوع بعد ما شبعهم الله والعري بعد ما كساهم الله والعطش بعد ما ارواهم
 الله تركوا ذلك رجاء ما عند الله تركوا الحلال مخافة حسابه صحبوا الدنيا بايديهم ولم يشغلوا بشئ منها عجت
 الملائكة والانبياء من طاعتهم لربهم طوبى لهم وددت ان الله جمع بيني وبينهم ثم بكى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 شوقا اليهم ثم قال عليه السلام اذا اراد الله باهل الارض عذابا فظنوا اليهم صرف العذاب عنهم فعملك يا ابا هريرة
 بطريقهم (قال الشيخ العطار قدس سره) درراه تو مردانند از خویش نهان مانده * بی جسم و جهت
 گشته بی نام و نشان مانده * نشان بشریعت هم دلشان بحقیقت هم * هم دل شده وهم جان نه این و نه آن
 مانده * عليهم سلام الله ورحمته وبركاته اللهم اجعلنا من اللاحقين بهم امين امين (ولما برزوا) اي ظهر
 طائفت ومن معه من المؤمنين وصاروا الى برازى فضاء من الارض في موطن الحرب (جلالون وجنوده)
 وشاهدوا ما عليهم من العدد والعدد وايقنوا انهم غير مطيعين لهم عادة (قالوا) اي جميعا عند تقوى قلوب الفريق
 الاول منهم بقول الفريق الثاني متضرعين الى الله تعالى مستعينين به (ربنا) في ندائهم بقولهم ربنا اعترف
 منهم بالعبودية وطلب لاصلاحهم لان لفظ الرب يشعربذل دون غيره (افرع علينا) افراغ الاناء اخلاؤه مما فيه
 اي صب علينا وهو استعارة عن الاكال والاكتثار افرغوا بلفظة على طلبها لان يكون الصبر مستعلما عليهم وشاملا
 لهم كالظرف للمظروف (صبرا) على مقاساة شدة الحرب واقتحام موارد الضيقة (وثبت اقدامنا) وهب لنا
 ما نثبت به في مداحض القتال ومزال النزال من قوة القلوب والقضاء الرب في قلوب العدو ونحو ذلك من
 الاسباب فالمراد بنشاط القدم كمال القوة والرسوخ عند المقارنة وعدم التزلزل وقت المقاومة لا مجرد التقرير
 في حيز واحد (وانصروا على القوم الكافرين) بهزمهم وهزمهم ولقد راعوا في الدعاء ترتيبا بليغا حيث قدموا
 سؤال افراغ الصبر في قلوبهم الذي هو الملازمة ثم سؤال تثبيت القدم المتفرع عليه ثم سؤال النصر على العدو
 الذي هو الغاية القصوى (فهزموهم) اي كسروهم بلامكث (بإذن الله) اي بنصره وتأييده اجابة لدعائهم

(وقتل داود جالوت) كان جالوت الجبار رأس العمالة وملكمهم وكان من اولاد عمليق بن عاد وكان من اشد الناس واقواهم وكان يهزم الجيوش وحده وكان له بيضة فيها نملانة رطل حديد وكان ظله ميلا لطول قامته وكان يشي ابوداود عليه السلام في جملة من عبر النهر مع طالوت وكان معه سبعة من ابناؤه وكان داود اصغرهم يرى الغنم فاوحى اليه العسكري وهو اشمويل ابوداود بن ايشي هو الذي يقتل جالوت فطلبه من الله فجاءه فقال النبي اشمويل لقد جعل الله تعالى قتل جالوت على يدك فاخرج معنا الى محاربه فخرج معهم فتردا في عليه السلام في الطريق بجعر فناداه يا داود اهلني فاني جحر هارون الذي قتل بي ملك كذا الخمله في محلاته ثم مر بجعر آخر فقال له اهلني فاني جحر موسى الذي قتل بي كذا وكذا الخمله في محلاته ثم مر بجعر آخر فقال له اهلني فاني جحر الذي قتل بي جالوت فوضعه في محلاته وكان من عاقبه رمى القذافة وكان لا يرى بقذافته شيئا من الذئب والاسد والنمر الاصرعه واهل مسكه فلما تصاف العسكران للقتال برز جالوت الجبار الى البراز وسأل من يخرج اليه فلم يخرج احد فقال يا بني اسر آتيل لو كنتم على حق لبارزني بعضكم فقال داود لا خونه من يخرج الى هذا الا قلف فسكتوا فالتس منه طالوت ان يخرج اليه ووعد ان يزوجه ابنته ويعطيه نصف ملكه ويجري له خاتمه فيه فلما توجه داود نحو اعطاء طالوت فرسا ودرعا وسلاحا فلبس السلاح وركب الفرس فسار قريبا ثم انصرف الى الملك فقال من حوله جبن القلام لجاء فوقف على الملك فقال ما تأتلك فقال ان الله تعالى ان لم يصرفني لم يغن عني هذا السلاح شيئا فدعني اقاتل كما اريد قال نعم فاخذ داود محلاته فتقلدها واخذ المقلاع ومضى نحو جالوت روى انه لما نظر جالوت الى داود قذف في قلبه الرعب فقال يا فتى ارجع فاني ارحمك ان اقتلك قال داود بل انا اقاتلك قال اتيتني بالمقلاع والجرح كما يؤتى الكلب قال نعم انت شر من الكلب قال جالوت لاجرم لا قسم لحك بين سباع الارض وطير السماء قال داود ابقسم الله لحك فقال باسم الله ابراهيم واخرج حجرا ثم اخرج الاخر وقال باسم الله اصحق ثم اخرج الثالث وقال باسم الله يعقوب فوضع الحجارة الثلاثة في مقلاعه فصارت كلها حجرا واحدا ودق المقلاع ورمى به فحضر الله له الرمح حتى اصاب الحجر انف البيضة وخالط دماغه وخرج من قفاه وقتل من وراءه ثلاثين رجلا وهزم الله الجيش ونصر جالوت قتيل فاخذ داود بجرحه حتى القاه بين يدي طالوت ففرح المسلمون فرحا شديدا وانصرفوا الى المدينة سالمين فزوجه طالوت ابنته واجرى خاتمه في نصف مملكته قال الناس الى داود واحبوه **واكثر** واذكره فحسده طالوت واراد قتله فتنبه له داود وهرب منه فسلط طالوت عليه العيون وطلبه اشد الطلب فلم يقدر عليه وانطلق داود الى الجبل مع المتعبدين فتعبد فيه دهرًا طويلا فاخذ العلماء والعباد ينهون طالوت في شأن داود فجعل طالوت لا ينهاء احد عن قتل داود الا قتله **فاكثر** في قتل العلماء الناصحين فلم يكن يقدر على عالم في بني اسرائيل يطبق قتله الا قتله ثم ندم على ما فعله من المعاصي والمنكرات واقبل على البكاء ليللا ونهارا حتى رجع الناس وكان كل ليلة يخرج الى القبور فيسبكي وينادي رحم الله عبدا يعلم ان لي توبة الا اخبرني بها فلما اكثر التضرع والالحاح عليهم رقه له بعض خواصه فقال له ان دلتك ايها الملك لعلك ان تفته فقال لا والله بل اكرمه اتم الاكرام واتقدا الى حكمه واخذ مواثيق الملك وعهوده على ذلك فذهب به الى باب امرأة تعلم اسم الله الاعظم فلما قيما قبل الارض بين يديها وسألتها هل له من توبة فقالت لا والله لا اعلم لك توبة وليكن هل تعلم مكان قبر نبي فانطلق بها الى قبر اشمويل فصلت ودعت ثم نادى صاحب القبر فخرج اشمويل من القبر بنفض رأسه من التراب فلما نظر اليهم سألهم قال ما لكم اقامت القيامة قالت لا ولكن طالوت يسأل هل له من توبة قال اشمويل يا طالوت ما فعلت بعدى قال لم ادع من الشر شيئا الا فعلته وجئت لطلب التوبة قال كم لك من الولد قال عشرة رجال قال لا اعلم لك من التوبة الا ان تخلي من مملكتك وتخرج انت وولدك في سبيل الله ثم تقدم وللك حتى يقتلوا بين يديك ثم تقابل انت فتقتل آخرهم ثم رجع اشمويل الى القبر ومقط ميتا ورجع طالوت ففعل ما امر به حتى قتل جفاه قاتله الى داود ليبشره وقال قتلته عدوك فقال داود ما انت بالذي تحيي بعده فضرب عنقه فكان ملك طالوت الى ان قتل اربعين سنة واتى بنوا اسرائيل داود واعطوه خزانة طالوت وملكوه على انفسهم وملك داود بعد قتل طالوت سبعين سنة (واتاه الله الملك) الى ملك بني اسرائيل في مشارق الارض المقدسة وسفاريها ولم يجتمعوا قبل داود على ملك (والحكمة) اي النبوة ولم يجتمع في بني اسرائيل الملك والنبوة قبله الا له بل كان الملك في سبط

والنبوة في سبط آخر وانزل عليه الزبور بعامة وعشرين سورة وهو اقل من تكلم بآيات بعد وهو فصل الخطاب الذي اوتيه داود عليه السلام (وعلمه مما يشاء) اي بما يشاء الله تعليمه اياه من صنعة الدروع بالانه الحديد وكان يصنعها ويبيعها وكان لا يأكل الا من عمل يده ومنطق الطير وتسميع الجبال وكلام الحنك والخل والصوت الطيب والالخان الطيبة فلم يعط الله احد مثل صوته وكان اذا قرأ الزبور تدنو الوحوش حتى تؤخذ باعناقها وتطلبه الطير مصيخة له وبركد الماء الجاري وتسكن الريح (ولولا دفع الله) المصدر مضاف الى فاعله اي صرفه (الناس) مفعول الدفع (بعضهم) الذين يباشرون الشر والفساد وهو يبدل من الناس بدل بعض من كل (بعض) آخر منهم برزهم عما هم عليه بما قدر الله من القتل كما في القصة المحكية او غيره وهو متعلق بالمصدر (فسدت الارض) وبطلت منافعها وتعطلت مصالحها من الحرث والنسل وسائر ما يعمد الارض ويصلحها وقيل لولا دفع الله بالمؤمنين والابرار عن الكفار والفجار لهلكت الارض ومن فيها ولكن الله يدفع بالمؤمنين عن الكفار وبالصالحين عن الفاجر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يدفع بالمسلم الصالح عن مائة اهل بيت جبرانه البلاء ثم قرأ لولا دفع الله الناس بعضهم ببعض ثم ان فيه تنبيه على فضيلة الملك وانه لولاه لما انتظم امر العالم ولهذا قيل الدين والملك نوامان ففي ارتفاع احداهما ارتفاع الآخر لان الدين اساس والملك حارس وما لا أس له فهدوم وما لا حارس له فضايع والناس قد لا يتقادون للرسول تحت الرئاسة مع ظهور الحج فاحتجج الى المجاهدة باللسان والسيف وذلك يكون من الانبياء ومن يتابعهم ثم لهم آجال مضروبة عندها فوجب ان يكون لهم خلفاء بعدهم من كل عصر في اقامة الدين والجهاد فهذا دفع الله الناس بعضهم ببعض وتفصيله ان دفع الله الناس بعضهم ببعض على وجهين دفع ظاهر ودفع خفي فالظاهر ما كان بالسوق الاربعة الانبياء والملوك والحكماء المعنيين بقوله ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا والوعاظ فسلطان الانبياء عليه السلام على السكافة خاصهم وعامهم ظاهرهم وباطنهم وسلطان الملوك على ظواهر السكافة دون البواطن كما قيل نحن ملوك ابدانهم لاملوك اديانهم وسلطان الحكماء على الخاصة دون العامة وسلطان الوعاظ بواطن العامة واما الدفع الخفي فسلطان العقل يدفع عن كثير من القبائح وهو السبب في التزام سلطان الظاهر (ولكن الله ذو فضل) عظيم لا يقادر قدره (على العالمين) كافة يعني لكنه تعالى يدفع فدا بعضهم بعض فلا تفسد الارض وتنتظم به مصالح العالم وتنصلح احوال الامم ففضله تعالى بعم العوالم كلها ما في عالم الدنيا فهداية طريق الرشاد والصلاح واما في الآخرة فبالحنان والدرجات والنجا والتفلاح ومن جلة فضله تعالى على العالمين دفع البليات عن بعض عباده بلا واسطة كالانبياء وكل الاولياء ومن اقننى اثرهم من اهل اليقين (تلك) اشارة الى ما خلف من حديث الاولوف (تلك) طالوت واثان التابوت وانهزام الجبابرة وقتل داود جالوت (آيات الله) المنزلة من عنده (تلوها عليكم) اي بواسطة جبريل (بالحق) حال من مفعول تلوها اي ملتبسة بالوجه المطابق الذي لا يشك فيه اهل الكتاب وارباب التواريخ لما يجدونها موافقة لما في كتبهم (وانك لمن المرسلين) اي من جلة الذين ارسلوا الى الامم لتبليغ رسالتنا واجراء اوامرنا واحكامنا عليهم لما اخبرت بتلك الايات من غير تعرف ولا استماع والتأكيدهم لدقول الكفار ليست رسولا قال بعضهم * **الاى احمد مرسل شود هر مشكل از توجمل كنم وصف ترا بجل نوبى سلطان هر مولى** * شريعت از نور روشن شد طريقته هم مبرهن شد * **حقيقت خود معين شد زهى سلطان بي همتا** * والاشارة ان المجاهد مع جالوت النفس الامارة لا يقوم بحوله وقوته حتى يرجع الى ربهم مستعينار بنا فرغ علينا صبرا على الاثمار بطاعتك والانزجار عن معاصيك وثبت اقدامنا في التسليم عند الشدة والرخاء وهجوم احكام القصاص في السرآ والضراء وانصرنا على القوم لكافرين وهم اعداؤنا في الدين وعموما والنفس الامارة التي هي اعدى عدونا بين جنسينا خصوصا اذا كان الالتجاء عن صدق الرجا رب الارض والسما **يكون مقروبا باجابة الدعاء والظفر على الاعداء فنهز سؤهم باذن الله بنصرة الله فانه الذى صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده** وقتل داود القلب جالوت النفس اذا خذ حجر الحرس على الدنيا وجرا الركون على العقبى وحجر تعلقه الى نفسه بالهوى حتى صارت الثلاثة حجرا واحدا وهو الالتفات الى غير المولى فوضعه في مقلاع التسليم والرضى فرمى به جالوت النفس ونصر الله له ربح العناية حتى اصاب انف بيضة هواها فاخرج منه الفضول وخرج من قفاها وقتل من ورآئها ثلاثين من صفاتها

واخلاقها وهزم الله باقي جيشها وهو الشياطين واحزابها وآتاه الله الملك والحكمة يعني آتى داود القلب ملك الخلافة وحكمة الالهامات الربانية وعلمه عما يشاء من حقائق القرء آن وامراره وشارانه ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض يعني ارباب الطلب بالمشايخ الواء لمن لفسدت الارض ارض استعدادهم المحلوقه في احسن التقويم لتشير كمالات الذين القويم عن استيلاء جالوت النفس وجنود صفاتها في تخريب بلاد الارواح بتبديل اخلاقها وتكدير صفاتها وتزديدها الى بحيم صفات البهائم والانعام واسفل دركاتها ولكن الله ذو فضل على العالمين يعني من كمال فضله ورحمته يحرك سلسلة طلب الطالبيين ويلهم اسرارهم بارادة المشايخ السالكين ويفقههم للتسليم بذبول تربيتهم والتسليم تحت تصرفاتهم في تقيتهم وينبتهم بالصبر والسكون على الرياضات والمجاهدات في حال تركيتهم ويشير الى المشايخ بقبولهم والاقبال عليهم ويقويمهم على شدة التحالقات فلولم تكن هذه اللطاف من الله ما تيسر لهم تركية نفوسهم ابدا فهذه اشارات لا تتحقق الا لاهل الخير ولهذا خص الله حبيبته بتحقيقها وتحققها بقوله تلك آيات الله يعني في ضمن هذه الآيات حقائق ودقائق تلوه عليك اي فجلوه هالدين بالحق اي بالحقيقة كما هي وانك لمن المرسلين الذين عبروا على هذه المقامات وشاهدوا هذه الاحوال والكرامات كذا في التأويلات النجمية (تلك الرسل) اشارة الى الجماعة الذين من جملتهم النبي عليه السلام فاللام في الرسل للاستغراق (فضلنا بعضهم على بعض) بان خصصناه بمنقبة ليست لغيره واعلم ان الانبياء كلهم متساوون في النبوة لان النبوة شئ واحد لا تفاضل فيها وانما التفاضل باعتبار الدرجات بلغ بعضهم مناصب الخلة كابراهيم عليه السلام ولم يحصل ذلك لغيره وجع لدواوين الملك والنبوة وطيب النعمة ولم يحصل هذا لغيره وسخر لسليمان الجن والانس والطير والريح ولم يحصل هذا لايه داود وخص محمد عليه وعليهم السلام بكونه مبعوثا الى الجن والانس وبكون شرعه ناسحا لجميع الشرائع المتقدمة ومنهم من دعا امته بالفعل الى توحيد الافعال والبقوة الى الصفات والذات ومنهم من دعا بالفعل الى الصفات ايضا والبقوة الى الذات ومنهم من دعا الى الذات ايضا بالفعل وهو ابراهيم عليه السلام فانه قطب التوحيد اذا الانبياء كانوا يدعون الى المبدأ والمعاد والى الذات الاحدية الموصوفة ببعض الصفات الالهية الا ابراهيم عليه السلام فانه دعا الى الذات الالهية الاحدية ولذا امر الله نبينا صلى الله عليه وسلم باتباعه بقوله ثم اوحينا اليك ان اتع مله ابراهيم حنيفا فهو من اتباع ابراهيم باعتبار الجمع دون التفصيل اذ لا تتم لتفاصيل الصفات الا هو ولذلك لم يكن غيره خاتما فالانبياء وان كانوا متفاوتين في درجات الدعوة بحسب مشارب الامم الا ان كلهم واصلون قانون في الله باقون بالله لان الولاية قبل النبوة حيث ان آخر درجات الولاية اقل مقامات النبوة فهي تبتنى على الولاية ومعنى الولاية الفناء في الله والبقاء بالله فالنبي لا يكون الا واصلًا محروزا بجميع مراتب التوحيد من الافعال والصفات والذات (منهم من كان الله) اي فضله الله بان كلمه بغير واسطة وهو موسى عليه السلام فهو كايه بمعنى مكلمه واختلفوا في الكلام الذي سمعه موسى وغيره من الله تعالى انه هل هو الكلام القديم الازلي الذي ليس من جنس الحروف والاصوات قال الاشعري واتباعه المسموع هو ذلك الكلام الازلي قالوا كما انه لم تمتنع رؤية ما ليس بمكيف فكذا لا يستبعد سماع ما ليس بمكيف وقيل سماع ذلك الكلام محال وانما المسموع هو الحروف والصوت (ورفع بعضهم درجات) اي على درجات فانتصابه على نزع الخلف وذلك بان فضله على غيره من وجوه متعددة او بمراتب متباعدة والظاهر انه اراد محمدا صلى الله عليه وسلم لانه هو المفضل عليهم حيث اوتى ما لم يؤته احد من الآيات المتكاثرة المرتقية الى ثلاثة آلاف آية واكثر ولولم يؤت القرء آن وحده لكنني به فضلا منيغا على سائر ما اوتى الانبياء لانه المجزة الباقية على وجه الدهر دور سائر المجزات وفي الحديث فضلت على الانبياء بست اوتيت جوامع الكلام ونصرت بالرعب واحتلت ابي العفثم وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا وارسلت الى الخلق كافة وختم بي النبيون قال في التأويل النجمية اعلم ان فضل كل صاحب فضل يكون على قدر استعلاء ضوه نوره لان الرفعة في الدرجات على قدر رفعة الاستعلاء كما قال تعالى والذين اوتوا العلم درجات فالعلم هو الضوه من نور الوحدة فكلما ازداد العلم زادت الدرجة فناهيك عن هذا المعنى قول النبي عليه السلام فيما يخبر عن المعراج انه رأى آدم في السماء الدنيا ويحيى وعيسى في السماء الثانية ويوسف في السماء الثالثة وادريس في السماء الرابعة وهارون في السماء الخامسة وموسى في السماء

السادسة و ابراهيم في السماء السابعة و عبر النبي عليه السلام حتى رفع الى صدره المنتهى ومن ثم الى قاب قوسين
اوادي فهذه الرفع في الدرجة في القربة الى الحضرة كانت له على قدر قوة ذلك النور في استعلاء ضوئه وعلى قدر
غلبات انوار التوحيد على ظلمات الوجود كانت مراتب الانبياء بعضهم فوق بعض فلما غلب نور الوحداية على
ظلمة انسانية النبي عليه السلام اضمحلت وتلاشت وفتت ظلمة وجوده بسطوات تجلي صفات الجمال والجلال
فكل نبي بقدر بقية ظلمة وجوده بقي في مكان من اما سكن السموات فانه صلى الله عليه وسلم ما بقي في مكان
ولا في الامكان لانه كان فانيا عن ظلمة وجوده باقيا بنور وجوده ولهذا سجد لله نورا وقال قد جاءكم من الله نور
وكتاب مبين فالنور هو محمد عليه السلام والكتاب هو القرآن فافهم واغتنم فانك لا تجد هذه المعاني الا ههنا
انتهى كلام التأويلات النجمية (واتينا عيسى ابن مريم البينات) الايات الباهرة والمجزات الظاهرة من احياء
الموتى وشفاء المرضى وبراء الاكاه والابرس وخلق الطير من الطين والاخبار بالمغيبات والانجيل وجعل
مجزاته سبب تفضيله مع انباء البينات غير مختص بعيسى عليه السلام لانها آيات واضحة ومجزات عظيمة
لم يستجها غيره وخص عيسى عليه السلام بالتعيين مع انه غير مختص باي البينات تقبها لافراط اليهود
في تحقيره حيث انكروا نبوته مع ما ظهر على يده من البينات القاطعة الدالة عليها ولا فراط النصراني في تعظيمه
حيث اخرجوه عن مرتبة الرسالة (وايدناه) اي قويناه (بروح القدس) اي الروح المطهرة التي نفخها الله فيه
فابانه بها من غيره من خلق من اجتماع نطفتي الذكرو الانثى لانه عليه السلام لم تضمه اصلا للفحول ولم يشتمل
عليه ارحام الطوامث فالقدس بمعنى المقدس من قبيل رجل صدق والقدس هو الله وروحه جبريل والاضافة
للتشريف والمعنى اعانه بجبريل في اول امره وفي وسطه وفي آخره اما في الاول من امره فلقوله فنحنافيه من
روحنا واما في وسطه فلان جبريل عليه السلام علمه العلوم وحفظه من الاعداء واما في آخر الامر فحين ارادت
اليهود قتله اعانه جبريل ورفعه الى السماء (ولو شاء الله ما قتل الذين من بعدهم) اي من بعد الرسل من الامم
المختلفة اي لو شاء الله عدم اقتتالهم ما اقتتلوا بان جعلهم متفقين على اتباع الرسل المتفقة على كلمة الحق (من)
متعلقة باقتتل (بعد ما جاءتهم) من جهة اولئك الرسل (البينات) المجزات الواضحة والايات الظاهرة الدالة
على حقيقة الحق الموجبة لاتباعهم الزاجرة عن الاعراض عن سننهم المؤدى الى القتال (ولكن اختلفوا)
اي لكن لم يشأ عدم اقتتالهم لانهم اختلفوا اختلفا فافحشا (فمنهم من آمن) اي بما جاء به اولئك الرسل من
البينات وعملوا به (ومنهم من كفر) بذلك كفر الارعوا له عنه فاقضت الحكمة عدم مشيئته تعالى لعدم اقتتالهم
فاقتتلوا بموجب اقتضاء احوالهم (ولو شاء الله) عدم اقتتالهم بعد هذه المرة ايضا من الاختلاف والشقاق
المستتبعين للاقتتال بحسب العادة (ما اقتتلوا) وما نبض منهم عرق التناول والتعاون لما ان الكل تحت
ملكوته (ولكن الله يفعل ما يريد) اي من الامور الوجودية والعدمية التي من جلتها عدم مشيئته عدم اقتتالهم
فان التزل ايضا من جملة الافعال اي يفعل ما يريد حسب ما يريد من غير ان يوجب عليه موجب او يمنعه منه مانع
وفيه دليل بين على ان الحوادث تابعة لمشيئته تعالى خيرا كان او شرا امانا كان او كفرا وهذا نذير على المعتزلة
قال الامام الغزالي قدس سره المتعالي في شرح اسمي الضر والنافع هو الذي يصدر منه الخير والشر والنفع
والضر وكل ذلك منسوب الى الله تعالى اما بواسطة الملائكة والانس والجنادات او بغير واسطة فلا تظن ان السم
يقتل ويضر بنفسه وان الطعام يشبع وينفع بنفسه وان الملاك او الانسان او الشيطان او شيئا من المخلوقات
من قلك الكواكب او غيرها يقدور على خيرا او شر بنفسه او نفع او ضرر بل كل ذلك اسباب مسخرة لا يصدر منها
الا ما خضرت له وجملة ذلك بالاضافة الى القدرة الازلية كالتقم بالاضافة الى الكاتب في اعتقاد العامي وكما ان
السلطان اذا وقع تكرامة او عقوبة لم يضر ذلك ولا نفعه من القلم بل من الذي القلم مسخر له فكذلك سائر الوسايط
والاسباب وانما قلنا في اعتقاد العامي لان الجاهل هو الذي يرى القلم مسخر للكاتب والطرف يعلم انه مسخر في
يده لله تعالى وهو الذي الكاتب مسخر له فانه مهما خلق الكاتب وخلق له القدرة وسطط عليه الداعية الجازمة
التي لا تردد فيها صدر منه حركة الاصبع والقلم لا محالة شاء ام ابى بل لا يمكنه ان لا يشاء فاذا الكاتب بقلم الانسان
ويده هو الله تعالى واذا عرفت هذا في الحيوان المختار فهو في الجمادات اظهر قال صاحب روضة الاخيار المؤثر
هو الله تعالى والكواكب اسباب عادية الشمس مظهر اسم الحي والزهرة للمريد وعطارد للحسنة والفسر للقاتل

ولذا كان بيت العزة في ملكه والمرشح للقادر والمشتري للعلم وزحل للعباد واصل الاسماء اربعة هي الحياة والعلم والقدرة والارادة واسرافيل مظهر الحياة والاقساط مندرج فيها وجبريل مظهر العلم والقول وباعتبار الاول هو روح القدس والثاني الروح الامين ولذا كان حامل الوحي وميكائيل مظهر الارادة والجود مندرج فيها ولذا كان ملك الارزاق وعزرائيل مظهر القدرة ولذا يقهر الجبابرة ويذلهم بالموت والفناء (يا ايها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم) من تضييعة اى شيئا مما رزقناكموه والتعرض لوصوله منه تعالى للعث على الانفاق والمراد به الانفاق الواجب اى الزكاة بدلالة ما بعده من الوعيد والاكثر على ان الامر يتناول الواجب والمنذور (من) لا بداء الغاية (قبل ان ياتي يوم) يوم الحساب والجزاء (لا بيع فيه) يتدارك له المقصر تقصيره وهو في التقدير جواب هل فيه بيع ولهذا رفع والبيع استبدال المال بالثمن (ولا خلة) حتى يسامحكم اخلاؤكم بما تصنعون والخلة المودة والصداقة فكأنها تتخلل الاعضاء اى تدخل خلالها ووسطها والخليل الصديق لما خلتها اياك والخلة تتقطع يوم القيامة بين الاخلاء الا بين المتقين لقوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين (ولا شفاعة) حتى تتسكوا على شفاعة تشفع لكم في حط ما في ذنوبكم والشفاعة المنفية يوم القيامة هي التي يستعمل فيها الشفيع ويأتي بها وان لم يؤذن له فيها فان الدلائل قائمة على ثبوت الشفاعة للمؤمنين بعد ان يؤذن لهم فيها وهي لمن مات لا يشرك بالله شيئا (والكافرون) اى والتاركون للزكاة واشاره عليه للتغليظ والتهديد كما قال في آخرة الحج ومن كفر مكان ومن لم ينجح ولا يذنب ان ترك الزكاة من صفات الكفار قال تعالى فويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة (هم الظالمون) اى الذين ظلموا انفسهم بتعريضها للعقاب ووضعوا المال في غير موضعه وصرفوه الى غير وجهه * زكاة اكرندهى از زرت زدا دهوى * علاج كى كفت آخر الدواء السكى * قال الراغب حث المؤمنين على الانفاق مما رزقهم من النعماء النفسية والبدنية الخارجية وان كان الظاهر في التعارف انفاق المال ولكن قد يراد به بذل النفس والبدن في مجاهدة العدو واليهود وسائر العبادات ولما كانت الدين اثار اكتساب وابلاء والاخرة دار ثواب وجزاء بين ان لا سبيل للانسان الى تحصيل ما ينتفع به في الاخرة فابتلى بذكر هذه الثلاثة لانها اسباب اجتلاب المنافع المفضية اليها احدها المعاوضة واعظمها المبايعة والثاني ما تناوله بالمودة وهو المسمى بالصلوات والهدايا والثالث ما يصل اليه بمعاونة الغير وذلك هو الشفاعة ولما كانت العدالة بالقول المجمل ثلاثة عدالة بين الانسان ونفسه وعدالة بينه وبين الناس وعدالة بينه وبين الله فكذلك الظلم له مراتب ثلاث واعظم العدالة ما بين العبد وبين الله وهو الايمان واعظم الظلم ما يقابله وهو الكفر ولذلك قال والكافرون هم الظالمون اى هم المستحقون لاطلاق هذا الوصف عليهم بالمشوبة فليسارع العبد الى تقوية الايمان بالانفاق والاحسان حكى انه كان عابدا من الشيوخ فاراده الشيطان فلم يستطع منه شيئا فقال له الشيطان الاتسألى عما اضل به بنى آدم قال بلى قال فاخبرنى ما اوثق شئى فى نفسك ان تضلهم به قال الشيخ والحدة والسكركر فان الرجل اذا كان شجاعا قلنا ما له في عينيه ورغبته في اموال الناس وان كان حديدا ادرناه بيتنا كما تتداور الصبيان الكرة فلو كان يحبى الموتى بدعائه لم ينأس منه واذا سكر اقتدناه الى كل شهوة كما تقساد العنز باذنهم كذا فى آكام المرجان وعن محمد بن اسماعيل البخارى يقول بلغنا ان الله اوحى الى جبريل عليه السلام فقال يا جبريل لو انا بعتك الى الدنيا وجعلتك من اهلها ما الذى علمت من الطاعات فيها فقال جبريل انت اعلم بشأنى منى ولكنى كنت اعمل ثلاثة اشياء اولها كنت اعين صاحب العيال في النفقة على عياله والثاني كنت استرعيوب الخلق وذنوبهم حتى لا يعلم احد من خلقك عيوب عبادك وذنوبهم غيرك والثالث اسقى العطشان وارويهم من الماء كذا في روضة العلماء (قال السعدى) جو خود را قوى حال بينى وخوش * بشكرانه بار ضعيفان بكش * اكر خود همين صورتى چون طلسم * بميرى واسمت بميرد چو جسم * اكر پرورانى درخت كرم * بريك نامى خورى لاجرم * اللهم اجعلنا من المتقين والمستغفرين (الله) هذا الاسم اعظم الاسماء التسعة والتسعين لانه دال على الذات الجامعة لصفات الالهية كلها حتى لا يشذ منها شئ وسائر الاسماء لا تدل لاحادها الاعلى آحاد المعانى من علم او قدرة او فعل وغيره ولانه اخص الاسماء اذ لا يطلقه احد على غيره لا حقيقة ولا مجازا وسائر الاسماء قد يسمى بها غيره كـ القادر والعليم والرحيم وغيرها وينبغى ان يكون حظ العبد من هذا الاسم التأله واعنى به ان يكون مستغرق القلب والهمة في الله تعالى لا يرى غيره

ولا يلتفت الى سواء ولا يرجو ولا يحاف الاياه وكيف لا يكون كذلك وقد فهم من هذا الاسم انه الموجود الحقيقي الحق وكل ما سواء فان وهاله وباطل الابه فيرى نفسه اقل هالك وباطل كإرأء رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال اصدق بيت قالته العرب قول ابيدأ لكل شيء ما خلا الله باطل وفي هذه الكلمة فواء تدليست في غيرها فان كل كلمة اذا اسقطت منها حرفا يختل المعنى بخلاف هذه فانك ان حذف الالف يصير الله قال تعالى ما في السموات والارض وان حذف اللام الاولى ايضا يبقى له قال تعالى له ملك السموات والارض وان حذف اللام الثانية ايضا يبقى الهاء وهو ضمير وراجع الى الله تعالى قال تعالى هو الله الذي لا اله الا هو والاسماء تأثير يبلغ خصوص اللفظة الجلالة قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره لما جاء المولى علاء الدين الخلو في بروسه سعد المنبر في الجامع الكبير للوعظ وقد اجتمع جمع كثير منتظرين لكلامه فقال مرة واحدة يا الله فحصل للجماعة حالة رقصوا وكادوا لا يرلون من البكاء والغزع وحكي انه لما مات سلطان العصر عزم جماعة الراجل على قتل الوزير فجاء الى بيت الشيخ وفاء في القسطنطينية واستخاث منه فادخله الشيخ الى بيته فجمعوا جميعا الى بيت الشيخ فخرج الشيخ وقال مرة واحدة يا الله فخرجوا جميعا فانظروا انهم اذا ذكروا الله تطهر آثار عجيبة ونحن اذا ذكرنا ذلك الاسم بعينه لا يظهر له اثر وذلك لانهم زكوا انفسهم وبدلوا اخلاقهم واما نحن فليس فيها هذا ولا القابلية لذلك وانما الفيض من الله تعالى (قال الحافظ) فيض روح القدس ارباز مدد فرمايد * ديكران هم بكنند آنچه مسيحاميكرد (لا اله الا هو) الجملة خبر للمبتدأ وهو الجلالة والمعنى انه المستحق للعبادة لا غير وحكي ان تسبيح قطب الاقطاب ياهو ويامن هو هو ويامن لا اله الا هو فاذا قال ذلك بطريق الحال يقدر على التصرفات وللتوحيد ثلاث مراتب توحيد المبتدئين لا اله الا الله وتوحيد المتوسطين لا اله الا انت لانهم في مقام الشهود وقد اقتضاه الخطاب واما الكمل فيسمعون التوحيد من الموحد وهو لا اله الا انا لانهم في مقام الفناء الكلي فلا يصدر منهم شيء اصلا قال ابن الشيخ في حواشي سورة الاخلاص لفظ هو اشارة الى مقام المقرين وهم الذين نظروا الى ماهيات الاشياء وحققوها من حيث هي فلا جرم مارأوا موجودا سوى الله لان الحق هو الذي لذاته يجب وجوده واما ما عداه فممكن والممكن اذا نظر اليه من حيث هو هو كان معدوما فهو لا يرى وجودا سوى الحق سبحانه وكلمة هو وان كانت للاشارة المطلقة ومقترة في تبيين المراد بها الى سبق الذكر باحد الوجوه والى ان يعقبها ما يفسرها لانهم يشيرون بها الى الحق سبحانه ولا يفهمون في تلك الاشارة الى ما يعبر الذات المراتبة عن غيرها لان الافتقار الى المميز انما يحصل حيث وقع الابهام بان يتعدد ما يصلح لان يشار اليه وقد بينا انهم لا يشاهدون بعيون عقولهم الا الواحد فقط فلهذا السبب كان لفظة هو كافية في حصول العرفان التام لهؤلاء انتهى كلامه وانما ذكرته ههنا ليكون حجة على من انكر على جماعة الصوفية في كلمة هو ذهابا الى انها ضمير ولا فائدة بالذكر به وقد سبق مني عند قوله تعالى والهكم اله واحد لا اله الا هو ما ينبغي في هذا المقام قال شيخ وسندي الذي بمرلة روي في جسد ذي الذكر لاله الا الله افضل من الذكر بكلمة الله الله وهو هو عند العلماء بالله لانها جامعة بين النفي والاثبات وحماية على زيادة العلم والمعرفة فمن نفي بلا اله عين الخلق حكما لاعلم فقد اثبت كون الحق حكما وعلما واقادني ايضا اذا قلت لا اله الا الله فشاهد بالشهود الحقاني فناء افعال الخلق وصفاتهم وذواتهم في افعال الحق وصفاته وذاته وهذا مقتضى الجمع والاحدية وتلك الكلمة في الحقيقة اشارة الى هذه المرتبة واذا قلت محمد رسول الله فشاهد بالشهود الحقاني ايضا بقاء افعالهم وصفاتهم وذواتهم بافعال تعالى وصفاته وذاته وهذا مقتضى الفرق والواحدية وتلك الكلمة ايضا اشارة الى هذه المرتبة فاذا كان توحيد العبد على هذه المشاهدة فلا جرم ان توحيد يكون توحيدا حقيقيا حقانيا لا رسما نفسانيا (قال المولى الجامى قدس سره) كرجه لا داشت تير كئي عدم * دارا لا فروغ نور قدم * كرجه لا بود كان كفرو وجود * هست الا كيد كنجشود * چون كند لا بساط كثر طي * دهدا لاجام وحدث مي * آن ره اند ز نقش يش و كمت * وين رساند بوحدت قدمت * تان سازي حجاب كثر دور * نهد آفتاب وحدث نور * دائم آفتاب تابانست * از حجاب تو از تو پنهانست * كبرون آبي از حجاب تو بي * مرتفع كرد دازميانه دوي * در زمين وزمان وكون ومكان * همه اوييني آشكار و نهان * اللهم اوصلنا الى الجمع والعين واليقين (الحق) خبر ثنان وهو

في اللغة من له الحياة وهي صفة تخالف الموت والجمادية وتقتضي الحس والحركة الارادية واشرف ما يوصف به
 الانسان الحياة الابدية في دار الكرامة واذا وصف البارى عز شأنه بما وقيل انه حي كان معناه الدائم الباقي الذي
 لا سبيل عليه للموت والقضاء فهو الموصوف بالحياة الازلية الابدية قال الامام الغزالي في شرح الاسماء الحسنى
 الحى هو الفعال الدال حتى ان من لا فعل له اصلا ولا ادراك فهو ميت واقل درجات الادراك ان يشعر المدرك
 بنفسه فلا يشعر بنفسه فهو الجماد والميت فالحي الكامل المطلق هو الذى تدرج جميع المدركات تحت ادراكه
 وجميع الموجودات تحت فعله حتى لا يشذ عن علمه مدرك ولا عن فعله مفعول وذلك هو الله تعالى فهو الحى المطلق
 وكل شئ سواء خياله بقدر ادراكه وفعله وكل ذلك محصور في قوله (القيوم) قام بالامر اذا بره مبالغة انقاسه
 فانه تعالى دائم القيام على كل شئ بتدبير امره في انشائه وترزيهه وتبليغه الى كماله الاثني به وحفظه قال الامام
 الغزالي اعلم ان الاشياء تنقسم الى ما يتقرر الى محل كالاعراض والاصناف فيقال فيها انها ليست قائمة بنفسها
 الى ما لا يحتاج الى محل فيقال انه قائم بنفسه كالجواهر الان الجواهر وان قام بنفسه مستغنيا عن محل يقوم به
 فليس مستغنيا عن اموره لابدنها لوجوده وتكون شرط في وجوده فلا يكون قائما بنفسه لانه يحتاج في قوامه
 الى وجود غيره وان لم يمتح الى محل فان كان في الوجود موجود يكنى ذاته بذاته ولا قوام له بغير ولا شرط
 في دوام وجوده وجود غيره فهو القائم بنفسه مطلقا فان كان مع ذلك يقوم به كل موجود حتى لا يتصور للاشياء
 وجود ولادوام وجود الابه فهو القيوم لان قوامه بذاته وقوام كل شئ به وليس ذلك الا الله تعالى ومدخل العبد
 في هذا الوصف بقدر استغنائه عما سوى الله تعالى انتهى كلام الغزالي قيل الحى القيوم اسم الله الاعظم وكان
 عيسى عليه السلام اذا اراد ان يحيى الموتى يدعو بهذا الدعاء يا حي يا قيوم ويقال دعاه اهل البحر اذا خافوا
 الغرق يا حي يا قيوم وعن علي ابن ابي طالب رضى الله عنه لما كان يوم بدر جئت انظر ما يصنع النبي صلى الله عليه
 وسلم فاذا هو ساجد يقول يا حي يا قيوم فترددت مرات وهو على حاله لا يزيد على ذلك الى ان فتح الله له وهذا يدل
 على عظمة هذا الاسم وفي التأويلات الخفية انما يشير في معنى الاسم الاعظم الى هذين الاسمين وهما الحى
 والقيوم لان اسمه الحى مشتمل على جميع اسمائه وصفاته فان من لوازم الحى ان يكون قادرا على جميع بصير
 متكامل امر يد ابا قيا و اسمه القيوم مشتمل على افتقار جميع المخلوقات اليه فاذا تجلى الله لعبده بهاتين الصفتين
 فالعبد يكشف عند تجلى صفة الحى بمعنى جميع اسمائه وصفاته ويشاهد عند تجلى صفة القيوم فناء جميع
 المخلوقات اذا كان قيامها بقيومية الحق لا بانفسهم فلما جاء الحق زهق الباطل فلا يرى في الوجود الا الحى
 القيوم اذا سلب الحى جميع اسماء الله وسلب القيوم قيام المخلوقات فترفع الالهيته بينهما واذا فنى التعدد
 وبقيت الوحدة فيصير ان اسما اعظم لا تجلى له فيذكره عند شهود عظمة الوحدة بلسان عيان الفردانية
 لا بلسان بيان الانسانية فقد ذكره باسمه الاعظم الذى اذا دعى به اجاب واذا سئل به اعطى فاما الذى ذكره عند غيبه
 فبكل اسم دعاه لا يكون الاسم الاعظم بالنسبة الى حال غيبه وعند شهود العظمة فبكل اسم دعاه يكون الاسم
 الاعظم كما سئل ابو يزيد البسطامى قدس سره عن الاسم الاعظم فقال الاسم ليس له حد محدود ولكن فروع
 قلبك لوحدايته فاذا كنت كذلك فاذا ذكره باى اسم شئت انتى ما فى التأويلات واعلم ان الاسم الاعظم عبارة
 عن الحقيقة المحمدية فمن عرفها عرفه وهي صورة الاسم الجامع الالهى وهو ربها ومنه الفيض فاعرف تفرز
 بالحظ الاوفى (لاتأخذ سنة ولا نوم) السنة ثقل من النعاس وتوريع ترى المزاج قبل النوم وليست بداخله
 فى حد النوم والنعاس اول النوم حالة تعرض للحيوان من استرخاء اعصاب الدماغ من رطوبات
 الانجزة المتصاعدة بحيث تقف الحواس الظاهرة عن الاحساس رأسا وتقدم السنة عليه مع ان قياس المبالغة
 عكسه على ترتيب الوجود الخارجى فان الموجود منها اولها هو السنة ثم يعترى بعدها النوم وتوسط كلمة
 لا للتخصيص على شمول النفي لكل منهما والمراد بيان انتفاء اعتراء شئ منهما له سبحانه لعدم كونهما من شأنه
 وانما عبر عن عدم الاعتراء والعروض بعدم الاخذ لمراعاة الواقع اذ عروض السنة والنوم لعروضهما انما يكون
 بطريق الاخذ والاستيلاء والجملة تنفى للتشبيه وتأكيده لكونه حيا قيوما فان من اخذه نعاس او نوم كان مؤوفا
 الحياة قاصرا فى الحفظ والتدبير والمعنى لا يعترى ما يعترى المخلوقين من السهو والغفلة والمال والفترة فى حفظ
 ما هو قائم بحفظه ولا يعرض له عوارض التعب المحوجة الى الاستراحة فيستريح بالنوم والسنة لان النوم

اخو الموت والموت ضد الحياة وهو الحى الحقيقى فلا يلحقه ضد الحياة فكما انه موصوف بصفات الكمال منزّه
عن جميع صفات النقصان روى ان موسى عليه السلام سأل الملائكة وكان ذلك في نومه اينام ربنا فاحى
الله تعالى اليهم ان يوقظوه ثلاثا ولا يتركوه ينام ثم قال خذ بيدك قارورتين مملوءتين فاخذهما فاخذ
النوم فزالتا وانكسرتا ثم اوحى الله اليه انى امسك السموات والارض بقدرتى فلو اخذنى نوم وانعاس لزالتا
كذا في الكشف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينام ولا ينبغي له ان ينام قال ابن الملك هذا بيان
لاستحالة وقوع النوم منه لانه عجز والله تعالى يتعالى عنه انتهى وحظ للعبد من هذا الوصف ان يترك النوم
فان الله تعالى وان رخص للعباد في المنام بل هو فضل منه تعالى لكن كثرة المنام بطالة وان الله تعالى لا يحب
البطال قال ابو يزيد البسطامى قدس سره لم يفتح لى شئ الا بعد ان جعلت الليالى اياما (قال السعدى) سر آتكم
ببائين نهدهوشعند * كه خوابش بقهر آورد در كنند * قيل كان رجل له تلميذان اختلفا فيما بينهما فقال
احدهما النوم خير لان الانسان لا يعصى فى تلك الحالة وقال الاخر اليقظة خير لانه يعرف الله فى تلك الحالة
فتحاكما الى ذلك الشيخ فقال الشيخ اما انت الذى قلت بتفضيل اليقظة فالحياة خير لك وقيل اشترى رجل مملوكة
فلما دخل الليل قال افرشى الفراش فقالت المملوكة يا مولاي لك مولى قال نعم قالت ينام مولاي قال لا
فقلت الانسحبي ان تنام ومولاي لم ينم ومن الايات التى كان يذكرها بلال الحبشى رضى الله عنه وقت السحر
(يا ذا الذى استغرق في نومه * ما نوم عبده لا ينم * اهل تقول انى مذنب * مشغول الليل بطيب المنام)
(لهما فى السموات وما فى الارض) تقرير لقيوميته تعالى واحتجاج به على تفردة فى الألوهية لانه تعالى خلقهما
بما فيهما والمشاركه انما تقع فيما فيهما ومن يكن له ما فيهما فمحال مشاركته فكل من فيهما وما فيهما ملكه ليس
لاحد معه فيه شركة ولا احد عليه سلطان فلا يجوز ان يعبد غيره كما ليس لعبدا حكم ان يخدم غيره الا باذنه
والمراد بما فيهما ما هو اعم من اجزائهما الداخلة فيهما ومن الامور الخارجة عنهما المتمكنة فيهما من العقلاء
وغيرهم فهو بالغ من ان يقال له السموات والارض وما فيهن لان قوله وما فيهن بعد ذكر السموات والارض
انما يتناول الامور الخارجة المتمكنة فيهن اذ لو اريد به ما يعم الامور الداخلة فيهما والخارجة عنهما لا غنى ذكره
عن ذكرهما (من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه) من مبتدأ اذا خبره والذى صفة اذا اوبدل منه ولفظ من
وان كان استغفها ما غفناه النفي ولذلك دخلت الا فى قوله الا باذنه وعنده فيه وجهان احدهما انه متعلق يشفع
والثانى انه متعلق بمحذوف فى موضع الحال من الضمير فى يشفع اى لا احد يشفع مستقرا عنده الا باذنه وقوى
هذا الوجه بانه اذا لم يشفع عنده من هو عنده وقرب منه فشفاعة غيره ابعد والا باذنه متعلق بمحذوف
لانه حال من فاعل يشفع فهو استثناء مفرغ والباء لامصاحبة والمعنى لا احد يشفع عنده فى حال من الاحوال
الا فى حال كونه مأذونا له والا احد يشفع عنده باصر من الامور الا باذنه والباء للاستعانة كفى ضرب بسيفه
فيكون الجار والمجرور فى موضع المفعول به وكان المشركون يقولون اصنامنا شركاء الله تعالى وهم شفعاءنا
عنده فوجد الله نفسه بالنفي والاثبات ليكون المعنى فى ثبوت التوحيد ونفي الشرك اى ليس لاحد ان يشفع
لاحد عنده الا باذنه وقد اخبرناه لا يآذن فى الشفاعة للكفار وهورد على المعتزلة فى انهم لا يرون الشفاعة اصلا
والله تعالى اثبتنا للبعض بقوله الا باذنه وفى التأويلات النجمية هذا الاستثناء راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم
لان الله قد وعد له المقام المحمود وهو الشفاعة فالمعنى من ذا الذى يشفع عنده يوم القيامة الا عبده محمد فانه
مأذون موعود وبعينه الانبياء بالشفاعة انتهى غم فخور دانك شفيعش قوبى * باهده قدر ربيعش قوبى *
حاصلى ارنيست زطاعت مرا * هست اميدى بشفاعت مرا * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
انا فى آت من عند ربى خير فى بين ان يدخل نصف اسنى الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة روى ان الانبياء
عليهم السلام يعينون نبيا صلى الله عليه وسلم يوم القيامة للشفاعة فيأتى الناس اليه فيقول انالها وهو المقام
المجود الذى وعده الله به يوم القيامة فيأتى ويسجد ويحمد الله بحماد يلهمه الله تعالى اياها فى ذلك الوقت
لم يكن يعلمها قبل ذلك ثم يشفع الى ربه ان يفتح باب الشفاعة للخلق فيفتح الله ذلك الباب فيأذن فى الشفاعة
للملائكة والرسول والانبياء والمؤمنين فهذا يكون سيد الناس يوم القيامة فانه شفع عند الله ان يشفع
الملائكة والرسول ومع هذا تأدب صلى الله عليه وسلم وقال انا سيد الناس ولم يقل سيد الخلائق فيدخل الملائكة

في ذلك مع ظهور سلطانه في ذلك اليوم على الجميع وذلك انه صلى الله عليه وسلم جمع له بين مقامات الانبياء عليهم السلام كلهم ولم يكن ظهوره على الملائكة ما ظهر لآدم عليهم من اختصاصه بعلم الاسماء كلها فاذا كان في ذلك اليوم افتقر اليه الجميع من الملائكة والناس من آدم فمن دونه في فتح باب الشفاعة واطهار ماله من الجاه عند الله اذ كان القهر الالهي والجبروت الاعظم قد اخرس الجميع فدل على عظيم قدره عليه السلام حيث اقدم مع هذه الصفة الغضبية الالهية على مناجاة الحق فيما مثل فيه فاجابه الحق سبحانه كذا في تفسير الفاتحة للمولى الفناري عليه رحمة الباري واعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو اول من يفتح باب الشفاعة فيشفع في الخلق ثم الانبياء ثم الاولياء ثم المؤمنون وآخر من يشفع هو ارحم الراحمين فان الرحمن ما شفيع عند المنتقم في اهل البلاء الا بعد شفاعة الشافعين الذين لم تظهر شفاعتهم الا بعد شفاعة خاتم الرسل ايهم لا يشفعوا ومعنى شفاعة الله سبحانه هو انه اذ لم يبق في النار مؤمن شرعي اصلا يخرج الله منها قوما علموا التوحيد بالادلة العقلية ولم يشركوا بالله شيئا ولا آمنوا ايمانا شرعيا ولم يعملوا خيرا قط من حيث ما تبعوا فيه نبيا من الانبياء فلم يكن عندهم ذرة من ايمان فيخرجهم ارحم الراحمين هذا فانه من الغرائب افاده لي شيخي العلامة افادة كشفية صادقة ايضا في تفسير الفاتحة للمولى الفناري اللهم اغفر وارحم وانت ارحم الراحمين (يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم) استئناف آخر لبيان احاطة علمه باحوال خلقه المستلزم لعلمه بمن يستحق الشفاعة ومن لا يستحقها اي يعلم ما كان قبلهم من امور الدنيا وما يكون بعدهم من امور الآخرة او ما بين ايديهم يعني الآخرة لانهم يقدمون عليها وما خلفهم الدنيا لانهم يخلفونها ورآء ظهورهم او ما بين ايديهم من السماء الى الارض وما خلفهم يريد ما في السموات او ما بين ايديهم بعد انقضاء آجالهم وما خلفهم اي ما كان قبل ان يخلقهم او ما فعلوه من خير وشر وقدموه وما يفعلونه بعد ذلك والمقصود بهذا الكلام بيان انه عالم باحوال الشافع والمنشفع له فيما يتعلق باستحقاق الثواب والعقاب والضمير لما في السموات وما في الارض لان فيهم العقلاء فغلب من يعقل على غيره او ما دل عليه من دامن الملائكة والانبياء فيكون للعقلاء خاصة (ولا يحيطون) اي لا يدركون يعني من الملائكة والانبياء وغيرهم (بشيء من علمه) اي من معلوماته (الاجمائية) ان يعلموه وان يطالعهم عليه كاخبار الرسل فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول وانما فسرنا العلم بالمعلوم لان علمه تعالى الذي هو صفة قائمة بذاته المقدسة لا يتبع بعض فجعله بمعنى المعلوم ليصح دخول التبعية والاستثناء عليه وفي التأويلات النجمية يعلم محمد عليه السلام ما بين ايديهم من الامور والآيات قبل خلق الله الخلاق كقوله اول ما خلق الله نوري وما خلفهم من احوال القيامة وفزع الخلق وغضب الرب وطلب الشفاعة من الانبياء وقولهم نفسى نفسى وحواله الخلق بعضهم الى بعض حتى بالاضطرار يرجعون الى النبي عليه السلام لا اختصاصه بالشفاعة ولا يحيطون بشيء من علمه يحتمل ان تكون الهاء كناية عنه عليه السلام يعني هو شاهد على احوالهم يعلم ما بين ايديهم من سيرهم ومعاملاتهم وقصصهم وما خلفهم من امور الآخرة واحوال اهل الجنة والنار وهم لا يعلمون شيئا من معلوماته الاجمائية ان يخبرهم عن ذلك انتهى قال شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة في الرسالة الرحمانية في بيان السكامة العرفانية علم الاولياء من علم الانبياء بمنزلة قطرة من سبعة اجحور وعلم الانبياء من علم نبينا محمد عليه السلام بهذه المنزلة وعلم نبينا من علم الحق سبحانه بهذه المنزلة انتهى وفي الفصيدة البردية

وكلهم من رسول الله ماتس * عرفا من الجبر اورشفا من الدير

واقفون لديه عند حدهم * من نقطة العلم او من شكلة الحكم

حاصله ان علوم الكائنات وان كثرت بالنسبة الى علم الله عز وجل بمنزلة نقطة او شكلة ومشرها بجبر ورحمانية محمد صلى الله عليه وسلم فكل رسول ونبي وولي آخذون بقدر القابلية والاستعداد بمالديه وليس لاحد ان يعدوه او يتقدم عليه قوله النقطة فعلة من نقاط الكتاب تقطاع عنها الحاصل والشكلة بالفتح فعلة من شككت الكتاب قيده بالاعراب (وسع كرسية السموات والارض) الكرسي ما يجلس عليه من الشيء المركب من خشبات موضوعة بعضها فوق بعض ولا يفضل على مقعد القاعد وكأنه منسوب الى الكرسي الذي هو الملبد وهو ما يجعل فيه الملبدة اي لم يضق كرسيه عن السموات والارض لبسطته وسعته وما هو الاتصوير لعظمته

وتمثيل مجرد ولا كرسى في الحقيقة ولا قاعد وتقريره انه تعالى خاطب الخلق في تعريف ذاته وصفاته بما اعتادوه
 في ملوكهم وعظماهم كما جعل الكعبة بيتا له يطوف الناس به كما يطوفون بيوت ملوكهم وامر الناس بزيارته
 كما يزور الناس بيوت ملوكهم وذكر في الحجر الاسود انه بين الله تعالى في ارضه ثم جعله موضعا للتقبيل كما يقبل
 الناس ايدي ملوكهم وكذلك ماذكر في محاسبة العباد يوم القيامة من حضور الملائكة والنبين والشهداء فوضع
 الميزان وعلى هذا القياس اثبت لنفسه عرشا فقال الرحمن على العرش استوى ثم اثبت لنفسه كرسيا فقال
 وسع كرسيه السموات والارض والحاصل ان **كل ما جاء من الالفاظ الموهمة للتشبيه في العرش والكرسى**
 فقد ورد مثلها بل اقوى منها في الكعبة والطواف وتقبيل الحجر ولما وافقت الامة ههنا على ان المقصود تعريف
 عظمة الله وكبريائه مع القطع بانه تعالى منزّه عن ان يكون في الكعبة ما يوهمه تلك الالفاظ فكذا الكلام
 في العرش والكرسى والمعتمد كما قال الامام ان الكرسى جسم بين يدي العرش محيط بالسموات السبع لان الارض
 كرة والسماء الدنيا محيطة بها احاطة قمر البيضة بالبيضة من جميع الجوانب والثانية محيطة بالدنيا وهكذا
 الى ان يكون العرش محيطا بالكل قال صلى الله عليه وسلم ما السموات السبع والارضون السبع من الكرسى
 الا حلقة في فلاة وفضل العرش على الكرسى كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة ولعله الفلك الثامن وهو المشهور
 بفلك البروج قال مقاتل كل قائمة من الكرسى طولها مثل السموات السبع والارضين السبع وهو بين يدي
 العرش ويحمل الكرسى اربعة املاك لكل مائة اربعة وجوه واقدامهم في العنزة التي تحت الارض السابعة
 السفلى مسيرة خمسمائة عام ملك على صورة سيد البشر آدم عليه السلام وهو يسأل لاداميين الرزق والمطر
 من السنة الى السنة وملك على صورة سيد الانعام وهو الثور وهو يسأل لانعام الرزق من السنة الى السنة
 وعلى وجهه غضاضة منذ عبد الهمل وملك على صورة سيد السباع وهو الاسد يسأل للسباع الرزق من السنة
 الى السنة وملك على صورة سيد الطير وهو النسر يسأل للطير الرزق من السنة الى السنة وفي التأويلات الخفية
 اما القول في معنى الكرسى فاعلم ان مقتضى الدين والدبابة ان لا يؤول المسلم شيئا من الاعيان مما يطبق به القرءان
 والاحاديث بالمعاني الابصورها كما جاء وفسرها النبي عليه السلام والصحابة وعلماء السلف الصالح اللهم
 الا ان يكون شقفا خصصه الله بكشف الحقائق والمعاني والاسرار واشارات التنزيل وتحقيق التأويل فاذا
 كوشف بمعنى خاص او اشارة وتحقيق بقدر ذلك المعنى من غير ان يبطل صورة الاعيان مثل الجنة والنار والميران
 والصراف وما في الجنة من الحور والقصور والانهار والاشجار والثمار وغيرها من العرش والكرسى والشمس
 والقمر والليل والنهار لا يؤول شيئا منها على مجرد المعنى ويبطل صورته بل يثبت تلك الاعيان كما جاء ويفهم منها
 حقائق معانيها فان الله تعالى ما خلق شيئا في عالم الصورة الا وله نظير في عالم المعنى وما خلق شيئا في عالم المعنى
 وهو الاخرة الا وله حقيقة في عالم الحق وهو غيب الغيب فافهم جدا وما خلق في العالمين شيئا الا وله مثال
 واتخذ ج في عالم الانسان فاذا عرفت هذا فاعلم ان مثال العرش في عالم الانسان قلبه ذهو محل استواء روح
 عليه ومثال الكرسى سر الانسان والحب كل الحب ان العرش مع نسبته الى استواء الرجانية قبل هو حلقة
 ملقاة بين السماء والارض بالنسبة الى وسعة قلب المؤمن انتهى ما في التأويلات (وفي المنوى) كفت بيغمبر
 كه حق فرموده است * من نكحهم هيج در بالاويست * در زمين و آسمان و عرش نيز * من نكحهم
 اين يقين دان اي عزيز * در دل مؤمن يك نكح اي عجب * كرمرا جوي دران دلها طلب * خود بر ركي
 عرش باشد بس مديد * اين صورت كيست چون معنى رسيد (ولا يؤوده) يقال آده الشيء يؤوده
 اذا اثقله وطلقه منه مشقة مأخوذ من الاو بفتح الواو وهو العرج ويعرض ذلك بالثقل اي لا يشقه ولا يشق
 عليه تعالى (حفظهما) اي حفظ السموات والارض اذا القريب والبعيد عنده سواء والقليل والكثير سواء
 وكيف يتعب في خلق الذرة وكل الكون عنده سواء فلا من القليل له يسر ولا من الكثير عليه تعسر انما امره اذا
 اراد شيئا ان يقول له كن فيكون وانما يتعرض لذلك ما فيهما لان حفظهما مستتبع لحفظه (وهو العلى)
 اي المتعالى بذاته عن الاشياء والانداد (العظيم) الذي يستحق بالنسبة اليه كل ما سواه فالمراد بالعلوم
 القدر والمنزلة لا العلوم المكن لانه تعالى منزّه عن التميز وكذا عظمتها انما هي بالمهابة والقهر وال**كبرياء** وينبغي
 ان يكون بحسب المقدار والجمع لتعالى شأنه من ان يكون من جنس الجواهر والاجسام والعظيم من العباد

الانبياء والاولياء والعلماء الذين اذا عرف العاقل شيئا من صفاتهم امتلا بالهبة صدره وصار متشوقا بالهبة
 قلبه حتى لا يبقى فيه متسع فالنبي عليه السلام عظيم في حق امته والشيخ عظيم في حق مريده والاستاذ في حق
 تلميذه اذ يقصر عقله عن الاحاطة بكنه صفاته فان ساراه واجازته لم يكن عظيميا بالاضافة اليه وهذه الاية
 الكريمة منظومة كما ترى على امهات المسائل الالهية المتعلقة بالذات العلية والصفات الجلية فانها ناطقة
 بانه تعالى موجود مفرد بالالهية متصف بالحياة واجب الوجود لذاته موجود لغيره لما ان القيوم هو القائم
 بذاته المقيم لغيره منزعه عن التحيز والحلول مبرا عن التغير والفتور لا مناسبة بينه وبين الاشباح ولا يعتريه ما يعتري
 النفوس والارواح مالمثل الملك والمذكوت ومبدع الاصول والفروع وذو البطش الشديد لا يشفع عنده الا من
 اذن له فهو العالم وحده بجميع الاشياء جليها وخفيها كايها وجزئها واسع الملك والقدرة لكل ما من شأنه ان يملك
 ويقدر عليه ولا يثنى عليه شاق ولا يشغل شأنه عن شان متعال عما تناله الاوهام عظيم لا يتحدق به الافهام
 ولذلك قال عليه السلام ان اعظم آية في القرءان آية الكرسي من قرأها بعث الله ملكا يكتب من حسناته
 ويمحو من سيئاته الى الغد من تلك الساعة يعني انما صارت آية الكرسي اعظم الآيات لعظم مقتضاها فان الشئ
 انما يشرف بشرف ذاته ومقتضاه ومتعلقاته وآية الكرسي اقتضت التوحيد في خمسين حرفا وسورة الاخلاص
 في خمسة عشر حرفا قال الامام في الاتقان اشتملت آية الكرسي على ما لم تشتمل عليه آية في اسماء الله تعالى وذلك
 انها مشتملة على سبعة عشر موضعا فيها اسم الله تعالى ظاهرا في بعضها ومستكفا في بعض وهي الله هو الحى
 القيوم وضمير لا تأخذه وله وعنده وبأذنه ويعلم وعلمه وشاء وكرسه ويؤوده وضمير حفظهما المستتر الذى هو فاعل
 المصدر وهو العلى العظيم ويكنى في استحقاقها السيادة ان فيها الحى القيوم وهو الاسم الاعظم كما ورد به الخبر
 عن سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وتذاكر الصحابة افضل ما فى القرءان فقال لهم على ابن ابي طالب عن آية الكرسي
 ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا على سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولاخبر وسيد الفرس سلمان
 وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال الطور وسيد الايام يوم الجمعة وسيد الكلام القرءان
 وسيد القرءان البقرة وسيد البقرة آية الكرسي وعن على كرم الله وجهه عن النبي عليه السلام قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ما قرئت هذه الاية في دار الا اهتجرت الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة
 اربعين ليلة يا على علمها ولدك واهلك وجيرانك فانزات آية اعظم منها وعن على ايضا سمعت نبيكم على اعدوا المنبر
 وهو يقول من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة ابدا الا الموت ولا يواطىء عليها
 الا صديق او عابد ومن قواها اذا اخذها جمع آمنه الله على نفسه وجاره وجار جاره والايات حوله وعن محمد
 ابن ابي بن كعب عن ابيه ان اياه اخبره انه كان له جرن فيه خضر فكان يتعاوده فوجده ينقص فخرسه ذات ليلة
 فاذا هو بدابة تشبه الغلام المحتلم قال فسلمت فرددت عليها السلام وقلت من انت جن ام انس قالت جن قلت
 ناوايني يدك فناولتني يدها فاذا يدك كب وشعر كاب فقلت هكذا خلقة الجن قالت لقد علمت الجن ما فيهم اشد مني
 قالت ما حملك على ما صنعت قالت بلغني انك رجل تحب الصدقة فاحبيننا ان نصيب من طعامك فقال لها ابى تخاف
 الذى يجيرنا منكم قالت هذه الاية التى في سورة البقرة الله لا اله الا هو الحى القيوم من قالها حين يصبح اجبر منا
 حتى يمسي ومن قالها حين يمسي اجبر منا حتى يصبح فلما اصبح الى النبي عليه السلام فاخبره فقال النبي عليه
 السلام صدق الحديث وروى ان رجلا اتي شجرة او نخلة فسمع فيها حركة فتسكلم فلم يجب فقرأ آية الكرسي فنزل
 اليه شيطان فقال ان انا مريضا فبم ندويه قال بالذى انزلتني به من الشجرة وخرج زيد بن ثابت الى حائط له
 فسمع فيه جلجلة فقال ما هذا قال رجل من الجن اصابنا السنة فاردنا ان نصيب من عماركم فطيبونها قال نعم
 فقال له زيد بن ثابت الاتخبرني ما الذى يعيدنا منكم قال آية الكرسي وبالجملة ان آية الكرسي من اعظم
 ما ينتصر به على الجن فقد جرب الجربون الذين لا يحصون كثرة ان لها تأثيرا عظيما في طرد الشياطين عن نفس
 الانسان وعن المصروع وعن تعينه الشياطين مثل اهل الشهوة والطرب وارباب سماع المكاه والتصدية واهل
 الظلم والغضب اذا قرئت عليهم بصدق كما في آكام المرجان في احكام الجنان * دل بر در دراد و اقرا *
 جان مجروح راشقا قرآن * هر چه جوي ز نص قرآن جو * كه بود كنج علمها قرآن * وانما قال
 اذا قرئت عليهم بصدق لانه هو العمد والصادق ببيض وجهه والكاذب يسود الاترى الى الصبح الصادق

والكاذب كيف اعقب الاول شمس منبر دون الثاني (قال في المنوى) هست تسبعت بخار آب وكل *
 مرغ جنت شد ز نفع صدق دل * وكل ما وقع بطريق الحال وجد عنده التأخير بخلاف ما وقع بطريق القول
 قط ولذا ترى اكثر الناس محرومين وان دعوا بالاسم الاعظم اللهم آت نفسي تقواها وزكها انت خير من زكها
 امين (لا اكره في الدين) قال بعضهم نزلت هذه الآية في الجحوس واهل الكتاب من اليهود والنصارى انه تقبل
 منهم الجزية ولا يكرهون على الاسلام ليس كشركي العرب فانه لا يقبل منهم الا السيف او الاسلام ولا تقبل منهم
 الجزية ان اسلموا فيها واقتلوا قال الله تعالى فقاتلوهم او يسلّموا والمعنى لا اجبار في الدين لان من حق العاقل
 ان لا يحتاج الى التكليف والالزام بل يختار الدين الحق من غير تردد وتلعثم لوضوح الحق (قد تبين الرشد) هو لفظ
 جامع لكل خير والمراد ههنا الايمان الذي هو الرشد الموصل الى السعادة الابدية لتقدم ذكر الدين (من النفي)
 اي من الكفر الذي هو المؤدى الى الشقاوة السرمدية قال الراغب النفي كالجهل يقال اعتبرا بالاعتقاد
 والنفي اعتبارا بالافعال ولهذا قيل زوال الجهل بالعلم وزوال النفي بالرشد (فن يكفر بالطاغوت) هو كل ما عبد
 من دون الله مما هو مذموم في نفسه ومتمرد كالانس والجن والسياطين وغيرهم فلا يرد عيسى عليه السلام
 والكفر به عبارة عن الكفر باستحقاقه العبادة (ويؤمن بالله) بالتوحيد وتصدق الرسل لان الكفر بالانبياء
 والكتب يمنع حقيقة الايمان بالله لان الايمان بالله حقيقة يستلزم الايمان باوامره ونواهيه وشرائعه المعلومة
 بالدلائل التي اقامها الله لعباده وتقديم الكفر بالطاغوت على الايمان به تعالى لتوقفه عليه فان التخلية بالمعجزة
 متقدمة على التخلية بالمغفلة (فقد استمسك بالعروة الوثقى) اي بالغ في التمسك بالحلقة الوكيدة وعروة الجسم
 الكبير الثقيل الموضع الذي يتعلق به من يأخذ ذلك الجسم ويحمّله والوثقى فعلى للتفضيل تأنيث الاوثق كفضلي
 تأنيث الافضل (لا انفصام لها) اي لا انقطاع وهو استئناف لبيان قوة دلائل الحق بحيث لا يعتريها شيء من
 الشبهة والشكوك فان العروة الوثقى استعارة المحسوس للمعقول لان من اراد امساك هذا الدين تعلق بالدلائل
 الدالة عليه ولما كانت دلائل الاسلام اقوى الدلائل واوضحها وصدقها الله بانها العروة الوثقى قال المولى
 ابو السعود الكلام تمثيل مبنى على تشبيه الهيئة المترعة من ملازمة الاعتقاد الحق الذي لا يحتمل النقيض
 اصلا اثبوتها بالبراهين النيرة القطعية بالهيئة الحسية المترعة من التمسك بالحبل المحكم المامون انقطاعه
 فلا استعارة في المفردات (والله سمع) بالاقتوال (عليم) بالعرض ثم والعقائد يعلم غيبا ورشدها وباطلها وحقها
 ويميز كالا على وفق علمه وقوله وعقده وهو بالغ وعدو وعيد واعلم ان حقيقة الايمان كونه متعلقا بالله على
 وجه الشهود والعيان ومجازه كونه متعلقا به على وجه الرسم والبيان او بالطاغوت وحقيقة الكفر كونه متعلقا
 بالطاغوت ومجازه كونه متعلقا بوحدة الله او بنعمته فان الكفر ثلاثة اقسام كفر للنعمة وكفر لوحدة وكفر
 للطاغوت وافراد الانسان ثلاثة اقسام ايضا اصحاب الميمنة وهم ارباب الجمال ومظاهره واصحاب المشأمة وهم
 ارباب الجلال ومظاهره والمقربون وهم اصحاب الكمال ومظاهره وقلوب الفريق الاول في ايدي سدة الجمال
 الالهى من الملائكة المقربين وقلوب الفريق الثاني في ايدي سدة الجلال الالهى من الشياطين المتمردين
 يستعملونها في سبيل الشر وقلوب الفريق الثالث في يد الله الملك المتعال يد الله فوق ايدي سدة الجمال والجلال
 يعلوها كيف يشاء بين التجليات العاليات والعلوم والمعارف الالهيات ولما تعلق ايمان هذه الفرق بالله على وجه
 الشهود والعيان وتعلق كفرهم بالطاغوت جلليا وخفيا كان ايمانهم وكفرهم حقيقين وجاوزوا من عالم الجواز
 الى عالم الحقيقة واما الفريق الثاني فقد تعلق ايمانهم بالطاغوت مطلقا جلليا وخفيا وكفرهم بالوحدة والنعمة
 فكان ايمانهم وكفرهم مجازيين لكن ايمانهم مردود ككفرهم لانه لم يتعلق بالله اصلا بل كان كله مقصورا على
 الطاغوت ولذا لم يجاوزوا من عالم الجواز اصلا ولم يصلوا الى قرب عالم الحقيقة جدا فضلا عن وصولهم الى عالم
 الحقيقة قطعا واما الفريق الاول فلما تعلق ايمانهم بالله على وجه الرسم والبيان لا بالطاغوت الجلي جدا ولم يتعلق
 ايمانهم به على وجه الشهود ولم يتعلق ايمانهم به على الاخلاص حين تعلق به على وجه الرسم والبيان لتعلقه ايضا
 بالطاغوت الخفي وتعلق كفرهم بالطاغوت الجلي فقط لا بالطاغوت الخفي كان ايمانهم وكفرهم مجازيين ايضا لكن
 ايمانهم لم يكن ككفرهم مردودا بل كان مقبولا من وجه لعدم تعلقه بالطاغوت الجلي اصلا فان غلب تعلقه بالله
 على تعلقه بالطاغوت الخفي عند خاتمته فيدخل في القلاح ثم في الآخرة ان تداركه الفضل الاكهي فيها ونعمت

فيغفر والا فيدخل الجحيم ويعذب بكفره الخفي ثم يخرج لعدم كفره بالله جلجا ويدخل النعيم لا يمانه بالله جلجا وكفره
 بالطاغوت وهم ايضا يصلوا الى عالم الحقيقة بل انما وصلوا الى قربته ولذا جازوا الجحيم ودخلوا النعيم في قرب
 عالم الحقيقة ولذا كانوا بالنسبة الى نفس الحقيقة موطنين في عالم المجاز والفرقة لا في عالم الحقيقة والوصلة واما
 الفريق الثاني فهم محمدون في النار ابد الايمانهم بالطاغوت مطلقا وكفرهم بالله كذلك ثم سعادة الفريق الثالث
 على ما هو المنصوص في القرءان قطعية الثبوت في آخر النفس وثقاوة الفريق الثاني وسعادة الفريق الاول
 ليست قطعية الثبوت بل محتملة الثبوت في آخر النفس بالنظر الى الافراد لحوازا للتبدل والتغير في عاقبة الامر
 الديني بالنظر الى افرادهم هذا ما التقطته من الكتاب المسمي باللايحاحات البرقيات لشجني العلامة ابقاء الله
 بالسلامة (الله ولي الذين آمنوا) اي محبهم ومعينهم وامتولى امورهم لا يكلفهم الى غيره فالولي قد يكون باعتبار
 المحبة والنصرة فيقال للمحب ولي لانه يقرب من حبيبه بالنصرة والمعونة لا يفارقه وقد يكون باعتبار التدبير
 والامر والنهي فيقال لاصحاب الولاية ولي لانهم يقربون القوم بان يدبروا امورهم وبراعوا مصالحهم ومهماتهم
 والمعنى الله ولي الذين اراد ايمانهم وثبت في علمه انهم يؤمنون في الجملة ما لا احوالا وانما خرج عن ظاهره لان
 اخراج المؤمن بالفعل من الظلمات تحصيل الحاصل (يخرجهم من الظلمات) التي هي اعم من ظلمات الكفر
 والمعاصي وظلمات الشبه والشكوك بل مما في بعض مراتب العلوم الاستدلالية من نوع ضعف وخفاء بالقياس
 الى مراتبها القوية الجلية بل مما في جميع مراتبها بالنظر الى مرتبة العيان (الى النور) الذي يعم نور الايمان
 ونور الايقان بمراتبه ونور العيان اي يخرج به دايته وتوفيقه كل واحد منهم من الظلمة التي وقع فيها الى ما يقابلها
 من النور وجميع الظلمات لان فنون الضلالة متعددة والكفر ملل وافرد النور لان الاسلام دين واحد ويسمى
 الكفر ظلمة لانتباس طريقه ويسمى الاسلام نورا لوضوح طريقه (والذين كفروا) اي الذين ثبت في علمه
 كفرهم (اولياؤهم الطاغوت) اي الشياطين وسائر المضلين عن طريق الحق من الكهنة وقادة الشر وان حمل على
 الاصنام التي هي جمادات فالمعنى لا يكون على الموالاة الحقيقية التي هي المصادقة والولي الامر بل يكون على ان
 الكفار يتولونهم اي يعتقدونهم ويتوجهون اليهم والطاغوت تذكر وتوثق وتوحد وتجمع (يخرجونهم)
 بالسوا وس وغيرها من طريق الضلال والاعواء (من النور) اي الايمان الفطري الذي جبلوا عليه كانه (الى
 الظلمات) اي ظلمات الكفر وفساد الاستعداد والانهما في الشهوات او من نور اليقينيات الى ظلمات الشكوك
 والشبهات واسناد الانخراج الى الطاغوت مجاز لكونهم اسبابه وذلك لا ينافي كون المخرج حقيقة هو الله تعالى
 فالاية لا تصلح ان تكون منهسكا للمعتزلة فيما ذهبوا اليه من ان الكفر ونحوه مما لا يكون اصلح للعبد ليس من الله
 تعالى بناء على انه اضاف الكفر الى الطاغوت لا الى نفسه (او تلك) اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز
 الصلة وما يتبعه من القبائح (اصحاب النار) اي ملابسوها وملازموها بسبب ما لهم من الجرائم (هم فيها)
 خالدون) ما كثون ابداءهم يقل بعد قوله يخرجهم من الظلمات الى النور او تلك اصحاب الجنة هم فيها خالدون
 تعظيما لسان المؤمنين لان البيان اللفظي لا يفي بما عدلهم في دار الثواب واعلم ان مراتب المؤمنين في الايمان
 متفاوتة وهم ثلاث طوائف عوام المؤمنين وخواصهم وخواص الخواص فالعوام يخرجهم الله من ظلمات
 الكفر والضلالة الى نور الايمان والهداية كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى والخواص يخرجهم
 من ظلمات الصفات النفسانية والجسمانية الى نور الروحية الربانية كقوله تعالى الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم
 بذكر الله واطمئنان القلب بالذكر لم يكن الا بعد تصفيته عن الصفات النفسانية وتجليته بالصفات الروحية
 وخواص الخواص يخرجهم من ظلمات حدوث الخلقة الروحية بافتنائهم عن وجودهم الى نور تجلي صفة القدم
 لهم ليعقبتهم به كقوله تعالى انهم قتيبة آمنوا برهم وزادناهم هدى الاية تدبرهم الى الفتوة لما خطرنا بارواحهم
 في طلب الحق وآمنوا بالله وكفروا بالطاغوت دقا ونوس فلما تقربوا الى الله بقدرة الفتوة تقرب اليهم بزيادة العناية
 فاخرجهم من ظلمات النفسانية الى نور الروحية فلما تورت انفسهم بانوار ارواحهم اطمأنت الى ذكر الله
 وانست به واستوحشت عن محبة اهل الدنيا وما فيها فاحبوا الخلاء كما كان حال النبي عليه السلام
 في بدو الامر قالت عائشة رضي الله عنها اول ما بدى به عليه السلام كان حبيب اليه الخلاء ولعمري هذا دأب
 كل طالس محق مر يد صادق كذا في التأويلات النجمية قال الفخر الرازي بطريق الاعتراض ان جمعا

من الصوفية يقولون الاشتغال بغير الله حجاب عن معرفة الله والانبياء عليهم السلام لا يدعون الخلق الا الى الطاعات والتكاليف فهم يسغلون الخلق بغير الله ويمنعونهم عن الاشتغال بالله فوجب ان لا يكون ذلك حقا ومداها كلامه يقول القبر جامع هذه الجهالت النفسية هذا الاعتراض ليس بشئ فان الطاعات والتكاليف وسائل الى معرفة الله الملك اللطيف فالدعوة ليست الا الى معرفة الله حقيقة الا يرى الى تفسير ابن عباس رضى الله عنه قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون بقوله ليعرفون وانما عدل عنه الى ليعبدون مع انه خلاف مقتضى الظاهر حيثئذ اشعار بان المعرفة المقبولة هي التي تحصل بطريق العبادة فالاشتغال بغير الله وبغير عبادته حجاب اى حجاب ولذلك كان بدو حال السلف الخلاه والانتقطاع عن الناس اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم واهتماما في رفع الحجاب الحاصل بالاختلاط (وفي المننوى) آدمى راهت در هر کار دست * ايك از موصوداين خدمت بدست * تاجلاباشد مر اين آينه را * كه صفا آيد ز طاعت سينه را * (المنزى) اى الم ينته علمك الذى يضاهاى العيان فى الايقان وحقيقته اعلم باخبارنا فانه مفيد لليقين (الى الذى) اى الى قصة الملك الذى (خارج) اى جرد وخاصم وقابل بالحنة (ابراهيم) فى معارضة ربوبيته (فى ربه) وفى التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام تشريف له وايدان بتأييده فى الحاجة والذى حاج هو عمرو بن كنفعان بن سام بن نوح وهو اول من وضع التاج على رأسه وتجبز وادعى الربوبية (ان آتاه الله الملك) اى لان آتاه فهو مقبول له لقوله حاج وله معنيان احدهما انه من باب العكس فى الكلام بمعنى انه وضع الحاجة موضع الشكر اذ كان من حقه ان يشكر فى مقابلة آتائه الملك ولكنه عكس عمل ما هو الحق الواجب عليه كما تقول عادانى فلان لاني احسنت اليه تريد انه عكس ما كان يجب عليه من الموالاة لاجل الاحسان والثانى ان آتاه الملك حله على ذلك لانه اورثه الكبر والبطرفشأ عنهما الحاجة والمعنى اعطاء كثرة المال واتساع الحال وملك جميع الدنيا على السكالك قال مجاهد لم يملك الدنيا باسرها الا اربعة مسلمان وكافران فالمسلمان سليمان وذوالقرنين والاسكندر وفران عمرو بن لادن وهو شداد بن عاد الذى بنى ارم فى بعض صحارى عدن ثم هو حجة على من منع آتائه الله الملك للكافروهم المعتزلة لان مذهبهم وجوب رعاية الاصلح للعبد على الله وآتاه الله الملك للكافر تسليط له على المؤمنين وذلك ليس باصلح لحال المؤمن قلنا انما ملكه امتحاناه ولعباده (اذ قال ابراهيم) نظرف للحاج (ربى الذى يحى ويميت) روى انه عليه السلام لما كسر الاصنام صجنه ثم اخرجه ليحرقه فقال من ربك الذى تدعون اليه قال ربى الذى يحى ويميت اى يخلق الحياة والممات فى الاجساد وجواب ابراهيم فى غاية الصحة لانه لا سبيل الى معرفة الله الا بمعرفة صفاته وافعاله التى لا يشرك فيها احد من القادرين والاحياء والاموات من هذا القبيل قال كانه قيل كيف حاجه فى هذه المقالة القوية الحققة فليل (قال انا حيى واميت) روى انه دعا برجلين قد حبسهما وقتل احدهما واطلق الاخر فقال قد احييت هذا واميت هذا فجعل تزل القتل احياء وكار هذا تليسا منه (قال ابراهيم) كانه قيل فاذ قال ابراهيم لمن فى هذه الرتبة فى الحاجة وبما ذا الخفة فليل قال (فان الله) جواب شرط مقدر تقديره قال ابراهيم اذا دعيت الاحياء والاموات وايت بمعارضة عموه ولم تعلم معنى الاحياء فالجنة ان الله (يا بى بالشمس من المشرق) تحريك كاسريا حسبا تقتضيه مشيئته والباء للتعدية (فأت بها من المغرب) تسييرا طبيعيا فانه اهون ان كنت قادر على مثل مقدوراته تعالى لم يلفت عاينه السلام الى ابطال مقالة الالهي اذ انابان بطلانها من احلا والظهور بحيث لا يكاد يخفى على احد ولن التصدى بابطالها من قبيل السعى فى تحصيل الحاصل واتى بمثال لا يبعد الالهي فيه مجالا للتمويه والتليس فهو محمول عن مثال الى مثال آخر لا يصاح كلامه وليس استقالا من دليل الى دليل آخر لان ذلك غير محمود فى باب المداطرة (فهت الذى كفر) اى صار بهونا ومتهورا وهوشا ويراد الكفر فى حيز الصلة للاشعار بعلو الحكم والتنصيص على كون الحاجة كفرا قال فى اسئلة الحكم الحكمة فى طلوع الشمس قرب القيامة من مغربها ان ابراهيم عاينه السلام قال للخرود ان الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فهت الذى كفر وان السحرة والمنجمة عن آخرهم يكفرون بذلك انه غير كاش فيطلعها الحق يوما من المغرب ليرى المنكرين قدرته وان الشمس فى ملكه ان شاء اطلعها من المشرق والمغرب (والله لا يهدى القوم الظالمين) اى الذين ظلموا انفسهم بتعميرهم للعدول المخلد بسبب اعراضهم عن قبول الهداية الى منهاج الاستدلال اى عن قبول الدلائل

القطعية الدالة على الحق دلالة واضحة بالغة في الوضوح والقوة الى حيث جعل الخصم مبهوتا متخيرا في ظلم نفسه بالامتناع عن قبول مثل هذه الدلائل لا يجعله الله مهتديا بها لان المعترف في دار التكليف ان يهتدى وقت اختيارهم الكفر والظلم اى لا يخلق فيهم فعل الهداية وهم يختارون فعل الضلال ويحتمل انه لا يهتدى طريق الجنة في الآخرة من كفر بالله في الدنيا روى ان النمرود لما عتاهوا كبيرا والى ابراهيم في النار بعد هذه المحاجة سلط الله على قومه البعوض فاكلت لحومهم وشربت دماءهم فلم يبق الا العظام والنمرود كما هو لم يصبه شئ فبعث الله بعوضة فدخلت في مخزفه فحكته اربعة مائة سنة تضرب رأسه بالمطارق فعذبه الله اربعة مائة سنة كما لك اربعة مائة سنة وهو الذي بنى صرحا الى السماء يبابل فاقى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم (قال الشيخ العطار قدس سره) سوى او خصمى كه تيرانداخته * يشه كارش كفايت ساخته * والاشارة ان الله تعالى اعطى النمرود ملكا ما اعطى لاحد قبله ادعى الربوبية ما ادعى بها احد قبله وذلك ان الله اعطى الانسان حسن استعداد لطلب السكال فمن حسن استعداده في الطلب ونجاية لطافته في الجوهر دأب الحركة في طلب السكال فينما توجه السكال اخذ في السير فيها الى اقصى مراتبها في العلوى والسفلى فان وكل الى نفسه في طلب السكال فينظر بنظر الحواس الخمس الى المحسوسات وهى الدنيا فلا يتصور الا الدنيا فلا يتصور السكال الا فيها فآخذ في السير لطلب السكال وهذا السير موافق لسيره الطبيعي لانه خلق من تراب والتراب سفلى الطبع فيميل الى السفليات طبعاً والدنيا هى السفلى فيسير فيها بهدى الطبع وطلب السكال في البداية يرى السكال في جمع المال فيجمعه ثم يرى السكال في الجاه فيصرف المال في طلب الجاه ثم يرى السكال في المناصب والملك ثم يرى في الامارة والسلطنة فيسير فيها ما لم يكن مانع الى ان يملك الدنيا بأسرها كما كان حال النمرود ثم لا يسكن جوهر الانسان في طلب السكال بل كلما ازداد استغناؤه ازداد حرصه وكلما ازداد حرصه ازداد طلبه الى ان لا يبقى شئ من السفليات دون ان يملكه ثم يقصد العلويات والى الآن كان يزارع ملوك الارض والآن يزارع ملك الملوك وملك الملك في السموات والارض فيدعى الربوبية كالنمرود فانه كان سبب طغيانه استغناؤه قال تعالى ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى فاذا اكل استغناؤه كل طغيانه حتى يكفر بالنعمة فهذا كله عند فساد جوهره لما واكل الى نفسه واذا اصلى جوهره بالتربية ولم يكله الى نفسه هدى الى جهة السكال المستعده كقوله اهدكم سبيل الرشاد فصاحب التربية وهو النبي او خليفته وهو الشيخ المرشد يربيه وتربيته في تربته عماسوى الله الى ان يبلغ حد كماله في طلب السكال وهو اوفاء الوجود في وجود الموجود ليكون مفعودا عن وجوده موجودا بموجده فلما كان يقول عند فساد الجوهر وابطال حسن الاستعداد بالسكال انا احبى واميت فيقول عند صلاح الجوهر وصرف حسن الاستعداد في طلب السكال ما في الوجود سوى الله فالجهد يدق بمطرقة لاله الا الله دماغ نمرود والنفس الى ان يؤمن بالله ويكفر بطاغوت وجوده ووجود كل موجود سوى الله والله لا يهدى القوم المشركين الى عالم التوحيد والشرك ظلم عظيم فبالشرك ضل من ضل فزل عن الصراط المستقيم كذلك في التأويلات النجمية فملى العاقل ان يتخلص عن الشرك الخفى ويركض نفسه عن سفاسف الاخلاق ولا يغتر بالمال والمنازل بل يرجع الى الله الملك المتعال وجدت صخرة عظيمة وعليها اسطر قديمة فرحك بشئ من الدنيا دلائل على بعدك من الله وسكونك الى ما فيه لدلائل على قلة ثققتك الى الله ووجوعك الى الناس في حال الشدة دليل على انك لم تعرف الله انتهى (قال السعدى) شنيديم كه جشيد فرخ سرشت * بسر چشمه بر بسنكى نوشت * برين چشمه چون ما بسى دم زدند * برقتند چون چشم برهم زدند * كرفتم عالم مجردى وزور * وليكن زبردتم باخود بكور * برقتند وهر كس درود آنچه كشت * فغانده بجزيام نيكو وزشت * اللهم اجعلنا من الذين طالع عمرهم وحسن عملهم وقصر املهم وكل عقلهم (اوكلذى سرعلى قرية) عطف على قوله المتر وتقدره اورايت مثل الذى فعل كذا اى ما رايت مثله فتعجب منه وتخصيصه بحرف التشبيه لان المنكر للاحياء كثير والجاهل بكيفية اكثر من ان يحصى بخلاف مدعى الربوبية والمارة وعزير بن شريحيا والقرية بيت المقدس على الاشهر الاظهر واستقاقه من القرى وهو الجمع روى ان بنى اسرآئيل لما باغوا في تعاطي الشر والفساد سلط الله عليهم فبخت نصر البابل فساد اليهم في ستمائة الف راية حتى وطئ الشام وغرب بيت المقدس وجعل بنى اسرآئيل ادلا ثا لثامهم قتلهم وثلاثا منهم اقرهم بالشام وثلاثا ختم سباهم وكانوا مائة الف

غلام يافع وغير يافع فضعفهم بين الملوك الذين كانوا معه فاصاب كل ملك منهم اربعة غلّة وكان عزيز يرمي بجلتهم
فلما انجاه الله منهم بعد حين مترجمهم الى بيت المقدس فراه على اقطع مرأى واوحش منظر وذلك قوله تعالى
(وهي خاوية على عروشها) اى خالية عن اهلها واساقطة على سقوفها بان سقطت العروش ثم الحيطان سقطت
عليها من خوت المرأة وخوت خوى اى خلا جوفها عند الولادة وخوت الدار وخوآء بالمذوخوى البيت خوى
بالقصر اى سقط والعرش سقف البيت ويستعمل في كل ما هي ليستظل به (قال انى يحيى هذه الله بعد موتها)
اى يعمر الله تعالى هذه القرية بعد خرابها على هذا الوجه ادليس المراد بالقرية اهلها بل نفسها بدليل قوله
وهي خاوية على عروشها لم يقل على سبيل الشك في القدرة بل على سبيل الاستبعاد بحسب العادة (فاما نه الله)
اى جعله ميتا (مائة عام) روى انه لما دخل القرية نزل تحت ظل شجرة وهو على حمار فربط حماره وطاف
في القرية ولم يرها احد فقال ما قال وكانت اشجارها قد اثمرت فتناول من فواكهها التين والعنب وشرب من
عصير العنب ونام فاما نه الله في منامه وهو شاب وكان معه شئ من التين والعنب والعصير وكانت هذه الامة
عبدة لانتضاء مدة كاماتة الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف وامات حماره ايضا ثم اعى الله عن جسده
وجسد حماره ابصار الانس والسباع والطير فلما مضى من موته سبعون سنة وجهه الله ملكا عظيما من ملوك
فارس يقال له يوشك الى بيت المقدس ليعمره ومعه الف قهرمان مع كل قهرمان ثلثمائة الف عامل فجعلوا
يعمرون واهلك الله بنحبت نصريه عوضه دخلت دماغه ونجي الله من بقى من بنى اسرائيل وردهم الى بيت المقدس
وتراجع اليه من تفرق منهم في الاكاف فعمروه ثلاثين سنة وكثروا وكانوا كاحسن ما كانوا فلما تمت المائة
من موت العزيز احياه الله تعالى وذلك قوله تعالى (ثم بعثه) من بعث الناقاة اذا اتمت من مكانها ويوم القيامة
يسمى يوم البعث لانهم يبعثون من قبورهم وانما قال ثم بعثه ولم يقل ثم احياه لان قوله ثم بعثه يدل على انه عاد
كما كان اولا احياءا قلا فاهما مستعدا للنظر والاستلال في المعارف الالهية ولوقال ثم احياه لم تحصل هذه
الفوائد (قال) كانه قيل لماذا قال بعد بعثه فقيل قال الله تعالى او ملك ما مور من قبله تعالى (كم) يوما ووقتا
(لبثت) باعزير ليظهر له عجزه عن الاحاطة بشؤنه تعالى وان احياه ليس بعد مدة يسيرة وبما يتوهم انه هين
في الجملة بل مدة طويلة وتحسم به مادة استباده بالمرّة ويطلع في تضاعيفه على امر آخر من بدائع آثار قدرته
تعالى وهو ابقاء الغذاء المتسارع الى الفساد بالطبيع على ما كان عليه دهر اطويلا من غير تغيير ما (قال لبثت يوما
او بعض يوم) كقول النّظان قاله بناء على التقريب والتخمين واستقصا لمدة لبثه (قال) ما لبثت ذلك المقدار
(بل لبثت مائة عام) يعنى كنت ميتا هذه المدة (فانظر) لتعاين امرا آخر من دلائل قدرته (الى طعامك وشرايك
لم يتسنه) اى لم يتغير في هذه المدة المتطاولة مع تداعيه الى الفساد وروى انه وجد تينه وعنبه كما جنى وعصيره
كما عصر والجملة المنفية حال بغير واو من الطعام والشراب لان المضارع المنفي اذا وقع حالا يجوز ان يكون
بالواو وبدونها وافراد الضمير مع ان الظاهر ان يقال لم يتسنها ولم يتسنى لان المذكور قبله شيان الطعام والشراب
لجر يانهما مجرى الواحد كالغذاء والهواء في لم يتسنه ان كانت اصلية فهو من السنة التي اصلها سنة وان كانت
هاسكت فهو من السنة التي اصلها سنة واستعمال لم يتسنه في معنى لم يتغير من قبيل استعمال اللفظ في لازم
معناه لان المعنى الاصلي لقولنا تسنه او تسنى مرّت عليه السنون والاعوام ويلزمه التغيير (وانظر الى حمارك)
كيف نخرت عظامه وتفرقت وتقطعت اوصاله وتغزقت ليقين لك ما ذكر من لبثك المديد وتطمئن به نفسك
(راجعلك آية) كائنة (للاس) الواو استئنافية واللام متعلقة بمحذوف والتقدير فعلا اذ لك اى احياءك واحياء
سمارك وحفظ ما معك من الطعام والشراب لجعلك آية للناس الموجودين في هذا القرن بان يشاهدوا وان
من اهل القرون الخالية وبأخذ وامتك ما طوى عنهم منذ احقاب من علم التوراة (وانظر الى العظام) تكرير
الامر مع ان المراد عظام الحمار ايضا لان المأمورة اقلا هو النظر اليها من حيث دلالتها على ما ذكر من اللبث
المديد وثانيا هو النظر اليها من حيث تعتبر بها الحياء ومباديها اى وانظر الى عظام الحمار لتشهد كيفية الاحياء
في غيرك بعد ما شهدت نفسه في نفسك (كيف تنشرها) يقار انشره فتنشر اى رفعته فارفع اى ترفع بعضها
من الارض الى بعض وتردها الى اماكنها من الجسد فتركها كيبا لا تتأبها والجملة حال من العظام والعامل
فيها انظر تقديره انظر الى انظام محياة اوبدل من العظام على حذف المضاف والتقدير انظر الى حال العظام

(ثم نكسوها لهما) أي نسترها به كما يستر الجسد باللباس وإنما وجد اللحم مع جمع العظام لان العظام متفرقة متعددة صورته واللحم متصل متحد مشاهدة ولعل عدم التعرض لكيفية نفخ الروح لما انها بما لا تقتضي الحكمة بيانه روي انه سمع صوتا من السماء ايها العظام البالية المتفرقة ان الله يأمر لئلا ينضم بعضها الى بعض كما كان وتكسى لهما وجدا قال تنصق كل عظم يا آخر على الوجه الذي كان عليه اولاً وارتبط بعضها ببعض بالاعصاب والعروق ثم انبسط اللحم عليه ثم انبسط الجلد عليه ثم خرجت الشعور من الجلد ثم نفخ فيه الروح فاذا هو قائم ينطق (فلما تميز له) أي ظهر له احياء الميت عيانا (قال اعلم ان الله على كل شيء) من الاشياء التي من جملتها ما شاهده في نفسه وفي غيره من تعاجيب الالوار (قدير) لا يستعصى عليه امر من الامور روي انه ركب حماره واتى محلاته وانكره الناس وانكر الناس وانكر المنازل فانطلق على وهم منه حتى اتى منزله فاذا هو بجوز عبياء مقعدة قد ادرست زمن عزير فقال لها عزير يا هذه هذا منزل عزير قالت نعم واين ذكرى عزير وقد قدناه منذ كذا وكذا فبكيت بكاء شديدا قال فاني عزير قالت سبحان الله اني يكون ذلك قال قد امانى الله مائة عام ثم بعثني قالت ان عزيرا كان رجلا مستجاب الدعوة فادع الله لي برد بصري حتى ارى قد عاربه ومسح بين عينيه فصعنا فاخذيدها فقال قومي باذن الله فقامت صحيفة كانها نشطت من عقال فنظرت اليه فقالت اشهد انك عزير فانطلقت الى محلة بنى امرا تامل وهم في انديتهم وكان في المجلس ابن اعزير قد بلغ مائة وثمانى عشرة سنة وبنو ابيه شيوخ فتادت هذا عزير قد جاءكم فكذبوها فقالت انظروا فاني بدعائه رجعت الى هذه الحالة فنهض الناس فاقبلوا اليه فقال ابنه كان لابي شامة سوداء بين كتفيه مثل الهلال فكشف فاذا هو كذلك وقد كان قتل بخت نصر بيت المقدس من قرآء التوراة اربعين الف رجل ولم يكن يومئذ بينهم نسخة من التوراة ولا احد يعرف التوراة فقرأها عليهم عن ظهر قلبه من غير ان يخزم منها حرفا يي نقص ويقطع فقال رجل من اولاد المسيبيين ممن ورد بيت المقدس بعدمهلك بخت نصر حدثني ابي عن جدي انه دفن التوراة يوم سبينا في خابية في كرم فان اريتموني كرم جدي اخرجتها لكم فذهبوا الى كرم جده ففتشوه فوجدوها فعارضوها بما الى عليهم عزير عليه السلام عن ظهر القلب فما اختلفا في حرف واحد فعند ذلك قالوا عزير ابن الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا وفي القصة تنبيه على ان الداعي اذا راعى آداب الدعاء اجيب سرعا من غير مشقة تلحقه واذا ترك الادب لحقته المشقة وابطأت الاجابة فان ابراهيم عليه السلام لما قال رب ارني كيف يحيى الموتى وبدأ بالثناء ثم سأل احياء الموتى اراه الله ذلك في غيره فانه اراه في طيره وبجل له ذلك على فوره وعزير قال اني يحيى هذه الله بعد موتها فارى ذلك في نفسه بعد مائة عام مضت على موته (قال السعدى) نبايد سخن مفت ناساخته * نبايد بريدن زينداخته * والاشارة في تحقيق الاية ان قوما انكروا حشر الاجساد مع انهم اعتقدوا واقروا بحشر الارواح وقالوا الارواح كان تعلقها بالاجساد لاستكمالها في عالم المحسوس كالصبي يبعث الى المكتب ليتعلم الادب فلما حصل مقصوده من التعلم بقدر استعدادده وخرج من المكتب ودخل محفل اهل الفضل وصاحبهم سنين كثيرة واستفاد منهم انواع العلوم التي لم توجد في المكتب الا انه استفاد العلوم من الفضلاء بمقوة اذ به الذي تعلمه في المكتب وصار فاضلا في العلوم فما حاجته بعد ان كبر شأنه وعظم قدره الى ان يرجع الى المكتب وحالة صباه فكذا الارواح لما خرجت من سجن الاشباح واتصلت بالارواح المقدسة بقوة علوم الجزئيات التي حصلتها من عالم الحس واستفادت من الارواح العلوية علم الكليات التي لم توجد في عالم الحس فما حاجتها الى ان ترجع الى سجن الاجساد فكانت نفوسهم تسؤل لهم هذه التسويلات والشیطان يوسوسهم بمثل هذه الشبهات فالله سبحانه من كمال فضله ورحمته على عباده المخلصين امان عزير مائة سنة وحاربه معه ثم احياهما جميعا ليستدل به العقلاء على ان الله مهما يحيى عزير الروح يحيى معه حمار جسده فلا يشك العاقل بتسويل النفس ووسوسة الشيطان وشبهات الفلسفي في حشر الاجساد فكما ان عزير الروح يكون في مقعد صدق عند مليك مقتدر يكون حمار جسده في الجنة فلعزير الروح مشرب من كووس فيحلى صفات الجمال والجلال عن ساق وسقا هم ربهم شرابا طهورا ولحمار الجسد مشرب من انهار الجنات وحياض رياض ولكم فيها ما تشتهي النفس وتلذ الا عين وقد علم كل اناس مشربهم شربنا واهرقنا على الارض جرعة * وللارض من كاس الكرام نصيب

كذافي التأويلات الخفية (واذ قال ابراهيم) اي اذ كروقت قوله وذكر الوقت بوجوب ذكر ما وقع في ذلك الوقت من الحوادث بالطريق البرهاني (رب) كلمة استعطف قدمت بين الدعاء بمبالغة في استدعاء الاجابة (ارني كيف تحيي الموتى) اي بصرف كيفية احيائك للموتى بان تحييها وانا انظر اليها انما سألت ذلك ليصير علمه عيانا وقد شرفه الله بعين اليقين بل بحق اليقين الذي هو اعلی المقامات والفرق ان علم اليقين هو المستفاد من الاخبار وعين اليقين هو المعاينة لا صرية فيه قال تعالى في حق الكفار ثم لترونها عين اليقين فلما دخلوا النار وباشروا عذابها قال تعالى فنزل من جيم وتصلية بحيم ان هذا لهو حق اليقين (قال) ربه (اولم تؤمن) اي الم تعلم يقينا ولم تؤمن بانى قادر على الاحياء باعادة التركيب والحياة قاله عز وعلا مع علمه بانه اعرف الناس بالايان ليظهر ايماننا بكل سامع بقوله بلى فيعلم السامعون غرضه من هذا القول وهو الوصول الى العيان (قال) ابراهيم (بلى) علمت وآمنت بذلك (ولكن) سألت ما سألت (ليطمئن قلبي) اي ليسكن ويحصل طمأنينة بالمعاينة فان عين اليقين يوجب الطمأنينة لاعلمه فان قلت ما معنى قول على رضى الله عنه لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا قلت ما ازددت يقينا بالايان بها وكان اذ رأى الآخرة ابصر بها من الفضائل والهيئات ما لم يحط به قبل ذلك وكذلك ابراهيم لما رأى كيفية الاحياء وقف على ما لم يقف عليه قبل (قال) ربه ان اردت ذلك (تخذ اربعة من الطير) طاووسا وديكاً وغباباً وجمامة ومنهم من ذكر النسر بدل الحمام وانما خص الطير لانه اقرب الى الانسان واجمع لنواص الحيوان (فصرهن) من صاره يصوره وبكسر الصاد من صاره يصوره والمعنى واحد اي املهن واضمهن واجمعهن (اليك) لتأملها وتعرف اشكالها مفصلة حتى تعلم بعد الاحياء ان جزأ من اجزائها لم ينتقل من موضعه الاول اصلاً روى انه امر بان يذبحها وينتف ريشها ويقطعها ويفرق اجزأها ولحومها ويمسك رؤسها ثم امر بان يجعل اجزأها على الجبال وذلك قوله تعالى (ثم اجعل على كل جبل من الجبال التي بحضرتك وكانت سبعة اواربعة فجزأها اربعة اجزأ فقال تعالى ضع على كل جبل (منهن) اي من كل الطيور (جزأ ثم ادعهن) قل لهن تعالين باذن الله تعالى (ياتينكم سعيها) اي ساعيات مسرعات طيرانا او مشيا ففعل كما امره فجعل كل جزء يطير الى آخر حتى صارت جثثا ثم اقبلن فانضمت كل جثة الى رأسها فعدت كل واحدة الى ما كانت عليه من الهيئة وجعل ابراهيم ينظر ويتعجب (واعلم ان الله عزير) غالب على امره لا يجهز شئ مما يريد (حكيم) ذو حكمة بالغة في افعاله فليس بناء افعاله على الاسباب العادية لجهزه عن ايجادها بطريق آخر خارق للعادات بل لكونه متضمنا للحكم والمصالح قلل القشيري طلب ابراهيم عليه السلام بهذه حياة قلبه فاشير اليه بذي الطيور وفي الطيور الاربعة اربعة معان هي في النفس في الطاووس زينة وفي الغراب امل وفي الديك شهوة وفي البط حرص فاشار الى انه ما لم يذبح نفسه بالمجاهدة لم يحي قلبه بالمجاهدة (وفي المنوى) حرص بط يكتاسات اين بنجاء تاسات * حرص شهوت مارو من صب ادهاست * حرص بط از شهوت خلقت و فرج * درياست بيست چندا نيست درج * صد خورنده كنجدا ندر كرد خوان * دررياست دو نكجدا درجهان * كاغ كاغ ونعرة زاغ سياه * دانا باشد بدن را عمر خواه * همجو باليس از خدا و بالكاغ فرد * تا قيامت عمر تن در خواست كرد * عمر و مر لاي ن هر دو با حق خوش بود * بي خدا آب حيات آنش بود * عمر خوش در قرب جان پروردنست * عمر زاغ از پهر سر كين خوردنست * قال في التأويلات الخفية الطير الاربعة هي الصفات الاربعة التي تولدت من العناصر الاربعة التي خرت طينة الانسان منها وهي التراب والماء والنار والهواء فتولدت من ازدواج كل عنصر مع قرينه صفتان فمن التراب وقرينه الماء تولد الحرص والجذل وهما قرينان حيث وجد احدهما وجد قرينه ومن النار وقرينها الهواء تولد الغضب والشهوة وهما قرينان يوجدان معا وكل واحدة من هذه الصفات زوج خلق منها ليسكن اليها كجو آدم ويتولد منها صفات اخرى فالحرص زوج الحسد والجذل زوج الحقد والغضب زوج الكبر وليس للشهوة اختصاص بزوج معين بل هي كالعشوقة بين الصفات فيتعلق بها كل صفة ولها منها متولدات يطول شرحها فهي الابواب السبعة للدركات السبع من جهنم منها يدخل الخلق جهنم التي لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم يعني من الخلق فمن كان الغالب عليه صفة منها فدخل النار بذلك الباب فامر الله خليله بذي هذه الصفات وهي الطيور الاربعة طاووس الجذل فلوم يزين المال في نظر الجليل كما زين الطاووس بالوانه ما يجلل به

وغراب الحرص وهو من حرصه أكثر في الطاب وديك الشهوة وهو بها معروف ونسر الغضب ونسفته اليه
لتصريفه في الطيران فوق الطيور وهذه صفة الغضب فلماذا يخيل بسكين المصدق هذه الطيور وانقطعت
منه متولداً ما بقي له باب يدخل به النار فلما التي فيها بالمجنون قهراً صارت النار عليه برداً وسلاماً
والإشارة بتقطيعها بالمبالغة ونسف ريشها وتفريق أجزائها وتخليط ريشها ودمائها ولحومها بعضها ببعض
إشارة إلى نحو آثار الصفات الأربع المذكورة وهدم قواعد ما على يدي إبراهيم الروح باضر الشرع ونائب الحق
وهو الشيخ والأمر بتقسيم أجزائها وجعلها على كل جبل جزءاً فالجبال الأربعة هي النفوس التي جبل
الإنسان عليها ولها النفس النامية وتسمى النفس النباتية وثانيها النفس الامارة وتسمى الروح الحيوانية
وثالثها قوة الشيطنة وتسمى الروح الطبيعي ورابعها قوة الملكة وهو الروح الإنساني فطير الصفات لما ذبحت
وقطعت وخلطت أجزأ بعضها ببعض ووضع على كل جبل روح ونفس وقوة منها جزءاً بامر الشرع تكون
بمشابة أشجار وزروع تجعل عليها التراب المخلوطة بالزبل والقاذورات باستصواب دهقان ذي بصيرة في الدهقنة
بمقدار معلوم ووقت معلوم ثم يسقيها بالماء لينتقي الزرع بقوة التراب والزبل وتتصرف النفس النامية النباتية
في التراب المخلوطة المبتة فيحييها بأذن الله تعالى كقوله تعالى فانظر إلى آثار رحمة الله كيف يهيئ الأرض بعد
موتها فكذلك الصفات الأربع وهي الحرص والبخل والشهوة والغضب مهما كانت كل واحدة منها على حالها
غالبة على الجوهر الروحاني ~~تت~~ كدور صفاءه وتمنعه من الرجوع إلى مقامه الأصلي ووطنه الحقيقي فإذا كسرت
سطوتها وهنت قوتها واميتت شعلتها ومحيت آثار طبعها بامر الشرع وخلطت أجزأها المتفرقة بعضها
ببعض ثم قسمت بأربعة أجزاء وجعل كل جزء منها على جبل قوة أو نفس أو روح فينتقي كل واحد من هؤلاء
بقوتها ويتربى بتربيتها فيصرف فيها الروح الإنساني فيحييها ويبدل تلك الظلمات التي هي من خصائص تلك
الصفات المذمومة بنور هو من خصائص الروح الإنساني والممكن فتكون تلك الصفات مبتة عن أوصافها
حبة باخلاق الروحانيات انتهى كلام التأويلات (مثل) نفقات (الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله) أي
في وجوه الخيرات من الواجب كالزكاة والنفل وقدر في الكلام حذف لأن الذين ينفقون لا يشبهون الحبة لأنه
لا يشبه الحيوان بالجماد بل نفقاتهم تشبه الحبة (كمثل حبة) لزراع زرعها في أرض عامرة والحبة واحدة الحب
وهو ما يزرع للاقتيات وأكثر اطلاقه على البر (انبت) أي أخرجت وأسند الانبات إلى الحبة مجاز (سمع سنابل)
أي ساقات تشعب منها سبع شعب لكل واحدة منها سنبل (في كل سنبل مائة حبة) كما يشاهد ذلك في الذرة
والدخن في الأراضي المخلطة بل أكثر من ذلك (والله يضاعف) تلك المضاعفة إلى ما شاء الله تعالى (لمن يشاء) لأن
يضاعف له بفضله وعلى حسب حال المنفق من إخلاصه وتعبه ولذلك تفاوتت مراتب الأعمال في مقادير
الثواب (والله واسع) لا يضيق عليه ما يفضله من الزيادة (عليهم) بنية المنفق ومقدار اتقاؤه وكيفية تحصيل
ما انتفعه مثل المتصدق كمثل الزارع إذا كان حاذقاً في عمله وكان البذر جيداً وكانت الأرض عامرة يكون الزرع
أكثر فكذلك المتصدق إذا كان صالحاً والمال طيباً ووضع في موضعه يكون الثواب أكثر كما روى في الحديث
عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي عليه السلام أنه قال من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ولا يقبل الله
إلا الطيب فإن الله يقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبها كما يربي أحدكم فلوه حتى تكون مثل الجبل وانما ذكر النبي
عليه السلام التربة في الصدقة وإن كان غيرها من العبادات يزيد أيضاً بقبوله إشارة إلى أن الصدقة فريضة
كانت أو نافلة أحوج إلى تربية الله للثبوت النقيصة فيها بسبب حب الطبع للأموال وفي الحديث صدقة المؤمن
تدفع عن صاحبها آفات الدنيا وقتنة القبر وعذاب يوم القيامة وفي الحديث السخاوة شجرة أصلها في الجنة
وأغصانها متدليات في دار الدنيا فمن تعلق بغصن منها يسوقه إلى الجنة والبخل شجرة أصلها في النار وأغصانها
متدليات في دار الدنيا فمن تعلق بغصن منها يسوقه إلى النار وفي الحديث الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد
في سبيل الله أي الكاسب التحصيل مؤتمماً كالمجاهد لأن القيام بهما لهما ما يكون بصبر عظيم وجهاد نفس
لثيم فيكون ثوابه عظيماً (وفي بستان الشيخ السعدي قدس سره) يكي از بزرگان اهل تمیز * حکایت کند
ز ابن عبد العزیز * که بودش تکیفی در آنکشتری * فرومانده از قینش مشتری * بسبب کفتی
آن جرم کیتی فروز * دری بود در روشنائی چوروز * فضل ادرامد یکی خشک سال * که شد بدر

سجای مردم هلال * جو در مردم آرام وقوت ندید * خود آسوده بودن مرده نذید * چو بیند
 کسی زهر در کام خلق * کیش بگذرد آب شیرین بخلق * بفرمود بفر و خندش بسیم *
 که رحم آمدش بر فقیر و یتیم * یک هفته نقدش بتاراج داد * بدرویش و مسکین و محتاج داد *
 فتاندد روی ملامت کتان * که دیگر بدست نیاید چنان * شنیدم که میگفت و باران دمع *
 فرومید ویدش بعارض چوشع * که زشتست پیرایه بر شهریار * دل شهری از ناتوانی فکار *
 مرا شاید انکشتی بی تکین * نشاید دل خلق اندوهگین * خنک آنکه آسایش مرد وزن *
 گزیند بر آسایش خویشتن * نکردند رغبت هنر پروران * بشادی خویش از غم دیگران *
 واعلم ان الاعمال بالنیات فان قلت مامعنی قوله علیه السلام نية المؤمن خیر من عمله قلت مورد الحديث
 ان عثمان رضي الله تعالى عنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم انه وعد بشواب عظيم على حفر بئر فنوی
 ان يحفرها فسبق اليه كافر فخرها فقال علیه السلام نية المؤمن خیر من عمله ای عمل الكافر والجواب الثاني
 ان النية المجردة من المؤمن خیر من عمله المجردة عن النية لانه اذا فعل فعل الخير بغیر نية يكون عمله مع النية خيرا
 من ذلك لكن قال بعضهم ليس في بعض الاعمال اجر بغیر نية كالصلاة لا تجوز بغیر نية ولا يحتاج بعض الاعمال
 الى النية كقراءة القرءان والاذکار ثم اعلم ان الاتفاق على مراتب اتفاق العامة بالمال فاجرهم الجنة واتفاق
 الخواص اصلاح الحال بتركية النفس وتصفية القلب فاجرهم يوم القيامة النظر الى وجه الله تعالى فينبغي
 للمؤمن ان يترك نفسه ويصني قلبه من حب المال بالاتفاق في سبيل الله الملك المتعال حتى ينال الشرف
 في الجنات ويحترز عن الخلل حتى لا يـكون عند الله تعالى من الخاسرين (الذين يتفقون اموالهم
 في سبيل الله) ای يضعونها في مواضعها (ثم) لاظهار علو رتبة المعطوف (لا يتبعون ما تنفقوا) العائد محذوف
 ای ما تنفقوه (منا) وهوان يعتد على من احسن اليه باحسانه وبره انه اوجب بذلك عليه حقا ای لا يمنون
 عليهم بما تصدقوا بان يقول المتصدق المان اصطفتك كذا خيرا واحسنت اليك كثيرا (ولا اذى) وهوان
 يتناول عليه بسبب انعامه عليه ای لا يؤذهم بان يقول المتصدق المؤذى اني قد اعطيتك فاشكرت او الى كم
 تأتيني وتؤذيني او كم تسأل الا تستحي او انت ابدأ تجشني بالابرام فرج الله عني منك وباعد ما بيني وبينك
 (اهم اجرهم عند ربهم) نوابهم في الآخرة وتحلية الخبر عن القاء المفيدة لسببية ما قبلها ما بعدهم للايدان بان
 ترتب الاجر على ما ذكر من الاتفاق وترك المن والاذی امری به لا يحتاج الى التصريح بالسببية (ولا خوف عليهم)
 مما يستقبلهم من العذاب (ولاهم يحزنون) على ما خلفوا من امور الدنيا روى ان الحسن بن علي رضي الله عنه
 اشتهى طعاما فباع قميص فاطمة بستة دراهم فسأله سائل فاعطاها ثم لقي رجلا يسبع ناقة فاشترها باجل
 وباعها من آخر فاراد ان يدفع الثمن الى بائعها فلم يجد فحكي القضية الى النبي عليه السلام فقال اما السائل
 فريضان واما البائع فمكاييل واما المشتري فخير آيل فنزل قوله تعالى الذين يتفقون اموالهم الاية قال بعض
 اهل التفسير نزلت هذه الاية والتي قبلها في عثمان وعبد الرحمن رضي الله عنهما اما عثمان فجهز جيش العسرة
 في غزوة تبوك بالف بعير باقتباها والف دينار فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده يقول يا رب رضى عنه
 فارض عنه واما عبد الرحمن بن عوف فتصدق بنصف ماله اربعة الاف دينار فقال عندي ثمانية آلاف فامسكت
 منها النصف وعبى الى اربعة آلاف واربعة آلاف اقرضته ربي فقال علیه السلام بارك الله لك فيما امسكت وفيما
 اعطيت فهذه حال عثمان وعبد الرحمن رضي الله عنهما حيث تصدقا ولم يخطر ببالهما شيء من المن والاذی
 قال بعضهم المن يشبه بالاتفاق والاذی يشبه بالبراء ثم قال بعضهم اذا فعل ذلك فلا اجر له وعليه وزر فيما من وأذى
 على الفقير وقال وهب فلا اجر له ولا وزله وقال بعضهم له اجر الصدقة ولكن ذهب مضاعفته وعليه الوزر
 بالمن واعلم ان الله تعالى نهى عباده ان يمتوا على احد بالمعروف مع انه تعالى قد من على عباده كما قال بل الله يمين
 عليكم وذلك لان الله تعالى تام الملك والقدره ومملكه وقدرته ليس بغيره والعبد وان كان فيه خصال الخير فذلك
 خصاله من الله ولم يكن ذلك بقوة العبد فالعبد ناقص والناقص لا يجوز له ان يمين على احد او يمدح نفسه
 والمن ينقص قدر النعمة ويـكـد رها لان الفقير لا يخذل من كسر القلب لاجل حاجته الى صدقة غيره معترف
 باليد العليا لا المعطى فاذا اضاف المعطى الى ذلك اظهر ذلك الانعام زاد ذلك في انكسار قلبه فيكون في حكم

المضربه بعد ان نفعه وفي حكم المسيء اليه بعد ان احسن اليه (قال الحسين الكاشفي) آنچه كه بدهي
چو دهنده خداست * منت بيهوده نهادن خطاست * هر چه دهی می ده و منت منه * و آنچه بشمار
شوی آن هم مده (وقال السعدی) جوانعام کردی شو خود پرست * که من سرورم دیگران
زبردست * چو بینی دعا کوی دولت هزار * خداوند را شکر نعمت گذار * که چشم از تو دارند مردم
بسی * نه تو چشم داری بدست کسی * قبل ان ابراهيم عليه السلام كان له خمسة آلاف قطع من الغنم
وعليها كلاب المواشي باطواق الذهب فتمثل له ملك في صورة البشر وهو ينظر اغنامه في البيداء فقال الملك
سبح قدوس رب الملائكة والروح فقال ابراهيم عليه السلام كرر ذكركي ولك نصف ماتري من اموالي
فكر الملك فنادى ثانيا كرر تسبيح ربي ولك جميع ماتري من مالي فتعجب الملائكة فقالوا جدير ان يتخذ الله
خليلا ويجعل لك في الملل والنحل ذكرا جيلا (وفي المننوي) قرض ده زين دولت اندر اقرضوا * تا كه صد
دولت ببینی پیش رو * اندکی زين شرب کم کن بهر خویش * تا که حوض کوثری یابی به پیش *
(وفي نوابغ الکلام) صنوان من منخ سائله ومن ومن منع ناآله وضن واعلم ان الناس هلي ثلاث طبقات
الاولى الاتقوا بهم الذين اتفقوا جميع ما ملكوا وهو لاه صدقوا فيما عاهدوا الله عليه من الحب كما فعل ابو بكر
الصادق رضي الله تعالى عنه والثانية المتوسطون وهم الذين لم يقدروا على اخلاص ما ليد عن المال دفعة ولكن
امسكوه لالتنعم بل للاتفاق عند ظهور محتاج اليه وقنعوا في حق انفسهم بما يوجبهم على العباداة والثالثة
الضعفاء وهم المقتصرون على اداء الزكاة الواجبة اللهم اجعلنا من المتجدين عن غيرك والقانعين بك عما سواك
(قول معروف) رد جميل وهوان بردا سائل بطريق جميل حسن تقبله القلوب والطباع ولا تنكره (ومغفرة)
اي ستر لما وقع من السائل من الخاف في المسألة وغيره مما يشغل على المستول وصفح عنه (خير من صدقة يتبعها
اذى) لان من جمع بين نفع الفقير وضراره حرم الثواب فان قالوا اى خير في الصدقة التي فيها اذى حتى يقال
هذا خير منه قلنا يعنى عندكم كذلك وهو كقوله تعالى قل ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة اى عندكم ذلك خير
لكن اعلموا ان هذا خير لكم في الدنيا والاخرة مما تعدونه انتم خيرا (والله غنى) عما عندكم من الصدقة لا يحوج
الفقر الى تحمل مؤنة المن والاذى وبرزقهم من جهة اخرى (حليم) لا يعاجل اصحاب المن والاذى بالعقوبة
لانهم لا يستحقونها بسبب ما وفيه من السخط والوعيد لهم ما لا يخفى قال في مجالس حضرة الهدى آتى قدس سره
وانما كان الرد الجليل خيرا من صدقة الممان والمؤذى لان القول الحسن وان كان بالرد يفتح قلب السائل ويرقح
روحه ونفع الصدقة بحسده ومراية السرور لقلبه بالتسبعية من تصور النفع فاذا تآمر ما ينفع الجسد بما يؤذى
الروح يكدر النفع حينئذ ولا ريب ان ما يرقح الروح خير مما ينفع الجسد لان الروحانية اوقع في النفوس واشرف
قال الشعبي من لم يرفقه الى ثواب الصدقة احوج من الفقير الى صدقته فقد ابطال صدقته وبالف السلف
في الصدقة والتحرز فيها عن الرياء فانه غالب على النفس وهو مهلك يتقلب في القلب اذا وضع الانسان في قبره
في صورة حية اى يؤلم ايلام الحية والجن يتقلب في صورة عقرب والمقصود في كل اتفاق الخلاص من رذيلة
الجنل فاذا امتزج به الرياء كان كانه جعل العقرب غذا الحية فتخلص من العقرب ولكن زاد في قوة الحية اذ كل
صفة من الصفات المهلكة في القلب انما غذاؤها وقوتها في اجابتها الى مقتضاها ثم ان الصدقة لا تنصرف في المال
بل تجرى في كل معروف فالكلمة الطيبة والشفاعة الحسنة والاعانة في حاجة واحد وعبادة مريض وتشجيع
جنازة وتطبيب قلب مسلم كل ذلك صدقة * كخير كنى مراد يابى * در هر دو جهان كساد يابى *
احسان كن و بهر نوشه خویش * زادی بهرست توین از پیش * واعلم ان الدنيا وملكها لا اعتداد لها حكمي
عن بعض المولانا انه حبست الريح في بطنه حتى قرب الى الهلاك فقال كل من يزيل عنى هذا البلاء اعطيته ملكي
فسمعه شخص من اهل الله فجاء ومسح يده على بطنه فخرجت منه ريح منتنة وتعافى الملك من ساعته فقال
يا سيدي اجلس على سرير المملكة انا عزلت نفسي فقال الرجل لا حاجة الى متاع قيمته ضرورة منتنة ولكن
انت اتعظ من هذا فالشيء الذي اغتررت به قيمته هذا وعن الحسن قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذات يوم على اصحابه فقال هل منكم من يريد ان يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيرا الا انه من رغب في الدنيا
وطال امه فيها اعنى الله قلبه على قدر ذلك ومن زهد في الدنيا وقصر امه اعطاء الله تعالى علما بغير تعلم وهدي

بغير هداية الا انه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملك الا بالقتل والتجبر ولا الغنى الا بالغفر والجل ولا المحبة الا بالتباع الهوى الا ان ادرك ذلك الزمان منكم فصبور للفقر وهو يقدر على الغنى وصبر على البغضاء وهو يقدر على المحبة وصبر على الذل وهو يقدر على العز لا يريد ذلك الا وجه الله تعالى اعطاه الله تعالى ثواب خسين صدقاً (وفي المنشوى) كاسة چشم حريصان برنشد * ناصد فافع نشد پردر نشد (يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى) فان من فعل ذلك لاجر له في صدقته وعليه وزر منه على الفقير ووزر ايضاً انه قد سبق معنى المن والاذى والمراد بابطال الصدقة احباط اجرها لان الصدقة لما وقعت وتقدمت لم يمكن ان يراد بابطالها لنفسها بل المراد احباط اجرها وثوابها لان الاجر لم يحصل بعد فيصح ابطاله بما يأتيه من المن والاذى (كالذى) المراد المناق لان الكافر مع من كفره غير مآئ والكاف في محل النصب على انه صفة لمصدر محذوف اي لا تبطلوها ابطلا كابطال المناق الذى (ينفق ماله رثاء الناس) اي لاجل رثائهم يعنى ليقال انه كريم لا يريد بانفاقه رضى الله ولا ثواب الاخرة ورثاء من رأى نحو قاتل قنالا ومعنى المفاعلة ههنا مبني على ان المرائى في الاتفاق وحالته العجيبه (كمثل صفوان) اي حجر صاف املس وهو واحد وجع فمن جعله جمعاً فواحد صفوانه ومن جعله واحداً فجمعته صفى (عليه تراب) اي شئ يسير منه (فاصابه وابل) اي مطر شديد الوقع كبير القطر (فتركه ههنا) املس ليس عليه شئ من الغبار (لا يقدر) كانه قيل فماذا يكون حالهم حينئذ فقيل لا يقدر (على شئ مما كسبوا) اي لا ينتفعون بما فعلوا رثاء ولا يجدون له ثواباً قطعاً كقوله تعالى فجعلناه هباء منثوراً يقال فلان لا يقدر على درهم اي لا يجده ولا يملكه فان قلت كيف قال لا يقدر بعد قوله كالذى ينفق قلت اراد بالذى ينفق الجنس او الفريق الذى ينفق ولان من والذى يتعاقبان فكانه قيل كمن ينفق بجمع الضمير باعتبار المعنى ولما ذكر تعالى بطلان امر الصدقة بالمن والاذى ذكر لكيفية ابطال اجرها بما مشين فثله اولاً بمن ينفق ماله رثاء الناس وهو مع ذلك كافر بالله واليوم الآخر فان بطلان اجر ما انفق هذا الكافر اظهر من بطلان اجر من يتبعها بالمن والاذى ثم مثله ثانياً بالصفوان الذى وقع عليه تراب وغبار ثم اصابه المطر فيزيل ذلك الغبار عنه حتى يصير كانه ما كان عليه تراب وغبار اصلاً فالكافر كالصفوان والتراب مثل ذلك الاتفاق والوايل كالكفر الذى يحبط عمل الكافر وكالمن والاذى اللذين يحبطان عمل هذا المنفق فكما ان الوايل ازال التراب الذى وقع على الصفوان فكذا المن والاذى يجب ان يكونا مبطلين لاجر الاتفاق بعد حصوله وذلك صريح فى القول بالا حباط والتكفير كما ذهب اليه المعتزلة القائلون بان الاعمال الصالحة توجب الثواب وان الكبار تحبط ذلك الثواب واما اصحابنا القائلون بان الثواب تفضل محض فاتهم قالوا ليس المراد بقوله لا تبطلوا النهى عن ازالة هذا الثواب بعد ثبوته بل المراد التهى عن ان يأتى بهذا العمل باطلاً وبيانه ان المن والاذى يخرجانه من ان يترتب عليه اجر الموعود لان العمل انما يؤدى الى اجر الموعود اذا اتى به العامل تعبدًا وطاعة وابتغاء لما عند الله تعالى من اجر والرضوان وعملًا بقوله تعالى وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا واعظم اجرا بقوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة فمن كان حاملاً على العمل ابتغاء ما عند الله مما وعده للمخلصين فقد جرى على سنن المبادلة التى وقعت بين العمل والثواب الذى وعده الله تعالى لمن اخلص عمله لله تعالى فلما كانت معاملته فى الحقيقة مع الله تعالى لم يبق وجه لان يمن على الفقير الذى تصدق عليه ولا لان يؤذيه بان يقول له مثلاً خذ به بارك الله لك فيه ومن من عليه او آذاه فقد اعرض عن جهة المبادلة مع الله ومال الى جهة التبرع على الفقير من غير ابتغاء وجه الله واتى بعمله من الابتداء على نعت البطلان فيكون محروماً من البذل الذى وعده الله لمن اقرض الله قرضاً حسناً اذ لم يقع عمله على وجه الاقراض (والله لا يهدي القوم السكارين) الى الخير والرشاد وفيه تعريض بان كلام الرياء والمن والاذى من خصائص الكفار ولا يلد للمؤمنين ان يجتنبوها روى عن بعض العلماء انه قال مثل من يعمل الطاعة للرياء والسمعة كمثل رجل خرج الى السوق وملاً كيسه حصى فيقول الناس ما ملاً ككيس هذا الرجل ولا منفعة له سوى مقالة الناس فلما اراد ان يشتري به شيئاً لا يعطى به شيئاً وقد بالغ السلف فى اخفاء صدقتهم عن اعين الناس حتى طلب بعضهم فقيراً اعنى لئلا يعلم احد من المتصدق وبعضهم ربط فى ثوب الفقير ثياباً وبعضهم التى فى طريق الفقير لئلا خذها وبذلك يتخلص من الرياء (وفي المنشوى) كفت ييغمبر ييك صاحب رياء *

صل انك لم تصل يافق * از برای چاره این خوفها * آمد اندر هر نمازی اهدنا * کین نمازم را
میامیزای خدا * بانماز صالین و اهل ریا * قال النبی صلی الله علیه وسلم ان الخوف ما اخاف علیکم الشرک
الاصغر قالوا یا رسول الله وما الشرک الا صغر قال الریا یقول الله لهم یوم یجازی العباد باعمالهم اذهبوا الی الذی
کنتم ترآؤن لهم فانظروا هل یجدون عندهم جزاء * وقال صلی الله علیه وسلم ان الله تعالی اذا کان یوم القیامة
ینزل الی العباد لیقضی بینهم وکل امة جائیة فاقول من یدعوه رجل یجمع القرءان ورجل قتل فی سبیل الله ورجل
کثیر المال فیه قول الله للقارئ الم اعلمت ما انزلت علی رسولی قال بلی یا رب قال فاما علمت فیما علمت قال کنت
اقرأ آناء اللیل واطراف النهار فیه قول الله تعالی کذبت وتقول له الملائكة کذبت ویه قول الله بل اردت ان یقال
فلان قارئ فقد قبل ویؤتی بصاحب المال فیه قول الله له الم اوسع علیک حق لم ادعک تحتاج الی احد قال بلی
یا رب قال فاما علمت فیما آتیتک قال کنت اصل الرحمة واتصدق فیه قول الله کذبت وتقول له الملائكة کذبت ویه قول
الله بل اردت ان یقال فلان جواد فقد قبل ذلك ویؤتی بالذی قتل فی سبیل الله فیه قول له فیما ذاکلت فیه قول
یا رب امرت بالجهاد فی سبیلک فقاتلت حتی قتلت فیه قول الله کذبت وتقول الملائكة کذبت ویه قول الله
بل اردت ان یقال فلان جری فقد قیل ذلك ثم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اولئک الثلاثة اول خلق الله
تسعر بهم النار یوم القیامة (قال السعدي) طریقته همینست کاهل یقین * نکو کار بودند و تقصیر یین *
بروی ریا خرقه سهلست دوخت * کرش باخدا در توانی فروخت * همان یه کر بستن کوهری *
که هم چون صدف سر بخرد در بری * در آوازه خواهی در اقلیم فاش * برون حله کن کو درون
حشوباش * اگر مسک خالص نداری مگوی * و کر هست خود فاش کرزدیوی * چه زنار رخ
در میانست چه دلق * که در پوشی از بهر بندار خلق * والاشاره فی الایة ان المعاملات اذا كانت مشوبة
بالاغراض ففیها نوع من الاعراض ومن اعراض عن الحق فقد اقبل علی الباطل ومن اقبل علی الباطل فقد
ابطل حقوقه فی الاعمال فاما بعد الحق الا الضلال وقد نهی عن ابطال اعمال البر بالاعراض عن طلب الحق
والاقبال علی الباطل بقوله لا تطلوا صدقاتکم وهی من اعمال البر بالان ای اذا منعت بها علی الفقیر فقد اعرضت
عن طلب الحق لان قصد فی الصدقة لو کان طلب الحق لما منعت علی الفقیر بل کنت رهین منة الفقیر حیث
کان سبب وصولک الی الحق ولهذا قال صلی الله علیه وسلم لولا الفقراء لهلك الاغنیاء معنایم لم یجدوا وسیلة الی
الحق وقد فسر بعضهم قوله علیه السلام الید العلیا خیر من الید السفلی بان الید العلیا هی ید الفقیر والسفلی ید
الغنی تعطی السفلی وتاخذ العلیا والاذی هو الاقبال علی الباطل لان کل شیء غیر الحق فهو باطل فمن عمل عمل الله
ثم یشوبه بغرض فی الدارین فقد ابطل عمله بان یكون لله فافهم جدا کذا فی التأویلات النجمیة (وفی المنوی)
عاشق انراشاد مانی وغم اوست * دست مرزد و اجرت خدمت هم اوست * غیر معشوق ارتعاشانی
بود * عشق نبود هرزه سودایی بود * عشق آن شعله ست و چون بر فروخت * هر چه
جرم معشوق باقی جمله سوخت * فالعشق الالهی والحب الرحمانی اذا استولی علی قلب العبد یقطع عنه عرق
الشرکة فی الاموال والاولاد والانفس والخدمة بالآخرة لا تناسب الرجوانیة فان من علم ان مولاه کریم یقطع
قلبه عن ملاحظة الابرة ونجیة اجرته الیه من ذلک الکریم علی السکال (قال الحافظ) تو بندگی چو کدایان
بشرط مرزد ممکن * که دوست خود دروش بنده پروری داند * اللهم اقطع رجاءنا عن غیرک واجعلنا
من الذین لا یطلبون منک الا ذالک (ومثل) نفقات (الذین ینفقون) واهم ابتغاء مرضاة الله ای لطلب رضاه
(وتبیینا من انفسهم) ای جعل بعض انفسهم تابعا علی الایمان والطاعة لیزول عنها رذیلة البخل وحب المال
وامسا که والامتناع عن انفاقه فان النفس وان كانت مجبولة علی حب المال واستئصال الطاعات البدنیة
الا انها ما عودتها تتعود (قال صاحب البردة)

والنفس کالطفل ان تم له شب علی * حب الرضاع وان تغطمه ینقطع

حقی اهلته بافقه غرنت و اعتادت الکسل والبطالة والبخل وامسا که المال عن صرفه الی وجوه الطاعات
ومقتضیات الایمان ومقی کلفتها و حاجتها علی مشاق العبادات البدنیة والمالیة تتقادلک وتترکی عن عاداتها
الجلیبة فن تبغیضیه کما فی قولهم هزم من عطفه وحرك من نشاطه فان قلت کف یكون المال بعضا من النفس

حتى تكون الطاعة بيذه طاعة لبعض النفس وتثبيتها على الثمرة الايمان فقلت ان النفس لشدة تعلقها بالمال
 وكأنه بعض منها فالمال شقيق الروح فمن بذل ماله لوجه الله فقد بذت بعض نفسه ومن بذل ماله وروحه
 فقد بذتها كلها (وفي المنزوي) دادن نان مرخصي والابق است * دادن جان خود سخای عاشق است *
 جان دهی چون بهر حق جانت دهند * نان دهی چون بهر حق نانت دهند * آن فتوت بخش
 هر بی علت است * پاکازی خارج از هر ملت است * در شریعت مال هر کس مال اوست *
 در طریقت ملک ما معلول دوست * ويجوز ان يكون التثبيت بمعنى جعل الشيء صادقا محققا ثابتا والمعنى
 تصدق بالاسلام ناشئا من اصل انفسهم وتحقيق الجزاء فان الاتفاق اشارة ان الاسلام ناشئ من اصل النفس
 وصميم القلب فمن لا بداء الغاية كما في قوله تعالى حسدا من عند انفسهم ولعل تحقيق الجزاء عبارة عن الايقان
 بان العمل الصالح مما ينسب الله ويجازى عليه احسن الجزاء (كمثل الجنة) بستان كائن (بربوة) مكان مرتفع
 مأمون من ان يصطله البرد اى يفسده للطافة هو انه بهبوب الرياح المطفة له فان اشجار الربى تكون احسن
 منظر اوازكى غرا واما الاراضى المنخفضة فلما تسلم غارها من البرد لكثافة هوائها بركوند الرياح وقال بعضهم ان
 البستان اذا وقع في موضع مرتفع من الارض لا تنفعه الانهار وتضربه الرياح كثيرا فلا يحسن ريعه الا اذا كان
 على الارض المستوية التي لا تكون ربوة ولا وهدة فالمراد من الربوة حينئذ كون الارض لينة جيدة بحيث اذا
 نزل المطر عليها انتفعت وربت فان الارض اذا كانت بهذه الصفة يكثر ريعها وتكمل اشجارها ويؤيد هذا
 التأويل قوله تعالى وترى الارض هامة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت فان المراد من ربوها ما ذكر (اصابها
 وابل) اى وصل اليها مطر كبير القطر شديد الوقع (فانت) اى اعطت صاحبها واهلها (اكها) ثمرتها وغلتها وهو
 بضمين الشيء الما كول ويجوز ان يكون انت بمعنى اخرجت فيتعدي الى مفعول واحد هو اكها (ضعفين)
 اى مثلى ما كانت تثمر في سائر الاوقات وذلك بسبب ما اصابها من الوابل قال ابن عباس حملت في سنة من الربيع
 ما يحمل غيرها في سنتين والمراد بالضعف المثل كما يريد بالزوج الواحد في قوله تعالى من كل زوجين اثنين ومن
 فسرهم باربعة امثال ما كانت تثمر حمل الضعف على اصل معناه وهو مثلا الشيء فيكون ضعفين اربعة امثال
 (فان لم يصبها وابل فطل) اى فطل وهو المطر الصغير القطر يكفيها لجلودتها وكرم منبتها ولطافة هوائها والطل
 اذا دام عمل الوابل وجازا لا بداء بالثمرة لوقوعها في جواب الشرط وهو من جملة المسوغات للابداء
 بالثمرة ومن كلامهم ان ذهب العير فعير في الرباط والمعنى ان نفقات هؤلاء الذين يتفقون بسبب ما يحملهم
 عليه من الابتغاء والتثبيت زكية عند الله لانضيع بحال وان كانت تلك النفقات تتفاوت في زكاتها بحسب
 تفاوت ما ينضم اليها من احوالهم التي هي الابتغاء والتثبيت الناشئ من زيوع الصدق والاخلاص اليها بحال
 الجنة نامية زكية بسبب الربوة والواابل والطل والجامع النمو المترتب على السبب المؤدى اليه ويجوز ان يكون
 التشبيه من قبيل المفرق بان يشبه زناهم من الله تعالى وحسن حالهم عنده بثمر الجنة ووجه التشبيه الزيادة
 ويشبه نفقتهم الكثيرة والقليلة بالقوى من المطر والضعيف منه من حيث ان كل واحد منهم ما سبب لزيادة في الجملة
 لان النفقتين تزيدان حسن حالهم كما ان المطر ين يزيدان ثمر الجنة (والله بما تعملون بصير) من عمل الاخلاص
 والرياء لا يخفى عليه شئ وهو ترغيب في الاخلاص مع تحذير عن الرياء ونحوه فعلى العاقل ان يعبد الله تعالى
 على الاخلاص ويكون دأتما في رجاء الخلاص عن الطاعات الخفى وهو الشرك الخفى فان الخلاص يبتنى على
 الاخلاص (قال السعدي) هميسة بدت اكر بشوى * كد كز خاكارى سمن ندردى * يعنى من
 زرع الشوك لم يحصد الا زهار والنبات ولا يثمر شجرة السم وبالكاس الذى تسقى تشرب عصمنا الله واياكم من
 ضياع العمل وكساده واختلال الاعتقاد وفساده وخالص الاعمال هو الذى تعمله لا لتحب ان يحمدك عليه
 احد واذا قارن العمل بالاخلاص يكون كخاس طرح فيه الا كسر وجسد تنفخ فيه الروح ولذا يضاعف ثوابه
 وعن علي ابن ابي طالب رضى الله عنه عن النبي عليه السلام ان الصدقة اذا خرجت من يد صاحبها قبل
 ان تدخل في يد السائل تتكلم بخمس كلمات اولاهاتقول كنت قليلة فكثرتنى وكنت صغيرة فكبرتني وكنت
 عدوا فاحببتني وكنت فانيا فابقيتني وكنت محروسا الا ان صرت حارسك وعن مكحول الشامي اذا تصدق
 المؤمن بصدقة رضى الله عنه ونادت جهنم يارب انذن لي بالسجود وشكرائك قد اعتقت واحدا من امة محمد من

هذا إلى لافي استحي من محمد ان اعذب احدا من امته ولا بدلي من طاعتك وافظ الصدقة اربعة احرف كل منها
 اشارة الى معنى ما الصادق الصديق اي الصدقة تصد وتنتع عن صاحبها مكروه الدنيا والاخرة واما الدال فالدليل
 لانها تدل صاحبها الى الجنة واما القاف فقربة الى الله تعالى واما الهاء فهداية الله تعالى (قال بعضهم) زان ييش
 كدست ساقى دهر * درجام مرارت افكند زهر * از سر بنه اين كلاه و دستار * جهدي بكن
 ودلي بدست آر * كين سر همه سال با كله نيست * وين روي هميشه همجومه نيست * فن ساعده المال
 فليست في سبيل الله الملك المتعال وليشكر على غنى ومدد فلا يقطع رجاء احد وفي الحديث من قطع رجاء من
 التجأ اليه قطع الله رجاءه وروى ان بعض العلماء لما رأى هذا الحديث بكى بكاء شديدا وتحيير عاية خواه فقام وذهب
 الى واحد من الصالحين ليستفسر معنى هذا الحديث ويدفع شبهته فلما دخل عليه رأى ذلك الرجل الصالح يأخذ
 بيده خبز اوبيا كله الكلب من يده فسلم لكن لم يقم له كما كان يفعله قبل فلما اكل الكلب الخبز بالتام قام ولاطف
 وقال معتذرا اخذ العذر مني حيث لم اقم امتثالا لقول النبي عليه السلام من قطع رجاء الحديث وهذا الكلب
 رجاء من اكل الخبز ولم اقم حتى انقطع رجاءه فلما سمع هذا الكلام زاد تحيرا ولم يستفسر فتعجب من كرامته وقوته
 في باب الولاية واعلم ان ثمرات الاخلاص في طلب الحق ومرضاته تكون ضعفين بالنسبة الى من ينفق ويعمل
 الخيرات والطاعات لاجل الثواب الاخرى ورفعة الدرجات في الجنان فان حظه يكون من نعيم الجنة خصب
 والمخلص في طلب الحق يكون له ضعف من قربة الحق ودولة الوصال وشهود ما لا عين رأت ولا ذن سمعت
 ولا خطر على قلب بشر وضعف من نعيم الجنة اوفى واوفر من ضعف طالب الجنة ونعيمها باضعاف مضاعفة
 اللهم اهدنا اليك (ابوداود ح) اللهم اهدنا اليك لانك ارحم الراحمين لانك ارحم الراحمين لانك ارحم الراحمين لانك ارحم الراحمين
 انضرب بالاي ما كان ينبغي ان يودرجل منكم (ان تكون له جنة) كائنة (من نخيل واعناب) والجنة تطلق
 على الاشجار الملتفة المتكاثفة وهو الانسب بقوله تعالى (تجري من تحتها الانهار) ادعى كونها بمعنى الارض
 المشتعلة على الاشجار الملتفة لا بد من تقدير مضاف اي من تحت اشجارها (له فيها من كل الثمرات) الظرف الاول
 خبر والثاني حال والثالث مبتدأ اي صفة للمبتدأ فأنتم مقامه اي له رزق من كل الثمرات كما في قوله تعالى وما منا
 الا له مقام معلوم اي وما منا احد الا له الخ وليس المراد بالثمرات العموم بل انما هو التأكيد كما في قوله تعالى واوديت
 من كل شئ فان قلت كيف قال جنة من نخيل واعناب ثم قال له فيها من كل الثمرات قلت النخيل والاعناب لما كانا
 اكرم الشجر واكثرهما نفعا خصبهما بالذكر وجعل الجنة منهما وان كانت محتوية على سائر الاشجار تغليبها لهما
 على غيرهما ثم اردفهما ذكر كل الثمرات (و) الحال انه قد (اصابه الكبر) اي كبر السن الذي هو مظنة شدة الحاجة
 الى منافعها ومثنته كمال الجهر عن تدار لاسباب المعاش (وله ذرية ضعفاء) اي اصابه الكبر والحال ان له ذرية
 صغارا لا يقدر على الكسب وترتيب مبادئ المعاش (فاصابها) اي تلك الجنة (اعصار) اي ريح عاصفة
 تستدير في الارض ثم تعكس منها ساطعة الى السماء على هيئة العمود (فيه نار) شديدة (فاحترقت) فصارت
 نعيمها الى الذهاب واصلها الى الخراب فبقى الرجل متحيرا لا يجد ما يعود به عليه ولا قوة له ان يغرس مثلها ولا خير
 في ذريته من الاعانة لكونهم ضعفاء عاجزين عن ان يعينوه وهذا كما ترى تمثيل لحال من يفعل الافعال الحسنة
 ويضم اليها ما يحبها كرايا وايد في الحسرة والاسف اذا كان يوم القيامة واشتدت حاجته اليها ووجدها محبوبة
 بحال من هذا شأنه واشبههم به من جال بسره في عالم الملكوت وترقى بفكره الى جنات الجبروت ثم تكص على
 عقبيه الى عالم الزور والتفت الى ما سوى الحق وجعل سعيه هباء منثورا (قال الحافظ) زاهد ايم مشوا بازى
 غيرت زنهار * كره از صوفيه نادر مغان اين همه نيست (كذلك) اي مثل ذلك البيان الواضح الذي بين
 فيما مر من الجهاد والانفاق في سبيل الله وقصة ابراهيم وعزير وغير ذلك ايها الفريق (بين الله لكم الايات)
 اي الدلالات الواضحة في تحقيق التوحيد وتصديق الدين (لعلكم تتفكرون) كي تفكروا فيها وتعتبروا بما فيها
 من العبر وتعملوا بموجبها قال القشيري هذه آيات ذكرها الله على جهة ضرب المثل للمخلص والمنافق والمنفق
 في سبيل الله والمنفق في الباطل هؤلاء يحصل لهم الخلف والشرف هؤلاء يحصل لهم السرف والثنا هؤلاء
 ضل سعيهم هؤلاء شكر سعيهم هؤلاء تركوا اعمالهم هؤلاء حبطت اعمالهم وخسرت اموالهم وخسرت
 بالسوء احوالهم وتضاعف عليهم وبالهم ونقل ومثل هؤلاء كالذي انبت زردا زكاه وفاضله وعلا فرعه

وكثرت معه مثل هؤلاء كالذي خسرت صفته وسرقت بضاعته وضاعت على كبرسه غلته وتواترت من كل وجه محنته هل يستويان مثلاً ودل بتقاربين شبا انتهى فلا بد من اخلاص الاعمال فان الثمرات تبتنى على الاصل ومن معاذين جبل رضى الله عنه قال انه قال حين بعث الى اليمن يا رسول الله اوصني قال اخلاص دينك يكفك العطل القليل وعلاج الرياء على ضربين احدهما قطع عروقه واستئصال اصوله وذلك بازالة اسبابه وتحصيل ضده واصل اسبابه حب الدنيا واللذة العاجلة وتوحيدها على الآخرة والثاني دفع ما يخطر من الرياء في الحال ودفع ما يعرض منه في اثناء العبادة فعليك في اول كل عبادة ان تنفخ قلبك وتخرج منه خواطر الرياء وتقره على الاخلاص وتعزم عليه الى ان تتم لكن الشيطان لا يتركك بل يعارضك بمحضرات الرياء وهي ثلاث مرتبة العلم باطلاع الخلق اورجاء ثم الرغبة في جهنم وحصول المنزلة عندهم ثم قبول النفس له والركون اليه وعقد الضمير على تحقيقه فعليك رد كل منها (قال السعدي) قيامت ككسى يبنى اندر بهشت *
 كمعنى طلب كرد ودعوى بهشت * كنهكارانديش ناله از خدای * بسى بهتر از عابد خود نمای *
 وفي التناثر خاتمة لوافتح الصلاة خالصا لله تعالى ثم دخل في قلبه الرياء فهو على ما افتتح والرياء انه لو خلا عن الناس لا يصلي ولو كان مع الناس يصلي فاما لو صلى مع الناس يحسنها ولو صلى وحده لا يحسن فله ثواب اصيل الصلاة دون الاحسان ولا يدخل الرياء في الصوم روى عن ابي ذر الغفاري رضى عنه الباري انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا اباذر جدد السفينة فان البحر عميق واكثر الزاد فان السفر بعيد واصل من الجحولة فان الطريق مخوف واخلص العمل فان النافذ بصير والمراد من تجديد السفينة تحقيق الايمان وتكرير التوحيد ومن البحر هوجهنم قال تعالى ثم نبخي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا والمراد بالسفر سفر الآخرة والقيامه قال تعالى في يوم كان مقداره الف سنة مما تعدون وزاد النعيم الطاعات وزاد الجحيم السيئات والمراد بالجحولة الذنوب والخطايا واريد باقلالها نفيها رأسا وانما كان طريق الآخرة مخوفا لان الزبانية يأخذون اصحاب الحمل الثقيل من الطريق وليس هنالك احد يعين على حمل احد وينصره وان كان من اقربائه قال تعالى وان تدع منقلبه الى حملها لا يحمل منه شيء ولو كان ذا قربى والمراد بالنافذ هو الله تعالى وهو طيب لا يقبل الا الطيب الخالص عن الشرك والرياء قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا اي خالص الوجهه تعالى ولا يشرك بعبادته ربه احدا وفي الحديث قال الله تعالى انا غني عن الشركاء فمن عمل لي واشرك فيه غيري فانا بريء منه وذكر عن وهب بن منبه انه قال امر الله تعالى ابليس ان يأتي محمدا عليه السلام ويحييه عن كل ما يسأله بجاء على سورة شج ويده عكازة فقال له من انت قال انا ابليس قال لما ذا جئت قال امرني ربي ان انبك واجيبك واخبرك عن كل ما نسألك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكم اعد أولئك من امتي قال خمسة عشر انت اولهم وامام عادل وغني متواضع وتاجر صدوق وعالم متخشع ومؤمن ناصح ومؤمن رحيم القلب وثابت على التوبة ومتورع عن الحرام ومؤمن مديم على الطهارة ومؤمن كثير الصدقة ومؤمن حسن الخلق مع الناس ومؤمن ينفع الناس وحامل القرءان مديم عليه وقائم الليل والناس نيام قال عليه السلام فكم رفقاؤك من امتي قال عشرة سلطان جائر وغي متكبر وتاجر خائن وشارب الخمر والقنات وصاحب الرياء وأكل الربا وأكل مال اليتيم ومانع الزكاة والذي يطيل الامل وفي الحديث ما منكم من احد الا سيكاهه ربه ليس بينه وبين الله ترجان ولا حجاب يحجبه فينظر ايمان منه فلا يرى الا ما قدم وينظر اشأم منه فلا يرى الا ما قدم من عمله وينظر بين يديه فلا يرى الا النار تلقاه وجهه فاتقوا الله ولو بشق تمره قال شيخ العلامة ابقاء الله بالسلامة قيل لي في قلبي احسن اخلاق المرء في معاملته مع الحق التسليم والرضى واحسن اخلاقه في معاملته مع الخلق العفو والسخط (قال السعدي) غم وشادمان نماند وایک * جزای عمل ماند ونام نیک * کرم پای دارد نه دیمیم و تخت *
 بده کز تو این ماند ای نیکبخت * مکن تکیه بر ملک وجاه و حشم * که بیش از تو بود دست و بعد از تو هم
 (بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي امر المؤمنين بالانفاق ليزكي به نفوسهم عن سفاسف الاخلاق وهدى العارفين الى بذل المال والروح ليفتح لهم ابواب الفتوح والصلاة والسلام على الخلق باخلاق مولاه سيدنا محمد الذي جاء بالشفاة لمن يهوامو على الله واصحابه من آثار الله على ما سواه ووثق في اجر الانفاق بربه الذي اعطاه وبعد فان العبد العليل سعي

الذبيح اسماعيل الناصح البروصي ثم الاسكوبي اوصاه الله الى غاية المقام الحبي يقول لما ابتليت بالنصح والعهدة
 اهتمت في باب الموعظة فكنت التقط من التفاسير وانظم في سلك التفسير بما يدخل عقدا لايات القرآنية
 والبيانات الفرقانية من غير تعرض لوجوه المعاني مما يحتمل المباني قصدا الى التكلم بقدر عقول الناس ونصديا
 للاختصار الحامل على الاستئناس واضم الى كل آية ما يناسبها من الترغيب والترهيب وبعض من التأويل الذي
 لا يخفى على كل لبيب حتى انتهيت من سورة البقرة الى ما هنا من آيات الانفاق بعون الله الملك الخلاق فجعلت
 اول هذه الاية معنونا ليكون هذا النظم مع ما يضم اليه مدونا مقطوعا عما قبله من الآيات مجموعا بلطائف
 العظات ومن الله استمدان يهتدى الى ان اخذ بهذا المتوال القرآن العظيم واقضى هذا الوطر الجسيم وانضمر
 ان يجعله منتهى ما به وذخرا ليوم المعاد ونعم المستول والمراد (يا ايها الذين آمنوا اتقوا من طيبات ما كسبتم)
 اي من حلال ما كسبتم اوجياده لقوله تعالى لن تتلوا البر حتى تتفقوا مما تحبون وفسر صاحب الكشف
 الطيبات بالجياذ حيث قال من طيبات ما كسبتم من جياذ مكسوباتكم ذكر بعض الافاضل انما فسر الطيب
 بالجياذ لان الحلال لان الحل استفيد من الامر فان الانفاق من الحرام لا يؤمر به ولان قوله تعالى بعه ولا تيمموا
 الخبيث منه تتفقون والخبيث هو الردي المستخف يدل على ان المعنى اتفقوا مما يستطاب من اكل سبابكم
 (ومما اي من طيبات ما) (آخر جزا لكم من الارض) من الحبوب والثمار والمعادن (ولا تيمموا) اي لا تقصدوا
 (الخبيث) اي الردي الخسيس والخبيث نقيض الطيب ولهما جميعا ثلاثة معاني الطيب الحلال والخبيث
 الحرام والطيب الطاهر والخبيث النجس والطيب ما يستطيبه الطبع والخبيث ما يستقبحه (منه تتفقون)
 الجار متعلق بتفقون والضمير للخبيث والتقديم للخصيص والجملة حال من فاعل تيمموا اي لا تقصدوا الخبيث
 قاصرين لانفاق عليه والتخصيص انما يخبر بما كاتوا به طوبى له من اتفاق الخبيث خاصة لانسويغ اتفاقه
 مع الطيب عن ابن عباس رضي الله عنه انهم كانوا يصدقون بحشف التمر وشراره فهو عنه (ولستم يا حذبه)
 حال من ككل حال من واوتفقون اي تتفقون والحال انكم لاتأخذون الخبيث في معاملتكم في وقت
 من الاوقات ابوجه من الوجوه (الا ان نغمضوا فيه) اي الا وقت انغمضكم فيه او الا بانغمضكم يعني لو كان لكم
 على رجل حق فجاء بردي ما به بدل حقكم الطيب لاتأخذونه الا في حال الانغماض والتساهل مخافة فون حقكم
 او لا حثا بكم اليه من قولنا اغض فلان عن بعض حقه اذا غض بصره ويقال للبايع انغمض اي لا تستقص
 كائنك لا تبصر (واعلموا ان الله غني) عن انفاقكم وانما يأمركم به لمنفعتكم وفي الامر بان يعملوا ذلك مع ظهور
 علمهم به فوجب لهم على ما يصنعون من اعطاء الخبيث وايدان بان ذلك من آثار الجهل بشأنه تعالى فان
 اعطاء مثله انما يكون عادة عند اعتقاد المعطى ان الاخذ محتاج الى ما يعطيه بل مضطرا اليه (جديد) مستحق
 للمعد على نعمه العظام واعلم ان المتصدق كالزارع والزارع لما كان له اعتقاد بحصول الثمرة يبالغ في الزراعة
 وجودة البذر لتحقيقه ان جودة البذر مؤثرة لجودة الثمرة وكثيرتها كذلك المتصدق كلما ازداد ايمانه بالله والبعث
 والثواب والعقاب يزيد في الصدقة وجودتها لتحقيقه ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان ذلك حسنة يضاعفها ويؤت
 من لدنه اجرا عظيما والعبد كلما اعطى الله احب ما عنده فان الله يجازيه باحب ما عنده كما قال تعالى هل جزاء
 الاحسان الا الاحسان ودلت الاية على جواز الكسب وان احسن وجوه التعيش هو التجارة والزراعة قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اطيب ما اكله الرجل من كسبه وان ولده من كسبه وكذلك اطيب الصدقات
 ما كانت من عمل اليد بقطار زربخش كردن زكيج * نباشد چوقير ايزدست ونيج * قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا يكسب عبد ما لا حراما فيصدق منه فيقبل منه فيبار له فيه ولا يتركه خلف ظهره
 الا كان زاده الى النار ان الله تعالى لا يمحوا السي بالسي ولكن يمحوا السي بالحسن ان الخبيث لا يمحوا بالخبيث
 ووجوه الانفاق والصدقة كثيرة قال صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يقرس غرسا او رزعا او زرع عافيا كل منه
 انسان او طيرا او بهيمة الا كانت له صدقة روى ان النبي صلى الله عليه وسلم حث اصحابه على الصدقة لجعل الناصح
 يتصدقون وكان اولامة الباهلي جالسا بين يدي النبي عليه السلام وهو يحرك شففيه فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انك تحرك شفيتك فاذا تقول قال اني اري الناس يتصدقون وايس معي شيء انصدق به فاقول
 في نفسي سبحان والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر قال صلى الله عليه وسلم هؤلاء الكامات خير لك من مدد هبا

تصدق به على المساكين فعلى العاقل ان يواظب على الاذكار في الليل والنهار ويتصدق على الفقراء والمساكين
 بخلوص النية واليقين في كل حين كرامت جواتمردى وفان دهيست * مقالات يهوده طبل تهبست *
 وجلس الاسكندر يوما مجلسا عامافلم يستل فيه ساحة فقال والله ما اعد هذا اليوم من ملكي قيل ولم ايه الملك
 قال لانه لا توجد لذة الملك الا باسعاغ الراغبين وانما الملهوفين ومكافاة المحسنين قال السرى السقطى قدس
 سره في وصف الصوفية اكلهم اكل المرضى ونومهم نوم العرضى ومن تخليهم عن الاملاك ومفارقتهم اياها سموا
 فقرآ فالصوفي ما لم يبذل ماله وروحه في طلب الله فهو صاحب دنيا والدنيا مانعة عن الوصول فعليك بالايثار
 وكمال الافتقار (الشیطان يعدكم الفقر) الزعد هو الاخبار بما سيكون من جهة الخبير مترتبا على شئ من زمان
 او غيره يستعمل في الشر استعماله في الخير قال الله تعالى النار وعداها الله الذين كفروا والمعنى ان الشيطان
 يخونكم بالفقر ويقول للرجل امسك مالك فانك اذا تصدقت به افتقرت (وبأمركم بالفحشاء) اى بالخصلة الفحشاء
 اى ويغريكم على البخل ومنع الصدقات اغراء الامر بالمأموء على فعل المأموء به والعرب تسمى البخل فاحشا
 (والله يعدكم) اى في الانفاق (مغفرة) لذنوبكم اى مغفرة كائنه (منه) عز وجل (وفضلا) كائنه تعالى اى
 خلقا ما انفقتم زائدا عليه في الدنيا ونوابي العقبي وفيه كذب للشيطان (والله واسع) قدرة وفضلا
 فيحقق ما وعدكم به من المغفرة واخلاف ما تفقونه (علم) مبالغ في العلم فيعلم انفاقكم فلا يكاد يضعج اجرکم
 (يؤتى الحكمة) اى مواعظ القراءة ومعنى ايتائها تبينها والتوفيق للعلم والعمل بها اى يبينها ويوفق للعمل بها
 (من يشاء) من عباده اى يؤتيها اياه بموجب سعة فضله واحاطة علمه كما آناكم ما يينه في ضمن الاى من الحكم
 البالغة التى عليها يدور فلات منافعكم فاغتموها وسارعوا الى العمل بها والموصول مفعول اول ليؤتى قدم عليه
 الثانى للعناية به (ومن يؤتى الحكمة) اى يعطى العلم والعمل (فقد اوتى خيرا كثيرا) اى اى خير كثيرا فانه قد حيز له
 خير الدارين (وما يذكر) اى وما يتعظ بها اوتى من الحكمة (الاولو الابواب) اى العقول الخالصة من شوائب الوهم
 والركون الى متابعة الهوى فالمراد منهم الحكماء الاعلام العمال ولا يتناول كل مكاف وان كان ذاعقل لان من لا
 يغلب عقله على هواه فلا ينتفع به فكأنه لا عقل له قيل من اعطى علم القراءة ينبغي ان لا يتواضع لاهل الدنيا
 لاجل دنياهم لان ما عطيه خير كثير والدنيا متاع قليل ولقوله عليه السلام القراءة ان غنى لا غنى بعده والاشارة
 ان الشيطان فقير يعد بالفقر ظاهرا فهو يأمر بالفحشاء حقيقة والفحشاء اسم جامع لكل سوء لان عدته بالفقر
 تتضمن معانى الفحشاء وهى البخل والحرص والياس من الحق والشك في مواعيد الحق للخلق بالرزق والخلف
 لا منفق ومضاعفة الحسنات وسوء الظن بالله وترك التوكل عليه وتكذيب قول الحق ونسيان فضله وكرمه
 وكفران النعمة والاعراض عن الحق والاقبال على الخلق وانقطاع الرجاء من الله تعالى وتعلق القلب بغيره
 ومتابعة الشهوات وايشار الخطوط الدنيوية وترك العفة والقناعة والتمسك بحب الدنيا وهورأس كل خطية
 وبذلكر بلية فمن فتح على نفسه باب وسوسته فسوف يبتلى بهذه الآفات ومن سدها الباب فان الله يكرمه
 بانواع الكرامات ورفعة الدرجات والله واسع عليم يؤتى من اجتنب عن وساوس الحكمة وهى من مواهبه ترد على
 قلوب الانبياء والاولياء عند تجلى صفات الجلال والجمال وفناء اوصاف الخلقية بشواهد صفات الخالقية فيكاشف
 الاسرار بحقائق معان اورثها تلك الانوار سراب سرابها بوضوح حقيقة الحكمة نور من انوار صفات الحق
 يؤيد الله به عقل من يشاء من عباده فهذه ليست مما تدرك بالعقول والبراهين العقلية والنقلية واما المعقولات
 فهى مشتركة بين اهل الدين واهل الكفر فالمعقول ما يحكم العقل عليه ببرهان عقلى وهذا ليس لكل
 عاقل بالدراية وعالم بالقراءة فمن صنى عقله عن شوب الوهم والخيال فيدرك عقله المعقول بالبرهان دراية عقلية
 ومن لم يصف العقل عن هذه الآفات فهو يدرك المعقول قراءة بتفهيم استاذ مرشد فاما الحكمة فليست
 من هذا القبيل وما يذكر الاولو الابواب وهم الذين لم يقنعوا بقشور العقول الانسانية بل سعوا في طلب لها
 بمتابعة الانبياء عليهم السلام فاخرجوهم من ظلمات قشور العقول الانسانية الى نور لب المواهب الربانية
 فتحقق لهم ان من لم يجعل الله نورا قلبه فخورا فباله من نور فائقه يا مغرور والمفتون بدراغرور ولا يغرنك بالله الغرور
 (قاتل من قال) تكثرنا فضلا زكبا سير كرد * كه كورى بود نكيه بر غير كرد * فغان از بدى ما كه در نفس
 عاست * كه ترسم شود ظن ابليس راست * قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين الله ملائ

لا يفيضها نفقة سماء الليل والنهار ارايت ما انفق منذ خلق السماء والارض فانه لم يفيض ما في يمينه قال وعشره على الماء ويده الاخرى القبض يرفع ويخفض فالمؤمن يتخلق باخلاق الله ويجود على الفقراء ويدفع ما وسوس اليه الشيطان من خوف الفقر فان الله يده مغايب الارزاق وهو المعطى على الاطلاق (وما) كلمة شرط وهي للعموم (انفقتم من نفقة) اي اى نفقة كانت في حق ارباطل في سرا وعلاينة قليلة او كثيرة (او نذرتم) النذر عقد الضمير على شيء والتزامه وهو في الشرع التزام به نظير في الشرع ولهذا النذر سبعة مفردة لا يصح الا ان تكون للتلاوة عند ابى حنيفة واصحابه (من نذر) اي نذر كان في طاعة او معصية بشرط او بغير شرط متعلق بالمال او بالافعال كالصلاة والصيام ونحوهما (فان الله يعلمه) الضمير عائدا الى ما في فانه تعالى يجازيكم عليه البتة ان خيرا فخير وان شرا فشر فهو ترغيب وترهيب ووعد ووعد (وما للظالمين) بالاتفاق والنذر في المعاصي او بجمع الصدقات وعدم الوفاء بالنذور او بانفاق الحديث او بالرياء والمن والاذى وغير ذلك مما ينتظمه معنى الظلم الذي هو عبارة عن وضع الشيء في غير موضعه الذي يحق ان يوضع فيه (من انصار) اي اعوان ينصرونهم من بأس الله وعقابه لاشاعة ولا مدافعة ويراد صيغة الجمع لمقابلة الظالمين اي وما لظالم من الظالمين من نصير من الانصار (ان تبدوا الصدقات فنعما هي) اي ان تظهروا الصدقات فنعمة شيء ابدآؤها بعد ان لم يكن رياء وسبعة وهذا في الصدقات المفروضة واما في صدقة التطوع فالاخفاء افضل وهي التي اريد بقوله (وان تحفوها) اي تعطوها خفية (وتؤتوها الفقراء) ولعل التصريح بابتائهما الفقراء مع انه واجب في الابدآ ايضا لما ان الاخفاء مظنة الانبساط والاشتباه فان الغنى ربما يدعى الفقر ويقدم على قبول الصدقة سرا ولا يفعل ذلك عند الناس (فهو خير لكم) اي فالاخفاء خير لكم من الابدآ وكل متقبل اذا صلت النية وهذا في التطوع ومن لم يعرف بالمال واما في الواجب فبالعكس ليقترن به كاصلاة المكتوبة في الجماعة افضل والنافلة في البيت ولتفي التهمة وسوء الظن حتى اذا كان المزمع ان لا يعرف باليسار كان اخفاه افضل خوف الظلمة عن ابن عباس رضي الله عنه صدقة السر في التطوع تفضل علانيتها سبعين ضعفا وصدقة الفريضة علانيتها افضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا (و) الله (يكفر عنكم من سيئاتكم) من تبعية اي شيئا من سيئاتكم لانه يجوز بعض الذنوب بالتصدق في السر والعلاينة او زائدة على رأى الاخفش فالعنى يجوز عنكم جميع ذنوبكم (وان الله بما تعملون) من الاسرار والاعلان (خبير) فهو ترغيب في الاسرار ذكر الامام في ان الاسرار والاخفاء في صدقة التطوع افضل وجوها الاقل انها بعد من الرياء والسعة قال صلى الله عليه وسلم لا يقبل من مسع ولا مرآى ولا منان ولا متحدث في صدقة لاشدانه يطلب السعة والمعطى في ملا من الناس يطلب الرياء فالاخفاء والسكوت هو الخلق منها وقد بالغ قوم في صدقة الاخفاء واجتهدوا ان لا يعرفهم احد فكان بعضهم يلقيها في يد اعمى وبعضهم يلقيها في طريق الفقير في موضع جلوسه حيث يراه ولا يرى المعطى وبعضهم كان يشدها في ثوب الفقير وهو نائم وبعضهم كان يوصل الى يد الفقير على يد غيره وثانيها انه اذا اخفى صدقته لم يحصل له من الناس شهرة وتمدح وتعظيم فكان ذلك اشق على النفس فوجب ان يكون اكثر تواوبا وثالثها قوله صلى الله عليه وسلم افضل الصدقة جهد المقل الى فقير في سر وقال ايضا ان العبد يعمل عملا في السر فيكتبه الله تعالى له سرا فان اظهره نقل من السر وكتب في العلانية فان تحدث نقل من السر والعلانية وكتب في الرياء وفي الحديث سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عدل وشاب نشأ بعبادة الله تعالى ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعته امرأتان حسن وجمال فقال اني اخاف الله ورجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لا تعلم شالها ما تفق يمينه وقال صلى الله عليه وسلم صدقة السر طمى غضب الرب واما الوجه في جواز اظهار الصدقة فهو ان الانسان اذا علم انه اذا اظهرها صار في ذلك سببا لاقتداء الخلق به فالأظهار افضل قال محمد بن علي الحكيم الترمذي ان الانسان اذا اتى بعمله وهو يخفيه عن الخلق وفي نفسه شهوة ان يرى الخلق منه ذلك وهو يدفع تلك الشهوة فهنا الشيطان يرد عليه رغبة الخلق والقلب ينهك ذلك ويدفعه فهذا الانسان في محاربة الشيطان فضعف العمل في السر سبعين ضعفا على العلانية ثم ان تقرب العبد الى الله انما يكون بفرض اوجبه الله عليه او بفعل اوجبه العبد على نفسه فعلى كلا التقديرين ان الله عليهم بما فيجازي العبد بهما

كما قال في حديث رباني لن يتقرب الى المتقربون بمثل ما اقترضت عليهم ولا يزال العبد يتقرب الى بالتواقل حتى احبه فاذا احبته كنت له نفعاً وبصراً واساناً ويدا في يسمع وبى يبصر وبى ينطق وبى يبطش ولكن الشأن اخلاص العمل لله من غير شوبه بعله دينية واخرية فانها شرك والشرك ظلم عظيم فلا بد من الاجتناب جور وبى بخدمة نبي برزمين * خدارا ثنا كوى وخود راميين * فاخفاء الصدقة اشارة في الحقيقة الى تخليصها عن شوب الخطوط النفسانية لتكون خالصة لله فصاحبها يكون في ظل الله كما قال عليه السلام المرؤ يكون في ظل صدقته يوم القيامة يعنى ان كانت صدقته لله فيكون في ظل الله وان كانت صدقته للجنة فيكون في ظل الجنة وان كانت صدقته للهوى فيكون في ظل هواية فافهم جدا * رطب ناورد جوب خر زهره بار * چه تخم افكنى برهمان چشم دار (ليس عليك هداهم) اى لا يجب عليك يا محمد ان تجعلهم مهديين الى الاتيان بما امروا به من المحاسن والانتها عما نهوا عنه من القبائح المعدودة وانما الواجب عليك الارشاد الى الخير والحث عليه والتهى عن الشر والردع عنه بما اوحى اليك من الايات والذكر الحكيم والخطاب خاص والمراد عام يتناول كل اهل الاسلام (والله يهدى) هداية خاصة موصلة الى المطلوب حتما (من يشاء) هدايته الى ذلك عن تذكرة بما ذكر وينبع ويختار الخير فهدى التوفيق على الله وهدى البيان على النبي صلى الله عليه وسلم وقيل لما اكثر فقراء المسلمين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن التصديق على المشركين كي تفعلهم الحاجة على الدخول في الاسلام فزلت اى ليس عليك هدى من خلفك حتى تمنعهم الصدقة لاجل دخولهم في الاسلام وفيه ايماء الى ان الكفر لا يمنع صدقة التطوع واختلف في الواجب لجوزة ابو حنيفة واباه غيره (وماتفقوا من خير) اى اى شئ تصدقوا كان من مال (فلا نفسكم) اى فهو لا نفسكم لا ينتفع به غيركم فلا تمنوا على من اعطيتوه ولا تؤذوه ولا تفقوا من الخبيث او فنفعه الدينى لكم لا لغيركم من الفقراء حتى تمنعوه ممن لا ينتفع به من حيث الدين من فقراء المشركين وعن بعض العلماء لو كان شر خلق الله لكان لك نواب نفقتك (وماتفقوا الا ابتغاء وجه الله) استثناء من اعم العلل او اعم الاحوال اى ليست نفقتكم شئ من الاشياء الا لا ابتغاء وجه الله وليست في حال من الاحوال الا حال ابتغاء وجه الله فاياكم تمنون بها واتفقوا الخبيث الذى لا يوجه مثله الى الله (وماتفقوا) اى اى شئ تنفقوا (من خير) في اهل الذمة وغيرهم (يوف اليكم) اى يوفر لكم اجره ونوابه اضعا فاضاعة فلا عذر لكم في ان ترغبوا عن اداقه على احسن الوجوه واجملها (وانتم لا تظلمون) اى لا تنقصون شئ مما وعدتم من الثواب المضاعف (للفقراء) اى اجعلوا ما تفقونه للفقراء (الذين احصروا في سبيل الله) اى حبسوا نفوسهم في طاعته من الغزو والجهاد لا يستطيعون) لاشتغالهم به (ضربا في الارض) اى ذهابا فيها وسيرا في البلاد للكسب والتجارة وقيل هم اصحاب الصفة وهم فحوم اربعة اثة رجل من مهاجرى قريش لم يكن لهم مساكن في المدينة ولا عشارى وكانوا في صفة المسجد وهى سقيفته يتعلمون القرءان بالليل ويرضخون النوى بالنهار وكانوا يخرجون في كل ليلة بعث رسول الله فكان من عنده فضل اتاهم به اذا امسى وعن ابن عباس رضى الله عنه وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما على اصحاب الصفة فرأى فقرهم وجهدهم وطيب قلوبهم فقال ابشروا يا اصحاب الصفة فمن اتى من اتى على النعمت الذى انتم عليه راضيا بما فيه فانه من رفقاى (يحسبهم الجاهل) اى يظنهم الجاهل بما لهم وشأنهم (اعضياء من التعفف) اى من اجل تعففهم عن المسئلة وهو ترك الطلب ومنع النفس عن المراد بالكاف استخياء (تعرفهم) اى تعرف فقرهم واضطرابهم (بسيماهم) اى بما تعانين منهم من الضعف ورثاة الحال والسيما والسيما العلامة التى تعرف بها النسي (لا يسألون الناس الخافا) مفعول له فقيه منى السؤال والالحاف بجمع اى لا يسألون الناس اصلا فيكون الخافا والالحاف الازام والالحاح وهو ان يلزم السائل المسئول حتى يرضيه ويوز السؤل عند الحاجة والاثم مرفوع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان يأخذ احدكم حبله بيد ي فأتى بحزمة حطب على ظهره فيكف بها وجهه خيره من ان يسأل الناس اشياء هم اعطوه او منعه وعنه النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المحي الطليم المتعفف ويبغض البذى السائل الخلف (وماتفقوا من خير) اى الله به عليم) فيجاز بكم بذلك احسن جزاء فهو ترغيب في التصديق لاسيما على هؤلاء ثم زاد التعريض عليه بقوله (الذين يفتقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية) اى يعمون الاوقات والاحوال بالخير

والصدقة فكما نزلت بهم حاجة محتاج بحلوا قضاءها ولم يؤخره ولم يتعلاوا بوقت ولا حال وقيل نزلت في شأن
الصديق رضى الله عنه حين تصدق بأربعين ألف دينار عشرة آلاف منها بالليل وعشرة بالنهار وعشرة سرا
وعشرة علانية (فلهم اجرهم) اي ثوابهم حاضر (عند ربهم ولا خوف عليهم) من مكروه آت (ولا هم يحزنون)
من محبوب فات واعلم ان الاتفاق على سادة اختاروا الفقير على الغنى بحبة لله واقصد آت بسنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم حرفة فانه صلى الله عليه وسلم كان يقول لى حرفتان الفقر والجهد ادولى وهم احق بها والعبد اذا انفق
من كل معاملة فيها خير من المال او الجاه او خدمة النفس او اعزاز او اكرام واعظام او ارادة بالقلب حتى
السلام على هؤلاء السادة استحقاقا واجلالا لاستخفافا واذلالا فان الله به عليهم فان تقرب اليه في الاتفاق
بشبر يتقرب هو اليه في المجازاة بذراع وان تقرب بذراع يتقرب اليه يبايع فلانهاية لفضله ولا غاية لكرمه فطوبى
لمن ترك الدنيا بطيب القلب واختار الله على كل شئ ومن كان لله كان الله له روى ان حسن ستة اشياء في ستة
العلم والعدل والسخاوة والتوبة والصبر والحياء العلم في العمل والعدل في السلطان والسخاوة في الاغنياء
والتوبة في الشباب والصبر في الفقر والحياء في النساء العلم بلا عمل كبيت بلا سقف والسلطان بلا عدل كبحر
بلا ماء والغنى بلا سخاوة كسحاب بلا مطر والشباب بلا توبة كشجر بلا ثمر والفقر بلا صبر كفنديل بلا ضياء
والنساء بلا حياء كطعام بلا ملح فعلى الغنى ان يطر من صحاب غنى بركات الدين والدنيا ويتسبب لاحياء
قلوب ماتت بالفقر والاحتياج فان الله لا يضيع اجر المحسنين * پسنديده رأيي كبحسب يد وخورد * جهان
ازي خوشتن كرد كرد * يعنى ان الذى له رأى صائب هو الذى تتم بحاله وانتم وجع الدنيا لاجله لا لغيره
فان من جمع مالا ولم يأكل منه ولم يعط فهو وجامع لغيره في الحقيقة اذ هو لو ارثه بعده (الذين يأكلون الربوا) اي
يأخذونه وعبر عنه بالاكل لانه معظم المقصود من المال واشيوعه في المطع ومات والربا فضل في الكيل والوزن
خال عن العوض عند ابى - نيفة واصحابه ويمجرى في الاشياء الستة الذهب والفضة والحنطة والشعير والتمر
والمخ وكتب بالروا تنبيه على اصله لانه من ربا يربو وزيدت الاف تشبيها بالجمع (لا يقوون) اي من قبورهم
اذا بعثوا (الا كما يقوم) اي الا قياما مثل قيام (الذى يتخطه) اي يضربه ويصرعه (الشيطان من المس)
اي الجنون متعلق بلا يقومون يعنى لا يقومون من المس الذى بهم الا كقيام المصروع المحتل اي فاسد العقل
ويكون ذلك سببهم يعرفون به عند اهل الموقف وقيل الذين يخرجون من الاجداث يوفضون الا اكلة الربا
فانهم ينهضون ويسقطون كالمصروعين لانهم اكلوا الربا قارباه الله تعالى في بطونهم حتى انظلم فلا يقدر
على الايقاض (ذات) اي العذاب النازل بهم (بانهم قالوا) اي بسبب قولهم (انما البيع مثل الربوا) فنظمه والربا
والبيع في سلك واحد لافضائهم الى الربح فاستحلوه استحلاله وقالوا يجوز بيع درهم بدرهمين كما يجوز بيع
ما قيمته درهم بدرهمين وحق الكلام ان يقال انما الربا مثل البيع الا انه على المبالغة اي اعتدوه
حلا حتى ظنوا انه اصل او قالوا انما البيع مثل الربا فلم لا يحل فان الزيادة في اوله كما هي في آخره روى ان اهل
الجاهلية كان احدهم اذا حل ماله على غيره فطالبه به يقول الغريم لصاحب الاجل زدنى شيئا في الاجل حتى
ازيدك في المال فيعلن ذلك ويقولان سواء علينا الزيادة في اول البيع بالربح او عند المجل لاجل التأخير
فكذبهم الله وقال (واحل الله البيع وحرم الربوا) اي كيف يتماثلان والبيع محلل بتخليل الله والربا محرم بتصريم
الله تعالى (فمن جاءه موعظة) اي فمن بلغه وعظ وزجر كالنهي عن الربا (من ربه فانهى) اي فانهظ بلاتراخ
وتبع النهى (فله ماسلف) اي مضى من ذنبه فلا يؤاخذ به لانه اخذ قبل نزول التصريم وجعل ماسكاه ولا يسترد
منه (وامر الى الله) يجازيه على انتهائه ان كان عن قبول الموعظة وصدق التوبة وقيل يحكم في شأنه يوم القيامة
وليس من امره اليكم شئ فلا تعالوا به (ومن عاد) الى الربا مستحلا بعد النهى كما استحل قبله (فاولئك) اشار
الى من باعتبار المعنى (اصحاب النار) اي ملازموها (هم فيها خالدون) ما كانوا ابدا (يمحق الله الربوا) المحو
نقصان الشئ حالا بعد حال حتى يذهب كله كما في محاق الشهر وهو حال اخذ الربا فان الله يذهب بركته ويهلك
المال الذى يدخل فيه ولا ينتفع به ولا يورثه (ويربى الصدقات) يضاعف ثوابها ويبارك فيها ويريد المال الذى
اخرجت منه الصدقة روى عنه صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل الصدقة ويربها كما يربى احدكم مهره وعنه ايضا
ما نقصت زكاة من مال قط (والله لا يصب) اي لا يرضى لان الحب مختص بالتوايين (كل كفار) مصر على

تحليل المحرمات (انيم) منعت في اوتها (ان الدين لمعوا) بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم وما جاءهم به
(وعملوا الصالحات) اى الطاعات (واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) تخصيصهما بالذكر من اندراجهما
في الصالحات لان افتحما على سائر الاعمال الصالحة (لهم اجرهم) الموعود لهم حال كونه (عند ربهم ولا خوف
عليهم) من مكروه آت (ولاهم يحزنون) من محبوب فات واعلم ان آكل الربا لحرصه على الدنيا مثله كمثل من به
جوع الكلب فبأكل ولا يشبع حتى يتنفخ بطنه ويثقل عليه فكما يقوم بصمره ثقل بطنه فكذا حال اهل
الربا يوم القيامة (ونعم ما قيل) توان بخلق فرو بردن استخوان درشت * ولى شكهم بدرد چون بكمردان در
ناف * فالعاقل لا يأكل ما لا يتحلى في الدنيا والاخرة فطوبى لمن يقتصد في اخذ الدنيا ولا يحمله الحرص على
اخذها بغير حقها فهو ينجون وبأهلها وهو متلى التاجر الذى يكسب المال بطريق البيع والشراء ويؤدى
حقه وان كان له حرص فى الطلب والجمع ولكن لما كان بامر الشرع وطريق الحل ولا يمنع ذال الحق حقه ما ضربه
كما ضرب باكل الربا روى ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الدم وكسب البغى ولعن آكل الربا وموكله
وكتابه وشاهديه والواشحة والمستوشحة والمصور قال عليه السلام الربا بضع وسبعون بابا اذناها كاتيان الرجل
امه يعنى كازنى بامه والعياذ بالله فمن جمع هذا القول العظيم فليبادر بالتوبة الى باب المولى الكريم ذلك لمن كان
له قلب او القى السمع وهو شهيد ومن اقترض شيأ بشرط ان يرد عليه افضل فهو قرض جر منفعة وكل قرض جر
منفعة فهو ربا وكان لابي حنيفة رحمه الله على رجل الف درهم سود فرد عليه الف درهم بيض فقال ابو حنيفة
لا اريد هذا الابيض من درهمى فاخاف ان يكون هذا البياض ربا فردته واخذ مثل دراهمه قال ابو بكر لقيت
ابا حنيفة على باب رجل وكان يقرع الباب ثم يتنحي ويقوم فى الشمس فسألته عنه فقال ان لى على صاحبه ديناً
وقد نهى عن قرض جر منفعة فلا انتفع بظل حائطه ومنه يقرب ما روى عن ابي يزيد البسطامى قدس سره من انه
اشترى من همدان حب القرطم ففضل منه شئ فلما رجع الى بسطام رأى فيه ثملتين فرجع الى همدان ووضع
الثلثين فهذا هو الورع وكمال التقوى ومثل هذا لا يوجد فى هذا الزمان وان وجد فاقبل من القليل واكثر
الناس ولو كانوا صوفية لا يفرقون بين الحلال والحرام والشبهات ولذا ترى امر الدين صار مهملًا وعاد غربا
هدانا الله واياكم الى سواء الطريق انه ولى التوفيق (قال جلال الدين الرومى) اى زخودت بى وقوف لاف
تراووف يوف * فضل نجشدر تراجبه و دستار و صوف (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله) اى قوا انفسكم
عقابه (وذروا ما بقى من الربوا) اى واتركوا تركا كليا ما بقى فكم غير مقبوض من مال الربا على من عاملتموه به
(ان كنتم مؤمنين) على الحقيقة فان ذلك مستلزم لاهتثال ما امرتم به البتة روى انه كان لثقيف مال على
بعض قريش فطالبوهم عند المحل بالمال والربا فتزلت (فان لم تفعلوا) اى ما امرتم به من الاتقاء وترك البقايا اما
مع انكار حرمة وامام الاعتراف بها (فأذنوا) اى فاعلموا من اذن بالامر اذ اعلم به (بموجب) اى بنوع من الحرب
عظيم لا يقادر قدره كائن (من) عند (الله ورسوله) وحرب الله حرب ناره اى بعذاب من عنده وحرب رسوله
نار حربه اى القتال والفننة فلما ترات قاتت ثقيف لاطاقة لنا بحرب الله ورسوله (وان تبين) من الارتبا مع
الايمان بجرمته بعد ما سمعتموه من الوعيد (فلكم رؤس اموالكم) تأخذونها كمالا (لا تظلمون) غرماكم باخذ
الزيادة (ولا تظلمون) انتم من قبلهم بالمطل والنقص عن رأس المال هذا والحكم اذا تاب ومن لم يقب من المؤمنين
واصر على عمل الربا فان لم يكن ذا شوكة عز ورجس الى ان يتوب وان كان ذا شوكة حارب الامام كما يحارب
الباغية كما حارب ابو بكر رضى الله عنه مانع الزكاة وكذا القول لواجتمعوا على ترك الاذان وترك دفن الموقى
(وان كان ذو عسرة) اى وان وقع غريم من غرما تكم ذو عسرة وهى بالاعدام او كساد المتاع (فتظرة) اى
فالحكم نظرة وهى من الانظار والامهال (الى ميسرة) اى الى يسار (وان تصدقوا) اى وتصدقكم باسقاط الدين
كاه عن اعسر من الغرما وبالتأخير والانظار (خير لكم) اى اكثر نوابا (ان كنتم تعلمون) جوابه محذوف اى ان
كنتم تعلمون انه خير لكم علمتموه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل دين رجل مسلم فيؤخره الا كان له بكل
يوم صدقة وقال صلى الله عليه وسلم من انظر معسرا او وضع له انجاء الله من كرب يوم القيامة وفى القرض
والادانة فضائل كثيرة روى ان امامة الباهلى رضى الله عنه رأى فى المنام على باب الجنة مكتوبا القرض بخمانية
هشرا مثاله والصدقة بعشر امثالها فقيل ولم هذا فاجاب بان الصدقة ربما وقعت في يد غنى وان صاحب

القرض لا يأتيك الا وهو محتاج قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من جاء بهن يوم القيامة مع ايمان
 دخل من اي ابواب الجنة شاء و تزوج من حور العين كم شاء من عفا عن قاتل و قرأ ذر كل صلاة مكتوبة قل هو الله
 احد عشر مرات ومن ادان ديناً لمن يطلب منه فقال ابو بكر الصديق وا احداهن يا رسول الله قال واحد اهن
 واعلم ان الاستدانة في احوال ثلاث في ضعف قوته في سبيل الله وفي كسبه في فقر مات من قلة وقصر
 وفي نكاح يطلب به العفة عن قسنة العزوبة فيستدين متوكلاً على الله فانه تعالى يفتح ابواب اسباب القضاء حال
 صلى الله عليه وسلم من ادان ديناً وهو ينوي قضاءه وكل به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه وكان
 جماعة السلف يستقرضون من غير حاجة لهذا الخبر وسهما قدر على قضاء الدين فليبادر اليه ولو قبل وقته وعن
 النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه السلام الشهادة لكفر كل شيء الا الدين يا محمد ثلاثاً فعلى العاقل
 ان يقضى ما عليه من الدين ويخاف من وبال سوء نيته يوم يعثون وهذا حال من ادى القرض فانه يكون عليه
 ان يؤدى القرض واما المرتكب وتارك القرض ان يضرب فلا يبالى بالقرآن فكيف بالدين والاقراض ولذا قيل
 وامش مدته انك في غمار مست * ورخود دهنش زقاقه بازست * كوفرض خدامي كزارد *
 از قرض تو نيز غم ندارد * واحوال هذا الزمان مختلة كاخوانه فطوبى لمن تمسك بالقناعة في زمانه
 ومن شرط المؤمن الحقيقي اتقاؤه بالله في ترك زيادات لا يحتاج اليها في امر الدين بل تكون شاعلة له عن الترقى
 في مراتب الدين كما قال عليه السلام من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه (واتقوا يوماً) نصب ظرفاً تقديره
 واتقوا عذاب الله يوماً او مفعولاً به كقوله فكيف تتقون ان كفرتم يوماً اي كيف تتقون هذا اليوم الذي هذا
 وصفه مع الكفر بالله (ترجعون فيه) على البناء للمفعول من الرجوع اي تصيرون فيه (الى الله) المحاسبة اعمالكم
 (ثم توفي كل نفس) من النفوس اي تعطى كلاً (ما كسبت) اي جزاء ما عملت من خير او شر (وهم لا يظلمون)
 اي لا ينقصون من ثوابهم ولا يزدون على عقابهم وهو حال من كل نفس تفيد ان المعاقبين وان كانت
 عقوباتهم مؤبدة غير مظلومين في ذلك لما نه من قبل انفسهم وعن ابن عباس رضي الله عنه هذه آخر آية نزلت
 ولقي رسول الله ربه بعد اربعين يوماً او ثلثين يوماً او ثلث ساعات وقال له
 جبريل عليه السلام ضعها على رأس مائتين وثمانين آية من سورة البقرة فجعلت بين آية الدين وآية الربا
 تأكيذا للزجر عن الربا روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد يوم الاثنين وبعث يوم الاثنين ودخل المدينة
 يوم الاثنين وقبض يوم الاثنين وكان من ايام ثمانية عشر يوماً يعوده الناس وكان آخر ما يقول صلى الله عليه وسلم
 الصلاة وما ملكت ايمانكم الصلاة فان الله وانا لله واجعون قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احبب
 بحسبته فليدكر مصيبتيه في فانها اعظم المصائب وقال عليه السلام من كان له فرطان من امتي ادخله الله
 بهما الجنة فقالت له عائشة رضي الله عنها فمن كان له فرط من امتك قال ومن كان له فرط يا موقفة قالت فمن لم
 يكن له فرط من امتك قال ان افراط لامتى لن يصابوا بمثل قال تعالى وما ارسلنا الا رحمة للعالمين فكانت
 حياته وجماله رحمة قال صلى الله عليه وسلم اذا اراد الله بامة رحمة قبض نبيها قبلها فجعله سلفاً وفرطاً لها وورثاء
 صلى الله عليه وسلم بعض الانصار فقال الصبر محمد في المواطن كلها * الاعليك فانه مذموم
 واعلم ان الله تعالى جمع في هذه الآية خلاصة ما انزله في القرآن وجعلها خاتمة الوحي والانزال كانه جمع خلاصة
 ما انزل من الكتب على الانبياء في القرآن وجعله خاتمة الكتب كما ان النبي عليه السلام خاتمة الانبياء عليهم السلام
 وقد جمع فيه اخلاق الانبياء فاعلم ان خلاصة جميع الكتب المنزلة وغايتها بالنسبة الى الانسان عائدة
 الى معنيين احدهما نجاة من الدرجات السفلى وثانيها فوزه بالدرجات العليا فخصاته في خروجه عن الدرجات
 السفلى وهي سبعة الكفر والشرك والجهل والمعاصي والاخلاق المذمومة وحبب الاوصاف وحجاب النفس
 وفوزه في ترقيه على الدرجات العليا وهي ثمانية المعرفة لله والتوحيد لله والعلم والطاعات والاخلاق الحميدة
 وجذبات الحق والخلاص من انانيته والبقاء بهويته فهذه الآية تنسب الى مجموعها اجمالاً قوله تعالى واتقوا هي تظة
 شاملة لما يتعلق بالسي الانساني من هذه المعاني لان حقيقة التقوى مجازية ما يعدل عن الله ومباشرة
 ما يقرب اليه دليله قول النبي عليه السلام جماع التقوى قول الله تعالى ان الله يأمر بالعدل والا حسان الآية
 فيندرج تحت التقوى على هذا المعنى الخروج عن الدرجات السفلى والترقى على الدرجات العليا فتقوى العوام

الخروج عن الكفر بالمعرفة وعن الشرك بالتوحيد وعن الجمل بالعلم وعن المعاصي بالطاعات وعن الاخلاق المذمومة بالاخلاق الحمودة وههنا ينتهي سيره وام لان نهاية كسب الانسان وغاية جهده المجتهد في اقامة شرا تاجاهد وافينا تهدينهم سبلنا فمن ههنا تقوى الخواص المجذوبين بجذبات لهديتهم سبلنا فخرجهم الجذبة من حجب اوصافهم الى درجة تجلي صفات الحق فههنا ينقضي سلوك الخواص فيستظلون بظل سدة المنتهى عند حاجنة المأوى فينتفعون من مواهب اذيقش السدرة مايقش واما تقوى خاص الخواص فيجذبة رفرف العناية يجذب مازاغ البصر وماطغان من سدة منتهى الاوصاف الى قاب قوسين نهاية حجب النفس وبداية انوار القدس فهنا لمن عرف نفسه فقد عرف ربه فبال تقوى الحقيقية يجدا الايمان الحقيقي فعنى واتقوا جاهدوا فينا بجهدكم وطاقتكم يوما يعنى ليوم فيه انمريدكم بجذبات العناية ترجعون الى الله اشار بلفظ الرجوع اليه ليعلم ان الشروع كان منه هدايا الله واياكم الى مقام الجمع واليقين وشرقنا بلطائف التحقيق والتحكين انه نصير ومعين يصيب برحمة من يشاء من عباده الصالحين (يا ايها الذين امنوا اذا تدانتم بدين) اى اذا دابن بعضكم بعضا وعامله نسيئة معطيا واخذنا كما تقول بآيسته اذ ابعتنا واباعك وفائدة ذكر الدين دفع توهم كون التدان بمعنى المجازاة والتفسيه على تسوعه الى الحال والمؤجل وانه الباعث على الكتب وتعيين المرجع للضمير المنصوب المتصل بالامر وهو فاكتبوه (الى اجل) متعلق بتدائنتهم (مسجي) بالايام والاشهر والسنة وغيرها بما يفيد العلم ويرفع الجهالة لا بالحصاد والدباس وقدوم الحاج عملا لرفعها (فاكتبوه) اى الذين باجله لانه اوتق وادفع للترافع والجهور على استقباه (وليكتب بينكم كاتب) بيان لكيفية الكتابة بالمأمور بها وتعيين لمن يتولاها اثر الامر بها اجمالا وقوله بينكم لا ليدان بان الكاتب ينبغي ان يتوسط بين المتدائنين ويكتب كلامهما ولا يكتب بكلام احدهما (بالعدل) اى كاتب كائن بالعدل اى وليكن المتصدى للكتابة من شأنه ان يكتب بالتسوية من غير ميل الى احد الجانبين لا يزيد ولا ينقص وهو امر للمتدائنين باختيار كاتب فقيه دين يحجى كتابه موثقاه معذلا بالشرع (ولا ياب كاتب) اى لا يمنع احد من الكتاب (ان يكتب) كتاب الدين (كاعلمه الله) على طريقة ما علمه الله من كتب الوثائق (فليكتب) تلك الكتابة المعلنة امر بها بعد النهى عن ابائنا كيد الها (ولجلل الذى عليه الحق) الاملا هو الاملاء وهو لقاء المعنى على الكاتب للكتابة اى ليكن الممل اى مورد المعنى على الكاتب من عليه الحق اى الدين لانه المشهود عليه فلا بد ان يكون هو المقر (وليتق الله ربه) جمع بين الاسم الجليل والنعته الجليل للمبالغة فى التعذير اى وليتق الممل دون الكاتب كما قيل لقوله تعالى (ولا يخس منه) اى من الحق الذى عليه على الكاتب (شيا) فانه هو الذى يتوقع منه الجنس خاصة واما الكاتب فيتوقع منه الزيادة كما يتوقع منه الجنس وانما شدد فى تكليف الممل حيث جمع فيه بين الامر بالاتقاء والنهى عن الجنس لما فيه من الدواعى الى المنهى عنه فان الانسان مجبول على دفع الضرر عن نفسه وتخفيف ما فى ذمته (فان كان الذى عليه الحق سقيا) ناقص العقل مبذرا مجازفا (اوضعا) صيبا او شجاعا محتلا (اولا يستطيع ان يمل هو) اى غير مستطيع للاملاء بنفسه لخسر اوعى او جهل او غير ذلك من العوارض (فلجلل وليه) اى الذى يلى امره ويقوم مقامه من قيم او وكيل او مترجم (بالعدل) اى من غير نقص ولا زيادة (واستشهدوا شهدين) اى اطلبوا هما ليقضلا الشهادة على ما جرى بينكما من المداينة وتسجيت ما شهدين لتنزيل المشارف منزلة الشاكن (من رجالكم) متعلق باستشهدواى من اهل دينكم يعنى من الاحرار البالغين المسلمين اذا الكلام فى معاملاتهم فان خطابات الشرع لا تنتظم العبيد بطريق العبارة واما اذا كانت المداينة بين الكفرة او كان من عليه الحق كافرا فيجوز استشهاد الكافر عندنا (فان لم يكونا) اى الشاهدان جميعا على طريقة نفي الشمول لاشمول النفي (رجلين) اما لا عوازمهما والسبب آخر من الاسباب (فرجل وامرأتان) اى فليشهد رجل وامرأتان وشهادة النساء مع الرجال فى الاموال جائزة بالاجماع دون الحدود والتصاص فلا بد فيها من الرجال (عن رضون) متعلق بمحذوف وقع صفة لرجل وامرأتان اى كاشون مرضيعين عندكم وتخصيصهم بالوصف المذكور مع تحقق اعتباره فى كلا شهيد لقوله اتصاف النساء به (من الشهداء) متعلق بمحذوف وقع حالا من الضمير المحذوف الراجع الى الموصول اى ممن ترضونهم كاشين من بعض الشهداء له لمحكم بعد التهم ونفقتكم به وادراج النساء فى الشهداء بطريق التغليب (ان تفضل احدهما) اى احدى المرأتين الشاهدين (فتذكر احدهما الاخرى) وهذا تعليل لاعتبار العدد

في المساء والله في الحقيقة هي التذكير ولكن الضلال لما كان سبيله نزل منزلته كافي قولك اعتددت بالسلاح
 ان يجيىء وقد فادفعه فالاعداد لا دفع لا يجيىء بل بعد ولكن قد عليه الجيىء ولا تسميه كانه قيل لا اجل ان تذكر
 احدهما الاخرى ان ضلت الشهادة بان نسبت ثم حث الشهادة على اقامة الشهادة بقوله (ولا باب الشهادة
 اذا مادها) لاداء الشهادة او اتممها وما مزيدة (ولا تسموا) اي لا تملوا من كثرة مداينكم (ان تكتبوه) اي
 من ان تكتبوا الذين اولى الحق والكتاب (صغيرا او كبيرا) حال من الضمير اي حال كونه صغيرا او كبيرا
 اي قليلا او كثيرا او جملا او مفصلا (الى اجله) متعلق بمحذوف وقع حالا من الهاء في تكتبوه اي مستقرا في الذمة
 الى وقت حلوله الذي اقربه المديون (ذلكم) اي كتب الحق الى اجله ايها المؤمنون (اقسط) اي اعدل (عند الله)
 اي في حكمه تعالى (واقوم للشهادة) اي اثبت لها واعون على اقامتها (وادي ان لا ترتابوا) اي اقرب الى انتقاء
 ربيكم في جنس الدين وقدره واجله وشهوده ونحو ذلك (الان تكون تجارة حاضرة تدبرونها بينكم) استثناء
 منقطع من الامر بالكتابة اي اكن وقت كون تدابركم او تجارتكم تجارة حاضرة بحضور البديلين تدبرونها
 بينكم بتعاطيها يد ايدي فليس عليكم جناح ان لا تكتبوها) اي فلا بأس بان لا تكتبوها لبعده عن التنازع
 والنسيان (واشهدوا اذا تباعدتم) اي هذا التباعد او مطلقا لانه اسوط والاوامر الواردة في الآية الكريمة للندب
 عند الجمهور (ولا يضار) يحتمل البناء على الفاعل وعلى المفعول فعلى الاول نهي للكتاب عن ترك الاجابة
 الى ما يطلب منه وعن التعريف والزيادة والنقصان اي لا يمنع (كاتب) عن الكتابة المقصودة (ولا شهيد)
 اي ولا يمنع الشاهد عن اقامة الشهادة المعلومة وعلى الثاني النهي عن الضرر بالكتاب والشاهد اي لا يوصل
 احدهما ضرر للكتاب والشهيد اذا كانا مشغولين بما يهمهما ويوجد غيرهما فلا يضاران بابطال شغلها
 وقد يكون اضرار الكتاب والشهيد بان لا يعطى حقهما من الجعل فيكون النهي عن ذلك (وان تفعلوا)
 ما نهيت عنه من الضرر (فانه) اي فعلكم ذلك (فسوق بكم) اي خروج عن الطاعة ملتبس بكم (وانقوا الله)
 في مخالفة اوامره ونواهيه التي من جملتها نهيه عن المضارة (ويعلمكم الله) احكامه المتضمنة لمصالحكم (والله بكل
 شئ عليم) فلا يخفى عليه حالكم وهو مجازيكم بذلك ثم هذه الآية اطول آية في القرآن وابسطها شرحا وايضا
 وبلغها وجوها يعلم بذلك ان مراعاة حقوق الخلق واجبة والاحتياط على الاموال التي بها امور الدين
 والدنيا لازم فمن سعى بالحق فقد نجح والافقد غوى * بيكي راكده سعي قدم يشترى بدر كاه حق منزل يشترى بالله
 تعالى من كمال رحمته على عباده علمهم كيفية معاملاتهم فيما بينهم امثلا يجرى من بعضهم على بعض حيف وامثلا
 يتصاممون ويتنازعوا فيصدق بعضهم على بعض فامر بتعصير الحقوق بالكتابة والاشهاد وامر الشهود بالعمل
 ثم بالاقامة وامر الكاتب ان يكتب كما علمه الله بالعدل وراعى في ذلك دقائق كثيرة كما ذكرها في تفسير هذه المعاني
 الى ثلاثة احوال اولها حال الله تعالى مع عباده فيظهر آثار الطافة معهم انه تعالى كيف يرفق بهم ويعلمهم
 كيفية معاملاتهم الدينية حتى لا يكونوا في خسران من امر دنياهم ولا يكون فيما بينهم عداوة وخسة وممة تؤذي
 الى تغيب عيشهم في الدنيا وعقوبة في الآخرة فيستدلوا بها ان تكاليف الشرع التي امروا بها ايضا من كمال
 مرحمته استمع لهم بها ليعرض بها عليهم سبحانه نعمه كقوله تعالى ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد
 ليطهركم وليتم نعمته عليكم الآية وثانيها حال العباد مع الله ليعلموا برعاية هذه الدقائق للامور الدينية الفانية
 ان للامور الآخورية الباقية فيما بينهم وبين الله ايضا دقائق كثيرة والعباد بها محاسبون وعلى من قال ذرة
 من خيرا مشايون وعلى من قال ذرة من شرها معاقبون وانها بالبرعاية اولى واخرى من امور الدنية وان الله تعالى
 كما امر العباد ان يكتبوا كتاب المبايعات فيما بينهم ويستشهدوا عليهم العدل قد كتب كتاب مبايعات برت بينه وبين
 عباده في الميثاق فان الله تعالى اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة وعلى هذا عهدهم واشهد
 الملائكة الكرام عليه ثم رقم في الكتاب ان يا قوتة من الجنة ودعة وهي الجبر الاسود والى حاله العباد فيما بينهم
 فليعتبر كل واحد منهم من ملاطفات الحق معهم وليخلق باخلاق الحق في مخالفتهم وليتوسل الى الله بحسن
 مراقبتهم وليحفظ حدود الله في مخالفتهم وموافقتهم وليتقوا بعقوبة محبتهم في الله وحببتهم لله ونفسهم بسلطان
 ليجرز في رققتهم صراطا مستقيما ويفوز من زميرهم فوزا عظيما وفي جميع الاحوال كونوا مع الله كما قاله وانقوا
 الله ويعلمكم الله اي انقوا في الاحوال الثلاثة كما يعلمكم الله بالعبادات والاشادات والله بكل شئ قدير

والاحوال من الاحوال والاخمال عليهم يعلم مضمون شعائركم ويكنون سر أركم فيصليكم على حسن حالكم
 بقدر خلوصكم ومغفلة عنكم وصديق طوبائكم فطوبى لمن صنف قلبه عن نفسه بالاختلاف ومنه المحال للمصر
 والاطلاق واحسن المعاملة مع الله في جميع الحالات ووصل الى الدرجات العاليات **مقتضى سر**
آراسته * هو وهو سر كرد بر خاسته * نه يني كه جاني كه بر خاسته كرد * نه يني كه جاني كه بر خاسته
 يناسست مرد * يعني ان عالم الغيب كالبيت المزين والهوى كالنقع المتار فادام لم يتولد المرؤ هو لم لا يرى
 ما بهواه فان الحجاب اذا توسط بين الراي والمرق يمنع عن الرؤية فارفع المواقع من البين ونصرف بوصول العين
 (وان كنتم على سفر) اي مسافرين اي متوجهين اليه ومقبلين (ولم يجدوا كتابا) في المداينة بان لا يحسن الكتابة
 اولا فوجد العصفرة والدواة والقلم ولم تعرض لحال الشاهد انما في حكم الكتاب وثقا واعوازا (فرهان)
 جمع رهن اي فالتوثق رهن (مقبوضة) اي مسلة الى المرتن ولا بد من القبض حتى لو رهن ولم يسل لا يصير
 الزمان على التسليم وانما شرط السفر في الارتهان مع ان الارتهان لا يختص به سفر دون حضر لان السفر لما كان
 مظنة عدم الكتب باحوال الكاتب والشاهد امر بالارتهان ليقوم مقامهما تأكيذا وثوقا لحفظ المال
 فالكلام خرج على اهم الاغلب لا على سبيل الشرط وقدر رهن رسول الله صلى الله عليه وسلم درعه في المدينة
 من يهودي بعشرين صاعا من شعير واخذ لاهله (فان امن بعضكم بعضا) اي بعض الدائنين بعض المديونين
 لم ينظروا به واستغنى بامانيته عن الارتهان فلم يطلب منه الرهن (فليؤد الذي اتتمن) وهو المديون
 والائتمان الوثوق بامانة الرجل وانما عبر عنه بذلك العنوان لتعيينه طريقا للاعلام ولجله على الاداء (امانة)
 اي فليقتض المطلوب الامين ما في ذمته من الدين من غير رهن منه وسمى الدين امانة لتعلقه بالذمة كتعلق
 الامانة (وليتق الله به) في رعاية حقوق الامانة واداء الدين من غير مطلق (ولا يكتجوا الشهادة) ايها الشهود اذا
 دعيت الى الحاكم لادانها على وجهها (ومن يكتمها فانه آثم قلبه) فاعل اثم كانه قيل فانه ياثم قلبه فان قلت هلا
 اقتصر على قوله فانه آثم وما فائدة ذكر القلب والجملته هي الآثمة لا القلب وحده قلت كتمان الشهادة هو ان
 يضرها ولا يتكلم بها فلما كان الاثم مقترفا بالقلب اسند اليه لان اسناد الفعل الى الجارحة التي يعمل بها البالغ
 الاتزال تقول اذا اردت التوكيد هذا مما ابصرته عيني ومما سمعته اذني ومما عرفه قلبي ولان القلب هو
 رأس الاعضاء والمضغة التي ان صلحت صلح الجسد كله وان فسدت فسد الجسد كله فكانه قيل فقدرة تكن الاثم
 في اصل نفسه ولما اشرف مكان منه ولما لا يظن ان كتمان الشهادة من الآثام المتعلقة باللسان فقط وليعلم
 ان القلب اصل متعلقة ومعدن اقترافه واللسان ترجمان عنه ولان افعال القلوب اعظم من افعال سائر الجوارح
 وهي لها كالاصول التي تشعب منها الا ترى ان اصل الحسنات والسيئات الايمان والكفر وهما من افعال
 القلوب فاذا جعل كتمان الشهادة من آثام القلوب فقد شهد له بانه من معظم الذنوب وعن ابن عباس رضي الله
 عنه اكبر الكبائر الاشر النفاق لقوله تعالى قد جرم الله عليه الجنة وشهادة الزور وكتمان الشهادة (والله بما
 تعملون علم) فيما يزكم به ان خير الخيرة ان شرافترو وكتمان الشهادة وشهادة الزور من الاهمال التي تجر صاحبها
 الى النار فانهما من علامات سخط القلب حاله تعالى فانه آثم قلبه والمراد بسخط القلب ونقصه بل الله من ذلك وهما اسهل
 وفروع عين الناس والجوارح عليهما كثيرة كالدواة وغيرها واعلم ان اهل الدين طائفتان الواقيون والسائرون
 فالواقيون من لوم عتية الصورة ولم يفتح له باب الى عالم المعنى فهو كالفراخ المحبوس في قشر البيضة فيكون مشربا
 من عالم الاعمال البدنية فلا سبيل له الى عالم القلب ومعاملاته فهو محبوس في سجن الجسد وعليه مؤكلات
 من الكرام الكاتبين يكتبان عليه اعماله الظاهرة بالنعير والقطمير والسائر من لم يقيم ولم ينزل في منزل فهو
 مسافر من عالم الصورة الى عالم المعنى ومن مضيق الاجساد الى مقتنع الارواح وهم مستفان مستغنيان
 وحديث طيلد السائر من يصير بقدم الشرح والمقل على جادة الطريفة والطيار من يطير بهنا حتى لا يمشي
 والهمة في قضاء الحقيقة وفي رحلة تجلده الشريعة فلاشارة في قوله وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فليد
 السائر للمعنى فخلص من سجن الجسد وقيد الحواس ووجه التوكيد علم بغيره كتابا بكتب عليه كاطال
 بعضهم ما كتب على صاحب السحال منذ عشرين سنة وتعال بعضهم كاشق على صاحب العين وقال لها ابل على
 شيئا من معاملات قلبي لا كتبه فاني اريد ان اتقر بغيره الى الله تعالى فقلت له حسبك القرائن فالجواب والقول

والتوكيل لمن لم يؤد حق صاحب الحق اويكون داربانه فيحبس ويقيد ويوكل عليه فاما الذي آتاه الليل
واطراف النهار يغدو ويروح في طلب غريمه وما برح في حريمه فلا يحتاج الى التوكيل والتقيد بقوله ولم تجدوا
كاتباً فها ان مقبوضة اشارة الى السيار الذي له قلب فيرهنه عند الله فالرهان هي القلوب التي ليس فيها غير الله
المقبوضة بين اصبعين من اصابع الرحمن فاما الطيار الذي هو عاشق مفقود القلب مسلوب العقل مجذوب
السير فلا يطالب بالرهن فانه مبطوش يبطشه الشديد (مستهام ضاق مذهبه * في هوى من عز مطلبه
كل امر في الهوى عجب * وخلط في منه اعجبه) (فلم يوجد في السموات والارض ولا في الدنيا والاخرة امين
يؤمن لحل اعباء امانته الا العاشق المسكين (لله ما في السموات وما في الارض) من الامور الداخلة في حقيقةهما
والخارجة عنهما المتكئة فيهما من اولى العلم وغيره اى كلها له تعالى خلقا وملاكاً وتصرفاً لا شركة لغيره في شئ منها
بوجه من الوجوه فلا تعبدوا احدا سواه ولا تعصوه فيما يأمركم وينهاكم (وان تدوا) اى تظهروا (ما في انفسكم)
اى في قلوبكم من السوء والعزم عليه وذلك بالقول او بالفعل (او تخفوه) اى تكتموه عن الناس ولا تظهروه باحد
الوجهين ككتمان الشهادة وموالاة المشركين وغيرهما من المناهي ولا يندرج فيه ما لا يخلو عنه البشر من
الواسوس واحاديث النفس التي لا عقد ولا عزيمة فيها اذ التكليف بحسب الوسع ودفع ذلك عما ليس في وسعه
(يحاسبكم به الله) اى يجازيكم به يوم القيامة وهو حجة على منكرى الحساب من المعتزلة والروافض (فيغفر) اى
فهو يغفر بفضل (لمن يشاء) ان يغفر له وان كان ذنبه كبيراً (ويذهب) بعدله (من يشاء) ان يعذبه وان كان ذنبه
حقيراً حسبما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح ويعذب الكفار لا محالة لانه لا يغفر الشرك وتقدير
المغفرة على التعذيب لتقدم رحمته على غضبه (وانه على كل شئ قدير) فيكاف قدرته تعالى على جميع الاشياء
موجب لقدرته سبحانه على ما ذكر من المحاسبة وما فرغ عليه من المغفرة والتعذيب قال في التيسير دل ظاهر
قوله او تخفوه على المواخذه بما يكون من القلب وجاته ان عزم الكفر كفر وحضرة الذنوب من غير عزم مغفورة
وعزم الذنوب اذ اندم عليه ورجع عنه واستغفر منه مغفور فاما اللهم بالسبب ثم يمنع عنه بما لا باختياره وهو
ثابت على ذلك فانه لا يعاقب على ذلك عقوبة فعليه على الزنى لا يعاقب عقوبة الزنى وهل يعاقب على
الخطا عقوبة عزم الزنى قيل هو مغفور عنه لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله عفا لامتى عما حدثت به انفسها ما لم
يعمل او ينكحوا واكثرهم على ان الحديث في الحضرة دون العزمة وان المواخذه في العزمة ثابتة وكذا قال الامام
ابونصور رحمه الله انتهى ما في التيسير وما يكون للانسان شركة في الاثم مثل القتل والزنى وغيرهما اذ ارضى به
من عامله واشتد حرصه على فعله وفي الحديث من حضره عصية فكرها فكاها غاب عنها ومن غاب عنها فرضها
كان كمن حضرها وفي حديث آخر من احب قوماً على اعمالهم حشر في زميرتهم اى جماعتهم وحوسب يوم
القيامة بحسابهم وان لم يعمل باعمالهم فعلى العاقل ان يرفع عن قلبه الخواطر الفاسدة ولا يجالس الجماعة
الفاسقة كيلا يحشر في زميرتهم * كرشيد فرشته بادبو * وحشت آموزد وخيانت وديو * از بد ان نيكوي
نياموزي * نه كند كركل بوستين دوزي * والاشارة في الاية ان الله يطالب العباد باستدامة المراقبة
واستصحاب المحاسبة اثلاً لا يغفلوا عن حفظ حركات الظاهر وضبط خطرات الباطن فيقنعوا في آفة ترك ادب من
آداب العبودية فيمكوا بسطوات الالهية واعلم ان الانسان مركب من عالمي الامر والخلق فله روح نوراني من
عالم الامر وهو الملاكوت الاعلى وله نفس ظلمانية سفلية من عالم الخلق واسكل واحدة منهم ما ميل الى عالمها فقصد
الروح الى جوار رب العالمين وقربه وقصد النفس الى اسفل السافلين وغاية البعد عن الحق فبعث النبي صلى الله
عليه وسلم ليذكر النفوس عن ظلمة اوصافها لتستحق بها جوار رب العالمين فتزكيتها في اخفاء ظلمة اوصافها
بابد آتوار اخلاق الروح عليها في تعليمها بها فهذا مقام الاولياء مع الله يخرجهم من الظلمات الى النور وبعث
الشیطان الى اوليائه وهم اعداء الله ليخرج ارواحهم من النور والروحاني الى الظلمات النفسانية باخفاء انوار
اخلاقها في ابد آظلمات اخلاق النفس عليها لتستحق بها دركة اسفل السافلين فعنى الاية في التحقيق ان تدوا
ما في انفسكم مودع من ظلمات الاوصاف النفسانية في الظاهر بمخالفات الشريعة وفي الباطن بموافقات
الطبيعة او تخفوه بتصرفات الطريقة في موافقات الشريعة ومخالفات الطبيعة يحاسبكم به الله بطهارة
النفس لقبول انوار الروح واخلاقه او بتلوث الروح لقبول ظلمات النفس واخلاقها فيغفر لمن يشاء فينور نفسه

بانوار الروح وروحه بلقوار الحق ويعذب من يشاء فيعاقب نفسه بناور دركات السعير وروحه بناور فرقة العلي
 الكبير والله على كل شيء من اظهار العاف والقهر على تركيب عالمي الخلق والامر قد ركد في تأويلات السكامل
 بحجم الدين دايه قدس سره (آمن الرسول) اي صدق النبي عليه السلام (بما انزل) اي بكل ما انزل (اليه من ربه)
 من آيات القرء ان ايماننا تفصيليا متعلقا بجميع ما فيه من الشرائع والاحكام والقصاص والمواظط واحوال
 الرسل والكتب وغير ذلك من حيث انه منزل منه تعالى والايمان بحقيقة احكامه وصدق اخباره ونحو ذلك
 من فروع الايمان به من الحثية المذكورة ولم يرد به حدوث الايمان فيه بعد ان لم يكن كذلك لانه كان مؤمنا بالله
 وبوحدانيته قبل الرسالة منه ولا يجوز ان يوصف بغير ذلك لكن اراد به الايمان بالقرء ان فانه قبل انزال القرء ان
 اليه لم يكن عليه الايمان به وهو معنى قوله ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان اي والايمان بالكتاب فانه قال
 وما كنت ترجو ان يلقى اليك الكتاب (المؤمنون) اي القريب المعروفون بهذا الاسم وهو مبتدأ (صكل)
 مبتدأ ثان (آمن) خبره والجملة خبر للمبتدأ الاول والرابط بينهما الضمير الذي نلب منابه التنوين وتوحيد
 الضمير في آمن مع رجوعه الى كل المؤمنين لما ان المراد بيان ايمان كل فرد منهم من غير اعتبار الاجتماع وتغيير
 سبيل النظم عما قبله لنا كيد الاشعار بما بين ايمانه صلى الله عليه وسلم المبني على المشاهدة والعيان وبين ايمانهم
 الناتج عن الحجة والبرهان من التفاوت البين والاختلاف الجلي كانهما متعلقان من كل وجه حتى في الهيئة
 المدالة عليهما اي كل واحد منهم آمن (بالله) وحده من غير شريك له في الالهية والمعبودية هذا ايمان اثبات
 وتوحيد (وملائكته) اي من حيث انهم عباد مكرمون له تعالى من شأنهم التوسط بينه تعالى وبين الرسل بانزال
 الكتب والقائه الوحي وهذا ايمان تصديق انهما من عند الله وتحليل ما حله وتحرير ما حرره (وكتبه ورسله)
 اي من الحثية المذكورة وهذا ايمان اتباع واطاعة ولم يذكر الايمان باليوم الآخر لانه راجع في الايمان بكتبه
 وهذا على تقدير ان يوقف على قوله تعالى من ربه ويجعل والمؤمنون كلاما مبتدأ ثانيا واختاره ابو السعود
 العمادى ويجوز ان يكون قوله والمؤمنون معطوفا على الرسول فيوقف عليه والضمير الذي عوض عنه
 التنوين راجع الى المعطوفين معا كانه قيل آمن الرسول والمؤمنون بما انزل اليه من ربه ثم فصل ذلك
 وقيل كل واحد من الرسول والمؤمنون آمن بالله خلا انه قدم المؤمن به على المعطوف اعتناء بشأنه واذا ما
 باذنته صلى الله عليه وسلم في الايمان به واختار الكواشي هذا الوجه حيث قال والاختيار الوقف على
 المؤمنون وهو حسن ليكون المؤمنون داخلين فيما دخل النبي صلى الله عليه وسلم فيه اي الايمان (لا فرق)
 اي يقولون يعنى الرسل والمؤمنون لا تميز (بين احد مع رسله) بان تؤمن ببعض وتكفر ببعض كما قال اليهود
 والنصارى واحده ههنا بمعنى الجمع اي الاحاد فلذلك اضيف اليه بين لانه لا يضاف الا الى المتعدد والاحد وضع
 لنفي ما يذكر معه من العدد والواحد اسم لمفتتح العدد والواحد الذي لا نظير له والوحيد الذي لا نصير له (وقالوا)
 عطف على آمن وصيغة الجمع باعتبار المعنى وهو حكاية لامتناعهم الاوامر اثر حكاية ايمانهم (بعضنا) اي فهمنا
 ما جاء من الحق وتبنا بعضه (واطلعنا) ما فيه من الاوامر والنواهي قيل لما نزلت هذه الاية قال جبرائيل
 عليه السلام للرسول صلى الله عليه وسلم ان الله قد اتى عليك وعلى امتك فصل تعطف فقال الرسول عليه
 السلام (غفرانك ربنا) اي اغفر لنا غفرانك كما قال فاضرب الرقاب اي فاضربوا او نسألك غفرانك ذنوبنا المتقدمة
 او لا يخلو عنه البشر من التصغير في مراعاة حقوقك وهذا الوجه اولى التلا يتكرر الدعاء بقوله في آخر السورة
 واغفر لنا ونقدم ذكر السمع والطاعة على طلب الغفران لما ان تقديم الوسيلة على المسئول ادعى الى الاجابة
 والشجون (واليك المصير) اي الرجوع بالموت والبعث لا الى غير ذلك قال المفسران آمن الرسول بما انزل اليه من ربه
 اي صدقه بقبوله والتخلق به كما قالت عائشة رضى الله عنها كان خلقه القرء ان ويجرد قراءة القرء ان بغير عمل
 لا يقيم قال في تفسير الحنفي مثاله ان السلطان اذا ذهب لاحد من عماليك اماره واعطى له رياسة او نياية وكتب له
 توقيعان بطيعة اهل البلد كلها فاذا جاء الى البلد وقع على المملكة واطاعه الخلق ثم ان السلطان كتب له
 كتابا وامر له فيه ان يبنى له قصرا او دارا واسعة حتى لو حضر السلطان وجاء الى تلك المدينة ينزل في تلك الدار
 والقصر فوصل الكتاب اليه وهو لا يبنى ما امر به في الكتاب لكنه يقرأه كل يوم فلو حضر السلطان ولم يجد
 ظاهره به حاضر اهل يستحق ذلك الامير خلعة من السلطان او ثناء او لابل ظاهره انه يستحق الضرب والشتم

والحمس وكذلك القراء آثم انما هو مثلي ذلك المنشور قد امر الله فيه لعبيده ان يعمر واوكان الدين كما قال لداود عليه السلام فرغ الى بيتا اسكنهم بين لهم بما يكون عمارة الدين فقال الله تعالى اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة كتب عليكم الصيام والله على الناس حج البيت فصار قرأة القراء أن قراة منشور السلطان ولا تحصل الجنة بمجرد القراء أن لانه قال جزاءهما كانوا يعملون (كما قيل) مراد ان نزول قرآن تحصيل سيرة خويست نه ترنيل سورة بمكتوب بتعويذ * ثم في قوله غفرانك ربنا اشارة الى ان من نتايج الايمان وآثار العبودية ان يرى العبد نفسه اهلال لكل شر ومولاه اهلال لكل خير فينسب كل ما يستحسنه لسيده مستعملا حسن الادب معه في كل اوقاته وذلك بان يحمد على ما دق وجل ويستغفره من تقصيره في شكره له عليه ويتبرأ من حوله وقوته في ذلك كله وبحسب هذا يكون شعاره الحمد لله استغفر الله لا حول ولا قوة الا بالله في جميع اوقاته وهو الذكرا المنجي من عذاب الله في الدنيا والاخرة المقرب للفتح لمن لازمه واعلم انك لاتصل الى التحقيق الا بمراقبة الاوقات باحكامها من التوبة والاستغفار عند العصيان وشهود المنة في الطاعة ووجود الرضى في النية ووجود الشكر في النعمة وان تصل الى ذلك الا بتعلق قلبك بصلاح قلبك واتهام نفسك حتى في خروج نفسك وتصل الى هذا باحد اربعة اوجه نوري قد فقه الله في قلبك بلا واسطة او علم متسع في عقل كامل او فكرة سالمة من الشواغل او محبة شيخ او اخ هذه حاله وقد قال الشيخ ابو مدين قدس سره الشيخ من هذب باخلاقه وادبك باطراقه واناو باطنك باشرافه الشيخ من جعل في حضوره وحفظك في مغيبه فاعمل ايها العبد على تخليص نفسك من عالم جسمك حتى تخرج عن دائرة رجمك وتصل الى تحقيق فهمك وعلمك ازهتي خويش تاوفا غافل مشوي * هرگز بمراد خويش واصل نشوي * از بحر ظهور تا باساحل نشوي * در مذهب اهل عشق كامل نشوي *

(لا يكاف الله نفسا الاوسعها) اخبار من الله تعالى وليس من كلام المؤمنين روى انه لما نزل قوله تعالى وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله الاية اشتد ذلك على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم فانوه عليه السلام ثم يركوا على الركب فقالوا اي رسول الله كافنا من الاعمال ما نطق الصلاة والصيام والحج والجهاد وقد انزل اليك هذه الاية ولا نطق بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتريدون ان تقولوا كما قال اهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فقرأها القوم فانزل الله تعالى آمن الرسول بما انزل اليه من ربه الى قوله تعالى غفرانك ربنا واليك المصير فقرأها القوم فانزل الله بمشيئته تعالى في قوله تعالى فيغفر لمن يشاء ثم انزل الله تعالى لا يكاف الله نفسا الاوسعها تهوينا للخطب عليهم بيان ان المراد بما في انفسهم ما عزموا عليه من السوء خاصة لا ما يعم الخواطر التي لا يستطيع الاحتراز عنها والتكليف الزام ما فيه كافة ومشقة والوسع ما يوسع الانسان ولا يضيق عليه اي سفته ان لا يكاف نفسا من النفوس الا ما يتسع فيه طوعها ويتسر عليها دون مدى الطاقة والجهود فضلا عن متعال ووجه هذه الامة كقولها تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وهذا يدل على عدم وقوع التكليف بالجمال لاعلى امتناعه اما الاول فلانه لو كان وقع لزم الكذب في كلامه تعالى عن ذلك علوا كبيرا واما الثاني فلانه تعالى في مطلقا ولا يلزم منه نفي المقيد الذي هو الامتناع لان العام من حيث هو عام لا يدل على الخاص بوجه من الدالات (لها) اي للنفس ثواب (ما كسبت) من الخير الذي كلفت فعله لا لغيرها استقلال او اشتراك ضرورة شمول كلمة ما لكل جزء من اجزاء مكسومها (وعليها) لاعلى غيرها باحد الطريقين المذكورين عقاب (ما اكسبت) من الشر الذي كلفت تركه وابرادالا كتناسب في جانب الشر لان الشرفية اعمال اي اجتهاد في العمل فانه لما كان مشتهى النفس فيه جدوسعي بخلاف الخير وصيغة الاقتعال للتكليف (ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا) شروع في حكاية بقية دعواتهم اثر بيان سر التكليف اي يقولون ربنا لا تؤاخذنا بما صدر عنا من الامور المؤدية الى النسيان والخطا من تفریط وقلة مبالاة وفخوها بما يدخل تحت التكليف ودل هذا على جواز المؤاخذة في النسيان والخطا فان التفرز عنها في الجملة ممكن ولولا جواز المؤاخذة في النسيان والخطا لم يكن للسؤال معنى وخفف الله عن هذه الامة فرغ عنها المؤاخذة وظل النبي صلى الله عليه وسلم رفع عن امسي الخطا والنسيان وما استكرهوا عليه فدل انهم مخصوصون بهما والام السالفة كانوا مؤاخذين فيها (ربنا ولا تحمل علينا اصرا) عطف على ما قبله وتوسيط النداء بينهم الا بزيادة الضراعة والاصر العبي الثقيل الذي بأصرا حبه اي بهبسه مكانه والمراد به

التكاليف الشاقة (كما حمله على الذين من قبلنا) أي حلام مثل حملك إياه على من قبلنا وهو ما كلفه بنو إسرائيل من قتل النفس في التوبة وقطع الأعضاء الخاطئة وقطع موضع النجاسة وعدم التطهير بغير الماء وخمسين صلاة في يوم وليلة وعدم جواز صلاتهم في غير المسجد وحرمة أكل الصائم بعد النوم ومنع بعض الطيبات عنهم بالذنوب وكون الزكاة ربع مالهم وكتابة ذنب الليل على الباب بالصبح وغير ذلك من التشديدات وقد عصم الله عز وجل ورحم هذه الأمة عن أمثال ذلك وانزل في شأنهم ويضع عنهم أصرهم والأغلال التي كانت عليهم وقال صلى الله عليه وسلم بعثت بالحنفية السهلة السمعة وعن العقوبات التي عوقب بها الأولون من المسخ والخسف وغير ذلك قال صلى الله عليه وسلم رفع عن أمي الخسف والمسح والغرق (ربنا ولا تحمِلنا ما لا طاقة لنا به) عطف على ما قبله واستعفاء من العقوبات التي لا تطاق بعد الاستعفاء عما يؤدى إليها من التكاليف الشاقة التي لا يكاد من كلفها يخلو عن التفريط فيها كأنه قيل لا تكلفنا تلك التكاليف ولا تعاقبنا بتفريطنا في المحافظة عليها فيكون التعبير عن انزال العقوبات بالتحميل باعتبار ما يؤدى إليها قال في التيسير أي لا تكلفنا ما يشق علينا الدوام عليه ولم يرد به عدم الطاقة أصلاً فإنه لا يكون فلا يسأل (واعف عنا) أي أنار ذنوبنا (واغفر لنا) واستر عيوبنا ولا تفضحنا على رؤس الأشهاد قال في التيسير وليس بتكرار فإن الأول تركه حتى لا يؤاخذ به ومحوه حتى لا يبق والثاني ستره حتى لا يظهر وقد تجاوز عن الشيء فلا يؤاخذ به جزاً أنه لكن يذكر ذلك ويظهر والمؤمنون أمروا أن يسألوا التجاوز عنها وإخفاءها حتى لا يظهر حالهم لأحد فلا يفتضحوا به (وارحمنا) ونعطف بنا وتفضل علينا وتقديم طلب العفو والمغفرة على طلب الرحمة لما ان التخلية سابقة على التخلية (انت مولانا) سيدنا ونحن عبيدك أو ناصرنا أو متولى أمورنا (فانصرنا على القوم الكافرين) أي اعنا عليهم وادفع عنا شرهم فإن من حق المولى أن ينصر عبيده ومن يتولى أمره على الأعداء والنصرة على الكفار تكون بالظفر وتكون بالحجة وتكون بالدفع وهو سؤال العصمة من الشياطين أيضاً لأنهم منهم روى أنه لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به إلى سدرة المنتهى وهي في السماء السادسة إليها ينتهي ما يعرج به من الأرض فيقبض منها وإليها ينتهي ما يهبط به من فوقها فيقبض منها قال أذيعشى السدره ما يبعشى قال فراش من ذهب قال فأعطى رسول الله عليه السلام ثلاثاً أعطى الصلوات الخمس وأعطى خواتيم سورة البقرة وغفر لمن لا يشرك بالله شيئاً من أمته المفعمات قال صلى الله عليه وسلم في خبر المعراج قربني الله وأداني إلى سدة العرش ثم الهمني الله أن قلت آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله كما فرقت اليهود والنصارى قال فما قالوا قلت قالوا سمعنا وعصينا والمؤمنون قالوا سمعنا وأطعنا فقال صدقت فسل تعطى فقلت ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا قال قد رفعت عنك وعن امتك الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه فقلت ربنا ولا تحمّل علينا أصرنا كما حمله على الذين من قبلنا يعني اليهود قال لك ذلك ولا تمتك قلت ربنا ولا تحمّلنا ما لا طاقة لنا به قال قد فعلت قلت واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال قد فعلت وعنه صلى الله عليه وسلم أنزل الله آيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل أن يخلق الخلق بالني عام من قرأهما بعد العشاء الأخيرة اجزأناه عن قيام الليل وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ آيتين من آخر سورة البقرة كفتناه أي من قيام الليل أو من حساب يوم القيامة وهو حجة على من استكره أن يقول سورة البقرة وقال ينبغي أن يقال السورة التي تذكرفها البقرة كما قال صلى الله عليه وسلم السورة التي تذكرفها البقرة فسطاط القرء أن أي مصره الجامع فتعلموها فان تعلمها بركة وتركها حسرة ولن تستطيعوها البطله قيل وما البطله قال عليه السلام السحرة أي لا تستطيع البطله أن تسحر فاربعها ولا تقرأ في دار ثلاث ليال فيقرها شيطان وكان معاذ إذا ختم سورة البقرة يقول آمين عن أبي الأسلم الدبلي قلت لمعاذ بن جبل أخبرني عن قصة الشيطان حين أخذه فقال جعلني رسول الله عليه السلام على صدقة المسلمين فجعلت التمر في غرفة فوجدت فيه نقصاً فآخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال هذا الشيطان يأخذه فدخلت الغرفة وأغلقت الباب فجاءت ظلمة عظيمة فغشيت الباب ثم تصوّرت في صورة أخرى فدخل من شق الباب فشدت أزارى على جعل بأكل من التمر فوثبت إليه فقبضته فالتقت يداي عليه فقلت يا عدوّ الله فقال خل عني فاني كبير ذو عيال كثير وأنا فقير من جن نصيبين وكانت لنا هذه القرية قبل أن يبعث صاحبكم فلما بعث أخرجنا منها فخل عني

فلن اعود اليك خلعت وجاء جبريل عليه السلام فاخبر رسول الله عليه السلام بما كان فصرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنادى مناديه ما فعل اسيرك فاخبرته فقال اما انه سيعود فعدت الى الغرفة واغلقت على الباب فجاء فدخل من شق الباب فجعل يأكل من التمر فصنعت به كما صنعت في المرة الاولى فقال خل عنى فاني لن اعود اليك فقلت يا عدو الله الم تقل انك لن تعود فقال فاني لن اعود وآية ذلك انه لا يقرأ احد منكم خاتم البقرة فيدخل احد من اهل بيته تلك الليلة (سورة آل عمران مدنية وهي مائتا آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم) الالف اشار على الله واللام الى اللطيف والميم الى المجيد (الله) مبتدأ (لا اله الا هو) خبره اى هو المستحق للعبودية لا غير (الحى القيوم) خبر آخر له اى الباقي الذى لا يهدى عليه للموت والفناء والذات القيوم بتدبير الخلق وحفظه روى عنه صلى الله عليه وسلم اسم الله الاعظم فى ثلاث سور وفى سورة البقرة الله لا اله الا هو الحى القيوم وفى آل عمران الم الله لا اله الا هو الحى القيوم وفى طه وعنت الوجوه للحى القيوم وهذا رد على من زعم ان عيسى عليه السلام كان رباً فانه روى ان وفد فجران قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا اثنين راكباً فيهم اربعة عشر رجلاً من اشرافهم ثلاثة منهم اكابر اليميم يؤول امرهم احدهم اميرهم وصاحب مشورتهم العاقب واسمه عبد المسيح وثانيهم وزيرهم ومشيرهم السيد واسمه الابهيم وثالثهم حبيبهم واسقفهم وصاحب مدارسهم ابو حارثة بن علقمة احد بن بكر بن وائل وقد كان ملوك الروم شرفوه ومولوه واكرموا لما شاهدوا من علمه واجتهاده فى دينهم وبنوالة كنانس فلما خرجوا من فجران ركب ابو حارثة بعلته وكان اخوه كرز بن علقمة الى جنبه فيبينان بخله الى حارثة تسيراً ذعرت فقال كرز تعسا للابعد يريد به رسول الله عليه السلام فقال له ابو حارثة بل تعست امك فقال كرز ولم يا اخى قال انه والله النبي الذى كنا نتظر فقال له كرز فما يمنعك عنه وانت تعلم هذا قال لان هؤلاء الملوك اعطونا مالا كثيرة واكرمونا فلما آتينا به لاخذوها منا كلها فوقع ذلك فى قلب كرز واسره الى ان اسلم فكان يحدث بذلك فانوا المدينة ثم دخلوا مسجد رسول الله عليه السلام بعد صلاة العصر عليهم ثياب الخيرات جيب واردية فاخرة يقول بعض من رآهم من اصحاب النبي عليه السلام ما رأينا وقد املهم وقد حانت صلاتهم فقاموا ليصلوا فى المسجد فقال عليه السلام دعوهم فوصلوا الى المشرق ثم تكلم اولئك الثلاثة مع رسول الله عليه السلام فقالوا تارة عيسى هو الله لانه كان يحيى الموتى ويبرئ الاسقام ويخبر بالغيوب ويخلق من الطين كهيمة الطير فينفخ فيه فيطير وتارة اخرى هو ابن الله اذ لم يكن له اب يعلم وتارة اخرى انه ثالث ثلاثة لقوله تعالى فعلنا وقلنا ولو كان واحد القال فعلت وقلت فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلموا تأملوا اسلمنا قبل قال عليه السلام كذبتكم بمنعكم من الاسلام دعاكم الله تعالى ولد تأملوا ان لم يكن ولد الله فمن اوه فقال عليه السلام ألسنت تعلمون انه لا يكون ولد الا ويشبه اياه فقالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم ألسنت تعلمون ان ربنا حى لا يموت وان عيسى بأى عليه الفناء قالوا بلى قال عليه السلام ألسنت تعلمون ان ربنا قيوم على كل شئ يحفظه ويرزقه قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم فهل يملك عيسى من ذلك شيئاً قالوا لا فقال عليه السلام ألسنت تعلمون ان الله تعالى لا يخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء قالوا بلى قال عليه السلام فهل يعلم عيسى شيئاً من ذلك الا ما علم قالوا لا قال صلى الله عليه وسلم ألسنت تعلمون ان ربنا صبور عيسى فى الرحم كيف شاء وان ربنا لا يأكل ولا يشرب ولا يتحدث قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم ألسنت تعلمون ان عيسى حمله امه كما تحملى المرأة ووضعته كما تضع المرأة ولدها ثم غذى كما يغذى الصبي ثم كان يطمع الطعام ويشرب الشراب ويحدث الحديث قالوا بلى قال صلى الله عليه وسلم فكيف يكون هذا كما زعمتم فسكتوا فافأبوا الاجود فانزل الله تعالى من اول السورة الى نيف وثمانين آية تقر بالما احتج به عليه السلام عليهم واجاب به عن شبههم وتحققوا للحق الذى فيه يمترون (نزل عليك الكتاب) اى القرءان عبر عنه باسم الجنس ايذاً بالكمال تفوقه على بقية الافراد فى حيازة كمالات الجنس كانه هو المطلق بان يطلق عليه اسم الكتابية فان قلت لم قيل نزل الكتاب وانزل التوراة والانجيل قلت لان التنزيل للتكثير والقرءان نزل مخصراً ونزل الكتابان بجملة وذكر فى آخر الآية لا ينزال واراد به من اللوح المحفوظ الى سماه الدنيا بجملة فى ليلة القدر وفى شهر رمضان والمراد هنا هو تنزيله الى الارض فى القرءان وجهتا الانزال والتنزيل (بالحق) مرثبة ساد ذلك الكتاب بالعدل فى احكامه او بالصدق فى اخباره التى من جملتها خبر التوحيد وما يطيه اوفى وعده

ووعيد (مصدق لما بين يديه) أي في حال كونه مصدقاً للكتب قبله والتوحيد والنبوت والأخبار وبعض
الشرائع قبله (وانزل التوراة والإنجيل) إيماناً بجميع ما في الأولى عبري والثاني سرياني (من قبل) أي أنزلهما
جمله على موسى وعيسى عليهما السلام من قبل تنزيل الكتاب والتصريح به مع ظهور الأمر للمبالغة في البيان
(هدى للناس) علة للانزال أي أنزلهما لهداية الناس وفيه لفيدون النشر لعدم اللبس لأن كونه التوراة
هدى للناس في زمان موسى وكون الإنجيل هدى لهم في زمان عيسى معلوم فاختصر لذلك (وانزل الفرقان)
أي جنس الكتب السماوية لأن كلها فرقان يفرق بين الحق والباطل أو هو القرء أن كرر ذكره تعظيماً لشأنه
واظهاراً لفضله (ان الذين كفروا بإيات الله) أي بالقرء آن ومهزات النبي عليه السلام (لهم) بسبب كفرهم بها
(عذاب شديد) لا يقادر قدره (والله عزيز) لا يغالب يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد (ذوات مقام) عظيم لا يقدر على
مثله منتقم (ان الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء) أي مدرك الأشياء كلها يعني هو مطلع على كفر
من كفر به وإيمان من آمن به وعلى جميع أعمالهم فيجازيهم يوم القيامة (هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء)
أي يجعلكم على هيئة مخصوصة في أرحام أمهاتكم من ذكر وأنثى واسود وبيض وتام وناقص وطويل وقصير
وحسن وقبح وهو رد على الذين قالوا عيسى الله وابن الله لأن من صور في الرحم يتمتع أن يكون الها وولد الله
لكونه مركباً وحالاً في المركب وفي عرض الفناء والزوال (لا اله الا هو) نزه نفسه أن يكون عيسى ابنه (العزيز
الحكيم) المتناهي في القدرة والحكمة وربكم مخلقكم على الخط البديع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خلق
أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله إليه الملك
بأربع كلمات فيكتب رزقه وعمله واجله وشئاً أو سعيد قال وان أحدكم يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه
وبينها غير ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وان أحدكم يعمل بعمل أهل النار حتى
ما يكون بينه وبينها غير ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها وقال عليه السلام بدخل
الملك على النطفة بعدما تستقر في الرحم بأربعين أو خمس وأربعين ليلة فيقول يا رب أشقي أم سعيد فيكتبان
فيقول أي رب اذكر أمي فيكتبان ويكتب عمله وأثره واجله ورزقه ثم تطوى الصحف فلا يزد فيها ولا ينقص
ثم يقول الملك يا رب ما صنع بهذا الكتاب فيقول علقه في عنقه إلى قضائه عليه فذلك قوله تعالى وكل إنسان
أزمنه طائره في عنقه أي عمله من خير وشر الصادر عنه باختباره حسبما قدر له كأنه طائر إليه من وكر الغيب
والقدر قال القاضي المراد بكتبه هذه الأشياء اظهاره للملك والاقضائه تعالى سابق على ذلك وكل ميسر
لما خلقه فعلى العاقل أن لا يتكاسل عن الأعمال في جميع الأحوال ولا يفوت أيام الفرصة والليال * خبرداري
أي استخوني قفس * كه جان تو مرغیست نامش نفس * چو مرغ از قفس رفت وبکست قید *
ذكره نكردد بسی توصید * كه دار فرصت كه عالم دمیت * دمی بیش دانابه از عالمیت *
والإشارة أن الله تعالى كما يصور الجنين بصورة الانسانية على نطفة سقطت في الرحم بتدبير الاربعينات فكذلك
الانساقطت من صلب ولاية رجل من رجاله نطفة ارادة في رحم قلب مرید صادق والمرید يستسلم لتصرفات ولاية
الشيخ وهي بمثابة ملك الاحارم ويضبط احوال ظاهره وباطنه على وفق امر الشيخ ويختار الخلوة والعزلة كيلا
يصدر منه حركة عنيفة او يعبد رايحة غريبة يلزم منها سقوط النطفة وفسادها ويقعد بامر الشيخ وتدبيره قاله
تعالى يصرف ولاية الشيخ المؤيد بتأييد الحق بمرور كل أربعين عليه بشرأطها يحولها من حال إلى حال وينقلها
من مقام إلى مقام إلى أن يرجع إلى حظائر القدس ورياض الانس التي منها صدر إلى عالم الانس بقدم الاربعينات
الاولى فلما وصل إلى مقامه الاول ايضا قدم الاربعينات كما جاء ثم خلق الجنين في رحم القلب وهو يجعل خليفة
الله في أرضه فيستحق الآن أن ينفتح فيه الروح المخصوص ببناء اوليائه وهو روح القدس الذي هو متولى
القائه كقوله تعالى بلى الروح من امره على من يشاء من عباده وقال كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح
منه ولهذه الفائدة العظيمة والنعمة الحسنة اهبط الارواح من اعلى عليين القرب إلى اسفل سافلين البعد كما قال
اهبطوا منها جميعاً فاما بآتينكم منى هدى فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون فاذا نفخ فيه الروح
يكون آدم وقته فيسجد بالخلافة للملائكة كلهم اجمعون تفهم ان شاء الله تعالى كذا في تأويلات الشيخ
الكامل فحج الدين الكبرى افاض الله علينا من مجال معارفه وحقائقه ولطائفه امين (هو الذي انزل علينا

الكتاب) أي القرءان (منه) أي من الكتاب (آيات محكمات) أي قطعية الدلالة على المعنى المراد محكمة العبارة محفوظة من الاحتمال والاشتباه (هن أم الكتاب) أي أصل فيه وعدة برزاليا غيرهما بالتأويل فالمراد بالكتاب كله والاضافة بمعنى في (واخر) أي ومنه آيات آخر (متشابهات) أي محتملات لمعان متشابهة لا يمتاز بعضها من بعض في استحقاق الارادة بها ولا يتضح الامر الا بالنظر الدقيق والتأمل الاثني فالتشابه في الحقيقة وصف للمعاني وصف به الآيات على طريقة وصف الدال بوصف المدلول واعلم ان اللفظ امان لا يحتمل غير معنى واحد او يحتمل والاول هو النص كقوله تعالى والهكم اله واحد والثاني امان تكون دلالة على مدلوليه او مدلولاته متساوية اولاً والاول هو الجمل كقوله تعالى ثلاثة قروء واما الثاني فهو بالنسبة الى الراجح ظاهر كقوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء وبالنسبة الى المرجوح مؤقلاً كقوله تعالى يد الله فوق ايديهم والنص والظاهر كلاهما محكم والجمل والمؤقلاً متشابه وهو كقوله تعالى فايما تولوا فأنهم وجه الله قدر تعالى قوله تعالى وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره ثم ان الله تعالى جعل القرءان كله محكمات في قوله الكتاب احكمت آياته ومعناه ان كله حق لا يحسب فيه ومتقن لا تناقض فيه ومحفوظ من اعتراض الخلل او من النسخ وجعل كله متشابهاً في قوله كتاباً متشابهاً مثاني ومعناه يشبه بعضه بعضاً في صحة المعنى وجزالة النظم وحقية المدلول وجعل بعضه محكماً وبعضه متشابهاً في هذه الآية وقد سبق وانما يجعل الله القرءان كله محكماً للماني المتشابه من الاتقاء والتميز بين الثابت على الحق والمتزلزل فيه كابتلاء بني اسرائيل بالنهر في اعتقاد نبيهم ولان النظر في التشابه والاستدلال لكشف الحق يوجب عظم الاجر ونيل الدرجات عند الله (فاما الذين في قلوبهم زيغ) أي ميل عن الحق الى الاهواء الباطلة (فينبغون ما تشابه منه) معرضين عن المحكمات أي يتعلقون بظاهر المتشابه من الكتاب او بتأويل باطل لا تحري بالعق بعد الايمان به كونه من عند الله تعالى بل (اتباع الفتنه) أي طلب ان يفتنوا الناس عن دينهم بالتشكيك والتلبيس ومناقضة المحكم بالمتشابه (اتباعاً تاريله) أي طلب ان يؤثروا حسماً يشتهون من التأويلات الزائفة والحال انهم بمعزل من تلك الرتبة وذلك قوله عز وجل (وما يعلم تأويله) أي تأويل المتشابه (الا الله والراسخون في العلم) لا يهتدي الى تأويله الحق الذي يجب ان يحمل عليه الا الله وعباده الذين رسخوا في العلم أي بتوافيه وتمكنوا افوضوا فيه لنص قاطع ومنهم من يقف على قوله الا الله ويتبدى بقوله والراسخون في العلم يقولون آمان به ويفسرون المتشابه بما استأثر الله بعلمه وبمعرفة الحكمة فيه من آياته كعدد الزبانية في قوله عليها نعمة محسرة ومدة بقاء الدنيا ووقت قيام الساعة والصوم وعدد الركعات في الصلوات الخمس والاول هو الوجه فان الله تعالى لم ينزل شيئاً من القرءان الا لينتفع به عباده ويدل به على معنى اراده فلو كان المتشابه لا يعلمه غيره لازماً للطاعن مقال وهل يجوز ان يقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يعرف المتشابه واذا جاز ان يعرفه مع قوله تعالى وما يعلم تأويله الا الله جاز ان يعرفه الربانيون من صحابته وان لم يعرفه النبي صلى الله عليه وسلم وصحابته والطاء والراسخون وقالوا علمه عند ربنا لم يكن لهم فضل على الجهال لانهم جميعاً يقولون ذلك قالوا ولم يرزل المفسرون الى يومنا هذا يفسرون ويؤولون كل آية ولم ترهم وقفوا عن شيء من القرءان فقالوا هذا متشابه لا يعلم الا الله بل فسرنا نحو حروف التهجى وغيرها (يقولون آمان به) أي بالمتشابه والجمله على الاول استئناف موضع لحال الراسخين وعلى الثاني خبر لقوله والراسخون (كل) واحد من المحكم والمتشابه (من عند ربنا) من عند الله الى لا مخالفة بينهما (وما يذكر) حق التذكر (الا اولوا الالباب) أي العقول الخالصة عن الركون الى الاهواء الزائفة وهو مدح للراسخين بجودة الذهن وحسن النظر واسارة الى ما به استعدوا للاهتداء الى تأويله من مجرد العقل عن غواشي الحس (ربنا لاترغ قلوبنا) أي يقولون لا نمل قلوبنا عن نهج الحق الى اتباع المتشابه بتأويل لا يرضيه (بعد اذهبتنا) الى الحق والتأويل الصحيح اولى الايمان (وهب لنا من لدنك) أي من عندك (رحمة) واسعة ترافقنا اليك ونفوز بها عندك (انك انت الوهاب) واطلاق الوهاب ليتناول كل موهوب وفيه دلالة على ان الهدى والضلال من قبله وانه مفضل بما ينعم به على عباده من غير ان يجب عليه شيء (ربنا انك جامع اساس) بعد الموت (ليوم) أي لجزآه يوم وحسابه وهو يوم التسمية (لا ريب فيه) أي في وقوعه ووقوع ما فيه من الخير والحساب والجزآه ومقصودهم بهذا عرض كمال افتقارهم الى الرحمة وانها المقصد الاسنى عندهم (ان الله لا يخلف

الميعاد) اى الوعد يعنى الالهية تنافى خلف الوعد فى البعث واستجابة الدعاء. وهذا حال الراسخين فى الدعاء فانظر كيف لا يأمنون سوء الخاتمة واذا هم الخوف والخشية الى الرجاء قابلك والزنج عن الصراط المستقيم باتساع الهوى والشهوات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من قلب الا هو بين اصبعين من اصابع الرحمن اذا شاء ان يقيه اقامه واذا شاء ازاعه يعنى قلب المؤمن بين توفيقه وخذلانه وانما قال من اصابع الرحمن ولم يقل من اصابع الله اشعارا بانه هو المتكمن من قلوب العباد والمتصرف فيها كيف يشاء ولم يكلها الى احد من ملائكته رحمة منه وفضلا لئلا يطلع على سر آثرهم غيره وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم يا مقطب القلوب والابصار ثبت قلوبنا على دينك والميزان بيد الرحمن برفع قوما وبضع آخرين الى يوم القيامة وتعالى صلى الله عليه وسلم مثل القلب كريمة بارض فلاة تغلبها الريح ظهرا لبطن قال الجنيد رحمه الله من اراد ان يسلم له دينه ويستريح فى بدنه وقلبه فليعتزل الناس فان هذا زمان وحشة والعاقل من اختار الوحدة تعالى عليه السلام لاصحابه اين تثبت الحبة قالوا فى الارض قال فكذلك الحكمة انما تثبت فى قلب مثل الارض فدفن حبة القواد والوجود فى ارض الجحول مما ينتج وبم تناجه جدا فاما ثبت مما لم يدفن لم يتم تناجه وان ظهر نوره وانما جبه كالذى ثبت فى حبل السيل فعليك بتزكية النفس واصلاح الوجهودكى تدرك نور الشهود وتقبل الى الاستقامة وتخلص من الزيج والضلال فى جميع الاحوال وكمن زانغ قلبه وهو صورة مستقيم وكمن مستقيم فؤاده وهو فى الظاهر غير مستقيم (كما قيل) بس قامت خاشاك كبرجا باشد * چون باد بر آنها بوزدنا باشد * والقلب هو محل النظر لا الصورة كما قال عليه السلام ان الله لا ينظر الى صوركم بل الى قلوبكم واعمالكم فاي فائدة فى القلب الزانغ عن الحق فتعذبا لله منه (ان الذين كفروا لن تغنى عنهم) اى لن تغفهم (اموالهم) التى يبدلون بها فى جلب المنافع ودفع المضار قدم الاموال على الاولاد لانها اول عدة يفرع اليها عند نزول الخطوب (ولا الاولاد هم) الذين هم يتناصرون فى الامور المهمة وعليهم يعدلون فى الخطوب الملة ونوسيط حرف النفي لمرافقة الاولاد فى كشف الكرب (من الله) اى عذابه تعالى (شيأ) اى شيأ من الاغتناء ومعناه لا يصرف عنهم كثرة الاموال والاولاد والتناصر بهم ما عذابه وكانوا يقولون نحن اكثر اموالا واولاد او ما نحن نجعدذين قال تعالى فى رد هم وما اموالكم ولا اولادكم بالحق تقربكم عندنا زانف الامن آمن وعمل صالحا (واولئك) اى اولئك المتصفون بالكفر (هم وقود النار) حطب النار وحصنها الذى تسعربه (كدأب آل فرعون) الدأب مصدر دأب فى العمل اذا كدح فيه وتعب غالب استعمله فى معنى الشان والخال والعادة ومحل الكاف الرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف اى دأب هؤلاء فى الكفر وعدم النجاة من اخذ الله تعالى وعذابه كدأب آل فرعون (والذين من قبلهم) اى آل فرعون من الامم الكافرة كقوم نوح وحمود وقوم لوط وهو عطف على ما قبله (كدأبوا باياتنا) بيان وتفسير لدأبهم الذى فعلوا على الاستئناف المبني على السؤال كانه قيل كيف كان دأبهم فقيل كدأبوا باياتنا اى بكتبنا ورسلنا (فاخذهم الله بذنوبهم) تفسير لدأبهم الذى فعل بهم اى فاخذهم الله تعالى وعاقبهم ولم يجدوا من باس الله تعالى محيصا فدأب هؤلاء الكفرة ايضا كدأبهم والذنب فى الاصل التلوى والتابع وسجيت الجريمة ذنبا لانها تتلوى يتبع عقابها فاعلمها (والله شديد العقاب) لمن كفر بالايات والرسول (تخل للذين كفروا) المراد بهم اليهود لما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ان يهود المدينة لما شاهدوا غلبة رسول الله صلى الله عليه وسلم على المشركين يوم بدر قالوا والله انه النبي الامى الذى بشرنا به موسى وفى التوراة نعتة وهموا بايات الله فقال بعضهم لا تتجولوا حتى ننظر الى وقعة له اخرى فلما كان يوم احد شكروا وفدا كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الى مدة فنقضوه وانطلق كعب بن الاشرف فى ستين راكبا الى اهل مكة فاجعوا امرهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلت (ستغلبون) البتة عن قريب فى الدنيا وقد صدق الله وعده بقتل بنى قريظة واجلاء بنى النضير وفتح خيبر وضرب الجزية على من عداهم وهو من اوضح شواهد النبوة (وتحشرون) اى فى الآخرة (الى جهنم) والحشر السوق والجمع اى يغلبون فى الدنيا ويساقون فى الآخرة مجموعين الى جهنم (وبئس المهاد) اى بئس الفرائس والمقر جهنم (قد كان لكم) جواب قسم محذوف وهو من تمام القول المأثور به اى والله قد كان لكم ايه اليهود المغترون بعددهم وعددهم (آية) عظيمة دالة على صدق ما اقول لكم انكم ستغلبون (فى فتنين) اى جماعتين فان المغلوبين منهما كانت مدافع بكثرتها متجبة بعزتها وقد نصها لما فيها

فسيصيبكم ما يصبىكم (التقيا) اي تلاقيا بالقتال يوم بدر (قصة) خبر مبتدأ محذوف اي احداهما فئة (تقاتل)
تجاهد (في سبيل الله) وهم لا كثرة فيهم ولا شوكة وهم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (واخرى) اي وقتة اخرى
(كافرة) بالله ورسوله (يرونهم) اي ترى الفئة الاخيرة الكافرة الفئة الاولى المؤمنة والجملة صفة للفئة الاخيرة
(مثلهم) اي مثلى عدد الرائيين قريبا من الف كانوا تسعمائة وخمسين مقاتلا رأسهم عتبة بن ربيعة بن عبد شمس
وفيهما ابوسفيان وابوجهل وكان فيهم من الخيل والابل مائة فرس وسبع مائة بعير ومن اصناف الاسلحة عدد
لا يحصى وعن سعد بن اوس انه قال اسرا المشركون رجلا من المسلمين فسألوه كم كنتم قال ثلثمائة وبضعة عشر
قالوا ما كنا نراكم الا تضعفون علينا اي مثلى عدد المرتين اي ستمائة وثمنا وعشرين حيث كانوا ثلثمائة وثلاثة
عشر رجلا سبعة وسبعون رجلا من المهاجرين ومائتان وسعة وثلاثون من الانصار رضى الله عنهم وكان
صاحب راية النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه وصاحب راية
الانصار سعد بن عباد الخزرجي رضى الله عنه وكان في العسكر تسعون بعيرا وفرسان احدهما للمقداد
ابن عمرو والاخر لمرثد بن ابي مرثد وست ادرع وثمانية سيوف وجميع من استشهد يومئذ من المسلمين اربعة
عشر رجلا ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار اراهم الله عز وجل كذلك مع قتلهم لياؤهم ويتجنبوا عن
قتالهم سددهم منه سبحانه كما امدهم بالملائكة عليهم السلام فان قلت فهذا مناقض لقوله في سورة الانفال
ويقال لهم في اعينهم قلت قللهم ولا في اعينهم حتى اجتروا عليهم فلما لا قوهم كثروا في اعينهم حتى غلبوا فكان
التقليل والتكثير في حالين مختلفين وتقليلهم تارة وتكثيرهم اخرى ابلغ في القدرة واطهار الالفة (راى العين)
نصب على المصدر بمعنى رؤية ظاهرة مكشوفة لابس فيها معانية كسائر المعانيات (والله يؤيد) اي يقوى
(ينصره من يشاء) اي يبرئه من غير توسيط الاسباب العادية كما ايد الفئة المقاتلة في سبيله بما ذكر من النصر
وهو من تمام القول المأمور به (ان في ذلك) اشارة الى ما ذكر من رؤية القليل كثيرا المستتعبة لقلية القليل العديم
العدة على الكثير الشاكي السلاح (لعبرة) من العبور الجلسة من الجلوس والمراد بها الاتعاظ فانه نوع
من العبور راي لعبرة عظيمة كائنة (لاولى الابصار) لذوى العقول والبصائر فعلى العاقل ان يعتبر بالايات ولا يغتر
بكثرة الاعداد من الاموال والاولاد وعدم اجتهاده لمعاد فان الله يتمتع قليلا ثم يضطره الى عذاب غليظ واعلم
ان المبتلى بالكفر مغلوب الحكم الازلى بالشقاوة ثم مغلوب الهوى والنفس والشیطان ولذات الدنيا فغلبات
الهوى والنفس ترد الى اسفل سافلين الطبيعية فيعيش فيها ثم يموت على ما عاش فيه ويحشر على ما مات عليه
في قعر جهنم وبئس المهامد مهاده فاه مهده في معاشه والنار نار ان نار الله ومار الجحيم فاما نار الله فهي نار حسرة
الطبيعة عن الله فيها يعذب قلوب المحجوبين عن الله كقوله تعالى نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة واما نار
الجحيم فهي نار الشهوات والمعاملات على الغفلات من المحاسنات فهي تحرق قشور الجلود كما قال تعالى كلما
نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب بما كانوا يعملون ولا يتخلص من هذه النار الالب القلوب
وان عذاب حرقة الجلد بالنسبة الى عذاب حرقة القلوب كنسيم الحياة وسوم الممات فلا بد من تركية النفس
فانها سبب للخلاص من عذاب الفرقة قيل لبعضهم بم يتخلص العبد من نفسه قال برببه انتهى فاذا اراد الله ان
ينصر عبده على ما طلب منه امده بجنود الانوار فكما اعترته ظلمة قام لها نور فاذهبها وقطع عنه مواد الظلم
والاغيار فلم يبق للهوى مجال ولا الشهوة والاخلق الذميمة مقال ولا قال فالنور جند القلب كما ان الظلمة جند
النفس والمراد بالنور حقائق ما يستفاد من معاني الاسماء والصفات وبالظلمة معاني ما يستفاد من الهوى
والعواد الدنيئة قال تعالى ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها اي غيروا حالها عما هي عليه وكذلك اذا وردت
الواردات الربانية على القلوب الممتلئة اخرجت منها كل صفة رديئة وكستها كل خلق زكية فهذه الدولة انما
تنال بترك الدنيا والعقبى فكيف يمتلئ بالانوار قلب من خالط الاغيار واحب المال والاولاد ولم يخف من رب
العباد وقدم على الاستاذ ابى على الدفاق رجه الله فقير وعليه مسح وقلنسوة فقال له بعض اصحابه بكم اشتريت
هذا المسح على وجه المطايبة فقال اشتريته بالدنيا فطلب منى بالآخرة فلم ابعه قال ابو بكر الوراق رحمه الله طوبى
للفقرآء في الدنيا والآخرة فسألوه عنه فقال لا يطلب السلطان منه في الدنيا الخراج ولا الجبار في الآخرة الحساب
قناعت سرفراز داي مردهوش * سر بر طمع برينبايد زدوش * كرا زاده برزمن خست وبس *

مكن بهم الى زمين بوس كس * حققنا الله واياكم بحقائق التوحيد (زين للناس) اى حسن لهم والمزين
 هو الله لقوله تعالى زيننا لهم اعمالهم وذلك على جهة الامتحان او هو الشيطان لقوله تعالى وزين لهم الشيطان
 اعمالهم وذلك على جهة الوسوسة (حب الشهوات) اى محبة مرادات النفوس والشهوة نزوع النفس الى
 ما تريده وهى مصدر اريد به المفعول اى المشتبهات لان الاعيان التى ذكرها كلها مشتبهات وانما ~~منها~~ عنها
 بالمصدر مبالغة فى كونها مشتبهة مرغوب فيها كأنها نفس الشهوات والوجه ان يقصد تخصيصها فليس بها
 شهوات لان الشهوة مستزلة عند الحكماء مذموم من اتباعها شاهد على نفسه بالبهيمية قالوا خلق الله الملائكة
 عقولا بلا شهوة والبهائم ذات شهوات بلا عقل وجعلهما فى الانسان فمن غلب عقله شهوته فهو وافضل من
 الملائكة ومن غلب عليه شهوته فهو اذل من البهائم (من النساء) حال من الشهوات اى حال كونها من طائفة
 النساء وانما بدأ بهن لعراقتهم فى معنى الشهوة فانهن حبايل الشيطان (والبنين) والفتنة بهم ان الرجل يحرص
 بسببهم على جمع المال من الحلال والحرام ولانهم يمنعونهم عن محافظة حدود الله قيل اولادنا فتنة ان عاشوا
 قسونا وان ماتوا احزنونا وعدم التعرض للبنات لعدم الاطراد فى جهنم (والقناطير المقنطرة) جمع قنطار وهو
 المال الكثير اى الاموال الكثيرة للجمعة او هو مائة الف دينار او ملى مسك ثور او سبعون الفا او اربعون الف
 مثقال او ثمانون الفا او مائة رطل او الف ومائتا مثقال او الف دينار او مائة من مائة رطل ومائة مثقال ومائة
 درهم اودية النفس وفى الكشف المقنطرة مبنية من لفظ القنطار للتوكيد كقولهم الف مؤمنة وبدر مبدرة
 (من الذهب والفضة) بيان للقناطير اى من هذين الجنسيتين وانما سمي الذهب ذهباً لانه يذهب ولا يبقى والفضة
 لانها تفض اى تتفرق (والخيل) عطف على القناطير والخيل جمع لا واحد له من لفظه واحده فرس وهو مشتق
 من الخيلاء لا ختمها فى منيها ومن الخيل فانهم لم يخيل فى عين صاحبها اعظم منها لتكتمها من قلبه (المسومة)
 اى المعلة وهى التى جعلت فيها العلامة بالسمة واللون او بالكي او المرعية من سامت السائمة اى رعت (والانعام)
 اى الابل والبقر والغنم جمع نعم (والحرث) اى الزرع قيل كل منها فتنة للناس اما النساء والبنون فتنة للجميع
 والذهب والفضة فتنة للتجار والخيل فتنة للملوك والانعام فتنة لاهل البوادي والحرث فتنة لاهل الرسايق
 (ذلك) اى ما ذكر من الاشياء المعهودة (متاع الحياة الدنيا) اى ما يتمتع به فى الحياة الدنيا اياما قلائل فيغنى
 سريراً (والله عنده حسن المآب) اى حسن المرجع وهو الجنة وفيه دلالة على ان ليس فيما عدد عاقبة جيدة
 وهذا ترهيد فى طبقات الدنيا العانية وترغيب فيما عند الله من النعيم المقيم فعلى العاقل ان ياخذ من الدنيا قدر
 البلغة ولا يستكثر بالاستكثار الذى يورط صاحبه فى المحذور ويورثه المحذور (قل) يا محمد (او ثبتكم بخير
 من ذلكم) الهمة للتقوى راي اخبركم بما هو خير مما فصل من تلك المستلذات المزينة لكم (للذين) خبر مبتدأه
 قوله جنات (اتقوا) والمراد بالتقوى هو التبتل الى الله تعالى والاعراض عما سواه كما ينهى عنه النعوت الالهية
 (عند ربهم) ذهب على الحالية من قوله (جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) حال مقدرة (وازواج
 مطهرة) اى زوجات مبرأة من العيوب الظاهرة كالحيض والامتناء واتبان الخلاه ومن الباطنة كالخسد
 والغضب والنظر الى غير ازواجهن روى عن النبي عليه السلام شبهه الجنة خيرون الدنيا وما فيها (ورضوان)
 اى رضوان اى رضوان لا يقادر قدره كائن (من الله) قال الحكماء والجنات بما فيها اشارة الى الجنة الجسمانية
 والرضوان اشارة الى الجنة الروحانية واعلى المقامات الجنة الروحانية وهى عبارة عن تجلى نور جلال الله تعالى
 فى روح العبد واستغراق العبد فى معرفة الله ثم يصير فى اول هذه المقامات راضياً عن الله وفى آخرها مرضياً
 عنده تعالى واليه اشارة بقوله راضية مرضية (والله بصير بالعباد) وباعمالهم فيثيب ويعاقب حسبما يليق بها
 (الذين) كانه قيل من اوائلك المتقون الفائزون بهذه الكرامات السنية فقولهم الذين (يقولون ربنا اننا آمننا)
 اى صدقنا بك ونبيك وفى ترتيب الدعاء بقولهم (فاغفر لنا ذنوبنا وذنابنا النار) على مجرى الايمان دلالة
 على كفايته فى استحقاق المغفرة والوقاية من النار (العاصرين) نصب على المدح باضمار اعنى والمراد بالصبر
 هو الصبر على مشاق الطاعات وعلى البأساء والضراء وحين البأس (والصادقين) فى اقوالهم ونياتهم وعزائمهم
 (والقانتين) اى المداومين على الطاعات والمواظبين على العبادات (والمتقين) اى الموالين فى سبيل الله
 (والمتقنين) اى المتقنين بالامهار) ونوسط الواو بين الصفات المذكورة مؤذن ان كل صفة مستقلة بالمدح او مؤذنة

بان منهم ابرو منهم صادق ثم الصبر حبس النفس عن شهواتها المحظورة في الشرع وجميع اجناس الصبر ثلاثة
 الصبر على الطاعة والصبر على المعصية والصبر على المكروه قال النبي صلى الله عليه وسلم من صبر على مصيبة فله
 ثلثمائة درجة وبين الدرجتين كما بين السماء والارض ومن صبر على الطاعة فله ستمائة درجة ما بين الدرجتين
 كما بين السماء والارض ومن صبر على المعصية فله تسعمائة درجة بين الدرجتين كما بين العرش والكرسي
 والصدق يجري في القول وهو محاربة الكذب وفي الفعل وهو اتيانه وترك الانصراف عنه قبل تمامه وفي النية
 وهو العزم عليه حتى يفعل والاتفاق يتناول الاتفاق على نفسه واهله واقاربه وصلته ورجه وفي الجهاد وسائر وجوه
 البر والاستغفار سؤال المغفرة من الله وتخصيص الاسرار بالاستغفار لان الدعاء فيها اقرب الى الاجابة
 اذ العبادة حيثما اشق والنفس اصفي والروح اجمع لاسيما المجتهدين قال مجاهد في قول يعقوب عليه السلام
 سأستغفر لكم ربى اخره الى وقت السحر فان الدعاء فيه مستجاب وقال ان الله تعالى لا يشغله صوت عن صوت
 لكن الدعاء في السحر دعوة في الخلوة وهي ابعد من الرياء والسعة فكانت اقرب الى الاجابة قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ينزل الله تعالى الى السماء الدنيا كل ليلة حتى يبقى ثلث الليل فيقول انا الملك من ذا الذي يدعوني
 فاستجب له من ذا الذي يسألني فاعطيه من ذا الذي يستغفرني فاغفر له ومعنى ينزل محمول على نزول ملكه
 او على الاستعانة فعنه الاقبال على الداعين باللفظ والاجابة ولهذا قال الى السماء الدنيا اي اقرب بي وفي هذا
 الكلام توبيخ لهم على غفلتهم في الدعاء والسؤال عنه والاستغفار قال لقمان لابنه يا بني لا تكونن اعز من هذا
 الديك يصوت بالاسهار وانت نائم على فراشه * دلا برخي وطاعت كن كه طاعت به زهر كارت *
 سعادتك ان كسي دآرد كه وقت صبح بيدارت * خروسان در سحر كو يند كه دم يا به الغافل *
 نواز سنى نعى دافى كسى داند كه هشاراست * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سري بي الى
 السموات رايت عجائب من عجائب الله تعالى فمن ذلك ان في السماء الدنيا بركات زغب اخضر وریش ابيض
 وبياض ريشه كاشد بياض رأيت قط وزغبه تحت ريشه كاشد خضرة رأيت اقط فاذا رجلاه في تخوم الارض
 السابعة السفلى فاذا رأى عند عرش الرحمن ثان عنقه تحت العرش له جناحان في منكبيه اذا نشرهما جاوز
 المشرق والمغرب فاذا كان في بعض الليل نشر جناحيه وخفق بهما وصرخ بالتسبيح لله يقول سبحان الملك
 القدوس سبحان الكريم او قال الكبير المتعال لا اله الا الله الحى القيوم فاذا فعل ذلك سجدت ديكه الارض كلها
 وخفقت باجنحتها فاذا سكن ذلك الديك سكنت ديكه الارض كلها ثم اذا كان في بعض الليل نشر جناحيه
 فجاوزهما المشرق والمغرب وخفق بهما ثم صرخ بالتسبيح لله يقول سبحان الله العلي العظيم سبحان العزيز
 القهار سبحان الله رب العرش الرفيع فاذا فعل ذلك سجدت ديكه الارض بمثل قوله وخفقت باجنحتها واخذت
 في الصراخ واذا سكن ذلك الديك سكنت ديكه الارض ثم اذا هاج بنحو فعله في السماء هاجت الديكة في الارض
 يجابونه تسبيحا لله تعالى بنحو قوله والمتصود من هذا ان التسبيح اذا كان من فعل احد الى السماء والارض
 خصوصا الحيوانات الهجم بل النباتات كما قال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده فان الانسان اولى بان يشغل
 بالدعاء والتسبيح خصوصا في الطلوات واوقات الاسهار قال الامام القشيري رحمه الله الصابر ين على ما امر الله
 والصادقين فيما عاهدوا الله والقائمين بالاستقامة في محبة الله والمنفقين في سبيل الله والمستغفرين من جميع
 ما فعلوا الرؤية تقصيرهم (شهد الله انه) بانه (لا اله الا هو) نزلت بين جاء رجلان من احبار الشام فقالا للنبي عليه
 السلام انت محمد قال نعم فقالا انت احمد قال انا محمد واحد قالوا اخبرنا عن اعظم الشهادة في كتاب الله فاخبرهما
 اي انبت الله بالجنة القطعية واعلم بصنوعاته الدالة على توحيده انه واحد لا شريك له في خلقه الاشياء
 اذ لا يقدر واحد ان يشئ شيئا منها قال ابن عباس خالق الله تعالى الارواح قبل الاجساد باربعة آلاف سنة
 وخالق الارزاق قبل الارواح باربعة آلاف سنة فشهد لنفسه قبل خلق الخلق بين كان ولم يكن سماء ولا ارض
 ولا بروج ولا بحر فقال شهد الله الاية (والملائكة) عطف على الاسم الجليل بحمل الشهادة على معنى مجازي شامل
 لاقرار والايمان بطريق عموم المجازي اقرت الملائكة بذلك لما عانت من عظم قدرته (واولوا العلم) اي آمنوا به
 واحتجوا عليه بالادلة التكوينية والتشريعية وهم الانبياء والمؤمنون الذين علموا توحيده واقرروا به اعتقادا
 صحيحا فشببه دلالته على وحدانيته بافعاله الخاصة التي لا يقدر عليها غيره تعالى واقرار الملائكة واولى العلم

بذلك بشهادة الشاهد في البيان والكشف (قائماً بالقسط) نصب على الحال المؤكدة من هودون من ذكر
 معه لأن من اللبس اذ القيام بالقسط من الصفات الخاصة به تعالى ومثله جاء زيد وهندراكا جاز لاجل التذكير
 ولوقلت جاء زيد وعمروراكا لم يميز لللبس اى مقيماً بالعدل في قسمة الارزاق والالآجال والالآنية والمعاقبة
 وما يامر به عبادهم وينهاهم عنه من العدل والتسوية فيما بينهم ودفع الظلم عنهم (لا اله الا هو العزيز الحكيم) كرر
 المشهود به اثناً كيد التوحيد ليوحده ولا يشركوا به شيئاً لانه ينتقم من لا يوحده بما لا يقدر على مثله منتقم
 ويحكم ما يريد على جميع خلقه لامعقب لحكمه لغلبته عليهم (ان الدين عند الله الاسلام) جملة مستأنفة
 مؤكدة للاولى اى لادين مرضيا لله تعالى سوى الاسلام الذى هو التوحيد والتورع بالشرعية الشريفة
 وهو الدين الحق منذ بعث الله آدم عليه السلام وما سواه من الاديان فكلاهما باطل قال شيخنا العلامة في بعض
 تحريراته المقصود من انزال الكلام مطلق الدعوة الى دين الحق ودين الحق تعالى من زمن آدم الى نبينا عليهم
 الصلوة السلام الاسلام كما قال تعالى ان الدين عند الله الاسلام وحقيقة دين الاسلام التوحيد وصورته
 الشرائع التى هى الشروط وهذا الدين من ذلك الزمان الى يوم القيام واحد بحسب الحقيقة وسواء بين الكل
 ومختلف بحسب الصورة والشروط وهذا الاختلاف الصورى لا ينافى الاتحاد الاصلى والوحدة الحقيقية
 انتهى وعن قتادة ان الاسلام شهادة ان لا اله الا الله والاقرار بما جاء من عند الله وعن غاب القطان قال آتت
 الكوفة في تجارة فزلت قريبان من الاعمش فكنت اختلف اليه فلما كنت ذات ليلة اردت ان احدث الى البصرة
 قام من الليل متجداً فمر بهذه الاية شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قائماً بالقسط لا اله الا هو العزيز
 الحكيم قال الاعمش وانا شهد بما شهد الله به واستودع الله هذه الشهادة وهى لى عند الله وديعة ان الدين
 عند الله الاسلام قالها مراراً لقد سمع فيها شيئاً فصليت معه وودعته ثم قلت آية سمعتك ترددها فما بلغك
 فيها قال والله لا احدثك بها الى سنة فلبثت على باب ذلك اليوم فاقت سنة فلما مضت السنة قلت يا ابا محمد
 قدممت السنة قال حدثني ابو آثر عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء بصاحبها يوم
 القيامة فيقول الله ان لعبدى هذا عندى عهداً وانا اناحق من وفى بالعهد ادخلوا عبدي الجنة ويناسب هذا
 ما يقال عهدنا لله عن ابن مسعود رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه ذات يوم ايحجز احدكم
 ان يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهداً قالوا وكيف ذلك قال يقول كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات
 والارض عالم الغيب والشهادة اى اعهد اليك باى اشهد ان لا اله الا انت وحدك لا شريك لك وان محمد عبدك
 ورسولك وانت ان تكفى الى نفسى تقرب بنى من الشر وتباعدنى من الخير وانى لا اتقى الا برحمتك فاجعل لى عهداً
 توفيقه يوم القيامة انك لا تختلف الميعاد فاذا قال ذلك طمع عليه بطابع اى ختم عليه بخاتم ووضع تحت العرش
 فاذا كان يوم القيامة نادى مناد ابن الذين لهم عند الله عهد فدخلون الجنة فلا بد من الدعاء فى الصبح والمساء
 لله الذى هو خالق الارض والسماء ومن الاخلاص الذى هو ملاك الامر كله فى طاعة المرء وعمله * عبادت
 باخلاص نيت نكوصت * وكرهه چه آيد زبى مغزوست (وما اختلف الذين اوتوا الكتاب) نزلت
 فى اليهود والنصارى حين تركوا الاسلام الذى جاء به النبي عليه السلام وانكروا نبوته (الامن بعد ما جاءهم
 العلم) استثناء مفرغ من اعم الاحوال واعم الاوقات اى وما اختلفوا فى دين الله الاسلام ونبوة محمد عليه السلام
 فى حال من الاحوال اوفى وقت من الاوقات الابعدان علموا بان الله الحق الذى لا يحمده عنه اوبعدان علموا حقيقة
 الامر وتمكنوا من العلم بها بالجميع والايات الباهرة وفيه من الدلالة على تراعى حالهم فى الضلالة ما لا مزيد عليه
 فان الاختلاف بعد حصول تلك المرتبة مما لا يصدر عن العاقل (بغيا بينهم) مفعول له لقوله اختلف اى حسداً
 كائناً بينهم وطلباً للرياسة لاشبهة وخفاء فى الامر وهو تنسيع اثر تنسيع (ومن يكفر بآيات الله) الناطقة
 بما ذكر من ان الدين عند الله الاسلام ولم يعمل بمقتضاها (فان الله سريع الحساب) قائم مقام جواب الشرط
 عليه له اى ومن يكفر بآيات تعالى فانه يجازيه ويعاقبه عن قريب فانه سريع الحساب اى يأتى حسابه عن قريب
 او سريع فى محاسبة جميع الخلائق لانه يحاسبهم فى اقل من لحظة بحيث يظن كل احد منهم انه اى الله يحاسب
 نفسه فقط (فان حاجوك) اى فى كون الدين عند الله الاسلام (فقل اسلمت وجهي) اى اخلصت نفسى وقلبي
 وجهتى (لله) وحده لم اجعل فيه غيره شر كما بان اعبدوه وادعوا آلهامعه يعنى دين التوحيد وهو القديم الذى

ثبتت عندهم صحبته كما ثبتت عندى وما جئت بشئ بديع حتى تجادلوني فيه (ومن اتبعن) حطف على المتصل
 فى اسلمت وحسن ذلك لما كان الفصل الجارى مجرى التأكيد بالمنفصل اى وامم من اتبعنى وجوههم ايضا
 (وقل للذين اتوا الكتاب) اى من اليهود والنصارى (والاميين) الذين لا كتاب لهم من مشركى العرب
 (الاسلمت) متبعين لى كما فعل المؤمنون فانه قد اتاكم من البينات ما يوجب به يقتضيه لاحالة فهل اسلمت وعلمتم
 بقضيتها ام انتم بعد على كفركم وهو استفهام بمعنى الامر اى اسلموا فان اسلمتم اى كما اسلمتم واخضعتم (فقد اهتدوا) اى
 من طرق البيان والكشف طريقا لاسلكته فهل فهمتها (فان اسلموا) اى كما اسلمتم واخضعتم (فقد اهتدوا) اى
 فازوا بالخط الاوفى ونجوا عن مهاوى الضلال (وان تولوا) اى اعرضوا عن الاتباع وقبول الاسلام (فانما عليك
 البلاغ) فانتم مقام الجواب اى لم يضروك شئ اذ ما عليك الا البلاغ اى التبليغ بالرسالة دون الهداية وقد فعلت
 على ابلغ وجهه روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه الآية على اهل الكتاب قالوا اسلمنا فقال صلى
 الله عليه وسلم لليهود انشهدون ان عيسى كلمة الله وعبيده ورسوله فقالوا معاذ الله وقال صلى الله عليه وسلم
 للنصارى انشهدون ان عيسى عبد الله ورسوله فقالوا معاذ الله ان يكون عيسى عبدا وذلك قوله عز وجل
 وان تولوا (والله بصير بالعباد) عالم بجميع احوالهم وهو وعد وعيد (ان الذين يكفرون بآيات الله) اى آية
 كانت فيدخل فيهم الكافرون بالآيات الناطقة بحقيقة الاسلام (ويقتلون النبيين بغير حق) هم اهل الكتاب
 قتل اولوهم الانبياء عليهم السلام وقتلوا اتباعهم وهم راضون بما فعلوا وكانوا حاولوا قتل النبي صلى الله عليه
 وسلم والمؤمنين لولا عصمهم الله وقد اشير اليه بصيغة الاستقبال قال فى سورة البقرة بغير الحق اى بغير الحد الذى
 حده الله واذن فيه والذكرة ههنا على معنى ان القتل يكون بوجوه من الحق فعناء يقتلون بغير حق من تلك
 الحقوق (ويقتلون الذين يأمرون بالقسط) اى بالعدل (من الناس) عن عبيدة بن الجراح رضى الله عنه قلت
 يا رسول الله اى الناس اشد عذابا يوم القيامة قال رجل قتل نبيا او رجلا امرى بغير حق ونهى عن منكر ثم قرأها
 ثم قال يا ابا عبيدة قتلت بنو اسرائيل ثلاثة واربعين نبيا من اول نهار فى ساعة واحدة فقام مائة واثناعشر رجلا
 من عباد بنى اسرائيل قاصروا قتلهم بالمعروف ونهوه عن المنكر فقتلوا جميعا من آخر النهار (فبشرهم بعذاب
 اليم) اى وجميع دأثم جعل لهم بدل البشارة وهو الاخبار بالسار الاخبار بالنار وهو قول القائل تحية بينهم
 ضرب جميع (اولئك) المتصفون بتلك الصفات القبيحة (الذين حبطت اعمالهم فى الدنيا والاخرة) الذين بطلت
 اعمالهم التى عملوها من البر والخسرات ولم يبق لهم اثر فى الدارين بل بقى لهم اللعنة والخرى فى الدنيا وعذاب اليم
 فى الاخرة (ومالهم من ناصرين) ينصرونهم من يأمر الله وعذابه فى احدى الدارين وصيغة الجمع لرعاية ما وقع
 فى مقابلته لالتنى تعدد الانصار من كل واحد منهم كفى قوله تعالى وما للظالمين من انصار ففى الآية ذم لمن قتل
 الامرين بالمعروف والناهين عن المنكر بتس القوم قوم يقتلون الذين يأمرون بالمعروف والناهين عن المنكر
 بتس القوم لا يقومون بالقسط بين الناس بتس القوم قوم يقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فعليك
 بالعدل والانصاف وابل الجور والظلم والاعتساف فاصدع باوامر الحق وفواهي ولا تخف غير الله فيما انت فيه
 وانما عليك البلاغ * كرجه داني كنهشوند بكوى * هر چه مى داني از نصيحت و بند * زود باشد كه
 خيره سرينى * بدوي اى او فتاده اندر بند * دست بردست مى زند كه دريغ * نشيندم حديث
 دانشمند * ولا يسهط الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ابدا ولكنه لا ينفع الوعظ والزجر فى آخر الزمان
 حين تشدد القلوب قساوة وتكون الانفس مولعة ب لذات الدنيا روى ان يهوديا قال له روى الرشيد فى سيره
 مع عسكره اتق الله فلما سمع هرون قول اليهودى نزل عن فرسه وكذا العسكر نزلوا تعظيما لاسم الله العظيم
 ومن اكبر الذنوب ان يقول الرجل لاختيه اتق الله فيقول فى جوابه عليك نفسك أنت تأمرى بهذا ومن الله
 العظة والتوفيق الى سواء الطريق (المر) تهيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولكل من تتأق منه الرؤية
 من حال اهل الكتاب وسوء صنيعهم اى الم تنظر (الى الذين اتوا نصيبا) حظا وافرا (من الكتاب) اى
 التوراة والمراد بما اوتوه منها ما بين لهم فيها من العلوم والاحكام التى من جلتها ما علوه من نفوس النبي عليه
 السلام وحقيقة الاسلام (يدعون الى كتاب الله) الذى اوتوا نصيبا منه هو التوراة كانه قيل ماذا يصنعون
 حتى ينظر اليهم فقيل يدعون الى كتاب الله فالجمله استئناف (ليحكمكم) ذلك الكتاب (بينهم) وفى الكتاب

بيان الحكم فليخفف اليه الحكم كما في صفة القرءان بشيرا ونذيرا لان فيه بيان التبشير والاذار وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مدارس اليهود فدعاهم الى الايمان فقال له رئيسهم نعيم بن عمرو على اى دين انت قال صلى الله عليه وسلم على ملة ابراهيم قال ان ابراهيم كان يهوديا قال صلى الله عليه وسلم ان بيننا وبينكم التوراة فهاتوها فاجابوا وقال السكبي نزلت الاية في الرجم فخر رجل وامرأة من اهل خيبر وكافيا شرف منهم وكان في كتابهم الرجم فانوا رسول الله صلى الله عليه وسلم رجاء رخصته عنده فحكم عليهم بالرجم فقالوا جرت علينا ليس عليهما الرجم فقال صلى الله عليه وسلم بيني وبينكم التوراة قالوا قد انصفتنا قال فن اعلمكم بالتوراة قالوا ابن صوريا فارسلوا اليه فدعاه النبي عليه السلام بشئ من التوراة فيه الرجم دله على ذلك ابن سلام فقال له اقرأ فلما اتى على آية الرجم وضع كفه عليها وقام ابن سلام فرفع اصبعه عنها ثم قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى اليهوديان المحسن والمحسنه اذ ازينا وقامت عليهما البينة رجما وان كانت المرأة حبلى تربص حتى تضع ما في بطنها وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم باليهوديين فرجما فغضب اليهود لذلك ورجعوا كفارا فانزل الله هذه الاية (ثم يتولى فريق منهم) استبعدة لتوليهم بعد علمهم بوجوب الرجوع اليه ولم يصف به الكل لانه قال في هذه السورة من اهل الكتاب امة قائمة وقال تعالى امة يهدون بالحق وبه يعدلون (وهم معرضون) اما حال من فريق لتخصسه بالصفة اى يتولون من المجلس وهم معرضون بقلوبهم او اعتراض اى وهم قوم دينهم الاعراض عن الحق والاصرار على الباطل (ذلك) اى التولى والاعراض (بانهم) اى حاصل بسبب انهم (قالوا ان تمسنا النار) باقرار الذنوب وركوب المعاصي (الا يا ايا ما معدودات) اربعين يوما وهى مدة الايام التى عذبوا فيها اهل وروح امة قتادهم على ذلك وهو نوا عليهم الخطوب (وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون) من قولهم ذلك وما شبهه من قولهم ان اباؤنا الانبياء يشفعون لنا اوان الله تعالى وعدي يعقوب عليه السلام ان لا يعذب اولاده الا في تحلة القسم ولذلك ارتكبوا ما ارتكبوا من القبائح قال ابن عباس رضى الله عنه زعمت اليهود انهم وجدوا في التوراة ان ما بين طرفي جهنم اربعون سنة الى ان ينتهوا الى شجرة الزقوم وانما نعذب حتى نأتى الى شجرة الزقوم فنذهب جهنم ونهلك واصل الحميم سقر وفيها شجرة الزقوم فاذا اقتفوا من باب جهنم تسادروا في العذاب حتى انتهوا الى شجرة الزقوم وملوا البطون قال لهم خازن سقر زعم ان النار لم تمسكم الا يا ايا ما معدودات قد دخلت اربعون سنة وانتم في الابد (فكيف) اى فكيف يصنعون فكيف يكون حالهم وهو استعظام لما اعد لهم وتهويل لهم وانهم ينعون فيما لا يعمله في دفعه والمخلص منه وان ما حدثوا به انفسهم وسملوه عليها تعطل يبطل وتطمع بما لا يكون (اذ اجعناهم ليوم) اى لجزاء يوم (لارب فيه) اى في وقوعه ووقوع ما فيه روى ان اول راية ترفع يوم القيامة من رايات الكفرة راية اليهود فيفضضهم الله على رؤس الاشهاد ثم يأمرهم الى النار (ووفيت كل نفس ما كسبت) اى جزاء ما كسبت من غير نقص اصلا كما يزعمون وفيه دلالة على ان العباد لا تحببط وان المؤمن لا يخلد في النار لان توفية جزاء ايمانه وعمله لا يكون في النار ولا قبل دخولها فاذا نهي بعد الخلاص منها (وهم) اى كل الناس المدلول عليهم بكل نفس (لا يظنون) بزيادة عذاب او بنقص ثواب بل يصيب كلا منهم مقدار ما كسبه فانه الى ليس من شأنه العظيم ان يظلم عباده ولوم مثقال ذرة فيجازى المؤمنين بايمانهم والكافرين بكفرهم فعلى العاقل ان لا يقطع رجاءه من الله تعالى وان كانت ذنوبه مثل زبد البحر فانه تعالى عند حسن ظن العبد به روى انه اذا كان يوم القيامة وسكن اهل الجنة الجنة واهل النار النار اذ ابصوت حزين ينادى من داخل النار يا حنان يا منان يا ذا الجلال والاكرام فيقول الله تعالى يا جبريل اخرج هذا العبد الذى في النار قال فيخرجه اسود كفرخ الحمام قد تآثر لحمه وذاب جسمه فينادى يا جبريل لا توقني بين يدي الله فافزع فيوقني به الى الله فيقول له عبدى اتذ كر ذنب كذا وكذا في سنة كذا وكذا فيقول نعم يارب فيقول الله اذهبوا بعبدى الى النار فيكون من العبد التفات فيقول الله ردوا بعبدى الى فيرد اليه فيقول له عبدى ما كان التفاتك وهو اعلم فيقول يارب اذنبت ولم اقطع رجائي منك وحاسبتنى ولم اقطع رجائي منك وادخلتني النار ولم اقطع رجائي منك واخرجتني منها اليك ولم اقطع رجائي منك ثم رد دختي اليها ولم اقطع رجائي منك فيقول الله تبارك وتعالى وعزتي وجلالي وارتفاعي في علومك انى لا كون عند ظن عبدى بى ولا حقن رجاءه في اذهبوا بعبدى الى الجنة * خذا يا بعزت كه خوارم مكن * بذل بزه

شرمسارم **مكن** * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على اهل لاله الا الله وحشة عند الموت ولا في قبورهم ولا في منشرهم كأني باهل لاله الا الله يتفنون التراب عن رؤسهم وهم يقولون الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن فالواجب على من كان مؤمنا وليس من اهل البدع ان يحمدا الله على ما هداه وجعله مسلما من الامة الشريفة ولذا قيل من علامات سوء العاقبة ان لا يشكر العبد على ما هدى به من الايمان والتوحيد واهل الغرور في الدنيا مخدوع بهم في الآخرة فليس لهم عناية رحمانية وانما يقبل رجاء العبد اذا فارقه العمل والكاملون بعد ان بالغوا في تركية النفس ما زالوا يخافون من سوء العاقبة ويرجون رحمة الله فكيف بنا ونحن متورطون في آبار الاوزار لا توبة لنا ولا استغفار غير العناد والاصرار قال الامام محمد الغزالي رحمه الله في منهاج العابدين مقدمات التوبة ثلاث احدها ذكر غايه تعج الذنوب والثانية ذكر غايه عقوبة الله تعالى واليه سخطه وغضبه الذي لا طاعة الا به الثالثة ذكر ضعفك وقلة حيلتك في ذلك فان من لا يحتل حرا الشمس ولطمة شرطي وقرص نمله كيف يحتل حرنار جهنم وضرب مقامع الزبانية ولسع حيلات كاعناق البخت وعقارب كالبعال خلقت من النار في دار الغضب والبوار فعوذ بالله من سخطه وعذابه * مراهمي يا ايدي جوط فلان **كريست** * نه شرم كناهان نه طفلان زيبست * نكو كفت لقمان كه فازيبستن * به از سالها برخطازيبستن * هم از بادادان در كلبه بست * به از سود و سرمايه دامن زدست (قل اللهم) اصله يا الله فاليم عوض من حرف النداء ولذلك لا يجتمعان وهذا من خصائص الاسم الجليل وشدة لقيامها مقام حرفين وقيل اصله يا الله أمنا بخير اى قصدنا به تخفيف بحذف حرف النداء ومتعلقات الفعل وهمزته (مالك الملك) اى مالك جنس الملك على الاطلاق ملوكا حقيقة بحيث يتصرف فيه كيف ما يشاء له ايجادا واعدا ما واحياء وامانة وتعذيبا واثابة من غير مشارك ولا مانع وهوند آه نان عند سيويه فان الميم عنده تمنع الوصفية لانه ليس في الاسماء الموصوفة شئ على حد اللهم (توفى الملك) بيان لبعض وجوه التصرف الذي يستدعيه مالكية الملك وتحقيق لا اختصاصها به تعالى وكون مالكية الغير بطريق المجاز كما نبى عنه اشارة الى ان الذى هو مجرد الاعطاء على التملك المؤذن بثبوت المالكية حقيقة (من تشاء) ايتاء اياه (وتزرع الملك ممن تشاء) نزرعه منه فالملك الاول حقيقى عام ومعلوم كونه حقيقة والاخران مجازيان خاصان ونسبتهما الى صاحبهما مجازية (وتعزم من تشاء) ان تعزمه في الدنيا وفي الآخرة او فيهما بان نصر والتوفيق (وتذل من تشاء) ان تذله في احدهما او فيهما من غير معانعة من الغير ولا مدافعة (بيدك الخير) وتعرف الخير للتعظيم وتقديم الخير للتخصيص اى بقدرتك الخير كله لا بقدره احد من غيرك تتصرف فيه قبضا وبسطا حسبما تقتضيه مشيئتك وتخصيص الخير بالذكر لان الكلام انما وقع في الخير الذى يسوقه الى المؤمنين وهو الذى انكرته الكفرة فقال لبيدك الخير توثية اولياءك على رغم من اعدائك ولان كل افعال الله تعالى من نافع وضار صادرة عن الحكمة والمصلحة فهو خير كله كاياء الملك ونزرعه والمراعاة الادب فان الخطاب بان الثمر منك ويبدل ترك ادب وان كان الكل من الله تعالى روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خط الخندق عام الاحزاب وقطع لكل عشرة من اهل المدينة وجميع من وفى الخندق من القبائل عشرة آلاف اربعين ذراعا واخذوا يحفرونه خرج من بطن الخندق صخرة كالقل العظيم لم تعمل فيها المعاول فوجهوا وسلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره بخاء عليه السلام واخذ المعول من سلمان فضر بها ضربة صدعتهم اقدار ثلثها وبرق منها برق اضاء ما بين لابنيها كانه مصباح في جوف بيت مظلم فكبر وكبر معه المسلمون وقال اضاءت لى منها قصور الحيرة كأنها انياب الكلاب ثم ضرب الثانية فقال اضاءت لى منها القصور والحرفى ارض الروم ثم ضرب الثالثة فقال اضاءت لى قصور صنعاء واخبرني جابر بن عبد الله عليه السلام ان امي ظاهرة على الامم كلها فابشر وافقال المنافقون الاتهبون بمنيكم وبعدكم الباطل ويخبركم انه يبصر من يثرب قصور الحيرة ومدائن كبرى وانما تفتح لكم وانتم انما تحفرون الخندق من الفرق لا تستطيعون ان تبرزوا فقلت (انك على كل شئ قدير) من الاعزاز والاذلال (توبلج) اى تدخل (الليل في النهار) بنقص الاول وزيادة الثاني حتى يصير النهار خمس عشرة ساعة والليل تسع ساعات (وتوبلج النهار في الليل) حتى يكون الليل خمس عشرة ساعة والنهار تسع ساعات (وتخرج الحي من الميت) اى تظهر الحيوان من النطفة والاطير من البيضة والعالم من الجاهل او المؤمن من الكافر والنبات من الارض اليابسة (وتخرج الميت من الحي)

وهذا عكس الاول (وترزق من تشاء بغير حساب) قال ابو العباس المقرئ ورد لفظ الحساب في القرء آن على ثلاثة اوجه بمعنى الذهب قال تعالى وترزق من تشاء بغير حساب وبمعنى العدد قال تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب وبمعنى المطالبة قال تعالى فامتن او امسك بغير حساب والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من فاعل ترزق او من مفعوله وفيه دلالة على ان من قدر على امثال هاتيك الافاعيل العظام المحيرة للعقول فقد رتبته على ان ينزع الملك من الحجم ويذلهم ويؤتية العرب ويعزهم اهون من كل هن عن علي رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فاتحة الكتاب وآية الكرسي وآيتين من آل عمران شهد الله انه لا اله الا هو الى قوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام وقل اللهم الى قوله تعالى بغير حساب معلمات ما بينهما وبين الله حجاب قلن يا رب تهبطنا الى ارضك والى من يعصيك قال الله عز وجل اني خلقت انه لا يقرأ كن احد بركل صلاة الا جعلت الجنة مثواه على ما كان منه واسكنته في حظيرة القدس ونظرت اليه بعيني كل يوم سبعين مرة وقضيت له سبعين حاجة ادناها المغفرة واعذته من كل عدو وحاسد ونصرته عليهم وفي بعض الكتب ان الله ملك الملوك قلوب الملوك ونواصيهم يدي فان العباد اطاعوني جعلتهم اهل رحمة وان العباد عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشغلوا بسب الملوك ولكن توبوا الى اعطفهم عليكم وهو معنى قوله عليه السلام كما تكونون يولى عليكم معناه ان كنتم من اهل الطاعة يولى عليكم اهل الرحمة وان كنتم من اهل المعصية يولى عليكم اهل العقوبة وجاء في الخبر ان موسى عليه السلام قال في مناجاة يارب انت في السماء ونحن في الارض فما علامة سطوتك من رضائك فادحى الله اليه اذا استعملت على الناس خيارهم فهو علامة رضاي واذا استعملت شرارهم فهو علامة سخطي عليهم قال الججاج بن يوسف حين قيل له لم لا تعدل مثل عمر رضي الله عنه وانت قد ادركت خلافته اظلم تر عدله وصلاحه فقال في جوابهم تباذروا انعم رلكم اى كونوا كابي ذر في الزهد والتقوى اعاملكم معاملة عمر في العدل والانصاف وفيه اشارة الى ان الولاة انما يكونون على حسب اعمال الرعايا واحوالهم صلاحا وفسادا فعلى كل واحد من المسلمين التضرع لله تعالى والانابة اليه بالتوبة والاستغفار عند فسق الظلم وشمول الجور وبظلمهم رجوع الولى وعدله في الضرع والزرع والاشجار والاعمار والمكاسب والحرف يعنى يحبط لبن الضرع وتزرع بركة الزرع وتنقص ثمار الاشجار وتكسد معاملة التجار واهل الحرف في الامصار والى ملان فيها ذلك الملك الجائر بشؤم ظلمه وسوء فعله ويكون الامر على العكس اذا عدل ولما ولى عمر بن عبد العزيز بالخلافة كتب اليه طائوس ان اردت ان يكون عملك خيرا كله فاسمع من اهل الخير فقال كنى بهاء وعظمة * بندم اكر بشنوى اى بادشاه * درهمه دقتره ازين بنديست * جز بخرد مند مفر ما عمل * كرجه عمل كار خرد مند نيست * قال النبي صلى الله عليه وسلم سياتى زمان لامتى يكون امر آؤهم على الجور وعلماءؤهم على الطمع وعبادهم على الرياء وتجارهم على اكل الربا ونساءؤهم على زينة الدنيا (لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء) نهوا عن موالاتهم لقرباة او صداقة جاهلية او جوار وشحوا من اسباب المصادقة والمعاشرة حتى لا يكون حبههم ولا بغضهم الا لله تعالى او عن الاستعانة بهم في الغزو وسائر الامور الدينية (من دون المؤمنين) في موضع الحال اى متجاوزين المؤمنين اليهم استقلال او اشتراك وفيه اشارة الى انهم الاحقاء بالمرالاة وان في موالاتهم مندوحة عن موالاة الكافرين اى استغناء فلا تؤثرهم عليهم في الولاية (ومن يفعل ذلك) اى اتخاذهم اولياء (فليس من الله) اى من ولايته تعالى (فى شئ) يصح ان يطلق عليه اسم الولاية يعنى انه منسلخ من ولاية الله رأسا وهذا امر معقول فان موالاة الولى وموالاة عدوه متنافيان قال

تود عدوى ثم تزعم انى * صديقك ليس الولى عنك بعازب

النوك الحق والعازب البعيد والمعنى الصديق هو من يودك ويبغض عدوك والاعداء ايضا ثلاثة عدوك وعدوك صديقك وصديق عدوك * بشوى اى خرد مند ازان دوست دست * كه بادشمانت بودهم نشست * (الا ان تقوا) استثناء من اعم الاحوال كانه قيل لا تتخذوهم اولياء ظاهرا وباطنا في حال من الاحوال الاحال اتقائكم (منهم) اى من جهتهم (تقاة) اى اتقاء بان تغلب الكفار او يكون المؤمن بينهم فان اظهار الموالاة حينئذ مع اطمئنان النفس بالعداوة والبغضاء وانتظار زوال المانع من شق العصا واظهار ما في الضعير كما قال عيسى عليه السلام كن وسطا وامش جانبا اى كن فيما بينهم صورة وتجنب عنهم سيرة ولا تخالطهم

مخاطبة الابرار ولا تسير بسيرتهم وهذا رخصة فلو صبر حتى قتل كان اجره عظيما (ويحذر صكم الله نفسه)
 اى يخوفكم الله ذاته المقدسة كقوله تعالى فاتقون واخشون اى من مضطى وعقوبى فلا تتعرضوا لخطئه
 بمواالاة اعدائهم وهذا وعيد شديد (والى الله المصير) اى الى جزاء الله مرجع الخلق فيجزى كلا بعمله (قل ان تقصروا
 ما فى صدوركم) من الضماير الى من جعلها ولاية الكفرة (اوتبدوه) فيما بينكم (يعلمه الله) فيؤاخذكم بذلك عند
 مصيركم اليه (ويعلم ما فى السموات وما فى الارض) لا يخفى عليه منه شئ قط فلا يخفى عليه سركم وعلنكم
 وهو من باب ايراد العام بعد الخاص تأكيده وتقريره (والله على كل شئ قدير) فيقدر على عقوبتكم بما لا مزيد
 عليه ان لم تنتهوا عما تهتم به عنه وهذا بيان لقوله تعالى ويحذركم الله نفسه لان نفسه وهى ذاته المتجزة من سائر
 الذات متصفة بعلم ذاتى لا يختص بمعلوم دون معلوم فهى مشعلقة بالمعلومات كلها بقدرة ذاتية لا تختص
 بمقدور دون مقدور فهى قادرة على المقدورات كلها فكان حقها ان تحذر وتتق فلا يحسر احد على قبيح
 ولا يقصر عن واجب فان ذلك مطلع عليه لا محالة ولا حق به العذاب ولو علم بعض عبيد السلطان انه اراد
 الاطلاع على احواله فوكل همه بما يورد ويصدر ونصب عليه عيوننا وبث من يتجسس عن بواطن اموره لاخذ
 حذره ويتيقظ فى امره واتق كل ما يتوقع فيه الاسترابة فبال من علم ان الله الذى يعلم السر واخفى مهجن عليه
 وهو آمن اللهم انا نعوذ بك من اغترارنا بستر كذا فى الكشف فالعاقل يخاف من الله ويكون حبه وبغضه لله
 يوالى المؤمنين ويعدى الكافرين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة من الكبار لبس الصوف لطلب
 الدنيا وادعاء محبة الصالحين وترك فعلهم وذم الاغنياء والاخذ منهم ورجل لا يرى الكسب وبأكل من كسب
 الناس * كراهاكم من كفتى كردى * تكوسيرت وبارسا بودى * والحب فى الله والبغض فى الله
 باب عظيم واصل من اصول الايمان وخلق سنى والمحبة الصادقة لا تكون الا عند المصافاة فى الباطن وهى مبنية
 على اتفاق العقيدة والوجهة لان القلوب تناسب فتصافى فان لم يكن بينها التوافق المعنوى واتفق بين اربابها
 المصالحة والمؤانسة بحسب المماثلة النوعية والالفة النفسية والجسدية الصورية اعدت الرذائل صاحب
 الفضائل باستغراق النفس فتشابه تخالف كما قيل

عن المرء لا تسأل وابصر قرينه * وكل قرين بالمقارن يقتدى

وقال على رضى الله عنه

فلا تصعب اخا الجهل * فإياك وياه * فكم من جاهل اردى * حلما حين آخاه

يقاس المرؤ بالمرء * اذا ما هو ما شاء * وللقلب على القلب * دليل حين يلقاه

واذا كان الرجل مبتلى بصحبة الفجار فى سفره للبعج واللغز لا يترك الطاعة بصحبتهم ولكن يكره بقلبه ولا يرضى به
 فلعل الفاسق يتوب ببركة كراهة قلبه حكى ان حاتما وشقيقا خرجا فى سفر فصبهما شيخ فاسق وكان يضرب
 بالمعزف فى الطريق ويضطرب ويغنى وكان حاتم يتظران ينهاء شقيق فلم يفعل ذلك فلما كان فى آخر الطريق
 وارادوا ان يتفرقا قال لهما ذلك الشيخ الفاسق لم ارا نقل منكما قد طربت بين ايديكما كل الطرب فلم تنظرا الى
 طربى فقال له حاتم يا شيخ اعذرنا فان هذا شقيق وانا حاتم فتاب الرجل وكسر ذلك المعزف وجعل يتلذذ عندهما
 ويخدمهما فقال شقيق لحاتم رأيت صبرا رجال * نه آنكه بر در دعوى نشيند از خلقى * كه كرخلاف
 كندش بچندك برخيزد * وكرز كوه فرو غلطد آسياسنكى * نه عارفت كه از راه سنك برخيزد *
 وينبغى ان يعلم ان المؤمن كما يلزم له ان يقطع الموالاة عن الكفار كذلك يقطع ذلك عن الاقرباء الفجار كما قيل
 چون نبود خویش را دیانت و تقوى * قطع رحم به تراز مودت قری * فان قلت هذا مخالف لاقره آن
 فانه ناطق بصله الارحام مطلقة قلت موافق كما قال تعالى وان جاهداك على ان تشرك بى ما ليس لك به علم
 فلا تطعه ما غن تسبب بشة وانك يجب تناطعك عنه وان كان ذا قرباتك * هزار خویش كه بیکانه
 از خدا باشد * فدای يك تن بیکانه كاشنا باشد * فعليك بقطع التعلق من الاغيار وقتدى يهدى الانبياء الاخيار
 قال خليل الله عليه السلام فانهم عدوى الارب العالمين ومن موالاة الكفار الموالاة معهم بغير عذرا قضاها
 ومن القول الشنيع ان يقال لهم جلبى كما يقوله لهم سفهاء زماننا فان معنى جلبى مندوب الى جلب وجلب
 اسم الله تعالى وهم نارى دون نورى فكيف يصح نسبتهم الى الله والعباد بالله (يوم) منصوب بنود (تجد كل نفس)

صبغة الماضي الغائب وفي ترك ذكر احتمال الاطاعة كفاي قوله تعالى فان اسلموا تلويح الى انه غير محتمل عنهم
(فان الله لا يحب الكافرين) نفي المحبة كناية عن بغضه تعالى لهم وسخطه عليهم اى لا يرضى عنهم ولا ينشئ عليهم
وهدت الآية على شرف النبي عليه السلام فانه جعل متابعتة متتابعة حبيب نفسه وقارن طاعته بطاعته
فن ادعى محبة الله وخالف سنة نبيه فهو كذاب بنص كتاب الله تعالى قيل

تعصى الاله وانت تظهر حبه * هذا محال في الفعل بديع

لو كان حبك صادقا لا طعته * ان المحب لمن يحب مطيع

وانما كان من ادعى محبة الله وخالف سنة رسوله كاذبا في دعواه لان من احب آخر يحب خواصه والمتصلين به
من صبيده وغلماؤه وبنياه ومحله ومكانه وجداره وكلمته وسجاره وغير ذلك فهذا هو قانون العشق وقاعدة
المحبة والى هذا المعنى اشار المجنون العامري حيث قال

امر على الديار ديار ليلي * اقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وما حب الديار شغف قلبي * ولكن حب من سكن الديارا

قال الامام القشيري رحمه الله قطع الله اطماع الكل ان يسلم لاحدهم نفسه الا ومقتداهم سيد الاولين والاخرين
وقال القاشاني محبة النبي عليه السلام انما تكون بمتابعتة وسلوك سبيله قول لا وعلا ومخلقا وحالا وسيرة وعقيدة
ولا تقتضى دعوى المحبة الا بهذا فانه قطب المحبة ومظهرها وطريقته صلى الله عليه وسلم المحبة فمن لم يكن له من
طريقته نصيب لم يكن له من المحبة نصيب واذا تابعه حق المتابعة فادب باطنه وسره وقلبه ونفسه باطن النبي
وسره وقلبه ونفسه وهو مظهر المحبة فلزم بهذه المناسبة ان يكون لهذا التابع قسط من محبة الله بقدر نصيبه
من المتابعة فيلقى الله محبته عليه ويسرى من روح النبي نور تلك المحبة ايضا الى قلبه اسرع ما يكون
اذ لولا محبة الله لم يكن محبالة ثم نزل عن هذا المقام لانه اعز من الكبريت الاحمر ودعاهم الى ما هو اعم من مقام
المحبة وهو مقام الارادة فقال قل اطيعوا الله والرسول اى ان لم تكونوا محبين ولم تستطيعوا متابعة حبيب
فلا اقل من ان تكونوا مرادين مطيعين لما امرتم به فان المرید يلزمه طاعة المراد وامتنال امره فان قولوا
اى ان اعرضوا عن ذلك ايضا فهم كفار محجوبون انتهى وروى البخارى عن عبد الله بن هشام انه كان مع النبي
صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر رضى الله عنه فقال عمر يا رسول الله انت احب الى من كل شئ الا انفسى
فقال عليه السلام والذي نفس محمد بيده لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه فقال عمر فانه الان والله
انت احب الى من نفسى فقال عليه السلام الا ان يا عمر صارا يمانك كاملا وقال صلى الله عليه وسلم كل امي
يدخلون الجنة الا من ابى قالوا ومن ابى قال من اطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد ابى وعن جابر بن عبد الله
انه يقول جاءت ملائكة الى النبي صلى الله عليه وسلم وهونائم فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العين نائمة
والقلب يقظان فقالوا ان اصاحبكم هذا مثلا فاضربوا له مثلا فقالوا مثله كمثل رجل بنى دارا وجعل فيها مائدة
وبعث داعيا فمن اجاب الداعى دخل الدار واكل من المائدة ومن لم يجب الداعى لم يدخل الدار ولم ياكل من
المائدة فقالوا اولوها له يعقهم فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظان فقالوا فالدار
الجنة والداعى محمد فمن اطاع محمد افقد اطاع الله ومن عصى محمد فقد عصى الله ومحمد فرق بين الناس فبمتابعة
النبي صلى الله عليه وسلم تحصل الجنة والقربة والوصلة وروى ان محمود الغازي دخل على الشيخ الرباني ابي الحسن
الخرقاني قدس سره لزيارته وجلس ساعة ثم قال يا شيخ ما تقول في حق ابي يزيد البسطامي قدس سره فقال الشيخ
هو رجل من اتبعه اهتدى واتصل بسعادة لا تقتنى فقال محمود وكيف ذلك وابوجهل رأى رسول الله عليه
السلام ولم يخلص من الشقاوة فقال الشيخ في جوابه ان ابا جهل ما رأى رسول الله انما رأى محمد بن عبد الله حتى
لو كان رأى رسول الله عليه السلام نخرج من الشقاوة ودخل في السعادة ثم قال وهذا قول الله تعالى
وتراهم ينظرون اليك وهم لا يعصونك فالتظريعين الرأس لا يوجب هذه السعادة بل التظريعين السر والقلب
والمتابعة التامة يورث ذلك وامته صلى الله عليه وسلم من اتبعه ولا يتبعه الا من اعرض عن الدنيا فانه عليه
السلام مادعا الى الله واليوم الآخر وما صرف الا عن الدنيا والحظوظ العاجلة فبقدر ما عرضت عنها
واقبلت على الله وصرفت الاوقات لاعمال الآخرة فقد سلكت سبيله الذي يسلكه وقد رما تبعته صرت من

امته وبقدر ما قبلت على الدنيا عدلت عن سبيله واعرضت عن متابعتها ولحقت بالذين قال الله تعالى فيهم
 فاما من طغى وآثر الحلية الدنيا فان الحليم هي المأوى ولو خرجت عن مكمن الغرور وانصفت من نفسك يا رجل
 وكلنا ذاك الرجل اعلمت انك من حين تمسى الى حين تصبح لا تسعى الا في الحظوظ العاجلة ولا تحرك الا برجل
 الدنيا الغانية ثم تطمع في ان تكون غدا من امته واتباعه ويحك ما بعد ظننا وما الخش طمعنا قال الله تعالى
 أفجعل المسلمين كالجرمين مالكم كيف تحكمون (ان الله اصطفى آدم) الاصطفاء اخذ ما صفا من الشيء
 كالاستصفاة اي اختار آدم بالنفس القدسية وما يليق بهما من الملائكة الروحانية والكمالات الجسمانية المستتبعة
 للرسالة في نفس المصطفى كافي كافة الرسل عليهم السلام اوفين بلبسه ونشأ منه كافي مريم واصطفاه بان خلقه
 يده في احسن تقويم وبتعليم الاسماء واسجاد الملائكة اياه واسكانه الجنة (و) اصطفى (نوحا) بما ذكر من الوجه
 الاول واصطفاه بكونه اول من نسخ الشرائع اذ لم يكن قبل ذلك تزويج المحارم حراما وباطالة عمره وجعل ذريته
 هم الباقين واستجابة دعوته في حق الكفرة والمؤمنين وحمله على متن الماء (و) اصطفى (آل ابراهيم) وهو اسماعيل
 واسحق والانبيا من اولادهما الذين من جملتهم النبي صلى الله عليه وسلم وفهمهم من اصطفاهم مريم واصطفاهم ابراهيم
 بطريق الاولوية (و) اصطفى (آل عمران) وهو عيسى وامه مريم ابنة عمران بن ماثان بن العادر بن ابي هود بن
 رب بابل بن السليان بن يوحنا بن اوشا بن اموذر بن ديشك بن خارقا بن يونان بن غرزا بن يوزان بن ساقط
 ابن ايشابن راجقم بن سليمان بن داود عليهما السلام ابن ايشابن عويل بن سلون ابن ياعر بن عمشون بن عمياد
 ابن دام بن حضرم بن فارض بن يهوذا بن يعقوب عليه السلام وقيل آل عمران هو موسى وهارون عليهما
 السلام ابنا عمران بن بصهر بن فاهت بن لاوي بن يعقوب عليه السلام وبين العمرانين الف وثمانمائة سنة فيكون
 اصطفاه عيسى عليه السلام بالاندراج في آل ابراهيم والاول هو الاظهر بدليل تعقيب بقصة مريم واصطفاه
 موسى وهارون عليهما السلام بالانتظام في سلك آل ابراهيم انتظاما ظاهرا (على العالمين) جمع عالم وهو اسم
 لنوع من المخلوقين فيه علامة يمتاز بها عن خلافة من الانواع كملك والجن والانس يقال عالم البر والبحر وعالم
 الارض وعالم السماء والمراد بالعالمين اهل زمان كل واحد منهم اي اصطفى كل واحد منهم على عالمي زمانه (ذرية)
 نصب على البدلية من الآين والذرية فتح الذا اليت والتفريق وسمى نسل الثقلين ذرية لان الله تعالى قد بنهم
 في الارض اولان الله اخرج نسل آدم عليه السلام من صلبه كهيئة الذر وهو جمع ذرة وهي اصغر النمل والذرة
 ايضا الخلق والله تعالى خلقهم وظهرهم من العدم الى الوجود (بعضها من بعض) في محل النصب على انه صفة
 لذرية يعني ان الآين ذرية واحدة تسلسل بعضها متشعب من بعض فان آل ابراهيم اعني اسماعيل واسحق
 متشعبان من ابراهيم المتشعب من نوح المتشعب من آدم واولادهما الى آخر انبياء بني اسرائيل والى خاتم
 الانبياء والمرسلين صلوات الله عليهم اجمعين متشعبون منهم وآل عمران وهو موسى وهارون من ذرية ابراهيم
 ونوح وآدم وكذا عيسى وامه مريم عليهما السلام (والله سمع) لاقوال العباد (عليهم) باعمالهم البادية
 والخافية فيصطفى من بينهم لخدمته من يظهر استقامته قولاً وفعلاً على نهج قوله تعالى الله اعلم حيث يجعل
 رسالته ودات الآية على صحة انكحة الكفار حيث ثبت نهب بعضهم من بعض بها قال صلى الله عليه وسلم ولدت
 من نكاح لا من سفاح واعلم ان الاصطفاء اعم من المحبة والخلقة فشمل الانبياء كلهم لانهم خيرة الله وصفوته
 وتفاضل فيه مراتبهم كما قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض فاخص المراتب هو المحبة المشار اليها
 بقوله ورفع بعضهم درجات فلذلك كان افضلهم حبيب الله محمدا عليه السلام ثم الخلقة التي هي صفة ابراهيم
 عليه السلام واعمها الصفاء الذي هو صفة آدم صفي الله عليه السلام ذرية بعضها من بعض في الدين
 والحقيقة اذ الولادة قسمان صورية ومعنوية فكل نبي يتبع نبي آخر في التوحيد والمعرفة وما يتعلق بالباطن
 من اصول الدين فهو ولده **ك** اولاد المشايخ في زمانها هذا وكما قيل الاباء ثلاثة اب ولداً واب وبالكواب علمك
 وكان وجود البدن في الولادة الصورية يتولد في رحم امه من نقطة ابيه **ف** كذلك وجود القلب في الولادة
 الحقيقية يظهر في رحم استعداد النفس من نفخة الشيخ والمعلم والى هذه الولادة اشار عيسى عليه السلام بقوله
 لن يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين ثم اعلم ان الولادة المعنوية اكثرها تتبع الصورية في التناسل ولذلك
 كان الانبياء في الظاهر ايضا نسلا واحدا ثمرة شجرة واحدة وسببه ان الروح في الصفاء والكدورة يناسب الزاج

في القرب من الاعتدال الحقيقي وعدمه وقت التكون فلكل روح مزاج يناسبه ويخصه اذا انقبض يصل
بحسب المناسبة وتتفاوت الارواح في الازل بحسب صفوتها وحرارتها في القرب والبعد عن الحضرة الاحيائية
فتتفاوت الامزجة بحسبها في الابد لتصل بها في الابد ان المتناسبة بعضها من بعض متشابهة في الامزجة على
الاكثر اللهم الا ما عارضة اتفاقية فكذلك الارواح المتصلة بها متقاربة في الرتبة متناسبة في الصفة
وهذا مما يقوى ان المهدي يكون من نسل محمد عليه السلام والاغذية مؤثرة في البدن فن كان غذاؤه حلالا
طيبا وهيئات نفسه فاضلة نورانية بزيادته صلوة حقاياه جاء ولده مؤنسا صديقا اوليا اوتيا ومن كان غذاؤه
حرما وهيئات نفسه خبيثة ظلمانية ونسائه فاسدة وريثه جاء ولده فاسقا او كافر ازيدا اذ النطفة التي يكون
الولد منها متولدة من ذلك الغذاء مرعاة تلك النفس في تناسبها ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد
سرايه وكان صدق مريم ونسوة عيسى ببركة صدق نيتها (اذ) منصوب باذ كر (قالت امرأة عمران) وهي امرأة
عمران بن ماثان ام مريم البتول جدة عيسى عليه السلام وهي حنة بنت فاقونا فان قلت كانت لعمران
ابن يصر بنت اسمها مريم اكبر من موسى وهارون ولعمران بن ماثان مريم البتول فالمراد ان عمران هذا
هو ابو مريم البتول دون عمران ابي مريم التي هي اخت موسى وهارون قلت كني بكفالة زكريا دليلا على انه
عمران ابو البتول لان زكريا بن اذن وعمران بن ماثان كانا في عصر واحد وقد تزوج زكريا بنته ايشاع اخت مريم
فكان يحيى وعيسى عليهما السلام ابني خالة روى عنها كانت عاقرا لم تلد الى ان عجرت في بطنها في ظلي شجرة
بصرت بطائر يطعم فرخه فصركت نفسها للولد وتمنته فقالت اللهم انك على تدبيرنا شكرا انذر قنبي ولدا ان
اتصدق به على بيت المقدس فيكون من سدنته وخدمته فحملت مريم وهلك عمران وهي حامل وذلك قوله تعالى
(رب اني نذرت لك) والنذر ما يوجب الانسان على نفسه (ما في بطنى) عبر عن الولد بما لا يهمل امره وقصوره
عن درجة العلاء (محررا) اى معتقا لخدمة بيت المقدس لا يدبى عليه ولا استخدمه ولا اشغله بشئ او خالصا لله
واعبادته لا يعمل على الدنيا ولا يتزوج فيتفرغ لعمل الآخرة وكان هذا النذر مشروعا عندهم لان الامر في دينهم
ان الولد اذا صار بحيث يمكن استخدامه كان يجب عليه خدمة الابوين فكافوا بالنذر لئلا يكون ذلك النوع من
الانقاع ويجهلونهم محررين لخدمة المسجد ولم يكن احد من الانبياء الا ومن نسله محررا بيت المقدس ولم يكن
يحرق الا الغلمان ولا تصلح له الجارية لما يصيبها من الحيض والاذى فاحتاج الى الخروج ولكن حررت حنة
ما في بطنها مطلقا اما لانها بنت الامر على تقدير المذكورة اولانا جعلت ذلك النذر وسيلة الى طلب الولد الذي
(فتقبل منى) اى ما نذرته والتقبل اخذ الشئ على وجه الرضى وهذا في الحقيقة استدعاء للولد اذ لا يتصور
القبول بدون تحقق المقبول بل للولد الذي لم يولد لم يولد (انك انت السميع) لجميع السعويات التي من
جملتها تضرعى ودعائى (العليم) لكل المعلومات التي من زمرتها ما في ضميرى لا غير (فلما وضعها) اى ولدت
النسبة وهي انى (قالت) حنة وكانت تريحو ان تكون غلاما (رب انى) التأكيد للرد على اعتقادها بالسجل
(وضعها انى) فحسرها على ما رأتها من خيبة رجاها وعكس تقديرها والضعف المتصل عند ان النسبة وانى حال منه
(والله اعلم بما وضعت) تعظيم من جهته تعالى لموضوعها فانها لما حسرت وقهرت على ان ولدت انى طأ الله
تعالى انما لا تعلم قدر هذا الموهوب والله هو العالم بالشئ الذي وضعت وما علق به من العجايب وعظام الامور فانه
تعالى سبحانه وولده آية العالمين وهي جاهلة بذلك لا تعلم به فلذلك تحسرت وتقررت (وليس الذكر كالا انى)
مقول الله ايضا من تعظيم موضوعها ووقع منزلته واللام فيها للعهد اى ليس الذكر الذي كانت تطلبه وتخيّل
فيه كالا قصارا بان يكون كواحد من السدنة كالانثى التي وهبت لها خان ذابرة عليها وامنيته لا تنكح تحيط
بما فيها من جلال الامور فهي افضل من مطلوبها وهي لا تعلم وهاتان الجملتان من مقول الله تعالى اعترافان
بين قول ام مريم الى وضعها انى قولها وانى سميتها مريم وفائدتهما التسلية لنفس حنة والتعظيم لوضعها
(وانى سميتها مريم) من مقول حنة عطف على قوله انى وضعها انى جعلت اسمها مريم وغرضها من عرضها
على علام الغيوب التقرب اليه تعالى واستدعاء العصاة لها فان مريم في لغتهم معنى العليدة والخدم والرب وانما
بها غير اربعة في بيتها وان كان ما وضعت انى وانما ان لم تكن خليفة لبيدة لانه ثبت للمقدس فليكن من العليدات
به وظاهر هذا الكلام يدل على ان عمران كان قد مات قبل وضع حنة مريم والا فلو اتى بالام تسمية للمولود

لان العادة ان التسمية يتولاها الاباء (واني اعينها بك) اي اجيزها بمقتلك (وتدريتها) عطف على الضمير المنسوب اي اولادها (فمن الشيطان الرجيم) اي المطرود واصل الرجم الرمي بالجارة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد الا والشيطان يسمه حين يولد فيستهل ما رخص من مسه الا صريم وابنها ومضاه ان الشيطان يطمع في اغواء كل مولود بحيث يتأثر منه الا صريم وابنها فان الله تعالى عصمهما ببركة هذه الاستعاذة (فتقبلها) اي اخذ صريم ورضي بها في النذر مكان الذكر (وبها) ما اكتمها ومبلغها الى كمالها اللائق (بقبول حسن) بوجه حسن يقبل به النذآر وهو قبول تلك الانثى مع انوثتها وصغرها فان المعتاد في تلك الشريعة ان لا يجوز التحرير الا في حق غلام عاقل قادر على خدمة المسجد وههنا لما علم الله تعالى تضرع حنة قبل فنها حال صغرها وعدم قدرتها على خدمة المسجد (وانبتها بنا بالحسنا) بجاز عن التربية الحسنة العائدة عليها بما يصلح في جميع احوالها ثم ان الله تعالى ذكر قبولها منها وذلك لضعفها وصدق نيتها في الابتداء وحياتها في الانتهاء وكان في ذلك الزمان اربعة آلاف محرر لم يستخر خبر احدهم اشتها خبرها وفيه تنبيه للعبد على ان يرى من نفسه التقصير بعد جهدها ليقبل الله علمها لاظهار افلاسها واضمار اخلاصها رزقنا الله واياكم * طريقته هينست كاهل يقين * نكوكا ربودند وتقصيرين * واعلم انه سبحانه قطع السائر ين له وهم المريدون والواصلين اليه وهم المرادون عن رؤية اعمالهم وشهود احوالهم اما السائرون فلانهم لم يتحققوا الصدق مع الله فيها فانقطعوا اليه برؤية تقصيرهم واما الواصلون فلانه غيبتهم شهوده عنها لانه الفعال وهم آله مسخرة ولما دخل الواسطي نسا بورسأل اصحاب الشيخ ابي عثمان المغربي بياصر كم شيخكم قالوا كان يا امرنا بالتزلم الطاعة ورؤية التقصير فيها فقال امركم بالمجوسية المخضة هلا امركم بالغيبة عنها بشهود ومنشئها ومجربها قال القشيري وانما اراد الواسطي صيانتهم عن محل الاعجاب لا تعريجها في اوطان التقصير او تجوزا للاخلال بادب من الآداب قال النرجوري من علامة من تولاه الله في اعماله ان يشهد التقصير في اخلاصه والفطنة في اذكاره والنقصان في صدقه والفتور في مجاهدته وقلة المراعاة في فقره فتكون جميع احواله عنده غير مرضية ويرداد فقرا الى الله في فقره وسيره حتى يغني عن كل ما دونه قال الشيخ ابو العباس رضى الله عنه في اشارة قوله تعالى يوبخ الليل في النهار ويوبخ النهار في الليل يوبخ المعصية في الطاعة ويوبخ الطاعة في المعصية بطبع العبد الطاعة فيعجب بها ويعتد عليها ويستصغر من لم يفعلها ويطلب من الله العوض عليها فهذه حسنة احاطت بها سيئات ويذنب الذنب فيلجأ الى الله فيه ويستصغر نفسه ويستعظم من لم يفعلها فهذه سيئة احاطت بها حسنات فايتهما الطاعة وايتهما المعصية فعلى السالك ان يجتهد في الطاعات ولا يغتر بالعبادات لعله يصل الى غاية الغايات في روضات الجنات * چه زرها بحال نسيه در كنند * كه باشد كه روزي مسمى زر كنند * يعني ان المشتغلين بتحصيل صنعة الكسبية يجعلون ذناب كثيرة تحت التراب اي يذلونها لتحصيلها ويفرقون في اسبابها كي يصير الخصاص في ايديهم ذهباً يمتدوا به فواو مالها زرا بمرحيزي خريدن نكومت * چه خواهي خريدن به از وصل دوست * فالسعي في الاعمال انما هو لطلب رضى الله ووصول جنابه وهو الذي يذل في طريقه المال والروح لينفتح باب الفتوح قال الشيخ الشاذلي قدس سره في لطائف المنن واعلموا ان الله اودع انوار الملكوت في اصناف الطاعات فاي من فاته من الطاعات صنف او اعوزه من المواقفات جنس فقد خد من النور بمقدار ذلك ولا تحملوا شياً عن الطاعات ولا تستغنوا من الايراد بالواردات ولا ترضوا لانفسكم بما رضى به المدمون بجر الحقائق على السنتهم واخلوا انوارها من قلوبهم انتهى فينبغي للعبد ان يواظب على اصناف الطاعات وينساها بعدما عملها كيلا يطلها الجب لانه يقال حفظ الطاعة اشد من فعلها لان مثلها كمثل الزجاج يسرع اليه الكسر ولا يقبل الجبر وكذا الخبر اذا ازبلت بالتحالفات (وكفله از كريا) الفعل لله تعالى بمعنى وضعتها الله الى زكريا وجعلها كافلاً لها وضا من المصالحها فانما يتدبير امرها والكافل هو الذي يتق على انسان ويهت باصلاح مصالحه وفي الحديث انا وكافل اليتيم كهاتين وهو زكريا بن اذن بن سلم بن مدون من اولاد سليمان عليه السلام ابن داود عليه السلام روى ان حنة حين ولدت صريم لفتها في خرقة وجلتها الى المجدد ووضعتها عند الاحبار ابنا هارون وهم في بيت المقدس الكعبة فكانت لهم دونكم هذه النذيرة اي خذوها فتنافسوا فيها لانها كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم فان بنى ما ثاب كان رؤس بني اسرائيل وملوكهم

فقال لهم زكريا انما احق بها عندى خالها فقالوا لا حتى تفرع عليها فاذا لم تقوا وكانوا سبعة وعشرين الى نهر قبل هو
 نهر الاردن قاله فوافيه اقلامهم التي كانوا يكتبون بها الوحي على ان كل من ارتفع قلبه فهو الراجح قاله ثلاث مرات
 في كل مرة يرتفع قلب زكريا فوق الماء ورسبت اقلامهم فتكلمها قال الشيخ في تفسيره وهو معنى قوله فتقبلها
 ربها الآية (كلمها) اى كل وقت (دخل عليها) اى على مريم (زكريا) فاعل دخل (المحراب) اى فى المحراب
 قبل بنى لها محرابا فى المسجد اى غرفة تصعد اليها بسلم او المحراب اشرف المجالس ومقدمها ككأنها
 وضعت فى اشرف موضع من بيت المقدس او كانت مساجدهم تسمى المحارب روى انه لما لا يدخل عليها
 الا هو وحده فاذا خرج غلق عليها سبعة ابواب فكلامه ادخل (وجد عند هارزفا) اى نوعا منه غير معتاد اذا كان
 ينزل ذلك من الجنة وكان يجدها فى الصيف فاكهة الشتاء وفى الشتاء فاكهة الصيف ولم ترضع نديا قط
 (قال) كانه قيل فاذا قال زكريا عليه السلام عندهم شاهد هذه الآية فقيل قال (يا مريم ائى لك هذا)
 اى من اين يجي لك هذا الذى لا يشبه ارزاق الدنيا وهوات فى غير حينه والا بواب مغلقة عليك لاسبيل
 للدخول اليك (فالت) مريم وهى صغيرة لا قدرة لها على فهم السؤال ورد الجواب قيل تكلمت وهى صغيرة
 كما تكلم عيسى وهو فى المهد (هو من عند الله) فلا تقب ولا تستبعد (ان الله يرزق من يشاء) ان يرزقه
 (بغير حساب) اى بغير تقدير لكثرة اوبلا محاسبة او من حيث لا يحتسب وهو تمليل لكونه من عند الله
 اما من تمام كلامها فيكون فى محل النصب واما من كلامه عز وجل فهو مستأنف وفى الآية دليل على جواز
 الكرامة للاولياء ومن انكرها جعل هذا ارهاصا وتأييدا لرسالة عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه جاع فى زمن خط فاهدت له فاطمة رضى الله عنها رغبين وبضعة لحم آثرته بها فرجع بها اليها وقال هلمى
 يا بنية فكشفت عن الطبق فاذا هو مملوء خبز او لحافهت وعلت انها زلات من عند الله فقال لها صلى الله عليه
 وسلم ائى لك هذا فقالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذى
 جعلك شبيهة بسيدة بنى اسرائيل ثم جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا والحسين رضى الله عنهم وجمع اهل
 بيته عليه فاكلوا وشبهوا وبنى الطعام كما هو قاسم فاطمة رضى الله عنها على جيرانها وقد ظهر على السلف
 رضى الله عنهم من الصحابة والتابعين ثم على من بعدهم من الكرامات قال مهمل بن عبد الله رضى الله عنه
 اكبر الكرامات ان تبدل خلقا مذكورا وما من اخلاقك قال الشيخ ابو العباس رحمه الله ايس الشأن من تطوى له
 الارض فاذا هو بمكة وغيرها من البلدان انما الشأن من تطوى عنه اوصاف نفسه وقيل لابي يزيد ان فلانا
 يمشى على الماء قال الحوت اعجب منه اذ هو شأنه فقيل له ان فلانا يمشى فى الهواء قال الطير اعجب من ذلك اذ هو
 حاله قيل له كان فلان يمشى الى مكة ويرجع من يومه قال ابليس اعجب من ذلك اذ هو حاله تطوى له الارض كلها
 فى لحظة وهو فى لعنة الله فالطى الحقيقى ان تطوى مسافة الدنيا عنك حتى ترى الآخرة هى اقرب اليك منك
 لان الارض تطوى لك فاذا انت حيث شئت من البلاد لان هذا راجع الى الاعتقاد وذلك يؤدى للتعلم بالواحد
 القهار وحكى عن ابى عنوان الواسطى قال انكسرت السفينة وبقيت انا وامرأتى اياما على لوح وقد ولدت فى
 تلك الحالة صبية فصاحت بى فقات يقتلنى العطش فقات هو ذاتين جالساً فرقت رأيتى فاذا رجلي فى الهواء
 جالس وفى يده سلسلة من ذهب وفيها كوز من ياقوت احمر وقال هالك اثرباقل فاخذت الكوز وشربنا منه فاذا
 هو اطيب من المسك واحلى من العسل فقات من انت برحمتك الله قال انا عبد اولئك فقات بموصات لى هذا
 فقال تركت هواى لمرضاة فاجلس فى الهواء ثم غاب عني فلم اراه رج سفيان الثوري مع شيبان الراعى رضى
 الله عنهم فعرض لهم ما سيع فقال سفيان لشيبان اما ترى هذا السبع فقال لا تحف واخذ شيبان اذنيه فعر كهما
 فقبض بهما وحمل ذنبه فقال سفيان ما هذه الشهرة فقال لولا مخافة الشهرة لما وضعت زادى الاعلى ظهره حتى
 آتى مكة توهم كردن از حكم داوره بيچ * كه كردن نه بيجد ز حكم تو بهيج * محالست چون دوست
 دارد ترا * كه در دست دشمن * ذارد ترا (هنالك) اى حيث كان قاعدا عند مريم فى المحراب ولما رأى
 زكريا عليه السلام حال مريم فى كرامتها على الله ومنزلتها رغب فى ان يكون له من اشباع وللمثل ولذا اختار حنة
 فى النجاة والكرامة على الله وان كانت عاقرا عجزوا فقد كانت اختها كذلك (دعا زكريا ربه قال رب هب لى من
 لدنك) اى اعطنى من محض قدرتك من غير وسط معتاد (ذرية طيبة) اى ولدا صالحا مباركا تقيار ضيا مريضا

والذرية انما تسبق على الواحد والجمع والذكر والانثى والمراد ههنا ولد واحد والطيب هو الذي تستطاب افعاله
واخلاقه فلا يكون فيه امر يستغيب ويغاب (انك جميع الدعاء) اي يجيبه كافي قولهم جمع الله من عباده وهذا
الان من لم يجب فمكانه لم يسبح فان قيل ان زكريا كان عالما ان في قدرة الله ذلك قبل رؤية حال مريم فها سأل قبل
ذلك قلنا تقدير زاد الانسان رغبة في الشيء اذا عاينه وان كان عالما به قبله (فناداه الملائكة) اي جبرائيل وحكم
الواحد من الجن قد ينسب الى الجنس نفسه نحو فلان يركب الخيل وانما يركب واحدا من افرادها وليا كان
جبرائيل رئيسهم عبر عنه باسم الجماعة تعظيما له (وهو) حال من مفعول النداء اي والحال ان زكريا عليه السلام
(قام يصلي في الموضع) اي في المسجد او في غرفة مريم (ان الله) مفعول ثان لناداه اي باذن الله تعالى (يشركه
بشيء) اي بولد اسمه يحيى لانه يحيى به رحمه امه ولانه يحيى به الجالس من وعظه والتقدير بولادة ولد اسمه يحيى
فان التبشير لا يتعلق بالاحيان (مصدق بكلمة من الله) اي بعيسى عليه السلام وانما هي كلمة لانه وجد بكلمة
كن من غير اب فتداه به البديعيات التي هي عالم الامر وهو اول من آمن بعيسى وصدق بانه كلمة الله وروح منه
ويسمى روحا ايضا لانه تعالى احى به من الضلالة كما يحيى الانسان بالروح قال السدي لقيت ام يحيى ام عيسى
فقلت يا مريم اشعرت به يحيى فقالت مريم وانا ايضا حبلتي قالت فاني وجدت ما في بطني يسجد لما في بطنك فذلك
قوله تعالى مصداق الخ وكان يحيى اكبر من عيسى بستة اشهر ثم قتل يحيى قبل ان يرفع عيسى الى السماء (وسيدا)
عطف على مصداق اي رئيسا يستودقونه ويقفونهم في الشرف وكان فائقا للناس فاطبة فانه لم يلم بخطيئة ولم يهم
بمعصية فيالها ما اسماها (وخصورا) اي مبالغيا في حصر النفس وحبسها عن الشهوات مع القدرة على ان يرضى
في صباه بصبيان فدعوه الى اللعب فقال ما للعب خلقت والخصور المتنع من النساء مع القدرة عليهن وقد تزوج
مع ذلك ليكون اغض لبصره (ونبيا) اي يوصى اليه اذ ابلغ هو مبلغه (من الصالحين) اي ناشئ منهم لانه كان
من اصحاب الانبياء عليهم السلام والصالح صفة تنظم الخير كله والمراد به هنا ما فوق الصلاح الذي لا بد منه
في منصب النبوة البتة من اخاص مراتبه (قال) عند نداء الملائكة اياه وبشارتهم له بالولد بالاستغفار متبجبا
من حيث العادة ومسرورا بالولد (رب اني يكون لي) اي كيف يحصل لي (علام) وفيه دلالة على انه اخبر بكونه
غلاما عند التبشير (وقد بلغني الكبر) اي ادركني كبر السن واثرت وفيه دلالة على ان كبر السن من حيث
كونه من طلائع الموت طالب للانسان لا يكاد يتركه قيل كان له تسع وتسعون سنة ولا مرأته ثمان وتسعون
(وامرأتى عاقرا) اي ذات عقور وعقيم لانه (قال) اي الله (هكذا) اشارة الى مصدر يفعل في قوله تعالى
(الله يفعل ما يشاء) اي ما يشاء ان يفعله من تعاجيب الغافيل الخارقة للعادات فانه مبتدأ ويفعل خبره
والكاف في محل النصب على انه ما في الاصل نعت لمصدر محذوف اي الله يفعل ما يشاء لن يفعله فعلا مثل ذلك
الفعل العجيب والصنع البديع الذي هو خلق الولد من شجرة فاني وعجوز عاقرا (قال رب اجعل لي آية) اي علامة
تدلني على تحقق المستعول او وقوع الحبل وانما سأله لان اللوقد امر خني لا يوقف عليه فاراد ان يطلع الله عليه
ليتلقي تلك النعمة الجليلة منه حين حصولها بالذكر ولا يؤخره الى ان يظهر ظهورا معتادا (قال آيتك) اي
علامة حدوث الولد (ان لا تكلم الناس) اي ان لا تقدر على تكليمهم (ثلاثة ايام) اي متوالية مع ليلها فان
ذكر الالي الى الالايايم يقتضي دخول الاخرى فيها لغة وعرفا وانما جعلت آيته ذلك لتخليص المدة لذكر الله وشكره
فشاء خلق النعمة (الامرأتى) اي اشارة بيد او رأس او نحوهما وسمي الرحم كلا ما لانه يؤدى الى ودى الكلام
وفهم منه ما يفهم من الكلام فلهذا اجل الاستثناء المتصل منه ثم امره تعالى بذكره لعدم منه عن ذكر الله
تعالى (واذكر ربك) اي في ايام الحبسة شكر الحصول التفضل والانهام (كثيرا) اي ذكرا كثيرا (وسبح بالعشي)
اي سجدته تعالى اي من الزوال الى الغروب (والابكر) من طلوع الفجر الى الضحى قال الامام في قوله تعالى واذكر
ربك كثيرا في قولنا اخذهما انه تعالى امر بحبس لسانه عن امور الدنيا الارملة اقاما في الذكر والتسبيح فقد كان
لسانه جيدا وكان ذلك من الميزات الباهرة والقول الثاني ان المراد منه الذكر بالقلب وذلك لان المستغرقين
في بحار معرفة الله تعالى عادتهم في اول الامر ان يواظبوا على الذكر اللسان في مدة فاذا امتلا القلب من نور ذكر
الله سكتوا باللسان وتبى الذكر بالقلب ولذلك قالوا من عرف الله كل لسانه فكان زكريا عليه السلام
امرا بالسكوت باللسان وبالاستحضار في الذكر والمعرفة واستدامتهم ما انتهى واعلم ان الذكر على مراتب والذكر

اللساني بالنسبة الى الذكر القلبي تنزل روى ان عيسى عليه السلام حين ترقى الى اعلى مراتب الذكرو جاءه
 ابليس فقال يا عيسى اذكر الله فتعجب عيسى من امره بالذكر مع ان جبلته على المنع منه ثم ظهر انه اراد
 ان يغويه وينزله من مرتبة الذكر القلبي الى مرتبة الذكر اللساني وذلك كان تنزلا بالنسبة الى مقامه عليه
 السلام فعلى العاقل ان يداوم على الاذكار آتاء الليل واطراف النهار فان الذكر يدفع هوى النفس فاذا اطرد
 ذلك من الباطن فلا سبيل للشيطان ايضا في الظاهر فتغلق ابواب المنهيات بالكليات ويتصفي القلب ولا يتكدر
 يبقي بيفشان آرائينه كرد * كد صيقل فكبر وجوز نكار خورد * قال القشيري فذكر اللسان به
 يصل العبد الى استدامة ذكر القلب والتأثير للذكر فاذا كان العبد ذا كراملسانه وقلبه فهو الكامل في وصفه
 في حال سلوكه قال مهمل بن عبد الله رضى الله عنه ما من يوم الا والجليل سبحانه ينادى عبدى ما انصتني
 اذكرك وتنسأني وادعوك الى وتذهب الى غيرى واذهب عنك البلايا وانت معتكف على الخطايا يا ابن آدم
 ما تقول غدا اذا جئتني وقال الحسين افتقدوا الخلاوة في ثلاثة اشياء في الصلاة والذكر والقرآءة فان وجدتم والا
 فاعلموا ان الباب مغلق قيل اذا تمكّن الذكر من القلب فان دناسه الشيطان صرخ كما يصرخ الانسان ادا دنا
 منه الشيطان فيجتمع عليه الشياطين فيقولون ما لهذا فيقول قدمسه الانس قال بعضهم وصف لي ذا كر
 في اجرة فاتيته فيبغما هو جالس اذا سجع عظيم ضربه ضربة واستلب منه قطعة فغشى عليه وعلى فلما افقت
 قلت ما هذا فقال قبض الله هذا السبع لي فكلما داخلته فترة عضني كما رأيت اوصلنا الله واباكم الى مرتبة
 اليقين وشرفنا بمقام التمكن واذا قمنا حلاوة الذكر في كل حين وادخلنا الجنة المعنوية مع عباده الصالحين
 اجمعين واذا قالت الملائكة اي اذ كروقت قول الملائكة وهو جبريل بدلالة قوله تعالى في سورة مريم فارسلنا
 اليها روحنا فتمثل لها بشراسواياى سوى الخلق لتستأنس به وانما جمع تعظيما له لانه كان رئيس الملائكة (يا مريم)
 وكلام جبريل معها لم يكن وحيا اليها فان الله تعالى يقول وما ارسلنا من قبلك الا رجلا نوحى اليهم ولانبوة
 في النساء بالاجماع فكلمها شفاها كرامة لها وكرامات الاولياء حق او ارهاصا لنبوة عيسى عليه السلام
 وهو من الرهص بالكسر وهو الصف الاسفل من الجدار وفي الاصطلاح ان يتقدم على دعوى النبوة ما يشبه
 المعجزة كاطلال الغمام لرسل الله صلى الله عليه وسلم وتكلم الحجر والمدر والرمي بالشهب وقصة الغيل وغير
 ذلك (ان الله اصطفاك) اول حيث تقبلت من امك بقبول حسن ولم يتقبل غيرك انثى وربك انثى حجر زكريا
 عليه السلام ورزقك من رزق الجنة وخصك بالكرفات السنية (وطهرتك) من الكبر والمعصية ومن الافعال
 الذميمة والعادات القبيحة ومن مسيس الرجال ومن لحيض والنفاس قالوا كانت مريم لا تحيض ومن تهمة
 اليهود وكذبهم بانطاق الطفل (واصفك) آخر (على نساء العالمين) بانه وهب لك عيسى عليه السلام من
 غير اب ولم يكن ذلك لاحد من النساء وجعل كما آية للعالمين (يا مريم اقنئى لربك) اي قومي في الصلاة واطيبي
 القيام فيها لانه تعالى (واسجدى واركعى مع الراكعين) امرت بالصلاة بالجماعة بذكر اركانها القنوت وهو طول
 القيام والسجود والركوع مبالغة في ايجاب رعايتها وايدانا بفضيلة كل منها واصالته وتقديم السجود على
 الركوع اما لكون الترتيب في شريعتهم كذلك واما لكون السجود افضل اركان الصلاة واقصى مراتب
 الخضوع ولا يقتضى ذلك كون الترتيب الخارجى كذلك بل اللائق به الترقى من الادنى الى الاعلى واما ليقترن
 اركعى بالراكعين للاشعار بان من لا ركوع في صلاتهم ليسوا مصلين قيل لما امرت بذلك قامت في الصلاة
 حتى نورمت قدماها ووسات دما وقبها (ذلك) اي ما ذكرنا في القصص من حديث حنة ومريم وعيسى وزكريا
 ويحيى (من انباء الغيب) اي من اخبار الغيب لا يوقف عليها الا بمشاهدة او قرآءة كتاب او نعلم من عالم او بوحى
 من عند الله تعالى وانعدمت الثلاثة الاول فتعيفت الرابعة وهو الوحي (نوحيه اليك) اي تنزله عليك دلالة على
 صحة نبوتك والزما على من يحسبونك من الكفار والوحي في القرآءة لعمان للارسال الى الانبياء قال تعالى
 نوحى اليهم والالهام قال تعالى واوحينا الى اتم موسى والقاء المعنى المراد قال تعالى بان ربك اوحى لها وللإشارة
 قال تعالى فاوحى اليهم ان سجودكم لله وحيا على طريقة التهكم بمنكره اي انهم عالمون لا يشكون
 اختلافه واتوا زعموا في تربية مريم وهو تقرير لكونه وحيا على طريقة التهكم بمنكره اي انهم عالمون لا يشكون
 انك لم تقرأ كتابا ولم تصب من علم تلك الانباء حتى نسمع منهم فلم يبق الا المشاهدة وهى تنفعية بالضرورة فكانهم

ادعوا هذا الحال لكونه يلزم من انكارهم الوحي اى ان لم يكن بالوحي كما زعموا فلا بد من دعوى المشاهدة ولم يمكن قال ابن الشيخ في حواشيه كانه قيل ايها المنكرون لان اوحى اليه والمتممون في دعوى نبوته ليس لكم في سبب الاتهام سوى احتمال المشاهدة والعيان وانه غاية السفاهة ونهاية الخذلان ومن اضل ممن ادعى عن الاحتمال الثابت بالمعزات الساطعة والبراهين القاطعة الى احتمال لا يذهب اليه وهم احد واى حالة ادعى الى الفضح والاستهزاء والسخرية من حال هؤلاء انتهى (اذ يلقون اقلامهم) التى كانوا يكتبون بها التوراة اختاروها للقرعة تبركاً بها (ايهم يكفل مريم) متعلق بمحمدوف دل عليه يلقون اقلامهم اى يلقونها ينظرون اوليعلوا ايهم يكفلها (وما كنت لديهم اذ يخطصمون) اى فى شأنها تنافسوا فى كفالتها وقد ذكر فيما سبق وفى الاية دلالة على فضيلة مريم حيث اصطفاه الله على نساء العالمين فان جميع ما ذكر من التربية الجسمانية اللاتقة بحال صغرها والتربية الروحية الشرعية المتعلقة بحال كبرها لم يتفق لغيرها من الاناث وعن ابن عباس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيدة نساء العالمين مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية حديث حسن يوافق الاية فى الدلالة على ان مريم افضل من جميع نساء العالمين وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد عليه السلام وآسية امرأة فرعون وهو يدل على ان هؤلاء الاربعة افضل من سائر النساء واعلم ان اهل السكال من الرجال كثير ولم يكمل من النساء غير هذه الاربعة ومعنى السكال التناهى فى الفضائل والبر والتقوى وحسن الخصال والسكال فى شئ ما يكون حصوله للسكال اولى من غيره والنبوة ليست اولى للنساء لان مبناها على الظهور والدعوة وحالهن الاستتار ولا تكون النبوة فى حقهن كما لا بل السكال فى حقهن الصديقية وهى قريب من النبوة والصديق من صدق فى جميع اقواله وافعاله واحواله فمن النساء كاملات عارفات واصلات الى مقام الرجال فهن رجال فى المعنى وسئل بعضهم عن الابدال فقال اربعون نفساً فقيل له لم لا تقول اربعون رجلاً فقال لان فيهم النساء قال بعضهم ولو كان النساء كمن ذكرنا * لفضلت النساء على الرجال

فلا تأتيت لاسم الشمس عيب * ولا التذكير فخر للهلال

ويناسب هذا ما حكى ان ام محمد والمدة الشيخ ابي عبد الله ابن الخفيف رحمه الله تعالى كانت من العابدات القانتات وكان ابنها ابو عبد الله يحيى العشر الاخير من رمضان ليدرك ليلة القدر ومن دأبه الملازمة الى الصلاة فوق البيت وكانت والدته متوجهة الى الله فى البيت فليته اخذ ان تظهر انوار ليلة القدر فسادت لانها ان با محمد ان الذى يطلبه هو عندنا فتعال فزل الشيخ فرأى الانوار فخر على قدم امه وكان يقول علمت قدر والدتي منذ شاهدت فهذه هى حال والدته فانظر كيف ارشدت ابنها وكيف تفوقت عليه فى الفضل والشرف مع كثرة رياسته واجتهاده ايضا فظهر ان من النساء من هى افضل من الرجال وذلك بالوصول الى جناب القدس وليس ذلك الا بحسن الاستعداد والهداية الخاصة من الله تعالى اسعدنا الله واياكم ونعوذ بالله من نساء زماننا حيث لا يرى فيهن من هى من اهل التقوى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (صنفان من اهل النار هما) يعنى فى عصره عليه السلام لظاهرة ذلك العصر بل حدثا بعده (قوم معهم سياط) يعنى احدهما قوم فى ايديهم سياط جمع سوط (كاذناب البقر يضربون بها الناس) وهم الذين يضربون بها السارقين عراة والاطوافون على ابواب الظلمة كالكلاب يطردون الناس عنها بالضرب والسباب (ونساء) يعنى ثانيهما نساء (كاسيات) فى الحقيقة (عاريات) فى المعنى من لباس التقوى (عميلات) اى قلوب الرجال الى الفساد (مائلات) اى الى الرجال (رؤسهن كاسنمة الجنت) يعنى يعظمن رؤسهن بالخر والقلنسوة حتى تشبه اسنمة الجنت (المائلة) من الميل لان اعلى السنام يميل لكثرة ثمنه (لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وان ريحها يوجد من مسيرة كذا وكذا) اى يوجد من مسيرة اربعين عاما (اذ قالت الملائكة) بدل من واذ قالت الملائكة منصوب بنصبه والمراد بالملائكة جبريل وجع تعظيما له وقد مر (يا مريم ان الله يشمرك) اى يفرحك (بكامة) كسنة (منه) عز وجل واطلق على عيسى لفظ السكامة بطريق اطلاق السبب على المسبب لان سبب ظهوره وحدوثه هو الكلمة الصادرة منه تعالى وهى كن وحدوث كل مخلوق وان كان بسبب هذه السكامة لكن السبب المتعارف للحدوث لما كان مفقودا فى حق عيسى عليه السلام كان استناد حدوثه الى الكلمة اتم واكمل فجعل عليه السلام بهذا الاعتبار كانه نفس الكلمة (اسنة)

ى اسم المسيح بالكلمة فالكلمة عبارة عن مذكر (المسيح) لقب من الالقاب المشرفة كالصديق وانصاروق
 واصله شيخا بالعبرانية ومعناه المباركة (عيسى) بدل من المسيح معرب من ايشوع (ابن مريم) صفة لعيسى
 توجه الخطاب الى مريم يقتضى ان يقال عيسى ابنك الا انه قيل عيسى ابن مريم تبنيها على ان الابناء ينسبون
 الى الاباء لا الى الامهات فاعلمت بنسبته اليها انه يولد من غير اب فلا ينسب الا الى امه وبذلك فضلت واصطفيت
 على نساء العالمين فان قلت لم قيل اسمه المسيح عيسى ابن مريم وهذه ثلاثة اشياء الاسم منها عيسى واما المسيح
 والابن فلقب وصفة قات الاسم للمسمى علامة يعرف بها ويتبين من غيره فكانه قيل الذى يعرف به ويتبين من
 سواء مجموع هذه الثلاثة وفي التيسير للقب اذا عرف صار كالاسم (وجيها) حال من الكرامة وصح انتصاب الحال
 من التكررة لكونها موصوفة والوجيه ذوالجاء وهو القوة والمنعة والشرف (في الدنيا) بالنسبة والتقدم على الناس
 (والآخرة) بالثبوت والعلو الدرجة في الجنة (ومن المقربين) اى عند ربه بارتفاعه الى السماء وصحبة الملائكة فيها
 (ويكلم الناس في المهد وكهلا) اى يكلمهم حال كونه طفلا وكهلا كلام الانبياء عليهم السلام من غير تفاوت يعنى
 ان تكلمه في حالة الطفولية والكهولة على حد واحد وصفة واحدة من غير تفاوت بان يكون كلامه في حال
 الطفولية مثل كلام الانبياء والحكمة لاشك انه من اعظم المعجزات قال مجاهد قالت مريم اذا خلوت افان عيسى
 حدثنى وحدته فاذا شغلنى عنه انسان يسبح في بطنى وانا اسمع وتكلمه معهم دليل على حدرته لحديث
 الاصوات والحروف روى انه لما بلغ عمره ثلاثين سنة ارسله الله الى بنى اسرائيل فكث في رسالته ثلاثين شهرا
 ثم رفع الى السماء وجاءه الوحي على رأس ثلاثين سنة فكث في نبوته ثلاث سنين واشهر اثم رفع والكهول من
 تجاوز الثلاثين الى الاربعين وقارب لشيب من اكتمل النبت قارب اليبس فعلى هذا صح ان يقال انه بلغ سن
 الكهولة وكلم الناس فيه ثم رفع واما على قول من يقول ان اول سن الكهولة اربعون سنة فلا بد ان يقال انه رفع
 شابا ولا يكلم الناس كهلا الا بعد ان ينزل من السماء في آخر الزمان فانه حينئذ يكلم الناس ويقبل الدجال
 (ومن الصالحين) هذه الاربعة احوال مقدرة من كلمة والمعنى يشرك به موصوفاه هذه الصفات وذكر قوله ومن
 الصالحين بعد ذكر الاوصاف المتقدمة دليل على انه لارتبة اعظم من كون المرء صالحا لانه لا يكون المرء
 كذلك الا بان يكون في جميع الافعال والتروك مواظبا على النجى والصلح والطريق الاكل ومعلوم ان ذلك يتناول
 جميع المقامات في الدين والدنيا في افعال القلوب وفي افعال الجوارح (قالت) مريم متضرعة الى ربها
 (رب انى يكون) اى كيف يكون او من اين يكون (فى ولد) على وجه الاستبعاد العادى والتعجب من استعظام
 قدرة الله فان البشرية تقتضى التعجب مما وقع على خلاف العادة اذ لم تجر عادة بان يولد ولد بلا أب (ولم يعسى
 بشر) آدمى وبشر اظهوره وهو كتابة عن الجماع اى والحال انى على حالة منافية للولد (قال) اى الله
 عز وجل وجبريل عليه السلام (كذلك) اشارة الى صدر يخلق في قوله عز وجل (الله يخلق ما يشاء) ان يخلق
 اى الله يخلق ما يشاء ان يخلق خلقا مثل ذلك الخلق الجيب والاحداث البديع الذى هو خلق الولد من غير اب
 قال الكاف في محل نصب على انها في الاصل نعمت باصدا مخرج (اذا قضى امرأ) اى اراد شياً واصل القضاء
 الاحكام اطلق على الارادة الالهية القطعية المتعلقة بوجود الاشياء لا يجابها اياه البتة (فانما يقول له كن فيكون)
 من غير ريب وهو تمثيل لسكال قدرته تعالى ومهولة تأتى المقدورات حسبا تقتضيه مشيئته وتصويرا سرعة
 حدوثها بما علم فيها من اطاعة المأمور المطيع للامر القوى المطاع ويان لانه تعالى كما يقدر على خلق الاشياء
 مد رجا سباب ومواد معتادة يقدر على خلقها دفعة من غير حاجة الى شئ من الاسباب والمواد قال ابن عباس
 رضى الله عنه ان مريم رضى الله عنها كانت في غرفة قد ضربت دونها تراه اذ ادى برجل عليه ثياب بيض وهو
 جبريل تمثل لها بشرا سوياى تام الخلق فلما رآته قالت اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا ثم نفخ في جيب
 درعها حتى وصلت النفخة الى الرحم فاشتمت قال رهب وكان معها ذوق رابة يقال له يوسف النجار وكان يوسف
 هذا يستعظم ذلك فاذا اراد ان يتم هذا كصلاحها واذا اراد ان يبرئها رأى ما ظهر عليها فكان اول ما كلمها
 ان قال لها قد دخل في صدرى شئ اردت كتمانته فقلبنى ذلك فرأيت الكلام اثنى اصدري قالت قلتم قال
 فخذ ثيبي هل ينبت الزرع من غير بذر قالت نعم قال فهل ينبت شجر من غير اصل قالت نعم قال فهل يكون ولد
 من غير ذكر قالت نعم لم تعلم ان الله انبت الزرع يوم خلقه من غير بذر والبدريه ثم انما صار من الزرع الذى انبت

الله من غير ذر لم تعلم ان الله خلق آدم وحواء من غير اني ولا ذكر فلما قالت له ذلك وقع في نفسه ان الذي بهائى
اكرمها الله به روى ان عيسى عليه السلام حفظ التوراة وهو في بطن امه وكانت مريم تسبح عيسى وهو يدرس
في بطنها ثم لما شرف عالم الشهود اعطاه الله الزهادة في الدنيا فانه كان يلبس الشعر ويتوسد الحجر ويستنير القمر
وكان له قرح يشرب فيه الماء ويتوضأ فيه فرأى رجلاً يشرب بيده فقال لنفسه يا عيسى هذا ازهد منك فرمى
القدح وكسره واستظل يوماً في ظل خيمة عجوز فكان قد لحقه حرس شديد فخرجت العجوز فطرده فقام وهو يضحك
فقال يا امة الله ما انت اقميني وانما اقامني الذي لم يجعل لي نعيماً في الدنيا ولم ارفع الى السماء وجد عنده ابرة كلن
يرقع بها ثوبه فاقتضت الحكمة الالهية نزوله في السماء الرابعة وفيه اشارة الى ان السالك لا بد وان يتقطع عن كل
ما سوى الله ويتجرد عن العوائق حتى يسير مع الملائكة الاعلى ويطير الى مقام قاب قوسين او ادنى وروى ان موسى
عليه السلام ناجى ربه فقال اللهم ارنى ولبا من اوليائك فارضى الله تعالى اليه ان اصعد الى جبل كذا وادخل
زاوية كذا في كهف كذا حتى ترى ولى فعل فرأى فيه رجلاً ميتاً قوساً دبيلة وفوق عورته خرقة وليس فيه
شيء غيره فقال اللهم سألتك ان تربى وليك فاريتنى هذا فقال هذا هو ولى فوعزنى وجلالى لا ادخله الجنة
حتى احاسبه باللبنة والخرقة من اين وجدها فخال اولياء الله الاختيار بالفقر وترك الدنيا والصبر على ما قدره الله
صبر باشد مشتهى زير كان * هست حلوا آر زوى كود كان * هر كه صبر آورد كردون بررود *
هر كه حلوا خورد او پس تررود * فالقوة الروحانية التي بها يصير الانسان كالملائكة انما تحصل بالصبر
عن المشتبهات فانظر الى حال عيسى عليه السلام يكفيل في هذا اعتباراً ومن الله التوفيق الى الاعراض
عن حطام الدنيا وقطع التعلق من الدارين قطعاً (وبعلمه) كلام مستأنف اى ويعلم الله عيسى (الكتاب)
اى الكتابة والخط بالقلم بالالهام والوحى وكان احسن الناس خطاً في زمانه (والحكمة) اى العلوم
العقلية والشرعية وتهذيب الاخلاق لان كمال الانسان في ان يعرف الحق لذاته والخير لاجل العمل به
ومجموعهما هو المسمى بالحكمة (والتوراة والانجيل) فيحفظهما عن ظهر القلب وهذا الكلام اعنى يعلمه الخ
سبى تطيبها لقلب مريم رازحة لما همها من خوف اللائمة لما علمت انها تلد من غير زوج (و) يجعله (رسولاً
الى بنى اسرائيل) اى يكلمهم وقال بعض اليهود انه كان مبعوثاً الى قوم مخصوصين وكان اول انبياء
بنى اسرائيل يوسف وآخرون عيسى عليهما السلام (انى قد جئتكم) معمول لرسول لما فيه من معنى النطق
اى رسولاً ناطقاً بانى قد جئتكم ماتيساً (بآية) عظيمة كاشمة (من ربكم) وهى ما ذكره بعد من خلق الطير وغيره
(انى اخلق) بدل من انى قد جئتكم اى اقدر واسكن لافه قد ثبت ان العبد لا يكون خالقاً بمعنى التكوين والابداع
فوجب ان يكون بمعنى التقدير والتسوية (لكم) اى لاجلكم بمعنى التحصيل لايمانكم ورفع تكذيبكم لما ي
(من الطين) شيئاً (كهية الطير) اى مثل صورة الطير (فانفخ فيه) الضمير للكاف اى فى ذلك الشيء المماثل
لهية الطير (فيكون طيراً) حياطياراً كسائر الطيور (بأذن الله) بامر الله تعالى اشارة الى ان احياءه من الله
تعالى لامنه لان الله هو الذى خلق الموت والحياة فهو يخلق الحياة فى ذلك الجسم بقدرته عند نفخ عيسى
عليه السلام فيه على سبيل اظهار المعجزات روى ان عيسى عليه السلام لما ادعى النبوة واظهر المعجزات طالبوه
بخلق خفاش فاخذ طيناً وصوره ثم نفخ فيه فاذا هو يطير بين السماء والارض قال وهب كان يطير مادام الناس
ينظرون اليه فاذا غاب عن اعينهم سقط ميتاً ليميز فعل الخلق من فعل الله قيل انما طلبوا خالق الخفاش
لانه اعجب من سائر الخلق ومن عجائبه انه لحم ودم يطير بغير ريش وبلد كما يلد الحيوان ولا يبيض كما يبيض سائر
الحيوان من الطيور ويكون له الضرع ويخرج منه اللبن ولا يهر في ضوء النهار ولا فى ظلمة الليل وانما يرى
فى ساعتين ساعة بعد غروب الشمس وساعة بعد طلوع الفجر قبل ان يسفر جداً ويفضح كما يفضح الانسان
وله اسنان ويبيض كما تبيض المرأة ولما دل القرءان على ان عيسى عليه السلام انما تولد من نفخ جبريل فى مريم
وجبريل روح محض وروحانى محض فلا جرم كانت نفخة عيسى سبباً للحياة والروح (وابرى) اى اثنى واصحح
(الاكمة) اى الذى ولد اعنى قال الزمخشري لم يوجد فى هذه الامة اكة غير قتادة بن دعامة السدوسي صاحب
التفسير (والابرص) وهو الذى به برص اى يباض فى الجلد يطير به واذا استحك فلا يبره له ولا يزول بالعلاج ولم
تكن العرب تنفر من شيء نفرت منه وانما اخصهم بالذكر لاشفاء لانهما عاى الاطباء فى تدويهم ما كانوا فى غاية

الحذاقة في زمن عيسى عليه السلام وسألو الاطباء عنهم فقال جالينوس واصحابه اذا ولد اعشى لا يبرأ بالعلاج وكذا البرص اذا كان بحال لو غرزت الابرة فيه لا يخرج منه الدم لا يقبل العلاج فرجعوا الى عيسى وجاؤا بالاكه والابرص فمسح يده بعد الدعاء عليهم فابصر الاعشى وبرئ الابرص فامن به البعض وبعده البعض وقالوا هذا سحر روى انه ابرأ في يوم واحد وخسين الفامن المرتضى من اطاق منهم اتاه ومن لم يطق اتاه عيسى عليه السلام وكان يد اوهم بالدعاء وحده على شرط الايمان ثم قال عيسى عليه السلام (واحي الموتى باذن الله) فسألو جالينوس عنه فقال الميت لا يحيى بالعلاج فان كان هو يحيى الموتى فهو نبي وليس بطبيب فطلبوا ان يحيى الموتى فاحي اربعة انفس احى العازر وكان صديقه فادرس اخوته الى عيسى ان اخاك العازر يموت فانه فكان بينه وبينه مسيرة ثلاثة ايام فاتاه هو واصحابه فوجدوه قد مات منذ ثلاثة ايام فقال لاخوته انطلق بنا الى قبره فانطلقت معهم الى قبره وهو في حفرة مطبقة فقال عيسى عليه السلام اللهم رب السموات السبع والارضين السبع المن ارسلتني الى بنى اسرائيل ادعوهم الى دينك واخبرهم في احيى الموتى فاحي العازر فقام العازر وودعه يقطر فخرج من قبره وبقي وولده واحي ابن عجوز مر به ميتا على عيسى على سر بر يحمل فدعا الله عيسى فجلس على سريره ونزل عن اعناق الرجال ولبس ثيابه وحمل السرير على عنقه ورجع الى اهله فبقي وولده واحي ابنة العاشر الذي بأخذ العشور قيل له احبها وقد ماتت امس فدعا الله تعالى فعاشت وبقيت وولد لها فقالوا يحيى من كان قريب العهد من الموت ففعلهم لم يموتوا بل اصابهم سكتة فاحي لناسام بن نوح فقال عيسى دلوني على قبره فخرج والقوم معه حتى انتهى الى قبره فدعا الله تعالى بالاسم الاعظم فخرج من قبره وقد شاب رأسه فقال عيسى كيف شاب رأسك ولم يكن في زمانك شيب قال يا روح الله لما دعوتني سمعت صوتا يقول احب روح الله فظننت ان القيامة قد قامت فن هول ذلك شاب رأسي فسأله عن النزاع فقال يا روح الله ان مرارته لم تذهب من خبجرتي وقد كان من وقت موته اكثر من اربعة آلاف سنة فقال لقوم صدقوه فانه نبي فامن به بعضهم وكذبه آخرون ثم قال له مت قال بشرط ان يعيدني الله من سكرات الموت فدعا الله ففعل ثم طلبوا آية اخرى دالة على صدقه فقال (وانبئكم بماتاً كائناً) من انواع المات كل (وماتندخرون) اى وما تخبثون للعد (في بيوتكم) فكان يخبر الرجل بما قبل وما يابا كل بعد ويخبر الصبيان وهو في المكتب بما يصنع اهلهم وبما يابا كلون ويخبثون لهم وكان الصبي ينطلق الى اهله ويكي عليهم حتى يعطوه ما خبأوا له ثم قالوا الصبيانهم لا تلهو بامع هذا الساحر وجعوه في بيت فجاء عيسى عليه السلام يطلبهم فقالوا اليه واني هذا البيت فقال فن في هذا البيت قالوا اخنازير فقال عليه السلام كذلك يكونون فاذا هم خنازير (انني ذلك) اى ما ذكر من الخوارق والامور العظام (لاية) عظيمة (لكم) دالة على صحة رسالى دلالة واضحة (ان كنتم مؤمنين) انتفعتم بها (ومصدقا) اى قد جئتمكم ملتبساً بآية الخ ومصدقا (لما بين يدي) اى لما تقدمنى (من التوراة) اى موافقا على ما كان قبلى (و) جئتمكم (لاحل لكم) لان اخص لكم (بعض الذي حرم عليكم) اى في شريعة موسى عليه السلام من لحوم السمك ولحوم الابل والشحوم والثروب جمع ثرب وهو شحم رقيق يتصل بالامعاء ولحم كل ذى ظفر فاحل لهم عيسى من السمك والطير ما لا صلبة له وهى شوكه الحائك التي بها يسوى السدا واللحمة (وجئتمكم) ملتبساً (بآية من ربكم) ببرهان بين شاهد على صحة رسالى (فانقوا الله) في عدم قبولها ومخالفة مدلولها (واطيعوه) فيما امركم به وانهاكم عنه يا امر الله تعالى وتلك الآية هي قوله (ان الله ربي وربكم فاعبدوه) ولا تعصوه بالشرك (هذا) اى الايمان بالله ورسوله والطاعة (سراط مستقيم) طريق سوى يؤدى صاحبه الى الجنة وهو الحق الصريح الذى اجمع عليه الرسل قاطبة فتكون آية بينة على انه عليه السلام من جملتهم فقوله ان الله ربي وربكم اشارة الى استحكال القوة النظرية بالاعتقاد الحق الذى غايته التوحيد وقال فاعبدوه اشارة الى استحكال القوة العلمية فانه يلزم الطاعة التى هي الاتيان بالاوامر والالتزام عن المماهى ثم قرر ذلك بان بين ان الجمع بين الامرين هو الطريق المشهود له بالاستقامة ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم قل آمنت ثم استقم فالعلم والعمل من مبادئ الاستقامة فعليك بالتمسك بالحجة القوية وسئل الجنييد كيف السبيل الى الانقطاع الى الله فقال بتوبة تزيل الاصرار وخوف يزيل التسويف ورجاء يبعث على مسالك العمل وذكر الله تعالى على اختلاف الاوقات واهانة النفس بقرئها من الاجل وبعد هامن الامل قيل له فبماذا يصل العبد

الى هذا قال بقلب مفرد فيه توحيد مجرد وقال الحسن البصري رضى الله عنه ما طلب رجل هذا الخير يعنى
الجنة الاجتهد ونحل وذبل واستمر واستقام حتى يلقي الله تعالى امارتى الى قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله
ثم استقاموا واعلم ان الاستقامة لا يطبقها الا الاكابر لانها الخروج عن المعهودات ومفارقة الرسوم
والعادات والقيام بين يدي الله تعالى على حقيقة الصدق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكونن احدكم
كالعبد السوء ان خاف عمل ولا كالاجير السوء ان لم يعط لم يعمل قيل ولا يصح رفع الهمة عن المخطوط جلة
لان ذلك مكابرة مع الربوبية وانما المراد ان لا يطلب بالعمل فعلمة العبد الاذيب ان يستمر على الطاعة في باب
مولاه ولا ينظر الى شئ سواه الا الى الجنة ولا الى النار فاذا بر دعمله وتوحيده عن الاغراض فقد استقام واتخذ
الصراط المستقيم مذهبا والارشاد الى هذا الطريق انما يفيد لمن كان له استعداد اذلى وقابلية اصلية فبالترتبة
يصير العبد قابل انوار الصفات الالهية ويخرج من الظلمات البشرية فعليك بخدمة الكاملين والاستقامة
في طريق اليقين * زخود بهتري جوى وفرست شمار * كه باجون خودى كم كنى روز كار * وفى الاتباع
شرف عظيم قال تعالى مخاطبا لحبيبه عليه السلام فيهداهم اقتده وطاعة الرسول واتباعه من لوازم تقوى الله
تعالى الاترى الى قوله تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام فاتقوا الله واطيعون فاذا دام العبد الاتباع يصل
الى الاستقامة فانها ليست مما يحصل في اول الامر (قال مولانا جلال الدين الروى قدس سره العزيز)
سألها بايد كه اندر آفتاب * لعل يادرتك ورخشاني وتاب (فلما) الفاء فصيحة تفصح عن تحقيق جميع
ما قاتته الملائكة وخروجه من القوة الى الفعل كانه قيل فخلته فولدته فكان كيت وكيت وقال ذيت وذيت
(احس عيسى) احس استعارة للعلم اليقيني الذى لا شبهة فيه كالا حسان وهو وجدان الشئ بالحاسة كانه قيل
فلما علم (منهم الكفر) علما لا شبهة فيه كما يدرك بالحواس من الضروريات منهم الكفر اى من بنى اسر آتيل
وارادوا قتله وانهم لا يزدادون على رؤية الآيات الا اصرار على الجحود (قال) لخاص اصحابه مستنصر اعلى
الكفار (من انصارى) الانصار جمع نصير (الى الله) متعلق بمحذوف وقع حالا من الياء اى من انصارى متوجهها
الى الله ملتجئا اليه ومن اعوانى على اقامة الدين (قال الحواريون) جمع حوارى يقال فلان حوارى فلان
اى صفوته وخاصته وهم اثنا عشر بعضهم من الملوك وبعضهم من صيادى السمك وبعضهم من القصارين
وبعضهم من الصباغين والكل سعى بالحواريين لانهم كانوا انصار عيسى عليه السلام واعوانه والمخلصين
في محبته وطاعته (لحن انصار الله) اى انصار دينه ورسوله قال تعالى ان تصروا الله ينصركم والله ينصر من
ينصركم ورسوله (آمننا بالله) استئناف جارى مجرى الاله لما قبله فان الايمان به تعالى موجب للنصرة دينه
والذب عن اوليائه والمخاربة مع اعدائه (واشهد باننا مسلمون) مخلصون فى الايمان منقادون لما تريد من امر
نصرتك طلبوا منه عليه السلام الشهادة بذلك يوم القيامة يوم تشهد الرسل عليهم السلام لاعمهم ايذانا بان
مرى غرضهم السعادة الاخرية (ربنا آمننا بما انزلت) من الانجيل على عيسى وهو تضرع الى الله تعالى وعرض
اهم عليه تعالى بعد عرضها على الرسول مبالغة في اظهار امرهم (واتبعنا الرسول) اى عيسى على دينه
فى كل ما يأتى ويذكر من امور الدين فيدخل فيه الاتباع فى النصره دخولا اوليا (فاكتبنا مع الشاهدين)
اى مع الذين يشهدون بوحدايتك اومع الانبياء الذين يشهدون لاتباعهم اومع امته محمد صلى الله عليه وسلم
فانهم شهداء على الناس قاطبة وهو حال من مفعول اكتبنا وفيه اشارة الى ان كتاب الابرار انما يكون
فى السموات مع الملائكة قال تعالى كلا ان كتاب الابرار انى عليين فاذا كتب الله ذكرهم مع الشهداء المؤمنين
كان ذكرهم مشهورا فى الملأ الاعلى وعند الملائكة المقربين (ومكروا) اى الذين علم عيسى كفرهم من اليهود
بان وكاوبه من يقتله غيلة وهوان يخدعه فيذهب به الى موضع فاذا صار اليه قتله (ومكروا الله) بان رفع
عيسى عليه السلام والى شبهة على من قصد اغتياله حتى قتل (والله خير الماكرين) اقواهم مكررا وانفذهم كيدا
واقدرهم على ابطال الضرر من حيث لا يحتسب روى ان ملك بنى اسرائيل لما قصد قتله عليه السلام امره
ان يدخل بيتا فيه روزنة فرفعه جبريل عليه السلام من ثلاث الروزنة الى السماء وكساه الله الريش والبسه النور
وقطع عنه لذة المطعم والمنسرب وطار مع الملائكة حول العرش وكان انسيام ملكا ساعيا وارضا بانه قال الملك لرجل
خبث منهم ادخل عليه فاقتله فدخل البيت فالتى الله عز وجل شبهه عليه السلام عليه فخرج يخبرهم انه ليس

في البيت فقتلوه وصلبوه ثم قالوا وجهه يشبه وجه عيسى وبدنه يشبه بدن صاحبنا فان كان هذا عيسى فاين
 صاحبنا وان كان صاحبنا فاين عيسى فوقع بينهم مقال عظيم ولما صلب المهلوب جاءت مريم ومعها امرأة
 ابرأها الله من الجنون بدعاء عيسى وجعلتانه يسكن على المصلوب فانزل الله عيسى عليه السلام فجاءهما فقال
 علي من تبيكان قالتا عليك فقال ان الله رفعني ولم يصبني الاخير وان هذا شئ يشبه لهم فلما كان بعد سبعة ايام
 قال الله لعيسى اهبط الى الجدلانية على موضع في جبلها فانه لم يبك عليك احد بكاءها ولم يحزن احد حزنها
 ثم استجمع الحواريين فبثهم اى فاجعلهم متفرقين في الارض دعاة الى الله فاهبطه الله عليها فاشتغل الجبل
 حين هبط نور الخمعة له الحواريين فبثهم في الارض دعاة ثم رفعه الله اليه وتلك الليلة هي الليلة التي تدخن فيها
 النصارى فلما صبح الحواريون حدث كل واحد منهم بلغة من ارسله عيسى اليهم فذلك قوله ومكر واد مكر
 الله والله خير الماكرين والمكر من المخلوقين الخبث والخديعة والحيلة والمكر من الله استدراج العبد واخذه
 بغتة من حيث لا يعلم فباليها العبد خف من وجود احسان مولاه اليك ودوام اساءتك معه في دوام لطفه
 بك وعدله عليك ان يكون ذلك استدراجا لك حتى تقف معها وتغتر بها فتفرح بما اوتيت فتؤخذ بغتة
 قال الله تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون قال سهل رضى الله عنه في معنى هذه الآية ندمهم بالنعم
 ونسيهم الشكر عليها فاذا ركنوا الى النعمة وجبوا عن النعم اخذوا وقال ابو العباس ابن عطاء يعني كلما احدثوا
 خطيئة جدد نالهم نعمة وانسيناهاهم الاستغفار من تلك الخطيئة ومن جهل المريد بنفسه وبحق ربه ان يسيئ
 الادب باظهار دعوى او تورط في بلوى فتؤخر العقوبة عنه امهالا له فيظننه اهمالا فيقول لو كان هذا سوء ادب
 لقطع الامداد ووجب الابعاد اعتبارا بالظاهر من الامر من غير تعريض على ما وراء ذلك وما ذاك الا لافقد نور
 بصيرته اضعف نورها والافقد يقطع المدد عنه من حيث لا يشعر حتى ربما ظن انه متوفر في عين تقصير
 ولولم يكن من قطع المدد الا منع المزيد لكان قطعاً لان من لم يكن في زيادة فهو في نقصان قال عليه السلام من
 استوى يوماء فهو مغبون ولولم يكن من الابعاد الا ان يخلبك وما تريد فيصرفك عنه بمراة هذا والاعيان بالله
 مكر وخسران وعن ابن حنبل انه كان يوصي بعض اصحابه فقال خف سطوة العدل وارح رقة الفضل ولا تأمن
 من مكره تعالى ولوادخلك الجنة فني الجنة وقع لا ييك آدم ما وقع وقدي قطع باقوام فيها فيقال لهم كلوا واشربوا
 هنيأ بما اسلفتم في الايام الخالية فقطعهم بالاكل والشرب عنه واى مكر فوق هذا واى خسران اعظم منه
 (اذ قال الله) اى اذ كروا قول الله (يا عيسى اقم نفسك) اى مستوفى اجلك ومعناه اى عاصيتك من ان
 يقتلك الكفار ومؤثر لك الى اجل كتبته لك وميمتك حتمت انك لاقتلا بايديهم (ورافعتك) الا ان (الى) اى الى
 محل كرامتى ومقر ملائكتى وجعل ذلك رفاً اليه للتعظيم ومثله قوله اى ذاهب الى ربى وانما ذهب ابراهيم عليه
 السلام من العراق الى الشام وقد يسمى الحاج زوار الله والمجاورون جيران الله وكل ذلك للتفخيم فانه تعالى
 يمنع كونه في المكان (ومطهرك) اى مبعذك ومنجوك (من الذين كفروا) اى من سوء جوارهم وخبث
 صحبتهم وذنس معاشرتهم قيل سينزل عيسى عليه السلام من السماء على عهد الدجال حكماً عادلاً يكسر
 الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية فيفيض المال حتى لا يقبله احد ويملك في زمانه المال كلها الا الاسلام
 ويقتل الدجال ويتزوج بعد قتله امرأة من العرب وتلد منه ثم يموت هو بعد ما يعيش اربعين سنة من نزوله فيصلى
 عليه المسلمون لانه سأل ربه ان يجعله من هذه الامة فاستجاب الله دعاءه (وجاعل الذين اتبعوك) وهم المسلمون
 لانهم متبعوه في اصل الاسلام وان اختلفت الشرائع دون الذين كذبوه وكذبوا عليه من اليهود والنصارى
 (فوق الذين كفروا) وهم الذين مكروا به عليه السلام ومن يسير بسيرتهم من اليهود فان اهل الاسلام فوقهم
 ظاهرين بالعزة والمنعة والحقبة (الى يوم القيامة) غاية للجمع لا على معنى ان الجعل ينتهى حينئذ ويختصر الكثرة
 من الدلالة على معنى ان المسلمين يعلمونهم الى تلك الغاية فاما بعد ما يفعل الله تعالى بهم ما يريد (ثم الى مرجعكم)
 اى رجوعكم بالبعث والضمير لعيسى عليه السلام وغيره من المتبعين له والكافرين به على تغليب المحاطب على
 الغائب في ضمن الالتفات فانه ابلغ في التبشير والانذار (فاحكم بينكم) يومئذ اثر رجوعكم الى (فيما كنتم فيه
 تختلفون) من امور الدين (فاما الذين كفروا فاعذبهم عذاباً شديداً في الدنيا) بالسيف والسبي واخذ الجزية
 وايصال الامراض والمصائب فانهم من العقوبات في حق الكافر ومن المثوبات في حق المؤمن لانها ابتلاء

محض له (والآخرة) بعذاب النار (ومالهم من ناصرين) يخلصونهم من عذاب الله في الدارين وصيغة الجمع لمقابلة ضمير الجمع أي ليس لواحد منهم ناصر واحد (وأما الذين آمنوا) بما أرسلت به (وعملوا الصالحات) كما هو دين المؤمنين (فيوفهم أجورهم) أي يعطيهم أجور أعمالهم كاملة ولعل الالتفات إلى الغيبة للأيذان بما بين مصدرى التعذيب والاثابة من الاختلاف من حيث الجلال والجمال (والله لا يحب الظالمين) أي يبغضهم ولا يرضى عنهم (ذلك) إشارة إلى ما سلف من نبأ عيسى عليه السلام وغيره (تتلوه عليكم) أي نقرأ عليكم يا محمد وأسند تلاوته إلى نفسه مع أن التالى هو الملك المأمور بها على طريق اسناد الفعل إلى السبب الآخر وفيه تعظيم بليغ وتشريف عظيم للملك وإنما حسن ذلك لأن تلاوة جبريل لما كان بأمره تعالى من غير تفاوت أصلاً اضيف ذلك إليه تعالى (من الآيات) حال من الضمير المنصوب أي من العلامات الدالة على ثبوت رسالتك لأنها أخبار لا يعلمها إلا قارى الكتاب أو من يوحى إليه فظاهر أنك لا تكتب ولا تقرأ فبقي أن ذلك من الوحي (والذكر) أي اقرأ أن (الحكيم) أي المشتغل على الحكم أو المحكم الممنوع من تطرق الخلل إليه والإشارة أن الله تعالى قال لعيسى عليه السلام يا عيسى انى متوفيك عن الصفات النفسانية والأوصاف الحيوانية ورافعك إلى مجذبات العناية فن لم يصرفنا عما سوى الله لا يكون له وصول إلى مقام معرفة الله فعيسى لما رفع إلى السماء صارت له حالة كحال الملائكة في زوال الشهوات والغضب والأخلاق الذميمة فعلى السالك أن ينهى نفسه عن الهوى ويتبع طريق الهدى ويعتبر بالآيات والذكر الحكيم كي يصل إلى النعيم المقيم ويجتنب الظلم فإن الله تعالى قال والله لا يحب الظالمين أي الذين يظلمون على أنفسهم بانقضاء العمر في طلب غير الله خلاف طريقه بود كلوايما * تمنا كند از خدا جز خدا * فاهل الطريقة هم الذين يحمون نقش الغير عن صفحات اقلب ويرككون نفوسهم عن الأوصاف المذمومة فانها مانعة من العروج إلى سماء المعرفة وعلو الوصال (قال مولانا جلال الدين الرومي قدس سره) ان يكي نحوى بكشتى درنشت * رويكشتيان نهاده ان خود پرست * كفت هيچ از نحو خواندى كفت لا * كفت نيم عمر تو شد در فنا * دل شكسته كشت كشتيان ز تاب * ليك آن دم كرد خامش از جواب * باز كشتى را بگرداني فكنند * كفت كشتيان بان نحو بلند * هيچ داني آشنا كردن بكو * كفت في اي خوش جواب خوب رو * كفت كل عمرت اي نحو فناست * زانك كشتى غرق اين كردا بهاست * محوى بايد نه نحو اينجا بدان * كرتو محوى بخطر در آب ران * آب در يامرده را بر سر نهاده * و بود زنده ز دريا كى دهد * چون بمردى نوز اوصاف بشر * بجز اسرار نه در فرق مهر * فقد ظهر ان الذين يطلبون غير الله هم غرقى في بحر الهوى والشهوات لا يتقدرون على التصعد إلى الأعلى وأما الذين تخلصوا عن قشر الوجود ووصلوا بالفناء عن ذواتهم إلى عالم الشهود فهم بطيرون بأجنحة أنوار حالهم مع الملائكة المقربين لتخلصهم عن الاثقال الدنيوية والاشغال القلبية والبدنية قال تعالى ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض اي بالتجرد عن الهيئات الجسمانية والتعلقات البدنية فانفذوا لتخروطوا في سلك الارادة الملكوتية والنفوس الجبروتية ونصلوا إلى الحضرة العلية لاتنفذون الا بسلطان اي بحجة بينة هي التوحيد والتجريد والتفريد بالعلم والعمل والفناء في الله تعالى قال عيسى عليه السلام ان يبلغ ملكوت السموات من لم يولد مرتين والولادة نوعان اضطرارى بخلق الله تعالى ولادخل فيه للكسب والاختيار وذلك ظاهر واختيارى يحصل بالكسب وهو الذى اشار اليه عيسى عليه السلام وفننا الله وانا كم لما يحب ويرضى ويد اوى بدو آفاضله هذه النفوس المرضى انه بكل شئ قد ير ويتيسر به يسهل كل امر عسير (ان مثل عيسى) أي شأنه البديع المنتظم لغرابته في سلك الامثال (عند الله) أي في تقديره وحكمه (كمثل آدم) أي كحاله العجيبة التي لا يرتاب فيها مرتاب ولا ينزع فيها منازع (خلقه من تراب) تفسير للمثل لا محل له من الاعراب أي خلق قالب آدم من تراب فان قيل الضمير في خلقه راجع إلى آدم وحين كان تراباً لم يكن آدم موجوداً قلنا لما كان ذلك الهيكل بحيث سيصير آدم عن قريب سماه آدم قبل ذلك تسمية لما سبق بالواقع (ثم قال له كن) أي انشأ بشراً (فيكون) والمقتضى ان يقال فكان أي كان كما امره الله الا انه عدل إلى المضارع حكاية للعال التي كان آدم عليها أي تصويراً لذلك الإيجاد الكامل بصورة المشاهد الذى يقع الآن روى ان وفد فخران قدموا المدينة وهم اربعة عشر رجلاً من اشرافهم منهم السيد وهو كبيرهم

واسمه اهيب والمعاقب الذي بعده وهو صاحب رؤسهم واسمه عبد المسيح والثالث ابوحارثة ابن علقمة الاسقف
وكان في شرف وخطر عظيم وكان ملك الروم يني له الكائنات وكان يبعث له بالكرامات فاقبلوا حتى قدموا على
النبي عليه السلام في مسجد المدينة بعد العصر عليهم ثياب حسان ولهم وجوه جسام ققاموا وصلوا
واشتقبلوا قبلتهم واراد اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان يمنعوهم فقال صلى الله عليه وسلم دعوهم وقد كان
نزل على النبي عليه السلام قبل قدومهم صدر آل عمران لم حاجتهم ثم انتهى ابوحارثة هذا واخر معه الى النبي
عليه السلام فقال لهما صلى الله عليه وسلم اسما فقالا اسما قبلك فقال صلى الله عليه وسلم كذبتما بمنعكما
عن الاسلام ثلاث عبادتكم الصليب واكلكم الخنزير وزعمكما ان الله ولد اتالوا يا محمد فلم تشتم صاحبنا عيسى
قال وما اقول قالوا نقول انه عبد قال اجل هو عبد الله ورسوله وكلته القاها الى العذراء البتول ففضبوا وقالوا
هل رأيت انسانا من غير اب فحيث سلت انه لا اب له من البشر وجيب ان يكون هو الله فقال صلى الله عليه وسلم
ان آدم عليه السلام ما كان له اب ولا لم ولم يلزم من ذلك كونه ابنا لله تعالى فكذلك حال عيسى عليه السلام
فالوجود من غير اب وام اخرق للعادة من الوجود من غير اب فشبّه الغريب بالغريب بالاعراب ليكون اقطع شبهة
الخصم اذا نظر فيما هو غريب عما استغربه (الحق) اي ما قصصنا عليك من نبأ عيسى ولمه هو الحق ككائنا
(من ربك) لا قول النصارى انه ابن الله وقولهم ولدت مريم اكلها ونحو ذلك (فلان من المعتزين) اي من
الشاكين في ذلك الخطاب للنبي عليه السلام على طريقة الالهة والتهيج لزيادة التنبيه لان النبي عن الشئ
حقيقة يقتضي ان يتصور صدور المنه عنه من المنه ولا يتصور كونه عليه السلام شاك في صحة ما انزل عليه
والمعنى دم على يقينك وعلى ما انت عليه من الاطمئنان على الحق والتزهد عن الشك فيه قال الامام ابو منصور
رحمه الله العصمة لا تزيل المحنة ولا ترفع النهي (فمن حاجك) اي من النصارى اذ هم المتصدون للمحاجة
(فيه) اي في شأن عيسى عليه السلام ولمه زعمنا منهم انه ليس على الشان المحكي (من بعدما جاء من العلم)
اي ما يوجب ايجابا قطعيا من الايات البينات وسعوا ذلك منك فلم يرعوا واعمالهم عليهم من الضلال والغنى (فقل)
اي فاقطع الكلام معهم وعاملهم بما يعامل به المعاند وهو ان تدعوهم الى الملاينة فقل لهم (تعالوا) تعالى
في الاصل التصاعد كأن الداعي في علو والمدعوى في سفلى فامر ان يتعالى اليه ثم صار ذلك لكل مدعو اين كان
اي هلموا بالرائى والعزعة لا بالابدان لانهم مقبلون وحاضرون عنده باجسادهم (ندع ابنا وانا بناكم) اكتفى بهم
عن ذكر البنات لظهور كونهم اعز منهم واما النساء فتمتعنهم من جهة اخرى (ونسائنا ونساءكم وانفسنا
وانفسكم) اي ليدع كل منا ومنكم نفسه واعزة اهله والصقهم بقلبه الى المباهلة ويحملهم عليها (ثم يتهل)
اي يتباهل بان نلعن الكاذب ونقول لعنة الله على الكاذب منا ومنكم (فجعل لعنة الله على الكاذبين) عطف
على يتهل مبين لمعناه روى انهم لما دعوا الى المباهلة قالوا حتى نرجع وننظر فلما خلا بعضهم ببعض قالوا لعبد
المسيح ماترى فقال والله لقد عرفتم يا معشر النصارى ان محمدا نبي مرسل ولقد جاءكم بالفضل من امر صاحبكم
ناله ما باهل قوم نبياق فعاش كبيرهم ولا نبى صغبرهم ولئن فعلتم لتلكم فان ايتم الالف دينكم والاقامة
على ما انتم عليه فوادعوا الرب وانصرفوا الى بلادكم فانوار رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد خرج محتضنا
الحسين اخذ ايده الحسن وفاطمة قسبي خلفه وعلى خلفه هارضى الله عنه وهو يقول اذا نادى دعوت فاستنوا فقال
اسقف فخران اي اعلمهم بامور دينهم وهو ابوحارثة يا معشر النصارى انى لارى وجوهها لو شاء الله تعالى ان يرزى
جبلا من مكانه لازاله بها فلا تباها لو اتمتمكم او لا يبق على وجه الارض نصراني الى يوم القيامة فقالوا يا ابا القاسم
رايانا لا نباهلك وان تترك على دينك ونسبت على ديننا قال صلى الله عليه وسلم فاذا ايتتم المباهلة فاسلموا يكن
كم ما للمسلمين وعليكم ما على المسلمين فابوا فقال فاني احاربكم فقالوا ما لنا بحرب العرب طاقة ولكن فصالحك
على ان لا تغزونا ولا تخيفنا ولا تردنا عن ديننا على ان نؤدى اليك كل عام الف الف في صفر والف في رجب
ثلاثين درعاً عادية من حديد فصالحهم على ذلك وكتب لهم كتابا بذلك وقال والذي نفسي بيده ان الهلاك
تد تدلى على اهل فخران ولولا عنوا المسخو اقرده وخنازير ولا ضا طرم عليهم الوادى نارا ولا ستأصل الله فخران
ياهله حتى الطير على رؤوس الشجر ولما حال الحول على النصارى كلهم حتى هلكوا (ان هذا) اي ما قص من نبأ
عيسى عليه السلام وامه (لهو القصص الحق) دون ما عداه من الكاذب النصارى (وما من اله) ما اله (الا الله)

صرح فيه عن الاستغراقية تأكيد الرد على النصارى في تقليداتهم (وان الله له والعزير الحكيم) القادر على جميع
المقدورات الحكيم المحيط بالعلوم لا احد يشك في القدرة والحكمة لشاركه في الألوهية (فان قولوا) اى
اعرضوا عن قبول التوحيد والحق الذى قص عليك بعدما عاينوا تلك الحجج النيرة والبراهين الساطعة (فان الله
عليم بالمفسدين) اى فاقطع كلامك عنهم وفوض امرهم الى الله فان الله عليم بفساد المفسدين مطلع على ما فى
قلوبهم من الاغراض الفاسدة قادر على مجازاتهم واعلم ان المباهلة الانبياء تأثرا عظيما سببه اتصال نفوسهم
بروح القدس وتأيد الله اياهم به وهو المؤثر باذن الله فى العالم العنصرى فيكون انفعال العالم العنصرى منه
كأنفعال بدت من روحنا بالهيات الواردة عليها كالغضب والخوف والسرور والفكر فى احوال المعشوق
وغير ذلك من تحريك الاعضاء عند حدوث الارادات والعزائم وانفعال النفوس الملكية كان تأثيرها فى العالم
عند التوجه الاتصالي تأثير ما يتصل به فينفع ابرام العناصر والنفوس الناقصة الانسانية فيه بما اراد
الم تركيب انفعالت نفوس النصارى من نفسه عليه السلام قبل المباهلة بالخوف واجتمعت عن المباهلة فطلبت
الموادعة بالجزية كذا فى التأويلات القاشانية وكذا حال الولي اذا دعا على انسان يكون له تأثير بالمرض او الموت
او غير ذلك من البلايا روى ان الشاعر البساطى رأى يوما الشيخ كمال الجندى فى مجلس الشعر فقال اركب ابنى
از كجاني اى لوند (فقال الشيخ فى جوابه على الفور) ازجندم ازجندم ازجندم * ولكنه تأذى من سوء
ادبه ومعاملته معه هكذا وحله على سكره فقال الغالب ان هذا الشاب سكران فسمعه البساطى وقال بالمداومة
سبه چشمه است مردم كش خراب غمزه اوم * لزان در عين هشارى سخن مستانه فيكويم (ثم قال)
بطريق المجهول) اى ملحد جندى ريش بزرگ دارى * كز غایت بزرگى دهرش ميتوان سكفت *
فلما سمعه الشيخ تألم منه تألما شديدا فداها عليه فى ذلك المجلس فأت من ساعته من تأثير نفسه الشريف فى حقه
فلجانب العاقل اذية الصلحاء فان مكره يعود اليه دونهم قال تعالى ولا يحق المكر السيئ الا باهله قيل ونعم ما قيل
ناى كند ناله بدین قول راست * از نفس پیر برترى اى جوان * حفظ قلوب المشايخ وترك الخلاف
عليهم سبب للترقى الى المطالب العالية وباعث الاحترام والاكرام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اكرم
شاب شيئا لسنه الا قبض الله له من يكرمه عنده سنه قال المشايخ عقوق الاستاذين لا توبة عنه ويحكى عن ابي
الحسن الهمداني قال كنت ليلة عند جعفر الخالدي وكنت امرت فى بيتى ان يعلق لى طير فى التنوير وكان قلبى
معه فقال لى جعفر اقم عندنا الليلة فتعلت بشئ ورجعت الى منزلى فاخرج الطير من التنوير ووضع بين يدي
فدخل كلب من الباب وحمل الطير عندئذ فافل الحاضرين واتى بالجو ذاب الذى تحمته فتعلق به ذيل الخادمة
فانصب فلما اصبحت دخلت على جعفر فحين وقع بصره على قال من لم يحفظ قلوب المشايخ يسلط عليه كلب
يؤذيه قال الشيخ ابو على الدقاق قدس سره لما اتى اهل بلخ بمحمد بن الفضل من البلد دعا عليهم وقال اللهم امنعهم
المصدق فلم يخرج من بلخ بعده صديق عهنا الله واياكم من الخفاقة آمين (قلى يا اهل الكتاب) اى اليهود
والنصارى (تعالوا) كان عليه السلام حريصا على ايمانهم فامر الله تعالى بان يعدل عن طريق المجادلة
والاحتجاج الى نهج يشهد كل عقل سليم انه كلام مبنى على الانصاف وترك الجدال ليعمل فيه الى جانب حق يكون
فيه شائبة التعصب فهو كلام ثابت فى المركز نسبة النوا اليكم على سواء واعتدال فقال يا اهل الكتاب تعالوا
اى هلموا انكم اذ تعين ما دعوا اليه والتوجه الى النظر فيه وان لم يكن انتقالا من مكان الى مكان لان اصل اللفظ
ما اخوذ من تعالى وهو الارتفاع من موضع هابط الى مكان عالى ثم كثر استعماله حتى صار دالا على طلب التوالى
حيث يدعى اليه (الى كلمة سواء يتناوبينكم) لا يختلف فيها الرسل والكتب فيها انصاف من بعضنا لبعض
ولا ميل فيها لاحد على صاحبه وهى (ان لا نعبد الا الله) اى توحده بالعبادة وتخلص فيها (ولا نشرك به شيئا)
ولا نجعل غيره شريكا فى استحقاق العبادة ولا نراه اهلا لان نعبد (ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله) بان
نقول عز ربنا الله والمسيح ابن الله ولا نطيع الاحبار فيما احدثوا من التصريم والتصيل لان كلامهم بعضنا وبشر
مثلنا وعن الفضيل لا ابالى اطعت مخلوقا فى معصية الخالق او صليت لغير القبلة (فان قولوا) عماد عوتم اليه من
التوحيد وترك الاشراك (فقولوا) اى قل لهم انت والمؤمنون (انهذوا يا مسلمون) اى لزمتمكم الحق فاعترفوا
باناسلمون دونكم روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى قيصر من محمد رسول الله الى هرقل عظيم

الروم سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني ادعوك برعاية الاسلام اسلم تعلم اى من السبي في الدنيا ومن
 العذاب في الآخرة واسلم يؤمن الله اجر له مرتين وان نويت فان عليك اثم الاريسمين ويا اهل الكتاب تعالوا الى
 كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا الى قوله فقولوا اشهدوا باننا مسلمون وجاء في الخبر الصحيح
 ان هرقل سأل عن حال النبي عليه السلام وعرفها عن جاء بكتابه فقال لو كنت عنده لقيت قدميه لمعرفته
 صدق النبي عليه السلام لعلاماته المعلومة له من الكتب القديمة لكن خاف من ذهاب الرياسة ثم انه كتب
 جواب كتابه عليه السلام انا نشهد انك نبي ولكنا لا نستطيع ان نترك الدين القديم الذي اصطفاه الله لعيسى عليه
 السلام فحبب النبي عليه السلام فقال لقد ثبت ملكهم الى يوم القيامة ابد او كتب الى كسرى ملك فارس فخرق
 كتابه ورجع الرسول بعد ما اراد قتله فداه عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يملكهم فلاملك لهم
 ابد افكان كذلك والاشارة في الآية ان اصول الاديان كلها اخلاص العبودية كما قال تعالى الا نعبد الا الله
 ولا نشرك به شيئا يعنى كما لا نعبد الا الله لا نطلب منه غيره ولا نتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله في طلب الرزق
 ورؤية الامور من الوسائط فان تولوا يعنى من اعرض عن هذا الاصل فقولوا انتم لهم باننا مسلمون مستسلمون
 لما دعانا الله اليه من التوحيد والاخلاص في العبودية ونفى الشرك والسرف في الشهاد على الاسلام ليشهد الكفار
 اهم يوم القيامة على الاسلام والتوحيد كما يشهد لهم المؤمنون كما قال النبي عليه السلام لا بى سعيد الخدري
 رضى الله عنه انى اراد الشجب الغنم والبادية فاذا كنت في غنمك وباديتك فاذنت بالصلاة فارفع صوتك بالنداء
 فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس ولا شئ الا شهد له يوم القيامة فيكون شهادة الكفار لهم بالتوحيد
 يوم القيامة حجة على انفسهم فالتوحيد هي العروة الوثقى واصل الاصول يجب من جانب الغيب لمن اخلاصه
 قبول القبول فعلى العاقل ان لا يخالف كتاب الله بالاعراض عن مخاويه وعدم التدبر في معانيه بل يسلك سبيل
 العلم والاعمال ويجتنب الجهل والفتى والضلال قبل ان يمال عليه التراب ويلقى في الاكف فان من الانواب
 (قال القاضي عبد الرحمن الجامى قدس سره) ييش كسرى زحرد من حكيمان مبرقت * سخن از سخت
 ترين موج درين بجهت غم * آي يكي گفت كه بيمارى واند وه دراز * وان ذكر كفت كه نادانى ويپرست بهم *
 سيوهين گفت كه قرب اجل وسوء عمل * علقبت رفت بترجيع سوم - كم حكم * يعنى اجتمع يوما
 في مجلس افشروان ثلاثة من الحكماء فانجز الكلام الى ان اشد اشد اشد ما هو فقال الحكماء الروى هو
 الشيوخ مع الفقر وقال الحكماء الهندي المرض وعلة البدن مع كثرة الغموم والهموم وقال الحكماء بزرجه
 هو قرب الاجل وسوء العمل فاتفقوا على قوله رزقنا الله عراياكم حلاوة الطامات وايدنا بنوفيقه قبل قدوم هاذم
 المذات آين (يا اهل الكتاب) من اليهود والنصارى (لم تحاجون) فجادلون (في) ملة (ابراهيم) وشريعته
 تنازعت اليهود والنصارى في ابراهيم عليه السلام وزعم كل واحد منهم انه عليه السلام منهم ورافعه الى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فنزلت والمعنى لم تدعون انه عليه السلام كان منكم (وما انزلت التوراة) على موسى
 عليه السلام (والانجيل) على عيسى عليه السلام (الامن بعده) اى من بعده موته وانتم جميعتم باليهودية
 والنصرانية بعد نزول الكتاب (افلا تعقلون) اى ألا تفكرون فلا تعقلون بطلان مذهبكم فجادلون بالجدال
 المحال لان بين ابراهيم وموسى الفسنة وبين موسى وعيسى النى سنة فكيف يكون ابراهيم على دين لم يحدث
 له بعد عهده بازمنة متطاولة (هاتنم هولاء) جملة من مبتدأ وخبر صدرت بحرف التنبيه ثم بينت بجملة
 مستأنفة لشعار انكامل غفلتهم اى انتم هولاء الحق حيث (حاجبتم فيها لكم به علم) من التوراة والانجيل
 من نبوة محمد عليه السلام (لم تحاجون فيماليكم لکم به علم) فجادلوا في كتابكم ولا علم لكم به من دين ابراهيم
 اذ لا ذكر له عليه السلام في احد الكتابين قطعا (وانتم يعلم) ما حاجبتم فيه فيعلمنا (وانتم لا تعلمون) اى محل
 النزاع (ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا) تصریح بما نطق به البرهان المقرب (واكن كان حنيفا)
 اى مائلا من العقائد الزائفة كلها (مسلم) اى متقادا لله تعالى وليس المراد انه كان على ملة الاسلام
 والا لا يشترك الالزام (وما كان من المشركين) تعريض بانهم مشركون بقولهم عزير ابن الله والمسيح ابن الله
 ورد لا تشركوا بالمشركين انهم على ملته عليه السلام (ان اولى الناس بابراهيم) اى ان احق الناس بدعواه انه على
 دين ابراهيم (لذين اتبعوه) في زمانه (وهذا النبي) اى محمد المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم لانه اتبعه

(والذين آمنوا) بالله وبمحمد صلى الله عليه وسلم من هذه الامة لموافقته في اكثر ما شرعه لهم على الاصلة
 (والله ولي المؤمنين) ينصرهم ويجازيهم الحسنى بايمانهم (ودت طائفة من اهل الكتاب) لى احبت
 (لو) اى ان (يضلونكم) يصرفونكم عن دين الاسلام الى دين الكفر وانما قال طائفة لان من اهل الكتاب امة قائمة
 يتلون آيات الله (وما يضلون الا افسهم) بجهة حالية يحسبها للدلالة على كمال رسوخ الغاطيين وثباتهم على ما هم
 عليه من الدين القويم اى وما يخطاهم الا ضلال ولا يعود وبالله الا اليهم لما انه يضاعف به عذابهم (وما يشعرون)
 اى باختصاص وبالله وضرره بهم اعلم انه تعالى لما بين ان من طريقة اهل الكتاب العدول عن الحق والاهراض
 عن قبول الحق بين انهم لا يقتصرون على هذا القدر بل يجتهدون في اضلال من آمن بالرسول عليه السلام
 بالقاء الشبهات فعلى العاقل ان لا يضل عن الطريق القويم بالقائ كل شيطان رجيم من ضلال الانس والجان
 اصلهم الله الملك المنان وماذا بعد الحق الا الضلال قال ابن مسعود رضى الله عنه لما دنا فراق رسول الله
 صلى الله عليه وسلم جعنا في بيت امناء ثمة رضى الله عنها ثم نظر اليها فدمعت عيناه وقال مرحبا بكم حياكم
 الله رحكم الله اوصيكم بتقوى الله وطاعته قد دنا الفراق وحان المنقلب الى الله والى سدره المنتهى والى الجنة
 المأوى بغسلنى رجال اهل بيتى ويكفونى في ثيابى هذه ان شاذوا فى حلة بيانية فاذا غسلتونى وكفتمونى
 ضعوني على سريرى في بيتى هذا على شفير لحدى ثم اخرجوا عني ساعة فاول من يصلى على حبيبي جبريل عليه
 السلام ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم ملك الموت مع جنودهم ثم ادخلوا على فوجا فوبوا صلوا على فلما سمعوا فراقه
 صاحوا وبكوا وقالوا يا رسول الله انت رسول ربنا وسمع جعنا وسلطان امرنا اذا ذهبت عنا فالى من نراجع
 في امورنا قال تركتكم على المحجة البيضاء اى على الطريق الواسع الواضح ليلها كنهارها في الوضوح ولا يربغ
 بعدها الى غيرها الا هالك وترك لكم واعظين ناطقا وصامتا فالناطق القرءان والصامت الموت فاذا اشكل
 عليكم امر فارجعوا الى القرءان والسنة واذا قسا قلبكم فلينبهوا بالاعتبار في احوال الاموات * جهنم
 اى بمرمك ما يريد نيت * زديا وفاذا رى اميد نيت * والناس في الاعتقاد والعمل متفاوتون
 فمنهم من هو متين كالحصن الحصين لا يزول عما هو عليه وان اتفق الناس في اضلاله وهو المرتبة القصوى في باب
 الدين التى نالها الانبياء والاولياء والافراد من المؤمنين قال على كرم الله وجهه لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا
 ولا يطرأ الشك في المحسوس فكذلك ما هو في حكمه ومنهم من هو ضعيف لا متانة فيه تذرهم مباح الهوى حيث
 شاء بعد ان لم تساعد العناية الاولية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس كمعادن الذهب والفضة يعنى ان
 الناس معادن الاعمال والاخلاق والاقوال ولكن يتفاوتون فيها كما تتفاوت معادن الذهب والفضة الى ان تنتهى
 الى الادنى فالادنى قال في شرح المصباح وفيه اشارة الى ان ما في معادن الطباع من جواهر مكارم الاخلاق
 ينبغي ان تستخرج بريضة النفوس كما يستخرج الجواهر من المعادن بالمقاسات والتعب ولقد اجاد من قال

بقدر الكد تكتسب المعالى * ومن طلب العلى سهر الليالى

تروم العز ثم تمام لىلا * يغوص البحر من طلب الملاكى

فلا بد من الاجتهاد والاستعداد من الابدال والاولاد لعل الله يسهل سلوكه هذا الطريق ويخلص من خطر هذا
 البحر العميق بارى كه آسمان وزمين سر كشيداز آن * مشكلى بود يا وري جسم و جان ككشيد *
 همت قوى كن از مدد رهرو آن عشق * كان بار بار بقوت همت توان كشيد (يا اهل الكتاب
 لم تكفرون بايات الله) اى بما نطق به التوراة والانجيل ودلت على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (هانتم تشهدون)
 اى والحال انكم تشهدون انما آيات الله (يا اهل الكتاب لم تلبسون) اى تخطون (الحق بالباطل) المراد بالحق
 كتاب الله انزله على موسى وعيسى عليهما السلام وبالباطل ما حرفوه وكتبوه بايديهم ويخطوا احدهما بالآخر
 ابراز باطلهم في صورة الحق بان يقولوا السكل من عند الله تعالى (وتكتمون الحق) اى نبوة محمد صلى الله عليه
 وسلم ونعته (وانتم تعلمون) انه حق ثابت في كتابكم (وقالت طائفة من اهل الكتاب) وهم رؤساؤهم ومقتدوهم
 لا عقابهم (آمنوا بالذى) اى اطهروا الايمان بالقرءان الذى (انزل على الذين آمنوا) اى على المسلمين (وجه
 النهار) اى في اوله لان اول النهار هو اول ما ظهر منه كما ان الوجه اول ما يظهر من اعضاء الانسان عند الملافاة
 (واكفروا آخره) اى اظهروا ما نتم عليه من الكفر به في آخر النهار مر آتين لهم انكم آمنتم به بادى اراى

من غير تأمل ثم تأملتم فيه فوقتم على خلل رأيكم الاول فرجعتم عنه (لعلهم) اى المؤمنين (برجعون) عما هم عليه من الايمان به كارجعتم والمراد بالطائفة كعب بن الاشرف ومالك ابن الصيف فالالاهاهم بما لما حول القبلة آمنوا بما انزل عليهم من الصلاة الى الكعبة وصلوا اليها اول النهار ثم صلوا الى الصخرة آخره لعلهم يقولون هم اعلم منا وقد رجعوا فارجعون (ولا تؤمنوا) اى لا تقروا بتصدق قلبي (الامن تبع دينكم) اى لاهل دينكم لامن تبع محمد واسلم له قالت الطائفة المتقدمة لاتباعهم اظهروا الايمان بالقرء آن اول النهار كان من بقية كلامها لهم انكم لا تصدقوا بحقيقة الاسلام والقرء آن بقلوبكم لكن لا تطهروه للمسلمين ولا تقروا بذلك الا لاهل دينكم (قل) يا محمد للرؤساء (ان الهدى هدى الله) يهدى به من يشاء الى الايمان وينبته عليه فاذا كانت الهداية والتوفيق من الله فلا يضر كيدكم وحيلكم وهو اعتراض مقيد اكهن كيدهم غير مجرى لطائل (ان يؤتى احد مثل ما اوئيتم) عليه بتقدير اللام لفعل محذوف اى قلتم ذلك القول ودبرتم الكيد لان يعطى احد مثل ما اعطيتم من فضل الكتاب والعلم لاشئ آخر يعنى ما بكم من الحسد صادرا دعيالكم الى ان قلتم ما قلتم (اويحاجوكم) عطف على ان يؤتى وضعير الجمع عائد الى احد لانه فى معنى الجمع اى دبرتم ما دبرتم لذلك ولان يحاجوكم عند كفركم بما يؤتى احد من الكتاب مثل كتابكم (عند ربكم) يوم القيامة فيغلبوكم بالجنة فان من آناه الله الوحي لا يدان يحاج مخالفه عند ربه (قل ان الفضل) اى الهدى والتوفيق وايتاء العلم والكتاب (بيد الله) اى بقدرته وسببته (يؤتبه من يشاء) من عباده (والله واسع) اى كامل القدرة (عليم) اى كامل العلم فلم يكمل القدرة بفتح ان يتفضل على اى عبد يشاء بى تفضل شاءه لكمال علمه لا يكون شئ من افعاله الاعلى وجه الحكمة والصواب (يختص برحمته) اى يجعل رحمته مقصورة على (من يشاء والله ذو الفضل العظيم) كلاهما تذييل لما قبله مقرر لمضمونه والاشارة فى تحقيق الآيات ان الحسد وان كان مر كوزا فى جبهة الانسان ولكن له اختصاص بعالم يتعلم العلم الجارى به السفه ويباى به العلماء ويجعله وسيلة لجمع المال وحصول الجاه والقبول عند ارباب الدنيا فيحسد على كل عالم آناه الله كلمة فهو ينشرها ويفيد الخلق كما قال عليه السلام لاحسد الا فى اثنين رجل آناه الله ما لافسلطه على هلكه فى حق ورجل آناه الله حكمة فهو يقضى بها ويعلمها لى لاحسد كحسد الحاسد على هذين الرجلين وكان حسد احبار اليهود على النبي عليه السلام من هذا القبيل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة يدخلون النار قبل الحساب قيل يا رسول الله من هم قال امرأء من بعدى بالجوهر والعرب بالعصبية والهاقين بالكبر والتجار بالخيانة واهل الرستاق بالجهل واهل العلم بالحسد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث هن اصل كل خطيئة فاتقوهن واحذروهن اياكم والكبر فان ابليس حله الكبر على ان لا يسجد لادم (قال المولى الجامى) لاف بى كبرى من كان از نشان باى مور * در شب تاريك برسنگ سيمه پنهان ترست * وزدرون كردن برون از امكيران آسان كزان * كوه را كندن بسوزن از زمين آسان ترست * واياكم والحرص فان آدم حله الحرص على ان اكل من الشجرة (وقل ايضا) در هر دلى كه عزت هفتاعت نهاد باى * از هر چه بود حرص و طمع را بيبست دست * هر جا كه عرضه كرد قناعت متاع خویش * بازار حرص و معركه آزار شكست * واياكم والحسد فان ابنى آدم انما قتل احدهما صاحبه حسدا (قال الشيخ السعدى) فوانم انكه نياز ارم اندرون كسى * حسود را چه كنم كوز خود برنج درست * بمير تابر هى اى حسود كين رنجيبست * كه از مشقت آن جز بمرگ نتوان رست * وقال الاصمعى رأيت اعرابا اتى عليه مائة وعشرون سنة فقلت ما طوّل عمره فقال تركت الحسد فبقيت وفى بعض الآثار ان فى السماء الحامسة ملكا بمجره عمل عبده ضوء الشمس فيقول قف فاناملك الحسد اضربوا به وجه صاحبه فانه حاسد وقيل من علامات الحاسدان يتلّق اذا شهد ويغتاب اذا غاب ويشتم بالمصيبة اذا نزلت وانشدوا ((واذا اراد الله نشر فضيلة طوبت اتاح لها لسان حسود)) لولا اشتعال النار فيما جاورت * ما كان يعرف طيب عرف العود)) فالحسد من الاخلاق المذمومة للنفس فلا بد من ازالته عنها بكثرة التوحيد والاذكار ورؤية النار من الله الجبار فان تبين مقامات افراد الانسان فى العلم والعمل والخلق وسائر الصفات الفاضلة رحمة لهم ولم يكن ذلك الا بتقدير العزيز العليم فى الازل فالحسد يسفه الحق سبحانه وانه انتم على من لا يستحق تعالى الله عما يقول الظالمون وقد ذم الله الحاسدين فى كتابه قال تعالى ام يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله واما الغبطة فهى محودة نسأل الله

ان يحلينا بالصفات الشريفة والاخلاق الطيبة ويخلصنا عن الرذائل النفسية آمين يا رب العالمين (ومن اهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار) يقال امته بكذا فالباء للاتصاف بالامانة فان من اتقن على شئ صار ذلك الشئ في معنى الملتصق به اقرب منه واتصاله بحفظه والمراد بالقنطار ههنا العدد الكثير (يؤده اليك) من غير جحد ونقص كعبد الله بن سلام استودعه قرشي القواماتي اوقية ذهباً فاذا هال اليه فاهل الامانة من اهل الكتاب هم الذين اسلموا (ومنهم من ان تأمنه بدينار) والمراد بالدينار ههنا العدد القليل (لا يؤده اليك) وهو كعب ابن الاشرف استودعه رجل من قريش دينار فلم يؤده وبجده فذمه تعالى فاهل الخيانة منهم هم الذين بقوا على اليهودية والنصرانية والمعنى ان فيهم من هو في غاية الامانة حتى لو ائتمن على الاموال الكثيرة ادى الامانة فيها ومنهم من هو في غاية الخيانة حتى لو ائتمن في الشئ القليل فانه يخون (الامادمت عليه قائماً) استثناء مفرغ من اعم الاحوال والاقوات اي لا يؤديه اليك في حال من الاحوال اوفى وقت من الاوقات الا في حال دوام قيامك اوفى وقت قيامك على رأسه مبالغاً في مطالبته بالتقاضى واقامة البيضة (ذلك) اي تركهم اداء الحقوق (بانهم) اي بسبب انهم (قالوا ليس علينا في الاميين) اي في شأن من ليس من اهل الكتاب (سبيل) اي عقاب ومواخذة ونفي السبيل نفي المطالبة فان المطالب لا يتمكن من المطالبة الا اذا وجد السبيل الى المطلوب والا مئى منسوب الى الام وسعى النبي عليه السلام اميالا انه كان لا يكتب وذلك لان الام اصل الشئ فمن لا يكتب فقد بقى على اصل حاله في ان لا يكتب وقيل لانه عليه السلام نسب الى مكة وهي ام القرى (ويقولون على الله الكذب) بادعائهم ان ذلك في كتابهم (وهم يعلمون) انهم كاذبون مفترون على الله وذلك لانهم استحلوا ظلم من خالفهم وقالوا لم يجعل في التوراة في حقهم حرمة فقد كذبوا في ذلك على الله فان اداء الامانة واجب في الاديان كلها وحبس مال الغير والاضرار به والخيانة اليه حرام (بلى) اثبات لما تنفوه اي بلى عليهم في الاميين سبيل (من اوفى بعهد) الضمير راجع الى من اوفى من اتم بعهد الوافي اوبعده الله الذي عهد هذه اليهم في التوراة واخذ منها قوم عليه من الايمان بمحمد واداء الامانة (واتق) اي الشرك والخيانة وجواب الشرط وهو من قوله (فان الله يحب المتقين) عن الغدر والخيانة ونقض العهد اي فان الله يحبه فقام عموم المتقين مقام الضمير الراجع من الجزاء الى من يعنى التقوى ثم وفاء ما عاهدوا الله عليه من الايمان بمحمد عليه السلام وبما جاء به مما يتعلق بتكميل القوة النظرية والعملية ودلت الاية على تعظيم امر الوفاء بالعهد وذلك لان الطاعات مقصورة على امرين التعظيم لامر الله تعالى والسفقة على خلق الله فالوفاء بالعهد مشتمل على ما عاهدوا الله عليه من الايمان بمحمد عليه السلام وبما جاء به مما يتعلق بتكميل القوة النظرية والعملية ولما امر الله به كان الوفاء به تعظيماً لامر الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها اذا اتقن اي جعل اميناً ووضع عنده امانة خان واذا حدث كذب واذا عاهد غدر اي ترك الوفاء واذا خاصم فجر اي مال عن الحق قال صاحب الحفة وليس الغرض ان آية المناقاة محصورة فيما بل كل من ابطن خلاف ما اظهر فهو من المنافقين فصدور العدد من خير الانام يكون باعتبار اقتضاء المقام والوفاء بالعهد كما يمكن ان يكون في حق الغير يمكن ايضا في حق النفس لان الوافي بعهد النفس هو الاقرب بالطاعات والذاتك للمعصيات لانه عند ذلك تغور النفس بالشواب وتبعد عن العقاب فعلى العاقل ان يوفى بعهد في السراء والضراء ويجتهد في محافظته حتى ان شأنا بعهد مع الله عقداً ان لا ينظر الى شئ من مستحسنات الدنيا فريوما يسوق فرأى منطقة مرصعة بالدر والجوهر فنظر اليها فاعجبته ثم مضى عنها وقد نظر اليه صاحبها فاما ذهب عنه افتقدها فلم يجدها فوثب مسرعاً حتى تعقب بالشاب وقال يا عيار انت سارق منطقة فخمد الى السلطان فلما نظر اليه قال ليس هذا من اهل السرقات فقال بل هو سارق منطقة وصفتها كيت كيت فامر بتفتيشه فوجدوها على وسطه فقال له السلطان باقى امانتني تلبس لباس الاختيار وتعمل عمل النجار فنظر الفتي الى المنطقة فقال مولاي الاقالة الاقالة الهى لا اعود الى مثلها فامر السلطان ان يضرب فخر دليضربوه فاذا هم بصوت يسمع ولا يرى يقول دعوه ولا تضربوه انما اردنا تأديبه فوثب السلطان الى الفتي وقبله بين عينيه ثم قال اخبرني عن قصتك فاخبره فتعجب من ذلك ثم قرأ والموفون بعدهم اذا عاهدوا فقال صاحب المنطقة سألت الله الا ما قبلتها منى واجعلني في حل فقال اليك عنى ليس هذا من صنعتك انما الصنع لصاحب الصنع ولا مؤثر في الوجود غير الحق وليس في الدار غيره * دياره خوش

كفت به لول فرخنده خوى * چو كند شت هر عارفى جنگ جوى * كراين مدعى دوست بشناخى *
 به بيكار دشمن نپرداخى * كراهنسقى حق خبر داشى * همه خلق را نيست بنداشى * فاذا وقف على
 هذا الخبر فقم في تربية نفسك الى ان تصل الى الهوى المطلقة بميط الثام الانبيية مشاهد اوجود الحق في كل شئ
 رزق الله واياكم مشاهدته (ان الذين يشتركون) اى يستبدلون وبأخذون (بعهد الله) اى بدل ما عاهدوا عليه
 من الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم والوفاء بالامانات (وايمانهم) وبما حلفوا به من قولهم لنؤمنن به
 ولنتصرنه (ثمنا قليلا) هو حطام الدنيا (اولئك) الموصوفون بتلك الصفات القبيحة (لا خلاق) لانصيب
 (الهم في الآخرة) ولا في نعيمها (ولا يكلمهم الله) وهو كناية عن شدة غضبه وسخطه فعوذ بالله من ذلك (ولا ينظر
 اليهم يوم القيامة) وهو مجاز عن الاستهانة بهم والسخط عليهم (ولا يذكركم) اى لا يثنى عليهم كما يثنى على اوليائه
 مثل ثناء المنزكى للشاهد والتركيب من الله تعالى قد تكون على السنة الملائكة كقوله تعالى والملائكة يدخلون
 عليهم من كل باب سلام عليكم وقد تكون بغير واسطة اما في الدنيا فكقوله تعالى التائبون العابدون واما في الآخرة
 فكقوله تعالى سلام قولاً من رب رحيم (ولهم عذاب عظيم) على ما فعلوه من المعاصى والآية نزلت في اليهود
 الذين حرفوا التوراة وبدلوا نص رسول الله صلى الله عليه وسلم واخذوا الرشوة على ذلك (وان منهم) اى من اليهود
 المحرفين (لقريفا) ككعب بن الاشرف ومالك بن الصيف واحزابهما (يلوون) من اللى وهو القتل (السنثم
 بالكتاب) اى يقتلونهم باقرآنه فيميلونهم من المنزل الى المحرف (لتحسبوه) اى المحرف المدلول عليه بقوله بيلوون
 (من الكتاب) اى من جلته (وما هو من الكتاب) حال من الضمير المنصوب اى والحال انه ليس منه في نفس
 الامر وفي اعتقادهم ايضا (ويقولون) مع ما ذكر من اللى والتحريف على طريقة التصريح لآلة التورية والتعريض
 (هو) اى المحرف (من عند الله) اى منزل من عند الله (وما هو من عند الله) اى والحال انه ليس من عنده تعالى
 في اعتقادهم ايضا (ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون) انهم كاذبون ومفترون على الله وهوناً كيد وتسجيل
 عليهم بالكذب على الله تعالى والتعمد فيه وعن ابن عباس رضى الله عنه هم اليهود الذين قدموا على كعب
 ابن الاشرف وغيره والتوراة وكتبوا كتابا بدلو فيه صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اخذت قريظة
 ما كتبوا لخلطوه بالكتاب الاشارة في الايتين ان الذين يشتركون بعهد الله الذى عاهدهم الله به يوم الميثاق
 في التوحيد وطلب الوحدة وايمانهم التى يحلفون بها ههنا ثمنا قليلا من متاع الدنيا وزخارفها مما يلائم الحواس
 الخمسة والصفات النفسانية لا خلاق لهم في الآخرة الروحانية من نسيم روائح الاخلاق الربانية ولا يكلمهم الله
 تقريرا وتكريرا وتفهيميا ولا ينظر اليهم بنظر العناية والرحمة فيرحمهم ويركهم عن الصفات التى بها يستحقون
 درجات جهنم ولا يذكركم عن الصفات الذميمة التى هى وقود النار بالنار الى الابد ولا يتخلصون منها ابدا ولهم
 عذاب اليم فيما لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم ولا يذكركم وان من مدعى اهل المعرفة لقريفا بيلوون السنثم بالكتاب
 اى بكلمات اهل المعرفة لتحسبوه من المعرفة وما هو من الكتاب الذى كتب الله في قلوب العارفين يقولون
 هو من عند الله يعنى من العلم الدنى وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب باظهار الدعاوى عند فقدان
 المعانى وهم يعلمون ولا يعلمون انهم يقولون ما لا يفعلون (قال السعدى) كراجهما يا كست وسيرت بليد *
 درد و زخشا را بايد كليد * يعنى يدخل جهنم من قبل ان يحاسب على ما فعله لان ما له الى النار والنجاسة
 وان كانت نوعا من التعذيب الا ان عذاب جهنم اشد منها * اكر مردى از مردى خود مدد كوى *
 نه مر شهنواى بدرد برد كوى * يعنى كل عابد لا يخلص ايمانه في عاقبته بل من المتعيشين بالصلاح
 من يموت على الطلاح والعياذ بالله كسى سر بزرگى نباشد بجيز * كدوسر بزرگست ولى مغرير *
 ميفراز كردن بدستار و درش * كدستار بنبيه است وسبلى حشيش * اى النبات اليابس فيا ارباب
 الدعاوى اين المعانى ويا ارباب المعرفة اين المحبة ويا ارباب المحبة اين الطاعة روى ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم رأى ليله المعراج نساء يبدلن واحدة منهن مقراض تقرض صدرها وتقطع قطعة قطعة فسأل جبريل
 عليه السلام عنهن فقال هن اللاتى ولدن اولادا من الزنى مع وجود ازواجهن واولادهن (قال الشيخ الصفي
 قدم سره) ان الذين يدعون المعرفة وعظمتهم في مقام الارشاد وبراقتن جلبا لحطام الدنيا عذابهم اشد من عذاب
 هؤلاء النساء سبعين مرة فمن جعل القرءان وسيلة لطلب زخارف الدنيا اولى منه من يجلبها بالمعازف والآلات

اللهم مثلاً انما كان في محل رفيع خبز لاتصل اليه اليد وليس هنالك غير معصف وطنبود فالاولى ان يجعل
 الطنبور تحت القدم للوصول دون المعصف وهكذا فيما نحن فيه قليل * دين فروشي ما به كردن هست
 خسران مبين * سودمند انكس كه دينا صرف كرد و دين خريد * فلونظرت الى شيوخ الزمان وجدت
 اكثرهم مدعين مالم يتحققوا به يضلون الناس باكاذيب ويروون اساليب ليس فيها اثر من المعاني والحقيقة
 فعلى العاقل ان لا يغتر بظاهرهم ولا يخرج عن المتبحر مقتضيا بانارهم بل يجتهد الى ان يميز بين الحق والباطل
 والعارف والجاهل وما ذابده الحق الا الضلال عصمنا الله واياكم من الزيق وسينات الاعمال آمين يا متعال
 (ما كان لبشر) بيان لا فتراتهم على الانبياء عليهم السلام حيث قال نصارى لجران ان عيسى عليه السلام
 امرنا ان نتخذ رباحا شاء عليه السلام وجاء رجل من المسلمين فقال يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على
 بعض اقلنا سجد لك فقال معاذ الله ان نعبد غير الله وان تأمر بعبادة غير الله اى ماصح وما استقام لاحد سوا
 كان بشرا الا ولا نما قبل لبشر اشعارا بعله الحكم فان البشرية منافية للامر الذى اسنده الكفرة اليهم (ان نبوة
 الله الكتاب) الناطق بالحق الامر بالتوحيد الناهى عن الاشراك كالنوراة والانجيل والقرآن (والحكم)
 اى الفهم والعلم (والنبوة) وابتاء الكتاب يستلزم ايتاء الحكم وهو الحكمة المعبر عنها باتقان العلم والعمل
 فلذلك قدم الكتاب على الحكم لان المراد بالحكم هو العلم بالشريعة وفهم مقاصد الكتاب واحكامه فان اهل
 اللغة والتفسير اتفقوا على ان هذا الحكم هو العلم قال تعالى وآتينا الحكم صبياء يعنى العلم والفهم فالكتاب
 السماوى ينزل ولا ثم انه يحصل في عقل النبي فهم ذلك الكتاب وامراره وبعد ما حصل فهم الكتاب يبلغ النبي
 ذلك المفهوم الى الخلق وهو النبوة والاخبار فاحسن هذا الترتيب (ثم يقول) ذلك البشر بعد ما شرفه تعالى
 بما ذكر من التشريعات وعرفه الحق واطلعه على شؤنه العالية (لنناس كونا عبادا) كائين (لى من دون الله)
 من متعلق بلفظ عبادا لما فيه من معنى الفعل (ولكن) يقول لهم (كونوا ربانيين) الربانى منسوب الى الرب
 بزيادة الالف واننون كالحيانى اذا وصف بطول اللحية فعبه الدلالة على الكمال فى هذه الصفة واذا نسب
 الى اللحية من غير قصد المبالغة يقال لحوى فالربانى هو الكمال فى العلم والعمل الشديدا تملك بطاعة الله
 تعالى ودينه كما يقال رجل الهى اذا كان مقبلا على معرفة الاله وطاعته (بما كنتم تعملون) الكتاب وبما كنتم
 تدرسون (اى بسبب مشاركتكم على تعليم الكتاب ودراسته اى قرآنه وتقديم التعليم على الدراسة لزيادة شرفه
 عليها) ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا بالنصب عطف على ثم يقول ولا مزيدة لتأ كيد مضى
 النبى في قوله تعالى ما كان لبشر ان يستنبه الله تعالى ثم يأمر الناس بعبادة نفسه ويأمر بالتخاذل الملائكة
 والنبيين اربابا كما قال قريش واصابئون الملائكة بنات الله واليهود والنصارى عزير ابن الله والمسيح ابن الله
 (اياهم كرم بالانكسار فربعدا انتم مسلمون) انكار لما نفي عن البشر والضمير له يعنى اياهم كرم بعبادة الملائكة
 والسجدة للانبياء بعد كونكم مخلصين بالتوحيد لله فانه لو امركم بذلك لكفر وزرع منه النبوة والايمان ومن
 آتاه الله الكتاب والحكم والنبوة يكون اعلم الناس وافضلهم فيمنعه ذلك من ادعاء الالهية فانه تعالى لا يؤتى
 الوحي والكتاب الانفوس طاهرة وارواح طيبة فلا يجمع بشريين النبوة وبين دعاء الخلق الى عبادة غير الله واعلم
 ان العلم والدراسة جعل سببا للربانية التى هى قوة التمسك بطاعة الله وكفى هودليلا على خيبة سعى من جهد
 نفسه وكفى روحه في جمع العلم ثم يجعله ذريعة الى العمل فكان مثل من غرس شجرة حسناء فونقه اى تعجبه
 بمنظرها ولا تنفعه بثمرها فالعمل بغير العلم والعلم بغير العمل لا يثبت كل منهما بافتراده النسبة الى الرب فعلم ان
 العالم الذى لا يعمل بعلمه منقطع النسبة بينه وبين ربه كالعامل الجاهل فكل منهما ليس من الله فى شئ حيث
 لم تثبت النسبة الا للتمسك بالعمل المبني على العلم قال على رضى الله عنه قصم ظهرى رجلا ن عالم منتهك
 وجاهل متمسك لان العالم ينقر الناس عن العلم بتشكك والجاهل يرغب الناس فى الجهل بتنسكه قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم نعوذ بالله من علم لا ينفع وقلب لا يخشع فعلى المعلم والمتعلم ان يطلب بعلمه مرضاة الله وبعمله
 الربانية فمن اشتغل بالتعليم والتعلم لالهذا المقصد ضاع سعيه وخاب عمله والاشارة ان هن دأب اهل الحقيقة
 تربية الاتباع والمريدن ليكنوا ربانيين متخلقين باخلاق الربانية العاملين بما يعلمون من الكتاب وبما كانوا
 يدرسون من العلوم ولا يقنعون على دراستها ولا يعترفون بمقالات اخذوها من افواه القوم وبعض مدعى هذا

الشان الذين غلبت عليهم احوالهم ومحنهم بشرتهم يدعون الشيخوخة من دعوة النفس قبل اوانها
ويخدعون الخلق بانواع الخيل ويستنبعون بعض الجهلة ويصيدونهم بكلمات اخذوها من الافواه ويحكرون
بعض اهل الصدق من الطلبة ويقطعون عليهم طريق الحق بان يمنعوه من محبة اهل الحق ومشايج الطريقة
وبأمر منهم بالتسليم والرضى فيما يعاملونهم ولا يعرفون غيرهم فيعبدونهم من دون الله كما هو دأب اكثر مشايخ
زماننا هذا فانه ليس من دأب من يؤتى الكتاب والحنك والنبوة (قال السعدى في ذم امثال هؤلاء المشايخ)
دمادم بشويئند چون كره روى * طمع كرده در صيد موشان كوى * رياضت كش از بهر نام و غرور *
كه طبل تپى رار و دبانك دور * يعنى يصل صوت الطبل الى البعيد ويسمع من البعيد لكونه خاليا فكذلك
امثالهم يشتمز كرههم بين الناس وليس ذلك الا لكونهم خاليين عن الحقيقة اذ المراد الصادق في طلبه والواصل
الى ربه يحب الخول والنفرة عن الخلق فشأنه التجنب من كل شئ سوى الله دون تشهير نفسه وجلب المال
من ايدى الناس بل من الناس من يرغب عنه وهو مرغوب كسى را كه نزد يك ظنفت بدوست * چه
دانى كه صاحب ولايت خود دوست * در معرفت بر كسانىست باز * كه در هاست بر روى ايشان فراز
(واذا اخذ الله ميثاق النبيين) قال قوم ان الله تعالى اخذ الميثاق من النبيين خاصة ان يصدق بعضهم بعضا
واخذ العهد على كل نبي ان يؤمن بمن يأتى بعده من الانبياء وينصره ان ادركه وان لم يدركه ان يأمر قومه
بالايمان به وينصرته ان ادركوه فاخذ الميثاق من موسى ان يؤمن بعيسى ومن عيسى ان يؤمن بمحمد عليه
السلام واذا كان هذا حكم الانبياء كان الامم بذلك اولى واخرى اى اذ كرىا بمحمد وقت اخذ الله ميثاق الانبياء
واممهم (لما آتيتكم) الامم موطئة لان اخذ الميثاق بمعنى الاستعلاف ومابتدأ موصولة وآتيتكم صلتهما
والعائد محذوف تقديره للذى آتيناكموه (من كتاب وحكمة) وهى بيان احكام الحلال والحرام والحدود حال
من الموصول (ثم جاءكم رسول) عطف على الصلة والمعطوف على الصلة صلة فلا بد من الرابط فالنقد بر رسول به
(مصدق لما معكم) من الكتاب (لتؤمنن به ونصرنك) جواب قسم مقدروه وهذا القسم المقدور وجوابه خبر
للمبتدأ اى والله لتصدقن برسالته وتنصرن على اعدائه لاظهار دين الحق فان قيل ما وجه قوله تعالى ثم جاءكم
رسول والرسول لا يجيى الى النبيين وانما يجيى الى الامم والجواب ان حملنا قوله واذا اخذ الله ميثاق النبيين على
اخذ ميثاق اممهم فقد اندفع الاشكال وان حملناه على اخذ ميثاق النبيين انفسهم كان معنى قوله ثم جاءكم اى جاء
في زمانكم (قال) اى الله تعالى بعد ما اخذ الميثاق (او قررتم) اى بالايمان والنصر له والاستفهام للتقرير
والثأ كيد عليهم لاستحالة حقيقة الاستفهام في حقه تعالى (واخذتم على ذاكم) الميثاق (اصرى) اى عقدى
الذى عقدته عليكم والاصر الثقل الذى يلحق الانسان لاجل ما يلزمه من العمل والاصر همنا العهد الثقيل
لانه ثقل على صاحبه من حيث انه يمنع عن مخالفة اياه (قالوا اقرنا) بذلك واكتفى به عن ذكر اخذهم الاصر
(قال) سبحانه وتعالى (فاشهدوا) ايها الانبياء والامم باقرار بعضكم على بعض (وانما معكم من الشاهدين)
اى وانا ايضا شاهد على اقراركم ذلك مصاحبا لكم وادخال مع على مخاطبين لما انهم المباشرين للشهادة حقيقة
والمقصود منه التاكيد والتحذير من الرجوع اذا علموا شهادة الله وشهادة بعضهم على بعض (نحن نولى) اى
اعرض عما ذكر (بعد ذلك) الميثاق والتوكيد بالاقرار واشهادة (فاولئك هم الفاسقون) المتمردون الخارجون
عن الطاعة من الكفرة فان الفاسق من كل طائفة من كان متجاوزا عن الحد قال في التيسير والتولى لا يقع من
الانبياء ولا يوصفون بالفسق لكن له وجهان احدهما ان الميثاق كان على الانبياء واممهم على التبعية والتولى
من الامم خاصة والثانى ان العصمة لا تنزل المحنة انتهى وهذا الميثاق لما كان مذكورا في كتبهم وهم كانوا
عارفين بذلك فقد كانوا عاقلين بصدق محمد عليه السلام في النبوة فلم يبق لكفرهم سبب الا مجرد العداوة والحسد
فصاروا كابليس الذى دعاه الحسد الى الكفر فاعلمهم الله تعالى انهم متى كانوا كذلك كانوا طالبيين دينا غير دين
الله ومعبودا سوى الله بقوله تعالى (افغير دين الله يغفون) عطف على مقدراى يتولون فيغفون غير دين الله
ويطلبونه (وله اسلم) اى الله اخلص وانقاد (من في السموات والارض) اى اهلها (طوعا) وهم الموحدون
(وكرها) اى باباء وهم الجاحدون بما فيهم من آثار الصنع ودلائل الحدوث وتصريفهم كيف يشاء الى محبة
ومرض وغنى وفقر وسرور وحزن وساير الاحوال فلا يمكنكم دفع قضائه وقدره (واليه يرجعون) اى من فيهما

والمراد ان من خالفه في العاجل فسيكون مرجعه اليه الى حيث لا يملك الضر والنفع سواء وهذا وعيد عظيم لمن خالف الدين الحق فعلى العاقل ان يطيع ربه ولا يعصيه بنقض ماعهد اليه يوم الميثاق فعهد الله مع الانبياء والاولياء والمؤمنين التوحيد واقامة الدين وعدم التفرق فيه وتصديق بعضهم بعضا ودعوة الخلق الى الطاعة وتخصيص العبادة بالله قاله تعالى لا يطلب من العبد الا الصدق في العبودية والقيام بحقوق الربوبية قال الشيخ الشاذلي قدس سره متى رزقك الله الطاعة والفناء به عنها فقد اسبح عليك نعمه ظاهرة اذ اراح ظاهرك من مخالفة امره وباطنه اذ رزقك الاستسلام لقهره وهذا هو مطلب الحق منك قيل لابيراهيم بن ادهم قدس سره لوجست لنا في المسجد - في نسمع منك شيئا فقال اني مشغول عنكم باربعة اشياء فلوتفرغت منها جلست معكم قيل وما هي يا ابا اسحق قال اولها اني تذكرت حين اخذ الله الميثاق على آدم فقال هؤلاء الى الجنة ولا ابالي وهؤلاء الى النار ولا ابالي فلم ادر من اى الفريقين كنت الثاني اني تفكرت ان الولد اذا قضى الله سبحانه بحلقه في بطن امه ونفخ فيه الروح فيقول الملك الموكل به يارب اشق ام سعيد فلم ادر كيف خرج جوابي في ذلك الوقت الثالث حين ينزل ملك الموت فاذا اراد ان يقبض الروح فيقول يارب اقضها مع الاسلام او مع الكفر فلا ادرى كيف يخرج جوابي في ذلك الوقت الرابع تفكرت في قوله واستأزر اليوم ايها المجرمون فلا ادرى من اى الفريقين اكون ففي هذا شغل شغلني من الجلوس لكم والحديث معكم في هذا الاشارة الى ان العبد مع كونه مستسلما لقضاء الله لا بد وان يراعى وظيفة التكليف اذا خير او الشر مقضى في حقه ولكن الرسول صلى الله عليه وسلم قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له فليجاهد العاقل في تزكية نفسه ولا ثم الوصية الى عباد الله ولا يكلف المرؤ الا بقدر وسعه والناس في المراتب مختلفة فطوبى لمن وصل الى اعلى المطالب * بقدر حوصلة خویش دانه چيند مرغ * بصعوبة نتوان داد طمعة شهباز * وقيل للشيخ الصفي قدس سره اذا قطع الطالب المنازل فهل يبقى بعد ذلك مرتبة لم يصل اليها بعد قال بلى يبقى علم انه هل كان مقبولا للرب تعالى اولاً وفي القشيري ما حاصله ان الولي في الحال يجوز ان يتغير حاله في المال ويجوز ان يكون من جملة كرامات الولي ان يعلم انه مأمور بالعاقبة عصمنا الله واياكم بحسن الخاتمة * همه عالم همی کوی سندهر آن * که یارب عاقبت محمود کرد آن (قل آمنا بالله) امر للرسول صلى الله عليه وسلم بان يخبر عن نفسه بالايمان بما ذكره في آملنا لظهور جلاله قدره صلى الله عليه وسلم ورفعته محله بامرهم بان يتكلم عن نفسه على يد من المولود (وما نزل علينا) وهو القرءان وانزل كما يعدي بالي لانتهائه الى الرسل يعدي بعلی لانه من فوق (وما نزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) من الصحف والاسباط جمع سبط وهو الحاد والاراد بهم حقد يعقوب عليه السلام وابناؤه الاثنا عشر وذراريهم فانهم حقد ابراهيم عليه السلام (وما اوتى موسى وعيسى) من التوراة والانجيل وسائر المعجزات الظاهرة بايديهم او بتخصيصها بالذکر لما ان الكلام مع اليهود والنصارى (والنبيون) اى وما اوتى النبيون من المذکورين وغيرهم (من ربهم) من الكتب والمعجزات (لانفرق بين احد منهم) كدأب اليهود والنصارى آمنوا ببعض وكفروا ببعض بل تؤمن ببعثة كل منهم وبحقيقة ما نزل اليهم في زمانهم قال الامام في تفسيره اختلاف العلماء في كيفية الايمان بالانبياء المتقدمين الذين نسخت شرائعهم وحقيقة الخلاف ان شرعه لما صار منسوخا فهل تصير نبوته منسوخة فمن قال ان نبوته منسوخة قال تؤمن بانهم كانوا انبياء ورسلا ولا تؤمن بانهم انبياء ورسلا في الحال ومن قال ان نسخ الشريعة لا يقتضى نسخ النبوة قال تؤمن بانهم انبياء ورسلا في الحال فتذنب لهذا الموضع (وتؤمن له مسلمون) اى منقادون على ان يكون الاسلام بمعنى الاستسلام وهو الانقياد او مخلصون له تعالى انفسنا لا نجعل له شركا فيما على ان يكون من السلامة وفيه تعريض بايمان اهل الكتاب فانه بمنعزل عن ذلك (ومن يتبع غير الاسلام) اى غير التوحيد والانقياد لحكم الله تعالى كدأب المشركين صريحا والماردين للتوحيد مع اشراكهم كاهل الكتابين (دينا) يتخلى اليه وهو نصب على انه مفعول ليتبع وغير الاسلام حال منه لانه في الاصل صفة له فلما قدم ان نصب حالا (فلن يقبل) ذلك (منه) ابد ابل يرتاد شرد واوجه (وهو في الآخرة من الخاسرين) اى الواقعين في الخسران بخرمان الثواب وحصول العقاب ويدخل فيه ما يلحقه من التأسف والتخسر على ما فاتته في الدنيا من العمل الصالح وعلى ما تحمله من التعب والمشقة في الدنيا في تقرير ذلك الدين الباطل والمعنى ان المعرض عن الاسلام والطالب لغيره فاخذ للنفع واقع في الخسران بابطال القطرة السليمة التي

فطر الناس عليها واعلم ان ظاهر الاية يدل على ان الايمان هو الاسلام اذ لو كان غير الاسلام لوجب ان لا يكون
 ايمان مقبولا لقوله تعالى ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه والجواب انه ينفي قبول كل دين يغايره
 لا قبول كل ما يغايره (كيف يهدي الله) الى الحق (قوما كفروا بعد ايمانهم) قيل هم عشرة رهط ارتدوا بعدما
 امنوا ولحقوا بمكة وهو استبعاد لان يهدي قوما هم معاندون للحق مكابرون فيه غير خاضعين له بان يخلق فيهم
 الاهتداء ويوفقهم لاكتساب الاهتداء وانما يخلق الاهتداء ويوفق على كسب ذلك ويقدرهم عليه اذا كانوا
 خاضعين متواضعين للحق راغبين فيه فالمراد من الهداية خلق الاهتداء وقد جرت سنة الله في دار التكليف على
 ان كل فعل يقصد العبد الى تحصيله فان الله تعالى يخلق عقيب قصد العبد فكانه تعالى قال كيف يخلق فيهم المعرفة
 والاهتداء وهم قصدوا وتحصيل الكفر وارادوه (وشهدوا ان الرسول حق) اي صادق فيما يقول (وجاءهم البينات)
 اي الشواهد من القرءان على صدقه قوله وشهدوا عطف على ايمانهم باعتبار انحلاله الى جملة فعلية فانه في قوة
 ان يقال بعد ان آمنوا وبعد ان شهدوا وهو دليل على ان الاقرار باللسان خارج عن حقيقة الايمان ضرورة ان
 المعطوف مغاير للمعطوف عليه (والله لا يهدي القوم الظالمين) اي الذين ظلموا انفسهم بالاخلاق بالنظر ووضع
 الكفر موضع الايمان فكيف من جاءه الحق وعرفه ثم اعرض عنه فان قيل ظاهر الاية يقتضي ان من كفر بعد
 اسلامه لا يهديه الله ومن كان ظالماً لا يهديه الله وقد رأينا كثيراً من المرتدين اسلموا وهداهم وكثيراً من الظالمين
 تابوا عن الظلم فالجواب ان معناه لا يهديهم ماداموا مقببين على الرغبة بالكفر وفي الثبات عليه ولا يقبلون على
 الاسلام واما اذا تحروا واصابوا الحق والاهتداء بالدلالة المنصوبة فينبذ يهديهم الله بخلق الاهتداء فيهم (اولئك)
 المذكورون باعتبار انصافهم بما مر من الصفات الشنيعة (جزاؤهم ان عليهم لعنة الله) وهو ابعاده من الجنة
 وانزال العقوبة والعذاب (والملائكة) ولعنهم بالقول كالناس (والناس اجمعين) والمراد بالناس المؤمنون
 لانه لو اريد به جميع الناس لزم ان يلعن كل واحد منهم جميع من يوافقهم ويخالفهم ولا وجه لان يلعن الانسان
 من يوافقه ويحتمل ان يراد به الجميع بناء على ان جميع الخلق يلعنون المبطل والكافر ولكنه يعتقدي نفسه
 انه ايسر بمبطل ولا كفر فاذا لعن الكافر وكان هو في علم الله كافراً فقد لعن نفسه وان كان لا يعلم ذلك (خالد بن
 فيس) حال من الضمير في عليهم اي في اللعنة والعقوبة ومعنى الخلود في اللعن انهم يوم القيامة لا تزال تلعنهم
 الملائكة والمؤمنون ومن معهم في النار ولا يخلو شيء من احوالهم من اللعنة (لا يخفف عنهم العذاب
 ولا هم ينظرون) الانظار التأخير اي لا يجعل عذابهم اخف ولا يؤخر العقاب من وقت الى وقت فان العذاب
 الملقى بالكفر مضره خاصة عن شوائب المنافع دائمة غير مقطعة نعوذ بالله من ذلك وما يؤدي اليه (الا الذين
 تابوا من بعد ذلك) اي من بعد الارتداد (واصلحوا) اي ما افسدوا (فان الله غفور رحيم) فيقبل توبتهم ويفضل
 عليهم وعطف قوله واصلحوا على قوله الا الذين تابوا يدل على ان التوبة وحدها وهي الندم على ماضى من
 الارتداد والعزم على تركه في المستقبل لا تكفي حتى يضاف اليها العمل الصالح اي واصلحوا باطنهم مع الحق
 بالمرقيات ومع الخلق بالمعاملات وهذا الندم والتوبة انما يحصل لمن لم ترسخ فيه بعد هيئة استيلاء النفس
 الامارة على قلبه ولم تصر ربنا وبقي فيه من وراء حجاب صفات النفس مسكنة من نور استعداده فيستدرك الله برحمته
 وتوفيقه فيندم ويواظب على الرياضات من باب التزكية والتصفية يحكي عن السرى السقطى قدس سره انه قال
 قلت يوماً عجبت من ضعف عصى قويا فلما كان الغداة وصليت الغداة اذا اناب شاب قد واني وخلفه ركباً على
 دواب بين يديه غلمان وهورا كب على دابته فنزل وقال ايكم السرى السقطى قاوماً جالساً الى فسلم على
 وجلس وقال سمعتك تقول عجبت من ضعف عصى قويا فما اردت به فقلت ما ضعيف اضعف من ابن آدم
 ولا قوى اقوى من الله تعالى وقد تعرض ابن آدم مع ضعفه الى معصية الله قال فبكى ثم قال يا سرى هل يقبل
 ربك غيري كما مثلي قلت ومن ينقذ الغرقى الا الله تعالى قال يا سرى ان على مظلماً كثيرة كيف اصنع قال اذا صححت
 الانقطاع الى الله ارضى عنك المصوم بلغنا عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة واجتمع المصومون
 على ولى الله تقول الملائكة لهم لا ترفعون ولى الله فان الحق اليوم على الله فيهم مقامات عالية
 بدل حقوقهم فيجبوا وزون عن الولي قال فبكى ثم قال صف لي الطريق الى الله قلت ان كنت تريد طريق
 المقتصدين فعليك بالصيام والقيام وترك الانام وان كنت تريد طريق الاولياء فاقطع العلائق واتصل بخدمة

الخالق فعل السالكون يتوب من جميع الاثام ولا يشغل سره سوى مشاهدة الله العلام بهشت في اساقى انكه
 خورى * كبره ووزخ ينسى بكذرى * يعنى لاتصل الى الحضور الباقي والحياة الابدية الا بافناء
 وجودك في وجود الحق وتبديل الاخلاق الذميمة بالاخلاق الحميدة فاذا جاوزت هذا الصراط الادق وصلت
 الى الجناب المطبق ومن عبد الله بن عمر رضي الله عنه انه قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله كن
 في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل اى لا تركز اليها ولا تتخذها وطناً ولا تحدث نفسك بطول البقاء فيها ولا
 بالاعتناء بها ولا تتعاق منها بما لا يتعلق به الغريب في غير وطنه ولا تشغل فيها بما لا يشغل به الغريب الذي يريد
 الذهاب الى اهله وعده نفسك من اصحاب القبور ووجه اشارة الى الفناء عن اضافة الوجود الى نفسه بل الوجود
 كله لله تعالى فالبدن للروح بمنزلة القبر للميت فكما ان الميت في قبره يسلم لامر مولاه ولا يتعرض الى شيء اصلاً
 كذلك ينبغي ان لا يتعرض العبد لشيء من الافات البدنية والقلبية بل يدور حيث اوقفه الله من القطرة الاصلية
 والشهود التام وقل من سلم عن هذه الافات الا ان العبد بالتوبة يتدارك ما فات فبالان ترخص نفسك في فعل
 شر فاذا قد فحقت بابه فاول الشر الخطرة كما ان اول السيل القطرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال اقوام
 يشرفون المسرفين ويستخفون بالعابدين يعملون بالقرآن ما وافق هواهم وما خالف هواهم تركوه فعند
 ذلك يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض يسعون فيما يدرك من القدر المحتوم والرزق الماقسوم والاجل المكتوب
 ولا يسعون فيما لا يدرك الا بالسعي من الاجر الموفور والسعي المشكور والتجارة التي لا تبور فاذا وقفت على هذا
 جعلت سعيك للآخرة لا للدنيا بل لم تطلب من الله الا الله رزقنا الله واياكم ذلك آمين (ان الذين) كاليهود (كفروا)
 بعيسى والا انجيل (بعديانهم) بموسى والتوراة (ثم ازدادوا كفراً) حيث كفروا بمحمد عليه السلام والقرآن
 او كفروا به عليه السلام بعد ما آمنوا به قبل مبعثه ثم ازدادوا كفراً بالاصرار عليه والطعن فيه والصد عن
 الايمان ونقض الميثاق (لن تقبل توبتهم) لانهم لا يتوبون الا عند اشراقهم على الهلاك فكفى عن عدم توبتهم
 بعدم قبولها تغليظاً في شأنهم وابراراً لحالهم في صورة حال الايسين من الرحمة اولان توبتهم لا تكون
 الانفاق لا تردادهم وازدادهم كفراً ولذلك لم تدخل فيه القاء (واولئك هم الضالون) على سبيل السكال فهو من
 قبيل حصر السكال والافكل كافراً ضالاً سواء كفر بعد الايمان او كان كافراً في الاصل ومن جهات كمالهم
 في الضلال ثباتهم عليه وعدم كون الاهتداء متوقفاً عنهم (ان الذين كفروا وما تواتواهم كفار فتن يقبل) لما كان
 الموت على الكفر سبباً لا متناع قبول القدية دخلت القاء لهم نائبا بسببية المبتدأ خبره (من احدهم) فدية
 (ملى الارض ذهباً) تمييزاً ما يملأها من شرقها الى غربها (ولو اقتدى به) اى بملى الارض ذهباً فان قيل نبي
 قبول الاقتداء بهم ان الكافر يملك يوم القيامة من الذهب ما يفترى به وهو لا يملك فيه تقير اولاً قطمير افضل
 عن ان يملك ملى الارض ذهباً كناية عن كونه في غاية الكثرة والتقدير لو ان الكافر يوم القيامة قدر على اعز
 الاشياء بالغالى غاية الكثرة وقدر على بذله لنيل اعز المطالب لا يقدر على ان يتوسل بذلك الى تخليص نفسه من
 عذاب الله تعالى والمقصود بيان انهم آيسون من تخليص انفسهم من العقاب (اولئك) اشارة الى المذكورين
 باعتبار انصافهم بالصفات الشنيعة المذكورة (لهم عذاب اليم) اى مؤلم (وما لهم من ناصرين) في دفع العذاب
 عنهم اوفى تخفيفه ومن مزيدة للاستغراق وصيغة الجمع مراعاة الضمير اى ليس لواحد منهم ناصر واحد قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله لا هون اهل النار عذاباً يوم القيامة لو ان لك ما فى الارض من شيء
 اكدت تغدى به فيقول نعم فيقول اردت منك اهلون من هذا وانت في صلب آدم ان لا تنترك بي شيئاً فاييت
 الا ان تشرك بي قال الامام اعلم ان الكافر على ثلاثة اقسام احدها الذى يتوب عن الكفر توبة صحيحة مقبولة
 وهو الذى ذكره الله في قوله الا الذين تابوا واصلحو فان الله غفور رحيم وثانيه الذى يتوب عن ذلك الكفر توبة
 فاسدة وهو الذى ذكره الله تعالى في الآية المتقدمة وقال لن تقبل توبتهم وثالثه الذى يموت على الكفر من غير توبة
 البتة وهو المذكور في هذه الآية ان الذين كفروا وما تواتواهم كفاراً لاية انتهى وهم الذين رضخت هيشة استيلاء
 النفوس الامارة على قلوبهم وتكننت وصارت ريتاً وتاهوا في الشر والحق وتمادوا في العناد والبغى فلن يقبل
 من احدهم ملى الارض اذ لا يقبل هناك الا الامور النورية الباقية لان الآخرة هي عالم النور والبقاء فلا وقع
 ولا خطر للامور الظلمانية الفانية فيها وهل كان سبب كفرهم واحتجابهم المحبة هذه العوائق الفانية فكيف

تكون آههم وسبب فجاتهم وقربهم وتبولهم وهي بعينها سبب هلاكهم وبعدهم وخسرانهم وحرمانهم فإياك
من اوصاف الكفر وهي حب الدنيا واتباع الهوى والاقبال على شهوات النفس والاعراض عن الحق
تراشوت وكبر وحرص وحسد * جو خون در دركند و جويان در جسد * يعني كان الدم سارى في العروق
ونبارى فيها وكذا الروح في الجسد فكذلك هذه الصفات الذميمة محيطة بك * كراين دشمنان تقويت يا قتند *
سرايز حكم وراى تو بر تاقتند * هو آوهوس رانما دستيز * جوينند سر ينجة عقل تيز * يعني
اذا كان المرؤ تابعا للشرع وقضية العقل يكون غالبا على هواه فلا يجادل الصفات السبعية الشيطانية
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخوف ما اخوف على امتى اتباع الهوى وطول الامل فاما اتباع الهوى فيصده
عن الحق واما طول الامل فيفسى الانسنة قال ذو النون المصري مفتاح العبادة التكرة وعلامة الاصابة بخالفة
النفس والهوى ومخالفتهما ترك شهواتها قال جعفر بن نصير دفع الى الجنيد درهما فقال اشتر به التين الوزير
فاشتر به فلما افطر انذرا واحدة ووضعهما في فيه ثم افقاها وبكى وقال احله قتلته في ذلك فقال حتف في قلبى
انما تستحي شهوة تركتها من اجله ثم تعود اليها قال ابو سليمان الداراني رحمه الله من احسن في ليله كوفي في تمارة
ومن احسن في تمارة كوفي في ليله ومن صدق في ترك شهوة كفى مؤنتها والله اكرم من ان يعذب قلبا ترك شهوة
لاجله واعلم ان النفس عين لطيفة هي معدن الاخلاق الذميمة مودعة بين جنبي للانسان اى جميع جسده
وهي اماوة بالسوء وهي مجبولة على صدر الروحانية المخلوقة من الملكوت الاعلى فانهم يأمرون بالخير وينهون
عن الشر وهي مخلوقة من الملكوت السفلى كالشياطين وهم لا يأمرون الا بالشر ومن طبعهم التمرد والاياء
والاستكبار ولهذا تأتى النفس عن قبول الموعظة وتظهر التمرد كما قال الشيخ في قصيدة البردة

خان اما رقى بالسوء ما تعظت * من جهلها بنذر الشيب والهزم

يعنى ان النفس الامارة بالسوء والعيب ما قبلت الموعظة من نذر الشيب فتلذت في غواية الجهل بعد الهرم
وما كفت عنان جراح الشهوة بايدي الندم وقد خلق الله النفس على صورة جهنم وخلق بحسب كل دركة فيها
صفحة لها وهي باب من جهنم يدخل فيها من هذا الباب الى دركة من دركاتها السبع وهي سبع صفات الكبر
والحرص والشهوة والحسد والغضب والبخل والحقدهن زكى نفسه عن هذه الصفات فقد عبر عن هذه الدركات
السفلية ووصل الى درجات الجنان العلوية كما حال الله تعالى قد افلح من زكاه ومن لم يرتكز نفسه عن هذه الصفات
بقى في دركات جهنم خائبا خاسرا كما حال تعالى وقد شاب من دساها عمن الله واياكم من كيد النفس الامارة
وشر الشيطان واصح حالنا مادامت الازواج في الابدان آمين يا مستعلن (ان تناووا البر) من فله نيل اذا اصابه
اى لن تبلغوا اليها المؤمنون حقيقة البر الذى يتنافس فيه المتنافسون ولن تدركوا ثأوه ولن تلحقوا بزمرة الابرار
اولن تناووا الله تعالى وهو نوابه ورجته ورضاه وحتسده (حتى تنفقوا) اى في سبيل الله رغبة فيما عنده (عما تحبون)
اى بعض مآثره وانه يهيبكم من كراثم اموالكم واحبها اليكم او ما يعمرها وغيرها من الاعمال والمهبة على
ان المراد بالانفاق مطلق البذل وفيه من الايدان بعزة منال البر ما لا يحصى (وما تنفقوا من شئ) اى اى شئ
تنفقوا طيب تقبونه او خبيث تكرهونه فصل الجار والجور والنصب على التمييز (فان الله به عليم) تعليل
لجواب الشرط واقع موقعه اى فبما زيكم بحسبه مجيدا كان تاورد بنا فانه تعالى عليم بكل شئ تنفقونه علما كاملا
بمحبت لا يحصى عليه شئ من ذاته وصفاه وفيه من الترغيب في انفاق الجيد والتحذير عن انفاق الردى ما لا يحصى
فالوصول الى المطلوب لا يحصل الا بانفاق المحبوب ولذلك كان السلف اذا احبوا شيا جعلوه لله ذخيرة ليوم
يحتاجون اليه والانسان لا يتفق محبوه الا اذا ايقن انه يتوصل بذلك الى وجدان محبوب اشرف من الاول
فالانسان لا يتفق محبوه في الدنيا الا اذا يتقن بوجود الصانع العالم القادر ويتقن بالبحث والحساب والجزاء
وان من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ولزم منه ان الانسان لا يمكنه انفاق محبوه
في الدنيا الا اذا كان مستقيما بجميع الخصال الحمودة في الدين فلا تقتضى الاية ان من انفق ما احب وصل
الى الثواب العظيم وان لم يأت بسائر الطاعات روى انها لما نزلت جاء ابو طلحة فقال يا رسول الله ان احب اموالى
الى بترها وهو ضيعة لى المدينة مستقبل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فضعها يا رسول الله حيث اراد الله
فقال صلى الله عليه وسلم بخ بخ ذال مال راجح اور ايج فاني ارى ان تجعلها في الاقرين فقصها في آثابه وفيه

ولالة على ان اتفاق احب الاموال على اقرب الاقارب افضل وروى عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه كانت
 زوجته جارية بادرة الجمال وكان عمر راغب فيها وكان قد طلبها منها امر او اقم تعطها اباء ثم لما ولي الخلافة
 زينتها وارسلتها اليه فقالت وهبتكها يا امير المؤمنين فليقدمك قال من اين ملكك قالت جنتي بها
 من بيت ابي عبد الملك ففتش عن غمكه اياها فقيل انه كان على فلان للعامل ديون فلما توفي اخذت من تركته
 ففتش عن حال العامل واحضر ورثته ولرضاهم جميعا باعطاء المال ثم توجه الى الجارية وكان يهواهوى
 شديد فقال انت حرمة لوجه الله فقيل لم يا امير المؤمنين وقد انا زحمت عن امرها كل شبهة قال لست اذن عن نهي
 النفس عن الهوى (يحيى) ان الربيع ضرب به الفالج فمكنا السائل يقوم على بابه فيسأل فيقول الربيع
 اطعميه السكر فان الربيع يحب السكر يتأول قوله ان تناولوا البر حتى تفقروا عما يقبضون وطالب به وجعه فاشتوى
 لحم دجاج فكف نفسه اربعين يوما فابت فقال لزوجته قد اشتهيت لحم دجاج منذ اربعين يوما فكف نفسي
 رجاء ان تكف فابت فقالت امرأته سبحان الله وای شيء هذا انكف نفسك عنه وقد احله الله تعالى لك فارسلت
 امرأته الى السوق فاشترت له دجاجة بدرهم ودانقين فذبحتها وشوتها وخبزتها وخبرها وجعلت له اصباغا ثم جاءت
 بالخبز فوضعت بين يديه فقام سائل على الباب فقال تصدقوا على بارك الله فيكم فكف عن الاكل وقال
 لامرأته خذي هذا وادفعيه اليه فقالت له امرأته سبحان الله قال اضعلي ما أمر لك به قالت فاصنع ما هو خير له
 قال وما هو قالت نعطيته فمن هذا وناكل انت شهوتك قال قد احسنت اثنى بئنه فخامت بئنه فقال ضعبه
 على هذا واخذيه وادفعه جميعا فعدت باحسانى آسوده كردن دلی * به از انك ركهت بهره نزلی * وقيل
 في هذا المعنى دل بدست آور كه حج اكبرست * از هزاران كعبه يك دل بهترست * كعبه بنياد خليل
 آزرست * دل نظر كه جليل اكبرست * ويقال اذا كنت لا تفصل الى البر الا بانفاق محبوبك ففى فصل الى اليار
 وانت تؤثر عليه حظوظك قاله القشيري من اراد البر فلينفق بعض ما يحبه ومن اراد الباردة مالى فلينفق جميع
 ما يحبه قال نجم الدين الكبري في قوله تعالى فان الله به عليم بقدر ما تكونون له يكون لكم كما قال من كان لله كان
 الله له فان الفراش ما مال من بالشمع وهو شعلته حتى انفق مما احبه وهو نفسه قال القاشاني كل فعل يقرب
 صاحبه من الله فهو رولا يمكن للتقرب اليه الا بالتبى عما سواه فمن احب من دون الله شيئا فقد حجب به عن
 الله واشركه شركا غفيا لتعلق محبته بغير الله تراهرجه مشغول دارد دوست * اگر راست خواهی
 دلواست دوست * فلا يزول البعد ولا يحصل القرب الا ببذل المال والمهبة وقطع محبة غير الله واقتناء النفس
 بالكليّة عن صفاتها الرذيلة اكراري از خوشتن دم مزن * كه شركست با يار و با خوشتن (كل للطعم)
 لما نزل قوله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلّت لهم الاية وقوله لم على الذين هادوا حرمنا
 كل ذي ظفر الى قوله ذلك جزيناهم بغيرهم انكر اليهود وغاظهم ذلك وبرأوا صاحبهم من الظلم ووجدوا ما نطق به
 القرءان وقالوا لسنابول من حرمت عليه تلك المطعومات وما هو الا تعريم قديم قديم كانت محرمة على نوح وابراهيم
 ومن بعده وهم جراحى انتهى التعريم البتة وغرضهم تكذيب شهادة الله عليهم بالبني والظلم والصدع سبيل الله
 واكل الربا وما عد من مساوئهم التي كلها ارتكبوها منها كبيرة حرم عليهم نوح من الطيبات عقوبة لهم فقيل
 كل المطعومات او كل انواع الطعام والمطعم المطلق البر والمعرف بشبه لكل ما يطعم حتى الماء (كان حلالا في
 امر آيل) اي حلالا لهم والمراد اكله اذ لا يوصف بنحو الحلل والحرم الا فعل المكلف لا الاعيان فشرب
 الخمر حرام بالذات ونفسها حرام بالعرض (الا ما حرم امر آيل على نفسه) ما سقنا متصل من له من كان له
 كان كل المطعومات حلالا لغيره امر آيل الا ما حرم امر آيل اي يعقوب عليه السلام على نفسه وهو الاكل
 واللبان روى ان يعقوب عليه السلام كان غزوا في هرب لله له اثني عشر ولدا واتي بيت المقدس فحبلان يذبح
 آخرهم ثلثاه من الملائكة فقال له يعقوب انك رجل قوي فهل لك في الصراع فقال له ظم بصرع واحد
 منهم ما صاحبه فغمره الملك فغمره فعرض له هرق النفس من ذلك ثم قال اما اني لو شئت ان اصبر عليك لضعفت ولكن
 غمرك هذه الغمرة لانه كنت نذرت ان اتيت بيت المقدس فحبلان يذبح آخر ولدا لله جعل الله تلك بهذه الغمرة
 فخر جاعن ذلك الذبح ثم ان يعقوب عليه السلام لما قدم بيت المقدس اراد ذبح ولده ونسى قول الملك فاتله الملك
 فقال انما غمرك للمخرج وقد وفي نذرك فلا سبيل لك الى ولدك ثم لصحين ابلى بذلك المرض لقي من ذلك بلاء

وشدقو كان لا ينال الليل من الوجع لخلف لئن شفاء الله لا يأكل حب الطعام اليه لحرم لحوم الابل والبغال
اماحية الدين اوحية النفس وتحرير الحلال على نفسه جائز لكل وفيه كفارة الجبن (من قبل ان تنزل التوراة)
متعلق بقوله كان حلالا ولا ضير في توسيط الاستثناء بينهما المعنى ان المطعومات كانت حلالا لهم قبل نزول التوراة
ثم حرمت بسبب بغيمهم وظلمهم فكيف يكون ذلك حراما على نوح و ابراهيم وغيرهما وظاهرا لا يدل على ان
الذي حرمه امر آيل على نفسه قد حرم الله على بني اسرائيل وهو روي على اليهود في دعواهم البراءة من الظلم
وتبكيهم عليهم في منع النسخ والطعن في دعوى الرسول صلى الله عليه وسلم موافقة ل ابراهيم عليه السلام بتعليقه
لحوم الابل والبغال (قل فأتوا بالتوراة فاتلوها) امره عليه السلام بان يحاجهم بكتابتهم الناطق بان تحرم ما حرم
تحرير حادث مرتب على ظلمهم وبغيمهم ويكلفهم اخراجه وتلاوته لسيكتهم ويلقمهم الحجر ويظهر كذبهم (ان كنتم
صادقين) فأتوا بالتوراة فاتلوها فان صدقكم عما يدعوكم الى ذلك البتة روي انهم لم يحجثوا على اخراج التوراة
فيهم واوا قلوبا صاغرين وفي ذلك من الحجة النيرة على صدق النبي صلى الله عليه وسلم وجواز النسخ الذي
يجعدهونه مالا يخفى (فمن افترى على الله الكذب) اي اختلق عليه سبحانه بزعمه انه حرم طخ ك قبل نزول التوراة
على بني اسرائيل ومن تقدمهم من الامم (من بعد ذلك) اي من بعد ما ذكر من امرهم باحضار التوراة وتلاوتها
وما ترتب عليه من التبكي والالزام (فاولئك) المصرون على الافتراء بعد ان ظهرت حقيقة الحال وضاعت
عليهم حيلة الهاجة والجدال (هم الظالمون) المفرطون في الظلم والعدوان المبعدون فيما (قل صدق الله) اي
ظهور ثبت صدقه تعالى فيما انزل في شأن التحريم (فابعوا له ابراهيم) اي مله الاسلام التي هي في الاصل مله
ابراهيم عليه السلام فانكم ما كنتم متبعين ملته كما تزعمون (حنيفا) حال من ابراهيم اي ما تلا عن الاديان
الزائفة كلها (وما كان من المشركين) اي في امر من امور دينهم اصلا وفرعا وفيه تعريض باشرار اليهود
وتصريح بانه عليه السلام ليس بينه وبينهم علاقة وبينه قطع والغرض بيان ان النبي عليه السلام على دين
ابراهيم في الاصول لانه لا يدعو الا الى التوحيد والبراءة عن كل معبود سواه سبحانه وتعالى قال نجم الدين
في التأويلات الاشارة في تحقيق الايات ان الله تعالى خلق الخلق على ثلاثة اصناف صنف منها الملك الروحاني
العلوي اللطيف النوراني وجعل غذاءهم من جنسهم الذكر وخلقهم للعبادة وصنف منها الحيوان الجسماني
السفلي الكثيف الظلاني وجعل غذاءهم من جنسهم الطعام وخلقهم للعبادة والخدمة وصنف منها الانسان
المركب من الملكي الروحاني والحيواني الجسماني وجعل غذاءهم من جنسهم لروحهم الذكر ولجسمانهم الطعام
وخلقهم للعبادة والمعرفة والخلافة فهم ظالم لنفسه وهو الذي غلبت حيوانيته على روحانيته فغلب الخ في غذاء
جسمانيته وقصر في غذاء روحانيته حتى مات روحه واستولت اولئك كالانعام بل هم اضل * مرور في
هرجه دل خواهدت * كه تمكين تن نورجان كاهدت * زدوران بسي نامرادی بیری * اگر هر چه
باشد مرادت خویری * کند مر درافس اماره خوار * اگر هو شندی عزیزش مدار * دریغ
آدی زاده بر محل * كه باشد جوانعام بل هم اضل * ومنهم معتقد وهو الذي تساوت روحانيته
وحیوانيته فغذى كل واحدة منهما غذاءها خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم ومنهم
سابق بالخيرات وهو الذي غلبت روحانيته على حيوانيته فبالغ في غذاء روحانيته وهو الذي ذكر وقصر في غذاء
حيوانيته وهو الظالم حتى ماتت نفسه واستوت قوی روحه لولئك هم خير البرية فكل من كل الطعام حلالا
كما كل من كل لا للحيوان الا ما حرم الانسان السابق بالخيرات على نفسه هوى النفس وحياء القلب واستيلاء
الروح من قبل ان ينزل عليه الوحي والالهام كما قيل المجاهدات بقرئ المشاهدت فمن افترى على الله الكذب من
بعد ذلك بان يهتدى الى الحق من غير جهل النفس فاولئك هم الظالمون الذين يضعون الشئ في غير موضعه
وقد قال تعالى وجاهدوا في الله حق جهاده قل صدق الله فيما قال ان تظنوا الهرب حتى تسفوا عما تصفون فاجعلوا له
ابراهيم حنية او كان ملته اتفاقا للمال على الضيق فان بذل الروح عند الامتحان وتسليم القربان وهذه مله الخلة
هو ما كان من المشركين الذين يتخذون مع الله خليلا آخر ويجعلون الشرك في الخلة * اگر جر بصر میرود جاده ذات
در آتش غشائند سجاده لت * فالاولياء هم الذين يحبون الله ومن يحبه الله فان محبة اهل الحق محبة
الله وليس فيها شر له قال الفضيل بن عياض قدس سره يقول الله تعالى يوم القيامة يا ابن آدم اطع من الله في الدنيا

فانما طلبت الراحة لنفسك في الآخرة واما انقطاعك الى فانما طلبت العز لنفسك ولكن هل عادت الى عدوا
او واليت لي وليا في الله فعلازمة اتباع ملة ابراهيم هو الاطاعة للحق والتبري من كل دين سوى الاسلام ومحبة
الاولياء وعداوة الاعداء ولو كان المرؤا بيا جميع الطاعات وليس في قلبه خلوص المحبة فانما يضرب حديثا
باردا والله تعالى لا يحب القلب المشترك بمحبة غيره من شهوة او غيرها قال محمد بن حسان رحمه الله بيضا فانما دور
في جبل لبنان اذ خرج على شاب قد احرقته السحوم والرياح فلما راى ولي هاربا قبعته وثلث عظمى بكلمة انتفع
بها قال احذره تعالى فانه غير ولا يجب ان يرى في قلبه عباد سواه فعلى العاقل ان يجتهد في سلوكه هذا الطريق
الى ان يصل الى منزل التحقيق ومن الله التوفيق في كل امر خفي وجلي ودقيق (ان اول بيت) البيت ما يبيت
فيه احد ثم استعمل في المسكن مطلقا (وضع للناس) روى انه لما حوت القبلة الى الكعبة طعن اليهود في نبوته
عليه السلام وقالوا ان بيت المقدس افضل من الكعبة واحق بالاستقبال لانه وضع قبل الكعبة وهو ارض
المحشر ومهاجر الانبياء وقبلتهم والارض المقدسة التي بارك الله فيها للعالمين وفيه الجبل الذي كلم الله عليه موسى
عليه السلام فتحوى على القبلة منه الى الكعبة باطل فزلت اى ان اول بيت وضع للعبادة وجعل متعبدا لهم
والواضع هو الله تعالى (لذي بيكة) خبر لان اى للبيت الذي في بيكة وهو علم للبلد الحرام من بيكته اذ اذجه
لازدحام الناس فيه ولا تخافك اعناق الجبابرة اى تدفعها لم يقصدها جبار الاقصمه الله عز وجل وماروى
ان الججاج حبس عبد الله بن الزبير رضى الله عنه في المسجد الحرام وضرب المخنيق على ابي قيس ورمى به
داخل المسجد وقتل عبد الله فليس ذلك اضرا بالبيت وقصدا لما سوء لان مقصود الججاج كان اخذ عبد الله
روى انه صلى الله عليه وسلم سئل عن اول بيت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس وسئل كم بينهما
فقال اربعون سنة روى ان الله وضع تحت العرش بيتا وهو البيت المعمور وامر الملائكة ان يطوفوا به ثم امر
الملائكة الذين هم سكان الارض ان ينووا في الارض بيتا على مثاله فينواوا امر من في الارض ان يطوفوا به
كما يطوف اهل السماء بالبيت المعمور وروى ان الملائكة بنوه قبل خلق آدم بالنبي عام فلما هبط آدم الى الارض
قالت له الملائكة طف حول هذا البيت فلقد طفنا حوله قبلك بالنبي عام فطاف به آدم ومن بعده الى زمن نوح
عليه السلام فلما اراد الله الطوفان حل الى السماء الرابعة وهو البيت المعمور يحيط الكعبة يطوف به ملائكة
السموات وعن ابن عباس رضى الله عنه انه اول بيت بناه آدم في الارض فنسب بناء الكعبة الى ابراهيم على هذه
الروايات ليس لانه عليه السلام بناها ابتداء بل لرفعه قواعدها واظهاره مدارس منها فان موضع الكعبة
اندرس بعد الطوفان وبقي محتفيا الى ان بعث الله جبريل الى ابراهيم عليه السلام ودله على مكان البيت وامره
بعمارته ولما كان الامر بالبناء هو الله والمبلغ والمهندس هو جبريل عليه السلام والباقي هو الخليل والتلميذ
المعين له اسماعيل عليهما السلام قيل ليس في العالم بناء اشرف من الكعبة (مباركا) حال من المستكن في الظرف
لان التقدير للذي بيكة هو اى كثير الخير والنفع لما يحصل لمن حجه واعتمره واعتكف به وطاف حوله من الثواب
وتكفير الذنوب (وهدى للعالمين) لانه قبلتهم ومنعبدتهم ولان فيه آيات عجيبية دالة على عظيم قدرته وبالغ حكمته
كما قال (فيه آيات بينات) واضحات كاختلاف الطيور عن موازاة البيت على مدى الاعصار ومخالطة ضواري
السباع الطيور في الحرم من غير تعرض لها وقهر الله تعالى لكل جبار قصده بسوء كاصحاب القيل
(مقام ابراهيم) اترقدميه عليه السلام في الصخرة التي كان عليه السلام يقوم عليها وقت رفع الجارة لبناء
الكعبة عند ارتقاها وعند غسل رأسه على ما روى انه عليه السلام جاء زائرا من الشام الى مكة فقالت له
امرأة اسماعيل عليه السلام انزل حتى اغسل رأسك فلم ينزل فجاءته بهذا الحجر فوضعت على شقه الايمن فوضع
قدمه عليه حتى غسلت شق رأسه ثم حولته الى شقه الايسر حتى غسلت الشق الاخر فبقى اترقدميه عليه
وهو يدل من آيات يدل البعض من الكل (ومن دخله) اى حرم البيت (كان آمنا) من التعرض له وذلك بدعوة
ابراهيم عليه السلام رب اجعل هذا البلد آمنا وكان الرجل لو يمر كل جريرة ثم لجأ الى الحرم لم يطلب ولذلك قال
ابو حنيفة رحمه الله من لزمه القتل في الحل بقصاص او ردة او زنى فالتبأ الى الحرم لم يتعرض له الا انه لا يؤوى
ولا يطعم ولا يشفى ولا يبايع حتى يضطر الى الخروج وهذا في حق من جنى في الحل ثم التبأ الى الحرم واما اذا اصاب
الحلق في الحرم فيقام عليه فيه فمن سرق فيه قطع ومن قتل فيه قتل قال تعالى ولا تقنطروا لهم عند المسجد الحرام

حقى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم فاقتلوهم اباح لهم القتل عند المسجد الحرام اذا قاتلونا فعلى ذلك يقنام الحد اذا اصاب وهو فيه واذا اصاب في غيره ثم لحا اليه لم يقيم كما لا نقاتل اذا لم يقاتلونا للمعنى ومن دخله كان آمنا من النار وفي الحديث من مات في احد الحرمين بعث يوم القيامة آمنا وعنه صلى الله عليه وسلم المجنون والبقيع يؤخذ باطرافهم ما ينشرون في الجنة وهم مقبر تامكة والمدينة وعن ابن مسعود رضى الله عنه وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثنية الجحون وليس بها نوم ثم مقبرة فقال يبعث الله تعالى من هذه البقعة ومن هذا الحرم سبعين الفا وجوهمهم كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد منهم في سبعين الفا وجوهمهم كالقمر ليلة البدر وعنه صلى الله عليه وسلم من صبر على محرمة ساعة من نهار تباعدت منه جهنم مسيرة مائتي عام (ولله على الناس) وهم المؤمنون دون الكفار فانهم غير مخاطبين بآداء الشر آتت عندنا خلافا للشافعي اى استقرته عليهم (حج البيت) اللام للعهد والحج بالفخ لغة اهل الحجاز والكسر لغة نجد وايا ما كان فهو القصد للزيارة على الوجه المخصوص المعهود يعنى انه حق واجب لله في ذم الناس ولا انفسكاللهم عن آتته والخروج عن عهده (من استطاع اليه سبيلا) في محل الجرح على انه بدل من الناس بدل البعض مخصص لعمومه فالضحية العائد الى المبدل منه محذوف اى من استطاع منهم وقدر واطاق الى البيت سبيلا اى قدر على الذهاب اليه واراد به قدرة سلامة الالات والاسباب فالزاد والراحلة من اسباب الوصول وهنه القدرة تتقدم على الفعل والاستطاعة التى هى شرط لوجوب الفعل هى الاستطاعة بهذا المعنى لا الاستطاعة التى هى شرط حصول الفعل وهى لا تكون الامع الفعل لانها علة وجود الفعل وسببه فلا تكون الامعه فالاستطاعة الاولى شرط الوجوب والثانية شرط حصول الفعل (ومن كفر) وضع من كفر موضع من لم ينج تأكيذا لوجوبه وتشديدا لتاركه اى من لم ينج مع القدرة عليه فقد قارب الكفر وعمل ما يعمل من كفر بالحج (فان الله غنى عن العالمين) وعن عبادتهم وحيث كان من كفر من جلتهم داخل فيها دخولا وليا اكنى بذلك عن الضمير الرابط بين الشرط والجزأ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يحبس ما حجة ظاهرة او مرض حابس او سلطان جائر ولم ينجح فليمت ان شاء يهوديا او نصريانا وانما خص هذين لان اليهود والنصارى هم الذين لا يرون الحج ولا فضل الكعبة واعلم انه لا يؤثر الاكثار من التردد الى تلك الآثار الا حبيب مختار وروى عن علي بن الموفق رحمه الله انه حج ستين حجة قال فلما كنت بعد ذلك في الجحرا فكرت في حالى وكثرة ترددى الى ذلك المكان ولا أدري هل قبل حجي ام لا فتمت فرأيت قائلا يقول يا ابن الموفق هل تدعو الى ينك الامن تحب فاستيقظت وقد سرى عنى فقيه اشارة الى ان من لم ينجح مع القدرة عليه قد ترك عن الدعوة الى ضيافة الله تعالى ولا يترك عنها الامن لاستحقاق له بها وفيه تقبيل حاله حيث لم يجتهد في تحصيل الاستعداد بل اقام على البغي والفساد واقتضت حكمة الله تعالى توقيان النفس كل عام الى تلك الاماكن النفيسة والمعاهد المقدسة المحروسة لاجابة دعوة ابراهيم عليه السلام حيث قال فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم اى تحن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الاعمال ايمان بالله ورسوله ثم جهاد في سبيله ثم حج وبر وقيل مغفرة الذنوب بالحج ودخول الجنة به مترتب على كون الحج مبرورا وانما يكون مبرورا باجتماع امرين فيه الاول الايمان فيه باعمال البر والبر هو الاحسان للناس اطعام الطعام وافشاء السلام والثانى ما يكمل به الحج وهو اجتناب افعال الاثم فيه من الرفث والفسوق والمعاضى قال ابو جعفر الباقر ما يعبأ من يؤتم هذا البيت اذ لم يأت بثلاث ورع يحججه اى يجمعه عن محارم الله وحلم يكف به غضبه وحسن العصابة لمن يعصيه من المسلمين فهذه الثلاث يحتاج اليها من يسافر خصوصا الى الحج فمن كنهها فقد كل حجه فعلى السالك ان يخالف الناس بمخلق حمن ازم من يكوى حاجى مردم كزارا * كلو بوستين خلق بازارى درد * حاجى نويسى شراستاز براى آت * بچاره خار ميخورد وبار ميبرد * قال بعض المشايخ علامة الحج المبرور ان يرجع زاهدا في الدنيا راغباً في الآخرة قال نجم الدين الكبرى في تأويلاته والاشارة ان الله تعالى جعل البيت والحج اليه واركان الحج والمناسك كلها اشارات الى اركان السلوك وشرائط السير الى الله وآدابه فمن اركانه الاحرام وهو اشارة الى الخروج عن الرسوم وترك المألوف والتجرد عن الدنيا وما فيها والنظر عن الاخلاق وعقد اسرام العبودية بعبهة التوجه ومنها الوقوف بعرفة وهو اشارة الى الوقوف بعرفات المعرفة والعكوف على عقبه جبل الرحمة بصديق الالتجاء وحسن العهد والوفاء ومنها الطواف وهو

اشارة الى الخروج عن الاطوار البشرية السبعة بالاطواف السبعة حول كعبة الربوبية ومنها السعي وهو
 اشارة الى السير بين صفات الصفات وحرارة الذات ومنها الحلق وهو اشارة الى محو آثار العبودية بموسى انوار
 الالهية وعلى هذا تقس المنازل كلها والحج يشير الى عين الطلبة "تصدي الى الله بخلاف سائر اركان الاسلام
 فان كل ركن منه يشير الى طرف من استعداد الطلب فالله تعالى خاطب العباد بقوله ولله على الناس حج البيت
 وما قال في شيء آخر من الاركان والواجبات ولله على الناس وفائده ان المقصود المشار اليه من الحج هو الله
 وفي سائر العبادات المقصود هو النجاة والدرجات والقربات والمقامات والكرامات ^و . . . في قوله من
 استطاع اليه سبيلا هي جذبة الحق التي توازي عمل الثقيلين ولا يمكن السير الى الله والوصول اليه الا بها ومن
 كفر اى لا يؤمن بوجود الحق ولا يتعرض للنفحات الطاف الرب ولا يتقرب بمجذبات الالهية كما يشير اليها
 اركان الحج فان الله غنى عن العالمين بان يستكمل بهم وانما الاستكمال للعالمين به ولا غنى بهم عنه تعالى جعلنا
 الله واياكم من الكاملين والواصلين الى كعبة اليقين والتمكين (قل يا اهل الكتاب) هم اليهود والنصارى سموا
 بذلك فان الكتاب لا يختص بالمتزل ففسبوا الى ما كتبوا سواء كان من لقاء الروح الامين او لقاء النفس
 (لم تكفرون بالله) توبيخ وانكار لان يكون لكفرهم بها سبب من الاسباب وتحقيق لما يوجب الاجتناب
 عنه بالكلية والمراد بآياته تعالى ما يميز الآيات القرآنية التي من جملتها ما تلى في شأن الحج وغيره وما في التوراة
 والانجيل من شواهد نبوته صلى الله عليه وسلم (والله شهيد على ما تعملون) حال من فاعل تكفرون والمعنى لاى
 سبب تكفرون بآياته عز وجل والحال انه تعالى مبالغ في الاطلاع على جميع اعمالكم وفي مجازاتكم عليها ولا ريب
 في ان ذلك يسد جميع انحاء ما تأتونه ويقطع اسبابه بالكلية (قل يا اهل الكتاب لم تصدون) اى تصرفون (عن
 سبيل الله) اى دينه الحق الموصل الى السعادة الابدية وهو التوحيد وملة الاسلام (من آمن) مفعول تصدون
 كانوا يفتنون المؤمنين ويحتالون لصدهم عنه ويمنعون من اراد الدخول فيه بجهدهم ويقولون ان صفته صلى
 الله عليه وسلم ليست في كتابهم ولا تقدمت البشارة به عندهم (تبغونها) بحذف الجار واصل الفعل الى الضمير
 اى تبغون لها لان اللبني لا يتعدى الا الى مفعول يقال بغيت المال والضمير للسبيل وهو يذ كر ويؤث اى تطلبون
 سبيل الله التي هي اقوم السبل (عوجا) اعوجاجا وميلا عن القصد والاستقامة بان تلبسوا على الناس حتى
 توهموهم ان فيها عوجا بقولكم ان شريعة موسى لا تنسخ وتغييركم صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
 وجهها ونحو ذلك والجملة حال من فاعل تصدون والعوج بكسر العين وفتحها الميل والانحراف لكن المكسور
 يختص بالمعاني والمفتوح بالاعيان تقول في دينه وكلامه عوج بالكسور وفي الجدار والقناة والشجر عوج بالفتح
 (وانتم شهداء) حال من فاعل تصدون باعتبار تقيده بالحال الاولى اى والحال انكم شهداء تشهدون بانها
 سبيل الله لا يحوم حولها شائبة اعوجاج وان الصدة عنها اخلاص (وما الله بغافل عما تعملون) اى من الصدة عن
 سبيله وكمثال الشهادة لنبية وما ويح اهل الكتاب بصد المؤمنين نهى المؤمنين عن اتباع هؤلاء الصادقين فقال
 (يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا) طائفة وانما خاص فريقا لان منهم من آمن (من الذين اوتوا الكتاب
 يردوكم بعد ايمانكم كافرين) قوله كافرين مفعول ثان ليردوكم على تضمين الرد معنى التصيير قال عكرمة نزلت
 في شاس بن قيس اليهودى رأى مندى محتويا على زحام من اوس وخزرج فعاظه القثم فارسل شابا ينشدهم
 اشعار يوم بغاث وكان ذلك يوما عظيما اقتتل فيه الحبان المذكوران وكان الظفر فيه للاوس فنعر عرق الداء
 الدفين فتشاجر واخبر النبي عليه السلام فخرج يصلح ذات بينهم (وكيف تكفرون) انكار ونهج (وانتم تتلى
 عليكم آيات الله) اى القرءان (وفيكم رسوله) والمعنى من اين يتطرق اليكم الكفر والحال ان القرءان المعجز يتلى
 عليكم على لسان الرسول غضا طريا وبين اظهركم رسول الله ينهكم ويعظكم ويرى شبهكم فالعدول
 عن الايمان والدخول في الكفر مع تحقق هذه الامور ابعد واعجب (ومن يعتصم بالله) اى ومن يتمسك بدينه
 الحق الذى بينه بآياته على لسان رسوله عليه السلام وهو الاسلام والتوحيد المعبر عنه فيما سبق بسبيل الله
 (فقد هدى) جواب الشرط وقد لا فائدة معنى التحقق كأن الهدى حصل فهو يخبر عنه حاصلا ومعنى التوقع
 فيه ظاهرا فان المعتصم به تعالى متوقع للهدى كما ان قاصد الكبريم متوقع للندى اى وفقى وارشد (الى صراط
 مستقيم) موصل الى المطلوب واعلم ان ظاهرا لخطاب مع اهل الكتاب وباطنه مع العلماء السوء الذين يبيعون

الدين بالدنيا ولا يعملون بما يعلمون فهم الذين يكفرون بما جاء به القرآن من الزهد في الدنيا والورع والتقوى ونهى النفس عن الهوى وإيثار ما يفنى على ما يبقى والاعراض عن الخلق والتوجه الى الحق وبذل الوجود لنيل المقصود والله شهيد على ما تعملون حاضر بهم ناظر الى نياتهم في اعمال الخير والشر فيجازيهم بها وهم يصرفون بحرصهم على الدنيا واتباعهم الهوى المؤمنين الذين يتبعونهم بحسن الظن ويحسبون ان اعمالهم واحوالهم على قاعدة الشر يعمه ومنه ساج الطريقة عن سبيل الله وطريق الحق الذي امر الانبياء بدعوة الحق اليه وهم يطلبون اعتراف الحق بالشير في طريق الباطل وقد وصى الله المؤمنين بقوله يا ايها الذين آمنوا الاية حتى لا يرتدوا عن طريق الهداية بعد الايمان بالاتباع بسيرتهم وهو اهم قال تعالى ولا تتبعوا هواهم قدضلوا من قبل واضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل قال بعض المشايخ خير العلم ما كانت الحشية معه وذلك لان الحشية انما تنشأ عن العلم بصفات الحق فشاهد العلم الذي هو مطلوب الله الحشية وشاهد الحشية موافقة الامر واما العلم الذي تكون معه الرغبة في الدنيا والتملق لاربابها وصرف الهمة لاعتسافها والجمع والادخار والمباهاة والاستكثار وطول الامل ونسيان الآخرة فما بعد من هذا العلم علمه من ان يكون من ورثة الانبياء وهل ينتقل الشيء الموروث الى الوارث الا بالصفة التي كان بها عند الموروث وما مثل من هذه الاوصاف اوصافه من العلماء الا كمثل الشعلة تضيء على غيرها وهي تحرق نفسها * ترك الدنيا بجرم أموزند * خويشتن سيم وغل ايند وزند * عالمي را كه گفت باشد و بس * چون بكويد نكيد داند ركس * عالم انكس بود كه بد نكند * نه بكويد بخلق وخود نكند * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان لا يبقى من الاسلام الا اسمه ولا من القرء ان الارسمه قلوبهم خربة من الهدى ومساجدهم عامرة بآبائهم شر من تظل السماء يومئذ علماؤهم منهم تخرج الفتنة واليهم تعود وعن فضيل بن عياض بلغنا ان الفسقة من العلماء ومن حله القرء ان يبدأ بهم يوم القيامة قبل عبدة الاوثان فعلى العاقل ان لا يغير بظاهر حالهم بل ينظر الى وهن اعتقادهم وفساد باهم فيعتبر كل الاعتبار ويتجنب من هذه سيرتهم ويسلك طريق الاخبار ويعتصم بالله بالاقتطاع عما سواه ويخلص بالتوحيد الحقيقي حتى يهتدى الى الصراط المستقيم فن انقطع اليه بالقضاء في الوحدة كان صراطه صراط الله فلا يصد عنه احد ولا يضره شيء ولا يضل كيد عدوه وشره فان من كان مع الله كان الله معه فهو حافظه وناصره وهذا الاستمسك ليس من شأن كل السالك لكن الله تعالى قادر على ان يأخذ بيد عبده ويوصله الى مراده واذا صبح الطلب من العبد فلا يحرم الاجابة البتة فان من طلب وجد وجد ومن قرع بابا وجع وجع عصمنا الله واباكم من كيد الشيطان ومكر النفس الامارة بالسوء كل ان آمين يا مستعان يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله الاتقاء افتهال من الوقاية وهي فرط الصيانة (حق تقائه) اي حق تقواه وما يجب منها وهو استغفار الوسع في القيام بالواجب والاجتناب عن المحارم ونحوها فاتقوا الله ما استطعتم يريد بالغوا في التقوى حتى لا تتركوا من المستطاع منها شيئا (ولا تعوت الاوانتم مسلمون) اي مخلصون نفوسكم لله عز وجل لا تجعلون فيها شركا لما سواه اصلا وهو استثناء مفرغ من اعم الاحوال اي لا تعوت على حال من الاحوال الاحال تحقق اسلامكم وثباتكم عليه فهو في الصورة نهى عن موتهم على غير هذه الحالة والمراد دوامهم على الاسلام (واعتصموا بحبل الله) اي بدين الاسلام وبكتابه فلفظ الحبل مستعار لاحد هذين المعنيين فان كل واحد منهما يشبه الحبل في كونه سببا للنجاة عن الردى والوصول الى المطلوب فان من سلك طريقا صعبا يخاف ان يزل رجله فيه فاذا تمسك بحبل مشدود الطرفين بجاني ذلك الطريق امن من الخوف كذلك طريق السعادة الابدية ومروضة الرب طريق زلق ودواعي الضلال عنهما متكررة زلق رجل اكثر الخلق فيها فمن اعتصم بالقرء آن العظيم وبقوانين الشرع القويم وبيانات الرب الكريم فقد هدى الى صراط مستقيم وأمن من الغواية المؤدية الى نار الجحيم كما يأمن التمسك بالحبل من العذاب الاليم (جميعا) حال من فاعل اعتصموا اي مجتمعين في الاعتصام (ولا تفرقوا) اي لا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كاهل الكتاب (واذكروا نعمة الله عليكم) متعلق بنعمة (اذ كنتم) ظرف له اي اذكروا انعامه عليكم وقت كونكم (اعداء) في الجاهلية بينكم الاحن والعداوة والحروب المتواصلة وقيل هم الاوس والخزرج كانوا اخوين لاب وام فوقع بين اولادهما العداوة والبغضاء ونطاولت الحروب مائة وعشرين سنة (قال بين قلوبكم) بتوفيقكم للاسلام (فاصبحتم) اي فصرتم (بنعمته)

التي هي ذلك التأليف (أخوانا) خبرا مصبنا أي اخوانا متحابين مجتهدين على الاخوة في الله متراجين مناصحين متفقين على كلمة الحق (وكنتم على شفا حفرة من النار) شفا الحفرة وشفتها حرفها وجانبها أي كنتم مشرفين على الوقوع في نار جهنم لكثركم اذ لادرككم الموت على تلك الحالة لوقعتم فيها لتمثيل لحياتهم التي تتوقع بعد الوقوع في النار بالعود على حرفها مشرفين على الوقوع فيها (فانقذكم) أي خلصكم ونجاكم بان هذا لكم للاسلام (منها) أي الحفرة (كذلك) اشارة الى مصدر الفعل الذي بعده أي مثل ذلك التبيين الواضح (بين الله لكم آياته) أي دلائله (لعلكم تهتدون) طلبا لثباتكم على الهدى وازديادكم فيه والاشارة ان اهل الاعتصام طائفتان احدهما اهل الصورة وهم المتعلقون بالاسباب لان مشربهم الاعمال والثانية اهل المعنى وهم المنقطعون عن الاسباب لان مشربهم الاحوال فقال تعالى لهم واعتصموا بالله هو مولاكم أي مقصودكم وقال للمتعلقين بالاسباب واعتصموا بحبل الله جميعا وهو كل سبب يتوسل به الى الله فالاعتصم بحبل الله هو المتقرب الى الله بأعمال البر وسائط القربة واذا وجد الاعتصام وجرد عدم التفريق بخلاف عدم الاعتصام فإنه سبب للتفريق في الظاهر والباطن فاما في الظاهر فيلزم منه مفارقة الجماعة فاقتلوه كائنا من كان واما في الباطن فيظهروا الاهواء المختلفة التي توجب تفرق الامة كما قال عليه السلام ستفترق امتي اثنتين وسبعين فرقة الناجية منهم واحدة قالوا يا رسول الله ومن الفرقة الناجية قال من كانوا على ما نال عليه واصحابي واعلم انه تعالى امر المؤمنين اولا بالتقوى وثانيا بالاعتصام وثالثا بذكر النعمة لان فعل الانسان لا بد وان يكون معللا اما بالرغبة ولما بالرغبة والرغبة متقدمة على الرغبة لان دفع الضرر مقدم على جلب النفع كما ان التخلية قبل التحلية فقولوا اتقوا الله حتى تقاته اشارة الى التخوف من عقاب الله ثم جعله سببا للامر بالتمسك بدين الله ثم اردفه بالرغبة وهي قوله تعالى واذكروا نعمة الله عليكم فعلى العاقل الانقياد لامر الله والطاعة لحكمه والاعتصام بحبله وعدم التفريق في الدين والتقوى حتى التقي من الله سبحانه قيل ونعم ما قيل متقى راوود چهار نشان * حفظ احكام شرع اقول دان * ثانيا انصح دست رس باشد * برقراران ويكسان بخشد * عهد را با وفا كنند پيوند * هر چه باشد ازان شود خرسند * وهذا معنى قول الشيخ النصر ابادي علامة المتقي اربعة حفظ الحدود وبذل الجهود والوفاء بالعهود والقناعة بالموجود قال القشيري رحمه الله حتى التقوى ان يكون على وفق الامر لا يريد من قبل نفسه ولا ينقص وحق التقوى اولا اجتناب الزلة ثم اجتناب الفضلة ثم التوقى عن كل خلة ثم التمسك عن كل علة فاذا اتقيت عن شهواتهم بعد اتصافك بقوله فقد اتقيت حتى تقوا انتهى فن بقى فيه شئ من اثر الوجود فقد اشرك شركا خفيا ولم يصل الى حقيقة الشهود * حضوري كرهى خواهى از غائب مشو حافظ * متى ما تلقى من توى * دع الدنيا واهملها * قال ابو مدين رحمه الله شتان بين من همته الحور والقصور ومن همته رفع الستور ودوام الحضور فطوبى لمن سار اليه بالجنابات الالهية على قدم التحقيق وطمار يتجلى الصفات الربانية وجناح التوفيق قال سهل رضى الله عنه ليس للعبد الامولاء واحسن احواله ان يرجع الى مولاه اذ اعصى قال يارب استر على فاذا استر عليه قال يارب تب على فاذا تاب عليه قال يارب وفقنى حتى اعمل فاذا عمل قال يارب وفقنى حتى اخلص فاذا اخلص قال يارب تقبل منى فعلى العاقل ان يتمسك بهذا الحبل المتين (ولكن منكم) أي لتوجد منكم (امة يدعون الى الخير) جماعة داعية الى الخير الى ما فيه صلاح ديني ودنيوي فالدعاء الى الخير عام في التكليف من الافعال والتروك ثم عطف عليه الخاص اذنا بفضل فقال (ويا مرون بالمعروف) وهو ما استحسنه الشرع والعقل وهو الموافقة (وينهون عن المنكر) وهو ما استقبحه الشرع والعقل وهو المخالفة (واوائن) الموصوفون بتلك الصفات الكاملة والافراد في كاف الخطاب لان الخطاب كل من يصلح للخطاب (هم المفلحون) أي هم الاختصاص بكامل القلاح وهم ضمير فصل يفيد اختصاص المسند بالمسند اليه ثم ان من في قوله منكم للتبويض وتوجيه الخطاب الى الكل مع اسناد الدعوة الى البعض لتحقيق معنى فرضيتها على الكفاية وانها واجبة على الكل لكن بحيث ان اقامها البعض سقطت عن الباقي ولو اخل بها الكل انما جميعا لا بحيث يتعم على الكل اقامتها ولانها من عظام الامور وعزائمها التي لا يتولاها الا العلماء باحكامه تعالى ومراتب الاحتساب وكيفية اقامتها فان الجاهل ربما نهى عن معروف وامر بمنكر ورر بما عرف الحكم في مذهبه وجهله في مذهب صاحبه فنهى عن منكر وقد يغفل في موضع الدين ويلين في موضع الغلظة وينكر على

من لا يزيد انكاره الا تماديا او على من لا انكار عليه عبت كالانكار على اصحاب المآصر والجلادين واضرابهم وقيل من للتبيين وكان ناقصة اى كوفوا امة يدعون الاية ولا يقتضى ذلك كون الدعوة فرض عين فان الجهاد من فروض الكفاية مع ثبوته بانطباع العامة عن النبي عليه السلام انه سئل وهو على المنبر من خير الناس قال امرهم بالمعروف وانهاهم عن المنكر واتقاهم لله وادصلهم للرحم وقال عليه السلام من امر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في ارضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه وعن حذيفة باى على الناس زمان يكون فيهم جيفة الجمار احب اليهم من مؤمن يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر وعن سفيان الثوري اذا كان الرجل محبا في جيرانه محمودا عند اخوانه فاعلم انه مداهن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المداهن في حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا سفينة فصار بعضهم في اسفلها وصار بعضهم في اعلاها فكان الذي في اسفلها يمر بالماء على الذين في اعلاها فتأذوا به فاخذوا فاسا فجعل ينقر اسفل السفينة فاؤوه فقالوا ما لك قال تاذيتني ولا بد لي من الماء فان اخذوا على يديه انجوهوا وشجوا انفسهم وان تركوه اهلكوه واهلكوا انفسهم قال صلى الله عليه وسلم ان الناس اذا راوا منكرا فلم يغيروه بوشك ان يعصمهم الله بهذابه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر يوم القيامة ناس من امتي من قبورهم الى الله على صورة القردة والخنازير بماداهنوا اهل المعاصي وكفوا عن نهيهم وهم يستطيعون فلا بد من توطين النفس على الصبر وتقليل العلائق وقطع الطمع عن الخلائق حتى تزول عنه المداهنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عذب اهل قرية فيها ثمانية عشر ألفا عملهم على الانبياء عليهم السلام قالوا يا رسول الله كيف قال لم يكونوا يغيثون الله ولا يأمررون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر ثم الامر بالمعروف تابع للأمر بغيره ان كان واجبا فواجب وان كان نذبا فنذبة واما النهي عن المنكر فواجب كله لان جميع المنكر تركه واجب لاتصافه بالقيح وطريق الوجوب السمع والعقل وعند البعض السمع وحده وشرط النهي بعد معرفة المنهى عنه ان لا يكون ما ينهى عنه واقعا لان الواقع لا يحسن النهي عنه وانما يحسن الذم عليه والنهي عن المعاودة الى مثله وان يغلب على ظنه وقوع المعصية فيحوان يرى الشارب قد شرب الخمر باعداد آتانه وان لا يغلب على ظنه ان انكر لحقته مضرة عظيمة فان قلت كيف يباشر الانكار قلت يبدأ بالسهل فان لم ينفع ترقى الى الصعب لان الغرض كف المنكر قال تعالى فاصلموا بينهم ما تم قال مقاتلوا المباشر كل مسلم تمكن منه واختص بشرائطه وقد اجعوا ان من رأى غيره تارك للصلاة وجب عليه الانكار لانه معلوم فجهه لكل احد واما الانكار الذي بالقتال فالامام وخلفاؤه اولى لانهم اعلم بالسياسة ومعهم عدتها فان قلت فن يؤمر وينهى قلت كل مكاف وغير المكاف اذا هم بضرر غيره منع كالصبيان والمجانين وينهى الصبيان عن المحرمات حتى لا يعودوها كما يؤمررون بالصلاة ليرفوا عليها والعاصي يجب عليه النهي عما تركه اذ يجب عليه تركه والانكار لا يجب فلا يستطع بترك واحد منهما وجوب شئ منهما قال النبي عليه السلام ان الله ليؤيد هذا الدين باهل الفسوق والتبويخ في قوله تعالى اتأمررون الناس بالبر وتسرون انفسكم انما هو على نسيان انفسهم لا على امرهم بالبر وعن السلف مر وابانخير وان لم تفعلوا وعن بعض اصحابه ان الرجل اذا لم يستطع الانكار على منكر رآه فليقل ثلاث مرات اللهم ان هذا منكرونا فافعل ذلك فقد فعل ما عليه كرت نهي منكر برأيد زودت * نشايد جوي دشت وپايان نشست * چودست وزبان نامد مجال * بهمت نمايند مردى رجال * يعنى اذا لم يستطع ان يغير المنكر بلسانه ويده فليذكره بقلبه فان الرجال يرون الرجولية بالهمة ويتضرعون الى الله في دفع ما لا يقدر على دفعه والاشارة في الاية ان الامة التي يدعون الى الخير بالافعال دون الاقوال هم الذين يأمررون بالمعروف وينهون عن المنكر واولئك هم المفلحون من وعيد من يأمر بالمعروف ولا يأتية والذي يدل عليه ما روى اسامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعته يقول يجامع بالرجل يوم القياس فيلقى في النار فتلقى اقتناه في النار فيد ويها كليلود الجمل برحاء فيجتمع اهل النار عليه فيقولون اى فلان ماشأ نكأ لست تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر فيقول كنت آمركم بالمعروف ولا أتية والناس الى الخير في الحقيقة شيوخ الطريقة فان من لم يعرف الله لم يعرف الخير اذ الخير المطلق هو السكك المطلق الذي يكون للانسان بحسب النوع من معرفة الحق والوصول اليه كما كان للنبي عليه السلام والاضافى ما يتوصل به الى المطلق فالخير المدعوا اليه اما الحق واما طريق الوصول اليه والمعروف كل ما يقرب اليه والمنكر كل ما يبعد عنه

فن لم يكن له التوحيد والاستقامة لم يكن له مقام الدعوة فغير المستقيم وان كان موحدًا وبما امر بما هو معروف
 عنده منكر في نفس الامر ورجاني عما هو منكر عنده معروف في نفس الامر كن بلغ في مقام الجمع واحجب
 بالحق عن الخلق فكثيرا ما يستحل محرما ويحرم حلالا فهم اهل الحجاب واهل الفلاح المطلق هم الذين لم يبق لهم
 حجاب وهم خائفاء الله في ارضه اوصلا الله واباكم الى معرفة حقيقة الحال وشرفنا بالوصول الى جنابه المتعال
 (ولا تكونوا كالذين تفرقوا) هم اهل الكتابين حيث تفرقت اليهود فرقا والنصارى فرقا (واختلفوا) باستخراج
 التاليفات الزائفة وكنتم الايات الناطقة وتحرى بها بما اخلدوا اليه من حطام الدنيا الدنية قال الامام تفرقوا
 بآدابهم بان صار كل واحد من اولئك الاحبار رئيسا في بلد ثم اختلفوا بان صار كل واحد منهم يدعى انه على الحق
 وان صاحبه على الباطل واقول انك اذا انصفت علمت ان اكثر علماء هذا الزمان صاروا موصوفين بهذه
 الصفة ففسأل الله العفو والرحمة انتهى (من بعدما جاءتهم البينات) اي الايات الواضحة المبينة للحق الموجبة
 للاتفاق عليه واتحاد الكلمة (وارثك لهم عذاب عظيم) في الآخرة بسبب تفرقهم فانه يدوم ولا يتقطع ولما امر
 الله هذه الامة بان يكونوا امرين بالمعروف وناهين عن المنكر وذلك لا يتم الا اذا كان الامر بالمعروف قادرا
 على تنفيذ هذا التكليف على الظلمة والمتغلبين ولا تحصل هذه القدرة الا اذا حصلت اللفة والمحبة بين اهل الحق
 والذين فلا يحرم حذرهم الله عن التفرقة والاختلال لكيلا يصير ذلك سببا لجهنم عن القيام بهذا التكليف
 فعلى المؤمن ان لا يكونوا ناشقين بمقتضى طباعهم غير متابعين لامام ولا متفقين على كلمة واحدة باتباع مقدم
 يجمعهم على طريقة واحدة فان لم يكن لهم مقتدى وامام تتعدى عقائدهم وسيرهم وارتأهم بمنابعته وتتفق كلمتهم
 في الآخرة على محسوس اوضح من ظهوره في الدنيا من دعا الى الله على بصيرة كل رسول واتباعه الذين الحقهم
 الله بدرجات الدنيا في الدعاء اليه على بصيرة كلما هم وعاداتهم واهوائهم لمحبة وطاعته كانوا مهملين متفرقين
 فرأى الشيطان كثرة الريدة الغنم تكون للذئب ولهذا قال امير المؤمنين على رضى الله عنه لا بد للناس من امام
 بار او فاجر ولم يرسل نجا الله رجلين فصاعدا لشأن الاوامر احدهما على الاخر وامر الاخر بمنابعته وطاعته
 ليتحد الامر وينتظم والواقع الهرج والمرج واضطرب امر الدين والدنيا واختل نظام المعاش والمعاد قال عليه
 السلام من فارق الجماعة قيد شبر لم ير محبوبا الجنة وقال يد الله مع الجماعة فان الشيطان مع الفذ وهو من
 الاثنين ابعد الا يرى ان الجمعية الانسانية اذا لم تنضبط برياسة لقلب وطاعة العقل كيف اختل نظامها وآت
 الى الفساد والتفرق الموجب لخسار الدنيا والاخرة ولما نزل قوله تعالى وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه
 ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله خط رسول الله صلى الله عليه وسلم خطا فقال هذا سبيل الرشد ثم خط
 عن يمينه وشماله خطوطا فقال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو اليه فعلى العاقل ان يسلك الى صراط
 التوحيد ولو لازمه وحقوقه ويجتنب من سبل الشيطان واسباب الدخول فيها قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم امرت ان اتخذ الناس الى ان قال وحسابهم على الله اراد بقوله وحسابهم على الله انه لا يعلم انهم قالوها
 معتقدين لها فالمشرك لا يقدم له على صراط التوحيد ولا يقدم له على صراط الوجود والمعتل لا يقدم له على صراط
 الوجود فالمشرك ما وجد الله هنا فهو من الموقف الى النار مع المعتلة ومن هو من اهل النار الا المنساقين
 فلا بد لهم ان ينظروا الى الجنة وما فيها من النعيم فيطمعون فذلك نصيبهم من الجنان ثم يصرفون الى النار
 وهذا من عدل الله فقولوا باعمالهم فالشرع هنا هو الصراط المستقيم ولا تزال في كل ركعة من الصلاة تقول
 اهدنا الصراط المستقيم فهو واحد من السيف وادق من الشعر وظهوره على علم وكشف قال على كرم الله
 وجهه لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا فن تمسك بالشرع المتين والقرآن المبين واهتدى الى هذا الصراط
 المستقيم وتخلص من التفرق الموجب للعذاب الاليم فليس عليه حساب ولا صراط في الآخرة بل هو مع الانبياء
 والاولياء في النعيم المقيم ومن زلت قدمه عن الشرع في الدنيا بارتكاب المحظورات زلت في الآخرة ايضا
 اذ من كان في الدنيا اعشى محجوبا غير واصل كان في الآخرة ايضا كذلك والعياذ بالله قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الزالون على الصراط كثيرا اكثر من يزل عنه النساء وقال رأيت النار وكثيرا منها النساء فانهن يكثرن
 اللعن ويكفرن العشير فلما حسنت الى احدها من الدهر كاهه ثم اذا رأت منك شيئا قالت ما رأيت منك خيرا قط
 فانظر كيف زلت اقدامهن عن الصراط في الآخرة وما ذلك الا لكونهن زالين عن صراط الشرع في الدنيا

بالاعتقاد والاعمال ونعم ما قال الجاهلي عقل زن ناقص است ودينش نيز * هرگزش كامل اعتقاد مكن *
 كبر دست ازوى اعتبار مكن * ورنكو بروى اعتماد مكن * فاذا وقفت على هذا التفصيل فاجتهد
 ايها العبد الدليل في طريق المتابعة والمواظقة للانبياء والكاملين وتمسك بذيل شيخ واصل الى اليقين لعله يجمع
 باذن الله شملك بعد ما تبدد وصلك وتفرق حالك فان الطريق الجهول لا بد له من مرشد والا فالهلاك عصمنا الله
 واياكم من الخلاف ولا اختلاف واسلكها طريق الاختيار من الاسلاف وتبناها الى آخر الاجال وحشرنا
 باهل الفضل والكمال (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) اى اذكروا ايها المؤمنون يوم تبيض وجوه كثيرة وتسود
 وجوه كثيرة ويبيض الوجه وسواده كلبان عن ظهور بهجة السرور ويكون الخوف فيه يقال لمن نال بغيته
 وفاز بطوبه ابيض وجهه اى استبشر لمن وصل اليه مكروه اغبر لونه ونبتات صورته فعنى الاية ان المؤمن يرد
 يوم القيامة على ما قدمت يداه فان كان ذلك من الحسنات استبشر بنعم الله وفضله واذا رأى الكافر اعماله
 انقبصة اشتد حزنه وغمه وقيل يبيض الوجه وسواده حقيقتان فيوسم اهل الحق بياض الوجوه والصفية
 واشراق البشرة وسعى النوربين يديه ويمينه واهل الباطل باضداد ذلك والحكمة في ظهورهما في الوجوه حقيقة
 ان السعيد يفرح بان يعلم قومه انه من اهل السعادة قال تعالى مخبر عنه باليت قومي يعلمون بما غفرت لى
 وجهى من المكرمين والشقى يغتم بعكس ذلك (فاما الذين اسودت وجوههم) فيقال لهم (ا كفرتم بعد ايمانكم)
 الهمزة للتوبيخ والتعجب من حالهم والظاهر انهم اهل الكتابين وكفرهم بعد ايمانهم ككفرهم برسول الله
 صلى الله عليه وسلم بعد ايمانهم به قبل مبعثه عليه السلام اوجيع الكفرة حيث كفروا بعد ما اقرؤا بالتوحيد
 يوم الميثاق (فذوقوا العذاب) المعهود الموصوف بالعظم (بما كنتم تكفرون) بالقراء ان ومحمد عليه السلام
 (واما الذين ابيضت وجوههم ففى رحمة الله) اى الجنة والنعيم المقيم المخلد عندها بالرحمة تنبها على ان المؤمن
 وان استغرق عمره فى طاعة الله تعالى فانه لا يدخل الجنة الا برحمة تعالى (هم فيها خالدون) كانه قيل كيف
 يكونون فيها ف قيل هم فيها خالدون لا يظعنون عنها ولا يموتون (تلك) اشارة الى الايات المشتملة على تعميم الارباب
 وتعذيب الكفار وهو مبتدأ (آيات الله) خبره (تتلوها) بحالة حالية من الايات (عليك) اى نقرؤها عليك يا محمد
 بواسطة جبريل (بالحق) حال مؤكدة من فاعل نتلوها او من مفعوله اى ملتبسين او ملتبسة بالحق والعدل
 ليس فى حكمها شائبة جور بنقص نواب المحسن او بزيادة عقاب المسيء او بالعقاب من غير جرم بل كل ذلك
 موافق لهم حسب استحقاقهم باعمالهم بموجب الوعد والوعيد (وما الله يريد ظلما) اى شيئا من الظلم (للامامين)
 لاحد من خلقه كيف والظلم تصرف فى ملك الغير وهو تعالى اتمائة تصرف فى ملك نفسه او انه وضع الشئ فى غير
 موضعه وذلك قد يكون بمنع حق المستحق عنه وقد يكون بفعل ما منع منه ولا ينبغي له ان يفعله وكل ذلك
 لا يتصور فى حقه تعالى فيستحيل تصور الظلم من الله فانه لا حق لاحد فيظلم بمنعه ولا يمنع عن شئ فيظلم بفعله
 بل هو المالك على الاطلاق وافعاله محض حكمة وعدل (ولله ما فى السموات وما فى الارض) اى له تعالى وحده
 من غير شريك اصلا ما فيه ما من المخلوقات الفاتنة للعصر ملكا وخلقا احياء وامانة وانابة وتعذيبا وارىاد كلمة ما
 المتغليب غير العقلاء على العقلاء واما التنزيل لهم منزلة غيرهم اظهر اخقارهم فى مقام بيان عظمتهم تعالى
 (والى الله) اى الى حكمه وقضائه لا الى غيره شركة واستقلال (ترجع الامور) اى امورهم فيجازى كل منهم
 بما وعد له واوعده من غير دخل فى ذلك لاحد قط فان قيل الرجوع اليه يكون بعد الذهاب عنه ولم يكن فلم قال
 ذلك قلنا كانت كالداهية بهم لا كهاتم اعادتهم الان فى الدنيا يملك بعض الخلق بالتدبير وفى القيامة يكون كل ذلك
 لله تعالى والاشارة ان الذين تبيض وجوههم يوم القيامة هم الذين ابيضت قلوبهم اليوم بنور الايمان والجمية
 والوافق مع الله والذين تسود وجوههم يومئذ هم الذين اسودت قلوبهم بالكفر والتفرق والاختلاف من الله
 وذلك لان الوجوه تحسرون القلوب كقوله تعالى يوم تبلى السرائر اى يجعل ما فى الضمائر على الظواهر
 زرا ندود كائرا باتش برند * بديدايد آنكه كه مس يازرند * فاما الذين اسودت وجوههم فيقال لهم
 ا كفرتم بعد ايمانكم وهم ارباب الطلب السائرون الى الله الذين انقطعوا فى بادية النفس وانبغوا غول الهوى
 وارتدوا على اعقابهم القهقري فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون تسترون الحق بالباطل وتعرضون عن الحق
 فى طلب الباطل وكنتم معذبين بنار الهجران والقطيعة فى الدنيا ولكن ما كنتم تذوقون عذابها لان الناس

نيام والنائم لا يذوق ألم الجراحات حتى ينتبه فاذا ما فواتتهم وافيد وقوا ألم جراحات الانقطاع والاعراض عن الله
 وأما الذين ايسخت وجوههم فهم في رحمة الجمعية والوفاق مع الله في الدنيا وهم فيها خالدين في الآخرة لانه يموت
 المرؤ على ما عاش فيه ويحضر على ما مات عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث كل عبد على ما مات
 عليه وقال من مات سكران فانه يعاين ملك الموت سكران ويعاين منكره وانكسرا سكران ويبعث يوم القيامة
 سكران الى خندق في وسط جهنم يسمى السكران فيه عين يجري ماؤها ما لا يكون له طعام ولا شراب الا منه
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرني جبريل عليه السلام ان لا اله الا الله انس للمسلم عند موته وفي قبره
 وحين يخرج من قبره يا محمد لو تراهم حين يموتون من قبورهم وينفضون عن رؤسهم التراب هذا يقول لا اله الا
 الله والحمد لله فيبيض وجهه وهذا ينادى يا حسرتنا على ما فرطت في غضب الله مسودة وجوههم قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم النياحة على الميت من امر الجاهلية وان النياحة اذا لم تب قبل ان تموت فانها تبث يوم
 القيامة عليها سرايل من قطران ثم يعلى عليها بذراع من لهب النار وفي التزويل الذين يأكلوا الربا لا يقومون
 الا كما يقوم للذي يخبطه الشيطان قال اهل التأويل كلهم يبعث كالجنون عقوبة لهم وتقينا عنده اهل الحشر
 فجعل الله هذه العلامة لاكلة الربا وذلك اندارياء في بطونهم فانقلهم فهم اذا خرجوا من قبورهم يقومون
 ويسقطون اعظم بطونهم ثقلا عليها نسأل الله الستر في الدنيا والآخرة وهو الموفق للصالحات من الاعمال
 والافعال (كنتم خيرامة) كنتم من كان الناقصة التي تدل على تحقق شيء بصفة في الزمان الماضي من غير دلالة
 على عدم سابق او لاحق ويحمل على الدوام او الانقطاع بحسب معونة المقام ودلالة القرآن فقولك كان زيد
 قائما محمول على الانقطاع وقوله تعالى وكان الله غفورا رحيمًا محمول على الدوام ومنه قوله تعالى كنتم خيرامة
 (اخرجت للناس) صفة لامة اظهرت لاجلهم ومصليتهم ونفعهم (تأمررون بالمعروف وتنهون عن المنكر)
 جملة مستأنفة بين بها كونهم خيرامة كانه قيل السبب في كونكم خير الامم هذه الخصال الحميدة والمقصود
 بيان علة تلك التسمية كقولك زيد كريم يطعم الناس ويكسوهم لان ذكر الحكم مقرونا بالوصف المناسب له
 يشعر بالعلية (وتؤمنون بالله) اي ايمانا متعلقا بكل ما يجب ان يؤمن به من رسول وكتاب وحساب وجزاء
 (ولو آمن اهل الكتاب اسكان خيرالهم) اي لو آمنوا كما يمانتكم لكان ذلك خيرا لهم مما هم عليه من الرئاسة
 واستتباع العوام ولازدادت رياستهم وتمتعهم بالخطوط الدينية مع الفوز بما وعدوه على الايمان من اتياء الاجر
 مرتين (منهم المؤمنون) كانه قيل هل منهم من آمن او كلهم على السكر ففصيل منهم المؤمنون المعهودون
 الفائزون بخير الدارين كعبد الله بن سلام واصحابه (واكثرهم الفاسقون) المتمردون في الكفر الخارجون عن
 الحدود (ان يضروكم الاذى) استثناء مفرغ من المصدر العام اي ان يضروكم ابدانكم راما الاضرار اذى
 لا يبالى به من طعن وتهديد لا اثر له (وان يقتلوكم) اي ان خرجوا الى قتالكم (يولوكم الادبار) مفعول ثان
 اي يولوكم اي يجعلوا ظهورهم مائلا اليكم ويرجعوا الى ادبارهم منهزمين من غير ان يسألوا منكم شيئا من قتل او امر
 (ثم لا ينصرون) عطف على الشرطية وثم للتراخي في المرتبة اي لا ينصرون من جهة احد ولا يمنعون منكم
 قتلا واحدا وفيه تثبيت لمن آمن منهم فانهم كانوا يؤذونهم بالتهوى بهم وتوبيخهم وتضليلهم وتهديدهم وبشارة
 انهم بانهم لا يقدررون على ان يتجاوزوا الاذى بالقول الى ضرب يعاب به مع انه وعدهم الغلبة عليهم والانتقام
 منهم وان عاقبة امرهم الخذلان والذل فلا ينهضون بجناح ولا ترجع اليهم قوة ونجاح كل مكان من حال
 بني قريظة والنضير وقينقاع ويهود خيبر (ضربت عليهم الدلة ايما ثقفوا) اي في اي مكان واي زمان وجدوا
 في دار الاسلام الزموا الذل اي هدر النفس والمال والاهل بحيث ماركشي يضرب على الشيء فيضبط به
 (الا يجبل من الله وحبل من الناس) استثناء من اعم الاحوال اي ضربت عليهم الدلة لضرب القبة على من هي
 عليه في جميع الاحوال الاحال كونهم معتصمين بدمة الله ودمة المسلمين واستعير الجبل للعهدة لانه سبب النجاة
 والفوز بالمراد وعطف قوله وحبل من الناس على قوله يجبل من الله يقتضي المغايرة قال الامام في وجهيه الامان
 الحاصل للذي قسمان احدهما الذي نص الله عليه وهو الامان الحاصل له باعضاء الجزية عن يد وقوله اياها
 والثاني الامان الذي فوض الى رأي الامام واجتهاده فيعطيه الامان مجملاتارة ويبدل زائدافاقص اخرى
 على حسب اجتهاده فالاول هو المعنى بجبل الله والثاني هو المعنى بجبل المؤمنين فالامانان واقعهان مباشرة

المسلمين الا انهم متغايرون بالاعتبار (وباروا بغضب من الله) اى رجعوا بغضب كائن منه تعالى مستوجبين له (وضربت عليهم المسكنة) اى زى الافتقار ففى محيطة بهم من جميع جوانبهم واليهود فى غالب الامر قراء اما فى نفس الامر واما انهم يظهرون من انفسهم الفقرون كانوا اغنياء موسرين فى الواقع (ذلك) اشارة الى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة عليهم والبوء بالغضب العظيم (بانهم كلوا يكفرون بآيات الله) اى ذلك الذى ذكر كائن بسبب كفرهم المستعير بآيات الله الناطقة بنبوته محمد عليه السلام وتقرى فهم لها ولسائر الآيات القرآنية (ويقتلون الانبياء بغير حق) اى فى اعتقادهم ايضا وهؤلاء المتأخرون وان لم يصدر عنهم قتل الانبياء لكنهم كانوا راضين بفعل اسلافهم مصوتين لهم فى تلك الافعال القبيحة وطالعين للقتل لو ظفروا به فكافوا بذلك كأنهم فعلوها بانفسهم فلذا السند القتل اليهم (ذلك) اشارة الى ما ذكر من الكفر والقتل (بما عصوا وكانوا يعتدون) اى كان بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله تعالى على الاستمرار فان الاصرار على الصغائر يفضى الى مباشرة الكبائر والاستمرار عليها يؤدى الى الكفر فان من توغل فى المعاصى والذنوب واستمر عليها لاجرم تترادى ظلمات المعاصى على قلبه حالخالا ويضعف نور الايمان فى قلبه حالخالا ولم يزل الامر كذلك الى ان يبطل نور الايمان وتحصل ظلمة الكفر فعوذ بالله من ذلك واليه اشارة بقوله تعالى كلابل دين على قلوبهم ما كانوا يكسبون فقوله تعالى ذلك بما عصوا اشارة الى علة العلة ولهذا المعنى قال ارباب المعاملات من ابني بترك الادب وقع فى ترك السنن ومن استل بترك السنن وقع فى ترك القرىضة ومن استل بترك القرىضة وقع فى استحقران الشريعة ومن استل بذلك وقع فى التكفر فعلى المؤمن ان لا يفتح باب المعصية على نفسه خوفا مما يؤدى اليه بل ويترك ايضا بعض ما يبيح له فى الشرع وذلك هو كمال التقوى قال عليه السلام لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا عما به البأس وقال صلى الله عليه وسلم الخلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات فمن لثق الشبهات استبرأ لعارضه ودينه ومن وقع فى الشبهات وقع فى الحرام كلراعى حول الحمى يوشك ان يقع فيه الحديث فنع من الاقدام على الشبهات مخافة الوقوع فى المحرمات وذلك سدا للذريعة والعارف متى قصد مخافة امره تعالى يجمد من قلبه استحياء منه تعالى فينتهى عما نوى وعزم ويجتهد فى عبادة ربه قال الجنيد رحمه الله العبادة على رؤس العارفين كالتيحان على رؤس الملوك ورؤى فى يده سحجة قليل له انت مع شرفك تأخذ فى يدك سحجة فقال طريق وصلنا به الى ما وصلنا لا نتركه ابدا قال الشيخ ابو طالب رحمه الله مداومة الورد من اخلاق المؤمنين وطريق العابدين وهى مزيد الايمان وعلامة الايقان قال الشيخ ابو الحسن رحمه الله سألت استاذى عن وردا للحقيق فقال اسقاط الهوى ومحبة المولى ابت المحبة ان تستعمل محبة الغير محبوبة وقال الوردرذ النفس بالحق عن الباطل فى عموم الاوقات فليو اظ العبد على الورد والطاعات وليجانب المعاصى والسيئات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم لاصحابه استحيوا من الله حق الحياء قالوا انا نستحي يا رسول الله والجد لله قال ليس ذلك ولكن من استحيى من الله حق الحياء فليحفظ الرأس وما حوى وليحفظ البطن وما وعى وليذ كر الموت والبلى ومن اراد الاخرة ترك زينة الدنيا فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياء مبرطاعت نفس شهوت پرست * كه هر ساعتى قبله ديكرت * قال بعض المشايخ لو ان رجلا عاش مائتى سنة ولا يعرف هذه الاربعة فليس شئ احق به من النار احدها معرفة الله تعالى فى السر والعلانية ان لا يعطى ولا مانع غيره والثانى معرفة عمل الله بان يعرف الله تعالى لا يقبل من العمل الا ما كان خالصا لرضى الله تعالى والثالث معرفة نفسه بان يعرف ضعفه انه لا يستطيع ان يرد شئ مما قضى الله عليه والرابع معرفة عدو الله وعدو نفسه فيحارب بالمعرفة حتى يكسره فان المعرفة سلاح العارف فمن كان عنده المعرفة الحقيقية كان عالما على اعدائه الظاهرة والباطنة ووصل الى مراده والنفس عين العدو فعليك بالا حتراس من شره ومحاربه كل آن بالذكر والفكر والعمل الصالح عصمنا الله واياكم من الشرور (ليسوا سوا) اى ليس اهل الكتاب جميعا مستويين متعادلين فى المساوى والقبايح والمراد بنى المساواة فى المشاركة فى اصل الانصاف بالقبايح المذكورة لاننى المساواة فى مراتب الانصاف بهامع تحقق المشاركة فى اصل الانصاف بها (من اهل الكتاب امة قائمة) كلام مستأنف لبيان عدم استوائهم وتعام الكلام يقتضى ان يقال ومنهم امة مذمومة الا انه اضمر بناء على اذكر احد الضدين يعنى عن الاخرى من اهل الكتاب جماعة قائمة اى مستقيمة

عادلة من اقت العود مقام بمعنى استقاموا وهم الذين اسلموا منهم كعبد الله بن سلام وغيره نزلت حين خالت احباوا
اليهود لعبد الله بن سلام وغيره من الذين اسلموا من اليهود ما آمن بمحمد الاشرار نافلو ~~ك~~ كانوا خيلوا ما تركوا
دين آباؤهم اوزلات في قوم يصلون صلاة الا وابين وهي اثنتا عشرة ركعة بعد صلاة المغرب (يتلون آيات الله) اي
القرآن من صفة اخرى لامة (آناه الليل) طرف آيتون اي في ساعاته جمع اني كعصا (وهم يسجدون) الجلة حال من
فاعل يتلون اي يصلون اذ لا تلاوة في السجود وقال عليه السلام الابائي نهيت ان اقرأ راكعا وساجدا
وتخصيص السجود بالذكر من بين سائر اركان الصلاة لكونه ادل على كمال الخضوع والمراد بصلاتهم
التجديد اذ هو ادخل في مدحهم وفيه يتسنى لهم التلاوة فانها في المكتوبة وظيفه للامام واعتبار حالهم عند
الصلاة على الافراد بآباءه مقام المدح (يؤمنون بالله واليوم الآخر) على الوجه الذي نطق به الشريعة تعريض بان
ايمان لليهود به مع قولهم عزير ابن الله وكفرهم ببعض الكتب والرسول ووصفهم اليوم الاخر بخلاف صفة ليس
من الايمان بهما في شيء اصلا (وبأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر) تعريض بما هتفتهم في الاحتساب بل
بتعكيسهم في الامر باضلال الناس وصددهم عن سبيل الله فانه امر بالمنكر ونهى عن المعروف (ويسارعون
في الخيرات) المسارعة في الخير فرط الرغبة فيه لان من رغب في الامر سارع في قوله والمقيام به وأثر الفور على
للتراخي اي يبادرون مع كمال الرغبة في فعل اصناف الخيرات اللازمة والمتعدية تعريض بتباطؤ اليهود فيها
بل بما درتهم الى الشر (ولولئك) المنعوتون بتلك الصفات الفاضلة بسبب انصافهم بها (من الصالحين) اي من
جمله من صلحت احوالهم عند الله تعالى واسحقوا رضاءه وشاءه (وما يفعلوا من خير) كائنا ما كان مما ذكر اولم
يذكر (فلن يكفره) فان يضيع ولا ينقص فوابه البتة وسعي منع الثواب ونقصه كفرانا مع انه لا يجوز ان يضاف
الكفران الى الله تعالى اذ ليس لاحد عليه تعالى نعمة حتى يكفرها نظرا الى انه تعالى سمي ليصال انظار آء والثواب
شكرا حيث قال فان الله شاكر عليم فلما جعل الشكر ان مجازا عن توفية الثواب جعل للكفران مجازا عن منعه
وتعديته الى معولين وهما ما قام مقام الفاعل والهاء انضمامه معنى الحرمان (والله عليم بالمتقين) بشارته لهم
بجزيل الثواب واشعار بان التقوى مبدأ الخير وحسن العمل وان الفائز عند الله هو اهل التقوى والاشارة
في قوله وما تفعلوا من خيرا من خير يقرهم اليه فالله يشكره بتقربه اليهم اكثر من تقربهم اليه كما قال من تقرب
الى شبرا تقربت اليه باعاق قال انا جالس من ذكرني وانيس من شكرني ومطيع من اطاعني اي كما اطعتوني
بتصفية الاستعداد والتوجه نحو اطاعتكم بافاضة الفيض على حسبه والاقبال اليكم والله عليم بالذين اتقوا
ما يحجبهم عنه فتجلى لهم بقدر زوال الحجاب قال ابو بكر الكنتاني رأيت في المنام شابا لم ارا احسن منه فقلت من انت
فقال التقوى قلت فاي نسكن قال في كل قلب حزين ثم التفت الى فاذا امرأة سوداء وحش ما يكون فقلت
من انت فقلت الضحك فقلت ابن نسكنين فقلت في كل قلب فرح مرح قال فاقبته واعتقدت ان لا اضحك
الاغلبة فعلى السالك ان يتمسك بجبل التقوى ويأنس به في الدنيا لعل الله يجعله انيسا له في قبره وحشره
فالتقوى من دين الصالحين وهم الذين يسارعون الى الخيرات ما دلموا في الحياة قال الشيخ ابو الحسن رحمه الله
افضل ما يسأل العبد من الله خيرات الدين ففي خيرات الدين خيرات الآخرة وفي خيرات الآخرة خيرات الدنيا
وفي خيرات الدنيا ظهور خصائص الاولياء وهي اربعة اوصاف العبودية ونعوت الربوبية والاشراف على ما كان
ويكون والدخول على الله في كل يوم سبعين مرة والخروج كذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليغان
على قلبي فاستغفر الله في اليوم سبعين مرة واستغفاره عليه السلام من نقص مارقي عنه باعتبار ما ترقى اليه
اذ ذلك الاستغفار من مقتضى البشرية التي لا يمكن دفعها ووجه الاستغفار منه عليه السلام التفريق بين حالين
كان فيهما بالعبودية اذ لا يلحق النبي نقص بوجه ولا تقور بحال لثبوت عصمته ولكن حذات الارباب سيئات
المقربين فينبغي للانسان ان يأخذ على نفسه ان لا يضيع لحظة حتى يأخذها بالذكور والشكر وفي رأى خلا
رفعه بالا استغفار وذكرا لله تعالى علم الايمان وبرائة من النفاق وحسن من الشيطان وحزن من النار قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لما بعث الله محمدا بن زكريا عليهما السلام الى بني اسرائيل امره ان يأمرهم بمحبة من خصال
ويضرب لكل خصله مثلا امرهم ان يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئا وضرب لهم مثل الشرك كرجل اشترى عبدا
من ماله ثم اسكنه دارا وزوجه ودفع اليه مالا وامره ان يتجرفه وبأكل منه ما يكفيه ويؤتي اليه فضل الربح

فعمد العبد الى فضل الربح فجعل يعطيه لعدو سيده ويعطى لسيده منه شيئاً يسيراً فايكم يرضى بفعال هذا العبد
 وامرهم بالصلاة وضرب لهم مثلاً للصلاة كمثل رجل استأذن على ملك من الملوك فاذن له فدخل عليه فاقبل
 عليه الملك بوجهه استمع مقالته وبفضى حاجته فالتفت يميناً وشمالاً ولم يهتم لقضاء حاجته فاعرض عنه
 الملك فلم يقض حاجته وامرهم بالصيام وضرب لهم مثلاً فقال مثل الصائم كمثل رجل لبس جبة للقتال واخذ
 سلاحه فلم يصل اليه عدوه ولم يعمل فيه سلاح عدوه وامرهم بالصدقة وضرب لهم مثلاً للمتصدق فقال مثل
 المتصدق كمثل رجل امره عدوه فاشترى منهم نفسه بثمن معلوم فجعل يعمل في بلادهم ويؤدي اليهم من كسبه
 القليل والكثير حتى يقتدى منهم نفسه فعتق وفك رقبتهم وامرهم بذكر الله تعالى وضرب لهم مثلاً لذكره فقال
 مثل الذكر كمثل قوم لهم حصن وبقر بهم عدو قلوبهم فدخلوا حصنهم واغلقوا بابيه وحصنوا انفسهم من العدو
 ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم وانا امركم بالخالص الخس التي امر الله بها يحيى عليه السلام وامرهم بخمس
 اخرى امر في الله بها عليكم بالجماعة والجمع والطاعة والهجرة والجهاد فليدارع العبد الى الخيرات والحسنات
 وجميع الحالات ولا يتيسر ذلك الا لارباب الارادات واصحاب المجاهدات * نيابذ نكو كاري از بدركان *
 محالست دوزندكي از سكان * توان باك ككردن رزتك آينه * وليكن نيابذ زسنگ آينه *
 بكوشش نرويد كل از شاخ يسيد * نه زسكي بكر ما به كردد سفيد (ان الذين كفروا) اي بما يجب
 ان يؤمن به (ان تغني عنهم) اي لن تدفع عنهم (اموالهم ولا اولادهم من الله) اي من عذابه تعالى (شيئاً) اي شيئاً
 يسيراً منه او شيئاً من الاغنام رد للكفار كافة حيث فاحروا بالاموال والاولاد فأتاين نحن اكثر اموالاً واولاداً
 وما نحن بمعذبين وكانوا يعيرون رسول الله صلى الله عليه وسلم واتباعه بالفقر ويقولون لو كان محمد علي الحق لما تركه
 ربه في الفقر والشدة وخص الاموال والاولاد بالذكور لان الانسان يدفع عن نفسه تارة بعد آلام المال وتارة
 بالاستعانة بالاولاد فانفع الجمادات هو المال وانفع الحيوانات هو الولد فالكفار اذا لم ينتفع بهما في الآخرة البتة
 دل ذلك على عدم انتفاعه بسائر الاشياء بالطريق الاولى (واولئك اصحاب النار) اي صاحبوها على الدوام
 وملازموها (هم في خالدون) ابدوا ما بين ان اموال الكفار لا تغني عنهم شيئاً ثم انهم ربما انفقوا اموالهم في وجوه
 الخيرات فيخطر ببال الانسان انهم ينتفعون بذلك فزال الله بهذه الاية تلك الشبهة وبين انهم لا ينتفعون بتلك
 الانفاقات وان كانوا قد قصدوا بها وجه الله فقال (مثل ما ينتفعون في هذه الحياة الدنيا) اي حال ما ينتفعه الكفرة
 قربة او مغفرة وسعة وطلباً لحسن الذكربين الناس وعداوة لاهل الاسلام كما انفق يوسفيان واصحابه ما لا كثيراً
 على الكفار يوم بدروا أحد (كمثل ربح فيها صر) اي برد شديد مهلك فانه في الاصل مصدر وان شاخ اطلاقه
 على الربح الباردة كالصرصر (اصابت حرث قوم) اي زرع قوم (ظلموا انفسهم) بالكفر والمعاصي فبأوا
 بغضب من الله والتمارضة وبذلك لان الاهلاك عن سخط اشد وافظع (فاهلكته) عقوبة لهم ولم تدع منه اثراً
 ولا عثراً والمراد تشبيه ما انفقوا في ضياعه وذهابه بالكسبية من غير ان يعود اليهم نفع مما جرت كفار ضربه صر
 فاستأصلته ولم يبق لهم فيه منفعة بوجه من الوجوه فهو من التشبيه المركب (وما ظلمهم الله) بما بين من ضياع
 ما انفقوا من الاموال (ولكن انفسهم يظلمون) لما انهم اضاعوها بانفاقها الا على ما ينبغي وتقديم المفعول لرعاية
 القواصل لا للتخصيص واعلم ان انفاق الكفار اما ان يكون لمنافع الدنيا او لمنافع الآخرة فان كان لمنافع الدنيا
 لم يبق منه اثر البتة في الآخرة في حق المسلم فضلاً عن الكافر وان كان لمنافع الآخرة ولعلمهم انفقوا اموالهم
 في الخيرات ببناء الرباطات والقناطر والاحسان الى الضعفاء والايام والارامل وكان ذلك المنفق يرجو من ذلك
 الانفاق خيراً كثيراً فاذا قدم الآخرة رأى كفره مبطلالاً لاثار الخيرات وكان كمن زرع زرعاً وتوقع منه نفعاً كثيراً
 فما صابه ربح فاحرقه ولا يبق معه الا الحزن والاسف هذا اذا انفقوا الاموال في وجوه الخيرات اما اذا انفقوها
 فيما ظنوا انه من الخيرات لكنه كان من المعاصي مثل انفاق الاموال في ايداء الرسول وفي قتل المؤمنين وتخريب
 ديارهم فالذي قلنا فيه اشد واشد وظهير هذه الاية وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً ويدخل فيه
 ما يتفق به بعض صاحب الغرض لشيء رجل صالح من بلده او قتله او ايدأته ونعوذ بالله من ذلك قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا تزول قدمي يوم القيامة حتى يسأل عن اربع عن عمره فيم اخذناه وعن جسده فيم ابلاه
 وعن عمله ما عمل فيه وعن ماله من اين اكتسبه وفيه انفق فليبادر العاقل الى الانفاق من ماله والا خلاص

في حله قال عليه السلام بجماء يوم القيامة بعض من محتوم قنصب بين يدي الله عز وجل فيقول الله تعالى
 للملائكة القوا هذا واقبلوا هذا فتقول الملائكة وعزتك ما رأينا الا خيرا فيقول وهو اعلم ان هذا مكان لغيري
 ولا قبل اليوم من العمل الا ما اتقي به وجهي * زعمروا يفسر چشم اجرت مداره جودر خانه زيد باشي بكاره
 چه قدر آورد بنده خور و بس * كمزير قباد اردان دام پس * قال منصور بن حازم رحمه الله كان لي اخ
 في الله يعتقدني ويزورني في شدتي وورعائي وكان كثير العباداة والتجهد والبتكاه فقصدته اياما فقبل لي هو ضعيف
 مريض فانت يا به فطرقتة فخرجت ابنته فدخلت فوجدته في وسط الدار وهو مضطجع على فراشه وقد اسود
 وجهه وازرقت عيناه وغلظت شفته فقلت له يا اخي اكثر من قول لا اله الا الله ففتح عينيه ونظر الي - شذرا ثم وثم
 حتى قلت له لن لم تظلمها لا غسلتك ولا كسنتك ولا صليت عليك فقال يا اخي منصور هذه كلمة قد حيل بيني وبينها
 فقلت لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فابن تلك الصلاة والصيام والتجهد والقيام فقال يا اخي كل ذلك كان
 لغير وجه الله انما كنت افعل ذلك ليقال واذا كربه واذا خلوت بنفسي غلقت الابواب وارخيت الستور وبارزت
 ربي بالمعاصي * وراوازه خواهي در اقليم فاش * برون حله كن كودرون حشوباش * فلا غرور للعاقل بكثرة
 الاعمال والاولاد والاموال اذ لم تكن نيته صحيحة فيما يجري عليه من الاحوال فابن الذين اتروا العقبي بل المولى
 على كل ما سواه فوجدوا الفقراء عز من الغنى والذل الذم العزة وبذلوا الموالهم واروا حهم في سبيل الله لعمرى
 قوم عزيز الوجود وقليل ماهم وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الهالك التكاثر حتى زرتم المقابر ثم قال يقول
 ابن آدم مالي وهل لك من مالي الا ما اكت فافنت وابست فابليت وانصدقت فامضيت قال عليه السلام
 يا عائشة ان اردت اللعوق بي فيكفيك من الدنيا كزاد الراكب واباك ومجالسة الاغنياء ولا تستخلفي نوبا حتى
 ترفعيه وقال عليه السلام اللهم من احبني فارزقه العفاف والكفاف ومن ابغضني فاكثر ماله وولده فقد وقفت
 احيى العبد على حقيقة الحال وان المال لا يغني عن المرء شيئا فعليك بالقناعة وتقليل الدنيا ولا تغتر يا صاحب
 الاموال والجاه اربي ذكر وشوق حتى مارا * دردو عالم دل وزيا في بس * ورتطعام ولباس اهل جهان *
 كهنه دلي ونيم نافي پس (يا ايها الذين آمنوا) نزلت في قوم من المؤمنين كانوا يواصلون المنافقين فنهاهم الله
 عن ذلك بقوله (لا تتخذوا بطانة) بطانة الرجل صاحب وليته من يعرف اسراره ثقة به شبه بطلانة الثوب التي تلي
 بطنه كما شبه بالشعار قال عليه السلام الابصار شعار والناس دثار (من دونكم) اي من دون المسلمين متعلق
 بلا تتخذوا (لا يألونكم خبالا) يقال الا في الامر اذا قصر فيه ثم استعمل معدى الى مفعولين في قولهم لا الولك
 فصحا على تضمن معنى المنع اي لا امنع نصحا والخبال الفساد اي لا يقصرون لكم في الفساد بالمكر والخديعة
 ولا يتركون جهدهم فيما يورثكم الشر (ودوا ما عنتم) اي تمنوا عنكم اي مشقتكم وشدة ضرركم في دينكم ودنياكم
 والفرق بين الجملة الاولى وبين هذه ان معناها انهم لا يقصرون ضررا في امور دينكم ودنياكم فان عجزوا عن ذلك
 فخب ذلك وتغيبه غير را تكل عن قلوبهم (قد بدت بغضهم من افواههم) البغضاء شدة البغض اي قد ظهرت
 علامة العداوة في كلامهم الخارج من افواههم لما انهم لا يتماثلون مع مبالغتهم في ضبط انفسهم وتحاملهم
 عليها ان ينقل من السنن ما يعلم به بغضهم للمسلمين (وما تخفى صدورهم اكبر) ما يبدلان بدو له ليس عن روية
 واختيار (قد بينا لكم الايات) الدالة على وجوب الاخلاص في الدين وموالاة المؤمنين ومعاداة الكافرين
 (ان كنتم تعلمون) ما بينا لكم فتعملون به والظاهر ان الجمل من قوله لا يألونكم الى هنا تكون مستأنفات
 على وجه التعليل للنهي عن اتخاذهم بطانة (ها انتم اولاء) اي انتم ايها المؤمنون اولاء المخطفون في موالاتهم
 (تحبونهم ولا يحبونكم) لما بينكم من مخالفة الدين (وتؤمنون بالكتاب كله) اي يجنس الكتاب جميعا وهو حال
 من الضمير المفعول في لا يحبونكم والمعنى لا يحبونكم والحق انكم تؤمنون بكتابتهم فبالكم تحبونهم
 وهم لا يؤمنون بكتابتكم وفيه نوع فيج بانهم في باطلهم اصلب منكم في حقكم (واذا القوكم قالوا آمنا) نفاقا
 (واذا خلوا) فكان بعضهم مكان بعض (عضوا عليكم الانامل من الغيظ) اي من اجله تأسفا وقهسرا حيث
 لم يجهدوا الى التشنى سبيلا والانامل جمع اظلة بفتح الميم وهو الطرف الاعلى من الاصبع والغيظ شدة الغضب
 قال الامام والمعنى انه اذا خلا بعضهم ببعض اظهروا شدة الغيظ على المؤمنين حتى تبلغ تلك الشدة الى عض
 الانامل كما يقول ذلك احدا اذا اشتد غيظه وعظم حزنه على فوات مطلوبه ولما كثر هذا الفعل من الغضب ان صار

تعالى عنه ان استطعت ان تعمل لله بالرضى في اليقين فافعل والافنى الصبر على ما تكسر به خير كثير ومقاساة
المجاهدات ومخالفة النفس وترك الشهوات واللذات والتزام الفقر والصبر على المكروهات من ديدن السلف
الصالحين واهل النفس الامارة وان كان يبدو من فقه علامات البغض لامثال هؤلاء الاخيار لكنه في الحقيقة
يعود ضرره الى نفسه والمروق بالصبر على ما جاءه من مكاره اعراضه الفاسد يكون مأجورا ومثابعا عند الله تعالى
وتباين الناس بالصالح والفساد وغير ذلك خير محض يعتبره العاقل ويرتكى نفسه به فيا لها الصلحاء ان الاشرار
متسلطون على الاخيار بالطعن وقصد الاضرار ولكن المتقى في حصن الله الملك الجبار (واذ غدوت) اى
اذ كرامهم يا محمد وقت خروجك غدوة اى اول النهار الى احد لينذركوا ما وقع فيه من الاحوال الناشئة
عن عدم الصبر فيعلموا انهم ان لموا الصبر والتقوى لا يضرهم كيد الكفرة (من اهلك) من منزل عائشة رضى
الله عنها في المدينة وهذا نص على ان عائشة رضى الله عنها كانت اهلا للنبي صلى الله عليه وسلم قال تعالى
الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات فدل هذا على انها كانت مطهرة مبرأة عن كل قبج الابرى ان ولد
نوح لما كان كافرا قال انه ليس من اهلك وكذا امرأة لوط (نبوى المؤمنين) اى تنزلهم (مقاعده) كائنة
ومهيئة (للقنال) او متعلق بقوله نبوى اى لاجل القتال والمقاعده جمع مقعد وهو اسم لمكان العقود عبر
عن تلك الاماكن التى عرفت لكل واحد من الصحابة ان يبيت في ما عين له من تلك الاماكن اما ان يتسع
في استعمال العقود لمجرد المكان مع قطع النظر عن كونه مكان العقود كما في قوله تعالى في مقعد صدق
واما لان كل مكان انما عين لصاحبه لان يبعد وينتظر فيه الى ان يجي العدو فيقوموا عند الحاجة الى المصاربة
فسميت تلك الاماكن بالمقاعده لهذا الوجه روى ان المشركين نزلوا باحد يوم الاربعاء فاستشار رسول الله صلى
الله عليه وسلم اصحابه ودعا عبد الله بن ابي بن ساول ولم يكن دعاء قبل ذلك فاستشاره فقال عبد الله واكثر
الانصار يا رسول الله اقم بالمدينة ولا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها الى عدو قط الا اصاب منا ولا دخلها علينا
الا صبنامنه فكيف وانت فينا فدعاهم فان اقاموا اقاموا وبشر محبس وان دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم
ورماهم الصبيان والنساء بالحجارة وان رجعوا رجعوا خائبين وقال بعضهم يا رسول الله اخرج بنا الى هؤلاء
الا كلب لا يرون انا قد جبناعنهم وقال عليه السلام انى رأيت في منامى بقرامذجة حولى اى قطيعا منها فاواتها
خيرا ورأيت في ذباب سيني ثلما اى كسرا فلولته هزيمة ورأيت كاني ادخلت يدي في درع حصينة فاواتها
المدينة فان رأيت ان تقيموا بالمدينة وتدعوهم فقال رجال من المسلمين قد فاتتهم بدروا كرمهم الله بالشهادة
يوم احد اخرج بنا الى اعدائنا طلبا السعادة الشهادة وطعنا في الحسنى والزيادة فلم ير الزاوية عليه السلام حتى
دخل وابس لامته اى درعه فلما رأى اذ ذلك ندموا وقالوا بشما صنعنا نشير على رسول الله والوحى بأئنه وقالوا
اصنع يا رسول الله ما رأيت فقال ما ينبغي لنبي ان يلدس لامته فيضعها حتى يقاتل وكان قد اقام المشركون
باحد يوم الاربعاء والخمس فخرج رسول الله عليه السلام يوم الجمعة بعدما صلى الجمعة وصلى على رجل من
الانصار مات فيه فاصبح بالشعب من احد يوم السبت للنصف من شوال سنة ثلاث من الهجرة فشبى على
راحلته فجعل يصف اصحابه للقتال كأنما يقوم بهم القدح ان رأى صدرا خارجا قال تأخر وكان نزوله في عدوة
الوادى اى طرفه وجانبه وجعل ظهره وعسكره الى احد وامر عبد الله بن جبير على الرماة وقال لهم انضجوا عنا
بالنبيل اى ادفعوا العدو عنا بالسهم حتى لا يأتونا من وراءنا ولا تبرحوا مكانكم فاذا عاينوكم وولوكم الادبار
فلا تطلبوا المدبرين ثم ان الرسول صلى الله عليه وسلم لما خالف رأى عبد الله بن ابي توكسان من قدماء اهل
المدينة ورئيس المنافقين شق عليه ذلك وقال اطاع الولدان وعصاني ثم قال لاصحابه ان محمدا انما يظفر بعدوه
بكم وقد وعد اصحابه ان اعداءهم اذا عاينوهم انهم موافقون فاذا اعداءهم فانهزمو فاستبجعوكم وبصير الامر
على خلاف ما قاله محمد عليه السلام فلما التقى الفريقان انهزم عبد الله بالمنافقين وكان عليه السلام قد
خرج في الف رجل او تسعمائة وخمسين رجلا فلما بلعوا الشوط رجع ابن ابي بن ثمانية وبقيت سبع مائة فقال
لقومه يا قوم علام نقتل انفسنا واولادنا فبعضهم ابوجابر السلمي وقال انشدكم الله في نبيكم وانفسكم فقال
عبد الله لولعتم قتالا لا تبعناكم وكان الحيان من الانصار بنوا سلة من الخبز وبنوا حارثة من الاوس جناحى
عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فهما يتابع عبد الله فعضهم الله فعضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

وقواهم الله تعالى حتى هزموا المشركين فلما رأى المؤمنون انهزام القوم طمعو ان تكون هذه الواقعة كواقعة بدر فطلبوا المدبرين فترسكوا الموضع الذي امرهم النبي عليه السلام بالثبات فيه ثم اشتغلوا بطلب الغنائم وخالفوا امر الرسول صلى الله عليه وسلم فاراد الله ان يقطعهم عن هذا الفعل لثلاثة موعا على مخالفة الرسول صلى الله عليه وسلم وليعلموا ان ظفرهم انما حصل يوم بدر ببركة طاعتهم لله ولرسوله ومتى تركهم الله مع عدوهم لم يقوموا لهم فنزع الله الرعب من قلوب المشركين وكانوا ثلاثة آلاف رجل خملوا على المؤمنين وتفرق العسكر عن رسول الله عليه السلام حتى بقي معه سبعة من الانصار ورجلان من قريش فلما قصد الكفار النبي عليه السلام شجوا رؤسهم وكسروا رباعيته وثبت معه عليه السلام يومئذ طلحة ووقاه بيده فشلت اصبعا وصار مجروحاً في اربعة وعشرين موضعاً ولما اصابه عليه السلام ما اصاب من الشجوة وكسر الرباعية وغلب عليه الغشي احتمله طلحة ورجع القهقري وكلما ادركه واحد من المشركين كان يضعه عليه السلام ومقاتله حتى اوصله الى الصحة وكان عليه السلام يقول اوجب طلحة ووقعت الصيحة في العسكر ان محمداً قد قتل وكان في جملة الصحابة رجل من الانصار يكنى ابا سفيان فادى الانصار وقال هذا رسول الله فرجع اليه المهاجرون والانصار فشعل عز الشهادة اثنين وسبعين من المؤمنين واختصر بشر آتف نعم الله وجلائل كرمه حمزة سيد الشهداء وهنئاً له ان مثل به اذ مثل به وكثروا الجراح فقال عليه السلام رحم الله رجلاً ذاب عن اخوانه وشد على المشركين بمن معه حتى كشفهم عن القتل والجرحى واعانهم الله حتى هزموا الكفار ثم ان كل ذلك يؤكده قوله تعالى وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئاً وان المقبل من اعانه الله والمدبر من خذله الله ومن الله العصمة (والله سميع عليم) لما شاور النبي عليه السلام اصحابه في ذلك الحرب وقال بعضهم اقم بالمدينة وقال آخرون اخرج اليهم وكان لكل احد غرض في قوله فمن موافق ومن منافق قال تعالى انا سمع لما يقولون عليهما يسرون (اذ هم) بدل من اذعدوت مبين لما هو المقصود بالتذكير والهم تعلق الخطا طرماً له قدر (طائفتان منكم) ايها المؤمنون وهما بنوا سلمة من الخزرج وبنو احارثة من الاوس (ان تغشوا) اي بان تجبنوا وتضعفوا وترجعوا لظنهما الصواب فيه والفشل الضعف والظاهر ان ههما ليس بمعنى العزم والقصد المصمم وانما هما خطرات وحدث نفس كما لا تخلو النفس عند الشدائد من بعض الهلع ثم ردها صاحبها الى الثبات والصبر ووطنهما على احتمال المكروه (والله وليهما) اي عاصمهما عن اتباع تلك الخطرات والجملة اعتراض (وعلى الله) وحده دون ما عداه مطلقاً استقلالاً واشتراكاً (فابتنوكل المؤمنون) في جميع امورهم فانه حسبهم وفيه اشعار بان وصف الايمان من دواعي التوكل وموجباته والتوكل الاعتماد على الغير واطهار الجهر قال الامام وفي الآية اشارة الى انه ينبغي ان يدفع الانسان ما يعرض له من مكروه وافة بالتوكل على الله وان يصرف الجزع عن نفسه بذلك التوكل قال سهل بن عبد الله التستري جملة العلوم ادنى باب من التعبد وجملة التعبد ادنى باب من الورع وجملة الورع ادنى باب من الزهد وجملة الزهد ادنى باب من التوكل وقال ايضا علامة المتوكل ثلاث لا يسأل ولا يرد ولا يحبس وكان ابراهيم الخواص رحمه الله مجرداً في التوكل وكان لا يفارقه ابرة وخبوط وركون ومقراض فقيل له يا ابا اسحق لم تحمل هذا وانت تمتنع من كل شيء فقال مثل هذا لا ينقص التوكل لان الله علينا فرائض والفقير لا يكون عليه غير ثوب واحد فرمما يتزق ثوبه فاذا لم يكن معه ابرة وخبوط تبدو عورته فتفسد عليه صلواته قال ابو حمزة الخراساني حججت سنة من السنين فبينما انا امشي في الطريق اذ وقعت في بئر فنازعني نفسي ان استغيث فقلت لا والله لا استغيث فما استغثت هذا الخطا حتى مر برأس البئر رجلان فقال احدهما للآخر تعال حتى نسد رأس هذه البئر اثم لا يقع فيها احد فانوا بقصب وطمسوا البئر فهممت ان اصبح ثم قلت في نفسي اشكو الى من هو اقرب منهما فسكت فبينما انا بعد ساعة اذ انابني قد جاء وكشف عن رأس البئر وادخل رجله وكانه يقول لي تعلق بي في هيئة له كنت اعرف ذلك منها فتعلقت به فاخرجني فاذا هو سبع فر وهتف بي هاتف يا ابا حمزة اليس هذا احسن فحينئذ من التلف بالتلف خشيت قال بعضهم من وقع في ميدان التقوى يضرب اليه المراد كما ترف العروس الى اهلها ولما زج بابراهيم عليه السلام في المنجنيق واتاه جبريل فقال لك حاجة قال اما اليك فلا وما الى الله فبلى قال سله قال حسبي من سؤالي علمه بحالي وقد قال نبينا عليه السلام يقول الله تعالى فمن شغله ذكرى عن مسألتي اعطيته افضل ما اعطى السائلين فعلى السالك

ان يتوكل على الله ويفوض امره اليه فان كل ما قضى وقدر لا يرد البتة وان تعدت نفسك في ذلك
 قضا كشتي انجباك خواهد برد * وكرنا خداجامه برتن برد * يكفيك علم الله بحالك فاقطع نظرك عن
 الاسباب والفتح ليس الا من مفتح الابواب مكن سعد ياديد بردست كس * كبحشند برورد كارست
 وبس * اكر حق برستی زدرها بست * كه كروي بداند بخواند كست (ولقد نصركم الله ييدر)
 تذكري بعض ما افادهم التوكل وبدر برتراء بين مكة والمدينة حافرهما رجل اسمه بدر فسمى به وكان
 وقعة بدر في السابع عشر من شهر رمضان سنة اثنتين من الهجرة (وانتم اذلة) حال من الضعير جمع ذليل
 وانما قال اذلة ولم يقل ذلائل بجمع الكثرة ليدل على انهم على ذاتهم كانوا قليلا وذلتهم ما كان بهم من ضعف الحال
 وقلة السلاح والمال والمركوب وذلك انهم خرجوا على النواضح يعتقب النفر منهم على البعير الواحد
 وما كان معهم الا فرس واحد للمقداد بن الاسود وهو اول من قاتل على فرس في سبيل الله وتسعون
 بعيرا وست ادرع وثمانية سيوف وقتلهم انهم كانوا اثلاثا ثمانية وثلاثة عشر رجلا ستة وسبعون من المهاجرين
 وبقية منهم من الانصار وكان عدوهم في حال كثرة زهاء الف مقاتل ومعهم مائة فرس والشكة والشوكة وكان
 صاحب راية رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن ابي طالب رضي الله عنه وصاحب راية الانصار سعد بن
 عباد رضي الله عنه (فاتقوا الله) في الثبات مع رسوله كما اتقيتم يومئذ (لكنكم تشكرون) اي راجين ان تشكروا
 بما ينعم به عليكم بقواكم من النصرة (اذ تقول) ظرف لنصركم وقت قولك (للمؤمنين) حين اظهروا العجز
 عن المقاتلة (ان يكفيكم ان يدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة) الكفاية سد الخلة والقيام بالامر والامداد
 اعانة الجيش بالجيش والمعنى انكار عدم كفاية الامداد بذلك المقدار ونفيه وكلمة ان للاشعار بانهم كانوا حينئذ
 كالا يسين من النصرة ضعفهم وقتلهم وقوة العدو وكثرته (منزليين) اي حال كونهم نازلين من السماء باذنه
 تعالى قيل امدهم الله اولابالف ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم خمسة وانما قدم لهم الوعد بنزول الملائكة لتتقوى
 قلوبهم ويعزموا على الثبات ويتقوا بنصر الله (بلى) ايجاب لما بعد ان وتحقيق له اي بلى يكفيكم ذلك ثم وعدهم
 الزيادة بشرط الصبر والتقوى حثا لهم عليهما وتقوية لقلوبهم فقال (ان نصبروا) على لقاء العدو ومناهضتهم
 (وتتقوا) معصية الله ومخالفة نبيه صلى الله عليه وسلم (وبياقكم) اي ان يجيئكم المشركون (من فورهم هذا)
 اي من ساعتهم هذه (يددكم ربكم بمخمسة آلاف من الملائكة) في حال اتيانهم لايتأخر نزولهم عن اتيانهم يريد
 ان الله يجعل نصرتهم ويسهل فتحكم ان نصبرتم واتقيتم (مسومين) من التسويم الذي هو اظهار سيما الشيء اي
 معلين انفسهم او خيلهم في اذانها ونواصيها بالصوف الايض قال عليه السلام لا صحابه تسوم موافا الملائكة
 قد تسومت روى ان الملائكة كانوا بعمائم بيض الاجبريل عليه السلام فانه كان بعمامة صفراء على مثال الزبير
 ابن العوام ونزلوا على الخيل البلق موافقة لفرس المقداد اواكراماله (وما جعله الله) عطف على مقداري
 فامدكم به وما جعل الله ذلك الامداد بانزال الملائكة عيانا بشئ من الاشياء (الابشري لكم) بانكم تصرون
 (ولطمتم قلوبكم به) اي بالامداد ونسكن اليه من الخوف كما كانت السكينة لبني اسرائيل (وما النصر الا)
 (كان) (من عند الله) لامن العدة والعدد وهو تنبيه على انه لا حاجة في نصرهم الى مدد وانما امدهم بشارة لهم
 وربط على قلوبهم من حيث ان نظر العامة الى الاسباب اكثر فينبغي للمؤمن ان لا يركن الى شئ من ذلك
 فان ترب النصر عليها ليس الا بطريق جرى العادة (العزير) الذي لا يغالب في حكمه وقضيته (الحكيم) الذي
 يفعل كل ما يفعل حسبا فتفضيه الحكمة والمصلحة (ليقطع) متعلق بنصركم اي نصركم الله يوم بدر ليهلك وينقص
 (طرفا من الذين كفروا) اي طائفة منهم يقتل وامر وقد وقع ذلك حيث قتل من رؤسائهم وصناديدهم سبعون
 وامر سبعون (اويكبتم) اي يخزيمهم ويغيظهم بالهزيمة فان الكبت شدة غيظ اووهن يقع في القلب من كبت
 بمعنى كبده اذا ضرب كبده بالغيظ والحرقه والالتويج دون التريد (فينقلبوا خائئين) غير طافرين بمبتغاهم
 وينهزموا منقطعي الامل والخيبة هو الحرمان من المطلوب والفرق بينا وبين اليأس ان الخيبة لا تكون الا بعد
 التوقع واما اليأس فانه قد يكون بعد التوقع وقبله فنقيض اليأس الرجاء ونقيض الخيبة الظفر (ليس للامن
 الامر شئ) اعتراض (اويتوب عليهم اويغذبهم) عطف على قوله اويكبتم والمعنى ان الله مالت امرهم على
 الاطلاق فاما ان يهلكهم اويكبهم اويتوب عليهم ان اسلموا اويغذبهم تعذبا شديدا اخر وان اصروا وليس

لآ من امرهم شئ وانما انت عبده أمور لانذارهم وجهادهم (فانهم ظالمون) قد استحقوا التعذيب بظلمهم
 (ولله ما في السموات وما في الارض) من الموجودات خلقا وملكا لا مدخل فيه لاحدا صلا فله الامر كله
 (يعفران يشاء) ان يعفر له مشيئة مبنية على الحكم والمصالح (ويعذب من يشاء) ان يعذبه وقدم المغفرة لسبق
 رحمة تعالى غضبه وهذا صريح في نفي جوب التعذيب والتقبيد بالتوبة وعدمها كالمنا في له (والله غفور رحيم)
 لعباده والمقصود بيان انه وان حسن كل ذلك منه الا ان جانب الرحمة والمغفرة غالب لا على سبيل الوجوب بل على
 سبيل الفضل والاحسان فليبادر العاقل الى الاعمال التي يستوجب بها رحمة الله تعالى ولا يأس من روح الله
 انه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود بشر المذنبين وانذر
 الصديقين قال يا رب فكيف ابشر المذنبين وانذر الصديقين قال بشر المذنبين بان لا يتعاطى ذنب الاغفره وانذر
 الصديقين ان لا يهبطوا باعمالهم والى لاضرع عدلى وحسابى على احدا الاهلكه وروى عن عمر رضى الله تعالى
 عنه انه دخل على النبي عليه السلام فوجده يبكي فقال ما يبكيك يا رسول الله قال جاءني جبريل فقال ان الله
 يستحي ان يعذب احدا قد شاب في الاسلام فكيف لا يستحي من شاب في الاسلام ان يعصى الله فالواجب على
 الشيخ ان يعرف هذه الكرامة ويشكر الله ويستحي منه ومن الكرام الكائين ويمتنع من المعاصي ويكون
 مقبلا على طاعة ربه فانه في ساحل بحر المنون روى ان الحجاج لما اقام بالعراق يرهب ويفتلك حتى استوثقت له
 الامور وخرج عليه عبد الرحمن بن الاشعث باهل العراق فامده عبد الملك باهل الشام فكانوا شيعته واستمرت
 بينه وبين ابن الاشعث الوقائع حتى هزمه الحجاج بدير الجاجم بعد ثمانين وقعة في ستة اشهر وكان مع ابن الاشعث
 اكثر من مائتي الف فلما هزموا قال الحجاج لاصحابه اتركوهم فليتبددوا ولا تتبعوهم ثم نادى مناديه من رجع
 فهو آمن ودخل الكوفة وجاء الناس من المنهزمين يسايعون فمكنا يقول لمن جاء يسايعه اشهد على نفسك
 بالكفر وخروجك عن الجماعة ثم تب فان شهدوا لاقتله فانه رجل من خشم فقال اشهد على نفسك بالكفر
 فقال ان كنت عبت ربى ثمانين سنة ثم اشهد على نفسي بالكفر لبئس العبد انا والله ما بقى من عمرى الا ظمى
 حمار واننى انتظر الموت صباحا ومساء فامر به فضربت عنقه وقدم بعده شيخ فقال الحجاج ما ظن الشيخ يشهد
 على نفسه بالكفر فقال يا حجاج اخادعى انت عن نفسي انا اعرف بهامتك وانى لا كفر من فرعون وهامان
 فضعلك الحجاج وخلق سبيله فانظر الى ضعف ايمانه وكيف ارتكب هذا القبح بعد ما جازح الشهاب الذي
 ليس بعده الا انتظار الموت صباحا ومساء من اقراره بالكفر مع غاية شيبه ومن لم تداركه العناية الازلية لم ينجى
 منه شئ فعلى السالك ان يطهر قلبه بالايمان ويجتهد الى ان يصل الى قوة اليقين ومن قوة اليقين التوحيد وهو
 ان يرى الاشياء كلها من مسبب الاسباب ويرى الوسائط مسخرة لحكمه ولا ريب ان قوة اليقين تصفية القلب
 عن كدورات النفس * جوياك آفريت بهش باش وبالك * كه تنكست ناباك رتن بخالك * يياي
 ييفشان از آينه كرد * كه صيقل نكرد چوژ نكار خورد * وجلاء القلب انما يحصل بذكر الله وتلاوة
 القرآن والصلاة على النبي عليه السلام وخير الاذكار كلمة التوحيد وهى العروة الوثقى قال ابراهيم الخواص
 قدس سره واء القلب خمسة تلاوة القرآن بالتدبر وخواه الباطن وقيام الليل والتضرع الى الله تعالى عند
 السحر ومحاسبة الصالحين فعليك بالمواطبة لهذه الخصال لعلك تصل الى التزكية ودرجة السكال بعون الله
 الملك العزيز المتعال (يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا) والمراد باكله اخذه وانما عبر عنه بالاكل لانه معظم
 ما يقصد بالاخذ واشيوعه في المأكولات مع ما فيه من زيادة القسطنج (اضعافاه مضاعفة) زيادات مكررة كان
 الرجل في الجاهلية اذا كان له على انسان مائة درهم الى اجل ولم يكن المديون واجد لذلك المال قال زدنى
 في المال حتى ازيدنى الاجل فرمما جعله مائتين ثم اذا حل الاجل الثاني فعل مثل ذلك ثم الى آجال كثيرة فيأخذ
 بسبب تلك المائة اضعافها واضعافا جع ضعف حال من الربا اى متضاعفا ولما كان جمع قلة والمقصود الكثرة
 اتبعه بما يدل على الكثرة حيث وصفه بقوله مضاعفة وهى اسم مفعول لامصدر وهذه الحال ليست لتقبيد
 النهى بها حيث تنفى الحرمة عند انتفاها بل مراعاة ما كانوا عليه من العادة توبخا لهم على ذلك (واتقوا
 الله) فيما نهيتم عنه خصوصا الربا وعمله (لعلكم تفطنون) راجعين الفلاح (واتقوا النار التي أعدت للكافرين)
 يا اختر عن متابعتهم وتماطى ما يتعاطونه وفيه تنبيه على ان النار بالذات معدة للكفار وبالعرض للعصاة وكان

ابو حنيفة رحمه الله يقول هي اخوف آية في القرءان حيث اوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين ان لم يتقوه في اصناف محارمه (واطيعوا الله) في كل ما امركم به ونهاكم عنه (والرسل) الذي يلقكم وامره ونواهيه (لعلكم ترحون) راجين لرحمته ولعل وعسى في امثال ذلك دليل عزة التوصل الى ما جعل خبره قال انفاشاني ولا يخفى على الفطن ما فيه من المبالغة في التهديد على الربا حيث اتى بلعل في فلاح من اتقاه واجتنبه لان تعليق امكان الفلاح ورجاءه بالاجتناب منه يستلزم امتناع الفلاح لهم اذ لم يجتنبوه ويتقوه مع ايمانهم ثم اوعده عليه بالنار التي اعدت للكافرين مع ككونهم مؤمنين لها اعظمها من مصيبة توجب عقاب الكفار للمؤمنين وما اشد من تغليظ عليه ثم امد التغليظ بالامر بطاعة الله ورسوله تعريضا بان كل الربا منهمك في المعصية لاطاعة له ثم علق رجاء المؤمنين بطاعة الله ورسوله اشعارا بانه لا رجاء للرجعة مع هذا النوع من العصيان فهو يوجب اليأس من رحمة للمؤمنين لامتناعها لهم معه فانظر كيف درج التغليظ في التهديد حتى الحقه بالكفار في الجزاء والعقاب انتهى بعبارة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله آكل الربا وموكله وشاهده وكتابه والمحلل والربا عبارة عن طاب الزيادة على المال على الوجه الذي نهى الله عنه وهو قسمان ربا النسبة وربا الفضل اما ربا النسبة فهو ما كان يتعارفه اهل الجاهلية ويتعاملون به وقد سبق آتفا واما ربا الفضل اى اخذ الفضل عند مقابلة الجنس بالجنس نقدا فهو ان يباع من من الخسطة بمنين منها وما اشبه ذلك وقد اتفق جمهور العلماء على تحريم الربا في القسمين واعلم ان الربا يؤدي الى الحرص على طلب الدنيا اضعافا مضاعفة الى ما لا يتناهى كما قال عليه السلام لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى اليهما ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب والحرص دول من دركات النيران فلذا قال واتقوا النار التي اعدت للكافرين * فقتاعت كن اى نفس بداندكى * كه سلطان ودر ویش بینی بکی * فالحرص على الدنيا وسعيها وجمعها مذموم منهي عنه والبذل والابتار وترك الدنيا والقناعة فيها محمود. امور به يدل عليه قوله تعالى يحق الله الربا ويربى الصافات فن اخذ الربا لتكثير المال بلا احتياج كان كن يقع على امه نعوذ بالله روى عن عبد الله بن سلام للربا اثمان وسبعون حوبا اصغرها كن اى امه في الاسلام كذا في تنبيه الغافلين واذا اخذه بوجه شرعى مع الاحتياج يجوز في الفتوى ولكن التقوى فوق امر الفتوى والحيلة الشرعية فيه ذكرها قاضي خان حيث قال رجل له على رجل عشرة دراهم فاراد ان يحبها لثلاثة عشر فالواشترى من المديون شيئا بثلث العشرة ويقبض المبيع ثم يبيعه من المديون بثلثة عشر الى سنة فيقع التصرع من الحرام ومثل هذا مروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا احتاج الى الاستقراض فاستقرض من رجل فلم يعطه الا بالربا فالانتم على اخذ الربا دون معطييه لان له فيه ضرورة وهذا اذا كان الاخذ غنيا كما عرفت فالمرؤ الصالح يتباعه عن مثل هذه المعاملات فان الربا يضرب ايمان المؤمنين وهو ان كان زيادة في الحال لكنه نقصان في الحقيقة فان الفقراء الذين يشاهدون ان المرابي يأخذ اموالهم بسبب الربا بلعنونه ويدعون عليه وذلك يكون سببا لزال الخير والبركة عنه في نفسه وماله بل عما يتفرع من نقص عرضه وقدره وتوجه مذمة الناس اليه وسقوط عدالته وزوال امانته وفسق القاب وغلظته واخذ الربا لا يقبل الله منه صدقة ولا جهاد ولا حجاج ولا صلاة وقد ثبت في الحديث ان الاغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمس مائة عام فاذا كان الغنى من الوجه الشرعى الحلال كذلك فاطنك بالغنى من الوجه الحرام فالانسان مع فقره وحاجته اذا توكل على الله واحسن الى عبيده فالله تعالى لا يترك ضائعا حاجتا في الدنيا بل يزيد كل يوم في جاهه وذكره الجليل ويميل قلوب الناس اليه واما اذا كان بخلاف ذلك فيكون امره عسيرا في الدنيا والاخرة والعمل السوء ينزع به الايمان عند الموت فيستحق به صاحبه الخلود في النار كالكفار نعوذ بالله من ذلك وروى ابو بكر الوراق عن ابي حنيفة رحمه الله اكثر ما ينزع الايمان لاجل الذنوب من العبد عند الموت واسرعها نزاع الايمان ظلم العباد فانق ايمان المؤمن من الله ولا تقلم عباد الله باخذ اموالهم من ايديهم بغير حق فانه حوب كبير عصمنا الله واناكم من سوء الحلال (وسارعوا) اى بادروا واقبلوا (الى مغفرة) كاتبة (من ربكم وجنة) الى ما يستحقان به كالاسلام والتوبة والاخلاص واداء الواجبات وترك المنهيات (عرضها السموات والارض) اى كعرضها صفة الجنة وذكر العرض للمبالغة في وصفها بالسعة على طريقة التمثيل فان للعرض في العادة ادى من الطول (اعدت للمتقين) اى هيئت لهم صفة اخرى بلجنة وفيه دليل على ان

الجنة مخلوقة الآن وانما خارجة عن هذا العالم اما الاول فلدلالة لفظ الماضي واما الثاني فلان ما يكون عرضهم
كعرض جميع هذا العالم لا يكون داخل فيه روى ان رسول هرقل سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
انك تدعو الى جنة عرضها السموات والارض قاين النار فقال عليه السلام سبحان الله قاين الليل اذا جاء النهار
والنهار والمعنى والله اعلم اذا دار القلت حصل النهار في جانب من العالم والليل في ضد ذلك الجانب فكذا الجنة في جهة
العلو والنار في جهة السفل (الذين ينفقون) كل ما يصلح للاتفاق وهو صفة مادية للمتقين (في السراء
والضرراء) اي في حال الرخاء والشدة اي الغنى والفقر والبسر والعسر وفي الاحوال كلها اذا الانسان لا يخلو عن
مسرة او مضرة اي لا يخلو في حال ما باتفاق ما قدر واعليه من قليل او كثير (والكاظمين الغيظ) عطف على
الموصول والكاظم الحبس والغيظ توقد حرارة القلب من الغضب اي الممسكين عليه السكاكين عن امضائه مع
القدرة عليه (والعافين عن الناس) اي التاركين عقوبة من استحق مؤاخذته (والله يحب المحسنين) الذين عت
فواضلهم وعت فضائلهم ولا مصلح للجنس فيدخل تحتهم هؤلاء والعهد فكون الاذارة اليهم واعلم
ان الاحسان الى الغير اما ان يكون بايصال النفع اليه او بدفع الضرر عنه اما ايصال النفع اليه فهو المراد بقوله
الذين ينفقون في السراء والضرراء ويدخل فيه اتفاق العلم وذلك بان يشتغل بتعليم الجاهلين وهداية الضالين
ويدخل فيه اتفاق المال في وجوه الخيرات والعبادات قال عليه السلام السخى قريب من الله قريب
من الجنة قريب من الناس بعيد من النار والبخيل بعيد من الله بعيد من الناس قريب من النار واما دفع الضرر
عن الغير فهو اما في الدنيا وهو ان لا يشتغل بمقابلة تلك الاساءة باساءة اخرى وهو المراد بكظم الغيظ قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملائكة الله قلبه اسنا واما في الآخرة وهو ان
يرى ذمته عن التبعات والمطالبات في الآخرة وهو المراد بقوله والعافين عن الناس روى انه ينادى مناد يوم
القيامة ابن الذين كانت اجورهم على الله فلا يقوم الامن عفا وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان هؤلاء في امنى
قليل الامن عصمه الله وقد كانوا كثيرا في الامم التي مضت فهذه الاية دالة على جميع جهات الاحسان الى
الغير ولما كانت هذه الامور الثلاثة مشتركة في كونها احسانا الى الغير ذكرنا بها فقال والله يحب المحسنين فان
محبة الله العبد اعظم درجات الثواب قال الفضيل بن عياض الاحسان بعد الاحسان مكافاة والاساءة بعد
الاساءة مجازاة والاحسان بعد الاساءة كرم وجود والاساءة بعد الاحسان لوم وشتم (حكى) ان خادما كان قائما
على رأس الحسن بن علي رضي الله عنه وهو مع اضيافه في المائدة فأنحرفت قصعة كانت في يد الخادم فحفظ
منها شي على الحسن فقال والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس قال قد عفوت عنك فقال والله يحب المحسنين
قال انت حر لوجه الله وقد زوجتك فلانة فتاى وعلى ما يصلح (حكى) قال الفاضل الجامي) جوائز ارجوا ان تردى
بياموز * زمردان جهان مردى بياسوز * درواز كين كين جويان نكدار * زبان از طعن بد كويان
نكدار * نكوي كن بان كويان بذكر * كزان بدرخنه در اقبال خود كرد * چو آيين نكوكارى كنى ساز *
نكرد در جزى توان نكوي باز * فعلى العاقل ان يسارع الى العمل بالחסنات من الاحسان وانواع الخيرات
سريعا قبل الفوات لان في التأخير آفات * كنون وقت فحمت اكر پروى * كراميدارى كه
خرم برى * يعنى ان كنت تأمل الجنة فاعبد ربك بانواع العبادات مادمت في الحياة فان الفرصة غنمة
والتأخر عن السير الى الله مغبون قيل بياساق كه في التأخير آفات ومن اضاع عمره في الهوى فلا يلحقه
يوم القيامة الا الحسرة والندامة * بماه توان اى پسر مود كرد * چه مود آيد انرا كه سرمايه خورد *
والله تعالى خلق الانسان لدخول الجنة ودرجاتها والنار ودرجاتها ثم ارسل الى المرسلين مبشرين بالجنة
ومنذرين بالنار وحث بالانقضاء والحذر عن النار كما قال واتقوا النار التي اعدت للكافرين وحرص على
المسارعة الى الجنة بقوله وسارعوا الى مغفرة من ربكم اى سارعوا بتقديم التقوى الى مقام من مقامات قرب
ربكم وجنة عرضها السموات والارض يعنى طولها فوق السموات والارض والاشارة فيه ان الوصول اليها
بعد العبور من ملك السموات والارض وهو المحسوسات التي تذكرها الحواس الخمس والعبور عنها انما يكون
بقدم التقوى الذى هو تركية النفس عن الاخلاق الذميمة كما قال اعدت للمتقين فان قدم التقوى الذى
يوجب به في عالم الملكوت هو التزكية ويدل عليه ما قال عيسى عليه السلام ان يلج ملكوت السموات

والارض من لم يولد مرتين فالولادة الثانية هي الخروج عن الصفات الحيوانية بتزكية النفس عنها وولوج
 الملكوت وهو التحلية بالصمات الرومانية وقوله اعدت للمتقين اي هم مخصوصون بها ومرتبتهم في الدرجات
 العلى وهو بقدر تقوى النفوس وتزكيتها عصمتها الله واياكم من الشرور والاوزار وشرقا بمقامات الايرار
 والاخبار (والذين اذا فعلوا فاحشة) اي فعله بالغية في القبح كالزنى (او ظلموا انفسهم) بان اذنبوا اي ذنب كان
 مما يؤخذ به الانسان او الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة ولعل الفاحشة ما يتعدى وظلم النفس ما ليس
 كذلك (ذكروا الله) تذكروا حقه العظيم وجلاله الموجب للخشية والحياء او وعيده (فاستغفروا الذنوب) بان
 يندموا على ما مضى مع العزم على ترك مثله في المستقبل واما مجرد الاستغفار باللسان فلا اثر له في ازالة الذنب
 وانما هو حظ اللسان من الاستغفار وهو توبة الكذابين (ومن) استغفام انكارى اي لا (يغفر الذنوب) اي
 جنس الذنوب احد (آلا الله) بدل من الضمير المستكن في يغفر وهو اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه
 نصوبيا للتائبين وتطيبيا لقلوبهم وبشارة لهم بوصف ذاته بسعة الرحمة وقرب المغفرة واجلالا لهم واعلاء
 اقدارهم بانهم علموا ان لا مغزع للمذنبين الا فضله وكرمه وان من كرمه ان التائب من الذنب عنده كن لا ذنب له
 وان العبد اذا التجأ اليه في الاعتذار والتصل باقصى ما يدر عليه عفا عنه وتجاوز عن الذنوب وان جلت فان
 عفو اجل وكرمه اعظم وتحريرا للعباد على التوبة وبغنا عليها وعلى الرجاء وردعنا عن اليأس والقنوط (ولم يصروا)
 عطف على فاستغفروا اي لم يقيموا (على ما فعلوا) من الذنوب فاحشة كانت او ظالما غير مستغفرين لقوله عليه
 السلام ما صر من استغفروا عاد في اليوم سبعين مرة ولا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار اي
 الصغيرة مع الاصرار كبيرة (وهم يعلمون) حال من فاعل يصروا اي لم يصروا على ما فعلوا وهم عالمون بقرحه
 وبالنهي عنه والوعيد عليه والتوبيخ بذلك لما انه قد يعذر من لا يعلم ذلك اذ لم يكن عن تقصير في تحصيل العلم به
 (اولئك) اي اهل هذه الصفات (جزاؤهم) اي ثوابهم (مغفرة) كائنة (من ربهم) وجنات تجري من تحتها الانهار
 خالدين فيها) اي لهم ذخر لا ينحس واجرا لا يوكس وجنات لا تنقضي ولذات لا تمضي (ونعم اجر العاملين)
 المخصوص بالمدح محذوف اي ونعم اجر العاملين ذلك اي ما ذكر من المغفرة والجنات والتعبير عنهم مبالا لاجر المشعر
 بانهم ما تستحقان بمقابلة العمل وان كان بطريق التفضل لمزيد الترغيب في الطاعات والزجر عن المعاصي قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه تبارك قال ابن آدم انك مادعوتني ورجوتني غفرت لك ما كان منك ابن
 آدم انك ان تلقى بقراب الارض خطايا القيتك بقرابها مغفرة بعد ان لا تشرك في شيأ ابن آدم انك ان تذب حتى
 يبلغ ذنبك عنان السماء ثم تستغفرني اغفر لك قال ثابت البناني بلغني ان ابليس بكى حين نزلت هذه الاية وهي
 قوله والذين الاية وقال صلى الله عليه وسلم ما من عبد يذنب ذنبا فيحسن الطهور ثم يقوم ويصلي ثم يستغفر الله
 الاغفر الله له روي ان الله تعالى اوحى الى موسى عليه السلام ما اقل حياء من يطعم في جنتي بغير عمل يا موسى
 كيف اجود برحمتي على من يخل بطاعتي وعن شهر بن حوشب طلب الجنة بلا عمل ذنب من الذنوب
 وانتظار الشفاعة بلا سبب نوع من الغرور وارتجاء الرحمة من لا يطاع حق وجهالة وعن رابعة البصرية
 انها كانت تنشد

ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها * ان السفينة لا تجري على اليبس

قال القسيري رحمه الله اوحى الله سبحانه الى موسى عليه السلام قل للظلمة حتى لا يدركوني فاني اوجبت ان اذكر
 من يذكرني وذكرى للظلمة باللعنة واعلم ان العمد هي الايمان وذلك انما يحصل بالتوحيد المنافي للشرك وهو
 المؤدى الى التوبة والاستغفار ولكونه عمدة المؤمن الموحد من المتقين وصار سببا لدخول الجنة فينبغي
 للعبد ان يصرف اختياره الى جانب الامتثال للامر والاجتناب عن النهي قاله تعالى خالقه وان كان التوفيق
 الى جانب العمل ايضا من عنايته تعالى * فحست او ارادت بدل در نهاد * پس اين بنده بر آستان سرنهاد *
 وفقني الله واياكم الى ما يجب ويرضى ويدوى بلطفه وكرمه هذه القلوب المرضي فان بيده مفاتيح الاصلاح
 والفوز بالبغية والظفر بالافلاح * شنيدستم كه ابراهيم ادهم * شبى برتخت دوات خفت خرم * زسقف
 خود شنيد اواز پاى * ز جابر جست چون آشفته راى * بتندى كفت او كين كيست بر بام *
 كه دار دهر سپهره صرما كام * جواب آمد كه اى شاه جهان كبر * شتر كم كرده مردم فاسم پير * ز خنده

كشفت به بر جای خودست * که بر بام آدمی هرگز نشتر چست * دیگر بر باسخ آمد که ای جوان بخت
خدا چو بی کسی کرد ستر بخت * خدا چو بی و خورد و خواب و ارم * شیخ چو بی
بر کوشه بام * چو بنشیند این پیام از هاتید غیب * فراخ کرد از دنیا بلا و سب * و سپهر اندام
تجربیدی بمنزل * پس از ادبار شد مقبول و مقبل * فالو اوجب علی طالب الحق ان یحفظ الإدی حق یملق
بذلک الذی اعلی الرتبة لا ترى الذی رسول الله صلى الله عليه وسلم کیف کان یستفخر کل یوم سبعین مرة مع ان
ذنبه کان مغفورا ویکال اده ووصل الحیا ووصل حق صلا تلبعه سبیا لمحبة الله تعالی کما طلع تعالی قلبه ان کنت
تصورن الله فاتجرونی یحببکم الله ومع ذلک کلن خوفا و اجلا فی غایة الیکمال و هكذا یبخی لمن اقتدی به ورتبة
الحسن وان کانت اولی ولكن التبارک احسن من الامیرار فطوبی لتدارک ووصل الی الاحسان واجرنا الی
المحبوبة عند الله الرحمان (قد خلیت من قبلکم سنین) اصل الخلق الانفراد والمکان الخالی هو المنفرد
عن یسکن فیه ویستعمل ایضا فی الزمان الماضی لان ما مضی انفراد عن الوجود وخلاصه وکذا الام الخالية
والسنن الوقایع ای قدممت من قبل زمانکم وقایع جنبا لله فی الام الکذبة ای وضعها طریقة یسلكها
علی وفق الحکمة فالمراد بسنن الله تعالی وما ملأت الله فی الام الکذبة بالهلاکة والاستیصال بدلیل قوله تعالی
فانظروا کیف کان عاقبة الکذبین (فسیروا فی الارض) ای ان شیئکم فی ذلک فسیروا ولیس المراد الامر بالمساقرة
فی الارض بسیر الاقدام لاحالة بل المقصود تعرف احوالهم فان جعلت المعرفة بغير السیر جعل المقصود
ولعل اختیار لفظ سیروا مبني علی ان اثر المشاهدة اقوی من اثر السماع کما قبل لیس الخبر کالمعاینة وفی هذا
المعنی قبل ان آتانا تدل علینا * فانظروا بعدنا الی الآثار

(فانظروا) بنظر العین والمشاهدة (کیف) خبر مقدم لکان معلق لفعل النظر والجملة فی مجمل النصب بعد نزاع
الانفاض لان الاصل استعماله بالجدار (کان عاقبة الکذبین) دلی واولیائی (هذا) اشارة الی ما سلف من قوله قد
خلت الخزیان للناس) وهم الکذوبون ای ابضح لسوء عاقبة ما هم علیه من التکذیب فان الامر بالسیر والنظر
وان کان خاصا بالمؤمنین لکن العمل بموجبه غیر مختص بواحد دون واحد فیه حمل للمکذبین ایضا علی ان
ینظروا الی عواقب ما قبلهم من اهل التکذیب وبعثوا بما یبایعون من آثار ما رهم وان لم یکن الکلام مسوقا
لهم والبیان هو الدلالة علی الحق فی ای معنی کان بازاله ما فیه من الشبهة (وهدی) ای زیادة بصيرة وهو مختص
بالدلالة والارشاد الی طریق الدیج القوی والصرط المستقیم لیتدین به ویسلك (وموعظة) وهو الکلام الذی
یفید الزجر ما لا یبغی فی الدین (للمتقین) ای لکم والاطهار للایذان بعلة الحکم فان مدار کونه هدی وموعظة
لهم انما هو تقواهم واعلم ان الام الماضیة خالقوا الانبیاء والرسل للعرض علی الدنیا وطلب لذاتها ثم انقضوا
ولم یبق من دنیاهم اثر وبقی علیهم اللعن فی الدنیا والعقاب فی الآخرة فرغب الله تعالی امة محمد صلی الله علیه وسلم
المصدقین فی تأمل احوال هؤلاء الماضین لیسیر ذلک داعیالهم الی الاقامة والاعراض عن الاعتراض بالظنون
الفانیة والذات المنقضية فان الدنیا لا تبقی لایع المؤمن ولا مع الکافر فالؤمن یتقی به بعد موته الثناء الجلیل
فی الدنیا والثواب الجزیل فی الآخرة والکافر یحلفه فاللائق ان یجتهد فیما هو خیر وابق ولا ینظر الی وخارف
الدنیا ثم فی هذا تسلية للمؤمنین فیما اصابهم یوم احد فان الکفار وان قالوا من المؤمنین بعض النیل لحکمة
اقتضته فالعاقبة للمؤمنین قال تعالی ولقد سبقت کلئنا العبادنا المرسلین انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم
الغالبون وان الارض یرثها عبادی الصالحون ولو کانت الغلبة کل مرة للمؤمنین لصار الایمان ضرورا وهو
خلاف ما تقتضیه الحکمة الالهیة فعلى العاقل ان یفرض الامر الی الله وبعثر بعین البصيرة فی الامور الخفیة
والجلیة وقد قال الله تعالی فاعتبروا یا اولی الابصار نزود مرغ سوی دانه فران چون ذکر مرغ ینداند ربند *
بند کیر از مصائب ذکران * تا نکیر ندید کیران ز تو پند * والخوف من العاقبة من الصفات السفیة
للصلحاء وروی انه یعذب الرجل فی النار الف سنة ثم یخرج منها الی الجنة قال الحسن البصری رحمه الله یالیتنی
کنت ذلک الرجل وانما قال الحسن ذلک لانه یختلف عاقبة امره وهكذا کان الصالحون یخافون عاقبة
امرهم وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یکرمان بقول یا مقلب القلوب ثبت قلبی علی ما یحکمت فالت عائشة
رضی الله عنها یا رسول الله انک لتکثر القول بهذا العافهل تجشی قالی علی الله علیه وسلم ما یؤمننی یا عائشة

وقلوب العباد بين اصبعين من اصابع الرحمن فاذا اراد ان يقبض قلبا قلبه قال السدى الى لا تنظر في المراء
كل يوم حرار الخافة ان يكون قد اسود وجهي والاشارة في الآيتين ان الله شخص السائرين الى الله بالمهاجرة
الاوطان والمسافرة الى البلدان بمفارقة الخلال والاخذ بالامانة ومصاحبة الاخوان غير الخوان ليعتبروا من سيرة
اهل السن فقال تعالى قد خلت من قبلكم سنن اى ام لهم سنن فسيروا على سنن اهل السنة في ارض نفوسكم
الحويانية بالعبور عن اوصافها الدينية واخلاقها الدينية لتبلغوا اسماء قلوبكم الروحانية وتخلقوا بالاخلاق
الربانية فانظروا كيف صار حاصل امر النفوس المكذبة بهذه التهامات الروحانية والمكاشفات الربانية عند
الوصول اليها هذا بيان للناس اى لاهل الغفلة والغيبة الناس من عهد الميثاق وهدى وموعظة للمتقين اى وعيان
لاهل الهداية والشهود الذين اكرن للعهد والذين اتعظوا بالتجارب والتقوى عما سوى الله تعالى قال بعض العلماء
يامرور بامرئ يرميكم بامرئ بامرئ واتعظ بمن مضى من ابنا جنسك فانك بك قد حلت في ريسك اين من اخذه
مولاه بنيل ما يهواه اين من افنى عمره في خطايا به فتذكر انك ايها الغافل مصارعهم وانظر مواضعهم هل تفهم
رفيق راقعوا ومنعهم اما خلوا بخلالهم اما انفردوا بامعمالهم فستصير في مصيرهم فتدبر امرئ وستكون
في مثل مساكنهم فامر قهره بامرئ بامرئ بمنزلة الرعب الا نيق ستفارقة بامنه ترا من التراب ستعاقبه اعتبر بمن
سبقك فانت لاحقه واذا كرر العهد الازلى فزلة نفسك حياء من الله لعلاك نفسك الى ما تهواه من جنات وعميون
ومقام كريم ووصال الى رب رحيم قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا فاذا بقعدك عن رقة
الصالحين وهل ترضى لنفسك يا مسكين ان تقف في مقام الجهال المعتدين اما علمت انك عند ائذان كاتدين
اصلح الله احوالنا وصحح اقوالنا وافعالنا واعطانا آما لنا وختنا بالخير اذ بلغنا آجالنا (ولا تنهوا) من الوهن
وهو الضعف اى لاتضعفوا عن الجهاد بما اصابكم من الجراح يوم احد (ولا تحزنوا) على من قتل منكم وهي صيغة
نهي ورد للسكران والتصبير لا تنهى عن الحزن (وانتم الاعلون) اى والتمثال انكم الاعلون الغالبون دون عدوكم
فان مصير امرئهم الى الدمار حسب ما شاهدتم في احوال اسلافهم لان الباطل يكون زهوا واصله اعلين
فكروها الجمع بين اخت الكسرة والضممة (ان كنتم مؤمنين) والجواب محذوف دل عليه المذكور اى ان كنتم
مؤمنين فلا تنهوا ولا تحزنوا فان الايمان يوجب قوة القلب والثقة بصنع الله وقلة المبالات باعدته ولا يتعلق
بالتنهي المذكور لان الجزأ لا يتقدم على الشرط لكونه ما كالكمة الواحدة (ان يمسسكم) اى يصيبكم (قروح)
فتها وضما اى جراحة (تقدم من القوم) اى الكفار يدر (قروح مثله) قيل قتل المسلمون من الكافرين يدر
سبعين واسر وسبعين وقتل الكافرون من المسلمين باحد سبعين واسر وسبعين والمعنى ان نالوا منكم يوم احد
فقد نلتهم منهم قبله يوم بدر ثم لم يضعف ذلك قلوبهم ولم ينبطهم عن معاودتكم بالقتال فانتم اولى بان لاتضعفوا
فانكم ترجون من الله ما لا يرجون (وتلك الايام) اشارة الى الايام الحاربة فيما بين الامم الماضية والآتية كافة
لا الى المعهود خاصة من يوم بدر ويوم احد بل هي داخله فيها دخولا اوليا والمراد بها اوقات الظفر والغلبة
(نداءوا هياين الناس) ونصر فهاينهم تدبيل لهؤلاء تارة ولهؤلاء اخرى كقول من قال

فيوما عطينا ويوما لنا * ويوما نساء ويوما نسر

والمداولة نقل الشيء من واحد الى واحد وقالوا تداولته الايدي اى تناقلته واما المراد من هذه المداولة
ان الله تعالى تارة ينصر المؤمنين واخرى ينصر الكافرين وذلك لان نصره تعالى منصب شريف فلا يلبق
بالكافر بل المراد انه تعالى تارة يشدد الهمة على الكفار واخرى على المؤمنين وانه لو شدد الهمة على الكفار
في جميع الاوقات وازالها عن المؤمنين في جميع الاوقات لحصل العلم الضروري والاضطراري بان الايمان
حق وما سواه باطل ولو كان كذلك لبطل التكليف والثواب والعقاب فلهذا المعنى تارة يسلم الله الهمة على
اهل الايمان واخرى على اهل الكفر لتكون الشبهات باقية والمكاف يدفعها بواسطة النظر في الدلائل
الالهية على صحة الاسلام فيعظم ثوابه عند الله ولأن المؤمن قد يقدم على بعض المعاصي فيكون تشديد الهمة
عليه في الدنيا اذ باله واما تشديد الهمة على الكافر فانه يكون غضبا من الله (وليعلم الله الذين آمنوا) عطف على
علة محذوفة اى نداءوا هياينكم ليكون من المصالح كبت وكبت وليعلم الله انا بان العلة فيما فعل غير واحدة
وانما يصيب المؤمن فيه من المصالح ما لا يعلم وهو امان باب التمثيل اى ليعاملكم معاملة من يريد ان يعلم

الخالصين الثابتين على الايمان من غيرهم او العلم فيه مجاز عن التمييز نظر بق اطلاق اسم السبب على السبب اى
 لغير الثابتين على الايمان من غيرهم او هو على حقيقة معتبرة من حيث تعلقه بالمعلوم من حيث انه موجود
 بالفعل اذ هو الذى يدور عليه تلك الجزاء لا من حيث انه موجود بالقوة فالمعنى ليعلم الله الذى آمنوا عليه
 بعلق به الجزاء (ويتخذ منكم شهداء) جمع شهود اى ويكرم ناسا منكم بالشهادة وهم شهداء احد (والله لا يحب
 الظالمين) ونفى المحبة كناية عن البغض اى يبغض الذين يصغرون خلاف ما يظهر من الكافرين وهو اعتراض
 وفيه تنبيه على انه تعالى لا ينصر الكافرين على الحقيقة وانما يغلبهم احيانا استدراجا لهم وابتلاء للمؤمنين
 (وليعص الله الذين آمنوا) عطف على يتخذ اى ليصفهم بطهرهم عن الذنوب ان كانت الدولة عليهم (ويعصى
 الكافرين) ويهلكهم ان كانت عليهم والمحق نقص الشيء قليلا قليلا والمراد بهم الذين حاربوا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يوم احد واصرروا على الكفر وقد حققهم الله عز وجل جميعا قال القاشاني ومن فواتد الابتلاء خروج
 ما في استعداداتهم من السكالات الى الفعل كالصبر والشجاعة وقوة اليقين وقلة المبالاة بالنفس واستيلاء القلب
 عليها والتسليم لامر الله وامثالها قال فحجم الدين في الكبرى ولا تنهوا يأسا تزين الى الله في السير اليه ولا تحزنوا
 على ما فاتكم من التمتع بالدينية والكرامات الاخرية وانتم الاعلون من اهل الدنيا والاخرة في المقام عند
 ربكم ان كنتم مصدقين بهذه الاخبار تصديق الاتقار به ان يحبسكم قرح في اثنا السير من المجاهدات وانواع
 البلاء والابتلاء فقدم القوم من الانبياء والاولياء قرح من الحزن مثله وايام الحزن والبلاء والابتلاء والامتحان
 ند اولها بين السائرين بومانعة وبومانعة وبومانعة وبومانعة وبومانعة وبومانعة وبومانعة وبومانعة
 لمقام الشهادة ويتخذ منكم بامبتلين بالنعمة والنقمة في اثنا السير ارباب الشهود والمشاهدة والله لا يحب
 الذين يصرفون استعدادهم في طلب غير الحق والسير اليه وليعص الله الذين آمنوا ويعصى الكافرين يعنى ان
 كل غم وهم ومصيبة تصيب المؤمنين في الله يكون تكفير الذنوبهم وتطهير القلوبهم وتخليص الارواحهم وتخصيص
 لاسرارهم وما يصيب الكافرين من نعمة ودولة وحبور يكون به الكفرانهم ومزيد الطغيانهم وعى اقلوبهم
 وتقرد النفوسهم ومحق الارواحهم ومحق لاسرارهم فاهل المحبة والمعرفة لا يخلون عن الابتلاء بقله او كثره
 او حلة فان مقتضى الحكمة ذلك الا ترى الى قوله عليه السلام اشد البلاء على الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل
 فالامثل حكى ان عيسى عليه السلام اجتاز جبلا فيه عابد يعبد الله عند عين من ماء لطهارته وشربه وبستان
 ينبت له الهندباء لقوته فسلم عليه المسيح فرد السلام عليه فقال له منذ كم انت ههنا تعبد الله قال منذ ثمانين
 سنة اسأل حاجته من الله لم يهضم الى فقال عيسى وما هي قال ان يسكن قلمي ذرة من معرفته ومحبه فلا يفعل
 وانت نبى فسل الى هذه الحاجة فتوضأ عيسى من العين وصلى ركعتين وسأل حاجته ثم مضى وبقي ما بقى في سفره
 فلما رجع الى ذلك المكان راى خاليا والعين غائرة والبستان خراب فقال يارب سألته المعرفة والمحبة قبضت
 روحه فاوحى الله اليه يا عيسى اما علمت ان خراب الدنيا في محبتي ومعرفتي ومن عرفني واحبني لا يسكن الا الى
 ولا يقرر ارقان احببت ان تراه فاشرف عليه في هذا الوادى فاشرف عليه فاذا هو جالس قد ذهل وتغير وخرج
 لسانه على صدره شاخصا يصير نحو السماء فناداه عيسى والعايد لا يسمع فناداه وحركه فلم يشعر فاوحى الله الى
 عيسى فوهزنى وجلالى لو قطعته بالسيف ما شعر به لاني اسكنت قلبه معرفتي ومحبتي وهو اقل من ذرة ولو زدت
 ادنى شئ لطار بين السماء والارض وطاش فانظر الى اهل الله كيف تكون دنياهم خرابا لا يخلون
 من البلاء ايا جتهدت ايضا ايا العبد في تصحيح الدين لعلك تصل الى مقام اليقين والتكئين والمجاهدة نورث
 المشاهدة * جو يوسف كسى در صلاح و تميز * بسى سال بايد كه كرد عزيز (ام حسبتم) ام منقطعة
 وللهمة للإشكار والاستبعاد والحسبان الظن والخطاب للذين انهمزوا يوم احد اى بل أظننتم (ان قد خلوا
 الجنة) وتغوزوا بنعيمها (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) حال من ضمير قد خلوا موكدة للإشكار فان وجاه
 الاجر بغير عمل بعيد عن العلم انه منوط به مستبعد عند العقول وعدم العلم كناية عن هدم المعلوم اى لما تجاهدوا
 لان وقوع الشيء يستلزم كونه معلوما لله ونفى اللازم يستلزم نفي المزموم فنزل نفي العلم منزلة نفي الجهاد للتاكيد
 والمبالغة لان انتفاء اللازم برهان على انتفاء المزموم وفيما شعار بان علمه تعالى بالاشياء على ما هي عليه ضرورى
 يقول الرجل ما علم الله في فلان خيرا يريد ما فيه خيرا حتى يعلمه ولما يعنى لم الا ان فيه ضرا من التوقع فدل على نفي

الجهاد فيلزم على وقعه فيما يستقبل تقول وعدني ان يفعل كذا فانا يفعل لى لم يفعل وانما ان وقع خسران
 الصابرين نصيب باخرا من الاول او يجمع الجمع والمعنى انهم سيجتمعون في دخول الجنة والجنة انهم يصدقونكم
 الجهاد والصبر على الشدة اذ اى الجمع بينهما فلا ينبغي ان تحسبوا دخولها كما دخل الذين قتلوا واذ لو اصابهم
 وبثوا على الم الجراح والضرب من غير ان تسلكوا طريقهم وتصبروا صبرهم ومن البعيد ان يصل الا انسان الى
 السعادة والجنه مع عدم احتمال هذه الصلابة (ولقد كنتم تتنون الموت) اى الحرب فانهم من شابه الموت والموت
 بالشهادة والخطاب للذين لم يشهدوا بدوا وكافوا بمنون ان يشهدوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهدا
 لينالوا ما ناله شهداء بدر من الكرامة فالحوصل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج ثم ظهر منهم خلاف
 ذلك (من قبل ان تقوه) اى من قبل ان تشاهدوه وتعرفوا هو له وشدة (قد رأيتوه) اى ما تقنونه من اسباب
 الموت والموت بمشاهدة اسبابه (وانتم تنظرون) معاينين مشاهدين له حين قتل بين ايديكم من قتل من
 اخوانكم وآقاؤكم وشارفتم ان تقتلوا فلم فعلتم ما فعلتم وهو فوق بيع لهم على قتلهم الحرب ونسيهم لها ثم جنبهم
 وانهم زامهم لا على غنى الشهادة بناء على ان في غنى ما غنى طلبة الكافر المسلم لان قصد معنى الشهادة الى نيل
 كرامة الشهادة من غير ان يضطر بياله شئ غير ذلك فلا يستحق العتاب من تلك الجهة كان من يشرب دواء
 الطبيب التصرف بقصد اى حصول المأمول من الشفاء ولا يضطر بياله ان فيه جرم منفعه واحسنا الى عدو الله
 وتفيق الصلابة واعلم ان حاصل الكلام ان حب الدنيا لا يجمع مع سعادة الآخرة فبقدر ما يزداد احدهما
 ينقص الآخر وذلك لان سعادة الدنيا لا تحصل الا باشتغال القلب بطلب الدنيا وسعادة الآخرة لا تحصل الا
 بفرار القلب من كل ما سوى الله وامتلأته من حب الله وهذان الامران لا يجتمعان فلهذا السر وقع الاستبعاد
 الشديد في هذه الاية من اجتماعهما وايضا حب الله وحب الآخرة لا يتم بالدعوى فليس كل من اقر بدين الله
 كان صادقا ولكن الفصل فيه تسليط المكر وهات والمكرات فان الحب هو الذى لا ينتقص بل يضاعف ولا يزداد
 بالوفاء فان بقى الحب عند تسلط اسباب الدنيا ظهر ان ذلك الحب كان حقيقيا فلهذا الحكمة قال ام حسبكم
 ان تدخلوا الجنة بمجرد تصديقكم الرسول قبل ان يتليكم الله بالهدى وتشد يد الهمة قال القسري رحمه الله
 من ظن انه يصل الى محل عظيم دون مقاسة الشدة آت القته امانه في مهولة الهلاك وان من عرف قدر مطلوبه
 سهل عليه بذل مجهوده قال الشاعر

وما جاد دهر بلذاته * على من يرضى بخلق العذار *

فالذلة العظمى هي سعادة الآخرة فانها باقية ودولة الدنيا فانية كاقيل * جهان مشال جراغيست
 در كذركه باد * غلام همت آتم كه دل بر و نهاد * وسئل السبلي عن نعت العارف فقال لسانه بذكر الله
 ناطق وقلبه بحجة الله صادق وسمه بوعد الله واثق وروحه الى سبيل الله سابق وهو ابد اعلى الله عاشق فلا بد
 لان يكون المرقم العارفين من ترك الدعوى والاقبال الى المولى وبذل الروح في طريقه (حكى) عن حاتم
 الاصم انه قال لقينا القتل وكان بيننا صولة فرما في تركى بوهق فاقلبنى عن فرسى وازل عن دابته فوجد على
 صدرى واخذ بطيقي هذه الوافرة واخرج من خفه سكيناً ليذبحنى قال فوحق سيدى ما كان قلبى عنده ولا هند
 سكينه واناسا كنت خفيرا قول سيدى اسلمت نفسى اليك ان قضيت على ان يذبحنى هذا فعلى الرأس وللعين اما
 انالك وملكت فينا انا خاطب سيدى وهو قاعد على صدرى اذ رما بعض المسلمين بسهم فمال خطا حلقه فسقط
 عنى فقامت انا اليه فاخذت السكين من يده فذبحته بها فبها هو لا لتكن قلوبكم عند السيد حتى ترون من بهات
 لطفه ما لا ترون من الآباء والامهات واعلموا ان من صبر واستسلم ظفرو من خرائع فلم يقصص ونعم للعون الصبر
 عند الشدة آت تحمل جوهرت نمايد نخست * ولى شهد كرد وجود رطبع رست * وذهلت حذار
 اى خرد منديم * چوداروى تلخت فرستد حكيم * بنينا الله واياكم (وما محمد) هو المستغرق بجميع
 الحمد لان الحمد لا يستوجبها الا الكامل والقصير فوق الحمد فلا يستحقه الا المستولى على الامد في السكال
 واكرم الله نبيه وصفه باسمين مستحقين من اسمه جل جلاله محمد واحمد (الارسل) يدى ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما خرج الى الشعب من احد في سبعة نفر جل جعل هدا الله بن جبير الى الرجالة وكانوا اخمين واجلا
 وقال اقيموا باصل الجبل وادفعوا عنا بالنبل لا يا قوتنا من خلقنا ولا تقتلوا من يكلمكم حق ارسلى اليكم فلا تزال

غابن مادم تم في مكانكم فجاء المشركون ودخلوا في الحرب مع النبي عليه السلام واصحابه حتى حثت الحرب
 فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفاً وقال من يأخذه بحقه فاخذه ابو دجانه فقاتل في نفر من المسلمين
 قتالا شديداً فقاتل على بن ابي طالب حتى التوى سيفه وقاتل سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه وكان النبي
 عليه السلام يقول لسعد ارم فدا لابي وامى فحمل هو واصحابه على المشركين فانزل الله نصره عليهم فهزموا
 المشركين فلما نظر الرماة الى قوم هاربين اقبلوا على النهب وتركوا مركزهم فقال لهم عبدالله بن جبير لا تبرحوا
 مكانكم فقد عهد اليكم ببيكم فلم يلتفتوا الى قوله فجاءوا لاجل الغنيمة فبقى عبدالله بن جبير مع ثمانية نفر فخرج
 خالد بن الوليد مع خمسين ومائتي فارس من المشركين من قبل الشعب وقتلوا من بقي من الرماة ودخلوا خلف
 اقية المسلمين فهزمهم ورمى ابن قيسمة النبي عليه السلام بسمج فكسر رباعيته وشجبه وفيه يقول حسان
 ابن ثابت

الم تر ان الله ارسل عبده * يبرهانه والله اعلى وامجد

وشق له من اسمه ليجله * فذوالعرش محمود وهذا محمد

وتفرق عنه اصحابه وحمل ابن قيسمة اقبل النبي عليه السلام فذب عنه مصعب بن عمير صاحب الراية يومئذ فقتله
 ابن قيسمة ورجع فظن انه كان قتل النبي عليه السلام فقال قتلت محمداً وصرخ صارخاً ألا ان محمداً قد قتل وكان
 ذلك ابلهس فرجع اصحابه منهزمين متحيرين فاقبل انس بن النضر عم انس بن مالك الى عمر بن الخطاب رضي الله
 عنه وطأه بن عبدالله في رجال من المهاجرين والانصار فقال لهم ما يجب بكم قالوا قتل محمد صلى الله عليه وسلم
 فقال ما تصنعون في الحياة بعده موثوا اكراما على ما مات عليه ببيكم ثم اقبل نحو العدو وقاتل حتى قتل قال كعب
 ابن مالك انا اول من عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسلمين رأيت عينيه من تحت المغفر ترهرا ننادي
 باعلى صوته الى عباد الله الى عباد الله فاجتمعوا اليه فلامهم رسول الله على هزيمتهم فقالوا يا رسول الله فديناك
 بابائنا وامهاتنا انا ناخبر سوء فرعبت قلوبنا له فوايها مدبرين فويحهم الله تعالى بقوله وما محمد الا رسول كسائر
 الرسل (قد خلت من قبله الرسل) فسيخلو كما خلوا وكان اتباعهم بقوا مقلدين بدينهم بعد خلوهم فعليكم ان
 تتمسكوا بدينه بعد خلوهم لان الغرض من بعثة الرسول الرسالة والزام الحجة لا وجوده بين اظهروهم (أفان مات
 او قتل انقلبتم على اعقابكم) انكار لا رمد ادهم وانقلابهم عن الدين بخلوه عليه السلام بموت او قتل بعد علمهم بخلو
 الرسل قبله وبقائه دينهم متمسكاً به (ومن يقلب على عقبيه) بادباراً عما كان يقبل عليه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من امر الجهاد وغيره (فان يضر الله) بما فعل من الانقلاب (شيئاً) اي شيئاً من الضرر وانما يضر نفسه
 بتعريضها للخطأ والعذاب والله منزّه عن النفع والضرر (وسيجزي الله الشاكرين) اي الثابتين على دين
 الاسلام الذي هو اجل نعمة واعز معروف سمو بذلك لان الثبات عليه شكره وايداء لحقه وفيه ايماء الى كفران
 المنقلبين ولما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم اضطرب المسلمون فتنهم من دهش ومنهم من اقعد فلم يطق
 القيام ومنهم من اعتقل لسانه فلم يطق الكلام ومنهم من أنكر موته بالكلية حتى غفل عمر رضي الله عنه عن هذه
 الآية الكريمة عند وفاته صلى الله عليه وسلم وقام في الناس فقال ان رجلاً من المنافقين يزعمون انه عليه السلام
 توفي ان رسول الله مات ولكنه ذهب الى ربه كما ذهب موسى بن عمران فغاب عن قومه اربعين ليلة ثم رجع
 والله ليرجعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قطعن ايدي رجال وارجلهم يزعمون ان رسول الله مات ولم يزل
 يكرر ذلك الى ان قام ابو بكر فحمد الله واثنى عليه ثم قال ايها الناس من كان يعبد محمداً فان محمداً قد مات
 ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت ثم تلا وما محمد الا رسول قال الراوي والله لكان الناس لم يعلموا ان هذه
 الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تلاها ابو بكر رضي الله عنه فاستيقن الناس كلهم بموته صلى
 الله عليه وسلم وكانت الجملات تتصدع من المفاصلة الرسول فكيف بقلوب المؤمنين ولما فقدوا الجذع الذي
 يخطب عليه قبل اتخاذ المنبر حن اليه وصاح كما يصيح الصبي قنزل اليه فاعتنقه فجعل يهدي كما يهدي الصبي الذي
 يسكن عند بكاؤه وقال لو لم اعتنقه لحن الى يوم القيامة ما امر عيش من فارق الاحباب خصوصاً من كانت
 رؤيته حياة الالباب ولما نقل النبي عليه السلام جعل يتغشاها الكرب فقالت فاطمة رضي الله عنها واكرب
 ابتاه فقال لها ليس على ابيك كرب بعد اليوم فلما مات قالت يا ابتاه اجاب ربا دعاء يا ابتاه جنة الفردوس مأواه
 فلما دفن قالت فاطمة يا انس اطابت انفسكم ان تحموا على ببيكم التراب وعاشت فاطمة بعد موته صلى الله

عليه وسلم ستة أشهر ثم ماتت جهان اى برادر نماذ بكس * دل اندو جهان آفرين بندوبس * فعلى العاقل ان يتدارك ما فعل فنيته حتى لا يفتضح عند رؤس الخلائق يوم القيامة وكيف لا يسارع الى الاعمال الصالحة من يعلم ان يوم القيامة يوم يفرغ فيه الانبياء والاوصياء دران روز كز فعل برسند وقول * اولو العزم را تن بلرز ز هول * بجايي كه وحشت خوردان بيا * فوعذر كنه راجه دارى يا * يعنى باى عذر تركب الاثام ولا تنال بحالك ثم ان الخلاص والفوز بالمرام فى الايمان الحق يعنى قال الشيخ نجم الدين الكبرى الاشارة فى الاية ان الايمان التقليدى لا اعتبار له فيقلب المقلد عن ايمانه عند عدم المقلد به فمن كان ايمانه بتقليد الوالدين والاستاذ او اهل البلد وما يدخل الايمان فى قلبه ولم ينشرح صدره بنور الاسلام فعند انقطاعه بالموت عن هذه الاسباب المقلدة بهجز عن جواب سؤال المقلد كين فى قوله ما من رطب فيقول هاهنا لادري واذ يقولان ما تقول فى هذا الرجل فيقول هاهنا لادري كنت اقول فيه ما حال الناس فيقولان له لادريت ولا نلت زدا تديك بشنواى و زقول * كه فردا تكثير بپرسيدهول * غنيمت شمار اين كرامى نفس * كه بيرغ قيمت ندارد نفس * يعنى البدن ايسر له قد ريدون الروح فلا يدان بغنم العاقل انفسه قبل ان يخرج الروح من قفصه (وما كل نفس ان تموت الا باذن الله) استثناء مفرغ من اعم الاسباب اى وما كان الموت حاصل للنفس من النفوس بسبب من الاسباب الابدسية ثم تعالى او الا باذنه الملك الموت فى قبض روحها والمعنى ان كل نفس اجلا مسعى فى علمه تعالى وقضائه لا يستأخر من ساعة ولا يستقدم من الايام عن القتال والاقدام عليه وفيه تحريض وتشجيع على القتال ووعد الرسول بالحفظ وتأخير الاجل ورد على المناقنين قولهم لو كفوا عندنا ما قوا ما قوا فاجاهد لا يموت بغير اجله والمتخلف عنه لا يسلم مع حضور اجله * بروز اجل نيزه جوشن درد * زبيرا هن بي اجل نكندرد (كنا) * صدر مؤكده لما قبله اذ المعنى كتب الموت كتابا (موجلا) * وقتا بوقت معلوم لا يتقدم ولا يتأخر ولو ساعة وبعد تحقيق ان مدار الموت والحياة على محض مشيئة الله من غير ان يكون فيه مدخل لاحد اصلا اشير الى ان توفية ثمرات الاعمال دائمة على ارادتهم ليصرفوها عن الاغراض الدنية الى المطالب السنية فقليل (ومن برد) اى بعمله (ثواب الدنيا توفية منها) اى من ثوابها ما نشاء ان توفيه اياه وفيه تعريض لمن شغلهم الغنائم يوم احد (ومن برد ثواب الآخرة توفية منها) اى من ثوابها ما نشاء من الاصناف حسبما جرى به الوعد الكريم (وسخري الشاكرين) نعمة الاسلام الشاكرين عليه الصارفين ما اتاهم الله من القوى والقدر الى ما خلقت هي لاجله من طاعة الله لا يلويهم عن ذلك صارف اصلا ويدخل فى جنس الشاكرين المجاهدون المعهودون من الشهداء فى احد وغيرهم والاية وان وردت فى الجهاد خاصة لكنهم اعمامة فى جميع الاعمال وذلك لان المؤثر فى طلب الثواب والعقاب المقصود والدواعى لظواهر الاعمال فان من وضع الجبهة على الارض فى صلاة الظهر والشمس قد امة فان قصد بذلك السجود عبادة الله كان ذلك من اشرف دعائم الاسلام وان قصد به عبادة الشمس كان ذلك من اعظم دعائم الكفر وروى ابو هريرة عنه عليه السلام ان الله تعالى يقول يوم القيامة لمن قتل فى سبيل الله فيماذا قتلت فيقول امرت بالجهاد فى سبيلك فقاتلت حتى قتلت فيقول الله تعالى كذبت بل اردت ان يقال فلان محارب وقد قيل ذلك ثم ان الله تعالى يأمر به الى النار فالقاتل فى سبيل الله تحقيقا هو الذى يقا تل لتكون كلمة الله هي العليا لا لاذكر الجليل و اراءة المكان واصابة الغنمة عبادت باخلاص نيت نكوست * وكرهه چه آيد ز بي مغز پوست * بروى ربا خرقة سملست دوخت * كرش با خدادرتواى فروخت * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت نيته طلب الآخرة جعل الله غناه فى قلبه وجمع له شمله واتته الدنيا وهي راغمة ومن كانت نيته طلب الدنيا جعل الله الفقر بين عينيه وشتت عليه شمله ولا يأتيه منها الا ما كتب له وقال ايضا انما الاعمال بالنيات وانما السكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيها او امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه فمن عمل شوقا الى الجنة فقد رأى نعمة الجنة فقد رأى نعمة الجنة فثوابه فى الآخرة ومن عمل شوقا الى الحق فقد رأى نعمة وجود المنعم فثوابه فى الدنيا لانه حاضر لا غيبة له قريب لا يبعد وهو معكم اينما كنتم وقال الامن طلبني وجدني ومن تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا

خليلي هل ابصرنا او سمعنا * باكرم من مولى تمشى الى عبد

ان زكرا من غير وعد وقال لي * اجلت عن تعذيب قلبك بالوعد

فعلى السالك ان يهاجر الى الله ويجاهد من غير ان يخاف لومة لائم حتى يصل الى الله ويتخلص من الاضطراب
قال القاشاني في نأويلاته من كان موقنا السر القدر شاهد المعنى قوله تعالى وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله
كان من اشجع الناس (حكى) عن حاتم الاصم انه شهد مع شقيق البطني بعض غزوات خراسان قال فلحقني شقيق
وقد حذى الحرب فقال كيف تجد قلبك يا حاتم قلت كليله الزفاف لا افرق بين الحالتين فوضع سلاحه
وقال اما انا فهكذا ووضع رأسه على ترسه ونام بين المعركة حتى سمع غطيطة وهذا غايه في سكون القلب الى الله
تعالى ووثوقه به انتهى فاذا صحح العبد باطنه بسهل الله عليه كل عسير وبسخر له كل ما يخاف منه (حكى)
عن ابراهيم الرقي انه قال قصدت ابا الخير الخراساني مسلما عليه فصلى صلاة المغرب فلم يقرأ الفاتحة مستويا
فقلت في نفسي ضاعت سفرتي فلما سلمت خرجت للطهارة فقصدت في السبع فعدت اليه وقلت ان الاسد قصدني
فخرج وصاح على الاسد وقال الم اقل لك لا تعرض لاضيا في فتحي فتطهرت فلما رجعت قال استغفرت بتقويم
الظواهر فغفم الاسد واشتغل بآية تقويم القلب فخافنا الاسد * اوليا محبوب الله ست دان * كس
نيا زاد جبيش درجهان (وكأين) اصله اى دخلت الكاف عليها فحدث فيها معنى التكثير فهي بمعنى
كم الخيرية (من نبي) تميزها والغالاب في تميزها ان يكون مجرورا بمن ولم يحج في المنزل الا كذا وحره ممنوع لان
آخره توين وهو لا يثبت مع الاضافة (قاتل معه ربيون كثير) خبر لقوله كأين لانها مبتدأ والفعل مسند
الى ظاهره والربى منسوب الى الرب كالرباني وكسر الراء من تغييرات النسب فان العرب اذا نسبت شيئا الى شيء
غيرت كما قالوا بصري في النسبة الى بصرة او منسوب الى الربة وهي الجماعة والمعنى كثير من الانبياء قاتل معه
لاعلاء كلمة الله واعزادينه علماء اتقياء واجاعات كثيرة (فاوهنوا) عطف على قاتل اى فها قتلوا وما انكسرت
همتهم (لما اصابهم) في اثناء القتال وهو علة للمنى دون النفي (في سبيل الله) ان جعل الضميران لجميع الربيين
فما في ما اصابهم عبارة عما عدا القتل من الجراح وسائر المكاره اللاحقة للكل وان جعلها للبعض الباقي بعد
ما قتل الاخرون فهي عبارة عما ذكر مع ما عتراه من قتل اخوانهم والخوف والحزن وغير ذلك (وما ضعفوا)
عن العدو والجهاد او في الدين (وما استسكانوا) اى وما خضعوا للعدو وواصله استكن من السكون لان الخاضع
يسكن لصاحبه ليفعل به ما يريد والالف لاشباع الفتحة او استكون من الكون لانه يطلب ان يكون لم يخضع له
وهذا تعريض بما اصابهم من الوهن والانكسار عند استيلاء الكفرة عليهم والارجاف بقتل النبي عليه السلام
وبضعفهم عند ذلك عن مجاهدة المشركين واستكانتهم لهم حين ارادوا ان يعترضوا بابن ابي المنافق في طلب
الامان من ابي سفيان (والله يحب الصابرين) اى على مقاساة الشدائد ومعاناة المكاره في سبيل الله فينصرهم
ويعظم قدرهم (وما كان قولهم) بالنصب خبر لكان واسمها ان وما بعدها في قوله تعالى (الا ان قالوا)
والاستثناء مفرغ من اعم الاشياء اى ما كان قولهم عند لقاء العدو واقتحام مضائق الحرب واصابة ما اصابهم
من فتون الشدائد والاهوال شيء من الاشياء الا ان قالوا (ربنا اغفر لنا ذنوبنا) اى صغائرنا (واسرنا) اى امرنا
اى نجنا وزنا الخ في ارتكاب الكبائر ارضا فوالذنوب والاسراف الى انفسهم مع كونهم وبائين برأى من التعريض
في جنب الله هضمها واستقصاها اللهم واسناد ما اصابهم الى اعمالهم وقد موال الدعاء بمغفرتها على ما هو الا هم
بحسب الحال من الدعاء بقولهم (وثبت اقدامنا) اى في مواطن الحرب بالتقوى والتأيد من عندك او ثبتنا
على دينك الحق (وانصرنا على القوم الكافرين) تقر به اليه الى حيز القبول فان الدعاء المقرون بالخضوع المصادر
عن زكرا وطهارة اقرب الى الاستجابة والمعنى لم ير الا واما ظبيين على هذا الدعاء من غير ان يصدر عنهم قول بوجه
شائبة الجزع والتزلزل في مواقف الحرب ومراصد الدين وفيه من التعريض بالمنهزمين ما لا يخفى (فاستأهم الله)
بسبب دعائهم ذلك (نواب الدنيا) اى النصر والغنية والعز والذكر الجليل (وحسن نواب الآخرة) اى ونواب
آخرة الحسن وهي الجنة والنعيم المخلد وتخصيص وصف الحسن به للايذان بفضله ومزجه وانه المعتد به عنده
تعالى (والله يحب المحسنين) ومحبة الله للعبد عبارة عن رضاه عنه وارادة الخير به فهي مبدأ لكل سعادة
والاشارة ان الله تعالى لما زاد لخواص عباده كرامة التخلق باخلاقه ابتلاهم بقتال العدو وثبتهم عند الملاقاة
فاستخرج من معادن ذواتهم جواهر صفاته المكنونة فيها المكرومة بها بنوا آدم والصبر والاحسان من صفات الله

والله تعالى يحب صفاته ويحب من تخلق بصفاته ولهذا قال والله يحب الصابرين والله يحب المحسنين قال الامام
في قوله تعالى والله يحب المحسنين فيه لطيفة دقيقة وهي ان هؤلاء اعترفوا بكونهم مسيئين حيث قالوا ربنا اغفر
لنا ذنوبنا واسرنا في امرنا فلما اعترفوا بذلك ساء الله محسنين كانه تعالى يقول لهم اذا عرفت باساءتك وعجزك
فانا اصفك بالاحسان واجعلك حبيبا لنفسى حتى يعلم انه لا سبيل للعبد الى الوصول الى حضرة الله الا باظهار
الدلة والمسكنة والجز كزكون بايدت عذرتقصيركمت * نه چون نفس ناطق زكفتن بجفت * نوبش
از عقوبت در عفو كوب * كه سودى نداود فغان زير چوب * حكى ان آصف بن برخيا اذنب ذنبا يوما
من الايام فلقى سليمان بن داود عليه السلام فقال له ادع الله ان يغفر لي فدا عفو غفر له ثم فعل ثانيا فغفر له
بدعائه ثانيا ثم وثم الى ان اوحى الله الى سليمان عليه السلام ان لا اجيب دعوتك في حقه ان عاد به فلم يمكث
ان فعل مرة اخرى فحاء الى سليمان عليه السلام لكي يدعوا فاجابه بان الله لا يغفر له فرجع الرجل العصا وخرج
الى الصحراء وضرب العصا الى الارض ورفع يده وقال يارب انت انت وانا انا انت العائد بالمغفرة وانا العائد
بالمعصية انا الضعيف المجرم وانت الغفور الرحيم ان لم تعصني من الذنوب فلاعودن ثم لاعودن كررها حتى
غشى عليه فاوحى الله تعالى الى سليمان عليه السلام ان قل لابن خالتك ان عدت فاغفر لك ثم اغفر لك ثم اغفر لك
ثم اغفر لك وانا الغفار * كبرت كه چشمست اشكي يار * زبان در دهانست عذرى يار * فرا شو چو ينى
در صلح باز * كه نا كه در توبه كردد فراز * مر وزير بار كنه اى پسر * كه حال عاجز بود در سفر * فلا يفرنك
الشیطان بتزيين الدنيا عليك فانك تعلم فناءها ووحى الله الى داود عليه السلام ان في منزلك وذريتك الى دار بنيتها
على اربعة اركان احدها ان اخرب ما تعمرون والثاني ان اقطع ما تصلون والثالث ان اميت ما تلدون والرابع ان
افرق ما تجمعون ومن الله العصمة والتوفيق الى سواء الطريق (يا ايها الذين آمنوا) نزلت في قول المنافقين
للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا الى دينكم واخوانكم ولو كان نبيا لما غلب وقتل فقال تعالى ايها المؤمنون
(ان تطيعوا الذين كفروا) وهم المنافقون وصفوا بالكفر قصدا الى مزيد التنفير عنهم والتحذير عن طاعتهم
(يردوكم على اعقابكم) يدخلوكم في دينهم اضاف الرد اليهم لدعائهم اليه والارتداد على العقب علم في اتسكاس
الامر ومنزل في الحور بعد الكور (فتنقلبوا خاسرين) كرامة الدنيا وسعادة الآخرة اما الاولى فلان اشق الاشياء
على العقلاء في الدنيا الاتقياء للعدو والتذلل له واظهار الحاجة اليه واما الثانية فلانه يحرم عن الثواب المؤبد
ويقع في العذاب المخلد (بل الله مولاكم) اى اسوا انصاركم حتى تطيعوهم بل الله ناصركم لا غيره فاطيعوه
واستغوا به عن موالاتهم (وهو خير انصارين) خصوصه بالطاعة والاستعانة (سنلقى في قلوب الذين كفروا
الرب) وهو ما قدف في قلوبهم من الخوف يوم احد حتى تركوا القتال ورجعوا من غير سبب ولهم القوة
والغلبة والرب خوف يلا القلوب (بما اشركوا بالله) اى بسبب اشراكهم به تعالى فانه من موجبات خذلانهم
ونصر المؤمنين عليهم (ما لم ينزل به) اى باسرا كه (سلطانا) اى حجة وبرهانا وما معقول بوقوع اشركوا عليه اى
آلهة ليس على اشراكها حجة ولم ينزل عليهم به سلطانا واصل السلطان القوة فسلطان الملك قوته وسلطان
المدعى حجة وبها يقوى على دفع المبطل وفيه ايدان بان المتبوع في الباب هو البرهان السماوى دون الاراء
والاهواء الباطلة (وما اواهم) اى ما يؤولون اليه في الآخرة (النار) لاملجأ لهم غيرها (وبئس مثوى الظالمين)
والمخصوص بالذم محذوف اى النار وفي جعلها مشواهم بعد جعلها مأواهم نوع رمز الى خلودهم فيها فان
المثوى مكان الاقامة المنبثة عن المكث واما المأوى فهو المكان الذى يأوى اليه الانسان والاشارة ان الله
تعالى هو الذى يلقي الرب والامن والرغبة والرغبة وغير ذلك في قلوب العباد كما قال عليه السلام قلوب العباد
بيده الله يقبلها كيف يشاء وقال ما من قلب الا بين اصبعين من اصابع الرحمن ان شاء اقامه وان شاء ازاغه فعلى
العبد ان يتضرع الى الله ويسأل منه الغلبة على النفوس الكافرة خصوصا النفس الامارة فانه ان اتبع هواها
وطاعها في مشتهاها ترده الى اسفل سافلين البشرية فينقلب خاسرا نعمي نازدين نفس سرکش چنان *
كه عقاش تواند كرتن عنان * كه بانفس وشیطان برآید زور * مصاف پلنكان نیاید ز مور * قال
الشيخ ابو على الروذبادى قدس سره دخلت الآفة من ثلاثة سقم الطبيعة وملازمة العادة وفساد العصبية
فقبل له ما سقم العافية قال اكل الحرام ثقيل وما ملازمة العادة قال النظر والاستماع بالحرام والغيبة فقيل

فها فساد المعصية قال كلما حاج في النفس شهوة تتبعها ومن لم يصحبه في هذا الباب توفيق من ربه كان مقروكا في ظلمة نفسه الا ترى الى قوله تعالى بل الله مولاكم اي يخرجكم من ظلمات البشرية الى انوار الربوبية فمن اتبع هواه وجعله مولى لنفسه فكيف يصاحبه الخروج من الظلمات وانما يديه ان يتقطع العبد الى مولاه الحقيقي ولا يعبد الا اليه (حكى) عن الاصمعي انه قال ان فتى جيب لا يخرج في سفره فوق في فلاة من الارض وصاحبه امرأة فحشنته فقالت ايها الفتى هل تحسن شيئا من الشعر قال نعم قالت قل فانشد

ولست من النساء ولنسئ نعى * ولا ابني العجور الى الممات
فلا لا تطمعي فيما لدينا * ولو قد طال سير في الفلاة
فان الله يبصر فوق عرش * ويغضب للفعال الموبقات

قالت دعنا من شعرك هل تقرأ شيئا من القرآن قال نعم قالت قل فقرأ قول الله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة قالت دعني من قرأتك هذه فرجعت وهي خائبة فانظر الى حال الفتى وتوقيه عن شهوة كيف حبر عن المعصية والله يجب الصابرين جولىن جست عى بايد كه از شهوت بپرهيزد * كه پير سست رغبست را خود آلت بر منى خيزد * ولذلك قال بعض المشايخ من لم يكن في بدايته صاحب مجاهدة لم يجدم من هذه الطريقة شمة وذلك لان الزهد بعد الاربعين باء لا ينفردعا كثيرا ولا يغرنك هذا الخبر ويحملك على التكاثر فان المرأ لا يصل الى حيث يسقط عنه الامر والنهى والغرض هو العبادة الى ان يأتى اليقين فالشبان والشيوخ في باب التكليف متساوون وربما تدارك في الشيخوخة ما لا يتدارك في الشباب قال الحافظ الشيرازي * اي دل شباب رفت و فجيدي كلى ز عمر * پيرانه سربكن هنرى تنك ونام را (واقعة صدقكم الله وعده) انصب على انه مفعول ثان لصدق صريحما اوبزع الجاراي في وعده نزلت حين قال ناس من المؤمنين عند رجوعهم الى المدينة من اين اصابنا هذا وقد وعدنا الله بالنصر وهو ما وعدهم على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم من النصر حيث قال للرماة لا تبرحوا مكائكم فانا لانزال غاليين ملادمهم في هذا المكان وقد كلن كذلك فان المشركين لما اقبلوا جعل الرماة يرشقون نبلهم والباقيون يضربون بالسيوف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم يقتلونهم قتلا ذريعا وذلك قوله تعالى (اذ يحسونهم) اي تقتلونهم قتلا كثيرا فاشيا من حسه اذا ابطل حسه وذلك يكون بالقتل وهو ظرف لصدقكم (بأذنه) ملتبس بين مبحثه وتيسيره وتوقيفه حال من فاعل تحسونهم (جنى) ابتداء آتية داخله على الجملة الشرطية (اذ افضلتهم) اي جبنتم وضعف رأيكم او ملتم الى الغنية فان الحرص من ضعف القلب (وتمازعت في الامر) اي في امر الرسول صلى الله عليه وسلم فقال بعض الرواة حين انهزم المشركون ولوا هاربين والمسلمون على اعقابهم قتلا وضربا خاموقفا هذا وقال رئيسهم عبد الله بن جبيل لا تخافوا امر الرسول عليه السلام فثبت مكانه في نفر دون العشرة من اصحابه ونفر الباقون لالنهب وذلك قوله تعالى (وعصيتهم من بعد ما ارأكم ماتحبون) اي من الظفر والغنية وانهمزام العدو فلما رأى المشركون ذلك حملوا عليهم من قبل الشعب وقتلوا امير الرماة ومن معه من اصحابه وقد سبق وقيد العصيان بما بعده تنبيها على عظم المعصية لانهم لما شاهدوا ان الله تعالى اكرمهم باعجاز الوعد كان من حقهم ان يمتنعوا عن المعصية وجواب اذا محذوف وهو منعكم نصره (منكم من يريد الدنيا) وهم الذين تركوا المركزوا قبلوا على النهب قال ابن مسعود رضى الله عنه ما علمت ان احدا منا يريد الدنيا حتى نزلت هذه الآية (ومنكم من يريد الآخرة) وهم الذين ثبتوا مكانهم حتى نالوا شرف الشهادة (ثم صرفكم عنهم) عطف على الجواب المحذوف كما اشير اليه اي ردكم عن الكفار وكهكم بالهزيمة بعد ان اظفركم عليهم فحالت الريح دبور ابعدها كانت صبا (ليبتليكم) اي يعاملكم معاملة من يختنكم ليظهر ثباتكم على الايمان عندها (واقعد عفا عنكم) تفضلا ولما علم من ندمكم على المخالفة (والله ذو فضل على المؤمنين) اي شأنه ان يفضل عليهم بالعفو وهو متفضل عليهم في جميع الاحوال اذ يلهم اواذ يل عليهم اذا ابتلاء ايضا رحمة بحسب اقتضاء احوالهم ذلك (اذ تصعدون) متعلق بصرفكم والاصعاد الذهاب والابعاد في الارض (ولا تملون على احد) اي لا تلتفتون الى ما وراءكم ولا يقف واحد منكم لواحد (والرسول يدعوكم) كان صلى الله عليه وسلم يدعوهم الى عباد الله انارسل الله من يكرهه الجنة امر ابا المعروف ونهيا عن المنكر وهو الانهمزام وترك قتال الكفار لاستعانة بهم (في اخراكم)

في ساقنكم وجماعتكم الاخرى والمعنى انه عليه السلام كان يدعوهم وهو واقف في آخرهم لان القوم بسبب
 الهزيمة قد تقدموه (فأثابكم) عطف على صرفكم اي لحازاكم الله بما صنعتكم (نعم) موصولا (بم) من الاعتماد
 بالقتل والجرح وظفر المشركين والارجاف بقتل النبي صلى الله عليه وسلم او غما بمقابلته غم اذ قومه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بعصيانكم له (لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم) اي لتتروا على الصبر في الشدة آتد
 ونعتادوا وتجبرع الغموم فلا تحزنوا على نفع فات او ضرر آت (والله خير بما تعملون) اي عالم بما لكم وبما قصدتم
 بها واعلم ان الصبر واليقين والتوكل على الله والاتقاء عن منيل الدنيا وزخارفها ومخالفة الرسول مستلزم لامداد
 النصر والظفر والفشل والتنازع والميل الى الدنيا وعصيان رسول الله صلى الله عليه وسلم موجب للإبتلاء
 والصبر عن العدو فمن اراد النصر على الاعداء الظاهرة والباطنة لا يسلك طريقا غير ما عينه الشارع
 ويرضى بالابتلاء ولا يفتن لاخرته بل يجد غم طلب الحق الذين نعيم الدنيا والاخرة ويصبر على مقاساة الشدة آتد
 في باب الدين * صبر آروار وروانه شاب * صبر كن والله اعلم بالصواب * قال ذو النون قدس سره العزيز
 ان ادنى منازل المرید ان الله تعالى لو ادخله النار واحاط به عذابه مع هذه الارادة لم يزد قلبه الاحبالة **العصاة**
 وشوقا اليه وكانت الجنة عنده اصغر في جذب ارادته من خردلة بين السماء والارض فعلى السالك ان يذيق
 نفسه مرارة الطاعة ويدخلها في باب التسليم ليكون عند الله عمالة قدر وسبق (حكى) عن على كرم الله وجهه انه
 قال قلت لخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ابى بكر الصديق رضى الله عنه يا خليفة رهول الله بهم بلغت هذه
 المنزلة حتى سبقتنا سبقا فقال بخمسة اشياء اولها وجدت الناس صنفين مرید الدنيا ومرید العقبى فكنت
 انا مرید المولى والثاني مذ دخلت في الاسلام ما شبع من طعام الدنيا لان لذة معرفة الله شغلتنى عن لذات
 طعام الدنيا والثالث مذ دخلت في الاسلام ما رويت من شراب الدنيا لان محبة الله شغلتنى عن شراب الدنيا
 والرابع كلما استقبلنى عمان عمل الدنيا والاخرة اخترت عمل الاخرة على عمل الدنيا والخامس صحبت النبي صلى
 الله عليه وسلم فاحسنت صحبتته اقول ولذلك لم ينفك عن ملازمة صحبتته ساعة حتى دخل معه في الغار وقاسى
 ما قاسى من الشدة آتد في حقه صلى الله عليه وسلم ومع ذلك لم يرغ قلبه عن مواصلة قط ولم يهم بمخالفته اصلا
 كما وقع ذلك من بعض العصاة كما في المنهزمين * كيست داني صوفي صافى زرك تفرقه * آنكه دارد
 رويك زركى درين كاخ دورك * نكسلسر رشته سرش زجانان كبر فرض * روبرو كيرد زرك سوشير وديكر
 سوبلنك * اوحى الله الى ابراهيم عليه السلام ان يا ابراهيم انت خليلي وانا خليلك فانظر في ان لا تشغل سر
 بغيرى وانا انظر في سر لا فاراه مستغلا بغيرى فيقطع خلقى منك لان الصادق في دعوى خلقى من لواحق النار
 لم يجعل سره الى غيرى اجلا للحرى لان كل سر انفصل ساعة عن مشاهدتى لا يصلح لمحادثنى ونظرى ثم قال له
 اسلم قال اسلمت رب العالمين ثم ابتلاه حين رعى بالمنجنيق في النار ولم يجزع على ما اصابه بل فوض امره الى الله
 حتى شرفه الله بالخلعة وجعل النار له بردا وسلاما حسن الرضى على ما جاء من عند الله يوصل العبد الى المقامات
 العلمية والحالات السنية والعمدة هو التوحيد وبه تسهل قوة اليقين والوصول الى مقام الولاية وسئل يحيى
 ابن معاذ عن صفة الولي فقال الصبر شعاره والشكر دثاره واقراءه ان معينه والحكمة علمه والتوكل صابونه
 والفقر منيته والتقوى مطيته والغربة ملازمته والحزن رفيقه والذكر جايسه والله تعالى انيسه * قوت روح
 اوليا ذكره حسنت * باشه ايشان شكره مطلقست * كرخبردارى زاسرار خدا * روبراه ذكر
 وطاعت حقا (ثم انزل عليه السلام) عطف على قوله فاثابكم وانزل مجازاى اعطى ووهب اكم ايها المؤمنون
 (من بعد انتم) المذكور (امنة) اي امانا نصب على المفعولية (نعاسا) بدل منها وهو الوسن قال ابو طهمة رفعت
 رأيت يوم احد فجعلت لا ارى احدا من القوم الا وهو عيى تحت جفخته من النعاس وكنت عن التي عليه النعاس
 يومئذ فكان السيف يسه قط من يدي فاخذه ثم يسه قط السوط فاخذه وفيه دلالة على ان من المؤمنين من لم يلق
 عليه النعاس كما ينبغي عنه قوله تعالى (يفشى طائفة منكم) وهم المهاجرون وعامة الانصار ولا يسه ذلك
 في عموم الانزال للكل والجله في محل النصب على انها صفة لنعاسا (وطائفة) مبتدأ وهم المنافقون (قد اهتمهم
 انفسهم) اي اوقعتهم في الهوم والاحزان وما بهم الاهم انفسهم وقد خلاصها (يظنون بالله) حال من صبر
 اهتمهم (غير الحق) غير الظن الحق الذي يجب ان يظن به سبحانه (ظن الجاهلية) بدل منه وهو الظن المختص

بالملة الجاهلية واهلها (يقولون) بدل من يظنون اى لرسول الله صلى الله عليه وسلم على صورة الاسترشاد
(هل لنا من الامر) اى من امر الله تعالى ووعد من النصر والغفر (من شئ) من نصيب قط (قل ان الامر كله
لله) اى الغلبة بالآخرة لله تعالى ولاولياته فان حزب الله هم الغالبون (يخفون فى انفسهم ما لا يدون لك) حال
من ضمير يقولون مظهيرين انهم مسترشدون طالبون للنصر مبطينين الانكار والتكذيب (يقولون) كانه قيل اى
شئ يخفون فقليل يحددون انفسهم او يقول بعضهم لبعض فيما بينهم خفية (لو كان لنا من الامر شئ) كما وعد محمد
صلى الله عليه وسلم من ان الغلبة لله ولاولياته وان الامر كله لله (ما قتلنا ههنا) ما غلبنا وما قتل من قتل منا
فى هذه المعركة على ان النفي راجع الى نفس القتل لا الى وقوعه فيها فقط اولو كان لنا اختيار فى الخروج وتديبر
لم نبرح كما كان رأى ابن ابى وغيره (قل) يا محمد تكذب يا سالم وباطلا لما ملتم (لو كنتم فى يوتكم) اى لو لم تخرجوا
الى احد وقعدتم بالمدينة كما تقولون (لبرز) اى لخرج (الذين كتب عليهم القتلى) اى فى اللوح المحفوظ بسبب
من الاسباب الداعية الى البرز (الى ضاجعهم) الى صارعهم التى قدره الله تعالى فيملق قتلوا ههنا البتة
ولم تنفع العزيمة على الاقامة بالمدينة قطه فان قضاء الله لا يرد وحكمه لا يعقب (وليتلى الله ما فى صدوركم) علة
لعمل مقدربها معطونة على عمل لها اخرى مطوية للايدان بكثرتها كانه قيل فعل ما فعل لمصلحة
وليتلى اى ليعاملكم . معاملة من يتلى ما فى صدوركم من الاخلاص والنفاق ويظهر ما فيها من السرآثر
(وليمحص ما فى قلوبكم) من مخفيات الامور ويكشفها ويخلصها من الوسواس (والله عليم بذات الصدور)
اى السرآثر والضمائر التى لا تكاد تفارق الصدور بل فلازمها وتصحبا (ان الذين قولوا) اعرضوا (منكم يوم
التقى الجمعان) من المسلمين والكافرين وهم الذين انهزموا يوم احد (انما استزلهم الشيطان) اى انما كان سبب
انهزمهم ان الشيطان طلب منهم الزال ودعاهم اليه (بعض ما كسبوا) من الذنوب والمعاصى التى هى مخالفة
امر النبي عليه السلام وترك المركز والحرص على الغنية والحياة فخرموا التأييد وقوة القلب (ولقد عفا الله
عنهم) اتوبتهم واعتذارهم (ان الله غفور) للذنوب (حاميم) لا يعاجل بعقوبة المذنب ابتوب والنكته فيه ان
الشيطان خلق من النار فبالشيطان ونار وسوسته استخرج من معدن الانسان حديد ما كسبوا من التولى
ليجعله مرآة ظهورهم فانه العفو والمغفرة والحلم وهذا قوله عليه السلام لو لم تذنبوا لجه الله بقوم يذنبون
فيستغفرون فيغفر لهم ليعلم ان الله تعالى فى كل شئ من الخير والشر اسراراً لا يبلغ كنهها الا هو ولا يحيطون
بشئ من علمه الا بما شاء والشيطان لا يقدر على اغواء المخلصين من اهل اليقين والنورانيين وما لم يكن فى القلب
ظلمة وشوب من الهوى بسبب ارتكاب الذنوب لم يكن له مجال للوسوسة فبالسالكون الذين نجوا من ظلمات
النفس لا يقدر الشيطان ان يقرب منهم فضلا عن وسوستهم قيل رأى الجنيد ابليس فى منامه عربا فقال
الاتسكي من الناس فقال هؤلاء ناس الناس اقوام فى مسجد الشونيزية افنوا جسدى واحرقوا كبدى
قال الجنيد فلما انتهت غدوت الى المسجد فرأيت جماعة وضوء رؤسهم على ركبهم متفكرين فلما رأوني قالوا
لا يغرنك حديث الخبيث فاذا تورق القلب بنور المعرفة لا يحوم حوله بالوسوسة الشيطان النارى وعن ابيه
سعيد الخراز قدس سره قال رأيت ابليس فى المنام فاخذت عصاى لاضر به فقل لى انه لا يفرغ من هذا انما
يخاف من نور يكون فى القلب قال حجة الاسلام الغزالي فى الاحياء حكى ان ابليس بث جنوده فى وقت الصحابة
فرجعوا اليه محسورين فقال ماشأ نكم قالوا مارأينا مثل هؤلاء ما نصيب منهم شئ وقد اتعبونا فقال انكم
لا تقدرون عليهم وقد صحبوا نبينهم وشهدوا نزول الوحي ولكن سياتى بعدهم قوم تالون منهم حاجتكم فلما جاء
التابعون بث جنوده فرجعوا اليه منكسرين فقالوا مارأينا اعجب من هؤلاء نصيب منهم الشئ بعد الشئ
من الذنوب فاذا آن آخرتها راخذوا فى الاستغفار فتبدل سيناتهم حسنات فقال انكم لن تالوا من هؤلاء شئاً
احسنه توحيدهم واتباعهم لسنة نبينهم محمد صلى الله عليه وسلم ولكن سياتى بعدهم قوم تقرأ عليكم بهم
تلعبون بهم لعباً وتوقدونهم بازمة اهوأتم كيف شتم لا يستغفرون فيغفر لهم فلا يذنبون فتبدل سيناتهم
حسنات قال بقاء قوم بعد القرون الاول فبث فيهم الا هوآ وزين لهم البدع فاستحلوا لها واتخذوها ديناً
لا يستغفرون منها ولا يتوبون عنها فسلط ابليس عليهم الاعداء وقادهم حيث شاؤا * نه ابليس درحق ما
طعمه زبد * كزبان نيايد بجز كاربد * فغان از بدىها كه در نفس ماست * كه ترسم شود ظن ابليس

راست * چو ملعون پسند آمدش قهرما * خدایش برانداخت از بهر ما * بجا بر سر ابریم ازین عار
 و تنک * که با او بصلیم بواجب بچنگ * من بستان السعدی (یا ایها الذین امنوا لاتکونوا کالذین کفروا)
 وهم المنافقون القاتلون لو کان لنا من الامر شیء ما قتلناهمنا (وقالوا لاخوانهم) لاجل اخوانهم وفي حقهم
 ومعنی الاخوة اتفاقهم نسبا و مذهباً و عقیده (اذا ضربوا فی الارض) ای سافروا فیه با و بعد و التجارة و سائر
 المهام فانوا فی سفرهم (او کانوا) ای اخوانهم (عزی) جمع غازی کنفی جمع عافی و سجد جمع ساجد ای اذا خرجوا
 الی الغزو و قتلوا (لو کانوا عندنا) ای مقیمین بالمدينة (ما ماتوا) فی سفرهم (وما قتلوا) فی الغزو و ایس المقصود
 بالنهی عدم مماثلتهم فی النطق بهذا القول بل فی الاعتقاد بمضمونه و الحکم بموجبیه (ایجعل الله ذلك حصرة
 فی قلوبهم) متعلق بقواله علی ان اللام لام العاقبة کما فی قوله ربته لیؤذینی و لیست لام العلة والغرض لانهم لم
 يقولوا لذلك و انما قالوه لتبیط المؤمنین عن الجهاد و المعنی انهم قالوا ذلك القول و اعتقدوه لغرض من اغراضهم
 فكان عاقبة ذلك القول و مصیره الی الحصرة و هی اشد الندامة الی تقطع القوة و المراد بالتعلیل المذکور بیان
 عدم ترتب فائدها علی ذلك اضلا و وجه کون تکلم ذلك الکلام حصرة فی قلوبهم زاعمین ان من مات او قتل منهم
 انما مات او قتل بسبب تقصیرهم فی منع هؤلاء القتل عن السفر و الغزو و من اعتقد ذلك لاشکانه یزداد حصرته
 و تلذذه و اما المسلم الذي یعتقد ان الموت و الحیاة لا یکون الا بتقدیر الله و قضائه لا یحصل فی قلبه هذه الحصرة
 (والله یحیی و یمیت) رد اقوالهم الباطل ای هو المؤثر فی الحیاة و الممات و حده من غیر ان یکون للافامة و السفر
 مدخل فی ذلك فانه تعالی قد یحیی المسافر و القازی مع اقتضایهما لموارد المحتوف و یمیت المقیم و القاعد مع
 حیازتهما لاسباب السلامة ای بسا اسبب یتزرو که بماتد * که خرنک جان بمنزل برد * بس که در خاک
 تن درستان را * دفن کردند و زخم خورده نمرد (والله بما تعملون بصیر) فلان کونوا مثل هؤلاء
 المنافقین (ولئن قتلتم فی سبیل الله اوتتم) فی سبیله و انتم مؤمنون و اللام هی الموطئة للقسم المحذوف و جوابه
 قوله تعالی (المغفرة من الله و رحمة) و حذف جواب الشرط اسد جواب القسم مسده لکونه دالاً علیه و المعنی
 ان السفر و الغزو و ایس مما یجلب الموت و یقدم الاجل اصلاً و لئلا یوقع ذلك باهر الله تعالی لنفحة یسیره من مغفرة
 و رحمة کافئین من الله تعالی بمقابلته ذلك (خبر عما یجمعون) ای الکفرة من منافع الدنیا و طیبات ابدیه
 اعمارهم فان قبل کیف تكون المغفرة و وصفه بانها خیر مما یجمعون و لا خیر فیما یجمعون اصلاً قلنا ان الذي
 یجمعونه فی الدنیا قد یکون من باب الحلال الذي یعد خیراً و ایضاً هذا وارد علی حسب قولهم و معتقد هم
 ان تلك الاموال خیرات قبل المغفرة خیر من هذه الاشیاء التي تظنونها خیرات (ولئن متم او قتلتم) ای علی ای
 وجه اتفق هلا ککم حسب تعلق الارادة الالهیه (لا الی الله) ای الی المعبود بالحق العظیم الشان الواسع الرحمة
 الجزیل الاحسان (تخشرون) لا الی غیره فیوفی اجورکم و یجزل لکم عطایا کم و اعلم ان هذه الآیات علی ترتیب
 انبیق فانه قال فی الآیه الاولی المغفرة من الله و هی التجاوز عن السيئات و ذلك اشارة الی من یعبد الله خوفاً من
 عقابه ثم قال و رحمة و هی التفضل بالمثوبات و هو اشارة الی من یعبده لطلب ثوابه ثم قال فی آخر الآیه لا الی
 الله تخشرون و هو اشارة الی من یعبد الله لجرد الربوبیة و العبودیة و هذا اعلی المقامات قال عبد الرحمن الجاحی
 جانا ز درود و رتوانم بود * قانع یبشت و حور تسوانم بود * سر در درو بچکم عشقم نه بمزد *
 زین درجه کتم صبور تسوانم بود * قبیح الحشر الی مغفرة الله و الحشر الی الله فرق کثیر روی ان عیسی
 ابن مریم علیه السلام مر باقوام فحفت ابدانهم و اصغرت وجوههم و رأى علیهم آثار العبادۃ فقال ماذا
 تطلبون فقالوا نخشی عذاب الله فقال هو اکرم من ان لا یخلصکم من عذابه ثم مر باقوام آخرین فرأى علیهم
 تلك الآثار فسألهم فقالوا نطلب الجنة و الرحمة فقالوا هو اکرم من ان ینعکم رحمة ثم مر بقوم ثالث و رأى آثار
 العبودیة علیهم اکثر فسألهم فقالوا نعبده لانه آلهنا و نحن عبیده لا لرغبة ولا لرهبۃ فقال انتم العبيد المخلصون
 و المتعبدون المحقون * کر کند جای بدل عشق جمال ازلت * چشم امید بحوران بهشتی تنهی * کی مسلم
 شود عشق جمال ازلی * تا بر آفاق همه تممت زشتی تنهی (حکى) ان امرأۃ قالت لجماعة ما المعناه
 عندکم قالوا بذل المال قالت هو سخاء اهل الدنیا و العوام فاسخاء الخواص قالوا بذل المجهود فی الطاعة
 قالت ترجون الثواب قالوا نعم قالت تأخذون العشرة بواحد لقوله تعالی فمن جاء بالحسنة فله عشر امثالها

فابن السخاء قالوا لما عندك قالت العمل لله لا للجنة ولا للنار ولا للشباب وخوف العقاب وذلك لا يمكن
 الا بالتجريد والتفريد والوصول الى حقيقة الوجود فعلى السالك ان يعرض عن الدنيا والآخرة ويقبل على الله
 حتى يكشف عن وجهه الجباب ويصل الى رب الارباب قال الامام في تفسيره الانسان اذا توجه الى الجهاد
 اعرض قلبه عن الدنيا واقبل على الآخرة فاذا مات فمكانه تخلص من العدو ووصل الى المحبوب واذا جلس
 في بيته خافها من الموت حريصا على جمع الدنيا فاذا مات فمكانه محجب عن المعشوق والتي في دار الغربة ولا شك
 في كمال سعادة الاول وكمال شقاوة الثاني انتهى فحشر الغافلين بالجباب وحشر الواصلين باظهار الجباب فمن كان
 في هذه الدنيا اعمى بحب المال والمنال كان في الآخرة محجوبا عن مشاهدة الجمال (فمبارجة من الله لنت لهم)
 ما حريصة للتأكيدي فبرجة عظيمة لهم كائنة من الله تعالى وهي ربطه على جاشه وتخصيصه بمكارم الاخلاق
 كنت لين الجانب لهم وعاملتهم بالرفق والتلطف بعدما كان منهم ما كان من مخالفة امرك واسلامك للعدو
 (ولو) لم تكن كذلك بل (كنت قظا) جافيا في المعاشرة قولا وفعل (غليظ القلب) قاسيه غير رقيق فاللفظ سيء
 الخلق وغليظ القلب هو الذي لا يتأثر قلبه من شيء فقد لا يكون الانسان سيء الخلق ولا يؤذي احدا ولكنه
 لا يرق لهم ولا يرحمهم فظهر الفرق بينهما (لا تفضوا من حولك) اي لتفرقوا من عندك ولم يسهروا اليك
 وترددوا في مهاوى الردى (فاعف عنهم) فيما يتعلق بحقوقك كما عفا الله عنهم (واستغفر لهم) فيما يتعلق بحقوقه
 تعالى اتماما للشفقة عليهم واكمالا للبر بهم (وشاورهم في الامر) اي استخرج آراءهم واعلم ما عندهم في امر
 الحرب اذ هو المعهود اوفيه وفي امثاله مما تجرى فيه المشاورة عادة استظهارا بآرائهم وتطبيقا لقلوبهم ورفعها
 لاقدارهم وتمهيدا لسنة المشاورة للامة (فاذا عزمت) الى عقب المشاورة على شيء واطمأنت به نفسك (فتوكل
 على الله) في امضاء امرك على ما هو ارشد واصلح فان ما هو اصلح لك لا يعلمه الا الله لانت ولا من تشاور (ان الله
 يحب المتوكلين) عليه تعالى فينصرهم ويرشدهم الى ما فيه خير لهم وصلاح والتوكل تفويض الامر الى الله
 والاعتماد على كفايته قال الامام دلت الآية على انه ليس التوكل ان يحمل الانسان نفسه كما يقوله بعض الجهال
 والافذ كان الامر بالمشاورة منافيا للامر بالتوكل بل التوكل هو ان يراعى الانسان الاسباب الظاهرة ولكن
 لا يعول بقلبه عليها بل يعول على عصمة الحق وكملة واعلم ان الله تعالى بين ان اصحاب النبي عليه السلام
 يتفرقون عنه لو كان قضا غليظا مع ان اتباعه دين وفراقه كفر فكيف يتوقع من يعامل الناس على خشونة اللفظ
 مع قسوة القلب ان يتقاد الناس كلهم له ويتابعوه ويطيعوه فالذين في القول انفذ في القلوب واسرع الى
 الاجابة وادعى الى الطاعة ولذلك امر موسى وهرون به فقال قولا له قولا لينا * بنزى زدشمن توان كند
 پوست * جوابا دوست سختي كنى دشمن اوست * جوسندان كسى سخت روى نبرد * كه خايسك
 ناديب بر سر نخورد * قال الامام في تفسيره اللين والرفق انما يجوز اذا لم يفض الى اهمال حق من حقوق الله
 فاما اذا ادى الى ذلك لم يجز قال الله تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وقال للمؤمنين
 في اقامة حد الزنى ولا تأخذكم بهما رافة في دين الله والتحقيق ان طرفي الافراط والتفريط مذمومان والفضيلة
 في الوسط فورود الامر بالتغليظ مرة واخرى بالنهي عنه انما كان لاجل ان يتباعه عن الافراط والتفريط فيبقى
 على الوسط الذي هو الصراط المستقيم ولهذا السرمح الله تعالى الوسط فقال وكذلك جعلناكم امة وسطا
 قال عليه السلام لا تكن مرافتنى ولا حلوفا تسترط * جونزى كنى خصم كرد دلير * وكرختم كبرى
 شوند از توسير * دورشنى ونزى هم دريست * چورلزن ككه جراح وهر هم نهست * واعلم
 ان المقصود من البعثة ان يبلغ الرسول تكليف الله الى الخلق وهذا المقصود لا يتم الا اذا مالت قلوبهم اليه
 وسكنت قلوبهم لديه وهذا لا يتم الا اذا كان كريما رحيما يتجاوز عن ذنوبهم ويعفو عن اساءتهم ويحضرهم بوجوه البر
 والمكرمة والشفقة فلهذه الاسباب وجب ان يكون الرسول متبرعا عن سوء الخلق وحيث يكون كذلك وجب
 ان يكون غير غليظ للقلب بل يكون كثير الميل الى العانة الضعفاء كثير التعليم باهانة الفقراء كثير التجاوز عن
 سيئاتهم كثير الصفح عن زلاتهم فلهذا المعنى قال ولو كنت قظا غليظ القلب لا تقضوا من حولك ولو اتقضوا من
 حولك قالت المقصود من البعثة الرسالة وهكذا ينبغي ان يكون علماء الآخرة الوارثون والمبشرون فان الناس
 على دين متبوعهم في الظاهر والباطن وقلبا يوجد من تصف بالاخلاص الحسنة من المشايخ والعلماء في هذا

الزمان الامن عصمه الله وهداه الى التمسك بالشريعة والتهقق بآداب الحقيقة وهذه الحال ليس الا لواحد بعد
 واحد روى انه خلا باحنف المضروب به المثل في الحلم رجل فسيبه سيا قبيحا فقام الاحنف وهو يتبعه فلما وصل
 الى قومه وقف وقال يا اخي ان كان قديمي من قولك فضلة قتل الان ولا يسمعك قومي فتؤذي فانظر الى خفي
 الاحنف كيف عامل مع الرجل وجامل وقال له رجل دلتني على المروءة فقال عليك بالخلق الفسج والصف
 عن القسج قال نعم الدين الكبرى في تأويلاته كل لين يظهر في قلوب المؤمنين بعضهم على بعض فهو رحمة الله
 ونتيجة لطفه مع عباده لامن خصوصية انفسهم فان النفس لا مارة بالسوء وان كانت نفس الانبياء عليهم
 السلام انتهى وفي هذا الكلام تنبيه على ان الانبياء وان كان سلوكهم من النفس المطمئنة الى الراضية
 والمرضية والاصافية الى ان بلغوا مبلغ النبوة والرسالة لكن نفوسهم متصفة بالامارية كسائر الناس ولكن الله
 بعصمهم عن مقتضاها فافهم فانه محل اعتبار وامعان (ان ينصركم الله) النصر نوعان معونة ومنع اي ان يعينكم
 الله ويمنعكم من عدوكم كما فعل ذلك يوم بدر (فلا غالب لكم) فلا احد يغلبكم (وان يخذلكم) الخذلان التعود عن
 النصر والاسلام لله لك اي ان يترككم فلم ينصركم كما فعله يوم احد (فن ذا الذي ينصركم) استفهام انكارى
 مفيد لا تتفاء الناصر ذاتا وصفة بطريق المبالغة (من بعده) اي من بعد خذلانه وهذا تنبيه على ان الامر كله لله
 ولذا امر بالتوكل عليه فقال (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) فليخصوه بالتوكل عليه لما علوا ان لا ناصر سواه
 وامنوا به من قبل ومن التوكل ان لا تطلب لنفسك ناصر غير الله تعالى ولا رزق خازن غيره ولا لعلك شاهد غيره
 وعن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل سبعون الفامن امي الجنة بغير حساب قيل
 يا رسول الله من هم قال هم الذين لا يكتدون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فقال عكاشة بن
 محسن يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال انت منهم ثم قال آخر فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم
 فقال سبقك بها عكاشة وقال صلى الله عليه وسلم لو انكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو
 شخاصا وتروح بطانا وعن بعضهم قال كنت في البادية فتقدمت القافلة فرأيت قدامي واحدا فسارعت حتى
 ادركته فاذا هو امرأة يدها ركة وعكازة تمشي على الرعدة فظننت انها اعيت فادخلت يدي في جيبي
 فاخرجت عشرين درهما فقلت خذي هذه وامكثي حتى تلحق القافلة فتكثري بها ثم اتيت الليلة حتى اصلح
 امرك فقالت يدها هكذا في الهوى فاذا في كفها دنائير فقالت انت اخذت الدراهم من الجيب وانا اخذت
 الدنانير من الغيب قال الحافظ الشيرازي برواز خانه گردون بدرونان مطلب * كاي نسيه كاسه در آخر
 يكشد مهماترا * قال القشيري حقيقة النصر ان ينصرك على نفسك فانها اعدى عدوك وهي ان يهدم
 عندك دواعي فتنتها بهواصم رجمته حتى ينقض جنود الشهوات بهجوم وقور المنازلات فتبقى الولاية لله تعالى
 خاصة من رعونات الدواعي التي هي اوصاف البشرية وشهوات النفوس وان يخذلكم فالخذلان التخليه بينه
 وبين المعاصي فمن نصره قبض على يده عند الله بتعاطي المكروه ومن خذله التي حبله على غاربه ووكله الى سوء
 اختياره فبهيم على وجهه في فيافي البعد فتارة يشرق غير محتشم وتارة يقرب غير محترم ومن سببه الحق فلا آخذ
 ليد ولا جابر لكسره وعلى الله فليتوكل المؤمنون في وجدان الامان من هذه الاخطار عند صدق الابتهاال
 واسبال نوب العفو على الاجرام عند خلوص الالتجاء بالتبري عن الحول والقوة ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
 العظيم جهان آفرين كونه باري كند * بجا بنده پرهيز كاري بود (وما كان لنبي) اي وما صح لنبي
 من الانبياء عليهم السلام وما استقام له (ان يغفل) اي يخون في المغنم فان الغلول هو اخذ شيء من مال الغنجة
 خفية وخيانة والخيانة تكونها سببا للعار في الدنيا وللنار في العقب تنافي منصب النبوة التي هي اعلى المناصب
 الانسانية والمراد اما تنزيه ساحة رسول الله عليه السلام عما ظن به الرماة يوم احد حتى تركوا المركز وافاضوا
 في الغنجة وقالوا نخشى ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخذ شيئا فهو له ولا يقسم الغنائم كما لم يقسمها
 يوم بدر فقال لهم صلى الله عليه وسلم الم اعهد اليكم ان لا تتركوا المركز حتى يأتيكم امرى فقالوا تركنا بنية
 اخوانا وقوا فقال صلى الله عليه وسلم بل ظننتم اننا نغل ولا نقسم بينكم واما المبالغة في النهي لرسول الله صلى
 الله عليه وسلم على ما روى انه بعث طلحة فغنم النبي صلى الله عليه وسلم بعدهم فقسمها بين الحاضر ولم يترك
 للطلحة شيئا فنزلت والمعنى ما كان لنبي ان يعطى قوما من العسكر ويمنع آخرين بل عليه ان يقسم بين الكل

بالسوية وعبر عن حرمان بعض الغزاة بالغلول تغليظا وتقبجها الصورة الامر (ومن يغفل بأت بما غل يوم القيامة)
اي بأت بالذي غل بعينه يحمله على عنقه فيفتضح به على رؤس الائماد وهو كقوله عليه السلام من غصب قدر
شبر من الارض طوته الله يوم القيامة من سبع ارضين قال عليه السلام من بعثناه على عمل فغل شيئا جاء يوم
القيامة يحمله على عنقه وقال صلى الله عليه وسلم هدايا الولاة غلول اي قبول الولاة الهدايا غلول لانه في معنى
الرشوة وروى انه صلى الله عليه وسلم قال ألا لا اعرفن احدكم يأتي بغيره رغا ويقرله خوار وشاة لها انشاء
فينادي يا محمد فاقول لا امالك لك من الله شيئا بلغتك وقيل لابي هريرة رضي الله عنه كيف يأتي بما غل وهو كثير
كبير بان غل اموال الجعة فقال ارايت من كان ضرره مثل احد وغذاه مثل ودقان وساقه مثل جبل ومجلمه
ما بين المدينة وبيد ان يحمل مثل هذا ويجوز ان يراد بما احتمل من وباله وائمه (ثم توفي كل نفس ما كسبت) اي
تعطى وافيا جزاء ما كسبت خيرا او شرا كثيرا او يسيرا وكان اللاتق بما قبله ان يقال ثم توفي ما كسب ولكنه عم
الحكم ليكون كالبرهان على المقصود والمبالغة فيه فانه اذا كان كل كاسب مجزيا بعمله فالغفال مع عظم جرمه
بذلك اولى (وهم) اي كل الناس المدلول عليهم بكل نفس (لا يظلمون) بزيادة عقاب او بنقص نواب (انني اتبع
رضوان الله) الهمة للانكار والفاء للعطف على محذوف والتقدير امن انني فاتبع رضوان الله اي سعي
في تحصيله وانني نحوه حينما كان يفعل الطاعات ويترك المنكرات كالنبي ومن سير بسيرته (كن بام) اي رجع
(بسخط) غضب عظيم لا يقادر قدره كائن (من الله) بسبب معاصيه كالغفال ومن تدين بدينه والمراد انهما
لا يستويان (وآواه) اي مأوى من بابه بسخط من الله (جهنم ونفس المصير) والفرق بينه وبين المرجع ان المصير
يجب ان يخاف الحالة الاولى ولا كذلك المرجع (هم) راجع الى الموصولين باعتبار المعنى (درجات عند الله) اي
طبقات مختلفة متفاوتة في علمه وحكمه تعالى شبهوا في تفاوت الاحوال وتباينها بالدرجات مبالغة وايدان بان
بينهم تفاوتا ذاتيا كالدرجات ومراتب الخلق في اعمال المعاصي والطاعات متفاوتة فوجب ان تتفاوت مراتبهم
في درجات العقاب والثواب لقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره والمعنى
ذو درجات (والله بصير بما يعملون) من الاعمال ودرجاتها فمجازيهم بمحبتها واعلم ان الغلول من الجبار والغفال
خائن ومن حاله ان يكون الغالب عليه النفس وهواها والانبيا منسلخون عن صفات البشرية متصفون
بصفات الربوبية معصومون عن الذنوب وصفات النفس ودواعي الشيطان قائمون بالله فلا يمكن صدور امثال
ذلك منهم فالنبي في جنة الصفات ومقام الرضوان والغفال في جهنم النفس وهواية الهوى فلا يبالي حال الغفال
احوال الانبياء ولذلك قال هم درجات عند الله فعلى العاقل ان يسارع الى تكميل الدرجات والوصول الى
احسن الحالات قالوا اهل الجنة اربعة اصناف الرسل والانبيا ثم الاولياء وهم اتباع الرسل على بصيرة وبيئة
من ربه ثم المؤمنون وهم المصدقون بهم عليهم السلام ثم العلماء بتوحيد الله انه لا اله الا هو من حيث الادلة
العقائمية وهم المراد بالولي العلم في قوله تعالى شهد الله وفيهم بقول الله يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم
درجات وهؤلاء الطوائف الاربعة يتميزون في جنات عدن عند رؤية الحق في الكتيب الابيض وهم فيه على
اربعة مقامات طائفة منهم اصحاب منابر وهي الطبقة العليا الرسل والانبيا والطائفة الثانية هم الاولياء ورثة
الانبيا قولوا وعلا وحالا وهم اصحاب الاسرة والعرش والطبقة الثالثة العلماء بالله من طريق النظر البرهاني
العقلي وهم اصحاب الكرسي والطبقة الرابعة هم المؤمنون المقلدون في توحيدهم ولهم المراتب وهم في المحشر
مقدمون على اصحاب النظر العقلي وهم في الكتيب يتقدمون على المقلدين * قيامت كذا يقال باعلى رسند *
زقعر ثرابر ثرابر رسند * تراخو دجماند مرارتك يش * كه كردت بر آيد عملهاى خو يش * قيامت
كه بازار مينونهند * منازل باعمال نيكونهند * والخلق متفاوتون في الاعمال وتفاضلهم على مراتب
فمنها بالسن ولكن في الطاعة والاسلام فيفضل الكبير السن على الصغير السن اذا كانا على مرتبة واحدة
من العمل ومنها بالزمان فان العمل في رمضان وفي يوم الجمعة وفي ليلة القدر وفي عشر ذي الحجة وفي عاشوراء
اعظم من سائر الايام والازمان ومنها بالمسكان فالصلاة في المسجد الحرام افضل منها في مسجد المدينة وهي من
الصلاة في المسجد الاقصى وهي منها في سائر المساجد ومنها بالاحوال فان الصلاة بالجماعة افضل من صلاة
الشخص وحده ومنها بنفس الاعمال فان الصلاة افضل من اماطة الاذى ومنها في العمل الواحد فالتمصدق

على رحمه صاحب صلة ورحم وصدقة وكذا من اهدى هدية لنسبته من اهل البيت افضل من ان يهدي لغيره
 واحسن اليه ومن الناس من يجمع في الزمن الواحد اعمالا كثيرة فيصرف سمعه وبصره ويده فيما ينبغي في زمان
 صومه وصدقته بل في زمان صلاته في زمان ذكره في زمان نيته من فعل وتركه فيؤثر في الزمان الواحد
 من وجوه كثيرة فيفضل غيره عن ليس كذلك بضاعت بجند انكه آرى برى * اكرم فلسى شرم سارى
 برى * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس من يوم بأق على ابن آدم الا بنادى فيه يا ابن آدم انا خلق
 جديد وانا فيما تعمل عليك غدا شهيد فاعمل في خيرا اشهد لك به غدا فاني لو قد مضيت لم ترفى ابد او يقول الليل
 مثل ذلك فاعمل يا اخي عى من يعلم انه راجع الى الله وقادم عليه يجازى على الصغير والكبير والقليل والكثير وقد
 قال تعالى والله بصير بما يعملون فينبغي ان لا يغفل الانسان في كل ساعته (لقد من الله على المؤمنين) جواب
 قسم محذوف اى والله لقد اتم الله على من آمن مع الرسول عليه السلام من قومه وتخصيصهم بالامتنان مع
 عموم نعمة البعثة للأسود والاحمر لزيادة انتفاعهم بها (اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم) اى من نسبهم او من
 جنسهم عربيا مثلهم ليفقهوا كلامه بسمولة ويكونوا واقفين على حاله في الصدق والامانة متفخرين به وفي ذلك
 شرف عظيم اهم قال الله تعالى وانه لذكرك ولقومك وقرى من انفسهم اى اشرفهم فانه صلى الله عليه وسلم
 كان من اشرف قبائل العرب وبطونها (يسلوا عليهم آياته) اى القرءان بعد ما كانوا اجها لا لم يسمعوا الوحي
 (ويركبه) اى يطهرهم من دنس الطباع وسوء العقائد والاعمال والوضار الاوزار (ويعلمهم الكتاب والحكمة)
 اى القرءان والسنة (وان كانوا من قبل) اى من قبل بعثته صلى الله عليه وسلم وتركته وتعليه (لنى ضلال
 مبين) بين لاريب فى كونه ضلالا وان هى الخففة من النقيطة وضمير الشأن محذوف واللام فارقة بينهما وبين
 النافية واعلم ان الله تعالى ارسل محمدا الى اقوام عتاة اشرا فذل منهم كل من عتا وعاس ونكس بولده
 الاصنام على الراس وانشق ايوان كسرى وسقطت منه اربع عشرة شرافة بعدد من سيكك من الناس وخذت
 نار فارس وبجيرة ساوة غاضت على غير القياس واختاره مولاؤه وقدمه على الخلق فهو بمنزلة العين من الراس
 وايام دولته كايام التشريق وليالات الاعراس فتجبت قريش من غنى بالفضل بعد فقر الافلاس فرماهم القرءان
 بسهام الجدل لاعتن اقواس اكان للناس عجب ان اوحينا الى رجل منهم ان انذر الناس فهو رجة عامة للامام وله
 خطر جليل عند الخواص والعوام وفيما خطب به ابو طالب في تزويج خديجة رضى الله عنها وقد حضر معه بنوا
 هاشم وروماء مضرا الحمد لله الذى جعلنا من ذرية ابراهيم وررع اسماعيل وضئى معد وعنصر مضر وجعلنا
 حضنة بيته وسواس حرمه وجعل لنا بيتا محجوبا وحرما آمنا وجعلنا الحكام على الناس ثم ابن اخى هذا محمد بن
 عبد الله من لا يوزن به فتى من قريش الارجح به وهو والله بهد هذا النبأ عظيم وخطر جليل وعن عائشة رضى الله
 عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لى جبريل يا محمد قلبت الارض مشارقها ومغاربها فلم اجد
 رجلا افضل من محمد ولم اجد نبيا افضل من بنى هاشم آدم ومن دونه تحت اللوا * زانكه بهراوست خلق
 ما سواي وعن ابن عباس رضى الله عنه ان قريشا كانت نور اين يدى الله قبل ان يخلق آدم بالنى عام يسبح ذلك
 النور وتسبح الملائكة بتسبيحه فلما خلق الله آدم القى ذلك النور فى صلبه نور بهار عالم نور بهار آدم وذكر ان
 عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم يتنا هو ناسم فى الجبراق به مذهبورا قال العباس قبيسته وانا يومئذ غلام
 اعقل ما يقال فاني كهنة قريش فقال رأيت كان سلسلة من فضة خرجت من ظهري ولها اربعة اطراف طرف
 قد بلغ مشارق الارض وطرف قد بلغ مغاربها وطرف قد بلغ عنان السماء وطرف قد جا وزالثرى فينا انا انظر
 عادت شجرة خضر آلهما نور فينا انا كذلك قام على شيخان قتل ل احدهما من انت قال انا نوح نبى رب العالمين
 وقلت للاخر من انت قال ابراهيم خليل رب العالمين ثم انتهت قالوا ان صدقت رؤياك ليخرجن من ظهري لى
 يؤمن به اهل السموات واهل الارض ودلت السلسلة على كثرة اتباعه وانصاره وقوتهم لتدخل حلق السلسلة
 ورجوعها شجرة تدل على ثبات امره وعلو ذكره وسيلك من لم يؤمن به كاهلك قوم نوح وستظهر به
 ملة ابراهيم والى هذا وقعت اشارة النبي عليه السلام يوم حنين حيث قال انا النبى لا كذب انا ابن عبد المطلب
 كلته يقول لئان صاحب تلك الرؤيا مضرا بها لما فيها من علم نبوته وعلو كلمته ثم انه لانه لانه لا وصافه الشريفة
 واخلاقه الحميدة وانما الكلام فى ان يكون المرء مثلنا بمحبته مقتفيا بانار سنته حتى يكون من امته حقيقة

والخدمة في عتبة بابه من جهة الشريعة والطريقة من اقوى الوسائل الى الوصول حكى ان مریدا مدعيًا قال
ان شيجي يعرف مقامى في هذه الطريقة واستحقاقى للخلافة والنصب في مقام الازداد خاله لا يجيزني بالخلافة
فسمع ذلك شيخه فاستخدمه اياما فاطهر ذلك الصوفي الكسل في خدمته ولم يخدمه بالشوق والاجتهاد فرأى
حاله الشيخ فقال منكر المادعاء من لا يقدر على خدمة الخلق كيف يقدر على خدمة الخالق فانظر كيف
جعل خدمة الخلق من اسباب خدمة الخالق والوصول اليه ~~هكذا~~ من كان في قلبه ميل الى وصول الحق
فلا بد له ان يرجع اولاً الى خدمة شريعة النبي صلى الله عليه وسلم وسننه حتى يحبه النبي عليه السلام فيحبه الله
محسنت سعدى كراه صفا * فوان رفت جزدربى مصطفىا * شرفنا الله واياكم برعاية سننه وآدابه
والافتقار ابارآله واصحابه انه المذنب جليل الاحسان واسع الغفران في كل زمان (اولما اصابكم مصيبة قد
اصبتم مثلها قلتم انى هذا) الواو عاطفة لدخولها على محذوف قبلها والمطرف لقلتم مضاف الى ما بعده وقد
اصبتم في محل الرفع على انه صفة المصيبة والمراد بها ما اصابهم يوم احد من قتل سبعين منهم وبمئليها ما اصاب
المشركين يوم بدر من قتل سبعين منهم واسر سبعين واني هذا قول قلتم والمعنى احياناً اصابكم من المشركين
نصف ما قد اصابهم منكم قبل ذلك جزعتم وقلتم من اين اصابنا هذا فالهمزة للتقرير والتقرير على قولهم لو كان
رسولاً من عند الله لما انزمت عسكره من ~~ال~~ كفار يوم احد وادى ذلك الى ان قالوا من اين هذه المغلوبة
للمشركين فكيف صاروا منصورين علينا مع شركهم وكفرهم بالله ونحن نصر رسول الله ودين الاسلام
وهو استفهام على سبيل الانكار فامر الله تعالى رسوله عليه السلام بان يجيب عن سؤالهم الفاسد (قل هو
من عندنا فكم) اى هذا الانهزام انما حصل بشؤم عصيانكم حيث خالفتم الامر بترك المركز والحرص على
الغلبة (ار الله على كل شئ قدير) ومن جملة النصر عند الطاعة واخذ لان عند المخالفة وحيث خرجتم عن
الطاعة اصابكم منه تعالى ما اصابكم (وما اصابكم يوم النقي الجمعان) اى جمعكم وجمع المشركين يريد يوم احد
(قبأذن الله) اى فهو كائن بقضائه وتخليته الكفار سماها اذنا لانهم من لوازمه (وليعلم المؤمنون وليعلم الذين
نافقوا) اى وليميز المؤمنون والمنافقون فيظهر ايمان هؤلاء وكفر هؤلاء (وقيل لهم) عطف على نافقوا داخل معه
في هذه الصلة وهم عبد الله بن ابي واصحابه حيث انصرفوا يوم احد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم
عبد الله بن حرام اذكركم الله ان تتخذوا نبيكم وقومكم ودعاهم الى القتال وذلك قوله تعالى (تعاووا فانتم في سبيل
الله اوادعوا) عنا العدو بتكثير سوادنا ان لم تقماتلوا معنا فان كثرة السواد مما يروع العدو ويكسر منه (قالوا)
حين خيروا بين الخصالين المذكورتين (لوعلم قتالا لا تبعناكم) اى لوعلم ما يصح ان يسمى قتالا لا تبعناكم
فيه لكن ما انتم عليه ليس بقتال بل القاء النفس الى التهلكة اولون نحن قتالا لا تبعناكم وانما قالوه وغلا
واسمزاء (هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان) ومعنى كون قريش الى الكفر ازدياد يومئذ من قريش الى الايمان
انهم كانوا قبل ذلك الوقت كائمين للنفاق فكانوا في الظاهر ابعد من الكفر فلما ظهر منهم ما كانوا يكتُمون
صاروا اقرب للكفر فان كل واحد من اخذ الهم يرجع عنهم عن معاونته المسلمين وكلامهم المحكى عنهم يدل على
انهم ليسوا من المسلمين (يقولون بافواهم ما ليس في قلوبهم) يظهرون خلاف ما يضمرون لا تواطئ قلوبهم
السنتهم بالايمان وازافة القول الى الافواه تأكيده وتصوير ان الكلام وان كان يطلق على اللسان وانفساني
الا ان القول لا يطلق الا على ما يكون باللسان والهم فذكر الافواه بعده تأكيده كقوله تعالى ولا طائر يطير
بحنا بيه وتصوير حقيقة القول بصورة فزده الصادر عن آله التي هي القرد (والله اعلم بما يكتُمون) من النفاق
وما يخلو به بعضهم الى بعض فانه يعلمه مصلاب علم واجب وانتم تعلمونه مجمل بامارات (الذين قالوا) مرفوع على انه
بدل من واويكتُمون (لاخوانهم) لاجل اخوانهم من جنس المنافقين المقتولين يوم احد واخوانهم في النسب
وفي سكنى الدار فيندرج فيهم بعض الشهداء (وقعدوا) حال من ضمير قالوا بتقدير قعدوا قالوا وقد قعدوا عن
القتال بالاخذال (لواطعونا) اى فيما امرناهم ووافقونا في ذلك (ما قتلوا) كما لم يقتل وفيه ايدان بانهم
امرهم بالاخذال حين انخزلوا واغروهم كما غروا (قل) تبكيتم الهم واطهار السكذبه (فادروا) اى ادفعوا
(عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين) جواب الشرط محذوف يدل عليه ما قبله اى ان كنتم صادقين فيما بيني
عنه قولكم من انكم قادرون على دفع القتل عن كتب عليه فادفعوا عن انفسكم الموت الذي كتب عليكم

معلقا بسبب خاص وقتا بوقت معين بدفع سببه فان اسباب الموت في امكان المدافعة بالحيل وامتناعها سواء وانفسكم اعز عليكم من اخوانكم وامرها اهم لديكم من امرهم والمعنى ان عدم قتلكم كان بسبب انه لم يكن مكتوبا لا بسبب انكم دفعتموه باقعود مع كتابته عليكم فان ذلك مما لا سبيل اليه بل قد يكون القتال سببا للخلاص والقعود مؤديا الى الموت * زيش خمر تاواني كير * وليكن مكن باقضا بنجه تيز * كرت زند كافي نبشت دير * نه مارت كرايدنه شمشير و تير * واعلم ان الموت ليس له سن معلوم ولا اجل معلوم ولا مرض معلوم وذلك ليكون المرء على اهبة من ذلك مستعد لذلك وكان بعض الصالحين ينادي بالليل على سور المدينة الرحيل الرحيل فلما توفي فقد صوته امير تلك المدينة فسأل عنه فقيل انه مات فقال

ما زال يلهم بالرحيل وذكره * حتى اتاخ يسيابه الجمال

فاصابه متيقظا منتعرا * ذا اهبة لم تلها الا مال

روى انه مر دانيال عليه السلام ببيرة فسمع مناديا يادانيال قف ساعة ترجع فلم ير شيئا ثم نادى الثانية قال فوقفت فاذا يت يدعوني الى نفسه فدخلت فاذا امرير مرصع بالدر والياقوت فاذا النداء من السرير اصعد يادانيال ترجع فارتعيت السرير فاذا فرأش من ذهب مشحون بالمسك والعنبر فاذا عليه شاب ميت كأنه نائم واذا عليه من الحللى والحلل ملايوصف وفي يده اليسرى خاتم من ذهب وفوق رأسه تاج من ذهب وعلى منطقهته سيف اشده خضرة من البقل فاذا النداء من السرير ان احمل هذا السيف واقرا ما عليه قال فاذا مكتوب عليه هذا سيف صمصام بن عوج بن عنق بن عاد بن ارم والى عشت الف عام وسبع مائة وافتضت اثني عشر الف جارية وبنيت اربعين الف مدينة وهزمت سبعين الف جيش وفي كل جيش قائد مع كل قائد ثمان عشر الف مقاتل وباعدت الحكيم وقربت السفيد وخرجت بالجور والعنف والحق عن حد الانصاف وكان يحمل مفاتيح الخزائن اربعة مائة بغل وكان يحمل الى خراج الدنيا فلم ينزعني احد من اهل الدنيا فادعيت الربوبية فاصابني الجوع حتى طلبت كفاما من ذرة بالف قفيز من در فلم اقدر عليه فت جوعا يا اهل الدنيا اذكروا ما انكم ذكرا كثيرا واعتبروا بي ولا تغرنكم الدنيا كما غرتني فان اهلى لم يحملوا من وزري شيئا فعلى العاقل ان لا يركن الى الدنيا ويتذكر مرجه ويتجنب عن المناقفة والظلم والجور ويتصف بالاخلاص والعدل والاحسان فانه هو المقيد قال ابن السكال پرده داری میکنند در طاق کسری عنکبوت * بوم نوبت میزند بر قلعه افراسیاب * تخم احسان را چه داری بر فشان ای بی خیر * چون که دانی دانه عمرت خور داین آسیاب * جعلنا الله وایا کم من المیقظین الواصلین الى ذروة الیقین قبل حلول الاجل والحین (ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل الله اسوانا) المراد بهم شهداء احد وکافوا سبعین رجلا اربعة من المهاجرین حزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمرو وعثمان بن شهاب وعبد الله ابن جحش وباقیهم من الانصار قال الفاشا فی الافصح الابلغ ان يجعل الخطاب فی ولا تحسبن لیکل احد لانه امر خطیر یجب ان یشرب کل واحد لتوفرد واعیم الی الجهاد ولیقینوا بحسن الجزاء وان کان للرسول صلی الله علیه وسلم فالمراد به نهی الامة وتنبيههم علی حالهم والافرسول الله اجل مرتبة من ذلك الحسبان (بل احياء) ای بل هم احياء (عند ربهم) خبرنا ان للمبتدأ المقدر والعندية المسکانية مستحيلة فتعین جعلها علی انهم مقربون منه تعالی قرب التکریم والتهظیم (یرزقون) من غمار الجنة وتحفها وفيه تأكید لکونهم احياء وتحقیق لمعنی حیاتهم (فرحین بما آتاهم الله من فضله) وهو شرف الشهادة والفوز بالحياة الابدية والزلفی من الله تعالی والتمتع بالنعیم الملهما جلا (وینتبهرون) معطوف علی قوله فرحین عطف الفعل علی الاسم لکون الفعل فی نا ویل الاسم کانه قیل فرحین ومستبشرین وبناء استفعل لیس للطلب بل هو بمعنی المجدد فحواستغنی الله ای غنی وقد سمع بشر الرجل بکسر العين فیکنون استبشروا بعمناه وقیل هو مطاوع ابشر بخوارحه فاستراح فان البشرى حصلت لهم بابشار الله تعالی والیه اشار الرزخشری فی الکشاف بقوله بشرهم الله بذلك فهم مستبشرون به والیبضای بقوله یسرون بالبشارة (بالذین لم یلقوا بهم) ای باخوانهم الذین لم یقتلوا بعد فی سبیل الله فیلقوا بهم (من خلفهم) متعلق بیلحقوا والمعنی انهم بقوا بعدهم وهم قد تقدموهم (ان لا خوف علیهم ولا هم یحزنون) بدل من الذین بدل اشتمال مبین لکون استبشارهم بحال اخوانهم لا بذواتهم وان هی الخففة ای بفرحون بما بشر لهم وبن من حیث حال اخوانهم الذین ترکوهم وهوانهم اذا ماتوا او قتلوا

يفوزون بحياة أبدية لا يدركها خوف وقوع محذور ولا حزن فوت مطلوب والخوف يكون بسبب توقع المكروه
 النازل في المستقبل والحزن يكون بسبب فوت المنافع التي كانت موجودة في الماضي فينبئ الله أنه لا خوف عليهم
 مما سيأتيهم من أهوال القيامة وأحوالها ولا حزن لهم مما فاتهم من نعم الدنيا ولذاتها (يشنبشرون بنعمة) كائنة
 (من الله) كرر لبيان أن الاستبشار المذكور ليس بمجرد عدم الخوف والحزن بل به وبما يقارنه من نعمة
 عظيمة لا يقادر قدها وهي نواب أعمالهم (وفضل) أي زيادة عظيمة كما في قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى
 وزيادة (وإن الله لا يضيع أجر المؤمنين) كافة سواء كانوا شهداء أو غيرهم وهو بفتح أن عطف على فضل منتظم
 معه في سلك المستبشرين قال الامام الأئمة يدل على أن استبشارهم بسعادة اخوانهم من استبشارهم بسعادة
 انفسهم لان الاستبشار الاول في الذكروه باحوال الاخوان وهذا تنبيه من الله على أن فرح الانسان بصلاح
 حال اخوانه ومتعلقه يجب أن يكون اتم واكمل من فرحه وصلاح احوال نفسه واعلم أن ظاهرا لا يدل على أن
 هؤلاء المقتولين وإن فارت ارواحهم من اجسادهم الا أنهم احياء في الحال واختلف القائلون بحياتهم
 في الحال انها للروح والبدن ولا بد ههنا من تقديم مقدمة ليتضح بها المقام وهي أن الانسان المخصوص ليس
 عبارة عن مجموع هذه البنية المخصوصة بل هو شيء مغاير لها وذلك لان اجزاء هذه البنية في الذوبان والاختلال
 والتبدل والتغير بالسنن وضده والصغر وخلافه والانسان المخصوص شيء واحد باق من اول عمره الى آخره
 والباقي مغاير للمتبديل فثبت أن الانسان مغاير لهذا البدن المخصوص ثم بعد هذا يحتمل أن يكون جسمها
 مخصوصا ساريا في هذه الجنة سريان النار في الفخم والدهن في السمسم وماء الورد في الورد ويحتمل أن يكون
 جوهر قائما بنفسه ليس بجسم ولا حال في الجسم وعلى كلا المذهبين لا يبعد أن يفصل ذلك الشيء عما عند
 موت البدن فيناب ويغذب على حسب أعماله والدلائل العقلية والنقلية الدالة على بقاء النفوس بعد موت
 الاجساد كثيرة متعاضدة فوجب المصير اليه وبه تزول الشبهات الواردة على القول بشواب القبر كما في هذه الآية
 وعلى القول بعذاب القبر كما في قوله تعالى اغرقوا فادخلوا نارنا اذا لم تمت النفوس بموت الابدان او قلنا بانه تعالى
 امامها ثم اعاد الحياة اليها كما يدل عليها ما روى في بعض الاخبار قال صلى الله عليه وسلم في صفة الشهداء
 ان ارواحهم في اجواف طير خضر وانما تردانها الجنة وتأكل من ثمارها وتسرح في الجنة حيث شاءت
 وتأوى الى قناديل من ذهب تحت العرش فلما رأوا طيب طعمهم ومسكنهم ومشرهم قالوا يا ليت قومنا يعلمون
 ما نحن فيه من النعيم وما صنع الله بنا كي يرغبوا في الجهاد فقال الله تعالى انا مخبر عنكم ومبلغ اخوانكم
 فغرحوا بذلك واستبشروا فانزل الله هذه الآية والذين اثبتوا هذه الحياة للاجساد اختلفوا فقال بعضهم انه
 تعالى يصعد اجساد هؤلاء الشهداء الى السموات الى قناديل تحت العرش ويوصل انواع السعادات والكرامات
 اليها ومنهم من قال يتركها في الارض ويحييها ويوصل هذه السعادات اليها كذا في تفسير الامام ولا بن سينا
 رسالة في علم النفس ولعمري قد بلغ القصوى في التحقيق فليطلبها من اراد فضائل الشهداء لانهاية لها قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهيد لا يجذم المقتل الا كما يجذم احدكم الم القرصة وله سبع خصال يغفر له
 في اول قطرة قطرت من دمه ويرى مقعده من الجنة ويجار من عذاب القبر ويؤمن القزع الاكبر ويوضع على رأسه
 تاج الوقار لياقوته منه خير من الدنيا وما فيها ويرزق بثلاث وسبعين زوجة من الحور والعين ويشفع في سبعين
 من اقربائه ويروى انه اذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى ادعوا الى خيرتي من خلقي فيقولون يا رب من هم
 فيقول الشهداء الذين بذلوا دماءهم واموالهم وانفسهم فيرون على رب العزة وسيوفهم على اعناقهم فيدخلون
 مساكنهم في الجنة وينصب يوم القيامة لواء الصدق لابي بكر وكل صديق يكون تحت لوائه ولواء العدل لعمرو
 وكل عادل يكون تحت لوائه ولواء الشجاعة لعثمان وكل شهي يكون تحت لوائه ولواء الشهادة لعلي وكل شهيد
 يكون تحت لوائه وكل فقيه تحت لواء معاذ بن جبل وكل زاهد تحت لواء ابي ذر وكل فقير تحت لواء ابي الدرداء
 وكل مقرئ تحت لواء ابي بن كعب وكل مؤذن تحت لواء بلال وكل مقتول ظلما تحت لواء الحسين بن علي رضي
 الله عنهما فذلك قوله تعالى يوم ندعو كل اناس امامهم قيل ارواح الشهداء وان كانت في عليين الا انها تزور
 قبورها كل جمعة على الدوام ولذلك يستحب زيارة القبور ليله الجمعة ويوم الجمعة قال عليه السلام ما من احد
 يمر بقبر اخيه المؤمن كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورد عليه قال الجنيد قدس سره من كانت حياته

بنفسه يكون محامته به اب روحه ومن كانت حياته بر به فانه ينتقل من حياة الطبع الى حياة الاصل وهي الحياة الحقيقية واذا كل القليل بسيف الشريرة حيلمرزوقا فكيف من قتل بسيف الصدق والحقيقة هرگز نبرد انكه داش زنده شديعتن * ثبت است بر بر يده عالم دوام ما * قال القاشاني المقتول في سبيل الله صنفان مقتول بالجهد الا صغر وبذل النفس طلب الرضى الله كما هو الظاهر ومقتول بالجهد الا كبر وكنسر النفس وقتلها بسفرة الحب وقع الهوى كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال عند رجوعه من بعض الغزوات رجعتا من الجهاد الا صغر الى الجهاد الا كبر وكلا الصنفين ايشوا باموات بل احياء عند ربهم بالحياة الحقيقية مجردين من دنس الطبائع مقرين في حضرة القدس برزقون في الجنة المعنوية من الارزاق المعنوية اى المعارف والحقائق واستشراق الانوار وبرزقون في الجنة الصورية كما برزق الاحياء ومن كليم حاقان للبنان مراتب بعضها معنوية وبهضا صورية واسكل منها درجات على حسب المعارف والعلوم والمكاسب والاعمال فالمعنوية جنة الذات وجنة الصفات وتفاضل درجاتها بحسب تفاضل المعارف والترقي في الملكوت والجبروت والصورية جنة الافعال وتفاوت درجاتها بحسب تفاوت الاعمال والتدرج في مراتب عالم الملك من السموات العلى والجنات المحتوية على جميع المنى وما روى من الحديث في شهداء احد فالطير الخضريه اشارت الى الاجرام السماوية والقناديل هي الكواكب اى تعلقت بالنيرات من الاجرام السماوية لانزاهتها وانهار الجنة منابع العلوم ومشارعها ثمارها الاحوال والكشوف والمعارف والانهار والثمار الصورية على حسب جنسهم المعنوية والصورية فان كل ما وجد في الدنيا من المطاعم والمشارب والمناكح والملابس وسائر الملاذ والمشتبهات موجود في الآخرة في عالم المثال وفي طبقات السماء الذى واصفى بحافى الدنيا يستبشرون بنعمة الامن من العقاب الا لزم للنقص والتقصير والنجاة من الحزن على فوات نعمة الدنيا لحصول ما هو اشرف واصفى والذوايق من جنات الافعال وفضل هو زيادة جنات الصفات المشار اليها بالرضوان او نعمة جنة الصفات وفضل جنة الذات وان ابراهيمهم من جنة الافعال لا يضيع مع ذلك انتهى كلامه فلا بد للسالك من بذل المال والبدن والروح حتى يحصل لهم انواع الفتوح * دلا طمع مبراز لطف بنى نهايت دوست * جولاف عشق زدى سر يياز چا پاك وجست (الذين استجابوا لله والرسول) اى اجابوا واطاعوا فاجاب امر وابه ونهوا عنه كما في قوله تعالى فليس يستجيبوا (من بعد ما صابهم القرح) اى الجرح في غزوة احد (الذين احسنوا منهم) يدخل تحتهم الايمان بجميع المأمورات (واتقوا) يدخل تحتهم الانتهاء عن جميع المنهيات (اجر عظيم) ثواب عظيم وجملة قوله للذين خبر مقدم مبتدأ اجر عظيم والجملة في محل الرفع خبر الذين استجابوا وكلمة من في قوله منهم ليست للتبعيض لان الذين استجابوا لله والرسول كلهم قد احسنوا لابعضهم بل هي لبيان الجنس ومحصل المعنى حينئذ الذين استجابوا لله والرسول لهم اجر عظيم الاتهم وصغوا بوضي الاحسان والتقوى مدحهم وتعليلا لعظم اجرهم بحسن فعالهم لا تقييد اروى ان ابا سفيان واصحابه لما رجعوا من احد فبلغوا الروحاء وهو موضع بين مكة والمدينة تدموا وهو بالرجوع حتى يستأصلوا ما بقي من المؤمنين فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنذب اصحابه للخروج في طلب ابي سفيان وقال لا يخرجن معنا الامن حضر يومنا بالامس اى وقعنا والعرب تسمى الوقائع اياما وذكروهم بايام الله فخرج رسول الله عليه السلام اراة من نفسه ومن اصحابه جلد او قوة ومعه جماعة حتى بلغوا حراء الاسد وهي من المدينة على ثمانية اميال وكان باصحابه القرح قحها ملوا على انفسهم اى حلوا المشقة على انفسهم كيلا يفوتهم الاجر والى الله الرعب في قلوب المشركين فذهبوا فقلت فهذه هي غزوة حراء الاسد متصلة بغزوة احد واما غزوة بدر الصغرى فقد وقعت بعدها بسنة والى الاشارة بقوله تعالى (الذين قال لهم الناس) يعنى الركب استجبوا لهم من عبد قيس او نعيم بن مسعود الاشجعي واطلاق الناس عليه لما انه من جنسهم وكلامه كلامهم يقال فلان يركب الخيل ويلبس الثياب وماله سوى فرس فرد وغير ثوب واحد اولانه انضم اليه ناس من المدينة واذا عوا كلامه (ان الناس) يعنى ابا سفيان واصحابه (فدجروا الكرم) اى اجتمعوا (فاخذوهم) روى ان ابا سفيان لما عزم على ان ينصرف من المدينة الى مكة نادى يا محمد واعد ناموسهم بدر الصغرى لتقابل نقتل بها ان شئت فقال صلى الله عليه وسلم ان شاء الله فلما كان القابل يخرج ابوسفيان في اهل مكة حتى نزل من الظاهر ان فاقى الله في قلبه الرعب وبذله ان يرجع فربه وركب من بنى

عبد قيس يريدون المدينة للميرة فشرط لهم حمل بعير من زبيب ان ثبطوا المسلمين اواقي نعيم بن مسعود وقد قدم
معهم فقال يا نعيم اني واعدت محمدا ان نلتقي بموسم بدر الان هذا العام عام جدب ولا يصلحنا الاعام نرى فيه
الشجر ونشرب فيه اللبن وقد بدد الى ان ارجع ولكن ان خرج محمدا لم اخرج زاده ذلك جراءة فاذهب الى المدينة
فبسطهم ولات عندي عشرة من الابل وضعتها مهيل بن عمرو فجاء نعيم المدينة فوجد المسلمين يتجهزون للخروج
فقال لهم ما هذا بالراى انوكم في دياركم فلم يفلت منكم احداى لم يتخلص الا شريد وهو الفار النافر المبعد اقتصرون
ان تخرجوا وقد جعلوا لكم فان ذهبتم اليهم لم يرجع منكم احد فائثر هذا الكلام في قلوب قوم منهم فلما عرف
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك منهم قال والذي نفسي بيده لا اخرجن ولولم يخرج معي احد فخرج في سبعين
راكباً كلهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل (فزادهم) القول (ايما) والمعنى لم يلتفتوا الى ذلك بل ثبت به
يقينهم بالله وازداد اطمئنانهم وظهر راحية الاسلام واخلصوا النية عنده (وقالوا حسبنا الله) اى بحسبنا
وكافينا من احسبه اذا كفاه (ونعم الوكيل) اى الموكل اليه هو اى الله (فانقلبوا نعمة من الله) الفاء فصيحة
اى اخرجوا اليهم ووافوا الموعد فرجعوا من مقصدهم ملتبسين بنعمة عظيمة لا يقادر قدرها كاتنة من الله
تعالى وهى العافية والثبات على الايمان والزيادة فيه وحذر العدو منهم (وفضل) اى ربح في التجارة عظيم
(لم يسسهم سوء) سالمين من سوء اى لم يصيبهم اذى ولا مكروه روى انه صلى الله عليه وسلم وافى بجيشه بدر
الصغرى وكانت موضع سوق لبنى كانة يجتمعون فيها كل عام ثمانية ايام ولم يلق صلى الله عليه وسلم واصحابه
هناك احدا من المشركين واتوا السوق وكانت معهم نفقات وتجارات فباعوا واشتروا اربا وزيبا ورجعوا
واصابوا بالدرهم درهمين وانصرفوا الى المدينة سالمين غانمين ورجع ابوسفبيان الى مكة فسمى اهل مكة جيشه
جيش السويق وقالوا انما خرجتم لتشربوا السويق (واتبعوا) فى كل ما اتوا من قول وفعل وهو عطف على
انقلبوا (رضوان الله) الذى هو مناط الفوز بخير الدارين بجرأتهم وخروجهم (والله ذو فضل عظيم) حيث
تفضل بالتبشير وزيادة الايمان والتوفيق للمبادرة الى الجهاد والتصلب فى الدين واظهار الجراءة على العدو
وحفظهم من كل ما يسوهم مع اصابة النفع الجليل وفيه تحسیر لمن تخلف عنهم واظهار لخطأ رأيهم حيث
حرموا انفسهم ما فاز به هؤلاء وروى انهم قالوا اهل يـكون هذا غزوا فاعطاهم الله ثواب الغز وورثى عنهم
(انما ذلكم) اى المشبوهة المؤمنون وهو مبتدأ (الشيطان) خبره (يخوف اولياءه) المنافقين غلبة المشركين
وقهرهم ليقعدوا عن قتالهم فهم المنافقون الذين فى قلوبهم مرض وقد تخلفوا عن رسول الله فى الخروج
والمعنى ان تخوفه بالكفار انما يتعلق بالمنافقين الذين هم اولياءه واما انتم ايها المؤمنون فاولياء الله وخزبه
الغالبون لا يتعلق بكم تخوفه (فلا تخافوهم) اى الشيطان واولياءه من ابى سفيان وغيره (وخافون) فى مخالفة
امرى (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان يقتضى ايشاء خوف الله عز وجل على خوف غيره ويستدعى الامن من
شر الشيطان واولياءه والخوف على ثلاثة اقسام خوف العام وهو من عقوبة الله وخوف الخاص وهو من بعد
الله وخوف الاخص وهو من الله والى هذه المراتب اشار النبي عليه السلام بقوله اعوذ بعفوك من عقابك
واعوذ برضائك من سخطك واعوذ بذكرك من نسيانك ان يفنى عن نفسه وصفاتها ولا يرى فى الكون وجودا
غير وجوده فلا يخاف الامنه فانه هو القاهر فوق عباده وهو الكفى بجميع الامور قال نجم الدين الكبرى
قدس سره آخره قام الخلة ان يكبر على نفسه وجميع المكنونات اربع تكبيرات ويتحقق ان الله حسبته
من كل شئ وهو نعم الوكيل عن نفسه وما سواه (قال الحافظ الشيرازى) من ههنا دعه وضو ساختم از چشمه
عشق * چار تكبير زد يكسره بر هر چه كه هست * يشير الى انه وقت قيامه بالعشق رأى وجود غير الله
ويتمايز لجلاله وقد قال كل شئ هالك الا وجهه وصلاة الميت باربع تكبيرات لا غير وهذا هو الفناء عن نفسه
وعن المكنونات حققنا الله تعالى بحقيقة التوحيد قال ابو يزيد كنت اثنى عشرة سنة حدادا النفسى وخسين سنة
مرآة قلبى وسنة انظر فيه فاذا فى وسطى زنا زنا ظاهر فعملت فى قطعه اثنى عشرة سنة ثم نظرت فاذا فى باطنى
زنا زنا فعملت فى قطعه خمس سنين انظر كيف اقطع فكشف لى فنظرت الى الخلق فرأيتهم موتى فكبرت عليهم
اربع تكبيرات وقيل لابي يزيد البسطاى بعد وفاته كيف كان حاله مع منكره وتكبير فقال لما قال لى من ربك
قلت اهلها سأل اربى فان قال هو عبدى بكفى والا فلوقلت انا عبده مرارا لا يفيد بلا قبوله وحقيقة العبودية

بالتبرى عن جميع ماسوى الله ولومن صومه وصلاته وسائر عباداته روى ان ابا يزيد في آخر عمره دخل محرابه وقال الهى لا اذكر صومى ولا صلاتى ولا غيرها بل اقول انيت عمرى في الضلالة فالان قطعتم زنارى وجنت بابك بالاسلام وهو الاسلام وهذا الانصاف من نفسه حقيقة قال الشيخ السعدى في حق شيخه السهروردى شى داتم از هول دوزخ نخت * بكوش آدمم صبحكاهى كه كفت * چه بودى كه دوزخ زمين پرشدى * مكر ديكتر انرا رهايى بدى * فالعاقل لا يركى نفسه ولا يراها محلا للكرامة الله بل يتواضع بحيث يرى اعماله السيئة كثيرة بالنسبة الى اعماله الصالحة بل ولا يرى في نفسه الا العدم المحض واعلم ان من شعار المسلمين وعادة المؤمنين ان يجاهدوا في سبيل الله ولا يخافوا لومة اللاتمين الا يرى ان الله تعالى كيف مدح قومًا حالهم كذلك بقوله يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم فمن كان مع الله فهو يصمعه وينصره على اعدائه خصوصاً عدو النفس الامارة * كسى راد ان اهل استقامت * كه باشد بر سر كوى ملامت * ز اوصاف طبيعت بالمرده * با طلاق هویت جان سپرده * برفته سايه و خرسيد مانده * تمام از كرد خود دامن فشانده * اوصلنا الله واياكم الى الخلوص واليقين والتكفين آمين (ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر) اى يقعون فيه سرعاً بالغاية حرصهم عليه وشدة رغبتهم فيه وهم المنافقون المتخلفون الذين يسارعون الى ما باطنوه من الكفر مظهرة للكفار وسعيًا في اطفاء نور الله (انهم لن يضروا الله شيئاً) اى ان يضروا بذلك اولياء الله ودينه البتة شيئاً من الضرر (يريد الله ان لا يجعل لهم حظاً في الآخرة) اى يريد الله بذلك ان لا يجعل لهم في الآخرة نصيباً مما من الثواب ولذلك تركهم في طغيانهم يعمهون الى ان يهلكوا على الكفر وفى ذكر الارادة اشعار بان كفرهم بلغ النهاية حتى اراد ارحم الراحمين ان لا يكون لهم حظ من رحمته وان مسارعتهم الى الكفر لانه تعالى لم يرد لهم ان يكون لهم حظ في الآخرة (ولهم) مع ذلك الحرمان الكلى بدل الثواب (عذاب عظيم) لا يقادر قدره (ان الذين اشتروا الكفر بالايان) اى اخذوه بدلا منه رغبة فيما اخذوه واعراضاً عما تركوه (لن يضروا الله شيئاً ولهم عذاب اليم) ولما جرت العادة باعتماد المشتري بما اشتراه وسروره بتحصيله عند كون الصفقة رابحة وبتألمه عند كونها خاسرة وصف عذابهم بالايلام مراعاة لذلك (ولا يحسبن الذين كفروا) الموصول مع صلته فاعل لا يحسبن (انما) بما فى حيزها سادة مسد مفعولها لتعام المقصود بها وهوتعلق الفعل القلبي بالنسبة بين المبتدأ والخبر وما مصدرية او موصولة حذف عائد لها وكان حقها فى قياس علم الخط ان تكتب مفعولة ولكنها وقعت فى مصحف عثمان رضى الله تعالى عنه متصلة فلا يخالف وتتبع سنة الامام فى خط المصاحف (غلى لهم) الاملاء الامهال واطالة المدة والملى مقصورا الدهر والمولى الليل والنهار لتعاقبهما اى ان املاءنا لهم او ان مانحهم لهم (خير لانفسهم) من منعهم عن ارادتهم ومعنى التفضيل باعتبار زعمهم (انما) كافة حقها الاتصال (غلى لهم ايزدادوا انما) اللام لام الارادة عندها هل السنة القائلين بانه تعالى فاعل الخير والشر يريد لهما فان الاملاء الذى هو اطالة العمر لا شك انها من افعاله تعالى وانما ليست بخير لهم لانهم يتوسلون بها الى ازدياد الائم والطغيان فهو تعالى لما امهالهم واطال عمرهم بارادته واكتسبوا بذلك ما نثم من الكفر والطغيان كان خالفاً لتلك الماشئ ايضا ولا تخلق الا بالارادة فهو يريد لهما كما انه يريد لاسبابها المؤدية اليها وليست لام العلة لان افعاله تعالى ليست معللة بالاغراض وعند المعتزلة لام العاقبة (ولهم فى الآخرة عذاب مهين) اى يهانون به فى الآخرة قال عليه السلام خير الناس من طال عمره وحسن عمله وشر الناس من طال عمره وساء عمله ودلت الآية على ان اطالة عمر الكافر والقاسق وايصاله الى مراداته فى الدنيا ليس بخير بل هى نعمة فى الصورة ونقمة فى الحقيقة الا يرى ان من اطعم انسانا خبيصا مسموما لا بعد ذلك نعمة عند الحقيقة لا فضائه الى الهلاك والعقوبة فينبغى للعبد ان لا يغتر بطول العمر وامتداده ولا بكثرة امواله ولا اولاده * غره مشوبان كه جهانت عزيز كرد * اى بس عزيز را كه جهان كرد زود خوار * مارست اين جهان وجهان نجوى مار كير * وز مار كير مار برآرد كهى دمار * قال الله تعالى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة المعراج ان من نعمى على امتك انى قصرت اعمارهم كيلا تكثر ذنوبهم واقطعت اموالهم كيلا يشتهروا فى القيامة حسابهم واخرت زمانهم كيلا يطول فى القبور حسبهم وقال ايضا يا احمد لا تنزين بلين اللباس وطيب الطعام ولين الوطاء فان النفس مأوى كل شر وهى رفيق سوء

كلما تجرأ الى طاعة تجرأ الى المعصية وتخالفك في الطاعة وتطيع لك في المعصية وتطغى اذا شبت وتتكبر
 اذا استغنت وتنسى اذا ذكرت وتغفل اذا امنت وهي قريبة للشيطان وقيل مثل النفس كمثل النعامة تأكل
 الكثير واذا حلت عليها الاطير واذا قيل انت طائر قالت انا بغير وذهرجلي واذا حلت عليها شيا قالت انا طائر
 وهذا جناحي فمن كثرة المال وكمال الاستغناء تغفل النفس قال تعالى كذا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى
 مبرطاعت نفس شهوت پرست * كه هر ساعتش قبله ديكرست (قال السعدي) شنيده ام كه بقصاب
 كوسفندي كفت * دران زمانكه بخجبر سرش زتن بريد * جزاي هر بن خاري كه خورده ام ديدم *
 كسي كه بهلوي جرم خور دجه خواهد ديد * وعن عائشة رضي الله عنها انها قالت قلت يا رسول الله
 الانستظم الله فيطعمك قالت وبكيت لما رأيت به من الجوع وشدة الجرم من السغب فقال يا عائشة والذي نفسي
 بيده لو سألت ربي ان يجري معي جبال الدنيا ذهباً لاجراها حيث شئت من الارض ولكني اخترت جوع الدنيا
 على شعبها وققر الدنيا على غناها وحزن الدنيا على فرحها يا عائشة ان الدنيا لا تنبغي لمجد ولا لآل محمد قال عليه
 السلام الدنيا والاخرة ضرران فمن يطلب الجمع بينهما فهو مكمور ومن يدعي الجمع بينهما فهو مغرور فمن رام مع
 متابعة الهوى البلوغ الى الدرجات العلى فهو غريق في الغفلة قالته تعالى يمهله في طغيان النفس بالحرص على
 الدنيا حتى يتجاوز في طلبها احد الاحتياج اليها ويفتح ابواب المقاصد الدنيوية عليه ليستغنى بها وبقدرا الاستغناء
 يزيد طغيانه * بنار ونعمت دينا منه دل * كه دل برداشتن كاريست مشكل * فيا ايها الاخوان الذين
 مضوا قبلنا من الامم قد عاشوا طويلا وجمعوا كثيرا فندكروا موتهم ومصارعهم تحت التراب وتأملوا كيف
 تبددت اجزآؤهم في قبورهم وكيف ارموا ونساءهم وايتوا اولادهم وضيعوا اموالهم وهلكت بعدهم
 صغارهم وكبارهم وانقطعت آثارهم وديارهم فلم يرجع من كفر بنعمة الله الا الى العذاب والخسران ولم يصبر الا
 الى دركات النيران فمن كانت غفلته كغفلتهم فسيصير الى ما صاروا اليه وان عاش طويلا فان الله يمهله ولا يمهله
 قال تعالى نمتهم قليلا ثم نضطرهم الى عذاب غليظ وما الحياة والتمتع بها الا قليل فالدنيا ساعه فاجعلها
 طاعة لعلك تلحق بالجماعة من اهل الوصول وارباب القبول وجميع الطاعات من اسباب الفلاح خصوصا
 الصلاة افضل العبادات واعلاها واشرف الطاعات واسناها والصوم سبب للولوج في ملكوت السموات
 وواسطة الخروج عن رحم مضايق الجسمانيات المعبر عنه بالنشأة الثانية كما اشير اليه بقول عيسى عليه السلام
 لن يلج ملكوت السموات من لم يولد مرتين بل بمجاهدة الصوم رابطة مشاهدة اللقاء واليه يشير الحديث القدسي
 وهو قوله عليه السلام الصوم لي وانا اجزي به يعني انا جزآؤه ولهذا عاقب سبحانه نيل سعادته الرزية بالجوع حيث
 قال في مخاطبة عيسى عليه السلام تجوع تراني * همى آيد از حق ندا متصل * تجوع تراني تجرد متصل *
 رزقنا الله واياكم (ما كان الله) مريدا (ليدر) لان يترك (المؤمنين) المخلصين (على ما انتم عليه) الخطاب لعامة
 المخلصين والمنافقين في عصره (حتى يميز الخبيث من الطيب) ماز الشيء يميزه ميزاعزله وافرزه والمعنى ما كان
 الله ليذر المخلصين منكم على الحال التي انتم عليها من اختلاط بعضكم ببعض وانه لا يعرف مخلصكم
 من منافقكم لا تفارقكم على التصديق جميعا حتى يميز المنافق من المخلص بالوحي الى نبيه باحوالككم اوبالجهاد
 اوبالهجرة (وما كان الله ليطلعكم على الغيب) اي وما كان الله ليؤتي احدكم علم الغيب فيطلع على
 ما في القلوب من كفر وايمان (ولكن الله ينجي) يطفئ (من رسله من يشاء) فيوحى اليه ويخبره ببعض الغيبات
 او ينصب له ما يدل عليها (فأما من الله ورسوله) بصفة الاخلاص اوبان تعلموه وحده مطالعا على الغيب وتعلموه
 عباد المجتبيين لا يعلمون الا ما علمهم الله ولا يعلمون الا ما وحي اليهم (وان تؤمنوا) حق الايمان (وتتقوا) التفات
 (فلكم) بمقابلة ذلك الايمان والتقوى (اجر عظيم) لا يبلغ كنهه وهذا الاجر على قدر عظم التقوى فان السيرة الى
 المقصد الاعلى والوصول الى منازل الاجتناب لا يتهيا الا بقدمي التقى * قدم بايد اندر طر بقت نه دم * كه
 اصلي ندر ددم بي قدم * قال ابراهيم بن ادهم بت ليله تحت صخرة بيت المقدس فلما كان بعض الليل نزل
 ملكا فقال احدهما صاحبه من ههنا فقال الاخر ابراهيم بن ادهم فقال ذلك الذي حط الله درجة من
 درجاته فقال لم قال لانه اشترى بالبصرة التمر فوقعت ثمرة على قمرة من قمر البقال قال ابراهيم فحضيت الى البصرة
 واشتريت التمر من ذلك الرجل واوقعت ثمرة على قمرة ورجعت الى بيت المقدس وبنت في الصخرة فلما كان بعض

الليل اذا انما ملكين قد نزل من السماء فقال احدهما لصاحبه من ههنا فقال احدهما ذلك الذي رد الى مكانها
 الثمرة فرفعت درجته فهذا هو التقوى على الحقيقة ومراعاة الحقوق على الوجه اللائق ولا يتيسر ذلك
 الا بالتوسل الى جناب رسول الله صلى الله عليه وسلم فان غيب الحقائق والاحوال لا ينكشف بلا واسطة
 الرسول واليه الاشارة بقوله تعالى وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الخ وكيف يترقى الى حقيقة التقوى
 وعالم الاطلاق من تقيد برأيه واختياره قال الله تعالى واستغوا اليه الوسيلة فلا بد من متابعة النبي عليه السلام
 حقا كما في متابعت سيد رسل * هرگز کسی بمنزل مقصود ره نیافت * از هیچ او هیچ دردی ره نمی دهند *
 انرا که راستانه او روی دل نیافت * فالایمان بالله وبرسوله هو التصديق القلبي والارادة والتسليم بالشریعة
 والنجاة فيه لا في غيره روى ان المؤمن اذا ورد النار بمقتضى قوله تعالى وان منكم الا اورد هاء يصير الله ثواب
 التوحيد سفينة والقرءان حبلها والصلوة شرعها ويكون المصطفى عليه السلام ملاجئها والمؤمنون يجلسون
 عليها ويكبرون الله وتجرى السفينة على بحر نار جهنم بريح طيبة فيعبرون عنها سالمين فيها لا تضییع ایامك
 فان ايامك رأس مالک وانت مادمت على رأس مالک فانك قادر على طلب الربح فاجتهد في تحصيله بالتوغل
 في الطاعات والعبادات واحياء سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والصلوة عليه قبل الموت والقوت فان الموتى
 يتمنون ان يؤذن لهم بان يصلىوا ركعتين او يقولوا مرة لا اله الا الله او يسبحوا مرة فلا يؤذن لهم ويتعجبون من
 الاحياء كيف يضيعون ايامهم في الغفلة اكر مرده مسكين زبان داشتی * بفرياد و زاری فغان داشتی *
 که ای زنده هست امکان کنت * لب زد که چون مرده برهم محفت * چو مارا بغفلت بشد روزگار *
 تو باری دمی چند فرمت شمار * قال عليه السلام الناس یام فاذا ما نوا اتبهوا فتمیز المنافع من المخلص
 كما يكون في الدنيا بالاقوال والافعال وغيرهما كذلك يكون في الآخرة ببياض وجهه هذا وسواد وجهه ذلك
 كما قال تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فعلى العاقل ان يتخل مشاق الطاعات والتكاليف والامتحانات
 الالهية لعله بفوز بالمرام ويظفر بالغبية يوم يخيب المعرضون والمنافقون ويخسرون * خوش بود که محنت تجربه
 آمد بمان * باسیه روی شود هر که دروغش باشد * قال بعض السجادة عند الامتحان يكرم الرجل اويها
 عصمه الله واياكم من المخافة (ولا يحسن الذين يخجلون بما آتاهم الله من فضله) الموصول فاعل لا يحسن
 والمفعول الاول محذوف لدلالة يخجلون عليه اي ولا يحسن الجلاء بخلافهم (هو) ضمير فصل لا محمل له من
 الاعراب (خير الهم) من اتفاقهم مفعول ثان للفعل المذكور (بل هو) اي الجبل (شر الهم) لاستجلاب العقاب
 عليهم (يطوقون ما يحلوا به يوم القيامة) بان اقله هو شر الهم اي سيلزون وبال ما يحلوا به الزام الطوق اذ لا
 طوق ثمة فيكون من قبيل الاستعارة التمثيلية شبه لزوم وبال الجبل وانهم يلزمون طوق نحو الحمامة بها في عدم
 زوال كل واحد منهما عن صاحبه فعبر عن لزوم الوبال بهم بالتطويق واشتق منه يطوقون كما يقال منة فلان
 طوق في رقبة فلان وقبل هو على حقيقته وانهم يطوقون حية او طوقا من نار استدلالا بالحديث وسيجي
 (ولله) وحده لا لاحد غيره استعلا لا واشتراكا (ميراث السموات والارض) اي ما يتوارثه اهلها من مال وغيره
 من الرسالات التي يتوارثها اهل السموات قالهم يخجلون عليه بملء فيه ولا ينفقونه في سبيله اذ انه يورث منهم
 ما يمسكونه ولا ينفقونه في سبيله تعالى عنده لا كهم وتبقى عليهم الحسرة والندامة (والله بما تعملون) من المنع
 والاعطاء (خير) فيجازيكم على ذلك واعلم ان الجبل عبارة عن امتناع اداء الواجب والامتناع عن التطوع
 لا يكون بخلا ولذا لفتن به اوعيد والذم والواجب كثير كالانفاق على النفس والقارب الذين يلزمه مؤنتهم
 والزكاة على الغير حال النخسة وفي حال الجهاد عند الاحتياج الى التقوية بالمال ثم ان في الآية اشارة الى ان
 الجبل اكسير الشقاوة كما ان السخاء اكسير السعادة وذلك لان الله تعالى سمي المال فضله كما قال من فضله
 والفضل لاهل السعادة فبما اكسير الجبل يصير الفضل قهرا والسعادة شقاوة كما قال هو خيرا لهم بل هو شر الهم
 يعزى با اكسير الجبل يجعلون خيرة ما آتاهم الله من فضله شر الهم ولو انهم طرحوا على ما هو فضله اكسير السخاء
 لعله خير الهم فصيروه سعادة واصاروا به اهل الجنة وان يلج الجنة الشخص ثم عبر عن آفة حب الدنيا والمال
 بالطوف لانها تحيط بالقاب ومنها تنهب معظم الصفات الذميمة مثل الجبل والحرص والحسد والحقد والعداوة
 والكبر والغضب وغير ذلك ولهذا قال النبي عليه السلام حب الدنيا رأس كل خطيئة فبئس الزكاة يصير الروح

الشريف العلوي النوراني محمداً بهذه الصفات الخمسة السفلية الظالمية مطوقاً فاتم واجبها وعذابها
 يوم القيامة وبعد المفارقة فانه من مات فقد قامت قيامته نه منم بمال از كسي بهتومت * خراج اطلس
 بيوشد خرس * هنر بايد وفضل ودين وكمال * كه كه آيد و كه رود جاه و مال * بسنديده واني كه
 بخشيد و خورد * جهان از بي خويشتن كرد كرد * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آتاه الله
 ما لا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا اقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بله زنتيه يعني بشدقيه
 ثم يقول انا مالك انا كنزك ثم تلا ولا يحسبن الذين يخلون الابه وفي رواية يجعل ما يجمل به من الزكاة حية يطوقها
 في عنته يوم القيامة تنهسه من قرنه الى قدمه وتنقر رأسه وتقول انا مالك وقال صلى الله عليه وسلم ما من رجل
 يكون له ابل او بقرا وغنم لا يؤدى حقها الا اتى بها يوم القيامة اعظم ما تكون واسمته نطأه باخفافها وتنطحه
 بقرونها كلما جازت اخرها ردت عليه اولها حتى يقضى بين الناس قال ابو حامد مانع زكاة الابل يحمل
 بعير على كاهله لرغاه ونقل يعدل الجبل العظيم ومانع زكاة البقر يحمل ثور على كاهله له خوار ونقل يعدل
 الجبل العظيم ومانع زكاة الغنم يحمل شاة لها نغاه ونقل يعدل الجبل العظيم والرغاه والخوار والثغاء كالرعد
 القاصف ومانع زكاة الرزق يحمل على كاهله اعد الا قدماء من الجنس الذي كان يجمل به برا كان او شعيرا
 انقل ما يكون ينادى تحته بالويل والثبور ومانع زكاة المال يحمل شجاعا اقرع له زبيبتان وذنبه قد انساب
 في مخزبه واستدار بجيده ونقل على كاهله كأنه طوق بكل رحي في الارض وكل واحد ينادى ما هذا
 فيقول الملائكة هذا ما مجتلم به في الدنيا رغبة فيه وشعاع عليه فنع الزكاة سبب للعقاب في العقبي كما ان ايتاءها
 سبب للشواب في الاخرى وحسن له في الدنيا قال صلى الله عليه وسلم حصنوا اموالكم بالزكاة وداووا مرضاكم
 بالصدقة واستقبلوا البلبا بالدعاء قال عليه السلام لا صلاة لمن لا زكاة له روى ان موسى عليه السلام مر
 برجل وهو يصلي مع حضور وخشوع فقال يا رب ما احسن صلاته قال الله تعالى لو صلى في كل يوم ولبيلة الف
 ركعة واعتق الف رقبة وصلى على الف جنازة وحج الف حجة وغزا الف غزوة لم ينفعه حتى يؤدى زكاة ماله
 وقال عليه السلام ملعون مال لا يركى كل عام وملعون بدن لا يتلى في كل اربعين ليلة ومن البلاء العنة
 والنكبة والمرضة والخدشة واختلاج العين فافوق ذلك فاذا سمعت هذه الاخبار وقفت على وزر من وقف
 على الاسرار ولم يؤد زكاة ماله بطيبة النفس وصفاء البال الى ان يرجع فقيرا ميتا بعد ما ساعدته الاحوال
 والاموال * بريشان امرور كهينه جست * كه فردا كيدش نه دودست نست * تو باخود بديرتوشه
 خويشتن * كه شفت نيايد ز فرزند وزن * بخيل توانه كرد بدينار و سيم * طلسمت بالاى
 كنخي قيم * ازان سالها مى پاندد زرش * كه زرد طلسمى چنين بر سرش * بسنگ اجل ناكهان
 بشكند * با سودكى كنخ قسمت كند * چو در زندگانى بدى با عيال * كرت مرگ خواهند
 ازيشان منال * تو غافل در اندیشه سود مال * كه سرمايه عرش دبا بجال * بكن مرمه مخلف از چشم
 پاك * كه فردا شوى سرمه در چشم خاك (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء) قالته
 اليهود لما سمعوا قوله تعالى من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا وروى انه عليه السلام كتب مع ابى بكر
 رضى الله تعالى عنه الى يهود بنى قينقاع يدعوهم الى الاسلام والى اقام الصلاة وايتاء الزكاة وان يقرضوا الله
 قرضا حسنا فدخل ابو بكر رضى الله عنه ذات يوم بيت مدارسهم فوجد ناسا كثيرا من اليهود قد اجتمعوا الى
 رجل منهم يقال له فخصاص بن عازروا وكان من علمائهم ومعه خبر آخر يقال له اشيع فقال ابو بكر لخصاص
 اننى والله واسلم فوالله انك لتعلم ان محمدا رسول الله قد جاءكم بالحق من عند الله فجدونه مكتوبا عندكم فى التوراة
 فا من وصدق واقرض الله قرضا حسنا يخلق الجنة وبضاعف لك الثواب فقال فخصاص يا ابا بكر ترعنا ابن ربنا
 يستقرض اموالنا وما يستقرض الا الفقير من المعنى فان كل من اتى الله اذا فقير ونحن اغنياء وانه
 ينهاكم عن الربا ويعطينا ولو كان غنيا ما اعطانا الربا فغضب ابو بكر وضرب وجهه فخصاص ضربه شديدة وقال
 والذي نفسى بيده لو لا العهد الذى بيننا وبينكم اضربت عنقك يا عدو الله قد هب فخصاص الى النبى صلى الله عليه
 وسلم فشد كاه وجمد ما قاله فترأت وداع عليه وتصديقا لابي بكر واجمع حينئذ مع كون القاتل واحد الرضى للباقيين
 بذلك والمعنى انه لم يخف عليه تعالى واعده من العقاب كفاهه والله يعزبه بالجماع لا يذنبه من الشك

والسماحة بحيث لا يرضى قائله بان يسمعه سامع (سكتب ما قالوا) اى سكتب ما قالوه من العظيمة الشنعاء
 في صفات الحفظلة او سحقته وتبشيه في علنا لانسائه ولا نهمله كما ثبت المكتوب والسبب للتأكيدي
 لن بقوتنا ابد اندوبه واثباته لكونه في غاية العظم والهل كيف لا وهو كقرب الله تعالى واستنزاه بالقرء آن
 العظيم والرسول الكريم عليه السلام (وقتلهم الانبياء) عطفه عليه اذ انا بانهم في العظم اخوان وتبشيه على أنه
 ايس باول جريمة ارتكبوها بل لهم فيه سوابق وان من اجترأ على قتل الانبياء لم يبعده منه امثال هذه العظام
 والمراد بقتلهم الانبياء رضاهم بفعل اسلافهم (بغير حق) متعلق بمحذوف وقع حالا من قتلهم اى كائنا
 بغير حق وجرم في اعتقادهم ايضا كما هو في نفس الامر (ونقول) عند الموت وعند الحشر وعند قرأة الكتاب
 (ذوقوا عذاب الحريق) اى ونتقم منهم بعد الكتب بان نقول لهم ذوقوا العذاب المحرق كما اذقمتم المرسلين
 القصص (ذلك) اشارة الى العذاب المذكور (بما قدمت ايديكم) بسبب ما اقترعتموه من قتل الانبياء والتفوت
 بمثل تلك العظيمة وغيرها من المعاصي والتعبير عن النفس بالايدي لان كثير الاعمال يزاول بهن فجعل
 كل عمل كالواقع بالايدي على سبيل التغليب (وان الله ليس بظلام للعبيد) محله الرفع على انه خبر مبتدأ
 محذوف والجملة اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبلها اى والا امر انه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب
 من قبلهم والتعبير عن ذلك بنى الظلم مع ان تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم على ما تقرر من قاعدة اهل السنة فضلا
 عن كونه ظلم بالغالبين كمال نزاهته تعالى عن ذلك بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه سبحانه من الظلم
 كما عبر عن ترك الاثابة على الاعمال باضاعتها مع ان الاعمال غير موجبة للثواب حتى يلزم من تخلفه عنها
 ضياعها وصيغة المبالغة لتأكيد هذا المعنى بابرار ما ذكر من التعذيب بغير ذنب في صورة المبالغة في الظلم
 والاشارة في تحقيق الآيتين ان العبد اذا غلبت عليه الصفات الذميمة واستولى عليه الهوى والشیطان ومات
 لم يبق له تكاملات الصفة الامارية لنفسه فما ينطق الا عن الهوى ان هو الا وحى يوحى اليه الشيطان كقوله
 تعالى ان الشياطين ليوحون الى اوليائهم والنفس اذا تكلمت بالهوى تدعى الربوبية كما دعى فرعون وقال
 انار بكم الاعلى فيكون كلامها من صفات الربوبية وان من صفات الربوبية قوله والله الغنى وانتم الفقراء
 فاذا تم فساد حال النفس الامارة بالسوء اثبت صفات الربوبية لنفسها وصفات العبودية لربها كقوله لقد سمع
 الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء اثبتوا لنفسهم صفات الربوبية وهى الغنى واثبتوا لله صفة
 العبودية وهى الفقر سكتب ما قالوا اى سكتب قلوبهم باقوالهم هذه كما امتناها بافعالهم وهى قتلهم الانبياء
 بغير حق يشير الى ان جزاء هذه الاقوال في حق الله مثل جزاء هذه الافعال في الانبياء عليهم السلام ونقول
 ذوقوا عذاب القلب الميت الحريق بنار القهر والطبيعة ذلك بما قدمت ايديكم اى بشؤم معاملتكم
 القولية والفعلية على وفق الهوى والطبيعة وخلاف الرضى والشرعية والله ليس بظلام للعبيد بان يضع
 الشيء في غير موضعه يعنى لا يجعل المصلح منهم مظهر صفة قهره ولا المفسد منهم مظهر صفة لطفه كما قال تعالى
 الله اعلم حيث يجعل رسالته وهذا كما يقال * ندهدو شخند روشن راى * بفرومايه كارهاى
 خطير * بوريا باف اكرجه بافنده است * نيرندش بكارگاه حرير * واذا كان للعبد حسن الاستعداد
 يتحول القهر في حقه الى اللطف بشرط ان يجتهد ويبدل ما في وسعه وطاقته وكمن مؤمن يصير في ماله كافرا
 وكمن عكسه فاذا جاء حين السعادة انقلب الحال وكذا الشقاوة قال بعض المشايخ العباد على قسمين
 في اعمارهم قرب عرائست آماده وقلت امداده كاعمار بنى اسرائيل اذ كان الواحد منهم يعيش الالف
 ونحوها ولم يحصل على شئ مما تحصل لهذه الامة مع قصر اعمارها ورب عمر قليلة آماده كثيرة امداده كعمر
 من فتح عليه من هذه الامة فوصل الى عناية الله بلعة فقد قال احد بنى الحواري رحمه الله قلت لابي
 سليمان الم داراى انى قد غبطت بنى اسرائيل قال باى شئ قلت بنما ثمانمائة سنة حتى يصبروا كالشنان البالية
 وكالحنايا ولاوتار قال ما ظننت الا وقد جئت بشئ والله ما يريد الله منا ان يبين جلودنا على عظامنا ولا يريد
 منا الا صدق النية فيما عنده هذا اذا صدق في عشرة ايام نال ما ناله ذلك في عمره الطويل فاذا من بورك له
 في عمره ادرك في يسير من من الله تعالى ما لا يدخل تحت دوائر العبارة ولا تلحقه الاشارة لكثيره وعظمه
 ودقته ورفقته وقد قال الشيخ الشاذلى رحمه الله في كتاب تاج العروس من قصر عمره فليذكر بالاذكار الجامعة

مثل سبحانه الله عدد خلقه ونحو ذلك ويعنى بقصر العمر والله اعلم ان يكون رجوعه الى الله في معترك المنيا
 ونحوها من الامراض المخوفة والاعراض الموهلة واذا كان الامر على ما ذكره فالتخللان كل التخللان ان
 تتفرغ من الشواغل ثم لاتوجه اليه بصدق النية حتى يفتح عليك بما لاتصل اليه وتقل عواقل
 ثم لاترحل اليه عن عوالم نفسك والاستئناس بيومك وامسك فقد جاء خصلتان مغبون فيهما كثير من الناس
 العصاة والفراغ ومعناه والله اعلم ان الصحيح ينبغي ان يكون مشغولا بدين او دنيا والافهم مغبون فيهما عصمنا
 بالله واياكم من الغبن والتخللان والخسران مهمل كهربيه يهوده بكذرد حافظ * بكوش وحاصل حمر عزيرزا
 درياب * قيل الدنيا غنية الاكياس وغفلة الجهال (الذين) اي الذين (قالوا) وهم كعب بن الاشرف
 ومالك بن الصيف وحى ابن اخطب وقصاص بن عازر وروهب بن يهودا (ان الله عهد اليها) اي امرنا في التوراة
 واوصانا (ان لا تؤمن لرسول حتى ياتينا بقربان تأكله النار) فيكون دليلا على صدقه والقربان كل ما يتقرب به
 العبد الى الله من نسكة وصدقة وعمل صالح وهو فعلان من القرية قال عطاء كانت بنوا اسرائيل يذبحون لله
 تعالى فيأخذون الثروب واطياب اللحم فيضعونها وسط البيت والسقف مكشوف فيقوم النبي عليه السلام
 في البيت ويناجي ربه وينوا اسرائيل خارجون واقفون حول البيت فتنزل نار يضاء لادخان لها واهلادوى
 وهفيف حين تنزل من السماء فتأكل ذلك القربان اي تحيله الى طبعها بالاحراق فيكون ذلك علامة القبول
 واذا لم يقبل بقى على حاله وهذا من مقترياتهم واباطيلهم لان اكل القربان النار لم يوجب الايمان الا لكونه مهزة
 فهو وسائر المعجزات سواء ولما كان محصل كلامهم الباطل ان عدم ايمانهم برسول الله صلى الله عليه وسلم لعدم
 انبائه بما قالوا ولو تحقق الايمان به لتحقيق الايمان ردعايم بقوله تعالى (قل) اي تكيتا لهم واطهارا لكذبهم
 (قد جاءكم) اي جاء اسلافكم وآباءكم (رسل) كثيرة العدد كبيرة المقدار (من قبلي بالبينات) اي المعجزات الواضحة
 (وبالذي قلتم) بعينه من القربان الذي تأكله النار فتلتهمهم (فلم قتلتموهم ان كنتم صادقين) اي فيما يدل عليه
 كلامكم من انكم تؤمنون لرسول بآيتكم بما اقترحتموه فان زكريا ويحيى وغيرهما من الانبياء عليهم السلام
 قد جاؤكم بمآثلهم في معجزات اخر فالكلام لم تؤمنوا حتى اجترأتم على قتلهم (فان كذبوا) شروع في تسليبة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقد كذب رسل من قبلك) لتعليل لجواب الشرط اي قتلوا واصبر فقد كذب الخ
 (جاؤا بالبينات) اي المعجزات الواضحات صفة لرسول (والزبر) جمع زبور وهو الكتاب المقصور على الحكم من زبرته
 اذا حسنته والزبر المواعظ والزاجر من زبرته اذا زجرته (والكتاب المنير) اي التوراة والانجيل والزبور والكتاب
 في عرف القرءان ما يتضمن الشرائع والاحكام ولذلك جاء الكتاب والحكمة متعاطفين في عامة المواضع والمنير
 اي المضيء البين بالامر والنهي والاشارة ان الله تعالى كما قدر ان بعض الامم يغلبون بعض الانبياءهم ويقتلونهم
 قبل الايمان او بعد الايمان بهم كذلك قدر ان بعض الصفات النفسانية يغلب على بعض الالهامات الربانية
 والواردات الرحمانية فيمعوها كما قال تعالى يحمو الله ما يشاء وينبث قبل انقيادها لها او بعد ما انقادت لها
 ليقضى الله امرا كان مغفولا وبالجمل ان الروح يصير بمجاورة الصفات النفسانية كالنفس في الدماء فتصير
 الصفات الذميمة غالبية عليه كما تغلب على الالهامات فعلى السالك ان يجنب عن مصاحبة المفسدين ومجاورة
 صفات النفس * نفس ازهم نفس بكير دخوى * برحذر باش ازلقاي خبيث * بادجون بر فضاي
 بدكذرد * بوى بدكيد از هو اي خبيث * فطوبى لعبدا طهر نفسه من الصفات الرذيلة والعناد
 والاصرار ورأى الحق حقا والباطل باطلا وانقطع عن ميل الدنيا واتباع الهوى وموافقة غير الله وروى ان عيسى
 عليه السلام مر بقريه فاذا اهلها موقى في الافنية والطرق فقال يا معشر الحواريين ان هؤلاء ما تواعى حفظ
 ولوما تواعى غير ذلك لتدافقوا فقالوا يا روح الله وددنا اننا علمنا خبرهم فسأل ربه فاوحى الله اليه اذا كان الليل
 فنادهم بمجيئكم فلما كان الليل اشرف على الموتى ثم نادى يا اهل القرية فاجابه مجيب لبيك يا روح الله فقال
 ما احلكم وما قستكم قال يتنا في عافية واصبحنا في هاربة قال وكيف ذلك قال سلبنا الدنيا وطاعتنا اهل
 المعاصي قال وكيف كان حبكم الدنيا قال كمال حب الصبي لأمه اذا اقبلت فرحنا واذا ادبرت حزنا قال فما بال
 اصحابك لم يجيبوني قال لانهم ملجئون بلجام من نار بايدى ملائكة غلاظ شداد قال كيف اجبتني من بينهم
 قال لاني كنت فيهم ولم اكن منهم فلما نزل بهم العذاب اصابني فانا معلق على شفير جهنم لادري أنفج منها

ام اككب فيها واعلم ان الانكار والتكذيب من حب الدنيا والميل اليها لان الانبياء والاولياء يدعون الى الجنة
 والمولى وحفت الجنة بالمكاره والانسان اذا رأى ما يكرهه يتنفر عنه ثم اذا اقدم على الابتناء واكرهه يأخذ
 بالانكار قال الله تعالى وعسى ان تذكرهوا شيئا وهو خير لكم وقد وصى الحكماء الاكسبية ان لا يجالس المرء اهل
 الانكار بل لا يلتفت اليهم اصلا اذ للمجاورة تأثير عظيم كما قيل **عدوى البليد الى الجليد** سريرة
 والجمر يوضع في الرماد فيخمد **بايدان ياركشت هم سر لوط** * **خاندان نبوتش كم شد** * **سكاهجاب كهف**
 روزي چند * **بي مردم گرفت و مردم شد** * **قال مولانا جلال الدين** قدس سره في هذا المعنى **كرو سنك**
وجهره و مردم رشوي * **چون بصاحب دل رسي كوه رشوي** * **ساقنا الله و اياكم الى طريقة اوليائه**
ومجالسة احبائه آمين (كل نفس ذائقة الموت) اى تخرج وتفلك من البدن با دنى شئ من الموت فكفى بالذوق عن
 القلة وهو وعد ووعد لا مصدق والمكذب من حيث انه كاذب عن ان هذه الدار بعد هادى اخرى يتميز فيها الحسن
 من المسي ويتوفر على كل احد ما يليق به من الجزاء وفي الحديث لما خلق الله آدم **اشتك الارض الى ربها**
لما اخذ منها فوعدها ان يرد فيها ما اخذ منها فمن احد الاويدفن في التربة التى خلق منها (**وانما قومون اجوركم**)
اى تعطون جزاء اعمالكم خيرا كان او شر انا ما وافيا (**يوم القامة**) اى يوم قيامكم من القبور وفي لفظ التوفية
 اشارة الى ان بعض اجورهم يصل اليهم قبله كما ينبي عنه قوله عليه السلام **اقبر روضة من رياض الجنة** او حفرة
 من حفرة النيران (**فن زحزح عن النار**) اى بعد عنها يومئذ ونجى والزحزحة فى الاصل تكرير الزح وهو الجذب
 بجلة (وادخل الجنة فقد فاز) بالنجاة ونيل المراد والفوز الظفر بالبغيه وعن النبي صلى الله عليه وسلم من احب
 ان يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلندركه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر وبأنى الى الناس ما يجب
 ان يؤتى اليه (**وما الحياة الدنيا**) اى لذاتها وزخارفها (**الامتناع الغرور**) شبهها بالمتاع الذى يداس به على المستام
 ويفرح حتى يشتره وهذا لمن أثرها على الآخرة ومن أثر الآخرة عليها فهى له متاع بلاغ اى تبليغ الى الآخرة
 وايصال اليها فلذلك سماه الله خيرا حيث قال **وانه لحب الخير لشديد** فالعاقل لا يغتر بالدنيا فانها لن يسها
 قاتل سمها **ظاهرها مطية السرور وباطنها مطية الشرور** * **ترادنيا همى كويد شب وروز** * **كه هان**
از صحبت پرهيز و پرهيز * **مده خود را فريب از رنگ بوييم** * **كه هست اين خنده من كرهه آميز** *
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله اعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر
 على قلب بشر واقرأ وان شئت فلانعلم نفس ما اخفى لهم من قرة عين جزاء بما كانوا يعملون وان فى الجنة شجرة
 يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها واقرأ وان شئت وظل عمود وموضع سوط فى الجنة خير من الدنيا
 وما عليها واقرأ وان شئت فن زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الامتناع الغرور * **بنار**
ونعمت دنيا منه دل * **كه دل برداشتن كار يست مشكل** * **فن اتى بالطاعات واجتنب عن السيئات واعرض**
عن الدنيا ولذاتها فاز بالجنة ودرجاتها ومن عكس الامر عوقب بالحرقان فى دركات النيران روى ان جبريل
 عليه السلام جاء النبي صلى الله عليه وسلم متغير اللون فساءه النبي صلى الله عليه وسلم عن تغير لونه فقال جئتكم
 وقد امر الله ان ينفخ فى نار جهنم فقال عليه السلام صف لى جهنم فقال لما خلق الله جهنم اوقد عليها الف سنة
 حتى احمرت ثم اوقد عليها الف سنة حتى اصغرت ثم اوقد عليها الف سنة حتى اسودت والذي بعثك بالحق نبيا
 لو ان جرة منها وقعت لاحترقت اهل الدنيا ولو ان ثوبا من ثوابها علق بين السماء والارض لما وامن نثر رايحتها
 لها سبعة ابواب بعضها اسفل من بعض فقال صلى الله عليه وسلم من سكان هذه الابواب فقال الباب الاول
 فيه المنافقون واسمه الهاوية والباب الثانى فيه المشركون واسمه الجحيم والباب الثالث فيه الصابئون واسمه
 سقر والباب الرابع فيه ابليس واتباعه والجوس واسمه لظى والباب الخامس فيه اليهود واسمه الحطمة والباب
 السادس فيه النصارى واسمه السعير والباب السابع فيه عصاة الموحدين واسمه النار يدخلونها ثلاثة ايام
 فاخبر سلمان حال النبي عليه السلام فاطمة فسألت النبي فاخبرها النبي عليه السلام فقالت فاطمة رضى الله
 عنها كيف يدخلونها فقال صلى الله عليه وسلم اما الرجال فباللحى واما النساء فبالذؤب ثم انهم يخرجون من
 النار بشفاة النبي عليه السلام قبيين ان من زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز وانزل الله على بعض انبيائه
 يا ابن آدم تشتري النار بمن غال ولا تشتري الجنة بمن رخيص قيل فى معناه ان فاسقا يتخذ ضيافة للفاسق

بمائة درهم او مائتين فيشتري النار ولو اتخذ ضيافة للفقراء بدرهم او درهمين يكون ثمن الجنة غم وشاد ما في
 نمائد وليك * جزاي عمل مائد ونام نيك * كرم پای داردنه ديهم وتخت * بده كز نواین ماند
 اي نيك بخت * ممكن نكيه بر ملك وجاه وحشم * كه ييش از تو بودست وبعداز توهم * واعلم ان البعد
 عن النار ودخول الجنة بالاجتناب عن المعاصي والمصارعة الى الطاعة وذلك بالهرب عن مقام النفس
 والدخول في مقام القلب فان من دخل حرم القلب كان آمنا كما قال تعالى ومن دخله كان آمنا فن وصل الى
 ذلك الحرم فقد خلص عن انواع الالم فهو جنة عاجلة قال بعضهم للعارف جنة عاجلة وهي جنة المعرفة ثم ان
 اعظم اسباب دخول الجنة كلمة الاخلاص والتوحيد وفقنا الله واياكم ثم اعلم ان النفوس على ثلاثة اقسام
 قسم منها يموت ولا حشر له للبقاء كسائر الحيوانات وقسم يموت في الدنيا ويحشر في الآخرة كنفوس الانسان
 والملائكة والجن والشياطين وقسم منها يموت في الدنيا ويحشر في الدنيا والآخرة جميعا وهي نفوس خواص
 الانسان كما قال عليه السلام المؤمن حي في الدارين على ان اياهامو تامعنو يا في الدنيا كما اشار اليه عليه السلام
 بقوله موفوا قبل ان تموتوا وهو الغناء في الله بالله لله ولها حياة معنوية في الدنيا كما قال تعالى او من كان ميتا
 فاحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس وهو البقاء بنور الله في قوله كل نفس ذاتة الموت اشارة الى ان
 كل نفس مستعدة للقاء في الله فلا بد لها من موت فمن كان موته بالاسباب تكون حياته بالاسباب ومن كان
 فناؤه في الله يكون بقاؤه بالله وانما توفون اجوركم على قدر تقواكم ونجوركم فمن زحزح عن نار القطيعة واخرج
 من بحيم الطبيعة على قدمي الشريعة والطريقة وادخل الجنة الحقيقية فقد فاز فوزا عظيما وما الحياة الدنيا
 ونعيمها الا متاع الغرور اي متاع يغتر بها المغرور والممكور (تسبلون) اصل الابتلاء الاختبار اي تطلب الخبرة
 بحال المختبر بتعريضه لا مريض عليه غالبا ملابسة او مفارقة وذلك انما يتصور من لا وقوف له على عواقب
 الامور وامان من جهة العلم الخبير فلا يكون الا مجازا من تمكنه للعبد من اختيار احد الامرين او الامور قبل
 ان يرتب عليه شيئا هو من مباديه العادية والجله جواب قسم محذوف اي والله لا تعاملن معاملة المختبر ليطهر
 ما عندكم من الثبات على الحق والاعمال الحسنة (في لعمركم) بما يقع فيها من ضرر و الا فالت المؤدية الى
 الهلاك (وانفسكم) بالقتل والاسر والحراح وما يرد عليها من امناف المتاعب والمخاوف والشدة آد ونحو ذلك
 (ولتسمع من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم) اي من قبل انبانكم التره ان وهم اليهود والنصارى (ومن الذين
 اشرکوا) من العرب كابي جهل والوليد وابي سفيان وغيرهم (اذى كثيرا) من الطعن في الدين الحنيف والقدح
 في احكام الشرع الشريف وصدم من اراد ان يؤمن وتخطئة من آمن وما كان من كعب بن الاشرف واصحابه
 من هجاء المؤمنين وتخرىض المشركين على مضادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك مما لا خيره فيه
 لخبرهم بذلك قبل وقوعها ليوطنوا انفسهم على الصبر والاحتمال على المكروه ويستعدوا للقاء فان هجوم
 الالوان بما يزل اقدام الرجال والاستعداد للكر و ب مما يوتن الخطوب (وان تصبروا) على تلك الشدة آد والبلوى
 عند ورودها وتقابلوها بحسن التقابل (وتتقوا) اي تتبتلوا الى الله تعالى بالكلية معرضين عما سواه بالمره
 بحيث يتساوى عندكم وصول المحبوب و لقاء الممكروه (فان ذلك) يعني الصبر والتقوى (من عزم الامور)
 من معزوماتها التي تنافس فيها المتنافسون اي مما يجب ان يعزم عليه كل احد لما فيه من كمال المزية والشرف
 او مما عزم الله تعالى عليه وامر به وبان فيه يعني ان ذلك عزمة من عزمات الله لا بد ان تصبروا وتتقوا واعلم
 ان مقابلة الاساءة تغضي الى ازدياد الاساءة فامر بالصبر لتقليل امضار الدنيا وامر بالتقوى لتقليل امضار الآخرة
 فالاية جامعة لا داب الدنيا والآخرة فعلى العاقل ان يتخلق باخلاق الانبياء والاولياء ويتأدب بادابهم فانهم
 كانوا يصبرون على الاذى ولا يقابلون السفه بمثل مقابلته واذا امروا بالانفجار ورا كما * بدى را بدى سهل
 باشد جزا * اكر مردي احسن الى من اساء * وقد مدح الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله انك لعلى خلق
 عظيم قالت عائشة رضي الله عنها كان خلق النبي صلى الله عليه وسلم القرء ان يعني تأدب با داب القرء ان
 قيل مدار عظم الخلق بذل المعروف وكف الاذى اي احتماله ورسول الله عليه السلام كان موصوفا بجملة ما قد
 انزل الله في معرفته ولا تبسطها كل البسط وتحمل الاذى انما يكون بصبر قوى وهو عليه السلام كان صبورا
 لتحمل الاذى اكثر من ان يحصى قال عليه السلام صل من قطعك واعف عن ظلمك واحسن الى من اساء

البك وما امر عليه السلام غيره بما لا بعد ان تخلق بها وامته لا بد ان تتبعه في تحمل الاذى وغيره لا تسع بدون
 الحجة القوية والابتلاآت التي تزد من طرف الحق كلها لتصفية النفس وتوجيهها من الخلق الى الخالق
 ولهذا قال عليه السلام ما اودى نبي مثل ما اوديت كانه قال ما صني نبي مثل ما صفت وقيل لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم ادع الله على المشركين فقال انما بعثت رحمة ولم ابعث عذابا فالا ابتلاء رحمة ونعمة
 (قال جلال الدين قدس سره) در ديشتم داد حق تا من ز خواب * بر جهنم در نيم شب با سوز و تاب *
 در دها بخشيد حق از لطف خویش * تا تخسب جمله شب چون کاومیش * والاشارة في الاية
 لتبلون في اوالكم وانفسكم بالجهاد الاصغر هل تجاهدون بها وتفتقونها في سبيل الله وبالجهاد الاكبر
 اما الاموال فهل تؤثرون على انفسكم ولو كان بكم خصاصة واما الانفس فهل تجاهدون في الله حق جهاده
 ام لا وتسمعون من الذين اوتوا الكتاب يعني اهل العلم الظاهر ومن الذين اشرکوا اهل الرياء من القراء
 والزهاد اذى كثيرا بالغيبة والملامة والانكار والاعتراض وان تصبروا على جهاد النفس وبذل المال واذية الخلق
 وتتقوا بالله عما سواه فان ذلك من عزم الامور الذي هو من امور اولى العزم كما قال فاصبر كما صبر اولوا العزم من
 الرسل ومن لم يحافظ على هذه الامور كان من المدعين * مثكل آيد خلق را تغيير خلق * انك بالذات است
 كي زائل شود * امعل طبع است وهمه اخلاق فرع * فرع لا بد اصل را مائل شود * فظهر ان
 من لم يهد الله لا يهتدى الى مكارم الاخلاق وحسان الخصال وسنيات الاحوال (واذا خذ الله) اى اذكر
 يا محمد وقت اخذه تعالى (ميثاق الذين اوتوا الكتاب) وهم علماء اليهود والنصارى وذلك لاختذ على
 لسان الانبياء عليهم السلام (لتبيننه) حكاية لما خوطبوا به والضمير للكتاب وهو جواب قسم نبي عنه اخذ
 الميثاق كانه قيل لهم بالله لتبيننه للناس وتظهرن جميع ما فيه من الاحكام والاخبار التي من جملتها امر نبوته
 صلى الله عليه وسلم وهو المقصود بالحكاية (ولا تكتمونه) عطف على الجواب وانما لم يؤكد بالنون لكونه متفيا
 كما في قولك والله لا يقوم زيد (فتبذروا) البذر الرمي والابعاد اى طرحوا ما اخذ منهم من الميثاق الموثوق بفنون
 النأ كيد والقوة (ورأى ظمورهم) ولم يراعوه ولم يلتفتوا اليه اصلا فان نبذ الشيء ورأى الظمير مثله في الاستهانة به
 والاعراض عنه بالكلية كما ان جعله نصب العين علم في كمال العناية (واشتروا به) اى بالكتاب الذي امر وايبيانه
 ونحوه عن كتمانهم والاشترآ مستعار لاستبدال متاع الدنيا بما كتموا اى تركوا ما امر وا به واخذوا بدله (ثمنا قليلا)
 اى شيئا نادها حقير من حطام الدنيا واعراضها وهو ما تباذروه من سفلتهم فلما كرهوا ان يؤمنوا فينقطع ذلك
 عنهم كتموا ما علموا من ذلك وامرهم ان يكذبوه (فتبس ما يشترتون) ما نكرة منصوبة مفسرة لفاعل تبس
 ويشترتون صفة والمخصوص بالذم محذوف اى تبس شيئا يشترونه ذلك الثمن وظاهر الاية وان دل على نزولها
 في حق اليهود والنصارى الذين كانوا يخفون الحق ايتوسلوا بذلك على وجدان شيء من الدنيا الا ان حكامها
 يعم من كتم من المسلمين احكام القراء ان الذي هو اشرف الكتب وانهم اشراف اهل الكتاب قال صاحب
 الكشاف وكفى به دليلا على انه مأخوذ على العلماء ان يبينوا الحق للناس وما علموه وان لا يكتموا منه شيئا لغرض
 فاسد من تسهيل على الظلمة وتطبيب لنفوسهم واستجلاب لمسارهم او بطر منفعته من حطام الدنيا وانفعيه
 بما لا دليل عليه ولا اماراة او اجل بالعلم وغيره ان ينسب الى غيرهم انتهى بعبارة فكل من لم يبين الحق للناس
 وكتم شيئا من هذه الامور دخل تحت وعيد الاية كذا في تفسير الامام فعلى المرء ان يحسن نيته حال الاضمار
 والاطهار ويظهر سريره عن لوث الاغراض والاوزار والانكار زبانى كند مرمى تفسيره ان * كد علم
 وادب صيغروشد بنان * بدین ای فرومایه دینی مخر * چونر بانجیل عیسی مخر * یعنی لا تشتر بالعلم
 والقراء ان ماتر بى بنفسك من شهواتك ولا تخف من الخلق في اظهار الاحكام واصدع بما امرت به حكى
 ان الحجاج ارسل الى الحسن وقال ما الذى بلغنى عنك فقال ما كل الذى بلغك قلته ولا كل ما قلته بلغك قال
 انت الذى قلت ان الزنا كان مقموعا فاصبح قد نعمت وتقلد سيفي فقال نعم فقال وما الذى جعلك على هذا ونحن
 نكرهه قال لان الله اخذ ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه قال قتادة مثل علم لا يقال به كتم
 كنز لا ينفع منه ومثل حكمة لا تخرج كتم صم قائم لا يأكل ولا يشرب وكان يقول طوبى لعالم ناطق ولمسمع
 واع هذا علم علمنا بنبأه وهذا سمع خبر افواه قال صلى الله عليه وسلم من كتم علما على اهله الجحيم الجحيم من نار قال

الفضيل رحمه الله لو ان اهل العلم اكرموا انفسهم وشعروا على دينهم واعزوا العلم وصانوه واتزلوه حيث انزله الله
 لخضعت لهم رقاب الجبابرة واتقاد لهم الناس وكانوا لهم تبعاً وعز الاسلام واهله وانكسرهم اذلوا انفسهم ولم يسألوا
 ما نقص من دينهم اذا سلمت لهم دنياهم فبذلوا علمهم لآبناء الدنيا ليصيبوا بذلك مما في ايدي الناس فذلوا وهانوا
 على الناس وعن الفضيل ايضا قال بلغني ان الفسقة من العلماء ومن جملة القرءان يبدأ بهم يوم القيامة قبل
 عبدة الاصنام فيقولون ربنا ما بالنارية تقدمون الدنيا فيقول الله ليس من به لم يكن لا يعلم فن اشترى الدنيا بالدين
 فقد وقع في خسران مبين ولا يخفى ان مداره على حب الدنيا اساقنا الله واياكم الى طريق القناعة (حكي)
 ان ذا القرنين اجتاز على قوم تركوا الدنيا وجعلوا قبور موتاهم على ابوابهم يقتاتون بنبات الارض ويشتغلون
 بالطاعة فارسل ذا القرنين الى رئيسهم فقال مالي حاجة الى صحبة ذي القرنين فجاء ذو القرنين فقال ما سبب
 قلة الذهب والفضة عندكم قال ليس للدنيا طالب عندنا لانها لا تشبع احدنا فجعلنا القبور عندنا حتى لا ننسى
 الموت ثم اخذ قفا انسان وقال هذا رأس ملك من الملوك كان يظلم الرعية ويجمع حطام الدنيا فقبضه الله تعالى
 وبنى عليه السبائك ثم اخرج آخره وقال هذا رأس ملك عادل مشفق فقبضه واسكنه جنته ورفع درجته
 ثم وضع يده على رأس ذي القرنين وقال من اى الرأسين يكون رأسك فبكى ذو القرنين وقال ان رغب في صحبتي
 شاطرتك مملكتي وسلمت اليك وزارتي فقال هيئات فقال ذو القرنين ولم قال لان الناس اعدوا لك بسبب المال
 والمملكة وجميعهم احبابي بسبب القناعة * نيرزد عسل جان من زخم نيش * قناعت نكوت رب و شباب خویش *
 كدای كه هر خاطرش بند نیست * به از بادشاهی كه خرسند نیست * اگر بادشاهست اگر پینه دوز *
 چو خفتند كردش هر دوروز (لا تحسبن) يا محمد او الخطاب لكل احد من يصلح له (الذين يفرحون بما آتوا) اى
 بما فعلوا من التذليل والتدليس وكتمان الحق (ويحبون ان يحمدا وبما لم يفعلوا) من الوفاء بالميثاق واطهار الحق والاخبار
 بالصدق (فلا تحسبنهم) تأكيد لقوله لا تحسبن والمفعول الثانى له قوله (بمفارقة من العذاب) اى ملتبسين بنجاة
 منه (ولهم عذاب اليم) بكفرهم وتدليسهم (ولله) اى خاصة (ملك السموات والارض) اى السلطان القاهر
 فيهما بحيث يتصرف فيهما وفيما فيهما كيف يشاء ويريد ايجادا واعداما احياء وامانة تعذيبا واثابة من غير
 ان يكون لغيره شائبة دخل في شئ من ذلك بوجه من الوجوه وهو ملك امرهم ويعذبهم بما فعلوا لا يخرجون عن
 قبضة قدرته ولا يخرجون من عذابه يأخذهم متى شاء (والله على كل شئ قدير) فيقدر على عقابهم وكيف يرجو
 النجاة من كان معذبه هذا المالك القادر روى انه عليه السلام سأل اليهود عن شئ مما في التوراة فاخبروه بخلاف
 ما كان فيه واروه انهم قد صدقوا وفرحوا بما فعلوا فزنا وقيل هم المنافقون مكافه وهو الانسب بظاهر قوله
 تعالى ويحبون ان يحمدا وبما لم يفعلوا فانهم كانوا يفرحون بما فعلوه من اظهار الايمان وتلوهم مطمنة بالكفر
 ويستحمدون الى المسلمين بالايمان وهم عن فعله بالف منزل وكانوا يظهرون محبة المؤمنين وهم في الغاية القاصية
 من العداوة والاولى اجر الموصول على عمومته شامل لكل من باقى بشئ من الحسنات فيفرح به فرح اعجاب
 ويود ان يمدحه الناس بما هو عارى منه من الفضائل وانواع البر وكون السبب خاصا لا يقدح في عمومية حكم
 الآية واعلم ان الفرح بمتاع الدنيا وحب مدح الناس من صفات ارباب النفس الامارة بالمغرورين بالحياة الدنيا
 وتمويهات الشيطان المجعولين عن السعادات الآخرة والقربات المعنوية قال الامام في نفسه ورائه
 اذا انصفت عرفت ان احوال اكثر الخلق كذلك فانهم يأتون بجميع وجوه الخيل في تحصيل الدنيا و يفرحون
 بوجود ما مطلوبهم ثم يحبون ان يحمدا وبانهم من اهل العفاف والصدق والدين اى برادر از تو به تر هيچ كس
 نشناست * زانجه هستي يك سرمه و خویش را افزون منه * كرفزون از قدر تو بشناست ناجردى *
 قدر خود بشناس و پای از حد خود بپروى منه * فعلى العاقل ان لا يتعدى طوره ولا يفرح بما ليس فيه فانه
 لا يغنى عنه شئاً قال بعض المشايخ الناس يمدحونك لما يظنون فيك من الخير والصلاح اعتبارا بما يظهرون من ستر
 الله عليك فكنت انت ذاما لنفسك لما تعلمه منهم من القبايح والمؤمن اذا مدح استحيى من الله ان يثني عليه بوصف
 لا يشهده من نفسه واجهل الناس من يترك يقين ما عنده من صفات نفسه التي لا شك فيها فان ما عند الناس
 من صلاحية حاله قال الحارث بن الحاسب رحمه الله الراضى بالمدح بالباطل كمن يبرأ به ويقال ان العذرة التي
 تخرج من جوفك اها رايحة كرايحة المسك و يفرح بذلك ويرضى بالسخرية به يجبل ستايش فراحه شو *

جو خاتم اصم باش وعيبت شنو * يعنى لا تغتر بالمدح حتى لا تقع في بئر الهلاك وكن كالشيخ حاتم الاصم صورة
 فان الخلق اذا ظنوا بك كالمؤمن في حقن ما لا ترضى به من القول لو سمعت فاذن تسمع عيوبك منهم وفي ذلك فائدة
 عظيمة لك لان المرء اذا عرف عيبه يجتهد في تكمه والتخلي بالاوصاف الجميلة والعارف هو الذي يستوى قلبه
 في المدح والذم لا يتقبض من الذم ولا ينبسط من المدح وكيف ينبسط بما يتحقق به عما يقوله الخلق من هو اعرف
 بحال نفسه وان انبسط فهو المغرور والمدعى هو الذي يرى نفسه صادقا في الاحوال والمعاملات وكل الحالات
 كانه لا يتعرض لشيء من الدنيا اصلا وحاله شاهدة عليه في هذا الباب فان المرء له محك في اقواله وافعاله واحواله
 قال عليه السلام انما مثل صاحب الدنيا كمثل الماشي في الماء هل يستطيع الذي يمشي في الماء ان لا تبل قدماء
 فمن هذا يعرف جهالة الذين يزعمون انهم يخوضون في نعيم الدنيا بابدانهم وقلوبهم عنهما مطهرة وعلاقتهم اعن
 بواطنهم منقطعة وذلك مكيدة الشيطان بل هم لوانر جو اعماهم فيه لكانوا اعظم المتفبعين بفراقها فـ يكان
الشي في الماء يقتضى بالادالة ان يتصق بالقدم فكذلك ملازمة الدنيا تقتضى علاقة وظل في القلب بل علاقة
القلب مع الدنيا تمنع حلالة العبادة قال الشيخ ابو عبد الله القرشي رحمه الله شكك بعض الناس لرجل
 من الصالحين انه يعمل البر ولا يجرد حلالاته في القلب فقال لان عندك ابنة ابليس في قلبك وهي الدنيا ولا بد
 للاب ان يزور ابنته في بيتها وهو قلبك ولا يؤثر دخوله الافساد قال الله تعالى يا داود ان كنت تحبني فاخرج
 حب الدنيا من قلبك فان حبي وجهها لا يجتمعان في قلب ابد او روى ان عيسى عليه السلام قال لا صحابه
 لا تجالسوا الموتى فموت قلوبكم قالوا ومن الموتى قال الراغبون في الدنيا المحبون لها برمر دهمياردنيا
 خست * كهرمدي جاي ديكر كست * منه برجهان دل كه بيكانه ايست * چومطرب كه
 هر روز در خانه ايست * نه لايق بود عشق بادلبري * كه هر يامدادش بود شوهرى * عصه نال الله
 واياكم (ان في خلق السموات والارض) وذلك ان اهل مكة سألوا رسول الله عليه السلام ان يأتهم بآية لعنة
 دعواه لانه كان يدعوهم الى عبادة الله وحده فنزل ان في خلق السموات والارض خلقين عظيمين ويقال فيما
 خلق الله في السموات من الشمس والقمر والنجوم وما خلق الله في الارض من الجبال والبحار والاشجار
 والوحوش والطيور (واختلاف الليل والنهار) يعنى ذهب الليل ومجيئ النهار ويقال في اختلاف لونهما
 اوفى تفاوتهما بازدياد كل منهما باثناقص الاخر وانقصا صه بازدياده باختلاف حال الشمس بالنسبة اليها قريبا
 وبعدا بحسب الازمنة (لايات لاوى الالباب) لعبارة كثيرة لذوى العقل الخالص عن شوائب الالهام
 والخيالات واللب خاص العقل فان العقل له ظاهر وله اب في اول الامر يكون عقلا وفي حال كماله ونهاية امره
 يكون لبا (الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم) نعت لاوى الالباب اى يذكرونه دائماً على الحالات
 كلها قائمين وقاعدين ومضطجعين فان الانسان لا يخلو عن هذه الهيئات غالباً (ويتفكرون في خلق السموات
 والارض) يعنى يعتبرون في خلقهما وانما خص التفكير بالخلق لقوله عليه السلام تفكروا في الخلق ولا تفكروا
 في الخالق وانما نهى عن التفكير في الخالق لان معرفة حقيقة المخصوصة غير ممكنة للبشر فلا فائدة لهم في التفكير
 في ذات الخالق ولما كان الانسان مركبا من النفس والبدن كانت العبودية بحسب النفس وبحسب البدن
 فاشار الى عبودية البدن بقوله الذين يذكرون الله الخ فان ذلك لا يتم الا باستعمال الجوارح والاعضاء و اشار الى
 عبودية القلب والروح بقوله ويتفكرون في خلق السموات والارض وعن عطاء بن ابي رباح قال دخلت مع ابن عمر
 وعبيد الله بن عمر على عائشة رضى الله عنها فسلمت عليها فقالت من هؤلاء فقلت عبيد الله بن عمر فقالت مرحبا
 بك يا عبيد الله بن عمر مالك لا تزورنا فقال عبيد زرغبنا زد حبا قال ابن عمر دعونا من هذا حديثنا يا عجب
 ما رأيت من رسول الله عليه السلام فبككت بكاء شديدا فقالت كل امره عجيب اتانى في ايملي فدخل في فراشي
 حتى الصق جلده بجملدى فقال يا عائشة اتأذنين لى ان اتعبد لربى فقلت والله انى لاحب قربك وهو الذى اذنت
 لك فقام الى قرية من ماء فتوضأ منها ثم قام فبكى وهو قائم حتى بلغ الدموع حقويه حتى انكأ على شقه
 الايمن ووضع يده اليمنى تحت خده الايمن فبكى حتى ادرت الدموع وبلغت الارض ثم اتاه بلال بعد ما اذن للغير
 فلما رآه يبكى قال لم تبكى يا رسول الله وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال يا بلال افلا اكون عبدا شكورا
 ومالى لا ابكى وقد انزات على الليلة ان في خلق السموات والارض الى قوله فتناعذاب النار وبلى لمن قرأها

ولم يتفكر فيها وفي الحديث تفكر ساعة خير من عبادة ستين سنة وفي التفضيل وجهان احدهما ان التفكير يوصلك الى الله والعبادة توصلك الى ثواب الله والذي يوصلك الى الله خير مما يوصلك الى غير الله والثاني ان التفكير عمل القلب والطاعة عمل الجوارح والقلب اشرف من الجوارح فكان عمل القلب اشرف من عمل الجوارح ثم شرع في تعليم الدعاء تنبيها على ان الدعاء انما يجدي ويستحق الاجابة اذا كان بعد تقديم الوسيلة وهي اقامة وظائف العبودية مع الذكر والفكر قال (ربنا) يعني يتفكرون ويقولون ربنا (ما خلقت هذا) اي السموات والارض وتذكر كبير الضمير لما انهما باعتبار تعلق الخلق بهما في معنى المخلوق (باطلا) اي خلقا باطلا لعبثا ضائعا عن الحكمة خالدا عن المصلحة كما ينبي عنه اوضاع الغافلين عن ذلك المعرضين عن التفكير فيه بل منتظم بالحكم جلية ومصلح عظيمة من جملتها ان يكون مدارا لمعيش العباد ومناوئرا يرشدهم الى معرفة احوال المبدأ والمعاد حسبا افصحته عنه الرسل والكتب الالهية (سبحانك) اي تنزهك عما لا يليق بك من الامور التي من جملتها خلق ما لا حكمة فيه (فققنا هذاب النار) اي من هذاب النار الذي هو جزاء الذين لا يعرفون ذلك وقائدة الغاء هي الدلالة على ان علمهم بما لا جله خلقت السموات والارض حملهم على الاستعاذة وفيه اشارة الى عظم ذكر الله واشارة الى ثلاث مراتب اولها الذكر باللسان وثانيها التفكير بالقلب وثالثها المعرفة بالروح لان ذكر اللسان يوصل صاحبه الى ذكر القلب فهو التفكير في قدرة الله وذكر القلب يوصل الى مقام الروح فيعرف في ذلك حقائق الاشياء ويشاهد الحكم الالهية في خلق الله فيقول بعد المشاهدة ربنا ما خلقت هذا باطلا فينبغي للمؤمن ان يلزم ذكر الله بلسانه في جميع الاحوال حتى يصل بسبب الذكر باللسان الى ذكر القلب ثم الى ذكر الروح ويحصل له اليقين والمعرفة ويخلص من ظلمة الجهل ويتنور بنور المعرفة قال بعضهم معنى لا اله الا الله للعوام لا معبود الا الله ومعناها لغو لا محبوب ولا مقصود الا الله ومعناها لا خص الخواص لا موجود الا الله فانه يكون في تلك الحالة مستهلكا في بحر الشهود فلا يشعر بشئ سوى الله ولا يرى موجودا وفي تفسير الحنفي منقول في التوحيد اربع مراتب وهو ينقسم الى لب والى اب والى قشر والى قشر القشر وتتمثل ذلك تقريبا الى الافهام الضعيفة بالجور في قشرته العليا والسفلى فان له قشريتين وله اب ولب ودهن وهو اب اللب فالمرتبة الاولى من التوحيد ان يقول الانسان باللسان لا اله الا الله وقلبه غافل عنه او منكركه كتوحيد المنافق والثانية ان يصدق بعمه قلبه كما صدق به عموم المسلمين وهو اعتقاد والثالثة ان يشاهد ذلك بواسطة نور آلهي وذلك ان يرى الاشياء صادرة من الواحد القهار والرابعة ان لا يرى في الوجود الا وجودا وهو مشاهدة الصديقين وهو الفناء في التوحيد بمعنى انه فني عن رتبة نفسه فالاول موجد بمجرد اللسان ويعصم ذلك صاحبه في الدنيا عن السيف والسنان والثاني موجد بمعنى انه معتقد بقلبه مفهوم لفظه وقلبه خال من التكذيب بما انعقد عليه قلبه وهو عقد على القلب ليس فيه انشراح وانفتاح ولكنها تحفظ صاحبها عن العذاب في الآخرة ان توفي عليها ولم يضعف بالعاصي عقدتها ولهذا العقد حيل يقصد بها تضعيفه وتحميله تسمى بدعة والثالث موجد بمعنى انه لم يشاهد الا فاعلا واحدا اذا انكشف له لافاعل بالحقيقة كما هي عليه لانه كان قلبه ان يعقد على مفهوم لفظ الحقيقة فان ذلك رتبة العوام والمتكلمين اذ افرق بينهما في الاعتقاد بل في صفة تلقيق الكلام والرابع موجد بمعنى انه لا يرى غير الواحد وهذه الغاية القصوى في التوحيد فالاول كالقشرة العليا من الجوز والثاني كالقشرة السفلى والثالث كاللب والرابع كالدهن المستخرج من اللب وكان القشرة العليا لا خير فيها بل ان اكل فهو من المذاق وان نظر الى باطنه فهو كربة المنظر وان اخذ حطبا اطفا النار واكثر الدخان وان ترك في البيت ضيق المكان فلا يصلح الا ان يترك مدة على الجوز للصون ثم يرى فكذلك التوحيد بمجرد اللسان عديم الجدوى كثير الضرر مذموم الظاهر والباطن لكنه ينفع مدة في حفظ القشرة السفلى الى وقت الموت والقشرة السفلى هي البدن فيصون من السيف وانما يتجرد عند الموت فلا يبقى لتوحيد فائدة بعده وكان القشرة السفلى ظاهرة النفع بالاضافة الى القشرة العليا فانه يصون اللب ويجرسه عن الفساد عند الادخار واذا فصل اسكن ان ينتفع به حطبا لكونه لا قدره بالنسبة الى اللب فكذلك مجرد الاعتقاد من غير كشف كثير النفع بالاضافة الى مجرد نطق اللسان ناقص القدر بالاضافة الى الكشف والجاهدة التي تحصل بانشرح الصدر وانفتاحه واشراق نور الحق فيه اذ ذلك انشرح هو المراد بقوله تعالى ان من شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه

وقوله فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للإسلام وكان القلب نقيس بالاضافة الى القشرة لانه المقصود ولكن لا يتخلو عن شوب بالنسبة الى الله كذا في التوحيد لا يتخلو عن ملاحظة الغير والانتفات الى الصكورة بالاضافة الى من لم يرسو الواحد الحق انتهى ما في الحنفى واعلم ان الآية تدل على جواز ذكر الله تعالى قائما وهذا قال المشايخ ولا بأس ان يقوموا ويحلقوا بهم ولا يضر كوا في ذلك ولا يستظهر واجمال ليس عندهم منه حقيقة والحاصل ان التوحيد اذا قرن بالآداب فليس له وضع مخصوص يجوز قائما وقاعدا ومضطجعا ولكن ورد في الاحاديث ما يدل على استحباب الاخفاء في ذكر الله وذكر شارح الكشف ان هذا بحسب المقام والشيخ المرشد يأمر المبتدئ برفع الصوت لتتعلق عن قلبه الخواطر الراسخة فيه كذا في شرح المشارق ويوافق ما ذكر في المظهر حيث قال الذي كبر رفع الصوت جائز بل مستحب اذا لم يكن عن رياء مليقة ثم الناس باظهار الدين ووصول بركة الذكر الى السامعين في الدور والبيوت والحوانيت وليوافق الذي ذكر من سمع صوته ويشهد له يوم القيامة كل رطب ويابس سمع صوته وبعض المشايخ اختار الاخفاء لانه ابعد عن الرياء وهذا يتعلق بالنية فمن كانت نيته صادقة فرفع صوته بقراءة القرآن والذكر اولى لما ذكرنا ومن خاف من نفسه الرياء فالاولى له اخفاء الذكر لئلا يقع في الرياء انتهى قيل اذا كان وحده فان كان من الخواص فالاخفاء في حقه اولى وان كان من العوام فالجهر في حقه اولى اذا كانوا مجتمعين على الذكر فالاولى في حقهم رفع الصوت بالذكر والقوة فانه اكثر تأثيرا في رفع الحجب ومن حيث الثواب فلكل واحد ثواب ذكر نفسه وسماع ذكره فانه قال الله تعالى ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او أشد قسوة شبه القلوب بالحجارة وهو يوم ان الحجر لا ينكسر الا بقوة وذكر جماعة مجتمعين على قلب واحد من قوة ذكر شخص واحد كذا في ذخرة العابدين قال حسين الواعظ الملقب بالسكاشني * كفت وكوى عاشقان در كار رب * جوشش عشقت نه ترك ادب * هر كه كرد از جام حق يك جرعه نوش * نه ادب ماند درونه عقل وهوش * والمقصود ان السالك اذا سلب اختياره عند التوحيد بغلبة الوجد فلا دخل لشي من اوضاعه وحركاته فانه اذا ليس في يده فلا يرد ما قيل * كان نادان كوته انديشست * ياد كردن كسى كه در پيشست * فان الجهر وحركات الموحدين بالنسبة الى مقامه وحاله ممدوحة جدا واما المتصوفون المتكفون فحركاتهم وافعالهم من عند انفسهم وقد نهى المشايخ في كتبهم عن امثال هؤلاء وافعالهم واقوالهم فعلى العاقل ان يراعى الادب والاطوار ولا ينقل لحظة عن ذكر الملك الغفار (ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيت به) غاية الاخرآ ونظيره قولهم من ادرك مرعى الصمان فقد ادرك اى المرعى الذى لا مرعى بعده والمراد به تهويل المستعاذ منه تنبيه على شدة خوفهم وطلبهم الوفاية منه وفيه اشعار بان العذاب الروحاني اقطع (وما للظالمين من انصار) اراد بهم المدخلين وجع الانصار بالنظر الى جمع الظالمين اى وما لظالم من الظالمين نصير من الانصار والمراد به من ينصر بالمدافة والقهر فليس في الآية دلالة على نفي الشفاعة لانها هي الدفع بطريق اللين والمسألة فتسنى النصرة لا يستلزم نفي الشفاعة (ربنا اننا سمعنا مناديا ينادى للايمان) اوقع الفعل على المسمع وحذف المسموع للدلالة وصفه عليه والمراد به الرسول عليه السلام فانه ينادى ويدعو الى الايمان حقيقة قال تعالى ادع الى سبيل ربك (ان آمنوا) اى آمنوا على أن أن تفسيره اوبان آمنوا على انها مصدرية (بربكم) بما لكم ومتولى اموركم ومبلغكم الى السكال (فانما) اى فامثلنا بامره واجبا نداه (ربنا فاغفر لنا ذنوبنا) اى كائنا فان الايمان يجب ما قبله (وكفر عنا سيئاتنا) اى صفائنا فانها كفرة عن مجتنب الكبائر (وتوفنا) اى اقبض ارواحنا (مع الابرار) اى مخصوصين بعبادتهم مغنمين بجوارهم معدودين من زميرتهم فالمراد من المعية ليس المعية الزمانية لان ذلك محال ضرورة ان توفهم انما هو على سبيل التعاقب بل المراد المعية في الانصاف بصفة الابرار حال التوفى وفيه اشعار بانهم كانوا يحبون لقاء الله ومن احب لقاء الله احب الله لقاءه فمن جعله الله من آمن بداعي الايمان فقد اكرمه مع اوليائه في الجنان فطوبى للذين يستمعون القول فيتبعون احسنه وطوبى لمن اتعظ بالموعظة الحسنة (قال الحافظ) نصيحت كوش كن جانا كه از جان دوست تر دارند * جوانان سعادت مند پند پيردانا را (قال الشيخ السعدى) بكوى آنچه دافى مخن سود مند * وكره چ كس را نيايد پسند * كه فردا پشيمان بر آرد خروش * كه او خ چرا حق نكردم بكوش * قال ابو عامر الواعظ بيضا انا جالس بمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاء في غلام واعطاني

واعطاني رقعة فاذا فيها اسعدك الله يا اخي ابا عامر بلغني قدومك واشتقت الى رؤيتك فذهبت مع الغلام
 فوصلنا الى بيت في خربة له باب من جريد النخل واذا فيه شيخ مقعد مستقبل القبلة محزون من الحسنة قد ذهب
 عيناه من البكاء فسلمت عليه فرد علي السلام فقال يا ابا عامر لم ير لقلبي الى استماع موعظتك مشتاقا وبى داء
 قد اعيى الواعظين علاجه فقلت ايها الشيخ ارم يهصر قلبك في ملكوت السماء وتنقل بحقيقة ايمانك الى جنة
 المأوى تر ما عند الله فيها للاولياء ثم انظر في نار اظى تر ما عند الله للاشقياء فستان ما بين الدارين وليس
 الفرقان على السواء فلما سمع قولي أن وصاح صيحة ثم قال والله لقد وقع دواؤك على الداء زدني رحمك الله
 فقلت ان الله عالم بسر يترك فيطلع عليك عند استنارك ومبارزتك فلما سمع صاح صيحة اعظم من الاولى فخرمينا
 فعند ذلك خرجت جارية عليها مدرعة وخار من صوف قد ذهب السجود بحجمتها فقات احسنت يا مداوى قلوب
 العارفين ان هذا الشيخ كان والدي وهو مبتلى بالسقم منذ عشرين سنة وكان يتمالك من الله ويقول حضرت
 مجلس ابي عامر فاحي قلبي وطرد عني غفلي وان سمعته ثانيا قتلني بفزالك الله خيرا انما اكتب على والديها وجعلت
 تقبل بين عيني وبينكي فقلت لها يا ايها الباكية ان اباك بحجة قدمضي وورد دار الجزاء فان كان محسنا فله الزاني
 وان كان مسيئا فوارددار من اساء فصاحت ثم ماتت فبقيت حزينا عليهما صافرا بآبتهما في المذام في احسن مقام
 عليهما حملتان خضراوتان فسأت عن حالهما فقال الشيخ انت شريك في الذي نلتها شاهدا يا ابا عامر وكل من ايقظ
 ذاغفله فنصف ما يعطاه للامر ثم قال قدمت على رب كريم غير غضبان فاسكنني الجنان وزوجني من الحور
 الحسنان فاحرص يا ابا عامر على كثرة الدعاء والاستغفار الى الله الملك الغفار وطلب المغفرة آتاء الليل واطراف
 النهار من شيم الاخيار والابرار واعلم ان من تنصح بكلمة فقد آمن بمنادى الحق على لسان عبده فنجاه من نيرانه
 ووصل الى المغفرة والرحمة في جنانه روى ان حدادا كان يمسك الحديد المحمي بيده فسنل عنه فقال عشقت امرأة
 فراودتها وعرضت عليها مالا فقالت ان لي زوجا لا احتاج الى المال ثم مات زوجها فطلبت ان تزوجها فامتنعت
 وقالت لا اريد اذلال اولادي ثم بعد زمان احتسجت فارسلت الى فقلت لا اعطيك شيئا حتى تعطي مرادي
 فلما دخلت معها موضع ارتعدت فقلت مالك فقالت اخاف الله السميع البصير فتركتها فقالت انجبال الله
 من النار فمن ذلك الوقت لا تحرقني نار الدنيا وارجو من الله تعالى ان لا تحرقني نار الآخرة فمن خشي الرحمن
 وذكر انه محضر من الله فهو لا يجترئ على الذنب والاثام فيسلم من عذاب النار وينعم في دار السلام عن ابن
 عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من لم يستغفر جعل الله له من كل هم فرجا ومن كل ضيق
 مخرجا وورقه من حيث لا يحتسب واما الدعاء فهو مخ العباد وينفع في الدنيا فيدفع الافات واما في الآخرة
 فان الله يعطيه هدايا على ايدي الملائكة ويقول ان هذه في مقابلة دعائك في الدنيا * از استان حضرت
 حق سر چراگشم * دولت درين سراو كشايش درين درست (قال الحافظ) هر كه خواهد كوييا وهر چه
 خواهد كويكو * كه روزا و حاجب و دربان درين در كه نيست * حقق الله رجاءنا و قبل دعائنا و اعطانا
 ما هو خير لنا في الدنيا والآخرة (ربنا و آتانا) اعطنا (ما وعدتنا على رسالت) على تصديق رسالت او على السنة
 رسالتك من الثواب والكرامة (ولا تحزننا) لانها (يوم القيامة) بان نعمنا بما بقضيه (انك لا تخلف الميعاد) اسم
 مصدر بمعنى الوعد وهذه الدعوات وما في تضاعفها من كمال الضراعة والابتهال ليست لخوفهم من اخلاف
 الميعاد بل لخوفهم ان لا يكونوا من جملة الموعودين لسوء عاقبة اوقصود في الامتنال فارجعها الى الدعاء
 بالتمنيات واللمبالغة في التعبد والخشوع ثم قوله ولا تحزننا يوم القيامة شبيه بقوله وبدا لهم من الله ما لم يكونوا
 يحتسبون فانه ربما ظن الانسان انه على الاعتقاد الحق والعمل الصالح ثم انه يوم القيامة يظهر له ان اعتقاده
 كان ضالا وعمله كان ذنبا فهناك تحصل الخجلة العظيمة والحسرة الكاملة والاسف الشديد وذلك هو العذاب
 الروحاني وهو اشد من العذاب الجسماني وعما يدل على هذا انه سبحانه حكى عن هؤلاء العباد المؤمنين انهم
 طلبوا في هذه الانواع الخمسة من الدعاء اشياء فاول مطالبهم الاحتراز عن العذاب الجسماني وهو قوله فقنا
 عذاب النار وآخرها الاحتراز عن العذاب الروحاني وهو قوله ولا تحزننا يوم القيامة وذلك يدل على ما قلنا
 ولذلك قالوا الفرقة اشد من الحرقه (قال مولانا جلال الدين الرومي قدس سره) جور دوران وهر آن رنجي
 كه هست * سهلتر از بعد حق و غفلتست * كرجه اوصوم سختست و خشن * اينك اين بهتر

زبعد عنكم * فليسارع المؤمن الى الطاعات ليدخل في زمرة من وعد الله لهم من الصكرامات عن جابر
 رضى الله عنه كما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا احذركم بغرف الجنة فلما نبلى يا رسول الله
 قال ان في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنهما من ظاهرها وفيها من النعيم واللذات ما لا عين رأت
 ولا ذن سمعت قلت يا رسول الله ان هذه الغرف قال لمن افشى السلام واطعم الطعام وادام الصيام وصلى
 بالليل والناس نيام وعن ابي بكر الوراق رحمه الله طلبنا اربعة فوجدناها في اربعة وجدنا رضى الله في طاعته
 وسعة الرزق في صلاة الضحى وسلامة الدين في حفظ اللسان ونور القبر في صلاة الليل وعن ابن مسعود رضى الله
 عنه ان الرسول صلى الله عليه وسلم قال آخر من يدخل الجنة رجل يمشى مرة ويسقط اخرى وتأخذه النار
 فاذا جاوزها التفت اليها ويقول سبحان من نجاني منك فدا عطا في شياً ما عطا له احد من الاولين
 والاخرين فيرفع له شجرة عظيمة الغل فيشتاق الى ظلها فيقول اى رب ادنى منها ولا اسألك غيرها فيدينه منها
 ويشرب من ما فيها ثم يرفع له شجرة اعظم من الاولى فيقول اى رب ادنى منها ويعاهد ان لا يسأل غيرها فيدينه
 منها فيرفع له شجرة اعظم مما تقدم فيسأله ان يدينه فاذا ادنى سمع اصوات اهل الجنة ويقول اى رب لو اوصلتها
 لاسألك فيقول الله يا ابن آدم ما عذر لك كم تعاهد وتكذب اترضى ان اعطيك مثل الدنيا ومثلها فيقول
 استهزئ بي وانت رب العالمين ثم ضحك ابن مسعود فقالوا ما تضحك فقال هكذا ضحك رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقالوا ما تضحك رسول الله قال من ضحك رب العالمين فيقول الله لا استهزئ ولكنى على ما شاء قدير
 (حكى) ان والدى معروف الكرخي كان من النصارى وكان معلم النصارى يقول لمعروف قل ثلاث ذلالة فيقول
 معروف بل هو الاحد الصمد فيضربه المعلم فهرب يوماً فقال والداه لوجاه معروف فعلى اى دين وجدناه تبعناه
 فجاء على دين الاسلام فاسلم فقال النبي عليه السلام ما منكم من احد الا سيكلمه الله يوم القيامة ليس بينه
 وبينه ترجمان فينظر عن يمينه فلا يرى الا شيئاً قدمه ثم ينظر عن يساره فلا يرى الا شيئاً قدمه فيستقبله الناس
 فمن استطاع منكم ان يتقى النار ولو بشق تمرة فليفع (حكى) ان عهورا كافرة كانت تطعم الطير ذرة في ايام
 الشتاء فراهها ذوات النون المصرى فقال ان الله تعالى لا يقبل من عدو ثم رآها في الكعبة فداست فقالت يا ذا النون
 انه اعطاني الاسلام بما رأيت * بي كرم آدمى نه ازبشراست * از شجر بلكه از حجر بتراست * شجرى
 كان نعى دهنمى * معتبر نيست لايق تبراست * عصمنا الله تعالى واياكم من النار وادخلنا
 الجنة مع الاسفياء والابرار (فاستجاب لهم ربهم) الى طلبتهم وهو اخص من اجاب فان اجاب بمعناه اعطاه
 الجواب وهو قد يكون بتحصيل المطلوب وبدونه واستجاب انما يقال لتحصيل المطلوب وبه تدى بنفسه وباللام
 (الى) اى بالى (لا اضيع عمل منكم) وهو ما حكى عنهم من المواظبة على ذكر الله تعالى في جميع حالاتهم
 والتفكير في مصنوعاته استدلالا واعتبارا والثناء على الله بالايعاز بربوبيته وتنزيهه عن العبث وخلق الباطل
 والاشتغال بالدعاء وجعل هذه الاعمال سببا للاستجابة يدل على ان استجابة الدعاء مشروطة بهذه الشروط
 وبهذه الامور فلما كان حصول هذه الشرآت عذرا لاجرم كان الشخص الذى يكون مجاب الدعاء عزيزا
 (من ذكر اوانثى) بيان لعامل وتأكيد لعمومه وهذا يدل على انه لا تفاوت في الاجابة وفي الثواب بين الذكر
 والانثى اذا كانا جميعا في التمسك بالطاعة على التوبة والفضل في باب الدين بالاعمال لا بصفات العالمين
 لان كون بعضهم ذكرا وانثى او من نسب خدس او شريف لا تأثير له في هذا الباب (بعضكم من بعض)
 لان الذكر من الانثى والانثى من الذكر قال الامام فيه وجوه احسنها ان يقال من يعق الكفاى بعضكم
 بعض في الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية قال القفال هذا من قولهم فلان منى اى على
 خلقى وسيرتى وهى معترضة بين بهائى شركة النساء مع الرجال فيما وعد للعمال روت ام سلمة قالت يا رسول الله
 انى اسمع الله يذكر الرجال في الهجرة ولا يذكر النساء فنزل قوله تعالى انى لا اضيع الى آخره اى كان بعضكم
 من بعض كذلك انتم في ثواب العمل تثاب المرأة العاملة كما تثاب الرجل العامل وبالعكس فلا تثيب بعضا
 واحرم آخر (فلذين هم اجره) تفصيل لاعمال العمال منهم وما اعد لهم من الثواب على المدح والتعظيم كانه
 قال فالذين علموا هذه الاعمال السنية الفائقة وهى المهاجرة عن مبتدأ اوطانهم فارين الى الله بدينهم من
 دار الفتنه (واخرجوا من ديارهم) اى اضطروا الى الخروج من ديارهم الى بلاد افريقيا ونشأوا بايديهم المشركين

قال الامام المراد من قوله الذين هاجروا الذين اختاروا المهاجرة من اوطانهم في خدمة الرسول والمراد من اخرجوا من ديارهم الذين الجأهم الكفار ولا شك ان رتبة الاولين افضل لانهم اختاروا خدمة الرسول وملازمته على الاختيار فكانوا افضل (واودوا في سبيلي) في سبيل الحق ودين التوحيد بسبب ايمانهم بالله ومن اجله وهو متناول لكل اذية نالتهم من قبل المشركين (وقاتلوا) اي الكفار في سبيل الله (وفتلوا) استشهدوا في القتال (لا كفرن منهم ميتاتهم) اي والله لا يحون عنهم ميتاتهم (ولادخلنهم جنات تجري من تحتها الانهار ثوابا) الثواب في الاصل اسم لما يثاب به كالعطاء اسم لما يعطى الا انه قد يوضع موضع المصدر فهو مصدر مؤكد بمعنى انا به لان تكفير الميتات وادخال الجنة في معنى الاثابة اي لا يثيبنهم بذلك انا به (من عند الله) صفة له اي كائنه من عند الله قصد توصيفه به تعظيم شأنه فان السلطان العظيم الشأن اذا قال لعبده البسك خلعة من عندي دل ذلك على كون تلك الخلعة في غاية الشرف واكد كون ذلك الثواب في غاية الشرف بقوله (والله عنده حسن الثواب) اي حسن الجزاء على الطاعات قادر عليه وهو نعيم الجنة الباقي لا كنعيم الدنيا الفاني * نعيم آخرت باقية اي دل * خلك انكس كباشد عبد مقبل * ولا يخفى ان هذا الجزاء العظيم والاجر الجسيم للذين جمعوا بين المهاجرة والاخراج من الاوطان والتأذي في سبيل الله وانقتال والمقتولية فعلى السالك ان يهاجر عن وطن النفس والعمل السيء والخلق الذميم ويخرج من ديار الطبيعة الى عالم الحقيقة حتى يدخل مقام العندية الخاصة فان ثمران الجمادات المشاهدات والعمل الصالح يستدل به على حسن العاقبة روى ان صفوان بن سالم كان يجتهد في العبادة والقيام وكان يبيت على السطح في ايام الشتاء لئلا يسترج من البرد وفي الصيف ينزل الى بيته ليعذب نفسه بجمهر الهوا وكان عادته ذلك الى ان مات في سجدته ووصل الى رحمة الله وجنته فهذا هو الاجتهاد فعليك به فان احتملت نفسك عليك في ذلك فحدثها باخبار السلف واحوالهم وحكاياتهم كي ترغب في الطاعة والاجتهاد فان في ذلك نفعا كليا وتأثيرا عظيما (قال الفاضل الجامي قدس سره) هجوم نفس وهو اكرب شيطانك * جوزور بر دل مر د خدا پرست آرد * بجز جنود حكايات رهنماي * چه تاب آنكه بران ره زنان شكست آرد * فان قالت النفس انهم كانوا رجالا اقوياء كيف يدانيهم في الطاعة من خلفهم فحدثها باخبار النساء كيف كن انا و مع ذلك لم يخلفن عن مجاهدات الرجال حتى وصلن الى ما وصلوا اليه كرابية العدوية وغيرها قال بعضهم

ولو كان النساء كن ذكرا * افضل النساء على الرجال

فلا التأنيت لاسم الشمس عيب * ولا التذكير فخر للهلال

(قال الشيخ السعدي قدس سره) زنا في كه طاعت بر غبت برند * زبردان ناپار سا بكذردند * ترا شرم نايد ز مردى خویش * كد باشد زنا را قبول از قویش * قال الحسن البصري رحمه الله يا عجب الاقوام بلا زاد وقد نودوا بالرحيل وحبس اولهم لاخرهم وهم قعود يا عبون (حكى) ان ملك الموت دخل على بعض الصالحين ليقبض روحه فقال مرحبا انا والله منذ خمسين سنة اتأهب لك ولما بلغ عبد الله بن المبارك الزرع فتح عينه ثم ضحك فقال لمثل هذا فليعمل العاملون قال بعض العلماء من اراد ان ينال الجنة فعليه ان يداوم على خمسة اشياء الاول ان يمنع نفسه من المعاصي قال الله تعالى ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى والثاني ان يرضى باليسير من الدنيا لانه روى في الخبر ان ثمن الجنة الطاعة وترك الدنيا والثالث ان يكون سر يصا على الطاعات ويتعلق بكل طاعة ففعل تلك الطاعة تكون سبب المغفرة ووجوب الجنة قال الله تعالى وتلك الجنة التي اوردتموها بما كنتم تعملون الرابع ان يحب الصالحين واهل الخير ويخالطهم ويجالسهم فان الصالح اذا غفر له يشفع لاخوانه واصحابه والخامس ان يكثر الدعاء ويسأل الله تعالى ان يرزقه ويختم له بخير والحاصل انه لا بد للعامل من التأهب لمعادته بتزكية النفس واصلاح القلب قال القاشاني في تأويلاته عمل عامل منكم من ذكر القلب من الاعمال القلبية كالاخلاص واليقين والمكاشفة اوانى النفس من الاعمال القلبية كالطاعات والمجاهدات والرياضات بعضكم من بعض يجمعكم اصل واحد وحقيقة واحدة هي الروح اي بعضكم منشأ من بعض فلا تائب بعضا واحدا آخر فالذين هاجروا عن اوطان ما لو فات النفس واخرجوا من ديار صفقاتها او هاجروا عن احوالهم التي التذوا بها واخرجوا من مقاماتهم التي يسكنون اليها واودوا في سبيلي اي ابتلوا

في سلوة سبيل افدا الى بالبلاء والحن والشدا تد والفتن ليجزوا بالصبر ويفوزوا بالتوكل اوفى سلوة سبيل صفاتي
 بسطوات تجليات الجلال والعظمة والكبرياء ليصلوا الى مقام الرضى وقاتلوا البقية بالجهاد في وقتلوا في الحب
 في بالكيفية لا كفر عنهم سيئاتهم كلها من صفات رطلهم ورافعاهم وصفاتهم وكبار بقايا ذواتهم في تلوي سيئاتهم
 فلا دخلهم الجنات الثلاث المذكورة نواباى عوضا عما اخذت منهم من الوجودات الثلاثة والله عنده حسن
 الثواب ولا يكون عند غيره الثواب المطلق الذى لا نواب وراءه ولهذا قال والله لانه اسم الذات الجامع لجميع
 الصفات فلم يحسن ان يقع غيره من الرحمن والرحيم اوسائر الاسماء موقعه (لايفترنك) الخطاب للنبي عليه
 السلام لان العصمة لا تزيل النهى فانه لو زال النهى عنه بذلك لبطلت العصمة فان العصمة هي الحفظ عن الخلاف
 واذا زال النهى لم يكن خلافا فلا يكون عصمة فالمراد تنبيته على ما هو عليه من عدم التفاته الى الدنيا
 او الخطاب له والمراد امته كما يخاطب سيد القوم ومقدمهم والمراد به كلهم كانه قيل لا يفرنكم (تقلب الذين كفروا
 في البلاد) والنهى في المعنى للمخاطب وانما جعل للقلب تنزيلا للسبب وهو القلب منزلة المسبب وهو اغترار
 المخاطب لا مباغلة والمعنى لا تمدن عينيك ولا تستشرف نفسك الى ما هم عليه من سعة الرزق واصابة حظوظ
 الدنيا ولا تغتر بظاهرها لهم من التبسط في الارض والتصرف في البلاد يتكسبون ويتجرون ويتدهقنون
 روى ان بعض المؤمنين كانوا يرون المشركين في رخاء ولين عيش فيقولون ان اعداء الله فيما نرى من الخير
 وقدهم يحكم من الجوع والجهل قزئت (متاع قليل) اى ذلك القلب متاع قليل لا قدر له في جنب ما عدا الله
 للمؤمنين قال عليه السلام ما الدنيا في الآخرة الا مثل ما يجعل احدكم اصبعه في اليم فليستظر به يرجع فاذا
 لا يجدى وجوده لواجديه ولا يضر فقدانه لفاقديه (ثم ما واهم) اى مصيرهم الذى يؤولون اليه لا يبرحونه (جهنم)
 التى لا يوصف عذابها يعنى انه مع قلته سبب الوقوع في نار جهنم ابد الا بآباد والنعمة القليلة اذا كانت سببا
 للحضرة العظيمة لم يعد ذلك نعمة (وبئس المهاد) اى بئس ما يمهدون لانفسهم جهنم (لكن الذين اتقوا ربهم)
 اى خافوه فلم يخافوا امره ولا نهيهم (لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) وجه الاستدراك انه تعالى
 لما وصف الكفار بقلة تنفع تقليمهم في البلاد لاجل التجارة وازان يتوهم متوهم ان قلة النفع من لوازم القلب
 من حيث هو استدرك ان المتقين وان تقلبوا واصابوا ما اصابه الكفار ولم يصيبوا لهم مشوبات حسنى لا يقادر
 قدرها (نزلا من عند الله) حال من جنات لتخصصها بالوصف والنزل ما يعدل للنازل من طعام وشراب وغيرهما
 (وما عند الله) لكثرة ودوامه (خير للابرار) مما يتقلب فيه العجز لقلته وسرعة زواله وعن ابن مسعود رضى الله
 عنه ما من نفس برة ولا فاجرة الا والموت خير لها اما البرة فان الله تعالى يقول وما عند الله خير للابرار
 واما الفاجرة فانه يقول انما على لهم ليزدادوا اثما وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه جئت فاذا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في مشربة وانه اعلى حصير ما بينه وبينه شئ وتحت رأسه وسادة من ادم حشوها ليف وان عند
 رجله قرطام مصبورا وعند رأسه اهب معلقة فرأيت اثر الحصير في جنبه فبكيت فقال ما يبكيك فقلت يا رسول
 الله ان كسرى وقيصر فيما هما فيه وانت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اما ترضى ان يكون لهما الدنيا ولنا
 الآخرة * اربى ذكر وشوق حقى مارا * در دو عالم دل و زباني بس * وز طعام ولباس اهل جهان *
 كهنه دلق و نيم ناني بس * وما وجد في خزائن الاسكندر مكتوبا بالذهب الاحمر حركات الافلاك لا تبقى
 على احد نعمة فاذا اعطى العبد ما لا اوجاها او رفعة فلتمكن همته في انتهاز الفرصة وتقليد المن اعناق الرجال
 فان الدنيا والجناء والرفعة تزول اما ندم طويل او مدح جزيل فاكرموا من له حسب في الاصل او قدم في المروءة
 ولا يفرنكم تقلب الزمان باهله فان للدهر عنرات يجبر كما يكسر ويكسر كما يجبر والا امر الى الله تعالى (قال جلال
 الدين الرومي قدس سره) چند كوي من بكيرم عالمى * اين جهان را بر كنم از خود همى * كرجهان
 پر برف كرد سر بسر * تاب خور بكدا ز دش بايك نظر * وعن الحسن قال خرج رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ذات يوم على اصحابه فقال هل منكم من يريد ان يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيرا الا انه
 من رغب في الدنيا وطال امه فيها اعشى الله قلبه على قدر ذلك ومن زهد في الدنيا وقصر امه اعطاء الله تعالى
 علما بغير تعلم وهدى بغير هداية الا انه سيكون بعدكم قوم لا يستقيم لهم الملات الا بالقتل والتعير ولا الغنى
 الا بالفخر والجل ولا المحبة الا باتباع الهوى الا فني ادرك ذلك الزمان منكم فصبقر للفقرو هو يقدر على الغنى وصبر

على البغضاء وهو يقدر على المحبة وصبر على الذل وهو يقدر على العز لا يريد بذلك الا وجه الله تعالى اعطاء تعالى
نواب خسين صديقا قال ابن عباس رضى الله عنه يؤتى بالدين يوم القيامة في صورة يعجز شيطان زرقاء وانباها
بادية مشوهة خلقها وتشرف على الخلائق فيقال اتعرفون هذه فيقولون نعم واذ بالله من معرفة هذه فيقال هذه
الدنيا التي تفاسختم عليها بنقاط طعم الارحام وبها تحاسدتم وتباغضتم واغتررتم ثم تقذف في جهنم فتنادى
يا رب اين اتباعي واشياعي فيقول الله تعالى الحقوا بها اتباعها قال عليه السلام يحشر اقوام يوم القيامة
واعمالهم كجبال تهامة ويؤمر بهم الى النار قالوا يا رسول الله مصلين قال نعم كأنوا يصلون ويصومون
ويأخذون سنة من الليل فاذا عرض لهم شيء من الدنيا وثبوا عليه قالت عائشة رضى الله عنها قلت يا رسول الله
الاتسطم الله في طعهمك قالت وبكيت لما رأيت به من الجوع وشدا الجوع على بطنه من السغب فقال يا عائشة
والذي نفسي بيده لو سألت ربى ان يجزى معى جبال الدنيا ذهب لا اجراها حيث شئت من الارض ولكنى اخترت
جوع الدنيا على شبعها وفقر الدنيا على غناها وحزن الدنيا على فرحها يا عائشة ان الدنيا لا تتبعني لمحمد ولا آل محمد
وروى انه عليه السلام عرض عليه عشار من النوق وهى الحوامل منها فاعرض عنها وغض بصره مع انها
من احب الاموال اليهم وانفسها عندهم لانها كانت تجمع الظهور والباطن واللبن ولعظمته فى قلوبهم قال الله عز
وجل واذا العشار عطلت فلما لم يلتفت اليها قيل له يا رسول الله هذه انفس لموالنا فلم تلتفت اليها قال قد نهي الله
عن ذلك ثم تلا قوله تعالى ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به الاية هذا ما علمته مع الدنيا وفي التوجه الى الآخرة
ما كان يريد الا الرفيق الاعلى قال صلى الله عليه وسلم انا حبيب الله ولا تخروا ناسا حبل لواء الحمد يوم القيامة
تحتة آدم ومن دونه ولا تخروا ناسا اول من يحرك حلق الجنة فيفتح الله له فيدخل فيها ومعى ثمرات المؤمنين ولا تخروا
والمقصود ان فى الفقر والقناعة فضيلة وان الفقراء يدخلون الجنة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل
الاغنياء * اى قناعت توانكم كردان * كه وراى تو هيچ نعمت نيست * كنيج صبرا اختيارا قمانست *
هر كرا صبر نيست حكمت نيست * فعلى العبد العاقل ان يجتنب عن الدنيا واخوانها ويرغب فى الآخرة
وجنائها بل يترقى الى الوصول الى الله تعالى قال ابو يزيد البسطامي قدس سره فى عباد الله عبد لواء عطى الجنات
بزينة الهرب منها كما يهرب اهل النار من النار وهو الذى غلب عليه محبة الله فلا يميل الى غيره ومن ذلك المقام
قال ابو يزيد غاب قلبى عنى ثمانين سنة فلما اردت ان آخذه قبل ان اطلب غيرنا وحكى عن بعض الصالحين انه رأى
فى المنام معروف الكرخى شاخصا بصره نحو العرش قد اشتغل عن الحور العين وقصور الجنة فسأل رضوان
من هذا قال معروف الكرخى مات مشتاقا الى الله فاباح له ان ينظر فيه فمطمح نظر العارف الجنة المعنوية
وهى جنة معرفة الله ووصوله التى هى خير من جنة الفردوس واعلى عليين فليسارع السالك الى وصول هذه
الجنة ودخولها قبل ادراك الدنيا واهملها * اوصلنا الله واياكم الى الحضور واليقين (وان من اهل الكتاب
لمن يؤمن بالله) نزلت فى عبد الله بن سلام واحمابه وقيل فى اربعين من فخران واثنين من الحبشة وثمانية من الروم
كانوا نصارى فاسلموا وقيل فى احممة النجاشى فانه لما مات نما جبريل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى اليوم
الذى مات فيه فقال صلى الله عليه وسلم لاصحابه اخرجوا فاصلوا على اخ لكم مات بغير ارضكم فقالوا من هو قال
النجاشى فخرج الى البقيع وكشف له الى ارض الحبشة فابصر سرير النجاشى فصلى عليه وكبر اربع تكبيرات
واستغفر له فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلى على عجم نصرانى حبشى لم يره قط وليس على دينه فانزل الله
هذه الاية (وما انزل اليكم) من القرءان (وما انزل اليهم) من الكتابين (خاشعين لله) اى متواضعين له
من خوف عذابه ورجاء ثوابه وهو حال من فاعل يؤمن لان من فى معنى الجمع (لا يشترتون) لا يأخذون (بآيات
الله) المكتوبة فى التوراة والانجيل من نعمت النبى عليه السلام (ثمنا قليلا) اى عرضا يسيرا من حطام الدنيا
خوفا على الرسالة كفعل من لم يسلم من احبارهم وكبارهم والجملة حال مما قبله (اولئك) اى اهل هذه الصفة
(لهم اجرهم) اى المختص بهم الموعود لهم فى قوله تعالى اولئك يؤتوا اجرهم مرتين (عند ربهم) نصب على
الحالية من اجرهم والمراد به التشريف (ان الله سريع الحساب) انفذ عمله بجميع الاشياء فهو عالم بما يستحقه
كل عامل من الاجر من غير حاجة الى تأمل ووعى صدر وكتب يد والمراد ان الاجر الموعود سريع الوصول اليهم

فان سرعة الحساب تستدعي سرعة الجزاء والاشارة في قوله ان الله سريع الحساب ان العلماء المتقين الذين يؤمنون بالواردات والالهامات والكشوف بآداب القلوب وانلوا طار الرحانية وهم الحكماء الالهية يهمل الله في جزاء اعمالهم بحسب نياتهم لتبليغهم الى مقاماتهم في القرب قبل وفاتهم ولا يؤجل الى بعد وفاتهم فان من كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى والانسان يموت كما يعيش ويبعث على مآمات عليه وعن ابن عباس رضي الله عنه ان جبريل عليه السلام جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان ربك يقرئك السلام وهو يقول مالي ارا لمغم وما حزينا قال عليه السلام يا جبريل طال تفكرك في امتي يوم القيامة قال في امر اهل الكفر ام في اهل الاسلام فقال يا جبريل في امر اهل لاله الا الله محمد رسول الله فاخذ بيده حتى اقامه الى مقبرة بنى سلمة ثم ضرب بجناحه الايمن على قبر ميت فقال قم باذن الله فقام رجل مبيض الوجه وهو يقول لاله الا الله محمد رسول الله فقال جبريل عد الى مكانك فعاد كما كان ثم ضرب بجناحه الايسر فقال قم باذن الله فخرج رجل مسود الوجه ازرق العينين وهو يقول واحسرتاه واندامتاه فقال له جبريل عد الى مكانك فعاد كما كان ثم قال يا محمد على هذا يبعثون يوم القيامة وعند ذلك قال رسول صلى الله عليه وسلم تموتون كما تعيشون وتبعثون كما تموتون فظمهر ان الله سريع الحساب يوصل الى كل جزاء عمله فاما الواصلون فهم في الجنة المعنوية في الدنيا يتنعمون واما الغافلون فهم في نار البعد والفراق ولكنهم لا يحسسون الالم قبل وفاتهم فاذا ماتوا اتقلب الحال من المعنى الى الحس عصمنا الله واياكم من نار البعد وعذاب السعير وشرفنا بغيرهم وصاله ورؤية جماله المنيرة كنون بايادى خفته بيد الربود * جومر لاندرا آرد زخوابت چه سود * نوبال آمدى بر حذر باش وبالك * كد تنكست نباله زرقن بجالك * كنون بايد اين مرغ را باي بست * نه آنكه كه سر رشته بردت زدست * وزكر ان ابراهيم بن ادهم رحمه الله اراد ان يدخل الحمام فنعه الحمامى وقال لا تدخل الابجرة فبكى ابراهيم وقال لا يؤذن لي ان ادخل بيت الشياطين مجانافا كيف بالدخول الى بيت النبيين والصديقين مجانافا فظمهر ان من كان في الدنيا غافلا فهو في الآخرة مع الغافلين وحسابه في الآخرة على مقدار عمله فمن لم يعمل صالحا كان هنالك خاليا عن المثوبات * برقتند وهر كس درود آنجه كشت * نمازند بجز نام نيك ووزشت * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة حورا يقال لهن العبة لو بصفت في البحر بصقة لعذب البحر مكتوب على فخرها من احب ان يكون له مثلى فليعمل بطاعة ربي وزم ما قيل

بقدر الكذب تكسب المعالي * ومن طاب العلى مهر الليالى

تروم العز ثم تمام ايللا * يغوص البحر من طلب اللآلى

فلا بد من تدارك امر الآخرة وتوقيت امر آة الفرزدق فخرج في جنازتها وجوه اهل البصرة وخرج فيها الحسن البصري فقال الحسن للفرزدق يا باقر اس ماء عدت هذا اليوم قال شهادة ان لاله الا الله منذ ثمانين سنة فلما دفنت قام الفرزدق على قبرها وانشد هذه الايات

اخاف وراة القبر ان لم يعافني * اشد من القبر التهابا واضيقا

لذا جاني يوم القيامة قائد * عنيف وسواق يسوق الفرزدقا

لقد خاب من اولاد آدم من مشى * الى النار مغلول القلادة ازرقا

وعن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل الله الجنة ثلاث مرات قالت الجنة اللهم ادخله الجنة ومن استجار من النار ثلاث مرات قالت النار اللهم اجره من النار ففسأل الله سبحانه ان يجيرنا من النار ويدخلنا الجنة مع الابرار وبوقتنا للاعمال الصالحة المنجية ويجعلنا من الفرقة الناجية بحق النبي الذي به وصل من وصل الى الله عز وجل في المشارق والمغارب وانتهى الى منازل المقاصد والمآرب (يا ايها الذين آمنوا اصبروا) على مشاق الطاعات وما يصيبكم من الشدائد كالمرض والفقر والقحط والخوف وغير ذلك من المشاق (وصابروا) وغالبوا اعداء الله في الصبر على شدة الحرب واعدى عدوكم في الصبر على مخالفة الهوى والمصاهرة نوع خاص من الصبر كبر بعد الصبر على ما يجب الصبر عليه تخصيصا لشدة وصعوبته وكونه اكل وافضل من الصبر على ما سواه والصبر هو حبس النفس عما لا يرضاه الله واوله التصبر وهو التكلف لذلك ثم المصاهرة وهي معارضة ما يمنعه عن ذلك ثم الاصطبار والاعتبار والالتزام ثم الصبر وهو كماله

وحصوله من غير كلفة (ورابطوا) أبدانكم وخيولكم في الثغور مترصدين وانفسكم على الطاعة كما قال عليه السلام لا ادلكم على ما يعجز الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسبغوا الوضوء على المكاره وكثرة الخطى الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط (وانقوا الله اعلمكم تقلمون) واتقوه بالتبصر عما سواه لكي تقلموا غاية الفلاح واتقوا القبائح اعلمكم تقلمون بنيل المقامات الثلاثة المترتبة التي هي الصبر على مضض الطاعات ومضرة النفس في رفض العادات ومراقبة السر على جناب الحق لترصد الواردات المعبر عنها بالشريعة والطريقة والحقيقة فعلم من هذا ان الصبر دون المصاهرة والمصاهرة دون المراقبة قيل فركز سراي طمبعت غمير ويبيرون * كجانبكوى طريقت كذرواني كرد * ولا بد من السلوك حتى يتجاوز العبد من الاحوال والمقامات الى اقصى النهايات وحكى عن ابراهيم بن ادهم انه كان يسير الى بيت الله راجلا فاذا اعرابي على ناقه فقال يا شيخ الى اين فقال ابراهيم الى بيت الله قال كيف وانت راجل لا راحله لك فقال ان لي مراكب كثيرة فقال ما هي قال اذنزلت على بلمية ركبت مراكب الصبر واذنزلت على نعمة ركبت مراكب الشكر واذنزل في القضاء ركبت مراكب الرضى واذا دعيتي النفس الى شئ علمت ان ما بقى من العمر اقل مما مضى فقال الاعرابي انت الراكب وانا الراجل سر في بلاد الله فالاشتغال طول العمر بالمجاهدة لازم حتى تتقلع الاخلاق الذميمة من النفس وتبديل بالاوصاف الشريفة من الصبر وغيره ومثل هذه المجاهدة هي المراقبة روى ان واحدا من الصالحين كان يختم كل ليلة ويجهت في العبادة فقيل له انك تتعب نفسك وتوقعها في المشقة فقال كم عمر الدنيا فقيل سبعة آلاف سنة فقال وكم مقدار يوم القيامة فقيل خمسون الف سنة فقال لو عمر المرء عمر الدنيا لحق له ان يجهت في العبادة لهذا اليوم الطويل فانه اسهل بالنسبة اليه وكانت معاذة العدوية امرأة صالحة كانت اذا جاء النهار تقول هذا اليوم يوم موفى قستغل بالعبادة الى المساء فاذا جاء الليل تقول هذه الليلة ليلة موفى فحيمها الى الصباح الى ان ماتت على هذا الخط قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رباط يوما وليله في سبيل الله كان كعدل صيام شهر وقيامه لا يفطر ولا يفتل عن صلاته الحاجة فهذا في الجهاد الاصغر فكيف الحال في الجهاد الاكبر يعني ان المشروبات والدرجات اكثر في حفظ النفس ومراقبتها وحبسها على الطاعات والعبادات نكه دار فرصت كه عالم دميست * دمي پيش دانابه ار عالميست * سراز جيب غفلت بر اور كنون * كه فردا نمانى بجعلت نكنون (قال الحافظ) دانا كه زد تفريج اين بخرخ حقه باز * هنكامه باز چيد و در كفت وكويست * قال ابو يزيد البسطامي رحمه الله العارف من كان همه هما واحدا ولم ينقل قلبه الى ما رأت عيناه وسعت اذناه روى ان زاهدا كان يجهت في العبادة فراه رجل قد صار لباسه ذاو سخ فقال ايها العابد لم لا تغسل ثوبك قال العابد لانه ان غسلته يتوسخ ثانيا قال الرجل فاعسله مرة اخرى قال العابد ان الله لم يخلقنا لان تغسل ثيابنا ويذهب عمرنا بهذا العمل بل للطاعة والعبادة قال مولانا جلال الدين اول استعداد جنت بايدت * تاز جنت زند كافي زايدت * تداركنا الله تعالى بلطفه وجاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني اصوم شهر رمضان واصلي كل يوم خمس صلوات ولا ازيد على هذا لاني فقير ليس علي تزكاة ولا حج فاذا قامت القيامة فني اي دارا كون انا فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وقال اذا حفظت عينيك عن اثنين عن النظر الى المحرمات والنظر الى الخلق بعين الاحتقار وحفظت قلبك عن اثنين عن الغل والحسد وحفظت لسانك عن اثنين عن الكذب والغيبة تكون معي في الجنة

(سورة النساء وهي مائة وخمس اوست اوسبع وسبعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا ايها الناس) خطاب عام يتناول الموجودين في زمان الخطاب ومن بعدهم دون المنقرضين بدليل انهم ما كانوا متعبدين بشرعنا فلو كان عاما لجميع بني آدم لزم ان يتعبدوا بشرعنا وهو محال (اتقوا ربكم) في حفظ ما بينكم من الحقوق وما يجب وصله ومراعاته ولا تضيعوه ولا تقطعوا ما امرتم بوصله (الذي خلقكم) اي قدر خلقكم حالا بعد حال على اختلاف صوركم والوانكم (من نفس واحدة) اي من اصل واحد وهو نفس آدم ابيكم وعقب الاتقاء بمئة الخلق كميلاتي الى الخالق وبين اتحاد الاب فان في قطع انتزاعهم حضا على التراحم

(وخلق منها) أي من تلك النفس يعني من بعضها (زوجها) أمكم حواء بالمد من ضلع من أضلاعه اليسرى روى أن الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام واسكنه الجنة التي عليه النوم فبينما هو بين النائم واليقظان خلق حواء من قصبره قلبا اتبه وجدها عنده فقال اليها واقفها لأنها كانت مخلوقة من جزء من أجزائه واخرب حواء في الذكر وإن كانت مقدمة في الخلق لأن الواو لا ترتيب فيها (وبت) أي فرق ونشمر (منهما) من تلك النفس وزوجها المخلوقة بطريق التوالد والتناسل (رجالا كثيرا) تذكيرا للجمل على الجمع والعدد (ونساء) أي بنين وبنات كثيرة واكتفى بوصف الرجال بالكثرة عن وصف النساء إذا الحكمة تقتضي أن يكن أكثر وترتيب الأمر بالتقوى على هذه القصة لأن المراد به تمهيد للأمر بالتقوى فيما يتصل بحقوق أهل منزله وبني جنسه على ما دلت عليه الآيات التي بعدها فكانه قيل اتقوا ربكم الذي وصل بينكم حيث جعلكم صنوانا متفرعة من أرومة واحدة فيما يجب لبعضكم على بعض من حقوق المواصلة التي بينكم فحافظوا عليها ولا تغفلوا عنها (واتقوا الله) أي لا تقطعوا في الدين والنسب أغصانا تنشعب عن جرنومة واحدة (الذي تساءلون به) فيما بينكم حيث يقول بعضكم لبعض أسألت بالله (والأرحام) أي يسأل بعضكم بعضا بالله فيقول بالله وبالرحم وأناشدك الله والرحم أفعل كذا على سبيل الاستعطاف وبرت عادة العرب على أن أحدهم إذا استعطف غيره بقرن الرحم في السؤال والمناشدة بالله ويستعطف به فقوله والأرحام بالنصب عطف على محل الجار والمجرور كقولك مررت بزيد وعمر وأعلى الله أي اتقوا الله واتقوا الأرحام فصلوها ولا تقطعوها وقد نبه سبحانه أذقرن الأرحام باسمه على أن صلتهما بكان منه وعنه صلى الله عليه وسلم الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله وقال صلى الله عليه وسلم ما من عمل حسنة أصغر من صلة الرحم وما من عمل سيئة أصغر من عقوبة من البغي فينبغي للعباد مراعاة الحقوق لأن الكل أخ لأب وأم هما آدم وحواء جميعا المؤمنين لأن فيهم قرابة الإيمان والدين وكذا الحال في قرابة الطين (إن الله كان عليكم رقيبا) والرقب هو المراقب الذي يحفظ عاينك جميع أفعالك أي حافظا مطلقا على جميع ما يصدر عنكم من الأفعال والأقوال وعلى ما في ضمائركم من النيات مریدا لمجازاتهم بذلك فبين الله تعالى أنه يعلم السر وأخفى وأنه إذا كان كذلك فيجب أن يكون المرء حذرا خافيا بما يأتي ويذر وأعلم أن التقوى هي العمدة وهي سبب الكرامة العظمى في الدنيا والعقبى (حكى) أنه كان بالبصرة رجل معروف بالمسكي لأنه كان يفوح منه رائحة المسك فمثل عنه فقال كنت من أحسن الناس وجها وكان لي حياء فقيل لأبي لواء جلسته في السوق لا ينسط مع الناس فأجلسني في حانوت براز فخازن عجوز وطلبت متاعا فأخرجت لها ما طلبت فقالت لو توجهت معي لئمة فضيت معها حتى أدخلتني في قصر عظيم فيه قبة عظيمة فاذا فيها جارية على سرير عليه فرش مذهبة فحذبتني إلى صدرها فقلت الله الله فقالت لأبأس فقلت اني حازق فدخلت الخلاء وتغوطت ومسحت به وجهي وبدي فقيل انه مجنون فخلصت ورأيت اليلة رجلا قال لي ابن أنت من يوسف بن يعقوب ثم قال اتعرفني قلت لا قال أنا جبريل ثم مسح يده على وجهي وبدي فن ذلك الوقت يفوح المسك على من رائحة جبريل عليه السلام وذلك ببركة التقوى والتقوى في عرف الشرع وقاية النفس عما يضرها في الآخرة وهي على مراتب الأولى التوقي عن العذاب المخلد بالتبري عن الشرك وعليه قوله تعالى والزهم كلمة التقوى والثانية تجنب عن كل إثم وهو المتعارف باسم التقوى وهو المعنى بقوله تعالى ولوان أهل القرى آمنوا واتقوا لکفرنا والثالثة التنزه عن جميع ما يشغله وهو التقوى الحقيقي المطلوب بقوله تعالى اتقوا الله حق تقاته ومن هذا القبيل ما حكى عن ذي النون المصري أنه لما جاء اليه بعض الوزراء وطلب الهمة وأظهر الخشية من السلطان قال له لو خشيت إنا من الله كما تخشى أنت من السلطان لكنت من جملة الصديقين كنبودي أميد راحت وزنج * پای درویش بر فلک بودی * وروزی راز خدایت رسیدی * همچنان که ملک ملک بودی * فینبغی للسالك ان يتقى ربه ويراقب الله في جميع احواله كما قال تعالى ان الله كان عليكم رقيبا والمراقبة علم العبد باطلاع الرب سبحانه عليه فاستدامته لهذا العلم مراقبة لربه وهذا أصل كل خير ولا يكاد يصل الى هذه الرتبة الا بعد فراغه عن المحاسبة فاذا احاسب نفسه على ما سلف واصلح حاله في الوقت ولازم طريق الحق واحسن ما بينه وبين الله من مراعاة القلب وحفظه مع الله الانفاس وراقب الله سبحانه في عموم احواله فيعلم انه عليه رقيب ومن قلبه قريب يعلم احواله ويرى افعاله ويسمع اقواله ومن تغافل عن هذه الجملة

فهو بمنزل عن بداية الوصلة فكيف عن حقائق القربة قال سليمان بن علي لحمد الطويل عظمي قال لئن كنت عصيت الله خاليا وظننت انه يراني فقد اجترأت على امر عظيم وان كنت تظن اني لا يراني فقد كثرت لقوله تعالى ان الله كان عليكم رقيبا وكان بعض الصالحين له تلامذة وكان يخص واحدا منهم باقباله عليه اكثر مما يقبل على غيره فقالوا له في ذلك فقال ايمن لكم فدفعت لكل واحد من تلامذته طائرا وقال له اذبحه بحيث لا يرانا احد ودفعت الي هذا ايضا فمضوا ورجع كل واحد منهم وقد ذبح طيره وجاء هذا بالطير حيا فقال له هلا ذبحته فقال امرتني ان اذبحه بحيث لا يراه احد ولم اجد موضعا لا يراه احد فقال لهذا اخيه باقبالي عليه * جهنم امرأت حسن شاهد ماست * فشهد وجهه في كل ذريرة (واتوا البتاي اموالهم) البتاي جمع يتيم وهو من الناس المنفرد من الاب بموته ومن سائر الحيوانات من الام وحق هذا الاسم ان يقع على الصغير والكبير لبقاء معنى الانفراد عن الاب الا انه غلب استعماله في الصغير لاستغناء الكبير بنفسه عن الكافل فسكانه خرج عن معنى اليتيم وهو الانفراد والمراد بابتاء اموالهم قطع المخاطبين اطعامهم القارعة عنها وكف اكفهم الخاطفة عن اختزالها وتركها على حالها غير متعرض لها بسوء حتى تأتيم وتعل اليهم سائلة لا الاعطاء بالفعل فانه مشروط بالبلوغ وابتاء الرشد وانما عبر عما ذكر بالابتاء مجازا للايدان بانه ينبغي ان يكون مرادهم بذلك ابتاء اليهم لا مجرد ترك التعرض لها والمعنى ايها الاولياء والاموياء احفظوا اموال البتاي ولا تعرضوا لها بسوء وسلوها اليهم وقت استحقاقهم تسليمها اليهم (ولا تبدلوا الخبيث بالطيب) تبدل الشيء بالشيء واستبداله به اخذ الاول بدل الثاني بعد ان كان حاصلا له او في شرف الحصول اي لا تستبدلوا الحلال المكتسب بالحرام المكتسب يعني لا تستبدلوا مال البتاي وهو حرام بالحلال وهو مالكم وما ابغ لكم من المكاسب ورزق الله المبعوث في الارض فتأكلوه مكانه (ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم) المراد من الاكل التصرف لان اكل مال اليتيم كما يحرم فكذا سائر التصرفات الملهكة لتلك الاموال محرمة والدليل عليه ان في المال ما لا يصح ان يؤكل وانما ذكر الاكل لانه معظم ما يقع لاجله التصرف والى بمعنى مع قال تعالى من انصاري الى الله اي مع الله والاصح ان المعنى لا تأكلوها مضومة الى اموالكم ولا تسووا بينهم وهذا حلال وذالك حرام وقد خص من ذلك مقدار اجر المثل عند كون الولي فقيرا واذا اكل مال اليتيم وله مال كان ذلك اقبح ولذا ورد النهي عن اكله مع مال نفسه بعد ان قال ولا تبدلوا الخ (انه) اي الاكل المفهوم من النهي (كان حوبا كبيرا) اي ذبا عظيما عند الله فاجتنبوه روى ان رجلا من بني غطفان كان معه مال كثير لابن اخ له يتيم فلما بلغ اليتيم طلب المال فغنه عنه فترافعا الى النبي عليه السلام فنزلت هذه الآية فلما سمع العلم قال اطعنا الله واطعنا الرسول نعوذ بالله من الحوب الكبير فدفعت اليه ماله فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يوق شح نفسه يطيع ربه هكذا فانه يحل داره يعني جنته فلما قبض الفتى ماله انفق في سبيل الله فقال عليه السلام ثبت الاجرو بقى الوزر فقالوا كيف بقى الوزر فقال ثبت الاجر للغلام وبقى الوزر على والده (قال الشيخ السعدي قدس سره) ازور رسم راحتي برسان * خويشتن هم تمني بركير * چونكه اين خانه از تو خواهد ماند * خشني از سيم وخشي از زر كير * قال تعالى وآتوا البتاي اموالهم تركية عن آفة الحرص والحسد والذناة والطمع وتحلية بالامانة والديانة وسلامة الصدر وقال ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم تركية عن الجور والحيف والظلم وتحلية بالعدل والانصاف فان اجتماع هذه الرذائل كان حوبا كبيرا اي حجابا عظيما فعلى العاقل ان يترك نفسه من الاخلاق الرديشة ولا يطمع في حق احد جل او قل بل يكون سخيا باذلامه على الارامل واليتام ويراعي حقوقهم بقدر الامكان وعن ابن عباس رضي الله عنه قال ست موبقات ليس لهن توبة اكل مال اليتيم وقذف المحصنة والفرار من الزحف والسحر والشرك بالله وقتل نبي من الانبياء ويقال طوبى للبيت الذي فيه يتيم وويل للبيت الذي فيه يقيم يعني ويل لاهل البيت الذين لم يعرفوا حق اليتيم وطوبى لهم اذا عرفوا حقه يكي خارباي يتيمي بكند * بخواب اندر شرديد صدر خجند * كه ميگفت و در روضه ياي چيد * كزان خار بر من چه كه ادميد * وروى ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عندى يتيم ثم اضربه قال مما تضرب به ولدا يعني لا بأس ان تضربه للتأديب ضربا غير مبرح مثل ما يضرب الوالد ولده وروى عن الفضيل بن عياض انه قال رب لطمة انفع لليتيم من اكلة خبيص قال الفقيه في تنبيه الغافلين ان كان هذا بقدر ان يؤدبه بعير ضرب ينبغي له ان يفعل

ذلك ولا يضربه فان ضرب اليتيم امر شديد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اليتيم اذا ضرب اهتز عرش الرحمن لبكائه فيقول الله يا ملائكتي من ابكى الذي غيبت اياه في التراب وهو اعلم به قال تقول الملائكة ربنا لا علم لنا قال فاني اشهدكم ان من ارضاه ارضه من عندي يوم القيامة جوييني يتيمى سرا فكنديش *
 مده بوسه بر روی فرزند خویش * يتيم اربكر يدكه نازش خرد * وكرخشم كيردكه بازش برد *
 الا تانه كريدكه عرش عظيم * بلر زده می چون بکريد يتيم * اگر سایه خود برفت از سرش * نودر سایه
 خویش بن پرورش * قال الله تعالى لداود النبي عليه السلام كن لليتيم كالاب الرحيم واعلم انك كائن نزع
 كذلك تحصد واعلم ان المرأة الصالحة لزوجها كالملك المتزوج بالذهب كلما رآها قرت عينه والمرأة السوء لبعولها
 كالجل الثقليل على الشيخ الكبير * كراخانه آباد و هم خوابه دوست * خدا را برجت نظر سوی اوست *
 دلارام باشد ز نيك خواه * وليك از زن بد خدا يابناه * نهی پای رقت به از كشف تنك * بلای
 سفر به كه در خانه جنك (وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى) الا قسط العدل والمراد بالخوف العلم عبر
 عنه بذلك ايذا ناك يكون المعلوم مخوفا محذورا لامعناه الحقيقي لان الذي علق به الجواب هو العلم بوقوع الجور
 الخوف لا الخوف منه والالم يكن الامر شاملا لمن يصبر على الجور ولا يخافه وسبب النزول انهم كانوا يترجون
 من يحل لهم من اليتامى اللاتي يلونهن لكن لا لرغبة فيهن بل في مالهن ويسيتون في العجبة والمعاشرة
 ويتر بصون بهن ان يمتن فيروهن وقيل هي اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في مالها وجمالها ويريد ان ينكحها
 بادنى من سنة نسائها فنهوا ان ينكحوهن الا ان يقسطوا لهن في الكمال الصداق وامروا ان ينكحوا من سواهن
 من النساء والمعنى وان خفتم ان لا تعدلوا في حق اليتامى اذا تزوجتم بهن باسائة العشرة او بنقص الصداق
 (فانكحوا ما) موصولة او موصوفة او ثرت على من ذهبا بابها الى الوصف اى نكاحا (طاب لكم من النساء) اى
 غير اليتامى بشهادة قرينة المقام اى فانكحوا من استطابتها نفوسكم من الاجنبيات (مثنى وثلاث ورباع) حال
 من فاعل طاب اى فانكحوا الطيبات لكم معدودات هذا العدد ثنتين ثنتين وثلاثا ثلاثا واربعاً اربعاً حسبما
 تريدون على معنى ان لكل واحد منهم ان يختار اى عدد شاء من الاعداد المذكورة لان بعضها البعض منهم
 وبعضها البعض آخر (فان خفتم ان لا تعدلوا) اى فيما بينهن ولو في اقل الاعداد المذكورة كما خفتموه في حق
 اليتامى او كما تعدلوا فيما فوق هذه الاعداد (فواحدة) اى فالزمو او فاختاروا واحدة وذروا الجمع بالكلية
 (اوما) ولم يقل من ايذا ناقصو رتبة الاماء عن رتبة العقلاء (ملكتم ايما نكم) اى من السرارى بالغة ما بلغت
 من مراتب العدد وهو عطف على واحدة على ان الزوم والاختيار فيه بطريق التسرى لا بطريق النكاح كما فيما
 عطف عليه لاستلزامه ورود ملك النكاح على ملك اليين بموجب اتحاد الخطابين في الموضوعين وانما سوى
 في السهولة واليسر بين الحرة الواحدة وبين السرارى من غير حصر في عدد لقلته تبعيتهن وخفة مؤنهن وعدم
 وجوب القسم فيهن (ذلك) اشارة الى اختيار الواحدة (ادنى ان لا تعدلوا) العول الميل من قولهم عال الميزان
 عولا اذا مال وعال في الحكم جار والمراد ههنا الميل المحذور المقابل للعدل اى ما ذكر من اختيار الواحدة
 والتسرى اقرب بالنسبة الى ما عداها من ان لا يميلوا ميلا محظورا لا تنافه رأسا بانتفاء محله في الاول وانتفاء
 محظوره في الثانى بخلاف اختيار العدد في المهور فان الميل المحذور متوقع فيه لتحقق المحل والمحظر (وا نوا
 النساء) اى اللاتي امر بنكاحهن (صدقاتهن) جمع صدقة وهى المهر (نحلة) فريضة من الله لانهما مفروضه
 الله في النحلة اى الملة والشريعة والديانة فانتصاها على الحسالية من الصدقات اى اعطوهن مهورهن حال
 كونها فريضة من الله او تدبينا فانتصاها على انه مفعول له اى اعطوهن ديانة وشرعة اوهبة وعطية من الله
 وتفضلا منه عليهن فانتصاها على الحسالية منها ايضا وعطية من جهة الأزواج من نحلة اذا اعطاه اياه ووهبه له
 عن طيبة من نفسه نحلة ونحلا والتعبير عن ابناء المهور بالنحلة مع كونها واجبة على الأزواج لا فائدة معنى
 الا بناء عن كمال الرضى وطيب خاطر وانتصاها على المصدرية لان الابناء والنحلة بمعنى الاعطاء كانه قيل
 وانحلو النساء صدقاتهن نحلة اى اعطوهن مهورهن عن طيبة انفسكم فالخطاب للأزواج وقيل للأولياء
 لانهم كانوا يأخذون مهور بناتهم وكانوا يقولون دنيا لك الناحية لمن يولده بنت يعنون تأخذ مهورها فتنتفج به
 مالك اى تعظم (فان طابن لكم عن شئ منه) الضمير للصدقات وتذكيره لاجرا نه مجرى ذلك فانه قد يشار به

الى المتعدد واللام متعلقة بالفعل وكذا عن لكن بتضمينه معنى التجافي والتجاوز ومن متعلقة بمحذوف وقع
صفة لشيء اى كائن من الصداق وفيه بعث لهن الى تقليل الموهوب (نفساً) تمييزاً للتوحيد لما ان المقصود بيان
الجنس اى وهن لكم شيئاً من الصداق متخافيا من نفوسهن طيبات غير خبيثات بما يضطرهن الى البذل
من شكايه اخلاقكم وسوء معاشرتكم (فكلوه) اى اخذوا ذلك الشيء الذى طابت به نفوسهن وتصر فوافيه
تمسكاً وتخصيص الاكل بالذكر لانه معظم وجوه التصرفات المالية (هنيئاً هنيئاً) صفتان من هنا الطعام
ومراً اذا كان سائغاً لا تنغص فيه ونصيبهما على انهما صفتان للمصدر اى اكلا هنيئاً هنيئاً وهنه عبارة عن
التحليل والمبالغة فى الاباحه وازالة التبعة روى ان غلسا كانوا يأتون ان يقبل احدهم من زوجته شيئاً مما ساقه
اليها فترت وفي الآية دليل على وجوب الاحتياط حيث بنى الشرط على طيب النفس ولذا قيل يجوز الرجوع
بما وهب ان خدعن من الزوج وبيان لجواز معروفتها وترغيب في حسن المعاشرة بينهما فان خير الناس خيرهم
لا هله وانفعهم لعياله وفي الحديث جهاد المرأة التبعيل وكانت المرأة على عهد النبي عليه السلام تستقبل
زوجها اذا دخل وتقول مرحبا بى سيد اهل بيتى وتقصد الى اخذ رداءه فتأخذه من عنقه وتعمد
الى نعله فتخلعه فان رآته حزينا قالت ما يحزنك ان كان حزنك لا حزنك فزاد الله فيها وان كان لدنيا فكفك الله
فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا فلان اقترها منى السلام واخبرها ان لها نصف امر الشهيد وعلامة الزوجة
الصالحة عند الحقيقة ان يكون حسنها مخافة الله وغناها القناعة وحليها العفة اى التكفف عن الشرور
والمفاسد وعبادتها بعد القرأ ترض حسن الخدمة للزوج وهمتها الاستعداد للموت **ك**ريار سا باشد
وخوش سخن * نكه در نكوي وزشنى مكن * زن خوب وخوش طبع كن جست ومار * رها كن
زن زشت ناسازگار * يعنى لا تلتفت الى امرأة ليس لها حسن ولا موافقة لك بحسن الخلق روى ان الاسكندر
كان يوماً عنده جمع من ندمائه فقال واحد منهم ان الله تعالى اعطى لك مملكة كثيرة وشوكه وافرة فاكثرت النساء
حتى يكثر اولادك وبقوا بعدك قال الاسكندر اولاد الرجال ليست ما ذكرت بل هى العادات الحسنة والسير
المرضية والاخلاق الكريمة وليس مما يليق بالرجل الشجاع ان تغلب عليه النساء بعد ان غلب هو على اهلها
الدنيا ونعم ما قيل يغلبن الكرام ويغلبهن اللثام * جونيست پيش پدر اين قدر يقين كد پسر * زخيل
بي خردانست يا خردمندان * بست سیرت نيکو حکيم را فرزند * زبون زن چه شود بر اميد فرزندان *
(قال الشيخ السعدى قدس سره فى البستان) چه نغز آمد اين يك سخن زان دوت * كد مرس كشته
بودند از دست زن * بكي گفت كس را زن بد مباد * دكر كفت زن در جهان خود مباد *
زن نو كن اى دوست هر نو بهار * كه تقويم يارين نيابد بكار * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثه
من امتي يكونون فى جهنم كعمر الدنيا سبع مرات اولها مسخنون مهزولون والثاني كاسون عارون والثالث
عالمون جاهلون قيل من هؤلاء يا رسول الله قال اما المسخنون المهزولون فالتسائم تسائمات بالعم مهزولات
فى امور الدين واما الكاسون العارون فهن النساء ككاسيات من الثياب عاريات من الحياء واما العالمون
الجاهلون فهم اهل الدنيا التاجرون الكاسبون يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون
فهؤلاء عالمون فى امور الدنيا جاهلون فى امور الآخرة لا يبالون من اين يجمعون المال وهم لا يشبعون من الحلال
ولا يبالون من الحرام نعمو ذبالته (ولا توثوا) ايها الاولياء (السفهاء) اى المبذرين من الرجال والنساء والصبيان
واليتامى (اموالكم) اضاف الاموال الى الاولياء تنزيلاً لاختصاصها باصحابها منزلة اختصاصها بالاولياء
فيكون اموالهم عين اموالهم لما بينهم وبينهم من الاتحاد الجسمى والنسبى مبالغة فى حملهم على المحافظة عليها
وقد ايد ذلك حيث عبر عن جعلها مناط المعاش اصحابها يجعلها مناط المعاش الاولياء بقوله (التي جعل الله
لكم قياماً) اى جعلها الله شيئاً تقومون به وتتعشون فلو ضيعتموه لضعتم ولما كان المال سبباً للقيام والاستقلال
سماء بالقيام اطلاقاً لاسم المسبب على السبب على سبيل المبالغة فكانها من فرط قيامهم بها واحتياجهم
اليها نفس قيامهم (وارزقوهم فيها وكسوهم) الرزق من الله العطية من غير حد ومن العباد اجراً موقت
محدود اى اطعموهم منها ولم يقل منها لئلا يكون ذلك امراً بان يجعلوا بعض اموالهم رزقاً لهم بل امرهم
ان يجعلوا اموالهم مكاناً لارتزقهم بان يتجروا فيها ويثروا فيجعلوا رزاقهم من الارباح لا من اصول الاموال

(وقولوا لهم قولوا معروفا) كلاما ليينا طيب به نفوسهم قال الفضال القول المعروف هو انه ان كان المولى عليه صيبا
فالمولى يعرفه ان المال ماله وهو خازن له وانه اذا زال صباه فانه يرد المال اليه وان كان المولى عليه سفيا وعظه
ونصحه وحثه على الصلاة ورغبه في ترك التبذير والاسراف وعرفه ان عاقبة التبذير الفقر والاحتياج الى الخلق
الى ما يشبه هذا النوع من الكلام واذا كان رشيدا فطلب ماله ومنعه المولى يا ثم وفي الآية تنبيه على عظم خطر
المال وعظم نفعه قال السلف المال سلاح المؤمن هيى للفقر الذى يهلك دينه وكانوا يقولون التجروا واكتسبوا
فانكم في زمان اذا احتاج احدكم كان اول ما يابى كل دينه ويربما رأوا رجلا في جنازة فقالوا له اذهب الى ذلك
قال الامام وقد رغب الله في حفظ المال في آية المدائنة حيث امر بالكتاب والشهادات والرهن والعقل ايضا
يؤيد ذلك لان الانسان ما لم يكن فارغ البال لا يمكنه القيام بتحصيل الدنيا والاخرة ولا يكون فارغ البال
الا بواسطة المال لانه به يتمكن من جلب المنافع ودفع المضار **شرب** يرا كنده خسبدا انك بديد * نبود وجه
بامدادانش * موكر دآورد بتابستان * تا فراغت بود زمستانش * فن اراد الدنيا بهذا الغرض
كانت الدنيا في حقه من اعظم الاسباب المعنية على اكتساب سعادة الاخرة اما من ارادها لنفسها وعينها كانت
من اعظم المعوقات عن كسب سعادة الاخرة فخير المال ما كان متاع البلاغ ولا ينبغي للمرا ان يسرف في المال
الذى يبلغه الى الاخرة والجنة والقربة **چود** خلت نيست خرج آهسته تركن * كد ملاحان همى كويند
سرودى * اكر باران بكوهستان نبارد * بسالى دجله ككردد خشك رودى * درخت
اندر خزانها برفشاند * زمستان لاجرم بى برلك ماند * والاشارة ان الله تعالى جعل المال قايما لمصالح دين
العباد ودنياهم فالعقل منهم من يجعله قايما لمصالح دينه ما يمكنه ولمصالح دنياه بقدر حاجته الضرورية اليه
والسفيه من جعله لمصالح دنياه ما يمكنه فهو المنهى عنه ان تؤنوا اليه اموالكم **ككائنا** من كان ومن جملة
السفهاء النفس التى هى اعدى عدوك وكل ما نفعه الرجل على نفسه بهواها فقيه مفاسد دينه ودنياه
الا المستثنى منه كما اشار تعالى بقوله وارزقوهم يعنى ما يستدبه جوع النفس و**ككسوه**م يعنى ما يستر
عورتها فان ما زاد على هذا يكون اسرافا في حق النفس والاسراف منهى عنه وقولوا لهم قولوا معروفا فالقول
المعروف مع النفس ان يقول كما رزق الله ونعمه فاذا شكر نعمته بامتثال او امره ونواهييه واذا بى طعامك
بذكر الله كما قال عليه السلام اذىوا طعامكم بالصلاة والذكر واقل ذلك ان يصلى ركعتين او يسبح مائة تسبيحة
او يقرأ جزءا من القرآن عقيب كل اكلة وسببه انه اذا نام على **اطعام** من غير اذنيه بالذكر والصلاة بعد اكله يقسو
قلبه ويعوذ بالله من قسوة القلب في الاذابة رفع القسوة واداء الشكر واعلم ان في قوله تعالى ولا تؤنوا السفهاء
المخ اشارة اخرى وهى ان اموال العلوم وكذا المعارف لا تؤنى لغير اهلها من العوام ولا تذكر كما حكى ان بعض
البحار ذكر بعض الكرامات لولى فنقل ذلك بعض السامعين في مجلس آخر وان **ككره** رجل فلما رجع الى الاصل
قال لا يباع الابل في سوق الدجاج **در** غست باسغه كفت از علوم * كه ضايغ شود تخم درشوره يوم *
(وابتلوا البتاي) اى واختبروا ايها الاولياء والاوصياء من ليس من البتاي بين السفة قبل البلوغ يتبع
احوالهم في صلاح الدين والاهتداء الى ضبط المال وحسن التصرف فيه ويربوهم بما يليق بحالهم فان كانوا
من اهل التجارة فبان تعطوهم من المال ما يتصرفون فيه ببيع او ابتعا او امان كانوا من له ضياع واهل وخدم فبان
تعطوا منه ما يصرفونه الى نفقة عبيدهم وخدمهم واجرائهم وسائر مصارفهم حتى يتبين لكم كيفية احوالهم
(حق اذا بلغوا النكاح) بان يحتلموا لانهم يصلحون عنده للنكاح (فان انكستم) اى شاهدتم وتبينتم (منهم رشدا)
صلاح في دينهم واهتداء الى وجوه التصرفات من غير عجز وتبذير (فادفعوا اليهم اموالهم) من غير تأخير عن
حد البلوغ وظاهر الآية الكريمة ان من بلغ غير رشدا ما بالتبذير او بالعجز لا يدفع اليه ماله ابد او به اخذ ابو يوسف
ومحمد وقال ابو حنيفة ينتظر الى خمس وعشرين سنة لان البلوغ بالسنة ثمانى عشرة سنة فاذا زادت عليها
بسبع سنين وهى مدة معبرة في تغيير احوال الانسان لما قال عليه السلام مروهم بالصلاة لسبع دفع اليه
ماله أونس منه رشدا اولم يونس (ولانا كلوها اسرافا) بغير حق حال اى مسرفين وايس فيه اباحة القليل
وتحريم الاسراف بل هو بيان انه اسراف (وبدارا) اى مبادرين ومسارعين الى انفاقها مخافة (ان يكبروا)
فتفريطون في انفاقها وتقولون نتى كمانشهى قبل ان تكبر البتاي رشدا فينتزعوها من ايدينا ويلزم علينا

تسليمها اليهم (ومن كان غنيا) من الاولياء والاوصياء (فليستعفف) فليستزه من اكلها وليتبع وليتق بمآناه
الله من الغنى والرزق اشفاقا على اليتيم وابقاء على ماله واستعفف ابلغ من عفف ~~ممكنه~~ يطلب زيادة العفة
(ومن كان) من الاولياء والاوصياء (فقيرا فليأكل بالمعروف) اي بما عرف في الشرع بقدر حاجته الضرورية
واجرة سعيه وخدمته وفيه ما يدل على ان لا وصى حقا اقيامه عليها (فاذا دفعتم اليهم اموالهم) بعد ما راعيت
الشرائط المذكورة (فاشهدوا عليهم) بانهم تسلموها وقبضوها وبرئت منها ذمكم لما ان ذلك ابلغ من التهمة وانني
للخصومة وادخل في الامانة وبرائة الساحة وان لم يكن واجبا عند اصحابنا فان الوصي مصدق في الدفع مع اليقين
وقال مالك والشافعي لا يصدق في دعواه الا بالبينينة (وكفى بالله) الباء صلة (حسيبا) محاسبا واحفاظا لاعمال
خلقه فلا تخالفوا ما امرتم به ولا تجاوزوا ما حدلكم واعلم ان اللائق للعاقل ان يحتز عن حق الغير خصوصا
اليتيم فانه يجره الى نار الجحيم فاكل حقه من السكائر ومن ابتلى بحق من حقوق العباد فعليه بالاستحلال قبل
الانتقال الى دار السؤل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت عنده مظلمة لاختيه او شئ فليتحلله منه
اليوم من قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات
اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه ومن اجتمعت عليه مظالم وقد تاب عنها وعمر عليه استحلال ارباب
المظالم فليكثر من حسناته ليوم القصاص ويسري به بعض الحسنات بينه وبين الله بكامل الاخلاص حيث
لا يطلع عليه الا الله فعساه يقربه ذلك الى الله فينال به اطعمه الذي اذخره لارباب الايمان في دفع مظالم العباد
عنهم بارضائه اياهم قال العلماء اذ انى بامرأة ولها زوج فمال يجهل ذلك الرجل في حل لا يغفر له لان خصمه
الادعي فاذا تاب وجعله في حل فانه يغفر له ويكتفى بحل منه ولا يذكر الزنى ولكن يقول كل حق لك علينا فقد
جعلته في حل وعن كل خصومة بيني وبينك وهذا صلح بالعلم على المجهول وذلك جائز **كرامة** لهذه الامة
لان الامم السالفة ما يذكروا الذنب لا يغفر لهم وكذا غصب اموال عباد الله واكلها وضررهم وشتمهم وقتلهم
كلها من الحقوق التي يلزم فيه الرضا الخصماء والتوبة والمبادرة الى الاعمال الصالحة والافعال الحسنة
فاذا لم يتب العبد من امثال هذه ولم يرخص خصماءه كان خاسرا خاليا عن العمل عند العرض **الاكبر**
نما دسم كابر وروزار * بما ندر ولعن تبايدار * چنان زركه ذكرت بتحسين كنند * چومردى
نه بر كور نفرين كنند * نبايد برسم بد آيين نهاد * كه كويند لعنت بران كين نهاد * فينبغي للظالم
ان يتوب عن الظلم ويتحمل من المظلوم في الدنيا فاخالم بقدر عليه ينبغي ان يستغفر له ويدعوله فانه يرجي ان يحلله
بذلك وعن فضيل بن عياض رحمه الله انه قال قرأة آية من كتاب الله والعمل بها احب الى من ختم القرء آن
القب الف مرة وادخال السرور على المؤمن وقضاء حاجته احب الى من عبادة العمر كله وترك الدنيا ورفضها
احب الى من التعبد بعبادة اهل السموات والارض وترك دائق من حرام احب الى من مائتي حجة من المال
الحلال وقال ابو القاسم الحكيم ثلاثة اشياء تنزع الايمان من العبد اولها ترك الشكر على الاسلام والثاني ترك
الخوف على ذهاب الاسلام والثالث الظلم على اهل الاسلام وعن ابى ميسرة قال اتى بسوط الى رجل في قبره
بعد ما دفن يعني جاءه منكرو نكير فقال له انا ضاربك مائة سوط فقال الميت انا كنت كذا وكذا يتشفع
حتى حطاعنه عشر اثم لم يرل بهم حتى صارت الى ضربة واحدة فقال له انا ضاربك ضربة واحدة فضرى به ضربة
واحدة التيب القبر نار فقال لم ضر بتماني فالا امر رب برجل مظلوم فاستغاث بك فلم تغثه فهذا حال الذي
لم يغث المظلوم فكيف يكون حال الظالم واعلم ان الكبار يكفون انفسهم عن المشتبهات فضلا عن الحرام
فان اللقمة الطيبة لها اثر عظيم في اجابة الدعاء ولذا قال الشيخ شجيم الدين الكبرى قدس سره اول شرأ تط اجابة
الدعاء اصلاح الباطن بلقمة الحلال وآخر شرأ تطها الاخلاص وحضور القلب يعنى التوجه الاحدى
اذا القلب الحاضر في الحضرة شفيع له قال تعالى فادعوا الله مختصين له الدين فحركة الانسان باللسان وصياحه
من غير حضور القلب ولولة الواقف على الباب وصوت الحارس على السطح فعلى العاقل ان يحتز عن الحرام
والمشتبهات كي يستجاب دعاؤه في الخلوات (للرجال نصيب) روى ان اوس بن صامت الانصارى رضى الله عنه
خلف زوجته ام كة ثلاث بنات فزوى ابنا عمه سويد وعز فطة ميراثه عنهن على سنة الجاهلية فانهم ما كانوا
يورثون النساء والاطفال ويقولون انما يرث من يحارب ويذب عن الخوزة فجاءت ام كة الى رسول الله صلى الله

عليه وسلم في مسجد الفضج فشكت اليه فقال ارجعي حتى انظر ما يحدث الله فنزلت هذه الآية فبعث اليها
 لاتفرق من مال اوس شيئا فان الله قد جعل لهن نصيبا ولم يبين حتى بين فنزل بوصيكم الله الخ فاعطى ام حنكة التين
 والبنات الثلثين والباقي لابني الم والمعنى لذ كود اولاد الميت حظ كائن (مما ترك الوالدان والاقربون) من ذوي
 القرابة للميت والمراد المتوارثون منهم دون المحجوبين عن الارث وهم الابوان والزوجان والابن والبنت
 (وللنساء) اي الجماعة الاناث (نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه او اكثر) مما الاخرة باعادة الجار
 واليهابعود الضمير للمجور وهذا البذل مراد في الجملة الاولى ايضا محذوف للتحويل على المذكور وفائدته دفع
 نوبهم اختصاص بعض الاموال ببعض الورثة كالخيل وآلات الحرب للرجال وتحقيق ان لكل من القريقتين
 حصة من كل ما جلد ودق (نصيبا مفروضا) نصب على الاختصاص اي اعني نصيبا مقطوعا مفروضا واجبا لهم
 وفيه دليل على ان الوارث لو اعرض عن نصيبه لم يسقط حقه (واذا حضر القسمة) اي قسمة التركة والميراث
 (اولوا القرى) للميت بمن لا يرث منه (واليتامى والمساكين) من الاجانب (فأرزقوهم منه) اي اعطوهم شيئا
 من المال المقسوم المدلول عليه بالقسمة او مما ترك الوالدان والاقربون وهو امر نذبي كلف به البالقون من الورثة
 تطييبا لقلوب الطوائف المذكورة وتصدقا عليهم وكان المؤمنون يفعلون ذلك اذا اجتمعت الورثة وحضرهم
 هؤلاء فرضوا عليهم بالشيء من رثة المتاع فحنهم الله على ذلك تأديبا من غير ان يكون فريضة ولو كان فريضة
 لضرب له حد ومقدار كما لغيره من الحقوق (وقولوا لهم قولا معروفا) وهو ان يدعوا لهم ويقولوا اخذوا بارك الله
 عليكم ويستقلوا ما اعطوهم ويعتدروا من ذلك ولا يمتنعوا عليهم وكل ما سكنت اليه النفس واحبته لحسنه شرعا
 او عقلا من قول او عمل فهو معروف وما انكرته لجهه شرعا وعقلا فهو منكروفي الحديث كل معروف صدقة
 وفي المثل اصنع المعروف والقه في الماء فان لم يعرفه السمك يعرفه من سمك السماء توبة كي كن باب اندازي شاه *
 اكرماهي نداند داند الله * حكى ان حبة انت رجلا صالحا فقاتل اجرني من عدوي اجارك الله فتح لهارد آه
 فقالت براني فيه فان اردت المعروف فافتح فاك حتى ادخل فيه فقال اخشى ان تهلكيني قالت لا والله والله
 وسكان سمواته وارضه شاهدة على ذلك ففتح فاه فدخلت ثم عارضه رجل في ذلك فانكر فلما اندفع خوفها قالت
 يا احق اختر لنفسك كبدا او فوالدك فقال ابن العهد واليمين قالت ما رأيت احق منك ان نسيت العداوة التي بيني
 وبين ابيك آدم وما الذي حلك على اصطناع المعروف مع غير اهل فقال مهليني حتى آتي تحت هذا الجبل ثم توجه
 الى الله فظهره رجل حسن الوجه طيب الرائحة واعطاه ورقة خضراء وامره بالمضغ ففعل فلم يلبث الا خرج
 قطع الحية من الاسفل فخلصه الله تعالى من شرها ثم سأل من انت فقال انا المعروف وموضعي في السماء الرابعة
 وانت لما دعوت الله فحبت الملائكة في السموات السبع الى الله فانطلقت الى الجنة واخذت من شجرة طوبى
 ورقة بامر الله فاصنع المعروف فانه لا يضيع عند الله وان ضيعه المصطنع اليه نكوكاري از مردم نيك راى *
 يكي را بده مي نويسد خداى * وما يكتب من الصدقة الكلمة الطيبة والشفاة الحسنة والمعونة في الحاجة
 وعيادة المريض وتشجيع الجنائز وتطبيب قلب مسلم وغير ذلك واعلم ان الرجال في الحقيقة اقرباء الطلبة
 والاسلاك فلهم نصيب بقدر صدقهم في الطلب ورجوليتهم في الاجتهاد مما ترك المشايخ والاخوان في الله
 والاعوان على الطلب وتركهم بركتهم وسيرتهم في الدين وانوارهم منهم العلية ومواهب ولايتهم السنية والنساء
 ضعفاء القوم فلهم ايضا نصيب مفروض اي قدر معلوم على وفق صدق التجاهت اليه وجهدهم في الطلب وحسن
 استعدادهم لقبول فيض الولاية وهذا حال المجتهدين الذين هم ورثة المشايخ كما انهم ورثة الانبياء فاما المنتهون
 الى ولايتهم بالارادة وحسن الظن والمقتبسون من انوارهم والمقتفون على آثارهم والمشبهون بزيهم
 والمتبركون بهم على تفاوت درجاتهم فهم بمثابة اولي القرى واليتامى والمساكين اذا حضروا القسمة عند محافل
 محبتهم ومجامع سماعهم ومجالس ذكرهم فانهم اقسام خيراتهم وبركاتهم فآرزقوهم منها من مواهب ولايتهم
 وآثارها ديتهم واعطاف عنايتهم والطاق رعايتهم وقولوا لهم قولا معروفا في التشويق وارشاد الطريق والحث
 على الطلب والتوجه الى الحق والاعراض عن الدنيا وتقرير هوانها على الله وخسارة اهلها وعزة اهل الله
 في الدارين وكمال سعادتهم في المنزلة فاذا وقفت على هذا فاجتهد حتى لا تحرم من ميراث الحقيقة ونصيب المعرفة
 ونعم ما قيل ميراث پدرخواهي نوع پدرآموز * كين مال پدر خرخ تو آن كرد بد رهن * رزقنا الله

وأياكم ثمات الأحوال وبلغنا إلى نصفية الباطن واصلاح الباطن (والجنس الذين) صفتهم وحالهم انهم (لوتر كوا)
 أي لو شارفوا ان يتركو (من خلفهم) أي بعد موتهم (ذرية ضعافا) اولاد عجزه لا غنى لهم وذلك عند
 احتضارهم (خافوا عليهم) أي الضياع بعدهم لذهاب كافلهم وكمالهم والفقر والتكفف والمراد بالذين
 هم الاوصياء امرؤا ان يخشوا الله فيخافوا على من في حوزتهم من البنات وليسفقا عليهم خوفهم على ذريتهم
 لوتر كواهم ضعافا وشقة قوتهم عليهم وان يقدر واذلك في انفسهم ويصوروه حتى لا يجسروا على خلاف الشفقة
 والرحمة (فليتقوا الله) في ذراى غيرهم (وليقلوا قولا سديدا) أي وليقلوا للبنات مثل ما يقولون لاولادهم
 بالشفقة وحسن الادب والترحيب ويدعوهم بيا بني ويا ولدي ولا يؤذوهم (ان الذين يأكلون اموال البنات
 ظلما) ظالمين او على وجه الظلم من اولياء السوء وقضائه وانما قيد به لانه اذا اكل منه بالمعروف عند الحاجة
 او بما قدر له به القاضي بقدر عمله فيه لم يعاقب عليه (انما يأكلون في بطونهم) أي ملي بطونهم يقال اكل في بطنه
 اذا لامه واسترف وفي معناه اذا اقتصد فيه (نارا) أي ما يجبر الى النار ويؤذى اليها فكانه نارا في الحقيقة (وسيصلون)
 أي سيدخلون يوم البعث (سعيوا) أي نارا مسعرة او هائلة مبهمة الوصف روى ان آكل مال اليتيم يبعث يوم
 القيامة والدخان يخرج من قبره ومن فيه وانه واذنيه وعينه فيعرف الناس انه كان يأكل مال اليتيم
 في الدنيا وروى انه لما نزلت هذه الآية نقل ذلك على الناس فاحترزوا عن مخالطة البنات بالكلية فصعب الامر
 على البنات فنزل قوله تعالى وان تخالطوهم فاخوانكم في الدين الآية وفي الحديث قال النبي عليه السلام رأيت
 ليلة امري بي قوما لهم مشافر كشافر الابل احدها ما قالصة على مخبره والاخرى على بطنه وخزنة جهنم
 يلقمونه جرح جهنم ويخرفها قلت يا جبريل من هؤلاء قال الذين يأكلون اموال البنات ظلما كسب كزسر صر
 ظلمش دما دم * چراغ عيش مظلومان بمبرد * نهي ترسد ازین کایزد تعالی * اگر چه دیر کیرد سخت کیرد *
 وقد امر الله تعالى ان لا يؤذى اليتيم ويقال له القول السديد فكيف يكون حال من آذاه وغيره من المؤمنين
 واكل اموالهم بالغصب والظلم روى ان لجهنم جبابيعي مواضع كساحل البحر فيها حبات كالجنات وعقارب
 كالبلغال الدم فاذا استغاث اهل جهنم ان يحقق عنهم قيل لهم اخرجوا الى الساحل فيخرجون فذا خذ الحيات
 شفاهم ووجوههم ماشاء الله فيكسطن فيستغيثون فرار منها الى النار فيسلط عليهم الجرب فيحك احدهم
 جلده حتى يبد والعظم فيقال يا فلان هل يؤذيك هذا فيقول نعم فيقال ذلك بما كنت تؤذى المؤمنين فعلى المرء
 ان يجتنب من الاذى وايصال الام الى الخلق فان الدعاء السوء من المظلومين يقبل البتة في حق الظالم والمؤذى
 خرابي كمد مر دشمن بر زن * نچند انك دود دل طفل وزن * ریاست بدست كسانی خطاست *
 که از دست شان دستا بر هواست * مكافات موزی بالش مكن * که بخش برآورد باید زین *
 سرک باید هم اول برید * نه چون کوسفندان مردم درید * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تقبلواي ستا تقبل لكم الجنة اذا حدثتم فلا تكذبوا واذا وعدتم فلا تخلفوا واذا اذنتم فلا تخونوا وعضوا ابصاركم
 واحفظوا فروجكم وكفوا ايديكم عن الحرام وادخلوا الجنة وروى عن ابن المباركة انه قال ترك فلس من حرام
 افضل من مائة الف فلس يتصدق بها عنه وعنه انه كان بالشام يكتب الحديث فانكسر قلمه فاستعار قلم فلان فغ
 من الكتابة نسي فجعل القلم في مقلته فلما رجع الى مرو رأى القلم وعرفه فقبحه وللخروج الى الشام قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا وصمتم حتى تكونوا كالانوار فاني فكمكم الا بالورع
 قال ابراهيم بن ادهم رحمه الله الزهد ثلاثة اصناف زهد فرض وزهد فضل وزهد سلامة فزهد القرض هو الزهد
 في الحرام وزهد الفضل هو الزهد في الحلال وزهد السلامة هو الزهد في الشهوات وكان حسان بن ابى سنان
 لا ينام مضطجعا ولا يأكل شيئا ولا يشرب باردا ستين سنة فرؤى في المنام بعد مامات قليل له ما فعل الله بك
 فقال خيرا غير اني محبوس عن الجنة بابة استعرت ما فم اردتها و امر عيسى عليه السلام بمقبرة فتادى رجلا منهم
 فاحياه الله تعالى فقال من انت فقال كنت حلالا انقل للناس فنقلت يوما لانا حطبا فكسرت منه
 خلا لا تتلأت به فاما مطالب به منذمت * خوف داري اكرز قهر خدا * نروى راه حرام دنيا (يوسيكهم الله)
 أي يأمركم ويعهد اليكم (في اولادكم) اولاد كل واحد منكم أي في شأن ميراثهم وهو اجمال تفصيله (لله كرم مثل
 حفظ الانبياء) والمعنى للذ كرمهم لحذف العلم به أي يعد كل ذكر بانبيين حيث اجتمع الصنفان فيضعف نصيبه

(فلن كن) اى الاولاد والتأنيث باعتبار الخبر وهو قوله تعالى (نساء) اى خالصا ليس معهن ذكر (فوق اثنتين) خبر نان (فلهن ثلثا ما ترك) اى المتوفى المدلول عليه بقربة المقام وحكم البنتين لحكم ما فوقهما (وان كانت) اى المولودة (واحدة) اى امرأة واحدة ليس معها اخ ولا اخت (فلها النصف) مما ترك (ولا بوجه) اى لا بوى الميت (لكل واحد منهما السدس) كالتأنيث السدس (مما ترك) المتوفى (ان كان له) اى للميت (ولد) او ولدان ذكر اكان او اثني واحد او متعدد غير ان الاب في صورة الاوثة بعدما اخذ فرضه المذكور يأخذ ما بقى من ذوى القروض بالعصوبة (فان لم يكن له ولد) ولا ولدان (وورثه ابواه) بحسب (فلاته الثلث) مما ترك والباقى للاب هذا اذا لم يكن معهما احد الزوجين اما اذا كان معهما احد الزوجين فلامه ثلث ما بقى من فرض احدهما لاثالث الكل كما قاله ابن عباس رضى الله عنه فانه يفضى الى تفضيل الام على الاب مع كونه اقوى منها فى الارث بدليل اضعافه عليها عند انفرادهما عن احد الزوجين وكونه صاحب فرض وعصبة وذلك خلاف وضع الشرع (فان كان له اخوة) اى عدد من الاخوة من غير اعتبار التثليث سواء كانت من جهة الابوين او من جهة احدهما او سواء كانوا ذكورا واناثا او مختلطين وسواء كان لهم ميراث او محجوبين بالاب (فلاته السدس) واما السدس الذى يجبوها عنه فهو للاب عند وجوده ولهم عند عدمه وعليه الجمهور (من بعد وصية) متعلق بما تقدمه من قسمة الموارث كلها اى هذه الانصبا للورثة من بعدما كان من وصية (بوصى بها) الميت وفائدة الوصف الترغيب فى الوصية والندب اليها (او دين) عطف على وصية الا انه غير مقيد بما قيدت به من الوصف بل هو مطلق يتناول ما ثبت بالبينة او الاقرار فى العصة وانما قال بالاولى للإباحة دون الواو للدلالة على انها متساويان فى الوجوب مقدمان على القسمة مجموعين ومنفردين وقدم الوصية على الدين وهى متأخرة فى الحكم لانها مشبهة بالميراث شاققة على الورثة مندوب اليها الجميع والدين انما يكون على الدور (آباؤكم وابناؤكم لا تدرون اتيهم اقرب لكم نفعا) الخطاب للورثة اى اصولكم وفروعكم الذين يتوفون لا تدرون اتيهم انفع لكم امن بوصى ببعض ماله فيعرضكم لثواب الاخرة بتنفيذ وصيته ام من لا بوصى بشئ فيوفر عليكم عرض الدنيا يعنى الاول انفع وان كنتم تحكمون نظرا الى ظاهر الحال بانفعية الثانى وذلك لان ثواب الاخرة لتحقيق وصوله الى صاحبه ودوام تمتعه به مع غاية قصر مدة ما ينتمى من الحياة الدنيا اقرب واحضر وعرض الدنيا لسرعة نفقاده وفنائته ابعد واقصى (فريضة من الله) اى فرض الله ذلك الميراث فرضا (ان الله كان عليما) بالخلق ومصالحهم (حكما) فى كل ما قضى وقد روبروا علم ان فى هذه الاية تنبيها على ان العبد ينبغي ان يجانب الميل الى جانب الافراط والتفريط برأيه وعمله بل يستمسك بالعروة الوثقى التى هى العدالة فى الامور كلها وهو الميزان السوى فيما بين الضعيف والقوى وذلك لا يوجد الا بمراعاة امر الله تعالى والحفاظة على الاحكام المقضية الصادرة من العلم بعواقب الامور الحكيم الذى يضع كل شئ فى مرتبته فليحكم بالعدل الذى هو اقرب للقوى والتجانب عن الجور بين العباد فى جميع الامور خصوصا فيما بين الاقارب فان لهم مزيد فضل على الاجانب ولا كرامة صلة الرحم عند الله قرن الارحام باسمه الكريم فى قوله تعالى واتقوا الله الذى تساءلون به والارحام فحافظوا على مراعاة حقوق اصولكم وفروعكم وآواكل ذى حق حقه من حقوق الوالدين على الولد ترك التأنيف والبر والتكلم بقول لطيف وفى الخبر يسأل الولد عن الصلاة ثم عن حق الوالدين وتسأل المرأة عن الصلاة ثم عن حق زوجها ويسأل العبد عن الصلاة ثم عن حق المولى ثم ان حق الوالدة اعظم من الوالد لكونها اكثر رجة ورحمة روى ان رجلا قال يا رسول الله ان اى هربت عندي فاطعها يدي واسقيها يدي واوضيها واجعلها على عاتقي فهل جازيت حقها قال لا ولا واحد من مائة قال ولم يا رسول الله قال لانها خدمتك فى وقت ضعفك مريده حياتك وانت تخدمها مريد احمائها ولكنك احسنت والله يثيبك على القليل كثيرا وجاء رجل الى النبي عليه السلام ليهنئ به فى الغزوة فقال ألك والدة قال نعم قال عليه السلام فالزمها فان الجنة تحت وجعلها ذكره فى الاحياء قيل فيه ونعم ما قيل جنت كه سر اى مادرانست * زير قدمات مادرانست * روزى بكن اى خدای مارا * چیزی که رضای مادرانست * ويطيع الوالدين فيما ابيح فى دين الاسلام وان كانا شركين ويهجرهما من امراء بشره او معصية قال تعالى وان جاهدا لى ان تنزلنا بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما چون نبود خویش را دیانت و تقوى * قطع رحم بهتر از مودت قری * قال بعضهم كل ما لا يؤمن

من الهلاك مع الجهل فطلب علمه فرض عين سواء كان من الامور الاعتقادية كمعرفة الصانع وصفاته
وصدق النبي عليه السلام في اقواله وافعاله او من الاعمال الحسنة المتعلقة بالظاهر كصلاة والصوم وغيرها
او بالباطن كحسن التوبة والاخلاص والتوكل وغيرها او من السيئة المتعلقة بالظاهر كشرب الخمر واكل الربا
والنظر الى اجنبية بشهوة او بالباطن كالكبر والعجب والحسد وسائر الاخلاق الرديئة للنفس فان معرفة هذه
الامور فرض عين يجب على المكلف طلبها وان لم يأذن له ابواه وامامها من العلوم ثقيل لا يجوز له الخروج
لطلبه الا باذنهما وفي فتاوى قاضي خان رجل طلب العلم وخرج بغير اذن والده فلا بأس به ولم يكن عقوقا
قيل هذا اذا كان ملتصيا فاذا كان امرد صبح الوجه فلا يوبه ان يمنعه وامام حق الولد على الوالد فكالتسمية باسم
حسن كاسماء الانبياء والمضاف الى اسمه تعالى لان الانسان يدعى في الآخرة باسمه واسم امه قال عليه السلام
انكم تدعون يوم القيامة باسمائكم واسماء آبائكم فاحسنوا اسماءكم ولذا قيل يستحب تغيير الاسماء القبيحة
المكروهة فان النبي صلى الله عليه وسلم سمي المسمى بالعاصي مطيعا وجاء رجل اسمه المضطجع فسماه المنبعث
ومن حقه عليه الختان وهو سنة واختلفوا في وقته قيل لا يختن حتى يبلغ لانه للطهارة ولا طهارة عليه حتى يبلغ
وقيل اذا بلغ عشرة اقل تسعة والاولى تأخير الختان الى ان يشعر الولد ويظهر سنه لما فيه من مخالفة اليهود
لانهم يختنون في اليوم السابع من الولادة ومن حقه ان يرزقه بالحلال الطيب وان يعلمه علم الدين ويربيه باداب
السلف الصالحين (قال الشيخ سعدى رحمه الله في حق الاولاد) بخردى درش زجر وتعليم كن * به نيك
وبدش وعده وبيم كن * ياموز برورده رادست رنج * وكردست دارى چوقا دون كنخ * ببايان
رسد كيسه سيم وزر * نكرد دتهى كيسه بيشه ور * وروى انس رضى الله عنه عن النبي عليه السلام
قال يعق عنه في اليوم السابع ويسمى ويماط عنه الاذى فاذا بلغ ست سنين ادب واذا بلغ سبع سنين عزل
فراشه واذا بلغ عشر سنين ضرب على الصلاة واذا بلغ ست عشرة زوجة ابوه ثم اخذ بيده وقال قد اذنتك وعلمتك
وانكعتك اعوذ بالله من فتنتك في الدنيا وعذابك في الآخرة والحاصل انه ينبغى ان لا يعتمد الانسان على رأى
نفسه بل بكل امره الى الله فانه اعلم وارحم والاشارة في الايات ان المشايخ للمريدين بمثابة الآباء للاولاد فان
الشيخ في قومه كالنبي في امته على ما قاله عليه السلام وقال صلى الله عليه وسلم انلكم كلوالد لولده ففى قوله
يوصيكم الله الاية اشارة الى وصايات المشايخ والمريدين وورائتهم في قرابة الدين لقوله تعالى اولئك هم الوارثون
فكما ان الوراثة الدنيوية بوجهين بالسبب والنسب فكذلك الوراثة الدينية بهما اما السبب فهو الارادة وليس
خرقتهم والتبرك بزيمهم والتشبه بهم واما النسب فهو المحبة معهم بالتسليم انصرفات ولايتهم طاهرا وباطنا
بصدق النية ومفاء الطوية مستسما لاحكام التسليم والتربية ليتوالد السالك بالنشأة الثانية فان الولادة
تقسم على النشأة الاولى وهى ولادة جسمانية بان يتولد المرء من رحم الام الى عالم الشهادة وهو الملك والنشأة
الثانية وهى ولادة روحانية بان يتولد السالك من رحم القلب الى عالم الغيب وهو الملكوت كما حكى النبي عليه
السلام عن عيسى عليه السلام انه قال ان يبلغ ملكوت السموات والارض من لم يولد مرتين فالشيخ هو الاب
الروحانى والمريدون المتولدون من صلب ولايتهم الاولاد الروحانيون وهم فيما بينهم اولوا الارحام بعضهم اولى
ببعض فى كتاب الله كقوله تعالى انما المؤمنون اخوة وقال عليه السلام الانبياء اخوة من علل اتمهاتهم شئ
ودينهم واحد ولهذا قال عليه السلام كل حسب ونسب يتقطع الاحسبى ونسبى لان نسبه كان بالدين كما سئل
من النبي صلى الله عليه وسلم من آلك يا رسول الله قال آلى كل مؤمن تقى وانما يتوارث اهل الدين على قدر
تعلقاتهم السببية والنسبية والذكورة والاناث والاجتهاد وحسن الاستعداد وانما واريهم العلوم الدينية
واللدنية كما قال صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما وروا العلم
فن اخذ به فقد اخذ بحظ وافر (قال مولانا جلال الدين الرومى قدس سره) چون كزىدى پير نازل دل مباح *
سست و برتر ده چو آب و كل مباح * چون كرفتى پير هن تسليم شتر * همچو موسى زير حكم خضر رو *
كرو سنك و صخره و صخره شوى * چون بصاحب دل رسى كوه رشوى * يار خندان باغ را خندان كنند *
صحبت مر دانت از مر دان كنند (ولكم نصف مارك از واجكم) من المال اذا متن و بقيتم به دهن
(ان لم يكن لهن ولد) اى ولد وارث من بطنها او من صلب بنها او بنى بنها وان سفل ذكر كان او انثى واحدا كان

او متعدد امنتكم او من غيركم والباقي لورثتهن من ذوى الفروض والعصبات او غيرهم اوليت المال ان لم يكن لهن وارث آخر اصلا (فان كان لهن ولد) على نحو ما فصل (فلكم الربع مما تركن) اى تركت ازواجكم من المال والباقي لباقي الورثة (من بعد وصية) متعلق بكتلتا الصورتين لا بما يليه وحده (يوصين بها او) من بعد قضاء دين) سواء كان ثبوته بالبينة او بالاقرار (ولهن الربع مما تركن) ان منتهى وبقيت بعدكم (اب لم يكن لكم ولد) ذكر او انثى منهن او من غيرهن او ولدا بن والباقي لبقية ورثتكم من اصحاب الفروض والعصبات او ذوى الارحام اوليت المال ان لم يكن لكم وارث آخر اصلا (فان كان لكم ولد) على التفصيل المذكور (فلهن اثنان مما تركن) من المال والباقي للباقيين (من بعد وصية توصون بها او دين) اى بعد اخراج الوصية وقضاء الدين هذا كله اذا لم يمنع مانع من الموانع الاربعة كقتل واختلاف دين ورق واختلاف دار (وان كان رجل) اى ذكر ميت (يورث) اى يورث منه من ورث لا من اورث صفة رجل (كلاثة) خبر كان اى من لا ولده ولا والد وهى فى الاصل مصدر بمعنى الكلال وهو الاعمى فى التكلم ونقصان القوة فيه فاستعبرت للقرابة من غير جهة الولد والوالد لضعفها بالنسبة الى القرابة من جهتهما (او امرأة) عطف على رجل مقيد بما قيد به اى ان كان الميت انثى التى يورث منها كلاثة (وله) اى وللميت الموروث منه سواء كان رجلا او امرأة (اخ واخت) كلاهما من الام بالاجماع لان حكم غيرهما سينين فى آخر السورة (فلكل واحد منهما) اى من الاخ والاخت من الام (السدس) من غير تفضيل للذكر على الانثى لان الادلاء الى الميت بمحض الانوثة (فان كانوا) اى اولاد الام (اكثر) فى الوجود (من ذلك) اى من الاخ والاخت المنفردين بواحد او اكثر (فهم شركاء فى الثلث) بقسمونه بالسوية لا يزيد نصيب ذكرهم على انثاهم والباقي لبقية الورثة من اصحاب الفروض والعصبات (من بعد وصية يوصى بها او دين غير مضار) قوله غير مضار نصب حالا من فاعل يوصى المقدار المدلول عليه بقوله يوصى على البناء للمفعول اى يوصى الميت بما ذكر من الوصية والدين حال كونه غير مدخل الضرر على الورثة بما زاد على الثلث او تكون الوصية لقصدا لاضرارهم وبان يقر فى المرض بدين كاذبا (وصية من الله) اى يوصيكم الله وصية بها لا يجوز تغييرها قال عليه السلام من قطع ميراثا فرضه الله قطع الله ميراثه من الجنة (والله عليم) بالمضار وغيره (حليم) لا يعاجل بالعقوبة فلا يغتر بالامهال (تلك) اى الاحكام التى تقدمت فى امر النبى والوصايا والموارث (حدود الله) شراعه التى هى كالحُدود المحدودة التى لا يجوز مجاوزتها (ومن يطع الله ورسوله) فى جميع الاوامر والنواهي التى من جملتها ما فصل ههنا (يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) صيغة الجمع اى خالدين بالنظر الى جمعية من بحسب المعنى (وذلك) اى هذا الثواب (الفور العظيم) اى النجاة الوافرة يوم القيامة والظفر الذى لاظفر وراءه (ومن يعص الله ورسوله) ولو فى بعض الاوامر والنواهي (ويتعد حدوده) شراعه المحدودة فى جميع الاحكام (يدخله نار) اى عذبة هائلة لا يقادر قدرها (خالدا فيها وله عذاب مهين) اى وله غير عذاب الخريق الجسمانى عذاب آخر لا يعرف كنهه وهو العذاب الروحانى كما يوذنه وصفه والجله حالية وافرد خالد فى اهل النار وجمع فى اهل الجنة لان فى الانفراد وحشة وعذاب للنفس وذلك انسب بحال اهل النار اعلم ان الطاعة سبب انيل المطالب الدنيوية والاخرية وبرشدك على شرف الطاعة ان كلب اصحاب الكهف لما همهم فى طاعة الله وعده دخول الجنة * بايدان ياركشت همسر لوط * خاندان نبوتش كم شد * سلك اصحاب كهف روزى چند * بي مردم گرفت ومردم شد * فاذا كان من اتبع المطيعين كذلك فما ظنك بالمطيعين قال حاتم الاصم قدس سره الزم خدمة مولانا تلك الدنيا رائحة والاخرة رائحة ومن كلامه من ادعى ثلاثا بغير ثلاث فهو كذاب من ادعى حب الجنة من غير اتفاق ماله فهو كذاب ومن ادعى محبة الله من غير ورع عن محارم الله فهو كذاب ومن ادعى محبة النبى عليه السلام من غير محبة الفقراء فهو كذاب وكلما ازداد العبد فى عبادة الله وطاعته ازداد قربا منه وبعدا من كيد الشيطان قال السرى سألت معروف الكرخى عن الطائعين لله باى شئ قدروا على الطاعة قال بخروج الدين من قلوبهم ولو كانت فى قلوبهم ما صحت لهم عبادة (قال جلال الدين الرومى قدس سره) بنديكسل باش آزادى بسم * خند باشى بندسيم وبنديز * هر ككه از ديد او برخورد ارشد * اين جهان در چشم او مى درشد * ذكر حق كن بانك غول از ايسوز * چشم تركم را از اين كر كس بدوز * ومن اكرمه الله بمعرفة عظيمته

اضطر الى كمال طاعته (حكى) ان شابا من بنى اسرائيل رفض دنياه واعتزل الناس وجعل يتعبد في بعض
النواحي فخرج اليه رجلان من مشايخ قومه ليرداه الى منزله فقالا له يا من اخذت بامر شديد لاصبر عليه فقال
لهم ما الشاب قيساي بين يدي الله اشد من هذا فقالا ان كل اقربائك مشتاق اليك فعبادتك فيهم افضل فقال
الشاب ان الله تعالى اذ ارضى عني برضى كل قريب وبعيد فقالا له انت شاب لا تعلم وانا جربنا هذا الامر وانا
نخاف العجب فقال لهم الشاب من عرف نفسه لم يضره العجب فنظرا احدهما الى صاحبه فقال له قم فان
هذا الشاب وجد ربح الجنة ولا يقبل قولنا وعن وهب بن منبه كان داود عليه السلام جعل نوبة عليه وعلى
اهله واولاده ولا تمر ساعة من الليل الا وهو يصلي ويذكر في سره فحرق قلبه بالنظر الى طاعته وكان بين يديه نهر
فانطلق الله ضغدها فقهاه والذي اكرمك بالنبوة انه منذ خلقني الله تعالى وانا قائم على رجل ما استرحت مع اني
لا ارجو الثواب ولا اخاف العقاب فاعجبك فيه يا داود ففعل الحسن هو الذي يعلم انه مسبي ولا يجب بطاعته
فلا بد للمؤمن من العمل الصالح ومن الصون عما يطمس رغبته وسائر الامراض الفاسدة ولذلك كان الكبار
يختارون الوحدة قال الامام جعفر الصادق وكذا سفيان الثوري هذا زمان السكوت ولازمة البيوت فقيل
لسفيان اذا لازمتنا بيوتنا فمن ابن يحصل لنا الرزق قال اتقوا الله فان الله يرزق المتقين من غير كسب كما قال
تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب (قال جلال الدين الرومي) برذل خود كنه
انديشه معاش * عيش كم نايد تو بردرگاه باش (واللاقي) جمع التي (بأعين الفاحشة) الايتان الفعل
والمباشرة والفاحشة الفعل القبيحة اريد بها الزنى لزيادة قبحه على كثير من القبائح اى اللاتي يفعلن الزنى
كائنات (من نسائكم) اى من زوجاتكم (فاستشهدوا عليهن اربعة منكم) اى فاطلبوا ان يشهد عليهن
بأبناها اربعة من رجال المؤمنين وحرارهم (فان شهدوا) عليهن بذلك (فامسكوهن في البيوت) فاحبسوهن
فيها واجعلوها سجننا عليهن (حتى يتوفاهن الموت) اى يأخذهن الموت ويستوفى ارواحهن وفيه تهويل
للموت وابرارله في صورة من يتولى قبض الارواح او يتوفاهن ملائكة الموت (او يجعل الله لهن سبيلا) اى
طريقا يخرجن به من الحبس بان تنكح فانه مغفر عن السفاح اى الزنى (واللذان) تنبيه الذى (بأبناها)
اى الفاحشة (منكم) هما الزانى والزانية بطريق التغليب قال السدى اريد بهما البكران منهما كما نبى
عنه كون عقوبتهما اخف من الحبس المخلد فبذلك يندفع التكرار (فأذوهما) فوخبوهما واذموهما وقولوا
لهم اما استحييتما اما خفتما الله وذلك بعد الثبوت (فان تابا) عما فعلا من الفاحشة بسبب ما لقيان من زواجر
الاذية وقوارع التوب (واصلها) اى لعملهما وغير الحال (فاعرضوا عنهما) بقطع الاذية والتوب (يخ) فان التوبة
والاصلاح مما يمنع استحقاق الذم والعقاب (ان الله كان توابا) مبالغيا في قبول التوبة (رحيما) واسع الرحمة
واعلم ان الرجل اذا زنى بامرأة وهما محصنان فخذهما الرجم لا غير وان كانا غير محصنين فخذهما الجلد لا غير
وان كان احدهما محصنا والاخر غير محصن فعلى المحصن منهما الرجم وعلى الاخر الجلد والمحصن هو ان يكون
عاقلا بالغيا مسلما حرا دخل بامرأة بالغة عاقلة حرة مسلمة بنكاح صحيح فالرجم كان مشروعا في التوراة
ثم نسخ بآية الايذاء من القرءان ثم صار الايذاء منسوخا بآية الحبس وآية الايذاء وان كانت متأخرة في الترتيب
والنظم الا انها سابقة على الاولى نزولا ثم صار الحبس منسوخا بحديث عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله
عليه وسلم البكر جلد مائة ونفر بعام واليبس بالشيب جلد مائة ورجم بالحجارة ثم نسخ هذا كله بآية الجلد الزانية
واذا زانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة وصار الحد هو الجلد في كل زان وزانية ثم صار هذا منسوخا بالرجم
في حق المحصن بحديث ما عزر رضى الله عنه وبقي غير المحصن في حكم الجلد هو الترتيب في الآيات والا حاديث
وعليه استقر الحكم عندنا كذا في تفسير التفسير قالوا يجب على كل مسلم ان يتوب من الزنى وينهى الناس عن
ذلك فان كل موضع ظهر فيه الزنى ابتلاه الله بالطاعون ويريد فقرهم قال ابن مسعود رضى الله عنه سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم اى ذنب اعظم عند الله قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم اى قال ان
تقتل ولذلك خشية ان يأكل معك قلت ثم اى قال ان تزنى بجميلة جارية واشد الزنى ما هو مصر عليه وهو الرجل
الذى يطلق امرأته وهو يقيم معها بالحرام ولا يقر عند الناس مخافة ان يفتضح فكيف لا يخاف فضيحة الاخرة
يوم تبلى السرا تربعني تظهر الاسرار فاحذر فضيحة ذلك اليوم واجتنب الزنى ولا تصر عليه فانه لا طاعة

لا مع عذاب الله وتب الى الله فان الله يقبل التوبة عن عباده ان الله كان توابا رحيمًا (قال مولانا جلال الدين
 الرومي قدس سره) مركب توبه عجايب مركبت * برقلت نازديك لحظه زبست * جون برارند
 از بيشماي آئين * عرش رزداراين المذنين * همرا كيكذشت بخش اين دم است * آب توبه
 اشده اكر اوبى نمست * بيج عمر زبده آب حيايت * نادرخت عمر كردد بانبات * جمله ماضيها ازين
 نيكوشوند * زهر بارينه ازين كردد چوقند * والاشاره في تحقيق الآيتين ان اللاتي بآئين الفاحشة
 من نساكنهم هي النفوس الامارة بالسوء والفاحشة ما حرمته الشريعة من أعمال الظاهر وحرمته الطريقة
 من احوال الباطن وهي الركون الى غير الله قال عليه السلام سعد غيور وانا غير منه والله اغيرنا ولهذا
 حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن فاستشهدوا على النفوس بآئين الفاحشة اربعة بمنكم اى من خواص
 العناصر الاربعة التي انتم منها مركبون وهي التراب ومن خواصه الخسة والركاكة والذلة والطمع والمهانة
 واللؤم والماء ومن خواصه اللين والحجز والكسل واللاؤنة والشرة في المأكل وفي المشرب والهوى ومن خواصه
 الحرص والحسد والبخل والحقد والعداوة والشهوة والزينة والنار ومن خواصها التضرع والتكبر والغر والصلف
 والغضب والحدة وسوء الخلق وغير ذلك مما يتعلق بالاخلاق الذميمة ورأى ما احب الدنيا والرياسة واستيفاء لذاتها
 وشهواتها فان شهدوا اى ظهر بعض هذه الصفات من النفوس فاسكوهن في البيوت فاحبسوهن في سجن
 المنع عن التمتع الديني فان الدنيا سجن المؤمن واغلقوا عليهم ابواب الخواص الخمس حتى يتفاهن الموت
 اى تموت النفس اذا انقطع عنها حظوظها دون حقوقها والى هذا اشار بقوله عليه السلام موتوا قبل ان تموتوا
 او يجعل الله لهن سبيلا بانفتاح روزنة القلوب الى عالم الغيوب فتب منها الطواف الحق وجذبات الالهية التي
 جذبة منها توارى عمل الثقلين واللذان بآئينها منكم اى النفس والقالب بآئين الفواحش في ظاهرها الافعال
 والاعمال والباطن الاحوال والاخلاق فاذهما ظاهرا بالحدود وباطنا بترك الحظوظ وكثرة الرياضات
 والمجاهدات فان تابا ظاهرا وباطنا واصحها لذلك فاعرضوا عنهما باللطف بعد العنف وبالسر بعد العسر
 فان مع العسر يسرا ان الله كان توابا لمن تاب رحيمًا لمن اصلح من تفسير نجم الدين الرازي الكبرى (انما التوبة
 على الله) اى ان قبول التوبة كالحتموم على الله بمقتضى وعده من تاب عليه اذا قبل توبته (للذين يعملون السوء)
 اى المعصية صغيرة كانت او كبيرة فقله انما التوبة على الله مبدأ وخبر ما بعده (بجهالة) اى يعملون
 ملتبسين بها اى جاهلين سها فان ارتكب الذنب بما يدعوى اليه الجهل ولذلك قيل من عصي الله فهو جاهل
 حتى ينزع من جهالته وفي التيسير ليست هذه جهالة عدم العلم لانه ذنب لان ذلك عذر لكتما التغافل
 والتجاهل وترك التفكير في العاقبة كعمل من يجهله ولا يعلمه (ثم يتوبون من قريب) اى من زمان قريب
 وهو ما قبل حضور الموت اى قبل ان يغرغر راسه قريبا لان امد الحياة الدنيا قريب قال تعالى قل مشاع
 الدنيا قليل فعمر الدنيا قليل قريب الانقضاء فما ظنك بعمر فرد ومن تبيخضية اى يتوبون بعض زمان قريب
 كانه سمي ما بين وجود المعصية وبين حضور الموت زمانا قريبا في اى جزء تاب من اجزاء هذا الزمان فموت نائب
 (فالولئك يتوب الله عليهم) اى يقبل توبتهم (وكان الله عليما) بخلفه يعلم اخلاصهم في التوبة (حكيمًا) في صنعه
 والحكيم لا يعاقب النائب فعلى المؤمن ان يدارك الزلة بالتوبة والاستغفار ويسارع في الرجوع الى الملك الغفار
 روى ان جبريل عليه السلام اتاه عند موته فقال يا محمد ارب يقرئك السلام ويقول من تاب قبل موته بجمعة
 قبلت توبته قال صلى الله عليه وسلم الجمعة كثيرة فذهب ثم رجع وقال قال الله تعالى من تاب قبل موته بساعة
 قبلت توبته فقال الساعة كثيرة فذهب ثم رجع وقال ان الله يقرئك السلام ويقول ان كان هذا كثيرا فلو بلغ
 روحه الخلق ولم يمكنه الاعتذار بلسانه واستغفى منى وندم بقلبه غفرت له ولا باي قال صلى الله عليه وسلم ان الله
 يقبل توبه عبده ما لم يغرغراى لم يبلغ روحه الخلقوم وعند ذلك يعاين ما يصير اليه من رحمة اوهوان ولا يتفجع
 حينئذ توبة ولا يمان قال تعالى فلم يكن بينهم ايمانهم لما رأوا بأسنا فالتوبة مبسوطه للعبد حتى يعاين قابض
 الارواح وذلك عند غرغرة بالروح وانما يغرغره اذا قطع الوتين فشخص من الصدر الى الخلقوم فعندها المعاينة
 وعندها حضور الموت فيجب على الانسان ان يتوب قبل المعاينة والغرغرة وهو معنى قوله تعالى ثم يتوبون
 من قريب وانما سمحت منه التوبة في هذا الوقت لان الرجاء باق ويصح الندم والعزم على الفعل (قال السهدي)

طریق بدست آروصلطی بجوی * شفیع برانکیز و عذری بکوی * کبک لحظه صورت بنده دامان *
چو پیمانه پر شد بدور زمان * والتوبه فرض علی المؤمنین ولها شروط اربعة الندم بالقلب وترك المعصية
فی الحال والعزم علی ابن لایع ودالی مثلها وان یکون ذلك حیا من الله تعالى وخوفاً منه لامن غیره قال الحسن
البصری استغفارنا یحتاج الی استغفار قال القرطبی فی تذکرته هذا یقوله فی زمانه فکیف فی زماننا هذا الذی
یری فیہ الانسان مکیاً علی الظلم حریصاً علیه لا یقلع والسجدة فی یده زاعماً انه یتستغفر من ذنبه وذلك استهزاء منه
واستخفاف ومن اظلم من اتخذ آیات الله هزوا فیلزم حقیقة الندم روى ان الملائكة تعرج الی السماء بسمیئات
العبد فاذا عرضوها علی الاوح المحفوظ یجدون مکانها احسنات فیضرون علی وجوههم ویقولون ربنا انک تعلم
انما کتبنا علیه الاما عمل فیقول الله تعالی صدقتم ولكن عبدی ندم علی خطیئته واستشفع الی تدمعه فغفرت
ذنبه وجدت علیه بالکرم وانا اکرم الاکرمین (قال مولانا جلال الدین قدس سره) اخر هرکبه آخر خنده ایست *
مرد آخرین مبارک بنده ایست * هرکجا آب روان سبزه بود * هرکجا اشک روان رحمت شود *
تا نکرید طفل کی جوشد لب * تا نکرید ابرکی خندد چمن * قال احمد بن عبد الله المقدسی سألت ابراهیم
ابن ادهم عن بدء حاله فقال نظرت من شبک قصری فرأیت فقیراً یغناء القصر قد اکل الخبز بالماء والملح ثم نام
فدعونه وقلت له قد شبعت وتمیأت للنوم قال نعم فثبت الی الله ولبست اللیلة مسوحاً وقلنسوة من صوف
وخرجت حافياً الی مكة واعلم ان الله اذا اراد بعد خیراً اصطفاها لنفسه وجعل فی قلبه سراجاً یفرق بین الحق
والباطل ویبصر عیوب نفسه حتی یرک الدنیا وحطامها ویلقی علیها زمامها (قال جلال الدین الرومی)
ملک برهم زن نوادهم وارزود * تا یابی همجو او ملک خلود * این جهنم ان خو حبس جانهای شماست *
هین رویدان سوکه صحرا ی شماست (قال العطار قدس سره) نقاب از روی چون خورشید بردار *
اگر هستی ز روی خود خبردار * ز کوه قاف جسمانی گذر کن * بدار الملک روحانی سفر کن *
مشو مغرور این ملک مزور * نه عزت ماند و نه مال و نه زر * اگر نکت فرو شویند ز رخسار *
خریدارت بنامش کس بیازار * عصمتنا الله وایاکم من الركون الی الدنیا وموت القلب بالاصرار علی الهوی
فی الصبح والمساء (ولست التوبة للذين يعملون السيئات) ای الذنوب (حتى اذا حضر احدهم الموت) ای وقع
فی سكرات الموت وذاهد ملک الموت سوی علاماته فان التوبة تقبل فیها (قال) عند النزاع ومشاهدة ما فیہ
(الی تبی الا ن) من ذنوبی یعنی لا یقبل التوبة منه ثمة لانها حالة الاضطرار دون حالة الاختیار (والا الذين
یموتون) عطف علی الذین یعملون السيئات ای ایست التوبة للذین ما نوا (وهم كفار) مصررون علی كفرهم
اذا نابوا عند قرب الموت او عند معاینة العذاب فی الآخرة (اولئک) ای القریقان (اعتدنا) اصله اعدنا بابتدات
الدال الاولی تا (لهم عذابا الیم) ای هیئتنا لهم عذاباً وجميعاً اتماعاً علم ان الله تعالی سوی بین من سوف التوبة
واخرها الی حضور الموت من الفسقة و بین من مات علی الکفر فی نفی التوبة للمبالغة فی عدم الاعتدال بها فی تلك
الحالة کانه قال توبة هؤلاء وعدم توبة هؤلاء سوآء فی انه لا توبة لهم لان حضرة الموت اول احوال الآخرة فیکما
ان المیت علی الکفر قد فاتته التوبة علی الیقین فکذلك المسوف الی حضرة الموت لعدم محلها وتلك التسوية
لکیلا یعمل المذنب فی امر التوبة ولا یتأهل العاقل فی المسارعة الی طلب المغفرة (قال جلال الدین الرومی
قدس سره) کرسیه کردی توانم عمر خویش * توبه کن زانها که کردستی تویش * توبه آرید و خدا
توبه پذیر * امر او کبیر یداونم الامیر * و اذهب من الله رباح العناية فنجده العبد یسرع الی التوبة و یعد
نفسه الی اسبابها و یتأثر بشئ یسیر فیتوب عن قبح معاملته قال ابوسلیمان الدارانی اختلفت الی مجاس قاص
فأثر فی قلبی کلامه فلما قف لم یبق فی قلبی شیء فعدت نانیاً فبقی اثر کلامه فی قلبی حتی رجعت الی منزلی و کسرت
آلة الخفافات ولزمت الطریق فحکي هذه الحکایة لیحي بن معاذ فقال عصه فوراً طباد کر یکا اراد بالعصفور
ذلك القاص وبالكركی اباسلیمان مر د باید که کیر داند رکوش * ورنوشته است بنه بردیوار * قال تعالی
وسارعوا الی مغفرة من ربکم فسارعة المذنب بالتوبة وترك الاصرار والرجوع الی باب الملك الغفار و مسارعة
المطیع بالاجتناب عن السيئات و زیادة الخیرات والحسنات قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صاحب الیمین
امین علی صاحب الشمال فاذا عمل العبد حسنة یکتب له صاحب الیمین عشر * نکوکاری از مردم نیک رای *

يكي رابدهى نويسد خدای * واذاعل سيته واداد صاحب الشمال ان يكتب قال صاحب الجين امسك
فيسك بسب ساعا اوسبع ساعا فان استغفر فيه لم يكتب عليه وان لم يستغفر كتب سيته واحدة قالوا
على كل مسلم ان يتوب الى الله حين يصبح وحين يمسي ولا يؤخرها قال ابو بصير الواسطي قدس سره انما في
في كل شيء حسن الا في ثلاث خصال عند وقت الصلاة وعند دفن الميت والتوبة عند المعصية وكان في الامم
الماضية اذا اذنبوا حرم عليهم حلال واذا اذنب واحد منهم ذنبا وجد على يابه او على جبهته مكتوبا ان فلان
ابن فلان قد اذنب كذا وتوبته كذا فسهل الله الامر على هذه الامة فقال ومن يعمل سوءا او يظلم نفسه
ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيماروى ان الله لما لعن ابليس سأله النظرة فانظره اى امهله الى قيام الساعة
فقال انظر ماذا ترى فقال وعزتك لا اخرج من صدر عبدك حتى تخرج نفسه فقال الرب وعزتي وجلالي
لا احب التوبة عن عبدى حتى تخرج نفسه فانظر الى رحمة الله ورأفته على عباده انه سمعهم مؤمنين بعد
ما اذنبوا فقال وتوبوا الى الله جميعا ايه المؤمنين واحبهم بعد التوبة فقال ان الله يحب المتطهرين (قال الحافظ)
بمهلتي كه سهرت دهدز راه مرو * ترا كه كفت كه اين زال ترك دستان كفت * فينبغي ان لا يغتر
الانسان بشئ من الاشياء في حال من الاحوال فانه وان كان يجهل ولكن لا يجهل فان الموت يجيى البتة اذا في
العمر وامتلا الانام (يا ايها الذين آمنوا لا يحمل لكم ان تروا النساء كرها) صدر في موضع الحال من النساء كان
الرجل اذا مات قربه يلقي توبه على امراته او على خباثتها ويقول ارث امراته كما ارث ماله فيصير بذلك احق بها
من كل احد ثم ان شاء تزوجها بصدقتها الاول وان شاء زوجها غيرها واخذ صداقها ولم يعطها منه شيئا وان شاء
عضلها اى حبسها وضيق عليها لتفتدى بما ورثت من زوجها وان ذهبت المرأة الى اهلها قبل القاء الثوب
فهى احق بنفسها منهم وان ذلك وقيل لهم لا يحمل لكم ان تأخذوهن بطريق الارث على زعمكم كما تحازل الموارث
وهن كارهات لذلك (ولا تفضلوهن) عطف على تروا ولاننا كيد النفي والخطاب للازواج والعضل الحبس
والتضييق ودا عضال عمنع المحال عصر العلاج وكان الرجل اذا تزوج امرأة ولم تكن من حاجته حبسها مع
سوء العشرة والقهر وضيق عليها لتفتدى منه بمالهها وتخلع فقيل لهم ولا تفضلوهن اى لا تضيقوا عليهن
(لتذهبوا ببعض ما آتيتهن) اى من الصداق بان يدفعن اليكم بعضه اضطرارا فتأخذوهن من (الا ان يأتين
بقاحشة مينة) من بين معنى تين اى القبح من الفسوز وشكاسة الخلق وايدآ الزوج واهله بالبدآ اى القبح
والسلاطة اى حدة اللسان او الفاحشة الزنى وهو اسنشأ من اعم الاحوال او اعم الاوقات او اعم العلل
اى ولا يحمل لكم عضلهم في حال من الاحوال او في وقت من الاوقات او لعله من العلل الا في حال اتيانهن
بقاحشة او الا في وقت اتيانهن بها او الا لا تيانهن بها فان السب حينئذ يكون من جهتهن وانتم معذورون
في طلب الطمع (وعاشروهن بالمعروف) خطاب للذين يستثون العشرة معهن والمعروف ما لا ينكره الشرع
وللمروءة والمراد هنا النصف في المييت والنفقة والاجال في القول ونحو ذلك (فان كرهتهن) وسقمت صحبتهن
بمقتضى الطبيعة من غير ان يكون من قبلهن ما يوجب ذلك من الامور المذكورة فلا تفتارقوهن بمجرد كراهة
النفس واصبروا على معاشرتهن (فمسي ان تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا) والمراد بانخير الكثيرهنا
الولد الصالح او المحبة والالفة والصلاح في الدين وهو علة الجزاء اقيمت مقامه للايدان بقوة استلزامها اياه
كانه قيل فان كرهتهن فاصبروا عليهن مع الكراهة ففعل لكم فيما تكرهونه خيرا كثيرا ليس فيما تحبونه
وعسى تامة رافعة لما بعد ما مستغنية عن تقدير الخبر اى قد قدرت كراهتك شيئا وجعل الله فيه خيرا كثيرا
فان النفس بما تكره ما هو اصلح في الدين واجد عاقبة وادنى الى الخير وتحب ما هو بخلافه فليكن نظركم الى ما فيه
خير وصلاح دون ما تهوى انفسكم اعلم ان معاشرتهن بالمعروف والصبر عليهن فيما لا يحالف رضى الله تعالى
والا فالرد من مواضع الغيرة واجب فان الغيرة من اخلاق الله واخلاق الانبياء والاولياء قال عليه السلام
لا تعجبون من غيرة سعد وانا اغير منه والله اغير منى ومن اجل غيرة الله حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن
اى ما كان من اعمال الظاهر وهو ظاهر واحوال الباطن وهو الركون الى غير الله والطريق النبى عن الغيرة
ان لا يدخل عليها الرجال ولا تخرج هى الى الاسواق دون الحمام قال الامام قاضى خان دخول الحمام
مشروع للرجال والنساء خلا لما قاله البعض روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الحمام وتوروا خالد

ابن الوليد دخل حمام حص لكن انما يباح اذا لم يكن فيه انسان كشف العورة اتيها والناس في زماتها لا يمنعون
عن كشف العورة اعاليهم واسافلهم فالتقى يجتنب عن الدخول في الحمام من غير عذر والحاصل ان المرأة
اذ برئت من مواقع الخل واتصفت بالعفة فعلى الزوج ان يعاشرها بالمعروف ويصبر على سائر اوضاعها وسوء
خلقها وخلقتها بخلاف ما اذا كانت غير ذلك (قال الشيخ السعدي قدس سره) جو مستور باشد زن
خوبى * بديدار او در بهشت است شوى * اگر بارها باشد وخوش سخن * نكه در نكوبى
وزشتى مكن * چو زن راه بازار كيرد بزنى * وكرنه نودر خانه بدبين چو زن * زيكانستگان چشم زن
كوباد * چو بيرون شد از خانه دركوباد * شكوهى نمائد دران خاندان * كه بايك خروى آيد
ازما يكان * كز بار كفش در دهان نمك * كه مردن به از زند كافي بهتلك * ثم اعلم ان معاملة
النساء اصعب من معاملة الرجال لانهن ارق ديناً واهضع عقلاً واضيق خلقاً فحسن معاشرتهن والاصبر
عليهن مما يحسن الاخلاق فلا جرم بعد الصبر من المجاهدين في سبيل الله وكان عليه السلام يحسن المعاشرة
مع ازواجه المطهرة وروى ان بعض المتعبدين كان يحسن القيام على زوجته الى ان مات وعرض عليه للتزوج
فامتنع وقال الوحيدة اروح بقلبي حال فرأيت في المنام بعد جمعة من وقاتها كانت ابواب السماء قد خفت وكان
رجالا ينزلون ويسرون في الهواء فبقي بعضهم بعضاً وكلما نظر الى واحد منهم يقول لمن وراءه هذا هو المشوم
فبقول الاخر نعم ويقول الثالث كذلك خفت ان اسألهم الى ان مر بي آخرهم فقلت له من هذا المشوم قال انت
قال فقلت ولم قال كنا نرفع عليك مع اعمال المجاهدين في سبيل الله فخذ جمعة امرنا ان نضع عليك مع المسالطين
فلا ندري ما حدث فقال لاخوانه زوجوني فلم يكن يفارقوه زوجتان او ثلاث وكثرة النساء ليست من الدنيا
لان الزهاد والعباد كانوا يتزوجون ثلاثاً واربعاً قال صلى الله عليه وسلم حبيب الى من دنيا كم ثلاث النساء
والطيب وقرعة عتي في الصلاة قال بعض ارباب الاحوال كنت بمجلس بعض القصاص فقال ما سلم احدمن
الهوى ولا فلان وسعى بمن لا يليق ذكره في هذا المقام اعظم الشان فقلت اتق الله فقال لم يقل حبيب الى فقلت
ويحك انما قال حبيب ولم يقل احببت قال ثم خرجت بهم فرأيت النبي عليه السلام فقال لا تهتم فقد قلناه
قال فخرج ذلك القاص الى بعض القرى فقتله بعض قطاع الطريق فقال بعض العلماء اكثاره عليه السلام
في امر النكاح بفعل بواطن الشريعة قال الحكم الترمذي في نوادر الاصول الانبياء زيدوا في القوة بفضل
نبوتهم وذلك ان النور اذا امتلأت منه الصدور ففاض في العروق التذت النفس والعروق فأنار الشهوة
وقواها واما الطيب فانه يركى القواد ويقوى القلب واصل الطيب انما يخرج من الجنة بهبوط آدم منها بورقة
نستريحها فترك عليه واما الصلاة فهي مناجاة الله كما قال عليه السلام المصلي يناجى ربه فاذا عرفت حقيقة الحال
فاياك والانتكار فان كل عمل عند الاختيار له سر من الاسرار ولكن عقول العوام لا تحيط به وابن عباس الف عام
(قال مولانا جلال الدين قدس سره) از محقق تا مقلد فرقه است * كين چو داد دست و آن ديكر جداست *
كار درويشى وراى فهم تست * سوى درويشان بمنكر سست سست (وان لمردم استقبال زوج)
اى تزوج امرأة ترغبون فيها (مكان زوج) ترغبون عنها بان تطلقوها (وانتم احداهن) اى احدي الزوجات
فالمراد بالزوج هو الجنس (قنطاراً) اى مالا كثيراً (ولاتأخذوا منه) اى ذلك القنطار (شيئاً) يسيراً فضلاً
عن الكثير (انا اخذوه) اى شيئاً منه (بهتاناً) باهتين او مفعول له اى للبهتان والظلم العظيم فان احدهم كان
اذا تزوج امرأة فاعجبه غيرهما واولاد ان يتزوجها بهت التي تحتها بفاحشة حتى يلجئها الى الاقتداء منه
بما اعطاهما ليصرفه الى تزويج الجديدة فهو اوع ذلك والبهتان في اللغة الكذب الذي يواجه الانسان به
صاحبه على جهة المسكارة واصله من هت الرجل اذا تحير فالبهتان الكذب الذي يهت المكذوب عليه
وبدهشه وقد يستعمل في الفعل الباطن ولذلك فسرهمنا بالظلم (وانما عيننا) اى آئين عيانا والذنب الظاهر
(وكيف تأخذونه) اى لاى وجهه ومعنى تفعلون هذا (وتد) والحال انه قد افضى بعضكم الى بعض (قد جرى
بينكم وبينهم احوال منافية له من الخلوة وتقرر المهر وثبوت حق خدمتهن لكم وغير ذلك) واخذن منكم ميثاقاً
عليها (عطف على ما قبله داخل في حكمه اى اخذن منكم عهداً وثيةً او هو حق الصحة والممازجة والمعاشرة
او ما اودق الله عليكم في شأنه بقوله تعالى فامسك به معروف اوتسريح باحسان او ما اشار اليه النبي عليه

السلام بقوله اخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله اعلم ان هذه المعاملات من تضيق النساء
ومنعهن من الازواج واخذ ما في ايديهن ظلم بعد ما اخذن ميثاقا غليظا في رعاية حقوقهن كلها وامثالهما
ليست من امارة الايمان وتاييده وغمراته لان المؤمن اخ المؤمن لا يظلمه ولا يشتمه قال عليه السلام المؤمن
للمؤمن كالبنيان يشد به ضمه به ضا وقال الدين النصيحة وقد صرح بنى الايمان عن لا يحب لاخيه ما يحب
لنفسه قال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه من الخير * هرا نسكه تخم بدى
كنت وجشم نيكى داشت * دماغ بيده بخت وخيال باطل بست * زكوش بنه برون آرو داد خلق بده *
اكر نوى ندهى داد روز دادى هست * فعلى المرء ان ينصف في جميع احواله لا جانب خصوصا الاقارب
والازواج فان تهمرى العدل لهم من الواجبات واعلم ان الاية لا دلالة فيها على جواز المغالاة في المهر لان قوله
تعالى وآتيتهم احداهن قنطارا لا يدل على جواز ايتاء القنطار كما كان قوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا
لا يدل على حصول الآلهة والحامل انه لا يلزم من جعل الشئ شرطا لشي آخر كون ذلك الشرط في نفسه جائز
الوقوف كذا قال الامام في تفسيره ويؤيده ما قيل في مرشد المتأهلين ان المرأة التي يراد نكاحها يراعى فيها خفة
المهور قال صلى الله عليه وسلم خير نسائكم احسنهن وجوها واخفن مهرور و تزوج رسول الله صلى الله عليه
وسلم نساءه على عشرة دراهم واثاث البيت وكان رضى وبرة ووسادة من اديم حشوها ليف وفي الخبر من بركة
المرأة سرعة تزوجها وسرعة رحمتها الى الولادة ويسر مهرها ولا بد للرجل ان يوفى ما صدقها كالا او ينوى ذلك
فمن نوى ان يذهب بصدقاتها يوم القيامة زانيا كما كان من استدان ديناهو ينوى ان لا يقتضيه يصير سارقا
ولا يباطل مهرها الا ان يكون فقيرا او توجله المرأة طوعا ويعلمها احكام الطهارة والحيض والصلاة وغير ذلك
بقدر ما تؤدى به الواجب وبلغتها اعتقاد اهل السنة ويردها عن اعتقاد اهل البدعة وان لم يعلم فليسأل ولينقل
اليها جواب المفتي وان لم يسأل فلا بد لها من الخروج للسؤال ومتى علمها الفرائض فليس لها الخروج الى تعلم
او بحسب دكر الابرار فمهما اهل المرء حكما من احكام الدين ولم يؤد بها ولم يعلمها او منعها عن التعلم شاركها
في الانم وفي الحديث اشد الناس عذابا يوم القيامة من اجمل اهل قال عليه السلام كلكم راع وكلكم مسئول
عن وعيته (ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء) ذكر ما دون من لانه اريد به الصفة وقوله من النساء بيان لما نكح
واسم الاياه ينظم الاجداد مجازا كما اهل الجاهلية يتزوجون بازواج آباؤهم فنهوا عن ذلك اى لا تنكحوا التي
نكحها آباؤكم (الا ما قد سلف) استثناء مما نكح مفيد للمبالغة في التحريم باخراج الكلام مخرج التعليل بالجمال
اى لا تنكحوا احلا لآباؤكم الامن ماتت منهن والمقصود سطر طريق الاباحة بالكلية ونظيره قوله تعالى حتى
يلج الجمل في سم الخياط (انه) اى نكاحهن (كان فاحشة) اى فعله قبيحة ومعصية شديدة عند الله ما رخص
فيه لامة من الامم (ومقتنا) محموتا عند ذوى المروآت والمقت اشد البغض (وساء سبيلا) نصب على التمييز اى بنس
السييل سبيل من يراد وبفعله فانه يؤدى صاحبه الى النار قيل مراتب القبح ثلاث القبح العقلي واليه اشير بقوله
انه كان فاحشة والقبح الشرعى واليه اشير بقوله مقتنا والقبح العادى واليه الاشارة بقوله وساء سبيلا ومتى
اجتمعت فيه هذه المراتب فقد بلغ اقصى مراتب القبح والاشارة في الاية ان الآباء هي العلويات والامهات هي
السفليات وبازدواجهما خلق الله تعالى المتوالدات منهما فيما بينهما ففى قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم
من النساء اشارة الى نهى التعلق والتصرف فى السفليات التى هى الامهات المتصرف فيها آباؤكم العلوية
الا ما قد سلف من التدبير الالهى فى ازدواج الارواح والاشباح فالساجات الضرورية للانسان مسيسة به
انه كان فاحشة ومقتنا وساء سبيلا يعنى التصرف فى السفليات والتعلق بها والكون اليها مما يلوث الجوهر
الروحاني بلوث الصفات الحيوانية ويجعله سفل الطبع بعيدا عن الحضرة محبا للدنيا ناسيا للرب محموتا للحق وساء
سبيلا الى الهداية بالضلالة (قال الحافظ) غلام همت آثم كذا زير جرخ كبود * زهرچه رنك تعلق
بذيرد آزاد است (قال مولانا الجامى) اى كذا در شرع خداوندان حال * ميكنى از سفت و فرضم
سوال * سنت آمد دل ز دنیا تا فتن * فرض راه قرب مولا يافتن * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان اقرب الناس مجلسا الى الله يوم القيامة من طال حزنه وجوعه فى الدنيا اقترش الساس القراش واقترشوا
الارض فالراغب من رغب فى مثل ما رغبوا وانما سر من خالفهم اكلوا الشعير وابسوا والخرق وخرجوا من الدنيا

سالمين (قال مولانا جلال الدين) هر كه محبوبست او خود كود كبت * مرد آن باشد كه بيرون از شكيبست *
 اي خنك آنكه جهادی ميكند * بريدن ز جری و دادی ميكند * اي بسا كار آكه اول صعب كشت *
 بعد از آن بكشاده شد سخت گذشت * اندرين رهی ز تراش وی خراش * نادمی آخردمی فارغ مباش *
 قال ابو علي الدقاق رحمه الله من زين ظاهره بالمجاهدة حسن الله سريره بالمجاهدة قال الله تعالى والذين
 جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا واعلم ان من لم يكن في بدايته صاحب مجاهدة لم يجد من هذه الطريقة شمة قال
 ابو الحسن الوراق كان اجل احكامنا في مبادئ امرنا في مسجد ابی عثمان الا يشار حتى يفتح علينا وان لا نبيت
 على معلوم ومن استقبلنا بمكره لا ننتقم لانفسنا بل نعتذر اليه وتواضع له واذا وقع في قلوبنا حقارة لا حدقما
 في خدمته والاحسان اليه حتى يرزول قال ابو حنيفة ما اسرع دلائل من لا يعرف عيبه فان المعاصي بريد الكفر
 عيب رندان مكن اي زاهد با كيزه سرشت * كه نگاه دكران تو بر غنخواهند نوشت * من اگر نيكم
 و كريد تو برو خود را باش * هر كسی آن درود عاقبت كار كه كشت (حرمت عليكم امهاتكم)
 اي نكاح من لان المفهوم في العرف من حرمة كل شيء ما هو الغرض المقصود منه فيفهم من تحريم النساء
 تحريم نكاح من كما يفهم من تحريم الخمر تحريم شرب او من تحريم لحم الخنزير تحريم اكله والامهات هم الجدات
 وان علون من الاب والام او من قبل احدهما (وبانكم) الصلبية وبنات الاولاد وان سفلن (واخوانكم) من قبل
 الاب والام او من قبل احدهما فيتضمن الاخوات من الجهات الثلاث واعلم ان حرمة الامهات والبنات كانت
 نابتة من زمن آدم عليه السلام الى هذا الزمان ولم يثبت حل نكاحهن في شيء من الاديان الا تهية بل ان
 زرادشت رسول الجوس قال بجله الان اكثر المسلمين اتفقوا على انه كان كذابا امانكاح الاخوات فقد نقل
 ان ذلك كان مباحا في زمن آدم عليه السلام وانما احكم الله باباحة ذلك على سبيل الضرورة وذكر العلماء
 ان السبب لهذا التحريم ان الوطى اذلال واهانة فان الانسان يستحي من ذكره ولا يقدم عليه الا في الموضع
 الخالي واكثر انواع الشتم لا يكون الا بذكره واذا كان الامر كذلك وجب صون الامهات عنه لان انعام الام
 على الولد اعظم وجوه الانعام فوجب صونها عن هذا الاذلال والبنات جزؤ من الانسان وبعض منه فيجب
 صونها عن هذا الاذلال لان المباشرة معها تجرى مجرى الاذلال وكذا القول في البقية ذكره الامام في تفسيره
 (وعما تنكم) العمه كل انثى ولدها من ولد والده قريبا او بعيدا (وخالاتكم) الخالة كل انثى ولدها من ولد
 والدك قريبا او بعيدا يعني العمات هم اخوات الاباء والاجداد وكذا الخالات هم اخوات امهات والجدات
 سواء كن من قبل الاب والام او من قبل احدهما (وبنات الاخ وبنات الاخ) من كل جهة وفواظلهما
 وان بعدت واعلم ان الله تعالى نص على تحريم اربعة عشر صنفا من النساء سبع منهن من جهة النسب وهن
 هذه المذكورات وسبع اخرى من جهة السبب والى تعدادها شرع فقال (وامهاتكم اللائي ارضعنكم
 واخوانكم من الرضاعة) اي حرم نكاح الامهات والاخوات ككلماتهما من الرضاعة كما حرمتا من النسب
 نزل الله الرضاعة منزلة النسب حتى سمي المرضعة اما الرضيع والمرضاة اختا وكذلك زوج المرضعة ابوه
 وابواه جداه واخوته عمته وكل ولد له من غير المرضعة قبل الرضاع وبعده فهم اخوته واخوانه لايه وام
 المرضعة جدته واختها خالته وكل من ولد لها من هذا الزوج فهم اخوته واخوانه لايه وامه ومن ولد لها
 من غيره فهم اخوته واخوانه لاه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب وهو
 حكم كلي جاري على عمومها واما اخته لاخت ام اخيه لاب واخت ابنه لام وام ام ابنه وام عمه وام خاله لاب
 فليست حرمتهن من جهة النسب حتى تحل بعمومه ضرورة حلهن في صور الرضاع بل من جهة المصاهرة
 الا يرى ان الاولى موطوءة لايه والثانية بنت موطوءة والثالثة ام موطوءة والرابعة موطوءة جده الصحيح
 والخامسة موطوءة جده الفاسد (وامهات نساءكم) المراد بالنساء المنكوحات على الاطلاق سواء كن
 مدخولا بهن اولا وعليه جمهور العلماء وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال في رجل تزوج امرأة ثم طلقها
 قبل الدخول بها انه لا بأس بان يتزوج ابنتها ولا يحل له ان يتزوج امها او يلحق بهن الموطوءات بوجه من
 الوجوه المعدودات فيما سبق آنفا والممسوسات ونظائرهن وامهات هم المرضعات كاتم الجدات (وربائبكم
 اللائي في محورك) اي حرم نكاح الربائب جمع ربيبة والريب ولد المرأة من آخر سمي به لانه يربه كاي رب ولده

في غالب الامر فمفعول والمعنى للتاء والنقل الى الاسمية قال الامام والجور جمع حجر وفيه لغتان خالي بن
السكيت حجر الانسان وحجره بالفتح والكسر هو ما يجمع على نخذه من نوب والمراد بقوله في حجوركم اي في تربيتكم
يقال فلان في حجر فلان اذا كان في تربيته والسبب في هذه الاستعارة ان كل من ربى طفلا اجلسه في حجره
فصار الحجر عبارة عن التربية كما يقال فلان في حضنة فلان واصله من الحضن الذي هو الابط ثم ان كون
التربية في حجر الرب ليس بشرط للحرمة عند جمهور العلماء والوصف في الآية خرج على الاغلب لانهم كن
لا يتزوجن غالبا اذا كانت لهن اولاد كبار ويتزوجن مع الاولاد الصغار ليستعن بالازواج على تربية الاولاد
فخرج الكلام مخرج الغالب لا على الاشتراط كما في قوله تعالى ولا تبشروهن وانتم عما كنون في المساجد والمباشرة
في غير المساجد حالة الاعتكاف حرام ايضا (من نساكنكم اللائي دخلتم بهن) اي كاتبة تلك الربائب
من نساكنكم اللائي دخلتم بهن فمن متعلقة بمحذوف وقع حالا من ربائكن ومعنى الدخول بهن ادخالهن السكينة
والبلاء للتعدية وهي كناية عن الجماع كقولهم بنى عليا وضرب عليها الحجاب وفي حكم الدخول اللبس ونظائره
(فان لم تكن كنوا) اي فيما قبل (دخلتم بهن) اصلا فلا جناح عليكم اي في نكاح الربائب اذا فارقتوهن
اي امهاتهن او متن وهو نصيح بما اشعر به ما قبله (وحلائل ابنائكم) اي وحرم عليكم زوجات ابنائكم سميت
الزوجة حليلة لخلها الزوج اولخلولها في محله وقيل لخل كل منهما ازار صاحبه وفي حكمهن من زياتهم
ومن يجري مجراهن من المعسوسات ونظائرهن (الذين من اصلائكم) لاخراج الادعياء دون ابناء الاولاد
والابناء من الرضاع فانهم وان سفلوا في حكم الابناء الصلبية فالميتني اذا فارقت امرأته يجوز للميتني نكاحها
وقد تزوج النبي عليه السلام زينب ابنة جحش الاسدية بنت عمته امينة ابنة عبد المطلب حين فارقتها زيد
ابن حارثة وكان قد بناه وادعاه ابنة فغيره المشركون بذلك لان الميتني في ذلك الوقت كان بمنزلة الابن فانزل الله
تعالى ما كان محمد ابنا احدهم رجالكم وقوله تعالى وما جعل ادعياءكم ابناءكم (وان تجمعوا بين الاختين)
اي وحرم عليكم الجمع بين الاختين في النكاح لاني ملك اليمين واما جمعهما في الوطئ فملك اليمين فيلحق به بطريق
الدلالة لاتحادهما في المدار (الا ما قد سلف) استثناء منقطع اي لكن ما قدمضي لا تراخذون به (ان الله كان
غفورا) لمن فعل ذلك في الجاهلية (رحيما) لمن تاب من ذنوبه واطاع لامر ربه في الاسلام (والمحصنات) هن
ذوات الزوج احصنهن الزوج او الاولياء اي عفيهن عن الوقوع في الحرام وقد ورد الاحصان
في القرءان باربعة معان الاول الزوج كما في هذه الآية والثاني العفة كما في قوله محصنين غير مسافحين
والثالث الحرية كما في قوله ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات والرابع الاسلام كما في قوله فاذا احصن
قبيل في تفسيره اي اسلمن وهي معطوفة على المحرمات السابقة اي وحرم عليكم ذوات الزوج كاتبات
(من النساء) وفائدته تاكيد عمومها لا دفع توهم شمولها للرجال بناء على كونها صفة للانفس كما توهم
(الا ما ملكت ايمانكم) يريد ما ملكت ايمانكم من اللائي سبين ولهن الأزواج في دار الكفر فهن حلال لغيرهن
المسلمين ان كن محصنات حال نكح الدين الكبرى قدس سره ان الله تعالى حرم المحصنات من النساء على الرجال
عفة للعضانة وحمية للنسب وتزاهة لعرض الرجال عن خسة الاشتراك في الفراش علوا للهمة فان الله يحب
معالي الامور ويبغض سفاسفها وقال الا ما ملكت ايمانكم يعني ملككم بالقوة والغلبة على ازواجهن من الكفار
واقطاعهم من حيز الاشتراك وفساد نسب الاولاد وتخليطه ولهذا اوجب الشرع فيها الاستبراء بمحيضة
(كتاب الله عليكم) مصدر مؤكد اي كتب الله عليكم تحريم هؤلاء كتابا وفرضه فرضا (واحل لكم) عطف على
حرمت عليكم وتوسط قوله كتاب الله عليكم بينهما للمبالغة في الحل على المحافظة على المحرمات المذكورة
(ما وراء ذلكم) اشارة الى ما ذكر من المحرمات المعدودة اي احل لكم نكاح ما سواهن انفرادا وجمعا وخص منه
ما اسنة ما في معنى المذكور لئلا كسائر محرمات الرضاع والجمع بين المرأة وعمتها وحالتها (ان يتقوا) متعلق بالفعلين
المذكورين اي حرمت واحل على انه مفعول له لكن لا باعتبار بيانهما واطهارهما اي بين لكم تحريم المحرمات
المعدودة واحلال ما سواهن ارادة ان يتقوا النساء اي يطلبوهن (بما واكم) بصرفها الى مهورهن او ثمنهن
(محصنين) حال من فاعل يتقون والاحصان العفة وتحصين النفس عن الوقوع فيما يوجب اللوم والعقاب
(غير مسافحين) حال ثانية منه والسفاح الزنى والفجور من السفح الذي هو صب المنى سمي به لانه الغرض منه

ومفعول الفعلين محذوف أي محصنين فروجكم غير مسافحين الزواني وهي في الحقيقة حال مؤكدة لأن المحصن غير مسافح البتة والمعنى لاتضيئوا أموالكم في الزنى لئلا يذهب دينكم وديناكم ولكن تزوجوا بالنساء فهو خير لكم وذكر الأموال يدل على أن غير المال لا يصلح مهرا وإن القليل لا يكفي مهرا فإن الدرهم ونحوه لا يسمى مالا ثم هو عندنا لا يكون أقل من عشرة دراهم قال صلى الله عليه وسلم لا مهر أقل من عشرة (فأما تنقته ثم بهنهن) أي فالذي انتفعت به من النساء بالإنكاح الصحيح من جماع أو خلوة صحيحة أو غير ذلك (فأما توهن أجورهن) مهورهن فإن المهر في مقابلة الاستمتاع (فريضة) حال من الأجور بمعنى مفروضة (ولاجتراح عليكم فيما تراضين به) أي في أن تراضين به بعد الإنكاح على زيادة المهر من جانب الزوج أو على الخط من المهر من جانب الزوجة وإن تمب لزوجهما جميع مهرها (من بعد الفريضة) أي بعد المفروضة للزوجة (إن الله كان عليما) بمصالح العباد (حكما) فيما شرع لهم من الأحكام ولذلك شرع لكم هذه الأحكام للاتقاة بحالكم أعلم أن المحرم عندنا من حرم نكاحه على التأنيد بنسب أو مصاهرة أو رضاع ولو بوطئ حرام فخرج بالاول ولد العمومة والخلوة وبالثاني أخت الزوجة وعمتها وأختها وشمل أم المزني بها وبنتها وأبا الزاني وابنه وأحكامه تحريم النكاح وجواز النظر والخلوة والمسافرة إلى المحرم من الرضاع فإن الخلوة به مكروهة وكذا أباه صهره الشابة وحرمة النكاح على التأنيد لا مشاركة للمعمر فيها فإن الملاعة تحل إذا كذب نفسه أو خرج من أهلية الشهادة والجوسية تحل بالاسلام أو بتوفاها أو بتصرها والمطاقة ثلاثا لا يدخل الثاني وانقضاء عدته ومنكوحه الغير بطلاقها وانقضاء عدتها ومعتدة الغير بانقضائها وكذا المشاركة للمعمر في جواز النظر والخلوة والسفر وأما عبدها فكالاجنبي على المعتمد لكن الزوج يشارك المحرم في هذه الثلاثة والنساء الثقات لا يقرن. قام المحرم والزوج في السفر ويختص المحرم بالنسب بأحكام منها عتقه على قريبه لو ملكه ولا يختص بالاصل والفرع ومنها وجوب نفقة الفقير العاجز على قريبه الغني فلا بد من كونه رجلا من جهة القرابة فابن العم والاخت من الرضاع لا يعتق ولا تجب نفقته ويفصل المحرم قريبه ومنها أنه لا يجوز التفريق بين صغير ومحرر ببيع أو هبة إلا في عشر مسائل ومنها أن المحرمية مانعة من الرجوع في الهبة وتختص الأصول والافروع من بين سائر المحارم بأحكام منها أنه لا يقطع أحدهما برفقة مال الآخر ومنها لا يقضي ولا يشهد أحدهما للآخر ومنها تحريم موطوءة كل منهما على الآخر ولو بزنى ومنها تحريم منكوحه كل منهما على الآخر بمجرد العقد ومنها لا يدخلون في الوصية للأقارب وتختص الأصول بأحكام منها لا يجوز له قتل أصله الحربي إلا دفعها عن نفسه وإن خاف رجوعه ضيق عليه والجأء ليقته غيره وله قتل فرعه الحربي كعمره ونسبها لا يقتل الأصل بفرعه ويقتل الفرع بأصله ومنها لا يحد الأصل بقذف فرعه ويحد الفرع بقذف أصله ومنها لا تجوز مسافرة الفرع إلا بإذن أصله دون عكسه ومنها لو ادعى الأصل ولد جارية ابنه ثبت نسبه والحد باب الأب كالأب عند عدمه بخلاف الفرع إذا ادعى ولد جارية أصله لم يصح الابتصديق الأصل ومنها لا يجوز الجهاد إلا بأذنهم بخلاف الأصول لا يتوقف جهادهم على إذن الفروع ومنها لا تجوز المسافرة إلا بأذنهم إن كان الطريق مخوفا والأقارب لم يكن ملتحيا فكذلك والأقارب ومنها إذا دعا أحد أبويه في الصلاة وجبت أجابته إلا أن يكون عالما بكونه فيها ولم أر حكم الإجداد والجدات وينبغي ألا لحاق ومنها كراهة حبه بدون إذن من كرهه من أبويه إن احتسب إلى خدمته ومنها جواز تأديب الأصل فرعه والمظاهر عدم الاختصاص بالأب فالأم والأجداد والجدات كذلك ومنها تبعية الفرع للأصل في الاسلام ومنها لا يحبسون بدين الفرع والأجداد والجدات كذلك واختصت الأصول الذكورية بوجوب الاعفاف واختص الأب والجد بالأب بأحكام منها ولاية المال فلا ولاية للام في مال الصغير إلا الحفظ وشرآ ما لا بد منه للصغير ومنها تولي طرفي العقد فلو باع الأب ماله من ابنه واشترى وأيس فيه فحين فاحش انعقد بكلام واحد ومنها عدم خيار البلوغ في تجويز الأب والجد فقط وأما ولاية الإنكاح فلا تختص بهما فتثبت لكل ولي سواء كان عصبة أو من ذوى الأرحام وكذا الصلاة في الجنائز لا تختص بهما وفي المنتقط من النكاح لوضرب المعلم الولد بإذن الأب فهلك لم يغرم إلا أن يضربه ضربا لا يضرب مثله ولو ضرب بإذن الأم غرم الدية إذا هلك والجد كالأب عند فقده إلا في ثلثي عشرة مسألة (فائدة) يترتب على النسب اثنا عشر حكما تورث المال والولاء وعدم صحة الوصية عند المراجعة ويلحق بها الإقرار بالدين في مرض موته وتحمل

الدية وولاية التزويج وولاية غسل الميت والصلاة عليه وولاية المال وولاية الحضانة وطلب الحد وسقوط
 القصاص هذا كله من الاشياء والنظائر ثقلته ههنا القوآت والكثيرة وملايمته الحمل على ما لا يفي (ومن لم يستطع
 منكم طولاً ان يتكبح المحصنات المؤمنات) من لم يستطع اى من لم يجد كما يقول الرجل لا استطيع ان اجمع اى لا اجد
 ما اجمع به ومنكم حال من فاعل يستطيع اى حال كونه منكم والطول القدرة والنصا به على انه مفعول يستطيع
 وان يتكبح في موضع النصب على انه مفعول القدرة والمراد بالمحصنات الحرآت تبدل بمقابلتهن بالملوكات فان
 حريتهن احصتهن عن ذل الرق والابتذال وغيرهما من صفات القصور والنقصان والمعنى ومن لم يجد طول
 حرة اى ما يتزوج به الحرة المسلمة (فما ملكت ايمانكم) فليتكبح امرأة او امة من النوع الذى ملكته ايمانكم (من
 قنيتكم المؤمنات) حال من الضمير المقدرفى ملكت الراجع الى ما اى من ايمانكم المسلمين والقناة اصلها الشابة
 والقناة بالمد الشابة والفتى الشاب والامة تسمى فتاة والعبد يسمى فتي وان كانا كبيرين فى السن لانهم لا يوفران
 للرق نوقير البكار ويعاملان معاملة الصغار (والله اعلم بايمانكم) تانيس بنكاح الاماء وازالة الاستنكاف منه اى
 اعلم بتفاضل ما بينكم وبين ارقائكم فى الايمان فربما كان ايمان الامة ارجح من ايمان المرأة من ايمان
 الرجل فلا ينبغي للمؤمن ان يطلب الفضل والرجحان الا باعتبار الايمان والاسلام لا بالا حساب والانساب (بعضكم
 من بعض) انتم وارقاؤكم متناسبون نسبكم من آدم ودينكم الاسلام كما قيل (الناس من جهة التمثال اكفاء
 ابوهم آدم والام حواء) فبينكم وبين ارقائكم المواخاة الايمانية والجنسية الدينية لا يفضل حر عبد الا برجحان
 فى الايمان وقدم فى الدين (فانكعوهن باذن اهلن) اى واذا قد وقفتم على جليلة الامر فانكعوهن باذن
 دواليهن ولا ترفعوا عنهن وفى اشتراط اذن المولى دون مباشرتهن للعقد اشعار بجواز مباشرتهن له (واؤهن
 اجورهن بالمعروف) اى ادوا اليهن مهورهن بغير مغل وضرار والهاء الى الافداء واللى الزاى المضايقة واللاح
 (محصنات) حال من مفعول فانكعوهن اى حال كونهن عفائف عن الزنى (غير مسالحات) حال مؤكدة
 اى غير مجاهرات به والمسافح الزانى من السفح وهو صب المني لان غرضه مجرد صب الماء (ولامتخذات اخدان)
 جمع خدن وهو الصديق سرا والجمع للمقابلة بالانقسام على معنى ان لا يكون لواحدة منهن خدن لاعلى معنى
 ان لا يكون لها اخدان اى غير مجاهرات بالزنى ولا مسرات له وكان زناهن فى الجاهلية من وجهين السفاح
 وهو بالاجر من الراغبين فيها والخادنة وهى مع صديق لها على الخصوص وكان الاول يقع اعلانا والثانى سرا
 وكانوا لا يحكمون على ذات الخدن بكونها زانية ولذا افرد الله كل واحد من هذين القسمين بالذكور ونص على
 حرمة ما معا (فاذا احسن) اى بالتزويج (فان اتين بفاحشة) اى فعلن فاحشة وهى الزنى (فعلين) فتابت
 عليهن شرعا (نصف ما على المحصنات) اى الحرآت والابكار (من العذاب) من الحد الذى هو حد مائة فصفه
 نجسون كما هو كذلك قبل الاحصان فالمراد بيان عدم تفاوت حدهن بالاحصان كتفاوت حد الحرآت ولارجم
 عليهن لان الرجم لا ينصف وجعلوا حد العبد مقبسا على الامة والجامع بينهما الرق والاحصان عبارة عن بلوغ
 مع عقل وحرية ودخول فى نكاح صحيح واسلام خلافا للشافعى فى الاسلام (ذلك) اى نكاح المملوكات عند
 عدم الطول (لمن خشى العنت منكم) اى خاف الزنى وهو فى الاصل انكسار العظم بعد الجهر فاستعير لكل
 مشقة ونسب اعظم من موافقة الاثم بالخش القسايح وانما سمي الزنى به لانه سبب المشقة بالحد فى الدنيا
 والعنوبة فى العقبى (وان تصبروا) اى عن نكاحهن متعففين كافرين انفسكم عما تشتهيه من المعاصى (خير لكم) من
 نكاحهن وان سبقت كلمة الرخصة فيه لمافيه من تعريض الولد للرق ولان حق المولى فيها فلا تخلص للزوج
 خلوص الحرآت ولان المولى بقدر على استخدامها كيف ما يريد فى السفر والحضر وعلى بيعها للحاضر
 والبادى وفيه من اختلال حال الزوج واولاده ما لا يزيد عليه ولانها متهمة مبتذلة خراجه ولاجة وذلك كله
 ذل ومهانة سارية الى النكاح والعزة هى اللائقة بالمؤمنين ولان مهرها المولاها فلا تقدر على التمتع به ولا على
 هبته للزوج فلا ينظم امر المنزل وقد قال صلى الله عليه وسلم الحرآت ملاح البيت والاماء هلال البيت (والله
 عفوور) ان لم يصبر (رحيم) بالرخصة والتوسعة فنكاح الامة عند الطول والقدرة على نكاح الحرة لا يصلح عند
 الشافعى وعند الحنفية يحل ما لم يكن عنده امرأة حرة ومحصله ان الشافعى اخذ بظاهر الآية وقال لا يجوز
 نكاح الامة الا بثلاثة شرائط اثنان فى النكاح عدم طول الحرة وخشية العنت والثالث فى المنكوحه

وهي ان تكون امة مؤمنة لا كافرة كتابية وعند ابي حنيفة شيء من ذلك ليس بشرط فهو حمل عدم استطاعة
الطول على عدم ملك فراش الحرة بان لا يكون تحتها حرة فحينئذ يجوز نكاح الامة وحمل النكاح على الوطئ وحمل
قوله من قتيبتكم المؤمنات على الافضل اى نكاح الامة المؤمنة افضل من نكاح الكتابية فجعله على النذب
واستدل عليه بوصف الحر اترمع كونه ليس بشرط قال في التيسير واما قوله من قتيبتكم المؤمنات ففيه اباحة
المؤمنات وليس فيه تحريم الكتابيات فالغنى والفقر سواء في جواز نكاح الامة سواء كانت مؤمنة او يهودية
او نصرانية اعلم ان النكاح من سنن المرسلين وشرعة المخلصين الا ان الحال يختلف فيه باختلاف احوال الناس
فهو واجب بالنسبة الى صاحب التوقان ومسحب بالنسبة الى من كان في حد الاعتدال ومكروه بالنسبة الى
من عجز عن الوقاع والافتاق قال في الشرعة وشرحها ويختار للتزوج المرأة ذات الدين فان المرأة الصالحة خير
متاع الدنيا فان بها يحصل تفرغ القلب عن تدبير المنزل والتسكف بشغل الطبخ والكس والفقر وتنظيف
الاولى وتهئية اسباب المعيشة فان الانسان لو لم يكن له شهوة الوقاع لتعسر عليه العيش في منزله وحده
اذ لو تكفل بجميع اشغال المنزل اضاعت اكثر اوقاته ولم يتفرغ للعلم والعمل فالمرأة الصالحة المصلحة للمنزل معينة
على الدين بهذا الطريق واختلال هذه الاسباب شواغل ومشوشات للقلب ومنغصات للعيش ولذلك قال
ابو سليمان الداراني الزوجة الصالحة ليست من الدنيا فانها تفرغك للآخرة (قال الشيخ السعدي) زن خوب
فرمان بر بارسا * كند مرد درویش را پادشا * سفر عید باشد بران کتخدای * که باروی زشتش
بود در سرای * ثم ان بعضهم اختاروا البكر وقالوا انها تكون لك فاما الثيب فان لم يكن لها ولد فنصفها لك
وان كان لها ولد فكلها لغيرك تأكل رزقك وتحب غيرك والحاصل ان اختيار نكاح المملوكات رخصة والصبر
عنه عزيمة ولا ريب ان العزيمة اولى لانه بالصبر يرتقى العبد الى الدرجات العلى وفي الخبر يؤتى بالشكر اهل الارض
فيجزيه الله تعالى جزاء الشاكرين ويؤتى بالصبر اهل الارض فيقال له اترضى ان نجزيك جزاء الشاكرين فيقول
نعم يا رب فيقول الله كلا انعمت عليك فشكرت وابتليتك فصبرت لضعفك لك الاجر عليه فيعطى اضعاف جزاء
الشاكرين وقد يجمع العبد فضيلتي الصبر والشكر بان يصبر على مقتضى النفس زمانا ثم بعد النيل والفوز يشكر
على نعمه الجزيلة حققها الله واياكم بحقائق الصبر والشكر نعمة حق شمار وشكر كزار * نعمتش را اگر چه
نبست شمار * شكر باشد كديد كنج مزید * كنج خواهی منه زدست كديد (وقيل في حق الصبر) چون
بمانی بسته در بند خرج * صبر كن كه الصبر مفتاح الفرج * صبر كن حافظ بسختی روز و شب *
عاقبت روزی بیابی كام را * ثم ان رحمة لعباده اوسع من ان يذكر ولذلك قال والله غفور رحيم ومن جله رحمة
بيان طرائق من سلف وتقدم من اهل الرشاد ليسلكوا منها هجهم وينالوا الى المراد وقال عليه السلام يا كريم
العفو فقال جبريل اتدري ما معنى كريم العفو هو ان يعفو عن السيئات برحمته ثم يبدلها بحسنات بكرمه (قال
جلال الدين) توبه آرید وخذ توبه بذیر * امر او کیرید او ندم الامر * سیأترا مبدل کرد حق * تاهمه طاعت
شودان ماسبق (یرید الله لیبین لکم) اللام مزیدة لتأكيد معنى الاستقبال اللازم للارادة ومفعول بین
مخذوف اى یرید الله ان یبین لکم ما هو خفی عنکم من مصالحکم وافاضل اعمالکم او ما نعتبکم به من الحلال
والحرام (ویرید بکم سنن الذین من قبلکم) اى یدلکم على مناهج من تقدمکم من الانبیاء والصالحین لتقتدوا بهم
(وینوب علیکم) یرجع بکم عن معصيته الى طاعته بالتوفیق للتوبة عما كنتم علیه من الخلاف وليس الخطاب
لجميع المكلفين حتى يتخلف مراده عن ارادته فيمن لم يتب منهم بل لطائفة معينة حصلت لهم هذه التوبة (والله
علمهم بکم) حکیم (فیما یریدہ لکم) (والله یرید ان یتوب علیکم) بیان لکمال منفعة ما اراده الله تعالى وکمال مضرة
ما یرید العجزة بخلاف الاول فانه بیان ارادته تعالى لتوبته عليهم فلا تکرار (ویرید الذین یقتبعون الشهوات)
یعنی العجزة فان اتباع الشهوات الاتمار لها واما المتعاطی لما سوغه الشرع من المشتبهات دون غیره فهو متبع له
لالها وقيل الجوس حيث كانوا يحملون الاخوات من الاب وبنات الاخ وبنات الاخت فلما حر مهن الله تعالى
قالوا فانکم تحملون بنت الخالة وبنت ائمة مع ان ائمة والخالة علیکم حرام فانکم وبنات الاخ والاخت
فتزلت (ان تمیلوا) عن القصد والحق بموافقتهم على اتباع الشهوات واستحلال المحرمات وتكونوا زناة مثلهم
(میلا عظیما) اى بالنسبة الى میل من اقترف خطیئة على ندرة بالاستحلال (یرید الله ان یخفف عنکم)

ما في عهدكم من مشاق التكليف فلذلك شرع لكم الشرعة الخفيفة السهلة ودرخص لكم في المضائق
 كاحلال نكاح الامة وغيره من الرخص (وحلق الانسان ضعيفا) عاجرا عن مخالفة هواه غير قادر على مقابلة
 دواعيه وقواه حيث لا يصبر عن اتباع الشهوات ولا يستغنى قواه في مشاق الطاعات قال الكبي اى لا يصبر
 عن النساء قال سعيد بن المسيب ما لبس الشيطان من ابن آدم الا انه من قبل النساء وقد ادى على ثمانون سنة
 وذهبت احدى عيني وانا اعشو بالآخرى وان اخوف ما اخاف على نفسى قننة النساء وقال ابو هريرة رضى الله
 عنه اللهم انى اعوذ بك من ان ازنى وامسرق فقيل له كبر سنك وانت صاحب رسول الله صلى عليه وسلم انخاف
 على نفسك من الزنى والسرقة قال كيف آمن على نفسى وابليس حتى (قال الحافظ) جه جاى من كبلغزد
 سهر شعبه باز * ازين حيل كدر ابانة بهانة تست * والاشارة في تحقيق الآيات ان الله تعالى
 انم على هذه الامة بواداة اربعة اشياء اولها التبيين وهو ان يبين لهم الصراط المستقيم الى الله وثانيها الهداية
 وهو ان يهديهم الى الصراط المستقيم بالبيان وثالثها التوبة عليهم وهى ان يرجع بهم الى حضرته على
 صراط الله ورابعها التخفيف عنهم وهو ان يوصلهم الى حضرته بالمعونة ويخفف عنهم المؤنة وهذا ما اختص
 به نبينا عليه السلام وامته لوجهين احدهما ان الله اخبر عن ذهاب ابراهيم عليه السلام الى حضرته
 باجتهاده وهو المؤنة بقوله انى ذاهب الى ربى سيدى واخبر عن موسى عليه السلام بمعرفته وهو ايضا المؤنة
 وقال ولما جاء موسى لميقاته واخبر عن حال نبينا عليه السلام بقوله سبحانه الذى اسرى بعبده ليلا وهو المعونة
 تخفف عنه المؤنة واخبر عن حال هذه الامة بقوله سترهم آياتنا فى الافاق وفى انفسهم حتى يبين لهم انه الحق
 وهو ايضا بالمعونة وهى جذبات العناية والوجه الثانى ان النبي عليه السلام وامته مخصوصون بالوصول
 والوصول مخففون عنهم كائنة الفراق والانقطاع فاما النبي عليه السلام فقد خص بالوصول الى مقام قاب
 قوسين او ادى بالوصول بقوله ما كذب الفؤاد ما رأى وانقطع سائر الانبياء عليهم السلام فى السموات السبع
 كما رأى ليلة المعراج آدم فى سماء الدنيا الى ان رأى ابراهيم عليه السلام فى السماء السابعة فعبر عنهم جميعا الى
 كمال اقرب والوصول واما الامة فقال فى حقهم من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا فهذا هو حقيقة الوصول
 والوصول ولكن الفرق بين النبي والولى فى ذلك ان النبي مستقل بنفسه فى السير الى الله والوصول ويكون حظه
 من كل مقام بحسب استعداده الكامل والولى لا يمكنه السير الا فى متابعة النبي وتسليمه فى سبيل الله فله هذه
 سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة ما ومن اتبعنى وبكون حظه من المقامات بحسب استعداده فينبغى ان يسارع
 العبد الى تكميل المراتب والدرجات برعاية السنة وحسن المتابعة لسيد الكائنات قال جنيد البغدادي قدس
 سره مذهبا هذا مقيد باصول الكتاب والسنة قال على كرم الله وجهه الطرق كلها مسدودة على الخلق الا من
 اقتنى اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم * كرت بآية كى يروى ايمان * رخ ازا بينه امرش مكر دان *
 زشعرش سرمبيج از هيج روى * كه هيجون شانه ميكرد دى بوى (قال الشيخ السعدى) خلاف بغير
 كسى ره كز يد * كه هر كى بنزل نخواست در سيد * محالست سعدى كه راه صفا * توان رفت جز
 بر بنى مصطفى * ثم فى قوله تعالى وخلق الانسان ضعيفا اشارة الى ان الانسان لا يصبر عن الله لحظة لضعفه مهما
 يكون على الفطرة الانسانية فطرة الله التى فطر الناس عليها فانه يحبهم ويحبونه وهو مدح بهذا الضعف فان
 من عده يصبرون عن الله لعدم اضطرارهم فى المحبة والانسان مخصوص بالمحبة واعلم ان هذا الضعف سبب
 اكمال الانسان وسعادته وسبب لتقصانه وشقاوته لانه يتغير لضعفه من حال الى حال ومن صفة الى اخرى فيكون
 ساعة بصفة هيجة بأكل ويشرب ويجامع ويكون ساعة اخرى بصفة ملائ يسبح بحمده ربّه ويقدر له ويفعل
 ما يوتر ولا يعصى فيما نهاه عنه وهذه التغيرات من نتائج ضعفه وليس هذا الاستعداد لغيره حتى الملك لا يقدر
 ان يتصف بصفات البهية والبهية لا تقدر ان تتصف بصفة الملك لعدم ضعف الانسانية وانما خص الانسان
 بهذا الضعف لاستكماله بالخلق باخلاق الله واتصافه بصفات الله كما جاء فى الحديث الربانى انا ملك حتى لا يموت
 ابدا عبادى اطعنى اجعلك ملكا حيا لا تموت ابدا فعند هذا السكال يكون خير البرية وعند اتصافه بالصفات
 البهية يصير شر البرية كى شوى انسان كامل * اى دل ناقص عقل (يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا) اى لا تأخذوا
 وعبر عن الاخذ بالاكل لان المقصود الاعظم من الاموال الاكل فكما ان الاكل محرم فكذلك سائر وجوه

التصرفات (أموالكم بينكم بالباطل) أي بوجه غير شرعي كالغصب والسرقة والخيانة والقمار وعقود الربا والرشوة واليمين الكاذبة وشهادة الزور والعقود الفاسدة ونحوها (الآن تكون تجارة عن تراض منكم) استثناء منقطع وعن متعلقة بمحذوف وقع صفة لتجارة أي الآن تكون التجارة تجارة عن تراض أو الآن تكون الأموال أموال تجارة وتلحق بها الأسباب المالك المشروعة كالهبنة والصدقة والارث والعقود الجائزة لخروجها عن الباطل وإنما خص التجارة بالذكر كونها أغلب أسباب المكاسب وقوعا ووقفها لذوي المروآت والمراد بالتراضي مراعاة المتبايعين بما تعاقد عليه في حال المبايعة وقت الإيجاب والقبول عندنا وعند الشافعي حالة الافتراق عن مجلس العقد (ولا تقتلوا أنفسكم) بالجمع كما يفعله جهلة الهند أو بالقاء النفس إلى الهلكة ويؤيده ما روى أن عمر ابن العاص رضي الله عنه تأوله في التيمم نكوف البرد فلم يذكر عليه النبي صلى الله عليه وسلم أو بارتكاب المعاصي المؤدية إلى هلاكها في الدنيا والآخرة أو باقتراف ما يذللها ويرددها فانه القتل الحقيقي للنفس وقيل المراد بالنفس من كان من جنسهم من المؤمنين فان كلهم كنفس واحدة (إن الله كان بكم رحيمًا) أي امر بما أمر ونهى عما نهى لفرط رحمته عليكم معناه أنه كان بكم يامة محمد رحيمًا حيث امر بني إسرائيل بقتل الأنفس ونهاكم عنه (ومن يفعل ذلك) أي القتل أو إياه وسائر المحرمات المذكورة فيما قبل (عدوانا وظلما) أفرط في التجاوز عن الحد وأينا نأجبالا يستحقه وقيل يريد بالعدوان التعدي على الغير وبالظلم الظلم على النفس لتعريضها للعقاب ومحملها النصب على الحالية أي متعديا وظالما (فسوف نصليبه) أي ندخله (فأرا) أي نارا مخصوصة هائلة شديدة العذاب (وكان ذلك) أي أصلاء النار (على الله يسيرا) لتحقيق الداعي وعدم الصارف قال الامام واعلم ان المكاتب بالنسبة إلى قدرة الله على السوية وحينئذ يمنع ان يقال ان بعض الافعال أسرع عليه من بعض بل هذا الخطأ ينزل على القول المتعارف بيننا أو يكون معناه المبالغة في التهديد وهو ان احدا لا يقدر على الهرب منه ولا على الامتناع عليه فعلى العاقل ان يتجنب عن الوقوع في المهالك ويبالغ في حفظ الحقوق وقد جمع الله في التوصية بين حفظ النفس وحفظ المال لانه شقيقتهما من حيث انه سبب لقوامهما وتحصيل كمالهما واستيفاء فضائلهما ولذلك قيل **توانه** كرازاوقست وبذل ومهاني * زكاة وفطره واعتاق وهدى وقرباني * توكي بدولت ايشان رسي كه تنواني * جزاين دور كعت وان هم بصد پریشانی * فان وفقت للمال فاشكره والا فلا تعب نفسك ولا تقنلها كما يفعله بعض من يفتقر بعد الغنى لغاية المله واضطرابه من الفقر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل نفسه بشئ في الدنيا عذب به يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم جرح رجل فيمن كان قبلكم آراب فخرج منه فخرج سكيننا فخرجه يديه فمارقا الدم حتى مات فقال الله تعالى بارزني عبدي بنفسه فخزمت عليه الجنة كذا في تفسير البغوي وكذلك حكم من قتل نفسه لفقر وغير ذلك من الاسباب واعلم ان اكل المال بالباطل مما يفسد دين الرجل ودينه بل يضر بنفسه ويكون سببا لهلاكه فان بعض الاعمال يظهر اثره في الدنيا روى ان رجلا ظالما غصب سمكة من فقير فطبخها فاكلها عذبت يده فاشار اليه الطبيب بالقطع فلم يزل يقطع من كل مفصل حتى وصل الى الابط فجاء الى ظل شجرة فاخذت عيناه فقبل له لا تتخلص من هذا الا براضا صاحبها المظلوم فلما ارضاه سكن وجعه ثم انه تاب واقبل عما فعل فرد الله اليه يده فاوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام وعزني لولائه ارضى المظلوم لعذبه طول حياته قال العلماء حرمة مال المسلم كحرمة دمه قال عليه السلام كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله وقال عليه السلام لا يحل مال امرئ مسلم الا بطيبه نفس منه فالظلم حرام شرعا وعقلا (قال الجاهلي) هز اركونه خصومت كفي بخلق جهان * زبس كه درهوس سيم وآرزوي زري * تراست دوست زروسيم خصم صاحب آن * كه كبرى از كفش انرا بظلم وحياله كرى * نه مقتضای خرد باشد ونتیجه عقل * كه دوست را بكد اوری خصم را ببری * فعلى السالك ان يجتنب عن الحرام ويأكل من الحلال الطيب ولبعض السكار دقة عظيمة واهتمام تام في هذا الباب (حكى) ان بعض الملوك ارسل الى الشيخ ركن الدين علاء الدولة غزالا وقال انها حلال فقال الشيخ كنت بمشهد طوس فجاء الى بعض الامرآة بارب وقال كل منها فاني رميتها يدي فقلت الارنب حرام على قول الامام جعفر الصادق رضي الله عنه قال في حياة الحيوان يحل اكل الارنب عند العلماء كافة الا ما حكى عن عبد الله بن عمرو بن العاص

وابن ابى ليلى انهما كرهاا كلاهما ثم انه جاء يوما بغزال فقال كل منها فاني وميتها بسهم علمته ييدى على فرس
ورثتها عن ابى فقلت خطر يبان ان واحد امن الامر آجاء الى مولانا الجمال باورزين وقال كل منهما فاني
قد اخذتهم ما يازى فقال مولانا ليس الكلام في الاورزين وانما الكلام في قوت البازى من دجاجة اية عجوزا كل
حتى قوى للاصطياد فالغزال التي رمية على فرسك وان كانت من الصيد لكن قوت الفرس من شعيراي مظلوم
حصل فلم يأكل منها (حكى) ان خباطا قال لبعض الكبار هل اكون معينا للظلمة بخياطة ثيابهم فقال ليس
الكلام فيك وانما الكلام في الحداد الذي يعمل الابرّة والحاصل ان لا بد من الاهتمام في طلب الحلال وان كان
في زمانه هذا نادرا والوصول اليه عزيزا (قال الجاهلي) خواهي كد شوي حلال روزي * ههنا مكن
عيال بسيار * داني كه درين سراچه تنك * حاصل نشود حلال بسيار * رزقنا الله واباكم من
فضله انه الجواد (ان تجتنبوا) الاجتناب التباعد ومنه الاجنبى (كبار ما تنهون عنه) كبار الذنوب التي نهاكم
الله ورسوله عنها (تكفر عنكم) التكفير اماطة المستحق من العقاب بشواب ازيد او توبة والا حياط نقيضه وهو
اماطة الثواب المستحق بعقاب ازيد او بندم على الطاعة والمعنى يغفر لكم (سيئاتكم) صغائركم ونعمها عنكم
(وندخلكم مدخلا) بضم الميم اسم مكان هو الجنة (كرما) اى حسنا مرصيا او مصد رمي ادخلا مع كرامة قال
المفسرون الصلاة الى الصلاة والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن من الصغائر اذا اجتنب
الكبار واختد في الكبار والاقرب ان الكبيرة كل ذنب رتب الشارع عليه الحد او صرح بالوعيد فيه
قال ائمة بن مالك رضى الله عنه انكم تعملون اليوم اعمالا هي في اعينكم ادق من الشعر كانعدها على رسول
الله صلى الله عليه وسلم من الكبار وقال القشيري الكبار على لسان اهل الاشارة الشرك الخفي ومن جملة ذلك
ملاحظة الخلق واستحلام قبولهم والتودد اليهم والانغاض عن حق الله بعينهم واعلم ان اجتناب الكبار يوجب
تكفير الصغائر وعند انتهاء الصغائر والكبار يمكن الدخول في المدخل الكريم وهو حضرة اكرم الاكرمين
قال عليه السلام ان الله طيب لا يقبل الا الطيب وجملة الكبار مندرجة في ثلاثة اشياء احدها اتباع الهوى
والهوى ميلان النفس الى ما يستلذه من الشهوات فقد يقع الانسان به في جملة من الكبار مثل البدعة
والضلالة والارتداد والشبهة وطلب الشهوات واللذات والتنعيمات وحفظ النفس بترك الصلاة والطاعات
كلها وعقوق الوالدين وقطع الرحم وقذف المحصنات وامثال ذلك ولهذا قال تعالى ولا تتبع الهوى فيضلال عن
سبيل الله وقال عليه السلام ما عبد آله ابغض على الله من الهوى * غبار هوا چشم عقلت بدوخت *
محموم هوس كشت عمرت بسوخت * بكن سرمه غفلت از چشم ياك * كه فرداشوى سرمه در چشم
خاك * وثانيها حب الدنيا فانه مطية كثير من الكبار مثل القتل والظلم والغصب والنهب والسرقة والربا
واكل مال اليتيم ومنع الزكاة وشهادة الزور وكتمانها واليمين الغموس والحيف في الوصية وغيرها واستحلال
الحرام ونقض العهد وامثاله ولهذا قال تعالى ومن كان يريد عثر الدنيا فؤنه منها وماله في الآخرة من نصيب
وقال عليه السلام حب الدنيا رأس كل خطيئة وعنه صلى الله عليه وسلم اتانى جبريل وقال ان الله تعالى قال
وعزنى وجلالى انه ليس من الكبار كبرية هي اعظم عندي من حب الدنيا * عاقلان ميل بسويت نكتند
اى دنيا * هم اميد كرم ولف توجاهل دارد * هر كه خواهد بكنند از تو مرادى حاصل * حاصل آنست كه
انديشه باطل دارد * وثالثها رقية الغير فان منها ينتشى الشرك والنفاق والرياء وامثاله ولهذا قال تعالى
ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال عليه السلام اليسير من الرياء شرك وقال بعض
المشايخ وجود ذنب لا يقاس به ذنب آخر فمن تخلص عن ذنب وجوده فلا يرى غير الله فلا ينتشى منه الشرك
ولا حب الدنيا وتخلص من الهوى فيحقق له الوصول واللقاء قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا
صالحا ولا يشرك به عبادة ربه احدا اهمرى ان هذا هو المدخل الكريم والفوز العظيم والنعيم المقيم فعلى العاقل
ان يتخلص عن الاغيار ويشاهد في الجمالى انوار الواحد القهار * كرجه زندانست بر صاحب دلان *
هر كجا بوى زوصل يار نيست * هيچ زندان عاشق محتاج را * تنك ترا صحبت اغيار نيست *
ولذا قيل الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وما سوى الحق اغيار قال ابراهيم عليه السلام فانهم عدوى الارب
العالمين فلا بد لسانك ان يجتهد في سلوكه ويتخلص عن رق الغير كي يصل الى المراد والعاشق الصادق لا يكون

في عبودية غير معشوقه ولا يتسلى عن الدنيا والاخرة الا بوصاله فليس له مطلب سواه * عاشق كه زهير
 دوست دادی خواهد * یا بر در وصلش ایستادی خواهد * ناکس تر از و کس نبود در عالم * کرد دوست
 بجز دوست مرادی خواهد * وهذا مقام شریف ومطلب عزیز اوصلنا الله تعالى وایاکم (ولا تمنوا)
 التي عبارة عن ارادة ما يعلم او يظن انه لا يكون (ما فضل الله به بعضكم على بعض) ای علیکم ان لا تمنوا
 ما اعطاه الله بعضكم من الامور الدنيوية كالجاه والمال وغير ذلك مما يجري فيه التنافس دونكم فان ذلك قسمة
 من الله تعالى صادرة عن تدبير لا تقي باحوال العباد مترتب على الاحاطة بجلائل شؤونهم ودقائقها فعلى كل احد
 من المفضل عليهم ان يرضى بما قسم له ولا يتنى حظ المفضل ولا يحسده عليه لما انه معارضة لحكمة القدر
 فالانصباء كالاشكال وكما ان اختلاف الاشكال مقتضى حكمة آلهية لم يطلع على سرها احد فكذلك الاقسام
 وقيل لما جعل الله تعالى في الميراث للذكر مثل حظ الانثيين قالت النساء نحن احوج ان يكون لنا سهمان
 وللرجال سهم واحد لاننا معافا وهم اقوياء واقدر على طلب المعاش منافزات وهذا هو الانسب بتعطيل النبي
 بقوله تعالى (للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن) فانه صريح في جريان التمييز بين فريق
 الرجال والنساء والمعنى لكل من الفريقين في الميراث نصيب معين المقدار بما اصابه بحسب استعداد موقد صبره
 بالاكتساب على طريقة الاستعارة التبعية المبنية على تشبيه اقتضاء حاله لنصيبه باكتسابه اياه تأكيداً
 لاستحقاق كل منهما لنصيبه وتقوية لاختصاصه به بحيث لا يخطئه الى غيره فان ذلك مما يوجب الانتهاء
 عن التني المذكور (واسألوا الله من فضله) ای لا تمنوا ما يختص بغيركم من نصيبه المكتسب له واسألوا الله تعالى
 ما تريدون من خزان نعمه التي لا تعد لها فانه يعطيكموه (ان الله كان بكل شيء عليماً) فهو يعلم ما يستحقه
 كل انسان ففضله عن علم وحكمة وتبيان وفي الحديث لن يزال الناس بخير ما تابنوا ای تفاوتوا فاذا تاسوا
 همكوا وذلك لاختلال النظام المرتبط بذلك وقد يقال معناه انه يغتنم تفاوت الناس في المراتب والصنائع
 بان يكون مثلاً بعضهم اميراً وبعضهم سلطاناً وبعضهم وزيراً وبعضهم رئيساً وبعضهم اهل الصنائع لتوقف
 النظام عليه واعلم ان مراتب السعادات امانفسانية كالكاهن التام والخدم الكامل والمعارف الزائدة على
 معارف الغير بالكمية والكيفية كالعفة والشجاعة وغير ذلك واما بدينية كالعفة والجمال والعمر الطويل في ذلك
 مع اللذة والبهجة واما خارجية ككثرة الاولاد الصالحاء وكثرة العشائر وكثرة الاصدقاء والاعوان والرياسة
 التامة ونفاذ القول وكونه محبوباً للقلوب الناس حسن الذكرفهم فهي مجامع السعادات والانسان اذا شاهد
 انواع الفضائل حاصله لانسان ووجد نفسه خاليا عن جملتها وعن اكثرها فحينئذ يتألم قلبه ويتشوش خاطره
 ثم يعرض ههنا حالتان احدهما ان يتنى زوال تلك السعادات عن ذلك الانسان ولا تترى ان لا يتنى ذلك
 بل يتنى حصول مثلها والاول هو الحسد المذموم لان المقصود الاول لمدير العالم وخاتمه الاحسان الى عبده
 والجلود اليهم وافاضة انواع الكرم عليهم فمن تنى زوال ذلك فكأنه اعترض على الله فيما هو المقصود بل المقصد الاول
 من خلق العالم ويجاد المكافين وايضار بما اعتقه في نفسه انه احق بتلك النعم من ذلك الانسان فيكون هذا
 اعتراضاً على الله وقد حان في حكمته وحسن ذلك مما يليق به في الكفر وظلمات البدعة ويزيل عن قلبه نور الايمان
 وكما ان الحسد سبب الفساد في الدين فكذلك هو سبب الفساد في الدنيا فانه يقطع المودة والمحبة والمودة وينقلب
 كل ذلك الى اضدادها فللهذا السبب نهى الله عباده عنه بقوله ولا تمنوا الآية فلا بد لكل عاقل من الرضى بقضاء
 الله تعالى (حكى) الرسول صلى الله عليه وسلم عن رب العزة انه قال من استسلم لقضائي وصبر على بلاني وشكر
 لنعمائي كتبته صدقاً وبعثته يوم القيامة مع الصديقين ومن لم يرض بقضائي ولم يصبر على بلاني ولم يشكر لنعمائي
 فلا طالب ربا سواي ساء لك من ازجور وجفائي تو بنالم * يمداد لطيفان همه لطفت وكرامت *
 فهذا هو الكلام فيما اذا تنى زوال تلك النعمة من ذلك الانسان وما يؤكده ذلك ما روى ابن سيرين عن ابى هريرة
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخطب الرجل على خطبة اخيه ولا يسوم على سوم
 اخيه ولا تسأل المرأة عن طلاق اختها لتقوم مقلها فان الله هورارقها والمقصود من كل ذلك المبالغة في المنع
 من الحسد اما اذا لم يتنى ذلك بل تنى حصول مثلها فمن الناس من جوز ذلك الا ان المحققين قلوا هذا ايضا
 لا يجوز لان تلك النعمة ربما كانت مفسدة في حق في الدين ومضرة عليه في الدنيا فللهذا السبب قال المحققون

انه لا يجوز للانسان ان يقول اللهم اعطني دارا مثل دار فلان وزوجة مثل زوجة فلان بل ينبغي ان يقول اللهم اعطني ما يكون صلاحا في ديني ودنياي ومعادى ومعايشي واذا تأمل الانسان كثيرا لم يجد احسن مما ذكره الله في القرءان تعليم العباد وهو قوله ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وعن الحسن لا يتخى احد المال فحل هلاكه في ذلك المال كما في حق تغلبه وهذا هو المراد من قوله واسألوا الله من فضله قال الشيخ كمال الدين القاشاني فلا تتغنوا بفضل الله به بعضكم على بعض من الكالات المترتبة بحسب استعداد الاولية فان كل استعداد يقضي بهويته في الازل كما لا وسعادة تاسبه وتختص به وحصول ذلك الكمال الخاص لغيره محال ولذلك ذكر طلبه بلفظ التخي الذي هو طلب ما يمنع حصوله للطالب لامتناع سببه للرجال اى الافراد الواصلين نصيب مما اكتسبوا بنور استهداهم الاصلى وللنساء اى الناقصين القاصرين عن الوصول نصيب مما اكتسبن بقدر استعدادهم واسألوا الله من فضله اى اطلبوا منه افاضة كمال يقتضيه استعدادكم بالتزكية والنصفية حتى لا يحول بينكم وبينه فتعجبوا وتعذبوا بنيران الحرمان منه ان الله كان بكل شيء عايبا يخفى عليكم كما سنا في استعدادكم بالقوة علميا فيحييكم بما يليق بكم كما قال تعالى وآتاكم من كل ما سألتموه اى بلسان الاستعداد الذى مادعاه احده بالاجاب كما قال تعالى ادعوني استجب لكم انتهى وعلى هذا التأويل يكون قوله ولا تتغنوا بها ومنعها عن طلب المحال الذى فوق الاستعداد الازلى ويكون قوله واسألوا الله من فضله امرا وحشا على طلب الممكن الذى هو قدر استعدادكم كى لاتضيع فضيلة الانسانية فان بعض المقدرات قد يكون معاقا على الكسب فينبغي ان لا يتكاسل العبد في العبادات وكسب الفضائل لينال الكالات السكينة في خزانة الاستعداد ويسأل الله تعالى دأما من فضله فانه يجيب الدعوات وولى الهداية والرشاد فمن طلب شيئا وجده وجدته ومن قرع بابا وخرج ولج (قال مولانا جلال الدين قدس سره) چون در معنی زنی بازت کنند * پرفکر زن که شہ ازت کنند * چون طلب کردی بجد آید نظر * جر خطا نکند چنین آمد خبر * چون زجاهی میکنی هر روز خاک * عاقبت اندر دری با آباب پالت * گفت پیغمبر که چون کوی دری * عاقبت زان در برون آید سری * در طلب زن دأما تو هر درست * که طلب در راه نیکو ره برست (ولکل) اى لکل ترک و مال (جعلنا موالى) جمع مولى اى ورثة متفاوته في الدرجة بلونها ويجوزون منها انصباهم بحسب استحقاقهم المنوط بما بينهم وبين المورث (مما ترك للوالدان والاقربون) بيان لکل مع الفصل بالعامل وهو جعلنا لان لکل مفعول نان له قدم عليه لتأکید الشمول ودفع توهم تعلق الجعل بالبعض دون البعض والموالى هم اصحاب القرأئض والعصبات وغيرها من الوراث ويجوز ان يكون المعنى ولکل قوم جعلناهم موالى اى ورثان نصيب معين مغاير لنصيب قوم آخرين مما ترك الوالدان والاقربون على ان جعلنا موالى صفة لکل والضمير الراجع اليه محذوف والكلام مبتدأ وخبر على طريقة قولك لکل من خلقه الله انسانا من رزق اى حظ منه (والذين عقدت ايمانكم) هم موالى الموالاة كان الحليف يورث السدس من مال حليفه ففسخ بقوله تعالى واولوا الاحرام بعضهم اولى ببعض وعند ابى حنيفة اذا اسلم رجل على يد رجل وتعاقدا على ان يرثه ويعقل عنه صح وعليه عقله وله ارثه ان لم يكن له وارث اصلا فهو مؤخر عن ذوى الارحام واسناد العقد الى الايمان لان المعتاد وهو المماثلة بها عند العقد والمعنى عقدت ايمانكم عهودهم حذف العهود واقیم المضاف اليه مقامه ثم حذف وهو مبتدأ متضمن للمعنى الشرط ولذلك صدر الخبر اعنى قوله تعالى فا توهم نصيبهم بالقائه اى حظهم من الميراث (ان الله كان على كل شيء) من الاشياء التى من جعلها الايتاء والمنع (شهيدا) اى شاهدا ففیه ترغيب على الاعطاء وتمديد على منع نصيبهم قال بعضهم المراد من الذين عقدت ايمانكم الحلفاء والمراد بقوله فا توهم النصرة بالنصيحة والمصافاة في العشرة والمخالصة في المخالطة فعلى كل احد ان ينصراخاه المؤمن ويخاطبه على وجه الخلوص والنصيحة لاعلى النفاق والعداوة قال صلى الله عليه وسلم مثل المؤمنين في توادهم وتراحهم وتعاطفهم مثل الجسد اذا اشتكى عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى * بنى آدم اعضاى یکدیگرند * که در آفرینش ز یک جوهرند * چو عضوی بذر آرد روزگار * ذکر عضوها را نمائند قرار * تو که محنت دیگران بی عی * نشاید که نامت نهند آدمی * فالواجب ان يحب المرء للناس ما يحب لنفسه من الخير وينصح لهم في ظاهرا لاصرفان النصيحة عماد الدين ويزيل ما يوجب التأذى عن ظاهروهم واعمالهم

بالموعظة والزجر اى المنع عما لا يليق وبعمامتهم بالرحمة والشفقة ولا يذكرا احدا بما يكره فان ملكا وكل بالعبد
يرد عليه ما يقول لصاحبه ولا يستبشر بمكره واحد كاتنا من كان مكن شاد ما في بمر كسى * كه دهرت
نماديس ازوى بسى * ويتو دالى الناس بالاحسان الى برهم وفاجرهم والى من هواهل الاحسان والى
من ليس باهل له ويقول الاذى منهم وبه يظه رجوهرا الانسان فحمل جوز هرت نماد فحست * ولى شهد
كردد چودر طبع رشت * ويجعل من شتمه او جفاه او اذاه ايد آه فى حل منه ولا يطمع فى السلامة من اذاهم
فانه محال فان الله لم يقطع لسان الخلق عن نفسه فكيف يسلم مخلوق من مخلوق روى ان موسى عليه السلام
قال الهى اسألك ان لا يقال لى ما ليس فى قاوحى الله اليه ما فعلت ذلك لنفسى فكيف افعل لك ويقوم بحاجات
الناس ومهماتهم فى الحديث من سعى فى حاجة لاختيه المسلم لله وله فيما صلاح فكنا نخدم الله الف سنة
وييسر على المعسر تيسيرا ويفرج عن المغموم فان الله تعالى فى عون العبد مادام العبد فى عون اخيه المسلم
وفى الحديث ان من موجبات المغفرة ادخال السرور على قلب اخيك المسلم قال الشيخ نجم الدين الكبرى
فى قوله تعالى والذين عقدت ايمانكم بى الذين جرى بينكم وبينهم عقد الاخوة فى الله بان اخذتم بايمانكم ايمانهم
بالارادة وصدق الاتعاب وتابوا على ايديكم فأتوهم بالنصح وحسن الترية والاهتمام بهم واققيام بمصالحهم
على شرائط الشخوخة والتسليك بهم نصينهم الذى اودع الله تعالى لهم عندكم بعلمه وحكمته ان الله كان
على كل شئ من الودائع ايما اودعه ولن اودعه شهيدا يشهد عليهم يوم القيامة ان يخونوا فى اعطاء وداثعهم
بالحياة ويسألكم عنها ويشهد لكم بالامانة ويجازيكم عليها خير الجزاء انتهى فالكاملون لا يخونون
فى الامانات بل يسلمون الودائع الى الارباب بحسب الاستعدادات ولا يفشون السرائى من ليس له اهلية فى هذا
الباب ولا يلزم الخيانة فى اسرار رب الارباب (قال مولانا جلال الدين الرومى) عارفانكه جام حق نوشيده اند *
رازها دانسته وبوشيده اند * هر كرا اسرار كرا آموختند * مهر كردند ودهانش دوختند *
برلبش قفلست ودر دل رازها * كوش آن كس نوشده امرا جلال * كو چوسوسن صدر زبان افتاد ولال *
نانكويد سر سلطان بكس * تانيزد قندرايش مكس * در خورد ريانشد جز مرغ آب * فهم كن
والله اعلم بالصواب (الرجال قوامون على الفساد) قائمون بالامر بالمعروف والنهي عن الفواحش قيام الولاة على
الرعية مسلطون على تأديبهم وعلى ذلك بامرين وهى وكسبى فقال (بما فضل الله بعضهم على بعض) الضمير
للمسلمين كالأئمة الذين تغايباى بسبب تفضيله الرجال على النساء بالحزم والعزم والقوة والفتوة والمير والرحم
والشجاعة والتشهير بخطة الخطبة وكتيبة الكتابة وغيرها من الخبايل الخيلة فى استعداد الزيادة واشتمال
الشاملة لمواضع السعادة (وبما انفقوا من اموالهم) اى وبسبب انفاقهم من اموالهم فى نكاحهن كالمهر
والنفقة وهذا دل على وجوب نفقات الزوجات على الازواج روى ان سعد بن الربيع احد ثقباء الانصار رضى الله
عنهم نشزت عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن ابى زهير فاطمها فانطلق بها ابوها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وشكا فقال عليه السلام لتقتص منه فتزل فقال صلى الله عليه وسلم اردنا امر او اراد الله امر والذى اراد الله
خير ورفع القصاص فلا قصاص فى اللطمة ونحوها والحكم فى النفس وما دونها مذكور فى القروع (فالمصالحات)
منهن (فانثت) مطيعات لله تعالى قائمات بحقوق الازواج (حافظات للغيب) اى لمواجب الغيب اى لما يجب
عليهن حفظه فى حال غيبة الازواج من القروج والاموال والبيوت وعن النبي صلى الله عليه وسلم خير النساء
امرأه ان نظرت اليها سرتك وان امرتها اطاعتك واذ غبت عنها حفظتك فى مالها ونفسها وتلا الآية وازدافه
المال اليها للاشعار بان ماله فى حق التصرف فى حكم مالها (بما حفظ الله) ما مصدرية اى بحفظه تعالى اياهن
بالامر بحفظ الغيب والحث عليه بالوعد والوعيد والتوفيق له او موصولة اى بالذى حفظ الله لهن عليهم من
المهر والنفقة والقيام بحفظهن والذب عنهن (والا لاقى تخافون نشوزهن) خطاب للازواج وارشاد لهم الى
طريق القيام عليهن والخوف حالة تحصل فى القلب عند حدوث امر مكره او عند الظن او العلم بحدوثه
وقد يراد به احدهما اى تظنون عصيانهن وترفعهن عن مطاوعةكم (ففظوهن) فانصحوهن بالترغيب
والترهيب قال الامام ابو منصور العظة كلام بلين القلوب القاسية وبرغب الطباع النافرة وهى بتذكير
العواقب (واشجروهن) بعد ذلك ان لم ينفع الوعظ والنصيحة والهجر التزل عن قلى (فى المضاجع) اى فى المراقدة

فلاندخلوهن تحت اللحف ولا تباشروهن جمع مضجع وهو موضع وضع الجنب للنوم (واضربوهن) ان لم يضع
ما فعلمت من العلة والهجران غير مبرح ولا شائن ولا كاسر ولا خادش فالامور الثلاثة مترتبة ينبغي ان يدرج
فيها (فان اطعناكم) بذلك كما هو الظاهر لانه منتهى ما بعد زاجرا (فلاتبغوا عليهن سبيلا) بالتوبيح والاذية
اي فاربوا عليهن التعرض واجعلوا ما كان منهن كان لم يكن فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له (ان الله كان
عليا) اي اعلى عليكم قدرة منكم عليهن (كسيرا) اي اعظم حكما عليكم منكم عليهن فأحذروا واعفوا عنهن
ذارجعن لانكم نعصونه على علو شأنه وكبرياء سلطانه ثم تتوبون فيتوب عليكم فانتم احق بالعفو عن جنى
عليكم اذ ارجع قال في الشريعة وشرحها اذا وقف واطلع من زوجته على فجور او فسق او كذب او ميل
الى الباطل فانه يطلقها الا ان لا يصبر عنها فيمسكها روى انه جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله لي امرأة لا ترد لى لاس قال يطلقها قال احبها قال امسكها خوفا عليه بانه ان يطلقها اتبها
وفسد هو ايضا معها فرأى ما في دوام نكاحه من دفع الفساد عنه مع ضيق قلبه اولى فلا بد للرجال من تحمل
المسكاره الا انه لا ينبغي للمرأة ان يكون ديونا كما قال بعض العارفين كرى ازكفش در دهان نهنگ *
* كره مردن به از زند کافی به تنگ * وكان بعض العلماء يقول القفل على اذى واحد من المرأة احتمال
في الحقيقة من عشرين اذى منها مثلا فيه نجاة الولد من اللطمة ونجاة القدر من الكسر ونجاة الجهل من الضرب
ونجاة الهرة من الزجر اى المنع من اكل فضول الخوان وسقاطه والثوب من الحرق والضيف من الرحيل
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته وقال ايضا يا ايها امرأه ماتت وزوجها
عنها راض دخلت الجنة وقال ايضا لا تؤذى امرأه زوجها في الدنيا الا قالت زوجها من الحور العين لا تؤذيه
قالت الله فانما هو عندك ذليل يوشك ان يفارقك البنا قال النبی عليه السلام محطبا لعائشة رضى الله عنها
ايما امرأه تؤذى زوجها بلسانها الاجعل الله لسانها يوم القيامة سبعين ذراعا ثم عقد خلف عنقها باعائشة
وايما امرأه تصلى لربها وتدعو لنفسها ثم تدعو لزوجها الا ضرب بصلاتها وجهها حتى تدعو لزوجها
ثم تدعو لنفسها باعائشة وايما امرأه جزعت على ميتها فوق ثلاثة ايام احبط الله عملها باعائشة وايما امرأه ناحت
على ميتها الاجعل الله لسانها سبعين ذراعا وجرت الى النار مع من تبعها باعائشة ايما امرأه اصابته مصيبة فلطمت
وجهها ومن قت نياها الا كانت مع امرأه لوط ونوح في النار وكانت آيسة من كل خير وكل شفاعة شافع يوم
القيامة باعائشة وايما امرأه زارت المقابر الا لعن الله تعالى ولعنما كل رطب ويابس حتى ترجع فاذا رجعت الى
منزلها كانت في غضب الله ومقته الى الغد من ساعته فان ماتت من وقتها كانت من اهل النار باعائشة
اجتمدى ثم اجتمدى فانكن صواحبنا يوسف وقانتات داود ومخرجات آدم من الجنة وعاصيات نوح ولوط
ياعائشة ما زال جبريل يوصيني في امر النساء حتى ظننت انه سيجرم طلاقهن باعائشة فاخصم كل امرأه يطلقها
زوجها ثم قال يا عائشة وما من امرأه تحبل من زوجها حين تحبل الا ولها مثل اجر الصائم بالهار والقائم بالليل
الغازي في سبيل الله يا عائشة ما من امرأة اناها الطلق الا ولها بكل طلقة عتق نسمة وبكل رضعة عتق رقبة
يا عائشة ايما امرأه خفت عن زوجها من مهرها الا كان لها من العمل حجة مبررة وعمره متقبلة وغفر لها ذنوبها
كلها حديثها وقديمها سرها وعلايتها عدها وخطاها اولها وآخرها يا عائشة المرأة اذا كان لها زوج فصبرت
على اذى زوجها فهي كالمتنحطة في دمها في سبيل الله وكانت من القانتات الذاکرات المسلمات المؤمنات
الناتبات كذا في روضة العلماء وفيه تطويل قد اخذت منه وحذفت بعضه والاشارة في الاية ان الله تعالى جعل
الرجال قوامين على النساء لان وجودهن تبع لوجودهم وهم الاصول وهن الفروع فكما ان الشجرة فرع الثمرة بانها
خلقت منها فكذلك النساء خلقن من ضلوعهم فكما كان قيام حواء قبل خلقها وهي ضلع بادم عليه السلام وهو
قوام عليها فكذلك الرجال على النساء بمصالح امور دينهن ودنياهن قال تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا واختص
الرجال باستعدادية السكالية للخلافة والنبوة فكان وجودهم الاصل ووجودهن تبعا لوجودهم للتوالد
والتناسل قال عليه السلام كل من الرجال كثير وما كل من النساء الا آسية بنت مزاحم امرأه فرعون ومريم
بنت عمران وفضل عائشة على سائر النساء كفضل التريد على سائر الطعام ومع هذا ما بلغ كمالهن الى حد يصلح
للخلافة والنبوة وانما كان كمالهن بالنسبة الى النسوة لا الى الرجال لانهن بالنسبة اليهم ناقصات عقل ودين

حق قال في عائشة رضي الله عنها مع فضلها على سائر النساء خذوا ثأني دينكم من هذه الجيرة فهذا بالنسبة
الى الرجال نقصان حيث لم يقل خذوا كمال دينكم ولكن بالنسبة الى النساء كمال لانه على قاعدة قوله تعالى للذكر
مثل حظ الانثيين يكون حظ النساء من الدين الثالث فكلها كان الثلثان بمثابة الذكور بمثل حظ الانثيين
قال الفقير جامع هذه المجامع بالنسبة مردبايدنا كما قد ادى كند * در طريقت غيرت نامي كند *
چون نه كامل زمر دم مزین * چون نه ادلير مكو از حسن تن * زن كه كامل شد ز مردان دست برد *
مرد ناقص چون زن ناقص مرد * (وان خفتن) اي علمت او ظننت ايما الحكام (شقاق بينهما) اي خلافا بين
المرأة وزوجها ولا تدرون من قبل ايها ما يقع الفسوز والشقاق المخالفة اما لان كلاهما يريد ما يشق على الآخر
واما لان كلاهما في شق الاخر قال ابن عباس رضي الله عنه والحزم بوجود الشقاق لا ينافي بعث الحكيمين
لانه لرجاء ازالتة لا التعرف وجوده بالفعل (قابلهوا) اي الى الزوجين لاصلاح ذات البين (حكما) رجلا عادلا
صالحا للحكومة والاصلاح (من اهله) من اهل الزوج (وحكما) آخر على صفة الاول (من اهله) اي اهل
الزوجة فان الاقارب اعرف بيوطن احوالهم واطلب لاصلاح بينهم وانصح لهم واسكن لنفوسهم لان نفوس
الزوجين تسكن اليهما وتبرز ما في ضمائرهما من حب احدهما للآخر وبغضه (ان يريدوا) اي الزوج والزوجة
(اصلاحا) لهما اي ما بينهما من الشقاق (يوفق الله بينهما) يوقع بين الزوجين المواقفة والالفة بحسن سعي
الحكيمين ويلقي في نفوسهما المودة والرافة وفيه تنبيه على ان من اصلح نيته فيما يتجرأ وفقه الله لما ابتغاه (ان الله
كان عليما خبيرا) بالظواهر والبواطن فيعلم كيف يرفع الشقاق ويوقع الوفاق وفي الاية حث على اصلاح ذات
البين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أخبركم بافضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة قالوا بلى قال
اصلاح ذات البين وقال صلى الله عليه وسلم الانما الدين النصيحة قالوا لانا قالوا لمن يا رسول الله قال لله
ولرسوله ولكتابه ولائمة المؤمنين ولعلمائهم فالنصيحة لله تعالى ان تؤمن بالله ولا تشرك به شيئا وتعمل بما امر الله
تعالى به وتنتهي عما نهى عنه وتدعو الناس الى ذلك وتدلوهم عليه واما النصيحة لرسوله ان تعمل بسنته وتدعو
الناس اليها واما النصيحة لكتابه ان تؤمن به وتتلوه وتعمل بما فيه وتدعو الناس اليه واما النصيحة لائمة
ان لا تخرج عليهم بالسيف وتدعوهم بالعدل والانصاف وتدلو الناس عليه واما النصيحة للعامة فهم وان تحب
لهم ما تحب لنفسك وان تصلح بينهم ولا تجبرهم وتدعوهم بالصلاح ولا تشك ان المصلحين هم خيار الناس
بخلاف المفسدين فانهم شرار الخلق اذ هم يسعون في الارض بالفساد والتفريق وايضا طائفة من دون ازلتها
وقد وردت في آية لعن الله من ايقظها * ازان هم نشين تا وافي كرين * كه مرتنة خفته را كفت خيز *
ومن المفسدين من يوصل كلام احد الى احد فيه ما يهوه ويحزنه فالحاصل لا يصح الى مثل هذا القاتل
بدى در قعا عيب من كرد خفت * بر ترز و قرني كه آورد و كفت * يكي تيري اف كند و در ره فتاد *
وجود نياز در درنجم نداد * تو برداشتي و آمدي سوي من * همي در سپوزي به يهلوي من *
والاشارة في الاية انه اذا وقع الخلاف بين الشيخ الواصل والمريد المتكامل فابتهوا متواسطين احدهما من
المشايع المعبرين والثاني من معتبري السالكين اينظرا الى مقالهما او يتحققا - والهما ان يريدوا اصلاحا بينهما
بما رآيا فيه صلاحهما يوفق الله بينهما بالارادة وحسن التربية ان الله كان في الازل عليما باحوالها خبيرا
بما آلهما فقد رسل كل واحد منهما بما عليهما وبما لهما كذا في تأويلات الشيخ العارف نجم الدين الكبري
قدس سره وقد عرف منه ان التهاجروا المخالفة تقع بين الكاملين كما بين عوام المؤمنين ولا يمنع اختلافهم
الصوري اتفاقهم المعنوي وقد اقتضت الحكمة الالهية ذلك فمثل هذا سر لا يعرفه عقول العامة
(قال مولانا جلال الدين في بيان اتحاد الاولياء والحكامين) كرايش - ان مجتمع بيني وديار * هم يكي
باشند و هم شش صد هزار * بر مثال موجهها اعداد شان * در عدد آورده باشد ياد شان *
مؤمنان معدود وليك ايمان يكي * جسم شان معدود ليكن جان يكي * تفرقه در روح حيواني بود *
نفس واحد و روح انساني بود * والحاصل ان اهل الحق كلهم نفس واحدة والتفرقة بحسب البشرية
والتخالف سبب لا ينافي توافقهم في المعنى من كل وجه وجهة (واعبدوا الله) العبادة عبارة
عن كل فعل وترك يؤتي به مجرد امر الله تعالى بذلك وهذا يدخل فيه جميع اعمال القلوب وجميع اعمال الجوارح

(ولا تشركوا به شيئاً) من الاشياء صمما او غيره او شيئاً من الاشياء الجلبيا وهو الكفر او خفيا وهو الرياء (وبالوالدين احسانا) اي واحسنوا اليهما احسانا فالبايع معنى الى كافي قوله وقد احسن بي وبدايهما لان حقهما اعظم حقوق البشر فالاحسان اليهما بان يقوم بخدمة متما ولا يرفع صوته عليهما ولا يبخش في الكلام معهما ويسعى في تحصيل مطالبهما والاتفاق عليهما بقدر القدرة (وبذي القربى) وبصاحب القرابة من اخ او عم او خال او نحو ذلك بصله الرحم والمرحمة ان استغنوا والوصية وحسن الاتفاق ان افقر وا (واليتامى) بانفاق ما هو اصلح لهم او بالقيام على اموالهم ان كان وصيا (والمساكين) بالمبار والصدقات واطعام الطعام او بالارد الجليل (والجار ذى القربى) اي الذى قرب جواره والذى له مع الجوار اتصال بنسب او دين قال عليه السلام والذى نفسى بيده لا يؤدى حق الجار الا من رحم الله وقليل ما هم اتدرون ما حق الجار ان افقر اغنيته وان استقرض اقرضته وان اصابه خير هأناته وان اصابه شر عززته وان مرض عدته وان مات شيعت جنازته (والجار الجنب) اي البعيد والذى لا قرابة له وعنه عليه السلام الجيران ثلاثة بخار له ثلاثة حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام وجار له حق واحد هو حق الجوار وهو الجار من اهل الكتاب (والصاحب بالجنب) اي الرفيق في امر حسن كتعلم وتصرف وصناعة وسفر فانه يحبك وحصل بجانبك ومنهم من قعد يجنبك في مسجدك ومجلسك او غير ذلك من ادنى محبة التأمّن بينك وبينه فعليك ان ترى ذلك الحق ولا تنساه وتجعله ذريعة الى الاحسان (وابن السبيل) هو المسافر الذى ما فرغ من بلده وماله والاحسان بان تزويه وترزده او هو الضيف الذى ينزل عليك وحقه ثلاثة ايام وما زاد على ذلك فهو صدقة ولا يحل له ان يقبض عنده حتى يخرج به (وما ملكت ايمانكم) من العبيد والاماء والاحسان اليهم بان يؤدبهم ولا يكفهم ما لا طاقة لهم ولا يكثر العمل لهم طول النهار ولا يؤدبهم بالكلام الخشن بل يعاشرهم معاشرة حسنة ويعطيهم من الطعام والكسوة ما يحتاجون اليه قال بعضهم كل حيوان فهو مملوك والاحسان اليه بما يليق به طاعة عظيمة (ان الله لا يحب من كان مختالا) اي متكبرا يا نف عن اقراره وجبرانه واصحابه ولا يلتفت اليهم (نخورا) بما يليق يتفاخر عليهم ولا يقوم بالحقوق ويقال نخورا في نعم الله لا يشكر قال الله تعالى لموسى عليه السلام يا موسى انى انا الله لا اله الا انا فاعبدني وحدى لا شريك لي فمن لم يرض بقضائي ولم يشكر على نعمائي ولم يصبر على بلائي ولم ينع بعطائي فليعبد راسواى يا موسى لولا من يسجد لي ما انزلت من السماء قطرة ولا انبت في الارض شجرة ولولا من يعبدني فليخلص الما مهلت من يجحدني طرفه عين ولولا من يشكر نعمتي لحبست القطر في الحق يا موسى لولا النابتون لحسفت بالمذنبين ولولا الصالحون لاهلكت الطالحين واعلم ان العباد ان تعبد الله وحده بطريق او امره ونواهيه ولا تعبد معه شيئا من الدنيا والعقبى فانك لو عبدت الله خوفا من شيء او طمعا في شيء فقد عبدت ذلك الشيء والعبودية طلب المولى بالمولى بترك الدنيا والعقبى والتسليم عند جريان القضاء شاكر صابرا في النعم والبلوى فلا بد من التوحيد والصرف وترك الشرك حتى يوصله الله الى مبعثه (قال بعض العارفين) نهدسنى محوكن در لاله * تابه بينى دار ملك بادشاه * غير حق هر ذره كان مقصود نيت * نبيغ لا بر كنش كه آن معبود نيت * لا كه عرش و فرش را بر مى درد * از فنا سوى بقاره ميبرد * لا ترا از تورهاي ميدهد * با خدايت آشنائي ميدهد * چون تو خود را از ميان برداشتي * قصر ايمان را دري افراشتي * فاذا حصل المقصود ووصل العابد الى المعبود فحينئذ يصح منه بالوالدين احسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين الآية لان الاحسان من صفات الله تعالى كقوله تعالى الذى احسن كل شيء خلقه والاساءة من صفات الانسان لقوله ان النفس لامارة بالسوء فالعبد لا يصدر منه الاحسان الا ان يكون متخلقا باخلاق نفسه كما قال تعالى ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك وفيه اشارة اخرى وهى ان شرط العبودية الاقبال على الله بالكلية والاعراض عما سواه ولا يصدر منه الاحسان الا اذا انصف باخلاق الله حتى يخرج من عمدة العبودية بالوصول الى حضرة الربوبية فتغنى عنه له وتبقى به للوالدين وغيرهما محسنا لاحسانه بلا شرك ولا رياء فان الشرك والرياء من بقاء النفس ولهذا قال عقيب الآية ان الله لا يحب من كان مختالا في الخور والان الاختيال والفخر من اوصاف النفس والله تعالى لا يحب النفس ولا اوصافها لان النفس لا تحب الله ولا المحبة من اوصافها فانها تحب الدنيا وزخارفها وما وافق مقتضاها قال صلى الله عليه وسلم الشرك اخفى في ابن آدم من ديب

الثلاثة على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء ومن خدم مخلوقا خوفا من مضرته او طمعا في منفعته فقد اشرك في
 كداند وجود ربّه بحق نيسى * اكرى وضودر نماز ايسقى * بروى رباخرقه ستمست دوخت * كرش باخدا
 در توانى فروخت * اكر بجزحق ميرود جادوات * درآتش فشاند سجادات * قال تعالى وقد منالنا الى ما عملوا
 من عمل فجعلناه هباء منثورا يعنى الاعمال التى عملوها لغير وجه الله باطلنا ثوابها وجعلناها كالهباء المنثور
 وهو الغبار الذى يرى في شعاع الشمس وجاء رجل الى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله انى تصدق بالصدقة
 فالتمس بها وجه الله تعالى واحب ان يقال لى فيه خير فنزل قوله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه يعنى من خاف
 المقام بين يدى الله تعالى ويريد ثوابه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا رزقنا الله واياكم الاخلاص
 (الذين يبخلون) بما منحوا به وهو مبتدأ خبره محذوف اى احقاء بكل سلامة (ويا مروء الناس بالبخل) به اى
 بما منحوا به عطف على ما قبله (ويكفون ما آتاهم الله من فضله) اى من المال والغنى (واعتدنا للكافرين عذابا
 مهينا) وضع الظاهر موضع المضمر اشعار بان من هذا شأنه فهو كافر بنعمة الله ومن كان كافرا بنعمة الله فله
 عذاب يمينه كما اهان النعمة بالبخل والاخفاء والاية نزلت في طائفة من اليهود كانوا يقولون للانصار بطريق
 النصيحة لاتنفقوا اموالكم فانا نخشى عليكم الفقر (والذين ينفقون اموالهم ربنا الناس) اى للفقار وايقال
 ما انما هم وما اجدوهم لالاتقاء وجه الله ومعطف على الذين يبخلون وربنا الناس مفعوله وانما شاركهم
 في الذم والوعيد لان البخل والسرف الذى هو الانفاق فيما لا ينبغى من حيث انه طرفا تغريط وافراط سواء
 في القبح واستتباع الذم واللوم (ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) يجوزوا بالانفاق مرضيه وثوابه وهم مشركوا
 مكة المنفقون اموالهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ومن يكن الشيطان له قريبا فساء قريبا)
 اى يمس الصاحب والمقارن الشيطان واعوانه حيث حلوه على تلك القبائح وزينوها لهم (وماذا عليهم)
 اى على من ذكر من الطوائف (لو آمنوا بالله واليوم الآخر وانفقوا مما رزقهم الله) ابتغاء لوجه الله لان ذكر
 الايمان بالله واليوم الآخر يقتضى ان يكون الانفاق لابتغاء وجهه تعالى وطلب ثوابه البتة اى وما الذى عليهم
 في الايمان بالله تعالى والانفاق في سبيله وهو توبيخ لهم على الجهل بمكان المنفعة والاعتقاد فى الشئ بخلاف
 ما هو عليه وتحريض على التفكير لطلب الجواب لعله يودى بهم الى العلم بما فيه من الفوائد الجليلة وتنبية على
 ان المدعى الى امر لا ضرر فيه ينبغى ان يجيب اليه احتياطا فكيف اذا كان فيه منافع لا تخصى (وكان الله بهم)
 وباحوالهم المحققة (عليما) فهو وعيد لهم بالعقاب فقد اخبر الله تعالى بدناءة همة الاشقياء وقصور نظرهم وانهم
 يفتنون بقليل من الدنيا الدنية ويحرمون عن كثير من المقامات الاخرية السنية ولا ينفقونه في طلب الحق
 ورضاء بل ينفقونه فيما لا ينبغى هرکه مقصودش از كرم آنست * كه برارد بعام آوازه * باشد از مصرف فضل
 وجود وكرم * خانه او برون دروازه * قال بعض الحكماء مثل من يعمل الطاعات للرياء والسمعة كمثل
 رجل خرج الى السوق وملا كيسه حصى فيقول الناس ما هذا كيس هذا الرجل ولا منفعة له سوى مقالة
 الناس ولو اراد ان يشتري به شيئا لا يعطى له شئ كذلك الذى عمل للرياء والسمعة قال حامد الملقاف اذا اراد الله
 هلاك امرء عاقبه ثلاثه اشياء اولها يرزقه العلم ويمنع عن عمل العلماء والثاني يرزقه صحة الصالحين ويمنع عن
 معرفة حقوقهم والثالث يفتح عليه باب الطاعة ويمنع الاخلاص وانما يكون ذلك المذكور لخبث نيته وسوء
 سريره لان النية لو كانت صحيحة لرزقه الله منفعة العلم ومعرفة حقوقهم واخلاص العمل عبادات
 باخلاص نيت نكوست * وكبرته چه ايد زبى مغز پوست * چو ز نار مغ درميا نيت چه دلق *
 كه در پوشى از بهر پندار خلق * فعلى الفتى ان يتخلص من الرياء في انفاقه وفي كل اعماله ويكون مخيا
 لا شحيا فان شكر المال انفاقه في سبيل الله (قال الشيخ العطار قدس سره) توانكر كه ندار دباس درویش *
 ز دست غيرتش بر جان رسد نيت (ويناسبه ما قال الحافظ) كنج قارونكه فروميرود از تهر هروز *
 خوانده باشى كه هم از غيرت درویشانست * واذا كان بخيلا ومع هذا امر الناس بالبخل يكون ذلك وزرا
 على وزر قال صاحب الكشف واقدرا بنام بلى بلاء البخل من اذا طرق سمعه ان احدا اجاد على احد شخص به
 وحل حيوته واضطرب وزاغت عيناه في رأسه كأنما تب رحله ركسرت خزائنه فحجر ان ذلك وحسرة على
 وجوده انتهى وهذا شاهد في كل زمان لا يعطون ويمنعون من يعطى ان قدروا والحاصل انهم يجتهدون في منع

من قصد خيرا كبناء القناطر والجسور وحفر الابار وسائر الخيرات وذلك لسكال دماءهم وتصور نظرهم وعدم شكرهم والتعجب لا يفعل الا ما يناسب طبعه جو منعم كندسه له راز و زكار * نهد بر دل تشك در ویش بار *
 جواب بلندش بود خود پرست * كند بول و خاشاك بر بام پست (قال بشير بن الحارث النظر الى البخل يفسى القلب فلا بد من مجانبته مجالسته ومحبتة چونكه باشد مجاورت لازم * همجوار كريم بايد بود *
 كركنى با كسى مشاوره * آن مشاور حكيم بايد بود * ففى السخاء بركات فى الدين والدنيا والاخرة قيل
 ان مجوسيا تصدق بمائة دينار فرأى الشبلى ذلك فقال ما تنفعك هذه الصدقة فبكى المجوسى ونظر الى السماء
 فاذا رقعة وقعت عليه مكتوب فيها يحط اخضر

مكافأة السماحة دار خلد * وأمن من مخافة يوم بوس

وما نار بمحرقه جوادا * ولو كان الجواد من المجوس

يعنى الله تعالى يوفق السخى للآيمان ان كان كافرا وازيادة الطاعة والاخلاص فيها ان كان مؤمنا فيرتقى
 الى الدرجات العلى ويليق بمشاهدة ربه الاعلى (ان الله لا يظلم مثقال ذرة) لا ينقص من الاجر ولا يزيد فى العقاب
 شيئا مقدار ذرة وهى الفلة الصغيرة الحمراء التى لا تكاد ترى من صغرها والصغير جدا من اجزاء التراب وما يظهر
 من اجزاء الهباء المنبث الذى تراه فى البيت من ضوء الشمس وهو الانسب بمقام المبالغة وهذا فى الظلم لانه اذا نفي
 القليل نفي الكثير لان الظيل داخل فى الكثير (وان تك حسنة) اى وان يك مثقال الذرة حسنة ائت الضمير
 لتأنيث الخبر ولاضافة المثقال الى مؤنث وحذف النون من غير قياس تشبيها بمحروف العلة وتحقيقا لكثرة
 الاستعمال (يضاعفها) اى يضاعف ثوابها لان تضاعف نفس الحسنة بان يجعل الصلاة الواحدة صلاتين
 مما لا يعقل (ويؤت من لذه) ويعط صاحبها من عنده على سبيل التفضل زائدا على ما وعد فى مقابلة العمل
 (اجرا عظيما) عطاء جزيل او تامة اسماء اجرا لكونه تابعا للاجر من زيد اعليه قال فى التيسير وما وصفه الله بالعظيم
 فمن يعرف مقدار مع انه سعى الدنيا وما فيها قلبه لا وسعى هذا الفضل عظيما روى انه يؤتى يوم القيامة بالعبد
 وسنادى مناد على رؤس الاولين والآخرين هذا فلان ابن فلان من كان له عليه حق فليأت الى حقه ثم يقال له اعط
 هؤلاء حقوقهم فيقول يا رب من اين وقد ذهبت الدنيا فيقول الله ملائكتك انظروا فى اعماله الصالحة فاعطوه
 منها فان بقى مثقال ذرة من حسنة ضعفها الله تعالى لعبده وادخله الجنة بفضل ورحمته والظاهر ان ذلك
 التضعيف يكون من جنس اللذات الموعود بها فى الجنة واما هذا الاجر العظيم الذى يؤتى من لذه فهو اللذة
 الحاصلة عند الرؤية وعند الاستغراق فى المحبة والمعرفة وانما خص هذا النوع بقوله من لذه لان هذا النوع
 من الغبطة والسعادة والكمال لا ينال بالاعمال الجسدية بل انما ينال بما يودع الله فى جوهر النفس القدسية من
 الاشراق والصفاء والتور وبالجلة فذلك التضعيف اشارة الى السعادات الجسمية وهذا الاجر العظيم اشارة الى
 السعادات الروحانية ورد فى الخبر الصحيح ان الله تعالى يقول ملائكتك حين دخل اهل الجنة الجنة اطعموا اوليائى
 فيؤتى بالوان الاطعمة فيجرون لكل نعمة لذة غير ما يجرون للاخرى فاذا فرغوا من الطعام يقول الله تعالى
 اسقوا عبادى فيؤتى بانثربة فيجرون لكل شربة لذة بخلاف الاخرى فاذا فرغوا يقول الله تعالى انار بكم قد
 صدقتمكم وعدى فاسألونى اعطكم قالوا ربنا نسألك رضوانك مرتين او ثلاثا فيقول رضيت عنكم ولدى المزيد
 قال يوم اكرمكم بكرامة اعظم من ذلك كله فيكشف الحجاب فينظرون اليه ماشاء الله فيخرون اليه سجدا
 فيكونون فى السجود ماشاء الله تعالى ثم يقول لهم ارفعوا رؤسكم ليس هذا موضع عبادة فينسون كل نعمة كانوا
 فيها ويكون النظر اليه احب اليهم من جميع النعم * جان بيجمال جانان ميل جهان ندارد * وانكس كه اين ندارد
 حقا كه آن ندارد * فيهب ريح من تحت العرش على تل من مسك اذ فرغ من نشر المسك على رؤسهم ونواصي
 خيولهم فاذا رجعوا الى اهليهم يرون ازواجهم فى الحسن والبهاء افضل ما تركوهن ويقول لهم ازواجهم
 قد رجعن احسن ما كنتم ومطمح نظر العارف الجنة المعنوية قال ابو يزيد البسطامى حلاوة المعرفة الالهية خير
 من جنة الفردوس واعلى عليين لو فتحوا الى الجنات الثمان واعطوا فى الدنيا والاخرة لم يقابل انيى وقت السحر
 طال انسى بالله وقال مالك بن دينار خرج الناس من الدنيا ولم يذوقوا طيب الاشياء قيل وما هو قال معرفة الله
 تعالى (قال جلال الدين قدس سره) اى خذك انرا كه ذات خود شناخت * اندر امن سرمدى قصرى بساخت *

پس چو آن کرچه تیره هیکلی * صیقلی کن صیقلی کن صیقلی * دفع کن از مغز ازین زکام *
 تا که ریح الله در آید از مشام * هیچ مکذرا از تب و صفرا اثر * نایابی در جهان طم شیگر *
 اوصلنا الله وایاکم الی معرفته وادخلنا الجنة برحته (وکیف) محلله النصب بفعل محذوف علی التشبیه بالخال
 او انظر فی ای فکیف یصنع هؤلاء الکفرة من اليهود والنصارى و غیرهم (أذا جئنا) يوم القيامة (من کل امة)
 من الامم (بشید) یشهد علیهم بما كانوا علیه من فساد العقائد وقبایح الافعال وهونیهم (وجئنا بک)
 احضرناک یا محمد (علی هؤلاء) اشارة الی الشهداء المدلول علیهم بما ذکر من قوله بشید (شهیذا) تشهد علی
 صدقهم لعلک بعقائدہم لاستیجاب شرعک لجماع قواعدہم واشاره الی المکذبین المستفهم عن حالہم تشهد
 علیہم بالکفر والعصیان کما یشهد سائر الانبیاء علی اعمہم (یومئذ یؤذ الذین کفروا وعصوا الرسول) بیان لحالہم
 الی اشیر الی شدتها وقطاعتها بقوله تعالی فکیف الخ وعصیان الرسول محمول علی المعاصی المغایرة للکفر فلا یلزم
 عطف الشیء علی نفسه ای یتمنی الذین جعوا ین الکفر وعصیان الرسول والمراد الذین کفروا والذین عصوا
 الرسول (لوتسوی بہم الارض) لو بمعنی ان المصدرة والجملة مفعول یؤذ ای یؤذون ان یدفونوا فتسوی بہم
 الارض کالموتی فتسوی الارض بہم کثایة عن دفتہم او یؤذون انہم لم یبعثوا ولم یخلقوا وکانہم والارض سواء
 حال بعض الافاضل الباء للملازمة ای تسوی الارض ملتزمة بہم ولا حاجة الی التحمل علی القلب لقله الفرق
 بین تسوی بہم بالارض والتراب وتسوی بہم (ولا یتکونن الله حدیثا) عطف علی یؤذ ای ولا یقدرون علی
 کتمانہ لان جوارحہم تشهد علیہم او الواو للعالی ای یؤذون ان یدفونوا فی الارض وہم لا یتکونن منه تعالی حدیثا
 ولا یکذبونہ بقولہم والله ربنا ما کما شکر کین اذروی انہم اذ قالوا ذلک ختم الله علی افواہہم فتشهد علیہم
 جوارحہم فبشئت الامر علیہم فیتمنون ان تسوی بہم الارض قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم یدعی نوح
 يوم القيامة فیقول لیلک وسعدیک فیقول هل بلغت فیقول نعم فیقال لامتہ هل بلغتکم فتقول ما جاءنا من نذیر
 فیقول من یشهد لک فیقول محمد وامتہ فیشهدون انہ قد بلغ وبکون الرسول علیکم شہیدا ثم یدعی غیرہ
 من الانبیاء علیہم السلام ثم ینادی کل انسان باسمہ واحد او احد وتعرض اعمالہم علی رب العزیز لعلہا وکثیرہا
 حسنہا وقبحہا وذكر ابو حامد فی کتاب کشف علوم الاخرة ان هذا ینکون بعد ما یحکم الله تعالی بین البہائم
 ویقتص للجماء من القرناء ویفصل بین الوحوش والطیر ثم یقول لہم کونوا ترابا فتسوی بہم الارض فینشد یؤذ
 الذین کفروا وعصوا الرسول لوتسوی بہم الارض ویتمنی الکافر فیقول بالیتنی کنت ترابا واعلم انہ یعرض علی
 النبی علیہ السلام اعمال امتہ غدوة وعشیة فیعرفہم بسمیاءہم واعمالہم فلذلک یشهد علیہم وتعرض علی الله
 يوم الحیس ویوم الاثنین وعلی الانبیاء والاباء والامہات يوم الجمعة فتفکر یاخی وان کنت شاہدا اعد لابانک
 مشہود علیک فی کل احوالک من فعلک ومقالک واعظم الشہود لذلک المطلع علیک الذی لا یخفی علیہ خائنة
 عین ولا یغیب عنہ زمان ولا ین فاعمل عمل من یعلم انہ راجع الیہ وقادم علیہ یجازی علی الصغیر والکبیر
 والقلیل والکثیر درخیز بازست و طاعت ولیک * نہ ہر کس تواناست بر فعل ینک * ہمہ برک بودن
 ہمہ ساختی * بتدبیر رفتن نبرد اختی * فلانضیع ایامک فان ایامک رأس مالک وانک مادمت علی رأس
 مالک فانک قادر علی طلب الریح لان بضاعة الاخرة کاسدة فی یومک هذا فاجتہد حتی تجمع بضاعة الاخرة
 فی وقت الکساد فانما یجی یوم نصیر هذه البضاعة عزیرة فاکثر منها فی یوم الکساد لیوم العزیز فانک لا تقدر علی
 طلبہا فی ذلک الیوم روی ان الموفی یتنمون ان ینوذن لہم بان یصلوا رکعتین او یؤذن لہم ان یقولوا مرة واحدة
 لا اله الا الله او یؤذن لہم فی تسبیحة واحدة فلا یؤذن لہم ویتعجبون من الاحیاء انہم یضیعون ایامہم فی الغفلة
 مہلکہ عمرہ بیهودہ بکذرد حافظ * بکوش حاصل عمر عزیز زار دیاب * قال القاشانی فی قوله تعالی
 فکیف اذا جئنا الشہیدوا الشاہد ما یحضر کل احد بما بلغہ من الدرجة وهو الغالب علیہ فهو ینکشف عن
 حالہ وعملہ وسعیہ ومبلغ جہدہ مقاما کان اوصفہ من صفات الحق اورایا فذلک امة شہید بحسب مادعاهم
 الیہ نبیہم وعرفہ الیہم ولم یبعث الیہم ما یقتضیہ استعداد امتہ فمادعاهم الالی ما یطلب استعدادہم
 مما وصل الیہ النبی من مقامہ فی المعرفة فلا یعرف احد باطن امرہم وماہم علیہ من احوالہم کنبیہم ولذلك
 جعل کل نبی شہیدا علی امتہ وقد ورد فی الحدیث ان الله یتجلی لعبادہ فی صورة معتقدہم فیعرفہ کل واحد

من اهل المال والمذهب ثم يتحول عن تلك الصورة فيبرز في صورة اخرى فلا يعرفه الا الموحدون والواصلون الى حضرة الاحدية من كل باب وكان لكل امة شهيدا فلكل اهل مذهب شهيد ولكل احد شهيد يكشف عن حال مشهوده واما المجديون فهم شهداء على الامم ونبيهم شهيد عليهم لكونهم من الامم ولكون نبيهم حبيبا مؤثرا في جموع الكلم متمما لمكارم الاخلاق فلا جرم يعرفون الله عند التحول في جميع الصور اذ انابوا نبيهم حتى المتابعة ونبيهم يشهدهم ويعرف احوالهم انتهى بعبارة جعلنا الله واياكم من الكاملين الواصلين الى حق اليقين (يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون) روى ان عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما وشربا فادنا من افاض الصحابة رضى الله عنهم حين كانت الخمر مباحة فاكلوا وشربوا فلما ثلثوا وجاء وقت صلاة المغرب قدموا احدهم ليصلي بهم فقرأ قل يا ايها الكافرون اعبدوا ما تعبدون وانتم ما عبدون ما عبدوا الى آخرها بطرح اللالات فترأت فاكلوا لا يشربون في اوقات الصلاة فاذا صلوا العشاء شربوها فلا يصحون الا وقد ذهب عنهم السكر وعلموا ما يقولون ثم نزل تحريمها وتوجيه النهي الى قربان الصلاة مع ان المراد هو النهي عن اقاسمها للمبالغة في ذلك قال في التيسير ثم النهي ليس عن عين الصلاة فانها عبادة فلا ينهي عنها بل هي نهي اكد سبب السكر الذي يحجزه عن الصلاة على الوجه قال الامام ابو منصور رحمه الله وكذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة للعبد الا بقل ولا للمرأة الناشئة ليس فيه النهي عن الصلاة لكن النهي عن الاباق والنشوز وهذا لان الاباق والنشوز والسكر ليست بالتي تعمل في اسقاط القرض فالمعنى لا تقموها حاله السكر حتى تعلموا قبل الشروع ما تقولون اذ بتلك التجربة يظهر انهم يعلمون ما سيقرفونه في الصلاة والسكر اسم الحالة تعرض بين المرء وعقله واكثر ما يكون من الشراب وقد يكون من العشق والنوم والغضب والحواف لكنه حقيقة في الاول فيحمل عليه هذا والسكرارى جمع سكران كالسكرانى جمع كسلان واجمعوا على انه لا يجوز بيع السكران وشراؤه ويؤاخذ بالاستهلاكات والقتل والحدود وصح طلاقه وعناقه عقوبة عندنا خلافا للشافعى (ولا جنباً) عطف على قوله وانتم سكارى فانه في حيز النصب كانه قيل لا تقربوا الصلاة سكارى ولا جنباً والجنب من اصابته الجنابة يستوى فيه المؤنث والمذكر والواحد والجمع لجريانه مجرى المصدر واصل الجنابة البعد والجنب مبعده عن القراءة والصلاة وموضعها (الا عابري سبيل) استثناء مفرغ من اعم الاحوال محمله النصب عن انه حال من ضمير لا تقربوا باعتبار تقيده بالحال الثانية دون الاولى والعامل فيه النهي اى لا تقربوا الصلاة جنباً في حال من الاحوال الاحال ككونكم مسافرين فتعذرون بالسفر فتصلون بالتيتم (حتى تغسلوا) غاية للنهي عن قربان الصلاة حالة الجنابة وفي الآية الكريمة اشارة الى ان المصلى حقه ان يتحرز عما يليه ويشغل قلبه وان يركى نفسه عما يدنسها ولا يكتفى بادنى مراتب التزكية عند امكن اعاليها (وان كنتم مرضى) جمع مريض والمرضى على ثلاثة اقسام احدها ان يكون بحيث لو استعمل الماء لمات كما في الجدري الشديد والقروح العظيمة وثانيها ان لا يموت باستعمال الماء ولكنه يجد الالام العظيمة ويشهد مرضه او يمتد وثالثها ان لا يخاف الموت ولا الالام الشديدة لكنه يخاف بقاء شين او عيب في البدن فالفقهاء جوزوا التيمم في القسمين الاولين وما جوزوه في القسم الثالث (او على سفر) عطف على مرضى اى وكنتم على سفر ما طال او قصر وايراده مع سبق ذكره بطريق الاستثناء لبناء الحكم الشرعى عليه وبيان كيفيةه وتعليق التيمم بالمرض والفر مع اتم الحكم كذلك في كل موضع تحقق الجهر حتى قال ابو حنيفة يجوز التيمم للجنابة في المصر اذا عدم الماء الحار لان العجز عن استعمال الماء يقع فيها غالباً (اوجاء احد منكم من الغائط) وهو المكان المنخفض المطمئن والمجي منه غاية عن الحدث لان المعتاد ان من يريد مذهب اليه ليوارى شخصه عن اعين الناس (اولا ستم النساء) اى جاءنهم من يعنى اذا اصابكم المرض او السفر او الحدث او الجنابة (فلم تجدوا ماء) اى لم تقدرُوا على استعماله لعدمه او بعده او فقراً آلة الوصول اليه من الدلو والرشاء او المانع عنه من حية او سبع او عدو (فتيمموا صعيدا طيباً) فاقصدوا شيئاً من وجه الارض طاهراً قال الزجاج الصعيد وجه الارض تراباً او غيره وان كان صخر الانراب عليه لو شرب التيمم يده عليه ومسح لكان ذلك طهوره وهو مذهب ابى حنيفة رحمه الله (فامسحوا بوجوهكم وايديكم) الى المرفقين لما روى انه صلى الله عليه وسلم تيمم ومسح يديه الى مرفقيه ولانه بدل من الوضوء فيتم تبرقده والباء زائدة اى فامسحوا بوجوهكم وايديكم (منه) اى من الصعيد

(ان الله كان عفوا غفورا) تعليل للترخيص والتيسير وتقرير لهما فان من عادته المستمرة ان يعفو عن الخطائين ويغفر للمذنبين لا بد من ان يكون ميسرا لامعسرا والاشارة ان الصلاة معراج المؤمن وميقات مناجاته والمصلح هو الذي يناجى ربه يعنى يامدعى الايمان لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى اى لا تجردوا القربة فى الصلاة وانتم سكارى من الغلات وتتبع الشهوات لان كل ما اوجب للقلب الذهول عن الله فهو ملتحق بالسكر ومن اجله جعل السكر على اقسام فسكر من الخمر وسكر من الغلة لاستيلاء حب الدنيا واصعب السكر سكر من نفسك فان من سكر من الخمر فقضاؤه المحرقة ومن سكر من نفسه فى الوقت على الحقيقة له القطيعة والفرقة اى اسيرتلك نام خويشتن * بستة خود را بدم خويشتن * ورنكنجى با خود اندر كوى او * كم شواز خود تا ياي كوى او * تا تو نزيد خودى زين حرف دور * غائبى ياي اكر خواهى حضور * تا تو از غفلت جوياده مست شدى * لاجرم از طور وصلت پست شدى * حتى تعلموا ماتقولون ولماذا تقولون كما تقولون الله اكبر لتكبره الاحرام عند رفع اليدين ومعناه الله اعظم واجل من كل شئ فان كنت تعلم عند القول به فينبغى ان لا يكون فى تلك الحالة فى قلبك عظمة شئ آخر وامارة ذلك ان لا تجد ذكر شئ فى قلبك مع ذكره تعالى ولا محبة شئ مع محبته ولا طلب شئ مع طلبه فانه تبارك وتعالى واحد لا يقبل الشراكة فى جميع صفاته والا كنت كاذبا فى قولك الله اكبر بالنسبة الى حاله وكنت كاسكران لا تجب القربة من صلاتك لان القربة مشروطة بشرط السجود كما خوطب به واسجد واقرب والمجود ان تنزل من مركب اوصاف وجوده لتعمل على رفرف جوده الى قاب قوسين اوصاف وجوده لشهود جماله وجلاله وهذا هو سر التشهد بعد السجود ثم قال ولا جنبا الا عابرى سبيل يعنى كما لا تجدون القربة وانتم سكارى من الغلات ايضا لا تجدونها مع جنابة استحقاق البعد وهى ملابسة الدنيا الدنية الاعلى طريق العبور بقدم ظاهر الشرع فى سبيل الاوامر والنواهي كعبور طريق الاعتداد بالطعم والمشرى لسد الرق وحفظ القوة والاكتساء لدفع الحر والبرد وستر العورة والمباشرة لحفظ النسل حتى تغتسلوا بماء القربة والانابة وصدق الطلب وحسن الارادة وخلوص النية من جنابة ملازمة الدنيا وشهواتها وان كنتم مرضى بانحراف مزاج القلب فى طلب الحق او على سفر التردد بين طلب الدنيا وطلب العقبي والمولى اوجاه احد منكم من الغائط من غائط تتبع الهوى او لامستم النساء اى لا يستم الاشغال الدنيوية فاجنبتم وتباعدتم عن الله بعدما كنتم مجاورى حظا تراقصون ووقعتم فى رياض الانس فلم تجدوا ماء صدق الانابة والرجوع الى الحق بالاعراض والانقطاع عن الخلق فتمسكوا صعيدا طيبا وهو تراب اقدام الرجال الطيبين من سوء الاخلاق والاعمال فامسحوا بوجوهكم تراب اقدامهم وتمسكوا بايدكم اذ يال كرمهم مستسلمين بصدق الارادة لاحكامهم ان الله كان عفوا غفورا عنكم التعصب وعدم الانقطاع اليه بالكلية وبعده يعفو عنكم انتلوث بالدنيا الدنية بهذه المرضية غفورا لكم آثار الشقوة من غبار الشهوة فانهم يسعد بهم لانهم قوم لا يشقى بهم جليسهم * كايده كنج سعادت قبول اهل دلست * مباد كس كه درين نكته شك وريب كند * شبان وادى آيين كهى رسد بمراد * كه چند سال بيجان خدمت شيعب كند (المتر) الخطاب لكل من يتأق منه الرؤية من المؤمنين والرؤية بصريه لشهرة شنائع الموصولين حتى انتظمت فى سلك الامور المشاهدة (الى الذين اوتوا نصيبا) حظا كائنا (من الكتاب) من علم الكتاب وهو التوراة والمراد بهم احبار اليهود اى الم تنظر اليهم فانهم احقاء بان تشاهدهم وتتجرب من احوالهم نزلت فى خبرين من احبار اليهود كانا يأتيان رئيس المناققين عبد الله بن ابي ورهطه بنبطانهم عن الاسلام (يشتركون الضلالة) كانه قيل ماذا يصنعون حتى ينظر اليهم فقبل يأخذون الضلالة ويتركون ما اوتوه من الهداية (ويريدون) اى لا يكتفون بضلالة انفسهم بل يريدون بما فعلوا من كتمان نعوته صلى الله عليه وسلم (ان نضلوا) انتم ايضا ايها المؤمنون (السبيل) المستقيم الموصل الى الحق وانما ارادوا ذلك ليكون الناس كلهم على دينهم فتكون لهم الرياسة على الكل واخذ المرافق من الكل (والله اعلم) اى منكم (باعدائكم) جميعا ومن جلتهم هؤلاء وقد اخبركم بعد اوتهم لكم وما يريدون لكم لتكونوا على حذر منهم ومن مخالطتهم او هو اعلم بحالهم وما آل امرهم (وكفى بالله الباء من بدة) وليا متكفلا فى جميع امورك ومصلحك او محبا لكم (وكفى بالله نصيرا) فى كل المواطن فتقوا به واكتفوا بولايته ونصرته ولا تتولوا غيره ولا تبالوا بهم وبما يسومونكم

من السوء فانه تعالى معني بكفيتكم مكرهم وشهرهم فضيه وعد ووعيد والاشارة ان من رزق شيئاً من علم الكتاب
ظاهراً ولم يرزق اسراره وحقائقه وهم علماء السوء المداهنون في دين الله حرصاً على الدنيا وطمعاً في المال
والجنايا وحبا للرياسة والقبول يشتررون الضلالة وهي المداينة وتباع الهوى فيبيعون الدين بالدنيا ويريدون
ان تضلوا السبيل يامعشر العلماء الاتقياء وورثة الانبياء وطلاب الحق من بين الخلق عن سبيل الحق بما يحسدونكم
وينكرون عليكم ويلومونكم ويؤذونكم بطريق النصيح واطهار المحبة والله اعلم باعدآ نكم فلا تقبلوا نصيحتهم
فيما يقطعون عليكم طريق الحق ويردونكم عنه ويصدونكم عن الله بالتحريض على طلب غير الله ورعاية حق
غير الله واطيعوا امر الله تعالى فيما امركم به واعلم انك لا ترى حالاً اسوء ولا اقبح من جمع بين هذين الامرين اعني
الضلال والاضلال واكثر ما يكونان في العلماء بطمعون فيما بين ايدي الخلق فيداهنون فيضلون فسبب
زوال المداينة قطع الطمع روى عن بعض المشايخ انه كان له سنور وكان يأخذ من قصاب في جواره كل يوم
شيئاً من الغدد لسنوره فرأى على القصاب منكراً فدخل واخرج السنور واولا ثم جاء واحتسب على القصاب
فقال له القصاب لا اعطيك بعد اليوم لسنورك شيئاً فقال ما احتسب عليك الا بعد اخراج السنور وقطع الطمع
منك فهو كما قال فمن طمع في ان تكون قلوب الناس عليه طيبة لم يتيسر له الحسبة فعلى العاقل ان يترك
نفسه عن الاخلاق الرديئة ويطهرها عن الخصال الذميمة * چون طهارت نبود كعبه وبخانه يكبيست *

نبود خير در آن خانه كه عصمت نبود (من الذين هادوا) خبر مبتدأ محذوف اي من الذين هادوا واقوم (يحرفون
الكلم عن مواضعه) الكلم اسم جنس ولذا ذكر الضمير في مواضع وجع المواضع لتكرره في التوراة في مواضع
بحسب الجنس اي يزيلون لانهم لما غيروا ووضعوا مكانه غيره فقد ازالوه عن مواضعه التي وضعه الله فيها
وامالوه عنها والتحريف نوعان احدهما صرف الكلام الى غير المراد بضرب من التأويل الباطل كما يفعل اهل
البدعة في زماننا هذا بالآيات المخالفة لمذاهبهم والثاني تبديل الكلمة باخرى وكانوا يفعلون ذلك فحوتحريفهم
في نعت النبي صلى الله عليه وسلم اربعة عن موضعه في التوراة بوضعهم آدم طوال مكانه ونحو تحريفهم
الرجم بوضعهم الخدبلة (ويقولون) في كل امر مخالف لاهوائهم الفاسدة سواء كان بحضور النبي عليه السلام
اولاً بلسان المقال والحال (سمعنا) قولك (وعصينا) امر لنا داوود تحقيقاً للخصالفة (واسمع) اي قولنا
(غير سمع) حال من المخاطب وهو كلام ذو وجهين احدهما المدح بان يحمل على معنى اسمع غير سمع مكررها
والثاني الذم بان يحمل على معنى اسمع حال كونك غير سمع كلاماً ماصلاً بصم اموت اي مدعوا عليك بلا سمعت
لانه لو اجبت دعوتهم عليه لم يسمع فكان اسم غير سمع فكأنهم قالوا ذلك تمنيا لاجابة دعوتهم عليه كانوا
يخاطبون به النبي عليه السلام مظهرين له ارادة المعنى الاول وهم مضطرون في انفسهم ان المعنى الاخير
مطمئنون به (وراعنا) كلمة ذات جهتين ايضا محتملة للغير بجملة ما على معنى ارقبنا وانتظرنا واصرف سمعنا
الى كلامنا نكلمك وللشر بجملة ما على السب بالرعونة اي الحق او باجراً ثم ما يجري شبهها من كلمة عبرانية
او سريانية كانوا يتسابون بها وهي راعنا كانوا يخاطبون به صلى الله عليه وسلم بنور الشبهة والاهانة
ويظهرون التوقير والاحترام فان قلت كيف جاؤا بالقول المحتمل ذي الوجهين بعد ما صرحوا وقالوا سمعنا
وعصينا قلت جميع الكفرة كانوا واجهونه بالكفر والعصيان ولا يواجهونه بالسب ودعاء السوء خشية منه
عليه السلام وخوفاً من بطش المؤمنين (آياتاً لسنتم) انتصابه على العلية اي يقولون ذلك للفتل بها واصرف
الكلام عن نمجه الى نسبة السب حيث وضعوا غير سمع موضع لا سمعت مكررها وارجوا راعنا المشابهة لراعنا
مجرى انظرنا او قلا بها وضما لما يظهرون من الدعاء والتوقير الى ما يضطرون من السب والتحقير (وطعننا في الدين)
اي قد حافيه بالاستهزاء والسخرية (ولوانهم) عندما سمعوا شيئاً من اوامر الله ونواهيهم (قالوا) بلسان المقال
او بلسان الحال حال مكان قولهم سمعنا وعصينا (سمعنا واطعنا) بدل قولهم واسمع غير سمع (واسمع) ولا يلحقون به
غير سمع وبدل قولهم راعنا (وانظرنا) ولم يدسوا تحت كلامهم شراً وفساداً اي لو ثبت انهم قالوا هذا مكان
ما قالوا من الاقوال (الكان) قولهم ذلك (خيرالهم) مما قالوا (واقوم) اي اعدل او اسد في نفسه واصوب
من القيم اي المستقيم قالوا لما لم يكن في الذي اختاروه خيراً صلافة جعل هذا خيراً من ذلك وجوابه انه كذلك
على زعمهم فحطبوها على ذلك وهو كقوله الله خيراً ما يشركون (ولكن لعنهم الله بكفرهم) اي ولكن قالوا ذلك

واستقر على كفرهم فخذلهم الله وابعدهم عن الهدى بسبب كفرهم ذلك (فلا يؤمنون) بعد ذلك (الا قليلا)
 استثناء من ضمير المفعول في لعنهم اى ولكن لعنهم الله الا قليلا فانه تعالى لم يلعنهم فلم يستعظمهم باب الايمان
 وقد آمن بعد ذلك فريق من الاحبار كعبد الله بن سلام وكعب وضرابهما وهو استثناء من ضمير لا يؤمنون
 اى لا يؤمنون الا ايمانا قليلا وهو ايمانهم بموسى وكفرهم بمحمد عليهما السلام والاشارة ان العلماء السوء
 من هذه الامة يحرفون الكلم عن مواضعه بالفعال لا بالمقال كما كان اهل الكتاب يحرفونه بالمقال ويقولون
 سمعنا بالمقال فيما امر الله به من ترك الدنيا وزينتها واتباع الهوى ومن ابشار الاخرة على الاولى والانتطاع عن
 الخلق في طلب المولى وعصيانا بالفعال اذ لا يشعرون رواج هذه المعاملات ولا يدرون حول هذه المقامات
 وينكرون على اهل هذه الكرامات ويستهنون بانواع المقالات فلا يؤمنون بالقلوب السليمة الا قليلا منهم بان
 يكفروا بهوى نفوسهم ويؤنوا بالايان الحقيقية الذى هو من نتائج الارادة والصدق في طلب الحق والاخلاص
 في العمل لله وترك الدنيا وزخارفها بل بذل الوجود في طلب المعبود (قال العطار) مشوم غرور ابن نطق مزقور
 بنادى مكن خود را تو سرور * اكر علم همه عالم بخوانى * چو بى عشقى از حرفى ندانى *
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علما لا يتغنى به وجهه الله تعالى لا يتعلمه الا يصيب به غرضا من الدنيا
 لم يجد عرف الجنة اى ربحها قال الشيخ الشاذلى العليم النافع هو الذى يستعان به على طاعة الله ويلزمك الخفاة
 من الله والوقوف على حدود الله وهو علم المعرفة بالله قال الشيخ ابوالحسن رضى الله عنه العلوم كاللذائير
 والدراهم ان شاء نفعك بها وان شاء اضرلك معها والعلم ان قارنته خشية فلما اجره ونوابه وحصول النفع به
 والا فلعليك وزره وعقابه وقيام الحجة به وعلامة خشية الله ترك الدنيا والخلق ومحاربة النفس والشیطان
 (قال الشيخ السعدى قدس سره) دعوى كنى كد برترم از ديكران بعلوم * چون كبر كردى از همه دونان فزوتبرى *
 شاخ درخت علم ندانم بجز عمل * ناعلم باعمل نكنى شاخ بى برى * علم آدميتست وجوانمردى وادب *
 ورنه بدى بصورت انسان برابرى * ترك هواست كشتى در باى معرفت * عارف بذات شونه بدى قلندرى *
 هر علم را كه كارنه بندى چه فائده * چشم از براى آن بود آخر كه بنكرى (يا ايها الذين امنوا الكتاب) اى
 التوراة (آمنوا بما نزلنا) من القرءان حال كونه (مصدقا لما معكم) من التوراة ومعنى تصديقه اياها نزوله
 حسب ما نعت لهم فيها او كونه موافقا لها في القصص والمواعيد والدعوة الى التوحيد والعدل بين الناس والنهي
 عن المعاصي والفواحش واما ما يترأى من مخالفتها في جزئيات الاحكام بسبب تفاوت الامم بالاعصار
 فلم يست بخلافه في الحقيقة بل هي عين الموافقة من حيث ان كلا منهما حق بالاضافة الى عصره متضمن
 للحكمة التي عليها يدور ذلك التشريع حتى لو تأخر نزول المتقدم تنزل على وفق المتأخر ولو تقدم نزول المتأخر لوافق
 المتقدم قطعا ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيلما وسعه الاتباعى (من قبل ان نطمس وجوها)
 الطمس محو الآثار وازالة الاعلام اى آمنوا من قبل ان تمحو تخطيط صورها ونزيل آثارها من عين وحاجب
 وانف وفم (فتردها على اديبارها) فنجعلها على هيئة اديبارها وهي الاقفاء مطموسة مثلها وهذا معنى قول
 ابن عباس رضى الله عنه فجعلها كخف البعير وحافر الدابة فتكون القاء للتسبيح اى بان تردها على اديبارها
 او تنكسها بعد الطمس فتردها الى موضع الاقفاء والاقفاء الى موضعها على انهم توعدوا بعباقبين احدهما عقيب
 الاخر طمسها ثم ردها على اديبارها (اولعنهم) او غنزي اصحاب الوجوه بالمسخ (كنا لعنا اصحاب السبت)
 مسخناهم قررة وخنازير ووقع الوعيد مشروط بالايمان ومعلق به وجودا وعدما يعنى ان وجودهم ايمان
 لم يقع والواقع وقد وجد الايمان منهم حيث آمن ناس منهم فلم يقع الوعيد (وكان امر الله) اى عذابه (مفعولا)
 كائنا لا محالة وهذا وعيد شديد لهم يعنى انتم تعلمون انه كان تهديد الله في الامم السالفة واقعا لا محالة فكفونا
 على حذر من هذا الوعيد وارجعوا عن الكفر الى الايمان والاقرار بالتوبة والاستغفار اعلم ان المسخ قد وقع
 في هذه الامة ايضا ومنه ما روى عن ابي علقمة انه قال كنت في قاذلة عظيمة فامرنا بارجلا نرقل باصره وتنزل
 باصره فزلنا من ازل وهو يشتم ابا بكر وعمر فقلنا له في ذلك فلم يجب اليانباثى فلما اصبحنا واوقرنا واصلحنا الراحة
 لم يناد منا ديه بخشناه منظر ما حاله وما يصنع فاذا هو متربع وقد غطى رجله بكساءه فكشفنا عنهما فاذا قد صار
 رجلا مكرجل الخنازير فهيا نارا حالته وجلناها اليها فوثب من راحلته وقام برجليه وصاح ثلاث مرات

صحة الخنازير واخطاها بالخنازير وصار خنزرا حتى لا يعرفه منا احد كذا في روضة العلماء وروى ان واحدا من
رواة الاحاديث تحول رأسه رأس حمار لا يذكرو وقوع مضمون حديث صحيح ورد في حق المفتدي بالامام الرافع
رأسه قبله او واضعه وحاصل الحديث ان من رفع رأسه قبل الامام او وضعه كيف لا يخاف من ان يصير رأسه
رأس حمار فوقع فيما وقع وهذا هو مسخ الصورة ومسح المعنى اشد واصعب منه فان اعنى الصورة مثلا يمكن
ان يكون في الآخرة بصيرا ولكن من كان في هذه اعنى بالقلب فهو في الآخرة اعنى واصل سيلا وفضوح
الدنيا هو من فضوح الآخرة فعلى السائل ان يحتمل حتى لا يرد وجهه الناطق الى الله تعالى على الدنيا واباع
الهوى ولا يمسح صفاته الانسانية بالسبعية والشيطنانية (قال الشيخ السعدي) باقر رسم نشود شاهد روحاني
دوست * كالتما من توحيد عالم جمالي نيست * سمي كن تازم مقام حيوان در كذري * كلهنت
آينه مادامكه نوراني نيست * خفته كانزاجه خبر من ممرغ سحر * حيوان از اخبار عالم انساني نيست *
قال الامام في تفسير الاية وتحقيق القول فيها ان الانسان في مبدأ خلقه الف هذا العالم المحسوس ثم انه
عند الفكر والعبودية كانه يسافر من عالم المحسوسات الى عالم المعقولات فقدمه عالم المعقولات ووراءه عالم
المحسوسات فالتحول هو الذي يرد من قدمه الى خلفه كما قال تعالى في وصفهم فاكسروا رؤسهم انتهى فنعوذ
بالله من الحور بعد الكور ومن الشر بعد الخير عن عبد الله بن احمد المؤذن قال كنت اطوف حول البيت
واذا انبرجل معلق باستار الكعبة وهو يقول اللهم اخرجني من الدنيا مسلما لا يزيد على ذلك شيئا فقلت
له لم لا تزيد على هذا الدعاء فقال لو علمت قصتي كنت تعذرنى فقلت وما قصتك قال كان لي اخوان وكان الاكبر
متما مؤذنا اذن اربعين سنة احتسابا فلما حضره الموت دعا بالمصحف فظننا ان يتركه فاخذ بيده وشهد على
نفسه من حضرته ان يرى مما فيه ثم تحول الى دين النصرانية فبات نصرانيا فلما دفن اذن الاخر ثلاثين سنة فلما
حضره الموت فعل كما فعل الاخر فبات على النصرانية واني اخاف على نفسي ان اصير مثلهما فادعوا الله تعالى
ان يحفظ على ديني فقلت ما كان دينهم ما قال كناية تبعا عورات النساء وينظران الى المردان فهذه من آثار
الرد واللعن والمسح ففسأل الله تعالى ان يوفقنا لتزكية النفس واصلاحها ويختم عقبتنا بالخير خذا ما يحب نبي
فاطمه * كبر قول ايمان كنم خاتمه (ان الله لا يغفر ان يشرك به) اي لا يغفر الكفر من ان تصف به بلا توبة
وايمان لان الحكمة التشريعية مقتضية لسد باب الكفر وجواز مغفرة بلا ايمان مما يؤدي الى فتحه ولان ظلمات
الكفر والمعاصي انما يسترها نور الايمان فمن لم يكن له ايمان لم يغفر له شيء من الكفر والمعاصي (وبغفر ما دون ذلك)
اي وبغفر ما دون الشرك في القبح من المعاصي صغيرة كانت او كبيرة تفضل من لدنه واحسانا من غير توبة عنها
لكن لا لكل احد بل (لمن يشاء) ان يغفر له من ان تصف به فقط اي لا بما فوقه قال شيخنا السيد الثاني سمي جامع
القرآن وهم المؤمنون الذين اتقوا من الاشرار بالله تعالى فيغفر لهم ما دون الاشرار من الصغار والسكران
لعدم اشرارهم به ولا يغفر للمشركين ما دون الاشرار ايضا لاشراكهم به فكلما ان اشرارهم لا يغفر فكذلك
ما دون اشرارهم لا يغفر بخلاف المؤمنين فانه تعالى كما وقاهم من عذاب الاشرار يحفظهم عنه كذلك
وقاهم من عذاب ما دونه بمغفرته لهم (ومن يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما) اي من افترى واختلق مرتكبا
اثما لا يقادر قدره ويستحق ردونه جميع الاثام فلا تعلق به المغفرة قعطا وهذه الاية من اجل الآيات التي كانت
خبر هذه الامة مما طلعت عليه الشمس وما غربت واعظمها لانها تؤذن بان ما دون الشرك من الذنب مغفور
بحسب المشيئة والوعد المعلق بالمشيئة من الكفر محقق الانجاز خصوصا لعباده الموحدين المخلصين من
المجدين كما قال لهم ان الله يغفر الذنوب جميعا وروى ان وحشيا قاتل حمزة عم النبي عليه السلام كتب الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم اني اريد ان اسلم ولكن يمنعني من الاسلام آية في القرآن نزلت عليك وهو قوله تعالى
والذين لا يدعون مع الله الها آخرون لا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون واني قد فعلت هذه الاشياء
الثلاثة فهل لي من توبة فنزلت هذه الاية الا من تاب وعمل عملا صالحا فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات
فكتب بذلك الى وحشي فكتب ان في الاية شرطا وهو العمل الصالح فلا درى اما قدر على العمل الصالح ام لا
فنزل قوله ان الله لا يغفر ان يشرك به وبغفر ما دون ذلك لمن يشاء فكتب بذلك الى وحشي فكتب اليه ان في الاية
شرطا فلا درى ايشاء ان يغفر لي ام لا فنزل قوله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا

من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا فكتب الى وحشي فلم يجد الشرط فقدم الى المدينة واسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات ولم يشرك بالله شيئا دخل الجنة ورأى ابوالعباس شريح في مرض موته **كان** القيامة قد قامت واذا الجبار سبحانه وتعالى يقول ابن العلماء خذا فقال ما ذا علمتم فيما علمتم فقلنا يا رب قصرنا واسأنا فاعاد السؤال فكانه لم يرض به واراد جوابا آخر فقلت اما انافليهن في صحيفتي شرك وقد وعدت ان تغفر ما دونه فقال الله تعالى اذهبوا فقد غفرت لكم ومات شريح بعده ثلاث ليال وهذا من حسن الظن بالله تعالى كنت كنهت كنهتي اشكي بيار * زبان دردها ناست عذري بيار * كنون بايدت عذرت قصير كفت * نه چون نفس ناطق ز كفتن بجفت * غنيت شمار اين كرامى نفس * كه بى مرغ قيمت نداد رقص * واعلم ان للشرك مراتب والمغفرة مراتب فمراتب الشرك ثلاث الجلى والخنفي والاخفى وكذلك مراتب المغفرة فالشرك الجلى بالايمان وهو للعوام وذلك بان يعبد شئ من دون الله تعالى كالاصنام والكواكب وغيرها فلا يغفر الا بالتوحيد وهو اظهر العبودية في اثبات الربوبية مصداقا بالسر والعلانية والشرك الخفى بالادخاف وهو للخواص وذلك شوب العبودية بالاتفات الى غير الربوبية في العبادة كالدينيا والهوى وماسوى المولى فلا يغفر الا بالوحدانية وهى افراد الواحد للواحد بالواحد والشرك الاخفى وهو للاخص وذلك رؤية الاغيار والانانية فلا يغفر الا بالوحدة وهى فناء الناسوتية ببقاء اللاهوتية ليبقى بالهوية دون الانانية فان الله لا يغفر بمراتب المغفرة ان يشرك به بمراتب الشرك ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء اى لمن يشاء المغفرة فيستغفر الله تعالى من مراتب الشرك فيغفر له بمراتب المغفرة ومن يشرك بالله بمراتب الشرك فقد اقترى انما عظيما اى جعل بينه وبين الله حجابا من اشياء وجود الاشياء وانانيته وهى اعظم المحجب كما قيل وجودك ذنب لا يقاس به ذنب * نيسى جولا نكه اهل دلت * شاه راه عاشقان كاملت * چون وجودت محو كردى از ميان * نور وحدت چشم دل را شده عيان * شرك رهزن باشد اى دل در طريق * ذكر توفيق خدا را كن رفيق (الم تر الى الذين يزكون انفسهم) خطاب للنبي عليه السلام على وجه التعجب اى الم تنظر الى اليهود الذين يطهرون نفوسهم عن الذنوب والسننهم ولم يزكوها حقيقة بقولهم نحن ابناء الله واحباؤه بقولهم نحن كالاولاد الصغار فهل عليهم ذنب اى انظر اليهم وتعجب من حالهم وادعائهم انهم ازكياء عند الله مع ما هم عليه من الكفر والاثم العظيم واللفظ عام يشتمل كل من زكى نفسه ووصفها بزيادة التقوى والطاعة والزكى عند الله فقيه تحذير من اعجاب المرء بعمله (بل الله) يعنى هم لا يزكونها في الحقيقة لكنهم وبطلان اعتقادهم بل الله (يزكى من يشاء) تركبته ممن يستأهلها من المرتضين من عباده المؤمنين فانه العالم بما ينطوى عليه الانسان من حسن وقبح وقد وصفهم بما هم متصفون به من القبايح (ولا يظلمون) اى يعاقبون بتلك الفعل القبيحة ولا يظلمون في ذلك العقاب (فتيلا) اى ادنى ظلم واصغره وهو الخيط الذى في شق النواة يضرب به المثل في القلة والحقارة والظلم في حق المعاقب الزيادة على حقه وفي حق المثاب نقصان منه (انظر كيف) اى في اى حال او على اى حال (يغترون على الله الكذب) في زعمهم انهم ابناء الله وازكياء عنده والتصريح بالكذب مع ان الافتراء لا يكون الا كذبا للمبالغة في تقبيح حالهم (وكفى به) اى بافترائهم هذا من حيث هو افتراء عليه تعالى مع قطع النظر عن مقارنته لتركيبه انفسهم وسائر آثامهم العظام (انما مينا) ظاهر اينما كونه انما والمعنى كفى بذلك وحده في كونهم اشد انما من كل كفار انهم ولو لم يكن لهم من الذنوب الا هذا الافتراء كان انما عظيما ونصب انما مينا على التمييز قال الامام ابو منصور رحمه الله قول الرجل انا مؤمن ليس بتركيبه النفس بل اخبار عن شئ اكرم به وانما التركيب ان يرى نفسه تقيا صالحا ويمدح به قال السرى قدس سره من تزين للناس بما ليس فيه سقط عن عين الله تعالى فيجب على العبد المؤمن ان يمتنع عن مدح نفسه الا يري الى قوله عليه السلام اناس يدولوا آدم كيف عقبه بقوله ولا تخراى لست اقول هذا تفاخرا كما يقصده الناس بالشناء على انفسهم لان افتخاره عليه السلام كان بالله وتقربه من الله لا يكونه مقدم على اولاد آدم كما ان المقبول عند الملك قبول اعظيما انما يكون بقبوله اياه وبفرح لا بتقديمه على بعضي رعاياه * اكرم دى از مردى خود مكوى * نه هر شه سوارى بدر برد كوى * كنه كار انديش نال از خدا * نيسى بهتر از عابد خود نماى * اكرمشك خالص ندادى مكوى * وكرهست خود فاش

كرد ديوى (ونم ما قبل) جو زخالى درميان جو زها * عى غلاید خویشتن را از صدا * والاشارة
 فى الايتين ان الذين يركون انفسهم من اهل العلوم الظاهرة والعلم ويباهون به العلماء ويمارون به السفهاء
 لا تترك انفسهم بمجرد تعلم العلم بل تزيد صفاتهم المذمومة مثل المباهاة والمماراة والمجاهلة والمفاخرة والسكر
 والجب والحسد والرياء وحب الجاه والرياسة وطلب الاستيلاء والغلبة على الاقران والامثال بل الله يركى
 من يشاء التزكية ويتهيا لها بتسليم النفس الى ارباب التزكية وهم العلماء الراضون والمشايخ المحققون كما يسلم
 الجلد الى الدباغ ليجعله ادما فمن يسلم نفسه للتزكية الى المزكى ويصبر على تصرفاته كالميت في يد الغسال ويصغ
 الى اشاراته ولا يعترض على معاملاته ويقام شداً ند اعمال التزكية فقد افلح بما تركى والمزكى هو النبي عليه
 السلام في ايام حياته كما قال تعالى هو الذي بعث في الايتين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم الآية وبعده
 هم العلماء الذين اخذوا التزكية عن اخذ وامنه قربا بعد قرن من الصحابة والذين اتبعوهم باحسان الى يومنا هذا
 ولعمري انهم في هذا الزمان اعز من الكبريت الاحمر (قال الشيخ الحسيني) در طريقت رهبر دانا كزين *
 زانكه ره دورست ره زن در كين * رهبرى بايد عنى سر بلند * از شريعت و زطريقت بهره مند * اصل
 وفرع و جز كل آموخته * شمع از نور علم افروخته * ظاهرش از علم كسبى با خدا * باطنش
 ميراث دار مصطفى * هر كه از دست عنايت بر كرفت * روز اول دامن رهبر كرفت * هر كه
 در زندان خود را بى فساد * بنداوراسالها نتوان كشاد * اى سليم القلب دشوارست كار *
 تا بنندارى كه بندارست كار * فعلى السالك ان يتسلك بذيلى المرشد ويتسبب به الى الوقوف على علم
 التوحيد ثم الفناء عن نفسه لان مجرد العرفان غير منجز ما لم يحصل التحقق بحقيقة الحال ولذا قال عليه السلام
 شر الناس من قامت عليه القيامة وهو حى اى وقف على علم التوحيد ونفسه لم تمت بالفناء حتى يحيى بالله فانه
 حينئذ يندبى قائل بالا باحة فى الاشياء عصمتنا الله واياكم من المعاصى والغفشاء (الم ترى الذين) الى اليهود الذين
 (اوتوا نصيبا من الكتاب) حظا من علم التوراة اى انظروا محمد ونجب من حالهم فكانه قيل ماذا يفعلون حتى
 ينظر اليهم فقيل (يؤمنون بالجب) فى الاصل اسم صنم فاستعمل فى كل ما عبد من دون الله (والطاغوت)
 الشيطان وتطلق لكل باطل من معبود او غيره روى ان حى بن اخطب وكعب بن الاشرف اليهوديين خرجا الى
 مكة فى سبعين راكبا من اليهود احياء واقربا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتقضا العهد الذى
 كان بينهم وبينه عليه السلام فقالوا انتم اهل كتاب وانتم اقرب الى محمد منكم اليس افلا تان منكم فاسجدوا
 لا الهنا حتى نطمئن اليكم ففعلوا فهذا ايمانهم بالجب والطاغوت لانهم سجدوا للاصنام واطاعوا ابليس
 فيما فعلوا وقال يوسفيان لكعب انك امرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ونحن اتيون لانعلم فاينا اهدى طريقا
 نحن ام محمد فقال ماذا يقول محمد قال يا امرؤ بعبادة الله تعالى وحده وينهى عن الشرك قال وما دينكم قالوا
 نحن ولادة البيت نسقى الحاج وتقرى الضيف وتفل العاني وذكروا افعالهم قال انتم اهدى سبيلا وذلك قوله تعالى
 (ويقولون للذين كفروا) اى لا جلهم وفى حقهم (هؤلاء) اشارة الى الذين كفروا (اهدى من الذين آمنوا سبيلا)
 اى اقوم دينوا وارشد طريقة (اولئك) اشارة الى القائلين (الذين لعنهم الله) اى ابعدهم عن رحمة وطردهم
 (ومن لعن الله) اى يبعده عن رحمة تعالى (فلن تجده نصيرا) يدفع عنه العذاب دينيا كان او اخرويا
 لا بشفاة ولا بغيرها وفيه تنصيب على حرمانهم مما طلبوا من قریش (ام لهم نصيب من الملك) ام منقطة
 ومعنى الهمة انكار ان يكون لهم نصيب من الملك وبجمل ما زعمت اليهود من ان ملك الدنيا سيصير اليهم
 (فاذا لا يؤتون الناس نقيرا) اى لو كان لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون احدا مقدرا نقير وهو النقرة فى ظهر
 النواة يضرب به المثل فى القلة والحقارة وهذا هو البيان الكاشف عن كل حالهم فانهم اذا بخلوا بالنقير
 وهم ملوك فاطنك بهم اذ كانوا اذ لا متفقا دين (ام يحسدون) منقطة ايضا (الناس) بل يحسدون رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واصحابه (على ما آتاهم الله من فضله) يعنى النبوة والكتاب وازدياد العز والنصر يومافىوما
 (فقد آتينا) يعنى ان حسدهم المذكور فى غاية القبح والبطلان فانا قد آتينا من قبل هذا (آل ابراهيم) الذين هم
 اسلاف محمد صلى الله عليه وسلم وابناء اعمامه (الكتاب) المنزل من السماء (والحكمة) اى النبوة والعلم
 (واتيناهم) مع ذلك (ملكا عظيما) لا يقادر قدره فكيف يستبعدون نبوته صلى الله عليه وسلم ويحسدونه

على ايمانهم قال ابن عباس رضي الله عنه الملك في آل ابراهيم ملائكة يوسف وداود وسليمان عليهم السلام (فمنهم)
 من اليهود (من آمن به) بمحمد عليه السلام (ومنهم من صدقته) أي اعرض عنه مولم يؤمن به (وكفى بجهنم
 سعيراً) ناراً مسعورة أي موقودة يعذبون بها أي ان لم يهلوا بالعقوبة فقد كفاهم ما عدلهم من سعيهم جهنم
 واعلم ان الله تعالى وصف اليهود في الآية المتقدمة بالجهل الشديد وهو اعتقادهم ان عبادة الاوثان افضل
 من عبادة الله تعالى لم وصفهم بالجهل والحسد فالجهل هو ان لا يدفع الى احد شيئاً مما آتاه الله من النعمة والحسد
 هو ان يتنى ان لا يعطى الله غيره شيئاً من النعم فالجهل والحسد يشتركان في من يريد منع النعمة من الغير
 فاما الجحيل فيمنع نعمة نفسه عن غيره واما الحاسد فيريد ان يمنع نعمة الله من عباده فهما شتر الرذائل وسببهما
 الجهل اما الجهل فلان بذل المال سبب لطهارة النفس والحصول سعادة الآخرة وحبس المال سبب لحصول
 مال الدنيا في يده فالجهل يدعوك الى الدنيا ويمنعك عن الآخرة والجو يدعوك الى الآخرة ويمنعك عن الدنيا
 ولا شك ان ترجيح الدنيا على الآخرة لا يكون الا من محض الجهل واما الحسد فلان الالهية عبارة عن اتصال
 النعم والاحسان الى العبيد فمن كره ذلك فكأنه اراد عزل الاله عن الالهية وذلك محض الجهل ثم ان الحسد
 لا يحصل الا عند الفضيلة فكما كانت فضيلة الانسان اتم واكمل كان حسداً الحاسدين عليه اعظم (قال
 السعدي) شورجحتان بآرزوخواهند * مقبلانرازال نعمت وجاه * كرينند بروزشيره
 چشم * چشمه آفتابراچه كناه * راست خواهی هزار چشم چنان * كور بهتر كه آفتاب سياه *
 ولا يسود الحسود والجحيل في جميع الزمان الا ترى ان الله تعالى جعل مجل اليهود كالمنايع من حصول الملك
 لهم فهما لا يجتمعان وذلك لان الانقياد للغير امر مكروه لذاته والانسان لا يقبل المكروه الا اذا وجد في مقابله
 امر اطول بامر غوبافيه وجهات الحاجات محيطة بالناس فاذا صدر من انسان احسان الى غيره صارت رغبة
 المحسن اليه في ذلك المال سبباً لصيرورته منقاداً مطيعاً له فلهذا قيل بالبر يستعبد الحر فاما اذا لم يوجد هذا بقيت
 النفرة الطبيعية عن الانقياد للغير خالصاً من المعارض فلا يحصل الانقياد البتة (قال السعدي) خورشده
 بكنجشك و كك بك و حمام * كديك روزت افتد هماني بدام * زراز بهر خوردن بودای پسر *
 زبهر نهادن چه سنك وجه زر * وقد شبه بعض الحكماء ابن آدم في حرصه على الجمع ووخامة عاقبته بدود القز
 الذي يكاد ينسج على نفسه بجعله حتى لا يكون له مخلص فيقتل نفسه ويصير القز لغيره فاللائق بشأن المؤمن
 القناعة بما رزقه الودود وترك الحرص والبذل من الموجود وقيل لما عرج النبي عليه السلام اطلع على النار
 فرأى حظيرة فيها رجل لا تمسه النار فقال عليه السلام ما بال هذا الرجل في هذه الحظيرة لا تمسه النار فقال
 جبريل عليه السلام هذا حاتم طي تصرف الله عنه عذاب جهنم بسخائه وجوده فالجود ارف عن المرء عذاب
 الدنيا والعقبى وباعث لوصول الملك في الاولى والاخرى ثم ان الملك على ثلاثة اقسام ملك على الظواهر فقط وهذا
 هو ملك الملوك وملك على البواطن فقط فهذا هو ملك العلماء وملك على الظواهر والبواطن معاً وهذا هو ملك
 الانبياء عليهم السلام فاذا كان الجود من لوازم الملك وجب في الانبياء ان يكونوا في غاية الجود والكرم والرحمة
 والشفقة ليصير كل واحد من هذه الاخلاق سبباً لانقياد الخلق لهم وامثالهم لا واهمهم وكال هذا الصفات
 كان حاصل الحمد عليه السلام (ان الذين كفروا بآياتنا) القرءان وسائر المجزات (سوف) كلمة تذكير للتهديد
 والوعيد يقال سوف افعل وتذكر للوعيد ايضا فتعبد التأكييد (نصليهم ناراً) نذخلهم ناراً عظيمة هائلة
 (كلما نضجت جلودهم) أي احترقت (بدلتناهم جلوداً غيرها) غير يذكروا بدله الضد تقول الليل غير النهار
 وايضاً يقال للمثل المتبدل تقول لاما الحمار اذ برده هذا غيره وهو المراد هنا اي اعطيناهم مكان كل جلد محترق
 عند احتراقه جلد اجد يدا مغاير للمحترق صورة وان كان عينه مادة والحاصل انه يعاد ذلك الجلد بعينه على
 صورة اخرى كقولك صغت من خاقي خاتما غيره فالخاتم الثاني هو الاول وانما الصياغة اختلفت فان قلت الجلود
 العاصية اذا احترقت فلو خلق الله تعالى مكانها جلوداً اخرى وعذبها كان ذلك تعذيباً لمن لم يعص وهو غير جائز
 قلت العذاب للعبادة الحساسة وهي التي عصت للعلل مطلقاً والذات واحدة فالعذاب لم يصل الا الى العاصي
 (ليذوقوا العذاب) أي ليدوم لهم ذوقه ولا ينقطع كقولك لا عز براعزل الله أي ادامك على عزك وزاد فيه قال
 الحسن تأكلهم النار في كل يوم سبعين مرة كلما كلفهم قيل لهم عودوا فيعودون كما قالوا وروى مرفوعاً

ان جلد الكافر يذرعون ذراعا وضرسه مثل احد وشفته العليا تضرب ستره وبين لجه وجلده ديدان كحمر
الوحش تركض بين جلده ولحمه وحيات كاعناق البخت وعقارب كالبغال وهذا ليس بزيادة تخلق وتعذب من
غير معصية لكن اذا زيد ذلك في صورته كان ذلك ثقله على العبد ويكون نفس الثقل عقوبة عليه كسائر عقوبات
جهنم من السلاسل والاغلال والعقارب والحيات فان قلت انما يقال فلان ذاق العذاب اذا ادرك شيئا قليلا منه
والله تعالى قد وصف انهم كانوا في اشد العذاب فكيف يحسن ان يذكر بعد ذلك انهم ذاقوا العذاب قلت المقصود
من ذكر الذوق الاخبار بان احساسهم بالعذاب في كل مرة كاحساس الذائق بالمذوق من حيث انه لا يدخله
نقصان ولا زوال بسبب ذلك الاحتراق ودوام الملبسة ولعل السر في تبدل الجلود مع قدرته تعالى مع بقاء
ادراك العذاب وذوقه بجماله مع الاحتراق اومع ابقاء ابدانهم على حالها مصونة عن الاحتراق ان النفس ربما تنوهم
زوال الادراك بالاحتراق (ان الله كان عزيزا) لا يمنع عليه شيء مما يريد به المجرمين (حكيمًا) يعاقب من يعاقب
على حكمته اعلم ان هذا العذاب والتبديل الذي في الآخرة كان حاصله في الدنيا ولكن لم يكن يذوقه كالنائم
يجرح نفسه بمجديدة في يده فتكون الجراحة حاصله في الدنيا ولكن لم يذوق المله حتى ينسبه فالناس ينام فاذا ما نوا
اتبهوا فعلى العبد ان يعمل على وفق الشرع وخلاف النفس والهوى حتى يجعل الله تعالى با كسير الشرع
فحما الصفات الظلمانية النفسانية فضة الصفات النورانية الروحية فاذا تخصص في الدنيا عن شوب المعصية
باصلاح النفس والجريان على وفق الشرع لم يحتاج في الآخرة الى التهذيب والتنقيح بالنار روى ان اصحاب الكبائر
من موحدي الامم كلها الذين ماتوا على كبائرهم غير تائبين ولا نادمين منهم من دخل النار في الباب الاول
في جهنم حتى لا تزرق اعينهم ولا تسود وجوههم ولا يقرون مع الشياطين ولا يغفلون بالسلاسل ولا يجرعون
بالحميم ولا يلبسون القطران في النار حرم الله تعالى اجسادهم وجوههم على النار من اجل السجود فنهى
من تأخذه النار الى قدميه ومنهم من تأخذه الى ركبتيه ومنهم من تأخذه الى عنقه قدر ذنوبهم واعمالهم
ثم ان منهم من يمكث فيها شهرا ومنهم من يمكث فيها سنة ثم يخرج منها واطولهم فيها مكثا كقدر الدنيا منذ
خلقت الى يوم تفتي وكان ابن السكالك يقول فيما يعاتب نفسه بالنفس تقولين قول الزاهدين وتعملين عمل
المنافقين وفي الجنة تعلمين ان تدخلين هيات هيات ان الجنة قوما آخرين واهل اعمال غير ما تعلمين ويحك
اخذت بزى كسرى وقبصر والفراعنة وتريدين ان ترافقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الجلال فاعرض
نفسك على كتاب الله فيما وصف اوليائه راعداً فانظر من اى الصنفين انت برادرزكاربدان شرم دار * كه
در روى نيكان شوى شرم سار * نبرد خدا آب روى كسى * كه ريزد نگاه آب چشمش بسى *
وذكر عن يزيد بن مرثد انه كان لا تقطع دموع عينيه ساعة ولا يزال با كفاستل عن ذلك فقال لو ان الله
تعالى اوعد في باي لواذنب لطبسى في الحمام ابد السك حقيقا على ان لا تقطع دموى فكيف وقد اوعدنى
ان يحبسنى في نار او قد عليها ثلاثة آلاف سنة او قد عليها الف سنة حتى اجرت ثم اوقد عليها الف سنة حتى
ايضت ثم اوقد عليها الف سنة حتى اسودت فهى سوداء كالليل المظلم قال ابو هريرة رضى الله عنه لا تغبطن
فاجر ابنة عمته فان وراءه طالبا حنيثا وهى جهنم كلما خبت زدها هم سعيرا (قال الحافظ) قلندران حقيقت
به نيم جو فخرند * قباى اطمس انكس كه از هتر عار بست * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت
همته الآخرة جمع الله بشمله وجعل غناه في قلبه واتته الدنيا وهى راعمة ومن كانت همته الدنيا فرق الله عليه
امره وجعل فقره بين عينيه ولم يأت من الدنيا الا ما كتب الله له (قال السعدى) انكس از دزد ببرد
كه متاعى دارد * عارفان جمع نكرند و پریشانى نیست * هر كراخيجه به صراى قناعت زده اند *
كرجهان لرزه بكيردغم و برانى نیست (والذين آمنوا) بالله ومحمد والقرآن وسائر الآيات والمجهزات
(وعملوا الصالحات) اى امر الله بها (سند خلداهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا) اى مقبين فيها
لا يخرجون عنها ولا يموتون (لهم فيها ازواج مطهرة) اى مائساء الدنيا عليه من الاحوال المستقرة البدنية
والادنام الطبيعية كالخيز والنقاس والحقد والحسد وغير ذلك (وندخلهم ظللا ظليلا) فينا لا لا جواب فيه
ودأما لا تسخه الشمس اى لا تزيده وسججها وهو من الزمان ما لا سرفيه ولا برد ومن الممكن ما لا سهولة فيه
ولا حرزونة والظليل صفة مشتقة من لفظ الظل لتأكيد معناه كما يقال ليل اليل ويوم ايوم وما اشبه ذلك

فان قلت اذ لم يكن في الجنة شمس تؤذي بجرها فافادة وصفها بالظل الظليل وايضا يرى في الدنيا ان المواضع التي يدوم الظل فيها ولا يصل نور الشمس اليها يكون هو آؤها عفتنا فاسد اموذنا فاعني وصف هو آء الجنة بذلك قلت ان بلاد العرب كانت في غاية الحرارة فكان الظل عندهم من اعظم اسباب الراحة وهذا المعنى جعلوه كناية عن الراحة قال عليه السلام السلطان ظل الله في الارض فاذا كان الظل عبارة عن الراحة كان الظل الظليل كناية عن المبالغة العظيمة في الراحة قال الامام في تفسيره هذا ما يعيل اليه خاطري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة ما يقطعها اوراقا وان شئت وظل تهادد وفي الجنة ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر اقرأوا ان شئت فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة عين فوضع سوط من الجنة خير من الدنيا وما فيها اقرأوا ان شئت فمن زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل الجنة شباب جعد جرد مر داييس لهم شعر الا في الرأس والحاجبين واشعار العينين يعنى ليس لهم شعر عانة ولا شعر من الابط على طول آدم عليه السلام ستون ذراعا على مولود عيسى عليه السلام ثلاثة وثلاثون سنة بيض اللون خضر الثياب بوضع لاحدهم مائدة بين يديه فيقبل الطائر فيقول يا ولي الله اما اني قد شربت من عين السلسبيل ودرعت من رياض الجنة تحت العرش واكلت من ثمار كذا فاطعم مني فيعاطم فيكون احدا جانيه مطبوخا والاخر مشويا فيا كل منهما ما شاء الله وعليه سبعون حلة ليس فيها حلة على لون آخر قال الفقيه ابو الليث من اراد ان ينال هذه الكرامة فعليه ان يداوم على خمسة اشياء الاول ان يمنع نفسه من جميع المعاصي ونهى النفس بفرمود الله * بايدت ترك هوى ترك كاه * والثاني ان يرضى باليسير من الدنيا لان ثمن الجنة ترك الدنيا اين زن زانية شوى كش دنيا را * كرعلى وارطلاش ندهم نامردم * والثالث ان يكون حريصا على الطاعات فيتعلم بكل طاعة فاعل تلك الطاعة تكون سبب المغفرة ودخول الجنة عمل بايد اندر طريقت ندم * كه سودى ندارد دم بى قدم * والرابع ان يحب الصالحين واهل الخير ويخاطبهم ويحياهم فنجست موعظه پير مجلس اين حرفست * كه از مصاحب ناجنس احتراز كنيد * فلزم ان يكون مصاحب الانسان اهل خير لان العجبة مؤثرة وان واحدا من الصلحاء اذا غفر الله له يشفع لاخوانه واصحابه اميدست از آنان كه طاعت كنند * كه بى طاعت نرا شفاعت كنند * والخامس ان يكثر الدعاء ويسأل الله تعالى ان يرزقه الجنة وان يجعل خاتمه في الخير غنيت شمارند مردان دعا * كه جوشن بوديش تير و بلا (ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها) نزلت في عثمان بن عبد الدار الحبشي وكان سادن الكعبة وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة يوم الفتح اغلق عثمان باب الكعبة وصعد السطح وابى ان يدفع المفتاح اليه وقال لو علمت انه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم امنعه فلوى على بن ابي طالب كرم الله وجهه يده واخذه منه وفتح ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى ركعتين فلما خرج سأله العباس ان يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة فنزلت فامر عليا ان يرده الى عثمان وبعث راليه فقال عثمان لعلى اكرهت واذيت ثم جئت ترفق فقال لقد انزل الله تعالى في شأنك قرأنا وقرأ عليه فقال عثمان اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فهبط جبريل فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان السدانة في اولاد عثمان ابدا ثم ان عثمان هاجر ودفع المفتاح الى ابنه شيبة فهو في ولده الى اليوم (واذا حكمتم) اى بامركم اذا قضيت (بين الناس ان تحكموا بالعدل) والانصاف والتسوية (ان الله نعمما يعظكم به) اى نعم شيئا ينصحكم به تا دية الامانة والحكم بالعدل فانكروا بمعنى شئ ويعظكم به صفة والمخصوص بالمدح محمد وف (ان الله كان سميا) لما يقوله الخزنة (بصيرا) بما نعه له الامناء اى اعلموا بامر الله ووعظه فانه اعلم بالمسجوعات والمبصرات بما زيككم على ما يصدر منكم اعلم ان الامانة عبارة عما اذا وجب لغيرك عليك حق فاذا ثبت ذلك الحق اليه والحكم بالحق عبارة عما اذا وجب للانسان على غيره حق فاسرت من وجب عليه ذلك الحق بان يدفع الى من له ذلك الحق ولما كان الترتيب الصحيح ان يبذل الانسان نفسه في جلب المنافع ودفع المضار ثم يشتغل بحال غيره لا بجرم انه اعلى ذكر الامر بالامانة اولاً ثم بعده ذكر الامر بالحكم بالحق ونزول هذه الآية عند القصة المذكورة لا لوجوب كونها مخصوصة بهذه القصة بل يدخل فيه جميع انواع الامانات فاعلم ان معاملة الانسان اما ان تكون مع ربه او مع سائر العباد او مع نفسه ولا بد من رعاية الامانة في جميع هذه الاقسام الثلاثة

اما رعاية الامانة مع الرب فهي فعل المأمورات وترك المنهيات وهذا بحر لا ساحل له قال ابن مسعود الامانة في كل
 شيء لازمة في الوضوء والحنابة والصلاة والزكاة والصوم وغير ذلك مثلاً ان امانة اللسان ان لا يستعمله في الكذب
 والغيبة والتميمة والكفر والبدعة والفحش وغيرها وامانة العينين ان لا يستعملها في النظر الى الحرام
 وامانة السمع ان لا يستعمله في سماع الملاهي والمناهي واستماع الفحش والا كاذب وغيرها وكذا القول
 في جميع الاعضاء (قال السعدي) زبانان از بهر شكر و سپاس * بغيبف نكر داندش حق شناس *
 كذركاه قرآن و بندست كوش * به بهتان و باطل شنیدن مكوش * دو چشم از پی صنع باری نكوست *
 نه عیب برادر بود كبر دوست * و اما القسم الثاني وهو رعاية الامانة مع سائر الخلق فيدخل فيه رد الودائع
 ويدخل فيه ترك التطعيف في الكيل والوزن ويدخل فيه ان لا يفضي على الناس عيوبهم ويدخل فيه عدل
 الامر آ مع رعيتهم وعدل العلماء مع العوام بان يرشدوهم الى اعتقادات واعمال تنفعهم في دنياهم و اخرهم
 ويدخل فيه امانة الزوجة الزوج في حفظ فرجها وفي ان لا تلحق بالزوج ولداً قوله من غيره وفي اخبارها عن
 انقضاء عدتها و اما القسم الثالث وهو امانة الانسان مع نفسه وهو ان لا يفعل الا ما هو الانفع والاصح له
 في الدين والدنيا وان لا يتقدم بسبب الشهوة والغضب على ما يضره في الآخرة ولهذا قال صلى الله عليه وسلم
 كالكم راع وكلكم مسئول عن رعيته قال عليه السلام لا ايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له فعلى العبد
 المؤمن ان يؤدى الامانات كلها ما استطاع ويتعظ بمواعظ الحق في كل زمان فان الوعظ نافع جدا
 امر وزقدر بند عزيزان شناختم * يارب روان ناصح ما از تو شاد باد * قال الحافظ وقال في موضع
 بند حكيم محض صوابست و محض خير * فرخنده بخت آنكه بسمع رضائيد * ثم ان من كان حاكماً وجب
 عليه ان يحكم بالعدل ويؤدى الامانات الى اهلهما قال الحسن ان الله اخذ على الحكام ثلاثاً ان لا يتبعوا
 الهوى وان يحشوا ولا يبخشوا الناس وان لا يشتروا بآياته ثمناً قليلاً قال صلى الله عليه وسلم ينادى مناد يوم
 القيامة ابن الظلمة وابن اعوان الظلمة فيجوعون كلهم حتى من برى لهم فلما اولاق لهم دواة فيجوعون ويلقون في النار
 (قال السعدي) جهان نمائند و آثار معدلت ماند * بخير كوش و صلاح و بعدل * كوش و كرم *
 كه ملك و دولت نهك مردمان آزار * نمائند و تابقا قيامت برو بماند رقم * قال عليه السلام من دل سلطانا
 على الجور كان مع هاما ن وكان هو السلطان من اشتغل بال نار عذابا فتضى الايمان هو العدل والسببية
 للصلاح ونظام العالم و اجر آ الشرع والاحتراز عن الرشوة فان من اخذها لا يسامح في الشرع وغضب
 الاسكندر يوماً على بعض شعرائه فاقصاه و فرق ماله في اصحابه فقيل له في ذلك فقال اما قصائي له فجزمه
 و اما تفريق ماله في اصحابه فلئلا يشفعوا فيه فانظر كيف كان اخذ المال سبباً لعدم الشفاعة لانهم لو استشفعوا
 في حقه فشفعوا لزم الاسترداد لما طمعوا تركوا الشفاعة * از تو كرانصاف آيد در وجود * به كه عمرى
 در ركوع و در سجود (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله و اطيعوا الرسول واولى الامر منكم) وهم امر آء
 الحق وولاة العدل كالخلفاء الراشدين ومن يقتدى بهم من المهتدين و اما امر آء الجور فبهزل من استحقاق
 العطف على الله والرسول في وجوب الطاعة فانهم اللصوص المتغلبه لاخذهم اموال الناس بالقهر والغلبة
 وانما افراد بالذكر طاعة الله ثم جمع طاعة الرسول مع طاعة اولى الامر حيث قال تعالى و اطيعوا الله و اطيعوا
 الرسول واولى الامر منكم ولم يقل و اطيعوا اولى الامر منكم تعليماً لا لادب وهو ان لا يجمعوا في الذكربين اسمه
 سبحانه وبين اسم غيره و اما اذا آل الامر الى الخلق فيجوز (فان تسانعتم في شيء) اصل النزاع الجذب
 لان المتنازعين يجذب كل واحد منهم الى غير جهة صاحبه اى ان اختلفتم انتم واولوا الامر منكم في امر من
 امور الدين (فردوه الى الله) فارجعوا فيه الى كتاب الله (والرسول) اى الى سنته صلى الله عليه وسلم وتعلق
 اصحاب الظواهر بظاهر هذه الآية في ان الاجتهاد والقياس لا يجوز لان الله تعالى امر بالرجوع الى الكتاب
 والسنة ولا يوجد في كل حادثة نص ظاهر فعلم انه امر بالنظر في مودعانه والعمل على مدلولاته ومقتضياته
 ولكن الآية في الحقيقة دليل على حجة القياس كيف لا ورتد الختلف فيه الى المنصوص عليه انما يكون بالتمثيل
 والبناء عليه وهو المعنى بالقياس ويؤيده الامر به بعد الامر بطاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فانه
 يدل على ان الاحكام ثلاثة ثابت بالكتاب وثابت بالسنة وثابت بالرد اليهما بالقياس (ان كنتم تؤمنون بالله

واليوم الآخر) فان الايمان بهم ما يوجب ذلك اما الايمان بالله فظاهر واما الايمان باليوم الآخر فلما فيه من العقاب على المخالفة (ذلك) اى الرذ الى الكتاب والسنة (خير) لكم من التنازع واصح (واحسن) في نفسه (تأويل) اى عاقبة وما لا ودلت الاية على ان طاعة الامراء واجبة اذا وافقوا الحق فاذا خالفوه فلا طاعة لهم قال صلى الله عليه وسلم لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وقال صلى الله عليه وسلم من عامل الناس فلم يظلمهم ومن حدثهم فلم يكذبهم ومن وعدهم فلم يخلفهم فهو من كلت مروته وظهرت عدالته ووجبت اخوته ولا يد للامراء من خوف الله وخشيته باجراء الشرائع والاحكام واتباع سنن النبي عليه السلام حتى يلا الله قلوب الناظرين اليهم **رواه** هيبه حينئذ لا يحتاجون الى محافظه الصورة والهيبه الظاهرة روى ان كاب الروم ارسل الى عمر رضى الله عنه هدايا من الثياب والحببة فلما دخل الرسول الى المدينة قال ابن دار الخليفة وبناؤه قليل ليس له دار عظيم كما توهمت انما له بيت صغير فدلوه عليه فاتاه فوجد له بيتا صغيرا حقيرا قد اسود بابه لطول الزمان فطلبه فلم يصادفه وقيل انه خرج الى السوق لحاجته وحواحج المسلمين اى للاحتساب فخرج الرسول الى طلبه فوجده نائما تحت ظل حائط قد توسد بالدرة فلما رآه قال عدات فامنت فممت حيث شئت وامر ان يؤاظموا فاحتاجوا الى الحصون والجيوش (قال السعدى) بادشاهى كه طرح ظلم افكند * پاى ديوار ملك خویش بکند * نکند جو ريشه سلطانی * که نباید ز کز چوبانی * ومن كلام اردشير الدين اسام الملك والعدل حارسه فالى يمكن له اسفه دهم وما لم يكن له حارس فضائع وروى ان افوشروان كان له عامل على ناحية فكتب اليه يعلمه بجودة الربيع ويستأذنه فى الزيادة على الرسوم فامسك عن اجابته فعادده العامل فى ذلك فكتب اليه قد كان فى ترك اجابتك ما حسبتك تنزجر به عن تكليف ما لم تؤمر به فاذا قديت الاتحاديا فى سوء الادب فاقطع احدى اذنيك واكفف عما ليس من شأنك فقطع العامل اذنه وسكت عن ذلك الامر وبالجمله فالظلم عار وجزاؤه نار والاجتناب منه واجب على كل عاقل واذا كان نية المؤمن العدل فليجانب اهل الظلم وليجتنب عن اطاعتهم فان الاطاعة لاهل الحق لا تغيرهم قال عليه السلام من اطاعنى فقد اطاع الله ومن عصانى فقد عصى الله ومن يطع الامير العادل فقد اطاعنى ومن يعص الامير فقد عصانى واعلم ان الولاة انما يكونون على حسب اعمال الرعايا واحوالهم صلاحا وفسادا روى انه قيل للحجاج بن يوسف لم لا تعدل مثل عرواى قد ادركت خلافته فلم تر عدله وصلاحه فقال فى جوابهم تباذروا اى كونوا كابى ذرى الزهد والتقوى اتم عمر لكم اى اعاملكم معاملة عمرى العدل والانصاف وفى الحديث كما تكونون يولى عليكم احدكم يعنى ان تكونوا صالحين فيجعل وليكم رجلا صالحا وان تكونوا طالحين فيجعل وليكم رجلا طالحا وروى ان موسى عليه السلام ناجى ربه فقال يارب ما علامه رضاك من سخطك فاوحى اليه اذا استعملت على الناس خيارهم فهو علامه رضاى واذا استعملت شرارهم فهو علامه مخطفى ثم اعلم بان المراد بالولى الامر فى الحقيقة المشايخ الواصلون ومن ييده امر التريية فان اولى امر المرید شيخه فى التريية فينبغى للمريد ان كل وارد حق يدق باب قلبه او اشارة او الهام او واقعة تنبى عن اعمال او احوال فى حقه يضرب على محك نظر شيخه فما يرى فيه الشيخ من المصالح وبشير اليه او يحكم عليه يكون منقادا لوامره ونواهيه لانه اولوا امره واما الشيخ فالاولا امره الكتاب والسنة فينبغى له ان ما سخر له من الغيب بوارد الحق من الكشف والشواهد والاسرار والحقائق يضرب على محك الكتاب والسنة فاصدقاه وبحكمكان عليه فيقبله ولا فلا لان الطريقة مقيدة بالكتاب والسنة كذا ذكره الشيخ الكامل نجم الدين الكبرى فى تأويلاته (الم ترالى الذين يزعمون) اى يدعون والمراد بالزعم هنا الكذب لان الاية نزلت فى المنافقين (انهم آمنوا بما انزل اليك) اى بالقرآن (وما انزل من قبلك) اى بالتوراة وغيرها من الكتب المنزلة وكأنه قيل ماذا يفعلون قليل (يريدون ان يتصاكموا الى الطاغوت) عن ابن عباس ان منافقا خاصم يهوديا فدعاه اليهودى الى النبي عليه السلام لانه كان يقضى بالحق ولا يلتفت الى الرشوة ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف لانه كان شديد الرغبة الى الرشوة واليهودى كان محقا والمنافق كان مبطلا ثم اصمر اليهودى على قوله فاحتسبنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم لليهودى فلم يرص المنافق وقال تصاكم الى عمر فقال اليهودى لعمر قضى لى رسول الله فلم يرص بقضائه وخاصم اليك فقال عمر للمنافق اكد لك فقال نعم فقال مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل فاشتمل على سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى مات وقال هكذا اقضى لمن لم يرص بقضاء الله وقضاء رسوله فنزلت فهبط

جبرائيل عليه السلام وقال ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق فالطاغوت كعب بن الاشرف سعى به
 لافراطه في الطغيان وعداوة الرسول وفي معناه ومن يحكم بالباطل ويؤثر لاجله (وقد امروا ان يكفروا به)
 اى والحال انهم قد امروا ان يتبرؤا من الطاغوت (ويريد الشيطان) اى كعب بن الاشرف او حقيقة الشيطان
 عطف على يريدون (ان يضلهم ضلالا بعيدا) اى اضلالا بعيدا لا غاية له فلا يمتدون (واذا قيل لهم) اى للمنافقين
 (تعالوا) اى جئوا (الى ما نزل الله) اى الى ما امره في كتابه (والى الرسول) والى ما امره رسوله (رأيت
 المنافقين) اظهرا المنافقين في مقام الانسحاب للتسجيل عليهم بالنفاق وذمهم به والاشعار بعله الحكم والرؤية
 بصريه (يصدون عنك) حال من المنافقين (صدودا) اى يعرضون عنك اعراضا وى اعراض (وكيف) يكون
 حالهم وكيف يصنعون يعنى انهم بهزون عند ذلك فلا يصدرون امرا ولا يوردونه (اذا اصابهم مصيبة) اى وقت
 اصابة المصيبة اياهم باقتضاهم بظهور نفاقهم (بما قدمت ايديهم) بسبب ما عملوا من الجنائيات التى من جملتها
 التحاكم الى الطاغوت وعدم الرضى بحكم الرسول (ثم جاؤك) للاعتذار عما صنعوا من القبائح وهو عطف على
 اصابتهم (يخلفون بالله) حال من فاعل جاؤك (ان اردنا الا احسانا وتوفيقا) اى ما اردنا يتحسنا كئنا الى غيرك
 الا الفصل بالوجه الحسن والتوفيق بين الخصمين ولم نرد مخالفة لك ولا سخطا لحكمك فلا تؤاخذنا بما فعلنا
 وهذا وعيد لهم على ما فعلوا وانهم سيندمون عليه حين لا ينفعهم الندم ولا يغنى عنهم الاعتذار (اولئك)
 اى المنافقون (الذين يعلم الله ما فى قلوبهم) من النفاق فلا يغنى عنهم الكتمان والخلف الكاذب من العقاب
 (فاعرض عنهم) اى لا تقبل اعتذارهم ولا تفرج عنهم بدعائهم (وعظمهم) اى ازجرهم عن النفاق والوكيد
 (وقل لهم فى انفسهم) اى فى حق انفسهم الخبيثة وقلوبهم المطوية على الشرور التى يعلمها الله تعالى اوفى انفسهم
 حانياهم ليس معهم غيرهم مسارا بالنصيحة لانها فى السرائح (قولا بليغا) مؤثرا واصل الى كنه المراد مطابقا
 لما سبق له المقصود والقول البليغ بان يقول ان الله يعلم سرهم وما فى قلوبهم فلا يغنى عنهم اخفاؤه فاصلحوا
 انفسكم وطهروا قلوبكم من رذيلة الكفر ودأبها من مرض النفاق والائزل الله بكم ما نزل بالمجاهرين
 بالشرك وشر من ذلك واغظ عسى ان يخضع فيهم الموعظة (وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله) اى
 وما ارسلنا رسولا من الرسل لشيء من الاشياء الا ليطاع بسبب اذنه تعالى فى طاعته وامره المبعوث اليهم
 بان يطيعوه ويتبعوه لانه مؤدعنه تعالى وطاعته طاعة الله ومعصيته معصية الله (ولوانهم اذلموا انفسهم)
 وعرضوا للعذاب بترك طاعتك والتحاكم الى غيرك (جاؤك) تائبين من النفاق (فاستغفروا الله) بالتوبة
 والاخلاص (واستغفروا الرسول) بان يسأل الله ان يغفر لهم عند توبتهم فان قلت لوتابوا على وجه صحيح
 لقيت توبتهم فما الفائدة فى ضم استغفار الرسول الى استغفارهم قلت التحاكم الى الطاغوت كان مخالفة لحكم
 الله وكان ايضا اساءة الى الرسول عليه السلام وادخالا للغم الى قلبه عليه السلام ومن كان ذنبه كذلك وجب
 عليه الاعتذار عن ذلك الغير (لوجدوا الله) لصادفوه حال كونه تعالى (توابا) مبالغى قبول التوبة (رحيما)
 مبالغى التفضل عليهم بالرحمة بدل من توابا (فلا) اى ليس الامر كما يزعمون انهم آمنوا وهم يخالفون حكمك
 ثم استأنف القسم فقال (وربك لا يؤمنون حتى يحكموك) اى يجعلونك حاكما يمجدون ويترفعوا اليك (فيما شجر
 بينهم) اى فيما اختلف بينهم من الامور واختلفت ومنه الشجر لاندخل اغصانه (ثم لا يجحدوا) عطف على مقدر
 ينساق اليه الكلام اى فتقضى بينهم ثم لا يجحدوا (فى انفسهم حرجا) ضيقا (مما قضيت) اى مما قضيت به يعنى
 يرضون بقضائك ولا تضيق صدورهم من حكمك (ويسلموا تسليما) وينقادوا لثانقياد ابظا هرهم وباطنهم
 وفى هذه الايات دلائل على ان من رد شيئا من اوامر الله واوامر الرسول صلى الله عليه وسلم فهو خارج عن
 الاسلام سواء رده من جهة الشك او من جهة التمرد وذلك يوجب صحة ما ذهبت الصحابة اليه من الحكم
 بارتداد مانعي الزكاة وقتلهم وسبي ذرائعهم فاتباع الرسول عليه السلام فرض عين فى الفرائض العينية
 وفرض كفاية فى القروض على سبيل الكفاية وواجب فى الواجبات وسنة فى السنن وهكذا ومخالفة تزيل نعمة
 الاسلام * خلاف يجر كسى ره كنز يد * كهركز بمنزل نحو اهدر سيد * قالنبي عليه السلام هو
 الدليل فى طريق الحق ومخالفة الدليل ضلالة (قال الحافظ) بكوى عشق منه فى دليل راه قدم *
 كه من يخو يش غودم صدا تمام وشد * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى يكون

هوأه تابعاً لما جئت به وقال عليه السلام من ضيع سنتي أي جعلها ضائعة بعدم اتباعها أحرمت عليه شفاعتي
 وقال صلى الله عليه وسلم من حفظ سنتي أكرمه الله تعالى بأربع خصال المحبة في قلوب البررة والهيبه في قلوب
 الفجرة والسعة في الرزق والثقة في الدين فأنما آتته من آتبعه ولا يتبعه إلا من أعرض عن الدنيا فانه عليه السلام
 مادي إلا إلى الله تعالى واليوم الآخر وما صرف إلا عن الدنيا والخطوط العاجلة فبقدر ما عرضت عنها وأقبلت
 على الله وصرفت الأوقات لأعمال الآخرة فقد سلكت سبيله الذي سلكه وبقدر ذلك أتبعته وبقدر ما أتبعته
 صرت من أمته ولو أنه صنفنا لعلمنا أننا من حين نمسي إلى حين نصبح لا ننسى إلا في الخطوط العاجلة ولا نتحرك
 إلا لأجل الدنيا القانية ثم نطمع في أن نكون غداً من أمته واتباعه وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أنه قال ليأتني على الناس زمان تخلق سنتي فيه وتتجدد فيه البدعة فمن أتبع سنتي يومئذ صار غريباً وبقي وحيداً
 ومن أتبع بدع الناس وجد خمسين صاحباً أو أكثر فقال الصحابة يا رسول الله عليك السلام هل بعدنا أحد أفضل
 منا قال بلى قالوا أفيرثك يا رسول الله قال لا قالوا فكيف يكونون فيها قال كالمخ في الماء تذوب قلوبهم كما تذوب
 الملح في الماء قالوا فكيف يعيشون في ذلك الزمان قال كالدود في الخلل قالوا فكيف يحفظون دينهم يا رسول الله قال
 كأنهم في اليد ان وضعته طفتي وإن أمسكته أو عصرتة أحرقت اليد وعن أبي بصير العرياض بن سارية رضى الله
 عنه قال وعظنا رسول الله موعظة وجلت منها القلوب وذرفت منها العيون فقلنا يا رسول الله كأنهم موعظة
 مودع فما وصنا قال أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن تأمر عليكم عبدوا منه من يعش منكم فسيروا
 اختلافاً كثيراً فليعلمكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهتدين عضواً عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور
 فإن كل بدعة ضلالة فعلى المؤمن أن يقيم سنة الرسول ويحتمل عن كل ما هو بدعة وضلالة ويصلح ظاهره
 بالشرعية وباطنه بالطريقة حتى ينال شفاعته صلى الله عليه وسلم يوم القيامة ويتخلص من عذاب النار ويدخل
 الجنة مع الأبرار فالمؤمن في الآخرة في الجنات كشجرة مثمرة لا تنفك عن البستان والمنافق في الدركات كشجرة
 غير مثمرة تقلع عن البستان وتوقد بها النار (قال الفردوسي) درختی که شیرین بود باراو * نکر دد کسی کرد
 آزار او * وکرز آنک شیرین نباشد برش * زبای اندر آرندنا که سرش * بماند بیاغ آن ودر آتش این *
 توخواهی چنان باش وخواهی چنین (ولولنا كتبنا عليهم) أي أوجبنا أو فرضنا على هؤلاء
 المنافقين (أن يقتلوا أنفسهم أو أخرجوا من دياركم) كما أوجبنا على بني إسرائيل حين طلبوا التوبة من ذنوبهم
 (ما فعلوه) أي المكتوب المدلول عليه بكتبنا (الأقليل منهم) الأنا من قليل منهم وهم المخلصون (ولولنا هم فعلوا
 ما يوعظون به) من متابعة الرسول وطاعته والمشى تحت رايته والانقياد لما أراه ويحكم به ظاهراً وباطناً وسميت
 أوامر الله ونواهيه مواظلاً لاقتنائها بالوعد والوعيد والترغيب والترهيب (ليكن) أي فعلهم ذلك (خيراً لهم)
 أي أجد عاقبة في الدارين (واشد تنبيهاً) لهم على الإيمان وابتعد من الاضطراب فيه (وإذا) كأنه قيل
 وماذا يكون لهم بعد التثبيت قليل وإذا ثبتوا (لا يتناهم من لنا) من عندنا (أجر أعظيماً) ثواباً كثيراً في الآخرة
 لا ينقطع (ولم ينأهم سرطام مستقيماً) يصلون بسلوكة إلى عالم القدس ويفتح لهم أبواب الغيب قال صلى الله
 عليه وسلم من عمل بما أمره الله علم ما لم يعلم وأعلم أن قتل النفس في الحقيقة تقع هواها التي هي حياتها وافتاء
 صفاتها والخروج من الديار خروج من المقامات التي سكنت القلوب بها والفتن من الصبر والتوكل والرضى
 والتسليم وأسألها لكونها حاجبة عن التوحيد والفناء في الذات كما قال الحسين بن منصور لأبراهيم بن أدهم
 حين سأله عن حاله وأجاب بقوله أدور في الصغاري وأطوف في البراري بحيث لا ماء ولا شجر ولا روص ولا سطر
 هل حالي في التوكل أم لا فقال إذا فنتت عرلي في عمران باطنك فإن الفناء في التوحيد جان عارف دوست را
 طالب شده * نور حق باهستش غالب شده * بر تو ذات از حجاب كبريا * كرده او را غرقه ببحر
 فنا * وعن إبراهيم بن أدهم قال دخلت جبل لبنان فإذا أنا بشاب قائم وهو يقول يا من شوق إلي به وقلبي
 محب له ونفسي له خادم وكلني فناء في إرادتك ومشييتك فانت ولا غيرك متى تصبني من هذه العذرة قلت رجا
 الله ما علامة حب الله قال اشتها لقائه قلت فما علامة المشتاق قال لا له قرار ولا سكون في ليل ونهار من شوقه
 إلى ربه قلت فما علامة الغافي قال لا يعرف الصديق من العدو ولا الخلو من المزمع فأنه عن رسمه ونفسه وجسمه
 قلت فما علامة الخادم قال أنه يرفع قلبه وجوارحه وطعمه من ثواب الله (قال الحافظ) توبتك كي چو كدایان

بشرط مزد مكن * كه دوست خود روش بنده پرووى داند * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكون احدكم كالعبد السوء ان خاف عمل ولا كالاجير السوء ان لم يعط لم يعمل وبالجملة اذ لا بد للسالك من اقامة وظائف العبادات والاوراد فان الله اودع انوار المكنون في اصناف الطاعات فان من فاتته صنف او اعوزه من الموافقات جنس فقد من النور بمقدار ذلك وايسر للوصول سبيل ولا الى الفناء دليل غير العبودية وتزله ماسوى الحق بسبب حيلاج راديدند در خواب * بريده سربكفر بر جام جلاب * بدو كفتند چو نى سربريده * بكونا جيست اين جام كزنده * چنين كفت او كه سلطان نكوتام * بدست سربريده ميدهد جام * كسى اين جام معنى ميكند نوش * كه كرد اول سر خود را فراموش * كفا قيل من لم يركب الاهوال لم ينل الاموال فيا ايها العبد الذى لا يفعل ما يوعظه ولا يخاف من ربه كيف تركت ما هو خير لك واعرضت عما ينفعك فليس لك الا ان التوبة عما توقعك في المعاصي والمنهيات والرجوع الى الله بالطاعات والعبادات والفناء عن الذات بالاصعاء الى المرشد الرشيد الواصل الى سر التفريد وقبول امره وعظته وتسليم النفس الى تربيته ودوام المراقبة في الطريق ومن الله التوفيق (ومن بطع الله والرسول) والمراد بالطاعة هو الانقياد التام والامتثال الكامل بجميع الاوامر والنواهي روى ان ثوبان مولى رسول الله اتاه يوما وقد تغير وجهه وبخل جسمه فسأله عن حاله فقال ما بى من وجع غير انى اذالم ارك الشنتك اليك واستوحشت وحشة شديدة على لقائك ثم ذكرت الاخرة تخفت ان لا اراك هناك لاني عرفت انك ترفع مع النبيين وان ادخلت الجنة كنت في منزل دون منزلتك وان لم ادخل فذلك حين لا رالك ابدا فتركت فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى اكون احب اليه من نفسه وابويه واهله وولده والناس اجمعين (فاوالتك) اشارة الى المطيعين (مع الذين انعم الله عليهم) اى اتم الله عليهم النعمة وهذا ترغيب للمؤمنين في الطاعة حيث وعدوا مراقة اقرب عباد الى الله وارفعتهم درجات عنده (من النبيين) بيان للمؤمنين انهم الفائزون بكل العلم والعمل المتجاوزون حد الكمال الى درجة التكميل (والصديقين) المبالغين في الصدق والاخلاص في الاقوال والافعال الذين سعدت نفوسهم نارة بمراتي النظر في الحجج والآيات واخرى بمعارج التصفية والرياضات الى اوج العرفان حتى اطلعوا على الاشياء واخبروا عنها على ما هي عليها (والشهداء) الذين ادى بهم الحرص على الطاعة والجد في اظهار الحق حتى بذلوا ما بهجهم في اعلاء كلمة الله (والصالحين) الذين صرفوا اعمارهم في طاعته واسوالهم في مرضاته وليس المراد بالمعية الاتحاد في الدرجة لان التساوي بين الفضل والمفضول لا يجوز ولا مطلق الاشتراك في دخول الجنة بل كونهم فيها بحيث يتمكن كل واحد منهم من رؤية الاخر وزيارته متى اراد وان بعد ما بينهم من المسافة (وحسن اولئك رفيقا) في معنى التعجب كانه قيل وما احسن اولئك رفيقا اى النبيين ومن بعدهم ورفيقا تميزوا افرادهم لما نه كالصديق والخليط والرسول يستوى فيه الواحد والمتعدد والرفيق الصاحب مأخوذ من الرفق وهولين الجانب واللطافة في المعاشرة قولوا فعلا (ذلك الفصل) مبتدأ والفصل صفته وهو اشارة الى ما للمطيعين من عظيم الاجر ومريد الهداية ومراقة هؤلاء المنعم عليهم (من الله) خبره اى لا من غيره (وكنى بالله عليما) يجوز آمن اطاعه وبمقادير الفضل واستحقاق اهله وهذه الآية عامة في جميع المكلفين اذ خصوص السبب لا يقدح في عموم اللفظ فكل من اطاع الله واطاع الرسول فقد فاز بالدرجات والمراتب الشريفة عند الله تعالى روى عن بعض الصالحين انه قال اخذتني ذات ليلة سنة فمخى فرأيت في منامى كأن القيامة قد قامت وكان الناس يحاسبون فقوم بمضى بهم الى الجنة وقوم بمضى بهم الى النار قال فأتيت الى الجنة فتناديت يا اهل الجنة بماذا انتم سكني الجنان في محل الرضوان فقالوا الى بطاعة الرحمن ومخافة الشيطان ثم أتيت الى باب النار فتناديت يا اهل النار بماذا انتم النار قالوا بطاعة الشيطان ومخافة الرحمن بكنا مبرر اريم ازين عارونك * كه با او بصالحيم وباحق بجنك * نظر دوست تادر كند سوى تو * چو در روى دشمن بود روى تو * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل امرئ يَدْخُلُ الجنة الامن ابى قيل ومن ابى قال من اطاعنى دخل الجنة ومن عصانى فقد ابى فعلى المرء ان يتبع الرسول ويتبع اولياء الله فان الانبياء لهم وحى الهى والاولياء لهم الهام ربانى والاتباع لهم لا يخجلوا عن الاتباع الى الرسول قال عليه السلام المرء مع من احب فان احب الانبياء والصديقين والشهداء والصالحين

كان معهم في الجنة وفي الآية تنبيه على انه ينبغي للعبد ان لا يتأخر عن مرتبة ما يصلح بل يسعى في تكميل
الصلاح ثم يترقى الى مرتبة الشهادة ثم الى الصديقية وليس بين النبوة وبين الصديقية واسطة رزقنا الله وياكم
الفوز بهذا النعيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال العبد يصدق ويصهرى الصدق حتى يكتب عند الله
صديقا ولا يزال يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابا وقل الصدق استواء السر والعلانية والصادق
من صدق في اقواله والصادق من صدق في جميع اقواله وافعاله واحواله وكان جعفر الخواص يقول الصادق
لا تراه الا في فرض يؤديه او فضل يعمل فيه وعمرات الصدق كثيرة فمن بركاته في الدنيا انه حكى عن ابي عمر الزجاني
انه قال ماتت امي فورثت دارا فبعتهما بخمسين دينارا وخرجت الى الحج فلما بلغت بابل استقبلني واحد من
القالفة وقال اي شيء معك فقلت من نفسي الصدق خير ثم قلت خسون دينارا فقال ناوتهم افناولته الصرة فخلها
فاذا هي خـون وقال لي خذها فلقد اخذني صدقك ثم نزل عن الدابة فقال اركبها فقلت لا اريد فقال لا والحـ
فر كتبها فقال وانا على اثرها فلما كان العام اقبل لحقبي ولا زمني حتى مات (قال الحافظ) بصدق كوش كه
خورشيد زايد از نقتست * كذا زد رو غسيه روى كشت صبح نختست * يعنى ان الصبح الكاذب تعقبه
الظلمة والصبح الصادق يعقبه النور فمن صدق فقد هم منه النور (يا ايها الذين آمنوا حذروا حذرکم) اي تيقظوا
واحترزوا من العدو ولا تمكثوه من انفسكم **يقال** اخذ حذره اذا تيقظ واحترز من المخوف كانه جعل الحذر
آلته التي يقي بها نفسه ويحتم بها روحه (فانفردوا) فخرجوا الى جهاد العدو (ثبات) جماعات متفرقة سرية
بعد سرية الى جهات شتى وذلك اذا لم يخرج النبي عليه السلام جمع ثبة وهي جماعة من الرجال فوق العشرة
ومحملها النصب على الحامية (واوافروا جميعا) مجتمعين كوكبة واحدة ولا تتخاذلوا فلتقوا بانفسكم الى التهلكة وذلك
اذا خرج النبي عليه السلام (وان منكم) خطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم المؤمنين والمنافقين
(المن) الذي اقسم بالله (ليبطئن) ليتأخرن عن الغزو ويتخلفن تشاقلا من بطأ لازم بمعنى ابطأ اولى ببطئن غيره
ويشبطه عن الجهاد وكان هذا يدن المنافق عبد الله بن ابي وهو الذي يشبط الناس يوم احد والاول انسب
لما بعده وهو قوله تعالى حكاية باليتنى كنت معهم وبالجملة المراد بالمبطين المنافقون من العسكر لانهم كانوا
يعززون نقافا (فان اصابكم مصيبة) نالتكم نكبة من الاعداء قتل وهزيمة (قال) اي المبطيني فراحبصنعه
وحامد الرب (قد انعم الله على) اي بالعودة والتخلف عن القتال (اذ لم اكن معهم شهيدا) اي حاضرا
في المعركة فيصيبني ما اصابهم (وان اصابكم فضل) كائن (من الله) كفتح وغنية (ليقوان) ندامة على تشبطه
وقعوده وتم الكاعلى حطام الدنيا وتحسر اعلى فواته (كأن لم تكن بينكم وبينه مودة) اعتراض وسط بين الفعل
ومفعوله الذي هو (يا قوم) ليتنى كنت معهم في تلك الغزوة (فافوز فوزا عظيما) اي اخذ حظا وافرا من
الغنية وانما وسطه بينهم الثلاثيهم من مطلع كلامه ان تنبيه معية المؤمنين لنصرتهم ومظاهرتهم حسبما تقتضيه
ما في البين من المودة بل هو للعرض على المال كما ينطق به آخره وليس اثبات المودة في البين بطريق التحقيق
بل بطريق التهمك فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة) اي يبيعونها بما اوبأ خذون الآخرة
بدلها وهم المؤمنون فافاء جواب شرط مقدر اي ان بطأ هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون الباذلون
انفسهم في طلب الآخرة والذين يشترونها ويختارونها على الآخرة وهم المبطلون فافاء للتعقيب اي ليتروا
ما كانوا عليه من التنبيط والنفاق والعود بالقتال في سبيل الله (ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل او يغلب فسوف
نؤتيه اجرا عظيما) لا يقادر قدره وعدله الاجر العظيم غلب او غلب ترغيبا في القتال او تكذيبا لقواهم قد انعم الله
على اذ لم اكن معهم شهيدا وانما قال فيقتل او يغلب تنبيها على ان المجاهد ينبغي ان يثبت في المعركة حتى يعز
نفسه بالشهادة والدين بالظفر والغلبة ولا يخطر بباله التسم الثالث اصلا وان لا يكون قصده بالذات الى القتل
بل الى اعلاء الحق واعزاز الدين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **تكفل** الله لمن جاهد في سبيله لا يخرج
الاجهاد في سبيله وتصدق كلمته ان يدخله الجنة او يرجعه الى مسكنه الذي خرج منه مع ما نال من اجر وغنية
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جاهدوا المشركين باموالكم وانفسكم والسفتمكم وذلك بان تدعوا عليهم
بالخذلان والهزيمة وللمسلمين بالنصر والغنية وتحرضوا القادرين على الغزو وفي الحديث من جهز غازيا في سبيل
الله فقد غزا ومن خلف غازيا في سبيل الله بخير فقد غزا اي كان خلفا لاهل بيته في اقامة حوائجهم وتنظيم

مصلحتهم وفضائل الجهاد لا تكاد تضبط فعلى المؤمن ان يحسكون في طاعة ربه باى توجه كان من الوجوه
 التعبدية فان الآية الاولى وهى قوله يا ايها الذين آمنوا خذوا حذرکم الاية وان نزات في الحرب لكن يقتضى
 اطلاق لفظها وجوب المبادرة الى الغارات كلها كيفة ما لم يكن قبل القوات * مكن هم رضايع بافسوس
 وحيف * كه فرصت عزيزت والوقت سيف * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يادروا بالاحمال
 قبل ان تنجي مقلن كقطع الليل المظلم يصبح الرجل مؤمنا ويمسى كافرا اويمنى مؤمنا ويصبح كافرا يبيع دينه
 بعرض من الدنيا وعن الزبير بن عدى قال اتينا انس بن مالك فشكونا اليه ما نلقى من الجحاح فقال اصبروا
 فانه لا يأتى زمان الا والذي بعده اشتد منه شرا حتى تتقوا ربكم سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم
 (قال المحقق) روزى اگر غمى رسدت تنك دل مباش * روشکر کن مباد که از بد بترشود * واعلم
 ان العدة والسلاح في جهاد النفس والشیطان يعنى آلة قتالهما ذكر الله وبه يتخلص الانسان عن كونه اسير
 الهوى النفسانى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبعد قوم يذكرون الله الاحفتم الملائكة وغشيتهم
 الزمعة ونزلت عليهم السكينة وذكروهم الله فين عنده وعن ابى واقد الحارث بن عوف رضى الله عنه ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد والناس معه اذا قيل ثلاثة نفر فاقبل اثنان الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وذهب واحد فوقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما احدهما فرأى فرجة في الحلقة
 فجلس فيها واما الآخر فجلس خلفهم واما الثالث فادبر ذاهبا فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 الا اخبركم عن النفر الثلاثة اما احدهم فاوى الى الله فآواه الله واما الآخر فاستحي فاستحي الله منه واما
 الآخر فاعرض فاعرض الله عنه بذكر من هر چه بينى در خر و شست * دلى داند در بن معنى كه كوشست *
 نه بلبل بر كلش تسبیح خوانست * كه هر خاری بتوحیدش زبانست (وما لكم) اى اى شئ حصل لكم
 من العالی ايها المؤمنون حال كونكم (لا تقاتلون في سبيل الله) اى تاركين القتال يعنى لا عذر لكم في ترك المقاتلة
 وهذا استفهام بمعنى التوبيخ ولا يقال ذلك الا عند سبق التعريض (والمستضعفين) عطف على السبيل بحذف
 المضاف لا على اسم الله وان كان اقرب لان خلاص المستضعفين سبيل الله لاسيولهم والمعنى في سبيل الله وفى
 خلاص الذين استضعفهم الكفار بالتعذيب والامر وهم الذين اسلموا بمكة وصددهم المشركون عن الهجرة
 فبقوا بين اظهرهم مستذلين مستضعفين بلقون منهم الاذى الشديد واتما خصهم بالذكر مع ان سبيل الله عامر
 في كل خير لان تخليص ضعفة المسلمين من ايدى الكفار من اعظم الخير واخصه (من الرجال والنساء والولدان)
 بيان للمستضعفين والولدان الصبيان جمع ولد وانما ذكرهم معهم تسجيلا بافراط ظلمهم حيث بلغ اذاهم
 الولدان غير المكلفين ارغاما لآبائهم واههاتهم ومبغضة لهم لمساكنهم ولان المستضعفين كانوا يشركون صبيانهم
 في دعائهم استنزال لرحمة الله بدعائهم صغارهم الذين لم يذنبوا كما فعل قوم يونس وكما وردت السنة باخراجهم
 في الاحقضاء وولت الآية على ان استنقاذ الاسارى من المسلمين من ايدى الكفار واجب بما قدر واعليه
 من القتال واعطاء المال (الذين) صفة للمستضعفين (بقولون) يعنى لاحيلة لهؤلاء المستضعفين ولا ملجأ الا
 الله فيقولون داعين (ربنا اخرجنا من هذه القرية) مكة (الظالم اهلها) بالشرك الذي هو ظلم عظيم وبأذية المسلمين
 (واجعل لنا من لدنك وليا) اى ول علينا واوليا من المؤمنين يوالينا ويقوم بصالحنا يحفظ علينا ديننا وشرعنا
 (واجعل لنا من لدنك نصيرا) بنصرنا على اعدائنا ولقد استجاب الله دعائهم حيث يسر ابعضهم الخروج اليها
 المدينة قبل الفتح وجعل لمن بقى منهم الى الفتح خيرا ولى واعز ناصر ففتح مكة على يدى نبيه صلى الله عليه وسلم
 فتولاهم اى تولاهم ونصرهم اى نصرتهم واستعمل عليهم عتاب بن اسيد فجعل يضعف قدر الضعيف الحق ويعز
 العزيز بالحق فأرأى امانه الولاية والنصرة كما اراد واحق صاروا اعز اهلها (الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله)
 اى المؤمنون انما يقاتلون في دين الله الحق الموصل لهم الى الله عز وجل في اعلاء كلمته فهو وليهم وناصرهم
 لا محالة (والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت) اى فيما يوصلهم الى الشيطان فلان ناصر لهم سوله (فقاتلوا
 اهلها الشيطان) كانه قيل اذا كان الامر كذلك فقاتلوا اولايا الله اولايا الشيطان (ان كيد الشيطان)
 الكيد السعي في فساد الحال على جهة الاحتيال (كان ضعيفا) اى ان كيد الله مؤمنين بالاضافة الى كيد الله
 بالكافرين ضعيف لا يوجب به فلا تخافوا اولاياهم فان اعجدهم على اضعف شئ واهونه وهذا كما يقال الحق دولة

وللباطل حولة قالوا ادخال كان في امثال هذه المواقع لتأ كيد بيان انه منذ كان كذلك فالعنى ان كيد
الشیطان منذ كان كان موصوفا بالضعف قال الامام في تفسيره ان كيد الشيطان كان ضعيفا لان الله ينصر
اوليائه والشیطان ينصر اوليائه ولا شك ان نصرة الشيطان لا وليائه اضعف من نصرة الله لا وليائه
الا ترى ان اهل الخير والدين يبقی ذكرهم الجليل على وجه الدهر وان كانوا حال حياتهم في غايه الفقر والذل
واما الملوك والجبابة فاذا ما اتوا ما تقرضوا ولا يبقی في الدنيا رسمهم ولا ظلمهم قبل النار حفت بالنجوم
وان في كل نفس شیطانا یوسوس اليها وملكایلهما الخير فلا يزال الشيطان يزين ويخدع ولا يزال الملك يمنعها
ويلهمها الخير فايها كانت النفس معه كان هو الغالب قيل ان كيد الشيطان والتفلسف بشبهة الكلب ان قاومته
مزق الاهاب وقطع الثياب وان رجعت الى ربه صرفه عنك برفق فالتفلسف بالله تعالى جعل الشيطان عدوا للعباد
ليوحشهم به اليه وحرك عليهم النفوس ليدوم اقبالهم عليه فكذلك انسلط عليهم رجعوا اليه بالاقتضار وقاموا
بين يديه على نعت اللجأ والاضطرار قال احمد بن مهمل اعد أول أربعة الدنيا وسلاحها انقاء الخلق وسجنها العزلة
والشیطان وسلاحه الشجع وجبه الجوع والنفس وسلاحها النوم وسجنها السهر والهوى وسلاحه الكلام
وسجنها الصمت واعلم ان كيد الشيطان ضعيف في الحقيقة فان الله ناصر لا وليائه كلى حين ويظهر ذلك الامداد
في نفوسهم بسبب تركيبتهم النفس وتخليه القلب عن الشواغل الدنيوية وامتلأ امرأهم بنور التوحيد
فان الشيطان ظلمات في مهرب من النور في لا محالة روى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه استأذن يوما على النبي
عليه السلام وعنده نساء من قریش يسأله ويستكثره عالية اصواتهن على صوته فلما دخل ابتدرون الحجاب
فجعل صلى الله عليه وسلم يضحك فقال ما اذحك يا رسول الله باي انت راحي فقال صلى الله عليه وسلم بعيت
من هؤلاء الملائكة كن عذرى فلما سمعن ههنا بادرن الحجاب فقال عمر انت احق ان يهين يا رسول الله ثم اقبل
عليهن فقال اي عذرات انفسهن انهن فني ولا تهن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن انت افظ واغظ من
رسول الله فقال عليه السلام يا ابن الخطاب فوالذي نفسي بيده ما اقلبك الشيطان سالك الخاف الاسلاف في
غيرك وروى عن وهب بن منبه انه قال كان عابدي بنى امرأ تمل اراد الشيطان ان يضله فلم يستطع
من اي جهة اراده من الشهوة والغضب وغير ذلك فاراده من قبل الخوف وجعل يدي العصرة من الجبل
فاذا بلغه ذكر الله فتباعد عنه ثم تمل بالحية وهو يصلي فجعل يلتوى على رجليه وجسده حتى يباغ رأسه ولكن
اذا اراد السجود التوى في موضع رأسه فجعل يخبى بيده حتى يتمكن من السجود فلما فرغ من صلاته وذهب
جاء اليه الشيطان فقال له فعلت لك كذا وكذا فلم استطع منك على شيء فاريد ان اصادقك اي ان اكون صديقا
لك فاني لا اريد ضلالتك بعد اليوم فقال العابد ما لي حاجة في مصادقتك فقال الشيطان لا تفعل اي شيء اضل
بنى آدم قال نعم قال بالشيخ والحدة والبكر فان الانسان اذا كان شحيصا قلنا ما له في عينه فيمنعه من حقوقه
ويرغب في اموال الناس كريمة انرا بدست اندردم ليست * خداوندان نكست را كرم ليست *
وقيل في بعض الاشعار * باشد چو ابري مطر و چو بری كهر * انرا كه با جمال نكوجود بار نیست *
واذا كان الرجل حديد ادرناه بيتنا كما ندير الصبيان الاكرة ولو كان يحبي الموتى لم ينال به الا كرايد ز دوستى كنهى *
يكاهى نشايد آزدن * ورزبان را بذر بكشاید * بايدت خشم را فرو خردن * زانكه نزد يك
عاقلان بترست * عفونا كردن از كنه كردن * واما اذا سكر قدناه الى كل شيء كما تقلد للهنز باذننا
مى مزيل عقل شدای ناخلف * تا بچندى ميسورى در روزگار * آدمى را عقل بايد در بدن *
ورنه جان در كامد ادر دجار * فعلى العاقل ان يجاهد في سبيل الله فان المجاهدة على حقيقة تقوى الروح
الضعيف الذى استضعفه النفس بالاسهلاء عليه ويتفرع الى الله بالصدق والثبات حتى يخرج من قربة
البدن الظالم اهلها وهو النفس الامارة بالسوء ويتشرف بولاية الله تعالى في مقام الروح ورزقنا الله واياكم فتح
باب الفتوح والتذوق بنعيم القلب آمين يا ميسر كل عسير (الم ترالى الذين قيل لهم كفوا ايديكم) روى ان ناسا
اتوا النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قبل ان يهاجروا الى المدينة وشكوا اليه ما يلقون من اذى المشركين قالوا
كنا في عز في حالة الجاهلية والان صرنا ذلة فلما اذنت لنا قتلنا هؤلاء المشركين على غرضهم فقال صلى الله
عليه وسلم كفوا ايديكم اى امسكوا عن القتال (واقبوا الصلاة واتوا الزكاة) واشغلوا بجاهلهم تهمة فاني لم اؤمر

بقنالهم وكانوا في مدة قاستهم بمكة مسقرين على تلك الحالة فلما هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة واحرر وبالقتال في وقت بدر كرهه بعضهم وشق ذلك عليه لكن لاشكا في الدين ولا رغبة عنه بل تقفورا عن الاخطار بالارواح وخوفا من الموت بموجب الجبل البشرية لان حب الحياة والنفرة عن القتل من لوازم الطباع وذلك قوله تعالى (فلما كتب عليهم القتال) اي فرض عليهم الجهاد (اذافريق) اذا للمفاجأة وفريق مبتدأ (منهم) صفته (يخشون الناس) خبره والجمله جواب لما اي فاجاء فريق منهم ان يخشوا الكفار ان يقتلوه (كخشية الله) مصدر مضاف الى المفعول محله النصب على انه حال من فاعل يخشون اي يخشونهم كخشية بعضهم مخشيين باهل خشية الله تعالى (اواشد خشية) عطف عليه بمعنى اواشد خشية من اهل خشية الله وكلمة اول التنويع على معنى ان خشية بعضهم كخشية الله وخشية بعضهم اشده منها (وقالوا) عطف على جواب لما اي فلما كتب عليهم القتال فاجاء فريق منهم خشية الناس وقالوا (ربنا لم كتب علينا القتال) في هذا الوقت لاعلى وجه الاعتراض على حكمه تعالى والانكار لا يجابه بل على طريقة غنى التخفيف (لولا اخرتنا الى اجل قريب) اي هلامه لتناوت ركننا الى الموت حتى نموت باجلنا على القرائن وهذا استزادة في مدة الكلف واستمهال الى وقت آخر حذر عن الموت وحب الحياة (قل) اي ترهيد الهيم فيما يؤملونه بالعودة من المتاع الفاني ورغيبا فيما ينالونه بالقتال من النعيم الباقي (متاع الدنيا قليل) اي ما يتبع وينتفع به في الدنيا سريع النقص وشيك الانصرام وان اخرتم الى ذلك الاجل ولواستشهدتم في القتال صرتم احياء فتصل الحياة الفانية بالحياة الباقية (والآخرة) اي ثوابها الذي من جملته الثواب المنوط بالقتال (خير) لكم من ذلك المتاع القليل لكثرة وعدم انقطاعه وصفائه عن الكدورات وانما قيل (لمن اتقى) حنالههم على اتقاء العصيان والاخلاص بموجب التكليف (ولا تظلمون قليلا) عطف على مقدر اي تجزون ولا تنقصون لذي شئ من اجور اعمالكم التي من جملتها معاتكم في شأن القتال فلا ترغبوا عنه اعلم ان الآخرة خير من الدنيا لان نعم الدنيا قليلة ونعم الآخرة كثيرة ونعم الدنيا منقطعة ونعم الآخرة مديدة ونعم الدنيا مشوبة بالهموم والغموم والمكاره ونعم الآخرة صافية عن الكدورات ونعم الدنيا مشكوكه فان اعظم الناس تنوعا لا يعرف انه كيف تكون عاقبته في اليوم الثاني ونعم الآخرة يقينية فعلى العاقل ان يختار ما هو خير من كل وجه وهو الآخرة على ما هو شر من كل جهة وهو الدنيا (قال السعدي في بعض قصائده) عمارت باسراي ديكر انداز * كه دنيا را اسامى نيست محكم * فريدون اسرامد ياد شاهي * سليمان ز برت از دست خاتم * وفاداري مجوى از در خو غفوار * محالست انكبين در كام ارقم * مثال عمر مر بر کرده شمع يست * كه كونه بازى باشد مادام * وبابرفي كذاران بر سر كوه * كزهر لحظه جزفى ميشود كم * روى ان رجلا اشترى دارا فقال لعلى رضى الله عنه اكتب القبالة فكتب بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد اشترى مغرور من مغرور دارا دخل فيها في حكمة الغافلين لبقاء اصحابها فيها الحد الاول ينتمى الى الموت والثاني الى القبر والثالث الى الحشر والرابع الى الجنة اولى النار والسلام فقرأ على الرجل فرد الدار وتصدق بالذنانير كاهاتر ونهد في الدنيا فهذا هو حال العارفين حقيقة الحال قال القشيري رحمه الله **ممكنك** من الدنيا ثم قلها فلم بعدها لك شيا ثم لو تصدقت منها بشئ تمرة استكثر منك وهذا غاية الكرم وشرط المحبة وهو استقلال الكثير من نفسه واستقلاله القليل من حبيبه واذا كان قيمة الدنيا قليلة فاخس من الخسيس من رضى بالخسيس بدلا من النفيس وقال ان الله تعالى اختطف المؤمن من الكون بالتدريج فقال اولاد من متاع الدنيا قليل فاخطفهم عن الدنيا بالعقبى ثم استلبهم عن الكونين بقوله والله خير وابقى فلا بد لاسال ان يترقى الى اعلى المنازل ويسعى من غير فتور وكلال (قال مولانا جلال الدين) اي برادربى نهايت در كهيست * هر كجا كه مى رسى بالله مايست * وثمره الجاهدة لاتضيع البتة بل تجزى كل نفس بما عملت قال بعض المشايخ انما جعل الدار الآخرة محلا لجزآه عباده المؤمنين لان هذه الدار لاتسع ما يريدان يعطيم ظاهرا وباطنا وكل ما في الجنة لا يوافق ما في الدنيا الا من حيث التسمية ولانه تعالى اجل اقدارهم عن ان يجازيهم في دار لبقاء لها قال تعالى وما عند الله خير وابقى ثم الجزآه في تلك الدار له علامة في هذه الدار وهي انه من وجد ثمرة عمله عاجلا وهي الخلاوة فيه والتوفيق لغيره والشكر عليه فهو دليل على وجود القبول لان الجزآه على ذلك مقصور قال ابراهيم بن ادهم **لوعلم الملوكة**

ما نحن فيه بل الدونا عليه السيف وقال بعضهم ليس شيء من البر الا ودونه عقبة يحتاج الى الصبر فيها فمن صبر
 على شدتها افضى الى الراحة والسهولة وانما هي مجاهدة النفس ثم مخالفة الهوى ثم المكابدة في ترك الدنيا ثم الجنة
 والنعم وانما يطبع العبد ربه على قدر منزلته منه فمن سره ان يعرف منزلته عند الله فليستظر كيف منزلة الله في قلبه
 وقيل لبعضهم هل تعرف الله فغضب وقال تراني اعبد من لا اعرف فقال له السائل اوتعصى من تعرف
 (قال السعدي) عمري كم ميرودهم حال سعي كن * نادر رضاي خالق يجون بسر برى * وقال ايضا
 يبرودي وره نذ انسى * تونه يبري كد طفل كذاي (ايضا تـ) كونوا يدرككم الموت المقدر بالاجل
 او العذاب وفي لفظ الادراك اشعار بانهم في الهرب منه وهو محمدي في طلبهم وهو كلام مبتدأ لا محل له من الاعراب
 (ولو كنتم في بروج مشيدة) اي وان كنتم في قصور عالية الى السماء محكمة بالشيد وهو الحص لا يصعد عليها
 بنو آدم قال مجاهد في هذه الآية كان فين قبلكم امرأة وكان لها اجير فولدت جارية فقالت لا جبرها اقتبس
 لنا نارا فخرج فوجد الباب رجلا فقال له الرجل ما ولدت هذه المرأة قال جارية قال اما هذه الجارية لا تموت
 حتى ترني بمائة ويتزوجها اجيرها ويكون موتها بالعنكبوت فقال الاجير في نفسه فان اريد هذه بعد ان تفجر
 بمائة لاقتلها فاخذ شفرة فدخل فسحق بطن الصغيرة وخرج على وجهه وركب الجرح وخط بطن الصبية
 فهو لجت وبرئت وشبت فكانت ترني فانت ساحلا من ساحل الجرح فقامت عليه ترني وليس الرجل ماشاء الله
 ثم قدم ذلك الساحل ومعه مال كثير فقال لامرأة من اهل الساحل اطلي لي امرأة من اجل النساء تزوجها
 فقالت ههنا امرأة من اجل النساء ولكن اتفجر فقال اتيني به فقامت فقالت قد قدم رجل له مال كثير
 وقال لي كذا وكذا فقالت اني تركت الفجور ولكن ان اراد ان يتزوجني تزوجته قال فتزوجها فوقت منه
 موقعا فينما هو يوم ما عندها اذ اخبرها بامرء فقالت ان انك الجارية وارته الشق في بطنها وقد كنت اجبر
 لها ادري بمائة اقل او اكثر فقال زوجها في نفسه ان الرجل الذي كان خارج الباب قال يكون موتها
 بالعنكبوت ثم اخبرها بذلك قال فبني لها برج في الصحراء وشيده فينما هي يوما في ذلك البرج اذ اعتكبت
 في السقف فقالت هذا يقتلني لا تلتنه اذ لا يقتله احد غيري فخرته فسقط فاته فوضعت ايهام رحلها عليه
 فشده فساخ سمه بين ظفرها واللعن فاسودت رجلها فماتت وفي ذلك نزلت هذه الآية ايما تكونوا يدرككم
 الموت واجمع الامة على ان الموت ليس له سن معلوم ولا اجل معلوم ولا مرض معلوم وذلك ليكون المرؤ
 على اهبة من ذلك مستعد لذلك قال عليه السلام اكثر واذا ذكر هادم اللذات يعني الموت وهو كلام مختصر وجيز
 قد جمع التذكرة واباغ في الموعظة فان من ذكر الموت حقيقة ذكره نفص عليه اللذة الحاضرة ومنعه من تنهيا
 في المستقبل وزهده فيما كان منها يؤمل ولكن النفوس الراسكة والقلوب الغافلة تحتاج الى تطويل الوعاظ
 وتزويق الالفاظ والافني قوله عليه السلام اكثر واذا ذكر هادم اللذات مع قوله تعالى كل نفس ذائقة الموت
 ما يكفي السامع ويشغل الناظر فيه (قال الحافظ) سهر پرشد پرویزست خون آستان * که در زه اش
 سر کسری و تاج پرویزست (قال السعدي) جهان ای پسر ملک جاوید نیست * ز دنیا و فاداری
 امید نیست * به بر باد رفتی سحرگاه و شام * سر بر سلیمان علیه السلام * با خرنیدی که بر باد رفت *
 خنک آنکه باد آتش و دار رفت * والاشارة في الآية ان يا اهل البطالة في رى الطلبة الذين غلب عليكم
 الهوى وحجب اليكم الدنيا فاعدكم عن طلب المولى ثم رضىتم بالحياة الدنيا واطمأنتم بها ايما تكونوا يدرككم
 الموت اضطرارا ان لم تموتوا قبل ان تموتوا اختيارا ولو كنتم في بروج مشيدة اي اجساد مجسمة قوية امزجتها
 اوصلا الله واياكم الى حقيقة الفناء والبقاء امين (وان نصيهم حسنة) هي نعمة كنصب (يقولوا هذه من
 عند الله) نسبوها الى الله (وان نصيهم سيئة) بلية كقطع (يقولوا هذه من عندك) اضافوها اليك يا محمد وقالوا
 ان هي الا بشؤمك كما قالت اليهود منذ دخل محمد المدينة فقمت ثمارها وعلت اسعارها (قل كل) من الحسنة
 والسيئة (من عند الله) يسطر ويقبض حسب ارادته (فما هو ولا القوم) اي اي شيء حصل لليهود والمنافقين
 من العلل حال كونهم (لا يكادون يفقهون حديثا) اي لا يقربون من فهم حديث عن الله تعالى كالبهايم
 ولو فهموا العلموا ان الكل من عند الله والفق هو الفهم ثم اختص من جهة العرف بعلم الفتوى (ما اصابك)
 يا انسان (من حسنة) من خير ونعمة (فمن الله) تفضلا منه فان كل ما يفعله الانسان من الطاعة لا يكتفى بنعمة

الوجود فكيف يقتضى غيره ولذلك قال عليه السلام ما احديد خل الحسنه الا بر قيل ولا انت قال ولا انا
 الا ان يتعلم في الله برحمته (وما اصابك من سيئة) من بلية وشئ تكرهه (فن تفسك) لانها السبب فيها
 لاستجلابها المعاصي وهو لا ينافي قوله كل من عند الله فان الكل منه ايجادا وايصالا غير ان الحسنه احسان
 وامتنان والسبيته مجازاة وانتقام كما قالت عائشة رضي الله عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة
 يشاكها وحتى انقطاع شمع نعله الا بذنب وما يغفر الله اكثر واعلم ان للاعمال اربع مراتب منها مرتبتان لله
 تعالى وليس للعبد فيهما مدخل وهما التقدير والخلق ومنها مرتبتان للعبد هما الكسب والفعل فان الله تعالى منز
 عن الكسب وفعل السبيته وانهما يتعلقان بالعبد ولكن للعبد وكسبه مخلوق خلقه الله تعالى كما قال والله خلقكم
 وما تعملون فهذا تحقيق قوله قل كل من عند الله اى خلقا وتقدير الا كسبا وفعل فافهم واعتقد فانه مذهب اهل
 الحق وارباب الحقيقة كذا في التأويلات النجمية قال الضعيف الماحظ الرجل القراء ان ثم نسيه الا بذنب ثم قرأ
 وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم قال فذبيان القراء ان من اعظم المصائب (وارسلناك للناس رسولا)
 اى رسولا للناس جميعا ليست برسول للعرب وحدهم بل انت رسول للعرب والهم كقوله تعالى وما ارسلناك
 الا كافة للناس فرسولا حال قصدهم التعميم والجارية متعلق بها تقدم عليها للاختصاص (وكفى بالله شهيدا)
 على رسالتك بنصب العجزات وفي التأويلات النجمية يشير بقوله تعالى وارسلناك للناس رسولا اى الناس
 الذين قد نسوا الله ونسوا ما شاهدوا منه وما عاهدوا عليه الله وارسلناك اليهم لتبلغهم كلامنا وتذكرهم ايماننا
 وتجدد لهم عهدنا وترغبهم في شهودنا وتدعوهم اليها وتهديهم الى صراطنا وتكون لهم سرا جانيرا يتدون
 بهداه وتنبهون خطاياهم الى ان توصلهم الى الدرجات العلى وتنزلهم في المقصد الاعلى وكفى بالله شهيدا اى شاهدا
 لاحبائه واوليائه لتلايكفوا براحة دون لقائه انتهى (قال الحافظ) يوسف عزيزم رفت اى برادر آں زجن *
 كزغش محب ديدم حال پير كنعان * وفي الآية تعليم الادب ورؤية التأثير من الله تعالى ووى ان اياك رضى
 الله عنه ابلى بوجع السن سبع سنين فاعلمه جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأل عليه السلام عن حاله
 فقال لم تنز كريا اياك فقال كيف اشكو مما جاء من الحبيب فلا بد من التخلق بالاخلاق الحسنه لان الكل من
 عند الله وانما ارسل الله رسوله لخراج الناس من الظلمات الى النور فاذا تأدبوا بالآداب النبوية وصلوا الى
 الحقيقة المحمدية (قال الشيخ الطاهر) دعوتش فرمود بهر خاص وعام * نعمت خود را برو کرده تمام *
 مبعث او سر نكوفى بتان * امت او بهر ترين استان * برميان دو كتف خورشيدوار * داشته مهر
 نبوت آشكار * وكان خاتم النبوة بين كنفه صلى الله عليه وسلم اشارة الى عصمته من وسوسة الشيطان لان
 الخناس يحجب من بين الكتفين فيدخل خرطوميه قبل قلب الانسان فيوسوس اليه فاذا ذكر الله خنس وراه
 وكان حول خاتم النبوة ثلاث ماثل الى الخضره مكتوب عليه محمد بنى امين وقيل غير ذلك والتوفيق بين
 الروايات بتعدد الخطوط وتنوعها بحسب الحالات والتجليات او بالنسبة الى انظار الناظرين ثم انه قد اتفق اهل
 العلم على افضلية شهر رمضان لانه انزل فيه القراءه ان ثم شهر ربيع الاول لانه مولد حبيب الرحمن واما افضل
 الليالى فقيل ليلة القدر لنزول القراءه ان فيها وقيل ليلة المولد المجدى لولاه ما نزل القراءه ان ولا تعين ليلة القدر
 فعلى الامه تعظيم شهر المولد وليلته كى ينالوا منه شفاعته ويصلوا الى جواره (من يطعم الرسول فقد اطاع الله)
 لانه في الحقيقة مبلغ والا مر هو الله تعالى روى انه عليه السلام قال من احببني فقد احب الله ومن اطاعني فقد
 اطاع الله فقال المنافقون لقد عارف الشرك وهو بنى عنه ما يريد الا ان تحذه ربا كما اتخذ النصارى عيسى
 فترات (ومن نوى) اى اعرض عن شفاعته (فما ارسلناك عليهم حفيظا) تحفظ عليهم اعمالهم ونحاسهم عليهم
 انما عليك البلاغ وعليه الحساب قوله حفيظا حال من كاف ارسلناك وعليهم متعلق بحفيظا (ويقولون)
 اذا امرتهم بامر (طاعة) اى امرناوش (طاعة) (فاذا برزوا من عندك) اى خرجوا (بيت طاعة) منهم خير الذي
 تقول اى زورت خلاف ما قلت لها يا محمد قال الضعيف للخطاب او ما قلت لك من ضمان الطاعة فالضمير للضيفه
 واشتقاق البيت من البيوت ولم كان غالب الافتكار الى يستعصى فيه الانسلى واقعا في الليل انه هناك يكون
 الخططواص في الشواغل اى سعى الفكر المستعصى مبيتا (والله يكتب ما يمشون) يمشونه في حركاتهم
 لامجاز (فاعرض عنهم) قل للمبالاتهم (وقولك على الله) في الامور كما هي سعيها في شأنهم (وكفى بالله حكيم)

يكفيك معرفتهم وينتقم لك منهم اذا قوى امر الاسلام وعز انصاره والوكيل هو العالم بما يقوض اليه من التدبير
 (افلا يتدبرون القرآن) يتأملون في معانيه ويتبصرون ما فيه واصل التدبر النظر في ادبار الشيء وما يؤول اليه
 في عاقبته ومنتهاه ثم استعمل في كل تأمل (ولو كان من عند غير الله) اي ولو كان من كلام البشر كما زعم الكفار
 (لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) من تناقض المعنى وتفاوت النظم وكان بعضه فصيحاً وبعضه ركيكاً وبعضه يصعب
 معارضته وبعضه يشمل ومطابقة بعض اخباره المستقبلية للواقع دون بعض وموافقة العقل لبعض احكامه
 دون بعض على ما دل عليه الاستقراء لنقصان القوة البشرية وهل يجوز ان يقال بعض كلام الله ابلغ من بعض
 قال الامام السيوطي في الاتقان جوزه قوم اقصور نظرهم فينبغي ان يعلم ان معنى قول القائل هذا الكلام ابلغ
 من هذا الكلام ان هذا في موضعه له حسن ولطف وبلاغة وذلك في موضعه له حسن ولطف وهذا الحسن في
 موضعه اكل وابلغ من ذلك في موضعه فلا ينبغي ان يقال ان قل هو الله حد ابلغ من ثبت بل ينبغي ان يقال ثبت
 يدا الي لهب دعاء عليه بالخسران فهل توجد عبارة لادعاء بالخسران احسن من هذه وكذلك في قل هو الله احد
 لا توجد عبارة تدل على وحدانيته ابلغ منها فالعالم اذا نظر الى ثبت يدا الي لهب في باب الدعاء بالخسران ونظر
 الى قل هو الله احد في باب التوحيد لا يمكنه ان يقول احدهما ابلغ من الآخر وقال بعض المحققين كلام الله
 في الله افضل من كلامه في غيره فقل هو الله احد افضل من ثبت يدا الي لهب لانه فيه فضيلة الذكرو هو كلام الله
 وفضيلة المذكر وهو اسم ذاته وتوحيده وصفاته الايجابية والسلبية وسورة ثبت فيها فضيلة الذكرو فقط وهو
 كلام الله تعالى قال الغزالي في جوهر القرآن ومن توقف في تفضيل الآيات اول قوله عليه السلام افضل
 سورة واعظم سورة ارادني الاجر والثواب لان بعض القرآن افضل من بعض فالكل في فضل الكلام واحد
 والتفاوت في الاجر لا في كلام الله تعالى من حيث هو كلام الله القديم القائم بذاته تعالى انتهى يقول الفقير
 جامع هذه الجاهل النفسية قوالهم ان هذه الآية في غاية الفصاحة كما قال القاضي عند قوله تعالى وقيل يا ارض
 ابلعي ماء لآية يشعربجواز القول بالتفاوت في طبقات الفصاحة كما عليه علماء البلاغة ومن هنا (قال من
 قال) در بيان و در فصاحت كي بود يكسان سخن * كچه كويند بود چون جاحظ و چون اصمعي * در كلام
 ايرد بيجون كه وحى منزلت * كي بود ثبت يدا ما تند يا ارض ابلعي * قال العلماء القرآن يدل على صدقه
 عليه السلام من ثلاثة اوجه احدها اطراد الفاظه في الفصاحة وثانيها اشتماله على الاخبار عن الغيوب
 والثالث سلامته عن الاختلاف وسبب سلامته عنه على ما ذهب اليه اكثر المتكلمين ان القرآن كتاب كبير
 مشتمل على انواع كثيرة من العلوم فلو كان ذلك من عند غير الله لوقع فيه انواع من الكلمات المتناقضة لان
 الكتاب الكبير الطويل لا ينفك عن ذلك ولما لم يوجد فيه ذلك علمنا انه ليس من عند غير الله وانما هو وحى اوحى
 اليه عليه السلام من عند الله بواسطة جبرائيل فن اطاعه فيه فقد اطاع الله والاطاعة سبب لنيل المطالب
 الدينية والاخرى ويرشدك على شرف الاطاعة ان كتاب اصحاب الكهف لما تبعهم في طاعة الله وعده دخول
 الجنة (كما قال السعدى) سلك اصحاب كهف روزى چند * بي مردم گرفت و مردم شد * فاذا كان
 من تبع المطيعين كذلك فاطنك بالمطيعين وكما ان من صلى ولم يؤد الزكاة لم تقبل منه الصلاة ومن شكر الله
 في نعمائه ولم يشكر الوالدين لا يقبل منه فكذلك من اطاع الله ولم يطع الرسول لا يقبل منه والاشارة ان الرسول
 صلى الله عليه وسلم كان لوصفه بالغناء فانيا في الله باقيا بالله قائما مع الله فكان خائفة الله على الحقيقة فهم
 يعامل الخلق حتى قال وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وكان الله خليفته فيما يعامله الخلق حتى قال ان الذين
 يبايعونك انما يبايعون الله ولهذا كان يقول صلى الله عليه وسلم الله خليفتي على امتي فمن تولى فانا رسلناك عليهم
 حفيظا فانك لست لك حافظا فكيف لهم فانهم قولوا عني لاعنك فانما على حسابهم لاعنك وفي قوله تعالى
 وبقولون طاعة اشارة الى احوال اكثر صردي هذا الزمان اذا كانوا حاضرين في العصية ينعكس تلافوا شعة
 انوار الولاية في مرآة قلوبهم فيزدادون ايمانا مع ايمانهم وارادة مع ارادتهم فيضعفون باذانهم الواغية الى الحكم
 والمواظ الحسنة ترى اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق ويقولون السمع والطاعة فيما يسمعون
 ويخطبون به فاذا برزوا من عندك وهب لهم رياح الهموى وشهوة الحرص وتمايلت قلوبهم عن مجازات القرار
 على الولاية وعاد المشغوم الى طبعه بيت طائفة منهم غير الذي تقول والله يكتب ما يبيتون انما يغير عليهم ما يغيرون

على انفسهم لان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم فاعرض عنهم فاصنع عنهم واصبر معهم وتوكل على الله
 لعن الله يصلح ما لهم ولا يجعل التغيير وبالهم ويحسن ما قبلهم وما لهم وكفى بالله وكيلا للمتوكلين عليهم والمتعصبين
 اليه ثم اخبر عن الدواعي اخبر عن الهداية بقوله اذ لا يتدبرون القرآن ولاشارة ان العباد لو كانوا يتدبرون القرآن
 ويتفكرون في آمار مجزاته وانوار هداياته ونظم آياته وكال فصاحته وسجله بلاغته وجزالة الفاظه ورزاقه معانيه
 ومثاقمه مبانيه وفي اسرار وحقائقه ودقة اشاراته ولطائفه وانواع معالجاته لامراض القلوب من اصابة ضرر
 الذنوب لوجدها فيه لكل داء دواء ولكل مرض شفاء ولكل عين قرة ولكل وجه غرة ولرأوا كاشه موصوفا
 بالصفا محفوظا عن القدر بجر الاتقضي بحائيه وبرالاتني غرائب روحا لا تباعض فيه ولا خلاف وحنة
 لا تناقض فيها ولا اختلاف ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ولم يجدوا فيه تغيرا وقطعوا التفتت
 من التأويلات الغيبية (وفي المنشوى) جون تودر قرآن حتى يكزي يحيى * باروان انبيا آميحي * هست قرآن
 حالهاى انبيا * ماهيان بحر يالك كبريا * ورجواى ونه قرآن پذير * انبيا واولياى اديده كبر (واذا جاءهم)
 اى بلغ ضعفه المسلمين (لهم من الامن والظوف) اى خبر من السرايا الذين بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من ظفر وغنية او نكبة وهزيمة (اذا عوا به) اى افسدوا ذلك الخبر واطهره لعدم خبرتهم بالاحوال واستنبطاهم
 للامور وكانت اذاعتهم مفسدة يقال اذاع السر واذاع به والباء مزيدة (ولورده) اى ذلك الخبر الى الرسول والى
 اولى الامر منهم) بترك التعرض له وجعله بمنزلة غير المسعوع ونفويض امره الى راي الرسول صلى الله عليه وسلم
 ورأى كبار اصحابه كالخلفاء الاربعة اورأى امر آء السرايا وكبار الصحابة اولوا امر على معنى انهم البصر آء بالامور
 وان لم يكن لهم امر على الناس والامر آء اولوا الامر على الناس مع كونهم بصر آء بالامور (لعله) اى لعلم تدبير
 ما اخبروا به على اى وجه يذكرونه (الذين) اى الرسول واولوا الامر الذين (يستنبطونه منهم) اى يستخرجون
 تدبيره بتجاربهم وانظارهم الصحيحة ومعرفتهم بامور الحرب وسكايدها واصل الاستنباط اخراج النبط وهو الماء
 يخرج من البئر اول ما تحفر يقال انبط الحفار اذا بلغ الماء وسمى القوم الذين ينزلون بالبطايح بين العراقيين
 نبطا لاستنباطهم الماء من الارض وقيل كافوا ففهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم واولى الامر على امن
 ووثوق بالظهور على بعض الاعداء وعلى خوف واستشعار فيذيعونه فينشر فيبلغ الاعداء فتعود اذاعتهم
 مفسدة ولورده الى الرسول والى اولى الامر منهم وفوضوه اليهم وكانوا كان لم يسمعوا لعلمه الذين يستنبطون
 تدبيره كيف يدبرونه وما يأتون ويذرون منه فالمراد بالاستنبطين منهم على كلا الوجهين الرسول واولوا الامر
 ومن في قوله يستنبطونه منهم اما تبعيضية واما بيانية تجريدية وفي الاية نهى عن افشاء السر قبل بعض الادباء
 كيف حفظك لسكر قال ناقبره ومن هذا قيل صدور ابرار قبور الاسرار (وفي المنشوى) وريكيوي بايكي
 دوا لوداع * كل سر جاوز الاثنين شاع * نكتة كان جست ناكه از زبان * همپوتيرى دان كه
 جست آن از كان * وأن كرده از ره آن تير اى بسر * بنديايد كرد سيل راز سر * وفي الاية اشارة الى
 ارباب السلوك اذا فتح لهم باب من الانس والهيبة والحضور والغيبية من آثار صفات الجمال والجلال اشاعوه
 الى الاغيار ولو كان رجوعهم في حل هذه المشكلات الى سنن الرسول صلى الله عليه وسلم والى سير اولى الامر
 منهم وهم المشايخ البالغون الواصلون ومن كان له شيخ كامل فهو ولى امر لعلمه الذين يستنبطونه منهم وهم
 ارباب الكشوف بحقائق الاشياء فهم الغواصون في بحار ووصاف البشرية المستخرجون من اصداف العلوم
 درر حقائق المعرفة (ولو لا فضل الله عليكم ورحته) بارسال الرسول وانزال الكتاب (لاتبعنم الشيطان)
 بالكفر والضلال (الا قليلا) اى الا قليلا منكم فان من خصه الله بعقل راجع وقلب غير متكدر بالانهمال في اتباع
 الشهوات يمتدى الى الحق والصواب ولا يتبع الشيطان ولا يكفر بالله وان فرض عدم انزال القرآن وبعدة
 سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وغيرهما من كان على دين المسيح قبل بعثته
 وقال الشيخ نجم الدين قدس سره في تأويلاته لعل الاستثناء راجع الى ابي بكر الصديق رضى الله عنه فانه كان
 قبل مبعث النبي عليه السلام موافقه في طلب الحق قالت عائشة رضى الله عنها لم اعقل ابوى قط الا وهما يدينان
 الدين ولم يمر علينا يوم الا يأتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفي النهار بكرة وعشيا وروى عن النبي عليه
 السلام كذب ابو بكر كفى ربي وها ان سبقته فتبعني ولو سبقني لتبعته وفي الحقيقة كان النبي عليه السلام فضل الله

ورحمته يدل عليه قوله تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا قوله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وقوله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين فلولا وجود النبي عليه السلام وبعثته لتبقوا في نيه الضلالة تائمين كما قال تعالى ويذكهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ولن كانوا من قبل لى ضلال مبين يعنى قبل بعثته **وكانوا** قد اتبعوا الشيطان الى شفا حفرة من النار فانتقذكم منها **(قال الشيخ العطار قدس سره)** خويشتن را خواجة تعالى وكنتم على شفا حفرة من النار فانتقذكم منها **(وقال حضرة الهداي قدس سره)** سرماية سعادت عرصات كفت * انما النار حجة مهدا دكفت * **(وقال حضرة الهداي قدس سره)** سرماية سعادت عالم محمد است * مقصود ازين طينت آدم محمد است * در صورت آدم آمد **اكر حجه مقدما** * در سعي پيشوا و مقدم محمد است * **اكر حجه هداي رسالت مكرم است** * محبوب حق محمد و خاتم محمد است * قال بعض الحكماء ان الله تعالى خلق محمد صلى الله عليه وسلم لجعل رأسه من البركة وعينه من الحياء واذنيه من العبرة ولسانه من الذكر وشفتيه من التسبيح ووجهه من الرضى وصدرة من الاخلاص وقلبه من الرحمة وفؤاده من الشفقة وكفيه من السخاوة وشعره من نبات الجنة وريقه من غسل الجنة فلما اكمل هذه الصفة ارسله الى هذه الامة فقال هذا يدق اليكم فاعرفوا قدره دتقي وعظموه كذا في زهرة الرياض وقيل في وجهه عدم ارتحال جسده الشريف بالنظيف من الدنيا مع ان عيسى عليه السلام قد عرج الى السماء بحسبه انه انما بقي جسمه الطاهر هذا الاصلاح عالم الاجساد وانتظامه فانه مظهر الذات وطمس الكائنات لجميع الانتظام بوجوده الشريف كذا في الواقعات المجودية نقلا عن حضرة الشيخ الشهير بافتاده اقتدى قدس الله سره أمين آمين يا رب العالمين **(فقاتل في سبيل الله)** الفاجر آنية والجليلة جواب لشرط مقدراى ان تثبت المناقون وقصر الاخرين وتركوك وحده فقاتل انت يا محمد وحده في الطريق الموصل الى رضى الله وهو الجهاد ولا تبال بما فعلوا **(لا تسكف الانفسك)** مفعول ثان للفعل مخاطب المجهول اى الافعل نفسك لا يضرك مخالفتهم وتقاعدهم فتقدم الى الجهاد وان لم يساعدك احد فان الله ناصر لك لا الجنود والتسكف اسم لما يفعل بمسقة او تصنع فالجهاد منه ما فعل بمسقة حتى الف ففعل بمسقة كالعبادات والمذموم منه ما يتعاطى تصنع ورياء **(وحرض المؤمنين)** على القتال اى رغبهم فيه بذكر الثواب والعقاب او بوعده النصر والغنية وما عليك في شأنهم الا التهرىض فحسب لا التعنيف بهم روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم واعد ابا سفيان بعد حرب احد موسم بدر الاصفرى في ذى القعدة وهى سوق من المدينة على ثمانية اميال ويقال لها حمر الاسد ايضا فلما بلغ الميعاد دعا الناس الى الخروج فكثره بعضهم فانزل الله هذه الآية فخرج صلى الله عليه وسلم في سبعين راكبا فكفاهم الله القتال كما قال **(عسى الله ان يكف)** اى يمنع **(بأس الذين كفروا)** البأس فى الاصل المكره ثم وضع موضع الحرب والقتال قال تعالى لا يا تون البأس الا قليلا وعسى من الله واجب لاننى فى اللغة الاطماع والكريم اذا اطمع انجز وقد فعل حيث البى فى طوب الكفرة العرب حتى رجعوا من زلظهران ويروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وافى بجيشه بدر او اقام بها ثمانى ليال وكان معهم قنبارات فباعوها واما ابو اخير **كثيرا** وقد مر في سورة آل عمران **(والله اشد باسا)** اى من قريش **(واشدتكميلا)** اى تعذبا وعقوبة ينكل من يشاهدها عن مباشرة ما يؤدى اليها ويجوز ان يكونا جميعا فى الدنيا وان يكون احدهما فى الدنيا والاخر فى العقبى ثم له ثلاثة اوجه احدها ان عذاب الله تعالى اشد من جميع ما ينالكم بقتالهم لان مكروهم ينقطع ثم تصيرون الى الجنة وما يصل الى الكفار والمنافقين من عذاب الله يدوم ولا ينقطع والثانى لما كان عذاب الله اشد فهو اولى ان يخاف ولا يجرى فى امره بالقتال منكم خلاف وهذا وعيد والثالث لما كان عذاب الله اشد فهو يدفعهم عنكم وبكفكم امرهم وهذا وعد وانما جبن المتقاعدون لشدة بأس الكفار ووصولهم ولكن الله قاهر فوق عباده وقوة اليقين رأس مال الدين والموت تحفة المؤمن الكامل خصوصا اذا كان فى طريق الجهاد والدنيا سريرة الزوال ولا تبقى على كل حال وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كثيرا ما ينشد هذه الايات لا شئ مما نرى تبقى بشاشته * يبقى الا له ويردى المال والولد لم تغن عن هرمرزوما خزائنه * والخلد قد حاولت عاذا فخلدوا ولا سليمان اذ تجرى الرياح له * والانس والجن فيما ينهار

ابن الملوك الى كانت لعزتها * من كل اوب اليها وافيد

حوض هنالك مورود بلا كذب * لابد من ورده يوما كما وردوا

وفي التأويلات الفجبة قتال في سبيل الله لا تكلف النفس المعنى لجاهد في طلب الحق نفسك فان في طلب الحق لا تكلف نفسا اخرى الا نفسك وفيه معنى آخر لا تكلف نفس اخرى بالجهد لاجل نفسك لان جهاك من نفسك لان نفس اخرى فدع نفسك وتعال فانك صاحب يوم لا تملك نفس لنفس شيئا وذلك لانه صلى الله عليه وسلم اختص بهذا المقام من جميع الانبياء والمرسلين ان يكون فاني النفس والذي يدل عليه ان الانبياء يوم القيامة يقولون لبقاء نفوسهم نفسى نفسى ويقول النبي عليه السلام اقناء نفسه ابقى فافهم جدا ثم قال وحرص المؤمنين على القتال يعنى في الجهاد الا الصغير والجهاد الا كبير يعنى الله ان يكف بأس الذين كفر واظهار اوباطنا فالظاهر الكفار والباطن النفس والله اشتد بأسا واشد تنكيلا في استيلاء سطوات صفات قهره عند تجلي صفة جلالة للنفس من بأس الكافر عليها انتهى (وفي المنشوى) اندر بن روى تراش وى خراش * نادى آخر دى فارغ مباح * اى شهان كشتيم ما خصمى برون * ماند خصمى زو بر در اندرون * كشتن اين كار عقل وهوش نيست * شير باطن خضره حر كوش نيست * مهل شيرى دانكه صفها بشكند * شير آست آنكه خود را نشكند (من يشفع شفاعه حسنة يكن له نصيب منها) وهو نواب الشفاعه والتسبب الى الخير الواقع بها والشفاعة الحسنه هى التى روى بها حق مسلم ودفع بها عنه شر او جلب اليه خيرا وبقى بها وجه الله تعالى ولم تؤخذ عليها رشوة وكانت فى امر جائز لاني خدم من حدود الله ولا فى حق من الحقوق (ومن يشفع شفاعه سيئة) وهى ما كانت بخلاف الحسنه (يكن له كفل منها) اى نصيب من وزرها مساو لها فى المقدار من غير ان ينقص منه شىء وعن مسروق انه شفع شفاعه فاهدى اليه المشفوع له جارية فغضب وردها وقال لو علمت ما فى قلبك لما تكلمت فى حاجتك لا اتكلم فيما بقى منها ومن بلاغات الزمخشري شينان شينان فى الاسلام الشفاعه فى الحدود والرشوة فى الاحكام والحدود عقوبة مقدرة يجب على الامام اقامتها حق الله تعالى لئلا يتضرر العباد قاله عزير ليس بهذا اذ ليس له قدر معين فان اكثره تسعة وثلاثون سوطا وقله ثلاثة وكذا القصاص لا يسمى حدا لانه حق العبد وهو لى القصاص ولهذا سقط بالعفو والاعتياض لحد الزنى لغير المحصن مائة جلدة وللعبد نصفها وحدث شرب الخمر ثمانون سوطا للحر ولربيعون للعبد مفرقا على بدنه كما فى حد الزنى وحد القذف كحد الشرب فن قذف محصنا او محصنة بصرح الزنى حد بطلب المذوف المحصن لان فيه حق العبد من حيث دفع العار عنه وكذا طلب المذوق منه شرط القطع فى السرقة فهذه حدود لا يجرى فيها الشفاعه اذ الحق علم القاضى بالواقعة وهذا قال فى ترجمة وصايا الفتوحات المكية وتزديك حاكم در حدود الله شفاعت مكن * ابن عباس رضى الله عنه در خواست كردند در باب دزدى شفاعت كند * ابن عباس رضى الله عنه كفت هر كه شفاعت كند وهر كه قبول كند * هر دو در اعنت اندا كرديش از آنكه بجا كند معلوم نشود ميكفتيدى شد * انتهى ولما كانت الشفاعه فى القصاص غير الشفاعه فى الحدود قال صلى الله عليه وسلم ما من صدقة افضل من صدقة اللسان قيل وكيف ذلك قال الشفاعه يحقن بها الدم ويجبر بها المنفعة الى آخر ويدفع بها المكروه عن آخر ذكره الامام الغزالي رحمه الله وافصح الحديث عن ان الشفاعه هى التوسط بالقول فى وصول شخص فى منفعة من المنافع الدنيوية والاخرية وخلاصه من مضرة ما كذلك واذا كانت فى امر غير مشروع لا تكون صدقة بل سيئة وذكر فى ترجمة الوصايا ايضا چون براى كسى شفاعت كنى وكار اوساخته شود زنهار هديه او قبول مكن كه رسول الله صلى الله عليه وسلم انرا از جمله ديوانهاده است شيخا كبر قدس سره الا طهر فرمود كه در بعض بلاد عرب يكى از اعيان مرابطانه خود دعوت كرد و ترتيبى کرده بود وكرامتى مهيا داشته چون طعام احضار كردند او را سلطان بلند حاجتى بود از من طلب شفاعت كرد و بعض من نزد سلطان در غايت قبول بود شيخ فرمود كه او را كفتى نم و برخاستم و طعام نخوردم و هدايا قبول نكردم و حاجت او پيش سلطان كذا كردم و املا لوى بوى باز كشت و مرا هنوز حديث نبوى و قوف نبود ولكن مرؤت من چنين تقاضا كرد و استنكاف كردم كه كسى را بمن حاجتى باشد و ازوى بمن نفعى عائد شود و در حقيقت

آن عناية وعصمت حق بود * انتهى وبالجملة ينبغي للمؤمن ان يتشفع للعباد الى الجنى عليه بل ومن
 حقوق الاسلام ان يشفع لكل من له حاجة من المسلمين الى من له عنده مثقلة ويسعى في قضاء حاجته
 بما يقدر عليه (قال السعدي) كراحق نه توفيق خيري رسد * كي از بنده خيري بغيري رسد *
 اميد است از انانكه طاعت كنند * كد بي طاعتنا شفاعت كنند * ومن الشفاعة الحسنة الدعاء
 للمسلم فانه شفاعة الى الله تعالى وعن النبي عليه السلام من دعا لاخيه المسلم بظهر الغيب استحيب له وقال له
 الملك ولك مثل ذلك وهذا بيان لمقدار النصيب الموعود والدعوة على المسلم بضد ذلك وانما يستجاب الدعاء بظهر
 الغيب لبعده عن شائبة الطمع والرياء بخلاف دعاء الحاضر للحاضر لانه فلما يسلم عن ذلك فالغائب لا يدعو
 للغائب الا الله خالصا فيكون مقبولا والصلاة على النبي عليه السلام في الصلاة وغيرها دعاء من العبد المصلي
 لمحمد صلى الله عليه وسلم عن ظهر الغيب فسر ذلك رسول الله وامر الله به في قوله تعالى ان الله وملائكته
 يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ليعود هذا الخير من الملك على المصلي ولهذا جوز
 الحنفية قراءة الفاتحة لروحه المطهر عليه السلام ومنعها الشافعية لان الدعاء بالترحم يوهم التقصير ولذا
 لا يقال عند ذكر الانبياء رحمة الله عليهم بل عليهم السلام والجواب ان نفع القراءة يعود على القارئ فاي ضرر
 في ذلك (وكان الله على كل شيء مقبلا) اي مقتدرا مجازيا بالحسنة والسيئة من اقات على الشيء اذا اقتدر عليه
 او شهيدا حفيظا قال الامام الغزالي في شرح الاسماء الحسنى معنى المقيت خالق الاقوات وموصلها الى الابدان
 وهي الاطعمة والى القلوب وهي المعرفة فيكون بمعنى الرازق الا انه اخص منه اذ الرزق يتناول القوت وغير
 القوت والقوت ما يكتفي به في قوام البدن او يكون معناه المستولى على الشيء القادر عليه والادبلاء
 يتم بالقدر والعلم وعليه يدل قوله تعالى **وكان الله على كل شيء مقبلا** اي مطلعا قادرا فيكون معناه راجعا
 الى العلم والقدر فوصفه بالمقيت اتم من وصفه بالقادر وحده وبالعلم وحده لانه دال على اجتماع المعنيين وبذلك
 يخرج هذا الاسم عن الترادف والاشارة في الآية ان من يشفع شفاعته حسنة لا يصلح نوع من الخيرات الى الغير
 يكن له نصيب منها فانها من خصوصيتها ان يكون له نصيب منها اي فيه نصيب من هذه الحسنة فمن تلك
 الخصوصية قد يشفع شفاعته حسنة ومن يشفع شفاعته سيئة يكن له اي في جبلته كفل منها يعنى من تلك السيئة
 التي هي اصال نوع من الشرفها قد يشفع شفاعته سيئة كما قال تعالى والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه
 والذي خبث لا يخرج الا نكدا ان الله كان في الازل على كل شيء مقبلا شهيدا في ايجاد الحسن والمسيء مقتدرا
 حليما حفيظا يعطيهم ما استعدا شفاعته حسنة وسيئة لا يقدر ان اليوم على تبديل استعدادهما لقابلية الخير
 والشرف فافهم جدا (قال الحافظ) نقش مستورى ومسقى نه بدست من ونست * آنچه استاد ازل كفت
 بكن آن كردم (وقال السعدي) كرت صورت حال بد يا تكوست * نكاريدة دست تقدير اوست *
 (واذا حبيبت تخبية) التخبية مصدر من خبي كالتمسية من سمى اصلها تخمية كتفعله واصل الاصل تخبي ثلاث
 ياءات فحذفت الاخيرة وعوض عنها تاء التانيث وادغمت الاولى في الثانية بعد نقل حركتها الى الحاء واصل التخبية
 الدعاء بالحياة وطولها ثم استعملت في كل دعاء لان الدعاء بالخير لا يخلو شيئا منه عن الدعاء بنفس الحياة او بما هو
 السبب المؤدى الى قوتها وكما لها او بما هو الغاية المطلوبة منها وكانت العرب اذا لقي بعضهم بعضا يقول حيالك
 الله اي جعل الله لك حياة واطال حياتك ويقول بعضهم عش الف سنة ثم استعملها الشرع في السلام وهي
 تحية الاسلام قال تعالى فسلموا على انفسكم تحية من عند الله قيل تحية النصارى وضع اليد على الفم وتحية
 اليهود الاشارة بالاصابع وتحية المجوس الاتخاذ وفي السلام مزينة على تحية العرب وهي حيالك الله لما انه دعاء
 بالسلامة عن الآفات الدنيوية والدينية فانه اذا قال الانسان لغيره السلام عليك فقد دعا في حقه بالسلامة
 عنها ويتضمن الوعد بسلامة ذلك الغير واما منه **كانه** قال انت سليم منى فاجعلنى سليما منك والسلامة
 مستلزمة لطول الحياة وليس في الدعاء بطول الحياة ذلك ولان السلام من اسمائه تعالى فالبداهة بذكره مما لا ريب
 في فضله ومزنيته ومعنى الآية اذا سلم عليكم من جهة المؤمنين (خفيوا باحسن منها) اي تحية احسن منها
 بان تقولوا وعليك السلام ورحمة الله ان اقتصر المسلم على الاول وبان تزيد ووبر **كانه** ان جمعهم بالمسلم وهو
 ان يقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته منتهى الامر في السلام لكونه مستجوعا لجميع فنون المطالب

التي هي السلامة عن المضار ونيل المنافع ودوامها ونعائها ولهذا اقتصر على هذا القدر في التشهد روى عنه عليه السلام انه قال من قال السلام عليكم كتب له عشر حسنات ومن قال السلام عليكم ورحمة الله كتب له عشرون حسنة ومن قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كتب له ثلاثون حسنة والمبتدئ بالسلام ان شاء يقول السلام عليكم وان شاء يقول سلام عليكم لان كل واحد من التعريف والتنكير وارد في الفاظ القرءان قال الله تعالى والسلام على من اتبع الهدى وسلام على عباده الذين اصطفى لكن التنكير اكثر والكل جائز وما التحليل من الصلاة فلا بد فيه من الالف واللام بالاتفاق ومعنى الجمع في السلام عليكم الخطاب الى الرجل والملكين الحافظين معه فانه ما يرد ان السلام ومن سلم عليه الملك فقد سلم من عذاب الله تعالى (اوردوها) اي ردت واسئلهما واجيبوا به لان ردتعينا محال لحذف المضاف نحو واسأل القرية قال في الكشف ردت السلام ورجعه جوابه بمثله لان الجيب يرتد قول المسلم ويكرره وروى ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليكم فقال وعليك السلام ورحمة الله وقال الآخر السلام عليكم ورحمة الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته وقال الآخر السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال وعليك فقال الرجل ثقتني فابن ما قال الله وتلا الآية اي ابن ردة الاحسن المذكور في الآية فقال عليه السلام انك لم تترك لي فضلا فرددت عليك مثله فيكون قوله عليه السلام وعليك اي وعليك السلام ورحمة الله وبركاته من قبيل رد المثل وجواب التسليم واجب وانما التخيير بين الزيادة وتركها قال ابو يوسف من قال لا خرافة في فلا نأمنى السلام وجب عليه ان يفعل واذا ورد سلام في كتاب فجوابه واجب بالكتاب للآية (ان الله كان على كل شئ حسيبا) الحسيب بمعنى المحاسب على العمل كالجليس بمعنى المحاسب اي انه تعالى كان على كل شئ من اعمالكم سيما ردة السلام بمثله ايا حسن منه محاسبها مجازيا فخافظوا على مراعاة التجمعة حسبا امرته فاجلهور على ان الآية في السلام فالسنة ان يسلم الراكب على الماشي وراكب القرس على ركب الحمار والصغير على الكبير والقليل على الكثير ويسلم على الصبيان وهو افضل من تركه قال في البستان وبه تأخذ ويسلم على اهل بيته حين يدخله فان دخل بيتا ليس فيه احد فليقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان الملائكة ترد عليه السلام ويسلم على القوم حين يدخل عليهم وحين يفارقهم ايضا فمن فعل ذلك نشرارهم في كل خير علموه بعده قال القرطبي ولا يسلم على النساء السابات الا جانب خوف الفتنة من مكالمتهن بنزغة شيطان لو خاتمة عين واما السلام على المحارم والها نرفسن ويسلم على اهل الاسلام من عرف منهم ومن لم يعرف ولا يسلم على لاعب الزرد والشرطي والمغني والقاعد لحاجته ومطير الحمام والعارى في الحمام وغيره قال ابن الشيخ في حواشيه ومن دخل الحمام ورأى الناس متزينين يسلم عليهم وان لم يكونوا متزينين لا يسلم عليهم لانه لا يسلم على المشتغل بمهنية انتهى لكن قال الامام الغزالي في الاحياء لا يسلم عند الدخول اي في الحمام وان سلم عليه لم يجب بلفظ السلام بل يكت ان اجاب غيره وان احب ان يجيب قال عافاك الله ولا بأس ان يفتح الداخل ويقول عافاك الله لا بد اما الكلام انتهى ولا يرد في الخطبة وتلاوة القرءان جهرًا ورواية الحديث وعند دراسة العلم والاذان والاقامة وكذا لا يرد القاضي لادام عليه الخصمان وكذا لا يسلم القاضي على الخصوم اذا جلس للحكم اتبى الهيبة وتكثر الحشمة وبهذا جرى الرسم ان الولاية والامر آه لا بأس بان لا يسلموا اذا دخلوا فالتحسب لا يسلم على اهل السوق في طوافه للحسبة ليبقى على الهيبة وقال بعضهم لا يسع للقاضي والوالي والامير ترك السلام اذا دخلوا لانه سنة فلا يسعهم ترك السنة بسبب تقلد العمل وكذا المنتصدين اذا سلم عليه السائل او ان سؤاله لا يرد وكذا من له ورد من القرءان والدعوات فسلم عليه احد في حال ورده لا يرده وكذا اذا جلس في المسجد للتسبيح او للقرءان او لانتظار الصلاة واذا دخل الزاوية المسجد فسلم عليه احد من الداخلين في المسجد يجوز اذا لم يكن في المسجد احدا من يصلي ينبغي ان يقول الداخل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ولا يسلم فانه تكليف جواب في غير محله حتى لا يرده قبل الفراغ وبعده وهو الصحيح ولا يبادر بالسلام على الذي لا ضرورة لوجاهة له عنده ولا بأس بالاداء لالكافر والذي بما يصلحه في دنياه قال ابن الملك الدعاء لاهل الكتاب بمقابله احسانهم غير ممنوع لما روى ان يهوديا حلب للنبي عليه السلام لقعة فقال عليه السلام اللهم جله فبق سواد شعره الى قريب من سبعين سنة قال النووي الصواب ان ادعاء اهل الكتاب بالسلام حرام لانه اعزاز ولا يهوه زاعا ازال الكفار وقال الطيبي المختار

ان المبتدع لا يبدأ بالسلام ولو سلم على من لا يعرفه فظهر ذمتها او مبتدعا بقول استرجعت سلامي تحضير له
واما الاكل مع الكافر فان كان مرة او مرتين لتأليف قلبه على الاسلام فلا بأس فانه صلى الله عليه وسلم اكل
مع كافر مرة فحملناه على انه كان لتأليف قلبه على الاسلام ولكن نكره المداومة عليه كما في نصاب الاحتساب
وفيه ايضا هل يحتسب على المسلم اذا اشار لذمتها الجواب نعم اما في المفاوضة فلانها غير جائزة بين المسلم والذي
فكان الاحتساب عليه لدفع التصرف الفاسد واما في العنان فلانها مكروهة بين المسلم والذي من شرح
الطحاوي فكان الاحتساب لدفع المكروه واذ اسلم الذي فقل عليك بلاوا وهو الرواية من الثقات
او عليك مثله قال في الكشف ولا يقال لاهل الذمة وعليكم بالواو لانها للجمع وقال عليه السلام اذا سلم عليكم
احد من اليهود فانما يقول السام عليكم فقل عليك اي عليك مثله روى انه عليه السلام اتاه ناس من اليهود
فقالوا السام عليكم يا ابا القاسم فقال عليكم فقالت عائشة بل عليكم السام والزام فقال عليه السلام يا عائشة
ان الله لا يحب الفحش والتفحش قالت فقلت اما سمعت ما قالوا قال اويس قد رددت عليهم فيستجاب لي فيهم
ولا يستجاب لهم في السنة الجهر في السلام لقوله عليه السلام افشوا السلام وعن ابي حنيفة رحة الله عليه
لا يجهر بالرد يعني الجهر الكثير وحكى ان سياحا دخل على عالم فسلم عليه فرد عليه السلام وخافت ثم دخل عليه
غنى فسلم فرد عليه الجواب وجهه فصاح السياح وقال رحمتك الله ماتقول في السلام على نوعين او على ثلاثة
انواع فقال لا بل على نوع واحد فقال اتيد الله الفقيه ارى السلام ههنا على نوعين فخير الفقيه وخجل في نفسه
فقال اتيد الله الفقيه اسألت مسئلة ما تقول فيمن حلف لا يدخل الدار نيت بغير سنة فدخل دارك هذه بحث
ام لا فسكت الفقيه فلم يجبه فقال تلاميذ الفقيه للسياح اخرج فانك اشغلنا فقال ايها الشبان ما مثله ومثلكم
الاكمل ضال ضال ضل طريقه فجعل يسترشد من ضال مثله ارشده ام لا فهذا استاذكم ضل طريق الآخرة وانتم
جئتم تطلبون منه ان يرشدكم فأى يرشدكم ثم خرج كذا في روضة العلماء (قال الصائب) زبي دردان علاج
درد خود جستن با نماند * كه خار از برون آرد كسى با نيش عقر بها * الى هنا سلام الاحياء فاذا
بلغ المقابر ومربها قال وعليكم السلام اهل الديار من المسلمين والمؤمنين رحم الله المستقدمين منكم
والمستأخرين منا انتم لنا سلف ونحن لكم تبع وانان شاء الله بكم لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية
وفي الحديث ما من عبد يرمي قبر رجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورد عليه السلام قال ابن السيد على
في شرح الشريعة ولعل المراد انه يرث السلام بلسان الحال لا بلسان المقال يؤيده ما ورد في بعض الاخبار
من انهم يتأسفون على انقطاع الاعمال عنهم حتى يتحسرون على رد السلام ونوابه انتهى قال الامام السيوطي
رحمه الله الاحاديث والآثار تدل على ان الزأ ترمي جاء علم به المزور وسمع بكلامه وانس به ورد عليه وهذا عام
في حق الشهداء وغيرهم وانه لا توقيت في ذلك وهو الاصح لان رسول الله صلى الله عليه وسلم شرع لأمته
ان يسلموا على اهل القبور سلام من يحاط به من يسلم ويقتل قال ارباب الحقيقة للروح اتصال بالبدن بحيث
يصلى في قبره ويرث على المسلم عليه وهو الرفيق الاعلى ومقره في علمين ولاتنا في بين الامرين فان شأن
الارواح غير شأن الابدان وانما يأتى الغلط هنا من قياس الغائب على الشاهد فيعتقد ان الروح مما يعهد
من الاجسام التي اذا شغلت مكانا لم يمكن ان تكون في غيره وقد مثل بعضهم بالشمس في السماء وشعاعها
في الارض كالروح المجدى يرتد على من يصلى عليه عند قبره ذاتما مع القطع بان روحه في اعلى علمين وهو لا ينقل
من قبره كما قال عليه السلام ما من مسلم يسلم على الارث الله على تروحي حتى ارتد عليه السلام فان قلت هل يلزم
تعدد الحياة من تلك وكيف يكون ذلك قلت يؤخذ من هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم حي على الدوام
في البرزخ الديني لانه محال عادة ان يخلو الوجود كله من واحد يسلم على النبي عليه السلام في ليل او نهار
فقوله صلى الله عليه وسلم يرتد الله على تروحي اى ابقى الحق في شعور حيا في الحسى في البرزخ وادراك حواسي من
السمع والنطق فلا ينقل الحس والشعور الكلي من الروح المجدى الكلي ليس له غيبة عن الحواس والا كوان
لانه روح العالم الكلي وسره السارى (قال العطار قدس سره في نعت النبي المختار) خواجه كزهرجه كوي
يش بود * درهمه چيزي همه دريش بود * وصف او در كفت چون آيد مرا * چون عرق از شرم
خون آيد مرا * اوفه چي عالم ومن لال او * كي توانم داد شرح حال او * وصف او كي لايق ابن نا كست *

واصف او خالق عالم يست * انبياءه اوصف فوحيان شده * سرشنا سان نيز سر كردان شده *
والاشارة في الآية واذا حييتم بتحية من الخير والشر فحيوا باحسن منها اما الخير فحيوا احسن منه واما الشر فاجمل
وعفوا ومكافاة بالخير اورثوها يعني كافوا المحسن بمثل احسانه والمسيء بمثل اساءته يدل عليه قوله تعالى
وجزا سيئة سيئة مثلها وقال وان تعفوا الاقرب للتقوى وقد ورد عن النبي عليه السلام عن جبريل عن الله تعالى
في تفسير قوله خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقال النبي عليه السلام تعفوا عن ظلمك ونصل
من قطعك وتعطي من حرمك ان الله كان على كل شيء العفو والاحسان حسيبا محاسبا فمن يعمل مثقال
ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره كذا في التاويلات النجمية (الله) مبتدأ وخبره قوله (لا اله الا هو) اي
لا اله في الارض ولا في السماء غيره (الجنة منكم) جواب قسم محذوف اي والله ايجسر منكم من قبوركم (الي)
حساب (يوم القيامة) والقيامة بمعنى القيام والثناء للمبالغة لشدة ما يقع فيه من الهول (لارب فيه) حال من
اليوم اي حال كون ذلك اليوم لا شك فيه انه كائن لا محالة اوصفة مصدر محذوف اي جعله لارب فيه فخير فيه
يرجع الى الجمع (ومن اصدق من الله حديثا) انكار لان يكون احدا اكثر صدقانه فانه لا يتطرق الكذب الى خبره
بوجه لانه نقص وهو على الله محال دون غيره وفي الحديث (كذبني ابن آدم) اي نسبني الى الكذب (ولم يكن له
ذلك) يعني لم يكن التكذيب لا تقابه بل كان خطأ (وشتمني) الشتم وصف الغير بما فيه نقص وازراء (ولم يكن له ذلك)
فاما تكذبه اي قوله ان يعبدني كما بد أني) يعني لن يحيدني الله تعالى بعد موتي (وليس اول الخلق باهون علي -
من اعادته) بل اعادته اهل لوجود اصل البنية وهذا مذكور على طريق التمثيل لان الاعادة بالنسبة الى قواني
ايسر من الانشاء واما بالنسبة الى قدرة الله تعالى فلا سهولة له في شيء ولا صعوبة (واما شتمه اي قوله اتخذنا الله
ولدا) وانما صار هذا احتمالا لان تولده هو انفصال الجزء على السكل بحيث ينمو وهذا انما يكون في المركب وكل مركب
محتاج (وانا الاحد) اي المنفرد بصفات السكل من البقاء والتزهر وغيرهما (الصمد) بمعنى المصمود يعني المقصود
اليه في كل الحوائج (الذي لم يلد) هذا اني للتشبيه والمجانسة (ولم يولد) هذا وصف بالقدم والاولية (ولم يكن له كفوا
احد) هذا تقريرا لما قبله كذا في شرح المشارق لابن الملك واعلم ان القيامة ثلاث الصغرى وهي موت كل احد قال
النبي عليه السلام من مات فقد قامت قيامته والوسطى وهي موت جميع الخلائق بالنفخة الاولى والكبرى وهي
حشر الاجساد والسوق الى المحشر للجزء بالنفخة الثانية (وفي المننوي) سازدامرافيل روزي ناله را * جان
دهد بوسيدة صدساله را * هيى كه امرافيل وقتند اوليا * مرده رازيشان حياتت ونما * وانما
تحصل الحياة الباقية بعد الفناء عن النفس واصوافها وطريقه ذكر الله تعالى بالاخلاص فاذا تجلى معنى لفظ
الجلالة الذي هو الاسم الاعظم يضمن العالم والوجود ويحصل الاستغراق في بحر التوحيد فاذا استغرق فيه
يغيب عنه ما سوى الله تعالى كما ان الانسان اذا استغرق في الماء لا يرى الغياص لا قال الشيخ ابو زيد البسطامي
ومن قال الله وقلبه غافل عن الله فحصره الله وحكي ان بعض الصلحاء دخل ليلة يقبولىحبة في بودة بروسة فرأى
انه قد وضع سرير على الحوض وعليه فت سلطان الجن ومعها جماعة كثيرة من هذه الطائفة فسألهم عن اصل
ماه قبولىحبة فارسلت ببعض جماعتها الى اصله فرأى انه ما بارد فقال كيف يكون هذا اصله وهو حار فقالوا
جماعتنا يذكرون في رأس هذا الماء في كل اسبوع الاسم الله والاسم هو فحرارته يسخن الماء فتأثير الذر غير
منكر خصوصا من لسان ارباب التزكية والتصفية (وفي المننوي) ذكر حق كن بانك غولانرا بسوز *
چشم زكس را از ين كركس بدوز * والاشارة في الآية الله لا اله الا هو يعني كان الله في الازل لا اله الا هو لم يكن
معه احد يوجب الخلق من العدم الا هو ليجمعكم في العدم مرة اخرى الى يوم القيامة فيفرقكم فيها فريق
في الجنة وفريق في السعير وفريق في مقعد صدق عند مليك مقتدر لارب فيه اي لا شك في الرجوع الى هذه
المنازل والمقامات ومن اصدق من الله حديثا ليعدثكم بمصالح دينكم وديناكم ومفاسد اخراكم واولاكم
ويهدبكم الى الهدى ويخبيكم من الردى كذا في التاويلات النجمية (فالكلم) ايها المؤمنون والمراد بعضهم قوله
ما مبتدأ أولكم خبره والاستفهام لان انكار والنفي (في المنافقين) متعلق بما يتعلق به الخبر اي شيء كائن لكم فيهم
اي في امرهم وشأنهم (فتنتين) اي فرقتين وهو حال من الضمير المجرور في لكم والمراد انكار ان يكون للمخاطبين
شيء صحيح لا اختلافهم في امر المنافقين وبيان وجوب بت القول بكفرهم واجراءهم مجرى الجاهل بن بالكفر

في جميع الاحكام وذلك ان ناسا من المنافقين استاذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج الى البدو
لاجنواء المدينة فلما خرجوا لم ير الواراحلين مرحلة مرحلة حتى لحقوا بالمشركين بمكة فاختلف المسلمون
فيهم فقال بعضهم هم كفار وقال بعضهم هم مسلمون فانزل الله تعالى الآية (والله اركسهم) حال من المنافقين
اي والحال انه تعالى ردهم الى الكفر واحكامه من الذل والصفار والسبي والقتل والاركاس الرد والرجع يقال
ركست الشيء واركسته لغتان اذا رددته وقلبت آخره على اوله (بما كسبوا) اي بسبب ما كسبوا من الارتداد
واللحوق بالمشركين والاحتياال على رسول الله صلى الله عليه وسلم (اتريدون) ايها المخلصون القائلون بايمانهم
(ان تهديا من اصل الله) اي تجعلوه من المهتدين ففيه توبيخ لهم على زعمهم ذلك واشعار بانهم يؤدي الى محالة
الحال الذي هو هداية من اصل الله تعالى وذلك لان الحكم بايمانهم وادعاء اهتدائهم وهم عازل من ذلك سعی
في هدايتهم وارادة لها (ومن يضل الله) اي ومن يخلق فيه الضلال كائنا من كان (فلن تجدله سبيلا) من السبل
فضلا عن ان تهديه اليه وتوجيه الخطاب الى كل واحد من المخاطبين للاشعار بشمول عدم الوجدان للكل
على طريق التفصيل والجملة حال من فاعل تريدون اوتهدوا والرابط هو الواو (ودوا لو تكفرون) بيان لغلوهم
وتناديهم في الكفر وتصديهم لاضلال غيرهم اثريان كفرهم وضلالهم في انفسهم وكلمة لومصدرية فلا جواب
لها اي تمنوا ان تكفروا (كما كفروا) نصب على انه نعت لمصدر محذوف اي كفرا مثل ~~كفروهم~~ فامصدرية
(فتكونون سواء) عطف على تكفرون والتقدير ودوا كفركم وكونكم مستوين معهم في الضلال وفيه اشارة
الى ان من ود الكفر لغيره فذلك من امارات الكفر في باطنه وان كان يظهر الاسلام لانه يريد تسوية الاعتقاد
فيما بينهم وهذا من خاصية الانسان يحب ان يكون كل الناس على مذهبه واعتقاده ودينه وقال صلى الله عليه
وسلم الرضي بالكفر كفر (فلا تتخذوا منهم اوياء) اي اذا كان حالهم ما ذكر من ودادة كفرهم فلا تولوهم (حتى
يهاجروا في سبيل الله) اي حتى يؤمنوا ويحققوا ايمانهم بهجرة كائنة الله تعالى ورسوله عليه السلام لا لغرض
من اغراض الدنيا وسبيل الله ما امر بسلكه (فان تولوا) اي عن الايمان المظاهر بالهجرة الصحيحة المستقيمة
(تخذوهم) اذا قدرتم عليهم واقتلوهم حيث وجدتموهم) من الحل والحرم فان حكمهم حكم سائر المشركين
اسرا وقتلا (ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا) اي جانبوهم بجانب كية ولا تقبلوا منهم ولاية ولا نصره ابد او الاشارة
في الآية الى ارباب الطلب السائرين الى الله تعالى فاتهم نهوا عن اتخاذ اهل الدنيا احباء وعن مخاطبتهم حتى
يهاجروا وعماهم فيه من الحرص والشهوة وحب الدنيا وبواقوهم في طلب الحق وامروا بان يعظوهم بالوعظ
البليغ ويقتلوهم اي انفسهم وصفاتهم الغالبة كما رأوهم (الا الذين يصلون الى قوم بينهم وبينكم ميثاق
استغناء من قوله فخذوهم واقتلوهم اي الا الذين يتصلون وينتهون الى قوم عاهدوكم ولم يحاربوكم وهم الاسليون
قانه عليه السلام وادع وقت خروجه الى مكة هلال بن عويمر الاسلي على ان لا يعينه ولا يعين عليه وعلى ان من
وصل الى هلال ولجأ اليه فله من الجوار مثل الذي لهلال (اوجأوكم) عطف على الصلة اي والذين جاؤكم
كافين من قتالكم وقتال قومهم استثنى من المأمور باخذهم وقتلهم فريقان احدهما من ترك المحاربين ولحق
بالمعاهدين والاخر من اتى المؤمنين وكف عن قتال الفريقين (حصرت صدورهم) حال باضمار قداى وقد
ضاق صدورهم فان الحصر بفتحيت الضيق والانقباض (ان يقاتلوكم) اي ضاقت عن ان يقاتلوكم مع قومهم
(اويقاتلو قومهم) معكم والمراد بالجاتين الذين حصرت صدورهم عن المقاتلة بنومدج وهم كانوا عاهدوا
ان لا يقاتلو المسلمين وعاهدوا قريشا ان لا يقاتلوهم فضاقت صدورهم عن قتالكم للعهد الذي بينكم ولانه تعالى
قذف العرب في قلوبهم وضاقت صدورهم عن قتال قومهم لكونهم على دينهم نهي الله تعالى عن قتل هؤلاء
المرتدين اذا اتصلوا باهل عهد للمؤمنين لان من انضم الى قوم ذوى عهد فله حكمهم في حقن الدم (ولو شاء الله
لسلطهم) اي بنى مدبج (عليكم) بان قوى قلوبهم وبسط صدورهم وازال العرب عنهم قال في الكشف فان قلت
كيف يجوز ان يسلط الله الكفرة على المؤمنين قلت ما كانت مكافئهم الاقذف الله العرب في قلوبهم ولو شاء
لمصلحة براها من ابتلاء ومحجوه لم يقذفه فكانوا متسلطين مقاتلين غير مكافئين فذلك معنى التسليط (فلقاتلوكم)
عقيب ذلك ولم يكفوا عنكم واللام جواب لوعلى التكرير (فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم) اي فان لم يتعرضوا لكم
مع ما علمتم من تمسكهم من ذلك بمشينة الله تعالى (واقفوا اليكم السلم) اي الانقياد والاستسلام (فاجعل الله

الكم عليهم سبيلا) اى طريقا بالاسرا بالقتل فان مكافئهم عن قتالكم وان لم يقاتلوا قومهم ايضا والقاءهم اليكم
 السلم وان لم يعاهدوكم كافية في استحقاقهم لعدم تعرضكم لهم قال بعضهم الآية منسوخة بآية القتال والسيوف
 وهى قوله تعالى اقاتلوا المشركين وقال آخرون انها غير منسوخة وقال اذا حملنا الآية على المعاهدين فكيف
 يمكن ان يقال انها منسوخة قال الحدادى في تفسيره لا يجوز مهادنة الكفار وترك احد منهم على الكفر من غير
 جزية اذا كان بالمسلمين قوة على القتال واما اذا اعجزوا عن مقاومتهم وخافوا على انفسهم وذرايعهم جازلهم
 مهادنة العدو من غير جزية يؤذونها اليهم لان حظر المهادنة كان بسبب القوة فاذا زال السبب زال الحظر
 (سجدون) قوما (آخرين يريدون ان يامنوكم) اى يظهر روعكم الصلح يريدون ان يامنوا منكم بكلمة التوحيد
 يظهرونها لكم (ويا منوا قومهم) اى من قومهم بالكفر في السر وهم قوم من اسد وغطان اذا اتوا المدينة اسلموا
 وعاهدوا اليامنوا المسلمين فاذا رجعوا الى قومهم كفروا ونكثوا عهدهم ليامنوا قومهم (ثم لماردوا الى الفتنة)
 دعوا من جهة قومهم الى قتال المسلمين (اركسوا فيها) عادوا اليها وقلبوا فيها اقع قلب واشنعه وكانوا فيه اشرا
 من كل عدو شرير (فان لم يعزلوكم) بالكف عن التعرض لكم بوجه ما (وياقوا اليكم السلم) اى لم يلقوا
 اليكم الصلح والعهد بل نبذوا اليكم (وبعضوا ايديهم) اى لم يكفوها عن قتالكم (فخذوهم واقتلوهم حيث
 دققتموهم) اى تمكنتهم منهم (واذلتكم) الموصوفون بما عذبهم من الصفات القبيحة (جعلناكم عليهم سلطانا مبينا)
 اى حجة واضحة في التعرض لهم بالقتل والسبي لظهور عداوتهم وانكشاف حالهم في الكفر وعذرهم واضرارهم
 باهل الاسلام والاشارة في الآية الاولى ان الاختلاف واقع بين الامة في ان خذلان المنافقين انما هو امر من عند
 انفسهم او امر من عند الله وقضائه وقدره فبين الله بقوله ذالك في المنافقين فقتل اى صرتم فرقتين فرقة يقولون
 الخذلان في النفاق منهم وفرقة يقولون من الله وقضائه وقدره والله اركسهم بما كسبوا يعنى ان الله اركسهم
 بقدره وردتهم بقضائه الى الخذلان بالنفاق ولكن بواسطة كسبهم ما ينبت النفاق في قلوبهم ليهلك من هلك عن
 بينة ولهذه امثال وهو ان القدر كنقد ير النفاش الصورة في ذهنه والقضاء كرسمة تلك الصورة لتليده بالاسرب
 ووضع التليذ الاصباغ عليها متبع الرسم الاستاذ كالكسب والاختيار فالتليذ في اختياره لا يخرج عن رسم
 الاستاذ وكذلك العبد في اختياره لا يمكنه الخروج عن القضاء والقدر ولكنه متردد بينهما ومما يؤكده هذا المثال
 والتأويل قوله تعالى قاتلوهم يعذبهم الله بايدكم وقال واحبر وما صبرك الا بالله وذلك مثل ما ينسب الفعل الى
 السبب الا قرب تارة والى السبب الا بعد اخرى فالاقرب قاتلوهم قطع السيف يد فلان والابعد كقولهم قطع
 الامريد فلان وتظيره قوله تعالى قل يتوفاكم ملك الموت وفي موضع اللحية وفي النفس حين موتها قال ابن نباتة
 (اذا ما الاله قضى امره) فانت لما قد قضاه السبب) فعلى هذه القضية من زعم ان لا عمل للعبد اصلا فقد عاند
 ووجد ومن زعم انه مستبد بالعامل فقد اشر لنا فاختيار العبد بين الخير والقدر لان اول الفعل وآخره الى الله فالعبد
 بين طرفي الاضطرار مضطر الى الاختيار فافهم جدا كذا في التأويلات النجمية واعلم ان الجبرية ذهبت الى انه
 لا فعل للعبد اصلا ولا اختيار وحركته بمنزلة حركة الجمادات والقدرية الى ان العبد خالق لفعله ولا يرون الكفر
 والمعاصي بتقدير الله تعالى ومذهب اهل السنة والجماعة الخبر المتوسط وهو اثبات الكسب للعبد واثبات
 الخلق لله تعالى واما مشاهدة الآثار في الافعال من الله تعالى كما عليه اهل المسكاشفة فذلك ليس من قبيل الخبر
 (قال في المننوى) كبر انهم تيرانى زماست * ما كان وتيرانى زماست * اين نه جبر اين معنى *
 جبار يست * ذكر جبارى براى زار يست * زارى ماشد دليل اضطرار * خجلت ماشد دليل اختيار *
 (وما كان مؤمن) اى وما صح له ولا لاق بحاله (ان يقتل مؤمنا) بغير حق فان الايمان زاجر عن ذلك (الخطأ)
 اى ليس من شأنه ذلك في حال من الاحوال الاحال الخطأ فانه ربما يقع لعدم دخول الاحتراز عنه بالكلمة
 تحت الطاقة البشرية فالمؤمن مجبور على ان يكون محلا لان يعرض له الخطأ كثيرا والخطأ ما لا يقارنه القصد
 الى الفعل او الى الشخص ولا يتصده به زهوق الروح غالبا ولا يقصده به محذور كرمى مسلم في صف الكفار مع
 الجهل باسلامه روى ان عياش بن ابي ربيعة وكان اخا لى جهل لآته اسلم وهاجر الى المدينة خوفا من اهله وذلك
 قبل هجرة النبي عليه السلام فاقسمت امه لآتا كل ولا تشرب ولا يؤويها مقف بحق يرجع فخرج ابو جهل
 ومعه الحارث بن زيد بن ابي انيسة فاتباه وهو في اطم اى جبل فقتل منه ابو جهل في الذروة والغارب وقال

اليس محمد يحنك على صله الرحم انصرف وبرأتك ولك علينا ان لا نكرهك على نهي ولا نحول بينك وبين دينك
 حتى نزل وذبح معهم فاما بعد من المدينة شدايد به الى خلف بجبل وجلده كل واحد منهما مائة جلدة فقال
 للحارث هذا اخي فن انت يا حارث لله على ان وجدتك خاليا ان اقتلتك وقدمابه على امه فحلفت لا يحل وثاقه
 حتى يرجع عن دينه ففعل بلسانه مطه منا قلبه على الايمان ثم هاجر بعد ذلك واسلم الحارث وهاجر فلقبه عياش
 لظهور قبائه فالحني عليه فقتله ثم اخبره باسلامه فاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قتلته ولم اشعر باسلامه
 فزنت (ومن قتل مؤمنا خطأ) صغيرا كان او كبيرا (فتحرير رقبة) اي فعله اعتاق نسمة عبر عن النسمة بالرقبة
 كما يعبر عنها بالراس (مؤمنة) محكوم باسلامها سواء تحققت فيها فروع الايمان وغمراته بان صلت وصامت
 اولم يتحقق فدخل فيها الصغير والكبير والذكور والانثى وهذا التحريم هو الكفارة وهي حق الله تعالى الواجب على
 من قتل مؤمنا مواظبا على عبادة الله تعالى والرقيق لا يمكنه المواظبة على عبادة الله تعالى فاذا اعتقه فقد اقامه
 مقام ذلك المقتول في المواظبة على العبادات (ودية مسلمة الى اهله) اي مؤداة الى ورثته يقسمونها كسائر
 الموارث بعد قضاء الدين منها وتنفيذ الوصية واذا لم يبق وارث فهي لبيت المال لان المسلمين يقومون مقام الورثة
 كما قال صلى الله عليه وسلم انا وارث من لا وارث له (الا ان يصدقوا) اي تصدق اهله عليه سمي العفو عنها صدقة
 حشا عليه وتنبها على فضله وفي الحديث كل معروف صدقة وهو متعلق بعليه المقدر عند قوله ودية مسلمة او بمسألة
 اي تجب الدية وبسملها الى اهله الا وقت تصدقهم عليه لان الدية حق الورثة فيكون اذ قاطعها بخلاف التحريم
 فانه حق الله تعالى فلا يسقط بعفو الاولياء واسقاطهم واعلم ان الدية مصدر من ودى القاتل المقتول اذا اعطى
 وليه المال الذي هو بدل النفس وذلك المال يسمى الدية تسمية بالمصدر والتاء في آخرها عوض عن الواو المحذوفة
 في الاول كما في العدة وهي اي الدية في الخطأ من الذهب الف دينار ومن الفضة عشرة آلاف درهم وهي على
 العاقلة في الخطأ وهم الاخوة وبنو الاخوة والاعمام وبنو الاعمام يسلمونها الى اولياء المقتول ويكون القتال
 كواحد من العاقلة يعني يعطى مقدار ما اعطاه واحد منهم لانه هو الفاعل فلامعنى لاجراجه ومؤاخذه غيره
 وسميت الدية عقلا لانها تعقل الدماء اي تمسك من ان يسفك الدم لان الانسان يلاحظ وجوب الدية بالقتل
 فيجتنب عن سفك الدم فان لم تكن له عاقلة كانت الدية في بيت المال في ثلاث سنين فان لم يكن ففي ماله
 (فان كان) اي المقتول (من قوم عدو لكم) كفارهم حاربين (وهو مؤمن) ولم يعلم به الفاتل لكونه بين اظهر قومه
 بان اسلم فيما بينهم ولم يفارقهم بالهجرة الى دار الاسلام او بان اسلم بعد ما فارقهم لمهم من المهمات (فتحرير رقبة
 مؤمنة) اي فعلى قاتله الكفارة دون الدية اذ لا ورثة بينه وبين اهله لكونهم كفارا ولا لهم محاربون (وان كان)
 اي المقتول المؤمن (من قوم) كفرة (بينكم وبينهم ميثاق) اي عهد موقت او مؤبد (فدية) اي فعلى قاتله دية
 (مسلمة الى اهله) من اهل الاسلام ان وجدوا (وتحرير رقبة مؤمنة) كما هو حكم سائر المسلمين (فن لم يجد) اي
 رقبة تحريرها بان لم يمكنه او لا ما يتوصل به اليها وهو ما يصلح ان يكون غنما للرقبة فاضلا عن نفقته ونفقة عياله
 وسائر حوائج الضرورية من المسكن وغيره (فصيام) اي فعله صيام (شهرين متتابعين) وايجاب التتابع
 يدل على ان المكفر بالصوم لو افطر يوما في خلال شهرين او نوى صوما آخر فعليه الاستئناف الا ان يكون الفطر
 بيمين او نفاس او نحوهما مما لا يمكن الاحتراز عنه فانه لا يقطع التتابع والاطعام غير مشروع في هذه الكفارة
 بدليل الفاء الدالة على ان المذكور كل الواجب واثبات البدل بالرأى لا يجوز فلا بد من النص (توبة) ككسنة
 (من الله) ونصبه على المفعول له اي شرع لكم ذلك توبة اي قبولها من تاب الله عليه اذا قبل توبته فان قيل
 قتل الخطأ لا يكون معصية فاما معنى التوبة قلت ان فيه نوعا من التقصير لان الظاهر انه لو بالغ في الاحتياط
 لما صدر عنه ذلك فقوله توبة من الله تنبيه على انه كان مقصرا في ترك الاحتياط (وكان الله عليما) بحاله اي بانه
 لم يقصد القتل ولم يتعمد فيه (حكيم) فيما امر في شأنه والاشارة في قوله تعالى فن لم يجد فصيام شهرين متتابعين
 ان تربية النفس وتركيتها يذل المال وترك الدنيا مقدم على تربيتها بالجوع والعطش وسائر المجاهدات فان حب
 الدنيا رأس كل خطيئة وهي عقبة لا يقتحمها الا الفعول من الرجال كقوله تعالى فلا تقصم العقبة وما ادرالك
 ما العقبة فلا رقبة الاية وان اول قدم السالك ان يخرج من الدنيا وما فيها وثانيه ان يخرج من النفس وصفاتها
 كما قال دع نفسك ونعال والامساك عن المشارب كلها من الدنيا والاخرة على الدوام انما هو يجذب من الله تعالى

واعطائه القابلية لذلك (كقيل) دادحق را قابليت شرط نيست * بلكه شرط قابليت دادحق *
 حكى ان اولاد هارون الرشيد كانوا زهادا لا يرغبون في الدنيا والسلطنة فلما ولد له ولد قبل له ادخله في بيت
 من زجاج يعيش فيه مع التسمم والترنم والاغاني حتى يليق للسلطنة ففعل فلما كبر كان يوما باكل اللحم فوقع عظم
 من يده فانكسر الزجاج فرأى السماء والارض فسأل عنهما فاجابوا على ما هو فطلب منهم ان يخرجوه من البيت
 فلما خرج رأى ميتا وجاء اليه وتكلم له فلم يتكلم فسأل عنه فقالوا هو ميت لا يتكلم وقال وانا اكون كذلك قالوا
 كل نفس ذات نفة الموت فتركهم وذهب الى الصحراء فذهبوا معه فاذا خسة فوارس جاؤا اليه ومعهم فرس ليس
 عليه احد فاركبوه واخذوه وغابوا وليس كل قلب يصلح لمعرفة الرب كما ان كل بدن لا يصلح لخدمته ولهذا قال
 تعالى **وكان الله عليما اي بمن يصلح للعبادة والخدمة (قال الصائب) در سر هر خام طيبت نسبه منصور**
نيست * هر صفای را صدای کاسه فقور نيست * وهذا لا يكون بالدعوى فان المحكم يميز بين الجيد والزيوف
 وعالم الحقيقة لا يسهو القيل والقال الا يرى ان من كان سلطانا اعظم لا يرفع صوته بالتكلم لانه في عالم الهوى وكان
 امر سليمان عليه السلام لا صف بن برخيا باتيان عرش بلقيس مع انه في مرتبة النبوة لذلك اي لما انه كان في عالم
 الاستغراق فلم يرد التنزل وقوله عليه السلام لي مع الله وقت لا يسهو فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل اشارة الى
 تلك المرتبة اللهم اجعلنا من الواصلين الى جناب قدسك والمنتمين في محضر قولك وانسك (ومن يقتل مؤمنا)
 حال كون ذلك القاتل (متعمدا) في قتله اي قاصدا غير محطى روى ان مقيس بن صباة السكاني كان قد اسلم
 هو واخوه هشام فوجد اخاه قتيلا في بني النجار فأتى رسول الله عليه السلام وذكر له القصة فارسل عليه السلام
 معه الزبير بن عياض القهري وكان من اصحاب بدر الى بني النجار يأمرهم بتسليم القاتل الى مقيس ليعتص منه
 ان علموه وبأداء الدية ان لم يعلموه فقالوا سمعنا وطاعة لله تعالى ورسوله عليه السلام مانه لم له قاتلا ولكانودي ديته
 فانوه بمائة من الابل فانصرفا رجعين الى المدينة حتى اذا كانا ببعض الطريق اتى الشيطان مقيسا فوسوس
 اليه فقال اتقبل دية اخيك فتكون مسبة عليك اي عارا اقتل هذا القهري الذي معك فتكون نفس مكان نفس
 وتسبى الدية فضله فرماه بصخرة فشدخ رأسه فقتله ثم ركب بعيرا من الابل وساق بقيتها الى مكة كافرا وهو يقول
 قتلته به فهرا وحملت عقله * سراة بني النجار اصحاب قارع
 وادركت ثاري واضطجعت موسدا * وكنت الى الاوثان اول راجع

فزلت الآية وهو الذي استنشاه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح من آمنه فقتل وهو متعلق
 باستار الكعبة (ونعم ما قيل) هر كه كند بخود كند * كرهه نيك و بد كند (بخز آؤه) الذي يستحقه
 بجنايته (جهنم) وقوله تعالى (خالدا فيها) حال مقدرة من فاعل فعله قدر يقتضيه مقام الكلام كانه قيل
 بخز آؤه ان يدخل جهنم خالدا فيها (وغضب الله عليه) عطف على مقدرتدل عليه الشرطية دلالة واضحة
 كانه قيل بطريق الاستشاف تقريراً وتأكيداً لمضمونها حكم الله بان جزاءه ذلك وغضب عليه اي انتقم منه
 (ولعنه) اي ابعده عن الرحمة يجعل جزاءه ما ذكر (واعذله) في جهنم (عذابا عظيما) لا يقادر قدره واعلم ان العبرة
 بعموم اللفظ دون خصوص السبب والكلام في كفر من استحل دم المؤمن وخلوه في النار حقيقة فاما المؤمن
 اذا قتل مؤمنا متعمدا غير مستحل لقتله فلا يكفر بذلك ولا يخرج من الايمان فان اعيد من قتله كذلك كان كفارة له
 وان كان تابيا من ذلك ولم يكن مقادا كانت التوبة ايضا كفارة له لان الكفر اعظم من هذا القتل فاذا قبلت توبة
 الكافر فتوبة هذا القاتل اولى بالقبول وان مات بلا توبة ولا قود فامر الله تعالى ان شاء غفر له وارضى خصمه
 وان شاء عذبه على فعله ثم يخرج به بعد ذلك الى الجنة التي وعده بايمانه لان الله لا يخلف الميعاد فالمراد بالخلود
 في حقه المكث الطويل لا الدوام مع ان هذا اخبار منه تعالى بان جزاءه ذلك لا بانه يجزيه بذلك كيف لا وقد قال
 الله عز وجل وجزآه سيئة سيئة مثلها ولو كان هذا اخبارا بانه تعالى يجزي كل سيئة مثلها العارضة قوله تعالى
 ويتعفو عن كثير وقد يقول الانسان لمن يزره عن امر ان فعلته بخز آؤه القتل والضرب ثم ان لم يجزأه بذلك
 لم يكن ذلك منه كذبا فهذا التشديد والتغليظ الذي هو سنة الله تعالى لا يتعلق بالقاتل التائب ولا بمن قتل
 عمدا بحق كما في القصص بل يتعلق بمن لم يتب ومن قتل ظلما وعدوانا وفي الحديث لزال الدنيا اهون على الله
 من قتل امرء مسلم وفيه لوان رجلا قتل بالمشرق وآخر رضى بالمغرب لا شتر له في دمه وفيه من اعان على قتل

مسلم بشر كلمة جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله تعالى وفيه ان هذا الانسان بنيان الله ملعون من هدم بنيانه وقدرى ان داود عليه السلام اراد بنيان بيت المقدس فبناه مرارا فكلما فرغ منه تهدم ففسكا الى الله تعالى فاوحى الله اليه ان يبنى هذا لا يقوم على يدي من سفك الدماء فقال داود يا رب الم يك ذلك القتل في سبيلك قال بلى ولكنهم ألبسوا من عبادى فقال يا رب فأجعل بنيانه على يدي من فاوحى الله اليه ان امر ابنك سليمان يبنيه والغرض من هذه الحكاية مراعاة هذه النفس الإنسانية وان اقامتها ولى من هدمها الا ترى الى اعداء الدين انه قد فرض الله في حقهم الجزية والصالح ابقاء عليهم وعن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لادرهم ولا تمناع قال ان المفلس من امتى من يأتى يوم القيامة بصلاة وزكاة وصيام ويأتى قد شتم هذا وقذف هذا وكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان قنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار وفي الحديث اول ما يحاسب عليه العبد الصلاة واول ما يقضى بين الناس في الدماء ثم يحاسب العبد ويقضى عليه في حق زكاته وغيرها هل منهم ما آراه الى غير ذلك من الاحوال الجزئية ثم اعلم ان المقتول اذا اقتص منه الولي فذلك جزاءه في الدنيا وفيما بين القاتل والمقتول الاحكام باقية في الآخرة لان الولي وان قتله فانما اخذ حق نفسه للتشفي ودرء الغيظ فاما المقتول فلم يكن له في القصاص منفعة كذا في تفسير الحدادى ولا كفارة في القتل العمد لقوله عليه السلام خمس من الكبائر لا تكفر بها فبين الاشرك بالله وعقوق الوالدين والفرار من الزحف وقتل النفس عمدا واليمين الغموس والولي مخير بين ثلاث في القتل العمد القصاص والدية والعفو وذلك لان في شرع موسى عليه السلام القصاص وهو ان يقتل فقط وفي دين عيسى عليه السلام العقل او العفو فحسب وفي ملتنا للتشفي القصاص وللترفة الدية وللتكريم العفو وهو افضل (قال السعدى) بدى رابدى سهل باشد جرا * اكمر مردى احسن الى من اسا * والاشارة في الآية ان القلب مؤمن في اصل الفطرة والنفس كافرة في اصل الخلقة وبينهما عداوة جبلية وقاتل اصلى وتضاد كلي فان في حياة القلب موت النفس وفي حياة النفس موت القلب فلما كانت نفوس الكفار حية كانت قلوبهم ميتة فسماهم الله الموتى ولما كانت نفوس الصديق ميتة وقلوبه حيا قال النبي عليه السلام من اراد ان ينظر الى ميت يمشى على وجه الارض فليتنظر الى الصديق فالاشارة في قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا اى القلب والنفس يعنى النفس الكافرة اذا قتلت قلبا مؤمنا متعمدا للعداوة الاصلية باستيلاء صفاتها البهيمية والسبعية والشیطانية على القلب الروحاني وغلبة هواها عليه حتى يموت القلب بسببها القاتل فجزاؤه اى جزاء النفس جهنم وهى سفلى عالم الطبيعة خالدا فيها لان خروج النفس عن سفلى الطبيعة انما كان بجبل الشريعة والتحمل بجبل الشريعة انما كان من خصائص القلب المؤمن كقوله تعالى ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فالايام والعمل الصالح من شأن القلب وصنيعه فاذا مات القلب وانقطع عمله تخلد النفس في جهنم سفلى عالم الطبيعة ابدا وغضب الله عليها ولعنها بان يبعتها ويطردها عن الحضرة والقربة ويحرمها من ايصال الخير والرحمة اليها بخطاب ارجى الى ربك واعذلها عذابا عظيما هجرانا عن حضرة العلى العظيم وحرمانا من جنات النعيم كذا في التأويلات الخفية (يا ايها الذين آمنوا) نزلت الآية في شأن مرداس بن نهيك من اهل فدل وكان اسلم ولم يسلم من قومه غيره وكان عليه السلام بعث سرية الى قومه كان عليها غالب بن فضالة اليمى فلما وصلت السرية اليهم هربوا وبقي مرداس فقه باسلامه فلما وصلوا فدل كبروا وكبر مرداس معهم وكان في سفيح جبل ومعه غنمه فنزل اليهم وقال لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله اسامة بن زيد وساق غنمه فاخبر وارسل الله صلى الله عليه وسلم بذلك فوجد وجدا شديدا وقال قتلتموه ارادة ما معه وهو يقول لا اله الا الله فقال اسامة انه قال بلسانه دون قلبه وفي رواية انما قالها خوفا من السلاح فقال عليه السلام هلا شقت عن قلبه فنظرت اصادق هو ام كاذب ثم قرأ الآية على اسامة فقال يا رسول الله استغفرلى فقال فكيف بلاله الا الله قال اسامة فما زال صلى الله عليه وسلم يعيدها حتى وددت ان لم اكن اسلمت الا يومئذ ثم استغفرلى وامر بردة الاغنام وتحرير رقبة مؤمنة والمعنى ايها المؤمنون (انما ضربتم في سبيل الله) اى سافرتم وذهبتم للغزو من قول العرب ضربت في الارض اذا مريت لتجارة او غزو او نحوهما (فتبينوا)

التفعل بمعنى الاستفعال الدال على الطلب اى اطلبوا بيان الامر في كل ما تاتون وما تزدون ولا تعجلوا فيه
بغير تدبر وروية (ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام) اى لمن حياكم بتحية الاسلام (لست مؤمنا) وانما اظهرتم
ما اظهرتم متعذرا بل اقبلوا منه ما اظهره وجاهلوه بموجبه (تبتغون عرض الحياة الدنيا) حال من فاعل
لا تقولوا سبي عما يحملهم على الجهلة وترك التأني لكن لا على ان يكون النهى راجعا الى القيد فقط كما في قولك
لا تطلب العلم بتنى به الجاهل بل اليهما جميعا اى لا تقولوا له ذلك حال كونكم هالين لما له الذي هو حطام سريع
النفاد وعرض الدنيا ما يمتنع به فيها من المال نقدا كان او غيره قليلا كان او كثيرا قال الدنيا عرض حاضر بآكل
منسأ البر والفاجر وتسميته عرضا تنبيه على انه سريع الفناء قريب الانقضاء (فعند الله مغام كثيرة) تغنيكم
عن قتل امثاله لماله وهو تنبيه على ان ثواب الله تعالى موصوف بالدوام والبقاء (كذلك) اى مثل ذلك
الذي اتى اليكم السلام (كنتم) انتم ايضا (من قبل) اى في صبادى اسلامكم لا يظهر منكم للناس غير ما ظهر
منه لكم من تحية الاسلام ونحوها (فمن الله عليكم) بان قبل منكم تلك المربة وعصم بهاد ماكم واموالكم
ولم يأمر بالتفحص عن سر آركم الفاء للعطف على كنتم (فتبينوا) الفاء فصيحة اى اذا كان الامر كذلك فاطلبوا
بيان هذا الامر البين وقبضوا حاله بحالكم وافعلوا به ما فعل بكم في اوائل اموركم من قبول ظاهر الحال من غير
وثوق على قواطع الظاهر والباطن (ان الله كان بما تعملون) من الاعمال الظاهرة والخفية وبكيفيةاتها (خييرا)
فيجازيكم بحسبها ان خيرا غير وان شرا فشر فلا تهاقوا في القتل واحتاطوا فيه قال الامام الغزالي رحمه الله
الخبير هو الذي لا تعزب عنه الاخبار الباطنة ولا يجرى في الملك والملاكون شئ ولا تتحرك ذرة ولا تسكن
ولا تضطرب نفس ولا تطمئن الا ويكون عنده خبره وهو بمعنى العليم لكن العلم اذا اضيف الى الخفايا الباطنة
سمى خبرة ويسمى صاحبها خبيرا وحظ العبد من ذلك ان يكون خبيرا بما يجرى في عالمه وعالمه قلبه وبهذه
والخفايا التي تصف القلب بها من الغش والخيانة والتطواف حول العاجلة واضمار الشر واظهار الخير والجل
باطهار الاخلاص والا فلا س عنه ولا يعرفها الا ذو خبرة بالغة قد خبر نفسه ومارسها وعرف مكرها وتلبسها
وخدعها فخارها وتشعر لمعاداتها واخذ الحذر منها فذلك من العباد جدير بان يسمى خبيرا انتهى كلام الامام
(قال السعدى) فمى تازدين نفس سر كش جنان * كه عقلش فواند كرتن عنان * كه بانفس وشيطان
برايه برزور * مصاف بلنك كان نياد ز مور * ودلت الآيه على ان المجتهد قد يخطئ كما اخطأ اسامة
وان خطأه قد كان مغتفرا حيث لم يقتص منه وعلى ان الذكر الالهي معتبر كما ان ايمان المقلد صحيح لكن ينبغي
للمؤمن ان يترقى من الذكر الالهي الى الذكر القلبي ثم الى الذكر الروحي ويحصل له التعين والمعرفة ويخلص من
ظلمة الجهل وينتور بنور المعرفة لان الانسان يموت كما يعيش عن ابن عباس ان جبريل عليه السلام جاء الى
النبي عليه السلام فقال يا محمد ان ربك بقرئك السلام وهو يقول مالي اراك مغموما حزينا قال عليه السلام
يا جبريل طال تفكركى فى امي يوم القيامة قال فى امر اهل الكفر اهل الاسلام فقال يا جبريل فى امر اهل
لا اله الا الله محمد رسول الله فاخذ بيده حتى اقامه الى مقبرة بنى سلة ثم ضرب بجناحه الايمن على قبر ميت قال قم
ياذن الله فقام الرجل مبيض الوجه وهو يقول لا اله الا الله محمد رسول الله فقال جبريل عدالى مكانك فعاد كما
كان ثم ضرب بجناحه الايسر فقال قم ياذن الله فخرج رجل مسود الوجه ازرق العينين وهو يقول واحمر تاه
واندامتاه فقال له جبريل عدالى مكانك فعاد كما كان ثم قال يا محمد على هذا يبعثون يوم القيامة وعند ذلك قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم تموتون كما تعيشون وتبعثون كما تموتون هر كسى آن درود عاقبت
كار كه كشت * والاشارة فى الآية الى البالغين الواصلين بالسيرة الى الله ان يا ايها الذين آمنوا ووقفوا بمجرد
الايمان بالغيب اذا نرىتم فى سبيل الله يعنى سرتم يقدم السلوة فى طلب الحق حتى صار الايمان ايمانا والايقان
احسانا والايمان عيانا والعيان غيبا وصار الغيب شهادة والشهادة شهودا والشهود شاهدا والشاهد
مشهودا وبهم القسم الله بقوله وشاهد وشهود فانهم جدوا وهذا مقام الشيخوخة فتبينوا عن حال المريدين
وتثبتوا فى الرد والقبول وفى قوله ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام لست مؤمنا اشارة الى ارباب الطلب فى البدء
والارادة اى اذا تمسك احد بذيبل اراد تكلم واتى اليكم السلام بالانقياد والاستسلام لكم فلا تقولوا لست مؤمنا
اى صادقا مصدقا فى التسليم لاحكام العصبية وقبول التصرف فى المال والنفس على شرط الطريقة ولا تردوه

لا تنفروه بمثل هذه التشديدات وقولوا له كما امر الله موسى وهرون عليهما السلام بقولاه قولوا لينا ما انتم اعز
 من الانبياء ولا المرید المبتدئ اذل من فرعون ولا يمولنكم امر رزقه فتجنبون منه طلبا للتخفيف والى هذا
 المعنى اشار بقوله يتغنون عرض الحياة الدنيا فلا تنتموا لاجل الرزق فعند الله مغام كثيرة ومن يتق الله يجعل له
 خراجا وبرزقه من حيث لا يحتسب كذلك كنتم من قبل اى كذلك كنتم ضعفاء باصدق والطلب محتاجين
 الى العصبية والتريبة بدو الآرادة فمن الله عليكم بحسبة المشايخ وقبولهم اياكم والاقبال على تربيتكم وابصال
 رزقكم اليكم وشفتهم وعطفهم عليكم فتبينوا ان تردوا صادقا اهتماما لرزقه او تقبلوا كاذبا حرصا على تكثير
 المریدين ان الله كان فى الازل بما تعملون اليوم من الرد والقبول والاحتياج الى الرزق الذى تتمون له خبيرا
 بتقدير امور قدرها فى الازل وفرغ منها كما قال عليه السلام ان الله فرغ من الخلق والرزق والاجل وقال
 الضيف اذ انزل نزل برزقه واذا ارتحل ارتحل بذنوب مضيفه كذا فى التأويلات النجمية (لا يستوى
القاعدون) عن الجهاد (من المؤمنين) حال من القاعدين اى كائنين من المؤمنين وفائدتها الايدان من اول
 الامر بعدم اخلال وصف القعود بايمانهم والاشعار بعله استحقاقهم كاسيا فى من الحسنى (غير اولى الضرر)
 بالرفع صفة لا قاعدون فان كانت كلمة غير لا تتعرف بالاضافة فكيف جاز كونها صفة للمعرفة قلت اللام
فى القاعدون للعهد الذهنى فهو جار مجرى التكررة حيث لم يقصده قوم باعيانهم والظاهر انه بدل من
 القاعدون والضرر المرض او المعاناة من عى او عرج او شلل او زمانة او نحوها وفى معناه الهز عن الاهبة عن
 زيد بن ثابت رضى الله عنه انه قال كنت الى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم فغشيت السكينة فوقعت
 نخذه على نخذي حتى خشيت ان ترضاها اى تكسرها ثم سرى عنه وازيل ما عرض له من شدة الوحى فقال اكتب
 فكنت لا يستوى القاعدون من المؤمنين والجهادون فقال ابن ام مكتوم وكان اعمى يا رسول الله وكيف
 بمن لا يستطيع الجهاد من المؤمنين فغشيت السكينة كذلك ثم سرى عنه فقال اكتب لا يستوى القاعدون من
 المؤمنين غير اولى الضرر قال زيد انزلها الله وحدها فالحقتم بالمراد بالقاعدون هم الاحصاء الذين اذن لهم
 فى القعود عن الجهاد اكتفاء بغيرهم لان الغزو فرض كفاية قال ابن عباس رضى الله عنه هم القاعدون عن بدر
 والخارجون اليها وهو الظاهر الموافق لتاريخ النزول (والجهادون) عطف على القاعدون (فى سبيل الله
 باموالهم وانفسهم) اى لا مساواة بينهم وبين من قعد عن الجهاد من غير علة فى الاجر والثواب فان قلت معلوم
 ان القاعد بغير عذر والجهاد لا يستويان فما فائدة فى الاستواءات فائدة تذكير ما بينهما من التفاوت العظيم
 ليرغب القاعد فى الجهاد رفعا لرتبته وانفة عن انحطاط منزلته (فضل الله المجاهدين باموالهم وانفسهم) جملة
 موضحة لما نفي الاستواء فيه فان انتفاء الاستواء بينهما يحتمل ان يكون بزيادة درجة احدهما على درجة
 الاخر وبنقص انهما فى الله تعالى بهذه الجملة ان انتفاء استواءهما انما هو بانه تعالى فضل المجاهدين كانه قيل مالهم
 لا يستويون فاجيب بذلك (على القاعدين) غير اولى الضرر كون الجملة بيانا للجملة الاولى المتضمنة لهذا
الوصف (درجة) تنوينا للتفخيم كما سياتى ونصها بنزع الحافض اى بدرجة او على المصدرية لانه لتضمنه
 معنى التفضيل ووقوعه موقع المرة من التفضيل كان بمنزلة ان يقال فضلهم تفضيله واحدة ونظيره قولك ضربه
 سوطا بمعنى ضربه ضربة (وكلا) من القاعدين والمجاهدين (وعدا لله الحسنى) اى المثوبة الحسنى وهى الجنة
 لحسن عقيدتهم وخلوص نيته وانما التفاوت فى زيادة العمل المقتضى لمزيد الثواب قوله كلا مفعول اول لوعده
 والحسنى مفعوله الثانى وتقديم الاول على الفعل لا فائدة التمهيد تأكيده للوعد اى كلا منهما وعد الله الحسنى
 لاحدهما فقط والجملة اعتراض جيب بها اندراكا لماعسى يؤهم تفضيل احد الفريقين على الاخر من حرمان
 المفضل قال الفقهاء وهذا يدل على ان الجهاد فرض كفاية وليس مفروضا على كل احد بهينه لانه تعالى وعد
 القاعدين عنه الحسنى كما وعد المجاهدين ولو كان الجهاد واجبا على كل احد على التعيين لما كان القاعد اهلا
 لوعده الله تعالى اياه بالحسنى (وفضل الله المجاهدين على القاعدين) عطف على قوله فضل الله (اجرا عظيما) نصب
 على المصدر لان فضل بمعنى اجر اى اجرهم اجرا عظيما واشاره على ما هو مصدر من فعله للاشعار بكون ذلك
 التفضيل اجرا لا عمالا لهم او مفعولا ثانى لفضل لتضمنه معنى الاعطاء اى واعطاهم زيادة على القاعدين اجرا
 عظيما وقيل نصب بنزع الحافض اى فضلهم باجر عظيم (درجات) بدل من اجر ابدال السبك مبين لكمية التفضيل

(منه) صفة لدرجات الدالة على نجاتها وجلالة قدرها أي درجات كائنة منه تعالى وهي سبعون درجة ما بين كل درجتين عدد والفرس الجواد المضر سبعين خريفاً أو سبع مائة درجة وفي الحديث أن الجنة مائة درجة أعدّها الله تعالى للمجاهدين في سبيله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض ويجوز أن يكون انتصاب درجات على المصدرية كما في قولك ضربه أسواطاً أي ضربات كأنه قيل فضلهم تفضيلات (ومغفرة) بدل من أجراء بدل البعض لأن بعض الأجر ليس من باب المغفرة أي مغفرة لما يفرط منهم من الذنوب التي لا يكفرها سائر الحسنات التي لا يأتى بها القاعدون أيضاً حتى تعدّ من خصائصهم (ورحمة) بدل الكل من أجراء مثل درجات ويجوز أن يكون انتصابها ما بلغها من فعلها ما أي غفر لهم مغفرة ورحمة هذا ولعل تكرار التفضيل بطريق العطف المنجي عن المغفرة وتقييده تارة بدرجة وأخرى بدرجات مع اتحاد المفضل والمفضل عليه حسب ما يقتضيه اللام ويستدعيه حسن الانتظام لما التنزيل الاختلاف العنواي بين التفضيلين وبين الدرجة والدرجات منزلة الاختلاف الذاتي تمهيداً لسؤال طريقة الإيham ثم التفسير وما لمزيد التحقيق والتقرير كما في قوله تعالى فلما جاء أمرنا نجينا هوداً والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ كأنه قيل فضل الله المجاهدين على القاعدين درجة لا يقادروا قدرها ولا يفهمونها حيث كان تحقق هذا العنوان البعيد بينهما موهاً محرمان القاعدين قيل وكلا وعد الله الحسنى ثم أريد تفسير ما أفاده التكبير بطريق الإيham بحيث يقطع احتمال كونه للوحدة قليل ما قيل والله در شأن التنزيل وأما للاختلاف بالذات بين التفضيلين وبين الدرجة والدرجات على أن المراد بالتفضيل الأول ما خولهم الله تعالى عاجلاً في الدنيا من الغنيمة والظفر والذكر الجليل الحقيقي بكونه درجة واحدة وبالتفضيل الثاني ما أنعم به في الآخرة من الدرجات العالية القائمة للعصر كما ينبغي معناه تقديم الأول ونأخيراً الثاني ونوسيط الوعد بالجنة بينهما كأنه قيل فضلهم عليهم في الدنيا درجة واحدة وفي الآخرة درجات لا تحصى وقد وسط بينهما في الذكر ما هو متوسط بينهما في الوجود أعني الوعد بالجنة توضيحاً لهما وسارعة إلى نسابة المفضل والله سبحانه أعلم وقيل المجاهدون الأولون من جاهد الكفار والآخرين من جاهد نفسه وعليه قوله عليه السلام رجعتان من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر (وكان الله غفوراً) لذنوب من جاهد في سبيله (رحمياً) يدخله الجنة برحمته وهو تذييل مقرر لما وعد من المغفرة والرحمة قال القشيري رحمه الله إن الله سبحانه جمع أولياءه في الكرامات لكنه غابر بينهم في الدرجات فهو غنى وغيره أغنى منه ومن كبير وغيره أكبر منه هذه الكواكب منيرة لكن القمر فوقها وإذا طلعت الشمس بهرت أي غلبت جميعها بنورها انتهى فالجنة مشتركة بين الواصلين البالغين والطالعين المقطعين بعد روعاوم المؤمنين القاعدين عن الطلب بلا عذر لكن الطائفة الأولى في وادٍ والآخريان في وادٍ آخر لا يستوون عند الله تعالى (قال المولى الجسامي) أي كندبدن جوطفل صغير * مائه در دست خواب غفلت اسیر * پیش از آن که اجل کندیدار * کرغردی ز خواب سر بردار * انما السائر من كل رواح يحمدهون السرى لدى الاصباح ودلت الآية على أن أولى الضرر مساوون للمجاهدين في الأجر والثواب روى عنه عليه السلام أنه لما رجع من غزوة تبوك ودنا من المدينة قال إن في المدينة لاقواماً ما سرتهم من مسير ولا قطعهم من وادٍ إلا كانوا معكم فيه قالوا يا رسول الله وهم بالمدينة قال نعم وهم بالمدينة حبسهم حابس العذر وهم الذين صحت نياتهم وتعلقت قلوبهم بالجهاد وانما منعهم عن الجهاد الضرر هر كسى از همت والاى خویش * سود برد در خور كالای خویش * قال عليه السلام إذا مرض العبد قال الله تعالى اكتبوا لعبدي ما كان يعمل في العحة إلى أن يبرأ وقال المفسرون في قوله تعالى ثم ودناه اسفل سافلين إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن من صارهم ما كتب الله له أجر عمله قبل هرمه غير منقوص وقالوا في تفسير قوله عليه السلام نية المؤمن خير من عمله أن المؤمن ينوي الإيمان والعمل الصالح لوعاش أبداً فيحصل له نواب تلك النية أبداً قالوا هذه المساواة مشروطة بشرطة أخرى سوى الضرر قد ذكرت في قوله تعالى في أو آخر سورة التوبة ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا انصوا لله ورسوله والنصيحة لهما طاعة لهما والطاعة لهما في السر والعلن وتوليها في السر والعلن والضرر والالحب فيهما والبغض فيهما كما يفعل المولى الناصح بصاحب كذا في تفسير الارشاد وأعلم أن الجهاد من أفاضل المكاسب وأما مثل الخرف فلا ينبغي للعاقل أن يترك الجهاد أو التحدث به فإن من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه فقد مات ميتة

جاهلية ومعنى التحدث طلبه الغزو وخطاره بالبال قال بعض الكبار السابق بالهم لا بالقدم وفي الحديث نعمتان
مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ ومعناه ان من انعم الله عليه بهاتين النعمتين وهما صحة الجسد
بالعافية التي هي كالتاج على رؤس الاصحاء لا يراه الا السقيم والفراغ من شواغل الدنيا وعلقتها فمن حصل له هاتان
النعمتان واشتغل عن القيام بواجب حق الله تعالى فهذا هو الذي غيب بضيايع حظه ونصيبه من طاعة الله وبذل
النفوس في الخدمة وتحويل ما يتبعه لا آخرته من انواع الطاعات والقربات اللهم اجعلنا من المستغنين بحياتهم
والمتوجهين اليك في مرضهم وصحتهم ولا تقطعنا عنك ولو لحظة عين ولا تشغلنا عن الوصل بالبين انك انت الغفور
الرحيم (ان الذين توفاهم الملائكة) يحتل ان يكون ماضيا فيكون اخبارا عن احوال قوم معينين انقرضوا
ومضوا وان يكون مضارعا قد حذف منه احدى التامين وامر له بتوفاهم وعلى هذا تكون الآية عامّة لا تخص
كل من كان بهذه الصفة والظاهر ان لفظ المضارع هو ناعلي حكاية الحال الماضية والقصد الى استحضار صورتها
بشهادة كون خبران فعلا ماضيا وهو قالوا والمراد بتوفي الملائكة اي اياهم قبض ارواحهم عند الموت والملائكة التي
توفى اليه هذا العمل هو ملك الموت وله ايوان من الملائكة واسناد التوفى الى الله تعالى في قوله الله يتوفى
الانفس وفي قوله هو الذي يميكنكم ثم يميكنكم مبنى على ان خالق الموت هو الله تعالى (ظالمى انفسهم) في حال ظلمهم
انفسهم بترك الهجرة واختيار مجاورة الكفرة الموجبة للاخلال بامور الدين فانه انزلت في ناس من مكة قد اسلموا
ولم يهاجروا حين كانت الهجرة فريضة فانه تعالى لم يكن يقبل الاسلام بعد هجرة النبي صلى الله عليه وسلم الى
المدينة الا بالهجرة اليها ثم نسخ ذلك بعد فتح مكة بقوله عليه السلام لا هجرة بعد الفتح قال الله تعالى فيمن آمن
وترك الهجرة الذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا وهو حال من ضمير توفاهم فانه
وان كان مضافا الى المعرفة وحق الحال ان يكون نكرة الا ان اصله ظالمين انفسهم فتكون الاضافة لفظية
(قالوا) اي الملائكة للمتوفين تقرير اياهم بتقصيرهم في اظهار اسلامهم واقامة احكامهم من الصلاة ونحوها
وتوفى بفعالهم بذلك (فيهم كنتم) اي في اي شيء كنتم من امور دينكم كانه قيل فماذا قالوا في الجواب فقيل (قالوا)
متجانبين عن الاقرار الصريح بما هم فيه من التقصير تعالى بما يوجب على زعمهم (كله مستضعفين
في الارض) اي في ارض مكة عاجزين عن القيام بواجب الدين فيما بين اهلها (قالوا) ابطالا لتعاليمهم وتبكيينا
لهم (الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها) الى قفار آخرتها تقدررون فيه على اقامة امور الدين كما فعلنا من
هاجر الى المدينة والى الحبشة وقيل كانت الطائفة المذكورة قد خرجوا مع المشركين الى بدر فقتلوا فيها فضررت
الملائكة وجوههم وادبارهم وقالوا لهم ما قالوا فيكون ذلك منهم تقريرا وتوبيخا لهم بما كانوا فيه من مساعدة
الكفرة بانتظامهم في عسكرهم ويكون جوابهم بالاستضعاف تمللا بانهم كانوا قهורים تحت ايديهم وانهم
اخرجوهم الى بدر كارهين فرد عليهم بانهم كانوا بسبيل من الخلاص عن قهرهم متكئين من المهاجرة
(فاولئك) الذين حكيت احوالهم اللفظية (ما واهم) اي في الآخرة (جهنم) كما ان ما واهم في الدنيا دار الكفر
اتركهم الواجب ومساعدتهم الكفار وكون جهنم ما واهم نتيجة لما قبله وهو الجلة الدالة على ان لا عذر لهم
في ذلك اذ لا عطف عليه عطف جله على اخرى (وساءت مصيرا) مصيرهم جهنم (الا المستضعفين من الرجال
والنساء والولدان) الاستثناء منقطع فان المتوفين ظالمين انفسهم اما مرتدون او عصاة بتركهم الهجرة مع
القدرة عليهم او لاء المستضعفون اي المستذلون المقهورون تحت ايدي الكفار ايسوا بقادري عليهم فلم
يدخلوا فيهم فكان الاستثناء منقطعا والجار والمجرور حل من المستضعفين اي كائين منهم فان قلت المستثنى
المنقطع وان لم يكن داخل في المستثنى منه لكن لا بد ان يتوهم دخوله في حكم المستثنى منه ومن المعلوم
ان لا يتوهم دخول الاطفال في الحكم السابق وهو كون ما واهم جهنم فكيف ذكر في عداد المستثنى قلت
للمبالغة في التحذير من ترك الهجرة وايها انما لو استطاعها غير المكافين لوجبت عليهم والاشعار بانه لا محيص
لهم عنها البتة تجب عليهم كما بلغوا حتى كانوا واجبة عليهم قبل البلوغ لو استطاعوا وان قوامهم يجب عليهم
ان يهاجروا بهم في امكنت (لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا) صفة للمستضعفين اذ لا توقيت فيه فيكون
في حكم المنكر واستطاعة الحيلة وجدان اسباب الهجرة وما تنوف عليه واهتد السبيل مع رقة طريق الموضع
المهاجر اليه بنفسه او بدليل (فاولئك) اشارة الى المستضعفين الموصوفين بما ذكر من صفات العجز (عسى الله

ان يعفو عنهم) ذكر بكلمة الاطماع ولفظ العفو ايذا بان ترك الهجرة امر خطير حتى ان المضطر من حقه ان لا يأمن ويتصد الفرصة ويعلق بها قلبه (وكان الله عفوا غفورا) معنى ~~ص~~كونه عفوا صفة واعراضه عن العقوبة ومعنى كونه غفورا استر القبايح والذنوب في الدنيا والاخرة فهو كامل العفو تام الغفران (قال السعدي) يس بوجه يتند عملهاى بد * هم او برده بوشديا لاى خود * وفي الابة الكريمة ارشاد الى وجوب المهاجرة من موضع لا يمكن الرجل فيه من اقامة امور دينه باى سبب كان وعن النبي صلى الله عليه وسلم من فريد ينه من ارض الى ارض وان كان شبرا من الارض استوجبت له الجنة وكان رفيق ابيه ابراهيم ونبيه محمد عليه السلام قال الحدادي في تفسيره في قوله تعالى الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها دليل انه لا عذر ولا حد في المقام على ~~المهجرة~~ في بلده لاجل المال والولد والاهل بل ينبغي ان يفارق وطنه ان لم يمكنه اظهار الحق فيه ولهذاروى عن سعد بن جبير انه قال اذا عمل بالمعاصي بارض فاخرج منها * سعديا حب * وطن كرجه حديث است صحيح * نتوان مرد بسختي كه من اينجا زارم * والاشارة في الآية ان المؤمن عام وخاص وخاص الخاص كفوله فمهم ظالم لنفسه وهو العام ومنهم مقتصد وهو الخاص ومنهم سابق بالخيرات وهو خاص الخاص فالذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم هم العوام الذين ظلموا انفسهم بتدنيتهما من غير ترك كتمان اخلاقها الذميمة وتحليلتها بالاخلاق الجيدة ليفلحوا في غيبوا وخسروا كما قال تعالى قد افلح من زكاه واوقد خاب من دساها قالوا فيم كنتم اى قالت الملائكة حين قبضوا ارواحهم في اى غفلة كنتم تضيعون اعمالكم وتبطلون استعدادكم الفطرى وفي اى ولد من اودية الهوى تهبون وفي اى روضة من رياض الدنيا كنتم تؤثرون الغاني على الباقي وتنسون الطهور والساقى واخوانكم يجاهدون في سبيل الله باموالهم وانفسهم ويهاجرون عن الاوطان ويفارقون الاخوان والاخذان قالوا كما مستضعفين في الارض اى عاجزين في استيلاء النفس الامارة وغلبة الهوى ماسورى الشيطان في حبس البشرية قالوا الم تكن ارض الله اى ارض القلب واسعة فتهاجروا فيها فتخرجوا عن مضيق ارض البشرية فتسلكوا في فحة عالم الروحانية بل تطيروا في هواه الهوى فاولئك يعنى ظالمى انفسهم مأواهم جهنم البعد عن مقامات القرب وساءت مصيرا جهنم البعد لتاركى القرب والمتقاعدين عن جهاد النفس الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين صفتهم لا يستطيعون حيلة في الخروج عن الدنيا الكثرة العيال وضعف الحال ولا على قهر النفس وغلبة الهوى ولا على قهر الشيطان في طلب الهدى ولا يبتدون سبيلا الى صاحب ولاية يتمسكون بعروته الوثقى ويعتصمون بحبل ارادته في طلب المولى فيخرجهم من ظلمات ارض البشرية الى نور سماء الربوبية على اقدام العبودية وهم المقتصدون المشتاقون ولكنهم بحجب الانانية محجوبون وعن شهود جمال الحق محرومون فعذرهم بكرمه ووعدهم رحمة وقال فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم السكون عن الله والركون الى غير الله وكان الله في الازل عفوا ولعفوهم امكنهم التقصير في العبودية غفورا ولغفرانه امهلهم في اعطاءه حتى الربوبية كذا في التأويلات النجبية (ومن يهاجر في سبيل الله) ترغيب في المهاجرة وتأنييس لها وسبيل الله ما امر بسلكه (يجدى في الارض مراغما كثيرا) اى متحولا يتحول اليه ومهاجرا وانما عبر عنه بذلك تأكيده والترغيب لما فيه من الاشعار بكون ذلك المتحول بحيث يصل المهاجر بما فيه من الخير والنعمة الى ما يكون سببا لرغم انفسهم الذين هاجرهم والرغم الذل والهوان واصلة لصوق الانف بالرغام وهو التراب يقال ارغم الله انفسه اى الصقة بالرغام ولما كان الانف من جملة الاعضاء في غاية العزة والترات في غاية الذلة جعل قواهم ارغم انفسه كناية عن الذلة (وسعة) في الرزق واظهار الدين (ومن يخرج من بيته مهاجرا) اى مفارقا قومه واهله وولده (الى الله ورسوله) اى الى طاعة الله وطاعة رسوله (ثم يترك الموت) اى قبل ان يصل الى المقصد وان كان ذلك خارج بابا كائنى معناه ايذا بالخروج من بيته على المهاجرة (فقد وقع اجره على الله) الوقوع والوجوب متقاربان والمعنى ثبت اجره عند الله ثبوت الامر الواجب (وكان الله غفورا) مبالغا في المغفرة فيغفر له ما فرط منه من الذنوب التي من جملتها القعود عن الهجرة الى وقت الخروج (رحيما) مبالغا في الرحمة فيرحمه باكمال ثواب هجرته روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث بالآيات المهدية عن ترك الهجرة الى مستشفى مكة قال جندب ابن صخره من بنى الليث لبنيه وكان شيخا كبيرا لا يستطيع ان يركب الزاحلة احمولى فاني لست من المستضعفين واني لا همدى الطريق ولى من المال ما يملغى المدينة وابعدها منها والله لا ايت الليلة بمكة فحملوه على سريره

متوجها الى المدينة فلما بلغ التنعيم وهو موضع قريب من مكة اشرف على الموت فاخذ يصفق بيمينه على شماله
ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك ابايعك على ما يابعدك عليه رسولات حجتا فلما بلغ خبره اصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم قالوا لوفى بالمدينة لكان اتم اجرا وقال المشركون وهم يضحكون ما ادرك هذا ما طلب
فانزل الله هذه الآية فمن هذا قالوا المؤمن اذا قصد طاعة ثم اعجزه العذر عن اتمامها كتب الله له ثواب تمام تلك
الطاعة وفي الكشاف قالوا كل هجرة لغرض ديني من طلب علم او حج او جهاد او فرار الى بلد يزداد فيه طاعة
او قناعة وزهد في الدنيا او اتغاء رزق طيب فهي هجرة الى الله ورسوله وان ادركه الموت في طريقه فاجره واقع
على الله انتهى قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره من مات قبل الكمال مراده يجيى اليه كما ان
من مات في طريق الكعبة يكتب له اجر حجين يقول الفقير صلى الله عليه وسلم المتخلص بحق سمعت مرة شيخي العلامة
العلامة ايقاه الله بالسلامة وهو يقول عند تفسير هذه الآية ان الطالب الصادق اذا سافر من ارض بشرية
الى مقام القلب مات قبل ان يصل الى مراده فله نصيب من اجر البالغين الى ذلك المقام لصدق طلبه وعدم
انقطاعه عن الطريق الى حاد الموت بل الله يكمله في عالم البرزخ بواسطة روح من ارواحه او بواسطة فيضه
ومثل هذا جاء في حق بعض السلاكة وله نظير في الشريعة كما روى عن الحسن البصري رحمه الله انه قال بلغني
ان المؤمن اذا مات ولم يحفظ القرآن امره بحفظه ان يعلمه القرءان في قبره حتى يبعثه الله تعالى يوم القيامة
مع اهله فاذا كان طالب القرءان الرسمي بالغيا الى مراده وان في البرزخ الحرصه على التحصيل فليس يبدع
ان يكون طالب القرءان الحقيقي واصلا الى مراده في عالم المثال المقيد لشغفه على التكميل اقول واما ما قال
الشيخ الكبير صدر الدين القنوي قدس سره في الفلك الاخر من الفلول من المتفق شرعا وعقلا وكشفا ان كل كمال
لم يحصل للانسان في هذه النشأة وهذه الدار فانه لا يحصل له بعد الموت في الدار الاخرة انتهى فله في حق اهل
الجباب الذين قعدوا عن الطلب رأسا لا في حق اهل الجباب الذين سلكوا فوا قبل الوصول الى مكاشفة الافعال
ومشاهدة الصفات ومعانيه الذات قال المولى الجامى في شرح الكامة الشعبية من الفصوص الحكيمة
فما يدل على عدم الترتي بعد الموت من قوله تعالى ومن كان في هذه اعمى الاية انما هو بالنسبة الى معرفة الحق
لأن لا معرفة له اصلا فانه اذا انكشف الغطاء ارتفع العمى بالنسبة الى الدار الاخرة ونعيمها وبخيمها والاحوال
التي فيها واما قوله عليه السلام اذا مات ابن آدم انقطع عمله فهو يدل على ان الاشياء التي يتوقف حصولها على
الاعمال لا تحصل ولا يتوقف عليها بل يحصل بفضل الله ورحمته فقد يحصل وذلك من مراتب التجاني انتهى
كلامه فعلى السالك ان لا ينقطع عن الطريق ويرجو من الله التوفيق كي يصل الى منزل التحقيق (قال الحافظ
الشيرازي) كاروان رفت نودر راه كين كاه بخواب * وه كهس بخبر از غلغل چندين جرسى *
بال بكشاي صغير از شجر طوبى زن * حيف باشد چو تو مرغى كه اسير نفسى * تا چو مجر نفسى دام ن
جانان كيرم * جان نهاديم بر آتش زبى خوش نفسى * چند بويد بهوى توهر شو حافظ * يسر الله
طريقا بك يا ملتقى * وفي التأويلات النجبية ان الاشارة في الآية من غاية ضعف الانسان وحياته الحيوانية
واستهواء الشيطان بكون الخوف غالب على الطالب الصادق في بدء طلبه فكما اراد ان يسافر عن الاوطان
ويهاجر عن الاخوان طالبافوا تد اشارة سافروا لتصحوا وتغنوا لازالة مرض القلب ونيل صحة الدين والفوز
بغنيمة محبة شيخ كامل مكمل وطبيب حاذق مشفق ليعالج مرض قلبه ويبلغه كعبة طلبه قدس قول له النفس
اعداد الرزق وعدم الصبر ويعد الشيطان بالفقر فقال تعالى على قضية والله يعدكم مغفرة منه وفضلا ومن يهاجر
في سبيل الله اى طلب الله يجد في الارض مراغما كثيرا اى بلادا اطيب من بلاده واخوانا في الدين احسن من
اخوانه وسعة في الرزق وفيه اشارة اخرى وهي ومن يهاجر عن بلد البشرية في طلب حضرة الربوبية يجد في ارض
الانسانية مراغما كثيرا اى متحولا ومنازل مثل القلب والروح والسرو سعة اى وسعة في تلك العوالم الوسيعة
اوسعة من رحمة الله كما اخبر الله تعالى على لسان نبيه عليه السلام عن تلك الوسعة والسعة بقوله لا يسعني
ارضى ولا سماءى وانما يسعنى قلب عبدى المؤمن فافهم يا كثير الفهم قصير النظر قليل العبر ثم قال دفع الله هوا جس
النفسانية والوساوس الشيطانية في الضويف بالموت والايعاد بالفتوت ومن يخرج من بيته اى بيت بشرية
بترك الدنيا وقع الهوى وقهر النفس بجبرانه صفاته وتبديل اخلاقها مهاجرا الى الله طالبا له في مبايعة رسوله

ثم يذكر الموت قبل وصوله وقد وقع اجره على الله يعني فقد اوجب الله تعالى على ذمة كرمه بفضله ورحمته ان يبلغه الى اقصى مقاصده وعلى مراتبه في الوصول ببناء على صدق نيته وخلوص طويته اذا كان المانع من اجله ونية المؤمن خيراً من عمله وكان الله غفوراً لذنب بقية اثانية وجوده رحيماً عليه بجبلي صفة جوده ايلبغ العبد الى كمال مقصوده بمنه وكرمه وسعة جوده انتهى كلام التأويلات (واذا ضربتم في الارض) شروع في بيان كيفية الصلاة عند الضرورات من السفر ولقاء العدو والمطر والمرض اى اذا سافرتم اى مسافرة كانت للهجرة والجهاد او لغيرهما (فليس عليكم جناح) اى حرج وما أنتم في (ان تقصروا) شيئاً (من الصلاة) فهو صفة لهذوف والقصر خلاف المديقال قصرت الشيء اى جعلته قصيراً بحذف بعض اجزائه او اوصافه فتعلق القصر حقيقة انما هو كذا الشيء لا بعضه فانه متعلق الحذف دون القصر وعلى هذا فقوله من الصلاة ينبغي ان يكون مفعولاً لتقصروا على زيادة من حسبا رآه الاخفش واما على تقدير ان تكون تبعية وبكون المفعول محذوفاً كما هو رأى سيويه اى شيئاً من الصلاة فينبغي ان يصار الى وصف الجزء بصفة الكل والمراد قصر الرباعيات بالتنصيف فانها تصل في السفر ركعتين فالقصر انما يدخل في صلاة الظهر والعصر والعشاء دون المغرب والفجر وادنى مدة السفر الذي يجوز فيه القصر عند ابي حنيفة رحمه الله مسيرة ثلاثة ايام وايامها الايام للمشي والليالي للاستراحة بسير الابل ومشى الاقدام بالاعتقاد ولا اعتبار بابطاء الضارب اى المسافر الساير واسرعه فلو سار مسيرة ثلاثة ايام ولياليه في يوم قصر ولو سار مسيرة يوم في ثلاثة ايام لم يقصر ثم تلك المسيرة ستة بردهج يريد كل بردهج اربعة فراسخ وكل فرسخ ثلاثة اميال باميال هاشم جدر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي قدر اميال البادية كل ميل اثنا عشر الف قدم وهى اربعة آلاف خطوة فان كل ثلاثة اقدام خطوة وظاهر الاية الكريمة التخيير بين القصر والاقام وان الاتمام افضل لكن عندنا يجب القصر لا محالة خلا ان بعض مشايخنا سماه عزيمة وبعضهم رخصة اسقاط بحيث لا مساع لا اتمام لارخصة توفيه اذ لا معنى للتخيير بين الاخذ والافتل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة تصدق الله بها عليكم وهو يدل على عدم جواز الاكمال لان التصديق بما لا يحتمل التملك اسقاط محض لا يحتمل الرد فليس لنا الا للتدين بما شرع الله والعمل بما حكم قال في الاشياء القصر للمسافر عندنا رخصة اسقاط بمعنى العزيمة بمعنى ان الاتمام لم يبق مشروعا حتى اتم به وفسدت لو اتم ومن لم يقعد على رأس الركعتين فسقط صلاته لاتصال النافلة بها قبل كمال اركانها وان قعد في آخر الركعة الثانية قدر التشهد اجزأته الاخرى نافلة ويصير مسيباً بخير السلام قال في تفسير الحدادى المسافر اذا صلى الظهر اربعاً ولم يقعد في الثانية قدر التشهد فسقط صلاته كصلى الفجر اربعاً انتهى فان قلت فما تصنع بقوله فليس عليكم جناح ان تقصروا فلم ورد ذلك بنى الجناح قلت لما نهم القوا الاتمام فكانوا مظنة ان يحظروا بهم ان عليهم نقصاناً في القصر فصرح بنى الجناح عنهم لتطيب به نفوسهم ويطمئنوا اليه كما في قوله تعالى فن حج البيت واعتمر فلا جناح عليه ان يطوف به مامع ان ذلك الطواف واجب عندنا ركن عند الشافعى ثم ان العاصى كالمطيع في رخصة السفر حتى ان الا بقى وقاطع الطريق يقصران لان المقيم العاصى بمنح يوم اوله كالمقيم المطيع فكذا المسافر ولان السفر ليس بمعصية فلا يعتبر غرض العاصى (ان خفتم ان يقتلكم الذين كفروا) جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه اى ان خفتم ان يتعرضوا لكم بما تكرهون من القتال وغيره فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة والقصر ثابت بهذا النص في حال الخوف خاصة واما في حال الامن فبالسنة قال المولى ابوالسعود في تفسيره وهو شرط معتبر في شرعية ما ذكر بعده من صلاة الخوف المؤداة بالجماعة واما في حق مطلق القصر فلا اعتبار له اتفاهم للتظاهر المتن على مشروعيته ثم قال بعد كلام بل نقول ان الاية الكريمة مجمله في حق مقدار القصر وكيفيته وفي حق ما يتعلق به من الصلاة وفي مقدار مدة القصر الذي ينط به القصر فكل ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم من القصر في حال الامن وتخصيصه بالرباعيات على وجه التنصيف وبالضرب في المدة المعينة بيان لاجال الكتاب انتهى وعن ابن عباس رضى الله عنه قال سافر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة لا يخاف الا الله فصل ركعتين كذا في الوسيط (ان الكافرين كانوا لكم عدواً مبيناً) اى ظاهر العداوة وكما وعدتهم من موجبات التعرض لكم بقتال او غيره (واذا كنت) يا محمد (فيهم) اى مع المؤمنين الخاشعين (فاتقوا لهم الصلاة) اى اذا اردت ان تقيم بهم الصلاة قال ابن عباس لما رأى المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم واصحابه قاموا الى صلاة الظهر وهو يؤمهم وذلك في غزوة ذات الرقاع ند موالى تركهم الاقدام
على قتالهم فقال بعضهم دعوهم فان لهم بعد صلاة هي احب اليهم من آياتهم وأولادهم واموالهم يريدون
صلاة العصر فان رأيتوهم قاموا اليها فشدوا عليهم فاقتلوهم قتل جبرائيل عليه السلام بهؤلاء الآيات بين
الصلاتين فعلمه كيفية اداء صلاة الخوف واطلعه الله على قصدهم ومكرهم ذهب الجمع وراى ان صلاة الخوف
ثابتة مشروعة بعده صلى الله عليه وسلم في حق كل الامة غايته انه تعالى علم رسول الله صلى الله عليه وسلم كيفية
اداء الصلاة حال الخوف انتقدى به الامة فيمننا ولهم الخطاب الوارد له عليه السلام قال في الكشف ان الامة
نواب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل عصر وقوام بما كان يقوم به فكان الخطاب له متناولا لكل امام
يكون حاضرا بجماعة في حال الخوف عليه ان يؤمهم كما أم رسول الله صلى الله عليه وسلم الجماعات التي كان
يحضرها الا يرى ان قوله تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم له يوجب كونه عليه السلام مخصوصا بها دون
غيره من الامة بعده فكذلك صلاة الخوف فاندفع قول من قال صلاة الخوف مخصوصة بحضرة الرسول عليه
السلام حيث شرط كونه بينهم (فلتقم طائفة منهم معك) بعد ان جعلتهم طائفتين ولتقف الطائفة الاخرى
بازاء العدو وليجر سؤكهم منهم (ولياخذوا) اي الطائفة القائمة معك وهم المصلون (اسلمتهم) اي لا يضعوها
ولا يلقوها وانما عبر عن ذلك بالاخذ للايدان بالاعتناء باستصحابها كما كنهم يأخذونها ابتداء (فاذا سجدوا)
اي القائمون معك واتموا الركعة (فليكنوا من وراءكم) اي فليصبروا الى مقابلة العدو للعراسة (ولتأت
طائفة اخرى لم يصلوا) بعدوهى الطائفة الواقة فجاء العدو للعراسة (فليصلوا معك) الركعة الباقية ولم يبين
في الآية الكرمة حال الركعة الباقية لكل من الطائفتين وقدين ذلك بالسنة حيث روى عن ابن عمر وابن
مسعود ان النبي عليه السلام حين صلى صلاة الخوف صلى بالطائفة الاولى ركعة وبالطائفة الاخرى ركعة
كما في الآية ثم جاءت الطائفة الاولى وذبحت هذه الى العدو حتى قضت الاولى الركعة الاخرى بالقرأة وسلموا
وفي الخبر لان الركعة الواحدة شطر صلاته واما اذا كان مقيما وفي المغرب فيصل بالطائفة الاولى الركعتين
لانهما الشطر وفي السكا في لوا خطأ الامام فصلى بالاولى ركعة وبالثانية ركعتين اي في المغرب فسدت صلاة
الطائفتين وتفصيل كيفية الصلاة عند الخوف من عدو واسع كفى مؤنة باب صلاة الخوف في الفروع فارجع
اليه (ولياخذوا) اي هذه الطائفة (حذرهم) وهو التحذر والتيقظ (واسلمتهم) ان قلت الحذر من قبيل المعافاة
فكيف يتعلق به الاخذ الذي لا يتعلق الا بما هو من قبيل الاعيان كالسلاح قلت انه من قبيل الاستعارة بالحكاية
فانه شبه الحذر بالآلة يستعملها الغازي وجعل تعلق الاخذ به دليلا على هذا التشبيه المضمر في النفس فيكون
استعارة تخيلية ولا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز من حيث ان اسناد الاخذ الى الاسلحة حقيقة وإلى الحذر
مجاز وذلك لان الاخذ على حقيقته وانما المجاز ايقاعه فافهم ولعل زيادة الامر بالحذر في هذه المرة كونها مظنة
لوقوف الكفرة على كون الطائفة القائمة مع النبي عليه السلام في شغل شاغل واما قبلها فر بما يظنونهم قائمين
للحرب وتكليف كل من الطائفتين باخذ الحذر والاسلحة لما ان الاشتغال بالصلاة مظنة لاقفاء السلاح
والاعراض عن ذكرها ومثنة لهجوم العدو كما ينطق به ما بعد الآية قال الامام الواحد في قوله تعالى
ولياخذوا حذرهم رخصة للخائف في الصلاة لان يجعل بعض فكره في غير الصلاة (وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَتَوَفَّوْا
عَنْ أَسْلِحَتِهِمْ وَآمَنُوا بِكُمْ فَيَمْلَأُونَ عَلَيْكُمْ غِيظًا وَهُوَ عَلَيْهِمْ سَاءَ يَوْمًا) الخطاب للفر يقين بطريق الالتفات اي تمنوا ان بناو
منكم غرة وينتفروا فرصة فيشدوا عليكم شدة واحدة والمراد بالامتنعة ما يتمتع به في الحرب لامطلقا ولا جناح
عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم) رخصة لهم في وضع الاسلحة ان ثقل
عليهم حملها بسبب ما يلهم من مطر او يضعفهم من مرض وهذا يؤيد ان الامر بالاخذ للوجوب دون
الاستحباب وقال الفقهاء حمل السلاح في صلاة الخوف مستحب لان الحمل ليس من اعمال الصلاة والامر
في قوله تعالى ولياخذوا حذرهم واسلمتهم محمول على الندب (وخذوا حذركم) امرهم مع ذلك باخذ الحذر اي
بالتيقظ والاحتياط للايجم عليهم العدو غيلة قال ابن عباس رضى الله عنه غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم
مخارب بني امار فمزهم الله تعالى قتل النبي عليه السلام والمسلمون ولا يرون من العدو احدا فوضعوا

اسلمهم وخرج رسول الله عيسى لم حاجة له وقد وضع سلاحه حتى قطع الوادي والسجاء ترس لحال الوادي بينه عليه السلام وبين اصحابه فجلس في اصل شجرة فبصره غورث بن الحرث الحارثي فالتحقه من الجبل ومعه السيف وقال لاصحابه قتلني الله ان لم اقتل محمدا فم يشعر رسول الله الا وهو قائم على رأسه وقد سل سيفه من غمده فقال يا محمد من يصيحك بنى الا ان فقال عليه السلام الله عز وجل ثم قال اللهم اكفي غورث بن الحرث بما شئت ثم اهوى بالسيف الى رسول الله ليضربه فانكبت على وجهه من رزقة زلخما بين كتفيه فتدري سيفه فقام رسول الله فاخذه ثم قال يا غورث من يمنعك مني قال لا احد قال عليه السلام تشهدان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله واعطيك سيفك قال لا ولكن اشهد ان لا اله الا الله ابدى ولا عين عليك عدوا فاعطاه سيفه فقال غورث والله لانت خير مني فقال عليه السلام انا الحق بذلك منك فرجع غورث الى اصحابه قصص عليهم قصته فامن بعضهم قال وسكن الوادي فرجع رسول الله الى اصحابه واخبرهم بالخبر (ان الله اعد للكافرين عذابا مهينا) تعليل الامر باخذ الحذر اى اعد لهم عذابا مهينا بان يحذلوهم وينصركم عليهم فاهتموا باموركم ولا تهملوا في مباشرة الاسباب كي يحل بهم عذابه بايدكم (فاذا قضيت الصلاة) صلاة الخوف اى اديتموها على الوجه المدين وفرغتم منها فظهر منه ان القضاء يستعمل فيما فعل في وقته ومنه قوله تعالى فاذا قضيت مناسككم (فاذكروا الله) حال كونكم (قياماً) اى قائمين (وقعوداً) اى قاعدين (وعلى جنوبكم) اى مضطجعين اى فداوموا على ذكر الله تعالى وحافظوا على مراقبته ومناجاته ودعائه في جميع الاحوال حتى في حال المسابقة والقتال كما في قوله تعالى اذ القيمت فتمت فابتنوا واذكروا الله كثير العلکم تفلحون (فاذا اطمانتم) سكنت ذلوبكم من الخوف وامنتم بعد ما توضع الحرب اوزارها (فاقيموا الصلاة) اى الصلاة التي دخل وقتها حينئذ اى ادوها بتعديل اركانها ومراعاة شرائعها ومن حل الذكر على ما يم باللسان والصلاة من الحنفية فله ان يقول في تفسير الآية فداوموا على ذكر الله في جميع الاحوال واذا اردتم اداء الصلاة فصلوها قائمين حال الصحة والقدرة على القيام وقاعدین حال المرض والهز عن القيام ومضطجعين على الجنوب حال الهز عن القعود (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) اى فرضا موقتا قال مجاهد وقته تعالى عليهم فلا بد من اقامتها في حالة الخوف ايضا على الوجه المشروع وقيل مفروضا مقدرا في الحضر اربع ركعات وفي السفر ركعتين فلا بد ان تؤدى في كل وقت حسبا قدر فيه قال في شرح الحكم العطائية ولما علم الله تعالى ما في العباد من وجود الشر المؤدى الى الملل القاطع عن بلوغ العمل جعل الطاعات في الاوقات اذ جعل في اليوم خمسا وفي السنة شهرا وفي المائتين خسا وفي العمر زرة رجة بهم وتيسير العبودية عليهم ولولم يقيد الطاعات باعيان الاوقات لنعهم عنها وجود التسويف فاذا يترك معاملته تعاميا وبطرا وبطالة واتباعا للهوى بغير وانما وسع الوقت كي تنبي جهة الاختيار وهذا سر الوقت وكان الواجب على الامة ليلة المعراج خمسين صلاة تخفف الله عنهم وجازاهم بكل وقت عشرين اربع خمسين في خمسة اوقات قالوا وجهه **ون يوم القيامة** على الكافر خمسين الف سنة لانه لما ضيع الخمسين هوقب بكل صلاة الف سنة كما اتروا على انفسهم بقولهم لم نك من المصلين وفي الحديث من ترك صلاة حتى مضى وقتها ثم قضى عذب في النار حقا والحقب ثمانون سنة كل سنة ثلاثمائة وستون يوما كل يوم الف سنة مما تعدون يعنى ترك الصلاة الى وقت القضاء اثم لوعاقب الله به يكون جزاؤه هكذا ولكن الله يتكرم بان لا يجازى به اذا تاب عنه كذا في مشكاة الانوار وفي الحديث خمسة لا تطفأ نيرانهم ولا تموت ديدانهم ولا يخفف عنهم من عذابها مشرنا بالله وعاقب لوالديه والزاني بجذيلة جاره ورجل سلم اناء الى سلطان جائر ورجل او امرأة سمع المؤذن يؤذن ولم يجيب من غير عذر يعنى اخرها عن وقتها بغير عذر كذا في روضة العلماء وفي الحديث ما اقترض الله على خلقه بعد التوحيد احب اليه من الصلاة ولو كان شئ احب اليه من الصلاة تعبد به خلا تكته فهم راكع وساجد وقائم وقاعد وكان آخر ما اوحى به الى النبي عليه السلام الصلاة وما ملكت ايمانكم واعلم ان لله عبادا قد مضى عنهم ديمومية الصلاة فهم في صلاتهم دائمون من الازل الى الابد وليس هذا يدرك بالعقول القاصرة ولا يعقلها الا العالمون بالله تعالى وفي التأويلات النجبية ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا يعنى واجبا في جميع الاوقات حين فرضت بقوله اقيموا الصلاة اى اديموها رخص فيها بخص صلوات في خمسة اوقات اضرورة ضعف الانسانية كما كانت

الصلاة الخمس خمسين صلاة حين فرضت ليلة المعراج فجعلها ابتغاة النبي عليه السلام خصال هذا العوام الخلق
 والا ثبت دوام الصلاة للغواص بقوله والذين هم على صلاتهم دائمون (وفي المننوى): پنج وقت آمد غلغله غلغله
 عاشقانش في صلاة دائمون * نیست زرغب وظيفه ماهيان * زانکه بی درباندارانس جان * هیچ کس باخویش
 زرغبانمود * هیچ کس باخویش بوبت یاربود * دردل عاجز بجز معشوق نیست * در میان شان فارق وفاروق
 نیست (ولا تهنوا في ابتغاء القوم) نزلت في بدر الصغرى وهى موضع سوق لبني كنانة كانوا يجتمعون فيها كل
 عام ثمانية ايام روى ان اباسفيان قال عند انصرافه من احديا محمد موعدا موشم بدر لاقابل ان شئت فقال صلى
 الله عليه وسلم ان شاء الله تعالى فلما كان القابل التي الله الرب في قلبه فقدم على ما قال فبعث نعيم بن مسعود
 ليخوف المؤمنين من الخروج الي بدر فلما اتى نعيم المدينة وجد المؤمنين يتجهزون للخروج فقال لهم ان الناس
 قد جمعوا لكم فاحشواهم ففزع المؤمنون فقال عليه السلام لا تخرجن ولولم يخرج معي احد فانزل الله هذه الآية
 ارشاد ان طرأ عليهم الوهن في ابتغاء القوم اى طلب ابي سفيان وقوله والمعنى لا تفتروا ولا تضعفوا في طلب
 الكفار بالقتال اى لا يورثكم ما اصابكم يوم احد من القتل والجراحات فتوروا وضعفوا (ان تذكرونا لمون)
 من الجراح (فانهم) اى القوم (يا لمون كما تاملون) اى ان كان لكم صارف عن الحرب وهو انكم تاملون من الجراح
 فلهم مثل ذلك من الصارف ولكم اسباب داعية الى الحرب ليست لهم كما اشار اليها بقوله (وترجون من الله)
 من الثواب والنصر (ملا يرجون) والحاصل ليس ما تنافسونه من الالام مختصا بكم بل هو مشترك بينكم وبينهم
 ثم انهم يصبرون على ذلك فالحكم لا تصبرون مع انكم اولى به منهم حيث ترجون من الله من اظهار دينكم على
 سائر الاديان ومن الثواب في الآخرة ما لا يحظر ببالهم قطعا (وكان الله عليا) مبالغا في العلم فيعلم اعمالكم
 وضما تركم (حكيم) فيما يامر وينهى فخذوا في الامتثال بذلك فان فيه عواقب جيدة وفي امره بابتغاء القوم
 بالقتال لهمة بالغة كاملة ومصلحة تامة شاملة فاطلبوهم بالقتال فان الله يعذبهم في الدنيا بايديكم وفي الآخرة
 بايدي الزبانية فهل ينتظرون الاسنة الله في الكافرين الاولين وهو انزال العذاب بهم حين كذبوا انبياءهم
 فلن تجد لسنة الله تبديلا يجعل التعذيب غير تعذيب وغير التعذيب تعذبا وان تجد لسنة الله تحويلا ينقل
 التعذيب عنهم الى غيرهم والحاصل انه لا يبدل نفس السنة ولا يحول محل السنة اذ لقد حق القول عليهم
 ولا يتبدل القول لديه وفي الآية الكريمة حث على التجمعة والتجلد واطهار الغاظة كما قال تعالى وليجدوا فيكم
 غاظة قيل هست نرمي آفت جان سمور * وزدر شقى ميبرد جان خار پشت * قال سلمان الفارسي
 رضى الله عنه اذا اضرب قلب المؤمن عند محاربة الكافر تصد رذوبه كتحدر اوراق الشجرة بهبوب التسيم
 وقال عطية بن قيس اذا خرجت غازيا فان خطري بالى كثرة العدد والعدد رجعت عن السفر خوفا
 من الغرور وان خطر قلتم ما قلت لاحول ولا قوة الا بالله العلى العظيم (ومن كلمات بهرام) هرا نکه سرتاج
 دارد * بايد که دل از سر بردارد (بيث) هرا نکه پای نه در نکار خانه ملک * يقين که مال و سر و هر چه
 هست در بارزد (ومن كلمات السعدى) در قرا کند مرد بايد بود * بر محنت سلاح جنگ چه سود * يقول
 الفقير سمعت من حضرة شيخى وسندى الذى هو بمنزلة تروى من جسدى انه قال السلطان والوزير بالنسبة
 الى العساكر الاسلامية كالقلب بالنسبة الى الاعضاء والجوارح الانسانية فاذا ثبت نبذوا كما ان القلب اذا صلح
 صلح الجسد كله فان كان اقبال الامام بعشر مراتب كان اقبال قومه بمرتبة واحدة وان كان بمائة مرتبة كان
 اقبالهم بعشر مراتب وهكذا او اما دباره فعكسه فان كان بمرتبة كان ادبار القوم بعشر مراتب وان كان بعشر
 مراتب كان ادبارهم بمائة مرتبة وهكذا او ليس الدخول بدار من باب تفرج البلدان والخروج الى المسير والتشم
 فلا بد لكل مجاهد ان يجتهد في خدمة الدين ويتوكل على الله ويعقد على وعده ويصبر على البلاء حتى يبلغ الكتاب
 اجله وان اتى الباب فلا يستهمل الامناء ولا يهين ولا يحزن بمكث الفتح المطلوب بل ينتظر الى فرج الله بالنصر
 والفتح عن قريب فان انكسار القلوب مفتاح ابواب الغيوب ومداد افتتاح انواع الفتوح والاشارة في الآية
 ولا تهنوا في ابتغاء القوم اى في طلب النفس وصفاتهم والجهاد معها ان تكونوا تاملون في الجهاد معها وتهبون
 بالرياضات والجاهدات وملازمة الطاعات والعبادات ومداومة الذكر ومراقبة القلب في طلب الحق والقبول
 والوصول الى المقامات العلمية فانهم يعنى النفس والبدن في طلب الشهوات الدنيوية والذات الحيوانية والمرادات

الجسمانية يألمون ويتعبون في طلبها كما تألمون وترجون من الله العواطف الازلية والعوارف الابدية
 ما لا يرجون النفوس الردية من همومها الدنية التي لا تصبوا من قصورها عن المقاصد الدنيوية وكان الله
 في الازل عليا بالاعداد كل طائفة من اصناف المخلوق حكما فيما حكم لكل واحد منهم من المقاصد والمشارب
 قد علم كل اناس مشربهم وكل حزب بما لديهم فرحون (انا انزلنا اليك الكتاب) اي القرءان انزالا بالحق
 روى ان رجلا من الانصار يقال له طعمة بن ابيرق من بني ظفر سرق درعا من جاره قتادة بن النعمان في جراب
 دقيق فجعل الدقيق ينثر من خرق فيه نجبا لها عند زيد بن السبعين اليهودي فالتفت الدرع عند طعمة فلم توجد
 حلف ما اخذها وما له بها علم فتركه واتبعوا اثر الدقيق حتى انتهى الى منزل اليهودي فاخذوها فقال دفعها
 الى طعمة وشهد له ناس من اليهود على ذلك فقالت بنو ظفر انطلقوا بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلوا
 ان يجادل اليهودي ليدفع فضيحة الهمتان عن صاحبهم طعمة وقالوا له عليه السلام ان يعاقب اليهودي ويقطع
 يده بناء على شهادة قوم طعمة على براءته وعلى ان اليهودي هو السارق ولم يظهر له عليه السلام ما يوجب القدح
 في شهادتهم بناء على كون كل واحد من الشاهد والمشهد له من المسلمين ظاهرا فذلك مال طبعه الى نصرته
 الخائن والذب عنه الا انه لم يحكم بذلك بل توقف وانتظر الوحي فنزلت الآية ناهية عنه ومنبهة على ان طعمة
 وشهوده كاذبون وان اليهودي ببرى من ذلك الجرم (لتحكم بين الناس بما ارسل الله) اي بما عرفك واوحى به اليك
 فارادك ليس من الرقبة البصرية ولا من التي بمعنى العلم والاستدعي ثلاثة مفاعيل بل هو منقول من رأيت
 بمعنى الاعتقاد والمعرفة وصحبت المعرفة المذكورة رؤية لكونها جارية بحجى الرقبة في القوة والظهور والخلوص
 من وجوه الريب (ولانك كن) اي فاحكم به ولا تكن (للعائين) اي لاجلهم والذب عنهم وهم طعمة ومن
 يعينه فانه روى ان قومه علموا ان تلك السرقة عمل طعمة بناء على انه سارق في الجاهلية لكنهم يتنوا طول
 ليهم واتفقوا على ان يشهدوا بالسرقة على اليهودي دفعا عن طعمة عقوبة السرقة فذلك وصفهم الله جميعا
 بالخيانة والمراد بالخائنين هو كل من يتسبب بسيرته (خصما) اي مخاصما للبراءة اي لاختصاص اليهودي لاجلهم
 (واستغفر الله) مما هممت به نعوذ لا على شهادتهم قال ابن السكيت ولما صدر عنه عليه السلام الهم بذلك الحكم
 الذي لو وقع لكان خطأ في نفسه امر الله تعالى اياه عليه السلام بان يستغفر لهذا العذر وان كان معذورا فيه
 عند الله بناء على ان حسنات الابرايينات المقربين (ان الله كان غفورا رحيما) مباغيا في المغفرة والرحمة
 لمن يستغفره (ولا تجادل عن الذين يختافون انفسهم) الاختيان والخيانة بمعنى اي يخونونها بالخيانة وانما قال
 يختافون انفسهم وان كانوا اخاؤا انفسهم لان مضرة خيانتهم راجعة اليهم كما يقال فيمن ظلم غيره ما ظلم الانفسه
 كذا في تفسير الخدادى والمراد بالموصول اما طعمة وامثاله واما هو ومن عاونه وشهد ببراءته من قومه فانهم
 شركاءه في الاثم والخيانة (ان الله لا يحب) عدم المحبة كناية عن البغض والسخط (من كان خائنا) مفرطا
 في الخيانة مصرعها (انما) منهم كافيا اطلق على طعمة لفظ المبالغة الدال على تكرار الفعل منه مع ان المصادر
 منه خيانة واحدة وانما واحد لكون طبعه الخبيث مائلا الى تكثير كل واحد من الفعلين وقد روى انه هرب
 الى مكة وارتمى ونقب حائطها باليسير في متابع اهله فسقط الحائط عليه فقتله قيل اذا عثرت من رجل على سيئة
 فاعلم ان لها اخوات وعن عمر رضي الله عنه انه امر بقطع يد سارق فجاءت امه تبكي وتقول هذه اول سرقة
 سرقتها فاعف عنه فقال كذبت ان الله لا يؤاخذ عبده في اول مرة (يستخفون من الناس) يستترون منهم
 حياء وخوف من ضررهم (ولا يستخفون من الله) اي لا يستخفون منه سبحانه وهو احق بان يستخفى منه ويخاف
 من عقابه (وهو معهم) عالم بهم وباحوالم فلا طريق الى الاستخفاء منه سوى ترك ما يستقبه وبواخذ عايه
 (اذ ظف منسوب بالعامل في الظرف الواقع خبرا وهو معهم) يبيتون (يدبرون ويرقدون) (ما لا يرضى) الله
 (من القول) من رعى البرى والحلف الكاذب وشهادة الزور فان طعمة قال ارعى اليهودي بانه سارق الدرع
 واحلف اني لم اسرقها فتقبل يميني لاني على دينهم ولا تقبل يمين اليهودي وقال قوم طعمة من الانصار نشهدون
 لن دفع شين السرقة وعقوبتها عن هو واحد منكم (وكان الله بما تعملون) من الاعمال الظاهرة والباطنية (محيطا)
 لا يفوت عنه شيء (ها انتم) مبتدأ (هؤلاء) خبره والهاء في اول كل منهما للتنبيه والجلالة التي بعد هذه الجلالة مبينة
 لوقوع اولاه خبرا كما تقول لبعض الامضياء انت حاتم تجود بمالك وتؤثر على نفسك والخطاب مع قوم من

المؤمنون كانوا يذوبون عن طعمة وعن قومه بسبب أنهم كانوا في الظاهر من المسلمين (جادلتم عنهم في الحياة الدنيا)
 المجادلة أشد المحاصمة والمعنى هبوا انكم خاصتم عن طعمة وعن قومه في الدنيا (فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة)
 فمن يخاصم عنهم في الآخرة إذا أخذهم الله بعدا به (أم من يكون عليهم وكيلا) حافظا وحاميا من بأس الله
 وانتقامه وفي التأويلات النجمية وكيلا يتكلم بوكالتهم يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله
 (قال السعدي) دران روز كز فعل بر سند و قول * اولوا العزم راتن بلرزد ز هول * بجای کدهشت
 خورد انبیا * تو عذر کنه راجه داری بیا * فعلى العبد ان يتوب قبل الموت من كل معصية توبة
 نصوحا ويتدارك ما فرط من تقصيره في فراغ نص الله ويرد المظالم الى اهلها حبة حبة ويستحل كل من تعرض له
 بلسانه شتما او قذفا او استهزا او غيبة ويده وسوء ظنه بقلبه ويطيب قلوبهم حتى يموت ولم يبق عليه فريضة
 ولا مظلمة فالشد فرحك اليوم تتهمضك باعراض الناس وتناولك اموالهم وما اشتد حسرتك في ذلك اليوم
 اذا وقف بك على بساط العدل وشوفت بخطاب السيئات وانت مفلس فقير عاجز مهين لا تقدر على ان ترد حقا
 او تظهر عذرا فكيف بك يا مسكين في يوم ترى فيه حقيقة خالية عن حسنات طال فيها تعبك فتقول
 اين حسنتي فيقال نقلت الى صحيفة خصمائك فتوهن نفسك يا اخي اذا تطايرت الكتب ونصبت الموازين
 وقد نوديت باسمك على رؤس الخلائق اين فلان ابن فلان هلم الى العرض على الله وقد وكلت الملائكة باخذك
 فقربتك الى الله لا يمنعها اشتباه الاسماء باسمك اذا عرفت انك المراد بالدعاء اذا فرغ النداء قلبك فعلمت انك
 المطلوب فارتعدت فرا نصك واضطربت جوارحك وتغير لونك وطار قلبك تخطى بك الصغوف الى ربك
 للعرض عليه والوقوف بين يديه وقد رفع الخلائق اليك ابصارهم وانت في ايديهم وقد طار قلبك واشتد رعبك
 لعلمك اين يراد بك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم يقر من الناس يوم القيامة الى الجنة حتى اذا نوا منها
 واستنشقوا رائحتها ونظروا الى قصورها والى ما أعد الله تعالى لاهلها ثم نودوا ان اصرفوهم عنها لانصيب لهم
 فيها فيرجعون بحسرة وندامة ما رجع الاولون والآخرين بمثلها فيقولون يا ربنا لو ادخلتنا النار قبل ان نربنا
 ما اربتنا من ثواب ما اعدت لاوليائك فيقول الله تعالى ذال اردت بكم كنتم اذا خلوت بي بارزتموني بالعظام فاذا
 لقيتم الناس لقيتموهم محبتين ترون الناس خلاف ما ينطوى عليه قلوبكم هبتم الناس ولم تنه ابوي اجلتم الناس
 ولم تجلوني تركتم للناس ولم تتركولي يعني لاجل الناس فالיום اذ يقسم اليهم عقابي مع ما حرمتكم يعني من جزيل
 ثوابي قال تعالى يخادعون الله وهو خادعهم كذا في تنبيه الغافلين فاذا عرفت هذا فاجتهد في ان لا تكون من
 الذين لا يستغفرون من الله واجعل خيانتك امانة واثمك طاعة وظلمك عدلا وتزورك صدقا محضا واستغفر الله
 فان الاستغفار دواء الازار وبه يفتح باب الملكوت الى الله الملك الغفار (ومن يعمل سوا) عما قبضا متعبدا
 يسوءه غيره ويجز به كما فعل طعمة بقتادة واليهودي (او يظلم نفسه) بما يختص به كالحلف الكاذب وقيل السوء
 مادون الشرك والظلم الشرك لان الشرك ظلم عظيم وقيل هما الصغيرة والكبيرة (ثم يستغفر الله) بالتوبة
 الصادقة وشرط التوبة ان الاستغفار لا يكون توبة بالاجماع ما لم يقل معه تبت واسأت ولا اعود اليه ابدا
 فاغفر لي يا رب كما في تفسير الحدادي (يجدد الله غفورا) لذنوبه كانه ما كانت (برحما) متفضلا عليه وفيه مزيد
 ترغيب لطعمة وقومه في التوبة والاستغفار لما ان مشاهدة التائب لا تظلم الغفيرة والرحمة نعمة زائدة وعن علي
 رضي الله عنه قال حدثني ابو بكر وصدق ابو بكر رضي الله عنهما ان علي بن ابي طالب عبيد ذنبا ثم يتوضأ ويصلي
 ركعتين ويستغفر الله الاغفر الله له وتلا هذه الآية ومن يعمل سوا الخ اي كذب حدكاه كردستی * می نترسی
 ازان فعال شنيع * توبه کن تارضای حویایی * که به از توبه نیست هیچ شفیع (ومن یکسب اثما) من الانام
 (فاثما یکسبه علی نفسه) بحيث لا يتعدى ضرره ووباله الى غيره فيجتز عن تعريضها للعقاب والعذاب عاجلا
 واجلا وفي التأويلات النجمية فاثما یکسبه علی نفسه فان رین الانم يظهر فی الحال فی صفاء مرآة قلبه
 بعمیه عن رؤیه الحق ویصع عن سماع الحق كما قال تعالى کلاب لان علی قلوبهم ما كانوا یکسبون (وکان الله علیما
 حکیم) فهو عالم بفعله حکیم فی مجازاته (ومن یکسب خطیئة) صغيرة او مالا عمد فيه من الذنوب (او اثما) كبيرة
 او ما کان عن عمد (ثم یرم به) ای یقذف باحد المذکورین ویسب به (برینا) ای یمارماه به ليجله عقوبة العاجلة
 كما فعل طعمة بنید الیهودی (فقد احتمل) ای بما فعل من تخمیل جریرته علی البری (بهتانا) لا یقاد رقدوره

(وإنما مبینا) ای بینا فاجنبها لانه بکسب الاثم ویرمی البری باهت فهو جامع بین الامرین وسمی رمی البری بهتاً بالکون البری متخبراً عند سماعه لعظمه فی الکذب یقال بهت الرجل بالکسر اذا دهش وتخبر ویقال بهت بهتاً اذا قال عنه مالم یقله او نسب الیه مالم یفعله روى عنه علیه السلام انه قال الغيبة ذکرک اخلک بما یکره قلیل افرأیت ان کان فی اخي ما أقول قال ان کان فیہ ما تقول فقد اغتبتہ وان لم یکن فیہ فقد بهتہ وفي انساب اویلات الغيبة فقد احتل صاحب النفس بهتاً نائماً بهت القلوب عن العبودية والطاعة وإنما مبینا بما اثبت به نفسه من المعاصی وإنما قلبه فیکون بمنزلة من جعل اللب وهو القلب جلد او هو النفس وهذا من اکبر الشقاوة فلا یقطع عنه العذاب اذا صار کل وجوده جلوداً فیکون من جلة الذین قال الله تعالی فیهم سوف نصليهم ناراً کما نصبت جلودهم بدلتناهم جلوداً غیرها لانهم بدلوا الالباب بالجلود ههنا انتهى واعلم ان الاستغفار فرار العبد من الخلق الی الخالق ومن الانانیة الی الهویة الذاتية وذلك عند صدق الطلب ومن طلبه وجده کما قال الامن طلبنی وجدنی قال موسى علیه السلام ابن اجدک یاری قال یاموسی اذا قصدت الی فقد وصلت الی فلا بد من الاستغفار مطلقاً ویقال سلطان بلا عدل کثیر بلا ماء وعالم بلا عمل کبیت بلا سقف وغنی بلا مضادة کسحاب بلا مطر وشاب بلا توبة کشجر بلا ثمر وفقیر بلا صبر کقندیل بلا ضوء وامرأة بلا حیاء کطعام بلا ملح وتهذیب الاخلاق قبل الموت من سنن الاخيار والعمل الصالح قرین الرجل کما ان السوء كذلك * ناکهان بانک در سرای افتاد * که فلانرا محمل وعده رسید * دوستان آمدند تالاب کور * قدیمی چند و باز پس کردید * وین کرد و ستر غمیداری * مال و ملک و قبالة برده کلید * وین که پیوسته با تو خواهد بود * عمل تست و نفس پالت و بلید * نیک در باب و بد ممکن زنهار * که بد و نیک باز خواهی دید * حکي ان الشيخ و فاما المدفون بقسطنطينية فی حريم جامعه الشریف اهدى الیه ثمانون الف درهم من قبل السلطان بايزيد الثاني ليعقد عقد النکاح ليعض بناته فقال لا فاعل ولوا عطيت الدنيا وما فيها قيل ولم قال لان لی اورادا الی الضعی لان انفک عنها ساعة و امام من الضعی الی الظاهر لا ترک منه ساعة و اما بعد الظاهر فانتم لاترضونه لان النهار یكون فی الانتقاص وهكذا یكون طالب الحق فی ليله و نهاره فان الدنيا فانیة فالخی الباقی هو الله تعالی فلا بد من طلبه (ولولا فضل الله علیک ورحمته) بالعصمة (لهمت طائفة منهم) ای من بنی ظفر وهم الذابون عن طعمة (ان یضلوا) ای بان یضلوا عن القضاء بالحق بتلایسهم علیک مع علمهم بان الجانی هو صاحبهم و لیس القصد فیہ الی نفی همهم بل الی نفی تأثیره (وما یضلون الا انفسهم) لان وبالہ علیهم (وما یضر ونک من شیء) محل الجار والمجرور النصب علی المصدرية ای وما یضر ونک شیء من الضر لان الله عاصمک وما خطر ببالک کان اعتماداً منک علی ظاهراً الامر لا میل فی الحکم (وانزل الله علیک الكتاب) ای القرءآن (والحکمة) ای مافی القرءآن من الاحکام وعرفک الحلال والحرام (وعلمک) بالوحی من الغیب وخفیات الامور (مالم تکن تعلم) ذلك الی وقت التعلیم (وکان فضل الله علیک عظیماً) اذ لا فضل اعظم من النبوة العامة والریاسة التامة ومن ذلك الفضل العظیم عصمته وتعلیجه مالم یعلم قال الحدادی فی تفسیره وفي هذه الآیات دلالة انه لا یجوز لاحد ان یخاصم لغيره فی اثبات حق او نفيه وهو غیر عالم بحقیقة امره وانه لا یجوز للعالم المیل الی احد الخصمین وان کان احدهما مسلماً والاخر کافراً وان وجود السرقة فی یدی انسان لا یوجب الحکم بها علیه انتهى واعلم ان هذه الآیة جامعة لفضائل کثیرة منها بیان ان وبال الشریعہ ود علی صاحبیه کما ان منفعة الخیر تعود علی فاعله (قال الصائب) اول بضالمان اثر ظلم میرسد * پیش از هدف همیشه کمان ناله میکند * حکي ان الله تعالی ایدین ید و رجل بذبح یحل بقرة بین یدی امه ثم ردها بر ذفرخ سقط من وکره الی امه یقال ثلاثة لا یفلحون بائع البشر وقاطع الشجر وذابح البقر وحکی ان امرأة وضعت لقمة فی فم سائل ثم ذهبت الی مزرعة فوضعت ولدها فی موضع فاخذها الذئب فقالت یارب ولدی فاخذت عقی الذئب واستخرج ولدها من غیر اذی ثم قال هذه اللقمة لتلك اللقمة التي وضعتها فی فم السائل فیکل یری اثر صنعه فی الدنیا ایضاً ومنها ان العلم والحکمة من اعظم الفضائل والمراد العلم النافع المقرب الی الله تعالی اعادنا الله محالیم نفع منه علی ما قال علیه السلام فی دعائه واعوذ بک من علم لا ینفع فان العلم النافع لا یقطع مدده فی الاخرة ایضاً علی ما روى مسلم عن ابی هريرة رضی الله عنه اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية وعلم ینفع به وولد صالح یدعوله ومنها ان لا یری العبد الفضائل والخیرات من نفسه

بل من فضل الله ورحمته وليس للعبد ان يركب نفسه فان الانفس ليست بمحل التزكية فمن استحسن من نفسه
 شيئا فقد اسقط من باطنه انوار اليقين والكامل لا يرى لنفسه قدرا فكيف لعمله وكل ما يعمل به العبد من بدايته
 الى نهايته لا يقابل لنعمة الوجود حتى عن شاه شعاع الكرماني انه كان جالسا في مسجد فقام فقير وسأل الناس فلم
 يعطوه شيئا فقال الكرماني من يشتري حج خسين سنة بمن من الخير فيعطى هذا الفقير وكان هنالك نقيب فقال ايها
 الشيخ قد استخففت بالشريعة فقلل الكرماني لا ارى لنفسى قيمة فكيف ارى لعملى وليس المراد التعطيل عن
 العمل بل يعملون جميع الحسنات ولا يرون لها قدر ابل يرون التوفيق لها من فضل الله تعالى (قال السعدى)
 كراحق توفيق خيري رسد * كه از بنده خيري بغيري رسد * چوروي بخدمت نهى برزمين * خدایا
 ثنا كوي وخود رامين * والاشارة في الآية ان فضل الله موهبة من مواهب الحق يؤتيه من يشاء وليس
 لاحد فيه مدخل بالكسب والاستجلاب وبذلك يهدي العبد للايمان ويوفقه للعمل الصالح والعظيم في قوله وكان
 فضل الله عليك عظيما هو الله تعالى اي ان الله العظيم هو فضل الله عليك ورحمته كما انك فضل الله ورحمته على
 العالمين ولهذا قال لولا لما خلقت الافلاك ومن فضل الله عليه انه لم يضل شيئا من الروحانيات والجسمانيات عن
 طريق الوصول اللهم احفظنا من الموانع في طريق الوصول اليك آفاقية وانفسية والحقنا بفضلك بالنفوس
 القدسية (لا خير في كثير من نجواهم) اي في كثير من تنجى الناس وهو في اللغة سريين اثنين وذهب الزجاج
 الى ان النجوى ما تغربه الجماعة والاثنان سرا كان اوظاها قال مجاهد هذه الآية عامة في حق جميع الناس
 غير مختصة بقوم طهمة وان نزلت في تنجى قوم السارق لتخليصه (الامن امر) اي الا في نجوى من امر على انه
 مجرور بدل من كثير كما تقول لا خير في قيامهم الا قيام زيد (بصدقة او معروف) المعروف كل ما يستحسنه
 الشرع ولا ينكره العقل فينتظم اصناف الجليل وقنون اعمال البر وقد فسر هنا بالقرض واغاثة الملهوف وصدقة
 التطوع على ان المراد بالصدقة الواجبة قال صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة واول اهل الجنة
 دخولا اهل المعروف وصنائع المعروف تنقي مصارع السوء تونسي كن باب اندازى شاه * اكرماهى
 نداند اندان الله * وفي الحديث عمل ابن آدم كله عليه لاله الا ما كان من امر معروف او نهى عن منكر اذ كر الله
 (او اصلاح بين الناس) عند وقوع المشاقة والمعاداة بينهم من غيرانه يجاوز في ذلك حدود الشرع الشريف
 وفي الحديث الا خبركم بافضل درجة من الصلاة والصدقة قالوا بلى يا رسول الله قال اصلاح ذات البين وفساد
 ذات البين هي الخالقة فلا قول تخلق الشعر ولكن تخلق الدين وعن ابي ايوب الانصاري ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال له الا ذلك على صدقة خير لك من حرام النعم قال بلى يا رسول الله قال تصليح بين الناس اذا فاسدوا
 وتقرب بينهم اذا تباعدوا قالوا واهل السر في افراد هذه الاقسام الثلاثة بالذكر ان عمل الخير المتعدى الى الناس
 اما لا يصل المنفعة او لا تقع المضرة والمنفعة اما جسمانية كاعطاء المال واليه الاشارة بقوله عز وجل الامن امر
 بصدقة واما روحانية واليه الاشارة بالامر بالمعروف ومادفع الضرر فقد اشير اليه بقوله او اصلاح بين الناس
 (ومن يفعل ذلك) اشارة الى الامور المذكورة اعنى الصدقة والمعروف والاصلاح فانه يشار به الى متعدد وانما بنى
 الكلام على الامر حيث قال ولا الامن امر فهو كلام في حق الامر بالفعل ورتب الجزاء على الفعل حيث
 قال ومن يفعل فهو كلام في حق الفاعل وكان المناسب الاول ان يبين حكم الامر ويقول ومن يأمر بذلك لا يدل
 على انه لما دخل الامر في زمرة الخيرين كان الفاعل ادخل فيهم وان العمدية والمعرض هو الفعل واعتبار الامر
 من حيث انه وصله اليه ففيه تحريض الامر بالامور المذكورة على فعلها (اجزاء مرضاة الله) اي طلب مرضى
 الله تعالى عنه للفعل والتقيد به لان الاعمال بالنيات وان من فعل خيرا رياء وسعة لم يستحق به غير الحرمان
 (قال السعدى) كرت بيخ اخلاص در بوم نيت * از بن در كسي چون تو محروم نيت *
 ز عمر وای بسر چشم اجرت مدار * چو در خانه زيد باشی بكار (فسوف نؤتيه اجرا عظيما) يقصر عنه
 الوصف ويستحقه ودونه ما فات من اعراض الدنيا (ومن يشاقق الرسول) يخالفه من الشق فان كلاما من المتخالفين
 في شق غير شق الاخر (من بعد ما تبين له الهدى) ظهر له الحق بالوقوف على المهجرات الدالة على نبوته (ويتبع
 غير سبيل المؤمنين) اي غير ما هم مستقرون عليه من اعتقاد وعمل وهو الدين القيم (قوله ما تولى) اي جعله واليا
 لما تولى من الضلال ونحوه بان تخطئ بينه وبين ما اختار (ونص له جهنم) اي ندخله فيها (وساءت مصيرا) اي جهنم

روى ان طعمة عاند حكمهم الله وخالف رسول الله خوفاً من فضاحة قطع اليد فهرب الى مكة واتبع دين اهلها
 ومات كافر اعلى العاقل ان لا يخالف الجماعة وهم المؤمنون فان الشاة الخارجة عن القطيع يأكلها الذئب
 وسبيل المؤمنين هو السبيل الحق الموصل الى الجنة والقربة والوصلة واللقاء والاشارة انه لا خير في كثير من
 نجواهم اى الذين يتناجون من النفس والشیطان والهوى لانهم شرار ولا قيماء يتناجون به لانهم يأمرون
 بالسوء والفحشاء والمنكر ثم استثنى وقال الامن امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس اى الا فین امر بهذه
 الخیرات فان فيه الخير وهو الله تعالى فانه يأمر بالخیرات بالوحى عموماً وبأمر بالخاطر الرسمى والالهام الربانى
 بخواص عبادہ فان الخاطر يكون بواسطة الملك وبغير الواسطة كما قال عليه السلام ان للملك لمة وان للشیطان لمة
 فله الملك ابعاد بالخیر ولة الشیطان ابعاد بالشر والالهام ما يكون من الله تعالى بغير الواسطة وهو على ضربين
 ضرب منه ما لا شعور به للعبد انه من الله وضرب منه ما يكون باشارة صريحة يعلم العبد انه آت من الله تعالى
 لتعليم نور الالهام وتعرفه لا يحتاج الى معرفة آخراته من الله تعالى وهذا يكون للولى وغير الولى كما قال بعض
 المشايخ حدثنى قلبى عن ربى وقال عليه السلام ان الحق لينطق على لسان عمر وقال كادت فراسته ان تسبق
 الوحى ثم قال ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله اى ومن يفعل بما الله الله طلباً لمرضاته فسوف تؤتيه اجرا
 عظيماً ذكر بقاء التعقيب قوله فسوف يعنى عقيب الفعل تؤتيه اجرا وهو جذبة العناية التى تجذبه عنه وتوصله
 الى العظیم ثم قال ومن يشاقق الرسول اى يخالف الالهام الربانى الذى هو رسوله الحق اليه من بعد ما تبين له
 الهدى بتعريف الالهام وفوره ويتبع غير سبيل المؤمنين الموقنين بالالهام بان يتبع الهوى وتسويل النفس
 وسبيل الشیطان فوله ما تولى اى نكبه بالخذلان الى ما تولى وفصله بسلاسل معاملاته التى تولى بها الى جهنم
 سفلیات الصفات البهيمية والسبعية والشیطانية وسامت مصيراً اى ما صار اليه من عبادة الهوى واتباع
 النفس والشیطان واشراً كهم بالله فى المطاوعة كذا فى التأويلات النجمية (ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر
 ما دون ذلك لمن يشاء) يقال جاء شيخ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انى شيخ منهمك فى الذنوب الا انى لم
 اشرك بالله شيئاً منذ عرفته وآمنت به ولم اتخذ من دونه ولها ولم اوقع المعاصى جرأة وما توقعت طرفة عين انى
 اعجز الله هرباً وانى لنادم نائب خاترى حالى عند الله فنزلت هذه الاية فالشرك غير مغفور الا بالتوبة عنه ومساواه
 مغفور سواء حصلت التوبة او لم تحصل لكن لا لكل احببل لمن يشاء الله مغفرته (ومن يشرك بالله فقد ضل
 ضلالاً بعيداً) عن الحق فان الشرك اعظم انواع الضلالة وابعدها عن الصواب والاستقامة قال الحدادى
 اى فقد ذهب عن الصواب والهدى ذهاباً بعيداً وحرم الخير كله والفائدة فى قوله بعيداً ان الذهاب عن الجنة
 على مراتب ابعدها الشرك بالله تعالى انتهى فالشرك اقبح الرذائل كما ان التوحيد احسن الحسنات والسيئات
 على وجوه كاكل الحرام وشرب الخمر والغيبة ونحوها لكن اسوء الكل الشرك بالله ولذلك لا يغفر وهو جلى
 وخفى حفظنا الله منهما وكذا الحسنات على وجوه ويجمعها العمل الصالح وهو ما يريد به وجه الله واحسن
 الكل التوحيد لانه اما من جميع الحسنات وقامع السيئات ولذلك لا يوزن قال عليه السلام كل حسنة
يعملها ابن آدم توزن يوم القيامة الا شهادة ان لا اله الا الله فانها لا توضع فى ميزانه لانها لو وضعت فى ميزان من
 قالها صادقا ووضعت السموات والارضون السبع وما فىهن كان لا اله الا الله ارجح من ذلك ثم ان الله تعالى بين
 كون ضلالهم ضلالاً بعيداً فقال (ان) بمعنى ما التنافية (يدعون) اى المشركون وهو بمعنى يعبدون لان من
 يعبد شيئاً فانه يدعوه عند احتياجه اليه (من دونه) الضمير راجع الى الله تعالى (الا فاننا) جمع اننى والمراد
 الاوثان وسهيت اصنامهم افاننا لانهم كانوا يصورونها بصورة الاناث ويلبسونها انواع الخلل التى تزين بها
 النساء ويسهونها غالباً باسماء الموثنات فحوالات والعزى ومناة والشئ قديمى اننى اتأنيت اسمه اولانها
 كانت جمادات لا ارواح فيها والجماد يدعى اننى تشبيهاً له بها من حيث انه متفعل غير فاعل ولعله تعالى ذكره
 بهذا الاسم تنبيهاً على انهم يعبدون ما يسمونه انا ما لانه يفعل ولا يفعل ومن حق المعبود ان يكون فاعلاً غير
 متفعل ليكون دليلاً على تناهى جهلهم وغلط حماقتهم وقيل المراد الملائكة فان من المشركين من يعبد
 الملائكة ويقول الملائكة بنات الله تعالى قال الله تعالى ان الذين لا يؤمنون بالآخرة لیسجون الملائكة
 تسمية الانى مع اعتراضهم بان انا كل شئ اخسه وارذله (وان يدعون) اى وما يعبدون بعبادة الاصنام

(الاشيطان مریدا) لانه الذي امرهم بعبادتها واغراهم عليها وكان طاعته في ذلك عبادته قيل كان في كل
 من تلك الاوثان شيطان يترأى للسدة والكهنة بكلمهم وقال الزجاج المزايا الشيطانية هي ما ابليس
 بشهادة قوله تعالى بعد هذه الآية لا تخذن وهو قول ابليس ولا يبعد ان الذي يترأى للسدة هو ابليس
 والمريد هو الذي لا يعلني بخير قبيح من مرادى تجرد الشر وتعري من الخير يقال شجرة مرءى لا ورق عليها
 وعلام امر اذا لم يكن على وجهه شعر (لعنه الله) صفة ثانية للشيطان اي ابعده من رحمة الى عقابه بالحكم له
 بالخلود في جهنم ويسقط بهذا قول من قال ككيف يصح ان يقال لعنه الله وهو في الدنيا لا يخلو من نعمة
تصل اليه من الله تعالى في كل حال لانه لا يعتد بتلك النعمة مع الحكم له بالخلود في النار (وقال) عطف عليه
 اي شيطاننا مرید ايامعاين لعنة الله وهذا القول الشنيع الصادر عنه عند المعنى الدال على فرط عدوانه
 للناس فان الواو الواقعة بين الصفات انما تفيد مجر بالجمعية (لا تخذن) هذه الالام واللامات الاتية كلها القسم
 (من عبادك نصيبا مفروضا) اي مقطوعا واجبا قدر لي وفرض وهو اي النصيب المفروض لابليس كل من
 اطاعه فيما زين له من المعاصي قال الحسن من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون كما في حديث المشرق يقول
 الله تعالى اي في يوم الموقف يا آدم فيقول لبيك وسعديك والخير في يدك فيقول اخرج بعث النار يعني ميزا لها
 والبعث بمعنى المبعوث قال ومابعت النار ما هنا بمعنى كم العددية ولذا اجيب عنها بالعدد قال اي الله تعالى
 من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون قال النبي عليه السلام فذلك التقاول حين يشيب الصغير وتضع كل ذات
 حمل حملها وكاينان عن شدة احوال يوم القيامة وترى الناس سكارى اي من الخوف وما هم بسكارى اي من الخمر
 ولكن عذاب الله شديد قال اي الراوى واشتد ذلك عليهم فقالوا يا رسول الله اين ذلك الرجل الباقي من الالف
 فقال ابشروا فان من يا جوج وما جوج الفا ومنكم رجل الخطاب للعبادة وغيرهم من المؤمنين ثم قال والذي
 نفسي بيده اني لارجو ان تكونوا ربيع اهل الجنة قال الراوى فحمدنا الله وكبرنا ثم قال والذي نفسي بيده
 اني لارجو ان تكونوا ثلث اهل الجنة فحمدنا الله وكبرنا ثم قال والذي نفسي بيده اني لارجو ان تكونوا شطر
 اهل الجنة وترقى عليه السلام في حديث آخر من النصف الى الثلثين وقال ان اهل الجنة مائة وعشرون صنفا
 وهذه الامة منها ثمانون ان مثلكم في الامم اي الكفرة كمثل الشعرة البيضاء في جلد الثور الاسود فلا يستبعد
 دخول كل المؤمنين الجنة فان قيل كيف علم ابليس انه يتخذ من عباد الله نصيبا قيل فيه اجوبة منها ان الله تعالى
 لما خاطبه بقوله لا ملا ان جهنم من الجنة والناس اجمعين علم ابليس انه ينال من ذرية آدم ما يتناه ومنه انه
 لما وسوس لادم فنال منه طمع في ذريته ومنها ان ابليس لما عاين الجنة والنار علم ان لها سكانا من الناس
 (ولا ضلهم) عن الحق وضلالة وسواس ودعاء الى الباطل ولو كان اليه شيء من الضلالة سوى الدعاء اليها لاضل
 جميع الخلق ولكنه لما قال عليه السلام في حقه خلق ابليس من نيرانا وليس اليه من الضلالة شيء يعني انه يزين
 للناس الباطل وركوب الشهوات ولا يخلق لهم الضلالة (ولا منيهم) الا ما في الباطلة بان يصير للانسان ادراكا
 ما يتناه من المال وطول العمر وقيل يعني الانسان اي يوهمه انه لاجنة ولا نار ولا بعث ولا عقاب ولا حساب
 وقيل بان يوهمه انه ينال في الآخرة حظا وافرا من فضل الله ورحمته (ولا منيهم) بالبتك اي القطع والشق
 (فليبتكن آذان الانعام) اي فليقطعها بموجب امرى ويشقنها من غير تلثم في ذلك ولانما خير يقال بتك اي
 قطعه ونقل الى بناء التفعيل اي التبتيك للشيء وجمع المفسرون على ان يقطعوا آذان هذه الاشياء ويحرموها على انفسهم
 يجعلها للانعام وتسميتها بحيرة وساتية ووصيلة وحاميا وكان اهل الجاهلية اذا اقتبعت ناقة احدهم خمسة ابطن
 وكان آخرها ذكرا البحر واذنهما متهوعا من ركوبها وحلبها واذبحها ولا تطرد عن ماء ولا تمنع عن مرعى واذلقتها
 المعبي لم ركوبها وقيل كانوا يفعلون ذلك هم اذا ولدت سبعة ابطن والساتية المخلاة تذهب حيث شاءت وكان الرجل
 منهم يقول ان شفيت فتناقي ساتية او يقول ان قدم غائبي من السفر او ان وصلت الى وطني او ان ولدت امرأتى
 ذكرا او نحو ذلك فتناقي ساتية فكانت كالبحيرة وكذا من كثرة ما له يسبب واحدة منها تكرار او كانت لا تنفع
 بشيء منها ولا تمنع عن ماء ومرعى الى ان تموت فيستترك في اكلها الرجال والنساء والوصيلة هي من الغنم اذا
 ولدت سبعة ابطن فان كان الولد السابع ذكرا ذبحوه لالهتهم وكان لجه للرجال دون النساء وان كان انثى كانوا

يستعملونها وكانت بمنزلة ماثر الغنم وان كان ذكرا وانثى قالوا ان الاخت وصلت اخاه فلا يذبحون اخاهما من
 اجلها وجرى مجرى السائبة وكانت المنفعة للرجال دون النساء فهي فعيلة بمعنى فاعلة والحامي هو البعير المأخوذ
 ولد ولد ولد وقيل هو الفعل من الابل اذ اركب ولد ولد قالوا انه قد سجد ظهره فيحمل ولا يركب ولا يمنع من الماء
 والمركى واذا مات يأكله الرجال والنساء (ولا حرمهم) بالتغيير (فليغيرن خلق الله) عن نهيهم صورة وصفة
 ويندرج فيه امور منها فتي عين الحامي وكانت العرب اذ بلغت ابل احداهم الفاهور وواحين فخلها والحامي
 الفعل الذي طال مكنته عندهم ومنها خصاء العبيد وعموم اللفظ يمنع الخصاء مطلقا لكن الفقهاء رخصوا في خصاء
 البهائم لمكان الحاجة ومنعوا في بني آدم وعند ابى حنيفة بكرة شرآه الخصيان واستخدمهم لان الرغبة فيهم
 تدعو الى خصائهم قال في نصاب الاحتساب قرأت في بعض الكتب ان معاوية دخل على النساء ومعه خصي
 محبوب فنقرت منه امرأة فقال معاوية انما هو بمنزلة امرأة فقالت اترى ان المثلة فيه قد احدث ما حرم الله من
 النظر فتجب من فطنها وقصمها ومنها الوشم وهو ان يغرز الجلد بارة ثم يعضى بكحل او بفلنج وهو دخان الشهم
 يمالج به الوشم حتى يخضر قال بعض اصحاب الشافعي وجبت ازالته ان امكن بالعلاج والا فبالجرح ان لم يخف
 فوت عضو منها الوشر وهو ان تحدد المرأة اسنانها وترقعها تشبها بالشواب ومنها التخص وهو تنف شعور الوجه
 يقال تخصت المرأة اذا تزيت بتنف شعور وجهها وحاجبها والنامصة المرأة التي تزين النساء بالمخص والمخص
 والمخاص المنقاش وقد لعن النبي عليه السلام النامصة والمتخصة والواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة
 والواشرة والمستوشرة والواصلة هي التي تصل شعر غيرها بنفسها والمستوصلة هي التي تأمر غيرها بان توصل
 ذلك الى شعرها قال ابن الملك الواصلة هي التي تصل الشعر بشعر آخر زورا والمستوصلة هي التي تطلبه والرجل
 والمرأة سواء في ذلك هذا اذا كان المتصل شعرا لادمي لكرامته فلا يباح الانتفاع بشئ من اجزائه اما غيره
 فلا بأس بوصله فيجوز اتخاذ النساء القراميل من البروقيل فيه تفصيل ان لم يكن لها زوج فهو حرام ايضا
 وان كان فان فعلته باذن الزوج والسيد يجوز ولا فلاثم انها ان فعلت ذلك بصغيرة تأثم فاعلته ولا تأثم المفعولة
 لانها غير مكلفة ويدخل في التخص تنف شعر العانة فان السنة خلق العانة وتنف الابط ومنها السحق وهو لكونه
 عبارة عن تشبه الانثى بالذكور من قبيل تغيير خلق الله عن وجهه صفة وفي الحديث المرفوع صحاق النساء زنى
 ينهن وكذا التخت لما فيه من تشبه الذكر بالانثى وهو اظهر لارالين في الاعضاء والتكسر في اللسان ومنها اللواط
 لما فيها من اقامة ما خلق لادفع الفضلات مقام موضع الحرارة والنظر الى صبيح الوجه بالشهوة حرام ومجاسته
 حرام لانه عورة من القرن الى القدم وجاء في بعض الروايات ان مع كل امرأة شيطانين ومع كل غلام ثمانية عشر
 شيطانا ومنها عبادة الشمس والقمر والكواكب والحجارة فان عبادتها وان لم تكن تغييرا لصورها لكنها تغيير
 لصفاتها فان شيئا لم يخلق لان يعبد من دون الله وانما خلق لينتفع به العباد على الوجه الذي خلق لاجله وكذا
 الكفر بالله وعصيانه فانه ايضا تغيير خلق الله عن وجهه صفة فانه تعالى فطر الخلق على استعداد التحلي بحلية
 الايمان والطاعة ومن كفر بالله وعصاه فقد ابدل ذلك الاستعداد وغيره فطرة الله صفة ويؤيده قوله عليه السلام
 كل مولود يولد على فطرة الاسلام فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه وكذا استعمال الجوارح في غير ما خلقت
 لاجله تغيير لها عن وجهها صفة والجلل الاربع وهي لا تتخذ ولا ضلهم ولا منيهم ولا حرمهم كل واحدة منها
 مقول للشيطان فلا يخلوا اما ان يقول لها بلسان جسده او بلسان فعله وحاله (ومن يتخذ الشيطان وليا من دون
 الله) بايثار ما يدعو اليه على ما امره الله به ومجاوزته عن طاعة الله تعالى الى طاعته (فقد خسر خسرانا مبينا)
 لانه ضيع رأس ماله بالكلية وبذل مكانه من الجنة بمكانه من النار (بعدهم) ما لا يجزيه من طول العمر والعاقبة
 هنيل لذات الدنيا من الجاه والمال وقضاء شهوات النفس (وعنيهم) ما لا ينالون شهوان لا يبعث ولا حساب
 ولا جزاء او ينال المثوبات الاخرية من غير عمل (وما يبعدهم الشيطان الا غرورا) وهو انهم ارادوا النفع فيما فيه الضرر
 وهذا الوعد اما بالقاء الخواطر الفاسدة او بالسنة اوليائه وغرور امامة قول ثان للوعد ومفعول لاجله اي
 ما يبعدهم بشئ الا لان يغروهم واعلم ان للعمدة في اغواء الشيطان ان يزين زخارف الدنيا ويلقي الاماني في قلب
 الانسان مثل ان يلقي في قلبه انه سيطر عمره وينال من الدنيا ماله ومقصوده ويستولى على اعدائه ويحصل له
 ما يسر له رباب المناصب والاموال وكل ذلك غرور لانه ربما لا يطول عمره وان طيل فربما لا ينال ماله ومطلوبه

وان طال عمره ووجد مطلوبه على احسن الوجوه فلا بد ان يفارقه بالموت فيقع في اعظم انواع النعم والحسرة
فان تعلق القلب بالمحبوب كلما كان اشد واقوى كانت مفارقتها اعظم تأثرا في حصول النعم والحسرة ولذلك قيل
الف مكرهم ميواف هج با كسي * تابشوى الم نشوى وقت انقطاع * قبه سبحانه وتعالى على
ان الشيطان انما بعد وعني لاجل ان يغرا الانسان ويخدعه ويفوت عنه اعز المطالب وانفع المآرب فالعاقل
من لا يتبع وسواس الشيطان ويتبع رضى الرحمن بالتسك بكتابه العظيم وسنن رسوله الكريم والعمل بهما
ليفوز فوزا عظيما وكفى بذلك نصيحة (اولئك) اشارة الى اولياء الشيطان وهو مبتدأ (ما واهم) اى مستقرهم
وهو مبتدأ ثان (جهنم) خبر للثاني والجملة خبر للاول (ولا يجدون عنها محيصا) اى معدلا ومهربا من حاص
يحيص اذا عدل وعنها متعلق بمحذوف وقع حالا من محيصا اى كائناتها ولا يجوز ان يتعلق بجودون لانه لا يتعدى
بعن ولا بقوله محيصا لانه اما اسم مكان وهو لا يعمل مطلقا واما مصدر ومعمول المصدر لا يتقدم عليه ولا اشارة
ان الله خلق الجنة وخلق لها اهلا وهم السعداء وخلق النار وخلق لها اهلا وهم الاشقياء وخلق الشيطان
من ينار واهيا واما بالهوى فنرى حقيقة الاضلال ومشيئته من ابليس فهو ابليس وقد قال تعالى يضل
من يشاء ويهدى من يشاء والنصيب المفروض من العباد هم طائفة خلقهم الله تعالى اهل النار كقوله تعالى
ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس وهم اتباع الشيطان ههنا وقد لعن الله الشيطان وابعده عن الحضرة
اذ كان سبب ضلالتهم كما قال عليه السلام الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكرا لله تعالى وما والاه وانما لعن الله
الدنيا وابغضها لانها كانت سبيلا للضلالة وكذلك الشيطان ولا يغتر بوعده الشيطان الا الضلال بالضلال البعيد
الازلى ولذا قوله منه الشر المقدر بمشيئة الله الازلية وامان خلقه الله اهل الجنة فقد غفر له قبل ان خلقه
ومن غفر له فانه لا يشرك بالله شيئا وعن ابن عباس رضى الله عنه لما نزل قوله تعالى رحمتى وسعت كل شئ تطاول
ابليس وقال انا شئ من الاشياء فلما نزل فسا كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة يئس ابليس وتطاولت اليهود
والنصارى ثم لما نزل قوله تعالى الذين يقعون النهي الامى يئس اليهود والنصارى وبقيت الرحمة للمؤمنين خاصة
فهم خلقوا للرحمة ودخلوا الجنة بالرحمة ولهم الخلود فى الرحمة وبقي العذاب للشيطان واتباعه من الانس والجن
ولهم الخلود فى النار كما قال الله تعالى ولا يجدون عنها محيصا لانهم خلقوا لها فلا بد من الدخول فيها قال الحافظ
يرما كفت خطا برقم صنع زرفت * آفرين برنظر بالخطاوشش باد * فافهم تفران شاء الله تعالى
(والذين آمنوا وعملوا الصالحات) صلاح الاعمال فى اخلاصها فالعمل الصالح هو ما يريد به وجه الله تعالى
وينتظم جميع انواعه من الصلاة والزكاة وغيرهما (سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار) اى انهار الماء
واللبن والخمر والعسل (خالدين فيها ابدا) اى مقمين فى الجنة الى الابد فنصب ابدا على الظرفية وهو لا يستغراق
المستقبل قال الحدادى انما ذكر الطاعة مع الايمان وجع بينهما فقال آمنوا وعملوا الصالحات ليتبين بطلان توهم
من يتوهم انه لا تنضر المعصية والاخلال بالطاعة مع الايمان كما لا تنفع الطاعة مع الكفر وليتبين استحقاق الثواب
على كل واحد من الامرين (وعدا الله حقا) اى وعدا الله لهم هذا وعدا وحق ذلك حقا فالاول مؤكد لنفسه
لانه مضمون الجملة الاسمية التى قبل وعد لان الوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة قبل وقوعها والثانى
مؤكد لغيره لان الخبر من حيث انه خبر بمقتل الصديق والكذب (ومن اصدق من الله قبيلا) استغفاهم انكارى
اى ليس احدا اصدق من الله قولا ووعدا وانه تعالى اصدق من كل قائل فوعده اولى بالتقبل ووعد الشيطان
تخييل محض يمنع الوصول وقيل انصب على التمييز والقبيل والقال مصدران ~~كما~~ القول (ليس بامانكم)
جمع اممية بالفارسية ابرو كردن (ولا امانى اهل الكتاب) اى ايس ما وعدا الله من الثواب يحصل بامانكم ايها
المسلمون ولا بامانى اهل الكتاب وانما يحصل بالايمان والعمل الصالح واما للمسلمين ان يغفر لهم جميع ذنوبهم
من الصغائر والكبائر ولا يؤاخذوا بسوء بعد الايمان واما لاهل الكتاب ان لا يعذبهم الله ولا يدخلهم النار
الا بامان معدودة لقولهم نحن ابناء الله واحباؤه فلا يعذبنا وعن الحسن ليس الايمان بالتمنى ~~ولكن~~ ما وقر
فى القلب ومصدق العمل ان قوما المهتم امانى المغفرة حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم وقالوا المحسن الظن
بالله وكذبوا الوا حسنوا الظن بالله لا حسنوا العمل قال بعضهم الرجاء ما فارنه عمل والافهم وامنية والامنية
منية اى موت اذ هي موجبة لتعطيل فؤاد الحياة (قال السعدى) قيامت ~~ك~~ بازار نيهو نهند *

منازل باعمال فيه كونهند * بضاعت بجند انكه آرى برى * اكر مفلسى شرمسارى برى *
 كسى را كه حسن عمل يستر * بدرگاه حق منزات يستر * ثم انه تعالى اكد حكم الجملة الماضية وقال
 (من يعمل سوا) عملاقبها (يجزيه) عاجلا و آجلا ما روى انه لما نزل قال ابو بكر رضى الله عنه فن ينجو
 مع هذا رسول الله فقال عليه السلام اما تحزن اما تفرض اما يصيبك اللآؤة قال بلى يا رسول الله قال هو ذلك
 قال ابو هريرة رضى الله عنه لما نزل قوله تعالى من يعمل سوا يجزيه بكينا وحزنا وقتلنا يا رسول الله ما بقت هذه
 الآية من شيء قال اما الذى نفسى بيده لى كياترات وكن يسروا وقاربوا وسددوا اى اقصدا والسداد
 اى الصواب ولا تفرطوا فتجهدوا انفسكم فى العباداة اثلا يفضى ذلك بكم الى الملل فتتركوا العمل كذا
 فى المقاصد الحسنة (ولا يجده من دون الله وليا ولا نصيرا) اى ولا يجده لنفسه اذا جاوز موالاة الله ونصرته من
 يواليه وينصره فى دفع العذاب عنه (ومن يعمل من الصالحات) من لتبعيض اى بعضها وشيا منها فان كل احد
 لا يتمكن من كلها وليس مكلفا بما او انما يعمل منها ما هو تكليفه وفى وشهه وكم من مكلف لاج عليه ولا جهاد
 ولا زكاة وتسقط عنه الصلاة فى بعض الاحوال (من دكر اوانثى) فى موضع الحال من المستكن فى يعمل
 ومن للبيان (وهو مؤمن) حال شرط اقتران العمل بها فى استدعاء الثواب المذكور لانه لا اعتداد بالعمل بدون
 الايمان فيه (فالولئك) المؤمنون العاملون (يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا) اى لا ينقصون مما استحقوه
 من جزاء اعمالهم مقدار النقيص وهو النقرة اى الحفرة التى فى ظهر النواة ومنها تنبت الخلة وهو علم فى القلة
 والحجارة واذالم ينقص ثواب المطيع فبالحرى ان لا يزداد عقاب العاصى لان المجازى ارحم الراحمين وفى الحديث
 ان الله وعد على الطاعة عشر حسنات وعلى المعصية الواحدة عقوبة واحدة فمن جوزى بالسنة نقصت
 واحدة من عشر وبقيت له تسع حسنات فويل لمن غلبت آحاده اعشاره اى سيئاته على حسناته قال
 النيسابورى حكمة تضعيف الحسنات اثلا يقلس العباد اذا اجتمع الخصما فى طاعته فيدفع اليهم واحدة ويبقى له
 تسعة فظالم العبادتوفى من التضعيفات لا من اصل حسناته لان التضعيف فضل من الله تعالى واصل الحسنه
 الواحدة عدل منه واحدة واحدة وقد ذكر الامام البيهقى فى كتاب البعث فقال ان التضعيفات فضل من الله
 تعالى لاتعلق بها العباد كالاتعلق بالصوم بل يدخرها الحق للعبد فضلا منه سبحانه فاذا دخل الجنة اثابه
 بها (قال السعدى) نكو كارى از مردم نيك راى * بكي رابده مى نويسد خدای * جو اناره طاعت
 امر و زكیر * كه فردا جوائى نيايد زير * ره خير بازست و طاعت و ليك * نه هر كس تواناست
 بر فعل نيك * همه برك بودن همى ساختى * بتديبر رفتن نبرد اختى * واعلم ان جميع الاعمال
 الصالحة يزيد فى نور الايمان فعليك بالطاعات والحسنات والوصول الى المعارف الا أهمية فان العلم بالله افضل
 الاعمال ولذلك لما قيل يا رسول الله اى الاعمال افضل قال العلم بالله فقيل الاعمال يزيد قال العلم بالله فقيل
 نسأل عن العمل وتجيب عن العلم فقال ان قليل العمل يتق مع العلم وان كثير العمل لا ينفع مع الجهل وذلك
 انما يحصل بتصفية الباطن مع صيقل التوحيد وانواع المآذكار ولا يعقلها الا العاقلون والاشارة ليس بامانكم
 يعنى يا مائى عوام الخلق الذين يذنبون ولا يتوبون ويطمعون ان يغفر الله لهم والله تعالى يقول وائى لغفار
 لمن تاب وآمن وعمل صالحا ولا امانى اهل الكتاب يعنى العلماء السوء الذين يغفرون الخلق بالرجاء المذموم
 ويقطعون عليهم طريق الطلب والجد والاجتهاد ومن يعمل سوا يجزيه فى الحال باظهار الرين على سر آة قلبه
 بعد الذنب كما قال عليه السلام اذا اذنب عبد ذنبا نكت فى قلبه نكتة سوداء فان تاب ورجع منه صقل
 ولا يجده من دون الله وليا يخبره من ظلمات المعصية الى نور الطاعة بالتوبة ولا نصيرا روى الله ينصره بالتطفر
 على النفس الامارة فتركها عن صفاتها وعلى الشيطان فيدفع شره وكيدته ومن يعمل من الصالحات
 اى الخالصات من ذكر اوانثى يشير بالذكر الى القلب وبالا نثى الى النفس وهو مؤمن مخلص فى تلك الاعمال
 فالولئك يدخلون الجنة المعنى ان القلب اذا عمل بما وجب عليه من التوجه الى العالم العلوى والاعراض عن
 العالم السفلى ونقض البصر عن سوى الحق يستوجب دخول الجنة القربة والوصلة والنفس اذا عملت بما وجب
 عليها من الانتهاء عن هواها وترك حظوظها واداء حقوق الله تعالى فى العبودية واطمأننت بها استحق الرجوع
 الى ربها والدخول فى جنة عالم الارواح كما قال تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجى الى ربك راضية مرضية

ولا يظلمون فقيرا فيمات دراهم الله من الاعمال الصالحات ولا من الدرجات والقربات فليس من تقى نعمته من غير ان يتعنى في خدمته من تعنى في خدمته من غير ان يتعنى في خدمته وان بينهما بونا بعيدا من اعلى مراتب القرب الى اسفل سافلين البعد كذا في التأويلات العجيبة (ومن) استفهام انكارى (احسن دينا) الدين والملة متعدها بالذات ومختلفان بالاعتبار فان الشريعة من حيث انها يطاع لها دين ومن حيث انها تملى وتكتب ملة والاملاى بمعنى الاملاء (ومن اسلم وجهه لله) اى جعل نفسه وذاته ماله خالصة لله تعالى بان لم يجعل لاحد حقا فيها الا من جهة الخالقية والمالكية ولا من جهة العبودية والتعظيم قوله دينا نصب على التمييز من احسن منقول من المبتدأ والتقدير ومن دينه احسن من دين من اسلم الخ فالتفضيل في الحقيقة جار بين الدينين لا بين صاحبيهما (وهو محسن) الجملة حال من فاعل اسلم اى والحال انه آت بالحسنات تارك للسيئات وقد فسر الله النبي عليه السلام بقوله ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك والاحسان حقيقة الايمان واعلم ان دين الاسلام مبنى على امرين الاعتقاد والعمل فالله سبحانه اشار الى الاول بقوله اسلم وجهه لله والى الثانى بقوله وهو محسن اى فى الاتقياد لربه بان يكون آتيا بجميع ما كلفه به على وجه الاجلال والنشوع (واتبع ملة ابراهيم) الموافقة لدين الاسلام المتفق على صحتها وقبولها بين الاديان كلها بخلاف ملة موسى وعيسى وغيرهما من الانبياء عليهم السلام (حنيفا) حال من فاعل اتبع اى ما تلاعن الاديان الزائفة ثم ان الله تعالى رغب فى اتباع ملته فقال (واتخذ الله ابراهيم خليلا) اى اصطفاه وخصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله والخلوة من الخلال فانه قد تخلل النفس وخلطها (فله ما فى السموات وما فى الارض) كانه قيل لم خص الله تعالى ابراهيم عليه السلام بالخلوة وله عباد مكرمون فاجاب بان جميع ما فى السموات وما فى الارض من الموجودات له تعالى خلقا ولم يكايحها منها ما يشاء ومن يشاء (وكان الله بكل شئ محيطا) احاطة علم وقدر مفكلا واحدا من علمه وقدرته محيط بجميع ما يكون داخل فيها وما يكون خارجا عنها ومغايرا لها ما عالا نهاية له من الصدورات الخارجية عن هذه السموات والارضين وروى ان ابراهيم عليه السلام بعث الى خليل له بمصر فى ازمة اصاب الناس بمتارمته فقال خليله لو كان ابراهيم يريد لنفسه لفعلت ولكن يريد للاضياف وقد اصابنا ما اصاب الناس فاجتاز غلما نه بطحا ابنة قلو وامنها الغرأ رحيا من الناس فلما اخبروا ابراهيم ساء الخبر فظلمته عيناه فنام فقامت سارة الى غرارة منها فاخرجت حوارى واختبرت فاستيقظ ابراهيم فاشتم رائحة الخبز فقال من اين هذا لكم فقالت من خليلك المسمى فقال بل من عند خليلي الله عز وجل فسماه الله خليلا وفى الخبر تنجب الملائكة من كثرة ماله وخدمه وكان له خمسة آلاف قطيع من الغنم وعليها كلاب المواشى باطواق الذهب فتمثل له ملك فى صورة البشر وهو ينظر اغنامه فى البيداء فقال الملك سبح قدوس ربنا ورب الملائكة والروح فقال ابراهيم عليه السلام كرر ذكر ربى ولك نصف ما ترى من اموالى فكرر الملك غداى ثانيا كرر تسبيح ربى ولك جميع ما ترى من مالى فتعجب الملائكة فقالوا جدير ان يتخذ الله خليلا فى هذا العالم اسمى الخليل خليلا على اسان الملائكة قال القاضى فى الشفاء الخلة هنا اقوى من النبوة لان النبوة قد يكون فيها العداوة كما قال تعالى ان من ازواجكم واولادكم عدو لكم ولا يصح ان تكون عداوة مع خلة ومن شرط الخلة استسلام العبد فى عموم احواله لله بالله وان لا يدخر شيئا مع الله لا من ماله وجسده ولا من نفسه ولا من روحه وخدمه ولا من اهله وولده وهكذا كان حال ابراهيم عليه السلام جنانكه نه قربانى جانان بود * حبيبة تن بهتازان جان بود * هر كه نه شد كشته بشمشير دوست * لاشه مر دابه از جان اوست * ومن شرط المحبة فناء الحب فى المحبة وبقاؤه فى المحبوب حتى لم تبق المحبة من الحب الا الحبيب وهذا حال محمد صلى الله عليه وسلم قيل لجنون بنى عاصم ما اسمك قال ليلي قال شفى وسندى ومن هو بمنزلة روى فى جسد فى كتاب اللاهيات البرقيات ان الخلة والمحبة الالهية الاحدية تجلت لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم بحقيقتها ولا ابراهيم عليه السلام بصورتها واخبرهما بخصوصيات الجزئية بحسب قابليتهما ونبينا عليه السلام فى مقام الخلة والمحبة بمنزلة المرتبة الاحدية الذاتية وابراهيم عليه السلام بمنزلة المرتبة الواحدية الصفاتية وغيرهما بمنزلة المرتبة الواحدية الافعالية والى هذه المقامات والمرتبات اشار فى التسمية على هذا الترتيب ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم خليل الله وحبيبه بالفعل وابراهيم عليه السلام خليل الرحمن وحبيبه بالفعل وغيرهما من الانبياء عليهم السلام اخلاء الرحيم واحباؤه

عليه السلام ان هذا الدين مبين فاوغلوافيه برفق يريد لا تحملوا على انفسكم ولا تمكافوها ما لا تطيق فتعجز
فتترك الدين والعمل * اسب تازى دوتك همى ماند * شتر آهسته ميرود شب و روزى وكان النبي
عليه السلام يتوسط في اعطاء نفسه حقها ويعدل فيها غاية العدل فيصوم ويفطر ويقوم وينام وينكح
النساء ويأكل في بعض الاحيان ما يجود كالحلوى والعسل والدجاج وتارة يجوع حتى يشد الحجر على بطنه
من الجوع فيايبها الغافل تنبه لرحلاتك ومسراك واحذر ان تسألن على موافقة هؤلاء انتقل الى الصلاح
قبل ان تنقل وحاسب نفسك على ما تقول وتفعل فان الله سبحانه بكل شئ عليم وبكل شئ محيط فابا من الافراط
والتفريط (وان امرأة خافت من بعلها) امرأة فاعل فعل يفسره الظاهر اى خافت امرأة وتوقعت من
زوجها (نشوزا) تجافيا عنها وترفعها من محبتها كراهة لها ومنع الحقوقها من النشز وهو ما ارتفع من الارض
فتشوز كل واحد من الزوجين **كرر** اهته صاحبه وترفعه عليه لعدم رضاه به (او اعراضا) بان يقل مجالستها
ومحادثتها وذلك لبغض الاسباب من طعن في سن او دمامة او شين في خلق او خلق او ملال او طموح عين الى
اخرى او غير ذلك قال الامام المراد بالنشوز اظهار الخشونة في القول والفعل او فيها والمراد بالاعراض
السكوت عن الخير والشر والمراعاة والايدآ روى ان الاية نزلت في خويلة ابنة محمد بن مسلمة وزوجها سعد
ابن الربيع تزوجها وهي شابة فلما علها الكبر تزوج شابة وآثرها عايبها وجفاها فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم
واشتكت اليه ذلك (فلا جناح عليهما) حينئذ (ان يصلحا بينهما مصلحا) اى في ان يصلحا بينهما مصلحا بان تحط له
المهر او بعضه او القسم كما فعلت سودة رضى الله عنها وكانت كبيرة مسنة وذلك ان ام المؤمنين سودة ابنة زمعة
التحست من رسول الله حين اراد عليه السلام ان يطلقها ان **يسمى** كها وتجعل نوبتها لعائشة رضى الله عنها
لما عرفت مكان عائشة من قبله عليه السلام فاجازه النبي عليه السلام ولم يطلقها وكان عليه السلام بعد هذا
الصلح يقسم لعائشة يومها ويوم سودة قال الحدادى مثل هذا الصلح لا يقع لازما لانها اذا ابت بعد ذلك
الا لمقاسمة على السواء كان لها ذلك (والصلح) الواقع بين الزوجين (خير) اى من الفرقة او من سوء العشرة
او من الخصومة فاللام للعهد ويجوز ان لا يراد به التفضيل بل بيان انه خير من الخبور كما ان الخصومة شر من
الشرور فاللام للجنس قال السيوطى في حسن المحاضرة في احوال مصر والقاهرة ان شئت ان تصير من الابدال
فخول خالقت الى بعض خلق الاطفال فقيم خمس خصال لو كانت في الكبار لكانوا ابدالا لا يتعمون للرزق
ولا يشكون من خالقهم اذا مرضوا وبأكلون الطعام مجتمعين واذا خافوا جرت عيونهم بالدروع واذا تخافوا
لم يتجاوزوا وتسارعوا الى الصلح ونعم ما قيل ابلهست انك فعلت اوست بلجاج * ابلهى را كجاء علاج بود *
تا بوفى بلجاج يشه مكير * كافت دوستى بلجاج بود (واحضرت الانفس الشخ) اى جعلت حاضرة
له مطبوعة عليه لا تفك عنه ابدا فلا المرأة تسمح بحقوقها من الرجل ولا الرجل يجتود بحسن المعاشرة مع
دماتها وكبر سنهما وعدم حصول اللذة بنجاستها واصل الكلام احضر الله الانفس الشخ فلما بنى للمفعول اقيم
مفعوله الاول مقام الفاعل والشخ الجمل مع حرص فهو اخص من الجمل وعن عبد الله بن وهب عن الليث قال
بلغنى ان ابلهس لى نوحا فقال له ابلهس يا نوح اتى الحسد والشخ فالى حسدت آدم فخرجت من الجنة وشخ آدم
على شجرة واحدة منعها حتى خرج من الجنة ولقى يحيى بن زكريا عليهما السلام ابلهس في صورته فقال له اخبرنى
باحب الناس اليك وابغض الناس اليك قال احب الناس الى المؤمن البخیل وابغضهم الى الفاسق السخى قال
يحيى وكيف ذلك قال لان البخیل قد كفى فى بخله والفاسق السخى اتخوف ان يطلع الله عليه فى سخائه فيقبله
ثم لى وهو يقول لولا انك يحيى لم اخبرك كذا فى آكام المرحبان (وان تحسنوا) ايها الأزواج بامساكهن بالمعروف
وحسن المعاشرة مع عدم موافقتهن لطباعكم (وتتقوا) ظلمهن بالنشوز والاعراض ولم تضطروهن الى بذل
شئ من حقوقهن (فان الله كان بما تعملون) من الاحسان والتقوى (خبيرا) عليما به وبالغرض فيه فيجازيكم
ويثيبكم عليه البتة لاستحالة ان يضيع اجر المحسنين روى ان رجلا من بنى آدم كانت له امرأة من اجلمهم
فمنظرت اليه يوما فقالت الحمد لله قال زوجها ما لك فقالت حمدت الله على انى واتك من اهل الجنة لانك رزقت
مثلى فشكرت ورزقت مثلك فصبرت وقد وعد الله بالجنة للصابرين والساكرين (قال السعدى) جو مستوره
شد زن خوب روى * بديدار او در بهشت شوى * اگر بار سا باشد و خوش سخن * نكه در نكوى

وزشقي مكني (ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء) اى محال ان تقدرُوا على ان تعدلوا وتسووا بينهن بحيث
 لا يقع ميل مالى جانب احدهن فى شأن من الشؤون البتة ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم
 بين نسائه فيعدل ثم يقول اللهم هذا قسمي فيما املك فلا تؤاخذني فيما تملك ولا املك واراد به التسوية فى المحبة
 وكان له فرط محبة لعائشة رضى الله عنها (ولو حرمتم) اى على اقامة العدل وبالغتم فى ذلك (فلا تملوا كل الميل)
 اى فلا تجوروا على المرأة المرغوب عنها كل الجور واعدلوا ما استطعتم فان مجزكم عن حقيقة العدل انما يصح عدم
 تكليفكم به لا بما دونه من المراتب الداخلة تحت استطاعتكم وما لا يدرك كله لا يترك كله وفى الحديث استقيموا
 وان تمصوا اى ان تستطيعوا ان تستقيموا فى كل شئ حتى لا تملوا (فتدروها) مجزوم عطف على الفعل قبله
 اى فلا تتركوا التى ملتم عنها حال كونها (كالمعلقة) وهى المرأة التى لا تكون اياما فتزوج ولا ذات بعل
 يحسن عشرتها كالشئ المعلق الذى لا يكون فى الارض ولا فى السماء وفى الحديث من كانت له امرأتان قال
 الى احدهما اجاه يوم القيامة واحد شقي مائل وكان لما رضى الله عنه امرأتان فاذا كان عند احدهما
 لم يتوضأ فى بيت الاخرى فالتا فى الطاعون فدفنهما فى قبر واحد (وان تصلحوا) ما كنتم تفسدون من امورهن
 (وتتقوا) الميل فيما يستقبل (فان الله كان عفورا) يغفر لكم ماضى من ميلكم (رحيما) يتفضل عليكم برحمته
 (وان يتفرقا) اى وان يفارق ك كل واحد منهما صاحبه بان لم يتفق بينهما وفاق بوجه ما من الصلح او غيره
 (يغن الله كلا) منهما اى يجعله مستغنيا عن الاخر ويكفه مهماته (من سعته) من غناه وقدرته وفيه زجر لهما
 عن مفارقة احدهما رغما لصاحبه (وكان الله واسعا حكيما) اى مقتدرا ومتقنا فى افعاله واحكامه وله حكمة بالغة
 فيما يحكمهم من الفرة يجعل لكل واحد منهما من يسكن اليه فيتسلى به عن الاول وتزول حرارة محبته عن قلبه
 وينكشف عنه هم عشقه فعلى المؤمن ترك حظ النفس والدور مع الامر الالهى فى جملة اموره واحكامه والعمل
 فى حق النساء بقوله تعالى فامساك بمعروف واتسرع باحسان والميل الى جانب العدل والاعراض عن طرف
 الظلم والاستحلال قبل ان يجيى يوم لا بيع فيه ولا خلل قال ابن مسعود رضى الله عنه يؤخذ بيد العبد والامة
 فينصب على رؤس الاولين والاخرين ثم ينادى مناد هذا فلان ابن فلان فمن كان له حق فليأت الى حقه فتفرح
 المرأة ان يكون لها الحق على ابنها واخيها وعلى ابيها وعلى زوجها ثم قرأ ابن مسعود رضى الله عنه فلا انساب
 بينهم يومئذ ولا يتساءلون فيقول الرب تعالى للعبدة هؤلاء حقوقهم فيقول رب لست فى الدنيا من اين اوتيتهم
 فيقول للملائكة خذوا من اعمالهم الصالحة فاعطوا كل انسان منهم بقدر طلبته فان كان وليا لله فضلت من
 حسناته مثقال حبة من خردل من خيرا عفا حتى يدخله بها الجنة ثم قرأ ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك
 حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجر اعظيما وان كان عبدا شقيا قالت الملائكة رب فذيت حسناته وبقي الطالبون
 فيقول للملائكة خذوا من اعمالهم السيئة فاضيفوها الى سيئاته وصكوا له صكا الى النار فلا يد من التوبة
 والاستغفار والرجوع الى الملائكة الغفار والمجاهدة فى المعاملة مع الاخيار والاشرار ودفع الاذى عن اهل
 الانكار والافراو حكي لان ابا منصور بن ذكيران رجلا زاهدا صالحا فلما دفت وفاته اكثر البكاء فقيل له لم تبكي
 عند الموت قال اهلك طربقا لم يبق اسلكه قط فلما توفى رآه ابنه فى المنام فى الليلة الرابعة فقال يا ابي ما فعل الله بك
 فقال يا بني ان الامر اصعب مما تعتدى تظن لقيت ملكا عادلا اعدل العادلين ورأيت خصماء مناقشين فقال لى
 ربى يا ابا منصور قد عمرت سبعين سنة فامعك اليوم فقلت يا ربى حجبت ثلاثين حجة فقال الله تعالى لم اقبل منك
 فقلت يا رب تصدقت باربعةين الف درهم بيدي فقال لم اقبل منك فقلت ستون سنة صمت نهارها وقت ليلها
 فقال لم اقبل منك فقلت الهى غزوت اربعين غزوة فقال لم اقبل منك فقلت اذا قد هلكت فقال الله تعالى ليس
 من كرمي ان اعذب مثل هذا يا ابا منصور اما تذكر اليوم الفلانى نحيب الذرة عن الطريق كيلا يهت بها مسلم
 فانى قدرجتك بذلك فانى لا اضيع اجر المحسنين فظم من هذه الحكاية ان دفع الاذى عن الطريق اذا كان سببا
 للرحمة والمغفرة فلان يكون دفع الاذى عن الناس نافعا للدافع يوم الحشر خصوصا عدم الاذية للمؤمنين
 وخصوصا للاهل والعبيال والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده اللهم اجعلنا من النافعين لامن الضارين
 آمين (ولله ما فى السموات وما فى الارض) اى من الموجودات كانتا ما كان من الخلاق اذ اقامهم وغير ذلك
 قال الشيخ نجم الدين قدس سره لله ما فى السموات من الدرجات العلى وجنات المأوى والفردوس الاعلى

وما في الارض من نعم الدنيا وزينتها وازخارفها والله مستغن عنها وانما خلقها لعباده الصالحين كما قال تعالى
وسخر لكم ما في السموات وما في الارض وخلق العباد لنفسه كما قال واسطعنك لنفسى (واقعد وصينا الذين
اوتوا الكتاب من قبلكم) اى بالله قد امرناهم في كتابهم وهم اليهود والنصارى ومن قبلهم من الامم والالام
في الكتاب للجنس يتناول الكتب السماوية ومن متعلقة بوصينا اوتوا (واياكم) عطف على الذين اوتوا وصيناكم
يا امة محمد في كتابكم (ان اتقوا الله) اى بان اتقوا الله فان مصدوية حذف منها حرف الجر اى امرناهم واناكم
بالتقوى (وقلنا لهم ولكم) ان اتقوا الله ما في السموات وما في الارض (اى فان الله ماله الملك كله
لا يتضرر بكفركم ومعاصيكم كما لا ينتفع بشرككم وتقواكم وانما وصاكم لرحمته لا لحاجته ثم قرر ذلك بقوله (وكان
الله غنيا) اى عن الخلق وعبادتهم لا تتعلق له بغيره تعالى لا في ذاته ولا في صفاته بل هو منزّه عن العلاقة مع الاغيار
(حجودا) محو دافى ذاته حمد اولم يحمده وقال الغزالي في شرح الاسماء الحسنى والله تعالى هو الحميد الحمد لنفسه
الاول والحمد عباده له ابد او يرجع هذا الى صفات الجلال والعلو والكمال ونسبوا الى ذكر الذاكربن له فان الحمد هو
ذكر اوصاف الكمال من حيث هو كمال والحمد من العباد من جدت عقائده واخلاقه واعماله كلها من غير مشيئة
وذلك هو محمد صلى الله عليه وسلم ومن يقرب منه من الانبياء ومن عداهم من الاولياء والعلماء كل واحد منهم
حجيد بقدر ما يحمده من عقائده واخلاقه واعماله واقواله (ولله ما في السموات وما في الارض) ذكره ثالثا للدلالة
على كونه غنيا فان جميع المخلوقات تدل بحاجتها على غناه وبما فاض عليها من الوجود وانواع الخصائص
والكمالات على كونه حجيذا فلا تكرر ارفان كل واحد من هذه الالفاظ مقررون بفائدة جديدة (وكفى بالله وكبلا)
في تدبير امور الكل وكل الامور فلا بد من ان يتوكل عليه لا على احد سواه (ان يشأ يذهبكم ايها الناس)
اى يفتكم ويستأصلكم بالمرة (وبأت باخرين) اى يوجد دفعة مكانكم قوما آخرين من البشر او خلقا آخرين
مكان الانس ومفعول المشيئة محذوف لكونه مضمون الجزاء اى ان يشأ افناءكم وابعاد آخرين يذهبكم بهنى
ان ابقاءكم على ما انتم عليه من العصيان انما هو لكمال غناه عن طاعتكم لا ليجزه سبحانه وتعالى عن ذلك علوا
كبير افعيه ثم يدل للعصاة (وكان الله على ذلك) اى افنائكم بالمرة وابعاد آخرين دفعة مكانكم (فديرا) بليغ
القدرة لا يجزه مراد فاطيعه ولا تعصوه واقفوا عقابه والايت تدل على كمال قدرته وصبريته حيث لا يؤاخذ
العصاة على العجلة وفي الحديث لا احدا صبر على اذى سمعه من الله انه يشر له ويجعل له الولد ثم هو يعافهم
ويرزقهم يعنى يقول بعض عباد الله وامانه ان له شريكا في ملكه وينسب له ولد انتم الله تعالى يعطيهم من انواع النعم
من العافية والرزق وغيرهما فهذا كرمه ومعاملته مع من يؤذيه فخطئك بمعاملته مع من يتجمل الاذى منه
ويثنى عليه ثم ان تأخير العقوبة يتضمن لحكم منها هجوع التائب وانقطاع حجة المصر وفي الحديث ان الله يبسط
يده بالليل ايتوب مسي النهار ويبسط يده بالنهار ايتوب مسي الليل حتى تطلع الشمس من مغربها قال الشيخ
الكلاباذى بسط اليد كناية عن الجود يعنى يعوذ الله لمسي الليل ولمسي النهار بالامهال ايتوب كما روى انه عليه
السلام قال صاحب اليمين امير على صاحب الشمال واذا عمل العبد حسنة كتب له عشر امثالها واذا عمل سيئة
قال صاحب اليمين امسك فيمك عنه سبع ساعات من النهار فان استغفر لم يكتب عليه وان لم يستغفر كتب سيئة
واحدة اتمى كلامه (قال الصائب) برغمت سياه دلان خنده ميرتند * غافل مشور خنده داندان نغاي صبح
يقال من لم يفرج رزواجر القرءان ولم يرغب في الطاعات فهذا اشد قسوة من الجحارة واسوء حال من الجمادات
فان دعوة الله عباده بكتبه على لسان الانبياء لثلا يغتروا بزخارف الدنيا الدنية ويترقوا من حضيض الخطيئة
النفسانية الى معارج الدرجات العلى ولقد وصلك الله تعالى بالتقوى فعليك بالاحذ بالوصية فان التقوى
كزعر يرفلن ظفرت به فكيف تجده من جوهر شريف وخبر كثير فانه جامع الخير كله قال ابن عطاء الله تقوى ظاهر
وباطن فظاهر داخفظ حدود الشرع وباطنها الاخلاص في الشية وحقيقة التقوى الاعراض عن الدنيا والعقبى
والاقبال وانتوجه الى الحضرة العلية فمن وصل اليه فقد صار سراع رتبة الكونين وعبد الله تعالى (قال الحافظ)
زير بارند در خشان كه تعلق دلبرند * اى خوش اسرو كه از بارغم آزاد آمد (من كان يريد ثواب الدنيا)
كالجهاهد يريد بمجاهدة العنيفة (فعند الله ثواب الدنيا والاخرة) اى فعنده تعالى ثوابه حاله ان اراده فانه يطلب
اخصم ما يطلبه ما كن يقول ربنا آتاني الدنيا حسنة وفي الاخرة حسنة اوليطلب الاشراف منهم فان من جاهد

خالص الوجه الله تعالى لم يخطئه الغنية وله في الآخرة ما هو في جنبه كلاً شئ اى فعند الله ثواب الدارين فيعطى
 كلاماً يريد به كقوله تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزدله في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثمه منها وما له
 في الآخرة من نصيب (وكان الله بصيراً) عالم بجميع المسجوعات والمبصرات عارفاً بالاعراض اى يعرف
 من كلامهم ما يدل على انهم ما يطلبون من الجهاد سوى الغنية ومن لفعالهم ما يدل على انهم لا يسعون
 في الجهاد الا عند وقوع الفوز بالغنية قال الحدادى في الاية تمديد لامناقين المراءتين وفي الحديث ان في النار
 ولد ياتعوز منه جسمه كل يوم اربع مائة مرة اعد للقرأه المراءكين (قال السعدى) نكوسيرقى بي تكلف برون *
 به ازينك نام خراب اندرون * هرا نكده افكنده تخم بر روى سنك * جوى وقت دخش نيايد بچونه *
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه لما خلق الله تعالى الجنة عدن خلق فيها ما لا عين رأت ولا ذن سمعت ولا خطر
 على قلب بشر ثم قال لها تسكاهي فقالت قد افلح المؤمنون فلانا ثم قالت انى حرام على كل بخيل مرآتى فينبغى
 للمؤمن ان يجترز من الزمان ويصحب في تحصيل الاخلاص في العمل وهو ان لا يريد بعمله سوى الله تعالى قال
 بعضهم دخلت على سهل بن عبد الله يوم الجمعة قبل الصلاة فرأيت في البيت حية فجعلت اقدم رجلاً وأخر
 أخرى فقال سهل ادخل لا يبلغ احد حقيقة الاخلاص وعلى وجه الارض شئ يخافه ثم قال هل لك حاجة
 في صلاة الجمعة فقلت بئس ما بين المسجد مسيرة يوم وليلة فاخذ يدي فها كان قليلاً حتى رأيت المسجد فدخلنا
 وصلينا الجمعة ثم خرجنا فوقف ينظر الى الناس وهم يخرجون فقال اهل لاله الا الله كثير والمخلصون منهم قليل
 عبادت باخلاص نيت نكوست * وكره به آيدز بيميز پوست * فالخلص في عمله لا يقبل عوضاً
 ولو اعطى له الدنيا وما فيها (حكايه) آورده اندك جو انمردى غلام خویش را كفت مضبوط آن نيست كه
 صدقه بكسى دهد كه اورا بناسند صد دينار بستان و ييازار ببر و اول درویشى كه ينى بوى ده غلام ييازار
 رفت ببرى ديد كه حلاق سراوى ترا شيد زربوى داد پير كفت كه من نيت كرده ام كه هر چه مرا فتوح شود بوى
 دهم حلاق را كفت بستان حلاق كفت من نيت كرده ام سراور از براى خدا بتراشم اجر خود از حق تعالى
 بصد دينار مى فروشم و هيچ كس نستاند غلام باز كشت و زرباز آورد كذا في انيس الوحدة
 وجليس الخلو (يا ايها الذين امنوا كونا قوامين بالقسط) مبالغين في العدل واقامة القسط في جميع الامور
 مجتهدين في ذلك حق الاجتهاد (شهد الله) بالحق تقيون شهادتكم بوجه الله تعالى كما امرتم باقامتها وهو خبر
 ثان (ولو) كانت الشهادة (على انفسكم) بان تقر واعلم بالان الشهادة على النفس اقرار على ان الشهادة عبارة
 عن الاخبار بحق الغير سواء كان ذلك عليه او على ثالث او بان تكون الشهادة مستتبعة لضرر بالكم من جهة
 المشهود عليه بان يكون سلطاناً ظالماً او غيره (او الوالدين والاقربين) اى ولو كانت على والديكم واهاربكم
 بان تقر او تقولوا مثلاً شهد بان فلان على والدي كذا او على اقاربي او بان تكون الشهادة وبالاعليم على ماهر
 آتفاو في هذا بيان ان شهادة الابن على الوالدين لا تكون عقوباً ولا يحل للابن الامتناع عن الشهادة على ابيه
 لان في الشهادة عليهم بالحق منعهما من الظلم واما شهادته لهما بالعكس فلا تقبل لان المنافع بين الاولاد
 والاباء متصلة ولهذا لا يجوز اذالة كاهن الهم فتكون شهادة احدهما شهادة لنفسه او تمكن التهمة (ان يكن)
 اى المشهود عليه (غنياً) يمتنى في العادة رضاه ويتقى سخطه (او فقيراً) يترحم عليه غالباً وجواب الشرط
 محذوف لانه لانه قوله تعالى (قال الله اولي بربما) عليه اى فلا تمتنعوا عن اقامة الشهادة طلب الرضى الغنى او ترجع الى
 الفقير فان الله تعالى اولي بيمينى الغنى والفقير بالنظر لهما ولو لان الشهادة عليهما مصلحة لهما لما شرعها
 وفي الحديث انصر اخاك ظالماً او مظلوماً قبل يارسول الله كيف ينصره ظالماً قال ان يرد عنه ظلمه فان ذلك
 نصره معنى ومنع الظالم عن ظلمه عون له على مصلحة دينه ولذا سمي نصراً (قال السعدى) بكمره كفتن
 نكومبروى * كناه بزدكست وجور قوى * بكوى آنچه داني سخن سودمند * وكره چ كس را
 نيايد پسند (فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا) يحتمل العدل والعدل اى فلا تتبعوا الهوى كراهة ان تعدلوا
 بين الناس او ارادة ان تعدلوا عن الحق (وان تلوا) السننكم عن شهادة الحق او حكومة العدل بان تأواها
 لا على وجه هالى الشئ قتله وتحرى بقاءه ولى الشهادة تبدلها او عدم ادائها على ما شاهد به بان يميل فيها الى احد
 المتجهين (او تعرضوا) اى عن ادائها واقامتها رأساً فالاعراض عنها كتمانها (فان الله كان بما تعملون)

من لى الالسنه والاعراض بالكلمة (خبراً) فيجازيكم لاجتماعه على ذلك ومن امن به امن رضى الله عنه
ان المراد بالاية القاضى يتقدم عليه الخهيمان فيعرض عن احدهما او يدافع في امة الحق ولا يوتى بينهما
فى المجلس والنظر والاشارة ولا يمنع ان يكون المراد بالاية القاضى والشاهد وجامعة الناس فان احتمال اللفظ
للجميع وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال عند نزول هذه الآية من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقم
شهادته على من كانته ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجحد حقا هو عليه ويؤمن بمفهومه ولا يلجئه
الى سلطان وخصومة ليقطع بها حقه واما رجل خاصم الى قضيت له على اخيه بحق ليس عليه فلا يأخذنه
فانما قطع له قطعة من نار جهنم كذا فى تفسير الحدادى قال فى الاشياء اى شاهد جافله الكتمان قتل اذا كان الحق
يقوم بغيره او كان القاضى فاسقا او كان يعلم انه لا يقبل انتهى قال الفقهاء وستر الشهادة فى الحدود افضل من
ادائها لقوله عليه السلام الذى شهد عنده فى الحد لو سترته بشوك لكان خيرا لك وقوله عليه السلام من ستر
على مسلم عيبا ستر الله عليه فى الدنيا والاخرة وقال عليه السلام ما من امرئ ينصر مسلما فى موضع يمتك فيه
عرضه وتسهل حرمة الانصره الله تعالى فى موطن يحب فيه نصرته وما من امرئ خذل مسلما فى موضع يمتك فيه
تمتلك فيه حرمة الاخذله الله تعالى فى موضع يحب فيه نصرته وقال عليه السلام ادرؤا الحدود ما استطعتم
يحكى ان مسلما قتل ذميا عند اخكم ابى يوسف بقتل المسلم فبلغ زبيدة امرأه هرون الرشيد فبعثت الى ابى يوسف
وقالت اياك ان تقتل المسلم وكانت فى عناية عظيمة بامر المسلم فلما حضر ابى يوسف وحضر الفقهاء وجىء بابولاء
الذى والمسلم قال له الرشيد احكم بقتله فقال يا امير المؤمنين هو مذهبي غير انى لست اقتل المسلم به حتى تقوم
البينة العادلة ان الذى يوم قتله المسلم كان من يودى الجزية فلم يقدروا عليه فبطل دمه (بيت) نور وادركه
من بي حجتي * بنهم اندر شهر باطل سنقي * وفى قوله تعالى شهد آله الله اشارة الى عوام المؤمنين ان كانوا
شهداء الله بالتوحيد والوحداية بالقسط يوما ما ولو كان فى آخر نفس من عمرهم على حسب ما قدر لهم الله
تعالى واشارة الى الخواص ان كانوا شهداء الله اى حاضرين مع الله بالفرديانة واشارة الى خواص الخواص
ان كانوا شهداء الله فى الله غائبين عن وجودكم فى شهوده بالوحدة وفى اشارته الى الخواص شركة للملائكة
كما قال تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط فلما اشارته الى الاخص من الانبياء
وكبار الاولياء وهم اولوا العلم مختصة بهم من سائر العالمين ولاولى العلم شركة فى شهود شهد الله انه لا اله الا هو
وليس للملائكة فى هذا الشهود مدخل الا انهم قائمون بالقسط كذا فى التأويلات الفجمية (يا ايها الذين آمنوا)
خطاب لكافة المسلمين (آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذى نزل على رسوله والكتاب الذى انزل من قبل)
اى اثبتوا على الايمان بذلك ودموا عليه وازدادوا فيه طمأينة ويقينا و آمنوا بما ذكره مفسرنا على ان الايمان
بعضهم اجمالى فان قلت لم قيل نزل على رسوله وانزل من قبل قلت لان القرءان نزل مضما مفرقا بخلاف الكتب
قبلة فالمراد بالكتاب الاول القرءان وبالثانى الجنس المتكتم بجميع الكتب السماوية لقوله تعالى وكتبه
وبالايمن به الايمان بان كل كتاب من تلك الكتب منزل منه على رسول معين لارشادته الى ما شرع لهم من
الدين بالاوامر والنواهي لكن لاعلى انه يراد الايمان بكل واحد من تلك الكتب خصوصية ذلك الكتاب ولاعلى
ان احكام تلك الكتب وشرائعها باقية بالسكينة ولاعلى ان الباقي منها معتبر بالاضافة اليها بل على ان الايمان
بالكل مندرج تحت الايمان بالكتاب المنزل على رسوله وان احكام كل منها كانت حقة ثابتة الى ورود نسخها
وان ما لم ينسخ منها الى الان من الشرائع والاحكام ثابتة من حيث انها من احكام هذا الكتاب الجليل
المصون عن النسخ والتبدل وقيل الخطيب للمنافقين كانه قيل يا ايها الذين آمنوا اتقوا هو ما كان بالالسنه
فقط آمنوا اخلاصا وهو ما كان بها وبالقلوب وقيل الخطيب لمؤمنى اهل الكتاب اذ روى ان ابن سلام واصحابه
قالوا يا رسول الله انا نؤمن بك وكتبناك وبموسى والتوراة وعزير ونكفر بما سواه فنزلت فالتعن حينئذ آمنوا
ايما ناعاما شاملا يعم الكتب والرسول فان الايمان بالبعض كالايمان (ومن يهكف بالله وملائكته وكتبه
ورسوله واليوم الآخر) اى بشئ من ذلك لان الكفر ببعضه كفر بأكمله الا ترى كيف قدم الامر بالايمان به جميعا
وزيادة الملائكة واليوم الآخر فى جانب الكفر لما انه بالكفر باسرها لا يتحقق الايمان اصلا وجمع الكتب
والرسول لما ان الكفر بكتاب او رسول كفر بالكل وتقديم الرسول فيما سبق لذكر الكتاب بعنوان كونه مغلا

عليه وتقرير الملازمة والكتب على الرسل لانهم وسائط بين الله وبين الرسل في انزال الكتب (فقد ضل ضلالا بعيدا) عن المقصد بحيث لا يكاد يعود الى طريقته قالوا اول ما يجب على المرء معرفة مولاهم اي يجب على كل انسان ان يسعى في تحصيل معرفة الله تعالى بالدليل والبرهان فان ايمان المقلدون كان صحيحا عند الامام الاعظم لكن يكون آثما بترك النظر والاستدلال فاول الامر هو الحق والبرهان ثم المشاهدة والعيان ثم القضاء عن سوى الرهان فترتبة العوام في الايمان ما قال عليه السلام ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وبالبعث بعد الموت والجنة والنار والقدر خيره وشره وهو ايمان غيبي (وفي المننوي) بشدتك درغيب آيد خوب وكش *

حفظ غيب آيد در استعباد خوش * طاعت و ايمان كنون محمود شد * بعد مرگ اندر عيان مردود شد *

ومرتبة الخواص في الايمان هو ايمان عياني وكان ذلك بان الله اذا تجلى لعبده بصفة من صفاته خضع له جميع اجزائه ووجوده وآمن بالسكنية عيانا بعدما كان يؤمن قلبه بالغيب ونفسه تكفر بما آمن به قلبه اذا كانت النفس عن تنسيم رايح الغيب بهزل فلما تجلى الحق للعبيل جعله ذكرا خرموسى النفس صهقا فانفس في هذا المقام تكون بمنزلة موسى فلما افاق قال تبث اليك رانا اول المؤمنين ومرتبة الاخص في الايمان هو ايمان عياني وذلك بعد رفع حجب الانانية بسطوات تجلي صفة الجلال فاذا افناه عنه بصفة الجلال يقيه به بصفة الجلال فلم يبق له الا ان يوقى في العين فيكون ايمانا عيانيا كما كان حال النبي عليه السلام ليلة المعراج فلما بلغ قباب قوسين كان في حيزين فلما جذبته العناية من كينونته الى عينونه اودى قاضى الى عبده ما وحي آمن الرسول بما انزل اليه اى من صفات ربه فآمنت صفاته بصفاته تعالى وذاته بذاته فصارت كل وجوده مؤمنا بالله ايمانا عيانيا ذاته وصفاته فاخبر عنهم وقال المؤمنون كل آمن بالله يعنى آمنوا بهوية وجودهم كذا في التأويلات النجمية هذا هو الايمان الحقيقي رزقنا الله واباكم اياه (وفي المننوي) بود كبرى در زمان بايزيد * كفت اورا يك مسلمان سعيد * كچه باشد كرتو اسلام آورى * تا يابى صدفجات و سرورى * كفت ابن ايمان اكر هست اى مرید * انكه دارد شيخ عالم بايزيد * من ندارم طاقت آن تاب آن * كان فزون آمد ز كوششهای جان * كچه در ايمان و دين ناموقم * ليك در ايمان اوبس مومم * مؤمن ايمان اويم در نهان * كچه مهرم هست محكم بردهان * باز ايمان خود كرايمان شماس * في بدان ميلستم و في مشتاست * انكه صد ميلش سوى ايمان بود * چون شمارا ديد زان فاشود * زانكه نامى يند و معيش في * چون ييا باز ازما فازه كفتنى * والى هذا التحريد والتفريد نال العبد بالذكر والتوحيد قال عليه السلام في وصيته لعل رضى الله عنه يا على احفظ التوحيد فانه رأس مالى والزعم العمل فانه حرفتى واقم الصلاة فانها قرة عيني واذا كرا الحق فانه نصرة فزادى واستعمل العلم فانه ميراثي اللهم لا تحرمنا من هذا الميراث (ان الذين آمنوا) يعنى اليهود وموسى (ثم كفروا) بعبادتهم الجهل (ثم آمنوا) بعد عوده اليهم (ثم كفروا) بعيسى والانجيل (ثم ازدادوا كفرا) بكفرهم بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم وازدادوا كذبا يحيى لازما ومتعدا يا قال ازددت ما لا اى زدت لنفسى ومنه قوله تعالى وازدادوا نسا (لم يكن الله) مریدا (اي يغفر لهم) اى ماداموا على كفرهم (ولا ايدعهم سبيلا) اى ولا يوقعهم طريقا الى الاسلام ولكن يخذلهم مجازاة لهم على كفرهم فان قيل ان الله لا يغفر كفر مرة فما الفائدة في قوله ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا قيل ان الكافر اذا آمن غفر له كفره فاذا كفر بعد ايمانه لم يغفر له الكفر الاول وهو مطالب بجميع كفره (بشر المناقين) وضع بشر موضع اندروا خبرتم كجابه (بان لهم عذابا باليجا) اى وجيعا يخلص الله ووجهه الى قلوبهم وهذا يدل على ان الآية نزلت في المناقين وهم قد آمنوا في الظاهر وكفروا في السر مرة بعد اخرى ثم ازدادوا بالاصرار على النفاق وافساد الامر على المؤمنين (الذين) اى هم الذين (يتخذون الكافرين) اى اليهود (اولياء) احباء في العون والنصرة (من دون المؤمنين) حال من فاعل يتخذون اى متجاوزين ولاية المؤمنين المخلصين وكانوا يوالونهم ويقول بعضهم لبعض لا يتم امر محمد فتولوا اليهود (اي يتبعون عندهم العزة) اى يطلبون بموالاة الكفرة للقوة والغلبة وهم اذلاء في حكم الله تعالى (فان العزة لله جميعا) تعليل لما يفيد الاستهزام الانكارى من بطلان رأيهم وخيبة رجائهم فان انحصار جميع افراد العزة في جنابه تعالى بحيث لا يناله الا اوليائه الذين كتب لهم العزة والغلبة وقال والله العزة لرسوله وللمؤمنين يقتضى بطلان التميز بغيره سبحانه واستحالة

لا تنفع به قوله جميعا حال من المستمكن في قوله تعالى لله لا عثماده على المبدأ (وقد نزل عليكم) خطاب
 للمناققين بطريق الالتفات والجملة حال من فاعل يتخذون قال المفسرون ان مشرك مكة كانوا يخوضون
 في ذكر القرء آن ويستمزنون به في مجالسهم فانزل الله تعالى في سورة الانعام وهي مكية واذا رأيت الذين
 يخوضون في آياتنا فاعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره ثم ان احبار اليهود بالمدينة كانوا يفعولون ما فعله
 المشركون بمكة وكان المناققون يقعدون معهم ويوافقونهم على ذلك الكلام الباطل فقال الله تعالى مخاطبا لهم
 وقد نزل عليكم اي والحال انه تعالى قد نزل عليكم قبل هذا بمكة وفيه دلالة على ان المنزل على النبي عليه السلام
 وان خطوب به خاصة منزل على العامة (في الكتاب) اي القرء آن الكريم (ان) مخففة اي ان الشأن (اذا سمعتم
 آيات الله) فيه دلالة على ان مدار الاعراض عنهم هو العلم بخوضهم في آيات الله ولذلك يخبر عنه تارة بالرؤية
 واخرى بالسماع (يكفربها ويستزأ بها) حالان من آيات الله اي مكفورا ومستزأا وبها في محل الرفع لقيامه مقام
 الفاعل والاصل يكفربها احد ويستزأ (فلا تقعدوا) جزاء الشرط (معهم) اي الكفرة المدلول عليهم بقوله
 يكفربها ويستزأ بها (حتى يخوضوا) الخوض بالظارية در حديث شدن (في حديث غيره) اي غير القرء آن
 وحتى غاية للنهي والمعنى انه تجوز مجالسهم عند خوضهم وشروعهم في غير الكفر والاستزأ وفيه دلالة على
 ان المراد بالاعراض عنهم اظهار المخالفة بالقيام عن مجالسهم لا الاعراض بالقلب وبالوجه فقط (انكم
 اذا مثلتم) جملة مستأنفة سبقت لتعليل النهي غير داخل تحت التنزيل واذا ملغاة عن العمل لاعتماد ما بعدها
 على ما قبلها اي لوقوعها بين المبدأ والخبر اي لا تقعدوا معهم في ذلك الوقت انكم ان فعلتموه كنتم مثلهم
 اي مثل اليهود في الكفر واستنباع العذاب فان الرضى بالكفر كفر (ان الله جامع المناققين والكافرين في جهنم
 جميعا) يعنى القاعدين والمقعود معهم وهو تعليل لكونهم مثلهم في الكفر بيانه ما يستلزمه من شركتهم لهم
 في العذاب واعلم ان الالتلاف ههنا نتيجة تعارف الارواح هنالك لقوله عليه السلام الارواح جنود مجندة
 الحديث فمن تعارف ارواح الكفار والمنافق ههنا يأنفون ههنا ومن تناكر ارواحهم وارواح المؤمنين
 يحتضون ههنا روت عائشة رضى الله عنها ان امرأة كانت بمكة تدخل على نساء قريش تضحكن فلما
 هاجرن ووسع الله تعالى دخلت المدينة قالت عائشة فدخلت على قتل لها فلانة ما اقدمك قالت اليكن
 قلت فابن نزلت قالت على فلانة امرأة كانت تضحك بالمدينة قالت عائشة ودخل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال فلانة المضحكة عنكم قالت عائشة قلت نعم فقال فعلى من نزلت قالت على فلانة المضحكة قال الحمد لله
 ان الارواح جنود الخ ونعم ما قيل * مرغان * كند باجنس پرواز * كبوتر باكبوتر باز باز *
 ولما كان الابد مرء آة الازل لا يظفر فيه الا ما قدر في الازل لذا قال الله تعالى ان الله جامع المناققين والكافرين
 في جهنم جميعا لانهم كانوا في عالم الارواح في صف واحد وفي الدنيا بذلك التناسب والتعارف في فن واحد وقال
 عليه السلام كما تعيشون تموتون وكما تموتون تحشرون ففي اشارة الاية نهي لاصحاب القلوب عن المجالسة مع ارباب
 النفوس والمواقفة في شيء من احوالهم فانهم ان يفعلوا ذلك يكونوا مثلهم يعنى يكون القلب كالنفس وصاحب
 القلب كصاحب النفس بالعصية والمخالطة والمتابعة (قال الحافظ) فحست موعظة بير مجلس اين حرفست *
 كه از مصاحب ناخداست احقر از كنيد * قال الحدادى في تفسيره اذ لم يجز جلوس المؤمنين معهم لا قامة فرض
 او هنة اما اذا كان جلوسه لا قامة عبادة وهو ساخط لتلك الحال لا يقدر على تغييرها فلا بأس بالجلوس كما روى
 عن الحسن انه حضر ابن سيرين جنازة وهناك نوح فانصرف ابن سيرين فذكر ذلك للحسن فقال ان كنا متى رأينا
 باطلا تركناه حقا اشرع ذلك في ديننا ولم يرجع انتهى كلامه وذكر ان الله تعالى اوحى الى يوشع بن نون عليه السلام
 اني مهلك من قومك اربعة من القسام خيبرهم وستين القام من شرارهم قال يارب هؤلاء الاشرار فما بال الاخيار
 قال انهم لم يغضبوا بغضى واكلوهم وشاربوهم واذا كان الرجل مبتلى به صمته القبحا في سفره للبع والفرآء
 لا يترك الطاعة بهجتهم لكن يكرهه بقلبه ولا يرضى به فخلع الناس يتوب بتركه كراهة قلبه ومن دعى الى ضيافة
 فوجد ثمة لعبا او غدا يقعدان كان غير قدوة وينع ان قدروا ان كان قدوة كالقاضي والمحق والمجوهما يمنع ويقعد
 فان عجز خرج وان كان ذلك على المائدة او كانوا يسرون انهم خرج وان لم يكن قدوة وان علم قبل الحضور
 لا يحضر في الوجوه كلها كذا في تحفة الملوك (الذين يتر بصون بكم) اي المناققون هم الذين ينتظرون وقوع

امر لكم خيرا كان او شرا (فان كان لكم) ايها المؤمنون (فتح من الله) اي ظفر ودولة وغنية (قالوا) اي لكم
 (الم نكن معكم) على دينكم مظاهرين لكم فاسموا النافيا غنم (وان كان للكافرين نصيب) اي ظهور على
 المسلمين (قالوا) اي للكفرة (الم نسحوذ عليكم) الاستخواذ الاستيلاء اي الم تغلبكم وتغن من قتلكم واسركم
 فابقينا عليكم اي ترجنا (ونمنعكم من المؤمنين) بان نبطنهم عنكم وخيلنا لهم ما ضعف به قلوبهم
 او امرجنا في جنابكم وقوانينا في مظاهرتهم عليكم والالكنتم نبهة للنوايب فها تو انصينا مما اصبتم وانما هي
 ظفر المسلمين فها وظفر الكافرين نصيبا تعظيما الشأن المسلمين وتخسبسا لحظ الكافرين لان ظفر المسلمين امر
 عظيم تفتح له ابواب السماء حتى ينزل على اوليائه واما ظفر الكافرين فقصور على امر ديني سريع الزوال
 (فانه يحكم بينكم) اي بين المؤمنين والمنافقين بطريق تغليب المخاطبين على الغائبين (يوم القيامة) اي يحكم
 حكما يليق بشأن كل منكم من الثواب والعقاب واما في الدنيا فقد اجرى على من تفوقه بكلمة الاسلام حكمه
 ولم يضع السيف على من تسلك به انفاقا (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) اي ظهورا يوم القيامة
 كما قد يجعل ذلك في الدنيا بطريق الابتلاء والاستدراج ويانه ان الله تعالى يظهر اثر ايمان المؤمن يوم القيامة
 ويصدق موعدهم ولا يشاركهم الكفار في شيء من اللذات كما شاركهم اليوم حتى يعلموا ان الحق معهم دونهم
 اذ لو شاركوهم في شيء منها قالوا لا مؤمنين ما نفعكم ايمانكم وطاعتكم شيئا لاننا اشركنا واستورنا معكم في ثواب
 الآخرة واما ان كان المعنى سبيلا في الدنيا فيراد بالسبيل الحجة وحجة المسلمين غالبية على حجة الكفر وليس لاحد
 ان يغلبهم بالحجة وقيل معنى السبيل الدولة الدائمة ولادولة على الدوام للكافرين والالكان الظهور والغلبة من
 قبلهم دائما وليس كذلك فان اكثر الظفر للمسلمين وانما ينال الكفار من المؤمنين في بعض الاوقات استدرجا ومكرا
 وهذا يستمر الى انقراض اهل الايمان في آخر الزمان وعن كعب قال اذا انصرف عيسى ابن مريم والمؤمنون
 من باجوج وما جوج لبثوا سنوات ثم رأوا كهيئة الهرج والغبار فاذا هم ريح قد بعثها الله لتقبض ارواح
 المؤمنين فتلك آخر عصابة تقبض من المؤمنين ويبقى الناس بعدهم مائة عام لا يعرفون دينا ولا سنة يتهارجون
 تهارج الحجر عليهم تقوم الساعة وفي الحديث الجهاد ماض منذ بعثني الله الى ان يقاتل آخر امتي الدجال ثم ان الله
 تعالى يحكم بينكم يوم القيامة ليعلم من اهل العزة والكرامة ومن اهل الغرة والتدامة كما ان الشجع يحكم بين
 الصحيح والسقيم باظهار حالهما اذا جىء به في حمام مظلم قد دخله الاصحاء والمرضى والجرحى ولن يجعل الله
 للكافرين على المؤمنين سبيلا فان وبال كيدهم اليهم مصروف وجزاء مكرهم عليهم موقوف والحق من قبل
 الحق تعالى منصور اهله والباطل ينصر الحق مخيب اماله وقد قيل الباطل يفور ثم يغور فعلى المؤمن صرف
 علو الهمة في الدين وفي تحصيل علم اليقين ولا يترصد للفتوحات الدنيوية ذاهلا عن الفتوحات الآخروية
 بل عن فتوحات الغيب ومشاهدة الحق فان اهم الامور هو الوصول الى الرب الغفور قال ابو يزيد البسطامي
 قدس سره ان الله خواص من عباده ولو حجبهم في الجنة عن رؤيته لاستغاثوا كما يستغيث اهل النار بالخروج
 عن النار ولما كان موسى كليم الله طفلا في حجر ترابية الحق تعالى ما تجاوز حده ولا تعدى قصده بل قال رب
 اني لما انزلت الي من خير فقير فلما كبر وبلغ مبلغ الرجال ماضى بطعام الاطفال بل قال رب ارفني انظر اليك
 وكان غاية طلبه في طفولته هو الطعام والشراب وكان منتهى اربه في رجولته هو رفع الحجاب ومشاهدة
 الاحباب فالباب مفتوح للطلاب لا حاجب عليه ولا بواب وانما المحبوب عن المسبب من وقف مع الاسلب
 والمشروب حاضر والمحرور من حرم الشراب والمحبوب ناظر والمطروود من وقف وراء الحجاب فن انس بسواء
 فهو مستوحش ومن ذكر عليه فهو غافل عنه ومن عول على سواء فهو مشرل فاذا لم يجد اليه سبيلا وفي ظله
 مقبلا (ونم ما قيل) فومحرم ينسحق محروم ازاني * رهنا محرم اندر حرم ينسب * (ان المنافقين
 يخادعون الله) اي يفعلون ما يفعل الخادع من اظهار الايمان وابطان الكفر (وهو خادعهم) اي الله تعالى
 فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع حيث تركهم في الدنيا معصومي الدماء والاموال واعذ لهم في الآخرة
 الدرة الاسفل من النار ولم يخجلهم في العاجل من فضيحة واحلال بأس ونقمة ورجب واثم وقال ابن عباس انهم
 يعطون نور يوم القيامة كالمؤمنين فيعصى المؤمنون بنورهم على الصراط ونظني نور المنافقين فينادون
 المؤمنون انظروا نقبوس من نوركم فتناديهم الملائكة على الصراط ارجعوا وراءكم فالتسول نوراً وقد حلوا انهم

لا يستطيعون الرجوع قال فيخاف المؤمنون حينئذ ان يطغأ نورهم فيقولون ربنا اقم لنا نورا واغفر لنا اذن
على كل شيء قدبر (واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى) اى متثاقلين متعاسين كما ترى من يفعل شيئا عن كره لا عن
طيب نفس ورغبة قوله كسالى كانه قيل ما كسالى قليل (برأؤن الناس) اى يتصدون بصلاتهم الرياء والسجعة
ليحسبواهم مؤمنين (ولا يذكرون الله) عطف على برأؤن (الا ذكرنا قليلا) اذ المرأى لا يفعل الا بجمعة
من برأئيه وهو اقل احواله والمراد بالذكر التسميع والتهيل قال في الكشف وهكذا ترى كثيرا من المتظاهرين
بالاسلام لو صحبته الايام والليالي لم تسمع منه تهيلة ولا تحميدة ولكن حديث الدنيا يستغرق اوقانه لا يفتر عنه
(منذ بين بين ذلك) حال من فاعل برأؤن وذلك اشارة الى الايمان والكفر المدلول عليهما بجمعة المقام اى مرددين
بينهما متحيزين قدذبهم الشيطان والهوى بينهما وحقيقة المذبذب ما يذب ويدفع عن كلا الجانبين مرة بعد
اخرى (لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء) حال من ضمير مذبذبين اى لا منسوين الى المؤمنين فيكفون مؤمنين
ولا الى الكافرين فيكونون مشركين (ومن يضل الله) لعدم استعداده للهداية والتوفيق (فلن تجد له سبيلا)
موصلا الى الحق والصواب فضلا عن ان تهديه اليه والخطاب لكل من يصلح له كما تamen كان وكان صلى الله عليه
وسلم يضرب مثالا لمؤمنين والمنافقين والكافرين يكمثل رهط ثلاثة رفعوا الى نهر فقطعه المؤمن ووقف الكافر
ونزل فيه المنافق حتى اذا توسط عجز فناداه الكافر هلم الى لا تفرق وناداه المؤمن هلم الى لتخلص فما زال المنافق
يتردد بينهما اذاق عليه ماء ففرقه فكان المنافق لم يزل في شك حتى يأتيه الموت اى كنهه داري نفاق
ندردل * خار بادت خليفه اندر خلق * هر كه سازد نفاق يشه خویش * خور كرد دینزد
خانی وخلق * والاشارة ان المنافقين انما يخادعون الله في الدنيا لان الله تعالى خادعهم في الازل عند رشح
نوره على الارواح وذلك ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رشح عليهم من نوره فلما رشح نوره اصاب ارواح المؤمنين
واخطأ ارواح المنافقين والكافرين ولكن الفرق بين المنافقين والكافرين ان ارواح المنافقين رأوا رشاش النور
وظنوا انه يصيبهم فاخطأهم وارواح الكافرين ما شاهدوا ذلك الرشاش ولم يصيبهم وكان المنافقين خدعوا عند
مشاهدتهم الرشاش اذ ما اصابهم فن نتائج مشاهدتهم الرشاش واذا قاموا الى الصلاة ومن نتائج حرمانهم
اصابة النور قاموا كسالى برأؤن الناس كما يرونهم النور ولا يذكرون الله الا قليلا لانهم يذكرونه بلسان الظاهر
القلبي لا بلسان الباطن القلبي والقلب من الدنيا وهى قليلة قليل ما فيها والقلب من الآخرة وهى كثيرة كثير
ما فيها فالذكر الكثير من لسان القلب كثير والفلاح في الذكر الكثير لا في القليل لقوله تعالى واذكروا الله ذكرا
كثيرا اى بلسان القلب لعلكم تفلحون ولما كان ذكر المنافقين بلسان القلب كان قليلا فافلحوا به وانما كان ذكر
المنافق بلسان الظاهر لانه رأى رشاش النور ظاهرا من البعد ولم يصبه فلو كان اصابه ذلك النور لكان صدره
منشر حابه كما قال تعالى انهم شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه اى على نور عمارش به ربه ومعدن
النور هو القلب فكان قلبه ذا كرا لله بذلك النور فانه يصير لسان القلب قليل الذكر منه يكون كثيرا فانهم جدا
فلما كانت ارواح المنافقين مترددة متخيرة بين مشاهدة رشاش النور وبين الظلمة الخلقية لا الى هؤلاء الذين اصابهم
النور ولا الى هؤلاء الذين لم يشاهدوا الرشاش لذلك كانوا مذبذبين بين ذلك المؤمنين والكافرين لا الى هؤلاء
ولا الى هؤلاء ومن يضل الله باخطاء ذلك النور كما قال ومن اخطأ فقد ضل فلن تجد له سبيلا ههنا الى ذلك
النور يدل عليه قوله ومن لم يجعل الله له نورا فانه من نور اى ومن لم يجعل الله له فسحة من ذلك النور المرشش
عليهم فانه اليوم نصيب من نور الهداية كذا في التباويلات النجبية اللهم ارزقنا الذكر الكثير واعصمنا عن الذنب
الصغير والكبير يقال حصون المؤمن ثلاثة المسجد وذكرا لله وتلاوة القرءان والمؤمن اذا كان في واحد من ذلك
اى من الاشياء الثلاثة فهو في حصن من الشيطان قال على رضى الله عنه باقى على الناس زمان لا يبقى من
الاسلام الا اسمه ومن القرءان الاربعه يعمرون مساجدهم وهى خراب من ذكر الله تعالى شرا هل ذلك الزمان
علماءهم منهم تخرج الفتنة والهم تعود (قال السعدى) كنون يا يديت عذبة صير كفت * نه چون نفس ناطق
ز كفتن بخت * اللهم اجعلنا من الذاكرين الشاكرين آمين يا معين (يا ايها الذين آمنوا لا تأخذوا بالكفر من
اولياء من دون المؤمنين) اى لا تأشبهوا بالمنافقين في ايجادهم اليهود وغيرهم من اعداء الاسلام احباء قوله
من دون المؤمنين حال من فاعل لا تأخذوا اى متجاوزين ولاية المؤمنين (اتريدون ان تجعلوا الله عليكم سوطا

مينا) أي تريدون بذلك أن تجعلوا الله عليكم حجة بينة على أنكم منافقون فإن موالاتهم اوضح اذلة
 النفاق فالسلطان هو الجنة يقال للامير سلطان براد بذلك انه حجة ويجوز ان يكون بمعنى الوالي والمعنى حينئذ
 تريدون ان تجعلوا سلطانا كائنا عليكم واليا امر عبا بكم مختصا لله تعالى مخلوقا له منقادا لامره (ان المنافقين
 في الدرك الاسفل من النار) هو الطبقة التي في قعر جهنم وهي الهاوية والنار سبع دركات سميت بذلك لانها
 مداركة متتابعة بعضها فوق بعض والدركات في النار مثل الدريات في الجنة كل ما كان من درجات
 الجنة اعلى فتواب من فيه اعظم وما كان من دركات النار اسفل فعقاب من فيه اشد وسئل ابن مسعود عن
 الدرك الاسفل فقال هو نوايت من حديد مبهمة عليهم لا ابواب لها فان قلت لم كان المنافق اشد عذابا
 من الكافر قلت لانه مثله في الكفر وضم الى كفره الاستهزاء بالدين والدعاء للمسلمين فالمنافقون اخبث الكفرة
 فان قلت من المنافق قلت هو في الشريعة من اظهر الايمان واطمن الكفر وامانسمية من ارتكب ما يفسق به
 بالمنافق فالتغليظ والتهديد والتشبيه بمبالغة في الزجر كقوله من ترك الصلاة متعمدا فقد كفر ومنه قوله عليه
 السلام ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مسلم من اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا
 اتقن خان وقيل لخديفة رضى الله عنه من المنافق فقال الذي يصف الاسلام ولا يعمل به وعن الحسن اني على
 النفاق زمان وهو مقروع فيه فاصبح قد عمى وقلد واعطى سيفا يعني الججاج قال عمر بن عبد العزيز لو كانت
 كل امة بمنافقها وجننا بالججاج فضلناهم وعن عبد الله بن عمر ان اشد الناس عذابا يوم القيامة ثلاثة
 المنافقون ومن كفر من اصحاب المائدة وآل فرعون قال الله تعالى في اصحاب المائدة فاني اعذبه عذابا
 لا اعذبه احدا من العالمين وقال في حق المنافقين ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار وقال ادخلوا آل
 فرعون اشد العذاب قيل لا يمتنع ان يجمع القوم في موضع واحد ويكون عذاب بعضهم اشد من بعض
 الا ترى ان البيت الداخل في الحمام يجمع فيه الناس فيكون بعضهم اشد اذى بالنار لكونه ادنى الى موضع
 الوقود وكذلك يجمع القوم في القعود في الشمس وتأذى الصفر ادى اشد واكثر من تأذى السوداء في المنافق
 في اللغة مأخوذ من التفق وهو السرب أي يستتر بالاسلام كما يستتر الرجل بالسرب وقيل هو مأخوذ
 من قولهم ناقا ليربوع اذا دخل ناقاه فاذا طلب من الناقاه خرج من القاصعاء واذا طلب من القاصعاء
 خرج من الناقاه والناقاه والقاصعاء جحر الربوع (ولن تجد لهم نصيرا) أي ما نعا يمتنع عنهم العذاب ويخرجهم
 من الدرك الاسفل من النار والخطاب لكل من يصلح له كائنا من كان (الا الذين تابوا) أي عن النفاق هو استثناء
 من المنافقين بل من ضميرهم في الحسب (واصلحوا) ما افسدوا من احوالهم من حال النفاق باتيان ما حسنه
 التمرع من افعال القلوب والجوارح (واعصوا بأمر الله) أي وتقوا به وفسدوا بدينه وتوحيد (واخلصوا دينهم)
 أي جعلوه خالصا (لله) لا يتغنون بطاعتهم الا وجهه (قاوثلن) الموصوفون بمخازيهم من الصفات الحميدة
 (مع المؤمنين) أي المؤمنين المعهودين الذين لا يصدر عنهم نفاق اصلا والافهم ايضا مؤمنون أي معهم
 في الدرجات العالية من الجنة لا يضرهم النفاق السابق وقد بين ذلك بقوله تعالى (وسوف يؤت الله المؤمنين
 اجر اعظما) لا يتأد رقد رده فيشاركوتهم فيه ويساهموتهم وسوف كلمة ترجئة واطماع وهي من الله سبحانه
 ايجاب لانه اكرم الاكرمين ووعد الكريم اتجازا واما حذف الباء من يؤتى في الخط كما حذف في الملقظ لسكونها
 وسكون اللام في اسم الله وكذلك استدع الزبانية ويدع الداع واعلم ان الكافر وان افسد برين الكفر مقامه ووجه
 ولكن ما اضيف الى دين كفره من النفاق فكان لرب كفره منفذ من القلب الى اللسان فيخرج بهاره من لسانه
 باظهار الكفر وكان للمنافق مع دين كفره دين النفاق رأيا اول يكن البصار يدينه منفذ الى لسانه فكان بشارات
 دين الكفر ودين النفاق تنفذ من منفذ قلبه الذي هو الى عالم الغيب فتراكم حتى انسدمت قلبه بها وختم عليه
 بافساد كلية الاستعداد من صفاء الروحانية فلم يتبقى له الخروج عن هذا الاسفل ولا ينصره نصير باخراجه
 لانه محذور بعيد من الحق في آخر الصفوف وقال انه الى ان ينصره الله يعني في خلق ارواحكم في صف ارواح
 المؤمنين فلا غالب لكم بان يردكم الى صف ارواح الكافرين وان يخذلكم بان يخلق ارواحكم في صف ارواح
 الكافرين فمن ينصركم من بعده بان يخرجكم الى صف المؤمنين ثم استثنى منهم من كان كفره ونفاقه
 عارية ووجهه في اصل الخلقة خلقت في صف المؤمنين ثم يادى مناسبة في المهاداة بين رومهم ولرواح الكافرين

والمناققين ظهر عليه من نتائجها موالاة معلولة مع القوم اياما معدودة لها افسدت صفاء روحانيته بالكلية
وما انسد منفذ قلبه الى عالم الغيب فحب له من مهب العناية نفحات الطاف الحق وتوبه من فومة الهفلة ونبي
عن الرجوع الى الحق بعد التماذى فى الباطل ونودى فى سره بان لا يصير لمن اختار الاسفل ولا يخرج منه
الا الذين تابوا اى ندموا على ما فعلوا ورجعوا عن تلك المعاملات الرديئة واصلموا ما افسدوا من حسن
الاستعداد وصفاء الروحانية بترك الشهوات النفسانية والحظوظ الحيوانية واعتصموا بهجبل الله استعانة على
العبودية واخلصوا دينهم لله فى الطلب لا يطلبون منه الا هو ثم قال من قام بهذه الشرائط فاولئك مع
المؤمنين يعنى فى صف ارواحهم خلق روحه لا فى صف ارواح الكافرين وسوف يؤت الله المؤمنين التائبين
ويتقرب اليهم على قصة من تقرب الى شيرات قربت اليه ذراعا ومن تقرب الى ذراعا تقربت اليه باعا ومن اتانى
يمشى اتيته اهرول وهذا هو الذى سماه ابراعظما والله العظيم كذا فى التأويلات النجمية (قال السعدى)
خلاف طريقته بود كاوليا * تمنا كئندا زخدا جرخدا (ما) استفهامية بمعنى النفي فى محل نصب يفعل
اى اى شئ (يفعل الله بعد انكم) الباء سببية متعلقة بفعل اى يعذبكم (ان شكرتم وامنتم) اى ابتغى به
من الغيظ ام لا يدركه النار ام يستجلب به نفع ام يستدفع به ضررا كما هو شأن الملوك اى لا يفعل بعذاب
المؤمن الشاكر شيئا من ذلك لان كل ذلك محال فى حقه تعالى لانه تعالى غنى لذاته عن الحاجات منزلة عن جلب
المنفعة ودفع المضرة واما تعذيب من لم يؤمن وامن ولم يشكر فليس لمصلحة تعود اليه تعالى بل لاستدعاء حال
المكلف ذلك كاستدعاء سوء المزاج المرض والمقصود منه حل المكلفين على الايمان وفعل الطاعات والاحتراز
عن القبيح وترك المنكرات فكانه قيل اذا اتيت الحسانات وتركتم المنكرات فكيف يليق بكرمه ان يعذبكم
وتعذيبه عباده لا يريد فى ملكه وتركه عقوبتهم على فعلهم القبيح لا ينقص من سلطانه وجواب ان شكرتم
مخدوف لدلالة ما قبله عليه اى ان شكرتم وامنتم فافعل بعد انكم والشكر ضد الكفر والكفر ستر النعمة فاشكر
اظهارها وانما تقدم الشكر على الايمان مع ان الايمان مقدم على سائر الطاعات ولا يثبت مع عدم الايمان لما انه
طريق موصل اليه فان الناظر يدركه الا لا ما عليه من النعم الانفسية والا فاقية فيشكر شكرا مبهما ثم يترقى الى
معرفة المنعم بعد امان النظر فى الدلائل الدالة على ثبوته ووحدته فيؤمن به (وكان الله شاكرا) الشكر من العبد
هو الاعتراف بالنعمة الواصلة اليه مع ضرور من التعظيم ومن الله تعالى الرضى اى راضيا بالسير من طاعة
عباده واضعاف الثواب بمقابلة واحدة الى عشرة الى سبع مائة الى ما شاء من الاضعاف (عليها) بحق شكركم
وايمانكم فيستحيل ان لا يؤتيكم اجروركم فيذبح اطالب الحق ان يخضع له خضوعا تاما ويشكره شكرا كثيرا قال
الجرجاني فى قوله تعالى لنن شكرتم لازيدنكم اى لنن شكرتم القرب لازيدنكم الانس وعن على رضى الله عنه
اذا وصلت اليكم اطراف النعم فلا تنفروا قصاها بقله الشكر معناه من لم يشكر النعم الحاصلة لديه الواصلة اليه
حرم النعم الفاتية منه القاصية عنه . چون يباي تو نغمى در چند * خرد باشد چون قطرة . وهوم *
شكران يافته فرومگذار * كد زنا فتنه شوى محروم * فبالشكر والايان يخلص المرء من النيران
والاقد عرض نفسه للعذاب واستحق العذاب والعتاب وجه التعذيب ان التأديب فى الحكمة واجب فخلق الله
النار ليعلم الخلق قدر جلال الله وكبريائه وليكونوا على هيبة وخوف من صنع جلالة ويؤدب بها من لم يتأدب
بتأديب رسله الى خلقه وليعتبر اهل العقل بالنظر اليها فى الدنيا وبالاستماع لها فى الآخرة ولهذا السر علق النبي
عليه السلام السوط حيث يراه اهل البيت لثلايتروا الادب وروى ان الله تعالى قال لموسى عليه السلام
ما خلقت النار بخلامنى ولكن اكره ان اجع اعدائى واوليائى فى دار واحدة وادخل الله بعض عصاة المؤمنين
النار ليعرفوا قدر الجنة ومقدار ما دفع الله عنهم من عظيم النعمة لان تعظيم النعمة واجب فى الحكمة والاشارة
فى الاية ان الله تعالى يذكر لعباد المؤمنين نعمنا من نعمه السالفة السابقة منها اخر اجهم من العدم يبدع فطرته
ومنها انه خلق ارواحهم قبل خلق الاشياء ومنها انه خلق ارواحهم فورانية بالنسبة الى خلق اجسادهم
الظلمانية ومنها ان ارواحهم لما كانت بالنسبة الى نور القدم ظلمانية رش عليهم من نور القدم ومنها انه لما اخطأ
بعض الارواح ذلك النور وهو ارواح الكفار والمناققين وقد اصاب ارواح المؤمنين قال ما يفعل الله بعد انكم
ان شكرتم هذه النعم التى انعمت بها عليكم من غير استحقاق منكم فانكم ان شكرتم هذه النعم برويتها ورؤية

المنم فقد آمنتم بي ونجوت من عذابي وهو الم القرائ فان حقيقة الشكر روية المنم والشكر على وجود المنم
المنم من الشكر على وجود المنم وقال واشكروا لى اشكروا لوجودى وكان الله فى الازل شاكر الوجود ومن
شكر لوجوده اوجد الخلق بجلوده عليهما بمن يشكره ومن يكفره فاعطى جزاء شكر الشاكر بن قبل شكرهم لان
الله شكور واعطى جزاء كفر الكافرين قبل كفرهم لان الكافر كفور كذا فى التأويلات النجمية

(الجزء السادس من الثلاثين)

(لا يحب الله الجهر بالسوء من القول) عدم محبته تعالى لشيء كناية عن سخطه والباء متعلق بالجهر
ومن يحدوف وقع حال من السوء اى لا يحب الجهر من احد فى حق غيره بالسوء كاتنا من القول (الامن ظلم)
اى الاجهر المظلوم فان المظلوم له ان يجهر برفع صوته بالدعاء على من ظلمه اويذكر ما فيه من السوء تظلماً منه
مثل ان يذكر انه سرق متاعى او غصبه منى وقيل هو ان يبدأ بالشتم فيرد على الشاتم يعنى لو شتمه احد ابتداء
فله ان يرد على شتمه اى جاز ان يشتمه بمثله ولا يزيد عليه وقيل ان رجلاً ضاف قوما اى اتاهم ضيفاً فلم يطعموه
فاشتمكاهم فعوتب على الشكاية فترلت (وكان الله سمياً) لكلام المظلوم (عليها) بحال الظالم (ان تبدوا خيراً)
اى خير كان من الاقوال والافعال (او تخفوه او تعفوا عن سوء) لكم المؤاخذه عليه وهو المقصود وذكرا بداء
الخبر وانخفاؤه تمهيد وتوطئة له ولذلك رتب عليه قوله (فان الله كان عفواً غديراً) فان اراده فى معرض جواب
الشرط يدل على ان العمدته هو العفو مع القدرة اى كان مبالغاً فى العفو عن العصاة مع كمال قدرته على المؤاخذه
والانتقام فعليكم ان تقنوا ببسمة الله وهو حث المظلوم على العفو بعد ما رخص له فى الانتصار والانتقام جلا
على مكارم الاخلاق وعن على رضى الله عنه لا تتفرد دفع انتقام * صوات انتقام از مردم * دولت مهترى
كند باطل * از ره انتقام بكسوشو * تاغنى بمهترى عاقل * واعلم ان الله تعالى لا يحب اظهار
الفضيحة والقبايح الا فى حق ظالم عظيم ضرر موكركيده ومكره فعند ذلك يجوز اظهار فضايحه واهذا قال عليه
السلام اذكروا الناس بما فيه كي يحذره الناس وورد فى الاثر ثلاثة ليست لهم الغيبة الامام الجائر والقاسق
المعلن بفسقه والمبتدع الذى يدعو الناس الى بدعته ثم ان اكثر السوء قولى فان اللسان صغير الجرم كبير الجرم
وفى الحديث البلاء موكل بالناطق يحكى ان ابن السكيت جلس مع المتوكل يوماً لجاء المعتز والمؤيد ابنا المتوكل
فقال ايما احب اليك ابناى ام الحسن والحسين قال والله ان قنبر خادم على رضى الله خير منك ومن ابنيك فقال
سلوا لسانه من فقاء ففعلوا فحاث ومن الحب انه انشد قبل ذلك للمعتز والمؤيد وكان يعلمها فقال

يصاب الفتى من عثرة بلسانه * وليس يصاب المرء من عثرة الرجل

فعثرته فى القول تذهب رأسه * وعثرته فى الرجل تبرا على مهل

(وفى المتنوى) ابن زبان چون سنك وهم آهن وشست * وانجه بجهد از زبان چون آتشست *
سنك وآهن رامن برهم كراف * كد زوى نقل كه از روى لاف * زانكه تاريكست وهر سو پنبه زار *
در ميان پنبه چون باشد شرار * عالمى را يك سخن ويران كند * رويهان مرده را شيران كند *
والاشارة فى الاية ان الله لا يحب الجهر بالسوء من القول من العوام ولا يتحدث مع النفس من الخواص
ولا الخطرة التى تخاطر بالبال من الاخص الامن ظلم بمعاصى دولعى البشرية من غير اختيار او ابتلاء من
اضطرار وايضاً لا يحب الجهر بالسوء من القول بافشاء اسرار الربوبية واسرار مواهب الالوهية الامن ظلم
بغلبات الاحوال وتعاقب كؤوس عقار الجمال والجلال فاضطر الى القفال فقال بل اللسان الباقي بالالسان الغافى
انما الحق سبحانه وكان الله فى الازل سمياً مقصلاً لهم قبل ابد آجالهم عليهما باحوالهم ثم قال ان تبدوا خيراً يعنى مما
كوشتم به من الطاف الحق تنبيه الحق واغادة لهم بالحق او تخفوه صيانة لفسوسكم عن آفات السوء آتب واخذوا
بخطاهم اعان المشارب او تعفوا عن سوء مما يدعوك اليه هوى النفس الامارة بالسوء او تتركوا اعلان ما جعل
الله اظهاره سواء فان الله كان عفواً فيكون عفواً متخلقا باخلاقه متصفه بصفاته وايضاً فان الله كان فى الازل
عفواً عنك بان لم يجعلك من الخذولين حتى صرت عفواً عما سواه وكان هو قديراً على خذلانك حتى يقدر على
ان لا يعفوا عن مثقال ذرة لكفر انك ان الانسان اظلم ككفار كذا فى التأويلات النجمية (ان الذين يكفرون بالله
ورسله) اى يودى اليه مذهبه ويقتضيه رأيهم لانهم يصرون بذلك كما نبى عنه قوله تعالى (ويريدون

ان يفرقوا

ان يفرقوا بين الله ورسوله (أي بان يؤمنوا به تعالى ويكفروا بهم لكن لا بان يصرحوا بالايمان به تعالى وبالكفر بهم قاطبة بل بطريق الالتزام كما يحكيه قوله تعالى (ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) أي تؤمن ببعض الانبياء ونكفر ببعضهم كما قالت اليهود تؤمن بموسى والتوراة وعزروا نكفروا بما وراء ذلك وما ذلك الا كفر بالله تعالى ورسوله وتفریق بين الله ورسوله في الايمان لانه تعالى قد امرهم بالايمان بجميع الانبياء وما من نبي من الانبياء الا وقد اخبر قومه بحقيقة دين نبينا صلى الله عليه وسلم فمن كفر بواحد منهم كفر بالكل وبالله تعالى ايضا من حيث لا يحتسب (وبريدون) بقولهم ذلك (ان يتخذوا بين ذلك حبيلا) أي طريقا وسطا بين الايمان والكفر ولا واسطة بينهما قطعا اذ الحق لا يختلف فان الايمان بالله انما يتم بالايمان برسوله وتصديقهم فيما بلغوا عنه تفصيلا واجمالا فالكافر ببعض الكافر بالكل في الضلال كما قال فاذا بعد الحق الاضلال (اولئك) الموصوفون بالصفات القبيحة (هم الكافرون) أي الكاملون في الكفر لا عبرة بما يدعون ويسمونه ايمانا اصلا (حقا) مصدر مؤكد لمضمون الجملة أي حق ذلك أي كونهم كاملين في الكفر حقا واصفة لمصدر الكافرون أي هم الذين كفروا وكفرا حقا أي يقينا محققا لا شك فيه (واعتدنا للكافرين عذابا مهينا) سيد وقونه عند حلوله ويماون فيه ثم انه تعالى لما ذكر وعيد الكفار تبعه بذكر وعد المؤمنين فقال (والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يفرقوا بين احدى منهم) بان يؤمنوا ببعضهم ويكفروا باخرين كما فعله الكفرة وانما دخل بين على احدى وهو يقتضي متعدد العموم من حيث انه وقع في سياق النفي فهو بمنزلة ولم يفرقوا بين اثنين اوبين جماعة (اولئك) المنهوتون بالنعوت الجليلة المذكورة (سوف يؤتيم) أي الله تعالى (اجورهم) الموعودة لهم وسمى الثواب اجر الان المستحق كالأجرة وسوف لتأكيد الوعد أي الموعود الذي هو الايمان والدلالة على انه كافئ للامالة وان تأخر (وكان الله غفورا) لما فرط منهم (رحيما) مبالغا في الرحمة عليهم بتضعيف حسناتهم والاية الاولى تدل على ان الايمان لا يحصل بزعم المرء وحسبانه انه مؤمن وانما يحصل بمحصول شرآئطه ونتائجه منه فمن نتايج ما ذكر في الاية الثانية من عدم التفریق بين الرسل ومن نتايجه القبول من الله والجزاء عليه فمن اخطأ النور عند الرش على الارواح فقد كفر كفرا حقيقيا ولذلك سماهم الله في الكفر حقا ومن اصابه النور عند ذلك فقد آمن ايمانا حقيقيا ولذلك لا ينفع الاول توسط الايمان كما لا يضر الثاني توسط العصيان (قال السعدى) قضا كشي انجأه خواهد برد * وكرنا خاد اجامه برتن درد * يحكي انه كان شابا حسن الوجه وله احباب وكانوا في الأكل والشرب والتسليم والتلذذ فنفدت دراهمهم فاجتمعوا يوما واجتمعوا على ان يقطعوا الطريق فخرجوا الى طريق وترقبوا القافلة فلم يرا احد من هذا الطريق الى ثلاثة ايام ورأى الشاب شيخا قال له يا ولدي ليس هذا صنتك فاستغفر الله تعالى فان طلبتني فانا اقرأ القرآن في جامع السيد البخاري ببروسة المحروسة فاحترق قلب الشاب من تأثير الكلام فقال لرفقائه لو تبعتم رأيي تعالوا نروح الى بروسة ونحبس عن بعض التجار فنخرج خلفهم فأنأ خداموهم فقبلوا قوله فلما جاؤا الى بروسة قال لهم تعالوا نصل في جامع السيد البخاري ونذع عنده ليحصل مرادنا فلما جاء الى الجامع ورأى الشيخ هنالك يقرأ القرآن سقط على رجليه وتاب وبقي عنده سنتين ثم بعد السنتين ارسله هذا الشيخ الى حضرة الشيخ آق شمس الدين فرباه وصار كاملا بعد ان كان مؤمنا ناقصا فاطع الطريق ولذا ينظر الى الخاتمة وان كان حسن العاقبة من سبق العناية في البداية اللهم اجعلنا من المهدين امين يا معني واعلم ان الايمان والتوحيد هو اصل الاصول وهو وان كان لا يزيد ولا ينقص عند الامام الاعظم الا ان نوره يزيد بالطاعات وينقص بالسليئات فينبغي لطالب الحق ان يراعي احكام الشريعة وآداب الطريقة ليتقوى جانب روحانيته فان انوار الطاعات كالاعذية النفيسة للارواح خصوصا نور التوحيد والذكر فذكر الله اكبر وهو العمدة في تصفية الباطن وطهارته قال سيد الطائفة الجنيد قدس سره الادب ادبان قاذب السر طهارة القلب وادب العلانية حفظ الجوارح من الذنوب فعليك بترك الشرور والايمان الكامل بالله الغفور حتى تتال الاجر الموفور والسرور في دار الحضور (قال الصائب) انزاهد ان خشك رساي طمع مدار * سبل ضعيف واصل دريا غميشود * فلا بد من العشق في طريق الحق ليصل الطالب الى السر المطلق وبمجرد الامنية منية والسفينة لا تجرى على اليبس كما قالت رابعة (يسأ لك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء) نزلت في اخبار اليهود حين قالوا لرسول الله عليه السلام ان كنت نبيا صادقا فأتنا بكتاب من السماء جله كما أتى به موسى عليه

السلام وقيل كتابا محررا بخط معاوى على الواح كما نزلت التوراة (فقد سألوا موسى اكبر من ذلك) جواب شرط
مقدراى ان استكبرت ما سألوه منك واستعظمت قدسك لولا موسى شيئا اكبر منه واعظم وهذا السؤال
وان صدر عن اسلافهم لكنهم لما كانوا مقتدين بهم في كل ما يأتون وما يذرون اسند اليهم والمعنى ان لهم في ذلك
عرفا رامخا وان ما اقترحوا عليك ليس باول جهالاتهم (فقالوا) الفاء تفسيرية (ارنا الله جهرة) اى ارنا جهرة
اى عيانا والجهر حقيقة في ظهور الصوت لحاسة السمع ثم استعير لظهور المرقى بحاسة البصر ونصبها على المصدر
لان المعاني نوع من الرؤية وهم النقباء السبعون الذين كانوا مع موسى عليه السلام عند الجبل حين كلمه الله
تعالى سألوه ان يروا ربهم رؤية يدركونها ببصارهم في الدنيا (فاخذتهم الصاعقة) نار جاءت من السماء فاحرقتهم
(بظلمهم) اى بسبب ظلمهم وهوتعنتهم وسؤالهم لما يستحيل في تلك الحال التى كانوا عليها وذلك لا يقتضى
امتناع الرؤية مطلقا في التأويلات النجمية فقالوا ارنا الله جهرة وما طلبوا الرؤية على موجب التعظيم او على
موجب التصديق ولا حلقهم عليها شدة الاشتياق او الم الفراق كما كان لموسى عليه السلام حين قال رب ارانى
انظر اليك ولعل خيرة موسى في جواب لن ترانى كانت من شوم القوم وما كان لنفسهم من سوء ادب هذا
السؤال لثلايطمعوا في مطلوب لم يعطه نبيهم فما تعطوا به حال نبيهم لانهم كانوا الشقياء والسعيد من وعظ بغيره
حتى ادرتهم الشقاوة الازلية فاخذتهم الصاعقة بظلمهم بان طمعوا في فضيلة وكرامة ما كانوا مستحقينها
ومن طمع كافرا ولو يرى الله جهرة فانه لا يؤمن به ومن طمع مؤمنا عند رشاش النور باصابتة فانه يؤمن بنبي
لم يره وكلام لم يقرأه بغير معجزة او مينة كما كان الصديق رضى الله عنه حين قال النبي صلى الله عليه وسلم له بعثت
فقال صدقت وكما كان حال اويس القرنى فانه لم ير النبي عليه السلام ولا المعجزة وقد آمن به (ثم اتخذوا الجبل)
اى عبده واتخذوه الها (من بعد ما جاءتهم اليينات) اى المعجزات التى اظهرت لفرعون من العصا واليد البيضاء
وفلق البحر ونحوها لا التوراة لانها لم تنزل عليهم بعد وهذه هى الجنابة الثانية التى اقترفها ايضا واقتلهم (فغفونا
عن ذلك) اى تجاوزنا عنهم بعد توبتهم مع عظم جنايتهم وجريمتهم ولم نستأصلهم و كانوا احقاه به قيل هذا
استدعاهم الى التوبة كانه قيل ان اولئك الذين اجرموا تابوا فغفونا عنهم فتوبوا انتم ايضا حتى نغفو عنكم
ودلت الآية على سعة رحمة الله ومغفرته وتمام نعمته ومنته وانه لا جريمة تضيق عنها مغفرة الله وفي هذا منع من
القدح (وايتنا) وسى سلطانا مينا) اى تسلطا واستيلا فظاهر عليهم حيث امرهم بان يقتلوا انفسهم توبة
عن معصيتهم فاحتبوا باقتيهم والسيوف تساقط عليهم فيالك من سلطان ميين (ورفعنا فوقهم الطور
بميثاقهم) الباء سببية متعلقة بالرفع والمعنى لاجل ان يعطوا الميثاق لقبول الدين روى ان موسى عليه السلام
لما جاءهم بالتوراة فرأوا ما فيها من التكليف الشاقه كبرت عليهم فابوا قبولها فامر جبرائيل عليه السلام
بقطع الطور فظله عليهم حتى قبلوا ورفع عنهم (وقلنا لهم) على لسان موسى والطور مشرف عليهم (ادخلوا الباب)
اى باب القرية وهى اريحا على ما روى من انهم دخلوا اريحا فى زمن موسى عليه السلام او باب القبة التى كانوا
يصلون اليها فانهم لم يدخلوا بيت المقدس في حياة موسى (سجدا) اى متطاسنين مخضين شكريا على اخراجهم من
التيه فدخلوها زحفا وبداوا ما قيل لهم (وقلنا لهم) على لسان داود (لا تعدوا) اى لا تظلموا باعطائكم الحيتان
يقال عدا يعدو وعداء وعدوانا اى ظلم وجاوز الحد والاصل لا تعدوا وابوا بين الاولى لام الكلمة والثانية
ضعف القاعل صارا بالاعلال على وزن لا تعدوا (في) يوم (السبت) وكان يوم السبت يوم عبادتهم فاعتدى فيه
اناس منهم فاشتغلوا بالصيد (واخذناهم) على الامثال بما كافوه (مينا فاطلنا) اى عهدا وكدا غاية
التأكيد وهو قولهم سمعنا واطعنا قيل انهم اعطوا الميثاق على انهم ان هموا بالرجوع عن الدين فالتة تعالى
يعذبهم باى انواع العذاب اراد (فجاء) ما حريدة للتأكيد (نقضهم ميثاقهم) اى فبسبب نقضهم ميثاقهم ذلك
فعلناهم ما فعلنا من اللعن والمسح وغيرهما من العقوبات النازلة عليهم او على اعقابهم فالباء متعلقة بفعل
مخذوف (وكفرهم بآيات الله) اى بالقرآن او بما في كتابهم عندهم (ونقلهم الانبياء بغير حق) كزكريا ويحيى عليهما
السلام (وقولهم قلوبنا غلف) جمع اخلاف اى هى مغشاة باغشية جبلية لا يكاد يصل اليها ما جاء به محمد عليه
السلام ولا تفقه ما يقوله اهو تخفيف غلف بضم الغين واللام جمع غلاف اى هى اوعية للعلوم فكن
مستغنون بما عندنا عن غيره (بل طبع الله عليها بكفرهم) كلام معترض بين المعطوفين جي به على وجه

الاستطراد مسارعة على زعمهم الفاسد اى ليس كفرهم وعدم وصول الحق الى قلوبهم لكونها غلظا بحسب
 الجبل بل الامر بالعكس حيث ختم الله عليا بسبب كفرهم وليست قلوبهم كازعوا بل هي مطبوع عليها بسبب
 كفرهم (فلا يؤمنون الا قليلا) منهم كعبد الله بن سلام واضربه اوىما ناقليلا لا يعا به لنقصانه وهو ايمانهم
 ببعض الرسل والكتب دون بعض اوبالايان الغير المعتبر لا يجب ان يسموا مؤمنين فهم كفرون حقا واعلم ان
 نقض الميثاق صار سببا للغضب الخلاق فعلى المؤمن ان يراعى احكام عهده وميثاقه ليسلم من البلاء وعن ابن
 عمر رضى الله عنه قال اقبل علينا رسول الله فقال يا معشر المهاجرين خمس خصال اذا اجتليتم بهن واعوذ بالله
 ان تدركوهن لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها الا فشا فيهم الطاعون والاوجاع التى لم تكن مضت
 في اسلافهم الذين مضوا ولم ينقصوا المكييل والميزان الا اخذوا بالسنين وشدة المؤنة وجور السلطان عليهم
 ولم يمنعوا زكاة اموالهم الامنعوا القطر من السماء ولولا الهائم لم يطروا ولم ينقصوا عهد الله وعهد رسوله
 الا سلب الله عليهم عدوا من غيرهم فاخذ بعض ما فى ايديهم وما لم يحكم اتهم بكتاب الله ويتخيروا فيما انزل الله
 الا جعل الله بأسهم بينهم (قال فى المنشوى) سوى لطف فى وفاين هين مرو * كان بل ويران بوديكوشنو *
 نقض ميثاق وعهود از بند كيست * حفظ ايمان و وفا كارتقيست * جرعه برخا ز وفا انكس كه ريخت *
 كى تواند صيد دوات زو كريخت (وبكفرهم) عطف على قولهم اى عاقبتنا اليهود بسبب كذا وكذا وبسبب
 كفرهم بعيسى ايضا (وقولهم على مريم بهتاننا عظيما) يعنى نسبتها الى الزنى وبهتاننا منصوب على انه مفعول به
 نحو قال شعرا اوعلى المصدر الدال على النوع نحو جلست جلست فان القول قد يكون بهتان وغير بهتان
 (وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله) وصفهم له عليه السلام برسول الله انما هو بطريق
 الاستهزاء به كما فى قوله تعالى يا ايها الذين نزل عليه الذكرفانهم على عداوته وقتله فكيف يقولون فى حقه انه رسول
 الله ونظم قولهم هذا فى سلك سائر جزاياتهم ليس بمجرد كونه كذبا بل لتضمنه لابتهاجهم وفرحهم بقتل النبي
 والاستهزاء به (وما) اى والحال انهم ما (قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم) اى وقع لهم التشبيه بين عيسى والمقتول
 فالفعل مسند الى الجار والمجرور نحو خيل اليه ولبس عليه روى ان رهطامن اليهود سبوه بان قالوا هو الساحر
 ابن الساحرة والقاعلى ابن القاعلة فقتلوه واهم فلما سمع عليه السلام ذلك دعا عليهم فقال اللهم يا ربى
 وانا من روحت وخرجت وبكلمتك خلقتنى ولم آتهم من تلقاء نفسى اللهم فالعن من سبى وسب اى فاستجاب
 الله دعاءهم ومسح الذين سبوه وسبوا امه قرده وخنازير فلما رأى ذلك يهودا رأس القوم واميرهم فزع لذلك
 وخاف دعوته عليه ايضا فاجتمعت كلمة اليهود على قتل عيسى عليه السلام فبعث الله تعالى جبريل فاخبره
 بانه يرفعه الى السماء فقال لاصحابه ايكلم برضى بان يلقى عليه شبهى فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل
 منهم انا فالى الله عليه شبهه فقتل وصلب وقيل كان رجل ينافق عيسى عليه السلام فلما ارادوا قتله قال
 انا اولكم عليه فدخل بيت عيسى فرفع عليه السلام والى شبهه على المنافق فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون
 انه عيسى وقيل ان ططيانوس اليهودى دخل بيتا كان هو فيه فلم يجده فالى الله تعالى شبهه عليه فلما خرج
 ظنوا انه عيسى فاخذوا قتل ثم صلب وامثال هذه الخوارق لاتستبعد فى عصر النبوة وقال كثير من المتكلمين
 ان اليهود لما قصدوا قتله رفعه الله الى السماء فخاف رؤساء اليهود من وقوع الفتنة بين عوامهم فاخذوا انسانا
 وقتلوه وصلبوه ولبسوا على الناس انه هو المسيح والناس ما كانوا يعرفون المسيح الا بالاسم لما كان قليل الخالطة
 مع الناس فهذا الطريق اندفع ما يقال اذا جاز ان يقال ان الله تعالى يلقى شبه انسان على انسان آخر فهذا يفتح
 باب السفطة حيث يجوز ان يقال اذا رأى نازيد العبد ليس بزيد ولكنه شخص آخر القى شبه زيد عليه وعند ذلك
 لا يبقى الطلاق والنكاح والملك موثوقا به لا يقال ان النصارى ينقلون عن اسلافهم انهم شاهدوه مقتولا
 لانا نقول ان تواتر النصارى ينتهى الى اقوام قليلين لا يبعد اتفاقهم على الكذب كذا فى تفسير الامام الرازى
 (وان الذين اختلفوا فيه) اى فى شأن عيسى عليه السلام فانه لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس فقال بعضهم
 ان كان هذا المقتول عيسى فاين صاحبنا وان كان صاحبنا فاين عيسى وقال بعضهم الوجه وجه عيسى
 والبدن بدن صاحبنا فان الله تعالى لما القى شبه عيسى على المقتول الفاء على وجهه دون جسده وقال من سمع
 منه ان الله يرفعه الى السماء انه رفع الى السماء وقيل ان الذين اختلفوا فيه هم النصارى فقال قوم منهم

انه ما قتل وما صلب بل رُفِعَ الله الى السماء وقال قوم منهم ان اليهود قتلوه فزعت الفسطورية ان المسيح
صلى من جهة ناصرة اي جسده وهيكله المحسوس لان جهة لاهوته اي نفسه وروحه **واكثر الحكما**
يختارون ما يقرب من هذا القول قالوا لانه ثبت ان الانسان ليس عبارة عن هذا الهيكل بل هو اما جسم
لطيف في هذا البدن واما جوهر روحاني مجرد في ذاته وهو مدبر في هذا البدن والقتل انما ورد على هذا الهيكل
واما النفس التي هي في الحقيقة عيسى فالقتل ما ورد عليها يقال كل انسان **كذلك** فاجبه التخصيص
لانا نقول ان نفسه كانت قدسية علوية سماوية شديدة الاشراق بالانوار الالهية عظيمة القرب من ارواح الملائكة
والنفس متى كانت كذلك لم يعظم تألمها بسبب القتل وتخريب البدن ثم انها بعد الانفصال عن ظلة البدن
تتخلص الى فحة السموات وانوار عالم الجلال فتعظم بجمتها وسعادتها هناك ومعلوم ان هذه الاحوال غير
حاصلة لكل الناس وانما تحصل لاختصاص قليلين من مبدأ خلق آدم الى قيام الساعة وزعت الملكانية
من النصارى ان القتل والصلب وصل الى الالهوت بالاحساس والشعور لا بالمباشرة وزعت اليعقوبية منهم
ان القتل والصلب وقعا بالمسيح الذي هو جوهر متولد من جوهرين (لني شكن منه) اي لني ترد والشك كما يطلق
على ما لم يترجح احد طرفيه يطلق على مطلق التردد وعلى ما يقابل العلم ولذلك كذب قوله تعالى (مالهم به من علم
الاتباع الظن) استثناء منقطع لان اتباع الظن ليس من جنس العلم والمعنى لكنهم يتبعون الظن (وما قتلوه) قتلا
(بقينا) كما زعموا بقواهم انا قتلنا المسيح فيقينا نعت مصدر محذوف على ان يكون فعلا بمعنى المفعول
وهو المتيقن (بل رفعه الله اليه) رذوانكار لقتله واثبات رفعه قال الحسن البصري اي الى السماء التي هي محل
كرامة الله تعالى ومقر ملائكته ولا يجري فيها حكم احد سواه فكان رفعه الى ذلك الموضع رفعا اليه تعالى لانه
رفع عن ان يجري عليه حكم العباد ومن هذا القبيل قوله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله وكانت
الهجرة الى المدينة وقوله الى ذاهب الى ربي اي الى موضع لا يمنعني احد من عبادة ربي والحكمة في الرفع
انه تعالى اراد به محبة الملائكة ليحصل لهم بركته لانه كلمة الله وروحه كما حصل للملائكة بركة محبة آدم ابى
البشر من تعلم الاسماء والعلم وان مثل عيسى عند الله كمثل آدم كما ذكر في الاية وقيل رفع الى السماء لما لم يكن دخوله
الى الوجود الدنيوي من باب الشهوة وخروجه لم يكن من باب المنية بل دخل من باب القدرة وخرج من باب
العزة (وكان الله عزيزا) لا يغالب فيما يريد فغزة الله تعالى عبارة عن كمال قدرته فان رفع عيسى عليه السلام
الى السموات وان كان متعذرا بالنسبة الى قدرة البشر لكنه سهل بالنسبة الى قدرة الله تعالى لا يغلبه عليه
احد (حكيم) في جميع افعاله فبدخل فيما تدبيراته تعالى في امر عيسى عليه السلام دخولا اوليا ولما رفع الله
عيسى عليه السلام كساه الريش والبسه النور وقطعه عن شهوات المطعم والمشرب وطامع الملائكة فهو معهم
حول العرش فكان انسيا ملكا سماويا راضيا قال وهب بن منبه بعث عيسى على رأس ثلاثين سنة ورفع الله
وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وكانت نبوته ثلاث سنين فان قيل لم يرد الله تعالى عيسى الى الدنيا بعد رفعه
الى السموات قيل اخرده ليكون علما للساعة وخاتما للولاية العامة لانه ليس بعده ولي يختم الله به الدورة المحمدية
تشريفا لها بختم نبي مرسل يكون على شريعة محمدية يؤمن بها اليهود والنصارى ويحمد الله تعالى به عهد
النسبة على الامة ويخذه المهدي واصحاب الكهف ويتزوج ويولد ويكون في امة محمد عليه السلام وخاتم
اوايائه ووارثيه من جهة الولاية واجمع السيوطي في تفسيره الدار المنتورة في سورة الكهف عن ابن شاهين اربعة
من الانبياء احياء اثنان في السماء عيسى وادريس واثنان في الارض الخضر واليونس فاما الخضر فانه في البحر
واما صاحبه فانه في البر قال الامام الحضاوي رحمه الله حديث اخي الخضر لو كان حيا زارني من كلام بعض
السلف بمن انكر حياة الخضر واعلم ان الارواح المهية التي من العقل الاول كلها صفت واحد حصل من الله ليس
بعضها بواسطة بعض وان كانت الصفوف الباقية من الارواح بواسطة العقل الاول كما اشار الى الله عليه وسلم
انا بوالارواح وانا من نور الله والمؤمنون فيض نوري فاقرب الارواح في الصف الاول الى الروح الاول والعقل
الاول روح عيسى لهذا السر شاركة بالمعراج الجسماني الى السماء وقرب عهده بعهده فالروح العيسوي
مظهر الاسم الاعظم وفاوض من الحضرة الالهية في مقام الجمع بلا واسطة اسم من الاسماء وروح من الارواح
فهو مظهر الاسم الجامع الالهي وراثته اولية ونبينا عليه السلام اتصاله كذا في شرح النصوص ثم اعلم

لن قوما قالوا على مريم فذموها بالزنى وآخرين جاؤوا الخدفي تعظيمها فقالوا ابنا ابن الله وكلنا الطائفتين وقمنا
 في الضلال ويقال مريم كانت ولية الله فشق بها فرقتان اهل الافراط واهل التفريط وكذلك كل ولعه تعالى
 فذكروهم شقي بترك احترامهم وطلب اذيتهم والذين يعتقدون فيهم ما لا يستوجبون يشقون بالزيادة
 في اعظامهم وعلى هذه الجملة درج الاكثرون من الاكابر كذا في التأويلات النجمية (وفي المنوى) تازيني
 فولى درحد خویش * الله الله بامنه درحد بیش * جمله عالم زین سبب کرام شد * کم کسی زابدال هم
 آگاه شد * در بلید تا که سر آدمی * آشکارا کرد داریش وکی * زبرد یوار بدن کعبت یا * خانه مارست
 ومورواردها (وان من اهل الكتاب) ای مامن اليهود والنصارى احد (الایؤمنن به) ای بعسی (قبل موته)
 ای قبل موت ذلك الاحد من اهل الكتاب یعنی اذا عاين اليهودی امر الاخرة وحضرته الوفاة ضربت
 الملائكة وجهه ودبره وقالت اتانله عیسی علیه السلام نیبا فكذبت به فیؤمن حين لا ینفعه ايمانه لا تقطاع
 وقت التكليف وتقول للنصرانی اتانله عیسی علیه السلام عبد الله ورسوله فزعمت انه هو الله وابن الله فیؤمن
 بانه عبد الله حين لا ینفعه ايمانه قالوا لا يموت يهودی ولا صاحب كتاب حتى يؤمن بعیسی وان احترق او غرق
 او تردى او سقط عليه جدار او اكله سبع او ای تمیتة كانت حتى قيل لابن عباس رضى الله عنه لو خر من بينه
 قال يتكلم به في الهواء قيل رأيت لو ضرب عنق احدهم قال يتلجلج به لسانه وهذا كالموعيد لهم والتعريض
 على معاجلة الايمان به قبل ان يضطروا اليه ولم ینفعهم ايمانهم وقيل الضمير ان لعیسی والمعنى وما من اهل
 الكتاب الموجودين عند نزول عیسی من السماء احد الا لیؤمنن به قبل موته وروى عن النبي عليه السلام
 انه قال انا اولی الناس بعیسی لانه لم يكن بيني وبينه نبی وبوشك انه ينزل فيكم حكما عدلا فاذا رأيتوه فاعرفوه
 فانه رجل مربوع الخلق الى الحمرة والبياض وكان رأسه يقطر وان لم يصبه بلل فيقتل الخنزير ويريق الخمر
 ويكسر الصليب ويذهب الصخرة ويقا تل الناس على الاسلام حتى يهلك الله في زمانه الممل كلها غير مله
 الاسلام وتكون السجدة واحدة لله رب العالمين ويهلك الله في زمانه مسيح الضلالة الكذاب الدجال حتى لا يبقى
 احد من اهل الكتاب وقت نزوله الا يؤمن به وتقع الامنة في زمانه حتى ترتع الابل مع الاسود والبقر مع الغنم
 والغنم مع الذئاب وتلعب الصبيان بالحيات لا يؤذى بعضهم بعضا ثم يلبث في الارض اربعين سنة ثم يموت
 ويصلى عليه المسلمون ويدفونه وفي الحديث ان الموعيد جاتي فمن لقيه فليقرئه مني السلام (ويوم القيامة يكون)
 ای عیسی عليه السلام (عليهم) ای على اهل الكتاب (شهيدا) فيشهد على اليهود بالتكذيب وعلى النصارى
 بانهم دعوا ابن الله (فبظلم من الذين هادوا) ای بسبب ظلم عظيم خارج عن حدود الاشياء والاشكال صادر
 عن اليهود (حرمت عليهم طيبات احلت لهم) وان قبلهم لاشي غيره كما زعموا فانهم كانوا كلما ارتكبوا معصية
 من المعاصي التي اقترفوها يحرم عليهم نوع من الطيبات التي كانت محلة لهم ولمن تقدمهم من اسلافهم عقوبة لهم
 كلجوم الابل والبانها والشحوم وفي التأويلات النجمية نكتة قال لهم حرمت عليهم طيبات وقال لنا ويحل لهم
 الطيبات وقال كوا امار زفكم الله حلالا طيبا فلم يحرم علينا شيأ بذنوبنا وكما آتانا من تحريم الطيبات في هذه الآية
 نرجوان يومئذ في الآخرة من العذاب الا ليم لانه جمع بينهم في الذكري في هذه الآية وقال اهل الإشارة ارتكاب
 المحظورات يوجب تحريم المباحات وانا قول الاسراف في ارتكاب المباحات يوجب حرمان المناجاة انتهى كلام
 التأويلات (قال السعدی) مرود بی هر چه دل خواهدت * که تمکین تن نور جان کاهدت (وبصدهم عن سبيل
 الله) ای بسبب منعهم عن دين الله وهو الاسلام ناسا (كثيرا) اوصدا كثيرا (واخذهم الربا وقد) ای والحلال
 انهم قد (تمواعنه) فان الربا كان محرما عليهم كما هو محرم علينا وفيه دليل على ان المنهى يدل على حرمة المنهى
 عنه (واكلهم اموال الناس بالباطل) بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة (واعتدنا) ای خلقنا وهیانا (للكافرين
 منهم) ای للمصرين على الكفر لان تاب وآمن من بينهم (عذابا ليجا) وجيعا يخلص وجعه الى قلوبهم
 سيد وقونه في الآخرة كما ذاقوا في الدنيا عقوبة التحريم (لكن الراسخون في العلم منهم) ای الشاكسون من اهل
 الكتاب كعبد الله بن سلام واصحابه وساجدهم راسخين في العلم لتبائهم في العلم وتجردهم فيه لا يضطربون ولا تميل
 بهم الشبهة بمنزلة الشجرة الراسخة بعروقها في الارض (والمؤمنون) ای من غير اهل الكتاب من المهاجرين
 والانصار (يؤمنون بما نزل اليك وما نزل من قبلك) خبر المبتدأ وهو الراسخون وما عطف عليه قال

في التأويلات النصيبية كان عبد الله بن سلام عالما بالتوراة وقد قرأ فيها صفة النبي عليه السلام فلما كان واهنا
في العلم اتحل علم قرآنه بعلم المعرفة فقال لما رأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفت انه ليس بوجه
كذاب فآمن به ولم يكن للاخبار وسوخ في العلم وان قرأ صفة النبي عليه السلام في التوراة فلما رآه النبي
عليه السلام ما عرفوه فكفروا به انتهى ونعم ما قيل في حق الشرفاء

جعلوا لابناء الرسول علامة * ان العلامة شأن من لم يشهر
نور النبوة في كرم وجوههم * يعني الشريف عن الطراز الاخضر

(و) اعني (المعين للصلاة) فنصبه على المدح لبيان فضل الصلاة (و) هم (المؤمنون الزكاة) فرفعه على المدح ايضا
وكذا رفع قوله تعالى (والمؤمنون بالله واليوم الآخر) قدم عليه الايمان بالانبياء والكتب وما يصدق من اتباع
الشرايع لانه المقصود بالاية (اولئك سنوتهم اجرا عظيما) اي ثوابا وافرا في الجنة على جمعهم بين الايمان
والعمل الصالح وهو ما اراده وجه الله تعالى ومن افاضل الاعمال الصلوات الخمس واقامتها وفي الحديث
من حافظ منكم على الصلوات الخمس حيث كان واين ما كان جاز الصراط يوم القيامة كالبرق اللامع في اول
زمرة السابقين وجاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر وكان له كل يوم ولية حافظ عليهن اجر شهيد وصر هذا
الحديث مفهوم من لفظ الصلاة ووجه تسميتها لان اشتقاقها من الصل وهو النار والخسبة المعوجة
اذا ارادوا تقويمها يمرضونها على النار فتقوم وفي العباد عوجاج لوجود نفسه الامارة فيه وسجات وجه الله
الكريم حارة بحيث لو كشف حجابها لاحرق تلك السجات من ادركته ومن انتهى اليه البصر كما ورد
في الحديث فبدخول المصل في الصلاة يستقبل تلك السجات فيصيب المصل من وهج السطوة الالهية
والعظمة الربانية ما يزل به اعوجاجه بل يتحقق به معراجة فالمصل كالمصطلي بالنار ومن اصطل بها زال بها
اعوجاجه فلا يعرض على نار جهنم الا تحلة القسم وبذلك المقدار من المروية ذهب اثر دونه ولا يبقى له احتياج
الى المكث على الصراط فير كالبرق اللامع وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع ان اولياء الله
المصلون ومن بقيم الصلوات الخمس التي كتبهن الله عليه ويصوم رمضان ويحسب صومه ويؤتي الزكاة محسبا
طيبة بها نفسه ويحسب البكائر التي نهي الله عنها فقال رجل من اصحابه يا رسول الله وكم البكائر قال تسع
اعظمهن الاشر بالله وقتل المؤمن بغير حق والفرار من الزحف وقذف المحصنة والسهر واكل الربا واكل
مال اليتيم وعقوق الوالدين المسلمين واستحلال البيت العتيق الحرام قبلتهكم احياء وامواتا لا يموت رجل
لم يعمل هؤلاء البكائر ويقيم الصلاة ويؤتي الزكاة الا رافق محمدا في محبوبه جنة ابوابها مصاريع الذهب واعلم
ان الراخين في العلم هم الذين رخصوا بقدر العمل والعلم الى ان بلغوا معادن العلوم فانصلت علومهم
الكسبية بالعلوم العطائية الدينية وفي الحديث اطلعت ليلة المعراج على النار فرأيت اكثر اهلها الفقراء قالوا
يا رسول الله من المال قال لا من العلم وفي الحديث العلم امام العمل والعمل تابعه قال حجة الاسلام الغزالي
رحمه الله مناج العابدین ولقد صرت من علماء امة محمد صلى الله عليه وسلم الراخين في العلم ان انت عملت
بعلمك واقبلت على عمارة معادك وكنيت عبدا عالما عاملا لله تعالى على بصيرة غير جاهل ولا مقلد غير غافل فلك
الشرف العظيم ولعلك القبة الكثيرة والثواب الجزيل وبناء امر العباد كله على العلم سجا علم التوحيد وعلم
السرف لقد روى ان الله تعالى اوحى الى داود عليه السلام فقال يا داود تعلم العلم النافع قال آلهي وما العلم النافع
قال ان تعرف جلالي وعظمي وكبريائي وكما قدرتي على كل شيء فان هذا الذي يقربك الي وعن علي رضي الله
عنه ما يسرني ان لومت طفلا فادخلت الجنة ولم اكبر فاعرف ربي فان علم الناس بالله اشدهم خشية واكثرهم
عبادة واحسنهم في الله نصيحة (لما اوحينا اليك) جواب لاهل الكتاب عن سؤالهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان ينزل عليهم كتابا من السماء واحتجاج عليهم بانه ليس بدعا من الرسل وانما شأنه في حقيقة الارسل
واصل الوحي كستان سائر مشاهير الانبياء الذين لا ريب لاحدهم في نبوتهم والوحي والايماء كالاعلام في خفاء
ومرعة اي انزلنا جبرائيل عليك يا محمد بهذا القرآن (كما اوحينا) اي ايماء مثل ايمائنا (الى فوج والنبيين
من بعده) بدأ بك فوج لانه ابوا البشر واول نبى عذبت امته لردهم دعوته وقد اهلك الله بدعائه اهل الارض
قيل ان فوجا عليه السلام عمر الف سنة لم ينقص له سن ولا قوة ولم يشبه له شعر ولم يبلغ احد من الانبياء

في الدعوة ما بالغ ولم يصبر على اذى قومه ما صبر وكان يدعو قومه ليلا ونهارا وصر اوجها راوكان يضرب من قومه حتى يغشى عليه فاذا افاق عاد وبلغ وقيل هو اول من تنشق عنه الارض يوم القيامة بعد محمد صلى الله عليه وسلم (واوحينا الى ابراهيم) عطف على اوحينا الى نوح داخل معه في حكم التشبيه اى كما اوحينا الى ابراهيم (واجماعيل واسحق ويعقوب والاسباط) وهم اولاديه قوب عليه السلام وهم اثنا عشر رجلا (وعيسى وايوب ويونس وهرون وسليمان) خصهم بالذكر مع اشغال النبيين عليهم تشرىفالهم واظهار الفضلهم فان ابراهيم اول اولى العزم منهم وعيسى آخرهم والباقي اشراف الانبياء ومشاهيرهم وقدم ذكر عيسى على من بعده لان الواو للجمع دون الترتيب فتقدم ذكره في الاية لا يوجب تقديمه في الخلق والارسل والفائدة في تقديمه في الذكر على اليهود لفلوهم في الطعن فيه وفي نسبة فقدمه الله في الذكر لان ذلك باخ في كتب اليهود في تبرئته مما روى به ونسب اليه (وايننا) اى كما آتينا (داود نبورا) فالجمله عطف على اوحينا داخله في حكمه لان ابناء الزبور من باب الابهاء والزبور هو الكتاب مأخوذ من الزبر وهو الكتابة قال القرطبي كان فيه مائة وخسون سورة ليس فيها حكم من الاحكام وانما هي حكم ومواعظ وتحميد وتمجيد ونناء على الله عز وجل وكان داود يبرز الى البرية ويقرأ الزبور فيقوم معه علماء بني اسرائيل خلفه ويقوم الناس خلف العلماء ويقوم الجن خلف الناس وتجيء الدواب التي في الجبال اذا سمعت صوت داود فيقمن بين يديه تهجد المايسمعن من صوته ويحيى الطير حتى يظلمن على داود في خلائق لا يحصىن الا الله يرفرفن على رأسه وتجيء السباع حتى تحيط بالدواب والوحش لما يسمعن فلما قارف الذنب وهو تزوج امرأة اوريا من غير انتظار الوحي يجبر آثيل لم يروا ذلك فقيل ذلك انس الطساعة وهذه وحشة المعصية وعن ابي موسى الاشعري قال قال لي رسول الله لورأيتني البارحة وانما سمعت لقرأت لك لقد اعطيت حزمارا من مزمار آل داود قال فقلت اما والله يا رسول الله لو علمت انك تسمع لحبرته تحبيرا وعن ابي عثمان قال ما سمعت قط يربط ولا مزمار اولاعودا احسن من صوت ابي موسى وكان يؤمننا في صلاة الغداة فتودانه يقرأ سورة البقرة من حسن صوته (قال السعدى) به ازروى زياست آواز خوش * كه آن حظ نفس است واين قوت روح * وعند هبوب النشرات على الحى * تميل غصون البان لا الحجر الصلد (ورسلا) نصب بضمير يدل عليه اوحينا معطوف عليه داخل معه في حكم التشبيه كما قيل اى وكما لورسلا (قد قصصناهم عليك) اى سميناهم لك (من قبل) متعلق بقصصنا اى من قبل هذه السورة او اليوم وعرفنا لك قصتهم فعرقتهم (ورسلا لم نقصهم عليك) اى لم نسهم لك والرسول هم الذين اوحى اليهم يجبريل والانبياء هم الذين لم يوح اليهم يجبريل وانما اوحى اليهم بآيات آخر اوبرؤيا في المنام اودنى آخر من الالهام وعن ابي ذر رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله كم كانت الانبياء وكم كان المرسلون قال كانت الانبياء مائة الف واربعة وعشرين الفا وكان المرسلون ثلثمائة وثلاثة عشر وفي رواية سئل عن عدد الانبياء فقال مائتا الف واربعة وعشرون الفا والاولى ان لا يقتصر على عدد في التسمية لهذه الاية وخبر الواحد لا يفيد الا الظن ولا عبرة بالظن في الاعتقادات (وكلام الله موسى نكليمنا) عطف على انا اوحينا اليك عطف القصة على القصة وتأكيدهم بالمصدر يدل على انه عليه السلام سمع كلام الله حقيقة لا كما يقوله القدرية من ان الله تعالى خلق كلاما في محل فسمع موسى ذلك الكلام لان ذلك لا يكون كلام الله القائم به والافعال المجازية لا تؤكده كالمصادر لا يقال اراد الحائط ان يسقط ارادة قال القرآء العرب تسمى ما وصل الى الانسان كلاما ماى طريق وصل ما لم يؤكده بالمصدر فاذا اكده لم يكن الاحقيقة الكلام والمعنى ان التكليم بغير واسطة منتهى مراتب الوحي خص به موسى من بينهم فلم يكن ذلك قادحا في نبوة سائر الانبياء فكيف يتوهم كون نزول التوراة عليه جلة قادحا في صحة من انزل عليه الكتاب مفصلا مع ظهور ان نزولها كذلك لحكم مقتضية لذلك من جملتها ان بنى اسرائيل كانوا في العناد وشدة الشكجية بحيث لو لم يكن نزولها كذلك لما آمنوا بها ومع ذلك ما آمنوا بها الا بعد اللتبيا والحق وقد فضل الله نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بان اعطاه مثل ما اعطى كل واحد منهم (قال العطار) كرده در شب سوى معراجش روان * مكر كل با او نهاده درميان * رفت موسى بر بساط آن جناب * خلع نعلين آمدش از حق خطاب * چون بنزديكى شد از نعلين دور * كشت در وادى المقدس غرق نور * باز در معراج شمع ذواب لجلال * مى شنود آواز نعلين بلال * موسى عمران اگر چه بود شاه * هم نبود انجاش با نعلين راه *

ابن غنابتين كه بجر جاهد * كد حق با جا كرد و كاهاد * چا كرش را كرد مرد كوى خویش * داد
 با فعلين راهش سوى خویش * موسى عمران جوان رتبت بدیده * چا كرد او چنان قربت بدیده * كشت يارب
 است او كن مرا * دو طفيل همت او كن مرا * اوست سلطان و طفيل او همه * اوست دامت شاه و خيل
 او همه * روى ان موسى عليه السلام لما اتى طور سيناء انزل الله الظلمة على سبع فرائخ وطوره عنه الشيطان
 وطرد عنه الهوام ونحو عنه الملكين وكشف له السماء فرأى الملائكة قياما فى الهواء ورأى العرش باوروا وكلم الله
 ونجاه حتى احببه كلامه من غير واسطة وكيفية وصوت وحرف (رسلا) نصب على المدح اعنى (رسلا مبشرين)
 لاهل الطاعة بالجنة (ومندرين) للعصاة بالنار (لئلا يكون) اللام متعلقة بولسلطان (لناس) خبر يكون
 (على الله) متعلق بمحذوف وقع حالا من قوله (حجة) اى كائنه على الله وحجة اسم يكون والمعنى لئلا يكون للناس
 على الله معذرة يوم القيامة يعتذرون بها فائلمن لولا اوسلت الينا رسولا فيبين لنا شر ان فعلك وبعلمنا لم نكن نعلم
 من احكام الله ونبينهم من سنة الغفلة لقصور القوة البشرية عن ادراك جزئيات المصالح وعجز اكثر الناس عن
 ادراك كلياتها فبني عليه على ان بعثة الانبياء الى الناس ضرورة وانما سميت المعذرة حجة مع استحالة ان يكون
 لاحد عليه سبحانه حجة فى فعل من افعاله بل له ان يفعل ما يشاء كما يشاء للتنبيه على ان المعذرة فى القبول عنده
 تعالى بمقتضى كرمه ورحمته لعباده بمنزلة الحجة القاطعة التى لا مرد لها ولذلك قال وما كأمعدين حتى نبعث
 رسولا قال النبي صلى الله عليه وسلم ملاحظا غير من الله عز وجل لذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن
 وما احب اليه المدح من الله تعالى لذلك مدح نفسه وما احب اليه العذر من الله تعالى لذلك ارسل
 الرسل واتزل الكتاب (بعد الرسل) اى بعد ارسالهم وتبليغ الشرائع الى الامم على السنتهم متعلق بحجة
 (وكان الله عزرا) لا يغالب فى امر من الامور من قضية الامتناع عن الاجابة الى مسئلة المتقين (حكيمًا)
 فى جميع افعاله التى من جملتها ارسال الرسل واتزال الكتب (لكن الله) استدراك عن مفهوم ما قبله من سؤالهم
 على وجه التعنت ان ينزل عليهم ما وصفوه من الكتاب فهو بمنزلة قولهم لا نشهد بان الله تعالى بعثك لينا رسولا
 حتى ينزل ما سألناه فقال تعالى انهم لا يشهدون بصدقك فى دعوى الرسالة لكن الله (يشهد بما انزل اليك)
 من القران المجزى الدال على نبوتك ان تجدوا وكذبوا فان انزل هذا القران البالغ فى الفصاحة الى حيث
 عجز الاولون والاخرون عن معارضته واتيان ما يدانيه شهادة عليه السلام بنبوته وصدقته فى دعوى الرسالة
 من الله تعالى فعنى شهادة الله تعالى بما انزل اليه اثباته لعصمته باظهار المعجزات كما ثبت الدعوى بالبينات
 (انزله بعلمه) حال من الفاعل اى ملتبس بعلمه الخاص الذى لا يعلمه غيره وهو تاليف على غلط بديع يجز عنه
 كل بليغ اوبعلم بحال من انزل عليه واستعداده لاقتباس الانوار القدسية (والملائكة يشهدون) ايضا بنبوتك
 فان قلت من اين يعلم شهادة الملائكة قلت من شهادة الله تعالى لان شهدتهم سبحانه لشهادته (وكفى بالله شهيدا) على
 صحة نبوتك حيث نصب لها هجرات باهرة وحجج ظاهرة مغنية عن الاستشهاد بغيرها كانه تعالى قال يا محمد
 ان كذبت هؤلاء اليهود فلا تبالي بهم فان الله تعالى وهو اله العالمين يصدقك فى دعوى الملائكة السموات ايضا
 يصدقونك فى ذلك ومن صدقه رب العالمين والملائكة اى ملائكة العرش والكرسى والسموات السبع اجمعين
 لا ينبغي له ان يلتفت الى تكذيب اخس الناس وهم هؤلاء اليهود (ان الذين كفروا) اى بما انزل الله ويشهد به
 وهم اليهود (وصدوا عن سبيل الله) وهودين الاسلام من اراد سلوكه بقوله ما تعرف صفة محمد فى كتابنا (قد ضلوا)
 بما فعلوا من الكفر والصد عن طريق الحق (ضلالا بعيدا) لانهم جمعوا بين الضلال والاضلال فلان المضل يكون
 اهرق فى الضلال وابتعد من الاقتلاع عنه (ان الذين كفروا) اى بما ذكرنا (وظلوا) اى محمدا صلى الله عليه
 وسلم بانكار نبوته وكتمان دعواه الخبايا ووضع غيرهما مكانه بالناس بصددهم محايه ملاحهم فى المعاش والمعاد
 (لا يمكن الله) مریدا (بلفظ لهم) لاستحالة تعلق المغفرة بالكافر (ولا يهديهم) طريقا الا طريق جهنم لعدم
 استعدادهم للهداية الى الحق والاعمال الصالحة التى هى طريق الجنة والمراد بالهداية المفهومة من الاستئناء
 بطريق الاشارة خلق الله لاهلهم السبيل المؤدية بهم الى جهنم عند صرف قدرتهم واختيارهم الى اكسابها
 اوسوقهم اليها يوم القيامة بواسطة الملائكة والطريق على عمومته والاستئناء متصل وقيل خاص بطريق الحق
 والاستئناء منقطع (خالدين فيها) حال مستدرة من الضمير المنصوب والعامل فيها ملدل عليه الاستئناء دلالة

واضحاً كأنه قيل يدخلهم جهنم خالدين فيها (أبدًا) نصب على الظرفية رافعاً وخملاً حمل الخلود على المكث الطويل (وكان ذلك) أي جعلهم خالدين فيها (على الله يسيراً) لاستحالة أن يتعذر عليه شيء من مهاداته تعالى وأعلم أن من كان فيه ذرة من النور المشرّوش على الأرواح يوم خلقها يخرج به من النار كما قال عليه السلام يخرج من النار من كان في قلبه ذرة من الإيمان ومن لم يكن فيه ذلك النور يخلد في النار لانه وقع في ظلمة عظيمة لا يمكن الخروج عنها وقد ضل ضلالاً بعيداً أي من يوم رشح النور لاضلالاً قريباً من هذا اليوم لأن ضلال اليوم من نتائج ضلال ذلك اليوم ومثل هذا لا يمتد إلى طريق الحق والقربة إلى الله تعالى فيستحق في عذاب القطيع ما بدأ ولا يخرج من نار القرقة سرمداً على العبدان يشهد بما شهد الله تعالى به ويقبل قول الله وقول الرسول وقول وراثته من العلماء العاملين فانهم ينطقون عن الله وعن الرسول قال شقيق رحمه الله الناس يقومون من مجلسي على ثلاثة اصناف كافر محض ومنافق محض ومؤمن محض وذلك لأن افسر القرءان وأقول عن الله عز وجل وعن الرسول صلى الله عليه وسلم فمن لا يصدقني فهو كافر محض ومن ضاق قلبه فهو منافق ومن ندم على ما صنع وعزم على انه لا يذنب كان مؤمناً مخلصاً واول الامر الاعتقاد وذلك يحتاج إلى العلم اولا والعمل ثانياً لانه ثمرته وسئل النبي عليه السلام عن العلم فقال دليل للعمل قيل فما العقل قال عليه السلام قائد الخير قيل فما الهوى قال مركب المعاصي قيل فما المال قال رد آء المتكبرين قيل فما الدنيا قال سوق الآخرة (يا أيها الناس) خطاب لعمامة الخلق (قد جاءكم الرسول) يعني محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ملتبساً (بالحق) وهو القرءان المجز الذي شهد اعجازه على حقيقته اوبالدعوة إلى الله عباد الله وحده والاعراض عما سواه فان العقل السليم يشهد على انه الحق (من) عند (ربكم) متعلق بجاء أي جاء من عند الله وانه مبعوث مرسل غير متقول له (فأمنوا) بالرسول وبما جاءكم به من الحق والفاء للدلالة على ايجاب ما قبلها لما بعدها (خيراً لكم) منصوب على انه مفعول لفعل واجب الاضمار أي اقصدوا لواءوا شوا امر اخيراً لكم مما انتم فيه من الكفر او على انه نعت لمصدر محذوف أي آمنوا بما ناخبركم وهو الايمان باللسان والجنان (وان تفسروا) أي ان تصروا وتستمروا على الكفر (فان الله ما في السموات والارض) من الموجودات سواء كانت داخلية في حقيقتهم وبذلك يعلم حال انفسهم ما على ابلغ وجه وآ كده واخراجة عنهم مستقرة فيهم امن العقلاء وغيرهم فيدخل في جلتهم المحاطون دخولا اوابيا أي كمالها عز وجل خلقا مملكا وتصرفا لا يخرج من ملكوته وقهره شيء منها فمن هذا شأنه فهو قادر على تعذيبكم بكفركم لا محالة لو فن كان كذلك فهو غني عنكم وعن غيركم لا يتضرر بكفركم ولا ينتفع بايمانكم او فن كان كذلك فله عبيد يعبدونه ويتقادون لامره (وكان الله عليماً) مبالغا في العلم فهو عالم باحوال الكل فيدخل في ذلك عله تعالى بكفرهم دخولا اوابيا (حكيماً) مراعياً للحكمة في جميع افعاله التي من جلتها تعذيبه تعالى اياهم بكفرهم وأعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم صورة النور الغيبي المرسل إلى الاجساد فن كان قابلاً لافاضة نور دعوته فقد اهتدى ومن اخطأ فقد ضل واتفق المشايخ على ان من اتى زمامه في يد كاذب مثلاً حتى لا يكون تردده بحكم طبعه فينفسه اقوم لقبول الرياضة من جعل زمامه في حكم نفسه يسترسل بها حيث شاء كالبيان فاما يتقنت ان الواجب عليك ان تكون تابعا لامر سرفلا فلا تتبع سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم الذي آدم ومن دونه من الاولياء والانبياء تحت لوائه خير لك بل واجب عليك وما اعظم حكمة من يحصا بقول النجم في الاختلاج والفعال وتقيد إلى الاحتمالات البعيدة ثم اذا آل الامر إلى خبر النبوة عن الغيب انكرفلا ترض لنفسك ان تصدق ابن البيطار فيما ذكره في العقاقير والاحجار فتبادر إلى امتثال ما امر له ولا تصدق سيد البشر صلى الله عليه وسلم فيما يخبر عنه وتتواني بحكم الكسل عن الاتيان بما امر به او فعل وأعلم انك لما اخرجك الله من صلب آدم في قام السبت رددت إلى اسفل السافلين ثم منه دعيت لترفع بسعيك وكسبتك إلى اعلى عليين حيث ما قدر لك على حسب قابليتك ولا يمكنك ذلك الا بأمرين احدهما بحسبه صلى الله عليه وسلم وبأن تؤثر حبه على نفسك واهلك ومالك والتأني بمتابعته صلى الله عليه وسلم في جميع ما امر به ونهى عنه وبذلك تستحكم مناسبتك به وبكامل متابعتك يحصل لك الارتفاع إلى اوج السكالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان مثلي ومثل ما بعثني الله به كمثل رجل اتى قوما فقال يا قوم اني ابعثت الجيش بعيني) فيه اشارة إلى ان هذا المثل مختص بالنبي عليه السلام لان ما انذره من

الاھوال هي التي رآها بعينيه وأما سائر الانبياء عليهم السلام فلم يكن لهم معراج ظاهر حتى يعاينوا تلك
 الاھوال (وإني أنا النذير) وهو الذي يخوف غيره (بأعلام العريان) وهو الذي لقي العدو فسلموا ما عليه من
 الثياب فأتى قومه بغيرهم فصدق بعضهم لما عليه من آثار الصدق فقبضوا وهذا القول مثل بضرب لشدة الامر
 وقرب المهدور ورآه الخبير عن التهمة والكل موجود في النبي عليه السلام (فالنجاه) بالمذهب نصب على الاغراء أي
 اطلبوا النجاه وهو الاسراع (فامطاعه طائفة من قومه فادخلوا) أي ساروا من اول الليل (فانطلقوا على مهلهم)
 وهو بفتح الميم والها مشددة الجمله (وكذبت طائفة منهم فاصبحوا مكانهم فصبهم الجيش) أي اتاهم صباحا ليغير
 عليهم (فاهلكهم واجتاحهم) أي اهلكهم بالكلية (فذلك) أي المثل المذكور وهذا بيان لوجه المشابهة (مثل
 من الماعى واتبع ما جئت به ومثل من عصاني وكذب ما جئت به من الحق) وفيه إشارة إلى ان مطلق العصيان
 غير مستأصل بل العصيان مع التكذيب بالحق كذا في شرح المشارق لابن الملك رحمه الله تعالى (قال السعدى)
 خلاف بغير كسرى ركيد * كهر كز غزل نحو اهدرسيد * محالست سعدى كدراه صفا * توان رفت
 جزدربى مصطفا (بأهل الكتاب) الخطاب للنصارى خاصة (لا تغلوا في دينكم) أي لا تتجاوزوا الحد في دينكم
 بالافراط في رفع شأن عيسى وادعاء الوهيته والغلوت مجاوزة الحد واعلم ان الغلو والمبالغة في الدين والمذهب حتى
 يجاوز حده غير مرضى كما ان كثير من هذه الامة غلوا في مذهبهم فمن ذلك مذهب الغلاة من الشيعة في امير
 المؤمنين علي بن ابي طالب كرم الله وجهه حتى ادعوا الهيته وكذلك المعتزلة غلوا في التنزيه حتى نفوا صفات
 الله وكذا المشبهة غلوا في اثبات الصفات حتى جعلوه تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وادفع الغلو كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (لا تطروني كما اطرت النصارى عيسى ابن مريم) أي لا تتجاوزوا عن الحد
 في مدحى كما بالغ النصارى في مدح عيسى حتى ضلوا واطاوا انه ولد الله (وقولوا عبد الله ورسوله) أي قولوا في حق
 انه عبد الله ورسوله وفي تقديم العبد على الرسول كما في التهيات ابضاني لقول اليهود والنصارى فان اليهود قالوا
 عزير ابن الله والنصارى المسيح ابن الله فحقن نقول عبده ورسوله والغلو من العصبية وهي من صفات النفس
 المذمومة والنفس هي اماره بالسوء لا تأمر الا بالباطل مبرطاعت نفس شهوت پرست * كهر ساعش
 قبله ديك رست (ولا تقولوا على الله الا الحق) أي لا تصفه بما يستحيل اتصافه به من الحلول والاتحاد واتحاد
 الصاحبة والوالد بل زهوه عن جميع ذلك قوله الا الحق استثناء مفرغ ونصبه على انه مفعول به نحو قلت خطبة
 او نعت مصدر محذوف أي الا القول الحق وهو قريب من المعنى الاول (انما المسيح) مبتدأ وهو لقب من الالقاب
 المشرفة كالصديق والفاروق وامره بالعبرية مشيحا ومعناه المبارك (عيسى) بدل منه معرب من ايشوع
 (ابن مريم) صفة مفيدة لبطلان ما وضعوه به من بئوته له تعالى ومريم بمعنى العابدة ومعيت مريم مريم ليكون
 قطعه امطابقا لاجمها وتكون عيسى عليه السلام مفسوبا الى امه تدعى الناس يوم القيامة باسماء امهاتهم ويدل
 عليه حديث التلقين بعد الدفن حيث يقال يا فلان ابن فلانة وفي النسبة الى الامهات ستر منه تعالى له بآداب ايضا
 (رسول الله) خبر للمبتدأ أي انه مقصور على رتبة الرسالة لا يتخطاها وهذا القول الحق (وكلمته) عطف على
 رسول الله أي تكون بكلمته وامره الذي هو كن من غير واسطة اب ولا نطفة فان تكوين الخلق كله وان كان
 بكلمة كن ولكن بالوسائط فان تعلق كن بتكوين الاباء قبل تعلقه بتكوين الاباء فلما كان تعلق امر كن
 بعيسى في رحم مريم من غير تعلقه بتكوين اب له تكون عيسى بكلمة كن وكن هي كلمة الله فعبر عن ذلك
 بقوله وكلمته القاها الى مريم بدل عليه قوله ان مثل عيسى عند الله يعني في التكوين كمثل آدم خلقه من تراب
 يعني سوى جسده من تراب ثم قال له يعني عند بعث روحه الى القالب كن فيكون وانما ضرب مثله بآدم
 في التكوين لانه ايضا تكون بكلمة كن من غير واسطة اب (القاها الى مريم) أي اوصلها اليها وحصلها فيها
 بنفخ جبريل عليه السلام (وروح منه) عطف على كلمته ومنه صفة لروح ومن لا بد آة الغاية مجازا لا بعبارة
 كما زعمت النصارى لاستحالة التحيز على الله تعالى وروى انه كان لهرون الرشيد طبيب نصراني وكان غلاما
 حسن الوجه جدا وكان كامل الادب جامعا للفصل التي يتوصل بها الى الملوك وكان الرشيد مولعا بان يسلم
 وهو مجتمع وكان الرشيد يمينه الاماني ان اسلم فاني فقال له ذات يوم مالك لانؤمن قال ان في كتابكم حجة على من
 اتعنه قال وما هي قال قوله تعالى وكلمته القاها الى مريم وروح منه فحق بهذا ان عيسى عليه السلام جرز منه

فضاق قاب الرشيد وجمع العلماء فلم يكن فيهم من يزبل شبهته حتى قيل له قد وفد بحاجي من خراسان فقيم رجلي
يقال له علي بن الحسين بن واقد من اهل مرو وهو امام في علم القرء آن فدعاه فجمع بينه وبين الغلام فدعاه الغلام
عن ذلك فاستبهم عليه الجواب في الوقت وقال قد علم الله يا امير المؤمنين في سابق علمه ان هذا الخبيث يسألني في
بحاسنك هذا وانه لم يخجل كتابه عن جوابه وانه ليس يحضرنى الا ان ولله على ان لا اطم ولا اشرب حتى اوذى الذي
يجب من الحق ان شاء الله تعالى ودخل بيتا مظلما واغلق عليه بابا واندفع في قرآءة القرء آن حتى بلغ من سورة
الجناتية وسخر اكرم ما في السموات وما في الارض جميعا منه فصاح باعلى صوته افتحوا الباب فقد وجدت الجواب
فتفتخوا ودعا الغلام فقرأ عليه الآية بين يدي الرشيد وقال ان كان قوله وروح منه يوجب ان يكون عيسى
بعضا منه وجب ان يكون ما في السموات وما في الارض بعضا منه فانقطع النصراني واسلم وفرح الرشيد فرحا
شديدا ووصل على بن الحسين الواقدي المروزي بصلة جيدة فلما عاد على بن الحسين الى مرو صنف كتابا سماه
كتاب النظائر في القرء آن وهو كتاب لا يوازيه كتاب قيل معنى كونه روحا انه ذو روح صادر منه تعالى كسائر ذوى
الارواح الا انه تعالى اضاف روحه الى نفسه تشريفا وقيل المراد بالروح هو الذي نفخ جبرائيل عليه السلام
في درع مريم فدخلت تلك النفخة بطنها فحملت باذن الله من ذلك النفخ سمى النفخ روحا لانه كان ربما يخرج
من الروح واضاف تعالى نفخة جبريل الى نفسه حيث قال وروح منه بناء على ان ذلك النفخ الواقع من جبريل
كان باذن الله تعالى وامره فهو منه وعن ابى بن كعب انه قال ان الله تعالى لما اخرج الارواح من ظهر آدم
لاخذ الميثاق عليهم ثم ردهم الى صلبه اسلك عنده روح عيسى الى ان اراد خلقه ثم ارسل ذلك الروح الى مريم
فدخل في فيها فكان منه عيسى عليه السلام قيل خلق عيسى عليه السلام من ماء مريم ومن النفخ لامن
احدهما فقط وهو الاصح عند المحققين قيل تخرج في ساعة النفخ وقيل بعد المدة الكاملة بعد ثمانية اشهر والاول
هم للاصح وفي التأويلات النجمية ان شرف الروح على الاشياء بانه ايضا كعيسى تكون بامر كن بلا واسطة
يحيى فخر فلما تكون الروح بامر كن وتكون عيسى بامر كن سمى روحا منه لان الامر منه تعالى كما قال قل الروح
من امر ربي فكما ان احياء الاجسام الميئة من شأن الروح اذ ينفخ فيها فكذلك كان عيسى من شأنه احياء
الموتى وبراء الاكهم والابرص باذن الله وكذلك كان ينفخ في الطين فيكون طيرا باذن الله تعالى واعلم ان هذا
الاستعداد الروحاني الذي هو من كلمة الله مركوز في جبله الانسان وخلق منه اى من الامر وانما اظهره الله
في عيسى من غير تكلف منه في السعي لاستخراج هذا الجوهر من معدنه لان روحه لم يركز في اصلاص الالباب
وارحام الامهات ككاروا حنا فكان جوهره ظاهرا في معدن جسمه غير مخفي بشرية ابوجوهرنا مخفي
في معدن جسمنا بشرية آباءنا الى آدم فمن ظهور انوار جوهر روحه كان الله تعالى يظهر عليه انواع المعجزات
في بدو طفوليته ونحن نحتاج في استخراج الجوهر الروحاني من المعدن الجسدي الى نقل صفات البشرية
المتولدة من بشرية الالباب والامهات عن معادتنا واهم استاذ هذه الصنعة ونواهيها هو النبي عليه السلام
كما قال تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فمن تخلص جوهر روحانيته من معدن بشريته
وانسانيته يكون عيسى وقته فيحيى الله بانفاسه القلوب الميئة ويفتح به آذان اصمها وعيون اصمها فيقومه
كالنبي في امته فافهم جدا (وفي المننوي) عيسى اندرهم هدا وصدنغير * كهجوان ناكسته ماشيخيم
وبير * بيرير عقل بايد اى پسر * في سعيدى موى اندر ريش و سر * چون كرفى بير من تسليم
شو * همچو موسى زير حكيم خضر شو * دست و اسب پار جز در دست بير * بير حكمت كو عليم است
وخير * ثم اعلم انه لما كان النافخ جبرائيل والولد سرايه كان الواجب ان يظهر عيسى على صورة
الروحانيين والجواب انه انما كان على صورة البشر ولم يظهر على صورة الروحانيين لان الماء الحق عند التمثل كان
في امه وهي بشر ولاجل تمثل جبريل ايضا عند النفخ بالصورة البشرية لانها اكمل الصور كما اشار صلى الله
عليه وسلم في تجلي الربوبية بصورة شاب قلط وظهور جبريل بصورة دحية فافهم والصورة التي تشبهها
الام وتقبلها حال المواقعة لها تاثير عظيم في صورة الولد حتى قيل ونقل في الاخبار ان امرأة ولدت ولدا صورته
صورة البشر وجسمه جسم الحية فلما سئلت عنها اخبرت انها رأت حية عند المواقعة وصعدت ابن امرأة ولدت
ولدها عين اربع ورجلاه كرجل الدب وكانت قبضية جامعها زوجها وهي ناطرة الي دين كاما عند زوجها

والله اسرار في تكوين الاجساد كيف يشاء وهو على كل شيء قدير كذا في حل الرموز (فاعنوا بالله) وخصوصه
 بالالوهية (ورسله) اجمعين وصفهم بالرسالة ولا تخرجوا بعضهم عن سلكهم بوصفه بالالوهية يعني ان عيسى
 من رسله فاعنوا به كما عانكم بسائر الرسل ولا تجعلوا لها (ولا تقولوا ثلاثة) اي الالهة ثلاثة الله والمسيح ومريم
 ويشهد عليه قوله تعالى وانت قلت للناس اتخذوني واى اهلي من دون الله اوله ثلاثة ان صح انهم يقولون الله
 ثلاثة اتانيم اقنوم الاب واقنوم الابن واقنوم روح القدس وانهم يريدون بالاول الذات وقيل الوجود والثاني
 العلم والثالث الحياة (اتنوها) اي عن التشبيه (خير لكم) اي انتم اذ خيرا لكم او اتوا خيرا لكم من القول
 بالتثليث (انما الله آله واحد) اي واحد بالذات منزّه عن التعدد بوجه من الوجوه فآله مبتدأ وآله خبره وواحد
 نعم اي مفرد في الهيئته (سبحانه ان يكون له ولد) اي اسبحه تسبيحا من ان يكون له ولد واسبحوه تسبيحا من
 ذلك فانه يتصور لمن يتصوره مثل ويحيط اليه فناء فان التوالد انما هو لحفظ النوع عن الانقراض فلذلك
 لم تتوالد الملائكة ولا اهل الجنان فمن كان نشأته وتكوينه للبقاء اذ لم يكن له ولد سمع كونه حادنا اذا امثال فبالاولى
 ان لا يتخذ الله تعالى ولدا او هو ازل منزّه عن الامثال والاشباه (وفي المننوى) لم يلد ولم يولد است او اقدم *
 في بدر دارنده فرزنده (له ما في السموات وما في الارض) مستأنفة مسوقة لتعميل التنزيه وتقديره اي له
 ما فيها من الموجودات خلقا وملكا وتصرفا لا يخرج من ملكوته شيء من الاشياء التي من جملتها عيسى فكيف
 يتوهم كونه ولدا له تعالى قال ابن السكيت في حواشيه انه تعالى في كل موضع نزّه نفسه عن الولد ذكر ان جميع ما في
 السموات والارض مختص به خلقا وملكا للاشارة الى ان ما رزعه المبطون انه ابن الله وصاحبه مملوك مخلوق له
 لكونه من جملة ما في السموات وما في الارض فلا تتصور المجانسة والمماثلة بين الخالق والمخلوق والمالك والمملوك
 فكيف يعقل مع هذا توهم كونه ولدا له وزوجة (وكفى بالله وكيملا) اليه بكل كل الخلق امورهم وهو غني عن
 العالمين فاني يتصور في حقه اتخاذ الولد الذي هو شأن الهزة المحتاجين في تدبير امورهم الى من يخلفهم ويقوم
 مقامهم او يعينهم دلت الاية على التوحيد (كل شيء ذاته لي شاهد) انما الله واحد (ومطلب اهل التوحيد على
 المطالب وهو وراثة الجنات وذوقهم لا يعادله نعيم (حكى) ان وليا يقال له سكري بابا يكون له في بعض الاوقات
 استغراق اياما حتى يظنونه ميتا ويضعون على قبه فدا ما فاته بومافا اراد ان يطلق زوجته ويترك اولاده وقال
 كنت في مجلس النبي عليه السلام في الملكوت مع الارواح فوكان النبي عليه السلام يفسر قوله تعالى واكلمكم الله
 واحد يتكلم في مراتب التوحيد على كرمي قوائمه اربع من الانوار الاربعة على حسب المراتب الاربعة اي من
 النور الاسود في مرتبة الطبيعة ومن النور الاحمر في مرتبة النفس ومن النور الاخضر في مرتبة الروح ومن
 النور الابيض في مرتبة السرفقيل في العرش ارسلاوا سكري بابا فان اولاده سيكون فلاجل ذلك اريد ان اترك
 الكل فتضرعوا وحلفوا بان لا يفعلوا مثل ذلك ابدا ففرغ ووجه التسجعة بذلك انه كان يعطى سكرا لكل من
 يطلبه منه حتى طلبوا في الحمام امتحانا له فضرب برجله رخام الحمام قال خذوه فانقلب سكرا فاعتقدوا وازالت
 شبهتهم قال حضرة الشيخ الشهير باقتاده اقتدى الملكوت ليس في الفوق بل الملك والملكوت عندك هنا فان الله
 تعالى منزّه عن الزمان والمكان والذهاب والاياب وهو معكم اينما كنتم فليسالك مرتبة ينظر فيها الى الله والى
 الحق ويسمى تلك بالمعية ثم بعد ذلك اذا وصل الى الفناء السكلى واضمحل وجوده يسمى ذلك بمقام الجمع في ذلك
 المقام لا يرى السالك ما سوى الله تعالى كمن احاطه نور لا يرى الظلمة الا يرى ان من نظر الى الشمس لا يرى غيرها
 وتلك الرقبة ليست بحاسة البصر ولا كرقبة الاجسام بل كإحاطة كره العلماء وكل الاولياء والانبياء صلوات الله عليهم
 اجمعين والموحد اذا كان موحدا بوجه التوحيد الى الملكوت والجبروت واللاهوت اعني الموحد يتخلص عن
 الانثنية وعن التقيد بالاكوان والاجسام والارواح فيشاهد عند ذلك سر قوله تعالى انما الله واحد اللهم
 اجعلنا من الواصلين (لن يستنكف المسيح) في اسام البلاغة استنكف منه ونكف امتنع وانقبض انقباضا
 (ان يكون عبدا لله) اي من ان يكون عبدا له تعالى فان عبوديته شرف يتباهى به وانما المذلة والاستنكاف
 في عبودية غيره روى ان وفد فخران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم تعيب صاحبنا قال ومن صاحبكم
 قالوا عيسى قال وى شيء اقول قالوا نقول انه عبد الله قال انه ليس بعار ان يكون عبدا لله قالوا بلى يعارقتزلت
 (ولا الملائكة المقرون) عطف على المسيح اي ولا يستنكف الملائكة المقرون ان يكونوا عبيدا والمراد بهم

الكر وبيون الذين حول العرش بجبريل وميكائيل واسرافيل ومن في طبقهم (ومن يستنكف) أي يترفع
(عن عبادته) أي عن طاعته فيشمل جميع الكفرة لعدم طاعتهم له تعالى (ويستكبر) الاستكبار دون
الاستنكاف ولذلك عطف عليه وإنما يستعمل حيث لا استحقاق بخلاف التكبر فإنه قد يكون باستحقاق
(فسيحشرهم اليه) أي فسيجمعهم اليه يوم القيامة (جميعاً) المستنكف والمستكبر والمقر والمطيع فيجازيهم
(فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفهم أجورهم) أي نواب أعمالهم من غير أن ينقص منها شيئاً أصلاً
(وبزيدهم من فضله) بتضعيفها ضعافاً مضاعفة وباعطائهم لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر
(وأما الذين استنكفوا) أي عن عبادته تعالى (واستكبروا فيعذبهم) بسبب استنكافهم واستكبارهم
(عذاباً أليماً) وجميعاً لا يحيط به الوصف (ولا يجدون لهم من دون الله) أي غيره تعالى (ولياً) إلى أمورهم ويدبر
مصالحهم (ولا نصيراً) ينصرهم من بأسه تعالى وينجيهم من عذابه واحتج بالآية من زعم فضل الملائكة على
الأنبياء عليهم السلام وقال مساقفة الرد النصارى في رفع المسيح عن مقام العبودية وذلك يقتضي أن يكون
المعطوف وهو ولا الملائكة المقربون أعلى درجة من المعطوف عليه وهو المسيح حتى يكون عدم استنكافهم
مستلزماً لعدم استنكافه عليه السلام واجيب بأن مناط كفر النصارى ورفعهم له عليه السلام عن رتبة
العبودية لما كان اختصاصه عليه السلام امتيازاً عن سائر أفراد البشر بالولادة من غير أب وبالعالم بالمغيبات
وبالرفع إلى السماء عطف على عدم استنكافه عن عبوديته عدم استنكاف من هو أعلى درجة منه فيما ذكر
فإن الملائكة مخلوقون من غير أب ولا أم وعالمون بما لا يعلمه البشر من المغيبات ومقامهم السموات العلى
ولا نزاع لاحد في علو درجتهم من هذه الحيثية وإنما النزاع في علوها من حيث كثرة الثواب على الطاعات كذا
في الارشاد قال في التأويلات النجمية عند قوله تعالى ولا الملائكة المقربون ما ذكرهم للفضيلة على عيسى
وأنما ذكرهم لأن بعض الكفار قالوا الملائكة بنات الله كما قالت النصارى المسيح ابن الله قال تعالى الكرم الذكر
وله الانثى تلك اذا قصته ضيزى بل فضل الله المسيح عليهم بتقديم الذكر لأن المسيح نسب اليه بالبنوة ونسبت
الملائكة اليه بالبنتية ولذلك كرفضيلة وتقدم على الاناث كقوله تعالى للذكر مثل حظ الانثيين فقدم الله الذكر على
الانثى وجعل له سمين والانثى واحداً فسبحان للذكر كرفضيلة على الانثى فكذلك للمسيح فضيلة على الملائكة
وفضيلته على الملائكة اكبر واعظم يدل عليه ما صح من جابر رضى الله عنه ان النبي عليه السلام قال لما خلق
الله آدم وذريته قالت الملائكة يا رب كما خلقهم يا كاون ويشربون وينكحون ويركبون فاجعل لهم الدنيا ولنا
الآخرة قال الله تعالى لا اجعل من خلقته يدي ونفخت فيه من روحي من قبل له ~~كن~~ فكان وانا اقول
ومن فضيلة عيسى على الملائكة انه اجتمع فيه ما كان شرفاً لآدم لانه من ذريته من قبل الام وما كان شرفاً
للملائكة اذ قال له ايضا كن فكان فقد وجد في عيسى ما لم يوجد في الملائكة ولم يوجد في الملائكة شيء لا يوجد
في عيسى فافهم جدا انتهى كلام التأويلات واعلم ان اعظم الاستنكاف عن عبادة الله تعالى الشرك
والاعراض عن توحيده كما ان اصل الاعمال التوحيد والايان ثم ان الكبر من اكبر السيئات ولذا ورد في بعض
الاحاديث مقابل الايمان قال عليه السلام لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر
ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال ذرة من ايمان (قال السعدي) تراشوت وكبر وحرص وحسد *
جو خون در ركنند وچو جان در جسد * كراين دشمنان تقويت يا قنند * مراؤ حكيم وراى نو
برتا قنند * حكى ان قاضيا جاء الى ابي يزيد البسطامي رحمه الله يوم اقال فحن نعرف ما تعرفه ولكن لا نجد
تأثيره فقال ابو يزيد خذ مقدارا من الجوز وعلق وعاءه في عنقك ثم ناد في البلد كل من يلطمني ادفع له جوزا
حتى لا يبقى منه شيء فاذا فعلت ذلك تجد التأثير فاستغفر القاضي فقال ابو يزيد قد اذنت لاني اذكرك ما يخلصك
من كبر نفسك وانت تستغفر منه (قال السعدي) كسى را كه پندارد و سر بود * مپندارد هر كز كه حق بشنود *
ز علمش ملال ايد از وعظ تنك * شقايق يياران نرويد ز سنك * فعلى العاقل ان يتواضع فان الرقة في التواضع
وهو من افضل العبادات (يا ايها الناس) خطاب لعامة المكلفين (قد جاءكم بهرمان) كائن (من ربكم وانزلنا اليكم)
بواسطة النبي عليه السلام (نورا مبینا) عني بالبرهان المجزات وبالنور القرآني أي جاءكم دلائل العقل وشواهد
النقل ولم يبق لكم عذر ولا علة والبرهان ما يبرهن به المطلوب وسحق القرء أن نورا لكونه سبباً لوقوع نور الايمان

في القلوب ولانه تبين به الاحكام كما تبين بالنور الاحيان (فاما الذين آمنوا بالله) حسب ما يوجب البرهان الذي اتاهم (واعصموا به) اي امتنعوا به عن اتباع النفس الامارة وتسويات الشيطان (فسيدهم في رحمة منه) فواب قدره بازاء ايمانهم وعمله رحمة منه لا قضاء لحق واجب (وفضل) احسان رآه عليه مما لا عين رأت ولا ذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (ويهديهم اليه) اي الى الله (صراطا مستقيما) هو الاسلام والطاعة في الدنيا وطريق الجنة في الآخرة وهو موعود بان ليهدى لانه يتعدى الى مفعولين بنفسه كما يتعدى الى الثاني بالي يقال هديته الطريق وهديته الى الطريق ويكون اليه حالاً منه مقدماً عليه ولو اخر عنه كان صفته والمعنى ويهديهم الى صراط الاسلام والطاعة في الدنيا وطريق الجنة في العقبى مؤذياً ومنتهياً اليه تعالى والاشارة في الآية ان الله تعالى اعطى لكل نبي آية وبرهاناً ليقم به الحججة على الامة وجعل نفس النبي عليه السلام برهاناً منه وذلك لان برهان الانبياء كان في الاشياء غير انفسهم مثل ما كان برهان موسى في عصاه وفي الحجر الذي انفجرت منه اثنا عشرة عينا وكان نفس النبي عليه السلام برهاناً بالكلية فكان برهان عينيه ما قال عليه السلام (لا تسبقوني بالسجود فاني اراكم من خلفي كما اراكم من امامي) وبرهان بصره ما زاغ البصر وما طغى وبرهان انفه (قال اني لا جد نفس الرحمان من قبل الجن) وبرهان لسانه ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وبرهان بصاقه ما قال جابر رضى الله عنه انه امر يوم الخندق لا تخبرن عيبتكم ولا تنزلن برمتكم حتى اجي بخافق فصق في العين وبارك ثم بصق في البرمة وبارك فاقسم بالله انهم لا كلوا وهم الف حتى تركوه وانصرفوا وان برمتنا لثقت اي تغلى وان عيبتنا ليخبر كما هو وبرهان نعله انه تغلى في عين على كرم الله وجهه وهي ترمد فبرئ باذن الله يوم خيبر وبرهان يده ما قال تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وانه سيج الحصى في يده (قال العطار) داعي ذرات بودان بالذات * دركش تسبيح ازان كفتي حصة * وبرهان اصبغه انه اشار باصبغه الى القمر فانشق فلقين حتى روى رآه بينهم ما را انكشت او بشكافته * مهراز فرزان ش ازبس تافته * وبرهان ما بين اصابغه انه كان الماء ينبع من بين اصابغه حتى شرب منه ورفع خلق عظيم وبرهان صدره انه كان يصلى ولصدره ازبر كازير الرجل من البكاء وبرهان قلبه انه تنام عيناه ولا ينام قلبه وقال تعالى ما كذب القواد ما راى وقال المنذر لك صدرك وقال نزل به الروح الامين على قلبك وما ينال هذه البراهين كثيرة فمن اعظمها انه عرج به الى السماء حتى جاوز قباب قوسين وبلغ اودان ذلك برهان لنفسه بالكلية وما اعطى نبي قبله مثله قط وكان بعد ان اوحى اليه افصح العرب والجهنم وكان من قبل اميا لا يدري ما الكتاب والا الايمان واى برهان اقوى واظهر واوضح من هذا والله اكرم هذه الامة به ومن عليهم فمن آمن به ايماناً حقيقياً بنور الله بالقليد فخبذه العناية وتدخله في عالم الصفات فان رجته وفضله وهديه بنور القرءان وحقيقة التخلق بخلقه الى جنبه تعالى فبالاعتصام بصعد السالك من الصراط المستقيم الى حضرة الله الكريم ولا بد للبعد من الاعمال والاكتساب في البداية اتباعاً للاوامر الواردة في الكتب الالهية والسنة النبوية حتى ينمى الى محض فضل الله تعالى فيكون هو المتصرف في اموره ولذلك كان النبي عليه السلام يقول اللهم لا تسكنني الى نفسي طرفة عين ولا اقل من ذلك وقد قال بعض الكبار المريد من لامذهبه له يعنى يتمسك باشق الاقوال والمذاهب من جميع المذاهب فينبو ضاً من الرعاف والفصد مثلاً وان كان شافعيًا ومن المس وان كان حنفيًا وتوسير الباطن لا يحصل الا بانوار الذكر والعبادة والمعرفة وتعين على ذلك العبادة المتخالفة اذا مديت على وجه السكال والخدمة بمقتضى السنة نصقله بازالة خبث الشهوات والاخلاق المذمومات والتوحيد افضل الاعمال الموصلة الى السعادة وفي الحديث ان الذين لا تزال استقامت رطبة من ذكر الله لا يدخلون الجنة وهم غاضكون وفي الحديث ليس على اهل لاله الا الله رحمة في قبولهم ولا في نشرهم كلني انظر اللهم عند المصيبة يتغصون التراب عنهم ويقولون الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور وعلى هذا الحديث اول المشايخ هذه الآية الكريمة والبلغ الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكد الحمد لله اعجلنا من الذكر بن السالكين ولا تجعلنا من القافلين آمين (يستغفرونك) اي يطلبون منك الفتوى في حق الكلاله (قل الله يفتيكم في الكلاله) الا فتاء يبين الميهم وتوضيح المشكل والكلالة في الاصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الاعياء استعبرت للقرابة من غير جهة الوالد والولد لضعفها في الاضافة الى

قربتهما وتطلق على من لم يختلف ولدا ولا ولدا وعلى من ليس بوالد ولا ولدا من المختلفين والمراد هنا الشافعي رحمه الله
 مات ولم يرثه احد من الوالدين ولا احد من الاولاد لما روى ان جابر بن عبد الله كان حريضا فغاده رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال اني كلاله اى لا يختلفني ولد ولا والد فكيف اصنع في مالي فزلت (ان امره واهله)
 استثناف مبين للفتيا وارفع امره فبفعل يفسره المذكور وقوله (ليس له ولد) صفة له اى ان هلك امره وغير ذى
 ولد ذكر اكان اوانثى (وله اخت) عطيف على قوله تعالى ليس له ولد احوال والمراد بالاخت من ليست لام فقط
 فان فرضها السدس فقط (فلها نصف ما ترك) اى بالغرض والباقي للعصبة اولها بالردان لم يكن له عصبة (وهو)
 اى المرء والمقروض (يرثها) اى اخته المقروضة ان فرض هلاكها مع بقائه (ان لم يكن لها ولد) ذكر اكان اوانثى
 فالمراد بارثه لها احرار جميع مالها اذ هو المشروط بانتفاء الولد بالكلية لا يرثه لها في الجملة فانه يتحقق مع وجود
 بنتها (فان كانتا اثنتين) عطيف على الشرطية الاولى اى اثنتين فصاعدا (فلهما الثلثان بماترك) الضمير لمن يرث
 بالاخوة والتأنيث والتثنية باعتبار المعنى وفائدة الاخبار عنه بانه اثنتين مع دلالة الف التثنية على الاثنيثية
 التثنية على ان المعتبر في اختلاف الحكم هو العدد دون الصغر والكبر وغيره ما (فان كانوا) اى من يرث بطريق
 الاخوة (اخوة) اى مختلطة (رجالاً ونساء) بدل من اخوة والاصل وان كانوا اخوة واخوات فغلب المذكور
 على المؤنث (فلذكر) اى فلذكر منهم (مثل حظ الاثنتين) يقسمون التركة على طريقة التعصيب وهذا آخر ما نزل
 في كتاب الله من الاحكام روى ان الصديق رضى الله عنه قال في خطبته ان الاية التى انزل الله تعالى في سورة
 النساء في الفرايض فالواها في الولد والوالد وثانها في الزوج والزوجة والاخوة من الام والاية التى ختم بها
 السورة في الاخت لا يورث اولاب والاية التى ختم بها سورة الانفال انزلها في اولى الارحام (بين الله لكم) اى حكم
 الكلاله او احكامه وشراعه التى من جعلتها حكمها (ان تفضلوا) اى كراهة ان تفضلوا في ذلك فهو مفعول لاجله
 على حذف المضاف وهو اشيع من حذف النافية بتقدير ان تفضلوا (والله بكل شئ) من الاشياء التى من جعلتها
 احوالكم المتعلقة بمعيكم ومما تكم (علمي) مبالغ في العلم فيبين لكم ما فيه مصلحتكم ومنفعتكم والاشارة في الاية
 ان الله تعالى لم بكل بيان قسمة التركات الى النبي صلى الله عليه وسلم مع انه تعالى وكل بيان اركان الاسلام
 من الشهادة والصلاة والزكاة والصيام والحج اليه واحكام الشريعة وقال وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم
 عنه فانتهوا واولا بيان القرءان العظيم وقال لتبين للناس ما نزل اليهم ونولى قسمة التركات بنفسه تعالى كما قال
 عليه السلام ان الله لم يرز بملك مقرب ولا نبي مرسل حتى نولى قسمة التركات واعطى كل ذى حق حقه الا فلا
 وصية لو ارث وانما لم يوله قسمة التركات لان الدنيا مزية للناس والمال محبوب الى الطباع وجبلت النفس على
 الشح فلم ينص الله تعالى على مقادير الاستحقاق وكان القسم موكولا الى النبي عليه السلام لكان الشيطان
 اوقع في بعض النفوس كراهة من النبي عليه السلام لذلك فيكون كفرا لقوله عليه السلام لا يكون احدكم
 مؤمنا حتى اكون اليه احب من نفسه وماله وولده والناس اجمعين كما اوقع في نفوس بعض شيان الانصار
 يوم حنين اذا فاء الله على رسوله اموال هو اذن فطفق النبي عليه السلام يعطى رجالا من قريش المائة من الابل
 كل رجل منهم فقالوا يفر الله لرسوله يعطى قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم قال انس خذت رسول
 الله بمقاتلتهم فارسل الى الانصار فجمعهم في قبة من ادم ولم يدع معهم احدا من غيرهم فلما اجتمعوا جاءهم رسول
 الله فقال ما حديث بلقنى عنكم فقال الانصار اما ذوو اربا فلما يقولوا شيئا واما اتاس حديثه اسنانهم فقالوا كذا
 وكذا للذى قالوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما اعطى رجالا حديث عهد بكفر فأنصهم اوقال استأنصهم
 افلا ترضون ان يذهب الناس بالاموال وترجعوا برسول الله الى رجالكم فوالله فانتقلبون خير مما يتقلبون به
 قالوا اجل يا رسول الله قدر ضيقنا فالتى عليه السلام ازال ما اوقع الشيطان في نفوسهم بهذه الطائفت فلو كان
 قسم التركات اليه لكان للشيطان مجال الى آخر الدنيا ان يوقع الشر في نفوس الامة ولم يمكن ازالته
 عن النفوس لتعذر الوصول الى الخلق كلهم في حال الحيلة وبعد الوفاة فتولى الله ذلك لانه بكل شئ عليم
 ولعباده غفور رحيم برو علم يذكرك بوشيدته يست * كنهان ويد ابندش * كنهان
 فروماند كازار جند قريب * تضرع كازار بدعوت مجيب * لحسم الجمله بما نص على المقادير في المرات
 فضلائمه وقطعا لمواد الخصومات بين ذوي الارحام ودحة على الترويض في المراتب

عن الكسب واظهارا لتفضيل الذكور وعلين لتقصان عقولهن ودينهن وتبيناً للمؤمنين لئلا يضلوا بظن السوء بالنبي عليه السلام كما قال يبين الله لكم ان فضلوا والله بكل شيء عليم كذا في التأويلات الغبية على صاحبها التفتحات القدسية والبركات المقدسية

(تم سورة النساء في اواسط جمادى الاخرى من سنة تسع وتسعين بعد الالف ويتلوها سورة المائدة وهي مائة وعشرون آية كلها مدنية الا اليوم اكملت لكم دينكم الآية فانها نزلت بعرفة لتمام حجة الوداع

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود) الوفاء هو القيام بمقتضى العهد وكذلك الايفاء يقال وفي بالعهد وفاء واوفى به ايفاء اذا اتى ما عهده ولم يغيره والنقل الى باب افعال لا يفيد سوى المسالفة والعقد هو العهد الموثق المشبه بعقد الحبل ونحوه والمراد بالوفاء ما يعم جميع ما الزمه الله تعالى عباده وعقده عليهم من التكاليف والاحكام الدينية وما يعقدونه فيما بينهم من عقود الامانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به او يحسن حينئذ ان جعلنا الامر على معنى يعم الوجوب والندب واحتج ابو حنيفة رحمه الله بهذه الآية على ان من نذر صوم يوم العيد او ذبح الولد يجب عليه ان يصوم يوما يحل فيه الصوم ويذبح ما يحل ان يتقرب بذبحه لانه عهد والزم نفسه ذلك فوجب عليه الوفاء بما صرح الوفاء به واحتج بها ايضا على حرمة الجمع بين الطلقات لان النكاح من العقود فوجب ان يحرم رفعه لقوله تعالى اوفوا بالعقود وقد ترك العمل به موه في حق الطلقة الواحدة بالاجماع فبقي فيما عداها على الاصل وفي الحديث ما ظهر الغلول في قوم الا اتى الله في قلوبهم الرعب ولا فشا الذي في قوم الا كثفهم الموت ولا نقص قوم المكيد والميزان الا قطع عنهم الرزق ولا حكم قوم بغير حق الا فشا فيهم الدم ولا خرق قوم بالعهد الا سلط الله عليهم العدة حركة او ينك ميكنه بايد * ينك وبذهرجه ميكنه بايد * ثم انه تعالى لما امر المؤمنين بان يوفوا بجميع ما اوجبهم عليهم من التكاليف شرع في ذكر التكاليف مفصلة فبدأ بذكر ما يحل ويحرم من المطعومات فقال عز وجل من نكح من نكح (احلت لكم بهيمة الانعام) البهيمة كل ذات اربع واسافتها الى الانعام للبيان كثوب الخنزير وافراده لا ارادة الجنس اى احل لكم اكل البهيمة من الانعام وهي الابل والبقر والضأن والمعز وذو كل واحد من هذه الانواع الاربعة زوج باتناه واثناه زوج بذكره فكان جميع الأزواج ثمانية بهذا الاعتبار من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين على التفصيل المذكور في سورة الانعام فالبهيمة اعم من الانعام لان الانعام لا تتناول غير الانواع الاربعة من ذوات الاربع والحق بالانعام الطيباء وبقر الوحش ونحوهما (الا ما يتلى عليكم) استثناء من بهيمة الانعام بتقدير المضاف اى الاحرام ما يتلى عليكم اى الا الذي حرمه المتلوة من القرء ان من قوله تعالى حرمت عليكم الميتة بعد هذه الآية او بتقدير نائب الفاعل اى الا ما يتلى عليكم فيه آية كريمة (غير محلى الصيد) الصيد بمعنى المصدراى الاصطياد فى البر والسمك والصيد اى اكل صيده بمعنى مصيده وهو نصب على الحالية من ضمير لكم ومعنى عدم احلالهم له تقرير حرمة عملا واعتقادا وهو شائع في الكتاب والسنة (وانتم حرم) اى محرمون حال من الضمير في محلى والحرم جمع حرام بمعنى محرم يقال احرم فلان اذا دخل في الحرم او في الاحرام وفائدة تقييد احلال بهيمة الانعام بما ذكر من عدم احلال الصيد حال الاحرام اتمام النعمة واظهار الامتنان باحلالها بتدبير كبير احتياجه اليه فان حومة الصيد في حالة الاحرام من مظان حاجتهم الى احلال غيره حيثئذ كانه قيل احلت لكم الانعام مطلقاً حال كونكم ممنوعين عن تحصيل ما يفتنكم عنها في بعض الاوقات محتاجين الى احلالها (ان الله يحكم ما يريد) من تحليل وتحريم على ما توجبه الحكمة ومعنى الايفاء بهما الخبران على موجبهما عقدا وعلا والاجتناب عن تحليل المحرمات وتحريم المحلات والاشارة في الآية اوفوا بالعقود التي جرت بيننا يوم الميثاق وعلى عهد العساق وعقودهم على بذل وجودهم لنيل مقصودهم عما تدواعلى عهد يحبهم ويحبونه ولا يحبون دونه فالوفاء بالعهد الصبر على الجفاء والجلود من صبر على عموه فقد فاز بمقصوده عند نيل وجوده احلت لكم بهيمة الانعام اى ذبح بهيمة النفس التي هي كالانعام في طلب المرام الا ما يتلى عليكم غير محلى الصيد وانتم حرم يعنى الا النفس المطمئنة اذ تليت عليكم اوجبى الى ربك فاعلمتها تفرقت من الدنيا وما فيها فانها كالصيد في الحرم وانتم حرم بالتوجه الى كعبة الوصال باحرام الشوق الى حضرة القبلات والجلال والمجالات متجردين عن كل مرغوب ومرهوب منفردين من كل مطلوب

ومحبوب ان الله يحكم بذي النفس اذا كانت موصوفة بصفة البهيمية ترتفع في مراتب الحيوان السخية ويحكم
 بتزلزلهما ويحاطبها بالرجوع الى حضرة الربوبية عند اطاعتها مع ذكر الحق واتصافها بالصفتان العظيمتين
 العلوية ما يريد كما يريد كذا في التأويلات النجمية (يا ايها الذين آمنوا لا تهلوا شعائر الله) نزلت في العظيم
 واسمه شريح بن ضبيعة البكري ابي المدينة من الجامة وخلف خيله خارج المدينة ودخل وحده على النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال له الى م تدهون الناس فقال الى شهادة ان لا اله الا الله واقام الصلاة وايتا الزكاة فقال
 حسن الان لي امر آ لا اقطع امر ادونهم لعلي اسلم واآتيهم وقد كان النبي عليه السلام قال لا يصحابي خفي
 عليكم رجل من ربيعة يتكلم بلسان شيطان ثم خرج شريح من عنده فقال عليه السلام لقد دخل بوجه
 كافر وخرج بوجه عاقد وما الرجل بمسلم فمرسرح المدينة فاستاقه فاطلق فتبعوه فلم يدركوه فلما كان العام
 المقبل خرج حاجا في حجاج بكر بن وآئل من الجامة ومعه تجارة عظيمة وقد قلدا الهدى فقال المسلمون للنبي
 عليه السلام هذا العظيم قد خرج حاجا نخل يتناوينه فقال النبي عليه السلام انه قد قلدا الهدى فقالوا يا رسول
 الله هذا شئ كنا نفعله في الجاهلية فابي النبي عليه السلام فانزل الله هذه الآية وكان المشركون يحبون ويعدون
 فاراد المسلمون ان يغيروا عليهم فنهاهم الله عن ذلك والشعائر جمع شعيرة وهي اسم لما اشعر اى جعل شعرا اى
 علما للناسك من مواقف الحج ومرامى الجمار والمطاف والمسعى والافعال التي هي علامات الحاج يعرف بها من
 الاحرام والطواف والسعى والخلق والنحر والمعنى لا تهاونوا بهجر منتهوا ولا تقطعوا اعمال من يحج بيت الله ويعظم
 مواقف الحج (ولا الشهر الحرام) اى ولا تسهلوا القتل والغارة في الشهر الحرام وهو شهر الحج والاشهر الاربعة
 الحرم وهي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب والافراد لارادة الجنس (ولا الهدى) بان يتعرض له بالنصب
 او بالمانع من بلوغ محله وهو ما اهدى الى الكعبة من ابل او بقرا وشاة تقربا الى الله تعالى جمع هدية (ولا القلائد)
 اى ذوات القلائد من الهدى بتقدير المضاف وعطفها على الهدى للاختصاص فانها اشرف الهدى
 اى ولا تحملوا ذوات القلائد منها خصوصا وهي جمع قلادة وهي ما يسند على عنق البعير وغيره من فعل والحاء
 شجرة او غيره مما يعلم به انه هدى فلا يتعرض له (ولا آتين البيت الحرام) اى ولا تحلقوا قوما قاصدين بزيارة الكعبة
 بان تصدوهم عن ذلك باى وجه كان (يتغنون اضلا من ربههم ورضوانا) حال من المستكن في آتين اى قاصدين
 بزيارته حال كونهم طالبين الرزق بالتجارة والرضوان اى على زعمهم لان للكافر لا نصيب له في الرضوان
 اى رضى الله تعالى ما لم يسلم قال في الارشاد انهم كانوا يزعمون انهم على سداد من دينهم وان الحج يقربهم الى الله
 تعالى فوصفهم الله بظنهم وذلك الظن الفاسد وان كان بمعزل من استتباع رضوانه تعالى لكن لا بعد في كونه
 مدار الحصول بعض مقاصدهم الدينية وخلصهم عن المكارة العاجلة لاسيما في ذهن مراعاة حقوق الله
 تعالى وتعظيم شعائره انتهى وهذه الآية الى ههنا منسوخة بقوله تعالى فاقبلوا المشركين حيث وجدتموهم
 وبقوله فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا فلا يجوز ان يحج مشرك ولا بأس ~~ب~~كفار بالهدى والقلائد
 قال الشعبي لم ينسخ من سورة المائدة الا هذه الآية (واذا حللتم فاصطادوا) قصر يحج بما اشير اليه بقوله تعالى
 وانتم حرم من انتهاه حرمة الصيد بانقضاء موجبها والامر بالاباحة بعد الحظر كانه قيل واذا حللتم من
 الاحرام فلا جناح عليكم في الاصطياد (ولا يجرم منكم) يقال جرم فلان على ان صنعت كذا اى جلتى
 والمعنى لا يجرم منكم (شأن قوم) اى شدة بغضهم وعداوتهم وهو مصدر شئت اخيف الى المفعول او الفاعل
 فالعنى على الاول بغضكم لبعض خذف الفاعل وعلى الثانى بغض قوم اياكم خذف المفعول (ان صدوكم
 عن المسجد الحرام) اى لان صدوكم عن زيارته والطواف به لاهمة عام الهدية (ان تعبدوا) نافي مفعولة
 يجر منكم اى لا يجر منكم شدة بغضكم لهم اصدكم اياكم عن المسجد الحرام على اعتداءكم عليهم وانتقامكم
 منهم للتشني (وتعاونوا) اى ليعن بعضكم بعضا (على البر والتقوى) اى على اللغو والافشاء ومتابعة الامر
 وبجانب الهوى (ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) اى لا يعن بعضكم بعضا على شئ من المعاصي والظلم للتشني
 والانتقام وليس للناس ان يعين بعضهم بعضا على العدوان حتى اذا تعدى واحد منهم على الآخر تعدى ذلك
 الاخر عليه لكن الواجب ان يعين بعضهم بعضا على ما فيه البر والتقوى وحصل لا تعاونوا فخذف منه
 احدى التاءين تخفيفا وانما اخر التاء عن الامر مع تقدم التولية مسارعة الى ايجاب ما هو مقصود بالذات

فان المقصود من ايجاب ترك التعاون على الاثم والعدوان انما هو تحصيل التعاون على البر والتقوى ومثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال البر حسن الخلق والاثم ما حاك في نفسك وصكرت ان يطلع عليه الناس (واتقوا الله) في جميع الامور التي من جملتها مخالفة ما ذكر من الاوامر والنواهي فثبت وجوب الاتقاف بها بالطريق البرهاني (ان الله شديد العقاب) فانتقامه اشد لمن لا يتقيه واعلم ان شعائر الله في الحقيقة هي مناسك الوصول الى الله وهي معالم الدين والشريعة ومراسم آداب الطريقة فاشارة ارباب الحقيقة فان حقيقة البر هو التفرّد للحق وحقيقة التقوى هو الخروج عما سوى الله تعالى فالوصول لا يمكن الا بهما لكنهما خطوتان لا يمكن للمريد الصادق ان يخطى بهما الا بمعاونة شيخ كامل مكمل واصل موصل فانه دليل هذا الطريق (قال الحافظ) بكوى عشق منه في دليل راه قدم * كه من بخويش غودم صداقتام ونشد * (وقال ايضا) شبان وادى ايم كهى رسد بمراد * كه چند سال بجان خدمت شعيب كند * وفي الاية اشارة الى تعظيم ما عظمه الله من الزمان والمكان والاخوان وقد فضل الاشهر والايام والافاق بعضها على بعض كما فضل الرسل والامم بعضها على بعض لتسارع القلوب الى احترامها وتنشوق الارواح الى احيائها بالتعبدة فيها ويرغب الخلق في فضائلها وفضل الامكنة بعضها على بعض ليعظم الاجر بالاقامة فيها وخلق الله الناس سعيدا وشقيا والعبرة بالخاتمة وكل مخلوق من حيث انه مخلوق الله حسن حتى انه ينبغي ان يكون النظر الى الكافر من حيث انه مخلوق الله لا من حيث كفره وان لم يرض بكفره فعلى الناظر بنظر التوحيد ان يحسن النظر ولا يحقر احدا من خلق الله ولا يشتغل بالعداوة والبغضاء (قال السعدى) دلم خانه مهر يارست وبس * ازان مى بكجهد دو يكن كس * ومن كلمات اسد الله كرم الله وجهه العداوة شغل يعنى من اشتغل بالعداوة يتقطع عن الاشتغال بالامور القيّمة النافعة لان القلب لا يسع الاشتغالين المتضادين هر كه يشه كند عداوت خلق * از همه چيزها جدا كرد * كه دلش خسته عنا باشد * كه تنش بسته بلا كرد * وكان صلى الله عليه وسلم موصوفاً بكمارم الاخلاق ومحاسن الاعمال فعلمنا ان تقتدى به ولما مدح الله الانبياء عليهم السلام ووصف كل نبي بصفة قال له تعالى فيهم اقدمهم اقتده ففعل فصار مستجباً مع السكالك خصال الخير وكان كل واحد منهم مخصوصاً بصفة مثل نوح بالشكر وابراهيم بالحلم وموسى بالاخلاص واسماعيل بصدق الوعد ويعقوب وايوب بالصبر وداود بالاعتذار وسليمان بالتواضع وعيسى بالزهد فلما اقتدى بهم اجتمع له الكل فانت اجمع المؤمنين من امة ذلك الرسول صلى الله عليه وسلم فائق الله واستحق من رسول الله كى تنجو من العقاب الشديد والعذاب المديد وتظفر بالخلد الباقي والنعيم المقيم وتنال ما نال اليه ذو القلب السليم (حرمت عليكم الميتة) اى تناولها فان التحليل والتحرير انما يتعلقان بالافعال دون الاعيان والميتة ما فارقه الروح من غير ذبح (وللدم) اى الدم المرفوح اى المصبوب كالدماء التي في العروق لا الكبد والطحال وكان اهل الجاهلية يصبونها في اعماء ويشوونها ويقولون لم يحرم من فزده اى من فصله (ولحم الخنزير) لعينه لا لكونه ميتة حتى لا يحل تناوله مع وجود الذكاة فيه وفائدة تخصيص لحم الخنزير بالذكردون لحم الكلب وسائر السباع ان كثيرا من الكفار القوام لحم الخنزير يرفع بهذا الحكم وذلك ان سائر الحيوانات المحرمة اكلها اذا ذبحت كان لحمها طاهرا لا يفسد الماء اذا وقع فيه وان لم يحل اكله بخلاف لحم الخنزير قال في التنزيل وليس الكلب نجس العين قال العلماء الغذاء يصير جزءاً من جوهر المغتذى ولا بد وان يحصل للمغتذى اخلاق وصفات من جنس ما كان حاصلاً في الغذاء والخنزير مطبوع على حرص عظيم ورغبة شديدة في المشتهيات لحرم اكله على الانسان مثلاً يتكيف به تلك الكيفية ومن جملة خبائث الخنزير انه عديم الغيرة فانه يرى الذكر من الخنازير يزوعى على انثى ولا يتعرض له لعدم غيبتها فاكل لحمه يورث عدم الغيرة (وما اهل لغير الله به) اى رفع الصوت لغير الله عند ذبحه يقولون باسم الآلات والعزى قال الفقهاء ولو سمى الذابح النبي عليه السلام مع الله تعالى باسم الله ومحمد حرمت الذبيحة وفي الحديث لعن الله من لعن والديه ولعن الله من ذبح لغير الله قال النووي المراد به الذبيحة باسم غير الله كن ذبح للصنم الاولوسى او لغيرهما ذكر الشيخ الماوردى ان ما يذبح عند استقبال السلطان تقرباً اليه اقل اهل بخارى بقهره لانه مما اهل به لغير الله وقال الرافعي هذا غير محرم لانهم انما يذبحونه استبشاراً بقدمه فهو كذبح الحقيقة لولادة المولود ومثل هذا لا يوجب التحريم كذا في شرح المشارق لابن ملك (والمنضقة) اى التي

ماتت بالخنق وهو احتباس النفس بسبب انحصار الحلق واكل الخنزيرة حرام سواء حصل اختناقها بفعل آدمي
اولا مثل ان يتفق ان تدخل البهيمة برأسها بين عودين من شجرة فتضيق تموت وكان اهل الجاهلية يخنقون
الشاة فاذا ماتت اكلوها وهذه الخنزيرة من جنس الميتة لانها ماتت من غير تذكية (والموقودة) المضروبة بخشب
خشب او حجر حتى تموت من وقته اذا ضربته قال قتادة **ك**ا نوا يضربونها بالعصى فاذا ماتت اكلوها وهي
في معنى الخنزيرة ايضا لانها ماتت ولم يسلم دمها (والمتردية) التي تردت من مكان عال او في بئر فانت قبل الذكاة
والمتردى هو السقوط مأخوذ من الردى وهو الهلاك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم اذا تردت
رميتك من جبل فوقع في ماء فلتأكل كل فأنك لا تدري اسمك قتلها ام الماء فصار هذا الكلام اصلا في كل
موضع اجتمع فيه معنيان احدهما حاطر والاخر مبيع انه يغلب جهة الحظر ولهذا قال صلى الله عليه وسلم
الحلال بين والحرام بين وبينهما امور مشبهة فدع ما يريبك الى ما لا يريبك ألا وان لكل ملك حى وان حى الله
بحماره فمن رتع حول الحى يوشك ان يقع فيه وعن عمر رضى الله عنه انه قال كئذ دع تسعة اعشار الحلال مخافة
الربا (والنطيحة) التي نطحتها اخرى فانت بالنطح وهو بالفارسية مبروزدن والتاء في هذه الكلمات الاربعة لنقلها
من الوصفية الى الاسمية وكل ما لحقته هذه التاء يستوى فيه المذكور والمؤنث وقيل التاء فيها **ك**و نتم اصفات
لموصوف مؤنث وهو الشاة كانه قيل حرمت عليكم الشاة الخنزيرة والموقودة وخصت الشاة بالذكر لكونها اعم
ما يأكله الناس والكلام يخرج على الاعم الاغلب ويكون المراد الكل (وما كل السبع) اى وما اكل منه
السبع فمات وكان اهل الجاهلية يأكلونه والسبع اسم يقع على ما له ناب ويعد على الانسان والدواب ويفترسها
كالاسد وما دونه وهو يدل على ان جوارح الصيد اذا اكلت مما اصطادته لم يحل (الاما ذكيت) اى الاما دركتم
ذكاته من هذه الاشياء وفيه بقية حياة يضطرب اضطراب المذبوح فانه يحل لكم فاما ما صار بجرح السبع
الى حالة المذبوح فهو في حكم الميتة فلا يكون حلالا وان ذبحته وكذلك المتردية والنطيحة اذا ادركتها حية
قبل ان تصير الى حالة المذبوح فذبحتها تكون حلالا ولورى الى صيد فى الهوى واصابه فسقط على الارض
ومات كان حلالا لان الوقوع على الارض من ضرورته وان سقط على جبل او شجر ثم تردى منه فمات فلا يحل
وهو من المتردية الا ان يكون السهم اصاب مذبحة فى الهواء فيحل كيف ما وقع لان الذبح قد حصل باصابة
السهم المذبوح واما ما بين من الصيد قبل الذكاة فهو ميتة والذكاة فى الشرع بقطع الحلقوم والمري وهو اسم
لما اتصل بالحلقوم وهو الذى يجرى فيه الطعام والشراب واقل الذكاة فى الحيوان المقدور عليه قطع الحلقوم
والمري وكما ان يقطع الودجان معهما ويجوز بكل محد من حديد او قصب او زجاج او حجر او فخوها فان جهور
العلماء على ان كلما افرى الوداج وانهر الدم فهو من آلات الذكاة ما خلا السن والظفر والعظم ما لم يكن السن
والظفر منزعين لان الذبح بهما يكون خنقا واما المنزوعان منهما اذا افريا الوداج فالذكاة جائزة بهما عندهم
والذكاة الذبح التام الذى يجوز معه الاكل ولا يحرم لان اصل الذكاة اتمام الشئ ومنه الذكاة فى الفهم اذا كان
تام العقل وفى الحديث الذكاة ما بين اللبة والبعين فعلى هذا اللحم القديد الذى يجمى الى دار الاسلام من دار
افلاق لا يجوز اكله لانهم يضربون رأس البقر وفخوه بأش ومثله فيوت فلا توجد الذكاة (وما ذبح على النصب)
النصب واحد الانصاب وهى اجمار كانت منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويعدون ذلك قربة قال
الامام من الناس من قال النصب هى الاوثان وهذا بعيد لان هذا معطوف على قوله وما اهل لغير الله به وذلك
هو الذبح على اسم الاوثان ومن حق المعطوف ان يكون مغايرا للمعطوف عليه وقال ابن جرير النصب
ليست باصنام فان الاصنام اجمار مصورة منقوسة وهذه النصب اجمار كانوا نصبوها حول الكعبة وكانوا
يذبحون عندها للاصنام وكانوا يلحنونها تلك الدماء يضعون اللحم عليها فقال المسلمون يا رسول الله كان
اهل الجاهلية يعظمون البيت بالدم ونحن احق ان نعظمه وكان عليه السلام لم يكرم ذلك فانزل الله تعالى
لن ينال الله لحومها ولا دماؤها الى هنا كلام الامام (وان تستقسموا بالازلام) جمع زلم وهو القدح اى وكرم
عليكم الاستقسام بالقدح وذلك انهم اذا قصدوا فاعلا ضربوا ثلاثة قداح مكتوب على احدها امرى فى ربي وعلى
الاخر نهانى فى ربي والثالث غفل اى خال عن الكتابة فان خرج الا امر مضوا على ذلك وان خرج النهى
اجتنبوا عنه وان خرج الغفل اجالوها ثانيا فعلى الاستقسام طلب معرفة ما قسم لهم دون ما لم يقسم بواسطة

منه بالسكينة ويدل على ههنا المعنى ايضا ان الانبياء كلهم يوم القيامة يقولون نفسى نفسى ابقية الوجود والنبي
عليه السلام ابقى ابقى لبقاء الوجود فانهم جدا ومن كرامة هذه الامة اشتراكهم في كمالية الدين مع النبي
بمتابعته وقال واتممت عليكم نعمتى وهى اسباب تحصيل الكمال ومعظمها بعثة النبي عليه السلام رضى
لكم الاسلام ديناً وهو استسلام الوجود المجازى الى النبي وخلفائه بعده ليطرح عليه اكسير المتابعة فيبدل
الوجود المجازى المحبى بالوجود الحقيقى المحبوبى كما قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فأتوني بحبيبكم الله
ويغفر لكم ذنوبكم يعنى ويغفر بالوجود الحقيقى ذنوب الوجود المجازى فانهم جدا وتنبه عن اضطرارى منجسة يعنى
فن ابتلى بالفتنات شئ من الدنيا والاخرة مضطرا اليه فى غاية الاضطراب والاملاء لسر التريية غير متجانب
لانهم يعنى غير مائل اليه للاعراض عن الحق ولكن من فترة تقع للصادقين او فترة تكون للسالكين ثم يتداركونها
بصدق الاتجاه الى الحق وارواح المشايخ والاستعانة بهم وطلب الاستغفار عن ولاية النبوة واعانتهم فان الله
غفور لما ابتهلهم به رحيم بان يهديهم الى الصراط المستقيم باقامة الدين القويم كذا فى التأويلات النجمية
(يسألونك ماذا اهل لهم) ما للاستغفار وما ذابغى الذى والمعنى ما الذى اهل لهم من المطامع ان قلت مفعول
يسأل انما يكون مفردا فكيف وقع على الجملة قلت لتضمن السؤال معنى القول (قل اهل لكم الطيبات)
اى ما لم تستخيه الطباع السليمة ولم تنفر عنه كما ما فى قوله تعالى ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث
والطيب في اللغة المستلذذ المشتى فالتقدير كل ما يستلذذ ويشتى والعبرة فى الاستلذاذ والاستطابة باهل المروءة
والاخلاق الجميلة فان اهل البادية يستطيبون اكل جميع الحيوانات كذا قال الامام فى تفسيره (وما علمتم)
عطف على الطيبات بتقدير المضاف على ان ما موصولة والعائد محذوف اى وصيد ما علمتموه (من الجوارح)
حال من الموصول جمع جارحة بمعنى كاسبة قال تعالى ويعلم ما جرحتم بالنهار وجوارح الانسان اعضاؤه التى
يكتسب بها ويمتثل ان يكون من الجرح بمعنى تفريق الاتصال فان الجوارح تجرح الصيد غالبا والمراد
بالجوارح فى الآية كل ما يكتسب الصيد على اهل من سباع الهائم كالفهد والثور والكلب ومن سباع الطير
كالصقر والبارى والعقاب والنسر والباشق والشاهين ونحوها مما يقبل التعليم فان صيد جميعها حلال
(مكابين) اى معلمين اهل الصيد والمكاب مؤدب الجوارح ومضريها بالصيد ومضريها عليه مشتق من الكلب
وذكر الكلب لكونه اقبل للصيد والتأديب فيه وانتصابه على الحالية من فاعل علمتم فان قلت يلزم ان يكون
المعنى وصيد ما علمتم معلمين ولا فائدة قلت فائدة المبالغة فى التعليم لما ان اسم المكاب لا يقع الاعلى الخرب
فى علمه فكأنه قيل وما علمتم ما هرين فى تعليم الجوارح حاذقين فيه مشتمرين به (تعلمونهن) حال ثانية
(مما علمكم الله) من الحيل وطرق التعليم والتأديب فان العلم به الهام من الله تعالى او مكتسب بالعقل الذى هو
منحة منه او مما علمكم ان تعلموه من اتباع الصيد بارسال صاحبه وان ينزجر بزجره وينصرف بدعائه ويمسك عليه
الصيد ولا يأكل منه قال صاحب الكشف قوله تعالى تعلمونهن مما علمكم الله فيه تنبيه على ان كل من يأخذ
علما ينبغى ان يأخذه ممن هو متبحر فى ذلك العلم غواص فى بحار لطائفه وحقائقه وان احتاج فى ذلك ارتكاب
سفر بعيد قال عليه السلام اطلبوا العلم ولو بالعين فكتم من آخذ من غير متقن ضيع ايامه وعض عند لقاء
الخرابر انامله (فكوا مما مسكن عليكم) من تبعضية لما ان البعض مما لا يتعلق به الاكل كالجلود والعظام
والريش وما موصولة حذف عاندها وعلى متعلقه بما مسكن اى فكوا بعض ما مسكنه عليكم وهو الذى
لم يأكل منه واما ما كان منه فهو مما مسكن على انفسهم لقوله عليه السلام اعدى بن حاتم وان اكل منه
فلان كل انما مسكه على نفسه واليه ذهب اكثر الفقهاء وقال بعضهم ومنهم ابو حنيفة يؤكل مما بقى من جوارح
الطير ولا يؤكل مما بقى من الكلب والفرق انه يمكن ان يؤدب الكلب على الاكل بالضرب ولا يؤدب البازى
على الاكل (واذكروا اسم الله عليه) الضمير لما فى ما علمتم اى سموا عليه عند ارساله او لما فى ما مسكن اى سموا
عليه اذا ادركتم ذكاته وعن ابى ثعلبة قال قلت يا بنى الله انا بارض قوم اهل كتاب اقتأ كل فى آيتهم
وبارض صيد اصيد بقومى وبكلبى الذى ليس يعلم وبكلبى المعلم فما يصلى الى قال اما ما ذكرت من آتية اهل
الكتاب فان وجدت غيرها فلان كوا فيها وان لم تجد واغسلوها وكوا فيها وما صدت بقوسك فذكر اسم الله
فكل وما صدت بكلبك المعلم فذكر اسم الله عليه فكل وما صدت بكلبك غير المعلم فذكر اسم الله عليه فكل وعن انس

رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يضحى بكبشين اقرنين يطبأ على صفاحيهما ويذبحهما
 بيده ويقول بسم الله والله اكبر كذا في تفسير البغوى والمستحب ان يقول بسم الله الله اكبر بلا واوان ذكر الواء
 يقطع نور التسمية كما في شرح مختصر الوفاية وكره ترك التوجه الى القبلة وحلت كذا في الذخيرة ومتروك التسمية
 عمدا حرام لانه ميتة بخلاف متروكها ناسيا نافاه حلال (واتقوا الله) في شأن محرماته (ان الله سريع الحساب)
 سريع اتيان حسابه او سريع تعلمه اذا شرع فيه يتم في اقرب ما يكون من الزمان والمعنى على التقديرين انه
 يؤخذ كم سريعاً في كل ما جل ودق ودات الآية على اباحة الصيد قال في الاشباه الصيد مباح الا للتلهى او حرفة
 كذا في البرازية وتوعلى هذا فاختازه حرفة كصيادى السمك حرام (يحكى) عن ابراهيم بن ادهم انه قال كان ابى
 من ملوك خراسان فركبت الى الصيد فاثرت ارباباً ذهفت بي هاتف يا ابراهيم الهذ اخلفت ام بهذا امرت
 ففزعت ودفعت ثم اخذت ففعلت ثانياً ثم ذهفت هاتف من قروبوس السرج والله ما لهذا خلقت ولا بهذا امرت
 فترزت فصادفت راعى ابى وابست جبته وتوجهت الى مكة ولما نزلت هذه الآية اذن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في اقتناء الكلاب التى ينتفع بها ونهى عن اقتناء ما لا ينتفع بها وامر بقتل الكلب العقور وبما يضرب ويؤذى
 ورفع عما سواها مما لا ضرر فيه وفي الحديث من اتخذ كلباً الا كلب ماشية او صيد او زرع انتقص من اجره كل
 يوم قيراط والحكمة في ذلك انه ينبغ الضيف ويروع السائل كذا في تفسير الحدادى وفي الحديث لا تدخل
 الملائكة بيتاً فيه صورة ولا كلب ولا جنب والمراد بالملائكة ملائكة الرحمة والاستغفار اراى النازلون بالبركة
 والرحمة والطائعون على العباد للزيارة واستماع الذكر لا الكتبة فانهم لا يضار قون المكلفين طرفه عين والمراد
 بالصورة صورة ذى الروح لمساكنته بيوت الاصنام وبعض الصور يعبد فابغض الاشياء الى الخواص ما عصى
 الله به واما الكلب فلانه نجس فاشبه المتبرزوزاد في بعض الاحاديث ولا جنب الا ان يتوضأ قال في الترغيب
 والترهيب ورخص للجنب اذا نام او اكل او شرب ان يتوضأ ثم قبل هذا في حق كل من اخر الغسل لغير عذر
 ولعذر اذا امكنه الوضوء فلم يتوضأ او قيل هو الذى يؤخره تهاونا وكسلا ويتخذ ذلك عادة انتهى قال في الشريعة
 وشرحها لابن السيد على وبنام بعد الوطى نومة خفيفة فانه اروح للنفس لكن السنة فيه ان يتوضأ اولاً وضوء
 للصلاة ثم ينام وكذا اذا اراد الاكل جنباً ولو اراد العود فليتوضأ والمراد به التنظيف بغسل الذكر واليدين
 لا الوضوء الشرعى كما ذهب اليه بعض المالكية والاشارة في الآية ان ارباب الطلب واصحاب السلوك يستلوثونك
 ماذا احل لهم او حرم عليهم من الدنيا والاخرة كما قال صلى الله عليه وسلم الدنيا حرام على اهل الاخرة والاخرة
 حرام على اهل الدنيا وهما حرامان على اهل الله تعالى قل احل لكم الطيبات وهى ما لا يقطع عليكم طريق
 الوصول الى الله فان الله طيب لا يقبل الا الطيب وكل ما كول ومشروب وملبوس ومقول ومعقول ومعمول
 طلبتموه يحظ من الخطوط فقد لوثتموه لاث داعى الوجود فهو من الخبيثات لا يصلح للنجيبين وما طلبتموه
 بالحق للقيام باداء الحقوق طيباً بنفعات الشهود فهو من الطيبات لا يصلح للطينيين وفي قوله ان الله سريع
 الحساب اشارة الى انه تعالى يحاسب العباد على اعمالهم قبل ان يفرغوا منها ويجازيهم في الحال بالا حسان
 احسان القربة ورفع الدرجة وجذبة العناية وبالا ساءة ساءة البعد والطردي السفل والخذلان (ونعم ما قيل)
 هر كه كند بخود كند ورهه نيلى بد كند (قال الصائب) جراز غير شكايه كنى كه همجو حباب * هميشه
 خانه خراب هو اى خويشتنم (اليوم) اراد به الزمان الحاضر وما يتصل به من الازمنة الماضية والائنة او يوم
 النزول (احل لكم الطيبات) وهى ما لم تستخبه الطباع السليمة وهى طباع اهل المروءة والاخلاق الجميلة
 او ما لم يدل نص شارح ولا قياس مجتهد على حرمة (وطعام الذين اوتوا الكتاب) اى اليهود والنصارى والمراد
 بطعامهم ما يتناول ذبايحهم وغيرها (احل لكم) اى حلال وعن ابن عباس انه سئل عن ذبايح نصارى العرب
 فقال لا بأس وهو قول عامة التابعين وبه اخذ ابو حنيفة واصحابه وحكم الصابئين حكم اهل الكتاب عنده
 وقال صاحباه هما صنفان صنف يقرؤن الزبور ويعبدون الملائكة وصنف لا يقرؤن كتاباً ويعبدون النجوم
 فهو لا يسوا من اهل الكتاب واما الجحوس فقد سن بهم سنة اهل الكتاب في اخذ الجزية منهم دون اكل
 ذبايحهم ونكاح نسائهم لقوله عليه السلام سنواهم سنة اهل الكتاب غيرنا كنى نسائهم ولا آكل ذبايحهم
 ولو ذبح يهودى او نصرانى على اسم غير الله كالنصرانى يذبح باسم المسيح فذهب اكبر اهل العلم الى انه يحل

فان الله قد احل ذبايحهم وهو يعلم ما يقولون وقال الحسن اذا ذبح اليهودي او النصراني فذكرا سم غير الله
 وانت نسبح قلنا تكلمه واذا غاب عنك فكل فقد احل الله لك (وطعامكم حل لهم) فلا عليكم ان تطعموهم
 وتبيعوهم منهم ولو حرم عليهم لم يجز ذلك (والمحصنات من المؤمنات) رفع على انه مبتدأ حذف خبره لدلالة
 ما تقدم عليه اي حل لكم ايضا والمراد بهن الحرأثر والعفائف وتخصيصهن بالذکر للبعث على ما هو الاولى
 لانني ما عداهن فان نكاح الاماء المسلمات صحيح بالاتفاق وكذا غير العفائف منهن واما الاماء الكنانيات
 فهن كالمسلمات عند ابى حنيفة خلافا للشافعي (والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم) اي هن ايضا
 حل لكم وان كن حريات وقال ابن عباس رضى الله عنه لا تحل الحريات قال الحدادي واستدل بعض الفقهاء
 بظاهر الآية على انه لا يجوز للمسلم نكاح الامة الكتابية والصحيح انه يجوز بظاهر قوله تعالى باذن اهلهم بدليل
 حل ذبايحهم وانما خص الله المحصنات بلباحة نكاحهن مع جواز نكاح غيرهن لان الآية خرجت بخروج
 الامتنان والمنة في نكاح الحرأثر والعفائف اعظم واتم بدل على ذلك انه لا خلاف في جواز النكاح بين المسلم
 والامة المؤمنة وان كان في الآية تخصيص المحصنات من المؤمنات والافضل لمن اراد النكاح ان لا يعدل
 عن نكاح الحرأثر الكنانيات مع القدرة عليهن وذلك ان نكاح الامة يؤدي الى ارقاق الولد لان الولد يتبع
 امه في الرق والحرية ولا ينبغي لاحد ان يختار رق ولده كما لا ينبغي ان يختار رق نفسه (اذا آتيتوهن اجورهن)
 اي مهورهن وتبيد الحل باينائها لتأكد وجوبها والحل على الاولى واذا ظرفية عاملها حل المزدوف
 (محصنين) حال من فاعل آتيتوهن اي حال كونكم اعفاء بالنكاح وكذا قوله (غير مسلمات) اي غير مجاهرين
 بالزنى (ولا تحدى احدان) اي ولا مسيرين به والحدن الصديق يقع على الذكرو الانثى قال الشعبي الزنى ضربان
 السفاح وهو الزنى على سبيل الاعلان واتخاذ الخدن وهو الزنى في السر والله تعالى حرمهما في هذه الآية وابع
 التمتع بالمرأة على جهة الاحسان (ومن يكفر بالايمان) اي ومن ينكر شرائع الاسلام التي من جعلتها ما بين ههنا
 من الاحكام المتعلقة بالحل والحرمه ويمتنع عن قبولها (فقد حبط عمله) اي بطل عمله الصالح الذي عمله قبل ذلك
 (وهو في الآخرة من الخاسرين) هو مبتدأ من الخاسرين خبره وفي متعلقة بما يتعلق به الخبر من الكون المطلق
 قال الحدادي فقد بطل ثواب عمله وهو في الآخرة من المغبونين غبن نفسه ومنزله وصار الى النار لا يغني عن المرأة
 الكتابية اسلام زوجها ولا ينفعها ذلك ولا يضر المسلم كفر زوجته الكتابية (قال السعدى) برقتند وهر كس
 درود آفجه كشت * نماند بجز نام نيكو وزشت * واعلم ان الكفر اقبح القبايح كما ان الايمان احسن
 المحاسن وعن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لما خلق الله الجنة عدن خلق فيها ملاعين
 رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم قال لها تكلمي فقالت قد افلح المؤمنون ثلاثا وعن كعب الاحبار
 ان نوحا عليه السلام لما حضرته الوفاة دعا ابنه ساما من بين اولاده وقال اوصيك باثنتين وانها لخير من اثنتين فاما
 الاولى ان فاحداهما شهادتان لا اله الا الله فانهما تخرق السموات السبع ولا يحجبها شيء ولو وضعت السموات
 والارض وما فيهن في كفة ووضعته في الاخرى لرجحت واما الثانية فان تكثرت من قول سبحان الله والحمد لله
 فانهما جامعة للثواب واما الاخرى ان فالشر لئلا بالله والاتكال على غير الله قال القاضي عياض انعقد الاجماع على
 ان الكفار لا تنفعهم اعمالهم ولا يشاؤون عليها بنعيم ولا تخفيف عذاب لكن بعضهم يكون اشد من بعض بحسب
 جرأتهم واما احساناتهم فمقبولة بعد اسلامهم على ما ورد في الحديث قال في نصاب الاحتساب ما يكون كفرا
 بلا خلاف يوجب احباط العمل ويلزمه اعادة الحج ان كان قد حج ويكون وطنه مع امره أنه حراما والولد المتولد
 في هذه الحالة يكون ولد الزنى وان كان اتى بكلمة الشهادة بعد ذلك اذا كان الاثبات على وجه العادة ولم يرجع عما
 قال لان الاثبات بكلمة الشهادة على وجه العادة لا يرفع الكفر وما كان في كونه كفرا اختلاف فان قاله يؤمر
 بتجديد النكاح والتوبة والرجوع عن ذلك بطريق الاحتياط واما ما كان خطأ من الالفاظ ولا يوجب الكفر
 فقال له مؤمن على حاله ولا يؤمر بتجديد النكاح ويؤمر بالاستغفار والرجوع عن ذلك انتهى كلام النصاب
 والرجل والمرأة في ذلك سواء حتى لو تكلمت المرأة بما يكون كفرا تبين من روجها فعلى العبد الصالح ان يختار
 من النساء سالحة عفيفة متقية قال حضرة الشيخ الشهير باقتاده افندي قدس سره لا تعطى الولاية لولد
 الزنى قال واشكر الله تعالى على ان جعلني اول ولد لولده اي فانه ابعد من ان يصدر الفاظ الكفر من احد ابوي قال

وارثه الاكبر الشيخ الشهير بالهداي قدس سره قلت والفكر كذلك والاشارة في الابهة حل لكم يا ارباب الحقيقة
 في اليوم الذي قدر كالية الدين فيه لكم في الازل جميع الطبقات التي تتعلق بسعادة الدارين بل احل لكم التخلق
 بالاخلاق الطيبات وهي اخلاق الله المنزهات عن الكميات والكيفيات المبرآت من النقائص والشبهات وطعام
 الذين اوتوا الكتاب وفي الحقيقة هم الانبياء عليهم السلام حل لكم اي غديتم بلبان الولاية كما غذا ولبان النبوة
 من حلمي الشريعة والحقيقة وطعامكم حل لهم يعني منيع لبن النبوة والولاية واحد وان كان الشدي اثنين
 فشر بتم لبان الطافتان مشرب الولاية وشرب الانبياء لبان افضلنا من مشرب النبوة قد علم كل اناس
 مشربهم وللنبي عليه السلام شركة في المشارب كلها وله اختصاص في مجلس المقام المحمود من الم محبوب بمشرب
 ايت عند ربي يطعمني ويسقيني لا يشاركه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل وكذلك حل لكم الحصنات من
 المؤمنات وهي ابكار حقائق القرآن التي احصت من افهام الزواج المؤمنات بها وهي ازواج العلماء
 وخواص هذه الامة والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم وهي ابكار حقائق الكتب المنزلة على الامة
 السالفة التي احصت من الذين انزل عليهم الكتب وادرجت في القرآن واخفيت لكم كما قال تعالى فلا تعلم
 نفس ما اخفي لهم يعني في القرآن من قرآء عين وهي ابكار حقائق جميع الكتب المنزلة فافهم جدا كلها لكم
 اذا آتيتهم من اجورهم اي مهوور هذه الابكار وهي بذل الوجود محضين يعني متعفين في بذل الوجود فيكون
 على وجه الحق ويتصرف المشايخ الواصلين غير مسافحين على وفق الطبع وخلاف الشرع ويتصرف الهوى
 ولا يتخذ اخذان يعني في بذل الوجود لا يكون ملتفتا الى شيء من الكونين ولا الى احد في الدارين سوى الله
 ليكون هو المشرب ومنه الشرب وهو الحريف والساقى ومن يكفر بالايمان بهذه المعاملات والسجلات اذ حرم
 عن العيان من هذه السعادات فقد حبط عمله الذي عمله على العمياء والتقليد وهو في الآخرة من الخاسرين
 الذين خسروا الدنيا والعقبى والمولى كذا في التأويلات النجمية (يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة) المراد
 بالقيام اما القيام الذي هو من اركان الصلاة فالنقد يراد اذ اتم القيام لها بطريق اطلاق اسم المسبب على
 السبب لان الجزاء لا بد وان يتأخر عن الشرط يعني صحة قيام الصلاة بالطهارة واما القيام الذي هو من
 مقدمات مباشرة الصلاة فالنقد يراد اقصدم الصلاة اطلاقا لاسم احد لازمها على لازمها الاخر فالوضوء من
 شرائط القيام الاول دون الثاني وهذا الخطاب خاص بالمحدثين بقريته دلالة الحال فلا يلزم الوضوء على كل قائم
 الى الصلاة سواء كان محدثا او لا كما يقتضيه ظاهر الآية (فاغسلوا وجوهكم) الغسل ابراء الماء على المحل
 وتسييله سواء وجد معه الماء او لا والوجه ما يواجهك من الانسان وحده من قصاص الشعر الى اسفل الدفن
 طولاً ومن شحمة الاذن الى شحمة الاذن عرضاً يجب غسل جميعه في الضوء ويجب ابرصال الماء الى ما تحت
 الحاجبين واهداب العينين والشارب والذرا والعنققة وان كانت كثيفة وعند الامام لا يجب غسل ما تحت
 الشعر ففرض اللحية عنده مسح ما يلاقي الوجه دون ما ترسل من الدفن لانه لما سقطت فرضية غسل ما تحت
 اللحية انتقلت فرضيته الى خلفه وظاهر الآية ان المفضضة والاستنشاغ غير واجبين في الوضوء لان اسم الوجه
 يتناول الظاهر دون الباطن فهما من السنن (وايد بكم الى المرافق) الجمهور على دخول المرفقين في الغسل
 ولذلك قيل الى بمعنى مع كقوله تعالى ولاتأكلوا اموالهم الى اموالكم والمرافق جمع مرفق وهو مجتمع طرفي
 الساعد والعضد ويسمى مرفقا لانه الذي يرتفع به اي يسكاً عليه من اليد (وامسحوا برؤوسكم) الباء
 مزيدة كما في التي بيده والمسح الاصابة وقد رويوا عن ابى حنيفة ربيع الرأس لانه عليه السلام مسح على
 ناصيته وهو قريب من الربع فان للرأس جوانب اربعة ناصية وقذال وفودان والقذال مؤخر الرأس خلف
 الناصية وفودا الرأس جانباه في الواقعات المجردة قال حضرة الشيخ الشهير بافتقاده افندي انكشف لي وجه
 الاختلاف في مقدار مسح الناصية وهو ان بدن الانسان مريع فبالقياس اليه ينبغي ان يكون الممسوح ربيع
 الرأس وما اعتبار قدر ثلاثة اصابع فبالنظر الى حال نفس الرأس فانه مسدس والسدس فيه قدر ثلاثة اصابع
 قال المرحوم حضرة محمود الهداي قلت فحينئذ ينبغي ان يكون الاعتبار بالخير اولى لانه بالنظر الى حال نفسه
 بخلاف الاول لانه بالقياس الى البدن فقال حضرة الشيخ افتقاده وجه اولوية الاول ان البدن اكثر من
 الرأس فاتباع الاقل بالاكثر اولى انتهى قال الحدادي واما مسح الإذنين فهو سنة في مسح ظاهر اذنيه باجماعه

وظاهرهما بمسحتهما بماء الوضوء واما مسح الرقبة فمسح بيمين اليد من مسح رقبته في الوضوء امن من الغل
يوم القيامة (وارسلكم الى الكعبين) بالنصب عطف على وجوهكم وبؤيده السنة السابعة وعمل الصحابة وقول
الكثر الامة والتعديد اذ المسح لم يعمد محدودا وانما جاء التعديد في المنسولات قال في الاشياء غسل الرجلين
افضل من المسح على الخفين لمن يرى جوارحه والا فافضل وكذا بحضوره من لا يراه انتهى وذهبت الروافض الى
ان الواجب في الرجلين المسح ورووا في المسح خبرا ضعيفا شاذا قال صاحب الروضة خف الروافض مثل
في السنة لانه لا يرى المسح على الخف ويرى المسح على الرجلين فيوسعه ليتمكن من ادخال يده فيه ليمسح
برجله وعن ابن المغيرة عن ابيه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة في سفر فقال امعن ماء قلت نعم
فتزل عن راحلته فمشى حتى تواري عنى في سواد الليل ثم جاء فأفرغت عليه من الادوية فغسل وجهه ويديه
وعليه جبة من الصوف فلم يستطع ان يخرج ذراعيه منها حتى اخرج يدها من اسفل الجبة فغسل ذراعيه ثم مسح
برأسه ثم اهويت لانه خفيه فقال دعهما فاني ادخلتهما طاهرين فمسح عليهما كذا في تفسير البخاري
واطبق العلماء على ان وجوب الوضوء مستفاد من هذه الآية ومن سنته النية فيمضي رفع الحدث واقامة الصلاة
ليقع قرينة استعمال السواك في غلظة النهار وطول الشرحلة المفضضة تكميل الاثني عشر اوقبل الوضوء وعند
فقد يعالج بالاصابع وينال بالاصبع ثواب السواك وفي الهداية الاصح ان السواك مستحب وعن مجاهد قال
ابطأ جبريل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم ثم اتاه فقال له النبي عليه السلام ما حبستك يا جبريل
قال وكيف أتيتكم وانتم لاتقصون اظفاركم ولا تأخذون من شواربكم ولا تنقون براجمكم ولا تستأكلون ثم قرأ
وما تنزل الا بأمر ربك والبراجم مفاصل الاصابع والعقد التي على ظاهرها يجتمع فيها من الوضوء وفي الحديث
نقوا براجمكم فامسح ببقية اليد التي فوق الاصابع والجمجمة التي فوق الاسنان دون الاسنان فامسح ببقية اليد التي فوق الاصابع
لناكم جمع لثة بالتخفيف وهي الجمجمة التي فوق الاسنان دون الاسنان فامسح ببقية اليد التي فوق الاصابع
الطعام فتغبر عليه النكهة وتنكر الرايحة ويتأذى الملسكان لانه طريق القرءان ومقعد الملكين وتغفر الملائكة
من الرايحة الكريمة وفي الحديث ان العبد اذا نسل ثم قام يصلي قام الملك خلفه فيسمع لقرآنه فيدونومه حتى
يضع فاه على فيه فما يخرج من فيه شيء من القرءان الا صار في جوف الملك فطهروا افواهكم للقرءان
وفي الحديث ركعتان بسواك افضل من سبعين ركعة بغير سواك ويقول المتوضى بعد التسمية الحمد لله الذي
جعل الماء طهورا وعند المفضضة اللهم اسقني من حوض نبيك كما سالاظمأ بعد هابدا اللهم اعني على ذكرك
وشكرك وتلاوة كتابك وعند الاستساق اللهم لا تحرمني رايحة نعيمك وجنانك او يقول اللهم ارحمني من رايحة
الجنة ولا ترحمني من رايحة النار وعند غسل الوجه اللهم يرض وجهي يوم تبيض وجوه وتسود وجوه او يقول
اللهم يرض وجهي يوم تبيض وجوه واياك ولا تسود وجهي بذنوبي يوم تسود وجوه اعد آتاك وعند
غسل اليد اليمنى اللهم اعطني كتابي بيمينى وحاسبني حسابا يسيرا وعند غسل اليد اليسرى اللهم لا تعطيني كتابي
بشمالى ولا من وراء ظهري وعند مسح الرأس اللهم حرم شعري وبشري على النار واظلمني تحت ظل عرشك
يوم لا ظل الا ظلك اللهم غشني برحمتك وانزل علي من بركاتك وعند مسح الاذنين اللهم اجعلني من الذين
يستمعون القول فيتعبدون احسنه وعند مسح رقبته اللهم اعتق رقبتي من النار وعند غسل الرجل اليمنى اللهم
ثبت قدمي على الصراط يوم تزل فيه الاقدام وعند غسل الرجل اليسرى اللهم اجعل لي سعيام شكورا وذنباً
مغفورا وعلاماً مقبولا وتجارة لن تبور ويقول بعد الفراغ اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمداً
عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني من عبادك الصالحين الذين انعمت
عليهم واجعلني من الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون والحكمة في تخصيص الاعضاء الاربعة في الوضوء ان
آدم عليه السلام لما توجه الى الشجرة بالوجه وتناولها باليد وشى اليها بالرجل ووضع يده على رأسه أمره
بغسل هذه الاعضاء تكفير الخطايا وقد جاء في الحديث ان العبد اذا غسل وجهه خرجت خطايا حتى تخرج
من تحت اشجار عيشية وكذلك في بقية الاعضاء وقيل خص بغسل هذه الاعضاء الامة المحمدية ليكونوا غرا
محبين بين الامم كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا
ان شاء الله بكم لاحقون وددت ان انا قد رأيت اخواتنا قالوا اولسنا اخوانك يا رسول الله قال انتم اصحابي

واخواننا الذين يأتون بعد قالوا كيف تعرف من يأتون بعد من امتك يا رسول الله فقال رأيتهم لو ان رجلا له خيل
غرمحيلة بين ظهري خيل دهم بهم الا يعرف خيله قالوا بلى يا رسول الله قال فانهم يأتون يوم القيامة هزرا محجلين
من الوضوء وانا فرطهم على الخوض واعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الصلوات الخمس يوم الفتح بوضوء
واحد فقال عررضي الله عنه صنعت شيئا لم تكن تصنعه فقال عليه السلام عمدا فعلته يا عمر يعني بيانا للجواز
يسحب تجديد الوضوء لكل فرض وفي الحديث من نوضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات وللتجديد اثر ظاهر
في تصوير الباطن وكان بعض اهل الله يتوضأ عند الغيبة والكذب والغضب لظهور غلبة النفس وتصرف
الشیطان فالوضوء هو النور الذي به تضيئ ظلمات النفس والشیطان وكان على وجه بعضهم قرح لم يندمل
اثنتي عشرة سنة لضرر الماء وكان مع ذلك لم يدع تجديد الوضوء عند كل فريضة ونزل في عين بعضهم ماء اسود
فقال الكحل لا بد من ترك الوضوء اياما والا فلا يعالج فاختر ذهاب بصره على ترك الوضوء ودوام الطهارة
مستحب لمزيد الرزق كما قال عليه السلام دم على الطهارة يوسع عليك الرزق والسنة ان يصلي بعد الوضوء
ركعتين تسمى شكر الوضوء وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لبلال يا بلال حدثني بارحى عمل علمته
في الاسلام فاني سمعت دفنك بين يدي في الجنة قال ما علمت عملا ربحي عندي من اني لم اتطهر طهورا
في ساعة من ليل او نهار الا صليت بذلك الطهور ما كتب لي ان اصلي قال في الاسرار المحمدية لابن خنفر الدين
الرومي ويصلي شكر الوضوء وان كانت في الاوقات المكروهة لا الاوقات المحرمة كما قبل صلاة العجر وبعدها
وبعد صلاة العصر ايضا لانها من الصلوات ذوات الاسباب واما الاوقات المحرمة كطلوع الشمس وزوالها
وغروبها فلا تجوز فيه اصلا فيصبر الى وقت اباحة الصلاة فيصلحها حينئذ الا اذا كان بمكة عن جبير ان النبي
عليه السلام قال يا بني عبد مناف لا تمتعوا احد اطراف هذا البيت وصلي اية شاء من ليل او نهار وعن جندب
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس
الا بمكة الا بمكة انتهى كلام الاسرار والاشارة في الاية ان الخطاب في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا هو
خطاب مع الذين آمنوا ايمانا حقيقيا عند خطاب ألت بربكم بقولهم بلى وهم اهل الصف الاول يوم الميثاق
آمنوا بعد ما عاينوا واهل الصف الثاني آمنوا اذ شاهدوا واهل الصف الثالث آمنوا اذ سمعوا الخطاب
واهل الصف الرابع آمنوا تقليدا لا تحقيقا لانهم ما عاينوا ولا شاهدوا ولا سمعوا خطاب الحق بسمع القهم
والدراية بل سمعوا سماع القهر والنكابة فحصر واحتى سمعوا جواب اهل الصفوف الثلاثة اذ قالوا بلى فقالوا
بتقليد هم بلى فلا حرم ههنا ما آمنوا وهم الكفار وان آمنوا ما آمنوا على التحقيق بل بالتقليد او بالنفاق وهم
المنافقون واهل الصف الثالث هم المسلمون وعوام المؤمنين فكما آمنوا هنالك بسماع الخطاب فكذلك ههنا
آمنوا بالسماع كقوله تعالى انما سمعنا مناديا ينادي للايمان ان آمنوا بربكم فآمنوا واهل الصف الثاني وهم
خواص المؤمنين وعوام الاولياء فكما انهم آمنوا هنالك اذ شاهدوا فكذلك ههنا آمنوا بشواهد المعرفة
كما قال واذا سمعوا ما نزل الى الرسول نرى انهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنوا من
ههنا قال بعضهم ما نظرت في شيء الا ورأيت الله فيه واهل الصف الاول وهم الانبياء وخواص الاولياء فكما
آمنوا هنالك اذ عاينوا فكذلك ههنا آمنوا اذ عاينوا كقوله تعالى آمن الرسول بما انزل اليه من ربه وذلك في ليلة
المعراج اذ اوحى الى عبده ما اوحى قال آمن الرسول بما انزل اليه من ربه وكان ايمان موسى عليه السلام نوعا
من هذا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين وقال علي رضي الله عنه لم اعبدر بالمر اراه وقال بعضهم
رأى قلبي ربي وقال آخر ما نظرت في شيء الا ورأيت الله فيه فخطاب اهل الصف الاول يا ايها الذين آمنوا
تحقيقا ثم اهبطوا عن محال القرب الى مهالك البعد ومن رياض الانس الى سباخ الانس اذا قمتم عن نوم الغفلة
واتبهم من رقدة الفرقة الى الصلاة هي مراجعكم للرجوع الى مقام قربكم كما قال وامجد واقترب فاعسلوا
وجوهكم التي فوجهم بها الى الدنيا ولطمتموها بالنظر الى الاغيار بماء التوبة والاستغفار وايدىكم الى المرافق
اي واغسلوا ايديكم عن التمسك بالدارين والتعلق بما في الكونين حتى الصديق الموافق والرفيق المرافق وامسحوا
برؤسكم ببذل نفوسكم وارجلكم الى الكعبين اي واغسلوا ارجلكم عن طين طينكم والقيام بانانيتكم كذا
في التأويلات النجمية (قال الحافظ) من ههنا دم صكه وضوا ختم ارجشمة عشق * جازنك بيزردم

يكسره برهرجه كه هستم (وآن كنتم جنباً فاطهروا) اى فتطهروا وادغمت تاء الفعل فى الطاء لقرب تحريفهما واجتلبت همزة وجرى ليجن الابداء فقل اطهروا وهذا التطهر عبارة عن الاغتسال والاطهار هو التطهر بالتكليف والمبالغة فلا يكون الا بغسل جميع ظاهر البدن حتى لو بقى العجين بين انظاره وليس لم يجز غسله لان الماء لا يصل تحته ولو بقى الدرن جازا لان ما عذرا يصل الماء اليه كداخل العين ساقط بخلاف باطن الانف والقدم حيث يمكن غسلهما ولا ضرر فيه فيجب والدلك ليس بفرض لانه متمم فيكون مستحباً وليس البدن كالشوب لان النجاسة تخلت فيه دون البدن ففرض الغسل غسل القدم والانف وسائر البدن وسنته غسل يديه لكونهما آلة التطهر وفرجه لانه مظنة النجاسة ونجاسة حقيقية ان كانت على سائر بدنه ثلاثاً تتلاشى عند اصابة الماء والوضوء وضوءه للصلاة لانه يؤخر غسل رجله الى ما بعد صب الماء على جميع بدنه ان كانتا في مستنقع الماء تحمزا عن الماء المستعمل وتلث الغسل المستوعب هكذا حكى غسل رسول الله وابتدئ بمنكبته اليمين ثم اليسر ثم الرأس فى الاصح وليس على المرأة نقض ضغيرتها ولا بلها ان بل اصلها لان كون الشعر من البدن باعتبار اصوله فيكتفى ببل اصوله فيما فيه حرج وفيما لا حرج فيه يجب اصال الماء الى جميعه كالضغيرة المقنولة وحكم المنقوضة ليس كذلك بل يجب اصال الماء الى جميعها لعدم الحرج فيها والرجل يجب عليه اصال الماء الى جميع شعره والفرق ان حلق الشعر للمرأة مثله دون الرجل والحرج مندفع عنه بغير الضغيرة وادنى ما يكتفى من الماء فى الغسل صاع وفى الوضوء مد والصاع ثمانية ارطال والمذرتان لما روى ان النبي عليه السلام كان يغتسل بالصاع ويتوضأ بالمد ثم اختلفوا هل المدم من الصاع او من غيره فهذا ليس بتقدير لازم حتى لو اسخ الوضوء والغسل بدون ذلك جاز ولو اغتسل باكثر منه جاز ما لم يسرف فهو المكروه كذا فى الاختيار شرح المختار والجنب الصحيح فى المصر اذا خاف الهلاك من الاغتسال جاز له التيمم فى قولهم واما المحدث فى المصر اذا خاف الهلاك من التوضي اختلفوا فيه على قول ابى حنيفة رحمه الله والصحيح انه لا يباح له التيمم كذا فى فتاوى قاضى خان والمرأة اذا وجب عليها الغسل ولم تجد سترة من الرجال تؤخره والرجل اذا لم يجد سترة من الرجال لا يؤخره ويفتسل وفى الاستنجاء اذا لم يجد سترة يتركه والفرق ان النجاسة الحكمية اقوى والمرأة بين النساء كالرجل بين الرجال كذا فى الاشياء وفى الحديث ثلاثة لا تغربهم الملائكة جيفة الكافر والمضتمخ بالخوف والجنب الا ان يتوضأ وفى الحديث لا يقع بول فى طست فى البيت فان الملائكة لا تدخل بيتا فيه بول مستنقع ولا تبون فى مغتسلان وفى الاغتسال منافع بدنية وفوقاً دينية منها فيه مخالفة الكفار فانهم لا يغتسلون وازالة الدنس والابجزة الرديئة النفسانية التى تورث بعض الامراض وتسكين حرارة الشهوات الطبيعية قال الشيخ النيسابورى فى كتاب اللطائف فواء الطهارة عشر طهارة الفؤاد وهو صوفى عماسوى الله تعالى وطهارة السر المشاهدة وطهارة الصدر الرجا والقناعة وطهارة الروح الحياء والهبة وطهارة البطن اكل الحلال والعفة عن اكل الحرام والشبهات وطهارة البدن ترك الشهوات وازالة الدناس وطهارة اليدين الورع والاجتهاد وطهارة اللسان الذكر والاستغفار قال النعلبي فى تفسير هذه الاية قال على رضى الله عنه اقبل عشرة من احبار اليهود فقالوا يا محمد لماذا امر الله بالغسل من الجنابة ولم يأمر من البول والغائط وهما اقذر من النطفة فقال صلى الله عليه وسلم ان آدم لما اكل من الشجرة تحول فى عروقه وشعره فاذا جامع الانسان نزل من اصل كل شعرة فافترضه الله على وعلى امته تطهيراً وتكفيراً وشكر المسانعة الله عليهم من اللذة التى يصيبونها قال فى بدائع الصنائع فى احكام الشرائع انما وجب غسل جميع البدن بخروج المني ولم يجب بخروج البول والغائط وانما وجب غسل الاعضاء المحصورة لا غير لوجوه احدها ان قضاء الشهوة بانزال المني استمتاع بنعمة يظهر اثرها فى جميع البدن وهى اللذة فامر بغسل جميع البدن شكراً لهذه النعمة وهذا لا يتقدر فى البول والغائط والثانى ان الجنابة تأخذ جميع البدن ظاهراً وباطناً لان الوطنى الذى هو سببه لا يكون الا باستعمال جميع ما فى البدن من القوة حتى يضعف الانسان بالكثارة منه ويقوى بالامتناع عنه واذا اخذت الجنابة جميع البدن الظاهر والباطن بقدر الامكان ولا كذلك الحدث فانه لا يأخذ الا الظاهر من الاطراف لان سببه يكون بظواهر الاطراف من الاكل والشرب ولا يكون باستعمال جميع البدن فوجب غسل ظواهر الاطراف لا سائر البدن والثالث ان غسل الكل والبعض وجب وسيلة الى الصلاة التى هى خدمة الرب سبحانه والقيام بين يديه

وتعظيمه فيجب ان يكون المصلي على اطهر الاحوال وانظفها ليكون اقرب الى التعظيم واكمل في الخدمة وكما
تعليم النظافة يحصل بغسل جميع البدن وهذا هو العزيمة في الحدث ايضا لان ذلك مما يكثر وجوده فاكتفى
منه باكثر النظافة وهي تقية الاطراف التي تتكشف كثيرا ويقع عليها الابصار ابدان اوقم ذلك بمقام غسل
كل البدن دفعا للجرح ويسيرا وفضلا من الله ورحمة ولا حرج في الجنابة لانها لا تكثر في الامر فيها على العزيمة
انتهى كلام البدن آتبع هذا غسل الجلي واما غسل الميت فسريرة ماضية لما روى ان آدم عليه السلام لما قبض
نزل جبريل باللائكة وغسلوه وقالوا لا ولاده هذه سنة موتاكم وفي الحديث للمسلم على المسلم سنة حقوق
ومن بجلتها ان يغسله بعد موته ثم هو واجب عملا بكلمة علي ولكن اذا قام به البعض سقط عن الباقي لحصول
المقصود واريد بالسنة في حديث آدم الطريقة ولونعين واحد لغسله لا يحل له اخذ الاجرة عليه وانما واجب
غسل الميت لانه نجس بالموت كسائر الحيوانات الدموية لانه يطهر بالغسل كرامة له ولو وجد ميت في الماء
فلا بد من غسله لان الخطاب بالغسل توجه لبني آدم ولم يوجد منهم فعل وقيل ان الميت اذا فارقه الروح وارتاح
من شدة النزاع انزل فوجب على الاحياء غسله كذا في حل الرموز وكشف الكنوز والفرق بين غسل
الميت والحي انه يستحب البدن بالغسل وجه الميت بخلاف الحي فانه يبدأ بغسل يديه ولا يضمض ولا يستنشق
بخلاف الحي ولا يؤخر غسل رجله بخلاف الحي ان كان في مستنقع الماء ولا يمسح برأسه في وضوء الغسل
بخلاف الحي في رواية كذا في الاشياء والاشارة في الآية وان كنتم جنبا بالانفاس الى غيرنا فاطهروا بالنفوس
عن المعاصي وبالقلوب عن رؤية الطاعات وبالامرار عن رؤية الاغيار وبالارواح عن الاسترواح من غيرنا وبسر
السر عن لوث الوجود فلا بد من الطهارة مطلقا (قال الحافظ) چون طهارت نبود كعبه وبتخانه يكيست *
نبود خير در آن خانه كعبه عصمت نبود * وفي وجوب الغسل اشارة وتنبيه الى وجوب الغسل الحقيقي
لوجود القلب والروح وتلوته بحب الدنيا وشهواتها فيجب غسلها بماء التوبة والندامة والاخلاص فهو
اوجب الواجبات واكدها واستقصاء اهل الله في تطهير الباطن اكثر واشد من استقصائهم في طهارة الظاهر
وقد يكون في بعض متصوفة الزمان تشدد في الطهارة فلواتسخ يخرج نوبه ولا يبالي بما في باطنه من الغل
وسائر الصفات الذميمة (قال السعدي قدس سره) كراجه يا كست وسيرت بليد * درد ورخش را بايد كايد *
والقرآن لا يمس الا المطهرون (وان شئت فقل) مرضايخاف منه الهلاك واذا زاده باستعمال الماء
(او) كنتم مستقرين (على سفر) طال اوقصر (اوجاء احد منكم من اغائط) هو المسكن الغائر المظلم والجبي
منه كناية عن الحدث لان المعتاد ان من يريده يذهب اليه ليوارى شخصه من اعين الناس (اولا مستم النساء)
ملازمة النساء مماسة بشرة الرجل بشرة المرأة وهي كناية عن الجماع ومثل هذه الكناية من الآداب القرآنية
اذ التصريح مستحسن (فلم تجدوا ماء) المراد من عدم وجدان الماء عدم التمكن من استعماله لان ما لا يمكن
من استعماله كالمفقود (فتيموا صعيدا طيبا) اي فتمعدوا شيئا من وجه الارض طاهرا فالصعيد هو وجه
الارض ترابا وغيره سمي صعيدا لكونه صاعدا طاهرا والطيب بمعنى الطاهر سواء كان منبئا او لاحق لو فرضنا
صخرا لاتراب عليه فضرب التيميم يده عليه ومسح كان ذلك كافيا عند ابي حنيفة رحمه الله (فامسحوا بوجوهكم
وايديكم منه) اي من ذلك الصعيد اي الى المرفقين لما روى انه صلى الله عليه وسلم تيم ومسح يديه الى مرفقيه
ولانه بدل من الوضوء في قدره وباءه مزيدة ومن لا بد آه الغاية والمعنى فاقبلوا بعد وضعهما على الصعيد
الى الوجوه والايدي من غير ان يتخللها ما يوجب الفصل (ما يريده الله) بالامر بالطهارة للصلاة والامر بالتيميم
(ليجعل عليكم من حرج) اي تضيقا عليكم في الدين (ولكن يريده ليظهركم) اي لينظفكم اولي طهركم عن الذنوب
فان الوضوء مكفر لها كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايما رجل قام الى وضوئه يريد الصلاة ثم غسل
كفيه نزلت خطيئة كفيه مع اول قطرة فاذا اغتصض نزلت خطيئة لسانه وشفتيه مع اول قطرة واذا غسل
وجهه وبديه الى المرفقين ورجليه الى الكعبين سلم من كل ذنب هو عليه وكان كيوم ولدته امه اولي طهركم بالتراب
اذا عوزكم التطهير بالماء (وليسم) بشرعه ما هو مطهرة لا بد انكم ومكفرة لذنوبكم (نعمته عليكم) في الدين اوليتم
برخصته انعامه عليكم بعزائه والرخصة ما شرع بناء على الاعذار والعزيمة ما شرع اصالة (لعلكم تشكرون)
نعمته واعلم ان المقصود من طهارة الثوب وهو القشر الخارج البعيد ومن طهارة البدن وهو القشر القريب

طهارة القلب وهول الباطن وطهارة القلب عن نجاسات الاخلاق اهم الطهارات ولكن لا يبعد ان يكون
 الطهارة الظاهر ايضا ثمر في اشراق نورها على القلب فاذا سبقت الوضوء واستشعرت نظافة ظاهره لم تصادف
 في قلبك انشراحا وصفاء كنت لا تصادف قبله وذلك لسر العلاقة التي بين عالم الملك وعالم الملكوت فان ظاهر
 البدن من عالم الشهادة والقلب من عالم الملكوت وكما يحد من معارف القلب آثار الى الجوارح فكذلك قد يرتفع
 من احوال الجوارح التي هي من عالم الشهادة آثار الى القلب ولذلك امر الله بالصلاة مع انها حركات الجوارح
 التي من عالم الشهادة ولذلك جعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدنيا ومن الدنيا فقال حبيب الى
 من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وجعلت قرة عيني في الصلاة ولا يستبعد ان يفيض من الطهارة الظاهرة اثر
 على الباطن وان اردت لذلك دليلا من التسريع فتفكر في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس بخمس
 اذا اكل الربا كان الخمر والزلة واذا جار الحسك قط المطر واذا ظهر الزنى كثرت الموت واذا منعت الزكاة
 هلكت الماشية واذا تعدى على اهل الذمة كانت الدولة لهم وان كنت تطلب لهذا مثلا من المحسوسات ايضا
 فانظر الى ما يفيض الله من النور بواسطة المرأة المحاذية للشمس على بعض الاجسام المحاذية للمرأة آت وبالجمل
 ان الله تعالى جعل الوضوء والتيمم من اسباب الطهارة فلا بد من الاجتهاد في تحصيل الطهارة مطلقا وان كان
 التوفيق من الله تعالى (كما قال الحافظ) فيض ازل يزور زرار آمدى بدست * آب خضر نصيبة
 اسكندر آمدى * والاشارة في الآية وان كنت مريض بمرض حب الدنيا او على سفر في متابعة الهوى
 او جاء احد منكم من الغائط في قضاء حاجة شهوة من الشهوات او لامستم النساء وهى الدنيا في تحصيل لذة
 من اللذات فلم تجدوا ماء للتوبة والاستغفار فتميموا صعيدا طيبا فممسكوا في تراب اقدام الكرام فانه ظهور
 للذنوب العظام وامسحوا بوجوهكم من تراب اقدامهم وشتموا خدمتهم وايدىكم لان فيه شفاء لقساوة القلوب
 ودوا لمرض الذنوب ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج بهذه الذلة والصفار ولكن يريد ليطهركم من الذنوب
 اسكاروا كبر الكبار اشركوا بالله واعظم الشركاء الوجود مع وجود المعبود وهذا ذنب لا يغفر الا بالتورغ
 في هذا التراب ولو لم يطهر الا بالالتجاء الى هذه الابواب وليتم نعمته عليكم بعد ذوبان نحاس امانيتكم بنار
 نصرقات همهم العالية بطرح اكسير انوار الهوى لعلكم تشكرون اذ تبتدون بانوار الهوى الى رؤية انوار
 النعمة كذا في انشاؤيلات النجمية (واذكروا نعمة الله عليكم) بالاسلام لتذكركم المنعم وترغبكم في شكره
 فان قيل ذكر نعمة الاسلام مشعر بسبق النسيان وكيف يعقل من المسلم ان ينساها مع اشتغاله بأقامة وظائف
 الاسلام على التوالي والدوام قلنا المواظبة على وظائف الشيء تنزل منزلة الامر الطبيعي المعتاد فينسى كونها
 نعمة آلهية فتكون اقامة وظائفه اتباعا لمقتضى الطبيعة فلا تكون عبادة وانما تكون شكرا لواقع اتباعا للامر
 (وميثاقه الذي واثقكم به) اى عهده المؤكد الذي اخذه عليكم وقوله تعالى (اذ قلتم سمعنا واطعنا) ظرف
 لو اثقتكم به وفاؤة التقييد به تأكيد وجوب مراعاته بنذكركم قبولهم والتزامهم بالمحافظة عليه وهو الميثاق الذي
 اخذه على المسلمين حين بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في حال اليسر والعسر والمنشط
 والمكره (واقفوا الله) في نسيان نعمته ونقض ميثاقه (ان الله عليم بذات الصدور) اى بخفياتها الملازمة لها
 ملازمة تامة صحيحة لا طلاق صاحب عليها فيجازيكم عليها بما ظنكم بجليات الاعمال واعلم ان اول النعم
 التي انعم الله بها على المؤمنين اخراجهم من ظلمة العدم الى نور الوجود قبل كل موجود وخلقهم في احسن
 تقويم لقبول الدين القويم وهدايتهم الى الصراط المستقيم واستماع ألسنت بربكم وجواب بلى وتوفيقهم للسمع
 والطاعة ولو لم تكن نعمة التوفيق لقالوا سمعنا وعصينا كما قال اهل الخذلان والعصيان وعن عبد الرحمن
 ابن عوف بن مالك الاشجعي قال كما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة اوتمانية اوسبعة فقالوا الاتبايعون
 رسول الله وكذا حديث عهد ببيعتهم قلنا قد بايعناك يا رسول الله قال الاتبايعون رسول الله فبسطنا ايدينا وقلنا
 قد بايعناك يا رسول الله فعلى من بايعنا قال ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وتصلوا الصلوات الخمس وتطيعوا
 اوامره جليلة وخفية ولا تسألوا الناس فلقد رأيت بعض اولئك النفر يسقط سوط احداهم فاسأل احدا يناوله
 اياه حتى يكون هو ينزل فباخذوه وعن ابي ذر رضى الله عنه قال بايعني رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسا
 واوقفتني سبعا واشهد الله على سبعا ان لا اخاف في الله لومة لائم وعنه قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم

اوصيك بتقوى الله بسر امر لك وعلايتك واذا اسأت فاحسن ولا تسألن احدا شيئا وان سقط سوطك ولا تقبض
 امامته (قال الحافظ الشيلذي) وفا وعهدنكو باشر يا موسى * وكرنه هر كوتيني سته كرى داند *
 اللهم اجعلنا من المؤمنين بعهدهم آمين (يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين لله) مقيمين لاوامره ومتمسكين بها
 معظمين لها من اعين لحوقها (شهداء بالقسط) اي بالعدل خبر بعد خبر (ولا يجرمكم) اي ولا يجعلكم
 (شأن قوم) اي شدة بغضكم للمشركين (على ان لا تعدلوا) اي على ترك العدل فيهم فتعتمد واعليهم بارئ كتاب
 ما لا يحل كذله وقذف وقتل نساء وصدية ونقض عهد تشفيا عما في قلوبكم (اعدلوا هو) اي العدل (اقرب للتقوى)
 التي امرت بها واذا كان وجوب العدل في حق الكفار بهذه المناهضة فاطنك بوجوده في حق المسلمين (واتقوا الله)
 فانه ملاك الامر وزاد سفاخرة (ان الله خبير بما تعملون) من الاعمال فيجازيكم بذلك وحيث كان مضعون
 هذه الجمل التعليلية منبثا عن الوعد والوعيد عقب بالوعد لمن يخاف على طاعته تعالى وبالوعيد لمن يخلف بها
 فقيل (وعدا الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات) التي من جملتها العدل والتقوى والمفعول الثاني طوعه محذوف
 وهو الجنة كما صرح به في غير هذا الموضع (لهم مغفرة) لذنوبهم (واجر عظيم) اي ثواب عظيم في الجنة وهذه
 الجملة مفسرة لذلك المحذوف تفسير السبب للمسبب فان الجنة مسببة عن المغفرة وحصول الاجر فلا محل لها
 من الاعراب (والذين كفروا وكذبوا باياتنا) التي من جملتها ما تليت من النصوص الناطقة بالامر بالعدل
 والتقوى (اولئك) الموصوفون بما ذكر من الكفر وتكذيب الايات (اتحباب الجحيم) ملابسوها ملابسة مؤبدة
 وفيه مزيد وعد للمؤمنين لان الوعيد اللاحق باعد آثم مما يشفي صدورهم ويذهب ما كان يجدونه من اذاهم
 فان الانسان يفرح بان يمتد اعداؤه واعلم ان الله تعالى صرح للمؤمنين الامر بالعدل وبين انه يمكن من
 التقوى بعد ما نهاهم عن الجور وبين انه مقتضى الهوى لكون الحاصل عليه البغض والشدة ان فعلى المؤمن
 العدل في حق الاولياء والاعداء خصوصا في حق نفسهك واهلك واولادك لما ورد كلكم راع وكلكم مسئول
 عن رعيته ووجد في سر يراونشروا مكتوبا بالملك لا يكون الا بالامارة والامارة لا تكون الا بالرجال ولا تكون
 الرجال الا بالاموال ولا تكون الاموال الا بالعمارة ولا تكون العمارة الا بالعدل بين الرعايا والاساطان شريك
 رعاياه في كل خير عملوه (قال الحافظ) شاه را به بود از طاعت صد سته وزهد * قدر يك ساعته عمرى كه
 دروداد كند * وفي ترجمة وصايا الفتوحات محمد بن واسع اذا كابر دين است روزى بر بلال بن برده كه
 والى وقت بود در آمد و او در عيش بود و پيش او بر ف نهاده و بنتم تمام نشسته محمد بن واسع را گفت يا ابا عبد الله
 اين خانه مارا چون بينى گفت اين خانه خوش است وليكن بهشت از اين خوشتر است و ذكر آنش دوزخ از امثال
 اين غافل كرداند پرسيد كه چه ميكوي در باب قدر گفت در هر راز كان تو كه درين مقابر مدفونند فكرى
 يكن تا از قدر پرسيدن مشغول شوى گفت براى من دعا كن گفت دعائى من چه ميكوي و بر درگاه تو چندين
 مظلومند همه بر تو دعا ميكنند و دعائى ايشان بيشتر بالا ميرود ظلم مكن و بدعاى من حاجت نيست ومن كلمات
 بهلول لهرون حين قال له من انا قال انت الذى لو ظلم احد في المشرق وانت في المغرب سأل الله عن ذلك يوم
 القيامة فبكى لهرون وفي عين المعاني العالم لا يدخل على الظلمة تحاميل الدعاء لهم بالبقاء فور من دعا الظالم
 بالبقاء فقد احب ان يعصى الله في ارضه فلا بد من النصيحة وترك المداينة وفي الحديث ما ترك الحق لعمر من
 صديق وقال الشيخ الاكبر قدس سره الا طهر

لما دمت النصح والتحقيا * لم يتركالى في الوجود صديقا

(قال السعدى) بكوى انجهدانى سخن سودمند * وكرهيج كس را ناياد پسند * وبالجملة ان العدل
 من احسن الاخلاق وحكى ان افشروا نلامات كان يطاق بتاونه في جميع مملكته وينادى متناد من له علينا
 حق فليات فلم يوجد احد في ولايته له عليه حق من درهم ولذا اشتهر بالعدل اشتهار حاتم بالوجود حتى صار
 العادل لقبه فلفظ المعادل انما يطلق عليه لعدم جوهره وظهور عدله لا بمجرد المدح والثناء عليه واما سلاطين
 الزمان فلظهور جوهرهم وعدم اتصافهم بالعدل منعوا عن اطلاق العادل عليهم اذا اطلاقه عليهم حينئذ انما
 يكون مجرد المدح لهم والثناء عليهم فيكون كذبا وكفرا فجواز اطلاق العادل على الكافر المتصف وعدم جواز
 اطلاقه على المسلمين الجائرين ليس بالنظر الى متلثة العدل بل ذالك ليس الا ان العدل والجور متناقضان

فلا يهتم عان قال في زهرة الربا ض اذا كان يوم القيامة ينصب لواء الصدق لابي بكر رضى الله عنه وكل صديق يكون تحت لواءه ولواء العدل لعمر وكل عادل يكون تحت لواءه ولواء السخاوة لعثمان رضى الله عنه وكل سخي يكون تحت لواءه ولواء الشهادة لعلي رضى الله عنه وكل شهيد يكون تحت لواءه وكل فقيه تحت لواءه معاذ ابن جبل وكل زاهد تحت لواءه ابي ذر وكل فقير تحت لواءه ابي الدرداء وكل مقرئ تحت لواءه ابي بن كعب وكل مؤذن تحت لواءه بلال وكل قتول ظلمات تحت لواء الحسين بن علي فذلك قوله تعالى يوم ندعو كل اناس باسمهم الاية والعدل في الحقيقة هو الوسط المجود في كل فعل وقول وخلق وهو المأمور به في قوله تعالى فاستقم كما امرت ولقد صار من قال اليه كالكبريت الاحمر والمسك الاذفر ومن الله الهداية والتوفيق آمين (يا ايها الذين امنوا اذكروا نعمة الله عليكم) متعلق بنعمة الله (اذهم قوم) ظرف لنفس النعمة اي اذكروا انعامه عليكم في وقت همهم وقصدهم (ان يسطوا اليكم ايديهم) اي بان يبطشوا بكم بالقتل والاهلاك يقال بسط اليه يده اذا بطش به وبسط اليه لسانه اذا شتمه (فكف ايديهم عنكم) عطف على هم وهو النعمة التي اريد تكبيرها وذكر الهم ايدان بوقوعها عند مزيد الحاجة اليها والفاء للتعقيب المقيد لتتمام النعمة وكما لها اي منع ايديهم ان يمدوا اليكم عقيب همهم بذلك لانه كفها عنكم بعدمادوها اليكم وفيه من الدلالة على كمال النعمة من حيث انها لم تكن مشوبة بضرائخ الخوف والارتعاج الذي قلما يعرى عنه الكف بعد المدا لا ينبغي مكانه وذلك ما روى ان المشركين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه يمشون في غزوة ذي انمار وهي غزوة ذات الرقاع وهي السابعة من مغازيه عليه السلام قاموا الى الظهر معا فلما صلاوا ندم المشركون الا كانوا قد اكبوا عليهم فقالوا ان لهم بعدا لمعللة هي احب لهم من آباتهم وابنائهم يعنون صلاة العصر وهموا ان يوقعوا بهم اذا قاموا اليها فردهم الله تعالى بكيدهم بان انزل صلاة الخوف وقيل هو ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بني قريظة ومعه الشيطان وعلى رضى الله عنهم يستقرضهم لدية مسلمين قتلها معمر بن امية الضميري خطأ يحسمهم ما مشركين فقالوا نعم يا ابا القاسم اجلس حتى نطعمك ونعطيك ما سألت فاجلسوه في صفة وهموا بالقتل به وعمد عمرو بن جحاش الى رضى عظيمة يطرحها عليه فامسك الله تعالى يده ونزل جبريل فاخبر فخرج النبي عليه السلام وقيل هو ما روى انه صلى الله عليه وسلم نزل منزلا وتفرق اصحابه في القضاء يستظلون بها فعلق رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفه بشجرة فجاء اعرابي فاخذه وسله فقال من يمنك مني فقال عليه السلام الله فاسقطه جبريل عليه السلام من يده فاخذه الرسول عليه السلام فقال من يمنك مني فقال لا احد اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله (واتقوا الله) عطف على اذكروا اي اتقوه في رعاية حقوق نعمته فلا تخلوا بشكرها (وعلى الله) اي عليه تعالى خاصة دون غيره مستقلا واشتراكا (فامسكوا التوكل المؤمنون) فانه يكتمهم في اقبال كل خير ودفع كل شر واعلم ان التوكل عبارة عن الاعتصام بالله تعالى في جميع الامور ومحلة القلب والحركة بالظاهر لاتنافي فكل القلب بعد ما تحقق للعبد ان التقدير من قبل الله فان تعمير شئ فبتقديره وعلى مراتب التوكل ان يكون بين يدي الله تعالى كالميت بين يدي القاسل تحركة القدرة الازلية وهو الذي قوى يقينه الاترى الى ابراهيم عليه السلام لما هم فمروء وقومه ان يسطوا اليه ايديهم فرموا في النار جاء جبريل وهو في الهواء فقال لك حاجة قال اما ليك فلا وفاء بقوله حسبي الله ونعم الوكيل وانظر الى حقيقة فوكل النبي عليه السلام حيث كف الله عنه وعن اصحابه ايدي المشركين رأسا فلم يقدروا ان يتعرضوا له بل ابتلوا في اغلب الاحوال بما لا يخطر ببالهم من البلايا جزاء لهم على همهم السوء (وفي المنزوى) قصة عاد وثمود اذ بهر جبريست * تابدا في كاتيبا رانا زكست * فالتوكل من معالي درجات المقرين فعلى المؤمن ان يتحلى بالصفات الحميدة ويسير في طريق الحق بسيرة حسنة ودخلى حكيم على رجل فرأى دارا منجدة وفرسا مبسوطة ورأى صاحبها خاليا من الفضائل فتخضع فبرز على وجهه فقال ما هذا السفه ايها الحكيم فقال بل هو عين الحكمة لان البصاق لزق الى اخس ما كان في الدار ولم ار في دارك اخس منك فلولك عن الفضائل الباطنة فنبه بذلك على دنائه وقبحه لكونه مسترسلا في لذاته مستغرقا اوقاته لممارسة ظاهره (قال الحافظ رحمه الله) قلندران حقيقة بيم جو فخرند * قباى اطلس انكس كه از فخر عارست * ثم اعلم ان كل شئ بقضاء الله تعالى وان الله يختبر عباده بما اراد فعليه ان يتعدوا

عليه في العسر واليسر والمنشط والمكره وعن ابي عثمان قال كان عيسى عليه السلام يصلي على رأس جبل فأتاه ابليس فقال انت الذي تزعم ان كل شيء بقضاء قال نعم قال التي نفسك من الجبل وقل قدر على قال بالعين الله يجتبر العباد وليس العباد يجتبرون الله وما على العبد الا التوكل والشكر على الانعام ومن جله انعام الله تعالى الاخراج من ظلمة العدم الى نور الوجود بامر كن والله يعلم ان رجوع العباد الى العدم ليس بهم ولا اليهم كالم يكن خروجهم بهم فان خروجهم كان مجذبة امر كن فكذلك رجوعهم لا يكون الا بمجذبة امر ارجعي فعليهم ان يكونوا واثقين بكرم الله وفضله مسارعين في طلب مرضاة الله جاهدين على وفق الاوامر والنواهي في الله ليدبرهم الى جذبلت عنايته واطافه (ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل) اي بالله قد اخذ الله عهد طائفة اليهود والالتفات في قوله تعالى (وبعنا منهم اثني عشر نقيبا) للجري على سنن الكبرياء اولان البعث كان بواسطة موسى عليه السلام كما سيأتي اي شاهد من كل سبط يتقرب عن احوال قومه ويفتش عنها او كفيلا يكفل عليهم بالوفاء بما امروا به وقد روي ان النبي عليه السلام جعل للانصار ايلة العقبة اثني عشر نقيبا وقائدة النقيب ان القوم اذا علموا ان عليهم نقيبا كانوا اقرب الى الاستقامة والنقيب والعريف نظيران وقيل النقيب فوق العريف قال في شرح الشريعة العريف فعيل بمعنى مفعول وهو سيد القوم والقيم بامور الجماعة من القبيلة والهالة بلى امورهم ويتعرف الامر منه احوالهم وهودون الرئيس والعراقة كالسيادة لغفا ومعنى وفي الحديث العراقة حق ولا بد للناس من عرفاء ولكن العرفاء في النار يعني ان سيادة القوم جائزة في الشرع لان بها ينظم مصالح الناس وقضاء اشغالهم فهي مصلحة ووفق للناس تدعو اليها الضرورة وقوله ولكن العرفاء في النار اي اكثرهم فيها اذا المجتنب عن الظلم منهم يستحق الثواب لكن لما كان الغالب منهم خلاف ذلك اجراء مجرى الكل كذا في شرح المصابيح (قال السعدي) رياست بدست كسائي خطاست * كه از دستشان دستها برهواست * مكن تاواي دل خلق ريش * وكرميكني ميكني بيج خویش * نمائند ستمكار بد روزگار * بماند بر ولعت بايدار * مهازور مندی مكن بر كهان * كه بر يك غمطي نمائد جهان * دل دوستان جمع بهتر كه كنج * خزنه تنوي به كه مردم برنج * بقوي كه نيكي پسندد خدای * ادهد خسرو عادل نيك رای * چو خواهد كه ويران كند عالمی * كند ملك در پنجه طالمی (وقال الله) اي لبني اسرائيل فقط اذهم المحتاجون الى الترغيب والترهيب (اني معكم) اي بالعلم والقدرة والنصرة اسمع كلامكم واري اعمالكم واعلم ضمنا تركم فاجازيكم بذلك وتم الكلام هنا ثم ابتداء بالجملة الشرطية فقال مخاطبا لبني اسرائيل ايضا (ان اقمتم الصلاة واتيتم الزكاة وآمنتم برسلي) اي بجميعهم واللام موطنة للقسم المحذوف (وعزرتهم) اي نصرتمهم ووقيتهم وام له الذب وهو المنع والدفع ومنه التعزير ومن نصر اناسا فقد ذب عنه عدوه يقال عزرت فلانا اي فعلت به ما يبرده عن القبيح وينعنه عنه (واقرضتم الله) بالانفاق في سبيل الخير او بالتصدق بالصدقات المندوبة فظهر الفرق بين هذا الاقراض وبين اخراج الزكاة فانها واجبة (قرضا حسنا) وهو ان يكون من حلال المال وخياره برغبة واخلاص لا يشوبه ارباه ولا سعة ولا يمسكدها من ولا اذى واتصافه به يحتمل ان يكون على المصدرية لانه اسم مصدر بمعنى اقراضا كما في انبتها با تحسنا بمعنى اباتا ويحتمل ان يكون على المفعولية على انه اسم للمال المقرض (لا كفرن عنكم سيناتكم) جواب للقسم المدلول عليه باللام سادس جواب الشرط (ولا دخلتكم جنات) اي بساتين (تجري من تحتها) اي من تحت اشجارها ومسكنها (الانهار) الاربعة واخره لضرورة تقدم التخلية على التحلية (فن كفر) اي برسلي وبشيء مما عاهد في حيز الشرط والفاء لترتيب بيان حكم من كفر على بيان حكم من آمن تقوية للترغيب والترهيب (بعد ذلك) الشرط المؤكد المعلق به الوعد العظيم الموجب للايمان قطعاً (منكم) متعلق بمضمر وقع حالا من فاعل كفر (قد ضل سوا السبيل) اي وسط الطريق الواضح ضلالا بينا وخطأ خطأ فاحشا لا عذر معه اصلا بخلاف من كفر قبل ذلك اذ يمكن ان يكون له شبهة ويتوهم له معذرة روي ان بني اسرائيل لما استقروا بمصر بعد مهلك فرعون امرهم الله تعالى بالمسير الى اريحا من ارض الشام وهي الارض المقدسة وكانت لها الف قرية في كل قرية الف بستان وكان يسكنها الجبابرة الكنعانيون وقال لهم اني كتبتم لكم دارا فخرجوا اليها وجاهدوا من فيها واني ناصركم وامر موسى عليه السلام ان يأخذ من كل سبط نقيبا امينا يكون كفيلا على

قومه بالوفاء بما امر وابه توفيقه عليهم فاختر النقباء واخذ الميثاق على بني اسرائيل وتكفل لهم النقباء وسار بهم فلما دنا من الارض كنعان بعث النقباء يتجسسون له الاخبار ويعلمون علمها فرأوا ابراما عظيمة وقوة وشوكة فيها وافرجهوا وحدثوا قومهم بما رأوا وقد نهىهم موسى عن ذلك فنكثوا الميثاق الا كالب بن يوقنا تقيب سبط يهوذا ويوشع بن نون تقيب سبط افرايم بن يوسف الصديق عليه السلام قيل لما توجه النقباء الى ارضهم للتجسس اقيم عوج بن عنق وكان طوله ثلاثة الاف وثلاثة وثلاثون ذراعا وثلاث ذراع وقد عاش ثلاثة آلاف سنة وكان يحجز بالسحاب ويشرب منه ويتناول الحوت من قرار البحر فيشويه بعين الشمس يرفعه اليها ثم يأكله ويروى ان الماء طبق ما على الارض من جبل في طوفان نوح وما جاوز ركبتي عوج وكانت امه عنق احدى بنات آدم وكان مجلداهما جريبا من الارض فلما اتى عوج النقباء وعلى رأسه حزمة حطب اخذ الاثنى عشر تقيبا وجعلهم في الحزمة فانطلق بهم الى امرأته وقال انظري الى هؤلاء الذين يرغمون قتالنا فطرحهم بين يديها وقال الاطعنهم برجلي فقالت لا بل خل عنهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا ففعل ذلك وروى انه جعلهم في كفة واتى بهم الملك فنشرهم بين يديه فقال ارجعوا الى قومكم فاخبروهم بما رأيتم وكان لا يحمل عنقودا من عنبهم الا خمسة انفس او اربعة بينهم في خشبة ويدخل في شطر رمانة اذا نزاع حبها خمسة انفس فجعلوا يتعرفون باحوالهم فلما رجعوا قال بعضهم لبعض انكم ان اخبرتم بني اسرائيل بخبر القوم ارتدوا عن نبي الله ولكن اكتموه الا عن موسى وهرون فيهم فكلموا ونان هما يريان رأيهما فاخذ بعضهم على بعض الميثاق بذلك ثم انصرفوا الى موسى عليه السلام وكان معهم حبة من عنبهم وقرر رجل فنكثوا عهدهم وجعل كل منهم ينهى سبطه عن قتالهم ويخبرهم بما رأى الا كالب ويوشع وكان معسكر موسى فرسخا في فرسخ فجاء عوج حتى نظر اليهم ثم رجع الى جبل فقور منه حفرة عظيمة على قدر العسكر ثم حملها على رأسه اي طبقتها عليهم فبعث الله الهدد فقور من الحفرة وسطها المحاذي لرأسه فالتفتت فوقعت في عنق عوج فطوقته فصرعته واقبل موسى عليه السلام وطوله عشرة اذرع وكذا طول العصا فترامى في السماء عشرة اذرع فما اصاب العصا الا كعبه الا وهو مصرع فقتله قالوا فاقبلت جماعة ومعهم الخناجر حتى جذوا رأسه وهكذا سبغ الله في ما اراد حيث ينصر او يياه بما لا يخاطر به الله في كل فعله حكمة تامة ومصلحة شاملة واعلم ان الله تعالى كما جعل في امة موسى من النقباء المختارين المبرجوعين اليهم عند الضرورة اثني عشر كذلك جعل من كمال عنابته في هذه الامة من النقباء البدلاء واعزة الاولياء اربعين رجلا في كل حال وزمان كما قال النبي عليه السلام يكون في الامة اربعون على خلق ابراهيم وسبعة على خلق عيسى وواحد على خلقي فهم على مراتب درجاتهم ومناصب مقاماتهم ائمة هذه الامة كما قال عليه السلام بهم ترزقون وبهم تظرون وبهم يدفع الله البلاء قال ابو عثمان المغربي البدلاء اربعون والامناء سبعة والخلفاء من الائمة ثلاثة والواحد هو القطب عارف بهم جميعا ومشرف عليهم ولا يعرفه احد ولا يشرف عليه وهو امام الاولياء الثلاثة الذين هم الخلفاء من الائمة وهو يعرفهم وهم لا يعرفونه والخلفاء الثلاثة يعرفون السبعة الذين هم الامناء ولا يعرفهم الا تلك السبعة والسبعة يعرفون اربعين الذين هم البدلاء ولا يعرفهم البدلاء اربعون وهم يعرفون سائر الاولياء من الامة ولا يعرفهم من الاولياء احدا فاذا نقص من اربعين واحدا بدل مكانه واحد من الاولياء واذا نقص من السبعة واحدا جعل مكانه واحد من اربعين واذا نقص من الثلاثة واحدا جعل مكانه واحد من السبعة واذا مضى القطب الذي هو الواحد في العدد وبه قوام اعداد الخلق جعل بدله واحد من الثلاثة هكذا الى ان يأذن الله تعالى في قيام الساعة كافي التأويلات العجيبة وقال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر القطب يحفظ المركز والامام الايمن يحفظ عالم الارواح والامام الايسر يحفظ عالم الاجساد والاولاد اربعة يحفظون الشرق والغرب والجنوب والشمال والابدال السبعة يحفظون اقاليم الكرة علوا وسفلا انتهى كلامه في كتاب العظيمة ويقول الفقير جامع هذه المجالس اللطائف سمعت من حضرة شيخني وسندي بمنزلة روعي في جسدني ان قطب الوجود اذا انتقل الى الدوا لا تنزع يكون خليفته في الجانب الايسر من الافراد دون الجانب الايمن وذلك لان يسار الامام يمين ويمينه يسار حين الاستقبال الى القوم واليه الاشارة بقوله تعالى واصحاب الجنة واصحاب النار المشامة ما اصحاب المشامة فان لفظة ما عند اهل التحقيق نافية واهل اليسار اهل الجلال والفناء

واهل اليمن اهل الجمال والبقاء فافهم هذا السر البديع وكمن عن التي سمعه وهو شهيد فان المنكر الغافل طريد
 عن الحق بعيد * بسر وقت شان خلق كره برند * كد چون آب حيوان بظلمت درند (قال الصائب)
 سخن عشق باخرد گفتن * بررك مرده نيستر زدنت * ثم تحقيق قوله تعالى اني اقيم الصلاة ان اقامة
 الصلاة في ادامتها بان تجعل الصلاة مع راحك الى الحق وتديم العروج بدرجاتها الى ان تشهد الحق كما شاهدت
 يوم الميثاق ودرجاتها اربع اقسام والقيام والركوع والسجود والتشهد على حسب دركات نزلات بها من اعلى عليين
 وجوار رب العالمين الى اسفل السافلين القالب وهي العناصر الاربعة التي خلق منها قالب الانسان
 فالمتولدات منها على اربعة اقسام ولكل قسم منها طرفة وخاصة فتجيبك عن مشاهد الحق وهي الجمادية
 وخاصيتها التشهد ثم النباتية وخاصيتها السجود ثم الحيوانية وخاصيتها الركوع ثم الانسانية وخاصيتها القيام ويشير
 اليك بالتخلص عن حجب اوصاف الانسانية واعظمها الكبر وهو من خاصية النار والركوع يشير اليك بالتخلص
 عن حجب صفات الحيوانية واعظمها الشهوة وهي من خاصية الهوا والسجود يشير اليك بالتخلص عن حجب
 طبع النباتية واعظمها الحرص على الجذب للشئ والنمو وهو من خاصية الماء والتشهد يشير اليك بالتخلص عن حجب
 طبع الجمادية واعظمها الجودية وهي من خاصية التراب ومن هذه الصفات الاربعة تنشأ بقية صفات البشرية
 فاذا اتخلصت من هذه الدركات والحجب ورجعت بهذه المداخل الاربعة الى جوار رب العالمين وقربه فقد اتممت
 الصلاة مناجيار بك مشاهدا له كما قال صلى الله عليه وسلم اعبد الله كما تراه كذا في التأويلات النجمية (فبما
 نقضهم ميثاقهم) اي فبسبب نقض اليهود عهدهم وهو انهم كذبوا الرسل بعد موسى وقتلوا الانبياء وبنذوا
 الكتاب وضيعوا فرائضه وما مزيدة لتأكيد الكلام وتمكينه في النفس (لعنهم) اي طردناهم وابعدناهم من
 رحمتنا ومسختناهم قردة وخنزيرا واذللناهم بضرب الجزية عليهم (وجعلنا قلوبهم قاسية) اي غليظة شديدة
 بحيث لا تتأثر من الآيات والنذر وجعلنا قلوبهم قاسية اي صلبة غير لين (يحرفون الكلم عن مواضعه) استئناف لبيان
 قسوة قلوبهم فانه لا قسوة اشد من تغيير كلام الله والاقتراء عليه والمراد بالتحريف اما تبديلهم نعت النبي صلى
 الله عليه وسلم واما تبديلهم بسوء التأويل وقد سبق في سورة البقرة (ونسوا حظا) اي وتركوا نصيبا وافرا (فما
 ذكرنا به) من التوراة او من انبعاث محمد عليه السلام والمعنى انهم حرفوا التوراة وتركوا حظهم مما انزل عليهم
 فلم ينالوه وقيل معناه انهم حرفوا ما فتركت بشؤمه اشياء منها عن حفظهم لما روى عن ابن مسعود رضى الله
 عنه قال قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية وروى ان الله تعالى غير العلم على امية بن ابي الصلت
 وكان من بلغاء الشعراء كان نائما فأتاه طائر وادخل منقاره فيه فلما استيقظ نسي جميع علومه (قال
 الحافظ) نه من زبي على درجهان ملولم وبس * ملات علماءهم زعلم بي عملست * واعلم ان العلماء
 العاملين والمشايع الواصلين لا يزالون يذكرون الناس كل عصر يوم الميثاق ومخاطبة الحق اياهم تشويقا لهم
 الى تلك الاحول فمن سامع ومن معرض فالسامع لكونه معرضا عن الدنيا والعقبى وصل الى جوار المولى
 فكان مقبولا مرحوما والمعرض لكونه مقبلا على ماسوى المولى لم ينل شيئا فكان مردودا ملعونا لانه نقض
 عهده مع الله سبحانه وتعالى (وفي المنزوى) بي وفائي چون سكان را بود بي وفائي چون روادارى نمود بي حق
 تعالى فخرآورد از وفا * كفت من اوفى بعهد غيرنا (ولا تزال تطلع على خائنة منهم) اي خيانة على انها مصدر
 كاللاغية والكاذبة قال الله تعالى لا تسمع فيها لاغية اي اغواء والمعنى ان الغدر والخيانة عادة مستمرة لهم
 ولا سلافهم بحيث لا يكادون يتركونها اويكتمونها فلا تزال ترى ذلك منهم (الاقليلا منهم) لم يخونوا وهم الذين
 آمنوا منهم كعبد الله بن سلام واضربه وهو استثناء من الضمير المجزئ في منهم (فاعف عنهم واصفح) اي اعرض
 عنهم ولا تعرض لهم بالمعاقبة والمواخذة ان تابوا وآمنوا واعاهدوا والتمزوا الجزية وقيل مطلق نسخ بآية
 السيف وهو قوله تعالى فأتوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر (ان الله يحب المحسنين) تعليل للامر
 بالصفح وحث على الامتنال وتنبه على ان العفو عن الكافر الخائن احسان فضلا عن العفو عن غيره (قال
 السعدي) عدو با باطاف كردن به بند * كه نتوان بریدن بتغ وكند * جودش كرم بيندولطف وجود *
 نيايد كرخبت از در وجود * وكرخواجه بادشمنان نيك خوست * بسى برنبايد كه كردند دوست * وكان
 عليه السلام محسنه مكارم اخلاق يضيق نطاق بيان الواصفين عنها (ومن حكايات المولوى في المنزوى)

کافران مهمان پیغمبر شدند * وقت شام ایشان بمسجد آمدند * گفت ای یاران من قسمت کنید * که شما
 پراز من فخری منید * هر یکی یاری یکی مهان گزید * در میان یک زفت بود و بی ندید * جسم ضعیفی
 داشت * کس اورا نبرد * ماند در مسجد چو اندر جامه درد * مصطفی بردش چو واما انداز همه *
 هفت شیر بزیده اندر رومه * که مقیم خانه بودند ی بزان * بهر دوشیدن برای وقت خوان * نان و آش
 و شیران هر هفت بز * خورد آن بوقت عوج ابن غز * جله اهل بیت حشم آلودند * که همه در شیر بز
 طامع شدند * معده طبلی خوار همچون طبل کرد * قسم هجده آدمی تنها بخورد * وقت خفتن رفت
 و در حجره نشست * پس کنیزک از غضب در را بست * از برون زنجیر در را در فکند * که از بید خشم کین
 و دردمند * کبر را در نیم شب تاصبحدم * چون تقاضا آمد و در شکم * از فراش خویش سوی در شتافت
 * دست بردر چون نهاد او بسته یافت * در کشادن حیل کردان حیل ساز * نوع نوع و خود نشد
 آن بند باز * شد تقاضا بر تقاضا خانه تنک * ماند او حیران بی درمان و دنک * حیل کرد و او بخواب
 اندر خزید * خوشتن در خواب و در ویرانه دید * زانکه ویرانه بداند رخا طرش * شد بخواب اندر همانجا
 منظرش * خویش در ویرانه خالی چو دید * او چنان محتاج و اندر دم برید * کشت بیدار و بیدید
 آن جامه خواب * پر حث دیوانه شد از اضطراب * گفت خوابم بدتر از بیداریم * که خورم آن
 سو و این سو می ریم * بانک می زد و اقبور و اقبور * همچنانکه کافران در قعر کور * منتظر که کی
 شود این شب بسر * یا براید در کشادن بانک در * تا کبریا و چو تیری از کمان * تا نبیند هیچکس
 او را چنان * مصطفی صبح آمد و در را کشاد * صبح آن کمره را او را داد * جامه خواب پر حث را
 یک فضول * فاصدان آورد در پیش رسول * که چنین کردست مهمانت بیین * خنده ز در حث
 للعالمین * که بیار آن مطهره اینجا به پیش * تابش ویم جله را بادست خویش * او بجدی شست
 آن احداث را * خاص ز امر حق به تقلید و ریا * که دلش می گفت کین را تو بشو * که در اینجا هست
 حکمت توبتو * کافران را هیکل بد یاد کار * یاوه دید آنرا و کشت او بی قرار * گفت آن حجره که شب جا
 داشت * هیکل آنجایی خبر بگذاشتم * که چه شرمین بود شرمش حرص برد * حرص از در هاست بی چیزست
 خرد * از بی هیکل شتاب اندر دوید * در و نواق مصطفی و از تابید * کان بد الله آن حدت را هم بخود * خوش
 همی شوید که دورش چشم بد * هیکلش از یاد رفت و شد بدید * اندر و شوری کربا نزار دید * می زد او و دست
 را بر و سر * که رامیکو فت بردیوار و در * اینجا که خون زین و سرش * شد روان و رحم کرد آن مهترش *
 چون ز حد بیرون بلرزید و طپید * مصطفی اش در کنار خود کشید * ساکنش کرد و بسی بنواختش * دیده اش
 بکشاده داد آشناختش * آب بر روز در آمد در سخن * کی شهید حق شهادت عرضه کن * کشت مؤمن
 گفت او را مصطفی * کاشب هم باش و تو سه مان ما * گفت والله تا بد ضیف توام * هر یکا باشم بهر
 جا که روم * یا رسول الله رسالت را تمام * تو نمودی همچو شیعی غمام (ومن الذين قالوا انا انصارى اخذنا
 ميثاقهم) ای واخذنا من النصارى ميثاقهم كما اخذنا من قبلهم من اليهود ومن متعلقة باخذنا والتقدي
 للاهتمام وانما قال قالوا انا انصارى ولم يقل ومن النصارى تنبيه على انهم نصارى بتسميتهم انفسهم بهذا الاسم
 ادعاء لنصرة الله بقولهم لعيسى عليه السلام نحن انصار الله وليسوا موصوفين بانهم نصارى بتوصيف الله
 اياهم بذلك ومعنى اخذ الميثاق هو ما اخذ الله عليهم في الانجيل من العهد المؤكد باتباع محمد صلى الله عليه وسلم
 وبيان صفة ونعته (فمنسوا حظا) ای ترک و انصبا و افرا (بما ذكرناه) فی تضاعيف الميثاق من الايمان
 او ما يتفرع عليه من افعال الخير (فاغرينا) ای الزنا والاصقنا من غري بالشيء الذي اذ الزمه والاصق به واغراه غيره
 (بينهم) ظرف لاغرينا (العداوة) وهي تباعد القلوب والنيات (والبغضاء) ای البغض (الى يوم القيامة)
 غاية لا يغريه الاغراء والعداوة والبغضاء ای يتعادون ويتباعضون الى يوم القيامة (وسوف ينبهم الله) ای يخبرهم
 في الآخرة (بما كانوا يصنعون) وعيد شديد بالجزاء والعذاب كقول الرجل لمن يتوعد مسأ خبرك بما فعلت ای
 يجازيهم بما عملوا على الاستمرار من نقض الميثاق ونسب بيان الخط الوافر مما ذكرناه وسوف لنا كيد الوعيد
 والتعبير عن العمل بالصنع للايدان برسوخهم في ذلك قبل الذي التي العداوة بين النصارى رجل يقال له بولس

كان بينه وبين النصارى قتال قتل منهم خلقا كثيرا فاراد ان يجتال بهيلة يلقي بها بينهم القتال فيقتل بعضهم بعضا فجاء الى النصارى وجعل نفسه اعور وقال لهم الاتعرفوننى فقالوا انت الذى قتلنا ما قتلت هنا وفعلت ما فعلت فقال قد فعلت ذلك كله والا نثبت لاني رايت عيسى عليه السلام في المنام نزل من السماء فلطم وجهي لطمة فقأ عيني فقال اى شئ تريد من قومي قتبت على يده ثم جثتكم لا كون بين ظهرانيكم واعلمكم شر آتئ دينكم كما علمنى عيسى عليه السلام في المنام فأتخذوا له غرفة فصعد تلك الغرفة وفتح كوة الى الناس في الحائط وكان يتعبد في الغرفة وربما كانوا يجتمعون اليه ويسألونه ويحييهم من تلك الكوة وربما امرهم حتى يجتمعوا ويناديهم من تلك الكوة ويقول لهم يقول كان في الظاهر منكرا وينكرون عليه فكان يفسر ذلك القول بنفسه ايجهم ذلك فانقادوا كلهم له وكانوا يقبلون قوله بما يأمرهم به فقال يوما من الايام اجتمعوا عندي فقد حضرني علم فاجتمعوا فقال لهم اليس خلق الله تعالى هذه الاشياء في الدنيا كلها لمنفعة بنى آدم قالوا نعم فقال لم تحرمون على انفسكم هذه الاشياء يعني الخمر والخنزير وقد خلق لكم ما في الارض جميعا فاخذوا قوله فاستحلوا الخمر والخنزير فلما مضى على ذلك ايام دعاهم وقال حضرتي علم فاجتمعوا فقال لهم من اى ناحية تطلع الشمس فقالوا من قبل المشرق ومن اى ناحية يطلع القمر والنجوم فقالوا من قبل المشرق فقال ومن يريد ان اجعل الليلة قرانا لاجل عيسى وقد حضرني علم فايدان اخبركم في السر لئلا تظنوا عني وتدعوا الناس الى ذلك بهدى ويقال ايضا انه اصبح يوما وفتح عينه الاخرى ثم دعاهم وقال لهم جاءنى عيسى الليلة وقال قد رضيت عنك فمسح يده على عيني فبرئت الان اريد ان اجعل نفسي قربانا له ثم قال هل يستطيع احد ان يحيى الموتى ويبرئ الاكفم والابرص الا الله تعالى فقالوا لا فقال ان عيسى قد فعل هذه الاشياء فاعلموا انه هو الله تعالى فخرجوا من عنده ثم دعا بطائفة اخرى فاخبرهم بذلك ايضا انه كان ابنه ثم دعا بطائفة ثالثة واخبرهم بذلك ايضا وقال انه ثالث ثلاثة واخبرهم انه يريد ان يجعل نفسه الليلة قربانا فلما كان بعض الليالي خرج من بين ظهرانيهم فاصبحوا وجعل كل فريق يقول قد علمنى كذا وكذا وقال الفريق الاخر انت كاذب بل علمنى كذا وكذا فوقع بينهم القتال فاقتتلوا وقتلوا خلقا كثيرا وبعثت العداوة بينهم الى يوم القيامة وهم ثلاث فرق منهم النسطورية قالوا المسيح ابن الله والثانية الملكانية قالوا ان الله تعالى ثالث ثلاثة المسيح وامه والله والغرفة الثالثة البعوثية قالوا ان الله هو المسيح * درتص وذرذات اورا كنج كو * نادرا يد درتصو رمثل او * كبرغايت نيك وكر بد كفته اند * هرچه زو كفته اند زو خود كفته اند * مى مكن چندين قياس اى حق شناس * زانكه نايد ذات بيجون در قياس * فعلى المؤمن ان يلاحظ قوله تعالى وسوف ينبتهم الله بما كانوا يصنعون وان يشتغل بنفسه عن غيره وفي الحديث ما منكم من احد الا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان فينظر ايمن منه فلا يرى الا ما قدم وينظر اشاء منه فلا يرى الا ما قدم فينظر بين يديه فلا يرى الا النار تلقاه وجهه فاتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبكلمة طيبة يعنى من لم يجد شيئا يتقى به النار فليقلق منها بقول حسن يطيب به قلب المسلم فان الكلمة الطيبة من الصدقات والاشارة في الايمان ان الله تعالى اخذ الميثاق من اليهود والنصارى على التوحيد كما اخذ من هذه الامة يوم الميثاق ولكنه لما وكل الفريقين الى انفسهم نسوا ما ذكرناه فابقي لهم حظ من ذلك الميثاق بابطال الاستعداد الفطرى كمال الانسانية فصاروا كالانعام بل هم اضل اى بل كالسباع يتهاشون ويتناوشون بالعداوة والبغضاء الى يوم القيامة فان ارباب الغفلة لا الفقه بينهم وان اصحاب الوفاق لا وحشة بينهم واما هذه الامة لما ايدت بتأيد الاله اذ كتب في قلوبهم الايمان بقلم خطاب الستير بكم يوم الميثاق وايدهم بروح منه مانسوا حظا مما ذكرناه وقيل لنبيهم عليه السلام وذكر ان الذكرى تنفع المؤمنين وقال تعالى خطا بالهم اذ لم ينسوا حظهم ولم يتقوا ميثاقهم فاذا كرونى اذ كرم على انذركم اياهم كان قبلى وجودهم وذكرهم اياهم حين ذكرهم المحبة وقال يجهم ويحبونه كذا في التأويلات النجمية (يا هاهل الكتاب) يعنى اليهود والنصارى والكتاب جنس شامل للتوراة والانجيل (قد جاءكم رسوانا) الاضافة للتشريف والايذان بوجوب اتباعه (بين لكم) حال من رسولنا اى حال كونه مبينا لكم على التدريج حسبا تقتضيه المصلحة

(كثيرا ما كنتم تحفون من الكتاب) أي كثيرا ما كنتم تفتنون على الاستمرار حال كونه من الكتاب
 أي التوراة والإنجيل الذي أنتم أهله والمتسكون به كنتم محمد عليه السلام وآية الرجم في التوراة وبشارة
 عيسى باحدهما السلام في الإنجيل (وبعد عن كثير) مما تحفونه أي لا يظهره ولا يخبره إذ لم يضطر إليه امر
 ديني صيانته لكم عن زيادة الافتضاح (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين) المراد بالنور والكتاب هو القرآن لما
 فيه من كشف ظلمات الشرك والشك وإبانة ما خفي على الناس من الحق أو الإيجاز الواضح والعطف المنبي على
 تغاير الطرفين لتزليل المغاربة بالعنوان منزلة المغايرة بالذات وقيل المراد بالاول هو الرسول صلى الله عليه وسلم
 وبالثاني القرءان (يهدى به الله) وحسد الضمير لان المراد بهما واحد بالذات والآخر في حكم الواحد فان
 المقصود منهما دعوة الخلق الى الحق احدهما رسول الله والآخر معجزته وبيان ما يندعوا اليه من الحق (من
 اتع رضوانه) أي رضاه بالايمان به (سبل السلام) أي طرق السلامة من العذاب والنجاة من العقاب على ان
 يسعون السلام بمعنى السلامة كاللذات والملاذاة والرضاع والرضاعة وسبيل الله تعالى وهو سر يعنه التي
 شرعها للناس على ان يكون السلام هو الله تعالى وانتصاب سبل بنزع الحافض فان يهدي انما يهدي الى
 الثاني بالاولام كافي قوله تعالى ان هذا القرءان يهدي للذي هي اقوم (ويتعرجهم) الضمير لمن والجمع باعتبار
 المعنى كما ان الافراد في اتع باعتبار اللفظ (من الظلمات) أي ظلمات فنون الكفر والضلال (الى النور) الى الايمان
 وسعى الايمان نور لان الانسان اذا آمن ابصر به طريق نجاته فطلبه وطريق هلاكه فحذره (بآذنه) أي بتيسيره
 وارادته (ويهديهم الى صراط مستقيم) أي طريق هو اقرب الطرق الى الله تعالى ومؤدى اليه لاحتماله وهذه
 الهداية عين الهداية الى سبل السلام وانما عطف عليها تنزيلا للتغاير الوصفي منزلة التغاير الذاتي كافي قوله تعالى
 فلما جاء امرنا نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برجة منا ونجيناهم من عذاب غليظ واعلم ان الله تعالى بعث النبي
 صلى الله عليه وسلم نورين نورانيين حقيقة حظ الانسان من الله تعالى وانه تعالى سمي نفسه نورا بقوله تعالى الله نور
 السموات والارض لانهما كانتا مخفيتين في ظلمة العدم فالله تعالى اظهرهما بالايحاء ودعى الرسول نور الان
 اول شيء اظهره الحق بنوره قدرته من ظلمة العدم كان نور محمد صلى الله عليه وسلم كما قال اول ما خلق الله
 نوري ثم خلق العالم بما فيه من نوره بعضه من بعض فلما ظهرت الموجودات من وجود نوره سماه نورا وكل
 ما كان اقرب الى الاختراع كان اولي باسم النور كما ان عالم الارواح اقرب الى الاختراع من عالم الاجسام فلذلك
 سعى عالم الانوار والعلويات نورانيات بالنسبة الى السفليات فاقرب الموجودات الى الاختراع لما كان نور النبي
 عليه السلام كان اولي باسم النور ولهذا كان يقول انا من الله والمؤمنون مني وقال تعالى قد جاءكم من الله نور
 وروى عن النبي عليه السلام انه قال كنت نور ابي يدي ربي قبل خلق آدم باربعة عشر الف عام وكان يسبح
 ذلك النور وتسبح الملائكة بتسبيحه فلما خلق الله آدم التي ذلك النور في صلبه وعن ابن عباس رضي الله عنهما
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لما خلق الله آدم اهبطني في صلبه الى الارض وجعلني في صلب نوح
 في السفينة وقذفني في صلب ابراهيم ثم لم يرل تعالى يتقلني من الاصلاب **كريمة** والارحام الطاهرة حتى
 اخرجني بين ايوي لم يلقه اعلى سماح قط قال العرفي في قصيدته النعتية * ابن بس شرف كوه رتو منشى
 تقدير * ان روز كه بكداشتي اقليم قدم را * تاحكم نزول تودرين دارنوشته است * صدره بعث
 باز تراشيد قلم را * وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اعترف
 آدم بالخطيئة قال يا رب اسألك بحق محمد ان تعفني فقال الله يا آدم كيف عرفت محمد ولم اخلقه قال لانك لما
 خلقتني بيدك ونفخت في من روحك رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله
 فعرفت انك لم تضاف الى اسمك الا اسم احب الخلق اليك فقال الله تعالى صدقت يا آدم انه لا حب الخلق الى
 ففقرت لك ولولا محمد لما خلقتك رواه البيهقي في دلائله (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم) لاخير كما
 يقال الكرم هو التقوى نزلت في نصارى نجران وهم البعقونية القائلون بانه تعالى قد يحل في بدن انسان
 معين اوفي روحه (قل) يا محمد تبكيتم ان كان الامر كما تزعمون (فن) استفهامية انه **كريمة** (يملك) الملك
 الله بطوا حفظ النام عن حرم اي يمنع (من الله) أي من قدرته وولادته (شيأ) وحقيقته فن يستطيع ان يملك
 شيأ منها (ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وامه ومن في الارض جميعا) احتج بذلك على فساد قولهم وتقريره ان

المسيح مقدور مقهور قابل للشقاء كسائر الممكّنات ومن كان كذلك فهو معزول عن الألوهية وكيف يكون الهيا
من لا يقدر على دفع الهلاك عن نفسه ولا عن غيره والمراد بالهلاك الأمانة والاعدام مطلقا لا بطريق السخط
والغضب ولعل نظم امه في سلك من فرض على ارادة اهلاكم مع تحقيق هلاكها قبل ذلك لتأكيّد التبكيت
وزيادة تفرير مضمون الكلام يجعل حالها انموذجا لحال بقية من فرض اهلاكم كانه قيل قل فمن يملك من الله
شيئا ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وامه ومن في الارض وقد اهلاكم امه فهل مانعه احد فكذا حال من عداها من
الموجودين (ولله ملك السموات والارض وما بينهما) اى ما بين قطرى العالم الجسماني لا بين وجه الارض ومقعر
فلك القمر فقط فيتناول ما في السموات من الملائكة وما في اعماق الارض والبحار من المخلوقات وهو تنصيص كون
الكل تحت قهره تعالى ومملكوته اثر الاشارة الى كون البعض اى من في الارض كذلك اى له تعالى وحده ملك
جميع الموجودات والتصرف فيها الجاد او اعداها واحياءها وامانة لا لاحد سواء استقلالا ولا اشتراكا
فهو وتحقيق الاختصاص الألوهية به تعالى اثر بيان انتفاءها عن كل ما سواه (يخلق ما يشاء) اى يخلق ما يشاء
من انواع الخلق والابجاد على ان ما ذكره موصوفة محلها النصب على المصدرية لا على الفعولية كانه قيل يخلق
اى يخلق بشاؤه فتارة يخلق من غير اصل يخلق السموات والارض واخرى من اصل يخلق ما بينهما فينشىء من
اصل ليس من جنس كخلق آدم وكثير من الحيوانات ومن اصل يجانسه اما من ذكر وحده كخلق حواء وانشاء
وحدها كخلق عيسى او منهما كخلق سائر الناس ويخلق بلا قسوة من المخلوقات كخلق عامة المخلوقات
وقد يخلق بتوسط مخلوق آخر كخلق الطير على يد عيسى معجزة له واحياء الموتى وبراء الاكهم والابرص وغير ذلك
فينسب كل اليه تعالى لا الى من اجري ذلك على يده (والله على كل شئ قدير) اعراض تذييل مقرر لمضمون
ما قبله (وفي المتنوى) دامن او كبير اى يار دلير * كومنزه باشد از بالا و زير * في جوع عيسى سوى كردون
بر شود * في جوع فارون در زمين اندر رود * ربى الاعلاست دردان مهسان * رب ادنى در خوران
ابلهان * وعن عبادة بن الصامت رضى الله عنه عن النبي عليه السلام قال من شهد ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له وان محمد عبده ورسوله وان عيسى عبد الله ورسوله وكنيته القاها الى مريم وروح منه والجنة حق
والنار حق ادخله الله الجنة على ما كان من عمل وعن الحارث الاشعري رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ان الله تعالى اوحى الى يحيى بن زكريا عليه السلام بخمس كلمات ان يعمل بهن ويا مريم بنى
اسرائيل ان يعملوا بهن فكانه ابطلا بهن فاتاه عيسى فقال ان الله امرك بخمس كلمات ان تعمل بهن وتامر
بنى اسرائيل ان يعملوا بهن فاما ان تخبرهم واما ان اخبرهم فقال يا اخي لا تفعل فاني اخاف ان سبقتني بهن ان
يخسف بي او اعذب قال فجمع بنى اسرائيل بيت المقدس حتى امتلأ المسجد وقعدوا على الشرفات ثم خطبهم
فقال ان الله اوحى الى بخمس كلمات ان اعمل بهن وامر بنى اسرائيل ان يعملوا بهن اولاهن ان لا تنشر كوابله
شيئا فان مثل من اشرك بالله كمثل رجل اشترى عبدا من خالص ماله بذهب او ورق ثم اسكنه دارا فقال اعمل وارفع
الى تجعل يعمل ويرفع الى غير سيدة فايكم رضى ان يكون عبده كذلك فان الله خلقكم ورزقكم فلا تنشركوا به
شيئا واذ اقمتم الى الصلاة فلا تلقنوا فان الله يقبل بوجهه الى وجه عبده مالم يلتفت وامركم بالصيام ومثل ذلك
كمثل رجل في عصابة معه صرة من مسك كلهم يحب ان يجذب بها وان الصيام عند الله اطيب من ريح المسك
وامركم بالصدقة ومثل ذلك كمثل رجل اسره العدو فوافوا ثقاويه الى عنقه وقر يوه ليضربوا عنقه فجعل يقول
هل لكم ان افدى نفسى منكم فجعل يعطى القليل والكثير حتى فدى نفسه وامركم بكثرة كراهه كثيرا ومثل ذلك
كمثل رجل طلبه العدو سراعا في اسره حتى اتى حصنا حصينا فاحرز نفسه فيه وكذلك العبد لا ينجو من
الشیطان الذى هو اكبر الاعداء الا بذكر الله (قال في المتنوى) ذكر حق كن بانك غولانرا بسوز * چشم
نرگس وازين کرکس بدوز * ذکر حق پاکست چون باکی رسید * رخت بر بندد برون آید بلبند
* می کر بر دضدها از دضدها * شب کمر بزد چون برافروزد ضیا * چون در آید نام بالاندرد دهان * فی
بلیدی ماند و فی انده مان * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا امركم بخمس الله امرني بهن بالسمع
والطاعة والجهاد والهجرة والجماعة فانه من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه الا ان
يراجع والربقة بكسر الراء ومقعرها وسكون الباء الموحدة واحدة الربق وهي عرى في حبل يشد به الهم ونسبته لهم

لغيره (وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه) اى قالت اليهود نحن اشباع ابنه عزير وقالت النصارى نحن اشيلع ابنه المسيح كما يقول اثارب الملوك عند المفاخره نحن الملوك او المعنى نحن من الله بمنزلة الابناء للايمان وقربنا من الله كقرب الوالد لولده وجبنا اياه بحب الوالد لولده وغضب الله علينا كغضب الرجل على ولده والوالد اذا سخط على ولده في وقت يرضى عنه في وقت آخر وبالحمله انهم كانوا يدعون ان لهم فضلا ومزية عند الله على سائر الخلق فرد عليهم ذلك وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قل) الزاها لهم وتبكيتم (فلم يعذبكم بذنوبكم) اى ان صح ما زعمتم فلاى تشي يعذبكم في الدنيا بالقتل والاسر والمسخ وقد اعترفتم بانه سب يعذبكم في الآخرة ايا ما معدودة بعد ايام عبادتكم العجل ولو كان الامر كما زعمتم لما صدر عنكم ما صدر ولما وقع عليكم ما وقع (بل) اى لستم كذلك (انتم بشر من خلق) اى من جنس ما خلق الله تعالى من غير مزية لكم عليهم (يقفر لمن يشاء) ان يقفر له من اولئك المخلوقين وهم الذين آمنوا بالله تعالى وبرسوله (ويعذب من يشاء) ان يعذبه منهم وهم الذين كفروا به تعالى وبرسوله (ولله ملك السموات والارض وما بينهما) من الموجودات لا ينقي اليه تعالى شئ منها الا بالمלוكية والعبودية والكل تحت مملوكيته يتصرف فيه كيف يشاء ايجادا واعداما وامانة وانابة وتعذيبا فان لهم ادعاء ما زعموا (واليه المصير) في الآخرة خاصة لا الى غيره استقلال ولا اشتراكا فيجازى كل من المحسن والمسيء بما يستدعيه عمله من غير مانع يمنعه وليست المحبة بالدعوى بل لها علامات ولله در من قانه

نعمى الاله وانت تطهر حبه * هذا العمرى في الفعل بديع

لو كان حبك صادقا لاطعته * ان الحب لمن يحب مطيع

والله تعالى لا يحب من خالف شيئا من شريعة النبي عليه السلام من سننها وفروضا وحلالها وحرامها وانما يحب من اطاع امره ولا فرق بين الناس من حيث الصورة البشرية وانما تفاوتهم من حيث العلم والعمل والتقرب الى الله تعالى (قال السعدى) رداست بايدنه بالاى راست * كه كافرهم از روى صورت جو ماست * وانما يظهر التفاوت في الآخرة لانهم اذ ارجز آه فطوبى لعبد تفكر في حاله ومصيره فرغب في الزهد والطاعة قبل مضى الوقت (قال في المثنوى) كربىنى ميل خود سوى سما * بردوات بر كشا همجون هما * وربىنى ميل خود سوى زمين * فوجه ميكن هيج منشين از حنيق * عاقلان خود فو حها پيشين كنند * جاهلان آخر سر بر مى زند * زابتداى كل آحر را بين * تائباشى تو پشيمان يوم دين * وحكى ان رجلا جاء الى صانع يسأل منه الميزان ليزن رضاض ذهب له فقال الصانع اذهب فانه ليس لى غربال فقال الرجل لا تخضر بى آت الميزان فقال الصانع ايس لى مكنته ثم قال اطلب منك الميزان اياها الصانع وانت تجيبنى بما يضحك منه فقال انما قلت ما قلت لانك شيخ مر تعش فعند الوزن يتفرق رضاضك من يدك بسبب ارتعاشك ويسقط الى التراب فحتاج الى المكنته والغربال للتخلص فبسبب فكركى لعاقبة امرك قلت ما قلت * من زاول ديدم آخر اتمام * جاى ديكر رواز بنجا والسلام * واعلم ان احباء الله هم اولياء الله على اختلاف درجاتهم وطبقاتهم فهم عوام ومنهم خواص ومنهم اخص واسكل منهم مقام معلوم من المحبة ورأى بعضهم معروف الكرخى تحت العرش وقد قال الله تعالى ملائكتك من هذا فقالوا انت اعلم يا رب فقال هذا معروف الكرخى سكر من حبي فلا يلقى الالقاءى وكما ل الحب انما يحصل بعد تركية النفس فان النفس اذا كلت مغضوبة لا تتم الرحمة في حقها وصاحبها انما يحب الله تعالى من وراء حجاب اللهم اجعلنا ممن يحبك حبا شديدا ويسلك في محبتك طريقا شديدا (يا اهل الكذاب قد جاءكم رسوانا) حال كونه (بين لكم) الشرائع والاحكام الدينية المقرونة بالوعد والوعيد (على فترة) كائنة (من الرسل) مبتدئة من جهتهم وعلى متعلق بجاهدكم على النظرية اى جاءكم على حين فتور من الارسال وانقطاع من الوحي ومزيد احتياج الى بيان الشرائع والاحكام الدينية يقال فقر الشئ يفترق فتورا اذا سكنت حركته وصارت اقل مما كانت عليه وسميت المدة بين الانبياء فترة فتورا لدواعى في العمل بتلك الشرائع ونبينا صلى الله عليه وسلم بعث بعد انقطاع الرسل لان الرسل كانت متواترة بعضها في اثر البعض الى وقت رفع عيسى عليه السلام (ان تقولوا) تعاليل لحيى الرسول بالبيان على حذف المضاف اى كراهة ان تقولوا معتذرين عن تفريطكم في مراعاة احكام الدين (ما جاءنا

من بشر) يبشرنا بالجنة (ولا نذير) يحذرننا بالنار وقد انطمست آثار الشر آتت السابقة وانقطعت اخبارها
 (فقد جاءكم بشيرو نذير) متعلق بمحذوف تنبي عنه الفاء القصيدة وتبين انه معلل به اى لا تعتذروا بذلك فقد
 جاءكم بشير اى بشيرو نذير اى نذير على ان التنوين للتخفيف وفي الاية امتنان عليهم بان بعث اليهم حين انطمست
 آثار الوحي وكافوا اسوج ما يكون اليه (والله على كل شئ قدير) فيقدر على الارسل تترى كما فعل بين موسى
 وعيسى عليهم السلام حيث كان بينهما الف وسبعمائة سنة والف نبى وعلى الارسل بعد الفقرة كما فعل بين
 عيسى ومحمد عليهم السلام حيث كان بينهما ستمائة سنة وتسع وتسعون سنة وخمسمائة وست واربعون سنة
 واربعة ايام على ما روى الكلبى ثلاثة من بنى اسرائيل وواحد من العرب خالد بن سنان العيسى وقيل لم يكن
 بعد عيسى الارسل الله صلى الله عليه وسلم وهو الانسب بما فى تسوين فترة من التخفيف اللاتق بمقام الامتنان
 عليهم بان الرسول قد بعث اليهم عند كمال حاجتهم اليه بسبب مضى دهر طويل بعد انقطاع الوحي ليعده اعظم
 نعمة من الله وفتح باب الرحمة وتلزمهم الحجة فلا ينفلخوا غدا بانه لم يرسل اليهم من بينهم عن غفلتهم كذا فى
 الارشاد وفى الحديث انا اولى الناس بعيسى ابن مريم فانه ليس بينى وبينه نبى قال ابن الملك بطل بهذا قول من قال
 الحواريون كانوا انبياء بعد عيسى عليه السلام انتهى ومعنى قوله نبى اى نبى داعى للخلق الى الله وشرعه واما خالد
 ابن سنان فانه اظهر بدعواه الانبياء عن البرزخ الذى بعد الموت وما اظهر نبوته فى الدنيا وقصته انه كان مع قومه
 يسكنون بلاد عدن فخرجت نار عظيمة من مغارة فاهلكت الزرع والضرع فالتجأ اليه قومه فاخذ خالد يضرب
 تلك النار بعصاه حتى رجعت هاربة منه الى المغارة التى خرجت منها ثم قال لولاده اى ادخل المغارة خلف
 النار لاطفئها وامرهم ان يدعوه بعد ثلاثة ايام تامة فانهم ان نادوه قبل ثلاثة ايام فهو يخرج ويموت وان صبروا
 ثلاثة ايام يخرج سالما فلما دخل صبروا يومين واستفزههم الشيطان فلم يصبروا ثلاثة ايام فظنوا انه هلك فصاحوا به
 فخرج خالد من المغارة وعلى رأسه الم حصل من صياحهم فقال ضعتمونى واضعتم قولى ووصيتى واخبرهم بموته
 وامرهم ان يقبروه ويرقبوه اربعين يوما فانه يأتيم قطع مع من الغم بتقديمها جارا بتر مقطوع الذنب فاذا حاذى
 قبره ووقف فلينبشوا عليه قبره فانه يقوم ويخبرهم باحوال البرزخ والقبر عن يقين وروية فانتظر اربعين يوما
 فجاء القطيع وتقدمه جارا بتر فوق حذاء قبره فهم مؤمنوا وقومه ان ينشوا عليه فابى اولاده خوفا من العار
 لثلاثين قال لهم اولاد المنبوش قبره فحلمتهم الحمية الجاهلية على ذلك فضيعوا وصيته واضاعوه فلما بعث رسول الله
 صلى الله عليه وسلم جاءته بنت خالد فقال عليه السلام مرحبا بابنة نبى اضاعه قومه وانما امر خالد ان
 ينبش عليه ليسأل ويخبر ان الحكم فى البرزخ على صورة الحياة الدنيا فيعلم بذلك الاخبار صدق الرسل كلهم بما
 اخبروا به فى حياتهم الدنيا فكان غرض خالد عليه السلام ايمان العالم كله بما جاءت به الرسل من احوال
 القبر والمواطن والمقامات البرزخية ليكون رحمة للجميع فانه تشرف بقرب نبوته من نبوة محمد عليه السلام وعلم
 خالد ان الله ارسله رحمة للعالمين ولم يكن خالد برسول فاراد ان يحصل من هذه الرحمة فى الرسالة المحمدية على
 حظ او فو لم يؤمر بالتبليغ فاراد ان يحظى فى البرزخ بذلك التبليغ من مقام الرسالة ليكون اقوى فى العلم فى حق
 الخلق اى ليعلم قوة علمه باحوال الخلائق فى البرزخ فاضاعه قومه وانما وصف النبى قومه بانهم اضاعوا نبيهم
 اى وصية نبيهم حيث لم يبلغوه مراده من اخبار احوال القبر كذا فى الفصوص وشرحه واتفق العلماء على انه
 صلى الله عليه وسلم ولد بمكة عام الفيل فى عاشر شهر ربيع الاول فى ليلة يوم الاثنين منه فلما تشرف العالم بوجوده
 الشريف وعنه صرة اللطيف اضاعت قلوب الخلق واستنارت فهداهم الله به عليه السلام فابصره من ابصر
 وعى من عى وبقي فى الكفر والضلال * دركار خانه عشق از كفرنا كز رست * آتش كرا بسوزد كز بولهب
 نباشد * وانما اضاف تعالى الرسول الى نفسه وقال رسولنا وما اضاف اليهم لان فائدة رسالته لم تكن
 راجعة اليهم ولما خاطب هذه الامة واخبرهم عن مجيى الرسول ما اضاف الى نفسه وانما جعله من انفسهم
 فقال لقد جاءكم رسول من انفسكم لان فائدة رسالته كانت راجعة الى انفسهم كما فى التأويلات النجمية فعلى
 المؤمن ان يقتضى اثر الرسول صلى الله عليه وسلم وبنته كرى فى الوعد والوعيد فقد جاء البشير والخذير بحيث لم يبق
 للاعتذار مجال اصلا وروى ان جبريل بن مطعم قال كأمع النبى صلى الله عليه وسلم بالجنة فقال ليس تشهدون ان
 لا اله الا الله وحده لا شريك له وانى رسول الله وان اقره ان جاء من عند الله فقلنا بلى قال فابشروا فان هذا

القوم آن طرفه بيد الله وطرفه بايد بكم تفسكو به فانكم ان تهلكوا ولن تضلوا بعده ابدا (واذ قال موسى لقومه)
 اى اذ كرمهم لاهل الكتاب ما حدث وقت قول موسى لبنى اسرائيل فاعمالهم (يا قوم اذكروا نعمه الله
 عليكم) اى انعامه عليكم (ادجعل فيكم انبياء) فى وقت جعله فيما بينكم من اقربائكم انبياء فارشدكم وشرفكم
 بهم ولم يبعث فى امة من الامم ما بعث فى بنى اسرائيل من الانبياء وكثرة الاشراف والافاضل فى القوم شرف
 وفضل لهم ولا شرف اعظم من النبوة (وجعلكم ملوكا) اى جعل فيكم اوصيائكم ملوكا كثيرة فانه قد تكثر فيهم
 الملوك تكثر الانبياء وجعل الكل فى مقام الامتنان عليهم ملوكا لما ان اتوا بملوك يقولون عند المفاخرة نحن
 الملوك وقال السدي وجعلكم احرارا فلكون انفسكم بعد ما كنتم فى ايدى القبط فى ملكة فرعون بمنزلة اهل
 الجزية قال ابن عباس رضى الله عنهما يعنى اصحاب خدم وحشم وكانوا اول من ملك الخدم ولم يكن لمن قبلهم
 خدم وقال بعضهم من له امرأة بأوى اليها ومسكن يسكنه وخدام يخدمه فهو من الملوك وكذا من كان مسكنه
 واسعا وفيه ماء جارى فهو ملك (واتاكم ما لم يوت احد من العالمين) من فلق البحر واغراق العدو وتظليل
 الغمام وانزال المن والسلوى وغير ذلك مما آتاهم الله من الامور العظام والمعاد بالعالمين الامم الخالية الى
 زمانهم (يا قوم ادخلوا الارض المقدسة) هى ارض بيت المقدس طهرت من الشرك وجعلت قرارا لانبياء
 ومسكن المؤمنين (التي كتب الله لكم) اى كتب فى اللوح المحفوظ انها تكون مسكا لكم ان آمنتم واطعتم لقوله
 تعالى لهم بعد ما عصوا فانها محرمة عليهم (ولا تردوا) لا ترجعوا (على ادباركم) اى مدبرين خوفا من الجبارة
 فهو حال من فاعل لا تردوا ويجوز ان يتعلق بنفس الفعل اى ولا ترجعوا على اعقابكم بخلاف ما امر الله
 (فتنقلبوا) فتتصرفوا حال كونكم (خاسرين) اى مغبونين بغوت نواب الدارين (قالوا) اى بنوا اسرائيل عند
 امر موسى ونهيه غير ممتثلين لذلك (يا موسى ان فيها قوما جبارين) اى متغلبين لا تتأتى مقاومتهم والجبار
 العالى الذى يجبر الناس ويكرهم كانوا من كان على ما يريد كانوا ما كان فعال من جبره على الامراى اجبره عليه
 وذلك ان النقباء الاثنى عشر الذين خرجوا لتجسس الاخبار وانتهوا الى مدينة الجبارين لما رجعوا الى موسى
 واخبروه بما عاينوا من قوتهم وشوكتهم وطول قدودهم وعظم اجسامهم وان الرجل من بنى اسرائيل ليدخل
 تحت قدمهم لعظمه ووسعته قال لهم موسى اكفوا شأنهم ولا تخبروا به احد من اهل المعسكر فيفسلوا فاخبر كل
 واحد منهم قريبه وابن عمه الارجلان وفيما بما قال لهم موسى احدهما يوشع بن نون بن افرايم بن يوسف
 فتى موسى والاخر كالب بن يوفناختن موسى على اخته ميريم بنت عمران وكان من سبطيه وذافشاع الخبيرين
 بنى اسرائيل فلذا قالوا ان فيها قوما جبارين (وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها) من غير صنع من قبلنا فانه
 لا طاقه لنا باخراجهم منها (فان يخرجوا منها) بسبب من الاسباب التى لا تتعلق انسابها (فانا داخلون)
 حينئذ (قال رجلان) كانه قيل هل اتفقوا على ذلك اذ خالفهم البعض فليل رجلا ن وهما كالب ويوشع
 (من الذين يخافون) الله تعالى دون العدو ويتقونه فى مخالفة امره ونهيه وهو وصفه لرجلان (انعم الله عليهم)
 بالثبوت والوقوف على شؤنه تعالى والثقة بوعده وهو وصفه ثانية لرجلان (ادخلوا عليهم الباب) اى باب بلد
 الجبارين وهو اريحا وتقديم الجار والمجرور عليه للاهتمام به لان المقصود انما هو دخول الباب وهم فى بلدهم اى
 باغتوهم وضاعطوهم فى المضيق وامنعوهم من البروز الى الصحراء لئلا يجردوا للعرب مجالا (فاذا دخلتموه) اى
 باب بلدهم وهم فيه (فانكم غالبون) من غير حاجة الى القتال فانا قدرناهم وشاهدناهم ان قلوبهم ضعيفة وان
 كانت اجسادهم عظيمة فلا تخشوهم واهجموا عليهم فى المضائق فانهم لا يقدرون فيما على الكروا والفر (وعلى الله)
 خاصة (فتوكلوا) بعد ترتيب الاسباب ولا تعدموا عليها فانها بمنزلة عز من التأثير وانما التأثير من عناية العزيز القدير
 (ان كنتم مؤمنين) به تعالى مصدقين لوعده فان ذلك مما يوجب التوكل عليه حتما (قالوا) غير مباليين بقول
 ذينك الرجلين مصرين على القول الاول (يا موسى اننا لن ندخلها) اى ارض الجبارة (ابدا) اى دهر اطويلا
 (ماداموا فيها) اى فى ارضهم وهو يدل من ابد ابدل البعض لان الابد يعنى الزمن المستقبل كله ودوام الجبارين فيها
 بعض منه (فانهب) الفاء فصيحة اى فاذا كان الامر كذلك فاذهب (انت وربك فقاتلا) اى فقاتلاهم
 انما قالوا ذلك استهانة واستهزاء به تعالى وبرسوله وعدم مبالاة به لانهم قصدوا ذهابها بحقيقة لان من هو فى
 صورة الانهيار يستبعد منه انه يجوز حقيقة الذهاب والنجي على الله تعالى الا ان يكون من الجسم (اناهما)

قاعدون) اراد بذلك عدم التقدم لاعداء التأخر (قال) موسى عليه السلام لما رأى منهم ما رأى من العناد
 على طريقة البت والحزن والشكوى الى الله تعالى مع رقة القلب التي بمنزلها تستجلب الرحمة وتستزيل النفرة
 (رب انى لا املك الانفسى واخى) اى الاطاعة نفسى واخى (فافرق بيننا) يريد نفسه واخاه والفاء لترتيب الفرق
 والدعاء به على ما قبله (وبين القوم الفاسقين) الخارجين عن طاعتك المصريين على عصيانك بان تحكم لنا
 ما نستحقه وعليهم ما يستحقون (قال) الله تعالى (فاتنا) اى الارض المقدسة (محرمه عليهم) فحريم منسح
 لا تحريم تعبد وتكليف لا يدخلونها ولا يملكونها لان كتابتها لهم كانت مشروطة بالايمان والجهد وحيث
 نكصوا على ادبارهم حره واذك وانقلبوا خاسرين (اربعين سنة) ظرف لحرمة فالتحريم موقت بهذه المدة
 لا مؤبد فلا يكون مخالفا لقوله تعالى كتب الله لكم فالمراد بتصرعها عليهم انه لا يدخلها احد منهم في هذه المدة
 لكن لا بمعنى ان كلهم يدخلونها بعد هابل بعضهم ممن بقى (يتبينون فى الارض) اى يتعبدون فى البرية استئناف
 ابيان كيفية حرمانهم (فلا تأمن) فلا تحزن والاسى الحزن (على القوم الفاسقين) روى انه عليه السلام ندم على
 دعائه عليهم فقيل لا تندم ولا تحزن عليهم فانهم احقوا بذلك لنفسهم فلبثوا اربعين سنة فى ستة فرائض وهم
 ستمائة الف مقاتل وكانوا يسبرون كل يوم جادين فاذا امسوا كانوا فى الموضع الذى ارتحلوا عنه وكان الغمام
 يظلمهم من حر الشمس ويطلع بالليل عود من نور يضي لهم وينزل عليهم المن والسلوى ولا يطول شعورهم
 واذا ولد لهم مولود كان عليه نوب كالنظر يطول بطوله وماؤهم من الحجر الذى يحملونه وهذه الانعامات عليهم
 مع انهم معاقبون لما ان عقابهم كان بطريق الفرق والتأديب واصح الاقاويل ان موسى وهرون كانا معهم
 فى التيه ولكن كان ذلك لهم ماروحا وسلامة كالنار لابراهيم وملائكة العذاب قال فى التأويلات النجمية
 والتعجب فى ان موسى وهرون بشؤم معاملة بنى اسرائيل بقيام التيه اربعين سنة وبنوا اسرائيل ببركة
 كرامتهم ما ظال عليهم الغمام وانزل عليهم المن والسلوى فى التيه ليعلم اثر بركة محبة الصالحين واثر شؤم محبة
 الفاسقين انتهى (قال الحافظ) ملول هم رهان بودن طريق كاردانى نيست * بكش دشوارى منزل
 يادعم داسانى * روى ان موسى عليه السلام خرج من التيه بعد اربعين سنة وسار بمن بقى من بنى
 اسرائيل الى اريحا وكان يوشع بن نون على مقدمته فخارب الجبابرة وقتلها واقام بها ماشاء الله ثم قبضه الله
 ولا يعلم قبره الا الله وهذا اصح الاقاويل لاتفاق العلماء على ان عوج بن عنق قتله موسى عليه السلام قال
 السدى فى وفاة هرون ان الله اوحى الى موسى انى متوفى هرون فأت به جبل كذا وكذا فانطلق موسى
 وهرون نحو ذلك الجبل فاذا هما بشجرة لم ير مثلها فاذا ديت مبنى وفيه منير عليه فرش واذا فيه ريح طيبة
 فلما نظر هرون الى ذلك اعجبه وقال يا موسى انى احب ان اقام على هذا السرير قال فتم عليه فلما نام جاء ملك
 الموت فقال يا موسى خذ عني فلما قبض رفع البيت وذهبت تلك الشجرة ورفع السرير به الى السماء فلما رجع
 موسى الى بنى اسرائيل وليس معه هرون قالوا ان موسى قتل هرون وحسده على حب بنى اسرائيل اياه
 فقال لهم موسى ويحكم كان اخى افتر فى اقتل اخى فلما كبروا عليه صلى ركعتين ثم دعا قتل السرير حتى نظروا
 اليه بين السماء والارض فصدقه وعن علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال صعد موسى وهرون الجبل فقال
 بنوا اسرائيل انت قتلته فاآذوه فامر الله الملائكة فحملوه حتى مروا به على بنى اسرائيل وتكلمت الملائكة
 بموته حتى عرفت بنوا اسرائيل انه قد مات فبرأ الله عما قالوا ثم ان الملائكة حملوه ودفنوه فلم يطلع على حوض
 قبره احد الا الرخة فجعله الله اصم وابكم وقال عرو بن ميمونة مات هرون وموسى فى التيه مات هرون قبل
 موسى وكانا خراجا الى بعض الكهوف فمات هرون ودفنه موسى وانصرف الى بنى اسرائيل فقالوا قتلته لحبنا
 اياه وكان محببا فى بنى اسرائيل فتضرع موسى الى ربه فاوحى الله اليه ان انطلق بهم الى قبره فتسدى يا هرون
 فخرج من قبره بنقض رأسه فقال انا قتلتك فقال لا ولكننى مت قال فقد الى مضجعك وانصرفوا واما وفاة
 موسى عليه السلام قال ابن اسحق كان صلى الله موسى قد كره الموت واعظمه فاراد الله ان يحبب اليه
 الموت فنبى يوشع بن نون فكان يغدو بروح عليه فيقول له موسى يا بنى الله ما احدث الله اليك فيقول له يوشع
 يا بنى الله الم اصحبك كذا وكذا سنة فهل كنت اسألك عن شئ مما احدث الله اليك حتى تكون انت الذى تثبت به
 وتذكره ولا يذكره شيئا ولما رأى موسى ذلك كره الحياة واحب الموت وفى الحديث جاء ملك الموت الى موسى

فقال له اجب ربك قال فاعلم موسى عين ملك الموت فتقأها فخرج ملك الموت الى الله تعالى فقال انك ارسلتني الى عبد لا تريد الموت وقد فقأ عيني قال فرد الله اليه عينه وقال ارجع الى عبدى فقل له الحياة تريد فان كنت تريد الحياة فضع يدك على عتق نورفا وارث يدك من شعرة فانك تعيش بها سنة قال ثم ما نأ قال نعم تموت قال فالآن من قريب قال رب ادنى من الارض المقدسة قدر رمية حجر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو انى عنده لا ريسكم قبره الى جانب الطريق عند الكثيب الاحمر قال محمد بن يحيى قد ضيع حديث ملك الموت وموسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يرد الا كل مبتدع كذا في تفسير الثعلبي وفي حديث آخر ان ملك الموت كان يأتى الناس عيانا حتى اتى موسى ليقبضه فاعلمه فقأ عينه بخاء ملك الموت بعد ذلك خفية وقال وهب خرج موسى لبعض حاجاته فمر برهط من الملائكة يحفرون قبرا لم ير شيئا قط احسن منه ومثل ما فيه من الخضرة والنفرة والبهجة فقال لهم يا ملائكة الله اني يحفر هذا القبر فقالوا لعبدكم على ربه فقال ان هذا العبد من الله بمنزل ما رأيت مضجعا احسن من هذا قالوا يا كلهم الله تعجب ان يكون لك قال وددت قالوا فانزل واضطجع فيه وتوجه الى ربك قال فاضطجع فيه وتوجه الى ربه ثم تنفس اسهل نفس قبض الله روحه ثم سوت الملائكة عليه التراب وقيل ان ملك الموت اتاه بتفاحة من الجنة فشبهها فقبض روحه وروى ان يوشع رآه بعد موته في المنام فقال كيف وجدت الموت قال كشاة تسلم وهي حية وكان عمر موسى مائة وعشرين سنة فلما مات موسى وانقضت الاربعون بعث الله يوشع نبيا فاخبره ان الله قد امره بقتال الجبارة فصعد قوه وتابعوه فتوجه بنى اسرائيل الى اريحا معه تابوت الميثاق فحاط بمدينة اريحا ستة اشهر فلما كان السابع نفخوا في القرون وضيح الشعب ضجة واحدة فسقط سور المدينة ودخلوا فقاتلوا الجبارين فهزمهم وهجموا عليهم يقتلونهم وكانت العصاة من بنى اسرائيل يجتمعون على عنق الرجل يضربونها لاي قطعونها وكان القتال يوم الجمعة فبقيت منهم البقية وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت فقال اللهم اردد الشمس على وقال للشمس ائتني في طاعة الله تعالى واتاني طاعة الله فسأل الشمس ان تقف والقمر ان يقيم حتى ينقم من اعدائهم قبل دخول السبت فردت عليه الشمس وزيد في النهار ساعة حتى قتلهم اجمعين وتبع ملوك الشام فاستباح منهم احدى ثلاثين ملكا حتى غلب على جميع ارض الشام وصارت الشام كلها لبنى اسرائيل وفرق عماله في نواحيها وجمع الغنائم فلم تنزل النار فاحس الله الى يوشع ان فيها ظلولا فخرهم فليبايعوك فبايعوه فالتصقت يد رجل منهم بيده فقال لهم ما عندك فانا برأس ثور من ذهب مكمل بالياقوت والياقوت وكان قد غله فجعله في القربان وجعل الرجل معه خاتم النار فاحتكت الرجل والقربان ثم مات يوشع ودفن في جبل افراهم وكان عمره مائة وستة وعشرين سنة وتدبيره امر بنى اسرائيل بعد موت موسى سبعا وعشرين سنة جهان اى برادر غمانديكس * دل اندر جهان آفرين بند وپس (واتل عليهم) اى على اهل الكتاب (نبأ ابني آدم) اى خبر ابني ابي البشر وهما قاييل وهابيل (بالحق) اى تلاوة ملتبسة بالحق والصحة ذكر العلماء ان حواء كلنت تلد في كل بطن ولدين ذكر اوانثى الاشيا فافانها ولدت منه منقر دافولدت اول بطن قاييل واخته اقليمائهم ولدت في البطن الثانية هابيل واخته ليودا فلما ادركوا اوحى الله الى آدم انه يرفع كلا منهما قومة الاخر لانه لم يكن يومئذ الا اختاهما وكانت قومة قاييل اجل لحسد عليه اخاه وسخط وزعم ان ذلك ليس من عند الله بل من جهة آدم فقال لهم اقربا قربانا من اينكما قبل تزوجهما ففعلنا فزلت نار على قربان هابيل فاكلته ولم تتعرض لقربان قاييل فازداد قاييل حسدا وسخطا وفعل ما فعل (اذ قربا قربانا) ظرف لنسأ والقربان اسم لما يتقرب به الى الله تعالى من ذبيحة او صدقة وتوحيد لمسا له في الاصل مصدر والتقدير اذ قرب كل منهما قربانا (فتقبل من احدهما) هو هابيل وكان صاحب ضرع وقرب جلا سمينا اوكبشا وابنا وزيدا فزلات نار من السماء بيضاء لادخان لها فاكلته بعد دعاء آدم عليه السلام وكانت القرايين اذا كانت مقبولة نزلت من السماء نار فاكتها وان لم تكن مقبولة لم تنزل النار واكتها الطير والسباع وقيل ما كان في ذلك الوقت فقير يدفع اليه ما يتقرب به الى الله تعالى فكانت علامة قبوله ما ذكر من محبي النار والا كل وروى سعيد بن جبيرة وغيره نزلت نار من السماء فاحتملت قربان هابيل ورفع بها الى الجنة فلم يزل برعى الى ان فدى به الذبيح عليه السلام (ولم يتقبل من الاخر) وهو قاييل كان صاحب زرع وقرب اردا ما عنده من القمح ولم تتعرض له النار اصلا لانه سخط حكم الله

ولم يخلص النية في قربانه وقصد الى اخس ماعنده فزلا عن الجبل الذي قربا عليه وقد غضب قايل لرد قربانه
 وكان يضر الحسد في نفسه الى ان اتى آدم مكة لزيارة البيت فلما غاب آدم اتى قايل لميل وهو في غنم فعند ذلك
 (قال) اى من لم يتقبل قربانه لآخيه (لاقتلنك) اى والله لاقتلنك قال ولم قال لان الله قبل قربانك ورد قرباني
 وتذبح اخي الحسناء وانكح اختك الدمية فيحدث الناس انك خير منى ويفخر ولدك على ولدى (قال) الذي تقبل
 قربانه وما ذبحي (انما يتقبل الله) اى القربان (من المتقين) لامن غيرهم وانما تقبل قرباني ورد قربانك لما فينا
 من التقوى وعدمه اى انما اديت من قبل نفسك لامن قبلى فلم تقتلنى والتقوى من صفات القلب لقوله عليه
 السلام التقوى ههنا وأشار الى القلب وحقيقة التقوى ان يكون العامل على خوف ووجل من تقصير نفسه
 فيما اتى به من الطاعات وان يكون في غاية الاحتراس من ان يأتى بتلك الطاعة لغرض سوى طلب مرضاة الله
 وان يكون فيه شركة لغير الله تعالى (ان بسطت الى يدك لتقتلنى ما انا ببسط يدى اليك لا تقتلن) اى والله
 انى مددت الى يدك وباشرت قتلى حسبا او عدتى به وتحقق ذلك منك ما انا بفعل مثله لك في وقت من الاوقات
 ثم علل ذلك بقوله (انى اخاف الله رب العالمين) قيل كان هاييل اقوى ولكن تخرج عن قتله واستسلم له خوفا
 من الله تعالى لان القتل للرفع ليعكن مباحا في ذلك الوقت قال البغوى وهذا في الشرع جائز لمن اريد قتله
 ان يتقاد ويستسلم طلبا لاجر كما فعل عثمان رضى الله عنه (انى اريد ان تبوء بائعى وانك) تعليل آخر لامتناعه
 عن المعارضة على انه غرض متأخر عنه كما ان الاول باعث متقدم عليه وانما لم يهطف تنبيهها على كفاية
 كل منهما في العلية والمعنى انى اريد بامتسلاى لك وامتناعى عن التعرض لان ترجع بائعى اى بمثل ائمتى
 لو بسطت يدى اليك وبائعتك بسط يدى الى كافى قوله صلى الله عليه وسلم المستبان ما قال لافعلى البادئ ما لم يعتد
 المظلوم اى على البادئ عين اثم سبه ومثلى سبه صاحبه بحكم كونه سبباً له وكلاهما انصب على الحالية اى ترجع
 ما تبسبب بالاثمين حامل لهما ولعل مراده بالذات انما هو عدم ملابسته للاثم لا ملابسة اخيه له (فتكون من
 اصحاب النار) فى الاخرة (وذلك) اشارة الى كونه من اصحاب النار (جزاء الظالمين) اى عقوبة من لم يرض بحكم
 الله تعالى (فطوعت له نفسه قتل اخيه) من طاع له المرتع اذا اتسع اى وسعة وسهله اى جعلته سهلا وهونه
 وتقدير الكلام فصورت له نفسه ان قتل اخيه طوع له سهل عليه ومتسع له لاضيق فيه ولا حرج فان قتل النفس
 بغير حق لا سيما قتل الاخ اذا تصور الانسان بحده شيئا عاصيا فاخر اكل النفرة عن دائرة الشرع والعقل بعيدا
 عن الاطاعة والانقياد البتة ثم ان النفس الامارة اذا استعملت القوة السبعية الغضبية صار ذلك الفعل
 اسهل عليه فكان النفس صيرته كالطبيع لها بعد ان كان كالعاصى المتردد عليها وبتم الكلام بدون اللام
 بان يقال فطوعته نفسه قتل اخيه الا انه جبيء باللام لزيادة الربط كما في قولك حفظت لزيد ماله مع تمام
 الكلام بان يقال حفظت مال زيد (فقتله) قيل لم يدركايل كيف يقتل هاييل فيقتل ابليس واخذ طائرا اوحية
 ووضع رأسه على الحجر ثم شذخها بحجر آخر وقايل ينظر فتعلم منه فوضع رأس هاييل بين حجرين وهو مستسلم
 لا يستعصى عليه واغتاله وهو نام وغنم رعى وذلك عند جبل نورا وعقبة سراء اوبال بصرة في موضع المسجد
 الاعظم وكان لهاييل يوم قتله عشرون سنة وعن بعض السكاكر ان آدم لما هبط الى الارض تفكر فيما اكل فاستقاه
 فذبت شجرة السم من قبته فاكت الحية ذلك السم ولذا صارت مؤذية مهلكة وكان قد بقي شئ مما اكل فلما غشى
 حواء حصل قايل ولذا كان قاتلا باعثا للفساد في وجه الارض (فاصبح من الحاسرين) خسردينه وديناه
 قال ابن عباس رضى الله عنهما خسرديناه وآخرة اما الدنيا فانه امحط لوالديه وبقي مذموما الى يوم القيامة
 واما الآخرة فهو العقاب العظيم (فبعث الله غرابا) ارسله (يبحث في الارض) البحث بالفارسية بكنندن (ليريه)
 المستكن الى الله تعالى اول الغراب واللام على الاول متعلقة يبعث حتما وعلى الثانى يبعث ويجوز تعلقها يبعث
 ايضا (كيف يوارى) يستر (سواء اخيه) اى جسده الميت فانه مما يستقيم انه يرى وقيل عورته لانه كان
 قد سلب ثيابه وكيف حال من ضمير يوارى والجملة ثانيا مفعولى يرى روى انه لما قتله تركه بالعرآ اى الارض
 الحالية عن الاشجار ولم يدرب ما يصنع به لانه كان اول ميت على وجه الارض من بنى آدم فخاف عليه السباع
 لحمله في جراب على ظهره اربعين يوما او سنة حتى اروح وعفت عليه الطيور والسباع تظهر متى يرى به
 فتأكله فبعث الله غرابين فاقتلا قتل احدهما الاخر فخرله بمنقاره ورجليه حفرة فالتقاء فيها وازاء وقايل

ينظر اليه وكأنه قتل فاذا اقول عند مشاهدة حال الغراب فقيل (قال يا ويلتنا) هي كلمة جزع وتحسر والالف يدل
من يا المتكلم والمعنى يا ويلتي احضري فهذا اوانك والنداء وان كان اصله لمن يتأني منه الاقبال وهم العقلاء
الا ان العرب تجوز وتنادى ما لا يعقل اظهرا للتحسر ومثله بالحسرة على العباد والويل والويله الالهة (اعجزت
ان اكون) اي عن ان اكون (مثل هذا الغراب فأواري سواة اخي) تهب من عدم اهتدأ نه الى ما اهتدى اليه
الغراب وقوله فأواري بالنصب عطف على اكون اي اعجزت عن كوني مشبها بالغراب فواريا (فاصبح من
النادمين) اي على قتله لما كان من التحير في امره وحله على رقبته مدة طويلة وغير ذلك فلما كان ندمه لاجل
هذه الاسباب لا للخوف من الله بسبب ارتكاب المعصية لم يكن ندمه توبة ولم ينتفع بندمه روى انه لما قتل
ابن آدم اخاه رجفت الارض بما عليها سبعة ايام ثم شربت الارض دمه كشرب الماء فناداه الله اين اخوك هاييل
قال ما ادري ما كنت عليه رقيقا فقال الله تعالى ان دم اخيك اينادي من الارض فلم تلت اخاك قال
فاين دمه ان كنت قتلته فخرم الله تعالى على الارض يومئذ ان تشرب دما بعده ابدا قال مقاتل كان قبل ذلك
يستأنس السباع والطيور والوحوش فلما قتل هاييل نفروا فلهقت الطيور بالهواء والوحوش بالبرية
والسباع بالغياض واشتاك الشجر وتغيرت الاطعمة وحضت الفواكه وامر الماء واغبرت الارض فقال آدم
قد حدث في الارض حدث فاني الهند فاذا هاييل قد قتل هاييل وكان جسد قاييل ايض قبل ذلك فاسود
فسأله آدم عن اخيه فقال ما كنت عليه وكذا قال بل قتلته ولذلك اسود جسدك ومكث آدم حزينا على قتل
ولده مائة سنة لا يضحك وانشأ يقول وهو اول من قال الشعر

تغيرت البلاد ومن عليها * فوجه الارض مغبر قبيح

تغير كل ذي لون وطعم * وقل بشاشة الوجه الصبيح

وعن ابن عباس رضي الله عنهما من قال ان آدم قال شعرا فقد كذب ان محمدا والانبيا كلهم في النهي عن الشعر
سواء ولكن لما قتل قاييل هاييل رثاء آدم وهو سرياني فلما قال آدم مرنية قال لشيث يابني انك وصي احفظ
هذا الكلام لينوارث فيرق الناس عليه فلم يرزل يتقل حتى وصل الى يعرب بن قحطان وكان يتكلم بالعربية
والسريانية وهو اول من خط بالعربية وكان يقول الشعر فنظر في المرنية فردا المقدم الى المؤخر والمؤخر الى
المقدم فوزنه شعرا وزيد فيه ايات منها

ومالي لا اجود بسكب دمع * وهاييل تضمنه الضريح

ارى طول الحياة على تقما * فمل انامن حيايى مستريح

وروى عن انس رضي الله عنه انه قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن يوم الثلاثاء فقال يوم الدم فيه خاضت
حواؤه وفيه قتل ابن آدم اخاه فلما مضى من عمر آدم مائة وثلاثون سنة وذلك بعد قتل هاييل بخمس سنين ولدت
له حواء شيئا وتفسيره هبة الله يعنى انه خلف من هاييل علمه الله تعالى ساعات الليل والنهار وعمله عبادة الخلق
في كل ساعة منها وانزل عليه خمسين صحيفة وصار وصى آدم وولى عهده واما قاييل فقيل له اذهب طريد اشريدا
فزعم عوبا لا تأمن من تراه فاخذ بيد اخته اقلما وهرب بها الى عدن من ارض اليمن فاناه ابليس فقال له
انما اكلت النار قربان هاييل لانه كان يعبد النار فانصب انت ايضا نار لتكون لك ولعقبك فبنى بيت النار وهو
اول من عبد النار وكان لا يمر به احد الارماة فاقبل ابن له اعمى ومعه ابن له فقال للاعمى ابنه هذا ابوك قاييل
فرمى الاعمى اياه بحجارة فقتله فقال ابن الاعمى قتلت اباك فرفع يده فلطم ابنه فمات فقال الاعمى ويل لي قتلت
ابى برميى وقتلت ابنى بلطمى قال مجاهد فعقلت احدى رجلى قاييل الى نخذه وساقها وعلقت من يومئذ
الى يوم القيامة وجهه الى الشمس حينما دارت عليه في الصيف حظيرة من منار وفي الشتاء حظيرة من ثلج وهو
اول من عصى الله في الارض من ولد آدم وهو اول من يساق الى النار وفي الحديث لا تقتل نفس ظلما الا كان
على ابن آدم الاول كفل من دمها لانه اول من سن القتل وهو ابى جوج وما جوج شر اولاد نوح وامن شر
والد قالوا واتخذ لولاد قاييل آلات اللهو من البراع والطبول والمزامير والطنابير وانهم كروا في اللهو
وشرب الخمر وعبادة النار والزي والفواحش حتى غرقهم الله بالطوفان ايام نوح وبني نسل شيث وفي التواريخ
لما ذهب قاييل الى سميت اليمن كثروا وخلفوا وطغفوا فصار يوبن مع اولاد آدم يسكنون في الجبال والمغلرات

والغياض الى زمن مهلايل بن قيمان بن افوش بن شيث فقرقهم مهلايل الى اقطار الارض وسكن هوى
ارض بايل وكان كيومرث اخاه الصغير وهو اول السلاطين في العالم فاخذوا يبنون المدن والحصون واستمر
الحرب بينهم الى آخر الزمان واعلم ان الكدر لا يرتفع من الدنيا وانما يرتفع التكدر عن قلوب اهل الله تعالى كالنار
والماء لا يرتفعان ابدا لكن يرتفع احراق النار لبعض كما وقع لابراهيم عليه السلام واغراق الماء لبعض كما وقع
لموسى عليه السلام والدنيا تذهب على هذا فطوبى لمن رضى وصبر (قال الحافظ) درين چن كل بيخار كس
نچيد آرى * چراغ مصطفوى باشرار بولهيست (وله) مكن زغصه شكايه كه در طريق طلب * براحق
نرسيد آنكه زحمتي نكشيد * والاشارة في الايات ان آدم الروح بازواجه مع حواء القلب ولد قايل النفس
وتوأمته اقليميا الهوى في بطن اولائه ولد هايل القلب وتوأمته ليودا العقل وكان اقليميا الهوى في غاية الحسن
لان القلب يميل الى طلب المولى وما عنده وهو محجب اليه وكان ليودا العقل في نظرها يميل القلب في غاية القبح
والدامنة لان القلب به يعقل عن طلب الحق والفناء في الله ولهذا قيل العقل عقيله الرجال وفي نظرها يميل النفس
ايضا في غاية القبح لان النفس به تعقل عن طلب الدنيا والاستهلاك فيها قاله تعالى حرم الازدواج بين التوأمين
كليهما وامر بازواج توأمة كل واحد منهما الى توأم الاخرى لئلا يعقل القلب عن طلب الحق بل يعرضه
الهوى على الاستهلاك والفناء في الله ولهذا قال بعضهم لولا الهوى ما سلك احد طريقا الى الله فان الهوى
اذا كان قرين النفس يكون حرصا فيه تنزل النفس الى اسفل سافلين الدنيا وبعد المولى واذا كان قرين القلب
يكون عشقا فيه يصعد القلب الى اعلى علمين العقبي وقرب المولى ولهذا سمي العشق هوى كما قال الشاعر

اتاني هواها قبل ان اعرف الهوى * فصادف قلبي فارغا فتسكتا

ولتعقل النفس عن طلب الدنيا بل يحرضها العقل على العبودية وينهاها عن متابعة الهوى فذكر آدم الروح
لولديه ما امر الله به فرضي هايل القلب وسخط قايل النفس وقال هي اختي يعني اقليميا الهوى ولدت معي
في بطن وهي احسن من اخت هايل القلب يعني ليودا العقل وانا احق بها ونحن من ولائد جنة الدنيا وهما من
ولائد ارض العقبي فانا احق باختي فقال له ابوه انما لا تحلل للتي يعني اذ كان الهوى قرينك فتهلك في اودية حب
الدنيا وطلب لذتها وشهواتها فاني ان يقبل قايل النفس هذا الحكم من آدم الروح وقال الله تعالى لم يأمر به
وانما هذا من رأيه فقال لهما آدم الروح قربا قربا فاجبا يقبل قربانه فهو احق بها الخرجا ليقر باو كان قايل النفس
صاحب زرع يعني مدبر النفس النامية وهي القوة النباتية فقرب طعما من اردى زرعه وهو القوة الطبيعية
وكان هايل القلب راغيا يعني مواشى الاخلاق الانسانية والصفات الحيوانية فقرب جملا يعني الصفة الالهية
وهي احب الصفات اليه لاحتياجه بها للضرورة التغذي والبقاء وسلاستها بالنسبة الى الصفات السبعية
الشيطنانية فوضعا قربا نهما على جبل البشرية ثم دعا آدم الروح فنزلت نار المحبة من سماء الجبروت فاكلت جل
الصفة الالهية لانها حطب هذه النار ولم تأكل من قربان قايل النفس حبة لانها ليست من حطبها بل هي من
حطب نار الحيوانية فهذا تحقيق قوله تعالى واتل عليهم الاية والاشارة في قوله فطوحت له نفسه اي نفس قايل
النفس طوحت له وجوزت قتل اخيه وهو القلب لان النفس اعدى عدو القلب فقتله فاصبح من الخاسرين يعني
في قتل القلب خسارة النفس في الدنيا والاخرة اما في الدنيا فتحرم عن الواردات والكشوف والعلوم الغيبية
التي منشأها القلب وعن ذوق المشاهدات ولذة الموانسات فبقى في خسران جهولية الانسان كقوله تعالى
والعصران الانسان اني خسروا ما في الآخرة فتخسر الدخول في جنات النعيم ولقاء الرب الكريم والنجاة
عن الجحيم والعذاب الاليم وفي قوله فبعث الله اشارات منها ليعلم ان الله قادر على ان يبعث غرابا وغيره من
الحيوان الى الانسان ليعلمه ما لم يعلم كما يبعث الملائكة الى الرسل والرسلى الى الامم ليعلمهم ما لم يعلموا ومنها لئلا
يجب الملائكة والرسلى انفسهم باختصاصهم تعليم الحق قانه ليعلمهم بواسطة الغراب كما يعلمهم بواسطة الملائكة
والرسل ومنها ليعلم الانسان انه محتاج في التعلم الى غراب ويجز ان يكون مثل غراب في العلم ومنها ان الله تعالى
في كل حيوان بل في كل ذرة آية تدل على وحدانيته واختياره حيث يبدع المعاملات المعقولة عن الحيوانات
الغير العاقلة ومنها اظهار طقه مع عباده في اسباب التعيش حتى اذا اشكل عليهم امر فكيف يرشداهم
الى الاحتمال بل طائف الاسباب حلله كذا في التأويلات النجبية (من اجل ذلك) شروع فيما هو المقصود بتلاوة

الناس من بيان بعض آخر من جنائبات بني اسرائيل ومعاصيهم وذلك اشارة الى عظم شأن القتل وافراط قبحه
اي من اجل كون القتل على سبيل العدوان مستملا على انواع المفساد من الخسارة عن جميع الفضائل الدينية
والدينية وعن جميع السعادات الاخرية كما هي مندرجة في اجمال قوله فاصبح من الخاسرين ومن الابطال
بجميع ما يوجب الحسرة والندامة من غير ان يكون لشيء منها ما يدفعه البتة كما هو مندرج في اجمال قوله
فاصبح من النادمين واجل في الاصل مصدر اجل شرا اذا جناه وهيجته استعماله في تعليل الجنائبات اي في جعل
ما جناه الغير علة لا مري يقال فعلته من اجل انك اي بسبب ان جنيت ذلك وكسبته ثم اتسع فيه واستعمل
في كل تعاميل ومن لا بد آلا الغاية المتعلقة بقوله تعالى (كتبنا على بني اسرائيل) ونقدحها عليه للقصر اي من ذلك
ابتدئ الكتب ومنه نشأ لاسيما في آخر اى قضيت عليهم في التوراة وينا (انه من قتل نفسا) واحدة من النفوس
(بغير نفس) اي بغير قتل نفس بوجوب الاقتصاد (او فساد في الارض) اي فساد ادمها كالشرك وقطع
الطريق وهو عطف على ما اضيف اليه غير بمعنى نفي كلا الامر من معاكم في قولك من صلى بغير وضوء او تيم بطلت
صلاته لانني احدهما كما في قولك من صلى بغير وضوء او فسادا بطلت صلاته (فكنا) فمما قتل الناس جميعا) من حيث
انه هتك حرمة الدماء وسن القتل وجرا الناس عليه او من حيث ان قتل الواحد والجميع سواء في استجلاب
غضب الله والعذاب العظيم وقوله جميعا حال من الناس او تائيدا (ومن احيائها) اي تسبب لبقاء حياتها بعفو
او منع عن القتل واستنقاذا من بعض اسباب الهلكة (فكنا) فمما احيى الناس جميعا) فكنا فمما فعل ذلك بالناس
جميعا والمقصود من التشبيه المبالغ في تعظيم امر القتل بغير حق والترغيب في الاحترار عنه (ولقد جاءتهم) اي
اهل الكتاب (رسلا بالبينات) اي وبالله لقد جاءتهم رسلا بحججهم بالآيات الواضحة بتقرير ما كتبنا
عليهم تأكيذا لوجوب مراعاته وتأبيدا لتعمم المحافظة عليهم (ثم انكنا) كثيرا منهم بعد ذلك اي بعد ما ذكر
من الكتب وتأكيذا لامر بارسال الرسل تترى وتجدد العهد مرة بعد اخرى وثم للتراخي في الرتبة والاستبعاد
(في الارض لمسرفون) في القتل غير مباين به والامراف في كل امر اتباعا عن حد الاعتدال مع عدم مبالاة به
قوله بعد ذلك وقوله في الارض يتعلقان بقوله لمسرفون وهو خبران وبهذا اي بقوله تعالى ولقد جاءتهم رسلا
اتصلت القصة بما قبلها وفي التأويلات النجمية اعلم ان كل شيء ترى فيه آية من الله تعالى فهو في الحقيقة رسول
من الله اليك ومعه آية بيينة ومجزة ظاهرة يدعوك بها الى الله ثم ان كثيرا من الذين شاهدوا الآيات وتحققوا
البيانات بعد رؤية الآيات في الارض لمسرفون اي في ارض البشرية مجاوزون حد الشريعة والطريقة بمخافة
ارامر الله ونواهيه انتهى واعلم ان اهل الغفلة يشاهدون الاسرار لكن غافلون عن الحقيقة فهم كأنهم لا يبصر لهم
بل غير الحق تمنعهم عن الرؤية الصحيحة لكونهم اغيارا غير لائقين بالدخول في المجلس الخاص (قال الحافظ)
معشوق عيان ميكذربرفوليكن * اغيارهم يبدان بستره نقابست * وكل ذرة من ذرات
السكانات وان كانت قائمة بالحق وبنوره في الحقيقة الا ان الدنيا خيال يحتاج السالك الى العبور عن مسالكه
الى ان ينتهي الى الحق (وفي المثنوي) اين جهاز تراكه بصورت قائمت * كفت بيغمبرك حكمت قائمت *
ازره تقليد تو كردي قبول * سالكان اين ديد پيدا بدي رسول * روز در خوابي مكوين خواب نبست *
سايه فرعت اصل جزمه تاب نبست * خواب يداريت آن دان اي عضد * كه نبند خفته كودر
خواب شد * او كان برده كه اين دم خفته ام * بي خبران كوست در خواب دوم * وهذه اي اليقظة عن
المنام على الحقيقة لا تيسر الا لارباب المكاشفة الصحيحة واصحاب المشاهدة الواضحة اللهم افض علينا من هذا
المقام (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) اي يحاربون اولياءهما وهم المسلمون جعل محاربتهم محاربتهم
تعظيم اليهم والمراد بالمحاربة قطع الطريق وهو انما يكون من قوم اجتمعوا في العصا وتعرضوا لدماء المسلمين
واموالهم وازواجهم وامانهم ولهم قوة وشوكه تمنعهم عن ارادهم (ويسعون في الارض فسادا) حال من
فاعل يسعون اي مفسدين نزلت في قوم هلال بن عويمر الاسلمي وكان وادعه رسول الله صلى الله عليه وسلم
على ان لا يعينه ولا يعين عليه ومن اتاه من المسلمين فهو آمن لا يهاج ومن مريه لال الرسول الله فهو آمن
لا يهاج فرقوم من بني كنانة يريدون الاسلام بناس من قوم هلال ولم يكن هلال يومئذ حاضرا فقطعوا عليهم
وقتلوهم واخذوا اموالهم فان قلت بنفس ارادة الاسلام لا يخرج الشخص عن كونه حرييا والحد لا يجب بقطع

الطريق عليه وان كان مستأمنًا قلت معناه يريدون تعلم احكام الاسلام فانهم كانوا مسلمين او يقال جاؤا على قصد الاسلام فهم بمنزلة اهل الذمة والحد واجب بالقطع على اهل الذمة ولما كانت الهاربة والفساد على مراتب متفاوتة ووجوه شتى من القتل بدون اخذ المال ومن القتل مع اخذه ومن اخذه بدون قتل ومن الاخافة بدون قتل واخذ شرعت لكل مرتبة من تلك المراتب عقوبة معينة بطريق التوزيع ف قيل (ان يقتلوا) اى حدا من غير صلب ان افردوا القتل ولو عفا لاولياءه لا يلغى ذلك لانه حق الشرع ولا فرق بين ان يكون القتل بالآلة جارية اولاً (او يصلبوا) اى يصلبوا مع القتل ان جمعوا بين القتل والاخذ بان يصلبوا احياء وتبعج بطونهم برمح الى ان يموتوا ولا يصلبوا بعد ما قتلوا لان الصلب حياً يبلغ في الردع والزرع لغيره عن اقدام على مثل هذه المعصية (او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف) اى ايديهم اليمنى من الرسخ وارجلهم اليسرى من الصلب ان اقتصر وعلى اخذ من مسلم او ذمى وكان في المقدار بحيث لو قسم عليهم اصاب كل منهم عشرة دراهم او مائتا او قيمة ما قطع ايديهم فلاخذ المال وما قطع ارجلهم فلاخافة الطريق بتفويت امنه (او ينفوا من الارض) ان لم يفعوا غير الاخافة والسعي للفساد والمراد بالنفي عندنا هو الحبس فانه نفي عن وجه الارض بدفع شهرهم عن اهلها ويعزرون ايضا لمباشرتهم منكراً للاخافة وازالة الامن (ذلك لهم خزي) كأن (في الدنيا) اى ذل وفضيحة قوله ذلك مبتدأ ولهم خبر مقدم على المبتدأ وهو الخزي والجملة خبر لذلك (ولهم في الآخرة) غير هذا (عذاب عظيم) لا يقادر قدره لغاية عظم جنايتهم فقوله تعالى لهم خبر مقدم وعذاب مبتدأ مؤخر وفى الآخرة متعلق بمحذوف وقع حالاً من عذاب لانه فى الاصل صفة له فلما قدم انتصب حالاً اى كأننا فى الآخرة (الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم) استثناء مخصوص بما هو من حقوق الله عز وجل كما بنى عنه قوله تعالى (فاعلموا ان الله غفور رحيم) اماما هو من حقوق الادميين فانه لا يسقط بهذه التوبة فان قطاع الطريق ان قتلوا انساناً تابوا قبل القدرة عليهم يسقط بهذه التوبة وجوب قتلهم حداً وكانولى الدم على حقه فى القصاص والعفو وان اخذوا ما لا تم تابوا قبل القدرة عليهم يسقط بهذه التوبة وجوب قطع ايديهم وارجلهم من خلافى وكان حق صاحب المال باقياً فى ماله وجب عليهم رده واما اذا تاب بعد القدرة عليه فظاهر الآية ان التوبة لا تنفعه ويقام الحد عليه فى الدنيا كما يضمن حقوق العباد وان سقط عنه العذاب العظيم فى العقبي والآية فى قطاع المسلمين لان توبة المشرع تدرأ عنه العقوبة قبل القدرة وبهذا يعنى ان المشرع المحارب لو آمن بعد القدرة عليه فلا سبيل عليه بشئ من الحد ولا يطالب بشئ مما اصاب فى حال الكفر من دم او مال كالأمن قبل القدرة عليه واما المسلمون المحاربون فن تاب منهم قبل القدرة عليه اى قبل ان يظفر به الامام سقطت عنه العقوبة التى وجبت حق الله ولا يسقط ما كان من حقوق العباد فان كان قد قتل فى قطع الطريق سقط عنه بالتوبة قبل القدرة عليه تحتم القتل ويبقى عليه القصاص لولى القتل ان شاء عفا عنه وان شاء استوفاه وان كان قد اخذ المال يسقط عنه القطع وان كان جمع بينهما يسقط عنه تحتم القتل والصلب ويجب ضمان المال وقال بعضهم اذا جاء تائب قبل القدرة عليه لا يكون لاحد تبعه فى دم ولا مال الا ان يوجد معه مال بعينه فيرده على صاحبه روى عن علي رضي الله عنه ان الحارث بن بدر جاء تائباً بعدما كان يقطع الطريق ويسفك الدماء وبأخذ الاموال فقبل توبته ولم يجعل عليه تبعه اصلاً واما من تاب بعد القدرة عليه فلا يسقط عنه شئ من الحقوق اعلم ان قطع الطريق واخافة المسافرين من اقبح السيئات كما ان دفع الاذى عن الطريق من احسن الصالحات وفى الحديث عرضت على اعمال امي حسنها وسيئها فوجدت فى محاسن اعمالها الاذى يحاط عن الطريق ووجدت فى مساوئ اعمالها الضاعة تكون فى المسجد لا تدفن وفى الحديث من اشار الى اخيه اى اخيه المسلم والذى فى حكمه بمجديدة اى بما هو آلة القتل لانه جاء فى رواية بسلاح مكان بمجديدة فان الملائكة تلغنه يعنى تدعو عليه بالبعد عن الجنة اول الامر لانه خوف مسلماً باشارته وهو حرام لقوله عليه السلام لا يحل لمسلم ان يرقع لمسلم اولاه قد يسبقه السلاح فيقتله كما صرح فى رواية مسلم لا يشراحدكم الى اخيه فانه لا يدري لعل الشيطان ينزع فى يده وان كان اخاه اى المشير اخا المشير اليه لايه وانه يعنى فان كان هارلاً ولم يقصد ضربه كنى به عنه لان الاخ الشقيق لا يقصد قتل اخيه غالباً والاشارة فى الآية ان محاربة الله ورسوله معاداة اولياء الله فان فى الخبر الصحيح حكاية عن الله تعالى من عادى لى ولياً فقد بارزنى للحرب وائى لا غضب

لا وليا في كيا يغضب الليث لجره الا يرى ان يلم بن باعور آفي زمن موسى عليه السلام كان بحيث اذا نظر رأى
العرش فلما مال الى الدنيا واهلها ميلة واحدة ولم يترك لولي من اوليائه حرمة واحدة سلب الله معرفته وجعله
بمنزلة الكلب المطرود فجرا مثل هذا المحارب ان يقتل بسكين الخذلان او يصاب بجبل الهجران على جذع
الحمران او يقطع ايديه عن اذيال الوصال وارجله من خلاف عن الاختلاف او ينقي من ارض القربة والاتلاف
فه في الدنيا بعد وهوان وفي الآخرة عذاب القطيعة والهجران الا الذين تابوا الى الله واستغفروا واعتذروا
عن اوليائه الله من قبل ان تقدروا عليهم برذل الولاية ايها الاولياء فان رذكم رذل الحق وقبولكم قبول الحق
وان مردود الولاية مفقود العناية (قال الحافظ) كما يد كنج سعادت قبول اهل دلست * مباد كس كه درين
نكته شك وريب كند (وفي المنوي) لاجرم انراه بر تو بسته شد * چون دل اهل دل از تو خسته شد *
زودشان درياب واستغفار كن * همجو برى كرها و زار كن * ناكستان شان سوى تو بشكند *
ميوهاى پخته بر خود وا كند * هم بران در كردم از سلك مباحش * با سلك كهف ارشد سقى خواجه تاش *
(يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله) اى اخشوا عذابه واحذروا معاصيه (وابتغوا) اى اطلبوا الانفسكم (اليه) اى
الى ثوابه والرائى منه (الوسيلة) اى القربة بالاعمال الصالحة قوله تعالى اليه متعلق بالوسيلة قدم عليها للاهتمام
وليست بمصدر حتى يمنع ان يتقدم معها ولها عليها بل هى فعيلة بمعنى ما يتوسل به ويتقرب الى الله تعالى من
وسل الى كذا اتقرب اليه والجمع الوسائل وقال عطاء الوسيلة افضل درجات الجنة وفي الحديث سلوا الله الى الوسيلة
فانهم ادرجة في الجنة لا ينالها الا عبد واحد وارجو من الله ان يكون هو انا وفي الحديث من قال حين يسمع
النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت سيدنا محمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه المقام المحمود
الذى وعدته حلت له شفاعتى يوم القيامة قال المولى الفناى فى تفسير القاشحة اما الوسيلة فهى اعلى درجة
فى الجنة عدن وهى لرسول الله صلى الله عليه وسلم حصلت له بدعاء امته فعل ذلك الحق سبحانه لحكمة اخفاها
فانما بسببه فلنا السعادة من الله وبه كنا خيرامة اخرجت للناس وبه ختم الله بنا الامم كما ختم به النبيين وهو صلى
الله عليه وسلم مبشر كما امر ان يقول ولنا وجه خاص الى الله تعالى نتاجيه منه ويناجينا وكذا كل مخلوق له وجه
خاص الى ربه فامرنا عن امر الله ان ندعوا له بالوسيلة حتى ينزل فيها بدعاء امته وهذا من باب الغيرة الالهية اه
(وجاهدوا فى سبيله) بمعاربة الاعداء الظاهرة والباطنة (لعلكم تفلحون) بالوصول الى الله والفوز بكرامته
والاشارة فى الاية ان الله تعالى جعل الفلاح الحقيقى فى اربعة اشياء احدها الايمان وهو اصابة رشاشة النور
فى بدو الخلقة وبه يخلص العبد من حجب ظلمة الكفر وثانها التقوى وهو منشأ الاخلاق المرضية ومنبع الاعمال
الشرعية وبه يخلص العبد من ظلمة المعاصى وثالثها ابتغاء الوسيلة وهو فناء الناسوتية فى بقاء اللاهوتية وبه
يخلص العبد من ظلمة اوصاف الوجود ورابعها الجهاد فى سبيل الله وهو اضمحلال الانانية فى اثبات الهوية
وبه يخلص العبد من ظلمة الوجود وينظر بنور الشهود فالعنى الحقيقى باليه الذين آمنوا باصابة النور اتقوا الله
بتبديل الاخلاق الذميمة وابتغوا اليه الوسيلة فى افناء الاوصاف وجاهدوا فى سبيله ببذل الوجود لعلكم
تفلحون ببذل المتصود من المعبود كذا فى التأويلات النجمية واعلم ان الاية الكريمة صرحت بالامر بابتغاء
الوسيلة ولا بد منها البتة فان الوصول الى الله تعالى لا يحصل الا بالوسيلة وهى علماء الحقيقة ومشايخ الطريقة
(قال الحافظ) قطع اين مرحله بى هم رهى خضر مكن * ظلماتست بترس از خطر كراهى * والعمل
بالنفس يزيد فى وجودها واما العمل وفق اشارة المرشد ودلالة الانبياء والاولياء فيخلصها عن الوجود ويرفع
الحجاب ويوصل الطالب الى رب الارباب قال الشيخ ابو الحسن الشاذلى كنت انا واصاحبى قد اوتينا الى مغارة
الطلب الدخول الى الله واتخافيا ونقول يفتح لنا غدا اوبعد غدا فدخل علينا يوما رجل ذو هبة وعلما منه من اولياء
الله فقلنا له كيف حالك فقال كيف يكون حال من يقول يفتح لنا غدا اوبعد غدا بانفس لم لاتعبدن الله الله
فحققتنا وبنا الى الله وبعد ذلك فتح علينا فلا بد من قطع التعلق من كل وجه لينكشف حقيقة الحال
(قال الحافظ) هداى دوست نكرديم عمر و مال دريغ * كه كار عشق زما اين قدر نمى آيد * وفى محبة الاخيار
والصلحاء شرف عظيم وسعادة عظيمة وحكى ان خادما الشيخ ابى يزيد البسطامى كان رجلا مغربيا فخرى الحديث
عنده فى سؤال منكرو نكير فقال المغربى والله ان يسألانى لا قولن لهما فقالوا له ومن اين يعلم ذلك فقال اقعدها

على قبري حتى تسمعوني فلما انتقل المغربى جلسوا على قبره فسمعوا المسألة وسمعوه يقول انساؤنى وقد حلت
 فرة ابى يزيد على عنق مضواوتر كوه ولا تستبعد امثال هذا فان جواب الجيب المدق يذهب معه من هنا
 فصل مثل هذا الزاد (وفى المتنوى) كنج زرى كوجو خسي زير ربك * با تو باشد آن نباشد مى دريك *
 بيش بيش ان جنازت مى رود * مونس كور و غريبي ميشود (ان الذين كفروا لو ان لهم) اى لكل
 واحد منهم (ما فى الارض) اى من اصناف اموالها و ذخايرها و سائر منافعها و هو اسم ان ولهم خبرها (جميعا)
 فوكيد للموصول احوال منه (ومثله) عطف على الموصول اى ضعفه (معه) ظرف وقع حالا من المعطوف
 والضمير راجع الى الموصول (ليفتدوا به) متعلق بما يتعلق به خبر ان اعنى الاستقرار المقدر فى اثم وبه متعلق
 بالافتدآ و الضمير راجع الى الموصول ومثله معا و فوحيدة لاجرا آتة بجرى اسم الاشارة كـانه قيل بذلك
 (من عذاب يوم القيامة) متعلق بالافتدآ ايضا اى لو ان ما فى الارض ومثله ثابت لهم لعلوه فدية لا تقسم من
 العذاب الواقع يومئذ و افتدوا به (ما تقبل منهم) ذلك وهو جواب ولو بما فى حيزه خبر ان والجملة تمثيل للزوم
 العذاب لهم واه تحالة نجاتهم منه بوجه من الوجوه المحققة والمفروضة وفى الحديث يجاء بالكافر يوم القيامة
 فيقال له ارايت لو كان لك ملى الارض ذهبا اكنت تغتدى به فيقول نعم فيقال له انك كـنت ستلت
 ما هو الايسر من ذلك اى ما هو اسهل من الافتدآ المذكور وهو ترك الاشرار بالله تعالى و اتيان كلمة الشهادة
 (ولهم عذاب اليم) وجميع يخلص وجهه الى قلوبهم (يريدون) كانه قيل فكيف يكون حالهم او ماذا يصنعون
 فقيل انهم يريدون (ان يخرجوا من النار) له وجوه الاول انهم يقصدون ذلك ويطلبون المخرج فيلجئهم ليهب
 النار ويرفعهم الى فوق فهناك يريدون الخروج ولات حين مناص والثانى انهم يكادون يخرجون منها لقوة
 النار و زيادة رفعها اياهم والثالث انهم يتمنون ويريدون بقلوبهم (وما هم) اى يريدون ذلك والحال انهم ليسوا
 (بمخرجين منها) لانهم كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها (ولهم عذاب مقيم) اى دائم لا يقطع وهو نصريح
 من عدم تنهاى مدته بعد بيان شدته وفى الحديث يقال لاهل الجنة لكم خلود ولا موت ولاهل النار يا اهل النار
 خلود ولا موت اى لكم خلود فى النار و روى ان هذين القولين يكونان بعد ان يؤتى بالموت فى صورة كبش فيذبح
 بين الجنة والنار وانما يمثل الموت بهذا المثال ابشاهد وابعينهم ويستقر فى انفسهم ان الموت ارتفع فيزداد اهل
 الجنة فرحا و اهل النار ترحا و تخصيص صورة الكبش لانه لما كان فداء عن اسماعيل الذى نبينا عليه السلام
 من نسله كان فى المعنى فداء عن جميع الاحياء فى الدنيا لانهم خلقوا لاجله فناسب ان يكون فداء عنهم
 فى دار الآخرة ايضا كذا فى شرح المشارق لابن الملك واعلم ان الكفر وجزآه وهو الخلود فى النار اثر اخطاء
 رشاخ النور الاكهى فى عالم الارواح وقد انعم الله تعالى على المؤمنين باصابة ذلك النور (وفى المتنوى)
 مؤمنان كان عسل زنبور وار * كافران خود كان زهرى هجج ومار * جنبش خلق از قضا و وعده است *
 تيزى دندان ز سوز مده است * نفس اول راند بر نفس دوم * ماهى از سر كـنده باشد فى زدم *
 تو نميدانى كزىن دو كيسى * جهد كن چند انكه بينى چيسى * چون نهى بر پشت كشتى بار را *
 بر توكل ميكنى ان كار را * تو نميدانى كه از هر دو كى * غرقه اندر سقر يا ناجى * چونكه بر بو كست
 جله كارها * كاردين اولى كزىن بايى رها * قال بعض الصلحاء رايت فى منامى كافى واقف على قناطر
 جهنم فنظرت الى هول عظيم فجعلت افكر فى نفسى كيف العبور على هذه فاذا قائل يقول يا عبد الله ضع حملك
 واعبر قلت وما حلى قال دع الدنيا (قال الحافظ) تاكى غم دنياى دنى اى دل دانا * حيفست زخوى كه
 شود عاشق ز شقى وفى الحديث (يؤتى بانتم اهل الدنيا) الباء فيه للتعدية وانتم افعول تفضيل من النعمة اى
 باكثرهم نعمة (من اهل النار يوم القيامة فيصنع فى النار صبغة) يعنى يغمس فيها مرة اراد من الصبغ الغمس
 اطلاقا قاله لزوم على اللازم لان الصبغ انما يكون بالغمس غالبا ثم اراد من غمسه فيها اصابة نعمة من النار به
 (ثم يقال يا ابن آدم هل رايت خيرا قط هل مر بك نعيم قط فيقول لا والله يا رب) شدة العذاب انسته ماضى
 عليه من نعم الدنيا (ويؤتى باشد الناس بؤسا) اى شدة وبلاء فى الدنيا (من اهل الجنة فيصنع صبغة من الجنة
 فيقال له يا ابن آدم هل رايت بؤسا قط هل مر بك شدة قط فيقول لا والله ما مر بى بؤس قط ولا رايت شدة قط) كذا
 فى شرح المشارق لابن الملك * هر چند غرق بجزاى كاهم ز صد جهت * كراشاي عشق شوم ز اهل رحمت (والسارق

والسارقة) وهو مبتدأ محذوف الخبر اى حكم السارق والسارقة ثابت فيما تلى عليكم فقوله تعالى (فاقطعوا ايديهما) بيان لذلك الحكم المقدرا بعد الفاء مرتبط بما قبلها ولذلك اتي بها فيه لانه هو المقصود مما قبلها ولولم يأت بالفاء لتوهم انه اجنبي وانما قدرا والخبر لان الامر انشاء لا يقع خبرا الا باضمار وتأويل والمراد بايديهما اي ما بينهما ولذلك ساغ وضع الجمع موضع المثنى كما في قوله تعالى فقد صغت قلوبكما اكتفاء بتثنية المضاف اليه وتفصيل ما يتعلق بالسرقه سيجي في آخر المجلس (جزاء بما كسبا نكالا من الله) منصوبان على المفعول له والمعنى فاقطعوهما مكافاة لهما على ما فعلا من فعل السرقة وعقوبة رادعة لهما من العود واخرهما من الاقتداء بهما وبما كسبا متعلق بجزاء ومن الله صفة نكالا اي نكالا كائنا منته تعالى والنكال اسم بمعنى التنكيل مأخوذ من النكول وهو الامتناع (والله عزيز) غاب على امره يعضيه كيف يشاء من غير تدبير ينارعه ولا ضديا عنه (حكيم) في شرائعه لا يحكم الا بما تقتضيه الحكمة والمصلحة ولذلك شرع هذه الشرائع المنطوية على فنون الحكم والمصالح (فن تاب) من السارق الى الله تعالى (من بعد ظلمه) اي من بعد ان ظلم غيره بأخذ ماله والتصرح به مع ان التوبة لا تتصور قبله لبيان عظم نعمته تعالى بتذكير عظم جنائته (واصلح) اي امره بالتقصي عن تبعات ما بارسه والعزم على ان لا يعود الى السرقة (فان الله يتوب عليه) اي يقبل توبته ولا يعذبه في الآخرة واما القطع فلا نسقطه التوبة عندنا لان فيه حق المسروق منه قال الحدادي لا تقطع يده اذ ارد المالك قبل المرافعة الى الحاكم واما اذ ارفع الى الحاكم ثم تاب فاقطع واجب فان كانت توبته حقيقية كان ذلك زيادة درجات له كما ان الله تعالى ابتلى الصالحين والانبياء بالبلايا والحن والامراض زيادة لهم في درجاتهم وان لم تكن توبته حقيقية كان الحد عقوبة له على ذنبه وهو مؤاخذ في الآخرة ان لم يتب (ان الله غفور رحيم) مبالغ في المغفرة والرحمة ولذلك يقبل التوبة (الم تعلم ان الله له ملك السموات والارض) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد به الجميع والاستفهام الانكارى لتقرير العلم والمراد به الاستشهاد بذلك على قدرته تعالى على ما سياتى من التعذيب والمغفرة على ابلغ وجه واتمه اي الم تعلم ان الله له السلطان القادر والاستيلاء الباهر المستلزمان للقدرة التامة على التصرف السكلى فيهما وفيما فيهما ايجادا واعداما واحياء وامانة الى غير ذلك حسبما تقتضيه مشيئته (يعذب من يشاء) ان يذنبه ولو على الذنب الصغير وهو عدل منه (ويغفر لمن يشاء) ان يغفر له ولو كان الذنب عظيما وهو الفضل منه اي يعذب لمن توجب له حكمه تعذيبه ويغفر لمن توجب الحكمة مغفرته (والله على كل شئ قدير) فيقدر على ما ذكر من التعذيب والمغفرة قال ابن الشيخ انه تعالى لما اوجب قطع يد السارق وعقاب الآخرة لمن مات منه قبل التوبة ثم ذكر انه يقبل توبته ان تاب اردفه ببيان انه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فيعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء يحسن منه التعذيب تارة والمغفرة اخرى لانه مالك جميع المحدثات وربهم والاهم والمالك له ان يتصرف في ملكه كيف شاء واراد لا كما زعمت المعتزلة من ان حسن افعاله تعالى ليس لاجل كونه الها للخلق ومالك لاجل كونهها على وفق مصالح الخلق ومتضمنة لرعاية ما هو الاصلح لهم انتهى واعلم ان السرقة هي اخذ مكاف خفية قدر عشرة دراهم مضروبة من حرز لملك له فيه ولا شبهته فاحترز بالمكاف عن اخذ صبي ومجنون وبالحفية وهو ركن السرقة عن الغصب وقطع الطريق وقوله قدر عشرة دراهم اي عينا او قيمة وهذا نصاب السرقة في حق القطع واما في حق العيب فاخذ ما دون عشرة يعد سرقة ايضا شرعا ويعد عيبا حتى يرد العبد به على بائعه وعند الشافعي نصاب السرقة ربع دينار ولنا قوله عليه السلام لا قطع الا في ربع دينار وفي عشرة دراهم والاخذ بالاكتر اولى احتيا لا الدرهم الحد والمعتبر في هذه الدراهم ما يكون عشرة منها وزن سبعة مثاقيل واحترز بالمضروبة علم يقينه دونها حتى اذا سرق تبرع عشرة لا يساوى عشرة مضروبة لا يجب القطع وقوله من حرز اى من مال ممنوع من ان يصل اليه يد الغير سواء كان المانع بناء او حافظا قال اللبغوى اذا سرق شيئا من غير حرز كثر في حائط لا حارس له او حيوان في بركة لا حافظ له او متاع في بيت منقطع عن البيوت لا قطع عليه وقيد بقوله ولا شبهته لانه لو كان له شبهة في المسروق كما انه سرق من بيت المال او في الحرز كما اذا سرق من بيت اذن الناس بالدخول فيه كالحمام والرباط لا يقطع لان للقطع ندري بالشبهة وكذا لا قطع بسرقة مال سنده لوجود الاذن بالدخول عادة وكذا بسرقة مال زوجته او زوجها ولو من حرز خاص لاخر لا يصح ان فيه لان اليد المبسوطة لكل من الزوجين في مال الاخر ثابتة

وهو مانع عن القطع وكذا لا قطع بسرقة مال من بينهما قرابة ولا لجران الانبساط بين الاصول والفروع
 بالانتفاع في المال والدخول في الحرز ولا بسرقة من بيت ذى رحم محرم ولو كان المسروق مال غيره لهدم الحرز
 ويقطع بين السارق من زنده وهو مفصل الذراع في الكف ويحسم بان يدخل في الدهن الحار بعد القطع لقطع
 الدم لانه لو لم يحسم لافضى الى التلف والخذ زاجر لا متلف ولهذا لا يقطع في الحر الشديد والبرد الشديد وان سرق
 ثانيا بعد ما قطعت يده لم يجزى تقطع رجله اليسرى من المفصل وان سرق ثالثا لا يقطع بل يحبس حتى يتوب ويظهر
 عليه سبب الصالحين والتائبين لقول علي رضي الله عنه فيمن سرق ثلاث مرات اتى لاستحي من الله ان لا ادع
 له يد اياكل بها ويستحي ورجلا يمشي عليها وفي الحديث اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله وفيه دليل
 على ان التوبة يعلم اثرها وتب السرق بما ينبت به شرب الخمر اى بالشهادة او بالاقرار مرة ونصاها رجلان
 لان شهادة النساء غير مقبولة في الحدود وطلب المسروق منه شرط القطع لان الحياة على ملك الغير لا تظهر
 الا بخصوصه ولا فرق في القطع بين الشريف والوضيع وعن عائشة رضي الله عنها قالت سرق امرأة
 مخزومية فاراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يقطع يدها فاستشفع لها اسامة بن زيد وكان النبي عليه الصلاة
 والسلام يحبه فلم يقبل وقال يا اسامة انشفع في حد من حدود الله انما اهلك الذين قبلكم انهم كانوا اذا سرق
 فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه الحد وايم الله لو ان فاطمة بنت محمد سرق لقطع
 يدها وفي الحديث نهى عن الشفاعة في الحدود بعد بلوغ الامام ولهذا رد رسول الله صلى الله عليه وسلم شفاعة
 اسامة واما قبله فالشفاعة من المجنى عليه جائزة والستر على الذنب مندوب اذا لم يكن صاحب شر واذى
 (قال السعدى) پس پرده بیند عملهای بد * هم او پرده پوشد بیا لای خود * وفي الحديث ايضا دلالة
 على وجوب العدل في الرعية واجراء الحكم على السوية قال الامام ابو منصور فان قيل ما الحكم هو في قطع
 يديهما الوف بسرقة عشرة دراهم فكيف يكون قطعها جزاء لفعل السارق وقد قال تعالى ومن جاء بالسبيته
 فلا يجزى الا مثلها قلنا جزاء الدنيا حكمة يتمن بها المرء والله تعالى ان يتمن بما شاء ابتداء اى من غير ان يكون
 ذلك جزاء على كسب العبد ولان القطع ليس بجزاء ما اخذ من المال ولكن لما هتك من الحرمه الا يرى انه قال
 جزاء بما كسبا فيجوز ان يبلغ جزاء هتك تلك الحرمه قطع اليد وان قصر على العشر علم ذلك لان مقادير
 العقوبات انما يعلمها من يعلم مقادير الجنايات واذا كان الامر كذلك فالحق التسليم والانتقاد انتهى ونعم ما قال
 يونس بن عبيد في باب التهيب لا تأمن من قطع في خمسة دراهم خير عضونك ان يكون عذابه هكذا غدا
 كما في منهاج العابدين فعلى العاقل ان يتوب عن الزلل وينقطع عن الخيل ويتوجه الى الله الاعلى الاجل
 (وفي المنوى) حيلها وچارها كر زدهاست * ييش الا الله انها جله لاست * قفل زفتست وكشانيده
 خدا * دست در تسليم زن اندر رضا * ثم ان الله تعالى انما بدأ بالسارق في هذه الاية قبل السارقة
 وفي آية الزنى بدأ بالزانية لان السرقة تفعل بالقوة والرجل اقوى من المرأة والزنى يفعل بالشهوة والمرأة اكثر
 شهوة والمرأة ادعى من الرجل الى نفسها منه اليها ولهذا واجتمع جماعة على امرأة لم يقدر واعليها الا بمرادها ولهذا
 قيل قال الله تعالى وعصى آدم ربه فغوى ولم يقل وعصت حواء مع انها اكلت قبل آدم ودعته الى الاكل وقيل
 انما قطعت يد السارق لانها باشرت ولم يقطع ذكر الزانى للمباشرة خوفا لقطع النفس وتحصل ايضا لذة الزنى
 بجميع البدن قال النيسابورى قطعت يد السارق لانها اخذت المال الذى هو يد الغنى وعماده كانه اخذ
 يد انسان فجزوايده لتناولها حق الغير وقيل قال الله تعالى والله خزائن السموات والارض فكل ما عند العبد
 من مال فهو خزائن الحق عنده والعبد خازنه فمهما تعدى خزانه مولاه بغير اجازة استحق العياسة بقطع آلة
 التعدى الى خيانة خزائنه وهى اليد المتعدية ثم ان السرقة كما تكون من المال كذلك تكون من العبادات
 وفي الحديث اسوء الناس سرقة الذى يسرق من صلاته قالوا يا رسول الله كيف يسرق من صلاته قال لا يتم
 ركوعها ولا سجودها وفي الحديث ان الرجل ليصلى ستين سنة وما تقبل له صلاة لعله يتم الركوع ولا يتم السجود
 ويتم السجود ولا يتم الركوع كذا في الترغيب والترهيب فمثل هذا المصلى يقطع عنه عن نيل الوصول فلا يصل
 الى مراده بل يبقى في الهجران والقطعية اذ هو اساء الادب بل قصر فيما امر الرب سبحانه وتعالى (يا ايها الرسول)
 خاطبه صلى الله عليه وسلم بعنوان الرسالة لا لتشريف (لا يحزنك الذين) اى صنع الذين فان الذوات مع قطع

انظر عن العوارض لا توجب الحزن والفرح (يسارعون في الكفر) اى يقعون في الكفر سرعاً في اظهار
 اذ وجدوا منه فرصة والمقصود نهيه عليه السلام عن ان يحزن بصنيعهم بناء على انه تعالى ناصره عليهم والمعنى
 لا تحزن ولا نبال بها فاتهم في الكفر سرعاً (من الذين) بيان للمسارعين في الكفر (قالوا آمنا بافواههم) متعلق
 بقالوا وانما في بيان تعلقه بالا فوامع ان القول لا يكون الا بالقول واللسان الاشارة الى ان السنتهم ليست معبرة
 عما في قلوبهم وان ما يجرون على السنتهم لا يجاوز افواههم وانما نطقوا به غير معتدين له بقلوبهم (ولم تؤمن
 قلوبهم) جملة سالية من ضمير قالوا جى بها للتصريح بما اشار اليه بقوله بافواههم (ومن الذين هادوا) عطف
 على من الذين قالوا وبه يتم بيان المسارعين في الكفر بتقسيمهم الى قسمين المنافقين واليهود (سماعون) خبر
 مبتدأ محذوف والتقدير هم اى المنافقون واليهود سماعون (للكذب) اللام اما لتقوية العمل واما لتضعين
 السماع معنى القبول واللام كى والمفعول محذوف والمعنى هم مبالغون في سماع الكذب او في قبول ما تنفريه
 احبارهم من الكذب على الله سبحانه وتحريف كلامهم او سماعون اخباركم واحاديثكم ليكذبوا عليكم بالزيادة
 والنقص والتبديل فان منهم من يسمع من الرسول عليه السلام ثم يخرج ويقول سمعت منه كذا وكذا ولم يسمع
 ذلك منه (سماعون لقوم آخرين) خبر ثان للمبتدأ المقدر مقرر للاول ومبين لما هو المراد بالكذب على الوجهين
 الاولين واللام مثل اللام في سماع الله من حده في الرجوع الى معنى من اى قبل منه حمده والمعنى مبالغون في قبول
 كلام قوم آخرين (لم يأتوا) صفة اخرى لقوم اى لم يحضر واجلسك وتجاوزوا عنك تكبرا وافرطا في البغضاء
 قيل هم يهود خيبر والسماعون بنو قريظة (يحرفون الكلام من بعد مواضعه) صفة اخرى لقوم اى يميلونه
 ويريلونه عن مواضعه بعد ان وضعه الله فيها اما لفظا باهماله او تغيير وصفه واما بحمله على غير المراد واجرأته في
 غير موره (يقولون) صفة اخرى لقوم اى يقولون لا تبايعهم السماعين لهم عند القائهم اليهم اقاويلهم الباطلة
 مشيرين الى كلامهم الباطل (ان اوتيتهم) من جهة الرسول (هذا) المحرف (نخذه) واعلموا بوجبه فانه الحق
 (وان لم تؤفوه) بل اوتيتهم غيره (فاخذوا) قبوله واياكم واية روى ان شريفا من خير زنى بشر يفة وكانا محصنين
 وحدهما الرجم في التوراة فكرهوا رجمهما الشرفهما فارسلوهما مع رهط منهم الى بنى قريظة فقدم رهط
 حتى نزلوا على قريظة والنضير فقالوا لهم انكم خير بهذا الرجل ومعه في بلدك وقد حدثت فنادت فلان
 وفلانة فخر او قد احصنا فخب ان نسألوا الناحدا عن قضائه فيه فقالت لهم قريظة والنضير اذا والله يا مكرم
 بما تكرهون ثم انطلق قوم منهم كعب بن الاشرف وكعب بن اسد وكثانة بن ابى الحقيق وغيرهم الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد اخبرنا عن الزانى والزانية اذا احصنا ما حدتهما في كتابك فقال هل ترضون
 بقضائى قالوا نعم قتل جبريل عليه السلام بالرجم فاخبرهم بذلك فابوا ان يأخذوا به فقال له جبريل اجعل بينك
 وبينهم ابن صوريا وصفه له فقال عليه السلام هل تعرفون شابا امر دايض اعور يسكن فذلك يقال له ابن صوريا
 قالوا نعم فقال اى رجل هو فيكم قالوا هو اعلم يهودى بقى على وجه الارض بما انزل الله على موسى في التوراة
 قال فارسلوا اليه ففعلوا فانهم فقال له عليه السلام انت ابن صوريا قال نعم قال وانت اعلم يهودى قال كذلك
 يزعمون قال اتجعلونه بيني وبينكم قالوا نعم قال له النبي عليه السلام انشدك بالله الذى لا اله الا هو الذى انزل
 التوراة على موسى واخرجكم من مصر وخلق لكم البحر والنجاكم واغرق آل فرعون والذى ظلل عليكم الغمام
 وانزل عليكم المن والسلوى وانزل عليكم كتابه فيه حلاله وحرامه هل تجدون في كتابكم الرجم على من احصن
 قال ابن صوريا نعم والذى ذكرتنى به لولا خشيت ان تحرقنى التوراة ان كذبت او غيرت ما اعترفت لك ولكن
 كيف هي في كتابك يا محمد قال اذا شهد اربعة رهط عدول انه قد ادخله فيها كما يدخل الميل في المحجلة وجب عليه
 الرجم فقال ابن صوريا والذى انزل التوراة على موسى هكذا انزل الله في التوراة على موسى فقال له النبي عليه
 السلام فاذا كان اول ما ترخصتم به في امر الله تعالى قال كما اذا اخذنا الشريف تركاه واذا اخذنا الضعيف افنا
 عليه الحد وكثير الزنى في اشرافنا حتى زنى ابن عم ملكنا فلم يرحم ثم زنى رجل آخر في اسوة من الناس فاراد ذلك
 الملك رجمه فقام: وانه قومه وقالوا والله لا ترجمه حتى ترجم فلانا ابن عم الملك فقلنا تعالوا نجتمع فنضع شيئا
 دون الرجم يكون على الشربف والوضيع فوضعهما الجلد والقيم وهوان يجلد اربعين جلدة بحبل مطلى بالقصار
 ثم نود وجوههما ثم يحملان على حمارين وجوههما من قبل دبر الحمار يطاف بهما فجعلوا هذا مكان الرجم

فقال اليهود لابن موريا ما اسرع ما اخبرته به وما كنت لما اتينا عليك باهل ولكنك كنت غائبا فـ **كرهنا**
 ان نغتابك فقال لهم انه قد نشدني بالتوراة ولولا خشية التوراة ان تهلكني لما اخبرته فامرهم ما النبي صلى الله
 عليه وسلم فرجا عند باب المسجد وقال اللهم اني اول من احب امرك اذ امانته فانزل الله تعالى يا ايها الرسول
 الاية (ومن) نمرطية (يرد الله فتنته) اي ضلالتة او فضيخته كائنا من كان (فلن نملك له) فلن نستطيع له
 (من الله شيئا) في دفعها (اولئك) المنافقون واليهود (الذين لم يرد الله ان يظهر قلوبهم) اي من رجس الكفر
 وخبث الضلالة لانهم ما كهم فيهما واصرارهم عليهما واعراضهم عن صرف اختيارهم الى تحصيل الهداية
 بالكيفية (لهم) اي للمنافقين واليهود (في الدنيا خزي) اما المنافقون لخزيهم فضيختهم وهتك سترهم بظهور
 نفاقهم فيما بين المسلمين واما خزي اليهود فالذل والجزية والاقتضاح بظهور كذبهم في كتمان نص التوراة
 (ولهم في الآخرة) اي مع الخزي الدنيوي (عذاب عظيم) هو الخلود في النار (سمعون للكذب) تكرر لما قبله
 (الون للسهة) اي الحرام كالرشى من بهته اذا استأمله لانه مسحوت البركة (فان جاؤك) الفاء
 فضيحة اي واذا كان حالهم كما شرح فان جاؤك متحسرين اليك فيما شجر بينهم من الخصومات (فاحكم بينهم
 او اعرض عنهم وان تعرض عنهم) بيان لحال الامر من اثر التخيير (فلن يضروك شيئا) من الضرر بان يعادوك
 لاعراضك عنهم فان الله يصعك من الناس (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) بالعدل الذي امرت به
 كما حكمت بالرجم (ان الله يحب المقسطين) العادلين فيحفظهم عن كل مكره ويحذرون ويعظم شأنهم
 وفي الحديث المقسطون عند الله على منابر من نور (وكيف يحكمونك) وعندهم التوراة فيحكم الله (تحيب
 من يحكمهم لمن لا يؤمنون به وبكتابه والحال ان الحكم منصوص عليه في كتابهم الذي يدعون الايمان به
 وتنبه على انهم ما قصدوا بالتحكيم معرفة الحق واقامة الشرع وانما طلبوا به ما هو اهلون عليهم وان لم يكن ذلك
 حتمهم ١٠ زعمهم وفيما حكم الله حال من التوراة اورفعها بالظرف وان جعلتها مبتدأ فن ضميرها المستكن
 فيه (ثم يقولون) عطف على يحكمونك داخل في حكم التجب ثم للتراخي في الرتبة (من بعد ذلك) اي من بعد
 ما حكموا وهو تصرح بما قطعنا لكيد الاستبعاد والتجب اي ثم يعرضون عن حكمك الموافق لكتابهم
 من بعد ما رضوا بحكمك (وما اوتيتك) الموصوفين بما ذكر (بالمؤمنين) اي بكتابهم لاعراضهم عنه
 اولاً وعن حكمك الموافق لكتابهم ثانياً اوبك وبه وفي الآيات دم للظلم ودم للعدل وقدح في الحرام والرشوة
 وفي الحديث كل لحم انبته السهة فالنار اولى به وفيه لعن الله الراشي والمرتشى والرائش واراد بالرائش الذي
 يمشي بينهم (وفي المنزوى) اي بسامر غي برنده دانه جو * كه بريد حاق ادهم خلق او * اي بساماهي درآب
 دور دست * كشته از حرص كلوما خود شست * اي بسام مستور در پرده بده * شوي فرج
 وكور سوا شده * اي بسا قاضي عبرت خو * از كلو در شوقي آور درو * بلكه در هاروت
 وماروت آن شراب * از عروج جز خشان شد سد باب * ذكر في ادب القاضي للخصاف الرشوة على
 اربعة اوجه اما ان رشوه لانه قد خوفه فيعطيه الرشوة ليدفع الخوف عن نفسه او يرشوه لیسوی امره بينه
 وبين الساطان او يرشوه ليمتثل القضاء من الساطان او يرشوا القاضي ليقضى له في الوجه الاول لا يحل
 الاخذ لان الكف عن الخوف كف عن الظلم وانه واجب حقاً للشرع فلا يحل اخذه لذلك ويجعل للمعطي
 الاعطاء لانه جعل المال وقاية للنفس وهذا جائز موافق للشرع وفي الوجه الثاني لا يحل الاخذ لان اقيام
 بامور المسلمين واجب بدون المال فلا يحل له الاخذ وفي الوجه الثالث لا يحل له الاخذ والاعطاء واما الرابع
 فخرام الاخذ سواء كان القضاء بحق او ظلم اما الظلم فلو جهين احدهما انه رشوة والثاني انه سبب للقضاء بالجور
 واما الحق فلو جه واحد وهواه اخذ المال لا قامة الواجب واما الاعطاء فان كان بجور لا يجوز وان كان بحق
 جاز قال ابن مسعود رضي الله عنه من شفع شفاعته يرد بها حقاً او يدفع بها ظلماً فاهدى له فقبل فهو سهة
 وفي نصاب الاحتساب ان المحتسب والقاضي اذا اهدى اليه من يعلم انه يهدي لاحتياجه الى القضاء والحسبة
 لا يقبل ولو قبل **كان رشوة** واما من يعرف انه يهدي للتودد والتحبب لا للقضاء والحسبة فلا يأمن منه
 وكان الصحابة رضي الله عنهم يتوسعون في قبول الهدايا عنهم وهذا لان الهدية كانت عادتهم وكانوا لا يلتصقون
 منهم شيئاً وانما كانوا يهدون لاجل التودد والتحبب وكانوا يستوحشون بردها ياهم فلا يكون فيه

معنى الرشوة فلهذا كانوا يقبلونها قال قوم ان صلات السلاطين تحل للغنى والفقير اذا لم يتحقق انها حرام
وانما التبعة على المعطى قالوا لان النبي صلى الله عليه وسلم قبل هدية المقوقس ملك الاسكندرية واستقرض
من اليهود مع قول الله تعالى اكلون للسحت واما حال السوق فحق علمت ان الحرام هو الاكثر فلا نشتر الا بعد
التفتيش وان كان كثيرا وليس بالاكثر فلك السؤال ولقد كان النبي عليه السلام واصحابه يشترون
من الاسواق مع علمهم بان فيهم اهل الربا والغصب والغلول قال الحدادي ومن السحت ثمن الخمر والخنزير
والميتة وعصب الفحل وابرة النايحة والمغنية والساحر وهدية الشفاعة ومهر البغي وحلوان السكاهن هكذا
قال عمرو على وابن عباس رضى الله عنهم قالوا والمال الذي يأخذه المغنى والقوال ونحوهما حكم ذلك اخف
من الرشوة فان صاحب المال اعطاه عن غير اختيار بغير عقد قال ابن كيسان سمعت الحسن يقول اذا كان لك
على رجل دين فاكتب في بيته فهو سحت فعليك ايها المؤمن المتقي بالاحتياط في امورك حتى لا تقع في الشبهات
بل في الحرام وانما تحصل التصفية للقلب باكل الغذاء الحلال (قال الحافظ) صوفي شهرين كه چون لقمة
شبهه مخورد * بارد مش دراز باد ان حيوان خوش علف * والمقصود من البيت تشبيهه الذي لا يجترز
عن الشبهات بالحيوان في الاكل من كل ما يجده من غير تفرقة ولان تناول الشبهات من كمال الحرص
لانه لو لم يكن له حرص لكان له قساعة بالحلال ولوقليلا والحيوان يعظم من كثرة الاكل والشرب والنوم
وهي حكم الطبيعة (انا نزلنا التوراة) حال كونها (فيما هدى) تهدي شرا ثعبنا واحكامها الى الحق وترشد
الناس اليه (ونور) تكشف ما انهم من الاحكام وما يتعلق بها من المستورة بظلمات الجهل (يحكم بها النبيون)
اي انبياء بني اسرائيل اي يحكمون باحكامها ويحملون الناس عليها (الذين اسلموا) ان قلت النبيون اعظم
من الامام فكيف يدحني بانه رجل مسلم وما الوصف به بعد الوصف بالنسبة لان نزل من الاعلى الى الادنى قلت
قديرك الوصف مدحا للوصف فقائدة التوصيف تنويه شان الصفة والتنبية على عظم قدرها حيث هو
بها عظيم كما وصف الانبياء بالصلاح والملائكة بالايمان وقد قيل اوصاف الاشرف اشراف الاوصاف (قال)

ما ان مدحت محمد بمقالتي * لكن مدحت مقالات محمد

(للذين هادوا) متعلق بحكم اي يحكمون فيما بينهم والادام بيان اختصاص الحكم بهم اعم من ان يكون لهم
اوعليهم كانه قيل لاجل الذين هادوا (والتوراة) عطف على النبيون اي هم ايضا يحكمون باحكامها
وهم الزهاد ما تعلموا من ولد هرون الذين التزموا طريقة النبيين وجابوا دين اليهود (بما استخفظوا من كتاب الله)
اي بالذي استخفظوه من جهة النبيين وهو التوراة حيث سألوه ان يحفظوها من التضييع والتعريف على
الاطلاق ولا ريب في ان ذلك منهم عليهم السلام استخلاف لهم في اجراء احكامها من غير اخلال بشئ منها والباء
سببية متعلقة بحكم اي يحكمهم الربانيون والاحبار ايضا بسبب ما حفظوه من كتاب الله حسبا وصاهم به انبياءهم
وسألوه ان يحفظوه (وكانوا عليه شهداء) اي رقباء لا يتركونهم ان يغيروا فهمون الشهود بمعنى الحضور
(فلا تخشوا الناس) كاتمان كان ايها الرؤساء والاحبار واقعدوا في مراعاة احكامها وحفظها بمن قبلكم من
الانبياء واشياعهم (واخشون) في الاخلال بحقوق مراعاتها فكيف بالتعرض لها بسوء فهم وان يخشوا غير الله
في حكوماتهم ويداهنوا فيها خسمة ظالم او مراقبة كبير ودلالة الآية تتناول احكام المسلمين (ولا تشتروا باياتي)
الاشتراء استبدال السلعة بالثمن اي اخذها بدلا عنه ثم استعير لاخذ شئ بدلا عما كان له عينا كان او معنى اخذا
منوطا بالرغبة فيما اخذ والاعراض عما اعطى ونبدأ لا تستبدلوا باياتي التي فيها بان تجزوها منها وتتركوا
العمل بها وتأخذوا لانفسكم بدلا منها (ثمنا قليلا) من الرشوة والجاه وسائر الخطوط الدينية فانها وان جلت
قليلة مستردة في نفسها الاسما بالنسبة الى ما فات عنهم بترك العمل بها آن جهان جيعه است ومردار
ورخيص * برجنين مردار چون باشم حريص * پس حيات ماست موقوف فطام * لندله لندله
جهد كن فهم الكلام * ولما كان الاقدام على التعريف لدفع ضرر كما اذا خشى من ذي سلطان او جلب نفع
كما اذا طمع في الخطوط الدينية فهو عن كل منها صريح (ومن لم يحكم بما انزل الله) مستهيناه منكره
كأنما من كان كما يقتضيه ما فعلوه من التعريف (فاولئك هم الكافرون) لاسهاتهم به وتقدم بان حكمه وان غيره
ولذلك وصفهم بقوله الظالمون والفاسقون فكفرهم بانكاره وظلمهم بالحكم على خلافه وفسقهم بالخروج

عنه (وكتبنا) فرضنا عطف على انزلنا التوراة (عليهم) اي على الذين هادوا (فيها) اي في التوراة (ان النفس بالنفس) اي تقادهم اذ قتلها بغير حق (والعين) تفقاً (بالعين) اذا فقت بغير حق (والانف) تجذم (وبالانف) المقطوعة بغير حق (والادن) تصلم (بالاذن) المقطوعة طمأ (والسن) تقلع (بالسن) المقطوعة بغير حق (والجروح قصاص) اي ذات قصاص بحيث تعرف المساواة واما ما لا يمكن الاقتصاص منه من كسر عظم او جرح لحم كالخائفة ونحوها فلا قصاص فيه لانه لا يمكن الوقوف على نهايته ففيه ارش او حكمة (فن تصدق) اي من المسيحيين (به) اي بالقصاص اي فن عفا عنه فالتعبير بالتصدق للمبالغة في التريغيب فيه (فهو) اي التصديق (كفارة له) اي للمصدق يكفر الله تعالى بها ما سلف من ذنبه واما الكافر اذا عفا لا يكون عفوه كفارة له مع اقامته على الكفر وفي الحديث من اصاب بشئ من جسده فتركه لله كان كفارة له وفي الحديث ثلاث من جاء بهن يوم القيامة مع الايمان دخل الجنة من اي ابواب الجنة شاء وتزوج من الحور العين حيث شاء من عفا عن قاتله ومن قرأ دبر كل صلاة مكتوبة قل هو الله احد عشر مرارة من اي ديننا خفيا وقال بعضهم الهاء كناية عن الجراح والقاتل يعني اذا عفا الجاني عليه من الجاني فغفوه كفارة لذنب الجاني لا يؤخذ به في الآخرة كما ان القصاص كفارة له فاما المبرر للجاني فعلى الله (ومن لم يحكم بما انزل الله) من الاحكام والشرائع (فاولئك هم الظالمون) الم الذين في الظلم المتعدون لحدوده تعالى الواضعون للشئ في غير موضعه (وفينا على آثارهم) عاين على انزلنا التوراة اي آثار النبيين المذكورين (بعيسى ابن مريم) اي ارسلناه عقيهم وكتبنا به جدهم يقال عفوت اثره فغفوا عفا اي اتبعته فهو يتعدى الى واحد واذا قلت عفيت على اثره بغلان يكون المعنى اتبعته اياه وحقبة التقية الايمان بالشئ في قفا غيره والتضعيف فيه ليس للتعدي فان فعل المضعف قد يكون بمعنى فعل المجرّد كقدر وقدر وانما تعدى الى الثاني بالباء فغفوه الاول محذوف اي اتبعنا النبيين الذين ذكرناهم بعيسى وجعلناه ممن يغفونهم فحذف المفعول وجعل على آثارهم كالتائم مقامه (مصدقا لما بين يديه من التوراة) حال من عيسى (واتينا الانجيل) عطف على قفينا (فيه هدى ونور) كافي التوراة وهو في محل النصب على انه حال من الانجيل اي كاتنا فيه ذلك كأنه قيل مستحلا على هدى ونور (ومصدقا لما بين يديه من التوراة) عطف عليه داخل في حكم الحالية وتكرير ما بين يديه من التوراة زيادة تقرير (وهدى وسوعظة للمتقين) عطف على مصدقا منتظم معه في سلك الحالية جعل كله هدى بعد ما جعل مستحلا عليه حيث قيل فيه هدى وتخصيص كونه هدى وسوعظة للمتقين لانهم المهتدون بهداً والمنتهفون بجذواه (قال الحافظ) كراتكشت سليمانى نباشد * چه خاصيت دهد نقش نكبنى * فسكان الانتفاع بالانعام انما يكون لمن كان له مشرب سليمانى كذلك الانتفاع بالكتاب انما يكون لمن له تقوى رجحاني (وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه) اي آتينا الانجيل وقلنا ليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه (ومن لم يحكم بما انزل الله) منكراه مستهنا به (فاولئك هم الفاسقون) المتهترون الخارجون عن الايمان وفيه دلالة على ان الانجيل مشتمل على الاحكام وان عيسى عليه السلام كان مستقلاً بالشرع مأموراً بالعمل بما فيه من الاحكام قلت او كثرت لا بما في التوراة خاصة وفيه تهديد عظيم للحكام وفي الحديث يؤتى بالقاضي العدل يوم القيامة فيلقى من شدة العذاب ما يتنى انه لم يفصل بين احد في تمرتين فاذا كان هذا حال القاضي العدل فما ظنك بالجائر والمرثى بوحنيفه قضاً نكرد وجرّد * تويمري اكرضا نكني * وفي الحديث القضاة ثلاثة قاضيان في النار وقاض في الجنة قاض قضى بغير حق وهو يعلم فذل في النار وقاض قضى وهو لا يعلم فاهلك حقوق الناس فذل في النار وقاض قضى بحق فذل في الجنة كذا في المقاصد الحسنة للإمام السخاوي حكى ان بنى امير آئيل كانوا ينصبون لاجراء الاحكام بينهم حكماً ثلاثاً حتى اذا رفع الخصم الامر الى واحد منهم فلم يرض من الآخر ترفعوا الى الثاني ثم الى الثالث ليطمئن قلبه فذات يوم تصور ملك بصورة انسان يريد امتحان هؤلاء الحكام فركب على رمكة وقام على رأس بئر فاذا رجل اتى بقرعة مع يحملها اليه فقاماسقاها واراد الرجوع اشار الملك الى الجبل فجاء الى جنب الرمكة فكلما نادى صاحبه ودعاه لم يستمع ولم يذهب الى الام فجاء الرجل ليسوقه باى وجه يمكن فقال الملك يا هذا الرجل ان الجهل قد ولدته رمكتي هذه فاذهب وخلى وبغلي فقال الرجل يا عجباً الجهل ملكي قد ولدته بقرتي هذه فتنازعنا وترفعنا الى القاضي الاول فسبق الملك الرجل الى القاضي وقال ان قضيت لي بالجهل دفعت لك كذا فقبله

القاضي فلما قضا كما حكم بالجل للملك فلم يرض به الرجل فترافعا الى الثاني فحكم هو ايضا بالجل للملك فلم يرض به الرجل ايضا فترافعا الى الثالث فلما عرض الملك الرشوة عليه قال لا استطيع هذا الحكم فاني قد حضرت فقال الملك ايش تقول هل تحيض الرجال والحيض من خواص النساء فقال القاضي له تتعجب من كلامي ولا تتعجب من كلامك فكما ان الرجال لا تحيض فكذلك الرمكة لا تلدجلا فقال الملك هنالك قاضيان في النار وقاض في الجنة وهذا الكلام منقول من لسانه كذا ذكر البعض نقلا عن فم حضرة الشيخ الشهير بهدي آي الاسكندري قدس سره (وانزلنا اليك) يا محمد (الكتاب) اي القرء ان حال كونه ملتصبا (بالحق) والصدق حال كونه (مصدقا لما بين يديه من الكتاب) اي مصدقا لما تقدمه من جفاس الكتب المنزلة من حيث انه نازل حسب ما نفع فيه رافقا له في التوحيد والعدل واصول الشرائع (ومهيئنا عليه) اي رقبيا على سائر الكتب المحفوظة عن التغير لانه يشهد لها بالصدق والمصحة والنيات وتقرراصول شرايعها وما يتأبد من فروعها وبعين احكامها المنسوخة ببيان انتهاء مشروعاتها المستفادة من ملكت الكتب وانقضاء وقت العمل بها ولا ريب في انه تميز احكامها الباقية على المشروعية ابد اعم انتهى وقت مشروعاتها وخرجا من احكام كونها مهيئنا عليها (فاحكم بينهم) الفاء اقرب ما بعدها على ما قبلها اي اذا كان شأن القرء ان كاد سركنا حكم بين اهل الكتاب عند قضا حكمهم اليك (بما انزل الله) اي بما انزل اليك فانه مشتمل على جميع الاحكام الشرعية برأية في الكتب الالهية (ولا تتبع احوالهم عما جاءك من الحق) بالانحراف عنه الى ما يشتهونه فعن متعلقة بلا تتبع مر تضمن معنى العدول ونحوه كانه قيل لا تعدل عما جاءك من الحق متبعا لحوالهم (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) بقى الالتفات للناس كافة لكن لا للموجودين خاصة بل للماضين ايضا بطريق التغليب يجعلنا المتعدى لواحد وهو اخبار يجعل ماض لا انشاء وتقدمها عليه للتخصيص ومنهم من وقع صفة لما عارض عنه توين كل والمعنى لكل اممة كائنة منكم ايها الامم الباقية والخالية بجمعهم او وضعنا شرعة ومنهاجا خاصين بتلك الاممة لا تسكادامة تختص شرعتها التي عينت لها فالاممة من مبعث موسى الى مبعث عيسى عليهم السلام شرعتهم التوراة والتي كانت من مبعث عيسى الى مبعث النبي عليهم السلام شرعتهم الانجيل واما انتم ايها الموجودون فشرعتكم القرء ان ليس الا فامنا وبه واعملوا بما فيه والشرعة والشرعية هي الطريقة الى الماشية بها الدين الذي شرعه الله اي سنه من فحواصوم والصلاة والحج والذبح وغير ذلك من وجوه الصلاح لكونه سبيلا موصلا الى ما هو سبب للحياة الابدية كان الماء سبب للحياة الفانية والمنهاج الطريق الواضح في الدين من نهج الامر اذا وضح قيل فيه دليل على ان غير متعبدين بشرائع من قبلنا والتحقيق اننا متعبدون باحكامها الباقية من حيث انها احكام شرعية معتدلا من حيث انها شرعة للاولين (ولو شاء الله) ان يجعلكم اممة واحدة (لجعلكم اممة واحدة) اي جماعة واحدة متفقة على دين واحد في جميع الاعصار من غير اختلاف بينكم وبين من قبلكم من الامم في شئ من الاحكام الدينية ولا نسخ ولا تحويل (ولكن) لم يشأ ذلك اي ان يجعلكم اممة واحدة بل شاء ما عليه السنة الالهية الجارية فيما بين الامم (ليبلوكم) اي ليعاملكم معاملة من يتليكم (فيما اتاكم) من الشرائع المختلفة المناسبة لاعصارها وقرنها هل تعملون بها ماذعين لها معتقدين ان اختلافها يقتضي المشيئة الالهية المبنية على اساس الحكم البالغة والمصالح النافعة لكم في معاشكم ومعادكم او ترغبون عن الحق وتنبعون الهوى وتستبدلون المضرة بالبدوى وتشترون الضلالة بالهدى (وفي المنشوى) كرسوز دباغت انكورت دهد * درميان ماغى سورت دهد * لانسلم واعتراض از ما برفت * چون عوضى آيد از مفة قود رفت (فاستبقوا الخيرات) اي اذا كان الامر كما ذكر فسارعوا الى ما هو خير لكم في الدارين من العقائد الحقة والاعمال الصالحة المندرجة في القرء ان الكريم وابتدروها انتهاز الفرصة واحراز المسابقة الفضل (الى الله مرجعكم جميعا) اي مرجع من آمن ومن لم يؤمن جميعا حال من خبير الخطاب (فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) اي فيه عمل بكم من الجزاء الفاصل بين الحق والمبطل ما لا يبق لكم معه شائبة شك فيما كنتم تختلفون فيه في الدنيا من امر الدين والشرعية وانما عبر عن ذلك بما ذكر لوقوعه وقوع ازالة الاختلاف التي هي وظيفة الاخبار وان احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع احوالهم) عطف على الكتاب اي انزلنا عليك الكتاب والحكم بما فيه (واحذرهم) مخافة

(ان يفتنوك عن بعض ما انزل الله اليك) اى يضلوك ويصرفوك عن بعضه ولو كان اقل قابل بتصوير الباطل بصورة الحق فالمراد بالقننة ههنا الميل عن الحق والوقوع في الباطل كما في قوله عليه السلام اعوذ بك من قننة الحياء الى العدول عن الطريق المستقيم وكل من صرف من الحق الى الباطل واميل عن القصد فقد فتن روى ان احبار اليهود قالوا اذهبوا بنا الى محمد فلعننا قننته عن دينه فذهبوا اليه صلى الله عليه وسلم فقالوا يا ابا القاسم قد عرفت انا احبار اليهود واننا ان اتبعناك اتبعك اليهود كما هم وان بيننا وبين قومنا خصومة فنتحاكم اليك فاقض لنا عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك فابى ذلك رسول الله فزات واستدل العلماء بهذه الآية على ان الخطأ والنسيان جائز على الرسل لانه تعالى قال واحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما انزل الله اليك والتعمد في مثل هذا غير جائز على الرسل فلم يبق الا الخطأ والنسيان (فان قولوا) اى اعرضوا عن الحكم بما انزل الله وارادوا غيره (فاعلم انما يريد الله) اى فاعلم ان اعراضهم من اجل ان الله يريد (ان يصيهم ببعض ذنوبهم) اى يجعل لهم العقوبة في الدنيا بان يسلط عليهم ويعذبهم في الدنيا بالقتل والجلاء والجزية ويجازيهم بالساق في الآخرة فالمراد ببعض ذنوبهم ذنوبهم عن حكم الله تعالى وانما عبر عنه بذلك لتكليفه على ان لهم ذنوبا كثيرة هذا مع عظمه واحدم بجلتها (وان كثيرا من الناس لفاسقون) اى متمردون في الكفر مصررون عليه خارجون من الحدود والمعهوده فلماذا يتولون عن حكم الله (الحكم الجاهلية يبعون) انكار وتعجب من حالهم وتوبيخ لهم والقاء للعطف على مقدر يفتضيه المقام اى يتولون عن حكمك فيبعون حكم الجاهلية وهى الملة الجاهلية التى هى هوى وجهل لا يصدر عن كتاب ولا يرجع الى وحى (ومن احسن من الله حكما) انكار لار حكمه احسن من حكمه تعالى او مساوى له وان كان ظاهر السبك غير متعرض لنفى المساواة وانما اليه العرف المطرد والاستعمال الناشئ فانه اذا قيل من اكرم من فلان او الافضل من فلان فالمراد اكرم من كل كريم وافضل من كل فاضل وحكما نصب على التمييز من احسن منقول من المبتدأ والتة حكمه احسن من حكم الله (لقوم يوقنون) اى عندهم واللام للبيان فيتعلمون بمجذوف كما في سقيا لك فان سقيا دعاء للمخاطب بان يسقيه الله فيكون لك بيان له اى هذا الاستفهام لقوم يوقنون فانهم الذين يتدبرون الامور بانظارهم فيعملون يقينا ان حكم الله عز وجل احسن الاحكام واعدها وليست اللام متعلقة بقوله حكما لان حكم الله لا يخص قومادون قوم فقد دات الايات على ان الدين واحد من حيث الاصول يختلف من جهة الفروع والله ان يحكم في كل عصر وزمان بما اراد ففيه حكم ومصالح فعلينا بالتسليم والانقياد وترك الاعتراض والمساورة الى الخيرات قبل الموت والقوت وفي الحديث (اغتنم خسا قبل خمس شيابك قبل هرمك) لان الرجل يقدر على الاعمال في حال شبابه ما لا يقدر عليه في حال هرمه ولان الشباب اذا تعود في المعصية لا يقدر على الامتناع منها في هرمه (وصحبتك قبل سقمك) لان الصحيح نافذ الامر في ماله ونفسه لانه اذا مرض ضعف بدنه عن الطاعة وقصرت يده عن ماله الا في مقدار ثلثه (وفراغك قبل شغلك) يعنى في الليل تكون فارغا وبالنهار تكون مشغولا فينبغي ان تصلى بالليل في حال فراغك وتصوم في النهار في وقت شغلك خصوصا في ايام الشتاء لان الصوم في الشتاء غنمة المؤمن كما قال عليه السلام الشتاء غنمة المؤمن طال ليله فقامه وقصر نهاره فصامه وفي رواية اخرى الليل طويل فلا تقصره بمنامك والنهار مضى فلا تذكره باتمامك (وغنائك قبل فقرك) يعنى اذا كنت راضيا بما اعطاك الله من القوت فاغتنم ذلك ولا تطمع فيما في ايدي الناس (وحياتك قبل مماتك) لان الرجل مادام حيا يقدر على العمل فاذا مات انقطع عمله ولهذا اتى الموتى ان يعودوا الى الدنيا فيتمتعوا مرة او بصلوات ركة فالفرصة غنمة والعمر قليل (قال الحافظ) بكذشتن فرصت اى برادر * كرم روى جو ميغ باشد * درياب كه عريس عزيزست * كرفت شود در يغ باشد (وقال السيد الشريف لابنه) نصيحت همينست جان پدر * كه عمرت عزيزست ضايع مكن فينبغي للعاقل ان لا يضيع ايامه (قال الحكميم) يكدوكى بازى * بجو اى مستى * به پيرى سستى * خدا را كى پرستى * فاذا تم شغلك بالشريعة فاجتهد في الطريقة وهى باطن الشريعة واقتد باولى الاسباب فانه كما ان لكل نبي شريعة ومنهاجا كذلك لكل ولي طريقة مسلوكة مخصوصة وقد ضل من ضل مناوهم (يا ايها الذين آمنوا) خطاب بعم حكمه كافة المؤمنين من المخلصين وغيرهم وان كان سبب وروده بعضهم اذ روى ان عبادة بن الصامت

رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لى موالى من اليهود كثير اعددهم وانى ابرأ الى الله ورسوله
 من ولايتهم واوا الى الله ورسوله فقال عبد الله بن ابي ابي رجل اخاف الله واثر لا ابرأ من ولاية موالى وهم
 يهودى فينتاع فقال تعالى (لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء) اى لا تتخذوا احدا منهم وليا بمعنى لاتصافوهم
 ولا تعاشروهم مصافاة الاحباب ومعاشرتهم لا بمعنى لاتجعلوهم اولياء لكم حقيقة فانه امر ممتنع فى نفسه
 لا يتعلق به النهى (بهضمهم اولياء بعض) اى بعض كل فريق من ذينك الفريقين اولياء بهض آخر من ذلك الفريق
 لا من الفريق الاخر لانه لا موالاة بين فريقى اليهود والنصارى رأسا والكل متفقون على الكفر ^{مجمعون} على
 مضارتكم ومضارتكم فكيف يتصور بينكم وبينهم موالاة (ومن يتولهم منكم) اى من يتخذهم اولياء (فانه منهم)
 اى هو على دينهم ومعهم فى النار وهذا اذا تولاهم لدينهم واما المحبة لمعاملة شرآئى منهم او طلب عمل منهم مع
 المخالفة فى الاعتقاد والامور الدينية فليس فيه هذا الوعيد قال المولى ابو السعود وفيه زجر شديد للمؤمنين عن
 اظهار صورة الموالاة لهم وان لم تكن موالاة فى الحقيقة (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) تعليل لكون
 من يتولاهم منهم اى لا يرسلهم الذين ظلموا انفسهم بترك اخوانهم المؤمنين وبموالاة اعداء الله بل يخليهم وشأنهم
 فيقعون فى الكفر والضلالة اللهم لاتكنلى الى نفسى طرفة عين ولا اقل من ذلك (قال الحافظ) درره عشق
 ازان سوى فنا صد خطرست * تانكوى كه جو عرم بسر آمد رستم (فترى) يا محمد اوكل من له اهلية للخطاب
 رؤية بصرية (الذين فى قلوبهم مرض) اى مرض النفاق ورخاوة العقد فى الدين (يسارعون فيهم) حال من
 الموالاة اى مسارعين فى موالاتهم ومعاونتهم واشار فى على الى للدلالة على انهم مستقرون فى الموالاة وانما
 من بعض مراتبها الى بعض آخر منها والمراد بهم عبد الله بن ابي وانسرا به الذين كانوا يسارعون
 ودونصارى نجران كانوا يعتذرون الى المؤمنين بانهم لا يأمنون ان تصيهم صروف الزمان كما قال
 (معتذرين) (نخشى ان تصيبنا دائرة) وهو حال من ضمير يسارعون والدائرة من الصفات الغالية
 رسما موصوفها اى بدور علينا دائرة من دوائر الدهر ودولة من دوله بان يتقلب الامر وتكون الدولة
 للكفار وقيل نخشى ان يصيبنا مكرهم من مكاره الدهر كالجذب والقطع فلا يعطونا الميرة والقرض ولعلمهم كانوا
 يظهرن للمؤمنين انهم يريدون بالذوات والمعنى الاخير ويضعرون فى انفسهم المعنى الاول (وعسى الله ان يأتى
 بالفتح) ردى من جهة الله تعالى لعلهم الباطلة وقطع لاثامهم القارعة وتبشیر للمؤمنين بالظفر فان عسى
 منه سبحانه وعد محتوم لما ان الكريم اذا اطمع اطعم لا محالة فما ظنك باكرم الاكرمين والمراد بالفتح فتح مكة
 او فتح قرى اليهود من خيبر وفدك او هو القضاء الفصل بنصره عليه السلام على من خالعه واعزاز الدين قال
 الحدادى وسعى النصر فتحا لان فيه فتح الامر المغلق (او امر من عنده) بقطع شأفة اليهود من القتل والاجلاء
 والسأفة قرحة تخرج فى اسفل القدم فتكوى وتذهب يقال فى المثل اسأصل الله شأفته اى اذهب الله
 كما اذهب تلك القرحة بالكي (فصبجوا) اى اولئك المنافقون المتغللون بما ذكر (على ما سروا فى انفسهم
 نادمين) وهوما كانوا يكتمون فى انفسهم من الكفر والشك فى امره صلى الله عليه وسلم (ويقول الذين آمنوا)
 عند ظهور ندامة المنافقين وهو كلام مبتدأ مسوق لبيان كمال سوء حال الطائفة المذكورة اى ويقول الذين
 آمنوا مخاطبين لليهود مشيرين الى المنافقين الذين كانوا يوالونهم ويرجون دولتهم ويظهرن لهم غاية المحبة
 وعدم المفارقة فى السراء والضراء عند مشاهدتهم نخبة رجائهم وانعكاس تقريرهم بوقوع ضدهما كانوا
 يترقبون ويتعللون به تعجيبا للخطاطبين من حالهم وتعريضاً بهم (اهؤلاء الذين اقسوا بالله جهد ايمانهم انهم
 لمعكم) اى بالنصرة والمعونة كما قالوا فيما حكى عنهم ولئن قوتلتم لننصرنكم فاسم الاشارة مبتدأ وما بعده خبره
 والمعنى انكار ما فعلوه واستبعاده وتخطئتهم فى ذلك والخطاب فى معكم لليهود من جهة المؤمنين وجهد
 الايمان اغلظها وهو فى الاصل مصدر ونصبه على الحال على تقدير واقسموا بالله يجتهدون جهدا يمانهم خذف
 الفعل واقيم المصدر مقامه ولا يبالى بتعريفه لفظا لانه مؤول بكرة اى مجتهدين فى ايمانهم او على المصدر اى
 اقسوا اقسام اجتهاد فى اليمين (حبطت اعمالهم فاصبحوا خاسرين) جملة مستأنفة مسوقة من جهته تعالى
 لبيان ما آل ماصنعوه من ادعاء الولاية والاقسام على المعية فى المنشط والمكسر اثر الاشارة الى بطلانه
 بالاستقمام الانكارى اى بطلت اعمالهم التى عملوها فى شأن الموالاة وسعوا فى ذلك سعيابلية بحيث لم يكن

لليهود دولة فغبنا بما صنعوا من المساعي وتحملوا من مكاره المشاق (قال الحافظ) اسم اعظم بكند كار
 خودای دل خوش باش * كه بتلييس وحيل ديوسليمان نشود * واعلم للعق دولة وللباطل صولة
 والباطل يغور ثم يغور فعلى المؤمن ان لا يميل الى جانب الباطل واهله اصلا كاتنامن كان روى عن ابي موسى
 الاشعري انه قال قلت لعمر بن الخطاب انى كاتبان نصرانيا فقال مالك فانك الله الاتخذت حنية اما سمعت
 قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء قلت له دينه ولى كتابه قال لا تكرمهم اذ
 اهانهم الله لا تأمنوهم اذ خونهم الله ولا تدنوهم اذ اقصاهم الله وروى انه قال لا قوام للبصرة الا به فقال
 مات النصراني والسلام يعنى هب انه مات فما كنت تكون صانعا حينئذ فاصنعها الساعة واستغنى عنه بغيره
 قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر شاهدت في دمشق ان الرجال والنساء كانوا يوالون النصارى ويسامحون
 في المعاملة ويذهبون باطفا لهم وصغارهم الى الكنائس ويرشون عليهم بطريق التبرك من ماء المعمودية وهذا
 كفر والعياذ بالله والمعمودية ماء للنصارى اصفر كانوا يغمسون فيه اولادهم ويعتقدون انه تطهير للمولود
 كالختان لغيرهم وقس عليه تعظيم نوروز النصارى واهدآء شئ في ذلك اليوم اليهم والمشاركة معهم ويلزم
 الحسبة في بعض الامور قطعه العرق الموالاة وفي ملتقطة الناصرى ولا ادع المشرک يضرب البربط قال محمد كل
 شئ امنع من المسلم فاني امنع من المشرک الا الخنزير ولكن يمنع اهل الكفر من ادخال الخنوز والخنمازير
 في الاسواق على سبيل الشهرة لان فيها استخفافا للمسلمين وما صالحناهم ليستخفوا بالمؤمنين وان حضراتهم
 عبيد لا يخرجون فيه صليبيهم ويمنعون من اظهار ربيع المزامير والطنبور واظهار الغناء وغير ذلك مما منع منه
 المسلم ويمنعون من احدث الكنييسة قال عليه السلام لا خصاء في الاسلام ولا كنييسة والمراد
 خصاء بنى آدم فيجوز خصاء البهائم به نقول فكما يجوز ذبح الحيوان لحاجة الناس الى لحمه فكذلك
 خصى الحيوان اذا كان في ذلك منفعة للناس فان قلت لم لا يجوز خصاء بنى آدم وفيه منفعة ايضا قيل له
 لا منفعة فيه لانه لا يجوز للخصى ان ينظر الى النساء كما لا يجوز للفعل كذا في بستان العارفين ثم اعلم ان النفس
 والشيطان والقوى الشريرة في وجود الانسان كاليهود والنصارى فكما انه يلزم مجانبتهم وعدم موالاتهم لان
 الله تعالى عاذاهم وامر بمعاداتهم فكذلك ما ذكر من النفس وغيرها لا يجوز موالاتها والحمل على هواها
 لانها تسوق الى النار نار جهنم ونار القطيعة فالمؤمن مأثور بالمعاداة لمن عادى الله تعالى مطلقا والالم يصح
 ايمانه (وفي المتنوى) آتجه در فرعون بود اندر تو هست * امك از درهات مجبوس چهرت * چه
 خرابت ميكند نفس لعين * دورى اندازدت سخت اين قرين * آتشت راهيزم فرعون نيست *
 زانك چون فرعون اورا عون نيست * يعنى ان فرعون ساعده اسباب الدعوى والهوى ولذلك قال
 ما قال وفعل ما فعل وامانت فليس لك الاسباب مساعده ولا تجد عونافى هو الذل ولا تطهر صورة ما ظهره
 (يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه) هذا من الكائنات التى اخبر عنها القرءان قبل وقوعها وروى انه
 ارتد عن الاسلام احدى عشرة فرقة ثلاث في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بنو مدج ورتيسهم وذو الحنار
 وهو اسود العنسى كان كاهنا تنبأ بالين واستولى على بلاده حتى اخرج عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مثل معاذ بن جبل وسادات الين فكتب عليه السلام الى معاذ بن جبل ومن معه من المسلمين وامرهم ان
 يحثوا الناس على التمسك بدينهم وعلى التماسك بدينهم وعلى التماسك بدينهم وعلى التماسك بدينهم وعلى التماسك بدينهم
 اخبر النبي عليه السلام من السماء اليميلة التى قتل فيها فقال عليه السلام قتل الاسود البارحة قتل رجل
 مبارك قيل ومن هو قال فيروز فبشر عليه السلام اصحابه بهلاك الاسود وقبض عليه السلام من الغدوانى
 مقتل العنسى المدينة في آخر شهر ربيع الاول وكان ذلك اول فتح جاء ابا بكر رضى الله عنه والفرقة الثانية من
 المرتدين بنو حنيقة باليمامة ورتيسهم مسيلة الكذاب وكان قد تنبأ في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 آخر سنة عشر من الهجرة زعم انه اشرك مع رسول الله في النبوة وكتب الى النبي عليه السلام من مسيلة رسول
 الله الى محمد رسول الله اما بعد فان الارض نصفها الى ونصفها لك وبعث بذالك الكتاب رجلين من اصحابه فقال
 لهم ما رسول الله عليه السلام لولا ان الرسل لا تقتل لضربت اعناقكما ثم اجاب من محمد رسول الله الى مسيلة
 الكذاب اما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين فمرض عليه السلام وتوفي فبعث

أبو بكر خالد بن الوليد إلى مسيلة الكذاب في جيش كثير حتى أهلكه الله على يدي وحشي غلام مطعم بن عدى
 قاتل جزين بن عبد المطلب بعد حرب شديد وكان وحشي يقول قتل خير الناس في الجاهلية وشر الناس
 في الإسلام يريد في جاهليتي وإسلامي والفرقة الثالثة بنو السدور يسهم طليحة بن خويلد وكان طليحة آخر من
 ارتد وادعى النبوة في حياة رسول الله عليه السلام وأول من قاتل بعد وفاته عليه السلام من أهل الردة فبعث
 أبو بكر خالد بن الوليد فمزمهم خالد بعد قتال شديد وأفلت طليحة فر على وجهه هارباً نحو الشام ثم أنه أسلم
 بعد ذلك وحسن إسلامه ثم إن الله تعالى لما قبض نبيه عليه السلام ارتد عامة العرب إلا أهل مكة وأهل المدينة
 وأهل البحرين من عبد القيس فقال المرتدون أما الصلاة فنصلي وأما الزكاة فلا نعصب أموالنا فكم أبو بكر في ذلك
 فقال والله لا أفرق بين ما جمع الله تعالى بقوله أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة والله لو منعوني عتوداً مما آتوا إلى رسول
 الله لما أنزلهم عليه فبعث الله عز وجل عصائب مع أبي بكر رضى الله عنه فقاتل على ما قاتل عليه نبي الله حتى
 أقروا بالزكاة المفروضة قال انس بن مالك كرهت الصحابة قتال ما نعى الزكاة قالوا أهل القبلة فنقلد أبو بكر سيفه
 وخرج وحده فلم يجدوا بداً من الخروج على أمره وقال ابن مسعود رضى الله عنه كرهنا ذلك في الابداء ثم حمدناه
 في الانتهاء وقيل ما ولد بعد النبيين مولوداً أفضل من أبي بكر لقد قام مقام نبي في قتال أهل الردة قال الشيخ العطار
 في نعت أبي بكر رضى الله عنه * هرجه بود از بارگاه كبريا * ريخت در صدرش ريف مصطفيا * آن
 همه درسینه صدیق ريخت * لاجرم تا بود از و تحقیق ريخت * وقال الحسن لولا ما فعل أبو بكر لالحد
 الناس في الزكاة إلى يوم القيامة قال في الأشباه المعتمد في المذهب عدم الأخذ كرهاً قال في المحيط ومن امتنع عن
 أداء الزكاة فالساعي لا يأخذ منه كرهاً ولو أخذ لا يقع المأخوذ عن الزكاة لكونها بلا اختيار ولكن يجبره
 بالجلس ليؤدي بنفسه (فسوف يأتي الله) مكانهم بعد أهلاكهم (بقوم يحجم) أي يريد بهم خير الدنيا والآخرة
 (ويحبونه) أي يريدون اطاعته ويحترزون عن معاصيه قيل هم أهل اليمن قال عليه السلام الإيمان يمان
 والحكمة يمانية وإنما نسب الإيمان إليهم أشعاراً بكلمة فيهم لأن من انصف بشيء وقوى قياسه به نسب ذلك الشيء
 إليه لأن يكون في ذلك نبي له عن غيرهم فلا منافاة بينه وبين قوله عليه السلام الإيمان في أهل الجبار ثم إن
 المراد بذلك الموجودون منهم في ذلك الزمان لا كل أهل اليمن في كل أحيان كذا في شرح المشارق لابن الملك
 وقيل هم الأنصار رضى الله عنهم وقيل هم أهل فارس وفي الحديث لو كان الإيمان معلقاً بالثياب لكانت النساء
 فارس وفيه فضيلة لهذه القبيلة (أذلة على المؤمنين) جمع ذليل أي أرقاء ورجاء متذللين ومتواضعين لهم
 واستعماله بعلي لتضمين معنى العطف والحنو (اعزة على الكافرين) أي أشد آمتغلبين عليهم من عزاء إذا غلبه
 (يجاهدون في سبيل الله) صفة أخرى لقوم مترتبة على ما قبلها مبينة مع ما بعدها الكيفية عزتهم (ولا يخافون
 لومة لائم) عطف على يجاهدون بمعنى أنهم جامعون بين المجاهدة في سبيل الله وبين التصلب في الدين وفيه تعريض
 بالمنافقين فانهم إذا خرجوا في جيش المسلمين خافوا أولياءهم اليهود فلا يكادون يعملون شيئاً يلحقهم فيه لوم من
 جهتهم واللومة المرة من اللوم وفيها في تكثير لائم مبالغتان كأنه قيل لا يخافون من شيء من اللومات الواقعة من
 أي لائم كان فالمبالغة الأولى انتفاء الخوف من جميع اللومات والثانية انتفاء الخوف من جميع اللوام كل ذلك لأن
 النكرة في سياق النفي تعم (ذلك) إشارة إلى ما تقدم من الأوصاف الجليلة التي وصف بها القوم من المحبة والذلة
 العزة والمجاهدة في سبيل الله وانتفاء خوف اللوم من كل واحد (فضل الله) أي لطفه وإحسانه لأنهم مستقلون في
 الانصاف بها (بؤيته من يشاء) إتياءه إياه وبؤفته لكسبه وتحصيله حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة (والله واسع)
 كثير القواضل والألطف (عليم) مبالغ في العلم بجميع الأشياء التي من جملتها من هو أهل الفضل والتوفيق (قال
 الحافظ) سكندر رافعي بخشند أبي * بزور وزير ميسر نیست این کار * وأعلم أن من السالكين من يقطع
 العقبات ويحرق الحجب في سبعين سنة ومنهم من يقطعها في عشرين سنة ومنهم من يحصل له في سنة ومنهم من
 يقطعها في شهر بل في جمعة بل في ساعة حتى أن منهم من تحصل له في لحظة بتوفيق خاص وعناية سابقة أما تذكرة
 -حرة فرعون ما كان مدتهم إلا لحظة حيث رأوا معجزة موسى قالوا آمنا برب العالمين فابصر والطريق وقطعوه
 حقه فصاروا من ساعة إلى ساعة بل أقل من العارفين بالله وحكي أن إبراهيم بن أدهم كان على ما كان عليه
 من أمر الدنيا فعدل عن ذلك وقصد الطريق الحق فلم يكن إلا مقدار سيرة من بلغ إلى مرق الروض حتى صار بحيث

اشار الى رجل سقط من القنطرة في الماء الكثير هناك ان فف فوقه الرجل مكانه في مله و آه فتخلص وان رابعة
 البصرية كانت امة كبيرة يطاف بها في سوق البصرة لا يرغب فيها احد لكبر سننها فرجها بعض التجار
 فاشتراها بخومائة درهم فاعتقه فاختارت الطريق فاقبلت على العبادات فاعتت لم اسنة حتى زارها قراة
 البصرة وعلمواؤها العظم منزلتها واما الذي لم تسبق له العناية ولا توجهت له ولم يعامل بالانضل فيوكل الى نفسه
 فرجما يتي في شعب من عقبة واحدة من العقبات سبعين سنة ولا يقطعها وكما يصيح وكما يصرخ ما انظم هذا
 الطريق واكمله واعسر هذا الامر واعضله فان قلت لم اختص هذا بالتوفيق الخاص وحرم هذا وكلاهما
 مشتركان في رتبة العبودية فعند هذا السؤال تنادي من سرادق الجلال ان الزم الادب واعرف سر الربوبية
 وحقيقة العبودية فانه لا يستل عما يفعل وهم يستلون ذلك تقدير العزيز العليم وان الفضل بيد الله يؤتيه من
 يشاء والله ذو الفضل العظيم * رضابده وزجبين كره بكشاي * كبر من وتودرا اختيارا كشادست
 اللهم اجعلنا من سبقت له العناية وتقدم في حقه التوفيق الخاص والهداية امين يارب العالمين (انما وليكم
 الله ورسوله والذين آمنوا) اي لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء لان بعضهم اربيا بعض وليسوا بابا وليا اكم
 انما اولياءكم الله ورسوله والمؤمنون فاخصوهم بالموالاة ولا تخطئوهم الى الغير قال في التاويلات النجمية
 فوالاة الله في معاداة ماسوى الله كما قال التامليل عليه السلام فانهم عدو لي الارب العالمين وموالاة الرسول
 في معاداة النفس ومخالفة الهوى كما قال عليه السلام لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبع لما جئت به وقال
 لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه وماله وولده والناس اجمعين وموالاة المؤمنين في مؤاخاتهم
 في الدين كقوله تعالى انما المؤمنون اخوة وقال عليه السلام لا يؤمن احدكم حتى يحب لاختيه ما يحب لنفسه
 (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة) بدل من الذين آمنوا (وهم راكعون) حال من فاعل الفعلين اي يهملون
 ما ذكر من اقامة الصلاة وايتاء الزكاة وهم خاشعون ومتواضعون لله تعالى والمقصود تمييز المؤمن المخلص عن
 يدعى الايمان ويكون منافقا لان الاخلاص انما يعرف بكونه مواظبا على الصلاة والزكاة في حال الركوع اي
 في حال الخشوع والاخبارات لله تعالى (ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا) اي ومن يتخذهم اولياء (فان
 حرب الله هم الغالبون) اي فانهم الغالبون ولكن وضع الظاهر موضع المضمر تنبيه على البرهان عليه
 وكأنه قيل ومن يتول هؤلاء فهم حزب الله وحزب الله هم الغالبون وتشريفهم باضافتهم اليه تعالى
 وتعرف ايضا بمن يوالي غير هؤلاء بانه حزب الشيطان وحزب الرجل اصحابه والحزب الطائفة يجتمعون لامر
 حزبهم اي اصحابهم واعلم ان الغلبة على اعداء الله الظاهرة والباطنة كالهوى والنفس والشيطان انما تحصل
 بنصرة الله تعالى كما قال تعالى ان تنصروا الله ينصركم وايست النصر والغلبة الا بتأييد الله تعالى
 وهو المعز وكل العزة منه تعالى وروى ان الله تعالى شكاه من هذه الامة ليله المعراج شكايات الاولى اني
 لم اكفهم عمل الغد وهم يطلبون مني رزق الغد والثانية اني لا ارفع ارزاقهم الى غيرهم وهم يرفعون علمهم الى
 غيري والثالثة انهم يأكلون رزقي ويشكرون غيري ويخونون معي ويصالحون خاتي والرابعة ان العزة لي
 وانا المعز وهم يطلبون العزة من سواي والخامسة اني خلقت النار لكل كافروهم يجتهدون ان يوقعوا انفسهم
 فيها فن اتبع هوى النفس ولم يهتم لتزكيتهم فاقدسعي في الحاق نفسه بزمرة الاعداء فلم يكن منصورا البتة
 اذ لا يحصل من الجسارة الانسار والهوى مقتضى النفس والنفس ظلمانية ولا يتولد من الظلماني الا الظلمة
 (قال في المشنوي) عكس نوراني همه روشن بود * عكس ظلماني همه كلخن بود * عكس هر كس رايدان
 اي بين * يهلوي جنسي كه خواهي مي نشين * فعلى المؤمن ان يجتهد بالصوم والصلاة ووجوه العبادات
 الى ان يركب نفسه عن سفاسف الاخلاق ويغلب الاعداء الباطنة والغلبة عليها فتتاح الغلبة على الاعداء
 الظاهرة ولذا ترى الانبياء والاولياء منصورين مظفرين على كل حال وهذه النصر والولاية من آثار عناية
 الله السابقة فكما ان من رش عليه من نور الازل لم ير ظلمة ابد كذلك من لم يمتد لذلك النور في بداية الامر
 لم يصل الى المراد الى آخر العمر (قال الحافظ) باب زمزم وكوثر سفيد تنوان كرد * كلیم بخت كشي وركه بافته اند
 سياه (يا ايها الذين آمنوا) روى ان رفاعه بن زيد وسويد بن الحرث اظهرا الاسلام ثم نافقا وكان رجال من
 المؤمنين يوادونهم فانهاهم الله تعالى عن الموالاة وقال (لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا) قوله الذين

اتخذوا مفعول اول لقوله لا تتخذوا مفعوله الثاني قوله وليأمر دينكم مفعول اول لقوله اتخذوا وهنوا
 مفعوله الثاني والهنوا السخرية والاستهزاء واللعب بالفارسية بازى ومعنى اتخذاهم دين المسلمين
 مهر وابه وتلاعهم به اظهارهم ذلك باللسان مع الاصرار على الكفر فى القلب وقد رتب النهى عن موالاتهم على
 اتخذاهم دينهم هنوا وهبوا ايماء على العلة وتنبيه على ان من هذا شأنه جديرا بالمعاداة فكيف بالموالاته (من الذين
 اتوا الكتاب من قبلكم) بيان للمستترين ومن قبلكم متعلق باوتوا (والكفار) بالنصب عطف على الموصول
 الاول والمراد المشركون خصوصاً لتضعف كفرهم فالنهي عن موالاته من ليس على الحق رأساً سواء من
 كان ذا دين تبع فيه الهوى وحرفه عن الصواب كاهل الكتاب ومن لم يكن كالمشركين (وليأمر) وجانبوهم كل
 المجانبه (واتقوا الله) فى ذلك بترك موالاتهم (ان كنتم مؤمنين) اى حقاً لان الايمان يقتضى الاتقاء (واذا ناديتهم
 الى الصلاة اتخذوها) اى الصلاة والمشاورة (هنوا ولعبوا) كان المؤذنون اذا اذنوا للصلاة نضاحكت اليه ودفيا
 بينهم ونفعا من واسفها واستهزآ بالصلاة ونجهم لادلائها وتغير للناس عنها وعن الداعي اليها (ذلك) اى الاستهزاء
 المذكور مستقر (بانهم قوم لا يعقلون) اى بسبب عدم عقلهم فان السفه يؤدى الى الجهل بحسن الحق
 والهنزه ولو كان لهم عقل فى الجملة لما اجترأوا على تلك العظيمة (وفى المثنوى) كشتى بى لنكر آمد مرد شر *
 كه زياد كز نيايد او حذر * لنكر عقلست عاقل را امان * لنكرى در پوزه كن از عاقلان * قال العلماء ثبوت
 الاذان ليس بالتمام وحده بل هو ثابت بنص هذه الآية فان المعنى اذا دعوتهم الناس الى الصلاة بالاذان
 والنداء الداعى برفع الصوت وفى الاذان حكم منها اظهار شعائر الاسلام وكلمة التوحيد والاعلام بدخول
 وقت الصلاة وبمكانها والدعاء الى الجماعة الى غير ذلك ولوجود مؤذن حسن الصوت يطلب على اذانه الاجر
 بخلافه وآخر يتبرع بالاذان لكن غير حسن الصوت فايها يؤخذ فقيه وجهان اصحهما انه يرزق حسن الصوت
 فان لحسن الصوت تأثراً كما ان لقبه تغييراً وتغيراً (وفى المثنوى) يك مؤذن داشت بس اواز بد * درسيان
 كافرستان بانك زد * چند گفته شدش نكوبانك نماز * كه شود جنك وعد او تمام دراز * اوستيزه كرد پس
 بى احتراز * گفت در كافرستان بانك نماز * خلق خائف شد ز فتنه عامه * خود بيسامد كافرى با جامه *
 شمع و دلوا با چنان جامه لطيف * هديه آورد بيسامد چون اليق * بت پرستان كين مؤذن كو بكم است *
 كه صلاوبانك اورا حث فزاست * دختری دارم لطيف و بس سنى * آرزوى بود اورا مومنى * هج اين
 سودا مى رفت ار مى رش * بندهاى داد چند دين كافرش * هج چاره مى ندانستم دران * تافرو خواند اين
 مؤذن آن اذان * گفت دختر چيست اين مكر وه بانك * كه بكوشم آمد اين دو چار دانك * من همه عمر اين
 جنبين آواز زشت * هج نشنيدم درين دبر و كشت * خواهرش گفتا كه اين بانك اذان * هست اعلام در شعار
 مؤمنان * باورش نامد بپرسيد از دكر * ان ديكر هم گفت آرى اى پدر * چون يقين كشتش رخ او زود
 شد * از مسلماني دل او سرد شد * باز رستم من ز تشويش عذاب * دوش خوش خفتم دران بى خوف خواب *
 راحت اين بود از آواز او * هديه آوردم بشكر آن مرد كو * چون بديدش گفت اين هديه پذير *
 كه مرا كشتى مجبور و دستكبر * كرمال و كبريت و فردى * من دهانت را پر از زر كردى * ورد فى التأذين
 فضائل وفى الحديث اول الناس دخولا الجنة الانبياء ثم الشهداء ثم بلال مع مؤذنى الكعبة ثم مؤذنو ايت
 المقدس ثم مؤذنو مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثم سائر المؤذنين على قدر اعمالهم وفى الحديث ثلاثة
 لا يكثر ثوابهم من الحساب ولا تنزع عنهم الصلوة ولا يحزنهم الفزع الا كبر حامل القرءان العامل بما فيه يقدم على
 الله سيدا شريفا ومؤذن اذن سمع سنين لا يأخذ على اذانه طعاما وعبد مولوا احسن عبادة ربه وادى حق مولاه
 واذا اجتمع الاذان والامامة فى شخص فالامامة افضل لمواظبة النبي عليه السلام عليها وانما لم يؤذن لانه
 عليه السلام لو اذن لكان كل من تخلف عن الاجابة كافرا ولانه لو كان داعيا لم يجز ان يشهد بنفسه ولانه لو اذن
 وقال اشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله لشوهم ان ثمة نبي غيره ولان الاذان رأه غيره فى المنام فولا الى
 غيره وايضا انه عليه السلام كان اذا عمل عملاً ثبتته اى جعله ديمه وكان لا يتفرغ لذلك لاشتغاله بتبليغ الرسالة
 وهذا كما قال سيدنا عمر بنى الله عنه لولا انى فى لاذنت وكره اللحن فى الاذان لما روى ان رجلاً جاء الى ابن عمر
 رضى الله عنه فقال انى احبك فقال انى ابغضك فى الله فقال لم قال لانه بلغنى انك تغنى فى اذانك بعنى تلحن

وذلك مثل ان يقول الله بعد الالف الاولى لانه استغفهم وشك وان يقول ايجار بعد الباء لانه اسم الشيطان وغير ذلك الى آخر كلمات الاذان واجابة المؤذن على كل من سمعه وان كان جنباً او حائضاً او لم يكن في الخلاه في الجماع وذكر تاج الشريعة ان اجابة المؤذن سنة وقال النووي مستحبة فيقول بمثل ما يقول المؤذن وضعف تقبيل ظفري ابيه سامية مع مسجتيه والمسيح على عينيه عند قوله محمد رسول الله لانه لم يثبت في الحديث المرفوع لكن المحدثين اتفقوا على ان الحديث الضعيف يجوز العمل به في الترغيب والترهيب فقط ويقول عند حي على الصلاة لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وعند حي على الفلاح ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وعند قوله الصلاة خير من النوم صدقت وبالحير نطق وفي قوله قد قامت الصلاة اقامها الله وادامها وحين ينتهي الى قوله قد قامت الصلاة يجيب بالفعل دون القول وروى عن مجبونة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام بين صف الرجال والنساء فقال يا معشر النساء اذان هذا الحبشي واقامته فقلن كما يقول فان لكن بكل حرف الف درجة قال عمر رضى الله عنه هذا في النساء فما للرجال قال ضعفتان يا عمر (قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي) حبذا الكلام ونعم النداء الاذان فعند قوله الله اكبر الله اكبر لو انكشف وتجلي عظمة الله تعالى وكبرياؤه وعند قوله اشهد ان لا اله الا الله لو انكشف وحدثا بيته وعند اشهد ان محمداً رسول الله لو انكشف حقايقه وعند الحية لمتين لو ظهر الطلب من الطالب الى المطلوب وعند الله اكبر الله اكبر لاله الا الله لو تجلى الذات وتم المقصود وحصل المراد انتهى ومن فضائل الاذان انه لو اذن خلف المسافر فانه يكون في امان الى ان يرجع وان اذن في اذن الصبي واقم في اذنه الاخرى اذا ولد فانه امان من ام الصبيان واذا وقع هذا المرض ايضا واذا وقع حريق او هجم سبيل او برد او خاف من شئ كما في الاسرار المحمدية والاذان اشارة الى الدعوة الى الله حقيقة والداعي هو الوارث الحمدي يدعو اهل الغفلة والحجاب الى مقام القرب ومحل الخطاب فخر كان اصم عن استماع الحق استهزأ بالداعي ودعوته كحال جهالته وضلالته ومن كان من التي السمع وهو شهيد يقبل الى دعوة الله العزيز الجيد وينجذب الى حضرة العزة ويدرك لذات شهود الجمال ويغتنم مغنايم اسرار الوصال جو اناسر متاب از بند پيران * **ك**ه رأى بيرت از بخت جوان به (قل يا اهل الكتاب) روى ان نفرا من اليهود ساءلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن دينه فقال عليه السلام او من بالله وما انزل اليه وما انزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتى موسى وعيسى وما اوتى النبيون من ربهم لانفرق بين احد منهم ونحن له مسلمون فحين سمعوا ذلك عيسى عليه السلام قالوا لانعلم اهل دين اقل حظاً في الدنيا والاخرة منكم ولا ديناً شر من دينكم فانزل الله هذه الآية اي قل لهم ولاء اليهود الفجرة (هل تنقمون منا) من نقم منه كذا اذا عابه وانكره وكرهه اي ماتعيبون وما تنكرون مناديتنا لعله من العلل (الا ان آمنا بالله) اي الا لان آمنا بالله فهو مفعول له لتنقمون على حذف المفعول به الذي هو الدين (وما انزل اليه) من القرء ان المجيد (وما انزل من قبل) اي من قبل انزاله من التوراة والانجيل وسائر الكتب الالهية (وان اكثرهم فاسقون) عطف على ان آمنا اي ولان اكثرهم فاسقون خارجون عن الايمان بما ذكر حتى لو كنتم مؤمنين **ب**كتابتكم الناطق بصفة كآسلا لانتهم به واسناد الفسق الى اكثرهم مع ان كلهم فاسقون لانهم الحاملون لآعقابهم على التمرد والفساد وقيل هو عطف على ان آمنا اي انه مفعول به لكن لا على ان المستثنى مجموع المعطوفين بل هو ما يلزمهما من المخالفة كانه قيل ما تنكرون من جهتنا الا الايمان بالله وبجميع كتبه المنزلة والامخا لفتكم حيث دخلنا الايمان وانتم خارجون عنه (قل هل انبئكم) الخطاب لليهود (بشر من ذلك) الاشارة الى المنقوم وهو الايمان والمنقوم منهم المؤمنون اي هل اخبركم بما هو سر في الحقيقة لا كما تعتقدون شراً وان كان في نفسه خيراً محضاً قال ابن الشيخ ومن المعلوم قطعاً انه لا شر في دين الاسلام فالمراد الزيادة المطلقة (مثوبة عند الله) اي جزاً ثابتي حكمه تعالى والمثوبة مختصة بالخير كالعقوبة مختصة بالشر فوضعت ههنا موضعها على طريق التحكم ونصبها على التمييز من بشر (من لعنه الله وغضب عليه) خبر مبتدأ محذوف بتقدير مضاف قبله مناسب لما اشبه اليه بكلمة ذلك اي هودين من لعنه الله وهم اليهود وابعدهم الله من رحمته وسخط عليهم بكفرهم وانهم ما كهم في المعاصي بعد وضوح الايات (وجعل منهم القردة والخنازير) اي مسخ بعضهم قردة في زمن داود عليه السلام بدعائه عليهم حين اعتدوا في السب واستحلوا ومسخ بعضهم خنازير في زمن عيسى عليه

السلام بعدا كلهم من الملة وحين كفر وابتعد ما رأوا الآيات البينة وقبل كلا المسخين في اصحاب السبت
 مسخت شبايمهم فردة وشيوخهم خنازير ولما نزلت هذه الآية قال المسلمون لليهود يا اخوة القردة والخننازير
 فنكسوا رؤسهم وافتضحوا (وعبد الطاغوت) عطف على صلة من وضميره المستكن يعود الى من اى اطاع
 الشيطان فيما سؤل له (او تلك) الموصوفون بتلك القبايح والفضايح (شرمكانا) جعل مكانهم شرا ليكون ابلغ
 في الدلالة على شرارتهم (واضل عن سواء السبيل) عطف على شرمقرله اى اكثر ضلالا عن الطريق المستقيم
 وفيه دلالة على كون دينهم شرا محضا بعيدا عن الحق لان ما يسلكونه من الطريق دينهم فاذا كانوا اضل كان
 دينهم ضلالا مبيها لا غاية وراة وصيغة التفضيل في الموضوعين للزيادة مطلقة لا بالاضافة الى من يشركهم
 في اصل الشرارة والضلال واعلم ان كل صنف من الناس يفرح بما لديه ويغض الاخر بما هو عليه ولكن الحق
 احق ان يتبع فالؤمن يجب المؤمن فان المحبة من الاخلاق الحسنة والاولا صف الشريعة وفي الحديث ان من
 عباد الله عبادا ما هم بانياء وشهد آية يغبطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة لكأنهم من الله تعالى قالوا
 يا رسول الله اخبرنا من هم وما اعمالهم فلعننا نحبهم قال هم قوم تحابوا في الله على غير ارحام منهم ولا اموال
 يتعاطون فوالله ان وجوههم انوار وانهم يعلون منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا
 حزن الناس وسئل عبد الله السلمي باى شئ يعرف اولياء الله من بين عبادهم فقال بلطافة اللسان وحسن
 الخلق وبشاشة الوجه وسخاوة النفس وقلة الاعتراض وقبول الاعتذار وكمال الشفقة على عامة الخلق (قال
 الحافظ) تاج شاهي طلي كوه رذائي بنماي * ورخود از كوه رجشيد وفريدون باشي قال حضرة الشيخ
 الشهير بافتاده اذ قدى لا تزال البغضاء بين البيرامين وبين الخلوئية وكذا بينهم وبين اتباع السيد البخاري مع ان
 البغضاء لا تليق باهل الحق الا يرى ان لم تسمع من دور آدم الى خاتم النبيين عليهم السلام نوع بغض بين نبين اصلا
 مع انه قد يتفق في بعض الاوقات ان يجتمع ثلاثة واربعة من الانبياء وكذا اتباعهم لا يطعنون في واحد منهم
 (قال السعدي) دلم خانه مهر يارست وبس * ازان مى نلنجد در وكن كس * قال بعضهم القلوب ثلاثة قلب
 يطير في الدنيا حول الشهوات وقلب يطير في العقبى حول الكرامات وقلب يطير في سدرة المنتهى حول
 المناجاة (قال الحافظ) غلام همت رندانى سرو يابم * كه هردوكون نيز در به پيش شان يك كاه *
 فعلى العاقل ان يشتغل بالتوحيد كي يتخلص عن ظلمات النفس وهوها واليه والشيطان ووساوسه نظر عمر بن
 الخطاب الى شاب فقال يا شاب ان وقيت شر ثلاثة فقد وقيت شر الشيطان ان وقيت لقلبك وقبيلك ودبدبك
 قال الاصحى اللقلق اللسان والقبب البطن والذنب الفرج (واذا جاؤكم قالوا آمنا) نزلت في ناس من اليهود
 كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهرون له الايمان نفقا فافا لخطاب الرسول عليه السلام
 واجمع للتعظيم اوله مع من عنده من المسلمين اى اذا جاؤكم اطهروا الاسلام (وقد) اى والحال انهم قد (دخلوا)
 ملتبسين (بالكفر وهم قد خرجوا) من عند ملتبسين (به) اى بالكفر كما دخلوا الم يؤثرونهم ما معوا منك (والله
 اعلم بما كانوا يكتمون) من الكفر وصيغة التفضيل لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يظن نفقا فهم من
 اماراته الالهية عليهم ويتوقع انه يظهره الله (وفي المننوى) نيست بازى باميز خاص او * كه بود تميز
 عقلش غيب ككو * هيچ سحر و هيچ تلبيس ودغل * مى بنند در پرده براهل دول (وترى) يا محمد رؤية
 بصرية (كثيرا منهم) اى من اليهود والمنافقين حال كونهم (يسارعون في الاثم) اى الكذب على الاطلاق وابتار
 كلمة في على كلمة الى الدلالة على انهم مستقرون في الاثم وانما يسارعون من بعض مراتبه الى بعض آخر منها
 كقوله تعالى اولئك يسارعون في الخيرات لانهم خارجون عنه متوجهون اليه كما في قوله تعالى وسارعوا الى
 مغفرة من ربكم وجنة (والعدوان) اى الظلم المتعدى الى الغير (واكلهم السحت) اى الحرام (البئس ما كانوا
 يعملون) اى البئس شيا كانوا يعملونه والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على الاستمرار (لولا) حرف
 تخصيص (ينهاهم الربانيون والاحبار) المراد بهم العلماء الا ان الرباني الزاهد العارف الواصل والخبر العالم
 العامل المقبول (عن قولهم الاثم) وهو قولهم آمنوا وليسوا بمؤمنين (واكلهم السحت) مع علمهم بقبحها
 ومشاهدتهم لما شرتهما (البئس ما كانوا يصنعون) هو ابلغ من قوله لبئس ما كانوا يعملون لان الصنع اقوى
 من العمل فان العمل انما يسمى صناعة اذا صار مستقرا راسخا متحكما فجعل جرم من عمل الاثم والعدوان

واكل السحت ذنبا غير راسخ وذنوب التاركين للنهي عن المنكر ذنبا راسخا وفي الآية مجازي على العلماء من توانهم في النهي عن المنكرات ما لا ينبغي (قال الشيخ السعدي) كرت نهي منكرا برأي زردست * نشأ ذو جوب دست وبيان نشست * جودست وزبانم اند مجال * بهمت نمايند مردی رجال * قال عمر ابن عبد العزيز ان الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة ولكن اذا اظهروا المعاصي فلم يتكروا استحق القوم جميعا للعقوبة ولولا حقيقة هذا المعنى في التوبيخ على المشايخ والعلماء في ترك النصيحة لما اشتغل المحققون بدعوة الخلق وتزيتهم لاستغراقهم في مشاهدة الحق وموانستهم به قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افتدى قدس سره السالك اذا وصل الى الحقيقة اما ان يرسل الارشاد اويقي في حضور الوصلة ولا يريد الفرقة كالشيخ ابي يزيد البسطامي فانه لم يختار الارشاد ولكن الارشاد طريقة الانبياء عليهم السلام فانه ما من نبي الا وهو قد بعث وارسل لارشاد الخلق ولم يبق في عالم الحضور (قال في المننوي) خطابا من قبل الله تعالى الى حضرة النبي عليه السلام حين يكذراى شعار فخورا * توجش كور عصى كوررا * في نوكتي قائد اعلى براه * صد ثواب واجر يا ذا له * هر كه اوچل كام كورى را كشد * كشت آمرزیده ويا بدرشد * پس بكش توزين جهسان بی قرار * جوق كور انراقار اندر قطار * كارهادی این بود توهادی * ماتم آخر زمانراشادى * هين روان كن اى امام المتقين * اين خيال اندبشكانرا تايقين * خيز دردم تو بصور سه منال * تا هزاران مرده بر رويد ز حال * واهل الحقيقة والعلماء العاملون المتجردون عن الغرض سوى اعلاء كلمة الله تعالى محفوظون في اقوالهم وافعالهم وحكى ان زاهدا من التابعين كسر ملاهى مروان بن الحكم الخليفة فاقى له به قاهر بان يلقى بين يدي الاسد فالى فلما دخل ذلك الموضع افتتح الصلاة فجاءت الاسد وجعلت تحرك ذنبها حتى اجتمع عليه ما كان في ذلك الموضع من الاسد فجعلت تلحسه بالسنتها وهو يصلى لا يبالي فلما اصبح مروان قال ما فعل بزاهدنا قيل الذى بين يدي الاسد قال انظر واهل اكلمته فجاؤا فوجدوا الاسد قد استأنست به فتعجبوا من ذلك فاخرجوه وحملوه الى الخليفة فقال له اما كنت تخاف منها قال لا كنت مشغولا متفكرا طول الليل لم تنفرغ الى خوفهم فقال له بماذا تتفكر قال بهذه الاسد قد جاءته نى تلحسنى بالسنتها كنت اتفكر العالم اطاهر ام نجس فتفكرى في هذا منعنى عن الخوف منها فتعجب منه فلى سبيله كذا في نصاب الاحتساب (وقالت اليهود) قال المفسرون ان الله تعالى كان قد بسط النعمة على اليهود حتى كانوا من اكثر الناس ما لا واخصهم ناحية فلما عصوا الله في شأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبوه كف الله عنهم ما بسط عليهم من النعمة فعند ذلك قالت اليهود (يد الله مغلوله) اى مقبوضة ممسكة عن العطاء وغل اليد وبسطها مجاز عن محض الخجل والجود من غير قصد في ذلك الى اثبات يد وغل وبسط قال الله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك اى لا تمسكها عن الانفاق (غلت ايديهم) دعاء عليهم بالجل المذموم والمسكنة اى امسكت ايديهم عن الانفاق في الخير وجعلوا لاجلهم واليهود اجل الناس ولا امة اجل منهم (ولعنوا) اى ابعدوا واطردوا من رحمة الله تعالى (بما قالوا) اى بسبب ما قالوا من الكلمة الشنعاء وهذا الدعاء عليهم لتعليم للعباد والافهوا اثر الهز تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (بل يدها مبسوطة) اى ليس شأنه عز وجل كما وصفته بل هو موصوف بغاية الجود ونهاية الفضل والاحسان وهذا المعنى انما يستفاد من تشبيه اليد فان غاية ما يبذله السخى من ماله ان يعطيه بيديه جميعا ويد الله من التشابهات وهى صفة من صفات الله تعالى كالسمع والبصر والوجه وبداه في الحقيقة عبارة عن صفاته الجمالية والجلالية وفي الحديث ككلمتا يديه يمين * اديم زمين سفره عام اوست * برين خوان يغماچه دشمن چه دوست (يتفق كيف يشاء) اى هو مختار في انفاقه يوسع تارة ويضيق اخرى على حسب مشيئته ومقتضى حكيمته وقد اقتضت الحكمة بسبب ما فيهم من شؤم المعاصي ان يضيق عليهم (وفي المننوي) چونكه يد كردى بترس ايم مباح * زانكه تخمست و بروياند خدش * چند كاهى او بروياند كه تا * آيدت زان بد پشيمان و حيا * بارها بوشدى اظهار فضل * باز كيرد از بي اظهار عدل * تا كه اين هرد وصفت ظاهر شود * ان مبشر كردد اين منذر شود (ولي زيدن كثيرا منهم) وهم علماؤهم ورؤساؤهم قوله كثيرا مفعول اول ليزيدن (ما ازل اليك من ربك) وهو اقراءه ان وما فيه من الاحكام وهو فاعل يزيدن (طغيانا وكفرا) مفعول ثان للزيادة اى ليزيدنهم طغيانا على طغيانهم

وكفر اعلی كفرهم القديمين اعلی من حيث الشدة والغلو وامان حيث الكفر والكثرة اذ كلما نزلت آية كفروا بها
 فيزداد طغيانهم وكفرهم بحسب المقدار كما ان الطعام الصالح للاصحاء يزيد المرضى مرضا (والقينا بينهم)
 اى بين اليهود فان بعضهم جبرية وبعضهم قدرية وبعضهم مرجئة وبعضهم مشبهة اما الجبرية فهم الذين
 ينسبون فعل العبد الى الله تعالى ويقولون لا فعل للعبد اصلا ولا اختيارا وحركته بمنزلة حركة الجمادات
 واما القدرية فهم الذين يزعمون ان كل عبد خالق لفعله ولا يرون الكفر والمعاصي بتقدير الله والمرجئة فهم الذين
 لا يقطعون على اهل السكائر بشئ من عفو وعقوبة بل يرجئون الحكم في ذلك اى يؤخرونه الى يوم القيامة
 واما المشبهة فهم الذين شبهوا الله تعالى بالخلقوات وشأوه بالمحدثات (العداوة والبغضاء) اى جعلناهم مختلفين
 في دينهم متباغضين كما قال تعالى تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى فلا تكاد تتوافق قلوبهم ولا تتطابق اقوالهم
 والجملة مبتدأة مسوقة لازاحة ماعسى يتوهم في ذكر طغيانهم وكفرهم من الاجتماع على امر يؤدى
 الى الاضرار بالمسلمين قيل العداوة اخص من البغضاء لان كل عدو مبغض وبالعكس كلى (الى يوم القيامة)
 متعلق بالقينا (كلما اوقدوا نار الحرب) اى كلما ارادوا محاربة الرسول صلى الله عليه وسلم واثارة شر عليه
 (اطفأها الله) اى ردهم الله وقهرهم بان اوقع بينهم منازعة كف بها عنه شرهم وفي المنوى خطابا من قبل
 الله تعالى الى حضرة صاحب الرسالة عليه السلام هرکه در مکر تو دارد دل کرو * کردندش رامن زخم تو شد شو *
 بر سر کوریش کوریهانم * اوشکر بندگان و زهرش دهم * چیست خود الا حق آن ترکان *
 بیش پای ره پیلان جهان * آن چراغ اوبه بیش صرصرم * خود چه باشدای مهن پیغمبرم *
 (ويسعون في الارض فسادا) اى يبحثون في الكيد للاسلام واثارة الشر والفتنة فيما بينهم مما يغير ما عبر
 عنه بايقاد نار الحرب وفسادا امامه فعول له اوفى موضع المصدر راي يسعون للفساد اويسعون سعي فساد (والله
 لا يحب المفسدين) ولذلك اطفأ نار فسادهم ولا يجازيهم الا شررا واعلم ان الله تعالى مهما وكل الانسان
 الى خساسة طبعه وركاكة نظره وعقله فلا يترشح منه الا ما فيه من الاقوال الشنيعة والافعال الرذيلة ولذلك
 قالت اليهودية الله مغلوله ونعم ما قال في المنوى در زمین کریشکرو و خودی است * ترجان هر زمین نبت
 وی است * واهل الحسد يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ولكن لا يزيدهم الحسد الا الطغيان
 فكما ان مصائب قوم عند قوم فواء كذلك فواء قوم عند قوم مصائب قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده
 افندی قدس سره ان جماعة السيد البخارى حسدوا لنا حتى قصدوا القتل بالسلاح واشتغلوا بالاسماء القهرية
 على حسب طريقهم فلم يقاتل دفعا للفتنة ثم رأيت في موضع قرب جامع السيد البخارى قد اخذ طريق ماء
 عظيم فلم يبق الا طريق ضيق فلما قربت منه لم يبق اثر من الماء ثم انه مات كثير من تلك الجماعة ولكن لم باشرا نا
 في حقهم شيئا قال كيف اميل الى مشيختهم وتصرف ثمانية عشر الف عالم بيدى بقدرة الله تعالى في الباطن
 وان كنت عاجزا في الظاهر وحكي ان مولانا جلال الدين اشغل عند صلاح الدين شركوه بعد المغارقة من شمس
 الدين التبريزى فلما سمعه بعض اتباع مولانا ارادوا قتله فارسل اليه مولانا ابنيه السلطان ولد فقال الشيخ صلاح
 الدين ان الله تعالى اعطاني قدرة على قلب السماء الى الارض فلو اردت اهلكتهم بقدرة الله تعالى لكن الاولى
 ان ندعو لاصلاحهم فدعا الشيخ فامن السلطان ولد فلانت قلوبهم واستغفروا اللهم بحق اصفيائك خلصنا
 عن رذائل الاوصاف وسفساف الاخلاق انك انت القادر الخلاق (ولوان اهل الكتاب) اى اليهود والنصارى
 (امنوا) بما يجب به الايمان واتقوا من المعاصي مثل الكذب واكل السمك ونحو ذلك (لكفرنا عنهم سيئاتهم)
 اى لعفونا عنهم وسترنا عليهم ذنوبهم وهو الخلاص من العذاب (ولادخلناهم جنات النعيم) اى ولجعلناهم
 خالدين فيها وهو الظفر بالثواب وفيه تنبيه على ان الاسلام يجب ما قبله وان اجل وان الكتابي لا يدخل الجنة
 ما لم يسلم (ولوانهم اقاموا التوراة والانجيل) اى عملوا بما فيها من التصديق بسيد المرسلين والوفاء لله تعالى
 بما عاهدوا فيه وما اقامه الشئ عبارة عن رعاية حقوقه واحكامه كاقامة الصلاة (وما انزل اليهم من ربهم) من
 القرءان المجيد المصدق لكتبهم وايراده بهذا العنوان للتصريح بيطلاق ما كانوا يدعون من عدم نزوله الى بنى
 امرآئيل (لاكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم) اى لوسع الله عليهم ارضاقهم بان يفيض عليهم بركات السماء
 والارض بانزال المطر واخراج النبات وفيه تنبيه على ان ما اصابهم من الضنك والضيق انما هو من شؤم جناباتهم

لا قصور في فيض الفياض (وفي المثنوي) هين مراقب باش كردل بايدت * كن به هر فعل چیزی زایدت *
 این بلاز کودی آید ترا * که نکردی فهم نکته رمزها * و کانه قیل هل کلهم كذلك مصرون علی عذم الايمان
 والتقوى والافامة فقيل (منهم امة مقتصد) ای طائفة عادلة غیر غالبة ولا مقصرة کعبدة الله بن سلام واضرا به
 من آمن من اليهود وثمانية واربعين ممن آمن من النصارى والاقتصاد فی اللغة الاعتدال فی العمل من غیر غلو
 ولا تقصیر (و کثیر منهم) مقول فی حقهم (سأما کالوا یعملون) وفيه تعجب بحسب المقام ای ما اسوأ عملهم
 من العباد والمکابرة وتعریف الحق والاعراض عنه وفي الاية بیان ان التقوى سبب لتوسعة الرزق واستقامة
 الامر فی الدنيا والاخرة قال عبد الله القلانسی رکبت سفينة فی بعض اسفاری فبدت ریح شديدة فاشتغل
 اهل السفينة بالدعاء والنذر وانشاءوا لی بالنذر ایضا فقلت فی مجرد عن الدنيا فالحواعلی فقلت ان خلصنی الله
 لا آکل لحم الفیل فقالوا من يأ کل لحم الفیل حتی تکفه عن نفسك فقلت هکذا اخطربا لی فخلصنی الله بجماعة
 ورما نالی ساحل البحر ففی ايام لم نجد مانأ کل فینا نحن جیاع اذ طهر جرو فیل فقتلوه واکلوا لحمه ولم آکل
 رعایة لنذری وعهدی فالحواعلی فقالوا انه مقام الاضطرار فلم اقبل قولهم ثم ناموا فجاءت ام الجرو ورأت عظام
 ولدها وشممت الجماعة فرد فردا فکل من وجدت رأیحته اهلکته ثم جاءتني فلما لم تجد الرأیحة وجهت الی طهرها
 وشارت الی بالركوب فركبت فحملتني واوصلتني تلك الليلة الی موضع وشارت الی بالنزول فزلت واقيت
 وقت السحر جماعة فاخذوني الی البيت واضافوني فاخبرتهم قصتی علی لسان ترجمان فقالوا من ذلك الموضع
 الی هنا مسيرة ثمانية ايام وقد قطعته فی ليلة واحدة فظهر من هذه الحکایة ان برعایة جانب التقوى والوفاء
 بالعهد يستقیم امر المرء من جهة الدین والدنيا وان شهوة واحدة من شهوات الدنيا لها حزن طویل وکيد عظیم
 بل هلاک كما وقع لثلاث الجماعة التي اکلوا جرو الفیل وفتی زبورى موریرا بدید که بهزار حبله دانه بخافه میکشد
 ودران رنج بسیار می دید اورا کفت ای موراین چه رنجیست که برخود نهاده بیا که سطم و مشرب من بین
 که هر طعم که لطیف ولذیذ تراست تا از من زیاده نیاید بپادشاهان ترسده رانجا که خواهم نشینم و آنچه خواهم
 کزینم و خورم و درین سخن بود که بر پرید و بد کان قصابی بر مسلوخی نشیست قصاب که کار در دست داشت
 بران زبور مرغور زد و دوباره کرد بر زمین انداخت و موریرا مد و پای کشان اورا می برد و کفت رب شهوة ساعة
 اورثت صاحبها حزن طویل از زور کفت مر ایجابی مبر که نخواهم مور کفت هر که از روی حرص و شهوت جایی
 نشیند که خواهد بجایی کشندش که نخواهد و اعلم ان قوله تعالی لا کلا من فوقهم ومن تحت ارجلهم
 اشارة الی ما یحصل بالوہب الرحانی وما یحصل بالکسب الانسانی فن عمل بما علم واجتهد فی طریق الحق کل
 الاجتهاد ینال مراتب الاذواق والمجاهدات فیحصل له جنتان جنة العمل وجنة الفضل وهذا الرزق المعنوی
 هو المقبول وفي المثنوی این دهان بسی دها فی باز شد * که خورند لقمه های راز شد * کر زشیر و دیوتن
 را و ابری * در فطام ادبسی نعمت خوری * اللهم امدنا بفيض فضلك واحسانک (یا ایها الرسول بلع)
 جیسع (ما انزل الیک من ربک) مما یتعلق بمصالح العباد فلا یرد ان بعض الامرار الاهیة یحرم افشاؤه
 قال ابوهريرة حفظت من رسول الله صلی الله علیه وسلم وعائین من العلم فاما احدهما فقد بثثته واما الاخر
 لو بثثته لقطع هذا الخلقوم والتحقیق ان ما یتعلق بالشريعة عام تبلیغه وما یتعلق بالمعرفة والحقیقة خاص
 ولکل منهما اهل فهو کالامانة عند المبلغ یلزم دفعها الی اربابها (وان لم تفعل) ای ان لم تبلغ جمیعہ خوفا
 من ان ینال مکروه (فما بلغت رسالته) لان کتمان بعضها ککتمان کل الرسالة لاسبیل لها ان یتلغها
 الا باللسان فلذلک لم یرخص له فی ترکها وان خاف فهذا دلیل لقولنا فی المکره علی الطلاق والعناق اذ ان کلهم به
 عمل لان تعلق ذلک باللسان لا بالقلب والا کراه لا یمنع فعل اللسان فلا یمنع النفاذ کذا فی التیسیر (والله یعصمک
 من الناس) امان من الله تعالی للنبی علیه السلام کیلا یخاف ولا یحذر کما روی فی الخبر ان رسول الله صلی الله
 علیه وسلم لما دخل المدينة قالت اليهود یا محمد انا ذو واعدد وبأس فان لم ترجع قتلنا وان رجعت زدناک
 واکرمناک فکان علیه السلام یحرسه مائة من المهاجرین والانصار یتنبئون عنده ویخرجون معه خوفا من
 اليهود فلما نزل قوله تعالی والله یعصمک من الناس علم ان الله یحفظه من کید اليهود و غیرهم فقال لاهلها جری
 والانصار انصرفوا الی رجالکم فان الله قد عصمک من اليهود فکان صلی الله علیه وسلم بعد ذلک یمخرج وحده

في اول الليل وعند السحر الى اودية المدينة وحيث ماشاء يعصمه الله مع كثرة اعدائه وقلة اعوانه وكان الشج
والرباعية قبل ذلك ولان المراد العصمة من القتل وقد حفظه من ذلك واماسا نزال بلالبا والمحن فذلك مما كان
يجرى على سائر الانبياء والاولياء قال الكرما في ما وقع من الابتلاء والسقم في الانبياء عليهم السلام انيل جزيل
الاجر وليعلم انهم بشر تصيبهم محن الدنيا وما يطرأ على الاجسام وانهم مخلوقون فلا يفتن بمناظرهم على ايديهم
من المعجزات انتهى (ان الله لا يهدي القوم الكافرين) تعليل لعصمته عليه السلام اى لا يمكنهم مما يريدون لك
من الاضرار وفيه اشارة الى ان من سنة الله تعالى ان لا يهدي الى حضرته قوما يحدوا نبوة الانبياء وما قبلوا
رسالة الرسل ليبلغوا اليهم ما انزل اليهم من ربهم وانكروا على الاولياء وما استسكوا بعروة ولا يتهم ليوصلوهم
الى الله تعالى سنة الله التي قد خات من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا وفي الآية ايضا اشارة الى ان من امتثل
لامر الخالق يعصمه من مضرة المخلوق كما عصم النبي عليه السلام وابو بكر الصديق رضى الله عنه في الغار حين
الهجرة فاذا عصم الله من امتثل لامره يعصم ايضا من يستشفع برسوله عليه السلام ويهديه الى سواء السراط
حكى ان سفينة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اخطأ الجيش بارض الروم واسر فانطلق هاربا يلتمس
الجيش فاذا بالاسد فقال يا ابا الحارث اناسفينة مولى رسول الله فكان مرادى كيت وكيت فاقتل الاسد
يتصبص حتى قام الى جنبه كلما سمع صوتا اهوى اليه فلم يزل كذلك حتى بلغ الجيش ثم رجع الاسد
(قال السعدى في البستان) بكى ديدم ازعرصة رودبار * كه پيش آدمم بر پلنكى سوار * چنان
هول ازان حال بر من نشست * كه ترسيد غم بای رفتن بيست * تبستم كان دست براب گرفت *
كه سعادى مدار انچه آيد شكفت * توهم كردن از حكم داور مبيج * كه كردن نيچيد ز حكم توهج *
محالست چون دوست دارد ترا * كه در دست دشمن گذارد ترا * وعن جابر رضى الله عنه قال كان
النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الغزوات فنزل مع قومه في واد ففرق الناس يستظلون بالاشجار وينامون
واستظل عليه السلام بشجرة معلقا سيفه بغصنها فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوننا فلما حضر ناراً بنا
اعرابا فقال عليه السلام (ان هذا اختلط على سمى وانا نائم فاستيقظت وهو في يده صلتا فقال من يمنعك منى
فقلت الله) يعنى يمنعنى الله منك (فسقط السيف من يده فاخذته فقلت من يمنعك منى فقال كن خيراً اخذ) قال
الراوى قال له النبي عليه السلام اتشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله قال لا ولكن اعاهدك على ان لا اقاتلك
ولا اكون مع قوم يقاتلونك فحلى عليه السلام سبيله وفي الحديث كمال فوكل النبي عليه السلام وتصديق قوله
والله يعصمك من الناس واستحباب مقابلة السيئة بالحسنة كذا في شرح المشارق لابن الملك رحمه الله تعالى
(قل) يا محمد مخاطباً لليهود والنصارى (يا اهل الكتاب لستم على شئ) اى دين يعتد به ويليق بان يسمى شيئاً
لظهور بطلانه ووضوح فساده (حتى تقيموا التوراة والانجيل) ومن اقامتهما الايمان بحمد والاذعان لحكمه
فان الكتب الالهية باسرها امره بالايمان بما صدقته المجزة ناطقة بوجوب الطاعة له والمراد اقامة اصولها
ومالم يفسخ من فروعهما (وما انزل اليكم من ربكم) اى القرءان المجيد بالايمان به ونسب الانزال اليهم لانهم
كانوا يدعون عدم نزوله الى بنى اسرائيل (وليزيدن كتبهم) وهم علماءهم ورؤساؤهم (ما انزل اليك من ربك)
اى القرءان (طغيانا وكفرا) على طغيانهم وكفرهم القديين وهو مفعول ثان ليزيدن (فلاناس على القوم
الكافرين) اى فلا تحزن عليهم لزيادة طغيانهم وكفرهم بما تبلغه اليهم فان ضرر ذلك لاحق بهم لا يخطأهم
وفي المؤمنين مندوحة لك عنهم وفي الآية اشارة الى ان حقيقة الدين انما هى احكام ظاهرة وباطنة والتزين
بالاعمال ظاهراً وبالأحوال باطناً وهذا لا يتصور الا بمقدمتين وتناجيج اربع فاما المتقدمتان فالاولاهما الجذبة
الالهية وثانيتهما التربية الشيعية واما التناجيج فالاولاهما الاعراض عن الدنيا وما يتعلق بها كلها وثانيتهما التوجه
الى الحق بصدق الطلب وهما من نتائج الجذبة ثم تركية النفس عن الاخلاق الذميمة وتحلية القلب بالاخلاق
الالهية وهما من نتائج التربية الشيعية باستمداد القوة النبوية والقوم الكافرون هم اهل الانكار يتعلقون
بظاهر الدين ولا يعرفون وراءه غاية وليس الامر كذلك فان لكل ظاهراً باطناً (وفي المنوى) قائدهم وظاهري
خود باطنست * همجونفع اندردواها كامنست * هج خطاطى نويسد خط بقن * بهر عين خط
نه بهر خواندن * كند مينش مى بيند غير اين * عقل اوى سير چون نبت زمين * نبت راجه

جنونا نده جه ناخوانده * هست باي اوبكل درمانده * **ك**ر سرتن جنبه سیر بادرو * تو بر سر
 جنبه نیش غره منور * آن سرتن کوبید معنای صبا * باي او کوبید عصیان خنسا * و الحاصل
 علی الانکار هو الجسد كما كان لطائفة اليهود والنصارى فلا بد من تركية النفس من مثل هذا القبيح جکی
 ان تلمذ الفضيل بن عياض حنبرته الوفاة فدخل عليه الفضيل وجلس عند رأسه وقرا سورة يس فقال يا ابتداء
 لا تقر أهذه ثم سكت ثم لقنه فقال لا اله الا الله فقال لا اقوله الا في ربي منها ومات علي ذلك فدخل الفضيل
 منزله وجعل يبكي اربعين يوما لم يخرج من البيت ثم رآه في النوم وهو يسهر إلى جهنم فقال باي شيء نزع الله
 المعروفة عنك وكنت اعلم تلاميذي فقال بثلاثة اولها بالنجاسة فاني قلب لاصحابي بخلاف ما قلت لك والثاني
 بالجسد حسدني والبالغ كان لي علة فبحث الي الطبيب وسأله عنها فقال تشرب في كل ليلة قدحا
 من الشراب فان لم تفعل بقيت بك العلة فكنت اشربه نعوذ بالله من سخطه الذي لا طاقة لنا به كذا في منهاج
 الصالحين (ان الذين آمنوا) اي بالصالحين فقط و هم المنافقون (والذين هادوا) اي دخلوا في اليهودية
 والصائبون) اي الذين صوبت قلوبهم ومالت الى الجهل وهم صنف من النصارى يقال لهم السابيون يحملون
 اوساط و قسومهم وقد سبق في سورة البقرة (والنصارى) جمع نصران وهو معطوف على الذين هادوا وقوله
 والصائبون وقع على الابتداء وخبره محذوف والجملة معطوفة على جملة قوله ان الذين آمنوا الخ والتقدير
 ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كبيت ركيت والصائبون كذلك وانما يعطى على من قبله
 بل جعل مع خبره المحذوف جملة مستقلة اتي بها في خلال الجملة الاولى على نية التأخير للدلالة على ان الصابية
 مع كونهم اشد الفرق المذكورين في هذه الآية ضلالا اذا قبل قوتهم وغفر ذنوبهم على تقدير الايمان الصحيح
 والعمل الصالح فقبول قوية باقى الفرق اولى واخرى (من آمن بالله واليوم الآخر) اي من احدث بن هذه
 للظواهر ايماننا بخلق الصابية بالبداء والامداد (وعمل صالحا) حسبا يقيضه الايمان بهما قوله من في محل الرفع بالابتداء
 وخبره فلا خوف الخ والجملة خبران (فلا خوف عليهم) حين يخاف الكفار العقاب (ولا هم يحزنون) حين يحزن
 المتصبرون على تضيق العمر وتفويت الثواب والمراد بيان دوام انتفاها لهما لا بيان انتفاء دوامهما كما قال الحدادي
 في تفسيره اما نفي الحزن عن المؤمنين ههنا فقد ذهب بعض المفسرين الى انه لا يكون عليهم حزن في الآخرة
 ولا خوف وظنيرة قوله تعالى تنزل عليهم الملائكة اهلا تحافوا ولا تحزنوا وقال بعضهم ان المؤمنين يخافون
 ويحزنون لقوله تعالى يوم ترونهم تذل كل مرضعة مما رضعت وقوله يوم يفر المرء من اخيه وامه وابيه
 وقال صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غلابة فقال صلى الله عليه
 وسلم اما سمعت قول الله تعالى اسكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه قالوا وانما نفي الله تعالى في هذه الآية الحزن
 عن المؤمنين لان حزنهم لما كان في معرض الزوال ولم يكن له بقاء معهم لم يعتد بذلك انتهى (وفي المنزوى)
 لا تخافوا همت نزل خائفان * همت در خور از برای خائف آن * هر که ترسد مر ورا این کنند *
 مرد دل ترسده و ساکن کنند * آنکه خویش نیست چون کوی مرس * درس چه دهی نیست
 او محتاج درس * واعلم ان اولياء الله لا خوف عليهم فيما لا يـكـون على شئ لانهم يقعون القرآن على
 بالظاهر والباطن ولا هم يحزنون على ما يقاسون من شدائد الرياضات والمجاهدات ومحالضات النفس في تزلزل
 الدنيا وقع الهوى ولا على ما اصابهم من البلاء والحزن والمصيبت والآفات لانهم تخلصوا عن التقليد فجازوا
 بالتحقيق وارتفع عنهم تعب المشكالي فهم مع الله في جميع احوالهم فعلى المؤمن معالجة مرضه القلبي
 من الاوصاف الذليلة والخلص من النفاق والحقا بل على الاتفاق قال ابراهيم الخواص قدس سره دواء القلب
 خمسة قراءات القرآن بالتدبر وخلاص البطن وقيام الليل والتضرع الى الله عند السهر ومحالسة الصالحين
 قال حضرة الشيخ الشهير بالهداي قدس سره ونحن نقول المعنى في الحقيقة هو الله ولكن اشد الاشياء تأنيلا
 هو الذكر قال الله تعالى لا يذـكـر الله تطمئن القلوب قال صلى الله عليه وآله على الناس زمان لا يبقى
 من الاسلام الا اسمه ولا من القرآن الا اسمه يعجزون مساجدهم وهى سرايب من ذكر الله منى بل في ذلك الزمان
 علمناهم منهم يخرج للفتنة واليهام تعبد (قال الله تعالى) على چند آنکه بیشتر خوانی * چو در عالم
 در قوت مستغاثی * نهفته بود و نه نشاند * چو در این برکتی چند * آنستى و خردا چه علم و خبر

كبره ورويه مست ويا دقت * واعلم ان زبدة العلوم هي العلم بالله وما سواه من محسناته ومن علم فهو كامل
 في نفسه الا ان العمل هو المقصود ومجرد القراءة لا يغني شيئاً ولا يجلب نفعاً طويلاً لمن صاحب رفيق التوفيق
 (لقد اخذنا ميثاق بني اسرائيل) اي بالله قد اخذنا عهدهم بالتوحيد وسائر الشرائع والاحكام المكتوبة
 عليهم في التوراة (وارسلنا اليهم رسلاً) ذوى عدد كثير واولى شأن خطير ليدكروهم وليبينوا لهم امر دينهم (كلاماً
 جاءهم رسول بما لا تهوى انفسهم) جواب شرط محذوف كانه قيل فاذا فعلوا بالرسول فليلكروهم رسلاً
 من اولئك الرسل بما يخالف هواهم من الشرائع ومشاق التكليف عصوه وعادوه كانه قيل كيف عصوه
 فليلكروهم (فريقاً كذبوا) اي فريقاً منهم كذبوا من غير ان يتعرضوا لهم بشئ آخر من المضار (وفريقاً يقتلون)
 اي فريقاً آخر منهم لم يكفوا بالكذب بل قتلواهم ايضاً زكريا ويحيى عليهما السلام (وحسبوا ان لا تكون قنصة)
 اي حسبوا ان لا يصيبهم من الله تعالى بلاء وعذاب يقتل الانبياء وتكذبهم وجه
 حسبناهم انهم وان اعتقدوا في انفسهم انهم محطون في ذلك التكذيب والقتل الا انهم كانوا يقولون نحن ابناءؤه
 واحباؤه وكانوا يعتقدون ان بنوة اسلافهم وآبائهم تدفع عنهم العذاب الذي يستحقونه بسبب ذلك القتل
 والتكذيب (فعموا) عطف على حسبوا والفاء للدلالة على ترتيب ما بعدها على ما قبلها اي امنوا بأمر الله
 تعالى فتجادوا في فنون النفي والفساد وعموا عن الدين بعد ما هداهم الرسل الى المعاملة الظاهرة وبينوا لهم
 منهاجها الواضحة اي عملوا بمعاملة الاعمى الذي لا يبصر (وصموا) عن استماع الحق الذي القوه عليهم
 اي عملوا بمعاملة الاصم الذي لا يسمع ولذلك فعلوا بهم ما فعلوا قال المولى ابوالسعود وهذا اشارة الى المرة الاولى
 من مرتي افساد بني اسرائيل حين خالفوا احكام التوراة وركبوا المحارم وقتلوا شعيباً وقيل حسبوا ارميائاً
 عليهم السلام (ثم تاب الله عليهم) حين تابوا ورجعوا عما كانوا عليه من الفساد وبعد ما كانوا يبطل دهرها
 طويلاً تحت قهر بخت نصر اسارى في غاية الذل والمهانة فوجه الله عز وجل ملكاً عظيماً من ملوك فارس
 الى بيت المقدس ليغيره وينجي بقايا بني اسرائيل من امر بخت نصر بعد مهلكهم وردهم الى وطنهم وتراجع
 من تفرق منهم في الاكاف فعمروه في ثلاثين سنة فكثروا وكنوا كاحسن ما كانوا عليه (ثم عموا وصموا)
 وهو اشارة الى المرة الاخرى من مرتي افسادهم وهو اجترأؤهم على قتل زكريا ويحيى وقصدهم قتل عيسى عليهم
 السلام (كثير منهم) بدل من الضمير في الفعلين قال الحدادى قوله كثير منهم تقتضى في المرة الثانية انهم لم يكفروا
 كلهم وانما كفر اكثرهم كما قال تعالى ليسوا بواحد من اهل الكتاب امة فائنة وقال تعالى منهم امة مقصدة
 (والله بصير بما يعملون) فيجازيهم وفق اعمالهم ومن اين لهم ذلك الحسبان الباطل واقد وقع ذلك في المرة
 الاولى حيث سلط الله عليهم بخت نصر فاستولى على بيت المقدس فقتل من اهل اربعين الفا ممن يقرأ التوراة
 وذهب بالبقية الى ارضه فبقوا هناك على اقصى ما يكون من الذل والتكذب الى ان احدثوا توبة صحيحة فردهم
 الله عز وجل الى ما حكى عنهم من حسن الحال ثم عادوا الى المرة الاخرى من الافساد فبعث الله عليهم القرس
 فغزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف ففعل بهم ما فعل قيل دخل صاحب الجيش مذبح قرايينهم فوجد فيه
 دما وفي فسألهم فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال ما صدقتموني فقتل عليه الوفا منهم ثم قال ان لم تصدقوني
 ما تركت منكم احد فاقالوا انه دم يحيى عليه السلام فقال بمثل هذا ينتقم الله منكم ثم قال يا يحيى قد علم ربى
 وربك ما اصاب قومك من اجلك فاهدأ باذن الله تعالى قبل ان لا يبق احد منهم فهداً واعلم ان من مقتضى
 النفس نسيان العهد بينه وبين الله ونسيان نعمه بالكفران وكيف الكفران والانسان غريب في بحر
 كرمه واطفه فيجب عليه شكر ذلك وارسال الرسل وتوضيح السبل ونزول المطر وابات الارض وصحة البدن
 وقوة القلب وانقاذ الموانع ومساعدة الاسباب كل ذلك من النعم الجليلة وحكى ان دانيال عليه السلام
 وجد خاتمه في عهد عمر رضى الله عنه وكان على فسه اسدان وبينهم مارجل يلحسانه وذلك ان بخت نصر لما تتبع
 المصبيان وتسلمهم وولدها القتمه امه في غيضة رجاء ان ينجو منه فقيض الله سبحانه اسدا يحفظه ولبوة ترضعه
 وهما يلحسانه فلما كبر صرور ذلك في خاتمه حتى لا ينسى نعمة الله عليه ولا يدق قطع طريق الاخرة من تحمل
 المشاق والقيام بالحق والواجبة بينه وبين الخلاق ذكر عن الفضيل انه قال من عزم على قطع طريق الاخرة
 فليجعل في نفسه اربعة ألوان من الموت الابيض والاحمر والاسود والاخضر فالموت الابيض الجوع والاسود

ذم الناس والاجر مخالفة الشيطان والاخضر الوقائع بعضها على بعض اى المصائب والاوراجع واذا كان
 المرء اعمى واصم في هذا الطريق فلا جرم يضل ولا يهتدى (قال في المنزوى) كورر اهر كام باشد كرس چاه *
 باهزاران ترس مى آيد براه * مردين اديده عرض راه را * پس بداند او مغال و جهار * ماهيان را
 بجز نكذارد برون * خاكيان را بجز نكذارد درون * اصل ماهى آب و حيوان از كست *
 حيله و تدبير اينجا با طفت * قفل ز قنست و كشيائنده خرا * دست در تسليم زن اندر رضا * والعصيان
 وان كان سببا لانسيان و زين العمى والصمم الا ان ما قضاه الله وقدره لا يتغير فليكن على نفسه من ضاع
 عمره في الهوى وتتبع الشهوات فلم يجد الى طلب الحق سبيلا والى طريق الرشد دليلا اللهم انك انت الهادى
 (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم) نزلت في نصارى نجران السيد والعاقب ومن معهما
 وهم الماربية قوبية قالوا ان الله حل في ذات عيسى واتحد بذاته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (وقال المسيح)
 اى قالوا ذلك والحال قد قال المسيح مخاطبا لهم (يا بني اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم) فاني عبد مربيوب
 مثلكم فاعبدوا خالتي وخالقكم (انه) اى الشأن (من يشرك بالله) اى شيا في عبادته او فيما يخص به من الصفات
 والافعال (لقد حرم الله عليه الجنة) فلن يدخلها ابدا كما لا يصل المحرم عليه الى المحرم فانها دار الموحدين
 (وما واه النار) فانها هى المعدة للمشركين (وما للظالمين) بالاشراك (من انصار) اى من احدين نصرهم بانقاذهم
 من النار اما بطريق المغالبة او بطريق الشفاعة وهو من تمام كلام عيسى ثم حكى ما قاله النسطورية والملكانية
 من النصارى فقال (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) اى احد ثلاثة آلهة والالهية مشتركة بينهم
 وهم الله وعيسى ومريم (وما من اله الا اله واحد) اى والحال ليس في الوجود ذات واجب مستحق للعبادة
 من حيث انه مبدأ جميع الموجودات الالهية موصوف بالوحدانية متعال عن قبول الشراكة (هان لم ينتهوا
 عما يقولون) عن مقالاتهم الاولى والثانية ولم يوحداوا (ليمن الذين كفروا منهم) اى والله ليس منهم ووضع الموصول
 موضع الضمير لشكر الشهاداة عليهم بالكفر فن بيانية حال من الذين (عذاب اليم) نوع شديد الالم من العذاب
 يخلص وجهه الى قلوبهم (افلا يتوبون الى الله) اى يصرون فلا يتوبون عن تلك العقائد الزائفة والا قاييل
 الباطلة وهم زنادقة استغفروا واستعباده لا انكار الواقع واستعباده لا انكار الوقوع وفيه تعجب من اصرارهم وتخصيض
 على التوبة (وبستغفرونه) بالتوحيد والتتزيه عما نسبوه اليه من الاتحاد والحلول (والله غفور رحيم) اى والحال
 انه تعالى مبالغ في المغفرة يغفر لهم عند استغفارهم ويخصمهم من فضله (ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت
 من قبله الرسل) اى ما هو الا مذكور على الرسالة لا يكاد يخطاها كالرسل الماضية من قبله خصه الله تعالى بايات
 كما خصهم بها فان احبي الموتى على يده فقد احبي العصا وجعلها حية تسمى على يد موسى وهو اعجب وان خلقه
 من غير اب فقد خلق آدم من غير اب وام وهو اعجب منه وكل ذلك من جنابه عز وجل وانما موسى وعيسى
 مظاهر شؤونه وافعاله (واتمه صدقة) اى ماته ايضا الاكابر النساء الا لى يلازم الصدق اى صدق
 الاقوال في المعاملة مع الخلق وصدق الافعال والاحوال في المعاملة مع الخلق لا يصدر منه ما يكذب دعوى
 العبودية والطاعة (كأنابا كلن الطعام) وبه تقرر ان اليه افتقار الحيوانات فكيف يكون آلهما من لا بقيه
 الا اكل الطعام (انظر كيف نبين لهم الايات) الباهرة المازدية بيطلان مائة قول اعلم ما ندآه يكاد يسمعه صم
 الجبال (ثم انظر انى يؤفكون) اى كيف يصرفون عن استماعها واتأمل فيما واثم لاظهار ما بين البهين من
 التفاوت اى ان يات الايات امر يدب في بابها واعراضهم عنها مع تعاضد ما يوجب قبولها البعد (قل) يا محمد الزاما
 لهؤلاء النصارى ومن سلك طريقهم من ان يخاض غير الله آلهما (اتعبدون من دون الله) اى تعبدون زينا به
 (ما لا يملك لكم ضررا ولا نفعا) يعنى عيسى وهو وان ملك ذلك بتعليم الله آياه لكنه لا يملكه من ذاته ولا يملك مثل
 ما يضر الله به من البساي والمصائب وما يتبع به من العزة والسعة وانما قال ما مع ان اصله ان يطلق على غير
 العاقل نظرا الى ما هو عليه في ذاته فانه عليه السلام في اول احواله لا يوصف بعقل ولا بشئ من الفضائل
 فكيف يكون آلهما (والله هو السميع العليم) بالا قول والعقائد فيجازى عليها ان خير اخير وان شر اشر وهو حال
 من فاعل تعبدون (قل يا اهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم غير الحق) اى غلوا باطلا فترفعوا عيسى الى ان تدعوا له
 الالهية كما تدعته النصارى انضعوه فترفعوا انه بغير رشدة كما زعمته اليهود (ولا تتبعوا هوا قوم قد ضلوا

من قبل) يعني اسلافهم وانتمهم الذين قد ضلوا قبل مبعث محمد عليه السلام في شر يعتم (واضلوا) كثيرا
 اى من تابههم على بدعهم وضلالهم (واضلوا عن سواء السبيل) عن قصد السبيل الذي هو الاسلام بعد مبعثه
 لما كذبوه وبغوا عليه وحسدوه قال الشيخ نجم الدين في تأويلاته ان النصارى لما اردوا ان يسلكوا طريق الحق
 يقدم الفعل وينظروا الى احوال الانبياء بنظر العقل لانهما في اودية الشبهات وانقطعوا في بوادى الهلكات
 جل جناب القدس عن ادراك عقول الانس هيئات هيئات وهذا حال من يحذو حذوهم ويقتفوا اثرهم فاطرت
 النصارى عيسى عليه السلام لذننوا بالعقل في امره فوجدوه مولودا من ام بلاء فحكم عقلم ان لا يكون
 مولودا بلاب فينبغي ان يكون هو ابن الله واستدلوا على ذلك بانه يطلق من الطين كهيئة الطير ويرى الاكبه
 والابرص ويحيى الموتى ويخبر عما يكون في بيوتهم وما يدخرون وهذا من صفات الله تعالى ولولم يكن المسيح
 ابن الله لما امكنه هذا وانما امكنه لان الولد سراييه وقال بعضهم ان المسيح لما استكمل تركية النفس من صفات
 الناسوتية حل لاهوتية الحق في مكان ناسوتيته فصار هو الله تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا ثم اعلم ان
 امه محمد لما سلكوا طريق الحق باقدام جذبات الالهية على وفق المتابعة الحبيبية اسقط عنهم كافة الاستدلال
 ببراهين الوصول والوصول كما كان حال الشبلى حين غسل كتيبه بالماء وكان يقول نعم الدليل انتم ولكن اشتغالي
 بالدليل بعد الوصول الى المدلول محال (وفي المنشوى) چون شدى برنامهاى آسمان * سرود باشد جست
 وجوى زردبان * آينه روشن كه شد صاف وجلى * جنم باشد بر نهان صيقى * يش سلطان
 خوش نشسته پس قبول * زشت باشد جست نام رسول * فهذا القوم بعد ما وصلوا الى سرادقات
 حضرة الجلال شاهدوا بانوار صفات الجلال ان الانسان هو الذى حل امانة الحق من بين سائر المخلوقات
 وهى نورفيض الالهية بواسطة الانبياء مخصوصون باحسن التقويم في قبول هذا السكال فتحقق لهم
 ان عيسى عليه السلام صار قابلا بعد التركية للتعلية بفيض الخالقية والهيبة كان يخلق من الطين كهيئة
 الطير فينفخ فيه فيكون طيرا باذن الله ويرى الاكبه والابرص ويحيى الموتى باذن الله لا بأذنه اعنى كان صورة
 المفعول منه ومنشأ صفة الخالقية حضرة الالهية وهذا كما ان لكرة البلور الخروط مستعدا في قبول فيض
 الشمس اذا كانت في محاذاتها تقبل الفيض وتحرق المحلوج المحاذى لها بذلك الفيض فصدر الفعل المحرق من
 الكرة ظاهرا ومنشأ الصفة المحرقة حضرة الشمس حقيقة فصارت لكرة بحسن الاستعداد قابلية لفيض الشمس
 وظهر منها صفات الشمس ما حلت الشمس في كرة للبلور تفهم ان شاء الله وتفتن فكذلك حال الانبياء في المعجزات
 وكيار الاولياء في الكرامات والفرق ان الانبياء مستعملون بهذا المقام والاولياء متبعون قال الامام الغزالي
 في قول ابى يزيد السلطنت من نفسى كما تسليح الحية من جلدها فنظر فينا انا هو ان من انسلخ من شهوات نفسه
 وهو اها وهمها فلا يبقى فيه متسع لغير الله ولا يكون له هم سوى الله واذا لم يحل في القاب لا جلال الله وجماله صار
 مستغفرا قابلا كانه هو لانه هو تحقيقا وقوله ايضا سبحانه ما اعظم شأنى يحمل على انه قد شاهد كمال حظه من
 صفة القدس فقال سبحانه ورأى عظيم شأنه بالاضافة الى شأن هو المخلوق فقال ما اعظم شأنى وهو مع ذلك يعلم
 قدسه وعظم شأنه بالاضافة الى الخلق ولا ندبة له الى قدس الرب وعظم شأنه وقول من قال من الموصوفية انا الحق
 فوارد على سبيل التجوز ايضا كما يقول الشاعر انا من اهوى ومن اهوى انا فاذ لك ستأول عند الشاعر فانه لا يعنى
 به انه هو تحقيقا بل كانه هو فانه مستغرق بالهم به كما يكون مستغرق الهم بنفسه فيعتبر هذه السطالة بالاتحاد على
 سبيل التجوز قال الشيخ ابو القاسم الجرجاني ان الامعة القدسية والقديسين تصير اوصافا لا عبد المسالك وهو بعد
 في السلوك غير واصل فان قلت ما معنى الوصول قلت معنى المشلول هو تهذيب الاخلاق والاعمال والمعارف
 وذلك استعمال بهما مرة الظاهر والباطن والمغيب في جميع ذلك مشغول بنفسه عن ربه الا انه مشغول بتصفية
 باطنه ليستعد للوصول وانما الوصول هو ان يتكشف له حقيقة الحق ويصير مستغفرا به فان نظر الى معرفته
 فلا يعرف الا الله وان نظر الى همة فلا همة له ولا هو فيكون كلمة قول لا بكلمة مشاهدتها ولا يلتفت في ذلك
 الى نقيته لمعمر فانه بالعبادة وباطنه تهذيب الاخلاق لكل ذلك طمأنينة والى البزاة والاما النهاية فان يتسلخ
 عن نفسه بالكلية ويخبر به فيكون كانه هو وذلك هو الوصول (وفي المنشوى) كارگاه كنج حق دنيست است *
 غره هستى چه ذاتى نيست بچيست * آب كوزه چون در باب جو شود * محور دود در دود و جو او شود

(لعن الذين كفروا) حال كونهم (من بنى اسرائيل) اى طردوا وابتعدوا من رحمة الله تعالى (على لسان داود)
متعلق بلعن يعنى اهل ابله لما اعتدوا فى السبت قال داود عليه السلام اللهم العنهم واجعلهم آية ومثلا
لخلفك فمسخوا قرده (وعيسى ابن مريم) اى على لسان عيسى ابن مريم يعنى كفارا اصحاب المائدة لما اكلوا من
المائدة ولم يؤمنوا قل عيسى اللهم العنهم كما لعنت اصحاب السبت واجعلهم آية فمسخوا خنازير و كانوا خمسة
آلاف رجل ما فهم امرأة ولا صبي كانه قيل باى سبب وقع ذلك فقيل (ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) اى ذلك
اللعن الشنيع المقتضى للمسخ بسبب عصيانهم واعتدائهم ما حرم عليهم (كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه)
استثناف اى لا ينهى بعضهم بعضا عن قبيح يعملونه واصطلحوا على الكف عن نهى المنكر (لبئس ما كانوا
يفعلون) تعجب من سوء فعلهم مؤكدا بالقسم (ترى كثيرا منهم) اى من اهل الكتاب ككعب بن الاشرف
واضرابه حيث خرجوا الى مشركى مكة ليعتقوا على محاربة النبي عليه السلام والرؤية بصرية (يتولون
الذين كفروا) حال من كثيرا لكونه موصوفاى يوالون المشركين بغض الرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين
(لبئس ما قدمت لهم انفسهم) اى لبئس شيئا قدموا ليردوا عليه يوم القيامة (ان سخط الله عليهم وفى العذاب
هم خالدون) هو المخصوص بالذم بقدر المضاف اى موجب سخط الله والخلود فى العذاب لان نفس السخط
المضاف الى البارى تعالى لا يقال له انه المخصوص بالذم انما المخصوص بالذم هو الاسباب الموجبة له (ولوكا)
اى الذين يتولون المشركين من اهل الكتاب (بؤمنون بالله والنبي) اى نبيهم (وما نزل اليه) اى الى ذلك النبي
من التوراة والانجيل (ما اتخذوهم) اى المشركين (اولياء) لان تحريم ذلك مصرح فى شريعة ذلك النبي
وفى الكتاب المنزل اليه فالايان يمنع من التولى قطعا (ولكن كثيرا منهم فاسقون) خارجون عن الدين والايمان
بالله ونبيهم وكذبهم وفى الايات امور الاول ان الانسان الكامل الذى يصلح لخلافة الحق هو ذو صفات لطف
الحق وقهر دفة بواهم قبول الحق وردهم رد الحق ولعنهم لعن الحق وصلاتهم صلاة الحق فمن لعنه فقد لعنه الحق
ومن صلو عليه فقد صلى الحق عليه لقوله تعالى لنبيه وحبيبه عليه السلام ان صلاتك سكن لهم وقال هو الذى
يصلى عليكم فظهر اللعن كان لسان داود وعيسى وكانت اللعنة من الله تعالى حقيقة لقوله كما لعنا اصحاب
السبت وهم الذين لعنهم داود وصرح ههنا ان اللعن كان منه تعالى وان كان على لسان داود عليه السلام
(وفى المثنوى) اين نكردى تو كه من كردم يقين * اى صفات در صفات مادفين * مارميت اذ رميت
كشته * خويشتن در موج چون كف هشته (وفى محل آخر) كه ترا ز تو بى كل خالى كند * نوشوى پست
او سخن عالى كند * كرجه قره آن از لب پيغمبر است * هر كه كويد حق بكفت او كافرست * والثانى
ان الله تعالى سعى العصيان منكرا لانه يوجب النكرة كما سعى الطاعة معروفا لانها توجب المعرفة والاقدام
على الفعل المنكر معصية والاصرار على المعصية كالكفر فى كونه سببا للربن المحيط بجواب القاب ومن ذلك
ترك النهى عن المنكر وفى الحديث يحشر يوم القيامة اناس من امتى من قبورهم الى الله تعالى على صورة القردة
والخنازير بما داهنوا اهل المعاصى وكفوا عن نبيهم وهم يستطيعون فالمداهنة من اعمال الكفار والدعوة الى الله
من اخلاق الاخيار (وفى المثنوى) هر كسى كواز صف دين سر كشت است * ميرود سوى صنى كان
واپس است * توز كفتار تعالىوا كم مكن * كيمىاى پس شكم گرفت آن سخن * كرمسى
كرد در كفتار تغير * كيمىا راهى ازوى وامم كير * اين زمان كر بست نفس ساحر ش *
كفت نوشوروش كند در آخر ش * قل تعالى قل تعالى اى غلام * هين كه ان الله يدعوا للسلام *
والثالث ان المؤمن والكافر ايسا من جنس واحد وتولى الكافر موجب لسخط الله لان موالاة الاعداء توجب
معاداة الاولياء فينبغى للمؤمن الكامل ان يتقطع عن صحبة الكفار والفجار واهل البدع والاهواء وارباب
الغفلة والانكار (وفى المثنوى) ميل مجنون پيش آن لى روان * ميل ناقه پس پى طفلش دوان *
كفت اين ناقه چو هر دو عاشقيم * باد و ضد پس هم در نالايقيم * نيست بروفق من مهر و مهرار *
ترك بايد ارق صحبت اختيار * جان ز هجر عرش اندر فاقه * تن ز عشق خار بر چون ناقه *
جان كشاده سوى بالا بها * در زده تن در زمين چنك كالهها * اللهم خلاصنا من خلاف الجنس مطلقا
(تجدن) يا محمد (اشد الناس) مفعول اول للوجدان (عداوة) تميز (لذين آمنوا) متعلق بعداوة (اليهود)

مفعول ثان للوجدان (والذين اشركوا) يعني مشركي العرب معطوف على اليهود (ولتجدن افر بهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى) اعرايه كاعراب ما سبق اما عداوة اليهود والمشركين المنكرين للمعاد فلشدة حرصهم الذي هو معدن الاخلاق الذميمة فان من كان حريصا على الدنيا طرح دينه في طلب الدنيا واقدم على كل محذور ومنكر فلا يحرم تشدد عداوته مع كل من نال جأها او مالا واما مودة النصارى فلانهم في اكثر الاصر معرضون عن الدنيا مقبلون على العبادة وترك طلب الرئاسة والتكبر واترفع وكل من كان كذلك فانه لا يحسد الناس ولا يؤذيهم بل يكون لين العريكة في طلب الحق مهمل الانقياد له انظر الى كفر النصارى مع كونه اغلظ من كفر اليهود لان كفر النصارى في الالهية وكفر اليهود في النبوة واما قوله تعالى وقالت اليهود عزير ابن الله فانما قاله طائفة منهم ومع ذلك خص اليهود بمزيد اللعنة دونهم وما ذاك الا بسبب حرصهم على الدنيا ويؤيده قوله عليه السلام حب الدينار رأس كل خطيئة قال البغوى لم يرد به جميع النصارى لانهم في عداوتهم للمسلمين كاليهود في قتلتهم المسلمين وامرهم وتخريب بلادهم وهدم مساجدهم واحرق مصاحفهم لامودة ولا كرامة لهم بل الآية تنزلت فيمن اسلم منهم مثل النجاشي واصحابه وكان النجاشي ملك الحبشة نصرانيا قبل ظهور الاسلام ثم اسلم هو واصحابه قبل الفتح ومات قبله ايضا وقال اهل التفسير انترت قريش ان يقننوا المؤمنين عن دينهم فوثب كل قبيلة على من فيها من المسلمين يؤذونهم ويعذبونهم فافتتن من افتتن وعصم الله منهم من شاء ومنع الله رسوله بعمه ابى طالب فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حل باصحابه ولم يقدر على منعهم ولم يؤمر بعد بالجهاد امرهم بالخروج الى ارض الحبشة وقال ان بها ملكا صالحا لا يظلم ولا يظلم عنده احد فاخرجوا اليه حتى يجعل الله للمسلمين فرجا واراد به النجاشي واسمه احممة بالمهملتين وهو بالحبشية عطية وانما النجاشي اسم الملك كقولهم قيصر ملك الروم وكسرى ملك الفرس فخرج اليها سرا احد عشر رجلا واربع نسوة منهم عثمان ابن عفان وامرأته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجوا الى البحر واخذوا سفينة الى ارض الحبشة بنصف دينار وذلك في رجب في السنة الخامسة من مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه هي الهجرة الاولى ثم خرج جعفر بن ابى طالب وتابع المسلمون اليها فكان جميع من هاجر الى الحبشة من المسلمين اثنين وثمانين رجلا وسوى النساء والصبيان * سعد باحب وطن كرجه حدبست صحيج * توان مرد بسختى كه من اينجا زادم * فلما علمت قريش بذلك وجهوا غر ابن العاص وصاحبه بالهدايا الى النجاشي وبطارقته ليردوهم اليهم فعصمهم الله فلما انصرفا خائبين واقام المسلمون هناك بخير دار وحسن جوار الى ان هاجر رسول الله وعلا امره وذلك في سنة ست من الهجرة كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النجاشي على يد عمرو ابن امية الضميرى ليرزجه ام حبيبة بنت ابى سفيان وكانت قد هاجرت اليه مع زوجها فمات زوجها فارسل النجاشي الى ام حبيبة جارية يقال لها زهرة تخبرها بخطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها فاعطتها واطاحاها سرورا بذلك وامرها ان توكل من يرزجها فوكلت خالد بن سعيد بن العاص فانكحها على صداق اربعة مائة دينار وكان الخاطب لرسول الله النجاشي فافئذ اليها على يد زهرة اربعة مائة دينار فلما جاءت بها اعطتها خمسين دينارافردتها وقالت امرنى الملك ان لا اخذ منك شيئا وقالت انا صاحبة دهن الملك وثيابه وقد صدقت محمد صلى الله عليه وسلم وامننت به فحاجتى منك ان تقرئني معنى السلام قالت نعم ثم امر الملك نساءه ان يبعثن الى ام حبيبة بما عندهن من عود وعنبر وكان عليه السلام يراه عليهما وعندها فلا ينكر قالت ام حبيبة فخرجنا في سفينتين وبعث معنا النجاشي الملاحين فلما خرجنا من البحر ركبنا النظمهر الى المدينة ورسول الله عليه السلام بخير فخرج من خرج اليه واقت بالمدينة حتى قدم النبي عليه السلام فدخلت عليه فكان يسألنى عن النجاشي فقرأت عليه من نزلة السلام فرد عليا السلام فانزل الله عسى الله ان يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم يعنى اباسفيان مودة يعنى تزويج ام حبيبة ولما جاء اباسفيان تزويج ام حبيبة برسول الله عليه السلام قال ذاك الفعل لا يقرع انفه ثم قال عليه السلام لا ادري انا بفتح خبير ام بقدوم جعفر وبعث النجاشي بعد قدوم جعفر الى رسول الله ابنة ازهر بن احممة بن الحرفى ستين رجلا من الحبشة وكتب اليه يا رسول الله اشهد انك رسول الله صادقا وقد بايعتك وبايعت ابن عمك واسلمت لله رب العالمين وقد بعثت ابني ازهر وان شئت ان آتيتك بنفسى ففعلت والسلام عليك يا رسول الله فركبوا سفينة في اثر جعفر واصحابه فلما بلغوا

اواسط البحر غرقوا وكان جعفر يوم وصل المدينة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وصل في سبعين رجلا عليهم ثياب الصوف منهم اثنان وستون من الحبشة وثمانية من اهل الشام منهم بحيرا الراهب فقرأ عليهم رسول الله سورة يس الى آخرها فبكوا حين سمعوا القرء آن فآمنوا وقالوا ما شبه هذا بما كان ينزل على عيسى عليه السلام فانزل الله تعالى هذه الآية ولتجدن اقر بهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى يعني وفد النجاشي الذين قدموا مع جعفر وهم السبعون وكانوا اصحاب الصوامع (ذلك) اى كونهم اقرب مودة للمؤمنين (بان منهم) اى بسبب ان منهم (قسيسين) وهم علماء النصارى وعبادهم ورؤساؤهم والقسيس صيغة مبالغة من تقسس الشيء اذا تتبعه وطلبه بالليل سموه لمبالغتهم في تتبع العلم قاله الراغب وقال قطرب القسيس العالم بلغة الروم وعن عروة بن الزبير انه قال ضيقت النصارى الانجيل وادخلوا فيه ما ليس منه وبقي واحد من علمائهم على الحق والدين وكان اسمه قسيسا فن كان على مذهب ودينه فهو قسيس (ورهبانا) هو جمع راهب كراكب وربكان وقيل انه يطلق على الواحد وعلى الجمع والترهب التعبد مع الرهبة في صومعة والتكبير لافادة الكثرة ولابد من اعتبارها في القسيسين ايضا اذ هي التي تدل على مودة جنس النصارى للمؤمنين فان اتصاف افراد كثيرة بجنس الخصلة مظنة لاتصاف الجنس بها والافن اليهود ايضا قوم مهتدون الا يرى الى عبد الله ابن سلام واضرا به قال تعالى سن اهل الكتاب امة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون الخ لكنهم لمالم يكونوا في الكثرة كالذين من النصارى لم يتعد حكمهم الى جنس اليهود (وانهم لا يستكبرون) عطف على ان منهم اى وبانهم لا يستكبرون عن قبول الحق اذا فهموه ويتواضعون ولا يتكبرون كاليهود وفيه دليل على ان التواضع والاقبال على العلم والعمل والاعراض عن الشهوات محمود وان كانت في كافر اقول ذكر عند حضرة شيخى العلامة ابقاء الله بالسلامه رجولية بعض اهل الذم ومروته فقال انه من آثار السعادة الازلية ويرجى ان ذلك يدعوه الى الايمان والتوحيد ويصير عاقبته الى الفلاح (قال الحافظ) كارى كنيم ورنه خجالت برآورد * روزى كه درخت جان بجهان ذكر كشيم ثم الحزق السادس

(الحزق السابع من الثلاثين)

(واذا سمعوا ما انزل الى الرسول) عطف على لا يستكبرون اى ذلك بسبب انهم لا يستكبرون وان اعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا عند سماع القرء آن وهو بيان لركة قلوبهم وشدة خشيتهم ومسا رعتهم الى قبول الحق وعدم تأنفهم عنه (ترى اعينهم تفيض من الدمع) اى تملأ بالدمع فاستعير له الفيض الذى هو الانصباب من الاستلاء مبالغة ومن الدمع متعلق بفيض ومن لا بد آء الغاية والمعنى تفيض من كثرة الدمع والرؤية بصريه وتفيض حال من المفعول (مما عرفوا من الحق) من الاولى لا بد آء الغاية متعلق بمحذوف على انها حال من الدمع والثانية لبيان الموصول في قوله ما عرفوا اى حال كونه ناشئا ومبتدأ من معرفة الحق حاصل من اجله وبسببه كانه قيل ماذا يقولون عند سماع القرء آن فقيل (يقولون ربنا آمننا) بهذا القرء آن (فاكتبنا مع الشاهدين) اى اجعلنا في جلة الذين شهدوا بانه حق (وما لنا) اى اى ثنى حصل لنا (لانؤمن بالله) حال من الضمير فى لنا اى غير مؤمنين على توجيهه الانكار والنفي الى السبب والمسبب جميعا (وما جاءنا من الحق) عطف على الجلالة اى بالله وما جاءنا من الحق حال من فاعل جاءنا اى جاءنا فى حال كونه من جنس الحق او من لا بد آء الغاية متعلقة بجاءنا ويكون المراد بالحق البارى تعالى (ونطمع ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) حال اخرى من الضمير المذكور بتقدير مبتدأ اى اى ثنى حصل لنا غير مؤمنين ونحن نطمع في صحبة الصالحين وانما قدر المبتدأ ليكون الحال هو الجلة الاسمية لان المضارع المثبت لا يقع حالا بالواو الا بئاول تقدير المبتدأ (فاثابهم الله) اى اعطاهم وجازاهم (بما قالوا) اى عن اعتقادهم بدليل قوله مما عرفوا من الحق (جنات) اى بساتين تجرى من تحتها الانهار) اى تجرى من تحت اشجارها ومساكنها وغرفها انهار الماء والعسل والخر واللبن (خالدين فيها وذلك) الثواب (جبراهم) اى الذين احسنوا النظر والعمل والذين اعتادوا الاحسان فى الامور (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) فمما على ذلك عطف التكذيب بآيات الله على الكفر مع انه ضرب منه لما ان القصد الى بيان حال المكذبين (اولئك اصحاب الجحيم) اهل النار الشديدة القود وهم الذين استمروا بمحبة واصناف البهجة والسبعية والشيطنية فاصمهم الله واعى ابصارهم سمعوا ولم يستمعوا وشاهدوا ولم يبصروا بخلاف

من قال لهم الله ألسنت بربكم فاسمعهم كلامه ووقفهم للجواب حتى شهدوا ربوبيته فقالوا بلى شهدنا فكذلك ههنا
اسمعهم كلامه وعرفهم حقيقة كلامه فاشتاقوا اليه وتذكر قلوبهم ما شاهدوا وعند الميثاق من تلك المشاهدة
فيكونوا بكاء الشوق وبكاء المعرفة (وفي المنشئ) خوى بدرد ذات قواصلي نبود * كزبد املی می نیاید جز بخود *
آن بدی عاریقی باشد که او * آرد اقرار و شود او توبه جو * همیو آدم ذلتش عاریه بود * لاجرم
اندر زمان توبه نمود * چونکه املی بود جرم آن بلیس * ره نبودش جانب توبه نفیس * حکمی
ان ساطعا نازار قبرابی یزید قدس سره فسأل حاله من بعض اصحاب ابی یزید فقال من رآه لم یدخل النار فقال
السلطان ان ابا جهل رأى النبی علیه السلام ومع ذلك یدخل النار ولیس شیخ فوق النبی علیه السلام فقال
ایها السلطان ان ابا جهل لم یرا النبی صلی الله علیه وسلم بل رأى یتیم ابی طالب فلورأى انه رسول الله لا من به
وخاص عن النار وبنور العرفان آمنت بالقیس فانها لما رأت کتاب سلیمان شاورت قومها فقالوا نقاتله فقالت
انه یدعی النبوة والانبیاء عباد الله المکرمون لا یقاتلهم احد فبعد الامتحان آمنت به (والمولوی)
چون سلیمان سوی مرغان سبا * بک صفره کرد بست آن جلهر را * جز مکر مرغی که بدی بال و پر *
یا جو ماهی کنک بد از اصل کر * فی غلط گفتیم که کر کوهر نهد * پیش وحی کبریا شمعش دهد *
چونکه بلقیس از دل و جان عزم کرد * بر زمان رفته هم افسوس خورد * ترک مال و ملک کرد او انجنان *
که ترک نام و تنک آن عاشقان * آن غلامان و کنیزان بناز * بیش چشمش همچو پوسیده پیاز *
باغها و قصرها و آب رود * بیش او از عشق و لکض نمود * عشق در هنکام استیلا و خشم *
زشت کرد انداطیه فانرا بچشم * هر زمر در انما ید کنندا * غیرت عشق این بود معنی لا * لاله الا هو
ایست ای بنه * که نماید مه ترا و یک سیاه * واعلم انه فی العالم العلی وفق من وفق بغیری علی ذلك التوفیق
فی هذا العالم العینی الشهادی ثم لا یرال علی ذلك فی جانب الابد حتی یدخل الجنة الصوریة الحسیة مع اذواق
الروحانیة المعنویة خالدا فیها فانهذا هو ثمرة ذلك البذر ووصول ذلك الزرع والحراث كما قال الله تعالی فائت بهم الله
بما قالوا الخ فعلی المؤمن ان یمتد فی تحصیل البقیین ویدخل الجنة العاجلة التي هی المعرفة الالهیة كما قال
مما عرفوا من الحق ویتخلص عن نار البعد والفراق كما قال اولئك اصحاب الجحیم (یا ایها الذین آمنوا لا تخرموا
طیبات ما اهل الله لکم) ای لا تمتنعوا ما طاب ولذمنه انفسکم کمنع الخیر (ولا تعتدوا) ای لا تجاوزوا حدود
ما اهل لکم الی ما حرم علیکم فان محرم ما اهل الله یحل ما حرم الله او ولا تسرفوا فی تناول الطیبات
فان الاسراف تجاوز الی الحرام کتناول المحرمات (ان الله لا یحب المعتدین) ای لا یرضی عمل المعتدین علی
انفسهم المتجاوزین حدود الله (وکما واما رزقکم الله حلالا طیباً) ای ما اهل لکم وطاب مما رزقکم الله خللاً
مفعول کلا واما رزقکم الله حال منه تقدمت علیه لکونه نكرة قال عبدالله بن المبارک الحلال ما اخذته من
وجهه والطیب ما غدی ونمی فاما الجوامد الطین والتراب وما لا یغذی فمکروه الاعلی وجه التداوی
(واتقوا الله الذی انتم به مؤمنون) تأکید للوصیة بما امر به فان قوله کلا حلالا وان کان المراد به هنا
الاباحة والتحلیل الا انه انما اباح اکل الحلال فی غیر تحریم ضده فاكد التحريم المستفاد منه بقوله واتقوا الله
وزاده تأکید بقوله الذی انتم به مؤمنون فان الایمان یوجب التقوی بالانتهاء عما نهی عنه وعدم التجاوز
عما حمله قال الامام قوله تعالی کلا واما رزقکم الله یدل علی انه تعالی قد تکفل برزق کل احد فانه لو لم یتکفل
برزقه لما قال کلا واما رزقکم الله واذ انکفل برزقه وجب ان لا یبالغ فی الطلب وان یقول علی وعده واحسانه
فانه اکر من ان یمخلف الوعد ولذلك قال علیه السلام فاتقوا الله واجلوا فی الطلب (قال الحافظ) ما آبروی
فقر وقناعت نمی بریم * با پادشه بکوی که روزی مقدراست (وقال الصائب) رزق اکر بر آدمی
عاشق نمی باشد چرا * از زمین کندم کریبان چالشی آید چرا * قال اهل التفسیر ذکر النبی علیه السلام
یوما النار ووف القیامة وبالغ فی الانذار فرقه للناس وکما واجتمع عشرة من الصحابة فی بیت عثمان
ابن مظعون الجمعی وتساووا واتفقوا علی ان یتربوا وابلسوا المسوح ویمجبوا مذا کبرهم ویصوموا الدهر
ویقوموا اللیل ولا یناموا علی الفرش ولا ینأ کلا اللحم والودک ولا یقربوا النساء والطیب ویسبحوا فی الارض
فبلغ ذلك رسول الله صلی الله علیه وسلم فانی دار عثمان بن مظعون فلم یصادفه فقال لامرأته ام حکیم بنت امیة

واسمها خولة وكانت عطارة احق ما بلغني عن زوجها واصحابه فكرهت ان تكذب على رسول الله وكرهت ان
تهدي خبر زوجها فقالت يا رسول الله ان كان قد اخبرك عثمان فقد صدق فرجع رسول الله فلما جاء عثمان اخبرته
زوجته بذلك فغضى الى رسول الله فسأله النبي عليه السلام عن ذلك فقال نعم فقال عليه السلام اما اني لم امر
بذلك ان لا تنفسم عليكم عليكم حقافصوموا وافطروا وقوموا واناموا فاني اقوم وانام واصوم وافطر واكل اللحم
والدسم وآتى النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني ثم جمع الناس وخطبهم وقال ما بال قوم حرموا النساء والطعام
والطيب والنوم وشهوات الدنيا اما اني لا امركم ان تكونوا قسيسين ولا رهبانا فانه ليس من ديني ترك اللحم
والنساء ولا اتخاذ الصوامع وان سياحة امتي الصوم ورهبانيتهم الاجتهاد فاعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وسجوا
واعتمر واوقوا الصلوات وآتوا الزكاة وصوموا رمضان واستقيموا يستقيم لكم فانما هلك من هلك قبلكم بالشديد
شددوا على انفسهم فشدد الله عليهم فاولئك بقاياهم في الديار والصلوامع فانزل الله هذه الآية وروى ان
عثمان بن مظعون جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان نفسي تحبني بان اخصى فاذن
لي في الاختصاص قال مهلا يا عثمان فان اختصاص امتي الصيام (وفي المتن) هين مكن خود را خصى رهبان
مشو * زانکه عفت هست شهوت را کرو * بی هوانی از هوا ممکن نبود * غازی بر مرید کان نتوان
نمود * پس کوازه بر دام شهوت است * بعد از ان لا تسرفوا ان عفت است * چونکه رنج صبر نبود
مر ترا * شرط نبود پس فرو ناید چرا * حبذا آن شرط و شاد آن جزا * آن جزای دل نواز جان فزا * قال
يا رسول الله ان نفسي تحبني بان اترهب في رؤس الجبال قال مهلا يا عثمان فان ترهب امتي الجلوس
في المساجد لا انتظار الصلاة قال يا رسول الله ان نفسي تحبني ان اخرج من مالي كله قال مهلا يا عثمان فان
صدقتم يوما بيوم وتعف نفسك وعيالك وترحم المساكين واليتيم فتعطيهم افضل من ذلك قال يا رسول الله
ان نفسي تحبني ان اطلق امرأتى خولة قال مهلا يا عثمان فان الهجرة في امتي من هجر ما حرم الله عليه او هاجر
الى في حياتي او زار قبري بعد وفاتي او مات وله امرأة او امرأتان او ثلاث او اربع قال يا رسول الله فان نهيتني ان
لا اطلقها فان نفسي تحبني ان لا اغشها قال مهلا يا عثمان فان المسلم اذا غشي امرأة او ما ملكت يمينه فلم
يكن له من وقعته تلك ولد كان له وصيف في الجنة وان كان له من وقعته تلك ولد كان له فرط او شفيعا
يوم القيامة وان مات بعده كان له نور يوم القيامة قال يا رسول الله ان نفسي تحبني ان لا آكل اللحم قال مهلا
يا عثمان فاني احب اللحم وآكله اذا وجدته ولو سألت ربي ان يطعم منيه في كل يوم لا طعم منيه قال يا رسول الله
فان نفسي تحبني ان لا امس الطيب قال مهلا يا عثمان فان جبرأتيل عليه السلام امرني بالطيب غبا وقال
يوم الجمعة لا تترك له يا عثمان لا ترغب عن سنتي فمن رغب عن سنتي ثم مات قبل ان يتوب صرفت الملائكة وجهه
عن حوضي يوم القيامة وعن ابي موسى الاشعري قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل لحم الدجاج
ورأيت يأكل الرطب والبطيخ وعن عائشة رضي الله عنها ان النبي عليه السلام كان يأكل الدجاج والفالودج
وكان يعجبه الحلواء والعسل وقال ان المؤمن حلوي يحب الحلوة قال ان في بطن المؤمن زاوية لا يملأها الا الحلو
وجاء رجل الى الحسن فقال له اني جارا لايأكل الفالودج قال ولم قال لا يؤدى شكره قال افيشرب الماء
البارد قال نعم قال ان جارك هذا جاهل ان نعمة الله عليه في الماء البارد اكثر من نعمته في الفالودج وسئل
فضيل عن ترك الطيبات من الجوارى واللحم والخبيص للزهد وقال ما آكل الخبيص لئلا تأكل وتنتق الله
لا يكره ان تأكل الحلال الصريف كيف برئت لوالديك وصلتك للرحم كيف عطفتك على الجار كيف رحمتك
للمسلمين كيف كظمك للغيظ كيف عفوك عن ظلمك كيف احسانك الى من اساء اليك كيف صبرك واحتمالك
للأذى انت الى احكامهم هذا احوج منك الى ترك الخبيص والحاصل ان الافراط في الرهبانية والاحتراز
التام عن اللذات والطيبات مما يوقع الضعف في الاعضاء الرئيسة التي هي القلب والدماغ وادوقع الضعف
فيها اختلت الفكرة وباختلالها تفوت عنها الكمالات المتعلقة بالقوة النظرية رأسا وينتقص كمالها المتعلقة
بالقوة العملية فان تمامها وكمالها يبنى على كمال القوة النظرية وايضا الرهبانية التامة توجب خرابية الدنيا
وانقطاع الحرث والنسل فلما كانت عمارة الدنيا والاخرة منوطة بترك تلك الرهبانية والمواظبة على المعرفة
والحبة والطاعة اقتضت الحكمة ان لا يحرم الانسان ما طاب ولذا لما احل الله كما نطق الآية به ولكن اشارة

الآية ايضا الى الاعتدال كما قال ولا تعتدوا فالاعتدال في التناول وكذا في الرياضة مدوح جدا ولذا ترى
 المرشد الحكام يأمُر المريد في ابتداء امره بترك اللحم والدسم والجماع وغيرها ولكن على الاعتدال بحسب
 مزاجه فان للرياضات تأثيرا عظيما في اصلاح الطبيعة وهو امر مهم في باب السلوك جدا فلا تمسك لارباب
 الظاهر في ترك الرياضة مطلقا وقد اشار النبي عليه السلام في وصاياه لعثمان بن مظعون الى جله من الامر
 فانهم وارشده الى طريق الصواب ولا تفرط ولا افراط في كل باب (لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم)
 اليقين تقوية احد الطرفين بالمقسم به واللغو في اليقين الساقط الذي لا يتعلق به حكم وهو عند الامام
 الاعظم ان يحلف على شيء يظن انه كذلك وليس كما يظن مشددا ان يرى الشيء من بعيد فيظن انه كذلك فيقول
 والله انه كذا فاذا هو بخلافه فلا مؤاخذة في هذا اليقين باثم ولا كفارة واما الغموس وهي حلفه على امر ماض
 او حال كذا بعمد امثل قوله والله لقد فعلت كذا وهو انه لم يفعله وعكسه ومثل والله ما لهذا على دين وهو
 يعلم انه عليه دين فخففكم ما لا اثم لانها كبيرة قال عليه السلام من حلف كاذبا دخله الله النار ولا كفارة
 فيها الا التوبة قوله في ايمانكم صلة يؤاخذكم كما ان باللغو صلة له اي لا يؤاخذكم في حق ايمانكم بسبب
 ما كان لغوا منها بان لا يتعلق بها حكم ديني ولا اخروي (ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان) اي
 بتقصيدكم الايمان وثبوته بها بالقصد والنية والمعنى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان اي نقض
 ما عقدتم فحذف للعلم به وهذه اليقين هي اليقين المنعقدة وهي الحلف على فعل امر او تركه في المستقبل (فكفارته)
 نكته اي الفعل الذي تذهب اثمه وتستتره وعند الامام لا يجوز التكفير قبل الحنث لقوله عليه السلام من حلف
 على عين ورأى غير ما خيرا قال بات بالذي هو خير ثم لي كف عن يمينه (اطعام عشرة مساكين من اوسط
 ما تطعمون اهليكم) محل من اوسط النصب لانه مفعول محذوف تقديره ان تطعموا عشرة مساكين
 طعاما كائنا من اوسط ما تطعمون من في عيالكم من الزوجة والاولاد والخدم اي من اقصدته في النوع
 او المقدار وهو نصف صاع من بر لكل مسكين كالفطرة ولو اطعم فقيرا واحدا عشرة ايام اجزاء ولو اعطاه دفعة
 لا يجوز الا عن يوم واحد (او كسوتهم) عطف على اطعام فيكسوكل واحد من العشرة فوباء استراحة بدنه وهو
 الضمير ولا يجوز السراويل لان لابسها يسمى عربا ناعرا (او تحرير رقبة) اي او اعتاق انسان كيف ما كان
 مؤمنا كان او كافرا ذكرا او انثى صغيرا او كبيرا ولا يجوز الا على والاصم الذي لا يسمع اصلا والاخرس لقوات
 جنس المنفعة ومقطوع اليدين او ابهاميهما او الرجلين او يد ورجل من جانب واحد ومجنون مطبق لان الانتفاع
 ليس الا بالعقل ومدبر وام ولد لا يستحقا قيمهما الحرية فيجبهه فكان الرق هيما ناقصا ومكاتب ادى بعضها لانه تحرير
 بعوض فيكون تجارة والكفارة عباد فلا بد ان تكون خالصة لله تعالى وكذا لا يجوز معتق بعضه لانه ليس
 برقبة كاملة ومعنى اوفي الآية ايجاب احدي الخصال الثلاث مطلقا وخيار التعيين للمكلف اي لا يجب
 عليه الا تيسار بكل واحد من هذه الامور الثلاثة ولا يجوز له تركها جميعا او حتى اى واحد منها فانه يخرج عن
 العهدة فاذا اجتمعت هذه القيود الثلاثة فذلك هو الواجب المحبر (فن لم يجد) اي شيئا من الامور المذكورة
 (فصيام) اي كفارته صيام (ثلاثة ايام) متتابعات عند الامام الاعظم (ذلك) اي الذي ذكرت لكم وامر تكلم به
 (كفارة ايمانكم اذا حلفتم) وحنثتم (واحفظوا ايمانكم) بان تضمنوا بها ولا تبدلوا بها لكل امر وبن نبروا
 فيها ما استطعتم ولم يفت بها خيرا فان عجز عن البر او رأى غير المحلوف عليه خيرا منه فله حينئذ ان يحنث ويكفر
 كما قال الفقهاء من اليقين المنعقدة ما يجب فيه البر كعمل القرأتين وترك المعاصي لان ذلك فرض عليه فيتم كذا
 باليمين ومنها ما يجب فيه الحنث كعمل المعاصي وترك الواجبات وفي الحديث من حلف ان يطعم الله فليطعمه
 ومن حلف ان يعصيه فلا يعصه ومنها ما يفضل فيه الحنث كتهجران المسلم ونحوه وما عدا هذه الاقسام الثلاثة
 من الايمان التي يستوى فيها الحنث والبري فضل فيه البر حفظا لليمين ولا فرق في وجوب الكفارة بين العامد
 والناسي والمكروه في الحلف والحنث لقوله عليه السلام ثلاث جد من جد وهزلهن جد النكاح والطلاق واليمين
 (كذلك) اشارة الى مصدر الفعل الاتي لا الى تبين آخر مفهم وما عدا سبق والكاف مقحمة لثا كيد ما افاده اسم
 الاشارة من الغمامة ومحله في الاصل النصب على انه نعت لمصدر محذوف واصل التقدير يبين الله تبينا كائنا
 مثل ذلك التبين فقدم على الفعل لا فادة القصر واعتبرت الكاف مقحمة للنكته المذكورة اي مثل ذلك البيان

البديع (بين الله لكم آياته) اعلام شريعته واحكامه لا ياتنا دى منه (لعلكم تشكرون) نعمته فيما يعاينكم
ويسهل عليكم المخرج والاشارة ان من عقد اليقين على الهجران من الله تعالى فكفارتة اطعمائه عشرة
مساكين وهم الحواس الخمس الظاهرة والخمس الباطنة فانها مدخل الافات وموئل الفترات من اوسط
ما تطعمون اهل بيكم وهم القلب والروح والسر والحنى وطعامهم الشوق والمحبة والصدق والاخلاص
والتفويض والتسليم والرضى والانفس والهبة والشهود والكشوف واوسطه الذكر والتذكر والفكر والتفكير
والتشوق والتوكل والتعبد والخوف والرجاء فاطعام الحواس الظاهرة والقوى الباطنة هذه الاطعمة
باستعمالها في التعبد بها والتخلف عما ينافيها او كسوتهم وهي لباس الحواس والقوى بلباس التقوى
او تحرير رقة النفس عن عبودية الهوى والحرص على الدنيا فان لم يجد السبيل الى هذه الاشياء فصيام ثلاثة
ايام وذلك لان الايام لا تخلو عن ثلاثة ايام مضي او يوم حضر او يوم قد بقى فصيام اليوم الذي قد مضى
بالامساك عما قد عليه لوقصد اليه او بالصبر على التوبة عنه وصيام الذي قد حضر بالامساك عن التغافل من
الاهم وبالصبر على الجدة والاجتهاد يذل الجهد في طلب المارد وصيام اليوم الذي قد بقى بالامساك عن فسخ
العزيمة في ترك الجرمية ونسخ الاخلاص في طلب الخلاص وبالصبر على قدم الثبات في تقديم الطاعات والمبرات
ومصدق التوجه الى حضرة الربوبية بمساعي العبودية * ممكن وقت ضايح بانفسوس وحيف * كه فرصت
عزيزاست والوقت سيف (قال ابن الفارض قدس سره)

وكن صارما كالوقت فالوقت في عسى * وابالك على فهي اخطر علة

(وفي المثنوى) اى كه صبرت نيت از ديناى دون * چون صبرست از خدای دوست چون *
چونكه بى اين شرب كم دارى سكون * چون ز بار بارى خدا و ز شربون * اعلم ان الطالب الصادق
عند غلبان الشوق ووجدان الذوق يقسم عليه بجماله وجلاله ان يرزقه شطبة من اقباله ووصاله وذلك
في شريعة الرضى لغو وفي مذهب التسليم سهو وفيه فغو عنه رجة عليه لضعف حاله ولا يؤاخذ بمقاله وان الاولى
الذويان والجود بحسن الرضى بحسب جريان احكام المولى في القبول والرد والاقبال والصد واينارا الاستقامة
في ادائه حقوقه على الكرامة وعلى لذة تقر به واقباله وشهوده ووصوله ووصاله كما قال قائلهم

اريد وصاله ويريد هجرى * فأترك ملاريد لما يريد

كذا في التأويلات النجمية (يا ايها الذين آمنوا اتقوا النار) هذه هي الآية الرابعة من الآيات الاربع التي نزلت
في الخبر وقد سبق التفصيل في سورة البقرة ويدخل في الخبر كل مسكر (والميسر) اى القمار كله فيدخل فيه الزرد
والشطرنج والاربعة عشر والكعب والبضة وغير ذلك مما يقامر به (والانصاب) اى الاصنام المنصوبة للعبادة
واحد هانصب بفتح النون وسكون الصاد (والالزام) هي سهام مكتوب على بعضها امر في ربي وعلى بعضها
نهاى ربي يطلبون بها علم ما قسم من الخير والشر قال المفسرون كان اهل الجاهلية اذا اراد احدهم سفرا او غزا
او تجارة او غير ذلك طلب علم انه خير او شر من الالزام وهي قداح كانت في الكعبة عند سدنة البيت على بعضها
امر في ربي وعلى بعضها نهاى ربي وبعضها غفل لا كتابة عليها ولا علامة فان خرج السهم الا امر مضوا على ذلك
وان خرج النهاى يجتنبون علمه وان خرج الغفل اجلواها نائفا معنى الاستقسام بالالزام طلب معرفة ما قسم لهم
دون ما لم يقسم لهم هي جمع زلم (رجس) قد ريعاف عند العقول اى تكرهه وتفر عنه العقول السليمة والرجس
بمعنى النجس الان النجس يقال في المستقدر طبعها والرجس اكثر ما يقال في المستقدر عقلا وسميت هذه
المعاصى رجسا لوجوب اجتنابها كما يجب اجتناب الشئ المستقدر (من عمل الشيطان) صفة لرجس اى
رجس كأن من عمله اى من تزيينه لانه هو الداعي اليه والمرغب فيه والمزين له في قلوب فاعليه (فاجتنبوه) اى
الرجس (لعلكم تفلحون) اى راجين فلا حاكم امر بالاجتناب وهو تركه جانبا وظاهر الامر على الوجوب
(اتقوا الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر) وهو اشارة الى المفاصد الدنيوية اما العداوة
في الخبر فهي ان الشاربين اذا سكروا عربدو او تشابروا كما فعل الانصارى الذي شج سعد بن ابى وقاص بلحى
الجلل واما العداوة في الميسر فهي ان الرجل كان يقامر على الاهل والمال ثم يبقى حزينه مملو بالاهل والمال
مغتاضا على حرقائه والفرق بين العداوة والبغضاء ان كل عداوة مبغض بلا عكس كل وقوله تعالى في الخبر

متعلق بيقوع على ان يكون كلمة في هذا الافادة معنى السببية كما في قوله عليه السلام ان امرأه دخلت النار في هرة اى يوقع بينكم هذين الشيعتين في الخمر بسبب شربهما وتخصيص الخمر والميسر قبيها على انهما المقصودان بالبيان لان هذه الآية خطاب مع المؤمنين والمقصود منهم عن الخمر والميسر وانما ضام الانصاب والازلام اليهما مع ان تعاطيها مختص باهل الجاهلية تأكيذا لقبح الخمر والميسر واطهارا لكون هذه الاربعة متقاربة في المفسدة (ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة) اى يمنعكم عنهما وهو اشارة الى المقامد الدينية فان شرب الخمر يورث الطرب واللذة الجسدية والنفس اذا استغرقت في اللذة غفلت عن ذكر الله وعن الصلاة وكذا من يقامر بالميسر ان كان غالبا صار استغراقه في لذة الغلبة يورثه الغفلة عن العبادات وان صار مغلوبا صار ارشدة اهتمامه بان يحتمل بحيلة يصيرها غالبا مانعا من ان يخطربها به شيء سواء وتخصيص الصلاة بالافراد مع دخولها في الذكر للتعظيم والاشعار بان الصادق كالمصدق عن الايمان لما انها عماده (فهل انتم منتهون) لفظه استفهام ومعناه امر اى انتهوا وهذا نهى بالطف الوجه ليكون ادعى الى الانتهاء فلما سمعها عمر رضى الله عنه قال انتهينا يارب وحرمت الخمر في سنة ثلاث من الهجرة بعد وقعة احد (واطيعوا الله واطيعوا الرسول) فيما امر به وهو عطف على اجتنبوه (واحذروا) عما نهى عنه (فان توليتم) اى عرضتم عن الامتثال والطاعة (فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين) وقد فعل ذلك بما لا مزيد عليه وخرج عن عهدة الرسالة اى تخرج وقامت عليكم الحجة وانتهت الاعذار وانقطعت العمل وما بقى بعد ذلك الا العقاب اعلم ان الله تعالى قرن الخمر والميسر بالانصاف فقيه تحريم بلغي لهما وعل قوله عليه السلام شارب الخمر كعابد الوثن مستفاد من هذه الآية وفي الحديث من شرب الخمر في الدنيا سقاها الله من سم الاسود وسم العقارب اذا شرب به تساقط لحم وجهه في الاناء قبل ان يشرب بها فاذا شربها نفع لحمه كالخيفة يتأذى به اهل الموقف ومن مات قبل ان يتوب من شرب الخمر كان حقا على الله ان يسقيه بكل جرعة شربها في الدنيا شربة من صديد جهنم وفي الحديث لعن الله الخمر وشاربها وساقم اوبانها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه واكل ثمنها وفي الحديث من شرب الخمر بعد ان حرّمها الله على اساني فليس له ان يزوج اذا خطب ولا يصدق اذا حدث ولا يشفع اذا انتفع ولا يؤمن على امانة فمن اتهمه على امانة فاستهاكها حق على الله ان لا يخلف عليه (قال الحسين الواعظ الكاشاني في نفسه) * بي نمكي دان جكر آميخته * برجك بري نمكان ريخته * بي خبر ان مرده چيزي چشيد * كش قلم بي خبري دركشيد * والاشارة يا ايها الذين امنوا ايماننا حقيقيا مستفاد من كتابة الحق بقلم العناية في قلوبهم انما الخمر والميسر والانصاب والازلام فاما الخمر فانها تخمر العقل وهو نور روحاني علوي من الاوليات الخلقوات ومن طبعه الطاعة والانقياد والتواضع لربه كالملاك وضده الهوى وهو ظلمانية نفسانية سفلية من اخريات الخلقوات ومن طبعه التمرد والمخافة والاباء والاستكبار عن عبادة ربه كالشيطان فاذا خمر الخمر نور العقل صار مغلوبا لا يهتدى الى الحق وطريقه ثم يغلب ظلمة الهوى فتكون النفس امارا بالسوء وتستمد من الهوى فتتبع بالهوى السفلى جميع شهواتها النفسية ومستلذاتها الحيوانية السفلية فيظفر بها الشيطان فيوقعها في مهالك المخالقات كلها ولهذا قال عليه السلام الخمرات الخبائث لان هذه الخبائث كلها اولدت منها واما الميسر فان فيه تهيج اكثر الصفات الذميمة وهي الحرص والبخل والكبر والغضب والعداوة والبغض والحقد والحسد واشباهها وبها يضل العبد عن سواء السبيل واما الانصاب فهي تعبد من دون الله فهي تصير العبد مشركا بالله واما الازلام فما يلتفت اليه عند توقع الخير والشر والنفع والضرر من دون الله تعالى من المضلات فان الله هو الضار والنافع ثم قال تعالى رجس من عمل الشيطان يعنى هذه الاشياء اخبت شي من اعمال الشيطان التي يغوى بها العباد ويضلهم عن ضراط الحق وطريق الرشاد فاجتنبواى اجتنبوا الشيطان ولا تقبلوا وساوسه وتركوا هذه الاعمال الخبيثة لعلكم تفلحون تخلصون عن مكاييد الشيطان وخبائث هذه الاعمال ككذا في التأويلات النجمية (ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح) اى اثم وخرج (فيما طعموا) اى تناولوا كلا او شربا فبقينا شرب الخمر واكل مال الميسر فانزل الله تعالى هذه الآية (اذا ما اتقوا) ان يكون في ذلك شيء من المحرمات (واؤمنوا وعمالوا الصالحات) اى واستمروا على الايمان والاعمال الصالحة (ثم اتقوا) عطف على اتقوا داخل معه في حيز الشرط اى اتقوا ما حرم

عليهم بعد ذلك مع كونه مباحا في السابق (وآمنوا) أي بتحريره (ثم اتقوا) أي ما حرم عليهم بعد ذلك بما كان مباحا من قبل على أن الشر وطبالاتقاء في كل مرة أباحه كل ما طعموه في ذلك الوقت لا أباحه كل ما طعموه قبله لا لتساخ أباحه بعضه حينئذ (واحسنوا) أي عملوا الاعمال الحسنة الجميلة المنتظمة لجميع ما ذكر من الاعمال القلبية والقلبية (والله يحب المحسنين) فلا يؤاخذهم بشئ وفيه ان من فعل ذلك صار محسنا ومن صار محسنا صار الله محبوبا ومقام المحبوبة فوق جميع المراتب ولذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حبيب الله وقد فسر الاحسان بان تعبد الله كأنك تراه يعني ان الاحسان مرتبة المشاهدة فاذا ترقى العبد من الايمان الغيبي الى الايمان الشهودي ثم فني عن كل قيد حتى عن الاطلاق فقد تم امره وكان طعمه وشر به وتصرفه في المكونات مما لا يضره لانه قد اسـتوفى الشرائط كلها فلا يقاس عليه غيره ثم ان المحسن مطلقا يتناول كل اهل معروف ويستحق المدح والثناء (وفي المننوى) محسنان مردند واحسانها باند * اي خنك ان راكه مركب را براند * ظالمان مردند وما ند آن ظلمها * وای جانی که بود مکدورها * کفت پیغمبر خنک انرا که او * شدزدنیا ماند ازو فعل نکو * مرد محسن مرد واحسانش نمرد * نذر برزان دین واحسان نیست نرد * وای آن کو مرد وعصیانش نمرد * تا نبنداری برکش جان ببرد * وورد فی فضائل عشر ذی الحجة ان من تصدق فی هذه الايام بصدقة على مسکین فکانما تصدق على رسل الله وانبيائه ومن عاذه فيه مریضا فکانما عادوا بيا الله وبدلاه ومن شیع جنازة فکانما شیع جنازة شهد آبدرو من کسامو من کساء الله تعالى من حمل الجنة ومن الطف يتما انظر الله فی القيامة تحت عرشه ومن حضر مجلسا من مجالس العلم فکانما حضر مجالس انبياء الله ورسله کذا فی روضة العلماء (قال السعدی) باحسانی آسوده کردن دلی * به ازاله رکعت بهر منزلی * حکي انه وقع القطع فی بنی امر آتیل فدخل فمیرسکه من السکک وكان فیله بیت غنی فقال تصدقوا علی لاجل الله فاخرجت اليه بنت الغنی خبزا حارفاستقبله الغنی فقال من دفع اليک هذا الخبز فقال ابنة من هذا البيت فدخل وقطع يد ابنته الی بنی یقول الله حاله فافتقر ومات فقیرا ثم ان شابا غنيا استحسن الابنة لکونها احسانا فتزوجها وادخلها داره فلما جن الليل احضرت مائدة فذت اليه اليسرى فقال الغنی سمعت ان الفقراء يكونون قلبی الادب فقال مدي يدک الی بنی فذت اليسرى ثانيا وثالثا فتمتف بالبت هانف اخرجو يدک الی بنی فالرب الذي اعطيت الخبز لاجله رد عليك يدک الی بنی فامر الله تعالى واكلت معه کذا فی الروضة * تونیکی کن بآب اندازی شاه * اگر ماهی نداند داند الله (یا ایها الذین آمنوا) نزلت عام الحديبية فی السنة السادسة من الهجرة والحديبية بتخفيف الیاء الاخيرة وقد تشدد موضع قريب من مكة اراد عليه السلام زیارة الکعبة ففسار مع اصحابه من المدينة وهم الف وخسمائة واربعون رجلا فتزولوا بالحديبية فابتلاهم الله بالصید وهم محرمون كانت الوحوش تغشاهم فی رحالهم بحيث كانوا متمکین من صيدها اخذا بایدهم وطعنابرماعهم فهموا باخذها فانزل الله یا ایها الذین آمنوا (لیبلونکم الله) یقال بلوته بلواجر به واختبرته واللام جواب قسم مخذوف ای والله ایما ملنکم معاملة من یختبرکم لیتعرف احوالکم (بشئ من الصید) ای بتحریم شئ حقیر هو الصید یعنی المصید کضرب الامیر من بیانة قطعها والمراد صید البرمأ کولا وغیرما کول ما عدا المستنثیات من الفواسق فاللام للعهد وفي الحدیث خمس فواسق یقتلن فی الحل والحرم الحیة والعقرب والغراب والفارة والکلب العقور واراد بالکلب العقور الذئب علی ما ورد فی بعض الروایات (تسأله ایدیکم ورماحکم) ای تصل الیه ایدیکم ورماحکم بحيث تأخذون بایدهم وتطعنون برماحکم فالتأکید النعمی فی ایدیکم انما هو لتحقيق ما وقع من ان عدم توحش الصید عنهم لیس الا لابتلاهم لا لتحقيق وقوع المبتلی به کما لو کان النزول قبل الابتلاء وتکثیر شئ للفقیر المودن بان ذلك لیس من الفتن الهائلة التي تزل فیها اقدام الراضین کالابتلاء بقتل النفس واتلاف الاموال وانما هو من قبیل ما یبتلی به اهل ایلة من صید السمک يوم السبت وفائدة التنبیه علی ان من لم یتثبت فی مثل هذا کیف یتثبت عند ما هو اشد منه من المحن (لیعلم الله من یخافه بالغیب) الخوف من الله یعنی الخوف من عقابه وبالاغیب حال من مفعول یخافه وهو عقاب الله ای لیتبرخ الخائف من عقابه الاخری وهو غائب مترقب لقوة ايمانه فلا تعرض للصید من لا یخاف كذلك لضعف ايمانه فیکدم علیه فعلم الله تعالى لما کان ممتضی ذاته وامتنع علیه العهد والتغیر کما امتنع ذلك علی ذاته

جعل ههنا مجازا عن غير المعلوم وظهوره على طريق اطلاق السبب على المسبب حيث قال القاضي ذكر العالم
واراد وقوع المعلوم وظهوره وابو السعد وانما عبر عن ذلك بعلم الله اللازم لايذانا بعد الجزأين وبقاها فانه
ادخل في حمله على الخوف (فن اعتدى بعد ذلك) اي بعد بيان ان ما وقع ابتلاء من جهته تعالى بما ذكر من
الحكمة والمعنى فن تعرض للصيد بعد ما بينا ان ما وقع من كثرة الصيد وعدم توحشه منهم ابتلاء مؤد الى تميز
المطيع من العاصي (فله عذاب اليم) لان الاعتداء بعد ذلك مكابرة صريحة وعدم ميل الى تبتدب الله وخروج
عن طاعته والتخلع عن خوفه وخشيته بالكلية والمراد عذاب الآخرة ان مات قبل التوبة والتعزير بالسكفارة
في الدنيا بنزع ثيابه فيضرب ضربا وجيعا مفرقا في اعضائه كلها ما خلا الوجه والرأس والفرج ويؤمر بالكفارة
والاشارة في الآية ان الله تعالى جعل البلاء للولا كاللهب للذهب فقال يا ايها الذين آمنوا يا ايها المحبين الذين
تجردوا عن ملاذ الدنيا وشهواتها من الحلال وحرماها من الوصل وعمرة الوصال ليلبسونكم الله في اثناء السلوة
بشيء من الصيد وهو ما نسخ من المطالب النفسانية الحيوانية والمقاصد الشهوانية الدينية تناله ايديكم
اي ما يتعلق بشهوات نفوسكم ولذات ابدانكم ورماحكم اي ما يتعلق بالمال والجاه ليعلم الله من يخافه بالغيب
وهو يعلم ويرى اي ليظهر الله ويميز بترك المطالب والمقاصد في طلب الحق من يخافه بالغيبه والانتقاط عنه
ويحترز عن الانتفات لغيره فن اعتدى بعد ذلك اي تعلق بالمطالب بعد الطلب فله عذاب اليم من الرد والصد
والانتقاط عن الله كذا في التأويلات النجمية قال اوحد المشايخ في وقته ابو عبد الله الشيرازي قدس سره
رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من عرف طريقا الى الله فسلكه ثم رجع عنه عذبه الله
بعذاب لم يعذب به احدا من العالمين يقول الفقير سمي الذبيح الحق غفر الله ذنوبه انما كان عذابه لانه رجع
عن طريقه بعد معرفته انه الحق الموصل الى الله تعالى وليس من يعلم كنه لا يعلم وسبب الرجوع الامتناعات في
الطريق (قال في المنشوي) قلب چون آمد سیه شد در زمان * زرد رآمد شد زری او عیان * دست و پا انداخت
زرد رفته خش * در رخ آتش همی خند در خش (قال الحافظ) ترسم کزین چن نبری آستین کل * کز کلشنش
تحمل خاری نمی کنی * فینبغی للطالب الصادق ان يفعل مشاق الرياضات ويركز نفسه عن الشهوات ويحترز عن
اكل ما يجده من الحلال فضلا عما حرم الله الملائكة المتعال فان اصلاح الطبيعة والنفس وان كان بفضل الله
وعنايته لكن الصوم وتقليل الطعام من الاسباب القوية في هذا الباب يحكي ان سالكا خاطب نفسه بعد
رياضات شديدة فقال من انت ومن انا فقلت له نفسه انت انت وانا انا فاشتغل بالتركية ثانيا حتى حج ماشيا
مرات فسأل ايضا فاجابت بما اجابت به اولافاشته تغل اشده من الاول وعالجها بتقليل الطعام حتى امات نفسه
فسأل من انت فقلت انت انت وانا صرنت فانية ولم يبق من وجودي اثر فاستراح بعون الله تعالى وسئل حضرة
المولوى هل يعصى الصوفي قال لا الا ان يأكل طعاما قبل الاشتاء فانه سم له ودا اللهم اعنا على اصلاح هذه
النفس الامارة (يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد) وهو عند ابي حنيفة امم اكل ممنوع متوحش من الحيوانات
سواء كان مأكول اللحم اولا يمكن والمراد ما عدا الفواسق وهي العقرب والحبة والغراب والفارة والكلب العقور
فانها تقتل في الحل والحرم (وانتم حرم) جمع حرام وهو المحرم وان كان في الحل وفي حرمكمه من في الحرم وان
كان حلالا لا يابس حله فالمحرم لا يتصيد اصلا سواء كان في الحل او في الحرم بالصلاح او بالجوارح من الكلاب
والطيور والحلال يتصيد في الحل دون الحرم اي حرم مكة ومقداره من قبل المشرق ستمة اميال ومن الجانب
الساقي اثنا عشر ميلا ومن الجانب الثالث ثمانية عشر ميلا ومن الجانب الرابع اربعة وعشرون ميلا هكذا قال
الفقيه ابو جعفر وانما ذكر القتل دون الذبح لالايدان بكونه في حكم الميتة فكل ما يقتله المحرم من الصيد لا يكون
مذكي وغير المذكي لا يجوز اكله والمعنى لا تقتلوه والحال انتم محرمون (ومن) شرطية (قتله) اي الصيد المعهود
البري مأكولا كان او غير مأكول حال كون القاتل كائنا (منكم) اي من المؤمنين ولعل المقصود من
التقييد بالحال توبيخ المؤمن على عدم جريانه على مقتضى ايمانه (متعمدا) حال ايضا من فاعل قتله اي ذا كرا
لاجرامه عالم بجرمه قتل ما يقتله والتقييد بالعمد مع ان محظورات الاحرام يستوي فيها الخطأ والعمد لان
الاصل فعل المتعمد والخطأ لاحق به للتغليظ (جزأه) اي فعله جزأه وفدية (مثل ما قتل) اي عمائل لما قتل
فهو صفة الجزأه والمراد به عند ابي حنيفة وابي يوسف المثل باعتبار القيمة لا باعتبار الخلقة والمهيئة

فية تقوم الصيد حيث صيد اوفى اقرب الاماكن اليه ان قتل في بر لا يباع ولا يشتري فيه فان بلغت قيمته قيمة
 هدى تخير الجاني بان يشتري بهما ما قيمته قيمة الصيد فيهديه الى الحرم وبين ان يشتري بهما طعاما فيعطى كل
 مسكين نصف صاع من براوصاعا من ثرويين ان يصوم عن طعام كل مسكين يوما فان فضل ما لا يبلغ طعام
 مسكين تصدق به او صام عنه يوما كاملا لان الصوم مما لا يتبع بعض فيكون قوله تعالى (سن النعم) يينا فالله هدى
 المشتري بالقيمة على احدى وجوه التخيير فان فعل ذلك بصدق عليه انه جزى بمثل ما قتل من النعم والنعم في اللغة
 من الابل والبقر والغنم فاذا انقردت الابل قيل انها نعم واذا انقردت البقر والغنم لم تسم نعمة (يحكم به) اى
 بمثل ما قتل صفة لجزاء (ذوا عدل منكم) اى رجلان عدلان من المسلمين (هديا) الهدى ما يهدى الى البيت
 تقر بالى الله تعالى من النعم ايسر مشاة واوسطه بقرة واعلاه بدنة اى ناقة وهو مال مقدرة من الضمير في به والمعنى
 مقدرا انه يهدى (بالغ الكعبة) صفة لهدى لان الاضافة لفظية والاصل بالغ الكعبة ومعنى بلوغه الكعبة ذبحه
 بالحرم حتى لو دفع الهدى المماثل للمقتول الى فقر آء الحرم لم يجز بالاتفاق بل يجب عليه ذبحه في الحرم وله ان
 يتصدق به بعد ذبحه في الحرم حيث شاء عند ابي حنيفة (او كمارة) عطف على محل من النعم على انه خبر مبتدأ
 محذوف والجملة صفة ثانية لجزاء (طعام مساكين) عطف بيان لكفارة عند من لا يخصصه بالمعارف (او عدل
 ذلك صياما) عطف على طعام الخ كانه قيل فعليه جزاء مماثل للمقتول هو من النعم او طعام مساكين او صيام
 ايام بعد ذبحه حينئذ تكون المماثلة وصفا لازما للجزاء بقدره الهدى والطعام والصيام اما الاولان قبل واسطة
 واما الثالث فبواسطة الثاني فيحتاج الجاني كلاهما باء لان الاخيرين قال القرآء العدل بالكسر المثل من
 جنسه والعدل بالفتح المثل من غير جنسه فعديل الشيء ما عادله من جنسه كالصوم والاطعام وعدله ما عدل به
 في المقدار كان المفتوح تسمية بالمصدر والمكسور بمعنى المفعول وذلك اشارة الى الطعام وصياما تمييز للعدل
 والخبر في ذلك للجاني عند ابي حنيفة وابى يوسف وللعلمين عند محمد (ليذوق) متعلق بالاستقرار في الجوار
 والمحرو راى فعليه جزاء ليذوق قاتل الصيد (وبال امره) اى سوء عاقبة هتك حرمة الاحرام والوبال في الاصل
 المكروه والضرر والذي ينال في العاقبة من عمل سولته نفسه (عفا الله عما سلف) من قتل الصيد محرما قبل
 التحريم (ومن عاد) الى قتل الصيد بعد النهى عنه وهو محرم ومن شرطية (فينقم الله منه) اى فهو ممن ينتقم
 الله منه لان الفعل اذا وقع جزاء لا يحتاج الى الحرق بخلاف الجملة الاسمية فقد در المبتدأ لثلا تصير الفاء
 الجزائية لغوا والمراد بالانتقام التعذيب في الآخرة واما الكفارة فعن بعضهم انها واجبة على العائد وعن بعضهم
 انه لا كفارة عليه تعلمنا باظهار واصل الانتقام الانتصار والانتصاف واذا اضيف الى الله تعالى اريد به المعاقبة
 والمجازاة (والله عزير) غالب لا يغالب (ذوات انتقام) شديد عن اصصر على العصيان والاعتداء قال الله تعالى مخاطبا
 لخليله يا ابراهيم خف منى كما تخاف من السبع الضارى يعنى ان الله تعالى اذا اراد اجر آقضائه على احد لا يفرق
 بين نبي وولى وعد وكما لا يفرق السبع المفترس بين نفاع وضرار فهو تعالى شديد البطش فكيف يتخلص
 المحرمون من يد قهره وانتقامه فليحذر العاقل من المخالفة والعصيان بقدر الاستطاعة والامكان انما كان
 فان الانسان لا يحصد الا ما يرزق (قال فى المنوى) جله داندان اكرتو نكروى * هرچه مى كاريش
 روزى بدروى * والعجب ان الانسان الضعيف كيف يعصى الله القوى وليس الامن الانهم النفى الشهوات
 والغفلة عن الله تعالى والنكته في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم انه اباح الصيد لمن
 كان حلالا وهم اهل السلمون الذين رضوا من السمكالات الدينية بالاعمال البدنية من قصورهم منهم
 الدينية وحرم الصيد على من كان حراما وهم اهل المحبة المحرمون من الدنيا زيارة كعبة الوصلة يعنى من قصدنا
 فعليه بحسب الاطماع جلة ولا ينبغي ان يكون له مطالبة بحال من الاحوال الا طلب الوصال ويقال المعارف
 صيد الحق ولا يكون للصيد صيد ومن قتله منكم اى من الطلاب اذا التفت لشي من الدنيا متعمدا وهو الذى
 واقف على مضمرته وعالم بما فيه فيغلب عليه الهوى ويقع فيه بحرص النفس فجزاء مثل ما قتل من النعم يجازى
 نفسه برياضة ومجاهدة ويمثل المها تلك اللذة والشهوة يحكم به ذوا عدل منكم وهو القلب والروح يحكم على
 مقدار الايمان وعلى انواع الرياضات بقابل الطعام والشراب او يذل المال او يترك الجاه او بالقرلة والخلوة
 وضبط الحواس هديا بالغ الكعبة اى خالصا لله تعالى فيما يعمل بحيث يصلح لقبول الحق من غير ملاحظة الخلق

او كفارة طعام مساكين وهم العقل والقلب والسر والروح والخفي فانهم كانوا محرومين من اغذيتهم الروحانية من صدق التوجه الى الحق وخلوص الاعراض عن الخلق وتجرع الصبر على المكروهات والقطام عن المألوفات والشكر على الموهوبات والرضى بالمقدرات والتسليم للاحكام الازليات او عدل ذلك صياما وصيام هو الامساك عن ملاحظة الاغيار وطلب الاختيار والركون الى غير الملك الجبار ليذوق النفس الامارة وبال امره اى تتألم بألم هذه المعاملات التى على خلاف طبعها جزاء وكفارة لما نالت من لذائذ الشهوات وحلاوة الغفلات عفا الله عما سلف من الطالبين قبل اقدامهم على الطلب ومن عاد الى تعلق شئ من الدنيا بعد الخروج عنها يقدم الصدق فينتقم الله منه بالخذلان في الدنيا والخسران في العقبى والله عزير لا يوجد من تعلقات الكونين حتى تجرد الطالب عن القليل والكثير والصغير والكبير وانتقام ينتقم من احبائه باحتجاب التعزز بالكبرياء والعظمة على قدر التفاتهم الى غيره وملاحظتهم ما سواه وينتقم من أعدائه بما قاله ونقلب افئدتهم وابصارهم الاية من التناويلات الخبيثة (وفي المتنوى) عاشق صنع قوام درشكرو صبر * عاشق مصنوع كى باشم جو كبر * عاشق صنع خدا با فرود * عاشق مصنوع او كافر بود * فعلى الطالب الصادق ان يتقطع عن الالتفات الى الغير ويتصل الى من بيده الخير والله الموفق والمعين (احل لكم) الخطاب للمعتمرين (صيد البحر) اى ما يصاد في المياه كلها بجرا كان او نهرا او غديرا وهو ما لا يعيش الا في الماء مأكولا كان او غير مأكول فبايعش في البر والبحر كالبط والصفدح والسرطان والسلمفاعة وجميع طيور الماء لا يسمى صيد البحر بل كل ذلك صيد البر ويجب الجزاء على قاتله قال الامام جميع ما يصطاد في البحر ثلاثة اجناس السمك وجميع انواعها حلال والضفادع وجميع انواعها حرام واختلفوا فيما سوى هذين الجنسين فقال ابو حنيفة انه حرام وقال الاكثرون انه حلال لعموم هذه الاية وقال محي السنة بجملة حيوانات الماء على قسمين سمك وغيره اما السمك فميتته حلال مع اختلاف انواعها قال النبي عليه السلام احلت لنا ميتتان السمك والجراد ولا فرق بين ان يموت بسبب او بغير سبب وعند ابى حنيفة يحل الا ان يموت بسبب من وقوع على حجر او انفسار الماء عنه ويحوز ذلك وما غير السمك فميتان قسم يعيش في البر كالضفدع والسرطان ولا يحل اكله وقسم يعيش في الماء ولا يعيش في البر الا يعيش المذبوح فاختلف فيه فذهب قوم الى ان لا يحل شئ منه الا السمك وهو قول ابى حنيفة وذهب قوم الى ان ميت السمك حلال لان كلها سمك وان اختلف صورها كالجرث يقال له حمية الماء لكونه على شكل الحمية واكله مباح بالاتفاق (وطعامه) اى طعام البحر وهو ما قد فقه البحر واظنه انضبط عنه الماء اى غار وبقي هو في ارض يابسته فيؤخذ من غير معالجة في اخذه وقال المولى ابو السعود وطعامه اى ما يطعم من صيده وهو تخصيص بعد التعميم والمعنى احل لكم التعرض لجميع ما يصاد في المياه والانتفاع به انتهى (متاعا لكم) نصب على انه مفعول له قال المولى ابو السعود مختص بالطعام كان نافله في قوله تعالى ووهبنا له اسحق ويعقوب نافله حال مختصة بيعقوب اى احل لكم طعامه تمتعاً للمقيمين بأى كونه طرياً (والسيرة) منكم يتزودونه قديداً (وحرم عليكم صيد البر) وهو ما يفرخ فيه وان كان يعيش في الماء في بعض الاوقات كطيور الماء (مادمتم حرماً) ما صدرية ظرفية اى مدة دوامكم محرمين لا خلاف في الاصطيدانه حرام على المحرم في البر فاما عين الصيد فظاهر الاية يوجب حرمة ما صاد الحلال على المحرم وان لم يكن له مدخل فيه لكن مذهب ابى حنيفة انه يحل له ما صاده الحلال وان صاده لاجله اذ لم يشر اليه ولم يدل عليه وكذا ما ذبحه قبل احرامه لان الخطاب للمعتمرين وكأنه قيل حرم عليكم ما صدمتم في البر فيخرج منه مصيد غيرهم (واتقوا الله) فيما نهاكم عنه في جميع المعاصي التى من جملتها اخذ الصيد في الاحرام (الذى اليه يحشرون) لا الى غيره حتى يتوهم الخلاص من اخذه تعالى بالاتجاه اليه كما قال تعالى الى ربك يومئذ المساق اى المنتهى والمرجع بسوق الملائكة الى حيث امرهم الله اما الى الجنة واما الى السعير وفي الحديث من اشتاق الى الجنة سارع الى الخيرات ومن اشتق من عذاب جهنم كف نفسه عن المحرمات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات ومن اراد سهولة الموت فليبادر الى الخيرات فمن لم يترك شهوته لم معرض عنه رب بطاعته ومن لم يتق الله في سره لم ينتفع بما ابتداء من علامة التقوى (وفي المتنوى) كافر من كزيان كردست كس * درره ايمان و طاعت يكند نفس * كارتقوى دارد ودين وصلاح * كبدان باشد بدو عالم فلاح * والاشارة في الاية احل لكم ايها المستغرقون في بحر الحقائق صيد البحر

ما تصيدون من بحر المعرفة بالمشاهدات والكشوف وطعامه متاعكم وللسيارة يعني تشبعون بما يرد عليكم
من وارد الحق وتجلي الصفات كما قال عليه السلام آيت عند ربى يطعمنى ويسقيني ويطعمون منه السائرين
الى الله من اهل الارادة كقوله تعالى فكلوا منها واطعموا البائس الفقير وهذا حال المشايخ واهل التربة من
العلماء الراضين وحرمة عليكم ايها الطلاب صيد البر وهو ما صنع في اثنا السير الى الله من مطالب الدنيا والاخرة
كما قال عليه السلام التوبى حرام على اهل الاخرة والاخرة حرام على اهل الدنيا وكلاهما حرامان على اهل الله
مادمتم حرماى مادتمتم محرمين الى كعبة الوصول متوجهين الى حضرة الوصال فان حكمكم المتوجه بنا في حكم
الواصل الكامل لان من وصل صار محموا والمتوجه صاح وبون بين الصاحي والمأخوذ فان افعال الصاحي به ومنه
واحوال المأخوذ ليست به ولا منه والله غالب على امره فيسمع وبى ينطق وبى يبطش ولهذا قال تعالى
واذا حلقتم فاصطادوا اى اذا فرغتم من مناسك الوصول وسلكتم مسالك الاصول سقط عنكم كلف المحرمين
ومؤنات المسافرين وثبت لكم لزوم العاكفين واحكام الطائفين كما قال واتقوا الله الذى اليه تمحشرون يعني اتقوا
بالله الذى اليه تجمعون وتصلون مما سواه لكيلا تحجروا بعد ما تكفروا وتعوذ بالله من الحور بعد الكور وكذا
في التأويلات الفجائية المسماة ببحر الحقائق اللهم افض علينا من بركات اوليائك وادر علينا من كاسات احبابك
واودآئك جعل الله الكعبة اى صيرها وانما سمي البيت كعبة لتكعبه اى لتربعه والعرب تسمى كل بيت
مربع كعبة تشبها به بالكعب الرجل الذى عند ملتقى الساق والقدم في كونه على هيئته في التربع وقيل سميت
كعبة لارتفاعها من الارض واصلها من الخروج والارتفاع وسمى الكعب كعبا لثبوته وخروجه من جانبي
القدم ومنه قيل للجارية اذا قاربت البلوغ وخرج ندياها تكعبت والكعبة لما ارتفع ذكرها في الدنيا واشتهر امرها
في العالم سميت بهذا الاسم وكذلك انهم يقولون لمن عظم قدره وارتفع شأنه فلان علا كعبه قال صاحب اسئلة
الحكم جعل الله لبيته العتيق اربعة اركان وهى في الحقيقة ثلاثة اركان لانه شكل مكعب ولذلك سميت
بالكعبة تشبيها بالكعب فسر كونه على اربعة اركان بالوضع الحادث اشارة الى قلوب المؤمنين لان قلب المؤمن
لا يخلو من اربعة خواطر الهى وملكى ونفسانى وشيطانى فركن الحجر بمنزلة الخاطر الاكبرى واليمنى بمنزلة المسكن
والشامى بمنزلة النفسانى والركن العراقى بمنزلة الشيطانى لان الشرع شرع ان يقال عنده اعوذ بالله من
الشقاق والنفاق وبالذكر المشروع تعرف مراتب الاركان واما سر كونه مثلث الشكل المكعب فاشارة الى
قلوب الانبياء عليهم السلام ليعزله الله رسلا وانبياء بالصحة التى اعطاهم والبسم اياها فليس لنبى الا ثلاثة
خواطر الهى وملكى ونفسى وبغيرهم هذه وزيادة الخاطر الشيطانى فغنى من ظهر حكمه عليه في الظاهر وهم
عامة الخلق ومنهم من يخطئه ولا يؤثر في ظاهره وهم المحفوظون من اوليائه بالصحة الوجودية للانبياء والحفظ
الجوازي للاولياء البيت الحرام عطف بيان على جهة المدح دون التوضيح كما تجبى الصفة كذلك وسمى
البيت الحرام لان الله تعالى حرمه وعظم حرمة فالحرمان بمعنى المحرم وفى الحديث ان الله تعالى حرم مكة يوم خلق
السموات والارض قال ابن ملك اعلم ان مكة شرفها الله حرما ابراهيم عليه السلام لما صعد عن النبى عليه
السلام انه قال ان ابراهيم حرم مكة واني حرمت المدينة وما روى انه عليه السلام قال ان هذا البلد حرمة الله
يوم خلق السموات فالمراد به كتابته في اللوح المحفوظ ان ابراهيم يحرمه انتهى كلامه يقول الفقير ان حرمة
العرضية وان كانت حادثة لكن حرمة الذاتية قديمة وتلك الكتابة من الحرمة الذاتية عند الحقيقة وقد جاء
في بعض التفاسير في قوله تعالى اتينا طوعا او كرها قالنا اتينا طائعين انه لم يجبه بهذه المقالة من الارض الارض
الحرم فلذلك حرما فصارت حرمتها مكرمة المؤمن انما حرمة دمه وعرضه وماله بطاعته لربه فارض الحرم
لما قالت اتينا طائعين حرم صيدها ونجسها وخلاها فلا حرمة الا لذى طاعة وفى الخبر لم يأكل الحيثان
الكبار صغارها في ارض الحرم في الطوفان لحرمتها قياما للناس مفعول ثان للجعل ومعنى كونه قياما لهم
انه مدار لقيام امر دينهم ودينهم اما الاول فلانه يتوجه اليه الحاج والعمار فيكون ما في البيت من المناسك
العظيمة والطاعات الشريفة سببا لخطئ الخطيئات وارتفاع الدرجات ونيل الكرامات واما الثاني فلانه يجبى الى
الحرم ثمرات كل شئ يربح فيه التجار وكانوا يأمنون فيه من النيب والغارة ولا يتعرض لهم احد بسوء
في الحرم حتى ان الرجل اذا اصاب ذنبا في الجاهلية والاسلام او قتل قتيلا بلأ الى الحرم وبأمن فيه قال الهى

في فتوح الحرمين مدح الحاضرة الكعبة هيج نبي هيج ولي هم نبود * كما افنه برين دروخ اميد سود *
 هادي رده نيست بجز لطاف دوست * امدنت را طلب از نزد اوست * تازند سر زجن نوکلي * نفمه سراي
 بکند بليلي (والشهر الحرام) اي وجعل الشهر الحرام الذي يؤدى فيه الحج وهو ذوالحجة فيا مالهم ايضا
 فالفعول الثاني محذوف ثقة بما مر ووجه كون الشهر الحرام سببا لقيام الناس ان العرب كان يتعرض بعضهم
 لبعض بالقتل والغارة في سائر الاشهر فاذا دخل الشهر الحرام زال الخوف وقدروا على سفر الحج والتجارات
 آمنين على انفسهم واموالهم فكان سببا لاكتساب منافع الدين والدنيا ومصالح المعاش والمعاد وقد فضل الله
 الاشهر والايام والاقوات بعضها على بعض كما فضل الرسل والامم بعضها على بعض لتبادر النفوس وتسارع القلوب
 الى اداركها واحترامها وتنشوق الارواح الى احيائها بالتعبد فيها ويرغب الخلق في فضائلها قال الامام
 النيسابوري عشر ذى الحجة افضل الايام واحبها عند الله تعالى بعد شهر رمضان لانها هي التي ناجى فيها كلهم الله
 موسى ربه وفيها حرم جميع الخلق بالحج ووجد آدم التوبة في ايام العشر واسماعيل الفداء وهو النجاة ونوح
 الانجاء ومحمد الرسالة واصحابه الرضوان في البيعة وبشارة خير وفتح الحديبية ونزول المغفرة بقوله تعالى
 ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وغير ذلك من الآيات والكرامات وصيام يوم من العشر كصيام الف
 يوم وقيام ليلة منها كعبادة من حج واعتمر طول سنته فصوم هذه العشر مستحب استحبابا شديدا لاسيما التاسع
 وهو يوم عرفة لكن يستحب الفطر يوم عرفة للحجاج لثلاث لحقهم فتور عن أداء الطاعات المشروعة في ذلك
 اليوم ويؤذونها على الحضور والكمال وفي الحديث خير الدعاء دعاء يوم عرفة وخير ما قلت انا والنبيون لا آله
 الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير (والهدى) اي وجعل الله الهدى ايضا قياما لهم
 وهو ما يهدي الى البيت ويذبح هناك ويفرق لجه بين الفقراء فانه نسك المهدى وقوام لمعيشة الفقراء فكان
 سببا لقيام امر الدين والدنيا بقول الفقير ومنه يعرف ان المقصود من اقربان دفع حاجة الفقراء ولذا يستحب
 للمضحي ان يتصدق باكثر اخصيته بل بأكملها هر كسى از همت والاى خویش * سود برد او در خور كالاي
 خویش * وللحجاج يوم عيد القربان مناسك الذهاب من منى الى المسجد الحرام فغيرهم الذهاب الى
 المصلى موافقة لهم والطواف فغيرهم صلاة العيد لقوله عليه السلام الطواف بالبيت صلاة واقامة السنن
 من الخلق وقص الاظفار وتحوها فغيرهم ازالة البدعة واقامة السنة والقربان فغيرهم ايضا ذلك ولكن
 ليس كل مال يصلح لخزانة الرب ولا كل قلب يصلح لمعرفة الرب ولا كل نفس تصلح لخدمة الرب (وفي المتنوى)
 ان قول كوخيلان ترا * تانبرديغت اسماعيل را * آن كرامت چون كايت از كجا * تا كنى
 شهره قهر نيل را (والقلائد) اي وجعل الله القلائد ايضا قياما للناس وهي جمع قلادة وهي ما يقلده الهدى
 من نعل اولياء شجر ليعلم به انه هدى فلا يتعرض له بركوب او حمل والمراد بالقلائد ذوات القلائد وهي البدن
 وهي الناقة والبقرة مما يجوز في الهدى والاضاحي وخصت بالذكر لان الثواب فيها اكثر وبها الحج بها اظهر
 ولذا مضى عمر رضى الله عنه بخيبة طلبت منه بثلثمائة دينار لقوله تعالى ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى
 القلوب ووجه كون القلائد سببا لقيام الناس ان من قلده هدى لم يتعرض له احدور بما كانوا يقلدون وراحلهم
 اذا رجعوا من مكة من شاء شجر الحرم فيؤمنون بذلك وكان اهل الجاهلية يأكل الواحد منهم القضيب والشجر
 من الجوع وهو يرى الهدى والقلائد فلا يتعرض تعظيما له (ذلك) اشارة الى الجعل منصوب بفعل مقدر اى
 شرع الله ذلك وبين (لتعلموا ان الله يعلم ما فى السموات وما فى الارض) فان تشرىع هذه الشرائع المستتبعة
 لدفع المضار الدينية والدنيوية قبل وقوعها وجلب المنافع الاولوية والاخرية من اوضح الدلائل على حكمة
 الشارع وعلى عدم خروج شئ من علمه المحيط (وان الله بكل شئ عليم) تعميم بعد تخصيص للتأكيد
 (اهلوا ان الله شديد العقاب) وعيد لمن انتهك محارمه وامر على ذلك (وان الله غفور رحيم) وعيد لمن حافظ
 مراعاة حرمانه تعالى وانقطع عن الانتهاك بعد تعاطيه (ما على الرسول الا البلاغ) اى تبليغ الرسالة في امر
 الثواب والعقاب وهو تشديد في ايجاب القيام بما امر به اى الرسول قد اتي بما وجب عليه من التبليغ بما لا مزيد
 عليه وقامت عليكم الحجة ولزمتكم الطاعة فلا عذر لكم من بعد في التفريط (والله يعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون)
 اى ما تظهرون من القول والعمل وما تحقون فيما اخذكم بذلك تقبرا وقطعبرا (قال السعدى) برز علم بك ذره

پوشيده نيست * كه پنهان وييد اينز دش يكيست * والاشارة في آلاية ان الله تعالى كما جعل الكعبة في
 الظاهر قيسا للعوام والخواص يلوذون به ويستنجحون بالتضرع والابتهاال هناك حاجاتهم الدنيوية والاخرية
 كذلك جعل كعبة القلب في الباطن قيسا للخواص وخواص الخواص ليلوذوا به بطريق دوام الذكروني
 الخواطر بالسكينة واثبات الحق بالربوبية والواحدية بان لا موجود الا هو ولا وجود الا له ولا مطلوب ولا محبوب
 الا هو وسماه البيت الحرام ليعلم انه بيت الله على الحقيقة وحرام ان يسكن فيه غيره فيراقبه عن ذكر ما سوى الحق
 وحبه وطلبه الى ان يفتح الله ابواب فضله ورحمته والشهر الحرام هو ايام الطلب والسير الى الله حرام على الطالب
 فيها مخالطة الخلق وملاحظة ما سوى الحق والهدى هو النفس البهيمية تساق الى كعبة القلب مع القلائد وهي
 اركان الشريعة فتذبح على عتبة القلب بسكين آداب الطريقة عن شهواتها ولذاتها الحيوانية وفي قوله تعالى
 ذلك لتعلموا الآية اشارة الى ان العبد اذا وصل الى كعبة القلب فيرى بيت الله ويشاهد انوار الجلال والجلال فبتلك
 الانوار يشاهد ما في السموات وما في الارض لانه ينظر بنور الله فيعلم على التحقيق ان الله يعلم ما في السموات
 وما في الارض وان الله بكل شيء عليم اعلموا ان الله شديد العقاب يسدل الحجاب لغير الاحباب ممن ركنوا الى الدنيا
 واعتروا بزينةا وشهواتها وان الله غفور رحيم لطالبه وقاصدي حضرته بفتح الابواب ورفع الحجاب ما على
 الرسول الا البلاغ بالقال والحال والله يعلم ما تدون من الايمان باقدار اللسان وعمل الاركان وما تكلمون
 من تصديق الجنان او التكذيب وصدق التوجه وخلوص النية في طلب الحق كذا في التأويلات النجمية
 (قل لا يستوى الخبيث والطيب) نزلت في حجاج اليمامة لما هم المسلمون ان يوقعوا بهم بسبب انه كان فيهم
 الحطيم وقد اتى المدينة في السنة السابقة واستاق سرح المدينة فخرج في العام القابل وهو عام عمرة القضاء حاجا
 فبلغ ذلك اصحاب السرح فقالوا للنبي عليه السلام هذا الحطيم خرج حاجا مع حجاج اليمامة فخل بيننا وبينه
 فقال عليه السلام انه قد الهدى ولم يأذن لهم في ذلك بسبب استحقاقهم الامن بتقليد الهدايا فنزلت الآية
 تصديقه عليه السلام في نهيه اياهم عن تعرض الحجاج وان كانوا مشركين وقد مضت هذه القصة في اول
 السورة عند قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تتحلوا شعائر الله الآية وبقي حكم هذه الآية الى ان نزلت سورة البراءة
 فنسخ بنزولها لانه قد كان فيها انما المشركون فحس فلا يقر بالمسجد الحرام بعد عامهم هذا وفيما اقتلوا المشركين
 فتسخ حكم الهدى والقلائد والشهر الحرام والاحوام وامنهم بها بدون الاسلام وسبب النزول وان كان
 خاصا لكن حكمه عام في نفي المساواة عند الله بين الردي وبين الجيد فقيه ترغيب في الجيد وتحذير عن الردي
 ويتناول الخبيث والطيب امورا كثيرة فمنها الحرام والحلال فتقال حبة من الحلال ارجح عند الله من ملئ
 الدنيا من الحرام لان الحرام خبيث مردود والحلال طيب مقبول فلهما لا يستويان ابا كما ان طابها كما كذلك
 اذ طالب الخبيث خبيث وطالب الطيب طيب والله تعالى يسوق الطيب الى الطيب كما انه يسوق الخبيث الى
 الخبيث كما قال الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات والطيب
 عند سادات الصوفية قدس الله اسرارهم ما كان بلا فكر وحركة نفسانية سواء سبق من طرف صالح او فاسق
 لانه رزق من حيث لا يحتسب وهو مقبول وخلافه مردود ولا بعد في هذا لان حسنات الابراسيئات المقربين
 وبينهم ما بون بعيد وايضا الخبيث من الاموال ما لم يخرج منها حق الله والطيب ما اخرجت منه الحقوق
 والخبيث ما اتفق في وجوه القصاد والطيب ما اتفق في وجوه الطاعات والطيب من الاموال ما وافق نفع
 الفقراء في اوقات الضرورات والخبيث ما دخل عليهم في وقت استغنائهم فاشتغلت خواطرهم بها ومنها
 المؤمن والكافر والعاقل والفاسق فالمؤمن كالعسل والكافر كالسم والعاقل كشجرة التمرة والفاسق كشجرة
 الشوك فلا يستويان على كل حال ومنها الاخلاق الطيبة والاخلاق الخبيثة فذل التواضع والقناعة والتسليم
 والشكر مقبول ومثل الكبر والحرص والجزع والكفران مردود لان الاول من صفات الروح والثاني من صفات
 النفس والروح طيب علوى والنفس خلافه (وفي المتنوى) هين مردود في نفسي جوزاغ * كويكوريستان
 بردنه سوي باغ * نفس اكرجه زير حسكت وخرده دان * قبله اش دينا است اورا مرده دان *
 ومن اخلاق النفس حب المال والكبر وقد عده المال الطيب حجابا فانما ظنك بالخبيث منه فلا بد من تصفية الباطن
 وتخليته عن حب ما سوى الله تعالى ومنها العلوم النافعة والعلوم الغير النافعة فالنافعة كعلوم الشريعة وغير

النافعة كعلوم الفلاسفة علم دين فقهست وتفسير وحديث * هر كه خواند غير از ين كردد خبيث *
 ومنها الاحتمال الصالحة والاعمال الغير الصالحة فإريد به وجه الله تعالى فهو صالح وما أريد به الرياء والجمعة
 فهو غير صالح. عبادت باخلاص نيت نكوست * وكرنه چه آيد ز بي مغز پوست * قال في التآويلات
 النجمية الخبيث ما يشغلك عن الله والطيب ما يوصلك الى الله وايضا الطيب هو الله الواحد والخبيث ما سواه
 وفيه كثرة (ولو اعجبك كثرة الخبيث) الوار اعطف الشرطية على مثلها المقدر اى لو لم يعجبك كثرة الخبيث
 ولو اعجبك وكثرتها في موضع الحال من فاعل لا يستوى اى لا يستويان كاتين على كل حال مفروض وجواب
 لو محذوف والمعنى والتقدير ان الخبيث ولو اعجبك كثرتة يمنع ان يكون مساويا للطيب فان العبرة بالجوذة
 والرداة دون القلة والكثرة فان المحمود القليل خير من المذموم الكثير بل كلما كثرا الخبيث كان اخيب ومعنى
 الاجاب السرور بما يتعجب منه يقال يعجبني امر كذا اى يسرني والخطاب في اعجبك لسلك واحد من الذين
 امر النبي عليه السلام بخطابهم (فاتقوا الله) في تحرى الخبيث وان كثروا اثره والطيب وان قل (يا اولى الالباب)
 يا ذوى العقول الصافية وهم في الحقيقة من تخلصت قلوبهم وارواحهم عن قشور الابدان والنفوس (اعلمكم
 تقلمون) راجين ان تنالوا الفلاح وهو سعادة الآخرة ثم ان التقوى على مراتب قال ابن عطاء التقوى في الظاهر
 مخافة الحدود وفي الباطن النية والاخلاص وقال في قوله تعالى اتقوا الله حق تقاته وهو صدق قولك لا اله
 الا الله وليس في قلبك شئ سواه ومن وصايا حضرة المولوى قبيل وفاته اوصيكم بتقوى الله في السر والعلانية
 وبقلة الطعام وقلة المنام وقلة الكلام وهجر المعاصي والانسام وترك الشهوات على الدوام واحتمال الجفاء من
 جميع الانام وترك مجامسة السفهاء والعوام ودوام مصاحبة الصالحين الكرام فان خير الناس من ينفع الناس
 وخير الكلام ما قل ودل واعلم ان النافع هو التقوى والسبب المنجي هو الايمان والعمل الصالح دون الحساب
 والنسب فلا يفرق الشيطان بكثرة اموالك واولادك ووفرة مفاخر آبائك واجدادك فاصل البول الماء الطيب
 الصافي والله تعالى يخرج الميت من الحى (يا ايها الذين آمنوا لا تنسوا ان اشياء ان تبدلكم تسوكم وان تسألوا
 عنها حين ينزل القرء ان تبدلكم) روى انه لما نزلت ولله على الناس حج البيت قال سراقه بن مالك أكل كل عام
 فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اعاد ثلاثا فقال لا ولوقلت نعم لوجبت ولو وجبت لما استطعتم
 فأتى كوفى ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على انبيائهم فاذا امرتكم بامر فخذوا
 منه ما استطعتم واذ انهيتمكم عن شئ فاجتنبوه فترلت وعن ابن عباس رضى الله عنه انه عليه السلام كان يخطب
 ذات يوم غضبان من كثرة ما يسألون عنه مما لا يعنيه فقال لا اسأل عن شئ الا اجبت فقال رجل ابن ابى فقال
 في النار وقال آخر من ابى فقال حذافة وكان يدعى لغيره فترلت ان تبدلكم الشرطية وما عطف عليها صفتان
 لاشياء والمساءة معلقة بالابداء والابداء معلق بالسؤال فالعنى لا تسألوا عن اشياء ان تسألوا عنها في زمان الوحي
 تظهر لكم وان تظهر لكم نعمكم والعاقل لا يفعل ما يغمره قال البغوى فان من سأل عن الحج لم يأمن ان يأمر به
 في كل عام فيسوءه ومن سأل عن نسبه لم يأمن ان يلحقه بغيره فيفتضح (عفا الله عنها) استئناف مسوق لبيان
 ان نعمهم عنها لم يكن لجرد صيانتهم عن المساءة بل لانها في نفسها معصية مستتعبة للمواخذة وقد عفا عنها
 وفيه من حثهم على الجدى في الانتهاء عنها مالا يخفى وضمير عنها للمستئلة المدلول عليها بلان تسألوا اى عفا الله عن
 مسألتكم السالفة حيث لم يفرض عليكم الحج في كل عام جزاء مسألتكم وتجاوز عن عقوبتكم الاخرية بسائر
 مسألتكم فلا تعودوا الى مثلها (والله غفور رحيم) اى مبالغ في مغفرة الذنوب والاعضاء عن المعاصي
 ولذلك عفا عنكم ولم يؤخذكم بعقوبة ما فرط منكم فالجمله اعتراض تذييل مقرر لعفوه تعالى (قد سألها قوم)
 اى سألوا هذه المسألة لكن لا عنها بل مثلها في كونها محظورة ومستتعبة لاوبال وعدم التصريح بالمثل
 للمبالغة في التحذير (من قبلكم) متعلق بسألها (ثم اصجوابها) اى بسببها (كافرين) فان بنى اسرأئيل
 كانوا يستفتون انبياءهم في اشياء فاذا امر واثر كوها فهلكوا كما سأل قوم عمود صالح النافعة وسأل قوم موسى
 مائدة قال ابو نعيم ان الله فرض فراخ فلا تضيعوها ونهى عن اشياء فلا تنتهكوها وحدث حدود فلا تفتدوها
 وعفا عن اشياء من غير نسيان فلا تجهنوا عنها قال الحسين الواعظ الكاشاني في تفسيره پس نيكيخت آنست كه
 از حال ديكران عبرت كير يقول وفعل فضولى اشتغال بخايد * ودرين باب گفته اند * بكوى انچه گفتي

ضرورت شود * ذکر گفته هارافرو بنددر * بجای آرفعلی که لازم بود * زافعال بی حاصل اندر کذر *
وكان رجل يحضر مجلس ابى يوسف كثيرا ويطيل السكوت فقال له يوما ما لك لا تتكلم ولا تسأل عن مسئلة
قال اخبرني ايها القاضي متى يفطر الصائم قال اذا غابت الشمس قال فان لم تغب الى نصف الليل فتبسم
وتمثل بيت جرير

وفي الصمت زين للنفي وانما * صحيفة لب المرء ان يتكلما

وفي الحديث عجبت من بنى آدم ومملكاه على نايه فلسانه قلها وريقه مدا كيف يتكلم فيما لا يعنيه
والاشارة في الايتين ان الله تعالى نهي اهل الايمان ان يتعلوا العلوم الدنية وحقائق الاشياء بطريق السؤال
لانها ليست من علوم القال وانما هي من علوم الحال فقال يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء اى عن حقائق
اشياء ان تبدلكم بيانها بطريق القال تسوكم اذ لم تهتدوا الى الحقائق ببيان القال فتقع عقولكم المشوبة
بآفات الهوى والوهم والخيال في الشبهات فتتها لكوا في اوديتها كما كان حال طوائف الفلاسفة اذ طلبوا علوم
حقائق الاشياء بطريق القال والبراهين المعقولة فما كانت منها مندرجة تحت نظر العقول المجردة عن شوائب
الوهم والخيال اصابوها وما ضاق نطاق العقول عن دركها استزلهم الشيطان عند البحث عن الصراط المستقيم
واوقعهم في اودية الشبهات وبوادي الهللكات فهلكوا واهلكوا خلقا عظيما بتصايفهم في العلوم ان تعلم
الأكهية وبعضهم خلطوها بعلم الاصول وقرروا شبهاتهم فيها فضلوها واضلوا عن سواء السبيل وما عملوا
علوم الحقائق بالقال محال وان تعلمها انما يحصل بالحال كما كان حال الانبياء مع الله فقد علمهم علوم الحقائق
بالارادة لا بالرواية فقال تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وقال في حق النبي عليه السلام
انزله من آياتنا وقال لقد رأى من آيات ربه الكبرى وقال عليه السلام ارنا الاشياء كما هي وكما كان حلل الامة
مع النبي عليه السلام كان يعلمهم الكتاب بالقال والحكمة بالحال بطريق الصفة وتركيب نفوسهم عن شوائب
آفات النفس واخلاصها كقوله تعالى يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وقال تعالى فيمن
تحقق له فوآد الحجنة على موائد المتابعة سريهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق ثم قال
وان تسألوا عنها حين ينزل القرء ان تبدلكم وان كان لا بد لكم من السؤال عن حقائق الاشياء فاسألوا عنها بعد
نزول القرء ان اى من القرء ان اجبتكم عن حقائقها على قدر عقولكم اما العوام منكم فيؤمنون بتشابهات
القرء ان فانها بيان حقائق الاشياء ويقولون كل من عند ربنا ولا يتصرفون فيها بعقولهم طلبا للتأويل فانه
لا يعلم تأويلها الا الله والراسخون في العلم وهم الخواص واما اخص الخواص فيهم حمون مما يشير القرء ان اليه
من حقائق الاشياء بالرموز والاشارات والمتشابهات ما لا يفهم غيرهم كما اشار بقصة موسى والخضر الى ان تعلم
العلم اللدني انما يحصل بالحال في الصفة والمتابعة والتسليم وترك الاعتراض على صاحب المعلم لا بالقال
ولا بالسؤال لقوله تعالى هل اتبعك على ان تعلمن مما علمت رشدا قال انك ان تستطيع معي صبرا يعني في المتابعة
وترك الاعتراض قال سجدت ان شاء الله صابرا ولا اعصى لك امرا قال فان اتبعته في فلان تسألني عن شيء يعني
ان من شرط المتابعة ترك السؤال عن افعال المعلم وغيرها فلما لم يستطع موسى معه صبرا ابتعلم بالحال وفتح
باب القال والسؤال فقال اخرقتها لتغرق اهلها اقتلت نفسا زكية فما واساه الخضر وقال الم اقل لك
انك ان تستطيع معي صبرا قال يعني موسى ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني يشير الى ان تعلم العلم اللدني
بالحال في الصفة والمتابعة والتسليم لا بالقال والسؤال وفي السؤال الانقطاع عن الصفة فافهم جدا فلما عاد
في الثالثة الى السؤال وقال لو شئت لا تخذت عليه اجرا قال هذا فراق بيني وبينك ثم قال هذا الله عنها اى عما
سألتهم وطلبتم من علوم الحقائق بالقال قبل نزول هذه الآية والله غفور لمن تاب ورجع الى الله في طلب علوم
الحقيقة بالقال والسؤال حلیم لمن يطلب بالحال يحلم عنهم في انشاء ما يصدر منهم مما ينافي امر الطالب الى ان يوفقهم
لما وافق الطلب ثم قال قد سألتها قوم من قبلكم يعني من مقدمي الفلاسفة فقد شرعوا في طلب العلوم الاكهيية
بالقال ونظر العقل فوقها في اودية الشبهات ثم اصبحوا بها كافرين اى بسبب الشبهات التي وقعوا فيها بتببع
القبيل والقال وكثرة السؤال وترك متابعة الانبياء عليهم السلام كذا في التأويلات الضمنية (ما جعل الله)
هو الجعل التشرىقي يتعدى الى واحد اى ما شرع وما وضع وما سن (من) من زيادة لتأكيده النفي (بمحيرة)

كان اهل الجاهلية اذا نجت الناقة خمسة ابطن اخرها ذكر بجهروا اذنها اى شقوها وحرموا كسوها
ودرها ولا تطرد عن ماء ولا مري فهي فعيلة من البصر وهو الشق بمعنى المقعولة (ولاسائبة) كان الرجل منهم
يقول اذا قدمت من سفرى ابرئت من مرضى فساقتى سائبة وجعلها كالبحيرة في تحريم الاتقاع بها
فهى بمعنى فاعلة من قولهم ساء الماء بسبب سببها اذا جرى على وجه الارض ويقال ايضا ساءت الحية
فالسائبة هى التى تركت حتى تسبب حيث شاءت (ولاوصيلة) كانوا اذا ولدت الشاة انثى فهي لهم
وان ولدت ذكرا فهو لا لهم وان ولدت ذكرا وانثى قالوا وصلت اخاها واستصوا الذكور من اجل الانثى فلا يذبح
لا لهم فمعنى الاية ما جعل الله انثى تحل ذكرا محزما عند الانفراد فهي فعيلة بمعنى فاعلة (ولاحام) كانوا
اذا نجت من صلب الفحل عشرة ابطن قالوا قد حى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مري
فهو اسم فاعل من حى يحمى اى منع يقال جاء يحميه اذا حفظه (ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب)
اى يكذبون عمدا حيث يفعلون ما يفعلون ويقولون الله امرنا بهذا وامامهم عمرو بن لحي الخزاعى فانه كان
اقدم ملك مكة كان اول من غير دين اسماعيل فاتخذ الاصنام ونصب الاوثان وشرع البعيرة والسائبة والوصيلة
والخامى روى انه عليه السلام قال فى حقه رايت عمرو بن لحي الخزاعى يحرق صبه فى النار يؤذى اهل النار بريح
قصبه والقصب المعنى هذا شأن رؤسائهم وبكارهم (واكذرهم) وهم ازالهم الذين يوقعونهم فى معاصى رسول
الله صلى الله عليه وسلم (لايعقلون) انه اقترأ باطل حتى يخالفهم ويمتدوا الى الحق بانفسهم فيبقون فى اسر
التقليد (واذا قيل لهم) اى للكثر على سبيل الهداية والارشاد (تعالوا الى ما انزل الله) من الكتاب المبين للحلال
والحرام (والى الرسول) الذى انزل هو عليه لتفقهوا على حقيقة الحال وتميزوا الحرام من الحلال (قالوا حسبنا
ما وجدنا عليه آباءنا) بيان لعنادهم واستعصامهم على الهدى الى الحق واتقيادهم للداعى الى الضلال وحسبنا
مبتدأ وما وجدنا خبره وهو فى الاصل مصدر والمراد به اسم الفاعل اى كافينا الذى وجدنا عليه آباءنا
(اولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا ولا يهتدون) الواو للعطف على شرطية اخرى مقيدة قبلها والتقدير بما حسبهم
ذلك اى اى كفيهم وجدان آباءهم على هذا المقال اى يقولون هذا القول ولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئا
من الدين ولا يهتدون للصواب والمعنى ان الاقتداء انما يكون بمن علم انه عالم مهتد وذلك لا يعرف الا بالجملة قال
الحسين الواعظ فى تفسيره * يعنى ايشان جاهل وكراه يودند تقليد ايشان نافع ليست بلكة تقليد عالمى
بايد تا كار بتحقق الشجاعت از مقلد تا محقق فرقه است ابن يكى كوهست وان ديكر صداست دست
درينازنى آي براه دست در كورى زنى افتي بجاه * قال الشيخ على دده فى اسئلة الحكم اما ما ورد فى الاحاديث
النبوية فى حق الدجال جله وظهورها بين الامة فلا شك عند اهل العلم ان الدجال جله هم الائمة المضلون لاسيما من
متصوفة الزمان او متشيخيم وقد شاهدناهم فى عصرنا هذا قاتلهم الله حينما كانوا انتهى قال بعضهم قلت
لمتشبه بالصوفية ظاهرا يعنى جبتك لما علم من احواله فقال اذا باع الصياد شبكته فباى شئ يتصيد بروى ربا
خرقه سهلست دوخت * كرش باخذاد روى فروخت * بنزدك من شب روراه زن * بهاز فاسق
يارسايرهن * والاشارة ان الشيطان كلما سيط على قوم اغراهم على التصرف فى انعام اجسامهم ونفوسهم
مبتدعين غير متبعين وهم يزعمون ان هذه التصرفات لله وفى الله وفى قوله ما جعل الله من بحيرة اشارة الى
من يتصرف بما لم يؤمر به يكن يشق اذنه او ينقبها ويجعل فيها الحلقة من الحديد او ينقب صدره او ذكره ويجعل
عليه القفل او يجعل فى عنقه الغل او يعلق لحيته مثل ما يفعل هؤلاء القلندرية قلندرى نه بريشت وموى
ويا برو * حساب رام قلندرى بدانكه موى بوسست * كدشتن از سر مودر قلندرى سهلست * چو
حافظ انكه زسر يكذرد قلندراوست * ولاسائبة وهم الذين يدورون فى البلاد مسيين خليجى العذار يرتعون
فى مراتع البهيمية والحيوانية بل الجاهل الشريعة وقيد الطريقة وهم يدعون انهم اهل الحق قد لعب الشيطان
بهم فاتخذوا الههم هواهم ولاصيلة وهم الذين يبيعون المحرمات ويستهلون المحرمات ويتصلون بالاجانب
من طريق الاثارة والابوة كالاباحية والزنادقة فيغتر به ويظن انه بلغ مقام الوحدة وانه محى عن النقصان بكل
حال ولا يضره مخالفات الشريعة اذ هو بلغ مقام الحقيقة فهذا كله من وساوس الشيطان وهو اجس
النفس ما امر الله بشئ من ذلك ولا رخص لاحد فيه فهو لاء الذين وضعوا هذه الطريقة وابتدعوها لا يعلمون

شيأ من الشريعة والطريقة ولا يمتدون الحقيقة فانهم اهل الطبيعة وارباب الطبيعة ولقد شاعت في الآفاق
فتنهم وكلمت فيهم غرثهم ومالهم من دافع ولا مانع ولا وازع على ان الخرق قد اتسع على الرافع
ارى الف بائى لا يقوم بهادهم * فكيف بيان خلفه الف هادم

(يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم) اى الزموا اصلاح انفسكم وحفظها عما يوجب سخط الله وعذاب الآخرة
(لا يضركم ضلال من ضل) بالغايه زياى نرساند شماراى راهى انكس كه كراه شد (اذا اهتديتم) اذا كنتم
متهدين والآية تزلت لما كان المؤمنون يقصرون على الكفرة ويتمنون ايمانهم وفيهم من الضلال بحيث
لا يكادون يرفعون عنه بالامر والنهى (الى الله) لا لاحد سواه (مرجعكم) رجوعكم يوم القيامة (جميعا)
الضال والمهتدى (فينبشكم بما كنتم تعملون) فى الدنيا من اعمال الهداية والضلال اى فيجازيكم على ذلك فهو
وعد ووعد للفرقيين المهتدين والضالين وتنبية على ان احدا لا يؤخذ بعمل غيره ولا يتوهم ان فى الآية
رخصة فى ترك الامر بالمعروف والنهى عن المنكر مع استطاعتها كيف لا ومن جملة الاهتداء ان ينكر على المنكر
حسب الطاقة اكرينى كه ناينا وجاهست * اكر خاموش بنشبنى كجاهست * وفى الحديث من رأى
منكم منكرا ان استطاع ان يغيره فليغيره يده فان لم يستطع فليسا نه فان لم يستطع فبقلمه وقد روى ان الصديق
قال يوما على المنبر يا ايها الناس انكم تقرأون هذه الآية وتضعونها غير موضعها ولا تدرى ما هى وانما سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا رأوا منكرا فليغيروه عنهم الله بعقاب فامر بالمعروف وانها
عن المنكر ولا تغفروا بقول الله تعالى يا ايها الذين الاية فيقول احكم على نفسى والله لتأمرن بالمعروف
وتنهون عن المنكر وايسمع من الله عليكم شراركم فيسومونكم سوء العذاب ثم ليدعن خياركم فلا يستجاب لهم
ولو قيل لرجل لم تأمر بالمعروف قال مراجه كارت اوقيل لرجل فلانرا امر معروف كن فقال مرا اوجه
كرده است اوقال من عافيت كزیده ام اوقال مرا باين فضولى چه كار يضاف عليه الكفر فى هذه الصور
(قال المولى) نوز كفتار تعالوا كم مكن * كيمياى بس شكرست اين سخن * كركسى كرد دز كفتارت
غير * كيميارا هيج ازوى وامكبر * فالامر بالمعروف والنهى عن المنكر فرض لا يسقط الا عند العجز
عن ذلك وكان السلب معذورين فى بعض الازمان فى ترك الانكار باليد واللسان چو دست وزبانرا
نماند بحال * بهمت نمايند مردى رجال * والحاصل ان هذا يختلف باختلاف الاشخاص والاحوال
والاوقات فعلى المحب ان لا يتجاوز عن الحد ويراعى حكم الوقت فان لكل زمان دولة ورجالا والاشارة
يا ايها الذين آمنوا اى ايمان الطالبين الموقنين بان الوجدان فى الطلب كما قال تعالى الامن طمئنى وجدنى عليكم
انفسكم فاشغلوا بتركيتها فانه قد افلح من زكاهها وقد خاب من دساها فلا تشتغلوا قبل تركيتها بتزكية نفوس
الخلق ولا تغفروا بارادة الخلق وبقولهم وحسن ظنهم فيكم وتقر بهم اليكم فانها للطالب سم الساعة وان مثل
السالك المحتاج الى المسلك والذى يدعى ارادته ويمسك به كمثل غريق فى البحر محتاج الى سباح كامل فى صنعتته
لينجيه من الغرق فيتشبث به غريق آخر فى البحر وهوى اذ يده لينجيه فيه لسان جميعا فالواجب على الطالب
الحق ان يتسلك بذبل ارادة صاحب دولة فى هذا الشأن مسلكه كامل ويستسلم للاحكام ولا يلتفت الى كثرة
الهالكين فانه لا يهلك على الله الا هالك لا يضركم ايها الطالبون من ضل من المغرقين انا اهتديتم الى الحق به
الى الله مرجعكم جميعا يا ايها الطالبون بجذبات العناية على طريق الهداية والمضلون بسلاسل القهر والخذلان
على طريق المكر والعصيان فينبشكم بما كنتم تعملون اى فيزيدكم لذة ثواب اعمالكم او الم عقوبة اعمالكم والمعنى
ليس للطالب ان يلتفت فى اثناء سلوكه الى احد من اهل الصدق والارادة بان يقبله لبريه ويغتربانه شيخ يقتدى به
الى ان يتم امر سلوكه بتسليمك مسلك كامل واصل ثم ان يرى شيخه ان له رتبة الشيخوخة فيثبت به اشارة التحقق
فى مقام التربية ودعوة الخلق غيثة يذيبوزله ان يكون هاديا مرشدا للمريدين باحتياط وافر فقد قال تعالى
ولكل قوم هاد فاما فى زمانها هذا فقد آل الامر الى ان من لم يكن مرشدا يلقى الشيوخوخة ويخبر بالشيوخوخة
الجهال والضلال من جهاته وضلالته حرصا لا تتشاور ذكره وشهرته وكثرة مرديده وقد جعلوا هذا الشأن
العظيم والثناء الجسيم لعب الصبيان وضحكة الشيطان حتى يتوارثونه كلما مات واحد منهم يجلسون ابنه
مقامه صغيرا كان او كبيرا ويلبسون منه الخرق ويتبركون به وينزلونه منازل المشايخ فهذه مصيبة قد عمت

ولعل هذه طريقة قد عثت فاندريست آثارها والله اعلم بأخبارها الى ههنا من الاشارة من التاويلات النجفية
 (يا ايها الذين آمنوا) تصدبره بحرف النداء والتفسيه لظاهر كمال العناية لمضمونه وروى ان تميم بن اوس الداري
 وعدى بن زيه خرجا الى الشام للتجارة وكانا حينئذ نصرانيين ومعهما بديل بن ابى مریم مولى عمرو بن العاص
 وكان مسلما فلما قدما الى الشام مرض بديل فكتب كتابا فيه اسماء جميع ماله وطرحه في درج الثياب
 ولم يخبرهما بذلك وادعى اليهما بان يدفعا متاعه الى اهل وقات ففتشاه فوجدوا فيه اناة من فضة وزنه ثلثمائة
 مثقال منقوشا بالذهب فغيباه ودفعوا المتاع الى اهل وقات فابوا فيه الكتاب فقالوا لهما هل باع صاحبكما شيئا
 من متاعه قالوا قالوا فهل طال مرضه فانفق شيئا على نفسه قالوا لا انما مرض حين قدم البلد فلم يلبث
 ان مات قالوا فانا وجدنا في متاعه صحيفة فيها تسمية متاعه وفيها اناة منقوش بموه بالذهب وزنه ثلثمائة
 مثقال قالوا ما ندري انما اوصى الينا بشئ وامرنا ان ندفعه اليكم ففعلنا وما لنا بالاناة من علم فرفعوهما
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت باليهما الذين آمنوا فاستخلفهما بعد صلاة العصر عند المنبر بالله الذي
 لا اله الا هو انهما لم يخونا شيئا مما دفع ولا كتما خلفا على ذلك فغلى صلى الله عليه وسلم سبيلهما ثم انه وجد الاناء
 في مكة فقال من بيده اشترته من تميم وعدى وقيل لما طالت المدة اظهرا فبلغ ذلك بنى سهل اولياء بديل فطلبوه
 منهم فقالوا كنا اشترينا من بديل فقالوا لم نقل لك اهل باع صاحبنا من متاعه شيئا قتلنا قالوا ما كان لنا
 بينة فذكر ههنا ان قرابة فرفعوهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل قوله تعالى فان عثر الاية فقام عمرو
 ابن العاص والمطلب بن ابى وداعة السهميان خلفا بالله بعد العصر انهما كذبا وخانا فدفع الاناء اليهما واتفق
 العلماء على ان هذه الاية اشكل ما في القرء ان اعرابا ونظما وحكما (شهادة بينكم) اى شهادة الخصومات الجارية
 بينكم فبين ظرف اضعف اليه شهادة على طريق الاتساع في الظروف بان يجعل الظرف كانه مفعول للفعل
 الواقع فيه فيضاف ذلك الفعل اليه على طريق اضافته الى المفعول نحو ياسارق الليلة اى ياسارق في الليلة
 وارتفاع الشهادة على انها مبتدأ (اذا حضر احدكم الموت) اى شارفه وظهرت علامته ظرف للشهادة
 (حين الوصية) بدل من الظرف وفي ابد الله منه تنبيه على ان الوصية من المهمات المقررة التي لا ينبغي ان يتهاون
 بها المسلم ويذهل عنها (اثنتان) خبر للمبتدأ بتقدير المضاف لثلاث يلزم حل العين على المعنى اى شهادة بينكم حينئذ
 شهادة اثنتين او فاعل شهادة بينكم على ان خبرها محذوف اى فيما نزل عليكم ان يشهد بينكم اثنتان واختلفوا
 في هذين الايتين فقال قوم هما الشاهدان اللذان يشهدان على وصية الموصى وقال آخرون هما الوصيان لان
 الاية نزلت فيهما ولانه قال تحبسونهما من بعد الصلاة فيقسمان ولا يلزم الشاهدان الايضاء وان صح الى احد
 الاله ورد في الاية الايضاء الى اثنتين احتياطا واعتضادا احدهما بالاخر فلي هذا تكون الشهادة بمعنى الحضور
 كقولك شهدت وصية فلان بمعنى حضرت والشهيد الذي حضرته الوفاة في الغزو حتى لومضى عليه وقت صلاة
 وهو حي لا يسمى شهيدا لان الوفاة لم تحضره في الغزو (ذو اعدل منكم) هما صفتان للاثنتان اى صاحبا امانة
 وعقل من اقاربكم لانهم اعلم باحوال الميت وانصح له واقرب الى تحري ما هو اصيل له او من اهل دينكم يامعشر
 المؤمنين وهذه جملة تامة تتناول حكم الشهادة على الوصية في الحضر والسفر (او آخرون من غيركم) عطف على
 اثنتان اى او شهادة عدلين آخرين من غيركم اى من الاجانب او من غير اهل دينكم اى من اهل الذمة وقد كان ذلك
 في بدأ الاسلام لعزلة وجود المسلمين لاسيما في السفر ثم نسخ بقوله تعالى واشهدوا ذوى عدل منكم فلا يقبل
 شهادة الذمى على المسلم لعدم ولايته عليه والشهادة من باب الولاية ويقبل شهادة الذمى على الذمى لان اهل
 الذمة بعضهم اولياء بعض (ان انتم ضربتم في الارض) اى سرتم وسافرتم فيها (فاصابكم مصيبة الموت) عطف
 على الشرط وجوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه اى ان سافرتم فقاربكم الاجل حينئذ وماءكم من الاقارب
 او من اهل الاسلام من يتولى لامر الشهادة كما هو الغالب المعتاد في الاسفار فشهادة بينكم شهادة آخرين
 او فان يشهد آخرون فقوله تعالى ان انتم ضربتم تقييد لقوله او آخرون من غيركم (تحبسونهما) استثناء وقع
 جوابا عما نذر من اشتراط العدالة كانه قيل فكيف نصنع ان ارتبنا بالشاهدين فقبل تحبسونهما اى تقفونهما
 وتصبرونهما التحليف (من بعد الصلاة) من صلة واللام للعهد الخارجى اى بعد صلاة العصر لتعينها عندهم
 بالتحليف بعدها لانه وقت اجتماع الناس وتصادم ملائكة الليل وملائكة النهار ولان جميع اهل الايمان

بمظنون ويجتنبون فيه الحلف الكاذب وقد روى ان النبي عليه السلام وقتئذ حلف من حلف قال الشافعي
 الايمان تغلظ في الدماء والطلاق والعناق والمال اذا بلغ مائتي درهم بالزمان والمكان فحلف به مدة العصر
 بمكة بين الركن والمقام وفي المدينة عند المنبر وفي بيت المقدس عند الصخرة وفي سائر البلدان في اشرف المساجد
 وقال ابو حنيفة لا يختص الحلف بزمان ومكان (فيقسمان بالله) عطف على تحبسونهما (ان ارتبتم) شرطية
 محذوفة الجواب لدلالة ما سبق من الحبس والاقسام عليه سيق من جهة تعالى معترضة بين القسم وجوابه
 للتنبيه على اختصاص الحبس والتحليف بحال الارتياح اي ان ارتاب فيهما الوارث منكم بخيانة واخذ شيء
 من التركة فاحبسوهما وحلفوهما بالله (لا تشتري به ثمنًا) جواب القسم اي مقسم عليه فان قوله فيقسمان
 يتضمن قسمًا ضميرافيه والاشترأ استبدال السلعة بالثمن اي اخذها بدل منه ثم استعير لاخذ شيء بازالة
 ما عنده عينا كان او معنى على وجه الرغبة في المأخوذ والاعراض عن الزائل كما هو المعترف في المستعارة ومنه
 والضمير في به لله والمعنى لا تأخذ لانفسنا بدلًا من الله اي من حرمة عرضا من الدنيا بان نهتكها ونزيلها
 بالحلف الكاذب اي لا تحلف بالله كاذبين لاجل المال وطمع الدنيا (ولو كان) اي المقسم له المدلول عليه
 بفحوى الكلام وهو الميت (ذاقربي) اي قرييما مني الرحم تأكيد لتبرئهم من الحلف كاذبا ومبالغة في التنزه
 كأنهم قالوا لا تأخذ لانفسنا بدلًا من حرمة اسمه تعالى ما لا ولو انضم اليه رعاية جانب الاقرباء فقد انضم اليها
 ما هو اقوى منها وادعى الى الحلف كاذبا وهي صيانة حظ انفسهما فلا يتحقق ما قصداه من المبالغة في التنزه
 عنه والتبري منه قلت صيانة انفسهما وان كانت اهم من رعاية الاقرباء لكنهما ليست ضمنية للمال بل راجعة
 اليه (ولا تكتم شهادة الله) معطوف على لا تشتري به داخل معه في حكم القسم وشهادة الله منصوب على انها
 مفعول بها اضيفت اليه تعالى لانه هو الامر بها وبوجه عظمتها وعدم كتمانها وتضييعها (انا اذا) اي اذ كتمانها (لمن
 الاثمين) اي العاصين (فان عثر) اي اطلع بعد التحليف (على انهما استحقا انما) اي فعلا ما يوجب اثما من تحريف
 وكنتم بان طهر بايديهما شيء من التركة وادعيا استحقاقهما له بوجه من الوجوه (فاخران) اي رجلان آخران
 وهو مبتدأ خبره (يقومان مقامهما) اي مقام اللذين عثر على خيانتهم وليس المراد بمقامهما مقام اداء الشهادة
 التي تولياها ولم يؤدباها كما هي بل هو مقام الحبس والتحليف على الوجه المذكور لاظهار الحق (من الذين) حال
 من فاعل يقومان اي من اهل الميت الذين (استحق عليهم الاوليان) من بينهم اي الاقربان الى الميت الوارثان
 له الاحقان بالشهادة اي باليمين ومفعول استحق محذوف اي استحق عليهم ان يجردوهما لا لقيام بالشهادة
 ويظهر وايهما كذب الكاذبين وهما في الحقيقة الاخران القاتمان مقام الاولين على وضع المظهر
 مقام المضمحل فاستحق مبنى للفاعل والاوليان فاعله وهوتثنية الاولى بالفتح بمعنى الاقرب وقرئ على البناء
 للمفعول وهو الاظهر اي من الذين استحق عليهم الاثم اي جنى عليهم وهم اهل الميت وعشيرته فالاوليان
 مرفوع على انه خبر لمحذوف كانه قيل ومن هم فقيل الاوليان (فيقسمان بالله) عطف على يقومان (اشهادتنا)
 المراد بالشهادة اليمين كما في قوله تعالى فشهادة احدهم اربع شهادات بالله اي ايماننا على انهما كاذبان على
 ما ادعيا من الاستحقاق مع كونها حقة صادقة في نفسها (احق) بالقبول (من شهادتهما) اي من يمينهما مع
 كونها كاذبة في نفسها لما انه قد ظهر للناس استحقاقهما للاثم ويميناء منزهة عن الرب والريية نصيحة
 التفضيل مع انه لا حكمة في يمينهم ارسا انما هي لا مكان قبولها في الجلبة باعتبار احتمال صدقهما في ادعاء
 تملكهما الماظهر في ايديهما (وما اعتدينا) عطف على جواب القسم اي ما نتجنا وزنا فيها شهادة الحق وما اعتدينا
 عليهما بابطال حقهما (انا اذا) اي اذا اعتدينا في يميننا (بن الظالمين) انفسهم بتعريفها السخط الله تعالى
 وعذابه بسبب هتك حرمة اسم الله تعالى او لمن الواضعين الحق في غير موضعه ومعنى النظم الكريم ان المحتضر
 ينبغي ان يشهد على وصيته عدلين من ذوى نسبه او دينه فان لم يجدهما بان كان في سفر فاخرين من غيرهم ثم ان
 وقع ارتياح بهما اقسما على انهما ما كتما من الشهادة ولا من التركة شيئا بالتغليظ في الوقت فان اطلع بعد ذلك
 على كذبهما بان طهر بايديهما شيء من التركة وادعيا تملكه من جهة الميت حلف الورثة وعمل بايمانهم وانما انتقل
 اليمين الى الاولياء لان الوصيين ادعيا انهما اشعاه والوصي اذا اخذ شيئا من مال الميت وكال انه اوصى به
 حلف الوارث اذا انكر ذلك وتحليف المنكر ليس بمنسوخ (ذلك) اي الحكم الذي تقدم تفصيله
 (ادنى ان يابوا بالشهادة على وجهها) اي اقرب الى ان تؤدى الشهود الشهادة على وجهها الذي

تحمّلوها عليه من غير تحريف ولا خيانة خوفاً من العذاب الاخرى هذا كما ترى حكمة شرعية التحليف
بالغليظ المذكور (اوتخافوا ان ترد ايمان بعد ايمانهم) بيان لحكمة شرعية رد اليمين على الورثة معطوف
على مقدر بنبي عنه المقام كانه قبل ذلك ادنى ان يأتوا بالشهادة على وجهها ويخافوا عذاب الآخرة بسبب
اليمين الكاذبة او يخافوا الافتضاح على رؤس الاشهاد بابطال ايمانهم والعمل بايمان الورثة فينزع روع
الخيانة المؤدية اليه فأي الخوفين وقع حصول المقصود الذي هو الايمان بالشهادة على وجهها (واتقوا الله)
في شهادتكم فلا تخفوها وافي ايمانكم فلا تخفوها ايماناً كاذباً وفي اماناتكم فلا تخفونها وفيما بينه الله من
الاحكام فلا تخفوها واحكمهم (واسمعوا) ما توعدون به كائن ما كان سمع طاعة وقبول (والله لا يهدي القوم
الفساقين) الخارجين عن الطاعة اي فان لم تنقوا ولم تسمعوا كنتم فاسقين والله لا يهدي القوم الفاسقين اي
الى طريق الجنة اولى ما فيه نفعهم واعلم ان الشهادة في الشرع الاخبار عن امر حضره الشهود وشاهدوه اما
معينة كالافعال نحو القتل والزنى وسماعاً كالعقود والاقراءات فلا يجوز له ان يشهد الا بما حضره وعلمه
وسمعه ولم يزل لا يجوز له اداء الشهادة حتى تذكرا الحادثة وفي الحديث اذا علمت مثل الشمس فاشهد ولا دفع
وفي الشهادة احياء حقوق الناس وصون العقود عن التجايز وحفظ الاموال على اربابها وفي الحديث
اكرموا شهودكم فان الله يستخرج بهم الحقوق ومن تعين للتحمل لا يسعه ان يمتنع اذا طلب لمافيه من تضيق
الحقوق الا ان يقوم الحق بغيره بان يكون في الصلح سواء من يقوم الحق به فيجوز له الامتناع لان الحق لا يضيع
بامتناعه وهو مخير في الحدود بين الشهادة والستر لان اقامة الحدود حسبة والستر على المسلم حسبة والستر
افضل وفي الحديث من ستر على مسلم ستر الله عليه في الدنيا والآخرة ثم اعلم ان اليمين الفاجرة تبقى الديار بلاقع
فينبغي لطالب الآخرة ان يجتنب عن الكذب لطمع الدنيا وان يختار الصدق في كل قول وفعل (قال الحافظ)
طريق صدق ييسر موارز آب صافي دل * براسي طلب آزادكي جوسر وچن * والامانة من الاوصاف
الجميلة والله تعالى بأمر باداء الامانات وان قل اصحابها في هذا الزمان ولله در القائل * امين مجوى ومكو
يا كسي امانت عشق * درين زمانه مكر جبرئيل امين باشد * وعاقبة الخيانة الافتضاح (كما قال الصائب)
خيانتها ينهاي ميكشد آخر بر سواي * كه دزد خانكي راشحنه در بازار ميكردد * فلا بد من التقوى
وسماع الاحكام الزايلة والله لا يهدي القوم الفاسقين يعني الذين كانوا خارجين عند رشان
النور واصابته كما قال عليه السلام فن اصابه ذلك النور فقد اهتدى ومن اخطأ فقد ضل عصمنا الله واياكم
عن مخالفة امره ولا يجعلنا من ضاع انفس عمره انه هو الموفق والمرشد والوهاب (يوم يجمع الله الرسل) اي
اذكروا يوم يجمع الله الرسل وهو يوم القيامة والمراد جمعهم وجمع اممهم وانما لم يذكر الام لانهم اتباع لهم
(فيقول) اي الله تعالى للرسل (ماذا اجبتن) اي اجابة اجبتن من جهة الام حين دعوتهم الى توحيدى
وطاعة اجابة اقرار ونصديق ام اجابة انكار وتكذيب فاذا في محل النصب على انه مفعول مطلق للفعل
المذكور بعده وفيه اشارة الى خروجهم عن عهدة الرسالة كما ينبغي والا لصدر الخطاب بان يقال هل بلغتم
رسالتى ولم يقل ماذا اجابوا بناء على كمال تحقير شأنهم وشدة الغيظ والسخط عليهم فان قلت ما وجه السؤال مع
انه تعالى لا يخفى عليه شئ قلت نوبخ القوم كما ان قوله تعالى واذا الموءودة سئلت باي ذنب قتلت المقصود منه
توبيخ من فعل ذلك الفعل بها (قالوا) كانه قيل فماذا يقول الرسل هنالك فقيل يقولون (لا علم لنا) بما كنت انت
تعلم (انك انت علام الغيوب) تعليل لذلك اي لانك تعلم ما ضمره وما اظهره ونحن لانعلم الا ما اظهره فعلمنا
في علمك كالمعدوم وهذا الجواب يتضمن التشكي من الامم كانه قيل علمك محيط بجميع المعلومات فتعلم بما ابتلينا
من قبلهم وكابدنا من سوء اجابتهم فنلتجى اليك في الانتقام منهم وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان هذا
الجواب انما يكون في بعض مواطن القيامة وذلك عند زفرة جمعهم وجثوا الام على الركب لا يبقى ملك مقرب
ولا نبي مرسل الا قال نفسى نفسى فعند ذلك تطير القلوب من اما كتبنا فيقول الرسل من شدة هول المسئلة وهول
الموطن لا علم لنا انك انت علام الغيوب وترجع اليهم عقولهم فيشهدون على قومهم انهم بلغوهم الرسالة وان
قومهم كيف ردوا عليهم فان قيل كيف يصح ذهول العقل مع قوله تعالى لا يحزنهم الفزع الاكبر قيل ان الفزع
الاكبر ذهول جمعهم (قال السعدي) دران روز كز فعل برسند وقول * اولو العزم راتن بلرز ذهول * بجايى

كدهشت خوردا نبياء * نو عذر كنه راجه داري بيا * برادرز كاربدان شرم دار * كه در روي يسكان شوي
 شرمسار * سرازيب غفلت برآور كنون * كه فردا نمائند بجهلت نكنون * وقيل قولهم لا علم لنا
 ليس المقصود منه نفي العلم بجموعهم حال التبليغ ولا وقت حياة الانبياء بل المقصود نفي علمهم بما كان من الاجم
 بعد وفاة الانبياء في العاقبة و آخر الامر الذي به الاعتبار لان الثواب والعقاب انما يدوران على الخاتمة وذلك
 غير معلوم لهم فلهذا المعنى قالوا لا علم لنا وفي الحديث اني على الخوض انظر من يرد على منكم والله ليد قطعن
 دوني رجال فلا قولن اي ربي مني ومن امي فيقول انك لا تدري ما احذوا بعدك ما زالوا يرجعون على اعقابهم
 وهو عبارة عن ارتدادهم اعم من ان يكون من الاعمال الصالحة الى السيئة او من الاسلام الى الكفر
 وفي الحديث يدعي نوح يوم القيامة فيقول لبيك وسعديك يا رب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال لامته هل
 بلغكم فيقولون ما اتانا من نذير فيقول من يشهد لك فيقول بمحمد وامته فيشهدون انه قد بلغ فذلك قوله تعالى
 وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس انما شهد بمحمد وامته بذلك مع انهم بعد نوح لعلمهم بالقره ان
 ان الانبياء كلهم قد بلغوا اعمهم ما رسلوا به وقد جاء في الرواية ثم يوثق بمحمد فيسأل عن حال امته فيزكيم ويشهد
 بصدقهم فذلك قوله تعالى ويكون الرسول عليكم شهيدا فلي العاقل ان يجيب الى دعوة الحق وينتصع بنصيحة
 الناصح الصدق * امر وزقد رند عزيزان شناختم * يارب روان ناصخ ما از نو شاد باد * واعلم
 ان القيامة يوم يجلي الحق فيه بالصفة القهارية قال تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار قال حضرة شيخنا
 العلامة بقاء الله بالسلامه هذا ترتيب اتيق فان الذات الاحدى يدفع بوحده الكثرة ويقهره الانا فيضجعل
 الكل فلا يبقى سواه تعالى وقيامه العارفين دأمة لانهم يكاشفون الامور وينشاهدون الاقوال في كل موطن
 على ما هي عليه وهي القيامة الكبرى وحشر الخواص بل الاخص اللهم اجعلنا من مات بالاختيار قبل الموت
 بالاضطرار (اذ قال الله يا عيسى ابن مريم) اي اذ كرو اليها المؤمنون وقت قول الله تعالى لعيسى ابن مريم وهو
 يوم القيامة (اذ كر نعمتي) اي انعامي (عليك وعلى والدتك) وليس المراد بامرء عليه السلام يومئذ بذكر انهم
 تكليف الشكر اذ قدمضى وقته في الدنيا بل ليكون حجة على من كفر حيث اظهر الله على يده معجزات كثيرة
 فكذبته طائفة وسوءه ساحر او غلا آخرون فالتخذوه الها فيكون ذلك حسرة وندامة عليهم يوم القيامة والفائدة
 في ذكر امه ان الناس تكلموا فيها ما تكلموا ثم عد الله تعالى نعمة نعمة فقال (اذ ايدتك) نظرف لنعمتي اي اذكر
 انعامي عليك كما وقت تأييدي لك (بروح القدس) اي بجبريل الطاهر على ان القدس الطهور واخيف اليه الروح
 مدحاله بكامل اختصاصه بالطهر كما في رجل صدق ومعنى تأييده به ان جبريل عليه السلام يجعل حجته ثابتة
 مقررة (تكلم الناس في المهد وكهلا) استئناف مبين لتأييده عليه السلام والمعنى تكلمهم في الطفولة والكهولة
 على سوا اي من غير ان يوجد تفاوت بين كلامه طفلا وبين كلامه كهلا في كونه صادرا عن كمال العقل وموافقا
 لكمال الانبياء والحكمة فانه تكلم حال كونه في المهد اي في حجر الام او الذي يربى فيه الطفل بقوله اني عبد الله
 اتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا اينما كنت واوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا وتكلم كهلا بالوحى
 والنبوة فتكلمه في تلك الحالةين على حد واحد وصفة واحدة من غير تفاوت معجزة عظيمة حصلت له وما حصلت
 لاحد من الانبياء قبله ولا بعده وكل معجزة ظهرت منه كما انها نعمة في حقه فكذلك هي نعمة في حق امه لانها
 تدل على برآة ساحتها مما نسبوها اليه واتهموها به وجل مريم ما كان من الرجال كسائر النساء وانما كان
 روح منه كما قال تعالى ومريم ابنة عمران التي احصت فرجها فتغننا فيه من روحنا فلهذه نعمة خاصة بمريم
 وكذلك ولادة عيسى وخلقه ما كانت من نطف الرجال وانما كانت كلمته القاها الى مريم وروح منه فلهذه
 نعمة خاصة بعيسى والكهمل من الرجال الذي جاوز الثلاثين وخطه السيب اي خالطه وقيل المراد بكلمه كهلا
 ان يكلم الناس بعد ان ينزل من السماء في آخر الزمان بناء على انه وضع قبل ان اكمل فيكون قوله تعالى وكهلا
 دليلا على نزوله يهودى ان الله تعالى ارسله وهو ابن ثلاثين سنة فكنت في رسالته ثلاثين شهرا ثم رخصه الله تعالى
 اليه وينزل على هذا السن ثم يكمل (واذ علمت الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل) لئلا يفكر نعمتي عليكم
 وقت تعليمي لك جنس الكتب المنزلة وخص الكتابان بالذكر مع دخولهما في الجنس اظهر الشرف فمما والمراد
 بالحكمة العلم والفهم لما في الكتب المتولة واسرارها وقيل هي استكمال النفس بالعلم بما هو بالعمل بمقتضاها

(واذ تخلق من الطين كهيئة الطير) اى تصوره منه هيئة مماثلة لهيئة الطير (بأذنى) اى بتسهيل وتيسير
 (فتنفخ فيها) اى فى الهيئة المصورة (فتكون) اى تلك الهيئة (طيراً بأذنى) فالتخلق حقيقة لله تعالى ظاهر على يده
 عليه السلام عند مباشرة الاسباب كما ان النفخ بجرم كان من جبريل والتخلق من الله تعالى سألوا منه عليه السلام
 على وجه التعنت فقالوا له اخلق لنا خفاشاً واجعل فيه روحاً ان كنت صادقاً فى مقالتك فاخذطينا وجعل
 منه خفاشاً ثم نفخ فيه فاذا هو يطير بين السماء والارض وانما طلبوا منه خلق خفاش لانه اعجب من سائر الخلق
 ومن عجائبه انه لم يدم يطير بغير ريش وبلد كما يلد الحيوان ولا يبيض كما يبيض سائر الطيور وله صرعى يخرج منه
 اللبن ولا يبصر فى ضوء النهار ولا فى ظلمة الليل وانما يرى فى ساعتين بعد غروب الشمس ساعة وبعد طلوع الفجر
 ساعة قبل ان يسفر جردا ويضعك كما يضعك الانسان ويحيض كما يحيض المرأة فلما رأوا ذلك منه ضحكوا وقالوا هذا
 صهر (وتبرئ الاكه والابرص بأذنى) الاكه الذى ولد اعمى والابرص هو الذى به برص اى يباض فى الجلد ولو
 كان بحيث اذا غرز بابرة لا يخرج منه الدم لا يقبل العلاج ولذا خصا بالذكر وكلاهما مما اعياى الاطباء (وفى المنشوى
 صومعه عيسى استخوان اهل دل * هان هان اى مبتلا ابن درمهل * جمع كشتندى زهر اطراف
 خلق * از ضرر وشل ولنگ واهل دلق * او چو كشتى فارغ از او اراد خویش * چاشكه بیرون شدی آن خوب
 كیش * پس دعا كردی وكفتی از خدا * حاجت ومقصود جمله شد روا * بی توقف جمله شادان در امان *
 زدعاى او شدندى باروان * آزمودی قوسى آفات خویش * يافنى صحت ازین شاهان كیش * چند آن
 انكى نور هوار شد * چند جانت بی غم وآزار شد (واذ تخرج الموتى بأذنى) اى تحيى الموتى وتخرجهم من
 قبورهم احياء قيل اخرج سام بن نوح ورجلين وجارية كما سبق تفصيله فى سورة ال عمران قال الكلبي كان عيسى
 عليه السلام يحيى الموتى يياحى وباقيوم وهو الاسم الاعظم عند العلماء المحققين (واذ كففت بنى اسرائيل عنك)
 اى منعت اليهود الذين ارادوا لك السوء عن التعرض لك (اذ جثتم بالبينات) بالمجرات الواضحة ظرف لكففت
 (فقال الذين كفروا منهم ان هذا الذى جثت به الامم ظاهراً ردوا وانكاراً فبوا على
 مرض الكفر ولم يعالجوا به علاج الايمان على يد الخـ كيم الا تمى الحاذق حكى عن الشبلى انه اعتل فحمل الى
 البجارسرستان وكتب على بن عيسى الوزير الى الخليفة فى ذلك فارسل الخليفة اليه مقدم الاطباء ليدأوبه فما
 انجعت مداوته قال الطبيب للشبلى والله لو علمت ان مداواتك فى قطعة لحم من جسدى ما عسر على ذلك قال
 الشبلى دوائى فيما دون ذلك قال الطبيب وما هو قال بقطعك الزنار فقال الطبيب اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان
 محمداً رسول الله فاخبر الخليفة بذلك فبكى وقال نفذنا طبيبياً الى مريض وما علمنا اننا نفذنا مريضاً الى طبيب قال
 اليافعى هذا هو الطبيب الحاذق وحكمته من الحكمة التى بها العلل تزول وفيه اقول

اذا ما طبيب القلب اصبح جسمه * عليه لافن ذاللطبيب طبيب

فقل هم اولو علم لدنى وحكمة * الهية يشقى بذالقلوب

وكل مرشد كامل فهو عيسى وقته فان قلت ان اولياء الله هم الاطباء حقيقة ومن شأن الطبيب ان يعالج ويبرئ
 دون ان يهلك ويعرض فاشأنا ابراهيم الخواص اشار باصبعيه الى عيني رجل فى بركة اراد ان يسلب منه
 ثيابه فسمتاً قلت انما دعا ابراهيم على اللص بالعمى ودعا ابراهيم بن ادهم على الذى ضربه بالخنس لان
 الخواص شهد من اللص انه لا يتوب الا بعد العقوبة فرأى العقوبة اصلح له وابن ادهم لم يشهد قوبة الظالم
 فى عقوبته ففضل عليه بالدعاء فتوة منه وكما حصلت البركة والخير بدعائه للظالم فجاءه مستغفراً مع تذكراً
 فقال له ابراهيم الرأس الذى تحتاج الى الاعتذار تركته ببلغ وقد كان الانبياء يدعون مطلقاً بحسب الاحوال
 والمصالح وكل ذلك باذن الله تعالى فهم فى دعائهم قانون عن انانيات وجودهم لا يصدر من لسانهم الا حق مطابق
 للواقع والحكمة والاولياء تلو لهم فى ذلك ولكن الناس لا يعلمون (وفى المنشوى) چون يسلطن بنكرى
 دهوى بكاست * او دعوى پيش ان سلطان فناست * مات زید زید اگر قاعل بود * ليك فاعل
 نیست او ما طل بود * او زروى لفظ نقوى فاعلست * وزنه او مفعول وموتش قاتلست (واذا وحيت الى
 الحوارين) جمع حوارى يقال فلان حوارى فلان اى صفوته وخالصته من الحور وهو البياض الخالص
 سمى به اصحاب عيسى عليه السلام لخلوص نياتهم وقسا سر آثرهم وكان بعضهم من الملوك وبعضهم من

صـ يادى السمك وبعضهم من القصارين وبعضهم من الصباغين اى اذكروا بمجد وقت ان امرهم على
السنة رسل اوا لهمت اياهم والقيت في قلوبهم (ان) مفسرة لما فى اليماء من معنى القول (آخو ابى)
اى بوحدانيته فى الربوبية والالوهية (وبرسولى) اى برسالة رسولى ولا تزيلوه عن حيزه خطا ولا دفعا (قالوا)
كانه قيل فهاذا قالوا حين اوحى اليهم ذلك فقيل قالوا (آمنوا واشهدوا باننا مسلمون) اى مخلصون فى ايماننا من
اسلم وجهه لله اى اخلصه (اذ قال الجواريون) منصوب باذكر (يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك ان ينزل
علينا مائدة من السماء) هذا السؤال كان فى ابتداء امرهم قبل ان يستحكم معرفتهم بالله ولذلك اساسا
الادب مع عيسى عليه السلام حيث لم يقولوا يا رسول الله او يا روح الله وخطبوه باسبه ونسبوه الى امه
ولو وفقوا للادب لقوالوا يا روح الله ونسبوه الى الله ثم رفضوا الادب مع الله وقالوا هل يستطيع ربك كالمشكك
فى استطاعته وكال قدرته على ما يشاء كيف يشاء ثم اظهر وادناه فهمتهم وخساسة نهمتهم اذ طلبوا بواسطة
ممثل عيسى من الله تعالى مائدة دنيوية فانية وما ررغبوا فى فائدة دنيوية باقية ولورغبوا فى الفائدة
الدنيوية لئلا يسلوا المائدة الدنيوية ايضا قال الله تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزدله فى حرثه ومن كان يريد حرث
الدنيا نؤته منها وما له فى الآخرة من نصيب والمائدة الخوان الذى عليه الطعام من ماله اذا اعطاه وورده
كانه تميم من تقدم اليها ونظيره قولهم شجرة مطعمة قال فى السرعة وضع الطعام على الارض احب الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم على السفرة وهى على الارض والاكل على الخوان فعل الملولى اى آداب
الجبارين لئلا يتطأ طوا عند الاكل وعلى المنديل فعل العجم اى اهل فارس من المتكبرين وعلى السفرة فعل
العرب وهى فى الاصل طعام يتخذه المسافر للسفر ثم سعى بها الجلد المستدير المحمول هو فيه (قال) كانه قيل فاذا
قال لهم عيسى عليه السلام حين قالوا ذلك فقيل قال (اتقوا الله) اى من امثال هذا السؤال (ان كنتم
مؤمنين) اى بكمال قدرته تعالى اوبصحة نبوتى (قالوا نريد ان نأكل منها) تهديد عذرو بيان لمادعاهم الى السؤال
لانريد بالسؤال ازالة شبهة فى قدرته تعالى على تنزيلها اوفى صحة نبوتك حتى يقدح ذلك فى الايمان والتقوى بل
نريد ان نأكل منها اى اكل تبرك يشقى بسببها مرضانا وتقوى بها اصحابنا ويستغنى بها فقرنا وقيل مرادهم
اكل احتياج لانهم قالوا ذلك فى زمن المجاعة والتقطع (وتطمئن قلوبنا) لكمال قدرته تعالى بانفضاح علم المشاهدة
الى علم الاستدلال (ونعلم) علمنا بيقيننا (ان) محففة اى انه (قد صدقنا) فى دعوى النبوة وان الله يجيب دعوتنا
وان كنا عالمين بذلك من قبل (ونكون عليهم من الشاهدين) نشهد عليهم عند الذين لم يحضروها من بنى اسرائيل
اي زاد المؤمنون منهم بشهادتنا طمأينة وبقينا ويؤمن بسببها كفارهم او من الشاهدين للعين دون
السامعين للخبر (قال عيسى ابن مريم) لما رأى عليه السلام ان لهم غرضا صحيحا فى ذلك وانهم لا يقلعون عنه ازمع
على استدعائها واستنزالها واراد ان يلزمهم الحجة بكمالها (اللهم) اى يا الله والميم عوض عن حرف النداء وهى كلمة
عظيمة من قالها فقد ذكر الله تعالى بجميع اسمائه وفى الميم سبعون اسما من اسمائه تعالى وقد اندرجت منها (ربنا)
ناداه سبحانه مرتين اظهر الغاية التضرع ومبالغة الاستدعاء (انزل علينا مائدة من السماء) متعلق بانزل
(تكون لنا عيدا) صفة للمائدة واسم تكون ضمير المائدة وخبرها عيد اولنا حال منه اى يكون يوم نزولها عيدا
نعظمه وانما اسند ذلك الى المائدة لان شرف اليوم مستفاد من شرفها وقيل العيد السرور والعائد ولذلك سعى يوم
العيد عيدا (لاقولنا وآخرا) بدل من لنا باعادة العامل اى عيدا لتقدمينا ومنتأ خرينا روى انها نزلت يوم الاحد
ولذلك اتخذها النصرارى عيدا (واية) كائنة (منك) دالة على كمال قدرتك وصحة نبوتى (وارزقنا) اى المائدة
والشكر عليها (وانت خير الرازقين) تذييل جازى مجرى التعليل اى خير من يرزق لانه خالق الارزاق ومعطيا
بلا عوض (قال الله انى منزلها عليكم) اجابة الى سؤالكم (فمن يكفر بعد) اى بعد تنزيلها (منكم) حال من فاعل
يكفر (فاى اعذبه) بسبب كفره بعد معاينة هذه الآية الباهرة (عذابا) اسم مصدر بمعنى التعذيب اى تعذبا
(لا اعذبه) صفة لعذابا والضمير له اى اعذبه تعذبا لا اعذب ذلك التعذيب اى مثل ذلك التعذيب (احدا من
العالمين) اى من عالمى زمانهم او من العالمين جميعا فانهم مسخوا قردة وخنزيرا ولم يعذب مثل ذلك غيرهم
روى ان عيسى عليه السلام اغتسل ولبس المسح وصلى ركعتين فطأ رأسه وغض بصره ثم دعا قنات سفرة
سحر آيين نغماتين وهم ينظرون حتى سقطت بين ايديهم فبكى عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلنى

من الشاكرين اللهم اجعلها راحة للعالمين ولا تجعلها مثله وعقوبة ثم قام وتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل الذي عليه وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوية بلا فليس ولا شوكه تسيل دمعها وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من أنواع البقول ما خلا الكراث واذا خسة أرغفة على واحد منها زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سمع وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال سمعون رأس الحوار بين ياروح الله امن طعام الدنيا من طعام الآخرة قال ليس منهما ولكنه اخترعه الله بقدرته كما واما سالتهم واشكروا يمددكم الله ويرزقكم من فضله فقالوا ياروح الله لو ان بنينا من هذه الآية آية أخرى فقال يا سمكة احبي باذن الله فاضطربت ثم قال لها عودي كما كنت فعادت مشوية فلبنت المائدة يوما واحدا فاكل من اكل منها ثم طارت ولم تنزل بعد ذلك اليوم وقيل كانت تأتهم اربعين يوما غباى تنزل يوما ولا تنزل يوما يجتمع عليها الفقراء والغنياء والصغار والكبار يأكلون حتى اذا فاء الفبي طارت وهم ينظرون في ظلها ولم يأكل منها فقير الاغني مدة عمره ولا مريض الا برئ ولم يمرض ابدا ثم اوحى الله الى عيسى ان اجعل ما تدنى في الفقراء والمرضى دون الاغنياء والاصحاء فاضطرب الناس بذلك اى تعاطف على الاغنياء والاصحاء حتى شكوا وشكوا الناس في شأن المائدة ونزلها من السماء حقيقة فمسح منهم من مسح فاصبحوا خنازير يسعون في الطرقات والكناسات وبأكلون العذرة في الحشوش فلما رأى الناس ذلك فزعوا الى عيسى وبكوا على المسوخين فلما ابصرت الخنازير عيسى بكيت وجعلت تطوف به وجعل يدعوهم باسمائهم واحدا بعد واحد فيبكون ويشيرون برؤسهم فلا يقدر على الكلام فعاشوا ثلاثة ايام ثم هلكوا ولم يتوالدوا وكذلك كل ممسوخ والاشارة ان الله تعالى سلخ صورة الانسانية عن حقائق صفات الحيوانية والبشرية الصور من حقائق صفاتهم فمسحوا خنازير ليعتبر الخلق ويتحقق لهم ان الناس يحشرون على صور صفاتهم يوم تبلى السرآت يوم تبيض وجوه وتسود وجوه كما قال عليه السلام يموت الناس على ما عاشوا فيه ويحشرون على ما ماتوا عليه يعنى يحشرون على صورة صفاتهم التى ما تواعلمها (وفي المنشوى) هر خيالى كو كند در دل وطن * روز محشر صورى خواهد بدن * وانكه حشر حاسدان روز كرد * بي كمان بر صورت كر كان كنند * حشر بر حرص و خس و مردار خوار * صورت خوكى بود روز شمار زانرا كنده اندام نهان * خرخوارانرا همه كنده دهان * سبرى كاندر وجودت غالبست * هم بران تصور حشرت واجبست * قال القاسمى فى تفسيره وعن بعض الصوفية المائدة عبارة عن حقائق المعارف فانها غذاء الروح كما ان الاطعمة غذاء البدن وعلى هذا فعل الحال انهم رغبوا في حقائق لم يستعدوا للوقوف عليها وقال لهم عيسى ان حصلتم الايمان فاستعملوا التقوى حتى تتمكنوا من الاطلاع عليها فلم يقلعوا عن السؤال والجواب فيها فسأل لاجل اقتراحهم فبين الله تعالى ان انزاله سهل ولكن فيه خطر وخوف عاقبة فان السالك اذا انكشف له ما هو اعلى من مقامه لعله لا يتحملة ولا يستقر له فيضل به ضالا بعيدا انتهى كلام القاسمى قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى قدس سره ان قوم عيسى عليه السلام عصوامرة فرغت المائدة وانا نفعى في كل وقت سمع ان نعم الله تعالى مترادفة وذلك لان المائدة التى نزلت عليهم من مرتبة الصفة والنعم الفائضة علينا من مرتبة الذات وما هو من الذات لا يتغير ولا يتبدل وانما التغير في الصفة وقد بقي هنا شئ وهو ان الاعياد اربعة لاربعة اقوام احدها عيد قوم ابراهيم كسر الاصنام حين خرج قومه الى عيد لهم والعيد الثاني عيد قوم موسى واليه الاشارة بقوله تعالى في سورة طه قال موعدكم يوم الزينة والعيد الثالث عيد قوم عيسى واليه الاشارة بقوله تعالى ربنا انزل علينا مائدة الآية والعيد الرابع عيدامة محمد عليه السلام وهو ثلاثة عيدين تكرر كل اسبوع وعيدان باثنيان في كل عام مرة من غير تكرار في السنة فاما العيد المتكرر فهو يوم الجمعة وهو عيد الاسبوع وهو مرتب على اكمال الصلوات المكتوبات لان الله فرض على المؤمنين في اليوم والليلة خمس صلوات وان الدنيا تدور على سبعة ايام فكما كل دور اسبوع من ايام الدنيا واستكمل المسلمون صلواتهم شرع لهم في يوم استكملهم يوم الجمعة وهو اليوم الذى كل فيه الخلق وفيه خلق آدم وادخل الجنة واخرج منها وفيه ينتهى امر الدنيا فتزول وتقوم الساعة فيه وفيه الاجتماع على سماع الذكر والموعظة وصلاة الجمعة وجعل ذلك لهم عيد اول ذلك نهى عن افراده بالصوم وفي شهود الجمعة شبهه من الحج وروى انها حج المساكين وقال سعيد بن المسيب شهود الجمعة احب الى من حجة نافلة والتكبير فيها يقوم مقام الهدى على

قدر السبق وشهود الجمعة يوجب تكفير الذنوب الى الجمعة الاخرى اذا سلم ما بين الجمعةين من البكائر كان
 الحج المبرور يكفر ذنوب تلك السنة الى الجمعة الاخرى وقد روى اذا سلمت الجمعة سلمت الايام واما العبدان اللذان
 يتكرران في كل عام انما يأتي كل واحد منهما مرة واحدة فاحدهما عيد الفطر من صوم رمضان وهو مرتب
 على اكمال الصيام وهو الركن الثالث من اركان الاسلام ومبانيه فاذا استكمل المسلمون صيام شهرهم
 المفروض عليهم استوجبوا من الله المغفرة والعق من النار فان صيامه يوجب مغفرة ما تقدم من الذنوب
 وآخره عتق من النار والعيد الثاني عيد النحر وهو اكبر العيدين وافضلهم ما وهو مرتب على اكمال الحج وهو الركن
 الرابع من اركان الاسلام ومبانيه فاذا اكمل المسلمون حجتهم غفر لهم وانما يكمل الحج يوم عرفة والوقوف بعرفة
 فانه ركن الحج الاعظم وروى انس رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قدم المدينة ولهم يومان يلعبون فيهما
 فقال قد ابدلكم الله هاتين البيعتين الفطر والاضحى واجتمعت الامة على هذا من لدن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الى يومه . . . بهذه اعياد الدنيا تذكرا لعياد الاخرة وقد قيل كل يوم كان للمسلمين عيداً
 في الدنيا فهو عيد ربه في الآخرة . . . في نفسه على زيارة ربه ويتجلى لهم فيه فيوم الجمعة في الجنة يدعى يوم
 المزيد ويوم الفطر والادحى . . . الجمعة فيهما للزيارة هذا العموم اهل الجنة واما خواصهم فكل يوم
 لهم عيد يزورون ربه كل يوم . . . ربي بكرة وعشيا والخواص كانت ايام الدنيا كلها لهم اعياد فصارت ايامهم
 في الآخرة كلها اعياداً واما الخواص فكل نفس عبيد لهم قال في التأويلات النجمية ربنا انزل علينا
 مائدة من السماء اي مائدة الاسرار والحقائق التي تنزلها من سماء العناية عليها الطعمة الهداية تكون لنا يعني
 لاهل الحق وارباب الصدق عيد انفرج بها لاولنا واخرنا اي لاول انفسنا واخرها فان ارباب الحقيقة
 يراقبون الانفاس اولها وآخرها لتصعد مع الله وتهوى مع الله في صعود النفس مع الله يكون عيد الله وفي
 هويته مع الله يكون عيد الله كما قال بالانصارية صوفيان دره مي دوعيد كنند (واذ قال الله يا عيسى ابن
 مريم) اي اذكر يا محمد للناس وقت قول الله تعالى لعيسى عليه السلام في الآخرة تو بخال الكفرة وتبكيتم لهم
 باقراره عليه السلام على رؤس الاشهاد بالعبودية وامرهم لهم بعبادته تعالى (انت قلت للناس اتخذوني وامى
 الهين) مفعول ثان للاقتاذ (من دون الله) حال من فاعل اتخذوني كانه قيل صيروني وامى الهين اي مبعودين
 متجاوزين عن الوهية الله تعالى ومعبوديته والمراد بالاختاذ هما بطريق اشراكهما به سبحانه كفى قوله تعالى
 ومن الناس من يتخذ من دون الله انداداً لان احدا منهم لم يذهب الى القول بالآلهية عيسى ومريم مع القول
 بنبي آلهية الله تعالى ولما لم يكن المقصود انكار نفس القول بل قصد توحيج من قال به ولى حرف الاستفهام
 المبتدأ ولم يكن كذا لانه يعيد انكار نفس القول قال المولى ابوالسعود رحمه الله ليس مدار اصل الكلام ان
 القول متيقن والاستفهام لتعيين القائل كما هو المتبادر من ابلا الهمز المبتدأ على الاستعمال الفاشي
 وعليه قوله تعالى انت فعلت هذا بالهتأ ونظائر بل على ان المتيقن هو الاختاذ والاستفهام لتعيين انه بامر
 عليه السلام او من تلقاها انفسهم كفى قوله تعالى انتم اضلتم عبادي هؤلاء ام هم ضلوا السبيل انتهى قال في
 التأويلات النجمية الاثبات بعد الاستفهام نفي كان النفي بعد الاستفهام اثبات كقوله الست بربكم اي انار بكم
 ونظير النفي في الاثبات قوله تعالى اله مع الله اي ايس مع الله آله فعناء ما قلت انت للناس اتخذوني وامى الهين
 من دون الله ولكنهم يحيلهم قد بالغوا في تعظيمك حتى اطروك وجاوزوا حد المدح ولهذا قال النبي عليه
 السلام لا تطروني كما اطرت النصارى عيسى ابن مريم انتهى فان قيل ما وجه هذا السؤال مع علمه تعالى مع ان
 عيسى عليه السلام لم يقله قيل ذلك لتوحيج قومه وتعظيم امر هذه المقالة قال ابوروق اذا سمع عيسى هذا
 الخطاب ارتعدت مفاصله وانفجرت من اصل كل شعرة من جسده عين من دم وهذا الخطاب وان كان ظاهراً
 مع عيسى ولكن كان حقيقة مع الامة لان سنة الله ان لا يكلم الكفار يوم القيامة ولا ينظر اليهم (قال) كانه قيل
 فاذا يقول عيسى حينئذ فيقول (سجائلك) علم للتسبيح اي انزلك تنزيها لا تعابك من ان اقول ذلك او من ان
 يقال في حقك ذلك (ما يكون لي ان اقول ما ليس لي بحق) اي ما يستقيم وما ينبغي لي ان اقول قولاً لا يحق لي
 ان اقله (ان كنت قلته) اي هذا القول (فقد عنته) لاني لا اقدر على هذا القول الابان بوجده في وتكونه
 بقولك . . . فصدوره عنى مستلزم لعلمك به قطعاً خفيث اتنى العلم اتنى الصدور حتماً ضرورة ان عدم

اللازم مستلزم لعدم الملزوم (تعلم ما في نفسي) أي ما أخفيه في نفسي كما تعلم ما أعلنه (ولا أعلم ما في نفسي) أي
 ولا أعلم ما تخفيه من معلوماتك فغير ما يخفيه الله من معلوماته بقوله ما في نفسي لك المشاكلة لوقوعه في صحة
 قوله تعلم ما في نفسي فإن معلومات الإنسان مخفية في نفسه بمعنى كون صورها مرتسمة فيها بخلاف معلومات
 الله تعالى فإن علمه تعالى حضوري لا تنقطع صورة شيء منها في ذاته فلا يصح أن يحمل النفس على معنى المبادر
 (أنت علام الغيوب) ما كان وما يكون (ما قلت لهم إلا ما أمرني به) نصريح بنفي المستفهم عنه بعد تقديم
 ما يدل عليه أي ما أمرتهم إلا ما أمرني به وإنما قيل ما قلت لهم نزولاً على قضية بحسن الأدب ومراعاة لما ورد في
 الاستفهام (ان اعبدوا الله ربي وربكم) تفسير للصيرفي به وفي أمرت معنى القول وليس تفسير لما في قوله لما أمرني
 لأنه مفعول لأمر صريح القول والتقدير إلا ما أمرني به بلفظ هو قولك ان اعبدوا الله ربي وربكم (وكنتم عليهم
 شهداء) رقيباً راعياً أحوالهم وأجلهم على العمل بموجب أمر الله وامنهم عن المخالفة أو مشاهداً لأحوالهم
 من كفر وإيمان (ما مدت فيهم) أي مدة دواهي فيما بينهم (فلما توفيتني) أي قبضتني إليك من بينهم ورفعتني إلى
 السماء (كنت أنت الرقيب عليهم) أي أنت لا غيرك كنت الحافظ لأعمالهم والمراقب لآثارهم من أردت عصيته
 عن المخالفة بالارشاد إلى الدلائل والتنبية عليها برسالة الرسول وانزال الآيات وخذلت من خذلت من
 الضالين فقالوا ما قالوا (وأنت على كل شيء شهيد) مطلع عليه مراقب له فعلى متعلقة بشهيد والتقديم لمراعاة
 الفاصلة (ان تعذبهم فأنهم عبادك) أي فأنك تعذب عبادك ولا اعتراض على المالك المطلق فيما يفعل بملكه وفيه
 تنبيه على أنهم استحقوا التعذيب حيث عبدوا غيره تعالى (وان تغفر لهم فأنك العزير الحكيم) أي فلا يجوز
 ولا استقباح فأنك القادر والقوي على الثواب والعقاب الذي لا يثيب ولا يعاقب إلا عن حكمة وصواب فإن
 المغفرة مستحسنة لكل مجرم فإن عذبت فعذر وإن غفرت ففضل فإن قلت مغفرة المشرع قطعياً الانتفاء
 بحسب الوجود وتعذبه قطعي الوجود فاعني ان المستعمل فيما كان كل واحد من جانبي وجوده وعدمه جائزاً
 محتمل الوقوع قلت كون غفران المشرع قطعياً الانتفاء بحسب الوجود لا ينافي كونه جائزاً لوجود بحسب العقل
 فصح استعمال كلمة ان فيها لانه يكفي في صحة استعمالها بمجرد الامكان الذاتي والجواز العقلي وقيل التردد
 بالنسبة إلى فرقين والمعنى ان تعذبهم أي من كفر منهم وان تغفر لهم أي من آمن منهم روي انه لما نزلت هذه
 الآية أحيا رسول الله صلى الله عليه وسلم بها لسانه وكان بها يقوم وبها يعهد بها بسجده ثم قال امتي امتي يارب
 فبكي فزجل جبرائيل عليه السلام فقال الله يقرئك السلام ويقول لك اناس رضيك في امتك ولا نسوك (قال
 الله) أي يقول الله تعالى يوم القيامة عقيب جواب عيسى عليه السلام مشيراً إلى صدقه في ضمن بيان حال
 الصادقين الذين هم في زمرة هم (هذا) أي يوم القيامة وهو مبتدأ وخبره ما بعده (يوم ينفع الصادقين صدقهم)
 والمراد الصدق في الدنيا فإن النافع ما كان حال التكليف فالجاني المعترف يوم القيامة بجنايته لا ينفعه اعترافه
 وصدقته وكذا الجاني المعترف في الدنيا بجنايته لا ينفعه يومئذ اعترافه وصدقته فانه ليس المراد كل من صدق
 في أي شيء كان بل في الأمور الدينية التي معظمها التوحيد الذي نحن بصدده والشرائع والأحكام المتعلقة به
 والصادقون الرسل الناطقون بالصدق الداعون إلى ذلك والامم المصدقون لهم المعقدون بهم عقداً وعلا
 (لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً) كانه قيل ما لهم من النفع فقيل لهم نعيم دائم وثواب خالد
 وهو الفوز الكبير قوله أبداً أي إلى الأبد كيد للخلود يعني بالفارسية زمان بودايشان نهایت ندارد
 (رضي الله عنهم) بالطاعة (ورضوانه) نبيل الكرامة والرضوان فيض رائد على الجنات لا غاية ورآه ولذلك
 قال تعالى (ذلك) أي نيل الرضوان (هو الفوز العظيم) أي النجاة الوافرة وحقيقة الفوز نيل المراد وأما عظم
 الفوز لعظم شأن المطلوب الذي تعلق به الفوز وهو الرضى الذي لا مطلب ورآه أصلاً (لله ملك السموات والأرض
 وما فيهن) تحقيق الحق وتنبيه على كذب النصارى وفساد ما زعموا في حق المسيح وأما أي له تعالى خاصة ملك
 السموات والأرض وما فيهما من العقلاء وغيرهم يتصرف فيها كيف يشاء إيجاداً وأعداداً وأما ما وأحياء وأمرها
 ونهيها من غير أن يكون لشيء من الأشياء مدخل في ذلك (وهو على كل شيء قدير) بالغ في القدرة منزّه عن العجز
 والضعف ومقدس تبارك وتعالى وتقدس * ليست خلقة راد كرس مالكي شركتش دعوى كند چون
 هالكي * واحد اندر ملك اورا يارني * بد كانش راجز وسا لارني * واعلم ان الآية نطق برفع

الصدق يوم القيامة فلا ينفع الكذب والرياء بوجه من الوجوه أصلاً * دلالات خير كثر برام نجات * ممكن
 بنسب مباحات وزهدهم مفروش * فعلى العاقل ان يجتهد في طريق الصدق فان الصدق بعد الايمان
 يجر الى الاحسان وقبل الايمان الى الايمان كما حكى عن ابراهيم الخواص قدس سره انه كان اذا اراد سفر الم يعلم
 احد ولم يذكره وانما يأخذ ركوته ويمشي قال حامدا لاسود فبينما نحن معه في مسجد اذ تناول ركوته ومشى
 فاتبعته فلما وافينا القاموسية قال لي يا حامد الى اين قلت يا سيدي خرجت بخروجك قال انا اريد مكة ان شاء الله
 تعالى قلت انا اريد مكة ان شاء الله تعالى فلما كان بعد ايام اذ انساب قد انضم اليها مشى يوما وليله معنا
 لا يسجد لله تعالى سجدت من ابراهيم وقلت ان هذا الغلام لا يصلي فجلس وقال يا غلام مالك لانصلي
 والصلاة واجب عليك من ابي قال يا شيخ ما على صلاة قلت اأست بمسلم قال لا قلت فاي شيء ائت قال نصراني
 ولكن اشارني في النصرانية * كمل وادعت نفسي انما احكمت حال التوكل فلم اصدقها فيما ادعت حتى
 اخرجتها الى هذه القلعة التي ليس فيها امر * ودغير المعبودا ثيرسا كني وامتنع خاطري فقام ابراهيم ومشى وقال
 دعه يكون معك فلم يزل سائر ايامه * بينا بطن من وقام ابراهيم ونزع خلقه فانه فطهرها بالماء ثم جلس
 وقال له ما اسمك قال عبد المسيح هذا هاهنا مكة يعني الحرم وقد حرم الله على امثالك الدخول
 اليه قال الله تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا والذي اردت ان تكشف من
 نفسك قد بان لك فاخذران تدخل مكة فان رأيتك بمكة انكرنا عليك قال حامد فتركناه ودخلنا مكة وخرجنا
 الى الموقف فبينما نحن جلوس بعرفات اذ اذبه قد اقبل عليه ثوبان وهو محرم يتصفح وجوه الناس حتى وقف
 علينا فاكب على ابراهيم فقبل رأسه فقال له ما وراءك يا عبد المسيح فقال له هيهات انا اليوم عبد من المسيح عبده
 فقال له ابراهيم حدثني حديثك قال جلست مكاني حتى اقبلت قافلة الحجاج فقمعت وتذكرت في زي المسلمين
 كافي محرم فساعة وقعت عيني على الكعبة اضمحل عندي كل دين سوى دين الاسلام فاسلمت فاغتسلت
 واحرمت وهاتنا اطلبك يوحى فالتفت الى ابراهيم وقال يا حامد انظر الى بركة الصدق في النصرانية كيف هداها
 الى الاسلام ثم محبته حتى مات بين الفقر آخرة الله سبحانه وتعالى

سلام على السادات من كل صادق * سلام على ذي الوجد من كل عاشق

سلام على ذي الصعوم من سكر غفلة * سلام على الناجين من كل كلفة

سلام على من مات من قبل موته * سلام على من فات من قبل فونه

اللهم اجعلنا من الناجين فاتنا من زهرة المحتاجين آمين يا معين

تمت سورة المائدة مع ما فيها من الفائدة والحمد لله على نعمه المتوافرة والصلاة على رسوله وآله صلاة
 متكاثرة وذلك في اليوم الثالث من شهر الله المحرم المنتظم في سلك سنة الف ومائة وبتلوها سورة الانعام وهي
 مكية وآياتها مائة وخمس وستون وقيل ست آيات او ثلاث من قوله قل تعالوا مديسة ومن الله ارجوا نعمه
 بفضلته وكرمه وهو قاضي الحاجات

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الانعام نزلت بمكة جملة واحدة ليلا معها سبعون الف ملك قد سدوا ما بين الخافقين ولهم زجل اى صوت
 بالتسبيح والتحميد والتعجيد حتى كادت الارض ترتج فقال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان ربى العظيم سبحان
 ربى العظيم وخر ساجدا وروى عنه مرفوعا من قرأ سورة الانعام بصلى عليه واثلك السبعون الف ملك ليلة
 ونهاره ثم دعا عليه السلام بالكتاب وامر بكتابتها من ليلته تلك وروى عنه عليه السلام مرفوعا من قرأ ثلاث
 آيات من اول سورة الانعام الى قوله تكسبون حين يصبح وكل الله به سبعين الف ملك يحفظونه وكتب له مثل
 اعمالهم الى يوم القيامة وينزل ملك من السماء السابعة ومعه مزينة من حديد كلما اراد الشيطان ان يلقي في قلبه
 شيئا من الشر ضربه بها وجعل بينه وبين الشيطان سبعين الف حجاب فاذا كان يوم القيامة قال الله تعالى يا ابن
 آدم امش تحت ظلي وكل من تمارجنتي واشرب من ماء الكوثر واغتسل من ماء السلسيل فانتهى عهدي وانا ربك
 لا حساب عليك ولا عذاب كذا رواه الامام الواحدي في الوسيط (الحمد لله) الالف واللام في الحمد لا استغراق
 الجنس واللام في الله للاختصاص لانه تعالى قال برهم يعدلون ودفع تسويتهم برهم مما جعل مقصودا بالذات

وفي التأويلات النجمية اللام التملك يعني كل جدي يحمد به اهل السموات والارض في الدنيا والاخرة ملك له
وهو الذي اعطاهم استعداد الحمد ليحمدوه بانار قدرته على قدر استعدادهم واستطاعتهم لكن حمد الخلق له مخلوق
فان وحده لنفسه قديم باق فان قيل اليس شكر النعم واجب مثل شكر الاستاذ على تعليمه وشكر السلطان على
عده وشكر المحسن على احسانه قال عليه السلام من لم يشكر الناس لم يشكر الله فالجواب ان الحمد والتعظيم
المتعلق بالعبد المنعم نظرا الى وصول النعمة من قبله وهو في الحقيقة راجع اليه تعالى لانه تعالى لولم يخلق نفس
تلك النعمة ولولم يحدث داعية الاحسان في قلب العبد المحسن لما قدر ذلك العبد على الاحسان والانعام فلا
محسن في الحقيقة الا الله ولا مستحق للحمد الا هو تعالى وفي تعليق الحمد باسم الذات المستجمع لجميع الصفات
اشارة الى انه المستحق له بذاته سواء حمد حامدا ولم يحمد به قال البغوي حمد الله نعمته تعليم العباد اى احمده
(وفي المنشوى) چونكه آن خلاق شكر و حمد جوست * آدمى را مدح و ست * خاصه مر دحق
كه در فضلت جست * پرشود زان باد چون خيك در دست * بدين باد دروغ * خيك
بدرست كى باشد فروغ (الذى خلق السموات) بما فيها من النور والارض بما فيها من
البر والبحر والسهل والجبل والنبات والشجر خلق السموات والارض في ستة ايام والارض في اربعة ايام
الارض وما فيها في يومين يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء وفي تعبير الحمد بالخلق تبيينه على استحقاقه تعالى باعتبار
افعاله وآلته ايضا وتخصيص خلق السموات والارض بالذكر لانهم اعظم المخلوقات فيما يرى العباد وفيها ما
العبرة والمنافع لهم وجمع السموات دون الارض وهى مثلهن لان طبقاتها مختلفة بالذات متفاوتة الآثار
والحركات قالوا ما بين كل سماء من مسيرة خمسمائة عام السماء الدنيا مروج مكفوف اى متصادم بعضها على
بعض يمنع بعضها بعضا اى يمنع من السيلان والثانية مرة بيضاء والثالثة حديدية والرابعة نحاس
او صفراء والخامسة فضة والسادسة ذهب والسابعة ياقوتة جرداء واما الارض فهى تراب لا غير والاكثر
على تفضيل الارض على السماء لان الانبياء خلقوا من الارض وعبدوا فيها ودفنوا فيها وان الارض دار الخلافة
ومزرعة الآخرة وافضل البقاع على وجه الارض البقعة التى ضمت جسم الحبيب صلى الله عليه وسلم
في المدينة المنورة لان الجزء الاصلى من التراب محل قبره صلى الله عليه وسلم ثم بقعة الحرم المكي ثم بيت المقدس
والشام منه ثم الكوفة وهى حرم رابع وبغداد منه (وجعل الظلمات والنور) الجعل هو الانشاء والابداء كالخلق
خلان ذلك مختص بالانشاء التكويني وفيه معنى التقدير والتسوية وهذا عام له كما في الآية الكريمة وللنشر يعي
ايضا كما في قوله ما جعل الله من بحيرة الاية اى ما شرع وما سن وجمع الظلمات لكثرة اسبابها فان سببها التخلل الجرم
الكثيف بين النور والحل المظلم وذلك التخلل يتكرر بتكرار الاجرام المتخللة بخلاف النور فان سببه ليس الا النار
حتى ان الكواكب منيرة بنار يتأفها ابرام نارية وان الشهب منفصلة من نار الكوكب قال الحدادى وانما
جمع الظلمات ووجد النور لان النورية عدى والظلمة لا تتعدى روى ان هذه الآية تنزلت تكذيبا للجبوس
في قولهم الله خالق النور والشيطان خالق الظلمات وفي التفسير انه رد على الثنوية فى اضافتهم خلق النور الى
بردان وخلق الظلمات الى اهر من وعلى ذلك خلق كل خير وشر (ثم الذين كفروا بهم يعدلون) عطف على الجملة
السابقة وثم لاستبعاد الشر لبعده وضوح ما ذكر من الآيات التكوينية يبطلانه والباء متعلقة بيعدلون
وقدم المعمول على العامل للاهتمام وتحقيق الاستبعاد ويعدلون من العدل وهو التسوية يقال عدلت هذا بهذا
اذا ساوته والمعنى انه تعالى مختص باستحقاق الحمد والعبادة باعتبار ما فصل من شؤنه العظيمة الخاصة به
الموجبة لقصر الحمد والعبادة عليه ثم هؤلاء الكفرة لا يعملون بموجبه ويعدلون به سبحانه اى يسوون به غيره
فى العبادة التى هى اقصى غايات الشكر الذى رأسه الحمد مع كون كل ما سواه مخلوقا له غير متصف بشئ من
مبادئ الحمد والاشارة ان الله تعالى خلق سموات القلوب وارض النفوس وجعل الظلمات فى النفوس وهى
صفاتها البهيمية والحيوانية واخلقها السبعية والشرطانية والنور فى القلوب وهى صفاتها الملكية واخلقها
الروحانية الباقية فن غلب عليه النور وهى وصفة الملكية الروحانية يميل الى عبودية الحق تعالى ويقبل دعوة
الانبياء ويؤمن بالله ورسوله ويتحلى بحلية الشريعة فانه تعالى يكون وليه فيخرج من ظلمات الصفات المظلمية
الحيوانية الى الصفات الملكية كقوله تعالى الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور ومن غلب

حلول ذلك الوقت لا يتأخر عنه ولا يسبقه كما يدل عليه قوله تعالى ما نسب من امة اجلها وما يستأخرون فان
 قلت قوله تعالى واتقوا الله واطيعون يغفر لكم من ذنوبكم ويؤخركم العاجل مسمى صريح في الدلالة على السبق
 على المسمى قلت تعدد الاجل انما هو بالنسبة اليها واما بالنسبة اليه تعالى فهو واحد قطعاً تحقيقه انه تعالى
 عالم في الازل كل الموجودات ومقدر لها حسبما شمله علمه فهو يقول في الازل مثلاً فلان اتق واطاع يبلغ
 الى اجله المسمى والمراد بالاجل ههنا الاجل الثاني الاطول وتوصيفه بالمسجية ليس للتخصيص لان الاجل
 المسمى على كل حال وان لم يتق ولم يطع لم يبلغ هذه المرتبة لكن يعلم انه يفعل احد الفعلين معيناً فيقدر له الاجل
 المعين فيكون المقدر في علم الله الاجل المعين والاعدم اطلاقاً في علم الله تعالى ثم تعلم ان ذلك القلان اي الفعلين
 فعل وايمالا جليلين قضى له فاذا فعل احد هما المعين وحل الاجل المرتب عليه علمه بذلك هو المقدر المسمى
 فالتردد بالنسبة اليها لا في التقدير والايكزم ان لا يكون علم الله تعالى بما فعل العبد قبل الوقوع وعلى هذا قول
 الله لا تكفرا سلم تدخل الجنة ولا تكفر تداخل النار مع علمه وتقديره عدم اسلامه في الازل والامر والنهي
 لاظهار الاطاعة والخالف في الظاهر كمن يريد اظهار عدم اطاعة عبده له لا يصير في امره بشي وهو يعلم
 انه لا يفعله والعلم بعدم الاطاعة للهاضرين المتردين انما يحصل بامره وتوكله اطاعة وجميع المقدرات
 الالهية من افعال العباد الاختيارية من هذا القبيل فظهر ان التردد بالنسبة اليها دون علم الله الا ان يطلعنا
 عليه باخباره الواقع في علمه كما طلع نبيه عليه السلام على بعض ما وقع من حال الكفار في زمانه بقوله انذرهم
 ام لم تنذرهم لا يؤمنون وقوله ختم الله على قلوبهم وقوله فاغشيناهم فهم لا يبصرون فهذا اخبار بما في علمه
 من انهم لا يختارون الايمان هذا غاية ما يقال في هذا المقام والعلم عند الله الملك العلام (ثم انتم تترون) استبعاد
 لامترأئهم في البعث بعد ما تبين انه تعالى خالقهم وخالق اصولهم ومحييهم الى آجالهم فان من قدر على خلق المواد
 وجمعها وابداع الحياة فيها وابقائها ما يشاء كان اقدر على جمع تلك المواد وحياتها ثانياً والمريضة هي الشك المحتلب
 بالشيبة اصلها من ضربت الناقة اذا مسحت ضرعها ليدربنها للعباب والمرى استخراج اللبن من الضرع قال
 ابو السعود وصفهم بالامترأ الذي هو الشك وتوجيه الاستبعاد اليه مع انهم جازمون بانتفاء البعث مصدر
 على انكاره كما ينبي عنه قولهم اذا امتنا وكنا تراباً وعظاماً ائنا لمبعوثون ونظائره للدلالة على ان جزمهم المذكور
 في اقصى مراتب الاستبعاد والاستنكار واعلم ان الانسان وقت كونه نقطة يتكبر ويربته بشراسو ياتي الزمان
 الاقنى وعند تصوره بصورة البشر يلزمه الحجة فانكاره الحشر انكار عين ما كان فيه * پس مشال توجوان
 حلقه زنيست * كرد روش خواجه كويد خواجه نيست * حلقه زن زين نيست دريابد كه هست * پس زحلقه
 رند ارد هيچ دست * پس هم انكار تبيين ميكنند * كز جاد او حشر صدق ميكنند والاشارة ان الله تعالى
 قضى للروح من حكمته اجلا لا يام فراقه عن الحضرة وبعده عن وطنه الحقيقي واجل مسمى عنده وهو اجل
 الوصلة بعد الفرة في مقام العندية كقوله في مقعد صدق عند مليك مقتدر فلجل الفرة مدى ومنتهى
 ولاجل الوصلة لا مدى ولا منتهى وانما قال مسمى لان وقت الوصلة مسمى عنده وهو حين يجذب اليه
 بجذبة ارجي الى ربك ولا يام الوصلة ابتداء وهو حين تطلع شمس التوحيد من مشرق القلوب الى ان تبلغ
 حد استواء الوحدة ثم تسرمد فلا غروب لها ثم انتم تغتربون يا اهل الوصلة كما يغترب اهل الفرة هذا محال جدا
 فعلى العاقل الاجتهاد قبل حلول الاجل والتمني للوصول بحسن التوجه والعمل قال بعض المشايخ من ضيع
 حكم وقته فهو جاهل ومن قصر فيه فهو غافل وفي الحديث ان الله خواص يسكنهم الرفيع من الجنان كانوا
 اعقل الناس كانهم هم المسابقة الى ربهم عز وجل والمسايرة الى ما يرضيه زهدوا في الدنيا وفي فضولها
 وفي رياستها وفعيها فهانت عليهم فصبوا قليلا واستراحوا طويلا روي ان السري السقطي قدس سره دخل
 عليه ابو القاسم الخنيد قدس سره وهو يبكي فقال له ما يبكيك قال جاءني البارحة الصبية فقالت يا ابت هذه
 ليلة حارة وهذا الكوز نعلقه ههنا قال السري لحملتني عناية فتمت فرأيت جارية من احسن الخلق قد نزلت
 من السماء فقلت لمن انت قالت لمن لا يشرب الماء المبرد في الكيزان فتناولت الكوز وضربت به الارض قال الخنيد
 فرأيت الخنزير المكسور ولم يرفعه حتى عفا عليه التراب يا هذا انظر الى تركهم النعيم لم يرضوا على انفسهم
 ان يشربوا ماء بارداً روي كواطعاً ما لذذا حين راقبوا الاوقات عوضهم الله حالات خارجة عن حسابات

الساعات فلا انتهاء لادواقيهم اصلا (وهو) اى الله تعالى مبتدأ خبره قوله (الله) باعتبار المعنى الوصفى اى المعبود
ولذا نعلق به قوله (فى السموات وفى الارض) والمعنى وهو المعبود والمستحق للعبادة فيهما ولا يلزم من كونه تعالى
معبودا فيهما كونه متعززا فيهما فانه منزوع الزمان والمكان يروى ان امام الحرمين استاذ الامام الغزالي نزل
بعض الاكابر ضيفا فاجتمع عنده العلماء والاكابر فقام واحد من اهل المجلس فقال ما الدليل على تنزهه عن
المكان وهو قال الرحمن على العرش استوى فقال الدليل عليه قول يونس فى بطن الحوت لا اله الا انت
سبحانك انى كنت من الظالمين ^{فهم} منه الناظرون فالتبس صاحب الضيافة بيانه فقال الامام ان ههنا فقيرا
مديون بالقرى درهم ادعنه ^{حياته} فقيل صاحب الضيافة دینه فقال ان رسول الله لما ذهب فى المعراج
الى ما شاء الله من العلى قال ^{لا اله الا الله} انى كنت على نفسك وما انتلى يونس عليه السلام
بالظلمات فى قعر البحر ^{بينا} انى كنت من الظالمين فكل منهما خاطبه بقوله
انت وهو خطاب الحاضر ^{روى} كان لما صح ذلك فدل ذلك على انه ليس فى مكان (يعلم سرهم وجهركم)
خبرتان اى ما سرهم ^{روى} لا قول (وبعلم ما تكسبون) اى ما تفعلون لطلب نفع او دفع ضرر من
الاعمال المكتسبة بالقول ^{روى} راو علية فيجازيكم على كل ذلك ان خيرا خيرا وان شرا فشر
وفى التاويلات النجمية وهو الله فى سموات الوجود وفى ارض النفوس يعلم سرهم الذى اودع فيكم وهو سر
الخلاقة الذى اختص به الانسان لقبول الفيض الالهى وجهركم اى ما هو ظاهر منكم من الصفات الحيوانية
والاحوال النفسانية ويعلم ما تكسبون باستعمال الاستعداد السرى والجهري فى المأمورات والمنهيات من
الخير والشر وقد خص الانسان بهذا الكسب ايضا من الملك والحيوان فان الملك لا يقدر ان يكتسب من الصفات
الحيوانية شيئا ولا الحيوان قادر على ان يكتسب من الصفات الملكية شيئا والانسان متصرف فى هاتين الصفتين
وله اكتساب التخلق باخلاق الله بالتقرب الى الله بآداء ما افترض عليه والتزام النوافل واجتناب النواهي
الى ان يصير من خير البرية وله ايضا ان يكتسب من الشر ما يصير به شر البرية انتهى قال حسين الواعظ الكاشفى
فى تفسيره العارضى در نقد النصوص فرموده كه انسان هر آنست ذات وجهين دريك رويش خصائص
ربوبيت و در روى ديكر نقايص عبوديت چون خصايص نكرى از همه موجودات بزرگوار و رويش
نقايص عبوديت شمارى از همه رنجور تر و بيمقدرات تر چون در خود از اوصاف نويام اثرى * حاشا كه بود
نكوتر از من ذكرى * و آن دم كه فتد بجمال خو يشم نظرى * در هر دو جهان باشد از من بترى *
پس حق سبحانه و تعالى مى فرمايد كه من اسرار خصائص شهادت بربوبيت غيب ميدانم و آثار نقايص شهادت عالم
شهادت مى شناسم و ديكر ميدانم آنچه شما ميكنيد از على كه سبب ترقى باشد بر درجات انسانيه با موجب تنزل
بدرجات حيوانيه و دانستن اين داناى سبالك را بران دارد كه باصلاح و تركيه اعمال مشغول شده از حيز استيفاء
حفظ حيوانى بر ذرو استثناس با نعيم روحانى متصاعد كردد حيف باشد كه عمر انسانى * چون بهاييم
بجناب و خور كزرد * آدمى ميتواند ار كوشش * كه مقام فرشته در كزردانتهى * قال شيخنا
العلامه ابقاه الله بالسلامه عند تأويل الحديث القدسى سر الانسان سرى وسرى سره يعنى سره ظاهر سرى
وصورة سرى وسرى باطن سره و حقيقة سره ثم قال واعلم ان سر الانسان عبارة عن الحقيقة الانسانية
الظاهرة على صورة الحقيقة الالهية كما قال عليه السلام خلق الله آدم على صورته ولما نزلت تلك الحقيقة
الانسانية من مرتبة الغيب الى منزلة الشهادة وتجلي لها الحق سبحانه بجماله وجلاله اودع فى جانبها الشرقى
نور جماله وجانبها الغربى ظلمة جلالة واقام فى الاول ملكا يهذى الى الحق وفى الثانى شيطانا يدعوا الى الباطل
والملك سادن قبضة الجمال ويد اللطف والشيطان خادم قبضة الجلال ويد القهر واذا اراد الحق ان يصرف تلك
الحقيقة الانسانية الى الحق يأمر الملك ان يلهمها اياه فقراء بالنور الالهى الجمالى الذى فاض من تجلى الجمال
فتقبه وتقبله وتكون روحا مادام وتكون على الحق ثابتة ويصير قلبها الذى هو لوحه فى اثبات الحق قلبا ترنمى
فى روضته وتجلي لها الحق سبحانه بالتجليات الجمالية والالطاف الخالصة المورثة طمأنينة وسكينة وتكون
على الاستسلام والطاعة والصبر والرضى وغير ذلك من الاخلاق الحميدة واما اذا اراد ان يصرفها الى الباطل
فيخلى بينا وبين الشيطان فيلقنهما اياه فلا تراه ولا تفهمه اى لا تعلم انه باطل يحجبها عن الحق لان الظلمة الخالصة

من تجلي الحلال تمنعها عن ذلك فلا تجتنبه بل تأخذه وتصير نفسا مظلمة بعد كونها روحا فورا فتجبره في قابله الذي هو محل لذلك ويكون ذلك القالب طبيعة مظلمة بعد كونه قلبا فورا فيتجلى الحق تعالى بالتجليات الجلالية والاحوال القهرية التي تورث الاضطراب وعدم الاستسلام فتكون على المخالفة والاعراض وتنصف بالاوصاف الذميمة بعد الانصاف بالجميدة هكذا الى آخر الامر اذ ذلك سفته القديمة وعادته الزاوية الى ما شاء الله تعالى فانه اذا اراد بعبد خيرا يققه في الدين ويحذبه الى نفسه مما سواه ولا يسلط الشيطان عليه كما قال ان عبادي ليس لك عليهم سلطان بل للملائكة السادة لقبضة الجبال عليهم سلطان بسلطاني عليهم واحكام القبضتين جارية في العوالم في الانفس والا فاني على ابدى سدنتهم الى تمام الامر والحكم في القلب للغالب انتهى كلام حضرة الشيخ قدس سره وهو الذي ما جاء من الصدور القنوى والله اعلم اللهم اجعلني من تابعيه حقيقة ومتبعيه شريعة وطريقة (وما تأتيم من آية) (آيات ربهم) مانافية ومن الاولى مزينة للاستغراق والثانية تبعيضية واقعة بمجروها صفة لاية والمراد بالآيات التنزيلية فاتيها نزولها والمعنى ما ينزل الى اهل مكة آية من الآيات القرآنية (الا) (واغنها معرضين) غير ملتفتين اى على وجه التكذيب والاستزراء واما الآيات التكوينية الشاملة للمجترات وغيرها من تعاجيب المصنوعات فاتيها نظهورها لهم والمعنى ما يظهر لهم آية من الآيات التكوينية الدالة على وحدانية الله تعالى الا كانوا عنها معرضين تاركين للنظر الصحيح فيها المؤدى الى الايمان بمكوونها وعن متعلقة بمعرضين والجملة في محل النصب على انها حال من مقول تأتي فقيها لالة على كمال مسارعتهم الى الاعراض وايضا عليهم له في آن الاتيان كما يفصح عنه كلمة لما في قوله تعالى (فقد كذبوا بالحق لما جاءهم) فان الحق عبارة عن القرءان الذي اعرضوا عنه حين اعرضوا عن كل آية منه وعبر عنه بذلك لسكال قبح ما فعلوا به فان تكذيب الحق مما لا يتصور صدوره عن احد والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها لكن لا على انه شئ مغاير له في الحقيقة واقعه عقبيه او حاصل بسببه على الاول عين الثاني حقيقة وانما الترتيب بسبب التغير الاعتباري كما في قوله تعالى (فقد جاؤا ظمأ وزورا) بعد قوله تعالى وقال الذين كفروا ان هذا الافك افتراء واعانه عليه قوم آخرون فان ما جاؤه اى فعلوه من الظلم والزور عين قولهم المحكى لكنه لما كان مغاير له مفهوما واشنع منه حال ارتب عليه بالفاء ترتيب اللازم على الملزوم فهو باللامر كذلك مفهوم التكذيب بالحق لما كان اشنع من مفهوم الاعراض المذكور اخرج مخروج اللازم البطلان فرتب عليه بالفاء اظهارا لغاية بطلانه ثم قيد بذلك لكونه بلا تأمل تأكيداً لشناعته والمعنى انهم حيث اعرضوا عن تلك الآيات عند اتيانها فقد كذبوا بما لا يمكن تكذيبه اصلا من غير ان يتدبروا في حاله وما له (فسوف يا تيم انباء ما كانوا يستهزئون) سوف لتأكيد مضمون الجملة والانباء جمع نبأ وهو الخبر الذي له عظم شأن وما عبارة عن الحق المذكور وانبأؤه عبارة عما سيحيق بهم من العقوبات العاجلة اى سيعلمون ما يؤول اليه عاقبة استهزائهم بالآيات فقتلهم الله يوم بدر بالسيف (الم يروا) لماذا كرتعالى قبايحهم من الاعراض والتكذيب والاستهزاء اتبعه بما يجرى مجرى الموعظة فوعظهم بالقرون الماضية فقال الم يروا همزة الانكار لتقرير الرؤية وهي عرفانية مستدعية لمفعول واحد والضمير لاهل مكة اى الم يعرفوا بما عاين الا تاروا سمعنا الاخبار (كم) عبارة عن الاشخاص استفهامية كانت او خبرية (اهل مكاهم قبلهم) من متعلقة باهل مكاهم والمراد من قبل خلق اهل مكة او من قبل زمانهم على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه (من قرن) بمعنى لكم عبارة عن اهل عصر من الاعصار سموا بذلك لاقتنائهم برهة من الدهر كما في قوله صلى الله عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم واراد بالقرن الاول الصحابة وبالثاني التابعين وبالثالث تابع التابعين وقيل هو عبارة عن مدة من الزمان ثمانين سنة اوسبعين او ستين او اربعين او ثلاثين او مائة فالمضاف على هذا محذوف اى من اهل قرن لان نفس الزمان لا يتعلق به الاهلاك (مكاهم في الارض) استئناف لبيان كيفية الاهلاك وتفصيل مباديه مبني على سؤال نشأ من صدر الكلام كانه قيله كيف كان ذلك فقيل مكاهم وتمكين الشيء في الارض جعله فارافيا ولما لم يجره جعلها مقرا له ورد الاستهزاء بكل منهما فقيل تارة مكته في الارض واخرى مكنه في الارض حتى اجرى كل منهما مجرى الآخر ومنه قوله تعالى (ما لم يمتكن لكم) بعد قوله تعالى مكاهم في الارض كانه قيل في الاول مكاهم وفي الثاني ما لم تمكن لكم

ومأنه موصوفة بالجلالة المنفية بعدها والعائد محذوف محلها النصب على المصدرية أي مكافئ تكبيرنا لم
 نمكنه لكم ويحتمل أن يكون مفعولاً به لمكافئهم على المعنى لأن معنى مكافئهم اعطيناهم أي اعطيناهم ما لم
 نعظكم (وارسلنا السماء) أي المطر والسحاب (عليهم) متعلق بارسلنا (مداراً) مغزراً أي كثير الدور
 والصب وهو حال من السماء قال ابن الشيخ المدار مفعول وهو من ابنية المبالغة للفاعل كما مر آية مذكار ومثنى
 واصله من در اللبن در ورا وهو كثرة وروده على الخالب يقال سحاب مدار ومطر مدار اذا تابع منه المطر
 في اوقات الاحتياج اليه (وارسلنا الانهار) أي صيرناها (تجري من تحتهم) أي من تحت اشجارهم ومسكنهم
 وقصورهم و(أي اعطيناهم من كسبهم في الاجسام والامتداد في الاعمار والسعة من الاموال والاستظهار
 باسباب الدنيا) أي ما في الدنيا من تدفيع المضار ما لم ينعط اهل مكة ففعلوا ما فعلوا من الكفران والعصيان
 (فاهلكهم بذنوبهم) أي من تلك القرون بسبب ما يخصهم من الذنوب فما اغنى عنهم تلك
 العدد والاسباب (وارسلنا فيهم من العذاب) وأنشأنا من بعدهم أي أحدنا من بعدهم اهلاك
 كل قرن (قرناً آخرين) أي من بعدهم ولبيان كمال قدرته تعالى وسعة سلطانه وإن ما ذكر من اهلاك الامم
 الكثيرة لم ينقص من ملكه شيئاً بل (وارسلنا فيهم من العذاب) امة أنشأنا بلداً أخرى يعمرهم بلاده ومن عادته تعالى اذهاب
 اهل الظلم بعد الامهال وتجيئهم باهل العدل والانصاف ونفي اهل الرياء والسعة وابشأت اهل الصدق
 والاخلاص ولن يرال الناس من اهل الخير في كل عصر وعن أبي الدرداء رضي الله عنه انه قال ان لله عبداً
 يقال لهم الابدال لم يبلغوا ما بلغوا بكثرة الصوم والصلاة والتخضع وحسن الخلية ولكن بلغوا بصدق الروح
 وحسن النية وسلامة الصدر والرحمة بجميع المسلمين اصطفاهم الله بعلمه واستخلصهم لنفسه وهم اربعون
 رجلاً على مثل قلب ابراهيم عليه السلام لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله قد أنشأ من خلفه واعلم انهم
 لا يسبون شيئاً ولا يلعنون ولا يؤذون من تحتهم ولا يحقرونه ولا يحسدون من فوقهم اطيب الناس خيراً واليهم
 عريكة واسخاهم نفساً لا تدر كهم الخليل الجرة ولا الرياح العواصف فيما بينهم وبين ربهم انما قولهم تصعد
 في السقوف العلى اربنا حالى الله تعالى في استباق الخيرات او انك حزب الله ألا ان حزب الله هم المفلحون وهذا
 بعض كلامه وفي قوله تعالى فاهلكهم بذنوبهم اشارة الى ان الهلاك مطلقاً صورياً ومعنوياً بدينهم واما انما هو
 بشؤم المعصية وكفران النعمة ونعم ما قيل شكر نعمت نعمت افزون كند * كفر نعمت از كفت
 بيرون كند * فمن اعرض عن المحجزات والكرامات والالهامات لا قبالة على الدنيا وزينتها وشهواتها كانوا
 الانعام بل هم اضل لان الانعام ما كذبت بالحق وهو قد كذب دريغ آدمي زادة بر محل * كه باشد
 جوانعام بل هم اضل * وقوله تعالى فسوف يأتيهم اي في الدنيا والاخرة انباء ما كانوا يستهزئون
 اما في الدنيا فاستهزأ بهم باقوال الانبياء والاولياء واحوالهم يصحهم الله ويعمى ابصارهم فلا يمتدون
 الى حق ولا الى حقيقة سبيلا واما في الاخرة فيعذبهم بعذاب القطيعة والبعد والحرمان والخلود في النيران
 حكى ان امام الحرمين كان يدرس يوماً في المسجد بعد صلاة الصبح فرأى عليه بعض شيوخ الصوفية ومعه اصحابه
 من الفقهاء وقد دعوا الى بعض المواضع فقال امام الحرمين في نفسه ما شغل هؤلاء الا الاكل والرقص فلما رجع
 الشيخ من الدعوة مر عليه وقال يا فقيه ما تقول فيمن صلى الصبح وهو جنب ويقعد في المسجد ويدرس العلوم
 ويغتاب الناس فذكر امام الحرمين انه كان عليه غسل ثم حسن اعتقاده بعد ذلك في الصوفية اقول واول
 الامر اعتقادهم ثم الاتباع بطريقهم ثم الوصول الى مقاماتهم وقيل لابي القاسم الجنيد قدم سره من
 استغدت هذه العلوم فقال من جلوسى بين يدي الله تعالى ثلاثين سنة تحت تلك الدرجة وشار الى درجة
 في داره فهذه الطريقة لا تنكشف اسرارها ولا تتلأأ أنوارها الا بعد اجتهد تام وسلوله قوى والله الهادي
 (ولو زنا عليك) روى ان بعض المشركين قالوا يا محمد لن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله ومعه
 اربعة من الملائكة يشهدون انه من عند الله وانك رسول الله فأنزل الله تعالى قوله ولو زنا عليك (كتاباً
 في قرطاس) أي مكتوباً في رقق فالكتاب بمعنى مفعول (فلمسوه) أي الكتاب (بأيديهم) بعد ما رأوه باعينهم
 بحيث لم يبق لهم في شأنه اشتباه فذكر الله لان التزوير لا يقع فيه فلا يمكنهم ان يقولوا انما سكرت ابصارنا أي
 سدت وذكرا لا يدي مع ان الله لا يكون عادة الا بهل دفع التجوز فانه يجوز به للتفحص كما في قوله تعالى

وانا لمسنا السماء اى تفحصنا (اقال الذين كفروا) تعنتا وعند الحق بعد ظهوره كما هو دأب المنجوج المنجوج
(ان هذا) اى هذا الكتاب (الاسحر مبين) اى بين كونه سحرا على كل احد ولا شك ان من حرم التوفيق وكذب
بالحق غيبا وحده سا كذب به عيانا وحسا فلوان اهل الانكار رأوا الاولياء والصالحين يطيرون في الهواء لقوا
هذا سحر وهؤلاء شياطين (وقالوا لولا انزل عليه ملك) شروع في قدحهم في النبوة صريحا بعد ما اشير الى
قدحهم فيها ضمنا ولولا تخصيصية بمعنى الامر والضمير في عليه للنبي عليه السلام اى هلا انزل عليه ملك بحيث
نراه وبكلمنا انه نبي (ولو انزلنا امساك القضى الامر) ولو انزلنا ملكا على همة حسبا اقترحوه والحال انه
من هول المنظر بحيث لا يطيق بمشاهدته قوى الاحاد البشرية لقضى الامر اى هلكهم بالكلية (ثم لا ينظرون)
اى لا يعمهلون بعد نزوله طرفة العين ومعنى ثم بعد ما بين الامر بين قضاء الامر ودرم الانظار وجعل عدم
الانظار اشد من قضاء الامر لان مفاجأة العناب اشد من نفس العذاب واشق (ولو جعلناه ملكا) الهاء
للمطلوب وهو ان يكون الشاهد على نبوته عليه السلام ملكا (لجعلناه رجلا) اى لم نلنا ذلك انك رجلا لما صر
من عدم استطاعة الاحاد لعينة الملك على هيكله وكان جبرئيل عليه السلام يتأذى النبي عليه السلام في صورة
دحية الكلى وجاء الملاك الى داود عليه السلام في صورة رجلين محتصمين اليه وجاءت الملائكة الى ابراهيم
في صورة الضيغان فان القوة البشرية لا تقوى على رؤية الملك وصورته وانما رأوا هم كذلك الافراد من الانبياء
لقوتهم القدسية (ولابسنا عليهم) جواب محذوف اى ولو جعلناه رجلا لخلطنا عليهم بتثنيه رجلا (ما يلبسون)
على انفسهم حينئذ بان يقولوا له انما انت بشر ولست بملك والتعبير عن تثنيه تعالى رجلا باللبس لكونه سببا
للبسهم وفيه تأكيد لاستحالة جعله ملكا كانه قيل لو فعلناه لفعلنا ما لا يليق بشأنا من لبس الامر عليهم من
لبست الامر على القوم البسه من باب ضرب اذا شبهت وجعلته مشكلا عليهم واصله الستر بالثوب (ولقد
استهزئ برسل من قبلك) برسل متعلق باستهزئ ومن ابتداء ثبة متعلقة بمحذوف وقع صفة لرسل وهو تسليية
لرسول الله عليه السلام عما يلقاه من قومه اى وبالله لقد استهزئ برسل اولي شأن خطير وذوى عدد كثير كائنين
من زمان قبل زمانك على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه (لحاق) عقيبته اى احاط او نزل او حل او فحو
ذلك فان معناه يدور على الشمول واللزوم ولا يكاد يستعمل الا في الشر والحق ما يشتمل على الانسان من مكروه
فعله (بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون) ما موصولة اسمية والعائد الهاء في به وبه متعلق يستهزئون
والموصول مع صلته فاعل حاق اى فاحاط بهم الذى كانوا يستهزئون به حيث اهلكوا الاجله فاستناد الاحاطة
والاهلاك الى الرسل من قبيل الاستناد الى السبب والمعنى احاط الله بهم واهلكهم بسبب استهزائهم بالرسل
وقد انجز الله ذلك يوم بدر اى انجز (قل سيروا في الارض) اى سافروا في الارض لتعرف احوال الامم الماضية
(ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين) اى تفكروا في انهم كيف اهلكوا وباعذاب الاستئصال واثم لتفاوت ما بين
الواجبين فان وجوب السير ليس الا لكونه وسيلة الى النظر ومثله قوله فوضأ ثم صل والعاقبة مصدر وهى منتهى
الامر وما له اعلم ان الاستهزاء من شيم النفوس المتجردة بارباب الدين من الانبياء والاولياء في كل زمان وحين
يروى ان النبي عليه السلام كان جالسا في المسجد الحرام مع جماعة من المستضعفين بلال وصهيب وعمار
 وغيرهم فربهم اوجهل في ملائ من قريش فقال يزعم محمدان هؤلاء ملوك الجنة فاستهزأ فقراء المسلمين وقد فعل
 الله به ما فعل يوم بدر فقال جزاء استهزائه وذلك محل العبرة لا ولى الابصار (وفى المثنوى) فى تراخى زيان
 از راز كس * فى نظر كردن بغيرت بيش و پس * بيش چه بود باد مرگ نزع خویش * پس چه باشد
 مردن ياران ز بيش * حكي ان شيعيا يقال له ابن هيلان كان يتكلم بما لا ينبغي فى حق الصحابة فبينما
 هو يهدم حائطا اذ سقط عليه فهلك فدفن بالمقبع مقبرة المدينة فلم يوجد ثابى يوم فى القبر الذى دفن فيه
 ولا التراب الذى ردم به القبر بحيث يستدل بذلك لنبيه وانما وجدوا اللين على حاله حسبا شاهدا للجم الغفير حتى
 كان ممن وقف عليه القاضي جمال الذين وصار الناس يجيئون لرؤيته ارسالا الى ان اشتهر امره وبعد ذلك من
 الايات التى يعبر بها من شرح الله صدره نسأل الله السلامة كذا فى المقاصد الحسنة للامام السخاوى فعلم
 منه عاقبة الطعن والاستهزاء وان الله تعالى ينقل جيعة الفاسق من الحل المتبرك الى المسكان المتشاءم منه كما ورد
 فى الحديث الصحيح من مات من ابقى يعمل عمل قوم لوط نقله الله اليهم حتى يحشر معهم كفى الدرر المنتثرة

للامام السيوطي وهذا صريح في نقل جسده لان الحشر بالروح والجسد جميعا فسكان الله تعالى ينقل اجساد الاشراق من مقام شريف الى محل وضع كذلك ينقل اجسام الاخيار من مكان وضع الى مقام شريف كالبيع والجحون مقبرتي المدينة ومكة فان الله تعالى يسوق الاهل الى الاهل وهذا آخر الزمان وقطايوجد فيه من هو متوجه الى القبلة في الظاهر والباطن والحياة والممات ونعم ما قيل ذهب الناس وما بقي الا التناسل وهم الذين يشبهون بالناس وليسوا بالناس وهم يا جوج وما جوج او حيوان يجري صورته كصورة الانسان او خلق على صورة الناس اشبهوا بشئ واخفقهم في شئ وليسوا من بني آدم وقيل هم من بني آدم ووي ان حيا من عاد عصا ورواهم حشرهم الله تناسلا لكل رجل منهم يدورجل من شق واحد ينقر كما ينقر الطير ويرعون سككهم على سبيلهم ناهي الاخير واين اولوا الابصار مضوا والله مابق الا القليل (قال الحافظ)

تناهى الصبر * ذات * ماوى الاسد سرعان * وطار العقل ادغى * بمعنى الورق غريان
 درين ظلمت سراتنا كه * كهي انكشت در دندان وكه سر بر سر زانو * بياى طائر
 فرخ بيا ورمز دود * عين الانام ان رجمن قوما كالذى كانوا * اى كالوضع الذى كانوا عليه
 من الانتظام مطلقا (والارض قل لله) الجاء لاهل مكة الى الاقربان السكل من العقلاء
 وغيرهم لله خلقا وملك كد سرفا كانه يقول هل لكم سبيل الى عدم الاقرار بذلك مع كونه من الظهور بحيث لا يقدر احد على انكاره وفي تصدى السائل للجواب قبل ان يجيب غير ايماء الى ان مثل هذا السؤال لكون جوابه متعينا ليس من حقه ان ينظر جوابه بل حقه ان يبادر الى الاعتراف بالجواب (كتب على نفسه الرحمة)
 جملة مستقلة داخله تحت الامر مسوقة لبيان انه تعالى رؤف بالعباد لا يعجل عليهم بالعقوبة ويقبل منهم التوبة والانابة ومعنى كتب الرحمة على نفسه التزمها واوجبها تفضلا واحسانا لانه تعالى منزه عن ان يجيب عليه شئ حقيقة وفي التعبير عن الذات بالنفس حجة على من ادعى ان لفظ النفس لا يطلق على الله تعالى (ليجعلنكم
 الى يوم القيامة) جواب قسم محذوف اى والله ليجعلنكم في القبور مبعوثين او محشورين الى يوم القيامة فيجازيكم عن شرككم وسائر عاصيكم وان امهلكم بموجب رحته ولم يعاملكم بالعقوبة الدنيوية (لا رب فيه)
 اى في اليوم او في الجمع (الذين خسروا انفسهم) اى بتضييع رأس مالهم وهو الفطرة الاصلية والعقل السليم وهو مبتدأ وخبره قوله (فهم لا يؤمنون) والفاء لتفخهن المبتدأ معنى الشرط والاشعار بان عدم ايمانهم بسبب خسرتهم فان ابطال العقل باتباع الحواس والوهم والانهمال في التقليد واغفال النظر ادى بهم الى الاصرار على الكفر والامتناع من الايمان والخروج عن دائرة الرحمة الخاصة قال القاضي والمراد بالرحمة ما يعم الدارين ومن ذلك الهداية الى معرفته والعلم بتوحيده بنصب الادلة وانزال الكتب والامهال على الكفر وفي تفسير الكاشاني * مراد رحمت ذاته باشد كه رحمت مطلقة كونيدياين رحمتيست كه برهمه چيز فرارسيده ونتيجة آن عطاء اديست بي سابقه سؤال واستدعاورابطه حاجت واستحقاق چنانچه در مشنوى معنوى واردست در عدم ماستحقاق كى بديم * كبرين جان و برين دانش زديم * مانبوديم وتقاضان مانبود *
 لطف تونا كفته ما مى شنود * قال الامام الاكمل في شرح الحديث عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جعل الله الرحمة مائة جزء فامسك عنده تسعة وتسعين وانزل في الارض جزءا واحدا فمن ذلك الجزء يتراحم الخلائق حتى ترفع الدابة جو افراها عن ولدها يصح ان تصيبه فهذا مما يدل على كمال الرجاء والبشارة للمسلمين لانه حصل في هذه الدار من رحمة واحدة ما حصل من النعم الظاهرة والباطنة فباطنك بمائة رحمة في الدار الآخرة وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قدم على النبي عليه السلام سبي فاذا امرأة من السبي قد تغلب ثديها فتسعى فاذا وجدت صبيا في السبي اخذته فالصقته يطنها وارضعته فقال لسأ النبي عليه السلام اترون هذه طارحة ولدها في النار قلنا لا وهي قادرة على ان لا تطرحه فقال الله ارحم عباده من هذه بولدها (وفي المشنوى) آتش از قهر خدا خود ذره ايست * بهر تهديد ايمان دره ايست *
 با جنين قهرى كه زفت و قابليت * برد لطفش بين بروى سابقست * رحمت بچون چنين دان اى پدر *
 زائد اندروهم ازوى جزائر * قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الفتوحات المكية وجدنا آية الرحمة وهي بسم الله الرحمن الرحيم تتضمن الف معنى ككل معنى لا يحصل الا بعد انقضاء حول ولا بد

من حصول هذه المعاني التي تضمنها باسم الله الرحمن الرحيم لانه ما ظهر الا ليعطى معناه فلا بد من كمال الفسنة
لهذه الائمة اللهم ارحنا اذا عرق الحبين وكثر الانين وبكى علينا الحبيب وبئس منا الطبيب اللهم ارحنا
اذا وارانا التراب وودعنا الاحباب وفارقنا النعيم وانقطع النسيم اللهم ارحنا اذا فسى اسمنا وبلى جسمنا
واندرس قبرنا وانطوى ذكرنا اللهم ارحنا يوم تبلى السموات وتبدى الضمائر وتنشر الدواوين وتختصر الموازين
اللهم يا حي يا قيوم يا رحمن يا رحيم برحمتك نستعين هذه مناجاة حضرة الشيخ المذكور ولعمري انها مناجاة
شريفة ومنادة لطيفة (وله ما سكن في الليل والنهار) روى ان كفار مكة اتوا رسول الله فقالوا يا رسول الله قد علمنا
انك ما يحملك على ما ندعونا اليه الا الفقر والحاجة فخص فجمع لك من القبائل أموالا لتكون أغناها رجلا وترجع
عما انت عليه من الدعوة فانزل الله تعالى هذه الآية والمعنى والله تعالى خاصة جميع الاستغفر فيها واشتقلا عليه
فان اراد يعطى رسوله ما لا كثيرا ليكون اغنى انخلق نزل الملوان منزلة المسكين فغير من نسبة الاشياء الزمانية
اليها بالسكنى فيهما (وهو السميع) المبالغ في سماع كل مسجوع (العليم) المبالغ في العلم بكل معلوم فلا يخفى عليه
شي من الاقوال والافعال وفي الخبر ان الله تعالى خلق جوهرتين احدهما مظلمة والاخرى مضيئة فاستخلص
من المضيئة كل نور فخلق من نورها النهار ومن الباقي النار واستخلص من الظلمة كل ظلمة فخلق منها الليل وخلق
من الباقي الجنة فالليل من الجنة والنهار من النار ولذلك كان الانس بالليل اكثر فالليل انس المحبين وقرة عين
المحبوبين وقدم الليل على النهار لان الليل لخدمة المولى والنهار لخدمة الخلق ومعارج الانبياء كانت بالليل
والقدر في الليل خير من الف شهر وليس في الايام مثلها وكان بعض الاولياء يقول اذا جاء الليل جاء الخلق الاعظم
بقول الفقير جامع هذه المجالس امام من حجب عن سر الليل وحلاوة المناجاة فيه وذوق الخلوة والوحدة فال محبوب
اليه النهار كعلماء الرسوم الا ترى الى نعلب الخوى يقول وددت ان الليل نهار حتى لا تقطع عني اصحابي وهذا
حرص منه على الكثرة والالفة معها والا فكل معلم لم يكن اعلى حالا من المجتهدين الا ترى ان امامنا الاعظم كان
يدرس ويحكي الليل هر كنج سعادت كه اوداد يحافظ * ازين دعاى شب وورد سحرى بود * وعلم من
التمقرير المذكور افضلية الليل على النهار واعلم ان السكك خلق الله تعالى ولكل منهم ملك موكل به وفي الخبر
عن سلمان رضى الله عنه قال الليل موكل به ملك يقال له شراهيل فاذا حان وقت الليل اخذ خرزة سوداء فداها
من قبل المغرب فلما انظرت اليها الشمس وجبت في اسرع دن طرفه العين وقدامت ان لا تقرب حتى ترى الخرزة
فاذا غربت جاء الليل وقد نشرت الظلمة من تحت جناحي ملك فلا تزال الخرزة معلقة حتى يجيى ملك آخر يقال له
هراهيل بخرزة بيضاء فيعلقها من قبل المطلع فاذا رأتها الشمس طلعت في طرفه عين وقدامت ان لا تطلع
حتى ترى الخرزة البيضاء فاذا طلعت جاء النهار فنشر النور من تحت جناحي ملك فلنور النهار ملك موكل والظلمة
للليل ملك موكل عند الطلوع والغروب كما وردت الاخبار (قل) يا محمد لكفار مكة ونزلت حين يدعو الى الشرك
ودين آياته (اغفر الله اتخذ وليا) اى معبودا بطريق الاستقلال والاشراف وقد اتخذ في الله في ازيلته حبيبا
كما قال عليه السلام لو كنت متخذا خليلا غير الله لاتخذت ابا بكر خليلا ولكن الله اتخذ صاحبكم خليلا
اى لا اتخذ فالذكر هو اتخاذ غير الله وليا لانفس اتخاذ الولي لكن قدم المفعول لكونه مناط الانتكار
(فاطر السموات والارض) مبدعهما اى خالقهما ابتداء لا على مثال سبق وهو يدل من الجلالة (وهو)
اى والحال انه (يعلم ولا يطم) اى يرزق الخلق ولا يرزق وتخصيص الطعام بالذكر لشدة الحاجة اليه (قل انى)
امرت ان اكون اول من اسلم وجهه لله مخلصا لان النبى امام امته في الاسلام (ولا تكونن من المشركين)
اى وقيل لى لا تكونن من المشركين به تعالى فى امر من امور الدين ومعناه امرت بالاسلام ونهيت عن الشرك
وحقيقة الاسلام الاخلاص عن حبس الوجود وما خلاص عنه غيره عليه السلام بالكلمة ولهمذا يقول الانبياء
نفسى نفسى وهو يقول اتق اتق (قل انى اخاف ان عصيت ربى) اى بخلافه امره ونهيه اى عصيان كان
(عذاب يوم عظيم) اى عذاب يوم القيامة مفعول اخاف وفيه قطع لا طمأعهم وتعرض بانهم عصاة
مستوجبون للعذاب العظيم (من يصرف عنه يومئذ) اى من يصرف عنه العذاب في ذلك اليوم العظيم ويومئذ
ظرف للصرف (تقدرجه) اى تجاوه وانعم عليه (وذلك) الصرف (الفوز المبين) اى النجاة للظاهرة (وان يمسسك
الله بضر) دليل آخر على انه لا يجوز للاعقل ان يتخذ غير الله وليا اى يلبية كرض وقفر ونحو ذلك والبلاء للتعبدية

وترجمته بالفارسية واكر برساند خدا بنو مخفی (فلا كاشف له) ای فلا قادر علی كشف ذلك الضر ورفعه عنك (الاهو) تعالی وحده (وان یسـسـك بنجیر) من صحة ونعمة ونحو ذلك (فهو علی كل شیء قدير) فكان قادرا علی حفظه وادامته فلا یقدر غیره علی رفعه كقوله فلا راد لفضله وعن ابن عباس رضی الله عنهما انه قال اهدی للنبي علیه السلام بغلة اهداها كسرى فركبها بجبل من شعر ثم ارد فی خلفه ثم سار بی مليا ثم التفت الی فقال يا غلام فقلت لبيك يا رسول الله فقال احفظ الله يحفظك الله تحفظ الله تحفظ الله تجمده امامك تعرف الی الله فی الرضا يعرفك فی الشدة واذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله فقد مضى القلم بما هو كائن فلو جهد الخلاق ان یفعلوا بما یقضه الله لای یقدروا علیه ولوجهوا ان یضروك بما لم یكتب الله علیك ما قدروا علیه فان استطعت ان یسـسـك بنجیر البقیق فافعل فان لم تستطع فاصبر فان فی الصبر علی ما تكره خيرا كثيرا واعلم ان النصر مع الصبر وان هرج وان مع العسر یسر فان قلت قد یصور ان یكشف الانسان عن صاحبه كربة من ان یكشف كاشف الضر فی الحقيقة هو الله تعالی اما بواسطة الاسباب او غیرها (قال الخافض) کر شیخ یسـسـك بنجیر حـت ای حکیم * نسبت مکن بغيره ان یخافه کند * وكذا الاستعانة فی الحقيقة من الله تعالی * لا یلیه الا ولیاه انما هی استشفاع منهم فی قضاء الحاجة والموحد لا یعتقد ان الوجود مؤثر غیر الله تعالی (وهو القاهر) ای القادر الذی لا یجزئه شیء مستعلیا (فوق عباده وهو الحکیم) فی کل ما یفعله وبأمره (الخبر) باحوال عباده وخفايا امورهم متورقة ره تعالی وعلو شأنه بالعلو الحسی فعبودیه بالفوقیه بطریق الاستعارة التیمییه فقلوه وهو القاهر فوق عباده عبارة عن کمال القدرة کما ان قوله وهو الحکیم الخبر عبارة عن کمال العلم قال المولی الفساری فی تفسیره الفوقیه من حیث القدرة لا من حیث المكان لعلو شأنه تعالی عن ذلك فانه تعالی قاهر للممکنات معدومة كانت او موجودة لانه یقهر کل واحد منهم ابضده فیه المعدومات بالایجاد والتکوین والموجودات بالافناء والافساد وفی التأویلات النجمیه وقد عم قهره جمیع عباده فقهر الکفار بموت القلوب وحیاة النفوس اذا خطأهم النور المرشش علی الارواح فی بدو الخلقه فضلوا فی ظلمات الطبیعة وما هتدوا الی نور الشریعة وقهر نفوس المؤمنین بانوار الشریعة فاخرجهم من ظلمات الطبیعة بالقیام علی طاعته وقهر قلوب الهبین بلوعات الاشتیاق فآتسها بلطف مشاهدته وقهر ارواح الصدیقین بسطوات تجلی صفات جلاله وبالجمله لا ترى شیأ سواه الا وهومقه ورتحت اعلام عزته وذلیل فی میادین صمدیه فعلی العبد ان یعرف مولاه یشغل بعبودیه وهو الله تعالی الذی خلق کل شیء واوجده وقهره وحکی عن الشیخ عبد الواحد بن زید قدس سره قال كنت فی مرکب فطرحتنا الریح الی جزیره واذا فیها رجل یعبد صنما فقلنا له یاربجل من تعبد قوامی الی الصنم فقلنا له ان آلهک هذا مصنوع عندنا من یصنع مثله ما هذا بالآله یعبد قال فانهم من تعبدون قلنا نعبد الذی فی السماء عرشه وفی الارض بطشه وفی الاحیاء والاموات قضاؤه تقدست اسماءه وجات عظمته وكبریائه قال ومن اعلمکم بهذا قلنا وجهه الینار سولا کر بما فاخبرنا بذلك قال ما فعل الرسول فیکم قلنا لما اذی الرسالة قبضه الملك الیه او اختاره ما لیدیه قال فهل ترك عندکم من علامة قلنا نعم ترك عندنا کتابا بالملك قال فارونی کتاب الملك فانه ینبغی ان تكون كتب الملوك حسنا فاقتناه بالمصحف فقال ما عرف هذا فقرأنا علیه سورة فلم یزل یبکی حتی خفتنا السورة فقال ینبغی لصاحب هذا الکلام ان لا یعضی ثم اسلم وحسن اسلامه ثم مات بعد ايام علی احسن حال والحمد لله الملك المتعال فی الغدو والآصال انه هو المعبود المقصود والیه یؤول کل امر موجود (قل ای شیء اکبر شهادة) روى ان قریشا قالوا لرسول الله یا محمد لقد سألنا عنک الیهود والنصارى فزعموا ان لیس لك عندهم ذکر ولا صفة فارنا من یشهد انک رسول الله فانهم انکروک فانزل الله تعالی هذه الاية امر حبیبه علیه السلام بان یقول لهم ای شیء اعظم من جهة الشهادة (قل الله) ای الله اکبر شهادة فشهادته اکبر من شهادة الخلق فان شهادة الخلق وعلومهم لا تحیط بحقائق الاشیا کما والحق سبحانه الذی یحیط علمه بجمیع حقائق الاشیا امر له علیه السلام بان یتولی الجواب بنفسه لا لایذان بتعینه وعدم قدرتهم علی ان یحبیبوا بغيره (شہید) ای هو شہید (بینی و بینکم) علی صدق (واوحی الی) من جهته تعالی (هذا القرءان) الشاهد بصحة رسالتی (لا نذکرک به) ای اخوفکم بما فیہ من الوعدایم الموجدون وقت نزول القرءان (ومن یبلغ) عطف علی ضمیر

الخاطئين اي بلغه القرءان من الانس والجن الى يوم القيامة قال محمد بن كعب القرطبي من بلغه القرءان
 فكأنما رأى محمد عليه السلام وسبح منه (أتسكنم لتشهدون) الجاء لهم الى الاقرار بأشراكهم اذ لا سبيل لهم
 الى انكاره لا شتارهم به ولا استغفام فيه لا انكار والتوبيخ والمعنى بالغارسية أي أشجائيدك كواهي ميدهيد
 (ان مع الله آلهة أخرى قل) لهم (لا أشهد) بذلك وان شهدتم به فانه باطل صرف (قل انما هو آله واحد) تكرير
 الامر للتأكيدي بل انما أشهد انه تعالى لا آله الا هو أي متفرد بالالوهية (وانني بريء مما تشركون) به من
 الاصنام (الذين آتيناهم الكتاب) جواب مما سبق من قولهم لقد سألتنا عنك اليهود والنصارى والمراد
 بالموصل اليهود والنصارى وبالكتاب الجنس المنتظم للتوراة والانجيل (يعرفونه) أي محمدًا عليه السلام
 بجانيته ونعوته في كتابهم (كما يعرفون أبناءهم) بجهلهم المعينة لهم روى ان رسول الله لما قدم المدينة قال عمر
 رضي الله عنه لعبد الله بن سلام انزل الله تعالى على نبيه هذه الآية فكيف هذه المعرفة فقال يا عمر لقد عرفته
 فيكم حين رأيتكم كما عرف ابني ولانا أشد معرفة بمحمد مني بابني لاني لا أدري ما صنع النساء وأشهد انه حق من
 الله تعالى فقال عمر وقتك الله يا ابن سلام (الذين خسروا أنفسهم) أي غبنوا أنفسهم من اهل الكتابين والمشركين
 بان ضيعوا فطرة الله التي فطر الناس عليها واعرضوا عن البيئات الموجبة للإيمان بالكلمة وهو مبتدأ خبره قوله
 (فهم لا يؤمنون) لما انهم مطبوع على قلوبهم والقضاء السببية تدل على ان تضبيع الفطرة الاصلية والعقل
 السليم سبب لعدم الايمان قال البغوي وذلك ان الله تعالى جعل لكل آدمي منزلاً في الجنة ومنزلاً في النار فاذا
 كان يوم القيامة جعل الله للمؤمنين منازل اهل النار في الجنة ولا اهل النار منازل اهل الجنة في النار وذلك
 الخسران (ومن انظم عن اقترى على الله كذباً) لوصفهم النبي المنعوت في الكتابين بخلاف اوصافه عليه السلام
 فانه اقترأ على الله تعالى وبقولهم الملائكة نبأت وقولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله ونحو ذلك أي لا احد اظلم منه
 (او كذب بآياته) كان كذبوا بالقرءان وبالمعجزات وسجوها سحر او حرفوا التوراة وغيره ونعوته عليه السلام فان
 ذلك تكذيب بآياته وكلمة اولاد ان بان كلاً من الاقترأ والتكذيب وحده بالغ غاية الافراط في الظلم كيف وهم
 قد جعوا بينهما فاثبتوا ما نفاه الله تعالى ونقضوا ما اثبت به (أي الشان) لا يفلح الظالمون) أي لا ينجون من
 مكروه ولا يفوزون بمطلوب واذا كان حال الظالمين هذا فما ظنك بمن في الغاية القاصية من الظلم (ويوم نحشرهم
 جميعاً ثم نقول للذين أشركوا) يوم منصوب على الظرفية بمضمر مؤخر قد حذف ايذاناً بصيق العبارة عن شرحه
 وبيانها والشر جمع الناس الى موضع معلوم والضمير لكل وجميعا حال منه والمعنى ويوم نحشر الناس كلهم
 ثم نقول للمشركين خاصة للتوبيخ والتقريع على رؤس الاشهاد ما نقول كان من الاحوال والاهوال ما لا
 يحيط به دأثر المقال والعطف بهم للتراخي الحاصل بين مقامات يوم القيامة في المواقف فان فيه مواقف بين
 كل موقف وموقف تراخ على حسب حلول ذلك اليوم (اي من شركاؤكم) أي آلهتكم التي جعلتموها شركاء لله
 فلاضافة مجازية باعتبار اربابهم الشركاء لآلهتهم (الذين كنتم ترعون) أي ترعونونها شركاء شفعاؤهم والزم القول
 الباطل والكذب في اكبر الكلام (ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا) الفتنة مرفوع على انه اسم تكن والخبر الا ان قالوا
 والاستثناء مفرغ من اعم الاشياء وفتنتهم اما كفرهم مراد به عاقبته أي لم تكن عاقبة كفرهم الذي التزموه مدة
 اعمارهم واقترأوا به شيئاً من الاشياء الاجوده والتبري منه بان يقولوا (والله ربنا ما كنا مشركين) واما جوابهم
 عبر عنه بالفتنة لانه كذب وانما يقولون مع علمهم بانه معزل من النفع رأساً من فرط الخيرة والدهش كما يقولون
 ربنا اخرجنا منها وقد ايقنوا بالخلود (انظر) يا محمد (كيف كذبوا على انفسهم) بانكار صدور الاشياء عنهم
 في الدنيا وتجب من كذبهم فانه امر مجيب (وضل عنهم ما كانوا يفترون) عطف على كذبوا داخل في حين انظر أي
 كيف زال وذهب وبطل اقترأهم فانهم كانوا يفترون في حق الاصنام انها شفعاؤهم عند الله تعالى فبطل ذلك
 بالكلمة يوم القيامة وفي الايات امور الاول اطلاق لفظ الشيء على الله تعالى لكن بمعنى شئ لا بمعنى مشي
 وجوده فهو الشئ المريد والثاني انه يلزمه التبزي من الشر لعقيب التوحيد قال المولى الشهير باخي جلبي
 في حواشي صدر الشريعة اسلام اليهود والنصارى مشروط بالتبزي عن اليهودية والنصرانية بعد الايمان
 بكاه في الشهادة وبدون التبزي لا يكونان مسلمين ولو اتيا بالشهادتين مراراً لانهم ما فسر اقولهم ما به رسول
 الله اليكم لكن هذا في الذين اليوم بين ظهراني اهل الاسلام اما اذا كان في دار الحرب وحمل عليه رجل من

المسلمين فاقى بالشهادتين اوقال دخلت دين الاسلام اوفى دين محمد عليه السلام فهذا دليل قوته انتهى قال
 في الدر المختصر في صفة الايمان ان يقول ما امر في الله تعالى به قبلته وامنها في عنه انتهت عنه فلذا اعتقد
 ذلك بقلبه واقر بلسانه كان ايمانا صحيحا وكان مؤمنا بالكل انتهى وايمان المقلد صحيح عند الامام الاعظم الا انه
 يا ثم ترك النظر والاستدلال وفي فصل الخطاب من نشأ في بلاد المسلمين وسبح الله تعالى عند رؤية صنائعه فهو
 خارج عن حد التقليد والثالث ان قوله تعالى كما يعرفون ابناءهم يشير الى ان الاباء قد تحقق عندهم انهم مصادر
 الابناء ومبدأ وجود الابدان منهم فكذلك اهل المعرفة تحقق عندهم ان الله تعالى مصدرهم ومبدأ وجودهم
 منه (قال الحافظ) در مكتب حقائق وپيش ادب عشق * هان اي پسر بكوش كه روزي بدرشوي
 * خواب و خورث زهر تبه خویش دور کرد * آنكه رسی بخویش كه بی خواب و خورشوی *
 فالوصول الى المبدأ القديم بعبد العبور من جسر الوصف الحادث والرابع ان النافع هو الايمان والتوحيد
 والصدق والاخلاص دون الشرك والكذب يروى ان المشركين اذ رأوا يوم القيامة مغفرة الله تعالى وتجاوزة
 عن اهل التوحيد قال بعضهم لبعض تعالوا نكتم الشرك لعلنا نجو مع اهل التوحيد فيقولون والله ربنا
 ما كنا مشركين فيختم على افواههم ونشده عليهم جوارحهم بالكفر فلا يفلحون وكذا اهل الرياء من اهل
 التوحيد يزعمون انهم على اليقين وكمال الاخلاص وافعالهم الصادرة عن جوارحهم تدل على خلاف ذلك
 فانما خلق الله جهنم لتطهير اهل الشرك مطلقا لكن اهل الكفر مخلدون فافهم المقام واعلم ان الله تعالى واحد
 وكل شيء يشهد على وحدته وعلى هذه الوحدة يعرفه ويشاهده اهل المعرفة والمشاهدة فان كثرة الاسماء لا تنافي
 الوحدة كالنواة مع الشجرة (قال الحافظ) تادم وحدت زدی حافظ شوریده حال * خامة توحيد كش
 بر ورق این و آن (ومنهم من يستمع اليك) اذا قرأت القرء ان روى انه اجتمع اوسفيان والوليد والنضر وعمبة
 وشيبة وابوجهم واضراهم يستمعون تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر وكان صاحب اخبار
 يا ابا قتيلة ما يقول محمد فقال والذي جعلها يتسه ما ادري ما يقول الا انه يحرر لسانه ويقول اساطير الاولين
 مثل ما حدثتكم من القرون الماضية فقال اوسفيان اني ارى بعض ما يقول حقا فقال ابوجهم كلا فزلت
 فالضمير للمشركين (وجعلنا اي انشأنا) على قلوبهم الضمير راجع الى من باعتبار المعنى (اكنة) اي اعطية
 كثيرة لا يقادر قدرها خارجة عما يتعارفه الناس جمع كان بالكسروه وما يستربه الشيء (ان يفقهوه) مفعول له
 يحذف المضاف اي كراهة ان يفقهوه وما يستمعون من القرء ان المدلول عليه بذكر الاستماع (و) جعلنا في آذانهم
 وقرا اي صما ونفلا كراهة ان يستمعوه حق الاستماع وهذا تمثيل معرب عن كمال جهلهم بشؤون النبي عليه
 السلام وفرط نبوة قلوبهم عن فهم القرء ان الكريم ويج اسماعهم له وهذا دليل على ان الله تعالى يقلب القلوب
 فيشرح بعضها للهدى ويجعل بعضها في اكنة فلا تفقه كلام الله ولا تؤمن كما هو مذهب اهل السنة وفي الآية
 اشارة الى ان مكافاة من يستمع الى كلام الله تعالى اولى حديث النبي عليه السلام اولى كلمات ارباب الحقائق
 بالانكار لياخذوا علمها ويطنوا فيها ان يجعل الله تعالى حجابا على قلوبهم وسمعهم حتى لا يصل اليهم انوارها
 ولا يجدون حلاوتها ولا يفهمون حقائقها (قال المولى الجامي) عجب نبود كه از قرآن نصیبت نیست
 جز حرفی * كه از خورشید جز گرمی نبیند چشم نا بینا (وان بر واسل آية) من الايات القرء آية اي يشاهدها
 بسماعها (لا يؤمنوا بها) اي كفروا بكل واحدة منها وسماها سحر او افتراء واساطير افراط عنادهم واستحكام
 التقليد فيهم (حتى) ابتداية ومع هذا لا مانع من ان تغيد معنى الغاية اي بلغ بهم ذلك المنع من فهم القرء ان
 الى انهم (اذا جاؤك مجادلونك) اي حال كونهم مجادلين لك (يقول الذين كفروا) اي لا يكتفون بمجرد عدم الايمان
 بما سمعوا من الايات الكريمة بل يقولون (ان هذا) اي هذا القرء ان (الاساطير الاولين) اي اباطيلهم
 واكاذيبهم جمع اسطورة بالضم كالاضاحيك والاعاجيب جمع اضغوة وايجوبة (وفي المتنوي) چون كتاب
 الله يامدهم بران * اين چنین طعنه زدند آن کافران * كه اساطیر امث و افسانه نژند * نیست
 تعمیق و تحقیق بلسند * فوز قرآن ای پسر ظاهرمبین * دیو آدم را نبیند جز که طین (وهم) اي
 الكفار (ينون) الناس (عنه) اي عن القرء ان والايمان به (ويتأون عنه) اي يتباعدون عنه بانفسهم
 اظهار الغاية نفورهم عنه وتأكيد التهم منه فان اجتناب الناهي عن المنهى عنه من متمات النهي ولعل

ذلك هو السرفى تأخير التأنى عن النهى والتأنى البعد (وان يهلكون) اى ما يهلكون بالنهى والتأنى (الا انفسهم)
 لان ضرره عليهم (وما يشعرون) اى والحال انهم ما يعلمون اى لا باهلال انفسهم ولا باقتضاء ذلك عليها من غير
 ان يضربوا بذلك شيئاً من القرءان والرسول والمؤمنين (ولو ترى اذ وقفوا على النار) الخطاب اما الرسول الله صلى
 الله عليه وسلم اول كل احد من اهل المشاهدة والعيان والوقف الحبس وجواب لو ومفعول ترى محذوف اى لو
 تراهم حين يوقفون على النار حتى يعاينوها رأيت ما لا يساعد التعبير (فتها لوابيا) للتنبيه (ليتنا نرذ) الى الدنيا
 (ولا تكذب بايات ربنا) القرءانية (وتكون من المؤمنين) بها العاملين بمقتضاها حتى لا نرى هذا الموقف
 الهائل ونصب الفاعلين على جواب التثنية باضمماران بعد الواو وجرأتها مجرى الفاء والمعنى ان رددنا لم نكذب
 ونكن من المؤمنين (بل بداهم ما كانوا يخفون من قبل) اى ليس الامر على ما قالوه من انهم لو رددوا الى الدنيا
 لامنوا فان التثنية الواقعة منهم يوم القيامة ليس لاجل كونهم راغبين في الايمان بل لانه ظهر لهم في موقفهم ذلك
 ما كانوا يخفون في الدنيا وهى النار التى وقفوا عليها والمراد باخفاتهم تكذيبهم لها فان التكذيب بالشئ كفر به
 واخفاء له لا محالة (ولو رددوا) الى الدنيا فرضاً (لعادوا المانوا عنه) من الشرك ونسوا ما عاينوه بالكلية لاقتصار
 انظارهم على الشاهد دون الغائب كالبليس قد عاين من آيات الله تعالى ثم عاند فلا راد لما قضاه الله تعالى ولا مبدل
 لما حكم فى الازل (وانهم يكذبون) اى اقوم ديدنهم الكذب فى كل ما يأتون وما يذرون وبهذه الآية يفتى بقتل
 اهل البغى والفساد اذ لا يؤمن من ان يعودوا المانوا عنه (وفى المشنوى) آن ندامت ازنتجه رنج بود *
 چونك رنج نبود ندامت نیست بود * چونكه شد رنج آن ندامت شد عدم * مى نبرد خاك آن توبه عدم *
 مى كند ا توبه و پير خرد * بآنكه لورد و العاد و امير تند (وقالوا) عطف على عاد و ادخل فى حيز الجواب (ان
 هى) اى ما الحياة فالضمير للحياة فان من الضعفاء ما يذكرونها ولا يعلم ما يرجع اليه الا بذكر ما بعده (الاحياء فى
 الدنيا وما نحن بمبعوثين) بعد ما فارقتنا هذه الحياة كان لم يروا ماراً وامن الاحوال التى اولها البعث والفسور
 (ولو ترى اذ وقفوا على ربهم) اى حسبوا السؤال كما يوقف العبد الخافى بين يدى سيده للعتاب والجواب محذوف
 اى لرايت امر اعظيا (قال) لهم على لسان الملائكة موجبها وهواستغناف (ليس هذا) البعث والحساب
 (بالحق قالوا بلى وربنا) انه لخلق (قال فذوقوا العذاب) الذى عاينتموه (بما كنتم تكفرون) اى
 بسبب كفركم فى الدنيا بذلك وخص لفظ الذوق لاشارة الى ان ما يجذونه من العذاب فى كل حال هو ما يجذبه
 الذائق لكون ما يجذون بعده اشد من الاول (قد خسروا الذين كذبوا بلى الله) اى قد غبن الذين كذبوا بالبعث
 بعد الموت (حتى اذا جاءتهم الساعة) غماية لتكذيبهم لان خسروا انهم فانه ابدى لاحدله (بفتة) حال من فاعل
 جاءتهم اى باغتة مفاجئة والبغت والبغتة مفاجأة الشئ بسرعة من غير ان يشعر به الانسان حتى لو كان له
 شعور بمجيئه ثم جاءه بسرعة لا يقال فيه بغتة والوقت الذى تقوم فيه القيامة يغيب الناس فى ساعة لا يعلمها
 احد الا الله تعالى فلذلك سميت ساعة خفيفة يحدث فيها امر عظيم وسميت الساعة ساعة اسعيا الى جانب
 الوقوع ومسافته الانفاس والمعنى انهم قد كذبوا الى ان ظهرت الساعة بغتة فان قيل انما يكذبون الى ان
 يموتوا والجواب ان زمان الموت آخر زمان من ازمنة الدنيا واول زمان من ازمنة الآخرة حتى انتمى
 تكذيبه الى هذا الوقت صدق انه كذب الى ان ظهرت الساعة بغتة ولذلك قال عليه السلام من مات فقد
 قامت قيامته (قالوا) جواب اذا (يا حسرتنا) الحسرة هى شدة الندم والتألم وندأؤها مجاز لان الحسرة لا يأتى
 منها الاقبال وانما المعنى على المبالغة فى شدة التحسر كانهم نادوا بالحسرة وقالوا ان كان لك وقت فهذا وان
 حضوره ومثله يا ويلتنا والمقصود التنبيه على خطأ المنادى حيث ترك ما حوجه تركه الى نداء هذه الاشياء
 (هى ما فرطنا فيها) اى على تقريرنا فى شأن الساعة وتقصيرنا فى مراعاة حقها والاستعداد لها بالايمان
 بها واكتساب الاعمال الصالحة فعلى متعلق بالحسرة وما مصدرية والتعريف التقصير فى الشئ مع القدرة
 على فعله (وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم) حال من فاعل قالوا والاوزار جمع وزر وهو فى الاصل الحمل
 الثقيل يقال وزرته اى حملته ثقيلاً ومنه وزير الملك لانه يتحمل اعباء ما قلده الملك من مؤنة رعيته وحشمه سعى به
 الاثم والذنب لغاية نقله على صاحبه والحمل من نواجع الاعيان الكئيبة لامن عوارض المعانى فلا يوصف به
 العرض الاعلى سبيل التمثيل والتشبيه وذكر الظهور كذكر الايدى فى قوله تعالى فىما كسبت ايديكم فان المعتاد

حل الا نقال على الظهور كما ان المؤلف هو الكسب بالابدي والمعنى انهم يتحسرون على ما لم يعملوا من
 الحسنات والجلال انهم يحملون اوزار ما عملوا من السيئات (الاسماء ما يرزون) اي بدس شيأ يرزون اي يحملون
 وزرهم قال السدي وغيره ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله احسن شيء مودة واطيبه ريحا فيقول هل
 تعرفني فيقول لا فيقول انا عمك الصالح فاركني فقد طال ماركنك في الدنيا فذلك قوله تعالى يوم نحشر المتقين
 الى الرحمن وفدا الى ربك يا واما الكافر فيستقبله اقبح شيء مودة وانتنه ريحا فيقول هل تعرفني فيقول لا فيقول انا
 عمك الخبيث طال ماركنك في الدنيا وانا اليوم اركبك فهو معنى قوله تعالى وهم يحملون الح فيكون الحمل على
 حقيقة لان العمل صور انظروا في الآخرة وان كان نفسهم اعراضا واعلم ان الاوزار كثيرة لكن ذنب الوجود
 فوق السكل اذ هو الباعث على سائر الاوزار وهو ثقل مانع عن السلوك فعلى السالك ان يتوب عن السكل ويقضي
 في طريق الحق فناء كل ما (قال الحافظ) فكر خود وراي خود در عالم رندي نيست * كقصة درين
 مذهب خود بيني و خود را ي * قال بعضهم لا يمكن الخروج من النفس بالنفس وانما يمكن الخروج من
 النفس بالله تعالى قال الشيخ ابو عبد الله محمد بن علي الترمذي الحكيم قدس سره ذكر الله تعالى يربط القلب
 ويلينه فاذا خلا عن الذكرا صابته حرارة النفس و نار الشهوات فقساوييس و امتنعت الاعضاء من الطاعة
 فاذا مددتها انكسرت كالشجرة اذا ليست لا تصلح الا لا قطع وتصب و قود النار اذا نال الله منها فالذكر والتوحيد
 والاتباع الى اهله هو اصل الاصول حكى عن علي بن الموفق انه قال حجبت سنة من السنين في محل فرأيت رجلا
 فاحببت المشي معهم فزلت واركنت واحدا في المحل ومشيت معهم فتقدمنا الى البرية وعدنا ساعن الطريق
 فتمنا فرأيت في منامي جوارى معهن طمشوت من ذهب و اباريق من فضة يغسلن ارجل المشاة فبعيت انا
 فقات احدا من لصواحبها ليس هذا منهم قلن هذا له محل فقات بلى هو منهم لانه احبب المشي معهم فغسلن
 رجلى فذهب عني كل تعب كنت اجده هذه حال من مشى مع ولي باعقدا صحيح فكيف مع نبي فلو ان كفار
 مكة ومشركي العرب استمعوا الى النبي عليه السلام و اتبعوا الذكر الذي انزل اليه انجوا واسقطوا كل حل عن
 ظهورهم ومشوا الى الجنة الفردوس لكن الله تعالى يهدي من يشاء (وما الحياة الدنيا) على حذف المضاف اي
 ما اعمال الدنيا اي الاعمال المتعلقة بها من حيث هي هي (الالعاب ولهو) يلهي الناس ويشغلهم بمنفعته الزائلة
 عن الايمان والعمل الصالح المؤدى الى اللذة الدائمة اللعب عمل يشغل النفس وينفرها عما تنتفع به والله يصر فيها
 عن الجدل الى الهزل (ولا دار الآخرة) التي هي محل الحياة الاخرى (خير للذين ينقون) الكفر والمعاصي لان
 منافعها خالصة عن المضار ولذا انها غير منغصة بالالام مستمرة على الدوام (أفلا تعقلون) الفاء للعطف على
 ما قدر اي انفعلون فلا تعقلون اي الامر من خير و سميت الدنيا بالدنيا لانه نوا قبل الآخرة اولداتها و سميت
 الآخرة بالآخرة لتأخرها عن خلقها وانما جعل الله الآخرة غائبة عن الابصار لانها لو كانت حاضرة لما جحدوها
 ولا رتفعت التكالييف والحن لجعل ما على الارض زينة لا ابتلاء و حقيقة الدنيا ما يشغل عن ربك قال اهل
 التحقيق السموات والارضون وما فيها من عالم الكون والفساد يدخل في حد الدنيا واما العرش والكرسي
 وما يتعلق بهما من الاعمال الصالحة والارواح الطيبة والجنة وما فيها من حد الآخرة وفي الخبر القدسي
 لما خلق الله الدنيا خاطبها بقوله يا دنيا اخدي من خدمتي واتبعي من خدمك و هذا كانت الدنيا تجبي لبعض
 اوليائه وتكنس داره في صورة العجوز و لبعض اوليائه تجبي كل يوم برغيف فان قلت ان الله تعالى خلق هذه
 الدنيا للمؤمن فلم امر بالزهد فيها قلت السكر اذا نثر على رأس الختن لا يلتقطه لعلوه منه ولولا نقطه لكان عيبا
 وفي الحديث جوعوا انفسكم لوليمة الفردوس والضيف اذا كان حكيما لا يشبع من الطعام رجاء الخلو أو حكي ان
 فاضيا من اهل بغداد كان ما رزق قاق كفتان مع خدمه وحشمه كالوزير فطلع الكفتان وهو يودي في صورة
 جهنمي كان القطاران يقطر من جوانبه فاخذ بلجام بغلة القاضي فقال ابد الله القاضي ما معنى قول نبيكم الدنيا
 حصن المؤمن وجنة الكافر ما ترى ان الدنيا جنة لك وانت مؤمن محمدى والدنيا سجن لي وانا كافر يهودى والحديث
 دلالة بالعكس فاجاب القاضي وكان من الفضلاء الدنيا وما ترى من زينتها وحشمتها سجن لي بالنهيمة الى ما وعد
 الله في الجنة وجنة لك بالنسبة الى الدرجات الموعودة في النيران قيل مثل الدنيا والآخرة مثل رجل له امرأتان
 ان ارضى احدهما اسخط الاخرى واحتضر عابدا فقال ما تأسى على دار الآخرة والغصوم والخطايا والذنوب

وانما ناسى على ليله نتمها و يوم افطرته وساعة تحفلت فيها عن ذكر الله تعالى * نه عمر خضر بئانه ملك
 اسكندر نزاع بر سر دنيای دون مكن درویش فالدينا لا تبقي والاخرة خير وابقى يحكى ان جعفر بن سليمان رحمه
 الله قال مرت انما مالک بن دينار رضى الله عنه بالبصرة فبينما اندور فيها امر ربا قصر يعمر واذا شاب حسن
 يا امرينا القصر وبقول افعلوا واصنعوا فاذ خلنا عليه وسلمنا فرد السلام قال مالک کم نويت ان تنفق على هذا
 القصر قال مائة الف درهم قال لا تعطيني هذا المال فاضعه في حقه واخبر لک على الله تعالى قصر اخبرنا من
 هذا القصر بولدانه وخدمه وقبا به وخيمه من ياقوته حجر آء مرصع بالجواهر ترابه الزعفران ملاطه المسك لم تمسه
 يدان ولم يثنه بان قال له الجليل سبحانه کن فكان فائز في الشاب كلامه فاحضر البدر وداودا وقرطاس ثم
 كتب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما ضمن مالک بن دينار فلان ابن فلان اني ضمن لک على الله قصر ابدل قصر
 صفته كما وصفت والزيادة على الله واشتریت للنبي هذا المال قصر في الجنة افسح من قصر لک في ظل ظليل بقرب
 العزيز الجليل ثم طوى الكتاب ودفعه الى الشاب وانفق ما اخذه من المال على الفقراء وما اتى على الشاب
 اربعون ليلة حتى مات ووصى ان يجعل الكتاب بين كفته وبدنه ووجد مالک ليلة وفاته كتابا موضوعا
 في المحراب فاخذه ونشره فاذا هو مكتوب بلامداد هذه برآة من الله العزيز الحكيم مالک بن دينار وبنينا الشاب
 القصر الذي ضمنته له وزيادة سبعين ضعفا (وفي المنوي) هرکه پايان بين تراومسعودتر * جد تراوکار د
 افزون ديدبر * زانکه داند زين جهان کاشتن * هست بهر محشر وبرداشتن * آخرت قطار اشتران بملک *
 در تبع دنياش همچون پشم پشک * پشم بکزي شتر نبود ترا * ونبودا شتر چه قيمت پشم را * يعنى ان
 اخترت الدنيا التي هي كصوف الجمل وانزتها على الاخرة التي هي كنفس الجمل تكون محروما من الاخرة كما
 ان من اختار الصوف يحرم من الجمل بخلاف من كان الجمل ملاك له فانه لا قيمة عنده لصوفه ولا زغبه وقال
 في محل آخر * باز كونه اى اسيران جهان * نار خود كرديد اميران جهان * اى نوبه دى اين جهان محبوس
 جان * چند كويي خوش را خواجه جهان * تحت بندست انكه تخش خوانده * صدر بندارى وبرد
 مانده * پادشاهى نيست بر ريش خود * پادشاهى چون كنى بايک ويد * بى مراد نوشود ريش
 سپيد * شرم دار از ريش خوراي كز اميد * اقتضار از رنگ و بو و زمكان * هست شادى و فريب كودكان
 * كون ميكويد بيا من خوش بى ام * وان فسادش گفته اومن لا شى ام * اى زخوى بهاران لب كزان
 * بنكران سردى وزردى خزان * روز ديدى طلعت خورشيد خوب * مرگ او را ياد كن وقت غروب *
 بدر را ديدى برين خوش چارماتى * حسرتش راهم بين وقت محاق * كودكى از حسن شد مولاى خلق
 * بعد فردا شد خرف رسواى خلق * اى بدیده لونهای حرب و چيز * فضله آتري بين در آبريز * مر
 خبث را كوكه آن خوبيت كو * بر طبق آن زوق و آن نفزي و بو * پس انا مل رشك استاد ان شده *
 در صنعت عاقبت لرزان شده * تركس چشم خمار همچو جان * آخر اعمش بين و آب ازوى چكان * حيدرى
 كان در صف شيران روند * آخر او مغلوب موثى ميشود * زلف جعد مشكبار عقل بر * آخر آن چون دنب
 زشت خنك و خر * خوش بين كوش زاول با كشاد * و آخر آن رسوا بين و فساد * والاشارة الحياه
 التي تكون بالتمتع بالديونة النفسانية كاهب الصبيان واهو اهل العصيان يزيد في الحب والسير من البشرية
 الى الروحانية بترك الشهوات والاعراض عن غير الحق والاقبال الى الله خير للذين يتقون عما سوى الله بالله
 افلا تعلمون ان الله تعالى خلقكم لهذا الشأن لا لغيره كما قال واصطنعتك لنفسى اللهم احفظنا من تضيع
 العمر واهدنا الى حقيقة الامر انك انت الوهاب الهادى (قد فعلم) قد هتلا لكثير والمراد بكثرة علمه تعالى كثرة
 تعلقه (انه) اى الشأن (ايحزنك) يا محمد (الذى يقولون) فاعل يحزنك والعائد محذوف اى الذى يقوله كفار مكة
 وهو ما حكى عنهم من قواهم ان هذا الاساطير الاولين ونحو ذلك (فانهم لا يكذبونك) اى لا تعتد بما يقولون
 وكله الى الله تعالى فانهم في تكذيبهم آيات الله لا يكذبونك في الحقيقة (واكن الظالمين بايات الله يجهلون) اى
 ولكنهم يكذبون بايات الله ويشكرونها كما يفتعلون في حقل فهو راجع الى في الحقيقة لانك فانى عما سوى الله
 باقى بالله وانا انتقم منهم لاحماله اشدد انتقام والمراد بالنظم بجهودهم والجود عبارة عن الانكار مع العلم بخلافه
 والباء متعلقة بالفعل والتقديم للقصر يقال بجد حقه وبحقه اذا انكره (ولقد كذبت رسل من قبلك) نسبية

رسول الله صلى الله عليه وسلم فان البلية اذا حمت طابت اى وبالله لقد كذبت من قبل تكذيبك رسل اولوا شان
 خطيرو وذو واعد كثير وكذبت رسل كانوا من زمان قبل زمانك (فصبروا على ما كذبوا واودوا) اى على تكذيبهم
 وايدأتهم (حق اتاهم نصرتنا) اى كان غاية صبرهم نصر الله تعالى اياهم فثأس بهم واصطبر على ما نالك من قوهك
 والنصر الموعود للصابر ينحتمل ان يكون بطريق اظهار الحجج والبراهين ويحتمل ان بهكون بطريق القهر
 والغلبة او باهلاك الاعداء (قال الما فظ) اى دل صبور باش ونخور غم كه عاقبت * ابن شام صبح كرد دواين
 شب سحر شود (وقال ايضا) كرت چون نبي صبر هست بر غم طوفان * بلا بكر دود كام هزار ساله بر آيد *
 (ولا مبدل لكم مات الله) اى مواعيده بالنصرة والغلبة كما قال تعالى واقدمت عليكم كلمتنا العباد فلما المرسلين انهم
 لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون (ولقد جاءك من نبأ المرسلين) اى من خبرهم ما يسكن به قلبك وهو
 نصره تعالى اياك وقال المولى ابو السعود والجار والمجرور فى محل الرفع على انه فاعل اما باعتبار مضمونه اى بعض
 نبأ المرسلين او بتقدير الموصوف اى بعض من نبأ المرسلين (وان كان كبر عليك اعراضهم) اى عظم عليك
 وشق اعراضهم عن الايمان بما جئت به من القرءان وعدم عددهم له من قبيل الآيات واحببت ان تحببهم الى
 ما سألو اقتراحا لحرصك على اسلامهم (فان استطعت ان تبغى نفقا) اى سر با ومنفذا (فى الارض) تنفذ فيه
 الى جوفها قال ابن الشيخ النفق سرب فى الارض له مخلص الى مكان آخر ومنه نفاقاء الربوع لان الربوع يحرق
 الارض الى القعر ثم يصعد من ذلك الى وجه الارض من جانب آخر (وسلما) مصعدا (فى السماء) تخرج به فيها
 (فتأتهم) منها (بآية) مما اقترحوه والجواب محذوف اى فافعل وجلة الشرطية الثانية جواب للشرطية
 الاولى والمقصود بيان حرصه البالغ على اسلام قومه وانه لو قدر ان يأتهم بآية من تحت الارض او من فوق
 السماء لاقى بها رجاء لا يمانهم واشار الى ابتغاء على الاختصاص ونحوه لا يذا بان ما ذكره من النفق والسم مما
 لا يستطاع ابتغاه فكيف بالتخاذ (ولو شاء الله) هدايتهم (لجمعهم على الهدى) ولكن لم يشأ ذلك لعدم صرف
 اختيارهم الى جانب الهدى مع تمكنهم منه ومشاهدتهم للآيات الداعية اليه فلم يؤمنوا فلاتم اللك عليه (فلا
 تكون من الجاهلين) بالحرص على ما لا يكون والجزع فى مواطن الصبر فان ذلك من دأب الجمل ليدفائق
 شؤونه تعالى التى من جعلتها ما ذكر من عدم تعلق مشيئته تعالى بايمانهم وفى الآية تربية وتأديب للنبي عليه
 السلام من الله تعالى كما قال عليه السلام ان الله ادبى فاحسن تأديبى اثلا يبلغ فى الشفقة على غير اهلهما
 (انما يستجيب) اى يقبل دعوتك الى الايمان (الذين يستمعون) ما يلقى اليهم سماع فهم ومد بردون الموقى الذين
 هؤلاء منهم (قال الما فظ) كوه ربالى سايد كه شود قابل فيض * ورنه هر سنى وكلى اولو و مرجان
 نشود (الموقى) اى الكفار شبههم بهم فى عدم السماع (ببعثهم الله) من قبورهم (ثم اليه) تعالى لالى غيره
 (يرجعون) اى يردون للجزآ فينذ يستجيبون واما قبل ذلك فلا سييل اليه (وقالوا) اى رؤساء قريش (لولا)
 تحضيضه بمعنى هلا (نزل عليه آية من ربه) كالساقه والعصا والمائدة من الخوارق الملقاة الى الايمان (قل)
 لهم (ان الله قادر على ان ينزل آية) كما اقترحوا (واكن اكثرهم لا يعلمون) ان نزولها بلا علمهم لوجوب
 هلاكهم ان جحدوها علم ان الناس فى الاديان على اربعة اقسام سعيد بالنفس والروح فى لباس السعادة وهم
 الانبياء واهل الطاعة والثانى شقى بالنفس فى لباس الشقاوة وهم الكفار والمعصرون على البكائر والثالث شقى
 بالنفس فى لباس السعادة مثل بلع باعورا و برصيصا وابليس والاربع سعيد بالنفس فى لباس الشقاوة كبلال
 وصهيب وسلمان فى اوائل امرهم ثم يبدل لباسهم بلباس التقوى والهداية فان قلت ما الحكمة فى ان الله تعالى
 خلق الخلق سعيدا وشقى وقال ولو شاء الله لجمعهم على الهدى ولو شاء الله لجمعهم على البكائر لعل الله بن عمر
 رضى الله عنه ان الله تعالى علم فى الازل ان فلانا فى خلقه يعصى لعبدى فاستعداده للسعادة فجعله شقى السابق
 القضاء عليه بمقتضى استعداده فى الاعيان الثابتة ومنه ان الله تعالى سأل بالاسان
 الاستعداد كونه شقى باسأله من فى السموات والارض (والاستعداد كل يوم هو فى شان
 فيفيض ويعطى كل شئ ما يستعده من السعادة والاستعدادات فى الاعيان الثابتة
 الغيبية العلية وعلم سبحانه وتعالى ان عبده
 والقابلية المودعة فى النشأة الانسانية بقوله

السعادي الا زلي فلولم يكن ذلك لما صبح عليهم التكليف والخطاب بمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب فاذا
عرفت ان الانسان سعيد وشقي فاستعداد السعيد لا يعطى الا الاقوال المرضية والافعال الحسنة والاخلاق
الجيدة التي تورث الانبساط واستعداد الشقي لا يعطى الا التي تورث الانقباض فلذا امر الله تعالى حبيبه
بالصبر وتحمل الاذى من اهل الشقاوة والقهر والحلال والابتلاء في الدنيا سبب للغفران وتكميل الدرجات
التي لا تسال في الجنان الا على قدر البلاء وفي الخبر ان الجنة مقامات معلقة في الهوى يا وى اليها اهل البلاء
كالطير الى وكره ولا يناله غيرهم وان الرجل يتلى على حسب دينه فان كان في دينه ضلالة اشده بلاؤه وان كان
في دينه رقة ابتلى على قدر دينه فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشي وما عليه خطيئة والبلاء سوط الله على
عباده كيلا يركنوا الى الدنيا ولا يستغلوا بها ويفروا الى الله من ضرب سوطه كما يفرون الخيل الى مستقره والاخرة
هي دار القرار * ما بالارباب كس عطاء نكنهم * تاكنا ممش زاوليا نكنهم * وبالجمله فن ابتلى بشئ من
المصائب والبلايا فالعاقبة جيدة في الصبر وبالصبر يكون من الامة المرحومة حقيقة ويدخل في اثر النبي عليه
السلام (وما من دابة في الارض) من زائدة لنا كيد الاستغراق وفي متعلقة بمحذوف هو وصف الدابة اي وما
فرد من افراد الدواب يستقر في قطر من اقطار الارض (ولا طائر) من الطيور في ناحية من نواحي الجواب طير
بجناحية) كما هو المشاهد المعتاد فقيد الطير ان بالجناح تأكيد كما يقال نظرت بعيني واخذت بيدي او هو قطع
لجهاز السرعة لانه يقال طار فلان في الارض اي اسرع (الانم امثالكم) محفوفة احوالها مقدرة اركانها
وآجالها (ما فرطنا في الكتاب من شئ) يقال فرط في الشئ ضيعه وتركه اي ما تركنا في القرءان شئاً من الاشياء
المهمة التي ينسأه تعالى مراعاة فيها المصالح جميع مخلوقاته على ما ينبغي بل قد ينسأ كل شئ اما مفصلاً او مجملًا اما
المفصل فكقوله تعالى ان النفس بالنفس والعين بالعين وما المجهول فكقوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم
عنه فانتهوا روى ان الامام الشافعي كان جالساً في المسجد الحرام فقال لاتسأ لوني عن شئ الا جيبكم فيه من
كتاب الله تعالى فقال رجل ما تقول في الحرم اذا قتل الزنور فقال لا شئ عليه فقال اين هذا في كتاب الله فقال قال
الله تعالى وما آتاكم الرسول الاية ثم ذكر اسناد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال عليكم بسنتي وسنة
اخلفاء الراشدين من بعدى ثم ذكر اسناد الى عمر رضي الله عنه انه قال للمعمر قتل الزنور (ثم اني ربهم) اي الامم
(يخشرون) يوم القيامة الى ربهم لا الى غيره فيقض بينهم (والذين كذبوا باياتنا) اي القرءان (صم) لا يسمعونها
سمع تدبر وفهم فلذلك يسمونها اساطير الاولين ولا يبعدونها من الايات ويقترحون غيرها وهو جمع اصم
والمقصود تشبيه حالهم بحال الاصم لكن حذف حرف التشبيه للمبالغة (و بكم) لا بقدرتون على ان ينطقوا
بالحق ولذلك لا يستجيبون دعوتك وهو جمع ابكم (في الظلمات) اي ظلمات الكفر خبر مائل للمبتدأ (من يشأ الله)
اضلاله اي ان يخلق فيه الضلال (بضلعه) اي يخلق فيه لكن لا ابتداء بطريق الجبر من غير ان يكون له دخل
ما في ذلك بل عند صرف اختياره الى كسبه وتحصيله (ومن يشأ) هدايته (يجعله على صراط مستقيم) لا يضل
من ذهب اليه ولا يزل من ثبت قدمه عليه وفي الايات امور الاول ان غير الانسان من الامم ايضا وفي الحديث
لو ان الكلاب امة لامرت بقتلها فاقتلوا منها كل اسود بهم وذلك لان الكلاب الاسود شيطان في كونه اعقر
الكلاب واخبثها واقلها نفعاً واكثرها نعاساً وعن هذا قال احمد بن حنبل لا يحل الصيد به والاشارة ان ما يدب
في ارض البشرية ويتحرك كالسمع والبصر واللسان والاعضاء كلها والنفس وصفاتها وكذا ما بطير بجناحي
الشرعية والطريقة كالقلب والروح وصفاتها امم امثالكم في السؤال عن افعالهم واحوالهم يدل عليه قوله
تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا والشا في ان الحشر نام كما قال ابو هريرة رضي الله
عنه يحشر الله الخلق كلهم يوم القيامة اليها ثم والدواب والطير وكل شئ فياً خذل الجعاء من القرناء كما في الحديث
لتؤذن الحقوق الى اهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلاء من الشاة القرناء اي يقتصر للشاة التي لا قرن لها
من التي لها قرن قال ابن ملك وفيه دلالة على حشر الوحوش كما قال الله تعالى واذا الوحوش حشرت لكن
القصاص فيها قصاص مقابلة لا قصاص تكليف انتهى ثم يقال للبهايم والوحوش والطير كوني ترابا فتكون
ترابا مثل تراب ارض ذلك العالم وعند ذلك يقضى الكافر بقول النبي كنت ترابا قال الحدادي والمراد بهذا الاقناء
للهايم بعد ان احياها انه افناء لا يكون فيه الم والثالث ان الذين ختم الله على قلوبهم فهم كالاصم والابكم الاصليين

ومن خاصة الابكم ان يكون اصم (كما قال في المننوى) دائما هر كنك اصلي كبرود * ناطق انكس شده از ماد و شود
 * چون سليمان سوى مرغان سبا * يك صغرى كرد بست آن جله را * جز مكر مرغى كبدى بالى و بر *
 يا جوماهى كنك بد از اصل كر * فى غلط كفتم كه كز كرم نهد * پيش وحى كبر يا سمعش دهد * قلوب
 الخلق بيد الله تعالى بصرفها كيف يشاء روى ان كفار مكة اجتمعوا على قتل النبي عليه السلام فبينما هم كذلك
 اذ دخل عليهم ابليس فقال لماذا اجتمعتم فاخبروه بالقصة فقال لابي جهم يا ابا الحكم لو انك حملت صمك واكلمك
 الذى تعبدوه ووضعته بين يدي محمد وسجدت له ربما يسمع محمد منه شيئا وكان صمهم صعبا بالجوهر والياقوت
 فحمل ابو جهل صمهم ووضعهم بين يدي النبي عليه السلام وسجد له وقال الهى تعبدك وتقرّب اليك هذا محمد شئنا
 بسبك ونطعم منك ان تنهنا وتشتّم محمد فاخذ الصمّ يتحرك وينكلم ويستمّ فدخل في قلوبهم فاستمعوا له وهم اجمعين
 شيء ورجع الى بيت خديجة فلم يلبث ان دق الباب فاذا شاب دخل ويده سيف فسلم وقال مر في يا رسول الله
 حتى امثل امرك فقال عليه السلام من انت قال انا من الجن قال كم تبلغ قوتك قال اقدر ان اقطع جبل حراء
 وابي قبيس وارميها في البحر قال من اين اقبلت الساعة قال كنت في جزيرة البحر السابيع اذا ناني جبرائيل فقال
 ادرك فلانا الشيطان دخل في الصمّ وشمّ النبي عليه السلام فاقتله بهذا السيف فادركته في الارض الرابعة
 فقتلته فقال له عليه السلام ارجع فاني استعين بربي من عدوى وقال الشاب لى اليك حاجة هي ان ترجع
 الى مكان كنت فيه امس فانهم يستخبرون ذلك الصمّ ثانيا فارجع في الغد ومعه ابوبكر الصديق فجاها ابو جهل
 مع صمهم ففعل كما فعل بالامس فاخذ الصمّ يتحرك ويقول لا اله الا الله محمد رسول الله وانا صم لا اتنع ولا اضمر
 ويل لمن عبدني من دون الله فلما سمعوا ذلك قام ابو جهل وكسر صمهم وقال ان محمدا سحر الاصنام فظهر ان الله
 تعالى يقول الحق من السنة المظاهرة ولكن لا يسمع المنافق والسكافر (قل) يا محمد لاهل مكة (ارأيتكم) الكاف
 حرف خطاب اكذب به ضمير القائل المخاطب لتأكيده الاسناد لا يحمل له من الاعراب كالكاف في اية ذلك الكاف
 يدل على احوال المخاطب من الافراد والتدكير ونحوها فوهو مطابق ما يراد به والتاء تبي على حالة واحدة مفردة
 مفتوحة ابدان نحو ارايتكم ارايتكم ارايتكم ومبنى التركيب وان كان على الاستخبار عن الرؤية قلبية كانت
 او بصريه لكن المراد به الاستخبار عن متعلقاتها اي خبروني فدخل العلم والابصار الذي هو سبب الاخبار مجازا
 عن الاخبار وجعل الاستفهام الذي للتبكيك والالقاء الى الاقرار مجازا عن الامر بجمع الطلب (ان انا كم
 عذاب الله) في الدنيا كما اتى من قبلكم من الامم (واذ انتم الساعة) اي القيامة المشتملة على ذلك العذاب وهو
 العذاب الاخرى والساعة اسم لوقت تقوم فيه القيامة سمي بها لانها ساعة خفيفة يحدث فيها امر عظيم
 (اغير الله تدعون) هذا من انا الاستخبار ومحو التبكيك (ان كنتم صادقين) جواب الشرط محذوف اي ان كنتم
 صادقين في ان اصنامكم آلهة كما انها دعواكم المعروفة فاخبروني لغير الله تدعون ان انا كم عذاب الله فان
 صدقتم بهذا المعنى من موجبات اخبارهم بدعائهم غير سبحانه (بل اياه تدعون) عطف على جله منفية كانه
 قيل لا غيره تعالى تدعون بل اياه تدعون (فيكشف ما تدعون اليه) اي الى كشفه عطف على تدعون اي
 فيكشف ائردعائكم (ان شاء) كشفه فقبول الدعاء تابع لمشيئته تعالى فقد بله كما في بعض دعواهم المتعلقة
 بكشف العذاب الذي ينوي وقد لا يقبله كما في بعض اخر منها وفي جميع ما يتعلق بكشف العذاب الاخرى الذي
 من جلته الساعة فانه تعالى لا يغفر ان يشرك به فلا يشاء في الآخرة (وتنسون ما تشركون) عطف على تدعون
 ايضا اي تتركون ما تشركون به تعالى من الاصنام تركا كليما ذكر في العقول على انه القادر على كشف العذاب
 دون غيره فالنسيان هنا بمعنى الترك لا بمعنى الغفلة (ولقد ارسلنا) اي وبالله لقد ارسلنا رسلا (الى امم كثيرة
 من قبلك) اي كائنات من زمان قبل زمانك فمن لا بد آ الغاية في الزمان على مذهب السكوفية مثل نمت من اول
 الابل وصمت من اول الشهر الى آخره وقال المثنى سنان جلبي من زائدة على قول من جوز زيادتها في الموجب
 واما عند غيره فهي بمعنى في كافي قوله تعالى اذ اودى للصلاة من يوم الجمعة (فاخذناهم) الفاء فصحة تفصح ان
 الكلام مبني على اعتبار الحذف اي فكذبوا رسلاهم فاخذناهم (بالبا ساء) اي بالشدة والفتور (والضمر) اي الضم
 والافان وهما صيغتان ثابتان لا مذكر لهما (اعلمهم بتضرعون) اي لسيدي دعوا الله في كشفها بالتضرع والتذلل
 ويتوبوا اليه من كفرهم ومعاصيهم (فلولا) هلا (اذ جاءهم بأسنا) عذابنا (تضرعوا) اي لم يفعلوا ذلك مع قيام

مقتضى له فلو لا بعيد الايام والتدبير وذلك عند قيام الداعي الى الفعل وانتفاء العذر في تركه (ولكن قست
قلوبهم) استدرال على المعنى اى لم يتضرعوا ولكن يست وجفت قلوبهم ولو كان في قلوبهم رقة
وخوف لتضرعوا (وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون) اى حسن لهم الكفر والمعاصى بان اغواهم
ودعاهم الى الالة والراحة دون التفكير والتدبر ولم يحطروا بياهم ان ما اعتراهم من البأساء والضرراء
ما اعتراهم الا لاجله (فلما نسوا ما ذكروا به) عطف على مقدراى فانهم كدولفيه ونسوا ما ذكروا به من البأساء
والضرراء فلما نسوه (فتخنا عليهم ابواب كل شئ) من فنون النعماء على منهاج الاستدراج (حتى) ابتد آتية
ومع ذلك غاية لقوله فتخنا (اذ افرحوا بما اوتوا) اى صاروا معجبين بما لهم فالفرح فرح البطر كفرخ قارون
بما اصابه من الدنيا (اخذناهم) بالعذاب (بفتنة) اى خفة ليكون اشد عليهم وقعا وانقطع هولا كما قال اهل المعانى
انهم انما اخذوا في حال الراحة والرخاء ليصكون اشد تحسرهم على ما فاتهم من حال السلامة والعافية
(فاذا هم مبلسون) متحسرون غاية الحسرة آيسون من كل خير راجعون فاذا للمفاجأة والابلاس بمعنى
اليأس من النجاة عند ورود المهلكة والمعنى الحسرة والحزن (فقطع دابر القوم الذين ظلموا) اى اخرهم بحيث
لم يبق منهم احد فالدابر يقال للتابع للشئ من خلفه كالولد للوالد يقال دبر فلان القوم يدبر دبرا ودبورا اذا كان
آخراهم قال البغوى معناه انهم استوصلوا بالعذاب فلم يبق منهم باقية ووضع الظاهر موضع الضمير للاشعار
بعلة الحكم فان هلاكهم بسبب ظلمهم الذى هو وضع الكفر موضع الشكر واقامة المعاصى مقام الطاعات
(والحمد لله رب العالمين) على اهلاكهم فان هلاك الكفار والعصاة من حيث انه تخليص لاهل الارض من شؤم
عقائدهم الفاسدة واعمالهم الخبيثة نعمة جليلة يحق ان يحمد عليها لاسيما مع ما فيه من اعلاء كلمة الحق التى
نطق بها رسلمهم عليهم السلام وفي الايات امور منها ان الله تعالى هو المرجع فى كل امر حال الاختيار
والاضطرار والعاقلة لا يلتجئ الى غيره تعالى لان ما سوى الله آلات واسباب والمؤثر فى الحقيقة هو الله تعالى
فشان المؤمن هو النظر الى بابه والاستعداد من جنبه حال السرآ والضرآ بخلاف الكافر فانه يفتح عينيه عند
نزول الشدة والمقبول هو الرجوع اختيارا فان العبد المطيع لا يترك باب سيده على كل حال ومنها ان الله تعالى
يقلب الانسان تارة من البأساء والضرراء الى الراحة والرخاء وانواع الالاء والنعماء واخرى يعكس الامر كما يفعله
الاب المشفق بولده يخافه تارة ويلاطفه اخرى طلبا لصلاحه والزاما للحجة وازاحة للعللة فى هذه المعاملة
تربية له وفائدة عظيمة فى دينه ودنياء ان تقطن (قال الصائب) نهاد سجت نوسوهان بخردنى * كبرد *
وكرنه يست وبلند زمان سوهانست * ومنها ان الهلاك بقدر الاستدراج ونحو ذلك بالله تعالى من المكروه
وفى الحديث اذا رايت الله تعالى يعطى عبدا فى الدنيا على معصية ما يجب فان ذلك منه استدراج ثم قرأ صلى الله
عليه وسلم فلما نسوا ما ذكروا به الاية وفى التاويلات النجمية فتخنا عليهم ابواب كل شئ اى من البلاء فى صورة
النعماء لارباب الظاهر بالنعمة الظاهرة من المال والجاه والقبول والفتنة وامثالها لارباب الباطن بالنعمة
الباطنة من فتوحات الغيب وارااة الايات وظواهر الكرامات ورؤية الانوار وكشف الاسرار والاشراف على
الخواطر وصفاء الاوقات ومشاهدة الروحانية واشباهها ما يربى به اطفال الطريقة فان كثيرا من متوسطى
هذه الطائفة تعتبرهم الاوقات فى انشاء السلوك عند سأمه النفس عن المجاهدات وملاتها من كثرة الرياضات
فيوسوسهم الشيطان وتسلول لهم انفسهم انهم قد بلغوا فى السلوك رتبة قد استغنوا بها عن صحبة الشيخ وتسليم
تصريفاته فيخرجون من عنده ويشرعون فى الطلب على وفق انفسهم فيقعون فى ورطة الخذلان وسفرة
الشيطان فيبرهم الاشياء الخارقة للعادة وهم يحسبون انها من نتائج العبادة وكان بعضهم يسير
فى البادية وقد اصابه العطش فانتهى الى بئر فارفع الماء الى رأس البئر فرفع رأسه الى السماء وقال اعلم انك
قادر وانك لا اطيق هذا فلو قيضت لى بعض الاعراب يصفعنى صفعا ويسقينى شربة ماء كان خيرالى
ثم اى اعلم ان ذلك الرفق ايس من جهته وقال الشيخ ابو عبد الله القرشى قدس سره من لم يكن كارهها لظهور
الايات وخوارق العادات منه كراهية الخلق لظهور المعاصى فهى حجاب فى حقه وسترها عنه رحمة ومنها
ان العجب مذموم مهلك وفى الحديث ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وانجاب المرء بنفسه حرم محبوب
زاهل دين نبود * هيج خود بين خدای بين نبود * بخير از جهان ومست يکيست * خوبستن

بين وبست يست * وعلاجه رؤية التوفيق من الله تعالى ومنها ان النعمة لا بد لها من الحمد
 والشكر وفي الخبر الصحيح اول من يدعى الى الجنة الحمدون لله على كل حال ولما جد نوح عليه السلام بقوله
 الحمد لله الذي نجى انا من القوم الظالمين وجد السلامة حيث قال تعالى يا نوح اهبط بسلام منا فلا بد من الحمد
 على السلامة سواء كانت من جهة الدين او من جهة الدنيا ذك كل منهما نعمة ودخل رجل على سهل بن عبد
 الله فقال ان اللص دخل دارى واخذ منى فقال اشكر الله لودخل اللص قلبك وهو الشيطان وافسد
 التوحيد ماذا كنت تصنع يقول الفقير جامع هذه المجالس الشريفة سئلت في المنام عن معنى الحمد فقلت
 الحمد اظهار السكالى بتمية اسبابه فقال السائل وهو واحد من سادات المشايخ ما تمية الاسباب فقلت ان ترفع
 يدك الى السماء وتنظر الى جانب الملكوت وتظهر الخشوع والخشوع وان تثنى على الله تعالى ثناء حق كما ينبغي
 ثم استيقظت فناء التفسير بحمد الله تعالى مشيراً الى مراتب الشكر (كما قال بعضهم) الحمد كرقيد للنعم
 مستلزم دفع النقم وهو على ثلاثة قلب يد فاعلم ونعم والحمد لله تعالى وللى الانعام على الاستمرار والدوام
 (قل) يا محمد لاهل مكة (ارأيتم) اى اخبروني ايها المشركون فان الرؤية بصرية كانت او علمية سبب الاخبار
 كما سبق (ان اخذ الله سمعكم) اى اسمعكم (وابصاركم) اى اعماكم بالكلمة (وختم على قلوبكم) بان غطى عليها
 ما يرزول به عقلكم وفهمكم بحيث تصيرون مجانين (من آله عير الله) من استفهامية مبتدأ وآله خبره وغيره
 صفته (يا نبيكم) اى بما اخذ منكم وهى صفة اخرى له والجملة متعلقة بالرؤية ومناط الاستخبار اى اخبروني
 ان سبب الله عنكم اشرف اعضائكم من احد غير الله بآتيكم بها ومن المعلوم انه لا يقدر عليه الا الله سبحانه
 فهو المستحق للعبادة والتعظيم وهو احتجاج آخر على المشركين (انظر) يا محمد ونجيب (كيف نصرف الايات)
 اى نكررها ونقررها مصروفة من اسلوب الى اسلوب نارة بقرب المقدمات العقلية وتارة بطريق الترغيب
 والترهيب وتارة بالتنبيه والتذكير باحوال المتقدمين قال الحدادى التصريف توجيه المعنى الى الجهات التى
 تظهرها اتم الاظهار (ثم هم يصدقون) اى يعرضون عنها فلا يؤمنون وثم لاستبعاد صدقهم اى اعراضهم
 عن تلك الايات بعد تصديقهم اى هذا الخط البديع الموجب للاقبال عليها (قل ارأيتمكم) اى اخبروني
 ايها المشركون (ان انا انكم عذاب الله بغتة اوجهرة) اى ليلاً ونهاراً بالما ان الغالب فيما الى ايلة البغطة اى المفاجأة
 وفيما اتى نهاراً الجهرة وهو المناسب لما فى سورة الاعراف من قوله تعالى انا من اهل القرى ان يا نبيهم بأسنا
 بيانا وهم نائمون او امن اهل القرى ان يا نبيهم بأسنا حتى وهم يلعبون والقرء ان يفسر بعضهم بعضاً وهو
 اللامح بالبال (هل يهلك الا القوم الظالمون) الاستفهام بمعنى النفي ومتعلق الاستخبار محذوف اى اخبروني
 ان انا انكم عذابه العاجل الخاص بكم بغتة اوجهرة كما اتى من قبلكم من الامم ماذا يكون الحال ثم قيل بيانا لذلك
 هل يهلك الا القوم الظالمون اى ما يهلك بذلك العذاب الخاص بكم العائتم ووضع المظهر موضع المضمر اذ انابان
 مناط هلاكهم ظلمهم الذى هو وضعهم للكفر موضع الايمان (وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين) حالان
 مقدوران من المرسلين اى ما نرسلهم الا مقدر تبشيرهم وانذارهم فقيم ما معنى العلة الغائية قطعاً لم ترسلهم
 لان يقتصر عليهم الايات ويتلهى بهم بل لان يشيروا قومهم بالثواب على الطاعة وينذروهم بالعقاب على
 المعصية التبشير الاخبار بالخبر السار والانذار الاخبار بالخبر الضار (من آمن) بهم (واصلح) عمله اودخل
 فى الصلاح (فلا خوف عليهم) من العذاب الذى انذروه دنيوياً كان او آخروياً (ولا هم يحزنون) بغوات ما بشروا
 به من الثواب العاجل والا جل (والذين كذبوا باياتنا) وهى ما ينطق به الرسل عليهم السلام عند التبشير
 والانذار ويبلغونه الى الامم (يسمى العذاب) الاليم واسند المس الى العذاب مع ان حقه ان يسند الى الاحياء
 لكونه من الافعال المسبوقه بالتصديق والاختيار على طريق الاستعارة بالكناية فجعل كأنه حي يطلب ابلائهم
 والوصول اليهم (بما كانوا يفسقون) اى بسبب فسقهم المستمر الذى هو الاصرار على الخروج عن التصديق
 والطاعة وفى الايات ترغيب وترهيب وفى الكلمات القدسية يابن آدم لاتأمن مكرى حتى يهوزهى الصراط
 روى ان الله تعالى قال يا ابراهيم ما هذا الوجع الشديد الذى اراه منك فقال يا رب كيف لا الوجع وآدم اى
 كان محله القرب منك خلقته سيدك ونفخت فيه من روحك وامرت الملائكة بالسجود له فمعصية واحدة
 اخرجته من جوارك فاوحى الله تعالى اليه يا ابراهيم اما عرفت ان معصية الحبيب على الحبيب شديدة وعن مالك

ابن دينار قال دخلت جنة البصرة فاذا انا بسعدون المجنون قتل كيف حالك وكيف انت حال يا مالك
 كيف يكون حال من امسى واصبح يريد سفرا بعيدا بلا هبة ولا زاد ويقدم على رب عدل حاكم بين العباد ثم بكى
 بكاء شديدا قتل ما ييكبك فقال والله ما ييكبك حرصا على الدنيا ولا جزعا من الموت والبلبل لكن بكيت ليوم
 مضى من عمرى لم يحسن فيه عمل كارى كذيم ورنه خجالت برآورد * روزى كه رخت جان بجهان دگر
 كشم * ابكافى والله قلة الزاد وبعد المأزاة والعقبة الكؤود ولا ادري بعد ذلك اصير الى الجنة ام الى النار
 فسمعت منه كلام حكمة قتل ان الناس يزعمون انك مجنون فقال ما بى جنة ولكن حب مولاي خالط قلبي
 واحداثى وجري بين لحي ودمى وعظامى درره منزل ليلي كه خطر هاست درو * شرط اول قدم آتست كه
 مجنون باشى * كاروان رفت ونودر خواب ويا بان درپيش * كى روى ره زكه بر مى چه كنى چون
 باشى * وعلى تقدير الزلة فليبادر العاقل الى التوبة والاستغفار حتى يتخلص من عذاب الملك القهار
 كما قال تعالى فمن آمن واصبح فلا الخ زوى ان الملائكة تخرج الى السماء بسينات العبد فاذا عرضوا على اللوح
 المحفوظ يجدون مكانها حسنات فيخرون على وجوههم ويقولون ربنا انك تعلم انما كتبنا عليه الا ما عمل
 فيقول الله تعالى صدقتم ولكن عبدى ندم على خطيئته واستشفع الى بدمعته ففغرت ذنبه وجدت عليه
 بالكرم وانا اكرم الاكرمين فالايمان واصلاح العمل والندم على الزلل سبب النجاة فى الدنيا والاخرة قال بعض
 النكار ان الايمان والاسلام يمكن ان يكونا شيئا واحدا فى الحقيقة ولكن خض كل منهما بنوع مجاز عرفيا فكل
 ما كان فيه التصديق القلبي اطلق عليه الايمان لوجود اصل معناه فيه كما لا يخفى (قل) يا محمد لله كفرة الذين
 يقترحون عليك تارة تنزيل الآيات واخرى غير ذلك (لا اقول لكم عندى خزائن الله) اى لا ادعى ان خزائن
 مقدوراته تعالى مفوضة الى تصرف فيها كيف اشاء استعلا واستدعاء حتى تقترحوا على تنزيل الآيات
 او انزال العذاب او قلب الجبال ذهبا او غير ذلك مما لا يليق بشأى فالخزائن جمع خزينة بمعنى مخزونة قال
 الحدادى وليس خزائن الله مثل خزائن العباد وانما خزائن الله تعالى خزائن مقدوراته التى لا توجد الا بتكويره
 اياها ويجوز ان يكون جمع خزائنه وهى اسم للمكان الذى يخزن فيه الشئ وتخزن الشئ احراره بحيث لا تناله
 الايدي وكانوا يقولون ان كنت رسولا من عند الله تعالى فوسع علينا منافع الدنيا وخيراتنا فالمعنى لا ادعى ان
 مفاتيح الرزق بيدى فاقبض وابسط (ولا اعلم الغيب) عطفت على محل عندى خزائن الله ولا مزيدة مذكرة للنفى
 اى لا ادعى ايضا انى اعلم الغيب من افعاله تعالى حتى تسألونى عن وقت الساعة او وقت نزول العذاب او نحوهما
 (ولا اقول لكم انى ملائكة من الملائكة حتى تكلفونى من الافاعيل الخارقة للعادات ما لا يطبق به البشر من
 الرقى الى السماء ونحوه او تعدوا عدم انصافى بصفتهم قادحانى امرى كما يبنى عنه قولهم مالهذا الرسول يا كل
 الطعام ويمشى فى الاسواق والمعنى انى لا ادعى شيئا من هذه الاشياء الثلاثة حتى تقترحوا على ما هو من آثارها
 واحكامها وتجعلوا عدم اجابى الى ذلك دليلا على عدم صحة ما ادعيه من الرسالة التى لاتعلق لها بشئ مما ذكر
 قطعا بل انما هى عبارة عن تلقى الوحي من جهته عز وجل والعمل بمقتضاه بحسب حسبانى عنه قوله تعالى
 (ان اتبع الاماوى الى) اى ما فعل الاتباع ما يوحى الى من غير ان يكون لى مدخل تما فى الوحي اوفى الموحي
 بطريق الاستدعاء او بوجه آخر من الوجوه اصلا والوحي ثلاثة ما ثبت بلسان الملك والقرءان من هذا القبيل
 وما ثبت باشارة الملك من غير ان يبينه بالكلام واليه الاشارة بقوله عليه السلام ان روح القدس نثت فى روى
 ان نفسا ان تموت حتى تستكمل رزقها والثالث ما تبدى لقلبه اى ظهر لقلبه بلا شبهة الهاما من الله تعالى
 بان اراد الله بنور من عنده كما قال لتحكم بين الناس بما اراد الله وابوا الاشعرينوا كثر المتكلمين ان يحكم عليه
 السلام بالاجتهاد كما تدل عليه الآية اذ ثبت بها انه لا يتبع الا الوحي والجواب انه جعل اجتهاده عليه السلام وحيا
 باعتبار المال فان تقريره عليه السلام على اجتهاده يدل على انه هو الحق كما اذ ثبت بالوحي ابتداء (قل هل يستوى
 الاعمى والبصير) مثل الضال والمهتدى فانه عليه السلام لما وصف نفسه بكونه متبعا للوحي الالهى لزم منه ان
 يصف نفسه بالاهتداء ويصف من غانده واستبعد دعواه بالضلال فالعمل بغير الوحي مجرى عمل الاعمى
 والعمل بمقتضى الوحي مجرى عمل البصير (افلا تتفكرون) اى الاتسمعون هذا الكلام الحق فلا تفكرون فيه
 فتهدوا باتباع الوحي والعمل بمقتضاه فتناط التويع عدم الامر من معالى الاستماع والتكفر (وانذره) اى خوف

من العذاب بما يوحى (الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم) اى يبعثوا ويجمعوا الى ربهم اى الى موضع لا يعلم احد فيعرفهم ولا ضرهم الا الله تعالى وقيل يخافون يعلمون لان خوفهم انما كان من علمهم (ليس لهم من دونه ولي) قريب ينفعهم (ولا شفيع) ينفع لهم وجملة النبي اى ليس في موضع الحال من ضمير يحشرون فان الخوف هو الحشر على هذه الحال وقوله من دونه حال من اسم ليس اى متجاوزا لله تعالى والمراد بالموصول المؤمنون العاصون كما في اكثر التفسير وانما انى الشفاعة لغيره مع ان الانبياء والاولياء يشفعون كما هو مذهب اهل السنة لانهم لا يشفعون الا بآذنه فكانت الشفاعة في الحقيقة من الله تعالى وقال المولى ابو السعود رحمه الله المراد بالموصول المجوزون من الكفار للعشر سواء كانوا اجازمين باصله كاهل الكتاب وبعض المشركين المعتزفين بالبعث المتتردين في شفاعه آباءهم الانبياء كالاولين اوفى شفاعه الاصنام كالاخرين او متردين فيهما معا كبعض الكفرة الذين يعلم من حالهم انهم اذا جمعوا بحديث البعث يخافون ان يكون حقا واما المنكرون للعشر رؤساء والقائلون به القاطعون بشفاعة آباءهم او بشفاعة الاصنام فهم خارجون عن امر بانذارهم انتهى فالكلام على هذا ظاهر لان الظلمين ليس لهم من حليم ولا شفيع بطاع (لعلمهم يتقون) تعليل للامر اى انذارهم لئلا يتقوا الله باقلاعهم عما هم فيه وعمل الطاعات او يتقوا الكفر والمعاصي والاشارة ان الله تعالى امر نبيه عليه السلام ان يكلم الكفار على قدر عقولهم فقال قل لا اقول لكم عندى خزائن الله على انما عندى ولكن لا اقول لكم وهى علم حقائق الاشياء وما هيئاتها وقد كان عنده في اراءة سرهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم وفي اجابة قوله عليه السلام ارنا الاشياء كما هى في قوله او تبين جواسع الحكم وما امره الله تعالى الا ان قل ليس عندى خزائن الله قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر (ولا تبذر الاسرار) يعنى بيان الحقائق الذى هو غذاء القلب والروح كالسر آء يعنى الحنطة للجسم (في ارض عيمان) يعنى في ارض استعداد هؤلاء المطوآء الذين لا يبصرون الحق ولا يشاهدونه في جميع الاشياء كما في شرح القصص للمولى الجامى قدس سره (قال السعدى) دريغست باسفه كفت از علوم * كضايغ شود تخم در شور بوم * ولا اعلم الغيب فانه صلى الله عليه وسلم كان يخبر عما مضى وعما سيكون باعلام الحق وقد قال عليه السلام ليلة المعراج قطرت في حلقي قطرة علمت ما كان وما سيكون فن قال ان نبي الله لا يعلم الغيب فقد اخطأ فيما اصاب ولا اقول لكم انى ملك وان كنت قد عبرت عن مقام الملك فعين قلت لجبرئيل تقدم فقال لودنوت اتملة لا حرق (كما قال السعدى) شبي برنشست از فلک بر كذشت * بتمكين وجاه از ملك در كذشت * چنان كرم در تبه قربت براند * كه در سدره جبريل از بوزماند * ان اتبع الاما يوحى الى يعنى لا اخبركم عن مقاماتى واحوالى تعالى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولانى مرسل الاما يوحى الى ان اخبركم وكيف اخبركم عما عصى الله بصائرهم عنه وانا به بصير فلا يستوى الا عصى والبصير ثم قال وانذره يعنى اخبر بهذه الحقائق والمسا فى الذين يخافون اى يرجون ان يحشروا الى ربهم بمجذبات العناية وتحقق لهم ليس لهم فى الوصول الى الله من دونه ولي يعنى من الاولياء ولا شفيع يعنى من الانبياء لان الوصول لا يمكن الا بمجذبات الحق لعلمهم يتقون عما سوى الله بالله فى طلب الوصول قال السرى السقطى قدس سره خرجت يوما الى المقابر فاذا يهلول فقلت له اى شئ تصنع هنا قال اجالس قوما لا يؤذونى وان غبت لا يفتابونى فقلت له تكون جادما فولى وان شاء يقول

تجوع فان الجوع من عمل التقى * وان طويل الجوع يوما سينبع

قيل مثل الصالحين وما زينهم الله به دون غيرهم مثل جند قال لهم الملك تزينوا للعرض على غذا فن كانت زينته احسن كافة منزلته عندى ارفع ثم مرسل الملك فى السر بزينته عنده ليس عند الجند مثلها الى خواص مملكته واهل محبته فاذا تزينوا بزينه الملك فخر واسا ترا الجند عند العرض على الملك فهذا مثل من وفقهم الله تعالى للاعمال الصالحة والاحوال الزكية ولا حاجة لهم الى ان يصغروا ما عندهم الى عامة الناس فان علمهم بذلك كاف وسيظهر يوم العرض الاكبر وعند الكتيب الاحمر (اولئك خدام كرام وسادة ونحن عبيد السوء بنس عبيد) (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى) روى ان رؤساء قريش قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين راوا فى مجلسه الشريف فقراء المؤمنين مثل صهيب وعمار وخباب وبلال وطلحة وغيرهم لو طردى

هو لاه العبد و ارواح حسابهم وكان عليهم جباب صوف لا غير السالك واحد شك فقال عليه السلام ما لنا بطارد المؤمنين فقالوا فاذا نحن بجنالك فاقم عنا حتى يعرف العرب فضلنا فان وفود العرب بكما ليك فسقني ان ترافع هو لاه فاذا اتقنا عن مجلسك فاقدمهم معك ان شئت فهم عليه السلام ان يفعل ذلك لهم عافي ايمانهم فانزل الله تعالى هذه الابه يعلم انه لا يجب ان تفضل غنيا على فقير ولا شريفا على وضع لانه طريقه فيما ارسل به الدين دون احوال الدنيا والطرد الابعاد وبالفارسية مر ان از مجلس خودان درویشانرا ~~مكه~~ ميخوانند برورد كار خود را و از كراميتكند بامداد و شبكهاه والمراد بذكر الوقتين الدوام ومن دلم ذكر مدام جلوسه مع الله كما قال انا جلوس من ذكرني (بريدون) بذكرهم وعبادتهم (وجهه) تعالى ورضاه لاشيا من اغراض الدنيا حال من ضمير يدعون اي يدعونه تعالى مخلصين له وقيد الدعاء بالاخلاص تنبها على انه ملاك الامر عبادت باخلاص نيت نكوست * وكرنه چه آيد زني مغز پوست * واشعار لايانه من اقوى موجبات الاكرام المتاني للابعاد (وما عليك من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شئ) لما لم يقتصر المشركون في طعن فقراء المسلمين على وصفهم بكونهم موالى ومساكين بل طعنوا في ايمانهم ايضا حيث قالوا يا محمد انهم انما اجتمعوا عندك وقبلوا دينك لانهم يمجدون عندك ما كولا ولملبوسا بهذا السبب والافهم عارون عن دينك والايان بك دفع الله تعالى ما عسى يتوهم كونه مستوعا لطردهم من اقاويلهم فقال ما عليك اي ليس عليك الاعتبار بظاهر حالهم وهو اتسامهم بسمة المتقين وان كان لهم باطن غير مرضى كما يقوله المشركون فمضرة حساب ايمانهم لا ترجع الا اليهم لا اليك لان المضرة المرتبة على حساب كل نفس عائدة اليها لا الى غيرها فالمقصود منه دفع طعن الكفار وتثبيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على تربية الفقراء وادنائهم وضمير حسابهم وعليهم للذين يدعون بهم وكلمة من في قوله من شئ زائدة وهو فاعل عليك وعليهم لاعتمادها على النفي ومن حسابهم ومن حسابك صفة لشئ ثم قدمت فصارت حالا قال المولى ابو السعود و ذكر قوله تعالى وما من حسابك عليهم من شئ مع ان الجواب قد تم بما قبله للمبالغة في بيان انتفاء كون حسابهم عليه عليه السلام بنظمه في سلك ما لا شبهة فيه اصلا وهو انتفاء كون حسابهم عليه السلام عليهم على طريقة قوله تعالى لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (فتطردهم) جواب النفي نحو ما ناتي فحدثنا بصب فحدث على ان يكون المعنى انتفاء التحديث لانتهاء سببه الذي هو الاتيان والاية الكريمة من هذا القبيل فانه لو كانت مضرة حسابهم مستقرة على مخاطب لكان ذلك سببا لابعادهم من توهم الوهن في ايمانه ~~فكم~~ بان هذا السبب غير واقع حتى يقع مسببه الذي هو الطرد (فتكون من الضالين) جواب التهم وهو ولا تطرد الذين الاية (وكذلك فتنا) ذلك اشارة الى مصدر ولم يبعده من الفعل الذي هو عبارة عن تقديمه تعالى لفقراء المؤمنين في امر الدين بتوقيعهم للايمان مع ما هم عليه في امر الدنيا من كمال سوء الحال والكاف مقعمة لنا كيد ما افاده اسم الاشارة من الغضامة والمعنى ذلك الفتون الكامل البديع قتنا اي ابتلينا (بعضهم ببعض) اي بعض الناس ببعضهم لا فتون غيره حيث قدمنا الاخرين في امر الدنيا على الاولين المتقدمين عليهم في امر الدنيا تقدما كلياً (ليقولوا) اللام للعاقبة اي لكون عاقبة امرهم ان يقول البعض الاولون مشيرين الى الاخرين محقرين لهم نظرا الى ما بينهما من التفاوت الفاحش الدنيوى وتعاميا عما هو مناسط التفضل حقيقة (اهولاه من الله عليهم من بيتنا) بان وقفهم لاصابة الحق ولما يسعدهم عنده تعالى من دوننا ونحن المتقدمون والرؤساء وهم العبيد والفقراء وغرضهم بذلك انكار وقوع المن رأسا على طريقة قولهم لو كان خيرا ما سبقونا اليه لا تحقير المنون عليهم مع الاعتراف بوقوعه بطريق الاعتراض عليه تعالى قال الكلبي ان الشريف اذا نظر الى الوضع قد اسلم قبله استنكف وانف لمن يسلم وقال قد سبقني هذا بالاسلام فلا يسلم (ليس الله باعلم بالشاكرين) رد لقولهم ذلك وابطال له اي ليس الله باعلم بالشاكرين لنعمه حتى تستبعدوا انعامه عليهم وفيه اشارة الى ان لولئك الضعفاء عارفون لحق نعمة الله تعالى في تنزيل القرآن والتوفيق للايمان شاكرون له تعالى على ذلك وتعرض بان القائلين بمزول من ذلك كله قال في التساءل وبلاات النجمية وكذلك قتنا بعضهم ببعض يعني الفاضل بالمفضول والمفضول بالفاضل فليشكر الفاضل وليصبر المفضول فان لم يشكر الفاضل فقد تعرض لزال الفضل وان صبر المفضول فقد سعى في نيل الفضل والمفضول الصابر يستوى مع الفاضل الشاكر كما كان سليمان في الشكر مع ايوب في الصبر فان سليمان مع كثرة

صورته في العبودية ان مع ايوب مع عجزه عن صورة اعمال العبودية متساو بين في مقام نعم العبودية فقال لكل واحد منهم نعم العبد فقتنه الفاضل لانه فضول رؤية فضله على الفضول وتحقيره ومنع حقه عنه في فضله وقتنه المفضول من الفاضل حسده على فضله وسخطه عليه في منع حقه من فضله عنه فانه انقطع بالخلق اورأى المنع والعطاء من الخلق وهو المعطى والمانع لا غير فعلى العاقل ان يختار ما اختاره الله ولا يريد الا ما يريد (قال الكاشاني) في تفسيره الفارسي در كشف الاسرار آورده كه ارادت برسه وجه است اول ارادت دنياى محض كما قال تعالى تريدون عرض الدنيا) ونشان آن دو چیز است در زیادتی دنیا بنقصان دین راضی بودن و از درویشان و مسلمانان اعراض نمودن و دوم ارادت آخرت محض (كما قال تعالى ومن اراد الاخرة وسعى لها سعيها) و آن نیز دو علامت دارد در سلامتی دین بنقصان دنیا رضادادن و در مؤانست و الفت بروی درویشان کشادن سوم ارادت حق محض كما قال تعالى يريدون وجهه) ونشان آن پاهی بر سر کوفین نهادن است و از خود و خلق آزاد گشتن * ما را خواهی خطی بعالم در کش * در بحر فنا غرقه شودم در کش * فهم يريدون وجهه تعالى فكل يريدون منه وهم يريدونه ولا يريدون منه كما قيل

وكل له سؤل ودين ومذهب * ووصلكم سؤل ودين رضاكو

وتكلم الناس في الارادة فاكثروا وتحقيقها يحتاج يحصل في القلب يسلب القرار من العبد حتى يصل الى الله تعالى فصاحب الارادة لا يهدأ ليل ولا نهار ولا يجد من دون وصوله اليه سكونا ولا قرارا كما في التأويلات النجمية وفي الاية الكريمة بيان فضل الفقر آو عن ابي سعيد الخدري قال جلست في نفر من ضعفاء المهاجرين وكان بعضهم يستتر بعض من العري وقارئ يقرأ علينا اذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام علينا فلما قام سكت القارئ فسلم رسول الله وقال ما كنتم تصنعون قلنا يا رسول الله كان قارئ يقرأ علينا وكلنا نستمع الى كتاب الله تعالى فقال رسول الله الحمد لله الذي جعل من امتي من امرئ ان اصبر نفسي معهم قال ثم جلس وسطنا ليعدل نفسه فينا ثم قال بيده هكذا فخلقوا وبرزت وجوههم له قال فما رأيت رسول الله عرف منهم احدا غيري فقال ابشروا يا معاشرة صاعليكم المهاجرين بالفوز انام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وذلك مقدار خمسمائة سنة وفي الحديث يؤتى بالعبد الفقير يوم القيامة فيعتذر الله عز وجل اليه كما يعتذر الرجل الى الرجل في الدنيا فيقول وعزتي وجلالي ما زويت الدنيا عنك لهوائك علي ولكن لما اعددت لك من الكرامة والفضيلة اخرج يا عبدي الى هذه الصفوف وانظري الى من اطعمك او كساك او اربذ لك وجهي نخذي بيده فمهلك والناس يوشع قد الجهم العرق فيختل الصفوف ويتنار من فعل به ذلك في الدنيا فبأخذ بيده ويدخل الجنة (قال الحافظ) فوانكر ادل درویش خود دست آور * كه مخزن زرو كنج و درم نخواستد ماند * برین رواق ز برجد نوشته اند برز * كه جز نكو بی اهل كرم نخواهد ماند * وفي الحديث لكل شئ مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين والفقر آو الصبر هم جلساء الله يوم القيامة (قال الشيخ العطار قدس سره) حب درویشان كاید جنت است * دشمن ایشان سزای لعنت است * اللهم اجعلنا من الاحباب ولا تطردنا خارج الباب (واذا جاء الذين يؤمنون بآياتنا) روى ان قوما جاؤا الى النبي عليه السلام فقالوا انا صبناد فوباعظا ما فاندرك الاستغفار وتبيرا لاعتذار فسكت عنهم ولم يرد عليهم شيئا فانصرفوا ما يؤسسين فنزلت قال الامام كل من آمن بالله دخل هذا الشريف (فقل سلام عليكم) من كل مكره وآفة والسلام بمعنى التسليم اى الدعاء بالسلامة فعنى سلام عليكم سلمنا عليكم سلاما اى دعوت بان يسلمكم الله من الآفات في دينكم ونفسكم وانما امره بان يبدأهم بالسلام مع ان العادة ان الجاني يسلم على القاعد حتى ينسبط اليهم بالسلام عليهم اثلا يشعروا من الانسباط اليه هذا هو السلام في الدنيا وما في الاخرة فتسلم عليهم الملائكة عند دخول الجنة كقوله سلام عليكم طيبتم فادخلوها خالدين والله يتدبى بالسلام عليهم بقوله سلام قولا من رب رحيم وقوله فقل سلام عليكم يشير الى السلام الذى سلمه الله على حبيبيه عليه السلام ليله المعراج اذ قال له السلام عليكم ايها النبي ورحمة الله وبركاته فقال في قبول السلام السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين والذى تاب من بعد ظلمه منتظما في سلك اهل الصلاح فورد الآية لا ينافي هذا المعنى (كتب ربكم على نفسه الرحمة) اى قضاها ووجهها على ذاته القدسة بطريق التفضل والاحسان قال ابن الشبح كلمة على تفيد الايجاب

واذا اجتماعاً كد الإيجاب وهو لا ينافي كونه تعالى فاعلاماً مختاراً بل هو عبارة عن تأكيد وسبل للنضله وكرمه اه
قال في الثأ وبلات النجمية قال في حديث رباني للجنة انما انت رحتي ارحم بك من اشاء من عبدي فيرحم بجنه
من شاء من عباده ويرحم بذاته من شاء من عباده (انه من عمل منكم سوءاً) بدل من الرحمة والتقدير كتب على
نفسه انه من عمل الخ فان مضمون هذه الجملة لا شك انه رحمة والسوء بالفارسية كارب (بجهالة) حال من فاعل
عمل اي عمله ملتبساً بجهالة حقيقة بان يفعله وهو لا يعلم ما يترتب عليه من المضرة والعقوبة او حكماً بان يفعله
عالم بالسوء عاقبته فان من عمل ما يؤدي الى الضرر في العاقبة وهو عالم بذلك او طان فهو في حكم الجاهل
فهو حال مؤكدة لانها مقرر للمضمون قوله عمل سوءاً لان عمل السوء لا ينفك عن الجهالة حقيقة او حكماً قال اهل
الاشارة يشير بقوله منكم الى ان عامل السوء صنفان صنف منكم ايها المؤمنون المهتدون وصنف من غيركم
وهم الكفار والضالون والجهالة جهالتان جهالة الضلالة وهي نتيجة اخطاء النور المرشش في عالم الارواح
وجهالة الجهولية وهي التي جبل الانسان عليها من عمل من الكفار سوءاً بجهالة الضلالة فلا توبة له بخلاف من
عمل سوءاً من المؤمنين بجهالة الجهولية المركوزة فيه فان له توبة كما قال تعالى (ثم تاب) اي رجع عنه (من بعده)
اي من بعد عمله (واصلح) اي ما افسده والاصلاح هو ان لا يعود ولا يفسد (فانه) خبر مبتدأ محذوف اي فامر
ان الله تعالى (غفور) له (رحيم) به قال الكاشفي في تفسيره الفارسي امام قشيري رحمه الله فرموده كه
اكرمك برتوتك مي نويسد ملك براي تو رجعت مي نويسد پس تراد وكنايت است بكي ازلي ويكي وقتي مقررست كه
كنايت وقتي كنايت ازلي را باطل نمي تواند ساخت مضمون ابن آيت شريف شفاست بيماران بيارستان كنار
وشفا بشرط پرهيزت يعني توبه واستغفار دردمندان كنه راز و رشب * شربت پي بهتر است استغفار نيست *
ارزومندان وصال يار را * چاره غير از ناله اوزار نيست (وكذا ثلاث تفصل الايات) الكافي مقحمة
لتأكيد ما افاده اسم الاشارة من الغضامة وذلك اشارة الى مصدر الفعل الذي بعده اي هذا التفصيل البديع
تفصل الايات القرآنية ونبيها في صفة اهل الطاعة واهل الاجرام المصيرين منهم والاواوين ليظهر الحق
ويعمل به (ولتستبين سبيل المجرمين) اي تظهر طريقهم فيجذب عنها ورفع سبيل على انه فاعل فانه يذكر في لغة
بنى تميم ويؤنث في لغة اهل الجواز ووجه الاستبانة والابضاح ليهلاك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة
فعلى العاقل ان يسلك طريق الفوز والفلاح ويصل الى ما وصل اليه اهل الصلاح واول الطريق هو التوبة
والاستغفار قال العلماء تذكر اول افعي الذنوب وشدة عقوبة الله ثم تذكر ضعفك وقلة حيلتك في ذلك فن لا يتخلل
قرص غلة وحرش شمس كيف يتخلل نار جهنم واسع حيات فينبغي ان تجتهد في الخروج عن الذنوب على اقسامها
التي يبينك وبين عباد الله بالاستحلال ورد المظالم واما التي هي من ترك الواجبات من صلاة وصيام وزكاة فتقتضي
ما امكن منها واما التي يبينك وبين الله كشرب الخمر وضرب المزامير واكل الربا فتندم على ما مضى منها وتوطن
قلبك على ترك العود الى مثلها ابدا فاذا ارضيت الخوص بما امكن وقضيت الفوائت بما تقدر عليه وبرأت
قلبك عن الذنوب فينبغي ان ترجع اليه بحسن الابتهال والضراعة ليكفيك ذلك بفضلته فتذهب فتغتسل وتغسل
ثيابك فتصلي ركعتين كما في الحديث الصحيح ما من عبد بذنب ذنباً فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ركعتين
ثم يستغفر الله الاغفر له وفي حديث آخر ايما عبد اذامة ترك صلاته في جهالة فتب وندم على تركها فليصل يوم
الجمعة بين الظهر والعصر اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل منها الفاتحة وآية الكرسي والاخلاص والمعوذتين مرة
لا يحاسبه الله تعالى يوم القيامة ووجد صحيفة سيئاته حسنة ذكره في مختصر الاخياء بقول الفقير جامع
هذه الفوائت ان هذا الحديث على تقدير صحته لا ينفعهم منه ان هذه الصلاة تكون قضاء لجميع ما فات منه وتقوم
بدله كيف وقد ذكر في اوله التوبة والندامة ومن مقتضاها قضاء ما سلف كما مر آنفاً فعني ان الله تعالى لا يحاسبه
يوم القيامة لا يقول له لم اخرجت الصلاة التي فرضت عليك عن اوقاتها وذلك ببركة هذه الصلاة الشريفة التي هي
تأكيد لتوبته وزيادة في اعتذاره وقد عرف في الشرع ان العبد كما يحاسب على ترك الصلوات كذلك يحاسب
على تاخيرها من اوقاتها وهذا البيان الشمل ما اشكل على بعض من مواظبة الناس على قضاء صلوات يوم وليلة
في آخر جمعة من شهر رمضان بين الظهر والعصر فان ما يصلونه هي الصلاة المذكورة عند الحقيقة لا كنهم
يغلطون في زعمهم وفي الكيفية والله اعلم وفي كتاب الترغيب والترهيب انه جاء رجل الى رسول الله صلى الله

عليه وسيد فقال واذ نوباء مرتين او ثلاثا فقال له عليه السلام قل اللهم مغفر تلاف واسع من ذنوبي ورحمتك ارحم عني وقال الهاتم قال عد فعدا ثم قال عد فعدا ثم قال فم قد غفر الله لك ومن استغفر للمؤمنين كل يوم كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة وما الميت في قبره الا كالعريق المنتظر ينتظر دعوة تلحقه من اب او ام او اخ صديق فاذا لحقت كانت احب اليه من الدنيا وما فيها وان الله تعالى ليدخل على اهل القبور من دعاء اهل الارض امثال الجبال وان هدية الاحياء الى الاموات الاستغفار اياهم ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب فانك مرجع كل نواب واواب (قل اني نهيته) كان كفار قريش يدعونه عليه السلام الى دين آياته فتزلات اى صرفت وزجرت بما نصب لي من الادلة وانزل على من الآيات في امر التوحيد (ان اعبد الذين تدعون) اى عن عبادة ما تعبدونه (من دون الله) كائنا ما كان (قل لا تتبعهوا واءكم) اشارة الى الموجب للثبني كانهم قالوا لم نهيت عما نحن فيه ولم تمنع عن متابعتنا اجاب بان ما انتم عليه هوى وايه يهوى فكيف اتبع الهوى واترك الهدى (فقد زلت اذا) اى ان اتبعت اهواءكم فقد ضللت اى تركت سبيل الحق (وما انا من المهتدين) من الذين سلكوا طريق الهدى عطف على ما قبله (قل اني على بينة) كائنة (من ربي) والبيئة الحجة الواضحة التى تفصل بين الحق والباطل يقال انا على بينة من هذا الامر وانا على يقين منه اذا كان تابعا عندك بحجة واضحة وشاهد صدق والمراد بها القرءان والوحى (وكذبتم به) جملة مستأنفة سبقت للاخبار بذلك والضمير الجهر وللتنبيه والتذكير باعتبار البيان والبرهان والمعنى اني على بينة عظيمة كائنة من ربي وكذبتم بها وبما فيها من الاخبار التى من جعلتها الوعيد مجبى العذاب (ما عندى ما تستجلبون به) روى ان رؤساء قريش كانوا يستجلبون العذاب بقولهم متى هذا الوعد ان كنتم صادقين بطريق الاستهزاء او بطريق الالزام حتى قام النضر بن الحارث فى الحطيم وقال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم والمعنى ايس ما تستجلبون به من العذاب الموعود فى القرءان وتجهلون تأخره ذريعة لتكذيبه فى حكمى وقد رنى حتى اجبى به واظهر لكم صدقه اى ايس امره بمفوض الى (ان الحكم) اى ما الحكم فى ذلك وغيره تجيلا وتأخيرا (الا لله) وحده من غير ان يكون لى دخل ما فيه بوجه من الوجوه (يقص الحق) اى يقول الحق ويتبعه فى بيان جميع احكامه ولا يحكم الا بما هو حق فتأخير العذاب حق ثابت جار على حكمة بليغة واصل الحكم المنع فكانه يمنع الباطل عن معارضة الحق او الخصم عن التعدى على صاحبه (وهو خير الفاصلين) اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله مشير الى ان قص الحق ههنا بطريق خاص هو الفصل بين الحق والباطل (قل لو ان عندى) اى فى قدرتى ومكنتى (ما تستجلبون به) من العذاب الذى ورد به الوعيد بان يكون امره مفقوصا الى من جهته عز وجل (لقضى الامر بيني وبينكم) اى بان ينزل ذلك عليكم اثر استجبالكم بقولكم متى هذا الوعد ونظائره وفى بناء الفعل للمفعول من الايدان بتعين القاعل الذى هو الله سبحانه وتحويل الامر ومراعاة حسن الادب ما لا يخفى (والله اعلم بالظالمين) اى بجواهرهم وبانهم مستحقون للمهال بطريق الاستدراج لتشديد العذاب ولذلك لم يفوض الامر الى فلم يقض الامر بتجليل العذاب فعابدا الاصنام سواء امهل او لا يذوق العذاب ولا يتخلص عنه اصلا وكذا عابد الدنيا والنفس والشیطان والهوى فان ذلك فى نار الجحيم وهذا فى نار القراق العظيم فعلى العاقل ان لا يتبع الهوى كما امر الله تعالى فقال قل لا تتبع اهواءكم قال بعضهم جزت مرة ببلاد السواد فראيت شيخا جالسا فى الهواء فسلمت عليه فرد السلام على فقالت له بم جلست فى الهواء قال خالفت الهوى فاسكنت فى الهواء وجاء جماعة من فقهاء اليمن الى الشيخ الكبير ابنى الغيث قدس سره يتكهنونه فى شئ فلما دون امنه قال مرحبا بعبیدی فاستعظموا ذلك فلحقوا شيخ الطريقين وامام الفريقين العالم العارف ابا الذبيح ابا عايل بن محمد الحضرى فاخبروه بما قاله الشيخ ابو الغيث لهم فضحك الشيخ وقال صدق الشيخ انتم عبيد الهوى والهوى عبده وانما يتخلص المرء عن الهوى بالتقوى (وفى المنوى) چونکه تقوى بست دودست هوا * حق كشاید هر دودست عقل را * پس حواس پیره محکوم توشد * چون خرد سالار و مخدوم توشد * واعلم ان الهوى من اوصاف النفس فالآيات متعلقة باصلاح النفس ومن كان على بينة من ربه وهى فى الحقيقة النور الذى يشرح به الصدر يكون على الهدى لاعلى الهوى وله علامات كما لا يخفى (حكى) ان بعض الصالحين كان يتكلم على الناس ويعظهم فمر عليه فى بعض الايام يهودى

وهو يخبرهم ويقرأ قوله تعالى وان منكم الاواردها كان على ربك حمامة قضيا فقال اليهودي ان كان هذا الكلام
حقا فحق وانتم سواء فقال له الشيخ لا ما نحن سواء بل نحن نرد ونصدر وانتم تردون ولا تصد ~~فان~~ نصيب من منها
بالتقوى وتنبهون انتم فيها اجنبيا بالظلم ثم قرأ الآية الثانية ثم نجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا فقال
اليهودي نحن المنتقون فقال له الشيخ كلا بل نحن وتلا قوله تعالى ورحمتي وسعت كل شيء فسأ كتبها للذين
يتقون ويؤتون الزكاة الى قوله تعالى الذين يتبعون الرسول النبي الاي فقال اليهودي هات برهاناً على
صدق هذا فقال له الشيخ البرهان حاضر يراه كل ناظر وهو ان تطرح ثيابي وثيابك في النار فمن سلت ثيابه فهو
الناجي منها ومن احرق ثيابه فهو الباقي فيها فنزعنا ثيابهما فاخذ الشيخ ثياب اليهودي وافها ولف عليها ثيابه
ورمى الجميع في النار ثم دخل النار فاخذ الثياب ثم خرج من الجانب الاخر ثم فكت الثياب فاذا ثياب الشيخ
المسلم سالمة بيضاء قد نظفتها النار وازالت عنها الرسخ وثياب اليهودي قد صارت حراقة مع انها مستورة وثياب
الشيخ المسلم ظاهرة للنار فلما رأى ذلك اسلم والحمد لله فهذه الحكاية مناسبة لما ذكر من الايات اذ كفار قريش
كانوا من اهل الظلم والهوى فلم يتقهم دعواهم فصاروا الى العذاب والمؤمنون كانوا من اهل العدل والبينة
والهدى فانجى تقواهم ووصلوا الى جنات مفتحة لهم الابواب ومن سلم لباسه من النار سلم وجوده بالطريق
الاولى بل الثوب في الحقيقة هو الوجود الظاهري الذي استتر به الروح الباطني فلا بد من تطهيره المؤدى الى
تطهير الباطن يسره الله (وعنده) اى الله تعالى خاصة (مفتاح الغيب) اى خزائن غيوبه جمع مفتاح مفتاح الميم وهو
الخزائن والكثيرة والاضافة من قبيل لحن الماء وهو المناسب للمقام كما في حواشي سعدى جلبي المفتي ويجوز ان يكون
جمع مفتاح بكسر الميم وهو المفتاح اى آلة الفتح فالمعنى ما يتوصل به الى الغيب شبه الغيب بالخزانة المستودع بها
بالانفال واثبت لها مفتاح على سبيل التخييل ولما كان عنده تلك المفاتيح كان المتوصل الى ما في الخزانة من
المغيبات هو لا غير كما في حواشي ابن الشيخ (لا يعلمها الا هو) تأكيد لمضمون ما قبله قال في تفسير الجلالين وهي
الحسنة التي في قوله تعالى ان الله عنده علم الساعة الآية رواه البخاري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله لا يعلم ما في الارحام الا الله ولا يعلم ما في غد الا الله ولا يعلم متى يأتي المطر
الا الله ولا يدري باي ارض تموت النفس الا الله ولا يعلم متى تقوم الساعة الا الله (ويعلم ما في البر والبحر)
من الموجودات مفصلة على اختلاف اجناسها وانواعها وتكثير افرادها وهو بيان لتعلق علمه تعالى
بالمشاهدات اثر بيان تعلقه بالمغيبات تكهله له وتنبهها على ان الشكل بالنسبة الى علمه المحيط سواء في الحلاء
(وما تسقط من) رائدة (ورقة لا يعلمها) يريد ساقطة وثابتة يعني يعلم عددا ما يسقط من ورق الشجر وما يبقى عليه
وهي مبالغة في احاطة علمه بالجزئيات (ولا حبة) عطف على ورقة وهي بالفارسية دانه (في ظلمات الارض)
اى كائنه في بطونها لا يعلمها (قال الكاشاني) مراد تخمينت كدور زرين افند (ولارطب) عطف على ورقة ايضا
وهو بالفارسية تر (ولا يابس) بالفارسية خشك اى ما يسقط من شيء من هذه الاشياء لا يعلمه قال الحدادي
الرطب واليابس عبارة عن جميع الاشياء التي تكون في السموات وفي الارض لانها لا تخلو من احدي هاتين
الصفتين انتهى فيختصان بالجسمانيات اذ الرطوبة واليبوسة من اوصاف الجسمانيات (الافى كتاب مبين)
هو اللوح المحفوظ فهو يدل اشتمال من الاستثناء الاول اوهو علمه تعالى فهو يدل منه بدل الكل وقرئ لارطب
ولا يابس بالرفع على الابتداء والخبر الا في كتاب وهو الانسب بالمقام اشتمول الرطب واليابس حينئذ لما ليس
من شأنه السقوط قال الحدادي فان قيل ما الفائدة في كور ذلك في اللوح مع ان الله تعالى لا يخفى عليه شيء
وان كان عالما بذلك قبل ان يخلقه وقبل ان يكتبه لم يكتبها ليحفظها ويذكرها قيل فائدة ان الحوادث اذا حدثت
موافقة للمكتوب ازدادت الملائكة بذلك علما وقيمة باعظيم صفات الله تعالى يقول الفقير ان الملائكة ليست
من اهل الترقى والتزلى فقصر الفائدة على ذلك مما لا معنى له بل نقول ان اللوح قلب هذا التعيين ككتاب الانسان
قد انقش فيه ما كان وما سيكون وهو من مراتب التزلات فقد ضبط الله فيه جميع المقدورات الكونية
لقوا نذرجع الى العباد يعرفها العلماء بالله (قال الحافظ) معرفت نيست درين قوم خدا يا مددي *
تا برم كوه خرد را بخيريد اودكر * والاشارة في الآية ان الله تعالى جعل لكل شيء من المكنونات شهادة
تناسب ذلك الشيء وغيبا مناسباً له وجعل لغيب كل مفتاحاً يفتح به باب غيب ذلك الشيء وشهادته فينفع ذلك

الشيء كما اراده الله في الازل وقدره وعنده مفاتيح ذلك الغيب لا يعلمها الا هو لانه لا خالق الا هو ليس لشي ولا لولي
مدخل في علمه المفاتيح ولا في استعمالاتها لانه مختص بالخالق فقط وسأضرب لك مثلاً تدرك به هذه الحقيقة
وذلك مثل نقاش للصورة فان لكل صورة مما يتقنه شهادة هي هيئتها وغيبها هو علم التصوير وهننا حينئذ يفتح به
باب علم التصوير على هيئته الصورة لتفعل الصورة كما هي ثابتة في ذهن النقاش هو القلم والقلم بيد النقاش
لا مدخل لتصريف غيره فيه فالتدبير هو النقاش المصور والصورة هي المكنونات المختلفة الغيبية
والشهادية وشهادة كل صورة منها خلقتها وتكونها وقلم تصويرها الذي هو مفتاح يفتح به باب علم تكوينها على
صورتها وكونها هو الملكوت فبقلم ملكوت كل شيء يكون كون كل شيء وقلم الملكوت بيد الله تعالى كما قال فسبحان
الذي بيده ملكوت كل شيء واليه ترجعون وكان الاشياء مختلفة فالملكوتيات مختلفة وملكوت كل شيء من
الجماد والنبات والحيوان والانسان والملك مناسب لصورته ولهذه اجمع المفاتيح وروحه الغيبية وقال وعنده مفاتيح
الغيب لان الغيب هو علم التكوين وهو واحد في جميع الاشياء وفي الملكوت كثرة كما في اقلام المصور فافهم جدا
وبعلم التكوين يعلم ما في البر والبحر لان به كون البر وهو عالم الشهادة والصورة والبحر وهو عالم الغيب والملكوت
يدل على هذا المعنى قوله عالم الغيب والشهادة وبهذا العلم ما تسقط من ورقة الا يعلمها لانه مكنونها ومثبتها
ومسقطها ولا حبة في ظلمات الارض اى حبة الروح في ظلمات صفات ارض النفس وايضا ولا حبة في ظلمات
الارض اى ارض القلب وظلمات صفات البشرية الا هو ركبها ويعلم كمالها ونقصانها ولا رطب ولا يابس الرطب
هو الموجود في الحال واليابس هو المعدم في الحال وسيكون موجودا وايضا الرطب الروحانيات واليابس
الجماديات وايضا الرطب المؤمن واليابس الكافر وايضا الرطب العالم واليابس الجاهل وايضا الرطب العارف
واليابس الزاهد وايضا الرطب اهل المحبة واليابس اهل السلوة وايضا الرطب صاحب الشهود واليابس صاحب
الوجود وايضا الرطب الباقي بالله واليابس الباقي بنفسه الا في كتاب مبين وهو ام الكتاب كذا في التأويلات
الخدمية قدس سر مؤلفها العزيز الشريف (وهو الذي يتوفاكم بالليل) الخطاب عام للمؤمن والكافر اى ينميكم
في الليل ويجعلكم كالميت في زوال الاحساس والتمييز ومن هنا ورد النوم اخ الموت والتوفى في الاصل قبض
الشيء بتمامه وعن علي رضي الله عنه يخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعه في الجسد فذلك يرى الرؤيا فاذا اتت به
من النوم عادت الروح الى الجسد باسرع من لحظة يعنى ان الذي يرى الرؤيا هو الروح الانساني وانه يرى في عالم
البرزخ ما صدر عن الروح الحيواني من القبح والحسن وهو ظل الروح الانساني والتعبير بالحيواني والانساني
اصطلاح الحكما واما اهل السلوك فيعبرون عنها بالروح وتنزله (ويعلم ما جرحتم بالنهار) اى ما كسبتم فيه
وجوارح الانسان اعضاؤه التي يكسب بها الاعمال خص الليل بالنوم والنهار بالكسب سبباً على العادة
(ثم يبعثكم فيه) اى يوقظكم في النهار عطف على يتوفاكم وتوسيط قوله ويعلم بينهما ابيان ما في بعثهم من عظيم
الاحسان اليهم بالتبسيه على انه بعد علم ما يكسبونه من السيئات مع كونها موجبة لبقائهم على التوفى
بل لاهلاكهم بالمرة يفيض عليهم الحياة ويعلمهم كما ينبغي عنه كلمة التراخي كانه قيل هو الذي يتوفاكم في جنس
الليل ثم يبعثكم في جنس النهار مع علمه بما ستجرحون فيه (ليقضى اجل مسمى) اى ليبلغ الميعاد آخر اجله
المسمى له في الدنيا وقضاء الاجل فصل الامر على سبيل التمام فعنى قضاء الاجل فصل مدة العمر من غيرها
بالموت والاجل آخر مدة الحياة (ثم اليه مرجعكم) اى رجوعكم بالموت الى غيره اصلاً (ثم يبعثكم بما كنتم
تعملون) بالجملة اى بعاملهم التي كنتم تعملونها في تلك الليالي والايام (وهو القاهر) مستعلياً (فوق عباده)
اى المتصرف في امورهم لا غيره يفعل بهم ما يشاء ايجاداً واعداداً واحياء واماتة وتغذية واثابة الى غير ذلك
ويجوز ان يكون فوق خبر ابعده خبر وليس معنى فوق معنى المكان لاسهالة اضافة الاماكن الى الله تعالى
وانما معناه الغلبة والقدرة ونظيره فلان فوق فلان في العلم اى اعلم منه (وفي المنزوى) دست بر بالاي دست
ابن تاجي * تاييزدان كه اليه المنتهى * كان يكي درياست بي غور وكران * جله درياها چوسيلي
پيش آن * حيلها وچارها كرا زدهاست * پيش الا الله انها جله لاست (ویرسل عليكم حفظة)
عطف على الجملة الاسمية قبلها اى يرسل عليكم خاصة ايها المكفون ملائكة تحفظ اعمالكم وهم الكرام
الكتابون والحكمة فيه ان المكلف اذا علم ان اعماله تكتب عليه وتعرض على رؤس الاشهاد كان ازرع عن

المعاصي وان العبد اذا وثق بلطف سيده واعتمد على غفوه وستره لم يحتشم منه احتشامه من خدeme المظلمين عليه (قال الكاشفي) نه انديشي ازان روزيكه دروي * **چكرها خون ودله طريش بيني *** دهندت نامه اعمال وكونيد * بخوان تا كردهاي خویش بيني * مكن ورميكني باري دران كوش * كد اندر نامه نيكى بيني * ورد في الخبر ان على كل واحد منا ملكين بالليل وملكين بالنهار يكتب احدهما الحسنات والاخر السيئات وصاحب اليمين امير على صاحب الشمال فاذا عمل العبد حسنة كتبت له بعشر امثالها واذا عمل سيئة فارد صاحب الشمال ان يكتب قال له صاحب اليمين امسك فيسك عنه ست ساعات اوسع ساعات فان هو استغفر الله لم يكتب عليه وان لم يستغفر كتب سيئة واحدة فان قلت هل تعرف هؤلاء الملائكة العزم الباطن كما يعرفون الفعل الظاهر قلت نعم لان الحفظة تنتسخ من السفرة وهي من الخزنة التي وكلت بالروح وتكتب فيه احوال العوالم واهاليها من السرآثر والظواهر فبعد وقوفهم على ذلك يكتبون ثانيا من اول اليوم الى آخره ومن اول الليل الى آخره حسبا يصدر عن الانسان وقيل اذ هم العبد بحسنة فاح من فيه رايحة المسك فيعلمون بهذه العلامة فيكتبونها واذا هم بسيئة فاح منه ريح النتن فان قلت الملائكة التي ترفع عمل العبد في اليوم هم الذين يأتون غدا ام غيرهم قلت قال بعض العلماء الظاهر انهم هم وان ملكي الانسان لا يتغيران عليه مادام حيا وقال بعض المشايخ من جاء منهم لا يرجع ابد مرة اخرى ويجي آخرون مكانهم الى نفاذ العمر واختلف في موضع جلوس الملائكة وفي الخبر النبوي نقوا افواهكم بالخلال فانها مجلس الملكين الكرميين الخافطين وان مدامهما الريق وقلهما اللسان ولبس عليهما شي امر من بقايا الطعام بين الاسنان ولا يبعدان يوكل بالعبد ملائكة سوى هذين الملكين كل منهم يحفظه عن اذى كما جاء في الروايات (حتى اذا جاء احدكم الموت) حتى هي التي يتدأ بها الكلام وهي مع ذلك تجعل ما بعدها من الجلة الشرطية غاية لما قبلها كانه قيل ويرسل عليكم حفظة يحفظون اعمالكم مدة حياتكم حتى اذا انتهت مدة احدكم كاتما من كان وجاءه اسباب الموت ومباديه (توفته رسلنا) الاخرون المفوض اليهم ذلك وهم ملك الموت واعوانه وانتهى هنالك حفظ الحفظة (وهم) اى الرسل (لا يفرطون) اى لا يقصرون فيما يؤمرون بالتواى والتأخير طرفة عين واعلم ان القابض لارواح جميع الخلق هو الله تعالى حقيقة وان ملك الموت واعوانه وسائط ولذلك اضيف التوفى اليهم وقد يكون التوفى بدون وساطتهم كما نقل في وفاة فاطمة الزهراء رضى الله عنها وغيرها واعوان ملك الموت اربعة عشر ملكا سبعة منهم ملائكة الرحمة واليهم يسلم روح المؤمن بعد القبض وسبعة منهم ملائكة العذاب واليهم يسلم روح الكافر بعد الوفاة قال مجاهد قد جعلت الارض لملك الموت كالطشت يتناول من حيث يشاء يقول الفقير ليس على ملك الموت صعوبة في قبض الارواح وان كثرت وكانت في امكنة مختلفة وكيفيته لا تعرف بهذا العقل الجزئي كما لا تعرف كيفية وسوسة الشيطان في قلوب جميع اهل الدنيا روى في الخبر ان رسول الله دخل على مريض يعوده فرأى ملك الموت عند رأسه فقال يا ملك الموت ارفق به فانه مؤمن فقال ملك الموت يا محمد ابشر وطب نفسك وقر عيننا فاني بكل مؤمن رفيق اني لا قبض روح المؤمن فيه صرخ اهله فاعتزل في جانب الدار فاقول ما لي من ذنب واني مأمور وان لي عودة فالحذر الحذر ومامن اهل بيت مدر ولا وبر في بر وبحر الا وانا انصفهم في كل يوم خمس مرات حتى اني لاعلم بصغيرهم وكبيرهم منهم بانفسهم والله لو اردت ان اقبض روح بعوضة لما قدرت عليها حتى يأمرني الله تعالى بقبضها قال العلماء الموت ليس بعدم محض ولا قضاء صرف وانما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقة وحيلولة بينهما وتبدل حال وانتقال من دار الى دار ولما خلق الله الموت على صورة كبش املى قال له اذهب الى صفوف الملائكة على هيئةك هذه فلم يبق ملك الا غشى عليه النى عام ثم افاقوا فقالوا يا ربنا هذا قال الموت قالوا لمن ذلك قال على كل نفس قالوا لم خلقت الدنيا قال ليسكنها بنو آدم قالوا لم خلقت النساء قال ليكون النسل قالوا من يسلط عليه هذا اهل يشغل بالنساء والدنيا قال ان طول الامل ينسبهم الموت حتى يكون منهم آخذ الدنيا وشهوة النساء ولذلك قيل الموت من اعظم المصائب واعظم منه الغفلة عنه (تم ردوا) عطف على توفته والضمير للكل المدلول عليه باحدكم اى ردوهم الملائكة بعد البعث (الى الله) اى الى حكمه وجزآته في موقف الحساب فالرد الى الله ليس على ظاهره لكونه تعالى متعاليا عن المكان والجهة بل هو عبارة عن جعلهم منقادين لكم الله تعالى مطيعين لقضائه

بان يساقوا الى حيث لا مال ولا حاكم فيه سواء (مولاهم) اى مالكم الذى يملك امورهم على الاطلاق
 واما قوله تعالى وان الكافرين لامولى لهم فالمولى فيه بمعنى الناصر فلا تناقض وهو يدل من الجلالة (الحق)
 الذى لا يقضى الا بالعدل وهو صفة للمولى (الا) اى اعلما وتنبها (له الحكم) اى القضاء بين العباد يومئذ
 لاحكم لغيره فيه بوجه من الوجوه (وهو اسرع الحاسبين) يحاسب جميع الخلائق فى اسرع زمان واقصره
 لا يشغله حساب عن حساب ولا شأن عن شأن لا يتكلم بالآلة ولا يحتاج الى فكرة وروية وعقيد ومعنى المحاسبة
 تعريف كل واحد ما يستحقه من ثواب وعقاب قال بعض العلماء المحاسبة لتقدير الاعمال والوزن لاظهار
 مقاديرها فيقدم الحساب على الميزان ولهذا لا ميزان لمن يدخل الجنة بلا حساب واعلم ان الحشر والحساب
 لا يكون على وجه الارض وانما يكون فى الارض المبدلة وهى ارض يضاء كالفضة لم يسفك فيها دم ولم يظلم
 عليها احد فاذا ثبت الحشر والحساب وان الله تعالى هو المحاسب وجب على العاقل ان يحاسب نفسه قبل ان
 يناقش فى الحساب لانه هو التاجر فى طريق الآخرة وبضاعته عمره وربحه صرف عمره فى الطاعات والعبادات
 وخسره صرفه فى المعاصي والسيئات ونفسه شريك فى هذه التجارة وهى وان كانت تصلح للغير والشركتها
 اميل واقبل الى المعاصي والشهوات فلا بد لها من مراقبتها ومحاسبتها (قال السعدى) توعاقل درانديشه
 سود و مال * كه سرمايه عمر شد باعمال (قل) يا محمد لاهل مكة (من) استفهام (يجيكم) اى يخلصكم ويعطى
 لكم نجاة (من ظلمات البر والبحر) من شدائد هما واهلها فى اسفاركم استعيرت الظلمة للمشقة لمشاركتها
 فى الهول وابطال الابصار قيل لليوم الشديد يوم مظلم ويوم ذكوا كب اى اشتدت ظلمته حتى صار كالليل فى
 ظلمته بناء على ان الليل اذا لم يستنير بالقمر ظهرت الكواكب صغارها وكبارها وكلما اشتدت ظلمته اشتد ظهور
 الكواكب (تدعونه تضربوا وخفية) اى معلنين ومسررين على ان يكون تضربا وخفية مصدرين فى موضع
 الحال من فاعل تدعونه وتدعون حال من فاعل يجيكم اى داعين اياه تعالى والتضرب اظهار الضراعة وهى
 شدة الفقر والحاجة الى الشئ (لئن انجانا) حال من فاعل تدعون ايضا على ارادة القول اى تدعونه قائلين
 والله انن خلصنا (من هذه) الظلمات والشدائد (لنكونن من الشاكرين) اى الراغبين فى الشكر المداومين عليه
 لاجل هذه النعمة والشكر الاعتراف بالنعمة مع القيام بحقوقها وحق نعمة الله ان بطاع منعهما ولا بعضى
 فضلا عن ان يشرك به ما لا يقدر على شئ اصلا (قل) لهم (الله يجيكم منها ومن كل كرب) اى غم سواها والكرب
 غاية الغم الذى يأخذ بالنفس (ثم انتم) بعد ما تهايدون من هذه النعم الجليلة (تشركون) بعبادته تعالى غيره
 والمناسب لقولهم لنكونن من الشاكرين ان يقال ثم انتم لا تشكرون اى لا تعبدون لكن وضع تشركون موضعه
 تنبيه على ان الاشرار بمنزلة ترك الشكر رأسا (قل) هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا لاجل اشراركم
 (من فوقكم) اى عذابا كائن من جهة الفوق كما فعل بقوم نوح عليه السلام بحيث اهلكهم بان ارسل عليهم
 الطوفان والصاعقة والريح والصيحة واهلك قوم لوط واصحاب الفيل بان امطر عليهم حجارة (او من تحت
 ارجلكم) اى من جهة السفلى كما اغرق فرعون وخسف بقارون وقيل من فوقكم مارككم واكبركم
 ورؤسائكم ومن تحت ارجلكم عبيدكم السوء وسفلكم وسفهاؤكم وكلمة اولئح الخلودون الجمع فلا منع لما كان
 من الجهتين معا كما فعل بقوم نوح (او يلبسكم) من لبست عليه الامراى خلطته من باب ضرب واما لبست
 الثوب فن باب علم ومصدر الاول اللبس بالفتح والثانى بالضم والمعنى او يخلطكم (شيعة) منصوب على انه حال
 من مفعول يلبسكم وهو جمع شيعة كسدره وسدر الشيعة كل قوم اجتمعوا على امر او يخلطكم حال كونكم
 فرقا متجزئين على احوالهم ومذاهب مختلفة كل فرقة متشعبة لمام فينسب بينكم القتال اى يهيج ويظهر
 فهذا الخلط هو خلط اضطراب لا خلط اتفاق (ويذيق بعضكم بأس بعض) يقايل بعضهم بعضا ومن سنة الله
 تعالى ان يذيق الكافرين بأس المؤمنين وبالعكس وان يذيق بعض الكافرين بأس بعض المؤمنين
 بأس بعضهم كما هو فى اكبر الازمان والاعصار على حسب التربية المنبئية على جماله وجلاله تعالى وفى الحديث
 سألت ربي ثلاثا فاعطاني اثنين ومنعني واحدة سألت ربي ان لا يهلك امتى بالسنة فاعطانيها فأسأله ان لا يهلك
 امتى بالغرق فاعطانيها وأسأله ان لا يجعل بأسهم بينهم فمنعها اراد بالسنة خطايع امته وبالفريق بفتح الراء
 ما يكون على سبيل العموم كطوفان نوح عليه السلام قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى البروسوى تأثير

طوفان نوح عليه السلام يظهر في كل ثلاثين سنة مرة واحدة لكن على الخفة فيقع مطر كثير ويغرق بعض القرى
 والبيوت من السيل اهكلامه واراد عليه السلام بالباس الحرب والفتن وفي الحديث فناء امي بالطعن والطاعون
 وفي آخر اذ وضع السيف في امي لم يرفع منها الى يوم القيامة وفيه معجزة للنبي عليه السلام حيث كان الامر
 كما اخبره والباس الشدة في الحرب وسبب دخول البأس عدم حكم الائمة بكتاب الله تعالى وسبب تسلط العدو
 نقض عهد الله وعهد رسوله كما جاء في بعض الاحاديث (انظر) يا محمد (كيف نسرف) لهم (الآيات) القرآنية
 من حال الى حال بالوعد والوعيد اى نبين لهم آية على اثر آية ونوردها على وجوه مختلفة من اول السورة الى هنا
 (لعلهم يفقهون) كي يفقهوا ويقفوا على جملة الامر فيرجعوا عما هم عليه من المكابرة والعناد (وكذب به)
 اى بالعذاب الموعود او القرآنة ان الحميد الناطق بحجته (قومك) اى المعاندون منهم (وهو الحق) اى والحال
 ان ذلك العذاب واقع لا محالة اوانه الكتاب للصادق في كل ما نطق (قل) لهم (لست عليكم بوكيل) بحفيظ
 وكل الى امركم لا منعكم من التمسك بدينكم واجبركم على التصديق انما انما منذر وقد خرجت عن العهد حيث
 اخبرتكم بما سترونه (لكن بآية) اى خبر من اخبار القرآنة (مستقر) اسم زمان اى وقت يقع فيه ويستقر زمن
 عذابكم (وسوف تعلمون) عند وقوعه في الدنيا اوفى الاخرة اوفيه ما معافى العاقل ان يتضرع الى الله تعالى
 في دفع الشدة اذ ولا يصير على ذنبه فانه سبب للابتلاء وكل ظلمة انما تجي من ظلمات النفس الامارة (كما قال
 في المنوى) هرجه برنوايد از ظلمات غم * آن زبى شرمى وكستنا خيست هم (قال الصائب) جزا غير
 شكابت كنم كه همجو حجاب * هميشه خانه خراب هو اى خويشتم * والاشارة ان البرهوا الاجسام والبحر
 هو الارواح فالارواح وان كانت نورانية بالنسبة الى الاجسام لكن بالنسبة الى الحق ونور الوهية ظلمانية
 كما قال عليه السلام ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فعند اذ خلقكم في ظلمة الخلقية فمن
 ينجيكم من ظلمات البر البشرية وظلمات بحر الروحية اذ تدعونه تضرع اى باليسم وخفية اى بالروح لئلا ينجانا
 من هذه لنكون من الشاكرين قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم انتم تشركون حين تجي لكم نور من انوار
 صفاته فبعضكم يشرك ويقول انا الحق وبعضكم يقول سبحانى ما اعظم شأنى قل هو القادر على ان يبعث عليكم
 حين تقولون انا الحق وسبحانى عذابا من فوقكم بان يرثى حجابا بينه وبينكم يعذبكم به عزة وغيرة ومن تحت
 ارجلكم اى حجابا من اوصاف بشريةكم باستيلاء الهوى عليكم او بلبسكم شيئا يجعل الخلق فيكم فرقا فرقة
 يقولون هم الصديقون وفرقة يقولون هم الزنادقة ويذيق بعضكم بأس بعض بالقتل والصلب وقطع الاعراق
 كما فعل بآب منصور قالوا وقد كان قد جرى من الخلاج قدس سره كلام في مجلس حامدين عباس وزير المقتدر
 بحضرة القاضي ابي عمر فافق بحمل دمه وكتب خطه بذلك وكتب معه من حضر المجلس من الفقهاء وقال له
 الخلاج ظهري حى ودى حرام وما يحل لكم ان تتأولوا على بما يبيحه وانما اعتقادى الاسلام ومذهبهى السنة
 ورفضيل الائمة الاربعه الخلفاء الراشدين وبقية العشرة من الصحابة رضى الله عنهم ولى كتب في السنة موجودة
 في الوراقين فالله الله فى دى ولم يرزل يردد هذا القول وهم يكتبون خطوطهم الى ان استكملوا ما احتاجوا اليه
 وانفضوا من المجلس وحمل الخلاج الى السجن وكتب الوزير الى المقتدر يخبره بما جرى فى المجلس فعاد جواب
 المقتدر بان القضاة اذا كانوا قد افتوا بقتله فليسلم الى صاحب الشرطة وابتعد بضره الف سوط فان مات والا
 فيضرب الف سوط آخر ثم ليضرب عنقه فسلمه الوزير الى الشرطة وقال له ما رستم به المقتدر وقال ايضا ان لم
 يتلف بالضرب يقطع يده ثم يجرأه ويحرق جنته وان خدعك وقال لك انا ابرى لك الفرات ودجلة
 ذهبا وفضة فلا تقبل منه ذلك ولا ترفع العقوبة عنه فسلمه الشرطة ليلا واصبح يوم الثلاثاء لسبع بقين من
 ذى الحجة من سنة تسع وثلاثمائة فاخرجه الى باب الطاق وهو يتخترق فيبوء واجتمع من العامة خلق لا يحصى
 عددهم وضربه الجلاد الف سوط ولم يتأوه ولمافرغ من ضربه قطع اطرافه الاربعة ثم جزأه ثم احرقت جنته
 ولما صار رمادا القاه في دجلة ونصب الرأس بيغداد على الجسر وأدعى بعض اصحابه انه لم يقتل ولكن اتى شبهه
 على عدو من اعداء الله تعالى كما وقع فى حق عيسى عليه السلام والاولياء ورثة الانبياء يقول الفقير لهذا
 التشبيه والتخييل نظائر فى حكايات المشايخ يجدها من تنبوع ومرادى بيان جوازها لا اعتقاد انه كان كذلك
 فان قلت من حق ولاية الخلاج ان لا يحترق ولا يمسكون رمادا قلت ذلك غير لازم فان الاجساد مشتركة

في قبول العوارض والآفات الاترى الى حال ايوب ويحيى وغيرهما من الانبياء عليهم السلام وقد ذكر
اهل التفسير في اصحاب الرس انهم قتلوا الانبياء المبعوثين اليهم واكلوا لحومهم ثمردا وعنادا ورسوا برؤسهم
بعضهم نعم قد يكون في هذا للنساء امور خارجة عن العادة خارقة كاحوال بعض الانبياء والاولياء الذين
قتلوا مثلاً ثم احياهم الله تعالى واما في القبر فقد ثبت ان الارض لاتأكل اجساد الانبياء ومن يليهم
(واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا) اذا منصوب بجوابه وهو فاعرض والمراد بالخطاب النبي عليه السلام
وامته والخوض في اللغة الشروع في الشيء مطلقا الا انه غلب في الشروع في الشيء الباطل والآيات القرآنية
والمعنى اذارأيت الذين يشرعون في القرآنية بالتكذيب والاستهزاء به والطعن فيه كما هو دأب كفار قريش
(فاعرض عنهم) بترك محاسنهم والقيام عنهم عند خوضهم في الآيات (حتى يخوضوا في حديث غيره) اى
استمر على الاعراض الى ان يشروعوا في حديث غير آياتنا فالضمير الى الآيات والتذكير باعتبار كونها حديثا
او قرآنية (واما) اصله ان ما فاد نحت نون ان الشرطية في ما المزيده (بنسبتك الشيطان) اى ما امرت به من ترك
محاسنهم (ولا تقع بعد الذكرى) اى بعد ان تذكره فهو مصدر بمعنى الذكرو لم يجئ مصدر على فعل غير ذكرى
(مع القوم الظالمين) الذين وضعوا التكذيب والاستهزاء موضع التصديق والتعظيم وهذا الانساء محض احتمال
يدل عليه كلمة ان الشرطية فلا يلزم وقوعه مع ان العلماء قد اتفقوا على جواز السهو والنسيان على الانبياء عليهم
السلام والمراد بالشيطان ابليس او واحد من اكابر جنوده لان الذى هو قرينه عليه السلام فلا يأمره بالاجير
بخلاف قرين كل واحد من الامة وفي الحديث فضلت على آدم بمخلصتين كان شيطاني كافرا فاعانى الله عليه
فاسلم وكن ازواجى عونالى وكان شيطان آدم وزوجته عوناعلى خطيئته ولما قال المسلمون ان كان قوم كلما استهزؤا
بالقرآن لم نستطع ان نجلس في المسجد الحرام ونطوف بالبيت لانهم يخوضون ابدا رخص الله تعالى في
محاسنهم على سبيل الوعظ والتذكير فقال (وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء) الضمير في حسابهم للخائضين
ومن زائدة وشئ في محل الرفع على انه مبتدأ الخبر المقدم وهو على الذين اى وما على المؤمنين الذين يجتنبون من
قبائح اعمال الخائضين واقوالهم شئ مما يحاسبون عليه من الجرائم والآثام (ولكن ذكرى) اى ولكن عليهم ان
يذكروهم ذكرى ويمنعوهم عن الخوض وغيره من القبائح بما امكن من العظة والتذكير ويظهر والهم الكراهة
والتكفير فنصب ذكرى على المصدرية والواو للعطف ولكن خالص للاستدلال فلا يلزم الجمع بين حرفي العطف كما
ان اللام مع سوف تخرج عن كونها الحال وتخلص للتأكيد (لعلهم يتقون) اى يجتنبون الخوض حياء
وكراهة لمساكنهم (وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا) المراد بالموصول الكفار الخائضون في الآيات ودينهم
هو الذى كفوه وامروا باقامه مواجبه وهو دين الاسلام ومعنى اتخذه لعبا ولهوا استهزأ به واستهزؤا واللعب
عمل يشغل النفس ويغترها عما تنفع به واللغو صرفها عن الجد الى الهزل (وغرهم الحياة الدنيا) واطمأؤا بها
حتى زعموا ان لا حياة بعدها ايدوا المعنى اعرض عنهم وائرل معاشرتهم وملاطفتهم ولا تسال بتكذيبهم
واستهزائهم ولا تشغل قلبك بهم وليس المراد ان يترك انذارهم لانه تعالى قال (وذكره) اى بالقرآن من يصلح
للتذكير (ان تبسل نفس) اى لئلا تسلم الى الهلاك وترهن (بما كسبت) بسبب ما عملت من القبائح واصل
البسل والابسال المنع ولذا صح استعمال الابسال في معنى الاسلام الى الهلاك لان الاسلام الى الهلاك يستلزم
المنع فانه اذا سلم احد الى الهلاك كان المسلم اليه وهو الهلاك يمنع المسلم وهو الشخص من الخروج منه
والخلاص عنه (وفي التفسير القارص للكاشي) تاتسليم كرده نشود بهلاك يارسوانكرده نفس هز كافر
بسبب آنچه كرده است از بدى (ليس لهما من دون الله ولي ولا شفيع) استئناف مسوق للاخبار بذلك
والاظهار انه حال من نفس كانه في قوة نفس كافرة او نفوس كثيرة كفاي قوله تعالى علمت نفس ما احضرت ومن
دون الله حال من ولى اى ليس لتلك النفس غيره تعالى من يدفع عنها العذاب (وان تعدل كل عدل) اى تعد تلك
النفس كل فد آبان جاءت مكانها بكل ما كان في الارض جميعا (لا يترد منها) اى لا يقبل فقوله كل عدل
نصب على المصدر فالعدل ههنا ليس بمعنى يقتدى به كفاي قوله تعالى لا يؤخذ منها عدل بل المراد المعنى
المصدرى فان قلت الاخذ يتعلق بالاعيان لا بالمعنى قلت نعم الا ان الامام قال الاخذ قد يستعمل بمعنى
القبول كفاي قوله تعالى وبأخذ الصدقات اى يقبلها واذا حمل الاخذ في هذه الآية على القبول جاز اسناد

الى المصعد ربلا محذور والمقصود من هذه الآية بيان ان وجوه الخلاص مفسدة على تلك النفس ومن ايقن بهذا كيف لا ترتفع رآقسه اذا قدم على المعصية (اولئك) المتخذون دينهم لعبا ولهوا المغترون بالحياة الدنيا (الذين اسلوا) اى اسلوا الى العذاب (بما كسبوا) بسبب اعمالهم القبيحة وعقائدهم الزائفة (وفي التفسير الفارسي) ان كروه ان كسانه سبرده شده اند بملائكة عذاب بسبب آنچه کرده اند از قبائح افعال قال ابو السعود اولئك الذين اسلوا الى ما كسبوا من القبايح انتهى وهو جعل معنى الباء كما في قوله مردت بزيد (لهم شراب) كانه قيل ماذا لهم حين اسلوا بما كسبوا ف قيل لهم شراب (من حميم) من ماء مغلي يتجر جرفى بطونهم وتتقطع به امعاؤهم (وعذاب اليم) بنار تشتعل بايديهم (بما كانوا يكفرون) اى بسبب كفرهم المستمر في الدنيا واعلم ان التكذيب بايات الله تعالى والاستهزاء بها هو الكفر وعاقبة الكفر هو العذاب الاليم وكذا الاصرار على المعاصي يجر كثير من عصاة المؤمنين الى الموت على الكفر والعباد بالله وعن ابى اسحق القرظي قال كان رجل يكثر الجفوس البناء ونصف وجهه مغطى فقلت له انك تكثر الجفوس البناء ونصف وجهك مغطى اطلعني على هذا فقال وذهبتني الامان قلت نعم قال كنت نباشا فدفنت امرأة فاني قبرها فنبشت حتى وصلت الى اللبن ثم ضربت يدي الى الرداء ثم ضربت يدي الى اللقافة فدفنتها فجعلت عمداهاى فقلت اتراها تغلبني فخبثت على ركبتي فخررت اللقافة فرفعت يدها فاطمستني وكشف وجهه فاذا اثر خمس اصابع في وجهه فقلت له ثم ما قال ثم رددت عليها لفاقتها وازارها ثم رددت التراب وجعلت على نفسي ان لا انبش ما عشت قال فكتبته بذلك الى الاوزاعي فكتب الى الاوزاعي ويحك سله عن مات من اهل السنة ووجهه الى القبلة فسألته عن ذلك فقال اكثرهم حول وجهه عن القبلة فكتبته بذلك الى الاوزاعي فكتب الى انا لله وانا اليه راجعون ثلاث مرات امامن حول وجهه عن القبلة فانه مات على غير السنة واراد بالسنة ملة الاسلام نسأل الله تعالى العفو والمغفرة والرضوان (قال الحافظ) يارب ازاره دايت برسان باراني * يشتر انك جو كردى زميان برخيزم * وفي الايات اشارة الى انه يصلح للطالب الصادق المجالسة مع الذين يخوضون في احوال الرجال ولا حظ لهم منها سوى التزيين بزيهم واللبس بخرقهم لان الطبع من الطبع يسرق * نفس ازهم نفس بكير دخوى * بر حذر باش از لقاي خبيث * باد چون برفضاي بد كذرد * بوي بد كيرد از هوای خبيث * فلا بد من العجبة مع الاخيار والانتعاظ بكلمات السكار وعن عبد الله بن الاحنف قال خرجت من مصر اريد الرملة فزيارة الرودي ادى قدس سره فرأى عيسى بن يونس المصري فقال لي هل ادلك قلت نعم قال عليك بصور فان فيها شيئا وشا با قد اجتمع على حال المراقبة فلو نظرت اليه ما نظره لا غنتك باقى عمرك قال فدخلت عليهم ما وانا جائع عطشان وليس على ما يستترى من الشمس فوجدتهم امام مستقبلين القبلة فسلمت عليهم ما وكلهم ما فلم يكلماني فقلت اسمعت عليكم يا الله الاما كلمتاني فرفع الشيخ رأسه وقال يا ابن الاحنف ما اقل شغلك حتى تفرغت اليه انما اطرق فاقت بين يديهما حتى صلبنا الظهر والعصر فذهب عني الجوع والعطش فقلت للشباب عظمي بشى انتفع به فقال نحن اهل المصائب ليس لنا لسان العظة فاقت عندهم اثلاثة ايام بلبا اليها لم نأكل فيها شيئا ولم نشرب فلما كان عشية اليوم الثالث قلت في قلبي لا بد من سؤالهم ما في وصية انتفع بها باقى عمرى فرفع الشاب رأسه الى وقال عليك بصحبة من يذكر الله بنظره ويغظك بلسان فعله لا بلسان قوله ثم التفت فلم ارهما وانشد لسان لحال

شدوا المطايا قبيل الضجج وارتحلوا * وخلقوني على الاطلال ابكيها

ثم ان النصيحة سهلة والمشاكل قبولها ومن اراد الله تعالى هدايته وسبقت منه له عناية يجذبه للاحالة الى باب ناصح له في ظاهره وباطنه فيتهدى بنور العظة والتذكير الى مسالك الوصول الى الله الخبير فيترقى من حضيض هوى النفس التي تلعب كالصبيان الى اوج هدى الروح الذي له قار واطمئنان وعلوشان فهذه الايات الكريمة تنادى على داء النفس ودوائها ومن الله الاعانة في اصلاحها (قل اندعو) انعبوا والاستغفار (من دون الله) اى متجاوزين عبادة الله تعالى (ما لا ينفعنا ولا يضرنا) اى ما لا يقدر على نفعنا اذا عبدناه ولا على ضررنا اذا تركناه وهو الاصنام والقادر على النفع والضرر هو الله تعالى (ونرد على اعقابنا) جمع عقب بالفتح وكسر القاف مؤخر القدم اى نرجع من الاسلام الى الشرك باضلال المضل (بعد اذ هدانا الله) الى الاسلام وانه قدنا من الشرك

(كالذي استهوته الشياطين) حال من فاعل نرداي انزل على اعتقادنا مشبهين بالذي ذهبت به مرده الجن الى المهامة واضلته (في الارض) متعلق باستهوته (حيران) حال من هاء استهوته وهو صفة مشبهة مؤنثة حيرى والفعل منه حار بحار حيرة اى متحيراً ضالاً عن الطريق (له اصحاب) الجلة صفة حيران اى امهذ المستهوى رفقة (يدعونه الى الهدى) اى يهدونه الى الطريق المستقيم ومما هدى تسمية للمفعول بالمصدر بمبالغة كانه نفس الهدى (انتنا) على ارادة القول على انه بدل من يدعونه اى يقولون له انتنا شبه الله تعالى من اشرك وعبد غير الله مع قيام البرهان الفاصل بين الحق والباطل بشخص موصوف بثلاثة اوصاف الاول استهوته مرده الجن والغيلان فى المهامة والمفاوز والثانى كونه حيران تائهضالاً عن الجادة لا يدري كيف يصنع والثالث ان يكون له اصحاب يدعونه قائلين له انتنا فقد اعتسفت المهامة وضللت عن الجادة وهو لا يجيبهم ولا يترك متابعة الجن والشياطين والجن اجسام لطيفة تتشكل بأشكال مختلفة وتقدر على ان تغذى بواطن الحيوان نفوذ الهوا فى خلال الاجسام المتخللة (قل ان هدى الله) الذى هدانا اليه وهو الاسلام (هو الهدى) وحده وماء عدم ضلال محض ونفى بجهت (و) قل ايضا (امرنا ان نسلم رب العالمين) اى بان نسلم فاللام بمعنى الباء والعرب تقول امرتك لتفعل وان تفعل وبان تفعل (وان) اى بان (افيموا الصلاة واتقوه) تعالى فالاسلام رئيس الطاعات الرومانية والصلاة رئيس الطاعات الجسمانية والتقوى رئيس ما هو من قبيل التروك والاحتراز عن كل ما لا ينبغى (وهو الذى اليه تحشرون) تجمعون يوم القيامة للحساب (وهو الذى خلق السموات والارض) اى العلويات والسفليات وما فيهما (بالحق) حال من فاعل خلق اى قائماً بالحق والحق كمة (ويوم يقول كن فيكون قوله الحق) يوم ظرف لمضمون جملة قوله الحق والواو بحسب المعنى داخل عليها والمعنى وامره المتعلق بكل شئ يريد خلقه من الاشياء فى حين تعلقه به لاقبله ولا بعده من افراد الاحيان الحق اى المشهود له بالحقبة المعروف بها (وله الملك يوم ينفخ فى الصور) لامك فيه لغيره ولو مجازاً كما فى الدنيا (عالم الغيب والشهادة) اى هو عالم ما غاب وما شوهده (وهو الحكيم) فى كل ما يفعله (الخبير) بجميع الامور الجلية والخرفية وفى الحديث لما فرغ الله من خلق السموات والارض خلق الصور فاعطاه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص بصره الى العرش متى يومر قال ابو هريرة رضى الله عنه قلت يا رسول الله ما الصور قال القرن قلت كيف هو قال عظيم والذى نفسى بيده ان عظيم دائرة فيه كعرض السماء والارض ويقال ان فيه من الثقب على عدد ارواح الخلائق قالوا ان النفخة ثلاث اولاهن نفخة الفزع فانهم اذا سمعوا النفخة يعلمون انهم يموتون بقيتنا ولم يبق من ايام الدنيا شئ فبأخذهم الفزع لاجل العرض والحساب والعذاب والنفخة الثانية الصعق وهو موت الخلائق اجمعين حتى لا يبق الا الله تعالى كل شئ هالك الاوجه والنفخة الثالثة نفخة البعث من القبور ومن النفخة الى النفخة اربعون عاماً فبعد موت جميع الخلائق تجعل ارواحهم فى ملصور وليس من الانسان شئ الا يبلى الاعظم واحداً اتناً كله الارض ابداهو محب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة ويجمع الله ما تفرق من اجساد الناس من بطون السباع وحيوانات الماء وبطن الارض وما اصاب النيران منها بالحرق والمياه بالغرق وما ابلته الشمس وذرتة الرياح وذلك بعد ما انزل ماء من تحت العرش يقال له الحيوان فتقطر السماء اربعين سنة حتى يكون من الفوق اثنى عشر ذراعاً ثم يأمر الله الاجساد فتنبت كنبات البقل فاذا جعهاوا كمل كل بدن منها ولم يبق الا الارواح يحى جملة العرش ثم يحيى جبرائيل وميكائيل واسرافيل فينفخ فى الصور فتخرج الارواح من ثقب الصور كما مثال النخل قد ملأت ما بين السماء والارض فيقول الله تعالى ليرجعن كل روح الى جسده فتدخل الارواح فى الارض الى الاجساد ثم تدخل فى الخياشيم فتشئى فى الاجساد مشئى السم فى اللدغ ثم تنشق الارض فاول من يخرج منها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الامة شباباً كلهم ابنا ثلاث وثلاثين واللسان يوهئ بالسريانية سرعاً الى ربهم هذا فى المؤمنين المخلصين واما الكافرون فيقولون هذا يوم عسير فيوقفون حفاة عراة قد اربعين عاماً لا ينظر الله اليهم فتبكي الخلائق حتى تنقطع الدموع ثم تدعى دماً حتى يبلغ منهم الاذقان ويلجهم ثم يفعل الله فيهم ما يشاء فعليك بالاسلام الحقيقى والتسليم حتى تنجو وهو ترك الوجود كالكرة فى ميدان القدر مستسلماً للصواب لجان القضاء لجبارى اجكام رب العالمين وهو انما يحصل بمحض فضل الله تعالى لكن الانبياء والاولياء وسائط (كما اشار اليه صاحب المنوى فقال) سازدا اسرافيل روزى ناله را *

جان دهد بوسیده ضد ساله را * انبیار در درون هم نغمه است * طالبان از ان حیا بی بهاست *
 نشود آن نغمه ها را گوش حس * گرسنه ها گوش حس باشد بخس * هین که اسرافیل وقتند اولیا * مرده را
 زبشان حیلست و نما * نغمه های اندرون اولیا * اولاً گوید که ای اجزای لا * هین زلای تنی سرها
 برزند * این خیال و وهم یکسو افکنید * ای همه بوسیده در کون و فساد * جان باقیان نروید و نژاد
 (واذ قال ابراهیم لایه آزر) اعلم ان ابراهیم علیه السلام لمس قلبه للعرفان ولسانه لاقامة البرهان علی
 فساد طریق اهل الشرک والطغیان و سلم بدنه للنیران و ولده للقربان و ماله للضیفان ثم انه سأل ربه و قال
 واجعل لی لسان صدق فی الاخرین و جب فی کرم الله تعالی انه یجیب دعاءه و یحقق مطلوبه فاجاب دعاءه و جعل
 جمیع الطوائف و اهل الادیان و الملل معترفین بفضل حق ان المشرکین ایضاً یظمونه و یفتخرون بکونهم من
 اولاده و لما کانوا معترفین بفضل لاجرم جعل الله تعالی مناظرته مع قومه حجة علی مشرکی العرب ای واذکر
 یا محمد لاهل مکة وقت قول ابراهیم لایه آزر ای موجباً له علی عبادة الاصنام فان ذلك مما یکتمهم و آزر عطف
 بیان لایه و هو تارح بفتح الراء و سکون الحاء المهملة علما ان لاب ابراهیم کاسراً ثیل و یعقوب او آزر لقبه
 و تارح اسم له و کان من قریه من سواد الکوفة یقال لها کوفی (اتخذ اصناماً آلهة) ای التجعلها لنفسک آلهة
 علی توجیه الانکار الی اتخاذ الخدس من غیر اعتبار الجمعة و انما ارید صیغة الجمع باعتبار الوقوع (ای اراک
 وقومک) الذین یتبعونک فی عبادتها (فی ضلال) عن الحق (مبین) ای بین کونه ضلالاً لا اشتباه فیه و الرؤیة اما
 علمیه فالظرف مفعولها الثانی و اما بصریه فهو حال من المفعول و الجملة تعلیل للانکار و التوہین ثم اعلم ان
 عبادة الاصنام کفر فذات الایة علی ان آزر کان کافراً و ذلك لا یقدح فی شأن نسب نبینا صلی الله علیه و سلم و اما
 قوله علیه السلام لم ازل انقل من اصلاص الطاهریں الی ارحام الطاهرات فذلک محمول علی انه ما وقع فی نسبه
 من ولد من الزنی و نکاح اهل الجاهلیة صحیح کما یدل علیه قوله علیه السلام ولدت من نکاح لامن سفاح ای
 زنی و قوله لما خلق الله تعالی آدم اهبطنی فی صلبه الی الارض و جعلنی فی صلب نوح فی السفینة و قد فنی فی
 صلب ابراهیم ثم لم یزل تعالی یقلنی من الاصلاص الکریمة و الارحام حتی اخرجنی بین ابوی لم یلتقیا علی سفاح قط
 و روی ان حواء لما وضعت شیثاً تنقل النور المجدی من جبهته الی جبهته فلما کبر و بلغ مبلغ الرجال اخذ آدم
 علیه العمود و الموائق ان لا یودع هذا السر الا فی المطهرات المحصنات من النساء لیصل الی المطهرین من
 الرجال فانقل ذلك النور الی یانس و یقال انوش ثم الی قینان ثم الی مهلائیل ثم الی یردثم الی خنوخ علی وزن عمود
 و هو ادیس علیه السلام و یقال اخنوخ ثم الی متوشلح ثم الی ملک ثم الی نوح علیه السلام ثم الی سام الی العرب
 ثم الی ارغفسد ثم الی شالخ ثم الی عابر علی وزن ناصر و یقال عبیر علی وزن جعفر ثم الی فالخ و یقال فالخ ثم الی
 ارغو و یقال راغو ثم الی شاروخ ثم الی ناحور ثم الی تارح و هو آزر ثم الی ابراهیم علیه السلام ثم الی اسمعیل علیه
 السلام و فیه لغة اخرى و هی اسمعین بالنون علی ما حکاه النووی ثم الی قسدار ثم الی جل ثم الی الثبت ثم الی
 سلامان ثم الی یسجب علی وزن نصر ثم الی یعرب علی وزن نصر ایضاً ثم الی الهمیسع ثم الی البسع ثم الی ادثم
 الی ادوالی هنا اختلف فی اسماء اهل النسب بخلاف ما بعده ثم الی عدنان ثم الی معد ثم الی زرار ثم الی مضر ثم الی
 الیاس بفتح الهمزة فی الابتداء و الوصل و قبل بکسر الهمزة ضد الرجاء ثم الی مدرکه ثم الی خزیمة ثم الی ککانه ثم الی
 النضر ثم الی مالک ثم الی فهر ثم الی غالب ثم الی لوی ثم الی کعب و یجتمع عمر رضی الله عنه مع النبی علیه السلام
 فی النسب فی کعب ثم الی مرة و یجتمع ابوبکر مع النبی علیه السلام فی النسب فی مرة ثم الی کلاب ثم الی قصی ثم
 الی عبد مناف ثم الی هاشم ثم الی عبد المطلب ثم الی عبد الله اب السر المصون و الدر المکنون محمد المصطفی صلی
 الله علیه و سلم و لم یرض بعض اهل العلم بما اشتهر بین الناس من عبادة قریش صفاً استدلالاً بقوله تعالی حکایة
 عن ابراهیم علیه السلام واجنبی و بنی ان نعبد الا صنام فی سورة ابراهیم و قوله تعالی فی حق ابراهیم و جعلها
 کلمة باقیة فی عقبه فی حم الزخرف و الجواب ان الایة الاولى تدل بظاهرها علی الابیاء الصلیبة و لو سلم دلالتها
 علی الاحفاد ایضاً و کاندل علی کل ولد من ذریته و معنی الایة الثانیة و جعل الله کلمة التوحید کلمة باقیة
 فی نسله و ذریته علی انه لا یخلو نسله من اهل التوحید و الایمان فلا تدل علی ایمان کل اعقابہ
 واحفاده و هو الاصح بالنسب و الله اعلم بحقیقة الحال و الاشارة فی الایة ان الله تعالی اظهر قدرته فی اخراج

الحى من الميت بقوله واذا قال ابراهيم لاييه آزر اتخذ اصناما آلهة من دون الله اذا اصل من ملك في
الجود ملوت قلبه والنفس مضجعة في الشهود حياة قلبه والاصنام ما يعبد من دون الله اى اراة وقوة ملك
في ضلال مبين بما ارانى الله ملكوت الاشياء كما فى التناويلات النجمية ومن بلاغلت الزخشرى
كم يحدث بين الخبيشين ابن لا يؤن والقرن والدم يخرج من بينهما اللبن (قال السعدى) چو كنتا نرا
مت فى هنر بود * پيچر زاده قدرش ينفزود * هنر بنماى اكر دارى نه كوهى * كل از خاست
اهيم از آزر * وقال خاكستر اكر چه نسب على دارد * كه آتش جوهر علويست وليكن بنفس
مورى ندارد با خاك برابر است قيمت شكر نه ازنى است كه آن خاصيت وى است فظهر ان الله
على ما * انه القديم اخرج الحى من الميت ولا يختص به نسب وكذا امر الله كس ومن الله التوفيق
(ولذلك نرى ابراهيم) ذلك اشارة الى الاراء التى تضمنها قوله نرى لالى اراة اخرى يشبه بها هذه الاراء
كما يقال ضربته كذلك اى هذا الضرب المخصوص والكاف مقحمة لتأكيدها فادام اسم الاشارة من الغمامة
والمعنى ذلك التبصير بصره عليه السلام (ملكوت السموات والارض) اى ربوبيته تعالى وما كسبته لهم
وسلطانه القاهر عليهم او كونهم بما فيهما مر بوابا وملكوا له تعالى لا تبصير آخر ادى منه والملكوت مصدر على زنة
المبالغة كالرهوت والجبروت ومعناه الملك العظيم والاعلان القاهر والاعظمانه تحتها بملك الله عز سلطانا
وهذه الاراء من الرؤية البصرية المستعارة للمعرفة ونظر البصيرة اى عرفناه وبصرناه وصيغة الاستقبال
حكايه للحال الماضية لاستحضار صورته فان قيل رؤية البصيرة حاصله لجميع الموحدين كروية البصر ومقام
الامتنان بابي ذلك والجواب انهم وان كانوا يعرفون اصل دلائل الربوبية الا ان الاطلاع على آثار حكمه الله
تعالى فى كل واحد من مخلوقات هذا العالم بحسب اجناسها وانواعها واشخاصها واحوالها مما لا يحصل
الا لكابر الانبياء ولهذا كان عليه السلام يقول فى دعائه ارننا الاشياء كما هى قال فى التناويلات النجمية اعلم ان
كل شئ من العالم ظاهر ابعبر عنه تارة بالجسمانى لانه من الابعاد الثلاثة من الطول والعرض والعمق ولتحيزه
وقبول القسمة والتجزى وتارة بالذات لانه الى الحسن وتارة بالصورة لقبول التشكيل ولادراكه بالحس وتارة
بالشهادة لشهوده فى الحسن وتارة بالملك لملكه والتصرف فيه بالحس وباطنا يعبر عنه تارة بالروحانى نخلوه عن
الابعاد الثلاثة وعن التحيز والتجزى فى الحسن وتارة بالآخر لآخره عن الحسن وتارة بالمعنى لانه ربه عن التشكيل
وبعده عن الحسن وتارة بالغيب لغيبه عن الحسن وتارة بالملكوت لملكه عالم الملك والصورة به فان قيام الملك
بالملكوت وقيام الملكوت بقدرة الحق كما قال تعالى فسبحان الذى بيده ملكوت كل شئ واليه ترجعون اى من
طريق الملكوت والملكوت من الايات التى خلقها الله تعالى من لا شئ باهر كن اذ كان الله ولم يكن معه شئ
يدل عليه قوله اولم ينظروا فى ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شئ فنبه على ان الملكوت لم يخلق
من شئ وما سواه خلق من شئ وقد سمى الله تعالى ما خلق بالامر امرى وما خلق من الشئ خلقا فقال الا له
الخلق والامر قاله تعالى ارى ابراهيم ملكوت الاشياء والآيات المودعة فيها الدلالة على التوحيد انتهى وقد
اطلق العلماء الملك على ما يدرك بالبصر والملكوت على ما يدرك بالبصيرة فالملكوت لا ينكشف لارباب العقول
بل لاصحاب القلوب فان العقل لا يعطى الا الادراك الناقص بخلاف الكشف وتلك المكاشفة لا تحصل
الا لاهل المجاهدة فانها ثمرة المجاهدة وهى مما يعز من الله جدا اللهم اجعلنا من اهل العيان دون السامعين
لاثر (وليكون من الموقنين) اللام متعلقة بمحذوف مؤخر والجمله اعتراض مقرر لما قبلها اوله يكون من زمرة
الراضين فى الايمان البالغين درجة عين اليقين من معرفة الله تعالى فعلنا ما فعلننا من التبصير البديع المذكور
لا لامر آخر فان الوصول الى تلك الغاية القاصية كمال مترتب على ذلك التبصير لانه ليس القصر لبيان
انحصار قائده فى ذلك كيف لا وارشاد الخلق والزمام المشركين من فوائده بل لبيان انه الاصل الاصيل
والباقي من مستتباعه (فلما جن عليه الليل) اى ستره بظلامه (راى كوكبا) جواب لما كان رؤيته انما تحقق بزوال
نور الشمس عن الحسن وهذا صريح فى انه لم يكن فى ابتداء الطلوع بل كان غيبته عن الحسن بطريق الاضمحلال
بنور الشمس والتحقيق انه كان قريبا من الغروب قيل كان ذلك هو الزهرة وقيل هو المشتري وكلاهما من
الكواكب السبعة السبابة (قال) كانه قيل فماذا صنع عليه السلام حين راى الكوكب فقيل قال على سبيل

الموافقة مع الخصم (هذابي) وكان ابوه وقومه يعبدون الاصنام والكواكب والمستبدل على فساد قول يحكيه
على رأى خصمه ثم يكر عليه بالابطال (فلما افل) اى غرب (قال لا احب الا فلين) اى الارباب المنتقلين من
مكان الى مكان المتغيرين من حال الى حال المحتجبين بالاستار فانهم بمعزل من استحقاق الربوبية قطعاً (فلما رأى
القمر بازغاً) اى مبتدئاً فى الطلوع اثر غروب الكوكب (قال هذابي فلما افل) كما افل النجم (قال لمن لم يهد فى ربي)
الى جنبه (لا كون من القوم الضالين) تعريض لقومه بانهم على ضلال ولعله عليه السلام كان اذ ذاك فى موضع
كان من جانبه الغر فى جبل شاخ يستتر به الكواكب والقمر وقت الظهر من النهار وبعده بقليل وكذلك الكواكب
قريباً منه وافقه الشرقى مكشوف والا فطلوع القمر بعد افل الكوكب ثم افوله قبل طلوع الشمس مما لا يكاد
يتصور (فلما رأى الشمس بازغة) اى مبتدئة فى الطلوع (قال هذا) الجرم المشاهد (ربى هذا كبر) من الكوكب
والقمر وهو تاً كيداً رامه من اظهار النصفة بقوله لا كون من الضالين (فلما افلت) كما افل الكوكب والقمر
وقويت عليهم الحجة ولم يرجعوا (قال) مخاطباً لكل صادع بالحق بين اظهريهم (يا قوم اى برى مما تشركون)
بالله تعالى من الاصنام والابرار المحتاجة الى محدث فقالوا له ما تعبد قال (انى وجهت وجهى) اى اخضعت ديني
وعبادتي وجعلت قصدي (للمذى فطر السموات والارض) اى الله الذى خلقهما (حنيفاً) اى ما تلاعن الاديان
الباطلة كلها الى الدين الحق ميلاً لا رجوع فيه (وما امان من المشركين) به تعالى فى شئ من الافعال والاقوال
وهذه حال من كملت صقالته من آفة قلبه عن طبع الطبع وتنزهت عن ظلمة هوى النفس وشهواته فانه لا يلتفت
الى الاجرام والا كوان بل الى اليمين والشمال لان شوق الخلة الى الحضرة نصبه فى محاذ اذانه المقدسة عن الجهة
(قال فى المننوى) افتاب از امر حق طباخ ماست * ابلهى باشد كه كويم او خداست * افتاب كرى
بكبرد چون كنى * ان سياهى ز رو چون بيرون كنى * فى بدر كاه خدا آرى صداع * كه سياهى را
ببر داده شعاع * كر كشدند نيم شب خورشيد كو * تابى الى امان خواهى از رو * حادثات اغلب بسب
واقع شود * وان زمان معبود تو غائب شود * سوى حق كر راستانه خم شوى * وارهى از اختران
محرم شوى (وحا جة قومه) اى جاد لوه فى دينه وهدوه بالاصنام ان تصيبه بسوء ان تركها (قال اتحاجونى)
بنون ثقيله اصله اتحاجونى بنون اولاهما نون الرفع والثانية نون الوقاية فاستقل اجتماعهما فادغم الاولى
فى الثانية اى اتحاجدوننى (فى الله) اى فى شأنه تعالى ووعدنا نيته (وقد هدان) اى والحال ان الله تعالى هدى
الى الحق (ولا احاف ما تشركون به) اى ما تشركون به تعالى من الاصنام ان يصيبنى بسوء لعدم قدرتها على
شئ (الا ان يشاء ربى شيئاً) استثناء متصل والمستثنى منه وقت محذوف والتقدير لا احاف معبود انكم فى وقت
من الاوقات الا وقت مشيئته تعالى شيئاً من اصابه مكروه فى من جهتها وذلك انما يكون من جهته تعالى من
غير دخل لا الهنكم فيه اصلاً (وسع ربي كل شئ علماً) كانه تعليل للاستثناء اى احاط بكل شئ علماً فلا يبعد ان
يكون فى علمه تعالى ان يحقيق به مكره من قبله بسبب من الاسباب لا بالطعن فيها (افلاتنذكرون) اى
أعرضون عن التأمل فى ان الهنكم جمادات غير قادرة على شئ ما من نفع ولا ضرر فلا تنذكرون انها غير قادرة على
اضرارى (وكيف اخاف ما اشر كنتم) بالله من الاصنام وهى لا تضر ولا تنفع والاستغفار انكار الوقوع ونفيه
بالكلية (ولا تخافون انكم اشر كنتم بالله) حال من ضمير اخاف بتقدير مبتدأ اى وكيف اخاف انا ما ليس فى حيز
الخوف اصلاً وانتم لا تخافون عائلة ما هو اعظم المخلوقات واهولها وهو اشر اككم بالله الذى ليس كمثل شئ
فى الارض ولا فى السماء ما هو من جملة مخلوقاته وانما عبر عنه بقوله (ما لم ينزل به) اى باشره (عليكم ساطنا)
اى حجة وبرهان على طريقة انهم كم مع الايذان بان الامور الدينية لا يعول فيها الا على الحجة المنزلة من عند الله
تعالى (فاى الفريقين احق بالامن) انهم ام انهم قال المولى ابو السعود المراد بالفريقين الفريقين الامن فى محل
الامن والفريق الامن فى محل الخوف (ان كنتم تعلمون) من احق به فاخبرونى (الذين آمنوا) اى احد الفريقين
الذين آمنوا (ولم يلبسوا ايمانهم) اى لم يخلطوه (بظلم) اى بشر له كما يفعله الفريق المشركون حيث يزعمون انهم
يؤمنون بالله تعالى وان عبادتهم للاصنام من ثمرات ايمانهم واحكامه لكونها لاجل التقريب والشفاعة كما
قالوا ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى وهذا معنى الخلط (اولئك هم الامن) فقط من العذاب (وهم مهتدون)
الى الحق ومن عداهم فى ضلال مبين (وتلك) اشارة الى ما احتج به ابراهيم على قومه من قوله فلما جن الى قوله

از مادر پرسید که هر آینه این هار پرورد کاری خواهد بود که آفریده و روزی میدهد پس مادر را گفت که هیچ مخلوق را از خالق چاره نیست آفریده کار او باشد و بعد تربیت باید پرورد کار من کیست مادرش گفت من پرورد کار تو ام ابراهیم گفت پرورد کار تو کیست گفت پدر تو ابراهیم گفت خدای او کیست گفت غمرو گفت خدای غمرو کیست مادرش بانگ بر ابراهیم زد که مثل این سخنان مگو که خطر عظیم دارد در زمان غمرو بعضی ستاره و آفتاب و ماه می برسند و برخی بت پرست بودند و جمعی پرستش غمرو می کردند ابراهیم با مادرش هر روانه شد (فلما جن علیه الليل رأى كوكبا) پس بعضی که ستاره پرست بودند روی بوی سجده کردند (فلما هابوا) ای نیست پرورد کار من برسبیل استقامت یا بزم آن قوم (فلما افل قال لاحب الا فلین) پس قدری دیرتر رفتند و شب چهاردهم بود ماه طبق سیمین بر کافه خوان سبز فلان نمودار شد (فلما رأى القمر بازغا) جمعی ماه پرستان پیش وی بسجده درفتادند (قال هذا ربى فلما افل) یعنی از خط نصف النهار بجانب مغرب میل کرد (قال انى لم يدق ربي لا اكون من القوم الضالين) پس از آنجا در گذشتند و نزدیک شهر رسیدند آفتاب ابتداء طلوع کرد جمعی متوجه او شده عزم سجود کردند (فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربى فلما افل) قال يا قوم انى مما تشرعون انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض حنيفا) در حالتی که من مانم از همه ادیان بدین توحید (وما انا من المشرکین) در تفسیر منبرند کوراست که چون ابراهیم علیه السلام بشهر درآمد او را بدیدن غمرو بردند او مردی دید که کربه منظر و ابراهیم او را دید بر تختی نشسته و غلامان ماه منظر و کنیزان پری بیکر کردند تخت اوصاف زده از مادر پرسید که این چه کس است که مرا بدین او آوریده اند گفتند خدای همه کس است پرسید که این ملازمان بر حوالی تخت یکانه گفت آفریدگان اویند ابراهیم تبسم فرمود و گفت ای مادر چگونه است که این خدای شما دیگران را از خود خوتبر آفریده است بایستی که او از ایشان حویر بودی کذا فی ذلك التفسیر للکاشفی مع اختصار (وههنا) الهبة فی اللغة التبرع والعطية الخالية عن تقدم الاستحقاق والضمير لابراهيم عليه السلام (اسحق) ابنه الصلي وهواب انبياء بنى اسرائيل (وبعقوب) بن اسحق (كلا هدينا) ای کل واحد منهما وقفنا وارشدنا الى الفضائل الدينية والكلمات العلمية والعملية لاحد هما دون الآخر (ونوحا) منصوب بضمير يفسره (هدينا من قبل) ای من قبل ابراهيم وعدها نعمة على ابراهيم من حيث انه ابوه وشرف الوالدية على الولد (وهدينا) (من ذرية) ای ذریه نوح ولم يرد من ذریه ابراهيم لانه ذكر فی جملتهم يونس ووطا ولم يكونا من ذریه ابراهيم كذا قال البغوی وقال ابن الاثير فی جامع الاصول يونس من ذریه ابراهيم لانه كان من الاسباط فی زمن شعيب ارسله الله الى نينوى من بلاد الموصل ولا بعد فی عدل وطم من ذریه ابراهيم ايضا باعتبار انه كان ابن اخيه هاجر معه الى الشام قال سعدی جلبي الملقى ومحبي الستة یعنی البغوی اوتی من ابن الاثير (دادد) بن ايشا (وسليمان) ابنه وسلسلته ما انتهى الى هود بن يعقوب (وايوب) من اموص بن روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم (وبوسف) بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم (وموسی) بن عمران بن يصر بن قاهث بن لاوی بن يعقوب (وهرون) هواخو موسی اكبر منه بسنة وليس ذكرهم على ترتيب ازمانهم (وكذلك) ای كما خبرناهم برفعة الدرجات (فجزى المحسنين) على احسانهم على قدر استحقاقهم فاللام للجنس ويجوز ان يكون الكاف مقحمة واللام للعمد والمعنى ذلك الجزاء البدیع الذى هو عبارة عما اوتى المذكورون من فنون الكرامات فجزىهم لاجزاء آخر ادنى منه فالمراد بالمحسنين هم المذكورون والالطهار فی موضع الاشارة للثناء عليهم بالاخصان الذى هو عبارة عن الاتيان بالاعمال الحسنة على الوجه اللائق الذى هو حسن الوصفى المقارن لحسنها الذاتى (وذكرنا) ای وهديناه ايضا وهواب اذن وسلسلته تنهى الى سليمان (وبحجي) ابنه (وعيسى) ابن مريم ابنة عمران من بنى مائنان الذين هم ملوك بنى اسرائيل وفى ذكره دليل على ان الذرية تتناول اولاد البنت فيكون الحسن والحسين من ذریه سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم مع اتساع ما اليه بالام ومن آذاها فقد آذى ذریته عليه السلام يقول الفقير فاذا كان النسب من طرف الام صحیحها معتبرا فالذى كانت سيادته من طرفها مقبول كما هو من طرف الاب اما باعتبار انتهاء السلسلة الى الحسين من ای جانب كان (والياس) بن اخ هرون اخى موسی قال البغوی الصحیح ان الياس غير ادريس لان الله تعالى ذكره فی ولد نوح وادريس هو جد ابى نوح (كل) منهم

(من الصالحين) الكاملين في الصلاح وهو الاتيان بما ينبغي والتحرز عما لا ينبغي (واسماعيل) عطف على نوحا
 اي وهدينا اسماعيل بن ابراهيم كما هدينا نوحا ولعل الحكمة في افراد اسماعيل عن باقي ذرية ابراهيم ان رسول
 الله صلى الله عليه وآله من ذرية اسماعيل والكائنات كانت تبعه لوجوده فاجعل الله اسماعيل تبعه لوجود
 الهديته لشرف محمد صلى الله عليه وسلم فلذا افرد عنهم واخره في الذكر * آتجه
 * بودنورجان اوي هج ريب * بعد از ان نور مطلق زد علم * كشت
 * يك علم از نور يا كس علم اوست * يك علم ذريت آدم ازوست (والبسح) بن
 * ور واللام زائدة لانه علم العجمي (ويونس) بن متى (ولوطن) بن هاران بن اخي ابراهيم (وكلا) منهم
 (فضلنا على العالمين) اي عالمي عصرهم بالنسبة لبعضهم دون بعض (ومن آبائهم) من تبعه عيسى اي وفضلنا
 بعض آباء المذكورين كآدم وشيث وادريس اذ من الآباء من لم يكن نبيا ولا مفضلا مهديا (وذرياتهم) اي
 وبعض ذرياتهم من بعدهم كالولاد يعقوب ومن جله ذرياتهم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كما في تفسير الحدادي
 وانما اراد ذرية بعضهم لان عيسى ويحيى لم يكن لهما ولد وكان في ذرية بعضهم من كان كافرا (واخوانهم)
 كاخوة يوسف في عصرهم ويحتمل ان يكون المراد بهم كل من آمن معهم فانهم كلهم دخلوا في هداية الاسلام
 (واجتبييناهم) عطف على فضلنا اي اصطفيناهم (وهديناهم) اي ارشدناهم (الى صراط مستقيم) لا يضل
 من سلك اليه (ذلك) الهدي (هدى الله) الاضافة للتشريف (يهدى به من يشاء من عباده) وهم مستعدون
 للهداية والارشاد (ولو اشركوها) اي لو اشركت هؤلاء الانبياء مع فضلهم وعلو شأنهم (لطبط عنهم) اي بطل وزهد
 (ما كانوا يعملون) من الاعمال المرضية الصالحة فكيف بمن عداهم وهم هم واعمالهم اعمالهم وهذا غاية
 التوبيخ والترهيب للعوام والخواص لثلاثا منوام كبر الله (اولئك) المذكورون من الانبياء الثمانية عشر
 (الذين اتيناهم الكتاب) اي جنس الكتاب المتحقق في ضمن اي فرد كان من افراد الكتب السماوية والمراد بآياته
 التفهيم التام بما فيه من الحقائق والتمكين من الاحاطة بالجلال والدقائق اعم من ان يكون ذلك بالانزال
 ابتداء او بالابرار بقاء فان المذكورين لم ينزل على كل واحد منهم كتاب معين (والحكمكم) اي الحكمة او فصل
 الخطاب على ما يقتضيه الحق والصواب (والنبوة) اي الرسالة (فان يكفربها) اي بهذه الثلاثة (هؤلاء) اهل
 مكة (فقد وكلنا بها) اي امرنا بما عايناهم ووقفنا الايمان بها والقيام بحقوقها (قوما ليسوا بابكافرين) في وقت
 من الاوقات بل مستمرين على الايمان بها وهم اصحاب النبي عليه السلام والباصلة كافرين وفي بكافرين
 لتأكيد النفي (اولئك) الانبياء المتقدم ذكرهم (الذين هدى الله) اي هداهم الله الى الحق والنهج المستقيم
 (فبهداهم اقتده) اي فاخص هداهم بالاقتداء ولا تقتد به غيرهم والمراد بهداهم طريقهم في الايمان بالله تعالى
 وتوحيده واصول الدين دون الشرائع القابلة للتسخ فانها بعد الشرح لا تبقى هدى واحتج العلماء بهذه الآية
 على انه عليه السلام افضل جميع الانبياء عليهم السلام لان خصال السكال وصفات الشرف كانت متفرقة فيهم
 فداود وسليمان كانا من اصحاب الشكر على النعمة وابوب كان من اصحاب الصبر على البلية ويوسف كان جامعاً
 بينهما وموسى كان صاحب المعجزات القاهرة ووزكريا ويحيى وعيسى والباس كانوا اصحاب الزهد واسماعيل
 كان صاحب الصدق فكل منهم قد غلب عليه خصلة معينة فجمع الله كل خصلة في حبيبه عليه السلام لانه
 اذا كان مأموراً بالافتداء لم يقصر في التحصيل * هر چه بخوبان جهان داده اند * قسم توني كورتازان
 داده اند * هر چه بنازند بدان دلبران * جمله ترا هست زيادت بران * وفي التأويلات النجمية
 اولئك الذين هداهم الله بصفاته الى ذاته فبهداهم اقتده لانهم سلكوا مسلكا غير مسلول حتى انتهى سير كل
 واحد منهم الى منتهى قدره كما اخبرني اني رايت آدم في السماء الدنيا ويحيى وعيسى في السماء الثانية ويوسف
 في السماء الثالثة وادريس في السماء الرابعة وهرون في السماء الخامسة وموسى في السماء السادسة وابراهيم
 في السماء السابعة فاقتد بهم حتى تسلك مسالكهم الى ان تنتهي الى سدرة المنتهى وهو منتهى مقام الملائكة
 المقربين ثم يعرج بك الى المحل الادنى والمقام الارفع حتى تخرج من نفسك وتدنو اليه الى ان تصل الى مقام قاب
 قوسين او ادا في مقام لم يصل اليه احد قبلك لملك مقرب ولا نبي مرسل (قل) لكفار قريش (لا اسألكم عليه) اي
 على القرءان (ابرا) اي جعلنا من جهنكم كالم يسأله من قبلي من الانبياء عليهم السلام وهذا من جملة ما امر

بالاقتداء بهم فيه (ان هو) اى ما القرء ان (الاذكرى للعالمين) اى الاعظة وتذكيرهم من جهته سبحانه فلا
يختص بقوم دون آخرين وعلى هذا جرى الاولياء من اهل الارشاد اذ لا اجر للتعليم والارشاد اذ لا اجر من الدنيا
ولا يجوز طمع الدنيا لاهل الآخرة ولا لاهل الله تعالى وانما خدمة الدين مجردة عن الاغراض مطلقاً (وما قدروا
الله حق قدره) اصل القدر السبر والحزب يقال قدر الشئ يقدره بالضم قدراً اذا سبره وحزره ليعلم ممة... اده ثم استعمل
في معرفة الشئ في مقداره واحواله واصنافه ف قيل لمن عرف شيئاً هو يقدر قدره ولمن لم يعرفه صفاته انه لا يقدر
قدره ونصب حق قدره على المصدرية وهو فى الاصل صفة للمصدر اى قدره الحق ونصيره يرجع الى الله تعالى
واما ضمير الجع فالى اليهود لما روى ان مالك بن الضيف من احبار اليهود ورؤسائهم خرج مع نفر الى مكة معاندين
ليساؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشياء وكان رجلاً سمياً فأتى رسول الله بمكة فقال له عليه السلام
انشدك بالذى انزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله تعالى يبعث الخبير السمين قال نعم قال فانت الخبير
السمين وقد سميت من ما كانتك التى تطعمك اليهود واست تصوم اى تمسك فضحك القوم فاجل مالك بن الضيف
فقال غضباً ما انزل الله على بشر من شئ فلما رجع مالك الى قومه قالوا له وبلك ما هذا الذى بلغنا عنك اليس
ان الله انزل التوراة على موسى فلم قلت ما قلت قال اغضبني محمد فقلت ذلك قالوا له وانت اذا غضبت تقول
على الله غير الحق وتترك دينك فاخذوا الرياسة والخبرية منه وجعلوهما الى كعب بن الاشرف فنزلت هذه الآية
والمعنى ما عرفوه تعالى حق معرفته فى اللطف بعباده والرحمة عليهم ولم يراعوا حقوقه تعالى فى ذلك بل اخلوا
بها اخلا لا فعبعن المعرفة بالقدر لكونه سبباً لها وطريقاً اليها (اذ قالوا) منكروين لبعثة الرسل وانزال الكتب
كافرين بنعمه الجليلة فيهما (ما انزل الله على بشر من شئ) اى كتاب ولا وحى مبالغة فى انكار انزال القرء ان
اذ القائلون من اهل الكتاب كما مر آنفاً (قل) لهم على طريق التبكيت والقام الجبر (من انزل الكتاب الذى
جاء به موسى) يعنى التوراة حال كون ذلك الكتاب (تورا) يينا بنفسه ومبيناً لغيره بالفارسي روشناني دهنده
(وهدى) بياناً (للناس) وحال كونه (تجعلونه قراطيس) اى تضعونه فى قراطيس مقطعة وورقات مفرقة
يجذف الجاربنا على تشبيه القراطيس بالنظر المبهم وهى جمع قراطيس بمعنى الصحيفة (تبدونها) صفة قراطيس
اى تظهرون ما تحبون ابد آه منها (وتحققون كثيراً) مما فيها كنعنوت النبي عليه السلام وآية الرجم وسائر
ما كتموه من احكام التوراة (وعلمتم) ايها اليهود على لسان محمد (ما لم تعلموا انتم ولا آباؤكم) وهو ما اخذوه من
الكتاب من العلوم والشرائع قوله علمتم حال من فاعل تجعلونه باضماء قد مفيد لتأ كيد التوبيخ فان ما فعلوه
بالكتاب من التفريق والتقطيع للابد آه والاخفاء شناعة عظيمة فى نفسها ومع ملاحظة كونه مأخذاً لعلومهم
ومعارفهم اشنع واعظم (قل الله) اى انزل الله امره عليه السلام بان يجيب عنهم اشعاراً بان الجواب متعين
لا يمكن غيره تنبيهاً على انهم بهتوا واخمو ولم يقدروا على التسكلم اصلاً (ثم ذرهم) اى دعهم واتركهم
(فى خوضهم) اى فى باطلهم الذى يخوضون فيه اى يسرعون فلا عليك بعد الا التبليغ والزام الحجة (يلعبون)
حال من الضمير الاول والنظر صرف صلة ذرهم او يلعبون ويقال لكل من عمل ما لا ينفعه انما انت لاعب (وهذا)
القرء ان (كتاب انزلناه) وصفه به ليعلم انه هو الذى تولى انزاله بالوحى على لسان جبريل وليس
تركيب الفاظه على هذه الفصاحة من قبل الرسول (مبارك) اى كثير الفائدة والنفع وكيف وقد احاط بالعلوم
النظرية والعملية فان اشرف العلوم النظرية هو معرفة ذات الله وصفاته وافعاله واحكامه ولا يوجد كتاب
يقدم معرفة هذه الامور مثل ما افاده القرء ان واما العلوم العملية فالملطوب منها اما اعمال الجوارح واما اعمال
القلوب وهى المسمى بعلم الاخلاق وتزكية النفس فانك لا تجد شيئاً منها مثل ما تجده فى القرء ان العظيم
قال فى التنازيلات النجمية مبارك على العوام بان يدعوهم الى ربهم وعلى الخواص بان يهديهم الى ربهم وعلى
خواص الخواص بان يوصلهم الى ربهم ويخلقهم باخلاقه وفى كتاب المحبوب شفاء لما فى القلوب كما قيل
وكتبك حولى لا تفارق مضجعى * وفيها شفاء للذى انا كاتمته

اين چه منشور كرىست كه از هر شكش * بوى جان پرور احسان و عطاسى آيد * اين چه انفس
روان بخش عيبر افشاست * كه از ورايحه مشك خطاسى آيد (مصدق الذى بين يديه) من التوراة لنزوله
حسبما وصف فيها (ولتذرام القرى) عطف على ما دل عليه مبارك اى للبرصكات ولا تذارك اهل ام القرى

فالمضاف محذوف والمراد بام القرى مكة ومبيت بها لان الارض دحيت من تحتها فهي اصل الارض كلها
 كالام اصل النسل قال الكاشاني في تفسيره الفارسي قرى جمع قرية است واورا ازفرا كرفته اند بمعنى جمع است
 يس هرجا كه بمعنى باشد از شهر وده انرا قرىه توان كفت (ومن حولها) اهل الشرق والغرب قال في التأويلات
 النجمية ^{الشمسي} هي الذرة المودعة في القلب التي هي المخاطب في الميثاق وقد دحيت جميع ارض القالب
 من تحتها ومن حولها من الجوارح والاعضاء والسمع والبصر والفؤاد والصفات والاخلاق بان يتنوروا بانوار
 وينتفعوا باسرارها ويتخلقوا باخلاقه (والذين يؤمنون بالاخرة) وبما فيها من انواع العذاب (يؤمنون به) اي
 بالكتاب لانهم يخافون العاقبة ولا يزال الخوف يحملهم على النظر والتأمل حتى يؤمنون به (وهم على صلاتهم
 يحافظون) يعني المؤمنون بالكتاب يداومون على الصلوات الخمس التي هي اشرف التكالييف والطاعات
 ولذا خصص محافظتها من بين سائر العبادات وفي الايات امور الاول ان المخلوق لا يقدر على الخلق ولا يدركه
 باعتبار كنه ذاته وتجبرده عن التعيينات الاسماوية والصفائية (ع) بخيال در نكجند تو خيال خود مر نجان *
 فكل من عرف الله بآلة مخلوقة فهو على الحقيقة غير عارف ومن عرفه بآلة قديمة كما قال بعضهم عرفت ربي
 برى فقد عرف الله ولكن على قدر استعداده في قبول فيض نور الربوبية الذي به عرف الله على قدره لانما بينة
 ذاته وصفاته فالذي يقدر الله حتى قدره هو الله تعالى لا غيره * كنه خردم در خور اثبات تويست * داننده
 ذات تو بجز ذات تويست * مالترب ورب الارباب والثاني ذم السمن كما عوف في سبب النزول قال ابن الملائك
 السمن المذموم ما يكون مكسبا بالتوسع في المأكول لا ما يكون خلقه وفي الحديث لبأى الرجل العظيم السمن
 يوم القيامة لا يرن عند الله جناح بعوضة واقرؤا ان شئتم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا قال العلماء معنى هذا
 الحديث انه لا ثواب لهم واعمالهم مقابلة بالعذاب فلا حسنة لهم توزن في موازين القيامة ومن لا حسنة له فهو
 في النار قال القرطبي في تذكرته وفيه من الفقه ذم السمن لمن تكلفه لما في ذلك من تكلف المطاعم والاشتغال
 به عن المسكار بل يدل على تحريم كثرة الاكل الزائد على قدر الكفاية المبتغى به الترفه والسمن انتهى وفي الفروع
 ان الاكل فرض ان كان لدفع هلاك نفسه وما جور عليه ان كان لتكمينه من صومه وصلاته قائما ومباح الى
 الشبع ليزيد قوته وحرام فوق الشبع الالقصد قوة صوم الغدو لئلا يستحي ضيفه (قال السعدي) باندازه
 خور زاد اكر مردى * چنين پر شكم آدمي باخي * نداشتن پروان آكهى * كه پر معده باشد ز حكمت تهي
 (قال الامام السخاوي) في المقاصد الحسنة في الحديث ان الله يكره الخبر السمن وفي التوراة ان الله يبغض
 الخبر السمن وفي رواية ان الله يبغض القاري السمن قال الشافعي رحمه الله ما افلح سمن قط الا ان يكون
 محمد بن الحسن فقيل له ولم قال لانه لا يفكر والعافل لا يخلو من احدى حالتين اما ان ييم لا آخرته ومعهاده اولدنياه
 ومعايشه مع الله لا ينعقد فاذا خلا من المعنيين صار في حد اليها ثم بعقد الشعم ثم قال الشافعي كان ملك
 في الزمان الاول كثير اللعم جدا فجمع المتطبين وقال احتملا وحيلة فتخف عني لحي هذا قيل لا فاقدر وافتقوا له
 رجلا عاقلا ديا متطببا وبعثوه فاشخص اليه وقال ايعالجنى ذلك الفتى قال اصلح الله الملك انا رجل متطبيب
 منجم دعني انظر الليلة في طالعك اى دواء يوافق فاشفيك فهدأ عليه فقال ايها الملك الامان قال لك الامان قال
 رأيت طالعك يدل على ان عمرك شهر فان احببت فتى اعالجك وان اردت بيان ذلك فاحبسني عندك فان كان
 لقولي حقيقة نخل عني والا فاقصص منى قال فخبسه ثم رفع الملك الملاهي واحتجب عن الناس وخلا وحده
 مغتما ما يرفع رأسه بعد الايام كلما انسج يوم ازداد غما حتى هزل وخف لجه ومضى لذلك ثمانية وعشرون يوما
 فبعث اليه فاخرجه فقال اعز الله الملك انا هون على الله من ان اعلم الغيب والله ما اعرف عمرى
 فكيف اعرف عمرك انه لم يكن عندي دواء الا الله فلم اقدر اجلب اليك اللهم الا بهذه العلة فاذا بت شعم الكلى
 فاجازه واحسن اليه والثالث في قوله تعالى قل الله من لطائف العبارات من اهل الاشارات (قال في التفسير
 الفارسي شيخ ابوسعيد ابوالخير قدس سره در كلة قل الله ثم ذرهم فرموده كه الله بس وما سواء هوس وانقطع
 النفس وشيخ الاسلام فرموده كه (قل الله) دل سوي اودار (ثم ذرهم) غير اودار و كذا وشيلى بل بعض اصحاب
 خود ميگفت كه عليك بالله ودع ما سواء * چون تفرقه دلت حاصل زهمه * دل را بيكي سپار و بكسل زهمه *
 فالاية باشارتها تدل على ان من اراد الوصول الى الله تعالى فليقطع عما سواء فانه لهو ولعب واللاهى

واللاعب ليس على شيء نسأل الله سبحانه ان يحفظنا عن الاشتغال بما سواه والرابع مدح القرءان وبيان فضيلته وفائدته قال اجد بن حنبل رأيت رب العزة في المنام قلت يا رب ما افضل ما تقرب به المتقربون اليك قال كلامي يا اجد قلت يا رب بفهم ام بغير فهم قال بفهم او بغير فهم والنظر الى المصحف عبادة في نفسه وله اجر على حدته ما عدا اجر القرآنة وعن جدي بن الاعرج قال من قرأ القرءان وختمه ثم دعا امن على نفسه من كل شئ ملك ثم لا يزالون يدعون له ويسغفرون ويصلون عليه الى المساء والى الصبح فعلى العاقل ان يحتمل من جهم القرءان في اوائل الايام الصيفية والليالي الشتائية ليستزيد في دعائهم واستغفارهم ولا يتركوا القرءان وعلمه وينبغي ان يقتدى برسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يطلب عوضا ولا يقصد جزاء ولا يكورا بل يعلم للتقرب الى الله تعالى ويقتدى بالانبياء حيث قدم كل واحد منهم على دعوته قوله لا اسألكم عليه اجرا قال في الاسرار المحمدية من اخذ الجراية ليتعلم فهي له حلال ولكن من تعلم لياخذ الجراية فهي عليه حرام وفيه ايضا لا يتخذ صحيفة القرءان اذا درست وقاية للكتب بل يحوها بالماء وكان من قبلنا يستنشق بذلك الماء وينبغي لقارئ القرءان ان يجود ويحسن صوته وفي الحديث ليس منا من لم يتغن بالقرءان وحسنوا القرءان باصواتكم فان الصوت الحسن يزيد القرءان حسنا قيل اراد بالتغنى الاستغناء وقيل الترميم وترديد الالحان وهو اقرب عند اهل اللغة كذا في الاسرار ويحكى عن ظهير الدين المرغيناني انه قال من قال لمقرئ زمانا احسنت عند قرآنه بكفر كذا في شرح الهداية لنجاح الشريعة وقال في البرازية من يقرأ القرءان بالالمان لا يستحق الاجر لانه ليس بقارئ قال الله تعالى قرء آما عريا غير ذي عوج انتهى وسأل الحاجب بعض جلسائه عن ارق الصوت عندهم فقال احدهم ما سمعت صوتا ارق من صوت قارئ حسن الصوت يقرأ كتاب الله تعالى في جوف الليل قال ذلك لحسن وقال آخر ما سمعت صوتا اعجب من ان اترك امرأتي ما خضا واتوجه الى المسجد بكبرا فيأتيني آت فيبشرني بغلام فقال واحسناء فقال شعبة بن علقمة التميمي لا والله ما سمعت اعجب الى من ان اكون جائعا فاسمع خفقة الخوان فقال الحاجب ابيتم يا بني فبهم الاحب الزاد والمقصود من هذه الحكاية بيان اختلاف مشارب الناس فن احب الله وانس بكلامه وتجرد عن الاغراض وكان القارئ متحاشيا من الانعام الموسيقية والالحان اهل الفسق قارئ على لحون العرب محسن صوته فلا مجال للطعن فيه والدخل ظاهرا وباطنا والله اعلم (ومن) استفهام مبتدأ اي لاحد (اظلم) خبره (ومن افترى على الله كذبا) مفعول افترى اي اختلق كذبا وافتعله فزعم انه تعالى بعثه نبيا كمسيلة الكذاب والاسود العنسي او اختلق عليه احكاما كعمرو ابن لحي وهو اول من غير دين اسمعيل عليه السلام ونصب الاوثان وبجر البجيرة وسبب السابية قال عليه السلام في حقه رأيت به يجر قصبه في النار قال قتادة كان مسيلة يسبح ويتكهن كما قال في معارضة سورة الكوثر انا اعطيناك الجاهر فصل لربك وهاجر انا كفيينا لك المكابرو الجاهر فانظر كيف كان سافل الالفاظ والبناء فاسد المعاني والجنى فادعي النبوة وكان قد ارسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولان فقال عليه السلام اتشهدان ان مسيلة نبي قال لا نعم فقال عليه السلام لولا ان ارسل لا تقتل لضربت اعناقكما وفي الحديث بينا انا نائم اتيت بمنزلة من الارض فوضع في يدي سواران من ذهب فكبرا علي واهما في فاحي الى ان انفتحهما فنفتحتهما فذهبا فواتهما بالكذابين اللذين انا بينهما صاحب صنعا وصاحب اليمامة قال القاضي وجهنا وابلهما بالكذابين ان السوار كالقيد لا يد يمنعهما عن البطش فكذا الكذبان يقومان بمعارضة شريعته ويصدان عن فقاذا من قاتل صاحب صنعا وهو الاسود العنسي في مرض موت النبي عليه السلام قتله فيروز الديلمي فلما بلغ خبر قتله النبي عليه السلام قال فاز فيروز وقتل صاحب اليمامة وهو مسيلة في عهد الصديق قتله الوحشي قاتل حمزة فلما قتله قال قتل خير الناس في الجاهلية وشر الناس في اسلامي (او قال اوحى الي) من جهته تعالى (ولم يوح اليه) اي والحال انه لم يوح اليه (شيء) اصلا كعبد الله بن سعد بن ابى سرح كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلما نزلت ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين فلما بلغ ثم انشأناه خلقا آخر قال عبد الله فنبأوا الله احسن الخالقين تعجبنا من تفصيل خلق الانسان فقال عليه السلام كتبها فكذلك نزلت فنشك عبد الله وقال لئن كان محمد صادقا في قوله فكذلك نزلت لقد اوحى الي كما اوحى اليه في التحقيق انا كون مثله ولئن كان كاذبا لقد قلت كما قال فعلى ان ادعى نزول الوحي مثله فاردت من الاسلام ولحق بالمشركين ثم رجع الى

الاسلام قبل فتح مكة اذ نزل النبي عليه السلام بمرو (ومن) اي من (قال سأ نزل مثل ما نزل الله) وهم
المستزقون الذين قالوا لو نشاء اقلنا مثل هذا (ولو ترى اذ الظالمون) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم
ومفعول ترى محذوف لدلالة الظرف عليه اي ولو ترى الظالمين اذ هم فالظالمون مبتدأ وما بعده خبره واذ مضاف
الى الجملة والمراد بالظالمين الجنس فيدخل فيهم المنتهية وغيرهم وجواب لو محذوف اي لو ترى الظالمين في هذا
الوقت لرأيتهم امر اعظما (في غمرات الموت) اي شد آتده وسكراته جمع غمرة وهي الشدة الغالبة من غمر الماء
(والملائكة) اي ملك الموت واعوانه من ملائكة العذاب (باسطوا ايديهم) بقبض ارواحهم
ويشولون سرج الى مالى عليك الساعة ولا ازال من مكافى حتى انزعه من كبلك وحدقتك اوبسطوها
بالعذاب قائلين (اخرجوا انفسكم) اي ارواحكم البنا من اجسادكم وهذا القول منهم تغليظ وتعنيف
والا فلا قدرة لهم على الاخراج المذكور واخرجوها من العذاب وخلصوها من ايدينا (اليوم) اي وقت
الامانة او الوقت الممتد بعده الى مالا نهاية (تجزون عذاب الهون) اي العذاب المتضمن لشدة واهانة
والهون الهوان اي الحقارة (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) كالتخاذل ولد ونسبة الشريك وادعاء النبوة
والوحي كذبا (وكنتم عن آياته تستكبرون) فلا تتأملون فيها ولا تؤمنون بها وفي الحديث ان المؤمن اذا احتضر
اتته الملائكة بحريرة فيها مسك وضباطر من الريحان ونسل روحه كائنا نسل الشعرة من العجين ويقال لها ايها
النفس الطيبة اخرجي راضية مرضية ومرضيا عنك الى روح الله وكرامته فاذا خرجت روحه وضعت
على ذلك المسك والريحان وطويت عليه الحريرة وبعث بها الى عليين وان الكافر اذا احتضر اتته الملائكة بمسح
فيه جرة فتمزق روحه انتزاعا شديدا ويقال لها ايها النفس الخبيثة اخرجي ساخطة ومسخوطة عليك الى هوان
الله وعذابه فاذا خرجت روحه وضعت على تلك الجرة وان لها نسيجا اي صوتا ويطوى عليه المسح ويذهب
بها الى سبعين كذا في تفسير ابي الليث رحمه الله والاشارة ان الذين يراؤن في التأوه والزعقات واطهار المواجيد
والحالات لهم من الله خطرات ونظرات وليس لهم منها نصيب الا الزفرات والحشرات والمتشبع بما لم يملك
كلابس نوبى زور وفي معناه انشدوا

اذا انسكبت دموع في خدود * تبين من بكى عن تباكى

والذى نزل نفسه منزلة المحدثين واهل الاشارة ولم يلق الى اسرارهم خصائص الخطاب ولم تلهم نفوسهم بها
والذين يتشدقون ويتفهمون في الكلام الذين يدعون انهم يتكلمون بمثل ما نزل الله من الحقائق والاسرار على
قلوب عباده الواصلين الكاملين فكلهم من الظالمين وتظهر مضرة ظلمهم واقتراهم عند انقطاع تعلق الروح
عن البدن واخراج النفس عن القالب كرها لتعلقها بشهوات الدنيا ولذا اتهموا حرمانها من لذات الحقائق الغيبية
والشبهوات الاخرية اذ الملائكة يسطون ايديهم بالقهر اليم لنزع انفسهم بالهوان والشدة وهي متعلقة
بحسب الاقتراء والكذب واستهلاء رفعة المنزلة عند الخلق وطلب الرياسة باصناف المحلوقات فتكون شدة النزاع
والهوان بقدر تعلقها بها كما قال اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته
تستكبرون يعنى آياته المودعة في انفسكم تعرضون عنها وترأؤن بما ليس لكم ولعل تعلق النفس عن البدن ينقطع
يوم اويومين او ثلاثة ايام وتعلقها عن اوصاف المحلوقات لا ينقطع بالسنين ولعله الى الحشر والكفار الى الابد
وهم في عذاب النزاع بالشدة ابد او هو العذاب الاليم والعذاب الشديد ومن نتايج هذه الحالة عذاب القبر
فافهم جدا وحكى عن بعض العصاة انه مات فلما حفروا قبره وجدوا فيه حية عظيمة خفر واله قبره آخر فوجدوها
فيه ثم كذا قبر بعد قبر الى ان حفروا نحو اسن ثلاثين قبراً وفي كل قبر يجدونها فلما رأوا انه لا يهرب من الله هارب
ولا يغلب الله غالب دفنوه معها وهذه الحية هي عمله (قال الحافظ) كاري كنيم ورنه بجالت برآودر *
روزي كه رخت جان بجهان ذكر كشم (واقعد جتمونا) للعصاب والجزاء وهو بمعنى المستقبل اي تجيئوتنا
وانما ابرز في صورة الماضي لتحقيقه كقوله تعالى اى امر الله والخطاب لكفار قرىش لانها نزلت حين قالوا افتخارا
واستخفا فاللفظ آمخنا اكثر اسولوا واولادا في الدنيا وما نحن بمعذبين في الآخرة (فرادى) جمع فرد اي منفردين
عن الاموال والاولاد وسائر ما أثرعوه من الدنيا (كما خلقناكم اول مرة) بدل من فرادى اي على الهيئة التي

ولدت عليهما في الانفراد احوال من ضمير فرادى اى مشبهين ابتداء خلقكم عراة حفاة غرلا بهما اى ليس بهن شئ
 مما كان في الدنيا فحو البرص والعرج كذا في القاموس وفي الخبر انهم يحشرون يوم القيامة عراة حفاة غرلا قالت
 عائشة رضي الله عنها واسوء ناه الرجل والمرأة كذلك فقال عليه السلام لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه
 لا ينظر الرجال الى النساء ولا النساء الى الرجال شغل بعضهم عن بعض (وتركتهم ما خولناكم) ما تفضلنا به عليكم
 في الدنيا فشغلتم به عن الآخرة والتحويل تملك الخول اى الخدم والاتباع واحدهم خائل او الاعطاء على غير
 جزاء (وراء ظهوركم) ما قدمت منه شيئا ولم تحملوا تقريبا بخلاف المؤمنين فانهم صرفوا همهم الى العقول
 الصحيحة والاعمال الصالحة فبقيت معهم في قبورهم وحضرت معهم في محفل القيامة فهم في الحقيقة
 ما حضروا فرادى چون از اینجا و اری انجا روى در شکر خانه ابدش کرشوى (وما نرى معكم شفعاءكم)
 الاصنام (الذين زعمتم انهم فيكم شركاء) اى شركاء الله في ربوبيتكم واستحقاق عبادتكم (لقد قطع بينكم) اى
 وقع التقطع بينكم كما يقال جمع بين الشيئين اى اوقع الجمع بينهما قال السكاسي منقطع كشت آنچه میان شما بود
 از وصلت و مودت (وضل عنكم) اى بطل وضاع (ما كنتم تزعمون) انها شفعاءوكم فلم يقدر واعلى دفع شئ من
 العذاب عنكم وانها شركاؤكم لله في ربوبيتكم وهو الانسب لسياق النظم الا ترى الى قوله تعالى الذين زعمتم
 انهم فيكم شركاء اعلم ان للانسان اعداء اربعة هي المال والاهل والاولاد والاصدقاء وهى لا تدخل في القبر
 مع الميت فيبقى فريدا وحيدا منهم واصدقاء اربعة هي كلمة الشهادة والصلاة والصوم وذكرا لله وهى تدخل
 في القبر وتنفع عند الله تعالى فتعجب الميت فلا يبقى وحيدا فعلى العاقل ان ينفذ كفى في تجرده وتفرد فيسعى
 في تحصيل لباس له هو التقوى ومصاحب هو العمل الصالح وفي الحديث ان عمل الانسان يدفن معه في قبره
 فان كان العمل كريما اكرم صاحبه وان كان لثما اسلمه وان كان عملا صالحا آانس صاحبه وبشره ووسع عليه قبره
 ونوره وحياه من الشدة آند والاهوال والعذاب والوبال وان كان عملا سيئا فرع صاحبه وروعه واظم عليه قبره
 وضيقه وعذبه وخلى بينه وبين الشدة آند والاهوال والعذاب والوبال قال اليا ففى وقد سمعت عن بعض
 الصالحين في بعض بلاد اليمن انه لما دفن بهض الموتى وانصرف الناس سمع في القبر صوتا ودقاعه فقام خرج من
 القبر كاب اسود فقال له الشيخ الصالح ويحك ايش انت فقال انا عمل الميت فقال فهذا الضرب فيك ام فيه قال
 بل في وجدت عنده سورة يسن واخواتها خصال يبنى وبينه وشربت وطردت فانظر انه لما قوى عمله الصالح
 غلب على عمله الطالح وطرده عنه بكرم الله تعالى ولو كان عمله القبيح اقوى لقلب عليه وافرعه وعذب
 (قال السعدى) غم وشاد ما في ثماند و ليلك * جزاى عمل ماند و نام نيك * مكن تكيه بر ملك و جاہ
 و حشم * كه بيش از تو بود دست و بعد از تو هم * قال القشيري ولقد جئتمونا فرادى اى دخلتم الدنيا
 بمخرقة وخرجتم منها بمخرقة الاوتلك المخرقة ايضا لبسه وما دخلت الا بوصف التجرد وما خرجت الا بحكم
 التجرد ثم الانتقال والاوزار والاعمال والواصل لا باقى عليها حصر ولا مقدار فلا مالكم اغنى ولا حالكم يدفع
 عنكم ولا شفيع يخاطبنا فيكم ولقد تفرق وصلكم وتبدد شملكم وتلاشى ظنكم وخاب سعيكم انتهى كلام
 القشيري والاشارة ان المجيء الى الله يكون بالتجريد ثم بالتفريد ثم بالتوحيد فالتجريد هو التجرد عن الدنيا
 وما يتعلق بها والتفريد هو التفرد عن الدنيا والآخرة رجوعا الى الله خالبا عن التعلق بهما كما كان في بدء الخلقة
 روحا مجردا عن تعلقات الكونين كقوله ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة يعنى اول خلقه الروح قبل
 تعلقه بالقالب فانه خلقة ثانية كما قال ثم انشأناه خلقا آخر وقال ولقد خلقناكم ثم صورناكم فللعبد في السير
 الى الله كسب وسعى بالتجريد والتفريد عن الدنيا والآخرة كما قال وتركتهم ما خولناكم وراء ظهوركم يعنى من
 تعلقات الكونين وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء يعنى الاعمال والاحوال التى ظننتم
 انها توصلكم الى الله تعالى لقد قطع بينكم وبينها عند انتهاء سيركم وضل عنكم ما كنتم تزعمون انها توصلكم
 الى الله فاذا وصل العبد الى سرادقات العزة انتهى سيره كما انتهى سير جبرائيل ليله المعراج عند سدة المنتهى
 وهو منتهى سائر السائرين من الملائك والانس والتوحيد هو التوحيد لقبول فيض الوحدانية عن التجلي بصفات
 الواحدية لتوصل العبد بجذبة ارجى الى ربك مقام الوحدة ولولم تدركه اية الازلية بجذبات الربوبية
 لا تقطع عن السير في الله بالله وبني في السدة وهو يقول وما من الا له مقام معلوم بهم كذا في التأويلات

النجمية (ان الله فائق الحب) الغلق الشق بابانة والحب جمع حبة وهى اسم لجميع البزور المقصودة بذواتها كالبر
 والشعير والذرة ونحوها والمعنى شاق الحب بالنبات اى يشق الحبة اليابسة فيخرج منها ورق اخضر (هو النوى)
 واحدها نواة وهى الشئ الموجود فى داخل الثمر مثل نواة الخوج والشمس والتتر ونحوها والمعنى شاق النوى
 بالشجر اى يشق النواة الصلبة فيخرج شجرة ذات اوراق واغصان (يخرج الحى من الميت) بيان لما قبله اى يخرج
 ما ينمو من الحيوان والنبات مما لا ينمو من النطفة والحب (ومخرج الميت) كالنطفة والحب (من الحى)
 كالحيوان والنبات وهو معطوف على فائق الحب فالحى الميت يتأخر عن النامى والجامد تشبيهها للنامى بالحى
 والحى حقيقة فيما يكون موصوفا بالحياة المستتبعة للحى : ^{سورة الارادية والميت حقيقة فيما يكون خاليا}
 عن صفة الحياة ممن تكون الحياة من شأنه ومنهم من جعل الميت حقيقة وقال يخرج من النطفة الميتة
 بشرا حيا ومن الحاجة بيضة ميتة قال ابن عباس رضى الله عنه يخرج المؤمن من الكافر كما فى حق ابراهيم
 عليه السلام والكافر من المؤمن كما فى حق ولد نوح عليه السلام والعاصى من المطيع وبالعكس والعالم من
 الجاهل وبالعكس والعاقل من الاحمق وبالعكس والاشارة بخروج نخل الايمان من نوى الحروف الميتة فى كلمة
 لا اله الا الله ومخرج ميت النفاق من الكلمة الحية وهى لا اله الا الله (ذلكم) القادر العظيم الشأن (الله)
 المستحق للعبادة وحده (فانى توفكون) فكيف تصرفون من عبادته الى غيره ولا سبيل اليه اصلا ولا فلك
 فى اللغة قلب الشئ وصرفه والخطاب لكفر قريش لان السورة مكية (فائق الاصباح) خبر آخر لان والاصباح
 بكسر الالف مصدر بمعنى الدخول فى ضوء النهار سمى به الصبح اى فائق عمود الفجر عن يابض النهار واسفاره
 (وجعل الليل سحبا) يسكن اليه التعب بالنهار لاستراحته من سكن اليه اذا اطمان اليه امنة تناسبه او سكن فيه
 الخلق من قوله تعالى لتسكنوا فيه (والشمس والقمر) اى وجعلهما (حسابا) اى على ادوار مختلفة يحسب
 بها الاوقات فانه تعالى قدر حركة الشمس بمقدار من السرعة والبطئ بحيث تتم دورتها فى سنة وقدر حركة
 القمر بحيث تتم الدورة فى شهر وهذا التقدير ينتظم المصالح المتعلقة بالقصول الاربعه كنضج الثمار وامور
 الحارث والنسل ونحو ذلك مما يتوقف عليه قوام العالم وباختلاف منازل القمر وتجدد الالهة فى كل شهر يعلم
 آجال الديون ومواقيت الاشياء فعنى جعل الشمس والقمر حسابا جعلهما على حساب فالحسبان بالضم
 مصدر بمعنى الحساب والعذوبية نصر واما الحسبان بكسر الحاء فهو من باب علم ومعناه الظن والتخمين وتقديم
 الشمس لضياها على القمر لانها معدن الانوار الفلكية من البدور والنجوم واصلها فى النورانية وان انوارهم
 مقتبسة من نور الشمس على قدر تقابلهم وصفوة اجرامهم قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندى قدس
 سره نور القمر ليس من نفسه وانما هو من عالم الانوار فهو ليس بشاقص فى ذاته وانما ذلك بسبب عروض
 الكنافة بالدرج ولولا ذلك لم تعرف الشهور والسنون والشمس والقمر عينا هذا التعين وظاهرهما الى القوق
 والذى نراه جانبا هما الداخل فهو تارة يفتح عينيه واخرى يغمض كما اننا فعل كذلك والكواكب ليست من كوزة
 فيه وانما هى بانعكاس الانوار فى بعض عروقها اللطيفة والذى يرى كسقوط الجرم فكذلك الشمس من موضع
 الى موضع وهذا لا يطلع عليه الحكما وانما يعرفه اهل السلوك ثم قال الليل والنهار فى عالم الآخرة ليسا بالظلمة
 والضياء بل لهما علامة اخرى تنجلي من التجليات فيعرفون به الليل والنهار وكيف يكون الليل هنا بالظلمة وقد
 قال عليه السلام لو خرج ورق من اوراقها الى الدنيا لاضاء العالم انتهى كلامه (ذلك) اشارة الى جعلهما حسابا
 اى ذلك التسمير البديع بالحساب المعلوم (تقدير العزيز) الذى قهرهما وسيرهما على الوجه المخصوص
 (العليم) بما فيه من المنافع والمصالح المتعلقة بمعاش الخلق ومعادهم (قال السعدى) ابرو بادوسه وخورشيدو
 فلان در كارند * تا توانى بكف آرى وبغفلت نخورى * همه از بهر تو سر كشته وفرمان بردار *
 شرط انصاف نباشد كه تو فرمان نبرى (وهو الذى) واوست خداوند بى كده بقدرت كامله (جعل لكم) اى انشا
 لاجلكم وابدع (النجوم) التى تختلف مواضعها من جهة الشمال والجنوب والاصبار والبدور (لتهمة واهبا
 فى ظلمات البر والبحر) اى فى ظلمات الليل فى البر والبحر وادفعتها اليهما للاملاسة فان الحاجة الى الاهتداهما
 انما تحقق عند ذلك قال الحدادى ليعرفوا بها الطرق من بلد الى بلد فى المساووز ولجج البحار فى الابل الى المظلمة
 فى السفن فان من النجوم ما يجعله السائر تلقاء وجهه ومنها ما يجعله على يمينه ومنها ما يجعله على يساره ومنها

ما يجعله خلفه ليظهر له الطريق التي تؤديه الى بغيته والنجوم فوآئد اخرى هي اتمازية السماء وروحى الشياطين وغير ذلك (قد فصلنا الآيات) اي بينا الآيات الدالة على قدرتنا فصلا (لقوم يعلمون) فانهم المتشبهون بها (وهو الذى انشأكم) مع كثرتكم (من نفس واحدة) اي من نفس آدم وحدها فانه خلقنا جبهه مامنه وخلقنا اتنا حواء من ضلع من اضلاع آدم فصار كل الناس محدثة مخلوقة من نفس واحدة حتى عيسى فان ابتداء تكوينه كان من مريم التى هى مخلوقة من ماء ابيها وانما من علينا بهذا لان الناس اذ ارجعوا الى اصل واحد كانوا اقرب الى ان يأتى بعضهم بعضا قال اهل الامارة ان الله تعالى كما خلق آدم ابتداء وجعل اولاده منه كذلك خلق روح محمد صلى الله عليه وسلم قبل الارواح كما قال اول ما خلق الله روحى ثم خلق الارواح من روحه فكان آدم ابا البشر وكان محمد صلى الله عليه وسلم ابا الارواح واليه يشير قوله تعالى هو الذى انشأكم من نفس واحدة (فمستقر ومستودع) كل واحد منهما مصدر مجيى مرفوع على الابتداء والخبر محذوف اي فلکم استقرار فى الاصلاب او فوق الارض واستيداع فى الارحام وتحت الارض وجعل صلب الاب مستقر النطفة ورحم الام مستودعها لان النطفة حصلت فى صلب الاب لامن قبل الغير وحصلت فى رحم الام بفعل الغير فاشبهت الوديعه كان الرجل اودعها ما كان مستقرا عنده وقال الحسن بابن آدم اذنت وديعة فى اهلك ويوشك ان تلحق بصاحبك وانشد قول لبيد

وما المال والاهلون الا وديعة * ولا بد يوما ان ترث الودائع

والقلب ايضا من الودائع والامانات (قال الصائب) ترابك وهر دل كرده اندامات تدار * نه دزدانمات حق رانكاه دارمخسب (قد فصلنا الآيات) المبينة لتفاصيل خلق البشر من هذه الاية ونظائرهما (لقوم يفقهون) غوامض الدقائق باستعمال الفطنة وتدقيق النظر وانما ذكر مع ذكر النجوم يعلمون ومع ذكر تخلق بنى آدم يفقهون لان ذلك اشار الى آيات الآفاق وهذا الى آيات الانفس ولا شك ان آيات الآفاق اظهر واجلى وآيات الانفس ادق واخفى فكان ذكر الفقه لها انسب واولى لان الفقه عبارة عن الوقوف على المعنى الخفى واصل تركيب الفقه يدل على الشق والفتح والفقيه العالم الذى يشق الاحكام ويفتش عن حقائقها ويفتح ما استغلق منها فالفقه انما يطلق حيث يكون فيه حذاقة وتدقيق نظر قال الحدادى الفقه فى اللغة هو الفهم لمعنى الكلام الا انه قد جعل فى العرف عبارة عن علم الغيب على معنى انه استدراك معنى الكلام بالاستنباط من الاصول ولهذا لا يجوز ان يوصف الله تعالى بانه فقيه لانه لا يوصف بالعلم على جهة الاستنباط ولكنه عالم بجميع الاشياء على وجه واحد انتهى ثم هذه الآيات الافاقية والانفسية تفصح عن صنع الله البديع وتدعو اهل الشر الى التوحيد والايان واهل الاخلاص الى الشهود واليمان واهل المعصية الى الطاعة والتوبة باللسان والجنان فان الامتنان بذكر النعم الجليلة يستدعى شكرها ومعرفة لحقها واول كل قوم وفريق سلوة الى طريق التحقيق على حسب ما انعم عليه من توحيد الافعال والصفات والذات فعلى العاقل ان يبحث فى طلب الحق فان المقصود من ترتيب مقدمات العوالم آفاقية كانت وانفسية هو الوصول الى الظاهر من جهة المظاهر وانما اصل الحجاب هو الغفلة وحكى ابن الشيخ ابا القوارس شاهين بن شجاع الكرمانى رحمه الله خرج لاصيد وهو ملك كرمان فامعن فى الطلب حتى وقع فى بركة مقفرة وحده فاذا هو بساب راكب على سبع وحوله سبع فلما رآته ابتدرت نحوه فزجرها الشاب عنه فلما ذنا اليه سلم عليه وقال له يا شاء ما هذه الغفلة عن الله اشتغلت بديناك عن آخرتك وبذلك وهالك عن خدمة مولانا انما اعطاك الله الدنيا لتسعين بها على خدمته فجعلتها ذريعة الى الاشتغال عنه فبينما الشاب يحدّثه اذا خرجت عجوز بيدها شربة ماء فناولتها الشاب فشرب فذفع باقيه الى الشاء فشربه فقمال ما شرب شيئا الذم منه ولا ابرد ولا عذب ثم غابت العجوز فقال الشاب هذه الدنيا وكها الله الى خدمتى فما احتجت الى شئ الا احضرته الى حين يحطري بالى اما بلغك ان الله تعالى لما خلق الدنيا قال لها يا دنيا من خدمتى فاخدميه ومن خدمك فاستخدميه فلما رأى ذلك تاب وكان منه ما كان وانشد بعضهم

خدمت لما ان صرت من خدمك * ودار عندى السرور من نعمك

وكانت الحادثات قطرفنى * فاستخدمتني اذ صرت من خدمك

اللهم اجعلنا من الملازمين لبابك ولا تقطعنا عن جنابك (وهو) اى الله تعالى (الذى انزل من السماء ماء) خاصا هو المطر ثم التفت من الغيبة الى التكلم فقال (فاخرجنا) يعظم شأنه في قوله "عظمه" لان المالك العظيم يعبر عن نفسه بلفظ الجمع تعظيما له (به) اى بسبب ذلك الماء مع وحدته ^{بمنه} كتب الحفظة والشعير والمان والتفاح وغيرها فشيء مخصوص فلا يلزم ان يكون لكل ^{منه} من الارض من الناميات سواء كان له ساق كالشجر او لم يكن ^{منه} والفاعل بالسبب يكون مستعينا بفعل السبب والله تعالى ^{منه} الى النبات وليس بمولوده والله تعالى قادر على انبات النبات ^{منه} بذلك السبب اذ لم يمكنه فعل ذلك الشيء الا بذلك السبب ^{منه} فان السلم آله للصعود والظواهر انه اذا صعد السطح بالسلم لم يكن السلم آله لانه يمكنه ان يصعد السطح بدون السلم (فاخرجنا منه) شروع في تفصيل ما اجل من الاخراج وقد بدأ بتفصيل حال النجم اى فاخرجنا من النبات الذى لا ساق له شيئا غضا (حضر) بمعنى اخضر وهو اى الشيء الاخضر الخارج من النبات ما تشعب من اصل النبات الخارج من الحبة (نخرج منه) صفة لخضر اى يخرج من ذلك الخضر المتشعب (حبامترا كبا) هو السنبيل المنتظم للحبوب المتراكبة بعضها فوق بعض على هيئة مخصوصة (ومن النخل) شروع في تفصيل حال الشجر اثر بيان حال النجم وهو خبر مقدم (من طلوعها) بدل منه باعادة العامل وهو شيء يخرج من النخل كانه نعلان مطبقان والحمل بينهما منضود (فنون) مبتدأ اى وحاصلة من طلع النخل فنون جمع فنون وهو النمر بمنزلة العنقود للعنب (دانية) سهلة المجتنى قريبة من الفاطف فانها وان كانت صغيرة ينالها الفاعل اذا نال بالثمر لا تنتظر الطول او ملعة متقاربة وفيه اختصار معناه من النخل ما فنونا دانية ومنها ما هي بعيدة فاكتفى بذلك القرينة عن البعيدة لان النعمة في القرينة اكل واكبر وفي الحديث اكرموا عما تكتم النخل فانها خلقت من فضلة طينة آدم وليس من الشجر شجرة اكرم على الله من شجرة ولدت تحتها مريم بنت عمران فاطعموا نساءكم الولد الرطب فان لم يكن رطب فقمر انتهى فظهر ان السبب في اطعام النساء رطب ان مريم رضى الله عنها كان اول ما اكلت حين وضع عيسى عليه السلام هو الرطب كما قال تعالى في سورة مريم وهزى اليك يجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا وورد في فضيلة السفرجل ايضا انه شكا بعض الانبياء الى الله تعالى من قبح اولاد امته فاوحى الله اليه مريم ان يطعموا نساءهم الحبلى السفرجل في الشهر الثالث والرابع لان فيه تصور الجنين فانه يحسن الولد (و) اخر جنابه (جنات) بساقين كائنة (من اعناب) فهو عطف على نبات كل شيء ولعل زيادة الجنات هنا من غيرا كنفاء بذ كرام الجنس كما فيما تقدم وما تأخر لما ان الانتفاع بهذا الجنس لا يتأتى غالبا الا عند اجتماع طائفة من افراده وكل نبت متكاتف يستربضه بعضها فهو جنة من جن اذا استتر والاعناب جمع عنب وهو بالفارسية انكور (والزيتون والمان) اى واخرجنا ايضا شجر الزيتون وشجر المان (مشتبها) اوراقهما ومشتلا على الغصن من اوله الى آخره في كليهما وهو حال (وغيره) تشابه غيرهما وفي التفسير الفارسي (مشتبها) درحالي كه آن درختان بعضى ببعضى مائتد در برك وغيره تشابه ونه مائتد يكديكر در طعم ميوه چه بعضى بفسابت ترش ميباشد وبعضى شيرين و بر خى ترش و شيرين (انظروا) يا مخاطبين نظرا اعتبار (الى ثمره) بميوه هر درختي (اذا ثمر) اذا اخرج ثمره كيف يخرج منه ضميلا لا يكاد ينفع به (وينعه) الى حال نضجه كيف يعود ضخما اذا نفع ولذة والينع في الاصل مصدر ينعت الثمرة اذا دركت وقوله اذا ثمر ظرف لقوله انظروا امر بالنظر في اول حال حدوث الثمرة وفي كمال نضجها مع كونها نابتة من ارض واحدة ومسقية بماء واحد ليعلم كيف تتبدل وتنتقل الى احوال مضادة للاحوال السابقة وحصول هذه التغيرات مسند الى القادر الحكيم العلم المدبر لهذا العالم على وفق الرحمة والحكمة والمصلحة قال القرطبي هذا الينع هو الذى يتوقف عليه جوارح الينع وهو ان يطيب اكل الفاكهة وتأت من العاهة وهو عند طلوع الثريا بما اجري الله تعالى عادته عليه روى ابو هريرة عن النبي عليه السلام انه قال اذا طلعت الثريا صهبا حار رفعت العاهة عن اهل البلد وطلوعها اصبا حافى اثني عشرة قمضى من شهر يار وهو آخر الشهور الثلاثة من اول فصل الربيع وهي اذار ونيسان وابار (ان في ذلكم) اشارة الى ما امر بالنظر اليه (لايات) عظيمة طالة على وجود القادر

الحكيم ووحده (لقوم يؤمنون) خصوا بالذكرا لانهم المتفكرون بالاستدلال بها والاعتبار والاشارة في الاية
ان الله نزل من السماء العناية ماء الهداية فيخرج به انواع المعارف والاسرار على حسب مراتب اهل
الزهد والافتقار واهل العشق والتقوى لئلا القلب كالروضه ينشأ منه ما هو مستعد له وكل نبت يتخرج عن ترابه
(كما قال في المثنوى) در زمين كرتي شكور و خودي است * تر جان هر زمين نبت وي است * والنخل
اعلى من غيره ولذا يقال انه اشارة الى اعصاب الولايات فن ثمرات ولايتهم ما هو متدان للطالبين والمريدين يعني
منهم من يكون مرييا فينتفع بثمرات ولايتهم ومنهم من يختار العزلة والانقطاع عن التمسكين به وجملة شؤونهم
ناظرة الى امر الله تعالى واذنه ولذا لا يطعن فيهم الا جاهل وهم في خلواتهم وجلواتهم يتكلمون من روضات
القلوب ويتلذذون بلذات حبات الغيوب وامرهم مستور عن الخلق واعينهم وعن بعضهم قال رأيت عند قبر
النبي عليه السلام تسعة من الاوياء فتبعتهم فالتفت الى احدهم وقال اين تمردت اسير معكم لحبي فيكم
فاني سمعت عن زعموه عليه السلام انه قال المرمع من احب فقال احدهم انك لا تقدر على المسير الى هذا
الموضع الذي تقصده فانه لا يقدر عليه الا من بلغ سنه اربعين سنة فقال آخر دعه لعل الله يرزقه فسرت معهم
والارض تطوى من تحتنا طيا فلم نزل حتى انتهينا الى مدينة مبنية بالذهب والفضة واشجارها متكاثفة
وانهارها مطردة رائقة وفواكهها كبيرة فائقة فدخلنا واكلنا من ثمرها واخذت معي ثلاث تفاحات
فلم ينعوني من اخذها فساألهم عند الانصراف عن المدينة قالوا مدينة الاوياء اذا ارادوا التنزه ظهرت
لهم ايما كانوا ما دخلها احد قبل الاربعين غيرك وكنت كلما جئت اكلت من التفاحه وهي لا تتغير ورجعت
الى اهلي وقد بقي معي تفاحه واحدة غير التي ادخرتها لنفسى فعانقتني اخي وقالت اين الذي اطرقتنا به
من سفرك فقلت وما الذي اطرقتكم به وانا بعيد عن الدنيا وعن الراحة قالت فابن التفاحه فعميت عليها
وقلت وای تفاحه قالت يا مسكين والله لقد ادخلوني تلك المدينة وانا بنت عشرين سنة واما انت فلم ترها الا بعد
ان طردوك واما والله جذبت اليها جذبة وخطبت اليها خطبة قلت اي اخت فالبدل الكبير منهم يقول لي
لم يدخلها احد لم يبلغ اربعين سنة غيرك قالت نعم من المريدين واما المرادون فيدخلونها ولا يرضون بها ومتى
شدت اربتكها فقلت قد شئت فقلت يا مديني احضري فوالله لقد رأيت المدينة بعينها تتدلى اليها وترى عليها
قد تد يدوها وقالت اين تفاحك قال قد سقط على من التفاح ما علا في فمك فقلت من عنده من الملك هذا
بحاج الى تفاحك قال فاستحقرت والله نفسي عند ذلك وما كنت اعلم ان اخي منهم رضى الله عنهم (قال
السعدي) نه هر كس سزاوار باشد بصدور * كرامت بفضلست ورتبت بقدر (وجعلوا لله شركاء الجن) قال
السكاسني الاصح انها نزلت في الزنادقة اعنى الجوس ويقال لهم الشوية ايضا قالوا ان الله تعالى وابليس اخوان
قاله تعالى خالق الناس والدواب والانعام وكل خير ويعبرون عن الله بيزدان وابليس خالق السباع والحيات
والعقارب وكل شر ويعبرون عن ابليس باهر من وهذا كقوله تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا وابليس من
الجنة والمعنى وجعلوا الجن شركاء لله في اعتقادهم الباطل (وخلقهم) حال من فاعل جعلوا بتقدير قداى
والحال انهم قد علموا ان الله خالقهم دون الجن وليس من يخلق كمن لا يخلق فالضمير للجانين ويمثل ان يكون
للجن اى وال حال انه تعالى خلق الجن فكيف يجعلون مخلوقه شريكه (وخرقوا له) اى افعلوا واقتروا له تعالى
يقال خرقي واخرق واخرقوا اذ اكدب (بنين وبنات) فقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح
ابن الله وقالت طائفة من العرب الملائكة بنات الله (بغير علم) بحقيقة ما قالوه من خطأ اوصواب بل رميا
بقول عن عمى وجهالة من غير تفكر وروية والبساء متعلقة بمعدوف هو حال من فاعل خرقوا اى خرقوا ملتبسين
بغير علم (سجابه) اى تنزهه تعالى بذاته تنزهها لا ثقابه (وتعالى) من العلوى استعلى ويجوز في صفات الله تعالى
علا ولا يجوز ارتفاع لان العلوقه يكون بالاقتدار والارتفاع يقتضى الجهة والمسكان ولما في السجنان والتعالى
من معنى التباعد قيل (عما يصفون) اى تساعد عما يصفونه من ان له شريكا او ولدا (بديع السموات والارض)
اى هو مبدع من غير مثال سبق لقطرى العالم العلوى والسفلى بلامادة فاعل على الاطلاق منزّه عن الانفعال
بالمره والوالد عنصر الود مفعول بانتقال مادته عنه فكيف يكون له ولد فالفعل بمعنى المفعول كالايم والحكيم
بمعنى المولم والحكمم والاضافة حقيقة وقيل هو من اضافة الصفة المشبهة الى فاعلها اى بديع سمواته وارضه

من بدع اذا كان على غلط عجيب وشكل فائق وحسن رائق (اننى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة) اى من اين
او كيف يوجد له ولد والخال ان اسباب الولادة منتفية فا وجود الولد بلا والدة محال وان امكن بملا والدة
كعيسى عليه السلام والمراد بالصاحبة الزوجة (وفى المتن) لم يولد له آواز قدم * حتى يدرى
نه فرزندونه عم (وخلق كل شئ) استظم بالتكوين والايجاد * من جعلها ماسمونه ولد الله تعالى
فكيف يتصور ان يكون المخلوق ولدا لخالقه * م برعلا * مردم وديوبورى
ومرغرا (وهو بكل شئ) من شأنه ان يعلم كائنات ما كان (عليه) مبالغ في العلم ازلا وبدا
فلا يخفى عليه خافية مما كان وما سيكون من الذات * التى من جعلها ما يجوز عليه تعالى
وما لا يجوز من المحالات التى مازعوه فرد من افراد (دائم) من الموصوف بتلك الصفات العظيمة
ايها المشركون (الله) المستحق للعبادة خاصة مبتدأ وخبره (هيكتم) اى مالت امركم نسبت خلقش رادكر
كس مالىكي * شركش دعوى كند جزها لىكى (لا اله الا هو) اى لا شريك له اصلا (خالق كل شئ) مما كان
وما سيكون فلا تكرر وهذه اخبار مترادفة (فاعبدوه) حكم مسبب عن مصونها فان من جمع هذه الصفات
استحق للعبادة خاصة (وهو على كل شئ وكيل) اى وهو مع تلك الصفات متولى اموركم فكلوها اليه وتوسلوا
بعبادته الى انجاح ما ربكم الدينوية والاخرية وورقيب على اعمالكم فيجازيكم قال الامام الغزالي قدس سره
والوكيل ينقسم الى من يقى بما وكل اليه وفاء تاما من غير قصور والى من لا يقى بالجميع والوكيل المطلق هو
الذى يقى بالامور الموكولة اليه وهو على بالقيام بها وفى باتمامها وذلك هو الله تعالى فقط وقد فهمت من هذا
مقدار مدخل العبد فى معنى هذا الاسم انتهى كلامه وعن الشيخ ابي حمزة الخراسانى رحمه الله قال حجبت سنة من
السنين فبينما انا امشى اذ وقعت فى بئر فنارعتنى نفسى ان استغيث فقلت لا والله لا استغيث فاستغيت هذا الخاطر
حتى مر برأس البئر رجلا فقال احدهما للآخر تعال حتى نسد رأس هذا البئر لئلا يقع فيه احد فأتيا به نصب
وبارية وطمسارأس البئر فهممت ان اصبح ثم قلت فى نفسى الى من هو اقرب منهم ما وسكت وفوض امرى
الى الله تعالى فبينما انا بعد ساعة اذ ابشئ جاء وكشف عن رأس البئر وادلى رجلاه كانه يقول تعال فبى فى همهمة
منه كنت اعرف منها ذلك فتعلقت به فاخرجنى فاذا هو سيع فرهت فبى هاتف يا ابا حمزة اليس هذا احسن
فجئناك من التلف بالتلف فالتف تعالى قادر على ذلك وهو على كل شئ وكيل والاشارة فى الآيات ان الله
تعالى كما اخرج بماء اللطف والمهداية من ارض القلوب لاربابها انواع السكالات اخرج بماء القهر والحذلان من
ارض النفوس لاصحابها انواع الضلالات حتى اشركوا بالله تعالى وقالوا ما قالوا من اسوء المقال مع انه تعالى
متفرد بالذات والصفات والافعال فعلى العاقل ان يستعين بالله من مكروه وقهره ويستجلب بطاعته مزيد
رضاه ورحمته ويقطع النظر عن العير فى كل شر وخير فان السكل من الله تعالى وان كان لا يرضى لعباده الكفر
كأنه اكرهه فهو داختر ما حافظ * تودر طريق اذ بكوش وكوكاه منست * اللهم لا تؤمننا مكررك
فانه لا يأمن منه الا القوم الكافرون (لا تدرکه الابصار) البصر حاسة النظر وقد تطلق على العين من حيث انها
محل وادراك الشئ عبارة عن الوصول اليه والاحاطة به اى لا تصل اليه الابصار ولا تحيط به (وهو يدرك
الابصار) اى يحيط بها علمه (وهو اللطيف الخبير) فيدرك ما لا تدرکه الابصار وانهذا خص الابصار بادراكه تعالى
اياها مع انه يدرك كل شئ لان الابصار لا تدرک نفسها ولا يجوز فى غيره ان يدرك البصر وهو لا يدركه فقيمه
دليل على ان الخلق لا يدركون بالا بصر كنه حقيقة البصر وهو الشئ الذى صار به الانسان يبصر من عينيه
دون ان يبصر من غيرهما من سائر اعضائه اعلم ان الادراك غير الرؤية لان الادراك هو الوقوف على كنه الشئ
والاحاطة به والرؤية المعايينة وقد تكون الرؤية بلا ادراك لانه يصح ان يقال رأى وما ادركه فالادراك اخص من
الرؤية ونفى الاخص لا يستلزم نفي الاعم فالله يجوز ان يرى من غير ادراك واحاطة كما يعرف فى الدنيا ولا يحاط به
يعنى ان معرفة الله تعالى ممكنة من حيث الارتباط بينه وبين الخلق وانتشاء العالم منه بقدر الطاقة البشرية
اذ منه ما لا تنفيع الطاقة البشرية وهو ما وقع به الكمل فى ورطة الحيرة واقروا بالهجز عن حتى المعرفة وقالوا
ما عرفناك حتى معرفتك فذات الله تعالى من حيث تجرده عن النسب والاضافات لا يدرك ولهمذا سئل النبى
عليه السلام هل رأيت ربك قال نورانى اراماى النور المجرد لا يمكن رؤيته وكذا اشار الحق فى كتابه لما ذكر

ظهور نوره في مراتب المظاهر قال الله تعالى نور السموات والارض فلما فرغ من ذكر مراتب التمثيل قال
 نور على نور فاحد النورين هو الضياء والاخر هو النور المطلق الاصل وللهذا تم فقال يهدي الله لنوره من يشاء
 اي يهدي الله بنوره المتعين في المظاهر والذاري فيها الى نوره المطلق الاحدى فانما تمتعذ الرؤية والادراك باعتبار
 تجرد الذات عن المظاهر والنسب والاضافات فاما في المظاهر ومن ورائية حجابية المراتب فالادراك يمكن كما قيل
 كالشمس تمتعك اجتلاء لوجهها * فاذا اكتست برقيق غيم امكنا والى محل هذا اشار النبي صلى الله عليه وسلم
 في بيان الرؤية الجنازية المشبهة برؤية الشمس والقمر فاحبر عن اهل الجنة انهم يرون ربهم وأنه ليس بينه وبينهم
 حجاب الارداء الكبرى على وجهه في جنة عدن فنبه صلى الله عليه وسلم على بقاء الرتبة الحجابية وهى رتبة
 المظهر وتحقيقه ان اهل الاعتزال بالغوا في نفى الرؤية واستدلوا على مذهبهم بما ورد في الصحيحين عن ابي موسى
 جنتان من فضة آيتهم ما وفيهما وجنتان من ذهب آيتهم ما وفيهما ما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم
 الارداء الكبرى على وجهه قالوا ان الرداء حجاب بين المرتدى والناظرين فلا تمكن الرؤية وجوابهم انهم حجبا
 وان المرتدى لا يحجب عن الحجاب اذا المراد بالوجه الذات وبرداء الكبرى هو العبد الكامل المخلوق على الصورة
 الجامعة للحقائق الامكانية والالهية والرداء هو الكبرى وضافته للبيان والكبرى رداء الذي يلبسه عقول
 العلماء بالله يقول الفقير في شرح هذا المقام قوله ولكنهم حجبا والخ وذلك لان المرء آة لا تكون حجابا للناظر
 كما ان اللباس كذلك بالنسبة الى البدن نفسه اذ واسطة بينهم فالرداء من المرتدى بمنزلة المرء آة من النظر
 وكذا المرتدى من الرداء بمنزلة الناظر من المرء آة اذا المراد بالوجه الذات بطريق اطلاق اسم الجزء على الكل
 فالمرتدى وهو الذات لا يحجب عن حجاب وانما يحجب به عن الغير كالقناع للعروس فانه كشف بالاضافة اليها
 وحجاب بالنسبة الى غيرها وبرداء الكبرى الخ وهو الحقيقة المحمدية التى هى حقيقة الحقائق وليكل وجود حصه
 من تلك الحقيقة بقدر قابليته لكنهما في نفسها حقيقة واحدة وهو الوجود العام الشامل كالحیوان الناطق
 فانه معنى واحد عام شامل لجميع الافراد وكثرته بالنسبة الى تلك الافراد لاتنافى وحدته الحقيقية فعنى قوله
 عليه السلام وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الارداء الكبرى على وجهه الاحقيقة كل منهم التى تجلى
 الذات فيها بحسب صفاء مرء آتها ومعرفتها وتلك الحقيقة ليست بحجاب بين القوم وبين الذات الاحدية
 اذ ما وراء تلك الحقيقة مع قطع النظر عن التجلى فيهما او كونها مرء آة اطلاق صرف لا يتعلق به رؤية رداء اما كان
 فكل ناظر ينكشف له جمال الذات من حقيقة نفسه فينظر اليه من تلك الحقيقة وهى ليست بحجاب للنظر
 ولا للذات اذ هى كالمراءة فالنظر الظاهري قيد تام وما وراء تلك الحقيقة من الذات اطلاق صرف فلا مناسبة
 بينهم ابوجه من الوجوه وتلك الحقيقة بين التقييد والاطلاق برزخ جامع لهما كما قال عليه السلام من عرف
 نفسه فقد عرف ربه فالعارف اذ لم يتعلق عرفه بنفسه الكلية وحقيقته الجامعة لا يتأنى منه عرفان ربه
 لان ربه مطلق عن القيود والنسب والاضافات وهو بهذا الاعتبار لا يتعلق به المعرفة واما نفسه المتجلى فيها
 الرب بحقائق اسمائه فتتعلق بها تلك الرؤية من تلك الحينية فيكون حقيقة نفسه ومعرفتها مرء آة معرفته ربه
 فلا حجاب بين المرتدى ورداءه اصلا وانما غلط من غلط بقياس الغائب على الشاهد وهو ممنوع باطل لانه لا يلزم
 ان يكون هناك رداء مانع وبرزخ بين الناظر والمرتدى ولذا قال والكبرى رداء الذى يلبسه عقول العلماء
 بالله فالتردد في ان الرداء حجاب بين المرتدى والناظرين فلا يمكن الرؤية انما هو من عى البصيرة والعياذ بالله وهو
 في ثلاثة اشياء ارسال الجوارح في معاصى الله والتصنع بطاعة الله والطمع في خلق الله فالخلق ليس بمحبوب
 عندك شئ احاطته وانما المحبوب انت عن النظر اليه بما تراكم على بصيرة ترك من العيوب العارضة وما يلزم
 بصرك من العيب اللازم الذى هو الفناء الحسى الذى لا يرتفع الا في الدار الآخرة فلذلك كانت الرؤية موقوفة
 عليها والا فلا حجاب في حقه تعالى متمنع غير متصور فلا تكن ممن يطلب الله لنفسه ولا يطلب نفسه لربه فذلك حال
 الجاهلين وقال بعض المفسرين ان الادراك اذا قرن بالبصر كان المراد منه الرؤية فانه يقال ادركت بصرى
 ورأيت بصرى بمعنى واحدة معنى قوله لا تدرى كمال الابصار اى لا تراها في الدنيا فهو مخصوص برؤية المؤمنين له
 في الآخرة لقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وحديث الشيخين انكم سترون ربكم كما ترون القمر
 ليلة البدر والمراد تشبيه الرؤية بالرؤية في الجلاء والوضوح لاتشبيه المرئى بالمرئى اى في الجهة وانما يرونه

في الآخرة لانها قلب الدنيا فالبصيرة هناك كالبصيرة في الدنيا فيكون البصر الظاهر في الدنيا باطنا في الآخرة
والبصيرة الباطنة ظاهرة فيستعد الكل للرؤية بحسب حاله واما في الدنيا فالرؤية غاية الكرامة فيها وغاية
الكرامة فيها الاكرم الخلق وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ^{سأخذ المقام المحمود الذي شاهده به ليله}
المعراج بعيني رأسه يعني رأه بالسر والروح في صورة الجسم ^{شريف عينا لانه تجاوز في تلك}
الليلة عن عالم العناصر ثم عن عالم الطبيعة ثم عن عالم الارواح ^{عن عالم الامر وعين الرأس من عالم}
الاجسام فانسلخ عن السكل ورأى ربه بالسكل فافهم هذا ^{بل فان العبارة هم ما لا تسع غير هذا}
قال في التأويلات النجمية لا تدركه الابصار اي لا تحقه ^{بالبصائر الظاهرة ولا الابصار الباطنة}
تقدست صمدية عن كل لحوق ودرك ينسب الى خلق ^{وهو يدرك الابصار بالتجول لها فيقضي}
المحدثات فيكون هو بصره الذي يبصره فاستوت عند النبي الابصار الظاهرة والباطنة في الرؤية بنور
الربوبية وهو اللطيف من ان يدركه المحدثات او يلحقه المخلوقات الخبير عن يستحق ان يتجلى له الحق ويدرك
ابصاره باطلاعها عليهم فيستعد لها للرؤية ومن لطف الله انه اوجد الموجودات وكون المكنونات فضلا منه وكرما
من غير ان يكون استحقاقها للوجود انتهى ولورأى انسان في الموطن الديني لوجب عليه شكره ولوشكره
لاستحقاق الزيادة ولا مزيد على الرؤية ولذلك حرمها وهذا هو المعنى في قوله عليه السلام ان تروا ربكم حتى تخافوا
قال ابن عطاء النعم بالنظر الى وجه الله الكريم على الوجه اللائق بجلاله في الدار الآخرة حسبا جاء الوعد
الصدق بذلك كما في الدنيا اذ غالب النصوص يقتضي منع ذلك بل يكاد يقع الاجماع على نفي وقوع ذلك ومنعه
شرعا وان جازعلا انتهى واما الرؤية في المنام فقد حكيت عن ^{شير من السلف كابى حنيفة وعن ابي يزيد}
رحمه الله رأيت ربي في المنام فقلت له كيف الطريق اليك فقال اترك نفسك ثم تعال وروى عن حنيفة القاري انه
قرأ على الله القرء أن من اقله الى آخرة في المنام حتى اذا بلغ الى قوله وهو القاهر فوق عباده قال الله تعالى
يا حنيفة وانت القاهر ولا تخف في ان الرؤية في المنام نوع مشاهدة يكون بالقلب دون العين وفي الحديث رأيت
ربي في المنام في صورة شاب امر دوسر تجليه في صورة الانسانية بصفة الربوبية ان الحقيقة الانانية اجمع
الحقائق فانه تعالى لما استخفاف الانسان وجعله خائعا على خزائن الدنيا والآخرة ظهر جميع ما في الصورة
الالهية من الاسماء في النشأة الانسانية الجامعة بين النشأة العنصرية والروحانية واليه يشير قوله عليه السلام
ان الله خلق آدم على صورته واطلاق الصورة على الحق مجاز باعتبار اهل الظاهر اذ لا تستعمل في الحقيقة
الا في المحسوسات ففي المعقولات مجاز واما عند الحقين حقيقة لان العالم الكبير بأسره صورة الحضرة الالهية
ومظاهرها سمائها بحضراتها تفصيلا واجمالا والانسان الكامل صورته جمع فان قلت الرؤية اقوى انواع
الادراك العلم قلت قد قيل بالاول ولهذا يتلذذ المؤمنون برؤية الله تعالى فوق ما يتلذذون بمعرفته قال الامام
في الاحياء ان الرؤية نوع كشف وعلم الا انها اوضح واتم من العلم فاذا جازت على العلم به ليس في جهة جازت على الرؤية
من غير جهة وكما جاز ان يعلم من غير كيفية وصورة جاز ان يرى كذلك من غير كيفية وصورة قال بعضهم الرؤية
اعلى من المعرفة لان العارفين مشتاقون الى منازل الوصال والواصلون لا يشتاقون الى منازل المعرفة وقال
بعضهم المعرفة الطاف والرؤية اشرف قال حضرة الشيخ الشهبازي افتاده اخذ يدى قدس سره ومله العلماء على قدر
علمهم واستدلواهم ووصله اكمل على قدر مشاهدتهم وعيانهم ^{مكن لا على وجه مشاهدة سائر الاشياء}
فانه تعالى منزعه عن الكيف والابن بل هي عبارة عن ظهوره وانكشاف الوجود الحقيقي عند اضمحلال وجود
الرائي وفنائته انتهى اقول فظهر من هذا ان من فنى عن ذاته وصفاته وفعاله واضمحل عن بشرية وهو ربه
لجأ نرا نرى الله تعالى في الدنيا بالبصيرة بعد الانسلاخ التام * چون تجلی کرد اوصاف قدیم * پس
بسوز ووصف حادث را کیم * وذلك كالشمس في الجلاء لا يكابر فيه اجداد اصلا لان القلب من عالم الملكوت
والبصيرة كالبصر له وعالم الملكوت مطلق عن قيود الامور الوهمية التي هي الزمان والمكان والجهة والكيفية
وغيرها لانها من احكام عالم الملك فاين هذا من ذلك ولا يقاس احدهما على الآخر وحقيقة ذوق هذا المطلب
الاعلى لا تعرف الا بالسلوك (قال الحافظ) شكر كمال حلاوت پس از رياضت يافت * نخست در شكن
تلك ازان مكان كيرد * ثم اللطيف من يعلم دقائق المصالح وغوامضها وما دق منها وما لطيف ثم يسلك

في ايصالها الى المستصلح سبيل الرفق دون العنف واذا اجتمع الرفق في الفعل واللفظ في الادراك لم معنى
اللطيف ولا يتصور كمال ذلك في العلم والفعل الا الله تعالى وحظ العبد من هذا الوصف الرفق بعباد الله تعالى
والتلطف بهم في الدعوة الى الله تعالى والهداية الى سعادة الآخرة من غير ازار وعنف ومن غير تعصب
وخصام واحسن وجوه اللطف فيه الخشب الى قبول الحق بالشكائيل والسير المرضية والاعمال الصالحة فانها
وقع والطرف من اللفاظ المزيينة قال الشيخ الاكبر قدس سره صلوا كما رأيتموني اصلي لم يقل صلوا كما قلت لكم
والفعل ارجح في نفس التابع المقتدى من القول كما قيل

واذا المقال مع الفاعل هزته * ربح الفاعل وخف كل مقال

انتهى (وفي المتنوى) بندفع الى خلق راجد زب تر * كرسد در جان هربا كوش كر * والخير هو الذي
لا تعزب عنه الاخبار الباطنة ولا يجري في الملك والملكوت شيء ولا تتحرك ذرة ولا تسكن ولا تضطرب نفس
ولا تطمئن الا ويكون عنده خبرها وهو بمعنى العليم لكن العلم اذا اضيف الى الخفايا الباطنة سمي خبرة وسمي
صاحبه خبيرا وحظ العبد من ذلك ان يكون خبيرا بما يجري في عالمه وعالمه قلبه وبذنه والخفايا التي يتصف
القلب بها من الغش والخيانة والتطوaf حول العاجلة واضمار الشر واطهار الخير والتجمل باظهار
الاخلاص والافلاس عنه لا يعرفها الا ذو خبرة بالغة قد خبر نفسه ومارسها وعرف مكرها واوليها وخذعها
فخادها وتشمر لهادتها واخذ الحذر منها فذلك من العباد جديران يسمى خبيرا (قد جاءكم) اي قل يا محمد
للناس وخصوصا لاهل مكة قد جاءكم (بصائر) كائنة (من ربكم) اي دلائل التوحيد وحقية النبوة ودلائل
ابعث والحساب والجزاء وغير ذلك والبصائر جمع بصيرة وهي نور تبصر به النفس كما ان البصر نور تبصر به العين
فاستعير لفظ البصيرة من القوة المودعة في القلب لادراك المعقولات للحجة البينة لكون كل واحدة منهم سبب
الادراك (فن ابصر) اي الحق بتلك البصائر وامن به (فلنفسه) ابصر لان نفعه لها (ومن عني) اي من لم يبصر
الحق بعد ما ظهر له بتلك ظهورا ينال وضل عنه وانما عبر بالعمى عنه تقبيح حاله وتغييرا عنه (فعلمها) وباله
والاشارة ان الله تعالى اعطى لكل عبد بصيرة لقلبه يبصر بها الحقائق المودعة في الغيوب والكمالات المعدة
لارباب القلوب كما عطى بصر القلب يبصر به الاعيان في الشهادة وما اعد لهم فيها من المأكول
والمشروب والملبوس والمنكوح فن نظر بصر البصيرة الى المراتب العلوية الاخرى والبقية وابصر كمالات
القرب وما اعد الله مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فيستغل بتحصيله ويقبل على الله
بسبيله ويعرض عن الدنيا الدنية ويترك زينتها وشهواتها الفانية فذلك تحصيل سعادة وكرامة لنفسه
فان الله غنى عن العالمين ومن عني عن النظر بالبصيرة وغير هذه الكمالات لما ابصر يبصر القلب الى الدنيا
وزينتها واستلذ بشهواتها واستحلى مراتبها الحيوانية فعميت بصيرته فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب
التي في الصدور فذلك تحصيل شقاوة وخسارة على نفسه كذا في التأويلات النجمية (وما انا عليكم بحفيظ) وانما
انا منذر ومبلغ والله هو الحفيظ عليكم يحفظ اعمالكم ويجازيكم عليها (وكذلك انصرف الايات) اي ومثل
هذا التصريف البديع انصرف الايات الدالة على المعاني الراتفة الكاشفة عن المعاني الفاتكة ولا تنصرف
ادنى منه من انصرف وهو نقل الشيء من حال الى حال (وليقلوا درست) علة لمخدوف واللام للعاقبة والدرس
القرآن والتعلم اي وليقلوا في عاقبة امرهم درست صرفنا اي قرأت وتعلمت من غير ان نحوسيار وجبيرا كانا
عبدن لقريش من سبي الروم كان قريش يقولون له عليه السلام انك تتعلم هذه الاخبار ومنهما ثم تقرأ علينا
على زعم انهم امن عند الله (ولتبينه) عطف على ليقولوا واللام على الاصل اي التعليل لان التبين مقصود
التصريف والضمير للايات باعتبار القرءان (لقوم يعلمون) وتخصيص التبين بهم لما انهم المنتفعون به (اتباع
ما اوحى اليك من ربك) اي دم يا محمد على ما اذن عليه من اتباع القرءان الذي عمدة حكامه التوحيد وان
قد حوafي تصريف آياته (لانه الا هو) لا شريك له اصلا (واعرض عن المشركين) ولا تبال باقوالهم ولا تلتفت
الى آرائهم فانه لا يجوز الافتور في تبليغ الدعوة والرسالة بسبب جهل الجاهلين * بكوي آنچه داني سخن
سودمند * وكرهيج كس را نسايد پسند * كه فردا پشيمان برآرد خروش * كه آوخ چرا حق نكردم
بكوش (ولو شاء الله) توحيدهم وعدم اشراكهم (ما اشركوا) وهو دليل على انه تعالى لا يريد ايمان الكافر

لكن لا بمعنى انه تعالى يمنعه عنه مع توجهه اليه بل بمعنى انه تعالى لا يريد منه لعدم صرف اختياره الجزئي فهو
 الايمان واصراره على الكفر (وما جعلناك عليهم) متعلق بما بعده وكذا عليهم الا (حقية) رقيباً من
 قبلنا تحفظ عليهم اعمالهم (وما انت عليهم بوكيل) من جهتهم تقوم بامورهم وتدبر مصالحهم قتل الخدادي
 وانما جمع بين حفيظ ووكيل لاختلاف معناهما فان الحافظ للشيء هو الذي يصونه عما يضره والوكيل بالشيء
 هو الذي يجلب الخير اليه فقد ظهران عدم قبول الحق من الشقاوة الاصلية ولذا لم يشأ الله سعادتهم وهذا ينهم
 وعلامة الشقاوة وجود العين وقساوة القلب وحب الدنيا وطول الامل وعلامة السعادة حب الصالحين والدنو
 منهم وتلاوة القرآن وسهر الليل ومحاسبة العلماء ورقة القلب وعن ابراهيم المهلب السائح رحمه الله قال بينما
 انا اطوف اذ اجار به متعلقة باستار الكعبة وهي تقول بحبك لي الازدادت على قلبي فقلت يا جارية من اين
 تعلمين انه يحبك قالت بالعناية القديمة جيش في طلي الجيوش وانفق الاموال حتى اخرجني من بلاد الشرك
 وادخلني في بلاد التوحيد وعرفني نفسي بمدحهم لي انا ذاهل هذا يا ابراهيم العناية ومحبة (قال الحافظ)
 چون حسن عاقبت نه برندی و زاهدیست * آن به که کار خود بعنایت رها کند * والواجب على العبد
 ان يسارع الى الاعمال الصالحة فانها من علامات السعادة والتأخير وطول الامل من علامات الشقاوة
 حكى ان بعض العباد كان يسأل الله تعالى ان يريه ابليس فقيل له اسأل الله العافية فابي الا ذلك فاظهره الله
 تعالى له فلما رآه العابد قصده بالضرب فقال له ابليس لولا انك تعيش مائة سنة لاهلكتك ولعاقبتك فاعتبر بقوله
 فقال في نفسه ان عمرى بعيد فافعل ماريد ثم اتوب فوقع في الفسق وترك العبادة وهلك وهذه الحكاية تحذرك
 طول الامل فانه آفة عظيمة (قال الصائب) در سر این غافلان طول امل دانی که چیست * آشیان
 کردست ماری در کبوترخانه * واعلم انه ما على الرسول عليه السلام الا التبليغ ودلالة كل قوم الى ما خلق له
 فيدعو الدوام الى التوحيد والخواص الى الوحدة وخواص الخواص الى الوحدة وكذا حال الولي الوارث
 لكن الوصول الى هذه المقامات انما يكون به راية الله وشيئته فليس في وسع المرشد ان يوصل كل من اراد الى
 ما اراده فيبقى من يبقى في الانسانية ويصل من يصل الى عالم الوحدة والسبب الموصول هو التوحيد فكما ان
 الكافر لا يكون مؤمناً الا بكلمة التوحيد فكذا المؤمن لا يكون مخلصاً الا بتكرارها لان الشرك مطلقاً جلباً
 كان او خفياً لا يزل الا بالتوحيد مطلقاً فالمؤمن الناقض كما انه لا يلتفت الى المشرك بالشرك الخلق وحاله كذلك
 المؤمن الكامل لا ينظر الى جانب المشرك بالشرك الخلق ولذا قال تعالى لا اله الا هو واعرض عن المشركين
 لكن الاعراض من حيث الحقيقة لا ينافي الاقبال من حيث الظاهر لاجل الدعوة حتى يلزم الحجة ويحصل
 الاثام والله يدعوا الى دار السلام فالسلام على من اتبع الهدى والملام على من اتبع الهوى (قال الحافظ)
 چه شکر هاست درین شهر که قانع شده اند * شاه بازان طریقت بمقام مکسی (ولانسبوا) اى لانشتموا
 ايها المؤمنون (الذين) اى الاصنام (يدعون) اى يدعوونها آلهة ويعبدونها (من دون الله) اى متجاوزين
 عبادة الله تعالى والمراد بالاعين كفار مكة وقال المولى ابوالسعود رحمه الله اى لانشتموهم من حيث عبادتهم
 لا كهمهم كان تقولوا انبا لكم ولما تعبدونه مثلاً (فيسبوا الله عدوا) اى تجاوزا عن الحق الى الباطل بان يقولوا
 لكم مثل قولكم لهم وهو منصوب على المصدر اكونه نوعاً من عام له لان السب من جنس العدو وعلى انه
 مفعول له اى لاجل العدو (بغير علم) حال اى يسبونونه غير عاقلين بالله تعالى وبما يجب ان يذكروه اى مصاحبين
 للجهل لانهم لو قدروا الله حق قدره لما اقدموا عليه فان قلت انهم كانوا مقرين بالله وعظمته وان الاصنام انما
 تعبد ليكونوا شفعاء عند الله فكيف يسبونونه قلت انهم لا يفعلون ذلك صريحاً لكن ربما يفضي فعلهم الى ذلك
 وايضا ان الغيظ والغضب انما يحمل الانسان على التكلم بما ينافي العقل الا يرى ان المسلم قد يتكلم اسد غضبه
 بما يؤدى الى الكفر والعباد بالله وفي الآية دليل على ان الطاعة اذا دلت الى معصية راجحة وجب تركها فان
 ما يؤدى الى الشر شر الا يرى ان سب الاصنام وطعنهما من اصول الطاعات وقد نهى الله تعالى عنه لكونه مؤدياً
 الى معصية عظيمة وهي شتم الله وشتم رسوله وفتح باب السفاهة قال الخدادي وفي هذا دليل على ان الانسان
 اذا اراد ان يأمر غيره بالمعروف ويعلم ان المأمور يقع بذلك في اشد مما هو فيه من شتم واضرب او قتل كان الاولى
 ان لا يأمره ويتركه على ما هو فيه (قال السعدى) محال سخن تانيابي مكوى * چو ميدان نبينى نكهدار كوى

(كذلك) أي مثل ذلك الترتيب القوي وهو تزيين المشركين سب الله تعالى وعبادة الاوثان (زيئاً للكل
 امة علمهم) من الخير والشر والطاعة والمعصية باحداث ما يحسنهم عليه توفيقاً او تخذيباً
 (ثم الى ربهم) مالك امرهم (مرجعهم) أي رجوعهم بالبعث بعد الموت (فينبئهم) يس خبردهم ايشانرا
 من غير تأخير (بما كانوا يعملون) في الدنيا على الاستمرار من السيئات المزيئة لهم وهو وعيد بالجزاء والعذاب
 كقول الرجل لمن يتوعد ساء خبرك بما فعلت وفيه نكتة وهي ان كل ما يظهر في هذه النفساة من الاعيان
 والاعراض فانما يظهر بصورة مستعارة مخالفة لصورته الحقيقية التي بها يظهر في النفساة الاخرة فان المعاصي
 سموم قاتلة قد برزت في الدنيا بصورة يستحسنها نفوس العصاة كما نطقت به هذه الآية الكريمة وكذا الطاعات
 فانها مع كونها احسن الاحسن قد ظهرت عندهم بصورة مكروهة ولذلك قال عليه السلام حفت الجنة
 بالمسكاره وحفت النار بالشموات فاعمال الكفرة قد برزت لهم في هذه النفساة بصورة مزيئة يستحسنها الطغاة
 فستظهر في النفساة الاخرة بصورتها الحقيقية المنكرة الهائلة فعند ذلك يعرفون ان اعمالهم ماذا فعبر عن
 اظهارها بصورتها الحقيقية بالاخبار بها لما ان كلا منهم سبب للعلم بحقيقة قومه كما هي كذا في تفسير الارشاد
 ويظهر صور الاعمال القبيحة لاهل السلوك في البرزخ الديني فيجهدون في تبديلها حتى عن الشيخ ابى بكر
 الضرب بروجه الله قال كان في جوارى شاب حسن الوجه يصوم النهار ولا يفطر ويقوم الليل ولا ينام فجاء في
 يوما وقال يا استاذني غمت عن ردي الديلة ف رأيت كان محرابي قد انشق وكان في بجوار قد خرج من المحراب لم ار
 احسن اوجهاً منهم واذا فبين واحدة شوها لم اراقب منها منظر اقلت لمن انزل ولن هذه فقلن نحن ليا اليك التي
 ضين وهذه ليلة نولم فلو متت في ليلتك هذه لكنت هذه حظك ثم انشأت الشوها تقول
 اسأل المولود لواردي الى حالي * فانت قبحتني من بين اشكالي
 وقد اردت بخير اذ وعظت بنا * فابشر فانت من المولى على حال

قالت جارية من الحسان

نحن الليالي اللواتي كنت تسهرها * تلو القرآن بترجيع ورنات
 وقد قال بعض الكبار انشكاف عيب النفس خير من انكشاف الملكوت اذ المقصود اصلاح الطبيعة والنفس
 والاكل والشرب والنام من الصفات البهيمة التي هي مقتضى الطبيعة وفي التأويلات النجمية زيئاً للكل
 امة من المقبولين اعمال اهل القبول ومن المردودين اعمال اهل الرذثم الى ربهم مرجعهم أي باقدام تلك الاعمال
 كلا الغريقين يذهبون الى ربهم فينبئهم بما كانوا يعملون اما اهل القبول فيسلكون على اقدام الاعمال الصالحة
 طريق اللطف فينبئهم بالنضل والاحسان انهم كانوا يحسبون واما اهل الرذفة قطعون على اقدام المخالفات
 في نوادي القهر والهلكات فينبئهم بالعدل والخسران انهم كانوا يسيئون انتهى (وفي المثنوي) جله داند
 هين اكر تو نكروي * هر چه مي كاريش روزي بدروي * وعن بعض الصالحين قال كانت في جانبي
 عجوز قد اضنتها العبادة فسألتها ان ترفق بنفسها فقالت يا شيخ اما علمت ان رفقى بنفسى غيبني عن باب المولى ومن
 غاب عنه مشتغلاً بالدنيا عرض نفسه للصحن والبلوى وما قدر علي اذا اجتهدت فكيف اذا قصرت ثم قالت
 واسوأ ناه من حسرة السباق وخفة الفراق فاما حسرة السباق فاذا قام القاسم من قبورهم وركب الابرار
 نجائب الانوار وساروا الى قصر من العز والجلال ورفعت لهم منازل المحبين وقدمت بين ايديهم نجائب
 المقرين وبقي المسبوق في جله الحزين فعند ذلك ينقطع فؤاده حسرة وتأسفاً ويذوب ندامة وتلهفاً واما خفة
 الفراق فعند تمييز الناس والافتراق وذلك ان الله سبحانه اذا جع الخلق في صعيد واحد امر ملكاً فنادى
 ايها المجرمون امتازوا ان المتقين قد فازوا وهو قوله تعالى وامتازوا اليوم ايها المجرمون فيتميز الرجل من زوجته
 والولد من والدته والحبيب من حبيبه هذا يحمل بجلا الى رياض النعيم وهذا يساق مسلسلًا مغلفًا الى عذاب
 الجحيم وقد طال منهم التلف والوداع ودموعهم تجري كالانهار فبجعة الفراق وتشدوا في البين والفراق

لو كنت ساعة بينا مايتنا * ورأيت كيف نكدر التوديعا

لعلنا ان من الدموع لايجرا * تجري وعانت الدماء دموعا

(واقسموا بالله) روى ان قريشا قالوا يا محمد انك تخبرنا ان موسى عليه السلام كانت معه عصا فيضرب بها

لجرفه فجر منه اثنا عشرة عينا وتجرنا ان عيسى عليه السلام كان يحيى الموتى وان صالحا عليه السلام اخرج الناقة من الجبل فالتناثرت ايضا بآية بينة فان فعلت ذلك لنصدقك ونؤمن لك وحافوا على ذلك وبالغوا في تأكيده الخلف فقال عليه السلام اى شئ تقبسون قالوا فجعل لنا الصفا ذهباً وابعث لنا بعض موتانا حتى نسأله عنك احق ما تقول ام باطل او انا الملائكة يشهدون لك فقال عليه السلام فان فعلت بعض ما تقولون تصدقوننى قالوا نعم والله بل فعلت لتتبعنك اجمعين وسأل المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزلها عليهم حتى يؤمنوا فهم عليه السلام بالدعاء فجاء جبريل عليه السلام فقال ان شئت كان ذلك ولئن كان فلم يصدقوا عنده ليعذبهم بعذاب الاستئصال ولئن شئت تركتهم حتى يتوب تائبهم فانزل الله تعالى هذه الآية حلف كفار قريش بالله تعالى (جهدايمانهم) مصدر في موقع الحال اى جاهدين في ايمانهم وجهده الايمان اغلظها واشدها (ان جاءتهم آية) من مقترحاتهم (ليؤمنن بها قل) لهم (انما الآيات) كلها (عند الله) اى هو قادر عليها يظهر منها ما يشاء وليس شئ منها بقدرتي وارادنى وانما انا نذير ثم بين تعالى الحكمة في عدم مجي الآيات فقال مخاطباً للمسلمين (وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون) اى اى شئ يعلمكم ان الآيات لا تأتي فتدعونها اذا جاءت لا يؤمنون بل يبقون على ما كانوا عليه من الكفر والعناد اى لا تعلمون ذلك فتتقنون مجيها طمعاً في ايمانهم فانكر السبب اى الاشعار مبالغة في نفي المسبب اى الشعور وفيه بيان ان ايمانهم قاصرة وانه لا يغنى وضوح الدلالة لمن لم يساعده سوابق الرحمة (ونقلب افئدتهم) عطف على لا يؤمنون اى وما يشعركم انا حينئذ نحول قلوبهم عن الحق فلا يفهمون (وابصارهم) عن اجتهاده فلا يبصرونه فلا يؤمنون بها (كالمؤمنين) اى بما جاء من الآيات (اول مرة) من انشقاق القمر ونحوه (ونذرهم) اى ندعهم عطف على لا يؤمنون داخل في حكم الاستفهام الانكارى (في طغيانهم) ضلالهم متعلق بنذرهم (يعمهمون) اى متحيرين لانهم هداة المؤمنين فهو حال من الضمير المنصوب في نذرهم ووجه هذا التعليل والترداد استعدادهم واعراضهم عن الحق بالسكينة فان الله تعالى لا يفعل بهم ذلك مع توجههم الى الحق واستعدادهم لقبوله فانه اجبار محض فان كان مقهوراً مطبوعاً على قلبه فليعلم ان ذلك لعدم تأثير اللطف فيه اصلاً والله الحجة البالغة ومن الله الهداية والتوفيق

(تم الجزء السابع في أوائل شهر ربيع الآخر من سنة الف ومائة وبتلوه الجزء الثامن من الثلاثين)

(ولواتنازلنا اليهم الملائكة) تفصيل ما ذكر على الاجمال بقوله وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون اى ولواتنازلنا اليهم الملائكة كما سأله بقولهم لوانزل علينا الملائكة فتراهم عياناً (وكلمهم الموتى) وشهدوا بحقيقة الايمان بعد ان احييناهم حسماً اقترحوه بقولهم فأتوا بآياتنا قال صاحب التيسير واجيينا اليهم كل الموتى فكلموهم بان شهدوا لك وان كانوا سألوا منك احياء اثنين من موتاهم قصي بن كلاب وجدعان بن عمرو وكنا كبيرين منهم وصدقين حيث قالوا ان احييناهم فشهد لك بالنسبة لشهدنا نحن ايضا (وحشرنا) اى جمعنا (عليهم كل شئ قبلاً) جمع قبيل بمعنى كفيل وانتصابه على الحالية من المفعول اى كفلاء بصحة الامر وصدق النبي عليه السلام اوجع قبيل الذى هو جمع قبيلة بمعنى جماعات اى وحشرنا كل شئ نوعاً نوعاً وفوجاً فوجاً من سائر المخلوقات وفي التيسير اى وبعثنا كل حيوان من القليل الى البعوض اى اقنا القيامة (ما كانوا يؤمنوا) في حال من الاحوال الداعية الى الايمان (الا ان يشاء الله) اى الا في حال مشيئة الله لايمانهم وهيئات ذلك وحالهم حالهم من التمداد في العصيان والغلو في التردد والطغيان (ولكن اكثرهم يجهلون) اى ولكن اكثر المؤمنين يجهلون عدم ايمانهم عند مجي الآيات بل علمهم عدم مشيئة الله تعالى لايمانهم فيتمنون مجيها طمعاً فيما لا يكون فالجمله مقررة لمضمون قوله تعالى وما يشعركم الآية واعلم ان الآية وان عظمت لا تضطر الى الايمان ان لم يشأ الله تعالى فانه لا آية اعظم من قيام الساعة والله تعالى يقول ولوردوا لاعداءهم واعداءهم واعداءهم المشيئة تغير السجية وعدمها من فساد الاستعداد فلذا بقي اهل الضلال في يد القهر والجلال (قال السعدي) زوحشى نه بايد که مردم شود * بسعی اندر او تربیت کم شود * فان بال ذکر کردن زرتک آینه * ولكن نیاید زسنتک آینه (وقال الحافظ) کرجان بدهد سسنتک سیه لعل نکردد * باطنیت اصلی چه کند بدکهر افتاد (واما قول المولى في المنوى) کز نو سسنتک و سحره و مرمر شوی * چون بصاحب

دل ربي كوه رشوى * فاشارة الى المستبعد بحكم الاصل فان التربية تنفع فيه لجميع المعجزات من الانبياء
والكرامات من الاولياء علمية كانت او كونية تربية لمن في زمانهم فن حسن استعدادهم مال واهتدى ومن فسد
اعرض وضى وترى كثيرا من المغرورين المشغولين باحكام طبائعهم الخبيثة ونفوسهم المتجردة يقولون كالطلبة
لوانا صادفنا المرشد الكامل ورأينا منه العلامة واضحة لسكانا اول من يسلك بطريقهم ويتمسك باذيال حقيقةهم
فقل لهم ان الشمس شمس وان لم يرها الضرب والعسل عسل وان لم يجد طعمه الممرور والطالب المستعد لا يقع
في الامنية ولا يضيع تقدير عمره بخسارة بل يجتهد كل حين بما يمكن له من الطاعات ويكون في طريق الطلب فان
ما لا يدرك كله لا يترك كله (قال في المنوى) كركران وكرشنا بنده بود * انك جوينده است يا بنده بود *
ثم هذا الاستعداد وانسراح الصدر في طريق الحق نور من الله تعالى يقذفه في قلب اى عبد شاء وايس مجداته
السن ولا بالشينوخة وكم رأيت وسعت من قلبه الحال في عنفوان عمره وعنوان امره وعن بعض الصالحين
قال حجبت سنة من السنين وكانت سنة كثيرة الحرو والسموم فلما كان ذات يوم وقد توسطنا ارض الحجاز انقطعت
عن الحاج وغفلت قليلا فلم اشعر ليل الا وانا وحدى في البرية فلاح لى شخص امامى فاسرعت اليه ولحقته
واذابه غلام امرد لا نبات بعارضيه كانه القمر المنير والشمس الضاحية وعليه اثر الدلال والترف فقلت له السلام
عليك يا غلام فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته يا ابراهيم فحجبت منه كل العجب ورأيت امره فلم اتمالك
ان قلت له يا غلام سبحان الله من اين تعرفنى ولم ترى قبلها فقال لى يا ابراهيم ما جهلت مذعرت ولا قطعت
مذ وصلت فقلت ما الذى اوقعت في هذه البرية في مثل هذه السنة الكثيرة الحرو والقيظ فاجابنى يا ابراهيم ما آتس
بسواه ولا رافقت غيره وانا منقطع اليه بالكلمة مقر له بالعبودية فقلت له من اين المأكل والمشرب فقال لى
نكفيل به المحبوب فقلت والله انى خائف عليك لاجل ما ذكرت لك فاجابنى ودموعه تتحدر على خديه
كالؤلؤ الرطب

فلو اجوع فذكر الله يشبعنى * ولا اكون بمحمد الله عطشان

وان ضعفت فوجد منه يحملنى * من الحجاز الى اقصى خراسانا

فقلت له بالله عليك يا غلام الا ما علمتني حقيقة عمرى فقال اثنتا عشرة سنة ثم رجوته فدعاني بالعوق الى اصحابي
فلما وقفنا بعرفة ودخلنا الحرم اذا انا بالغلام وهو متعلق باستار الكعبة وهو يبكي ويناجى ثم وقع ساجدا ومات
الى رحمة الله تعالى ثم رأيت في المنام فقلت ما الذى فعل بك الهك فقال اوقفنى بين يديه وقال لى ما بغيتك فقلت
الهي وسيدى انت بغيتي فقال لى انت عبدى حقا ولك عندى ان لا احجب عنك ما تريد فقلت اريد ان تشفعنى
في القرن الذى انا فيه قال شفعتك فيه ثم انه صاحنى فاستيقظت بعد المصاحفة فلم اراحدا الا ويقول لى يا ابراهيم
لقد ازبعت الناس من طيب رايحة يدك قال بعض المحدثين ولم تزل رايحة الطيب تخرج من يد ابراهيم حتى
قضى نحبه رحمه الله رحمة واسعة (وكذلك) اى كما جعلنا لك عدوا كلبى جهل وغيره من كفار قريش (جعلنا
لسكن نبى) قبلك (عدوا) وفيه تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث ان عدوتهم ومايتنى عليها مما لاخير
فيه من الاقاويل الكاذبة والا فاعيل الداطلة ليس مختصا به عليه السلام بل كما ابتلى هو وامته بكيد الاعداء
ابتلى جميع الانبياء وامهم (شياطين الانس والجن) اى مرادة الفريقين على ان الاضافة بمعنى من البيانية
وهو يدل من عدو والشياطين جمع شيطان وهو يطلق على كل عات متبرد من الانس والجن والشيطان من الجن
اذا اعياء المؤمن وعجز عن اغوائه ذهب الى متبرد من الانس فاغراه على المؤمن ايقنته وعن مالك بن دينار انه
قال شياطين الانس اشد على من شياطين الجن وذلك الى ان تعوذت بالله من شياطين الجن ذهبت عنى وشياطين
الانس تجبئني فتجبرنى الى المعاصى عيانا (يوحى بعضهم الى بعض) كلام مستأنف مسوق لبيان احكام
عدوتهم وتحقيق وجه الشبه بين المشبه والمشب به والوحى الكلام الخفى والقول السريع الذى يلقى سراى يلقى
ويوسوس شياطين الجن والانس او بعض الجن الى بعض وبعض الانس الى بعض (زخرف القول) اى الممؤ
منه المازين ظاهره والباطل باطنه يقال فلان زخرف كلامه اذا زينه بالكذب والباطل (غرورا) مفعول له
ليوحى اى ليغروهم (ولو شاء ربك) عدم ما ذكر من العداوة والايحاء (ما فعلوه) اى ما ذكر فاعيد ضمير الواحد
الى الاثنين باعتبارهم (فذرهم) اى اذا كان ما فعلوه في حقلك بمشيئته تعالى فاتركهم (وما يفترقون) وافترآهم

اى كفرهم وساير مكابدهم فان لهم في ذلك عقوبات شديدة ولك عواقب حميدة لا يتناء مشيئته تعالى على الحكم
 البالغة البتة (ولتصحنى اليه) اى الى زخرف القول على اخرى للايجاء معطوفة على غرورها وانما لم ينصب لفقد
 شرطه اذ الغرور فعل الموحى واصغاء الاثنية فعل الموحى اليه اى يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول
 ليغروهم به ولتميل اليه (افئدة) قلوب (الذين لا يؤمنون بالآخرة) واما المؤمنون بها فلا يتصور منهم الميل
 الى تلك المزخرفات لعلمهم بطلانها ووخامة عاقبتها (وليروضه) لانفسهم بعدما مالت اليه افئدتهم (وليقتروا)
 اى يكتسبوا بموجب ارتضايتهم له (ما هم مقترون) له من القبايح التى لا يليق ذكورها وهى ما قضى عليهم
 فى اللوح المحفوظ يقال اقترف فلان ذنبا اذا فعله وما اذا اكدسبه وفى الآية اشارة الى ان البلاء ليسا نرين الى الله
 هى المطايا وان اشد البلاء شماتة الاعداء فلما كانت رتبة الانبياء اعلى كانت عداوة الكفار لهم اوفى وفى ذلك
 تزيينات لهم وتجليات (قال الحافظ) چه جورها كه كشيده ندي بلبلان از دى * بيوى انكه كه نو بهار باز آمد *
 والاشارة فى شيطان الانس الى النفس الامارة بالسوء وهى اعدى الاعداء ولهذا قدم ذكره على الجن ههنا
 بخلاف المواضع الاخرى ليعلم ان عداوة النفس واصحاب النفوس اشد واصعب من عداوة شياطين الجن
 فان كيد الشيطان مع كيد الانسان ضعيف وارباب القلوب لا يصغون الى زخارف اقوال اصحاب النفوس
 بل كلما تشدد عداوة الاعداء يقوى ايمان الاولياء وفا كنيم وملامت كشم وخوش باشيم *
 كد در طريقت ما كافر يست رنجيدن * وانما يتسلط الشيطان على ابن آدم بفضول النظر والكلام
 والطعام وبمخالطة الناس ومن اختلط فقد استمع الى الاكاذيب وعن بعض الشيوخ ان الشيطان اشد بكاء على
 المؤمن اذ مات من بعض اهله لما فاته من افتتانه اياه فى الدنيا واذا عرج بروح المؤمن الى السماء قالت الملائكة
 سبحان الذى نجى هذا العبد من الشيطان يا ويحه كيف نجى فعلى العبد ان يحترز من وساوسه وحديث نفسه
 ايضا كيلا يفتضح عند الله وعند الناس فانه روى ان الوساوس الخماس يخبر بما وقع فى قلب ابن آدم وحدث به
 نفسه وان لم يخبره لغيره كما حكى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه ذكر امرأة فى نفسه فجعل الناس يتحدثون به
 فيما بينهم واعلم ان قرين المرء من الجن اذا اسلم سلم من شره ومن الجن قوم مؤمنون منتفعون بعلم كل البشر
 محبون حكى عن ابراهيم الخواص قال حججت سنة من السنين فبينما انا ماشى مع اصحابى اذ عارضنى عارض من
 سرى يقتضى الخلوة وخر وجاع الطريق الجادة فاخذت طريقا غير الطريق الذى عليه الناس خشيت ثلاثة
 ايام بلبيا لهن ما خطر على سرى ذكر طعام ولا شراب ولا حاجة فانتيت الى بركة خضراء فيها من كل الثمرات
 والرياحين ورأيت فى وسطها بحيرة فقالت كانت الجنة بقيت متجبا فبينما انا كذلك اتفكر اذا انبغر قد اقبلوا
 سيماء سيماء الادميين عليهم المرقعات الحسان ففوا بى وسلموا على قلقت وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته
 فوقع فى خاطرى انهم من الجن فقال قاتل منهم قد اختلفنا فى مسئلة ونحن نفر من الجن قد سمعنا كلام الله
 تعالى من محمد صلى الله عليه وسلم ليلة الجن وسلمتنا نعمة كلامه جميع امور الدنيا وقد عين الله لنا هذه البحيرة
 فى هذه البرية قلت وكى يتساوين الموضع الذى تركت فيه اصحابى فقبسهم بعضهم وقال يا ابا اسحق لله عز وجل
 عجائب واسرار الموضع الذى انت فيه لم يحضره آدمى قبلك الا شاب من اصحابهم فوفى ههنا واذ القبره اشار الى قبر
 على شفير البحيرة حوله روضة ورياحين لم ارم لها قبل ثم قال يذك بين القوم الذين فارقتهم مسيرة كذا كذا اشهر
 او قال كذا سنة قلت خبر ووفى عن الشاب فقال قاتل منهم ييمان نحن قد عود على شفير البحيرة ننذا كرا الحبة
 اذ بشخص قد اقبل الينا وسلم علينا فرددنا عليه السلام فقلنا له من اين اقبل الشاب قال من مدينة نيسابور
 قلنا له ومتى خرجت منها قال منذ سبعة ايام قلنا له وما الذى ازيجك على الخروج من وطنك قال سمعت قول الله
 تعالى وانيبوا الى ربكم واسئلوا له من قبل ان يأتىكم العذاب ثم لا تنصرون قلنا له ما معنى الانابة وما معنى
 الاسلام وما معنى العذاب فقال الانابة ان ترجع بك منك اليه والاسلام ان تسلم نفسك له وتعلم انه اولى بك منك
 والعذاب هو عذاب الفرقة ثم صاح صيحة عظيمة فمات فوارى ناه وهذا قبره رضى الله عنه قال ابراهيم فتجبت
 مما وصفوا ثم دنوت من قبره واذا عند رأسه طاقة نرجس كانها رضى عظيم وعلى قبره مكتوب هذا احبب الله قتيل
 الغيرة وعلى ورقها مكتوب صفة الانابة فقرأت ما هو على النرجس مكتوب فسألتونى ان افسره لهم ففسرته
 فوقع فيهم الطرب فلما افاقوا وسكنوا قالوا قد كفينا جواب مسئلتنا قال ووقع على النور فما انتهت الا وانا قريب

من مسجد عائشة رضي الله عنها واذا في وعاء طاقه ربحان فبقيت معي سنة كاملة لم تتغير فلما كان بعد فقدتها
رضي الله عنه وعنهم وعن جميع الصالحين (أفغير الله ابتغى حكما) الهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر وغير
مفعول ابتغى وحكما حال وتقديم المفعول للايدان بان مدار الانكار هو ابتغاء غيره حكما لا مطلق الابتغاء
والحكم ابلغ من الحكم وادل على الرسوخ لما انه لا يطلق الا على العادل وعلى من تكرر منه الحكم بخلاف الحاكم
وفي الكلام ارادة القول واخبره روى ان مشركي مكة قالوا يا محمد اجعل بيننا وبينك حكما من احبار اليهود
او من اساقفة النصارى يفصل بين الحق والمبطل فانهم قرؤا الكتب قبل ان تنزل الله هذه الآية وقال قل يا محمد
أأميل عن الحق فاطلب غير الله تعالى حال كون ذلك الغير قاضيا بيني وبينكم (وهو الذي انزل اليكم الكتاب)
الجملة حال من فاعل ابتغى اي والحال ان الله تعالى هو الذي انزل اليكم وانتم امة امية لا تذكرون ماتا تون
وما تذكرون القرء ان الناطق بالحق والصواب (مفصلا) اي مبينا فيه الحق والباطل والحلال والحرام وغير ذلك
من الاحكام بحيث لم يبق في امر الدين شيء من التخليط والابهام فاي حاجة بعد ذلك الى الحكم وهذا كما ترى
صريح في ان القرء ان الكريم كاف في امر الدين مغن عن غيره ببيان وتفصيله (والذين آتيناهم الكتاب يعلمون
انه منزل من ربك) كلام مستأنف غير داخل تحت القول المقدر مبين ان الذين وثقوا بهم ورضوا بحكمهم يتهم
من علماء اهل الكتاب يعلمون بحقيقة القرء ان نزوله من عند الله تعالى والمعنى وعلماء اليهود والنصارى الذين
فهمناهم التوراة والانجيل يعلمون ان ذلك الكتاب اي القرء ان منزل من ربك حال كونه ملتبسا (بالحق)
والصدق وهو بالفارسي براسي ودرسي وهو متعلق بمحذوف وقع حالا من الضمير المستكن في منزل (فلا تكون
من المتبرئين) اي من الشاكين في انهم يعلمون بحقيقة القرء ان لما لا تشاهد منهم آثار العلم واحكام المعرفة
فالفاء لترتيب النهي على الاخبار بعلم اهل الكتاب بشأن القرء ان وفي انه منزل من ربك بالحق فيكون من باب
التوبيخ والالهاب اي الثبات على اليقين كقوله فلا تكون من المشركين فالفاء لترتيب النهي على نفس علمهم
بحال القرء ان ثم انه تعالى لما بين كمال الكتاب المذكور من حيث اضافته اليه تعالى بكونه منزلا منه بالحق بين
ايضا كماله من حيث ذاته فقال (وتمت كلمة ربك) عبر عن الكتاب اي القرء ان بالكلمة لانها الاصل في الاتصاف
بالصدق والعدل وبها يظهر الانوار من الحكم (صدقا وعدلا) مصدران نصبا على الحال اي صادقة وعادلة
ومعنى تمامها عبارة عن بلوغها الغاية في كونها كافية في بيان ما يحتاج اليه المكلفون الى يوم القيامة علما
وعملوا في كونها صادقا وعدلا والمعنى انها بلغت الغاية القاصية صدقا في الاخبار والمواعيد كالخبر عن وجود
ذات الله تعالى وصفاته الثبوتية والسلبية كالخبر عن احكام الله تعالى في الوعد والوعيد والثواب والعقاب
وكان خبر عن احوال المتقدمين وعن الغيوب المستقبلية وعدلا في الاقضية والاحكام المتعلقة بالمكلفين من الجن
والانس كالصلاة والصوم والزكاة والجمع وسائر التكاليف الشرعية سواء كانت امرا او نهيا (لا تبدل
لكلماته) لا احدي بدل شيئا من ذلك بما هو اصدق واعدل ولا بما هو منه فكيف يتصور ابتغاء حكم غيره تعالى
(وهو السميع) لكل ما يتعلق به السمع (العليم) بكل ما يمكن ان يعلم فيدخل في ذلك اقوال المتحكيين واحوالهم
الظاهرة والباطنة دخولا اقليا ومحصول الآية ان القرء ان حكم الله تعالى وحجته الغالبة بين الناس فلا عدول
عنه الى غيره اذ لا يعدل عنه الا المكر سواء كان انكاره عناديا كالعالم بحقيقته او تكذيبيا كالباطل بها واما المقرر
فهو له جذبة آلهية يجذب بالعمل بما فيه الى درجات العلم والعرفان وكما لا يقان اذ هو كلمة حق وصدق
والصدق يهدي الى الجنة والقربة والوصلة ولا ترتفع التكليفات عن العبد وان وصل الى تجلي الذات مادام في عالم
الدنيا لا كما زعم بعض الزاعمين واما في عالم الآخرة فترتفع التكليفات فعبادة ذلك العالم التوحيد ليس الا ولا بد
من رعاية الشريعة في جميع المراتب فان السكالم فيه والافه وناقص ولذلك ان المجاذيب لا يخلون عن نقصان
الا يرى ان الانبياء عليهم السلام لم يسمع عن واحد منهم عروض السفه والجنون فكمال العقل يحس صيرير
الباب وصوت الذباب في حال استغراقه حكى ان الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر قال يوما لريديه هل صدر مني
شيء يخالف الشريعة قالوا لا الحمد لله تعالى وقال ما كنت همنا منذ ثلاثين سنة والانسان اشرف المخلوقات
واشرف الانسان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولذلك صار مظهر الفرقان الكريم من المبدأ القديم وهو الحكم
الذي نصبه الله تعالى لاحقاق الحق وابطال الباطل الاى احمد سرسل شود هر مشكل از فوكل *

كنتم وصف تراحم في سلطان هرمولى * شريعت از نوروشن شد طريقت هم مبرهن شد * حقيقت
خود معين شد زهي سلطان بي همتا * واعلم ان هذه الاية متعلقة بمرتبة النفس واصلاحها فان ابتغاء
حكم غير الله تعالى من هوى النفس فاصلاحها بالانقياد والتسليم وكل من له حظ من علم القوة آن فطاهرا
او باطنافه ووارث النبي عليه السلام بقدر حاله والحاكم هو عالم امر الله لا الجاهل قال علي كرم الله وجهه
من افق الناس بغير علم لعنه السماء والارض وسأت بنت علي البطني اباها عن النبي اذا خرج الى الحق فقال
يجب اعادة الوضوء فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يا علي حتى يـكـون ملي الفم فقال علمت
ان الفتوى تعرض على رسول الله صلى الله عليه وسلم فآليت على نفسي ان لا افق ابدا وسئل الشعبي
عن مسئلة فقال لا اعلم فقيل الاتسعي وانت فقيه العراقيين قال ولم استحي مما الانسعي منه الملائكة حيث
قالت لا اعلم لنا الا ما علمنا فعلى العامة ان يرجعوا في الامور الناضرة الى اعلم البلدة او العصر بقدر الامكان
وعلى الخاصة ان يستفتوا في الاحوال الباطنة من الاعراف وان كان اتيا لا يعرف اصطلاحات العلماء اذله
حكمة معنوية تغني عن الاصطلاحات وهو الذي يليق بان يسمى حكيما وقد انفق اهل الله تعالى على ان العبد
اذا وصل الى الله فأنه تعالى يعلمه ويبلغه فيميز بين الحق والباطل ولا يكون ما ينكلمه خارجا عن الشريعة
واليه يشير قول من قال ما اتخذ الله من ولي جاهل ولوا اتخذ لعلمه وكما ان الاصحاب ما خرجوا عن حكم النبي
عليه السلام كما قال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم وقال وما كان لمؤمن ولا مؤمنة
اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم كذلك اهل الارادة ما خرجوا عن امر المرشد الكامل
اذ الحكم وان كان هو الله تعالى في الحقيقة كما نطقت به الاية الا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو خليفة الله
تعالى وكذا من ورثه قولوا وحالا (وان تطع اكثر من في الارض) وذلك ان اهل مكة كانوا يستحلون اكل الميتة
ويدعون المسلمين الى اكلها وكانوا يقولون انما ذلك ذبح الله فهو احل مما ذبحتم انتم بسكا كيتكم فانزل الله تعالى
هذه الاية والمعنى ان تطع الكفار يا محمد لانهم اكثر من في الارض (يضلوك عن سبيل الله) أي دينه وشريعته
كانه قيل كيف يضلون فقيل (ان يتبعون) أي ما يتبعون في امور دينهم ومجادلتهم لك في امر الميتة (الالظن)
وهو ظنهم ان آباءهم كانوا على الحق فهم على آثارهم يهتدون فيضلون ضلالا مبينا ولا ريب ان الضال
المتصدى للارشاد انما يرشد غيره الى مسلك نفسه فهم ضالون مضلون فان سبيل الحق لا يسلك بالظن والتقليد
والهوى وانما يسلك بالصدق والتحقيق والهدى (وان هم الايخرون) أي ما هم الا يكذبون على الله تعالى
في تحليل الميتة وغيره (ان ربك هو اعلم) يعلم (من يضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين) فيجأزي كلامهم
بما يستحقون فاحذر ان تكون من الفريق الاول قال الحدادي وانما قال اعلم لان الله يعلم الشيء من كل جهاته
وغيره يعلم الشيء من بعض جهاته (فكلموا ما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين) مسبب عن انكار اتباع
المضايين الذين يحرمون الحلال ويحللون الحرام والمعنى كلفوا ايها المؤمنون مما ذكر اسم الله تعالى خاصة على
ذبحه لا بما ذكر عليه اسم غيره فقط اومع اسم الله تعالى اومات حتم فان الله بالآيات القرآنية يقتضي
استباحة ما احله الله والاجتناب عما حرمه (وما لكم ان لاتأكلوا مما ذكر اسم الله عليه) وای سبب حاصل
لكم في ان لاتأكلوا مما ذكر اسم الله عليه قال الامام ان المشركين كانوا يبيعون اكل ما ذبح على اسم الله تعالى
ولا ينازعون فيه وانما النزاع في انهم ايضا كانوا يبيعون اكل الميتة والمسلمون كانوا يحرمونها واذا كان كذلك
كان ورود الامر باباحة ما ذكر اسم الله عليه عبثا لانه يقتضي اثبات الحكم في المتفق عليه وترك الحكم
في المختلف فيه فاجاب بان معنى كلفوا اجعلوا اكلكم مقصورا على ما ذكر اسم الله عليه ومعنى ان لاتأكلوا
ان لاتجعلوا اكلكم مقصورا عليه فيغيد تحريم اكل الميتة فقط (وقد فصل لكم) أي والحال انه تعالى قد
بين لكم (ما حرم عليكم) مما يحرمه بقوله تعالى في هذه السورة قل لا اجد فيما اوحى الى محرما الاية فبقي
ما عدا ذلك على الحل لا بقوله تعالى حرمت عليكم الميتة والدم الاية لانها مدينية وهذه السورة مكية فان قلت
قوله تعالى قل لا اجد الاية مذکور بعد هذه الاية وصيغة فصل يقتضي التقدم قلت ان التأخر في التلاوة
لا يوجب التأخر في النزول ويجوز ان يحمل على التفصيل بالوحى الغير المتلو كما ذهب اليه بعض جلي المفق
وجعله اولى عنده (الا ما اضطررتم اليه) مما حرم عليكم فانه ايضا حلال حال الضرورة فلا استثناء متصل

والمستثنى منه ما حرم وما مصدرية بمعنى المدة اى وقد فصل لكم الاشياء التى حرمت عليكم فى جميع الاوقات
 الاوقات الاضطرار اليها وان جعلت موصولة تعين ان يكون الاستثناء منقطعاً لان ما اضطرا اليه حلال
 فلا يدخل تحت ما حرم عليهم (وان كثيراً) من الكفار (ليضلون) الناس (باهوا أنفسهم) بما تهواه انفسهم من
 تحليل الميتة وغيرها (بغير علم) مقتبس من الشريعة الشريفة مستند الى الوحى (ان ربك هو اعلم بالمعتدين)
 المتجاوزين الحق الى الباطل والحلال الى الحرام اعلم ان اهل الهوى على انواع فالمتزلة والشيعة ونحوهم امن
 اهل القبلة اهل هوى لانهم يخالفون اهل السنة والجماعة بتأويل الكتاب والسنة على حسب هواهم فيضلون
 الناس بهواهم كما يضل الكفار واهل الشرك واما اخذ الاشارات من الآيات والاحاديث على وجه يطابق
 الشرع الشريف فذلك ليس بهوى بل هو عرفان محض (قال فى المتنوى) فوز قرآن اى بسر ظاهر مبين *
 ديو آدم راينيد بجز كه طين * ظاهر قرآن چو شخص آدميست * كه نقوشش ظاهر وجانش خفيست *
 فالتمثيل لاصحاب الاشارات ليس كالتقليد لاصحاب الضلالات لانهم بنوا امرهم على العيان واليقين لا على
 الظن والتخمين وكذلك اهل الدنيا اهل هوى بالنسبة الى اهل العقبي فان الكون كله خيال وتابع الخيال لا يبعد
 من العقلاء والرجال وعن بهلول رحمه الله قال بيننا انا ذات يوم فى بعض شوارع البصرة اذا الصبيان يلعبون
 بالجوز واللوز واذا انا بصبي ينظر اليهم ويبكى فقلت هذا صبي يتحسر على ما فى ايدى الصبيان ولا شئ معه فيذهب
 به فقلت له اى بنى ما يبكيك اشتركت من الجوز واللوز ما تلعب به مع الصبيان فرفع بصره الى وقال يا قليل
 العقل ما للعب خلقتنا فقلت اى بنى فلما اذا خلقتنا فقال للعلم والعبادة فقلت من اين لك ذلك بارك الله فيك قال
 من قول الله عز وجل انما خلقتكم عبداً وانكم اليها ترجعون وكذا اهل العقبي اهل هوى بالنسبة
 الى اهل المولى فاهل المولى تجردوا عن تعلق الكونين وتجاوزوا عن اعتبار الوصل والبين وما نظروا الى شئ
 غيره (قال صاحب المجديّة) سال كان در كهت راهرد وعالم يك نفس * والهان حضرت را
 از حور جنت ملاك * وقد حرم الله الدنيا على اهل الآخرة والآخرة على اهل الدنيا وحرم كلامهما على اهل
 الله تعالى لكن من تناول من الدنيا قدر ما يسد به جوعته ويستتر به عورته فانه ليس من اهل الدنيا لان ذلك
 من الضرورات البشرية وفيه اذن الله تعالى لمحافظة الدائرة البدنية التى هى الام والاشارة فى قوله تعالى
 فكلوا مما ذكر اسم الله عليه ان كنتم بآياته مؤمنين يعنى ان من امارات الايمان ان تأكلوا الطعام بحكم
 الشرع لا على وفق الطبع وتذويوه بذكر الله كما قال عليه السلام اذبيوا طعامكم بذكر الله فان الاكل على
 الغفلة والنسيان والاستعانة به على العصيان يورث موت الجنان والحرمان عن الجنان وفى هذا الحديث
 اشارة الى مشروعية الجهر اذ ذوبان الطعام فى صورة الجهر اظهر ويدل عليه ما ورد ايضا من الركعتين بعد
 الطعام او من تلاوة عشر آيات من القرءان اذا الحركة البدنية تفضى الى استمرار الطعام وانضمامه الذى به
 تحصل قوة البدن وقوة البدن يقوى المرء على العبادة وفى العبادة بعد الطعام شكر للنعمة والشكر اما بالقلب
 او باللسان او بالاعضاء والجوارح (وذروا) اى اتركوا ايها المؤمنون (ظاهراً لا بباطنه) من اضافة الصفة
 الى الموصوف اى الاثم الظاهر والاثم الباطن والمراد بالاثم ما يوجب الاثم وهو المعاصى كلها لانها لا تخلو
 من هذين الوجهين فيدخل فيه ما يعلن وما يسر سواء كان من اعمال القلوب او الجوارح فاعمال الجوارح
 ظاهرة كالاقوال والافعال واعمال القلوب باطنة كالعقائد الفاسدة والعزائم الباطلة وحقيقة ظاهرها الاثم
 طلب نعم الدنيا وباطنها الميل الى نعم العقبي لان كلامهم ما يصير سبباً للبعد عن حضرة المولى ظاهر وباطن خود
 بالكفن از لوث كاه * تا كه با كيزه شوى در صف مردان آله (ان الذين يكسبون الاثم) اى يعملون
 المعصية ظاهراً وباطناً (سيجزون) سيعاقبون فى الآخرة (بما كانوا يفترون) اى يكسبون فى الدنيا كما
 ما كان فلا بد من اجتنابهما جملة دائر اكرهونكروى * هر چه ميكلد ريش روزى بدروى * والاشارة
 ان الله تعالى كما خلق للانسان ظاهراً هو بدن جسمانى وباطناً هو قلب روحانى فكذلك جعل للاثم ظاهراً
 هو كل قول وفعل موافق للطبع مخالف للشرع وباطناً هو كل خيوانى وسبى وشيطانى جلبت النفس
 عليه وذروا ظاهراً الاثم وباطنه اى اتركوا الاعمال الطيبة بجملة اعمال الاعمال الشرعية واتركوا الاخلاق
 الذميمة النفسانية بالتخلق بالاخلاق الملائكية الروحانية ان الذين يكسبون الاثم ظاهراً وباطنه بالافعال

والاخلاق سيجزون بما كانوا يقترون عاجلاً واجلاً اما عاجلاً فلكل فعل وقول طبعي ظلمة تصدأ مرءاة القلب بها فيخرف مزاج الاخلاق القلبية الروحانية ويتقوى مزاج الاخلاق النفسانية الظلمانية وبه يغلب الهوى ويميل الى الدنيا وشهواتها فبأظهار كل خلق منها على وفق الهوى يريد ربنا وقسوة في القلب فيجب به عن الله تعالى كما قال تعالى كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون واما آجلاً فهذه الموانع والحجب يقطع العبد عن الله ويبقى محجوباً بمعذبات النار خالد المحلدا كما قال تعالى كلاً منهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون كذا في التاويلات النجمية اعلم ان العصاة كلهم في خطر المشيئة بل الطائعون لا يدرون بماذا يختم لهم فيها المعاصي لا تغتر فان العناية لا تحصل لكل عاص ولا تدري انك من اراد الله تعالى عفوه فان المعفو من اول الامر وقع قليلاً كما حكى عن مالك بن دينار قال رأيت بالبصرة قوماً يحملون جنازة وليس معهم احد ممن يشيع الجنازة فسألتهم عنه قالوا هذا رجل من كبار المذنبين قال فصليت عليه وانزلته في قبره ثم انصرفت الى الظل فمئت فرأيت ملكين قد نزلا من السماء فشقا قبره ونزل احدهما اليه وقال لصاحبه اكتبه من اهل النار فاني جارحة سلمت من المعاصي والاوزار فقال له صاحبه يا اخي لا تعجل عليه اختبر عينيه قال قد اختبرتهما فوجدتهما مملوءتين بالنظر الى محارم الله قال فاخبر سمعته قال قد اختبرته فوجدته مملواً بسماع الفواحش والمنكرات قال فاخبر لسانه قال قد اختبرته فوجدته مملواً بالخوض في المحظورات وارتكاب المحرمات قال فاخبر يديه قال قد اختبرتهما فوجدتهما مملوءتين بتناول الحرام وما لا يحل من الشهوات واللذات قال فاخبر رجليه قال قد اختبرتهما فوجدتهما مملوءتين بالسعي في النجاسات والامور المذمومات قال يا اخي لا تعجل عليه ودعني انزل اليه فنزل اليه الملك الثاني واقام عنده ساعة وقال له يا اخي قد اختبرت قلبه فوجدته مملواً ايماناً فاكاتبه مرحوماً سعيداً بفضل الله تعالى يستغرق ما عليه من الذنوب والخطايا (قال السعدي) عروسي بودنوبت ماتت * كرت نيك روزي بود خاتمت * يعني يوم وفاتك يكون يوم فرح وسرور ان كنت ممن قبض على الايمان نسأل الله عفوه ورجاه الهى بحق بنى فاطمه * كبر قول اينان كنه خاتمه (ولاناً كلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) اى عمداً اذ الناسى حال نسيانه لا يكون مكافواً ذكراً لله تعالى في قلب كل مؤمن واما العامد فلانه لما ترك التسمية عمداً كانه نفى ما في قلبه ويدخل فيه الميتة لانها مما لم يذكر اسم الله عليه وكذا ما ذبح على اسم غيره تعالى (وايه) اى الاكل منه او عدم ذكر التسمية (لفسق) اى خروج لما لا يحل فان من ترك التسمية عامداً حال الذبح لا يحل اكل ذبيحته عند الامام الاعظم واعلم ان المشركين جادلوا المسلمين فقالوا انا نكون مما قتلتم ولاناً نكون مما قتل الله فانزل الله الاية واجاب بجواب اعم وبني الحرمة على وصف يشمل الكل وهو ترك الذكر (وان الشياطين) اى ابليس وجنوده (ليوحون الى اوليائهم) اى يوسوسون الى المشركين والوحى القاء المعنى الى النفس مع الخفية (ليجادلوكم) ايها المؤمنون في تحليل الميتة بالوساوس الشيطانية (وان اطعموهم) في استحلال الحرام وساعدتموهم على اباطيلهم (انكم لمشركون) ضرورة ان من ترك طاعة الله الى طاعة غيره واتبعه في دينه فقد اشر له تعالى بل آثره عليه سبحانه والاشارة لاناً كلوا طعاما الا بامر الله وعلى ذكر الله وفي طلب الله ليندفع نور الذكوة طلمة الطعام وشهوته وان ظلمة الطعام وشهوته مؤدية الى الفسق الذى هو الخروج من النور الروحاني الى الظلمة النفسانية وفي الحديث ان الشيطان يستحل الطعام الا بذكر اسم الله عليه اى لانه لا يذكر اسم الله عليه بعد الشرع وما لم يشمرع فيه احد لا يتمكن الشيطان من استحلاله وفيه اشارة الى انه ان سمى واحداً من الاسكنين حصل اصل السنة ومن نسي التسمية في اول الطعام فانه يقول حين يذكر بسم الله الله اوله وآخره فاذا قال ذلك فقد تدارك نقصه وهذا بخلاف الوضوء فان التسمية سنة في اوله بحيث لو نسيها في اوله ثم تذكر في وسطه لم يكن هذا تداركاً لسمعة التسمية وذلك لان الوضوء كله عمل واحد بخلاف الاكل فان كل لقمة اكلة وكان رجلاً يأكل فلم يسم حتى لم يبق من طعامه الا لقمة فلما رفعها الى فيه قال بسم الله اوله وآخره فضحك النبي عليه السلام ثم قال ما زال الشيطان يأكل معه فلما ذكر اسم الله تعالى استقاء ما في بطنه وهذا الحديث يدل على ان الشيطان يأكل بسكنى بضع وبلغ كاذب اليه قوم وقال آخرون اكل الشيطان صحيح لكنه تشتم واستباح وانما الماضغ والبلع لذوى الخبث والشياطين اجسام رفاق قال في آكام المرحان كل ما لم يسم عليه من طعام او شراب او لباس او غير ذلك مما ينتفع به فلا شيطان فيه تصرف واستعمال اما بالتلاف عنه كالطعام واما مع

بقاء عينه قال ثعلبة بن سهيل كنت اصنع شرابا لي اشربه في السحر فاذا جاء السحر جئت فلا اجد شيئا فوضعت
 شرابا آخر وقرأت عليه يس فلما كان السحر جئت فاذا الشراب على حاله واذا شيطان اعنى يدور حول البيت
 وفي الحديث ان الشيطان حساس لحاس فاحذروه على انفسكم من بات وفي يده ربح غمر فاصابه شئ فلا يلوم من
 الانفسه قال بعض ارباب الاشارة انما حرم اكل ما لم يذ كرامه عليه لان العارف حبيب الله والحبيب لا يذبح
 ولا يأكل ولا يشرب ولا يلبس ولا يفرش ولا يفعل شيئا الا باسم حبيبه الا ترى ان يعقوب عليه السلام
 كان يقول في جميع احواله يوسف وانما وجبت التسمية عند الذبايح لان مراة النزع سديدة وذ كرام الله تعالى
 احلى من كل شئ فامرنا بالتسمية عند الذبايح كي تجمع الشاة ذكركم الله عند الموت فلا تشد مراة النزع
 مع حلاوة اسم الله ولذلك قال عليه السلام لقنوا موتاكم بشهادة ان لا اله الا الله يسلم عليكم سكرات الموت
 فلما كان الاحياء والامانة من الله تعالى وحملهم يحزان يذبح باسم غيره تعالى ونهى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عن اكل ما ذبح للجن وعلى اسمها واستنبت بعض الخلفاء عينا واراد اجر آهها وذبح للجن عليها لئلا يغور
 ماؤها فاطم ذلك ناسا فبلغ ذلك ابن شهاب فقال اما انه قد ذبح ما لم يحل له واطم الناس ما لا يحل لهم وكان من
 عادة الجاهلية قبل الاسلام تزين جارية حسناء والباسها احسن ثيابها والقارؤها في النيل حتى يطلع ثم قطع الله
 تلك السنة الجاهلية على يد من اخاف الجن وقعهما عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهكذا هذه العين لو حفرها
 رجل عمرى لم يذبح لهم عصفورا ما فوقه ولكن لكل زمان رجال فلو داوم انسان على اسم الله لا تحرقه النار
 ولا تفرقه البحار ولا تنشه الحيات ولا تنضره السموم لان كل مضر خلق محرقا لمن يخاف الله فاذا خاف العبد
 من الله بكامله فلا التسخير والتأثير * توهم كردن از همكم داور مبيج * كه كردن نميجد ز حكم توهيج *
 محالست چون دوست دارد ترا * كه در دست دشمن كذا در ترا * وقد ظهر لك من هذا كله ان احراق
 الجور والقاء ماء الورد في شئ من مكان يتوهم فيه الجن كله شر ليجب ان يحترق عنه وكذا من ذبح
 دجاجة لتصومتها مثل الديك اذ ذبح ديكا لتصومه قبل الوقت وهو السحر والقها في مكان فقد ذبح ذلك للجن
 في اعتقاده لانه اراد به صيانة نفسه واهله واولادهم واهله عن اصابة الجن والبلاء ولو كان الله تعالى لاكلها
 بل لو كان مخلصا لما فعل مثل هذا (او من كان ميتا) روى عن ابن عباس ان ابا جهل روى النبي عليه السلام
 بفرت فاخبر حزة بما فعل ابوجهل وهو راجع من الصيد بيده قوس وكان يومئذ لم يؤمن بعد فلقى ابا جهل
 فضرب رأسه بالقوس فقال ابوجهل اما ترى ما جاء به سفيه عقولنا وسب آلهتنا فقال حزة وانتم اسفه الناس
 تعبدون الحجارة من دون الله تعالى اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله فزلت هذه
 الآيات والهمزة لا تنكار والنفي والواو لعطف الجملة الاسمية على مثلها الذي يدل عليه الكلام اى انتم ايها
 المؤمنون مثل المشركين ومن كان ميتا (فا حييناه) اعطيناه الحياة وما يتبعها من القوى المدركة والمتحركة
 (وجعلناه) مع ذلك من الخارج (نورا) عظيما (يمشي به) اى بسببه (فى الناس) اى فيما بينهم آمننا من جهتهم
 (كن مثله) اى صفته العجيبة (فى الظلمات) خبر مبتدأ محذوف اى هو فى الظلمات (ليس بخارج منها) بحال
 وهو حال من المستمكن فى الظرف فمن الاولى موصولة مبتدأة وكن خبرها وهى ايضا موصولة صلته بالجملة
 الاسمية الواقعة بعدها فالاولى تمثيل لمن هداه الله تعالى واتقاه من الضلال وجعل له نورا للنجى والآيات يتأمل
 بها فى الاشياء فيميز بين الحق والباطل والحق والمبطل كحمة رضى الله عنه والثانية تمثيل لمن بقى على الضلالة
 لا يفارقها اصلا كابى جهل (كذلك) اى كما زين للمؤمن من ايمانه (زين) اى من جهة الله تعالى بطريق الخلق
 او من جهة الشيطان بطريق الوسوسة (للكافرين) ما كانوا يعملون اى ما استمروا على عمله من فنون الكفر
 والمعاصى وبهذا التزيين بقوا فى ظلمات الكفر والضلالة ولم يهتدوا الى نور الايمان والهداية قال ارباب الحقيقة
 الموت بهوى النفس والحياة بمحبة الحق وايضا الموت بالثكرة والحياة بالمعرفة وفرق بين حياة المعرفة وحياة
 البشرية فاهل العموم حى بحياة البشرية لكنه كالميت فى قبره لانه لا يمكنه الخروج من ظلمات وجوده الجاهلى
 واهل الخصوص حى بحياة المعرفة بخياة البشرية تزول لقوله تعالى كل نفس ذاتة الموت بخلاف حياة المعرفة
 لقوله تعالى انحيينه حياة طيبة وقوله عليه السلام المؤمن غنى فى الدارين غير دهر كرايش توباشى *
 خوشا جانى كه جانانش توباشى (قال الحافظ) هرگز نمیرد آنكه دلش زنده شد بعشق * ثبت است بر جریده

عالم دوام ما * وفي التفسير الفارسي شاه كرمانی این آیت بر خواند که (اومن کان میتافا حینناه) گفت نشان
 این آیت سه چیز است از خلق عزت و باحق دعوت و دوام ذکر بر زبان و دل و برزگی این معنی نظم فرموده
 بر روی خلایق در صحبت مکشای * می باش بکلی متوجه بخدای * غافل مشو از ذوق دلخواه کز زبان *
 نازنده جاوید شوی درد و سرای * واعلم ان الحی الحقیقی الذی ما کان میتا ولا یوت ابدا هو الله تعالی
 و ما سواه فهو میت لانه کان میتا فی العدم و سیوت ایضا (قال الحافظ) من هماندم که وضو ساختم از چشمه
 عشق * چار تکبیر زدم یکسر بر هر چه که هست * یعنی شاهدت جمیع الخلق موتی بسبب الوصول
 الی مقام العشق و الفناء قال الشيخ الاکبر قدس سره الا طهر من شهد الخلق لافعل لهم فارز من شهد هم لاحیاء
 لهم فقد فاز و من شهد هم عین العدم فقد وصل و عن عبد الواحد بن زید رحمه الله قال مررت براهب فسألته
 منذ کم انت فی هذا الموضع فقال منذ اربع و عشرين سنة قلت من انیسک قال الفرد الصمد قلت و من المخلوقین
 قال الوحش فسألته و ما طعامک قال ذکر الله تعالی قلت و من المأکولات قال ثمار هذه الاشجار و نبات الارض
 قلت افلا تشاق الی احد قال نعم الی حبیب قلوب العارفين قلت و من المخلوقین قال من کان شوقه الی الله تعالی
 سبحانه کیف یشتاق الی غیره قلت فلم اعترأت عن الخلق قال لانهم سراق العقول و قطاع طریق الهدی قلت
 و متى یعرف العبد طریق الهدی قال اذا هرب الی ربه من کل شیء سواه و اشتغل بذکره عن ذکر ما سواه و اکل
 سالک خطوة فی السلوک الی ملک الملوک کما حکى ایضا عن الشيخ عبد الواحد بن زید قال قصدت بیت المقدس
 فضلت الطريق فاذا بامرأة اقبلت الی تقفلت لها یا غریبة انت ضالة فقالت کیف یکون غریبا من یعرفه
 و کیف یکون ضالا من یحببه ثم قالت خذ رأس عصای و تقدم بین یدی فاخذت رأس عصاها و تقدمت بین
 یدیهاست اقدام او اقل او اکثر فاذا انا بمسجد بیت المقدس فدلکت عینی و قلت لعل هذا غلط منی فقالت یا هذا
 سیرک سیر الزاهدین و سیری سیر العارفين فالزاهد سیر و العارف طیار و متى یلحق السیار بالطیار ثم غابت عنی
 فلم ارها بعد ذلك فظنهم من هذه الحکایة ان للعارف نورا یمشی به الی حیث شاء و الجاهل یبقی فی وادی الخیرة
 و لا یجد سبیلا الی توفیق الله تعالی و هدیته فکما ان الاعی و البصیر لیساعی سواة فکذلک البصیر الجاهل
 و العالم سواة کان جهله و علمه فی مرتبة الشریعة و الطريقة و المعرفة و الحقیقة فالتعالی باین بین اهل الحال
 کما باین بین اهل المقال و عظم النور و وسعته بالنسبة الی مسحة القلب و معرفته فالقلب ید الله تعالی یقلبه کیف
 یشاء و لذلك زین لاهل الايمان وجوه الخیر و الطاعات و زین لاهل الکفر صنوف الشر و السیئات لکن العباد
 لیسوا بمجبورین فلمهم اختیار فی الخروج من الظلمات فاذا لم یصرفوا استعداداتهم الی ما خلقوا لاجله بقوا
 فی ظلمات طبیعة و النفس هذا و الکلام بالنسبة الی ظاهرا لاهل الحال و اما ان نظرت الی اسناد الاحیاء و الجعل
 فی الایة المذكورة الی الله تعالی فمقتضی التوحید ان السکل ید الله و لا تأثیر الا من عند الله فان وجدت خیرا
 فلتحمد الله کثیرا فقد سبقک لتوفیق و ساعدک لتوفیق قرب تقلید یوصل الی التحقیق و الله الهادی (و کذلک)
 ای کما صیرنا فی مکة فساقتها کابر (جعلنا فی کل قرية) متعلق بالفعل (اکابر) مفعول نان جمع اکبر بمعنی عظیم
 (مجرمها) مفعول اول جمع مجرم بالفارسیة کنه کار (لیکروا فیها) ای لیفعلوا المکر فی تلك القرية لانهم لاجل
 ریاستهم اقدر علی المکر و الغدر و تزویج الاباطیل علی الناس من غیرهم و کان صناید قریش و مجرموها
 اجلسوا علی کل طریق من طرق مکة اربعة نفر لیصرفوا الناس عن الايمان بحمد صلی الله علیه وسلم یقولون
 لکل من تقدم الیک و هذا الرجل فانه کاهن ساحر کذاب قال البغوی و ذلك سنة الله تعالی ان جعل فی کل قرية
 اتباع الرسل ضغفاءهم کما قال فی قصة نوح المؤمن لک و اتبعک الازدلون و جعل فساقتهم اکبرها لیکروا فیها
 و المکر السعی بالفساد فی خفیة و مداجاة و الایة تسلیة لرسول الله صلی الله علیه وسلم (وما یمکرون الا بانفسهم)
 لان و بالله علمهم (وما) ای و الحال انهم لا (یشعرون) بذلك اصلا بل یرغمون انهم یمکرون بغيرهم (واذا جاءتهم)
 لما ین ان فساد کل قرية یمکرون رؤساءها المتخیزین بکثرة المال و الجاه بین ما کان من رؤساء مکة من الحرم
 و الفسق و هو انه اذا جاءتهم (ایة) دالة علی صحة النبوة (قالوا ان نؤمن حتی نؤتی مثل ما و فی رسل الله) من الوحي
 و الکتاب لما روی ان اباجهل قال زاجنا بنی عبد مناف فی الشرف حتی اذا صرنا کفر می رمان قالوا من انما
 یوحی الیه و الله لا نرضی به الا ان یأینا و حی کما یأینیه فارادوا ای قوم محسنة ان تمحصل لهم النبوة و الرسالة

كما حصلنا لمحمد عليه السلام وان يكونوا متبوعين لاتباعين قال صاحب التيسير وهذه غاية السفه ان يقال
 رجل امن فيقول لا اؤمن حتى يجعلني الله نبيا قال الامام الثعلبي المراد برسل الله هو حضرة النبي عليه
 السلام كانه المخاطب في قوله تعالى يا ايها الرسل وصيغة الجمع للتعظيم وفي شرح التعرف ان الله تعالى لم يجمع
 شياكل جميع الانبياء الا في النبي صلى الله عليه وسلم خاطبه بقوله يا ايها الرسل هرجه خوبان همه دارند
 وتنها داری واعلم ان ما بين الجلالتين من هذه السورة من الاماكن التي يربى فيها استجابة الدعاء فليحافظ على
 ذلك (الله اعلم) من كل شئ يعلم (حيث يجعل رسالته) اي الموضع الصالح لوضعها فيه ويضعها وهو لا يدسوا
 اهلاهلان الاهلية بالفضائل النفسانية لا بالنسب والمال بحيث نصب على المفعولية يعلم المقدر توسعا
 (سيصيب الذين اجروا) اي يصيبهم البتة مكان ما تمنوه من عز النبوة وشرف الرسالة (صغار) اي ذلة وحقارة
 بعد كبرهم (عند الله) اي يوم القيامة فهو منصوب بقوله سيصيب مجاز عن حشرهم يوم القيامة (وعذاب
 شديد بما كانوا يكفرون) اي بسبب مكربهم المستمر وحيث كان هذا من معظم مواد اجرامهم صرح بسببته
 واعلم ان النبوة اختصاص آلهي عطائي غير كسبي كاساطنة فلائها المجاهد وان اتى بجميع الشرأ نط
 والاسباب وكذا الولاية لكنها كالوزارة فيجوز ان ينالها بعض المجاهدين فليس كل مجاهد واصلا وقد يكون
 الوصول بدون المجاهدة ايضا اذا كمل الاستعداد وسبقت العناية كما روى عن بعض شيوخ الجن انه خرج يوما
 من زبيد الى نحو الساجل المعروف بالاهواب ومعه تلميذه فمر في طريقه على قصب ذرة كبار فقال للتلميذ خذ
 معك من هذا القصب ففعل المريد وتجب في نفسه وقال ما مراد الشيخ بهذا ولم يقل له الشيخ شيئا حتى اذا بلغ
 الى محله اعبيد يقال لهم السناكم يا كاون الميتات وبشرون المسكرات ولا يعرفون الصلوات واذا بهم يشربون
 ويلعبون ويلهون ويطربون ويغنون ويضربون فقال الشيخ للتلميذ اتنى بهذا الشيخ الطويل الذي يضرب
 الطبل فاناه التلميذ فقال له اجب الشيخ فرمى الطبل من رقبته ومشى معه الى الشيخ فلما وقف بين يديه قال الشيخ
 للتلميذ اضربه فضربه حتى استوفى منه الحد ثم قال له الشيخ امش قد امنافشى حتى بلغوا الجرف فامر الشيخ ان
 يغسل ثيابه ويغتسل وعلمه كيفية ذلك وكيفية الوضوء ففعل ثم علمه كيف يصلي وتقدم الشيخ فصلى بها الظاهر
 فلما فرغوا من الصلاة قام الشيخ ووضع سجاده على الجرف وقال له تقدم فقام ووضع قدميه على السجادة ومنى
 على الماء حتى غاب عن العين فالتفت التلميذ الى الشيخ وقال وامصبيته واحسرتاه لي معك كذا وكذا سنة ما
 حصل لي من هذا شئ وهذا في ساعة واحدة حصل له هذا المقام وهذه الكرامات العظام فبكى الشيخ قال يا ولدي
 وايش كنت انا هذا فعل الله تعالى قيل لي فلان من الابدال توفي فاقم فلانا مقامه فامتثلت الامر كما يمثل الخدام
 ووددت انه حصل لي هذا المقام فظهر ان الله تعالى اعلم حيث يجعل ولايته ايضا (قال الحافظ) چون حسن
 عاقبت نه برندي وزاهد يست * آن به كه كار خود بعنايت رها كنند * والاشارة ان القرية هي القالب
 واكار بجرمها اي مفسدى حسن الاستعداد لقبول الشقاوة هي النفس والهوى والشیطان يمسكون فيها
 بمخالفات الشرع ومواقفات الطبع وما يكفرون الا بانفسهم لان فساد استعدادهم عائد الى انفسهم بحصول
 الشقاوة وفوات السعادة وما يشعرون ولا شعوراهم على ما يفعلون بانفسهم وان مرجعهم الى النار واذا
 جاءتهم آية قالوا لن نؤمن اي النفس والهوى والشیطان من دأبهم ان لا يؤمنوا برؤية الايات اذ جبالوا على
 التمرد والاباء والانكار ولسان حالهم يقول لن نؤمن حتى نؤمن مثل ما ولى رسل الله اي القلب والسر والروح
 لانهم مهيطة اسرار الحق والهامة الله اعلم حيث يجعل رسالته بخص بها القلب والسر والروح ونفسا تطمئن
 بذكر الله فتستحق رساله ارجى الى ربك سيصيب الذين اجروا صغار عند الله يعنى اصحاب النفس الامارة بالسوء
 انهم ذلة البعد من عند الله وعذاب شديد وهو عذاب الفرقة والانتطاع بما كانوا يكفرون اي بما افسدوا استعداد
 لوصلة وهو جزاء مكربهم وكيدهم كذا في التأويلات الخبيثة (فمن رد الله) معناه بالفارسية پس هر كراخواهد
 خداى (ان يهديه) اي يعرفه طريق الحق ووقفه للايمان (يشرح صدره للاسلام) فيفسح له وينفسح وهو كناية
 عن جعل النفس قابلة للحق مهيأة بحالها فيها مصفاة عما يمنعها من ان ينفذ منه الايمان قوى
 صوارفه عن الكثرة ودواعيه الى الايمان وجعل قلبه قابلا لطلول الايمان مهيئا لتخليصه صافيا ناليا عما ينافيه
 وينجعه ولما نزلت هذه الاية مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شرح الصدر فقال فوري قد فقه الله في قلب

المؤمن فيفسر له وينفسح فقالوا هل لذلك اشارة يعرف بها فقال نعم الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار
 الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله واعلم ان العلم علما ن علم المعاملة وعلم المكاشفة فالاول هو العلم بما يقرب
 اليه تعالى وما يبعد منه وهو مقدم على الثاني الذي هو نور يظهر في القلب فيشاهده الغيب لانه الشرط له
 قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ولا ينفعك عنه لان الحديث المذكور صرح بان الانابة والتجافي
 والاستعداد التي هي من علم المعاملة علامة ذلك النور وفي فضل المكاشفة ورد قوله عليه السلام فضل العالم
 على العابد كفضلي على امي اذ غير المكاشفة تتبع للعمل اثبوت شرطه قال في التأويلات النجمية كلما كان
 الحجاب ارق كان الايمان اقوى والقلب انور واصفى الى ان يصير الايمان ايقانا لسكال رقة الحجاب وتنور
 القلب الى ان يصير الايقان عيانا عند رفع الحجاب وتجلي الحق بصفة جماله الى ان يصير العيان عيانا بتجلي
 صفة جلاله (ومن بردان يضلّه) اي يخلق فيه الضلال لصرف اختياره اليه (يجعل صدره ضيقا)
 بالفارسية تنك (حرجا) بحيث ينبوع عن قبول الحق فلا يدخله الايمان اي من اراد الله منه الكفر قوى صوارفه
 عن الايمان وقوى دواعيه الى الكفر والخرج بالفتح مصدر ووصف به مبانغة وبالكسر اسم الفاعل وهو المتزايد
 في الضيق فهو اخص من الاول فكل حرج ضيق من غير عكس قيل الخرج موضع الشجر الملتف يعني ان قلب
 الكافر لا يصل اليه الايمان كما لا تصل الراعية الى الموضع الذي التفت فيه الشجر (كما تايصعد في السماء) قال
 الامام في كيفية هذا التشبيه وجهان الاول كما ان الانسان اذا اذنه الصعود الى السماء ثقل ذلك التكليف
 عليه وعظم وقعه عليه وقويت نفرتة عنه فكذلك الكافر يثقل عليه الايمان وتعتظم نفرتة عنه والثاني ان يكون
 التقدير ان قلبه يتباعده عن الاسلام ويتباعده عن قبول الايمان فتشبه ذلك البعد يبعد من يصعد من الارض
 الى السماء انتهى كما قال الكاشفي في تفسيره الفارسي كوي بالامير ودر آسمان يعني ميكير رذاق قبول حق
 ميخواه كدبا سمان رود واعلم ان القلوب متفاوتة فيها ما يشق عليه الايمان وهي قلوب الكفرة ومنها ما يشق
 عليه الذوق والوجدان وهي قلوب اهل النقصان من اهل الايمان فان بعض الناس منهم من يتباعده عن
 الكلمات العرفانية بل ينكر احوال اصحاب الفضائل النفسانية وهذا لان من انهمك في الصفات الحيوانية
 وحكم عليه الصفات السبعية والشيطانية لا يسوغ له الشرب من المشارب الروحية ولذا اوصى بكم ما يتعلق
 بالاسرار عن الاغيار بمرادف تكند چال سينه راضائب در برين زمانه كه جوهر شناس نايابست (كذلك)
 اي مثل الجمل المذكور (يجعل الله الرجس) اي العذاب او الخذلان او اللعنة او الشيطان اي يسلبه (على
 الذين لا يؤمنون) اي عليهم فوضع الظاهر موضع المضمر لاشعار بان جعله تعالى معلل بما في حيز الصلة من كمال
 نبوهم عن الايمان واصرارهم على الكفر والطغيان (وهذا) اي البيان الذي جاء به القرءان (صراط ربك)
 اي طريقه الذي ارتضاه حال كونه (مستقيما) لمن يسلكه فلا يعوج به حتى يورده الى الجنة (قد فصلنا
 الايات) اي ذكرناها فصلا بحيث لا يخلط واحد منها بالآخر (لقوم يذكرون) اي يتعظون وخصوا
 بالذكر لانهم المستفوعون بتفصيل الايات (انهم) كان سائلا يسأل عما عدا الله تعالى للمتذكرين بما في تضاعيف
 الايات فقبل لهم (دار السلام) اي السلامة من كل المكسرة وهي الجنة (عند ربهم) حال من دار السلام اي
 نزله وضيافته كما تقول نحن اليوم عند فلان اي في كرامته وضيافته وقيل العندية كناية عن وعداها والتكفل بها
 (وهو وايهم) اي مواليتهم ومحبتهم واناصرهم على اعدائهم (بما كانوا يعملون) اي بسبب الاعمال الصالحة واعلم
 ان الله تعالى بين حسن الايمان وقبح الكفر وحال السعيد والشقي ورغب في طريق الانبياء والاولياء وجعل
 العمل الصالح وهو ما اريد به وجه الله سببا لمحبة الله ودخول دار السلام وهي دار القرار التي يأمن من دخلها
 من العذاب مطلقا فالله تعالى وفي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور وروى ان عمر بن الخطاب جهز
 جيشا الى فتح بعض حصون ديار الجهم اربعة آلاف فارس واطر عليهم ابنه عبد الله رضي الله عنه قال فسرنا
 حتى حاصرها قلعة على جبل عال لا يصل اليه اسلحتنا فحاصرناها وكان فيها جيش من الكفار وكانت اميرتهم
 امرأة حسنة فحصل لنا تعب شديد في ذات يوم نظرت اميرتهم من المنظرة عسكريا فرأت شابا حسنا من شبان
 العرب وكان شابا فارسا ماهرا في الحرب فلما وقع نظرها عليه تأهت فقالت لها بعض جوارها لم تأهت
 يا ملكة وانت في حصار ومنعة فقالت ان هذا هذا ابنته هذا الشاب قالت وكيف ذلك قالت سترين بهد

ساعة ثم ارسلت اليه الملكة رسولاً تقول هل اجد اليك سبيلاً فتكون لي واكون لك فقال الشاب نعم بشرطين ان تسلمني الحصن انما ارج البنا والداخل اليه فارسلت مع الرسول تستفهم اما الخارج فعرفنا واما الداخل فاعرفنا فقال لها تسلمي قلبك الى الله تعالى وتقرين له بالوحدانية فارسلت اليه قوما ادخل بعسكرك فاني قد فحيت لك الباب فلما دخل الحصن عرض عليها الاسلام فقالت اعلم اني ملكة ذات همة عالية فهل في عسكرك من هو اكبر منك حتى اسلم على يديه قال نعم اميرنا وكبيرنا وهو ابن امير المؤمنين فلما حضرت بين يدي عبد الله ابن عمر رضي الله عنه عرض عليها الاسلام فقالت كالاول هل احدا اكبر منك في المسلمين حتى اسلم بين يديه فقال لها نعم والدي امير المؤمنين عمر رضي الله عنه فقالت ارسلني اليه حتى اسلم بين يديه فارسلها ومعها عسكر واموال جزيلة اخرجتها معها من الحصار فلما زالت حتى وصلت الى عمر رضي الله عنه فقالت له يا امير المؤمنين هل هنا احدا اكبر منك قال نعم محمد رسول الله وهذا قبره الشريف واثار الى الروضة المطهرة فقالت لا اسلم الا بين يديه فاجابها ما قالت فلما انت الروضة المنورة سلمت وجلست بادب ووقار في حضرة النبي عليه السلام وقالت اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله ثم قالت خرجت من الظلمات الى النور وانا اخشى يا رسول الله ان يدنس ايمانى بالمعاصي فاسأل ربك الذي ارسلك الينا بالحق ان يقبض روعي قبل ان اعصيه مرة اخرى ثم وضعت رأسها على عتبة المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم فماتت من ساعتها فبكى عمر رضي الله عنه من حسن حالها وامر بقسلسها وتجهيزها ودفنها بالبيع بين العصاة رضي الله عنهم (قال الحافظ) بروز واقعه تابوت من زمر وكنيد * كه ميروم به وای بلند بالاي * اللهم اجعلنا من الذين سلكوا الصراط المستقيم ووصلوا الى جنابك بالقلب السليم فنجوا من عذابك الاليم آمين يا كريم يا رحيم (ويوم يحشرهم جميعاً) اى واذا كرا محمد لاهل مكة وغيرهم يوم يحشر الله الثقلين جميعاً ويحجمهم في موقف القيامة فيقول بطريق التوبيخ (يا معشر الجن) اى يا جماعة الشياطين فان المعشر الجماعة التى تضبطهم جهة واحدة وحصل بينهم معاشرتهم ومخالطتهم ويجمع على معاشر قال بعضهم سميت الجماعة بالمعشر لبلوغها غاية الكثرة فان العشر هو العدد الكمال الكثير الذى لا عدد بعده الا بتركيبه بما فيه من الاحاد فنقول احد عشر واثنى عشر فاذا قيل معشر فكانه قيل محل العشر الذى هو الكثرة السكاملة وسمى الجن جنساً لا جنتانهم اى استتارهم عن اعين الناس (قد استكثرتم من الانس) اى من اغواهم واضلهم اى اضلهم خلقا كثيراً من الانس (وقال اولياؤهم) اى اولياء الشياطين الذين اطاعوهم حال كونهم (من الانس) فهو حال من اولياؤهم (ربنا استمع بعضنا لبعض) اى انتفع الانس بالجن والجن بالانس اما انتفاع الانس بالجن فمن حيث ان الجن كانوا يدلونهم على انواع الشهوات وما يتوصل به اليها ويسلمون طريق تحصيلها عليهم واما انتفاع الجن بالانس فمن حيث ان الانس اطاعوهم ولم يضيعوا سعيهم والرئيس المطاع ينتفع بانقياد اتباعه له (وبلغنا اجلنا الذى اتجبلت لنا) اى ادركا الوقت الذى وقت لنا وهو يوم القيامة قالوه اعترافاً بما فعلوا من طاعة الشياطين واتباع الهوى وتكذيب البعث واطهارا للندامة عليها وتحسراً على حالهم واستسلاماً لهم كنون بايدي خفته يداربود * جومر كاندرد زخواب چه سود * چه خوش گف با كودك آموز كار * كه كارى نكرديم وشد روز كار * واعل الاقتصار على حكاية كلام الضالين للايذان بان المضلين قد اخطوا بالمرة فلم يقدر واعلى التكلم اصلاً (قال) كانه قيل فاذا قال الله تعالى حينئذ فقيل قال (لنار مشواكم) اى منزلكم فهو اسم مكان بمعنى مكان الإقامة (خالدين فيها) قال ابن عباس رضي الله عنهم ما الخلق اربعة تخلق في الجنة كلهم وخلق في النار كلهم وخلقان في الجنة والنار اما الذى في الجنة كلهم فالملائكة واما الذى في النار كلهم فالشياطين واما الذى في الجنة والنار فالانس والجن لهم الثواب وعليهم العقاب (الا ماشاء الله) قال في التأويلات النجمية الامن شاء الله ان يتوب ويرجع الى الله فلا تكون النار منواه فلا يستثناء راجع الى اهل التوبة في الدنيا لا الى اهل الخلود في النار انتهى وقال بعضهم ما مصدرية بتقدير مضاف كافي آتيتك خفوق النجم والاستثناء من مضمون الجمله التى قبله وهى قوله النار مشواكم خالدين فيها كانه قيل يخلدون في عذاب النار الابد كله الا اوقات مشيئة الله تعالى ان يتقلوا من النار الى الزمهرير فقد روى انهم يتقلون من عذاب النار ويدخلون واديا فيه من الزمهرير بما يجيز بعض اوصالهم من بعض فينتقلون ويطلبون الرد الى الجحيم ففى الاستثناء تمكيدهم وفى تفسير الجلالين الا ماشاء الله من الاوقات التى يخرجون فيها

لشوب الخيم فانه خارجها كما قال الله ثم ان مرجعهم لالى الخيم وقيل يفتح لهم وهم فى النار باب الى الجنة
فيسرعون نحوها حتى اذا صاروا اليه سد عليهم الباب وقيل الاما شاء الله قبل الدخول مكانه قيل النار منواكم
ابدا الا دقت امهالكُم الى وقت الادخال والخلود كما ينقضى من الاخر كذلك ينقضى من الاول هذا ما ذهب
اليه علماء الظاهر فى توجيه الاستثناء الا ان حضرة الشيخ نجم الدين قدس سره قال فى ذلك حفظا لظاهر الشرع
وللعلماء بالله تحقيق بديع فى هذا المقام لا يقبله عقول العوام ونحن نشير الى نبذ من ذلك ونوصى بالستر الاعلى
السالك قال المولى رمضان فى شرح العقائد اعلم ان اهل النار لم يقنطوا من الخلاص حتى اذا ذبح كبش الموت بين
الجنة والنار وودى اهلها بما بالخلود ايس اهل النار من الخلاص فاعتادوا بالاعذاب ولم يتألموا حتى آل امرهم
الى ان يتلذذوا به حتى لو صب عليهم نسيم الجنة استنكروه وتعذبوا به كالجمل يستطيب الروث ويتألم من الورود
انتهى كلامه وهذا معنى ما قال الشيخ الاكبر والمسك الاذفر والكبرى الاخر قدس سره الاظهر نبتى جهنم
خالية وان العذاب من العذب انتهى ولا يغرنك ظاهر هذا الكلام الاكبرى فان اتفاق العلماء من الطرفين
على ان المخلد لا يخرج من النار ولا تنبى جهنم خالية من جسده قال حضرة شيخنا وسندنا الذى فضله الله تعالى
على العالمين بما خصه من كالات الدين فكما اذا استقر اهل دار الجلال فيها يظهر عليهم اثر الجلال ويتذوقون دآئما
ابد او يمتحنى منهم جلال الجلال واثره بحيث لا يحسونه ولا يرونه ولا يتألمون به قطعاً سرمداً فكذلك اذا استقر اهل
دار الجلال فيها بعد مرور الاحقاب يظهر على بواطنهم اثر جمال الجلال ويتذوقون به ابدًا ويحتنى منهم اثر نار
الجلال بحيث لا يحسونه ولا يرونه ولا يتألمون به سرمداً لكن كما عرفت ليس كذلك الا بعد انقطاع احراق النار
بواطنهم وظواهرهم بعد مرور الايام والاحقاب وكل منهم تحرقه النار خمسين الف سنة من سنى الآخرة لشمسك
يوم واحد من ايام الدنيا والظاهر عليهم بعد مرور الاحقاب هو الحال الذى يدوم عليهم ابدًا وهو الحال الذى
كانوا عليه فى الازل وما بينهم ابتلاء آت رحمانية والابتلاء ما حدث قال تعالى وتبلوكم بالشر والخير فتنة واليها
ترجعون عهدهمنا الله واباكم من دار البوار انتهى كلام الشيخ رضى الله عنه (ان ربك حكيم) فى افعاله ومنها التحديد
اولياء الشياطين فى النار (عليهم) باحوال الثقلين واعمالهم وبما يليق بهما من الجزاء (وكذلك) اى كما خذلنا
عصاة الجن والانس حتى استمتع بعضهم ببعض (قولى بعض الظالمين بعضاً) اى تسلط بعضهم على البعض فتأخذ
من الظالم بالظالم (بما كانوا يكسبون) بسبب ما كانوا يستمرين على كسبه من الكفر والمعاصى وجاء من اعان
ظالمًا سلطه الله عليه وعن ابن عباس رضى الله عنه اذا اراد الله بقوم خيرا رولى امرهم خيرا هم واذا اراد بقوم
شرا رولى امرهم شرا هم وجاء فى بعض الكتب الالهية انى انا الله ملك الملوك قلوب الملوك بيدى فمن اطاعنى
جعلتهم عليه رمة ومن عصا فى جعلتهم عليه نقمة فلا تشغلوا انفسكم بسبب الملوك لكن قوبوا الى اعطفهم
عليكم وفى الحديث الظالم عدل الله فى الارض ينتقم به ثم ينتقم منه وفى المرفوع يقول الله عز وجل انتقم
من ابغض بمن ابغض ثم اصبر كلالى النار وفى الزبور انى لا انتقم من المنافق بالمنافق ثم انتقم من المنافقين جميعا
وقول القائل كيف يجوز وصفه بالظلم وينسب الى انه عدل من الله تعالى جوابه ان المراد بالعدل هنا ما يقابل
بالفضل فالعدل ان يعامل كل احد بفضله ان خير الخير وان شر الشر والفضل ان يعفو مثلاً عن المسيء وهذا على
طريق اهل السنة بخلاف المعتزلة فانهم يوجبون عقوبة المسيء ويدعون ان ذلك هو العدل ومن ثمة سمو
انفسهم اهل العدل والى ما صار اليه اهل السنة يشير قوله تعالى وقول رب احكم بالحق اى لا تعمل الظالم
ولا تتجاوز عنه بل بعمل عقوبته لكن الله تعالى يميل من يشاء ويتجاوز عن يشاء ويعطى من يشاء لا يسأل
عما يفعل كذا فى المقاصد الحسنة لا امام الضعافى (وفى المنزوى) چونك كيد كردى بترس ايمى مباش *
زانكه تخمست وبروياند خدش * چند كاهى او پيوشتانده تا * آيدت زان بد پشيمان وحييا *
بارها پوشدى اظهار فضل * باز كير دازى اظهار عدل * تا كه اين هر دو صفت ظاهر شود *
آن مبشر كرد اين منذر شود * واعلم ان الظلم مطلقا مفسد للاستعداد القطرى الروحانى القابل لافىض
الربانى ولذا لا ينجح فى الظالم الكلام الحق واكثر ما يكون من ارباب الرياسة للقدرة والغلبة وفى الحديث ان من
امسأط الساعة امانة الصلوات واتباع الشهوات وان تكون الامرا آخونة والوزراء فسقة فوثب سلمان فقال
بابى وامى ان هذا السكان قال نعم يا سلمان عندها يذوب قلب المؤمن كما يذوب الملح فى الماء ولا يستطيع ان يغير قال

او يكون ذلك قال نعم يا هيمان ان اذل الناس يومئذ المؤمن عشي بين اظهرهم بالخافة ان تكلموا كاهن وان سكت
 مات بغيلة كذا في روضة الاخبار (قال السعدى) خبر داري از خسروان بهم * كه كردند بر زردستان ستم *
 نه آن شوكت و پادشاهى بماند * نه آن ظلم بر روستايى بماند * ~~ممكن~~ تا توانى دل خلق ريش *
 و كرم بكنى ميكنى بچ خویش * اللهم احفظنا من الظلم والفساد انك حافظ العباد والبلاد (يا معشر الجن
 والانس اليا تكلم) اى يقول الله تعالى يوم القيامة لانهما بين جميعا اليك انكم في الدنيا اى كل فريق منكم (رسول)
 اى رسول معين من الله تعالى (منكم) صفة لرسول اى كاشفة منكم اعلم ان الجن والانس مكلفون بالاتفاق لكن
 الرسول اليهم يحتمل ان يكون من جنسهم كما كان جبريل ونحوه ورسول الملائكة من جنسهم وخواص البشر ورسول
 الانس من انفسهم لان الجنس الى الجنس اميل والاستفادة والاستئناس في الجنسية اظهر ويحتمل ان يكون
 من غير جنسهم بل ان يكون من البشر وذلك لاجمع الاستفادة لانه يجوز ان يستفيد خواصهم من الرسل ويكفون
 رسل الرسول الى قومهم كاستفادة خواص البشر من خواص الملائكة وقد قام الاجماع على ان نبينا محمدا
 صلى الله عليه وسلم مرسل الى الثقلين ودعا كل واحد من الفريقين الى الايمان بالله واليوم الآخر وقد كان
 الانبياء قبله يبعثون الى قومهم خاصة ولما سليمان عليه السلام فانه لم يبعث الى الجن بل رسالة العامة بل بالملك
 والخطب والسياسة النامة ففعله تعالى رسل منكم اما محمول على المعنى الاول بان يكون الرسل من جنس
 الفريقين وقد ذهب اليه الضعفاء ومن تبعه حيث قالوا لا معنى للعدول عن الظاهر بغير ضرورة وايدوه بما قال
 ابن عباس رضى الله عنه في قوله تعالى ومن الارض مثلهن في كل ارض نبى مثل نبيكم وادم كادكم ونوح
 كنوح و ابراهيم كابرهم وعيسى كهيسى وصحبه صاحب آكام المرجان كيف وابن عباس رضى الله عنه
 سلطان انفسهم بالاتفاق ولا معنى لقول الضعفاء في المقاصد الحسنة انه اخذ من الاسرار آليات وهذا
 كما قالوا ان في كل سماء كعبة تحيا الهايطوفها اهلها وكذا في كل ارض وناسب هذا ما قاله حضرة الشيخ الشهير
 بافتاده افندي قدس سره خطا بالحضرة الهدى آتى الآن عوالم كثيرة يتكلم فيها محمود وافتاده كثير واما محمول
 على المعنى الثاني وهو الذى ادعوا فيه الاجماع وفيه تفضيل شأن البشر فالرسل من الانس خاصة لكن لما جعوا
 مع الجن في الخطاب صبح ذلك ونظيره يخرج منها اللؤلؤ والمرجان والمرجان يخرج من الملح دون العذب وقيل
 الرسل هم رسل الرسل وقد ثبت ان نفر من الجن قد اسلموا القرآن وانذروا به قومهم هذا ما وقفنى الله تعالى
 لترقيته وتهذيبه في هذا السبب والله يقول الحق ويهدي الى الصواب (يقصون عليكم آياتي) اى يقرؤن عليكم
 كتبى (وينذرونكم اقوامكم هذا) يعنى يوم القيامة (قالوا) جوابا عند ذلك التوبيخ الشديد (شهدنا على انفسنا)
 ان قد بغنا وهو اعتراف منهم بالكفر واستحقاق العذاب وشهدنا انشاء الشهادة مثل بيعت واشتريت فلفظ الماضى
 لا يقتضى تقدم الشهادة (وغرهم الحياة الدنيا) فلم يؤمنوا (وشهدوا على انفسهم) في الآخرة (انهم كانوا)
 في الدنيا (كافرين) اى بالآيات والنذر التى اتى بها الرسل وهو ذم لهم على سوء نظرهم وخطأ رأيهم فانهم اغتروا
 بالحياة الدنيوية والذات المجدبة واعرضوا عن الآخرة بالكلية حتى كان عاقبة امرهم ان اضطرروا الى الشهادة
 على انفسهم بالكفر والاستسلام للعذاب المخلد تحذيرا للسامعين من مثل حالهم (ذلك) اى ارسال الرسل (ان)
 اللام مقدرة وهى مخفية اى لان الشأن (لم يكن ربك مهلك القرى بظلم) اى بسبب ظلم منها (واهلها غافلون)
 لم يرسل اليهم رسول يبين لهم قال البغوى وذلك ان الله تعالى اجرى السنة ان لا يأخذ احدا الا بعد وجود الذنب
 وانما يكون مذنب اذا امر فلم يأمر ونهى فلم ينته ويكون ذلك بعد انذار الرسل وفي التفسير الفارسي استئصال
 هيج قوم نباشد الا بعد ارتقاء وعيد واكرنه ايشان زارحق حجت باشد كه لولا ارشلت اليها رسولا فنتبع اياتك
 مخال في التاويلات الجمعية الاستعداد الروحاني لا يفسد باستيقاء الحظ الحيواني في الطفولية الا بعد ان يصير
 العبد مستعدا لقبول فيض العقل وفيض الهام الحق عند البلوغ فيخالق الالهام ويتبع الهوى فيفسد
 بذلك حسن الاستعداد لقبول الفيض الا كهي كقوله تعالى ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله وهذا
 كما به تعالى لا يعذب قوما ما باغتهم الدعوة حتى يبعث فيهم رسولا فيضالفونه فيمذهبهم بها وقد عبر لسان
 الشرع عن هذا المعنى بان لا يجري عليه قلم تكاليف الشريعة الا بعد البلوغ بالاوامر والنواهي لانه وان
 ترقى الروح باستعمال المأثورات ونقصانه باستعمال المنهيات انتهى فعلى العاقل ان يتدارك حاله ويضاف

من الخط من القيامة كرمحشر خطاب قهر كسند * انبیا راجه جای معذرتست *
قال الحسن البصري رحمه الله الناس في هذه الدنيا على خمسة اصناف العلماء وهم ورثة الانبياء والزهاد
وهم الادلاء والغزاة وهم اسيا ف الله والتجار وهم امناء الله والمولوك وهم رعاة الخلق فاذا اصبح العالم طامعا
ولامال جامعا فمن يقتدى ولا اقل من قال * شيخ چون مائل بمال آید مریدا و معاش * مائل دینار هرگز
مالك دیدار نیست * ولذا اصبح الزاهد راغب فین يستدل ويقتدى * از زاهدان خشت رسائی طمع مدار *
سبل ضعیف واصل دریا غیشود * واذا اصبح الغازی مرآتیا والمرآی لا عمل له فمن ينظر بالاعداد
عبادت باخلاص نیت نکوست * وكرنه چه آید زنی مغز پوست * واذا كان التاجر خائفا من يؤمن
ویرنضی دین زما نه مکر جبرئیل امین باشد * واذا اصبح الملك ذنباً فمن يحفظ الغنم ويرعى بادشاهی
طرح ظلم افکند * پای دیوار ملک خویش بکند * نکند جور پیشه سلطانی * که نیاید زکرت
چوبانی * والله ما اهلك الناس الا العلماء المذنبون والزهاد الراغبون والغزاة المرآون والتجار الخائفون
والمولود الظالمون وسيعلم الذين ظلموا اى متقلب ينقلبون ثم ان الاحكام الالهية قد بلغت الى كل اقليم وبلغ
الشاهد الغائب الى يومنا هذا من قديم وامتلأ الاذان من سماع الحق والكلام المطلق فلم يبق للسلطان
ولا للوزير ولا لغيرهما من الوضع والخطير عذر ينجيه من الهلاك وقهر ماله الاملاك والتنبية مقدم اكل خامل
ونبيه فهلاك القري واهلهما وظهر الظلمات فرعها واصلها انما هو من غفلة الانسان ايقظه الله الملك المنان
فلانولمن عند وجود التزل الانفسك الالية وظهر والتسفل الاطبيعتك الغيبة فقد استبان البرهان والحجة
ووضع لسالكها المحجة الم تسمع الى قوله تعالى فله الحجة البالغة واراك انك القمت الحجر ولا تدري ما فعل بك
بل تتماذى في تعبك وتقرغ في غضبك فعالج نفسك ايها المريض قبل الحلول الى الحضيض (واسكل) من المكلفين
من الثقيلين مؤمنين كانوا او كفارا (درجات معاملاوا) اى مراتب كائنه من اعمالهم سالحة كانت او مسبثة
فلاهل الشير درجات في الجنة بعضها فوق بعض ولاهل الشرك درجات في النار بعضها اشد عذابا من بعض
وفسروا الدرجات بالمراتب لان الدرجات غلب استعمالها في الخير والثواب والكفار لا ثواب لهم (وماربك
بغافل عما يعملون) فيخفى عليه عمل من اعمالهم طاعة او معصية والمقصود ان الله يجزى كل عامل بما عمل
(وربك الغنى) عن العباد والعبادة والغنى هو الذى لا يحتاج الى شئ فيكون وجود كل شئ عنده وعدمه سواء
وغيره تعالى لا يسمى غنيا الا اذا لم ينق له حاجة الا الى الله تعالى فاصل الحاجة لا ينقطع عن غير الله لانه
في وجوده وغناه يحتاج الى الغنى الحقيقي (ذو الرحمة) يترحم عليهم بالانكشاف تكميلهم وعيهم على المعاصي
وفي التأويلات النجمية يعنى مع غناه عن الخلق له رجة قد اقتضت ايجاد الخلق ليرجوا عليه لا ليرجى عليهم
(قال في المنوى) چون خلقت الخلق كي يرجع على * لطف تو فرمود اى قیوم وحی * لا لان ارجع
عليهم جودتست * که شود زوجه ناقصه ادرست * عفو کن این بندگان تن پرست * عفو ادر بای
عفو ادر ترست * عفو خلقمان همجو جو وهمجو سبل * هم بدان دریای خود تازند خیل *
(ان يشأ يذهبكم) ايها العصاة اى يهلككم (ويستخلف) بالفارسي خليفه و جانشين شيما سازد (من بعدكم)
اى من بعد اذهابكم واهلاككم (ما يشاء) اى خلقا آخر اطوع لله منكم واثار ما على من لا تظهرها كمال الكبرياء
واسقاطهم عن رتبة العقلاء (كما انشأكم من ذرية قوم آخرين) اى من قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم
وهم اهل سفينة نوح عليه السلام لكنه ابقاكم ترجما عليكم وفي التفسير الفارسي همجنانكه شمارايد اكر داذرية
قومی دیگر که پدران شما بودند (ان ما وعدون) اى الذى تو وعدون من البعث والعذاب (لات) لواقع لا محالة
لا خلف فيه (وما انتم بمجزيين) اى بفائتين ذلك اى وان ركبت في الهرب من كل صعب وذلول (قل) لاهل مكة
(يا قوم اعملوا على مكانتكم) المسكنة مصدر بمعنى التمكن وهو القوة والاقدار اى اعملوا على غاية تمكنتكم ونهاية
استطاعتكم يعنى اعملوا ما انتم عاملون وابتغوا على كفركم وعداوتكم (الى عامل) ما كتب على من المصاهرة
والثبات على الاسلام والاستمرار على الاعمال الصالحة والامر بالتهديد من قبيل الاستعارة تشبيها للشر المهتد
عليه بالأمه وربه الواجب الذى لا بد ان يكون قال في التأويلات النجمية اعملوا على مكانتكم اى على ما جبلتم
عليه نظيره قوله قل كل يعمل على شاكلته (فسوف تعلمون من) استفهامية او موصولة (تكون له عاقبة الدار)

اى ان يتاكون له العاقبة المحودة التى خلق الله تعالى هذه الدار لها اوفسوف نعرفون الذى له العاقبة الحسنى
 فالدار الدنيا والعاقبة الاصلية لهذه الدار هى عاقبة الخير واما عاقبة السوء فنسأج تحريف الفجار (اه)
 اى ان السان (لا يفلح) بسعد (الظالمون) اى الكافرون اى لا يظفرون بمرادهم وبالفارسي بدرسى كه پيروزي
 ورست كارى نيابند ستمكاران يعنى كفار صاحب كشف الاسرار فرموده كه هم درين روزى بداند كه دنيا كه
 رسد ودولت فلاح كرا سده بيند كه درويشان ستم كسته بالى را بسراى كرامت چون خوانند وخواجگان
 صاحب اقبال را سوي زندان ندامت چون راتند باش تا كل بينى آنها را كه امر و زند جزو * باش تا كل
 باي آنها را كه امر و زند خار * تاكى از داران فرورى ساختن دارا السرور * تاكى از داران فرورى ساختن
 دارا القرار * وليس الفلاح الا فى العلم والعمل وترك الدنيا والكسل والزلل حكى عن بعضهم انه دخل عليه
 بعض الفقراء ولم يجد فى بيته شيئاً من المتاع فقال اما لكم شئ قال بلى لنا داران احدهما دار امن والاخرى دار
 خوف فما يكون لنا من الاموال ندره فى دار الامن يعنى تقدمه للدار الاخرة فقال له انه لا بد لهذا المنزل من
 متاع فقال ان صاحب هذا المنزل لا يدعنا فيه وذلك ان الدنيا غارية ولا بد للمعبر ان يرجع فى عاربته فعاقبة الدار
 انما هى الاختيار الا برار الذين عملوا لله فى ليلهم ونهارهم ولم يقطعوا عن التوجه اليه حال سكونهم وقرارهم
 وكان شاب يجهد فى العبادة فقيل له فى ذلك فقال رأيت فى منامى قصرا من قصور الجنة مبنيا بالبنة من ذهب
 وابنة من فضة وكذلك كان رايته وبين كل شراعتين سوربة لم ير الاون مثلها المابها من الحسن والجمال
 وقدر اخبر ذرايب شعوره من قسب سمع احدها فى وجهى فامارت الجنة بنور ثياها ثم قالت يا فى جدد الله تعالى
 فى طلبى لا كون لك وتكون لى فاستيقظت فحقيق على ان اجد فاذا كان هذا الاجتهاد فى طلب سوربة
 فكيف بمن يطلب رب المحورية فداى دوست نكرديم عمرو مال دريغ * كه كار عشق زما اين قدر مى ايد *
 فظهم ان الاجتهاد فى طريق الحق له عاقبة سعيدة فانه موصل الى الجنة والقربة والوصلة فسيظهر اثره فى الدار
 الاخرة واما الظالمون الذين افسدوا استعداداتهم بما عملوا من المعاصى فانهم لا يفلحون بمثل هذه السعادة بل
 يرجعون الى دار البوار وحالهم فى الدنيا هى الخسارة لا غير فان الباطل يفور ثم يغور والدولة فى الدنيا والاخرة
 لاهل الايمان والخلاص من التنزل لا يحصل الا بالايمان فمن دخل فى حصن الايمان وقوة اليقين يترقى الى
 ما شاء الله تعالى من الدرجات والسيطان وان كان ينج عليه خارج الحصن لكنه لا يضره وفى الحديث جددوا
 ايمانكم والمراد الانتقال من مرتبة الى مرتبة فان حصل الايمان قدتم بالاول ولكن الايمان على ثمانى عشرة
 مرتبة والعناية من الله تعالى وتوحيد كل شخص على قدر يقينه وهو قد يكون على قدر يقينه فى ملك وجوده
 وقد لا يكون على قدر هذا اليقين فالذين يظهرون الدعوى فتوحيدهم فى ملك وجودهم فقط فلو انهم جاوزوا
 الى هذا اليقين لندموا عليها ورغبوا عن انفسهم فعلى العاقل ان لا يسامح فى باب الدين بل يجتهد فى تحصيل
 اليقين فان الاجتهاد باب لهذا التحصيل وبوسيلة فى طريقة التكميل وان كان الله تعالى هو الموصل برحمته
 الخاصة والمؤثر فى كل الامور اللهم اجعلنا من اهل التوحيد الحقلى وشرقنا بالايمان العيان فانك الغنى
 ونحن الفقراء (وجعلوا) اى مشركوا العرب (لله عما ذرا) اى خلق (من الحرث) اى الزرع (والانعام
 نصيبا) ولشركاتهم ايضا نصيبا (فقالوا هذا) النصيب (لله بزعمهم) اى بادعائهم الباطل من غير ان يكون
 ذلك بامر لله تعالى (وهذا لشركائنا) اى آلهتنا التى شاركونا فى اموالنا من المتاجر والزروع والانعام
 وغيرها فهو من الشراكة لامن الشراكة والاضافة الى المفعول روى انهم كانوا يعينون شيئا من الحرث والانتاج
 لله ويصرفونه الى الضيغان والمساكين وشيا منهنما لالههم ويستقونه على سدتها ويذبحونه عندها ثم ان رأوا
 ما عينوا الله اركى رجعا وجعلوه لآلهتهم وان رأوا ما لالهتهم اركى تركوه معتلين بان الله تعالى غنى
 وما ذلك الا لسلب آلهتهم وايتارهم لها (فما كان لشركائهم) من فناء الحرث والانعام (فلا يصل الى الله) اى الى
 المساكين والاضيايف وقالوا لالههم الله اركى نصيب نفسه (وما كان لله) من ذلك الفناء (فهو يصل الى شركائهم)
 بذبح النساء عندها والابرأ على سدتها لانهم اذالم بنهم نصيب الآلهة يبدلون ذلك السامى الذى عينوه
 لله تعالى ويجهلون لا آلهتهم (سواء ما يحكمون) اى سواء الذى يحكمون حكمهم غيا فاعلوا من ايتار
 آلهتهم على الله تعالى وعلمهم بما لم يشرع لهم (وكذلك) ومثل ذلك التزيين وهو تزيين الشرك فى قسمة

القربان بين الله تعالى وبين آلهتهم (زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركاؤهم) اى اولياؤهم من الجن
 او من السدنة فقله قتل مفعول زين وشركاؤهم فاعله وكان اهل الجاهلية يدفون بناتهم احياء خوفا من
 الفقر او من التزويج او من السبي وكان الرجل منهم يحلف بالله ان ولد له كذا وكذا غلاما ليخون احدهم كما
 حلف عبد المطلب على ابنه عبد الله روى ان عبد المطلب كان رأى في المنام انه يحفر زمزم ونعت له موضعها وقام
 يحفر وليس له ولد يومئذ الا الحارث وذرأتين ولده عشرة نفر ثم بلغوا ليخون احدهم لله تعالى عند الكعبة فلما تموا
 عشرة اخبرهم بنذره فاطاعوه وكتب كل واحد منهم اسمه في قدح فخرج على عبد الله فاخذ الشفرة ليخوره
 فقامت قريش من انديتها فقالوا لا تفعل حتى تنظر فيه فانطلق به الى هراقة فقالت قريوا عشر من الابل
 ثم اضربوا عليه وعليها القدح فان خرجت على صاحبكم فزيدوا من الابل حتى يرضى ربكم واذا خرجت على
 الابل فقد رضى ربكم وبها صاحبكم فقبروا من الابل عشر لخرج على عبد الله فزاد عشرا عشر اخرجت
 في كل مرة على عبد الله الى ان قرب مائة فخرج القدح على الابل فصرت ثم تركت لا يصدها انسان ولا سبع
 ولذلك قال عليه السلام انا ابن الذبيحين يريد اياه عبد الله واسماعيل عليه السلام (ليردوهم) اى ليهلكوهم
 بالاغواء (وليلبسوا عليهم دينهم) وليخلطوا عليهم ما كانوا عليه من دين اسماعيل عليه السلام واللام للتعليل ان
 كان التزيين من الشياطين وللعاقبة ان كان من السدنة لظهور ان قصد السدنة لم يكن الارادة واللبس
 وانما كان ذلك قصد الشياطين (ولو شاء الله) اى عدم فعلهم ذلك (ما فعلوه) اى ما فعل المشركون ما زين لهم
 من القتل (فذرهم وما يفترون) الفاء فصحة اى اذا كان ما فعلوه بمشيئة الله تعالى فدعهم واقتراهم على الله انه
 امرهم بدفن بناتهم احياء فان الله تعالى مع قدرته عليهم تركهم فتركهم انت فان لهم موعدا يحاسبون فيه والله
 تعالى فيما شاء حكم بالغة (وقالوا هذه) اشارة الى ما جعلوه لآلهتهم (انعام وحرث حجر) اى حرام (لا يطعمها)
 بالافارسي تجسد ونحو رد آثر (الامن نساء) يعنون خدم الاوثان والرجال دون النساء (برعهم) اى قالوه
 ملتبسين برعهم الباطل من غير حجة (وانعام) خبر مبتدأ محذوف والجملة معطوفة على قوله تعالى هذه انعام
 اى قالوا مشيرين الى طائفة اخرى من انعامهم اى وهذه انعام (حرمت ظهورها) يعنون بها الجائر
 والسواآت والحوامى (وانعام) اى وهذه انعام كما مر وقوله تعالى (لا يذكرن اسم الله عليها) صفة لانعام لكنه غير
 واقع في كلامهم المحكى كمنظاريه بل مسوق من جهة تعالى تعيينا للموصوف وتمييزا له عن غيره كما في قوله
 تعالى انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله على احد التفسير كانه قيل وانعام ذبحت على الاصنام فانها
 التي لا يذكر عليها اسم الله وانما يذكر عليها اسم الاصنام (اقتراء عليه) اى اقتروا على الله اقتراء يعنى انهم يفعلون
 ذلك ويرغمون ان الله تعالى امرهم به (سيجزىهم) بالافارسي زود باشد كه خدا جزا دهد ايشانرا (بما كانوا
 يفترون) اى بسبب افتراءهم (وقالوا ما في بطون هذه الانعام) يعنون بها اجنسة الجائر والسواآت (خالصة
 لذكورنا ومحرم على ازواجنا) اى حلال للرجال خاصة دون الاناث وتأنيث خالصة محمول على معنى ما وتذكير
 محرم محمول على افضله وهذا الحكم من ان ولد ذلك حيا (وان يكن ميتة) اى ولدت ميتة (فهم فيه) اى ما
 في بطون الانعام (شركاء) يأكلون منه جميعا ذكورا وهم واناثهم (سيجزىهم وصفهم) اى جزاء وصفهم الكذب
 على الله تعالى فى امر التحليل والتحريم (انه حكيم عليم) تعليل للوعد بالجزاء فان الحكيم العليم بما صدر عنهم
 لا يكاد يترك جزاءهم الذى هو من مقتضيات الحكمة (قد خسروا الذين قتلوا اولادهم) جواب قسم محذوف
 وهم ربعة ومضروا ضربهم من العرب الذين كانوا يشتدون بناتهم مخافة السبي والفقر اى خسروا دينهم وديارهم
 بالافارسي زيان كردند (سفاها بغير علم) متعلق بقتلوا على انه علة له وبغير علم صفة اسفاها اى خلفه عقلمهم
 وجهلهم بان الله تعالى هو الرزاق لهم ولا اولادهم (وحرموا) على انفسهم (ما رزقهم الله) من الجائر ونحوها
 (اقتراء على الله) اى اقتروا على الله اقتراء حيث قالوا ان الله امرهم بها (قد ضلوا) عن الطريق المستقيم
 (وما كانوا مهتدين) اليه وان هدا وبغنون الهدايات روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا
 من اصحابه كان لا يزال متعابيا يديه فقال عليه السلام ما لك تكون محزونا فقال يا رسول الله انى قد اذنبت
 فى الجاهلية ذنبا فاخاف ان لا يغفرلى وان اسلمت فقال عليه السلام اخبرنى عن ذنبك فقال يا رسول الله انى
 كنت من الذين يقتلون بناتهم فولدت لى بنت فسفعت الى امرأى ان اتراكها فتركتها حتى كبرت وادركت

فصارت من اجل النساء فخطبوهما فدخلت على الحمية ولم تعمل قلبي ان ازوجها واتركها في البيت بغير زوج
فقلت للمرأة اني اريد ان اذهب الى قبيلة كذا في زيارة اقرباني فابعثها معي فسرت بذلك وزيارتها بالثياب
والخلل واخذت على الموائيق بان لا اخونها فذهبت بها الى رأس بئر فنظرت في البئر فقطنت الجارية
بي اني اريد ان القيها في البئر فالتزمتني وجعلت تبكي وتقول يا ابني اى شئ تريد ان تفعل بي فرحمتها ثم نظرت
في البئر فدخلت على الحمية ثم التزمتني وجعلت تقول يا ابني لا تضع امانة لي فجعلت مرة انظر الى البئر ومرة
انظر اليها وارجمها وغلبني الشيطان فاخذتها فاليقتها في البئر منكوسة وهي تسأى في البئر يا ابني قتلتني
فكنت هناك حتى انقطع صوتها فرجعت فبكي رسول الله وقال لو امرت ان اعاقب احدا بما فعل
في الجاهلية لعاقبتك بما فعلت واعلم انهم لما انسده عليهم طريق النجاة بالله حملتهم خشية الفقر على قتل
الاولاد ولذلك قال اهل التحقيق من امارات اليقين وحقايق كثرة العيال على بساط التوكل قال حضرة
الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر من دخل هذا الطريق وهو ذوزوج فلا يطلق او عزب فلا يتزوج حتى يكمل
فاذا كمل فهو في ذلك على ما يلقي اليه ربه انتهى واختار اكثر الكمل موت اولادهم لان كل ما يشغل
الطالب عن الله من الاموال والاولاد فهو قسنة ومنهم ابراهيم بن ادهم حيث اجتمع بولده بمكة فرأى في قلبه
ميلا اليه فقال الهى امتنى او هذا مشيرا الى ولده فمات والانساب ان يدفعه من قلبه بالتوحيد ولا يدعو
عليه بالموت لان الدعاء تصرف من عند نفسه والتصرف في الحقيقة هو الله فاذا ادخل عبده في امر
لا يتولى العبد اخراج نفسه منه بل يصبر وينتظر الى امر الله تعالى وقلة المال مع كثرة العيال والصبر عليها
من المجاهدات المعتمدة عند السالك قال حضرة الشيخ افتاده افندى خطايا لخصرة الهدى اى اذا اظهر
اهل بيتك جو عاشر ديدا ورأيتهم قد اشرفوا على الهلاك فعليك ان تتوكل على الله وتسلم الامر اليه بان تقول
هن صميم قلبك لا يعجز دلسانك الهى انا عبد ذليل مثلهم وهم عبادك فامرهم اليك لاجل انا بينك
وبين عبادك يتم المقصود بالسهولة ويقضى الرب جميع حوائجك قال ويكون توكل الطالب على وجهه وان اولاده
ما توامن الجوع لما ترحم عليهم بل قال هذا الرب وهذا عبده وافوض امرى الى الله ان الله بصير بالعباد
(قال الصائب) فكراب ودانه در كنج قفس بجا صلست * ز بر جرخ اندیشه روزی جزا باشد مرا
(وهو الذى انشأ) اى خلق يقال نشأ الشئ نشأ اذا ظهر وارتفع وانشاء الله تعالى اى اظهره ورفع
(جنات) اى بساكن من الكروم (معروشات) اى مرفوعات على ما يحملها من خشب او نحوه (وغير
معروشات) ملقيات على وجه الارض فان بعض الاعناب يعرش وبعضها لا يعرش بل يلقى على وجه الارض
منبسطة او المعروشات الاعناب التى يجعل لها عروش وغير المعروشات كل ما ثبت منبسطة على وجه الارض
مثل القرع والبطيخ او المعروشات ما يحتاج الى ان يتخذ له عريش يحمل عليه فيسكه وهو الكرم وما يجرى
بجراه وغير المعروش ما لا يحتاج اليه بل يقوم على ساقه كالنخل والزروع ونحوهما من الاشجار والبقول
او المعروشات ما يحصل في البساتين والعمارات مما يهيم به الناس ويغرسونه وغير المعروشات ما انبته الله تعالى
في البرارى والجبال (والنخل والزروع) اى انشأهما وافرادهما بالذكور مع انهما داخلان في الجنات لكونهما
اعم نفعاً من جملة ما يكون في البساتين والمراد بالزروع ههنا جميع الحبوب التى يقنات بها (مختلفا اكله)
حال مقدرة اذ ليس كذلك وقت الانشاء اى انشاء كل واحد منهما في حال اختلاف ثمره الذى يؤكل في الهيئة
والكيفية قال البغوى ثمره وطعمه منها الحلوا والحامض والجيد والردى (والزيتون والرمان) اى انشأهما
(متشابهة وغير متشابهة) نصب على الحسالية اى يتشابه بعض افرادهما في اللون والهيئة والطعم ولا يتشابه
بعضهما مثل الرمان لونهما واحد وطعمهما مختلف (كلاهما ثمره) اى من ثمر كل واحد من ذلك (اذا اثمر)
وان لم يدرك ولم ينضج بعد فائدة التقييد بقوله اذا اثمر اباحة الاكل منه قبل ادراكه ونضجه (وانما حقه
يوم حصاده) اشهر الاقوال على ان المراد ما كان يتصدق به على المساكين يوم الحصاد اى يوم قطع العنب
والنخل ونحوهما بطريق الوجوب من غير تعيين المقدار حتى نسخها اقتراض العشر فيما يستحق السماء ونصف
العشر فيما يستحق بالدلو والدالية او نحوهما (ولا تسرفوا) اى في التصديق كما روى ان ثابت بن قيس حرم
خمسائة نخلة قسمها في يوم واحد ولم يترك لاهل شياً وقد جاء في الخبر ابدأ بمن تهول وقيل الخطاب للسلاطين

اى لاناخذ وافوق حركم (انه لايجب المسرفين) اى لا يرضى فعلهم (ومن الانعام) اى انشاء من الانعام
 (حولة) ما يحمل عليه الانتقال (وفرشاً) وما يفرش للذبح او يتخذ من صوفه ووبره وشعره ما يفرش ولعله من
 قبيل التسمية بالمصدر (كلوا مما رزقكم الله) من تبعية وعبارة عن الحولة والفرش اى كلوا بعض ما رزقكم
 الله اى حلاله وفيه تصريح بان انشاء هالاجلهم ومصالحهم وتخصيص الاكل بالذكر من غير تعرض للانتفاع
 بالحل والركوب وغير ذلك مما حرموه في السائبة واخوانها لكونه معظم ما ينتفع به ويتعلق به الحل والحرمه
 (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) اى لا تسلكوا الطريق التى سولها الشيطان لكم فى امر التخليل والتحرير
 فانه لا يدعوكم الا الى المعصية (انه لكم عدو مبين) اى ظاهر العداوة وقد ابان عداوته لايكم آدم عليه السلام
 (ثمانية ازواج) بدل من حولة وفرش والزواج ما معه آخر من جنسه يزاوجه ويحصل منهما النسل فالانثان
 المصطحبان يقال لهما زوجان لازوج فعلى هذا يقال مقرضان ومقضان لا مقرض ومقض لانهما اثنان
 والمراد بالازواج الثمانية انواع الاربعة لانها باعتبار من اوجها ثمانية (من الضأن اثنتين) بدل من ثمانية
 ازواج اى انشاء من الضأن زوجين الكبش والنجعة والضأن معروف وهو ذو الصوف من النعم (ومن
 المعز اثنتين) اى انشاء من المعز زوجين التيس والعنز والمعز والشعر من النعم (قل) لهم يا محمد (الذكرين) من
 ذينك النوعين وهما الكبش والتيس (حرم) اى الله تعالى كما تزعمون انه هو المحرم (ام الاثنتين) وهما النجعة
 والعنز (ام ما اشملت عليه ارحام الاثنتين) اى ام ما حلت اثان النوعين حرم ذكرها كان وانثى (نبؤنى بعلم) اى
 اخبرنى بامر معلوم من جهة الله تعالى من الكتاب واخبار الانبياء يدل على انه تعالى حرم شيئاً مما ذكر (ان كنتم
 صادقين) فى دعوى التحريم عليه سبحانه (ومن الابل اثنتين) عطف على قوله تعالى من الضأن اثنتين اى وانشاء
 من الابل اثنتين هما الجبل والناقة (ومن البقر اثنتين) ذكرها وانثى (قل) اخفا ما لم ايضا (الذكرين) منهما (حرم
 ام الاثنتين) ام ما اشملت عليه ارحام الاثنتين (من ذينك النوعين والمعنى انكار ان الله تعالى حرم عليهم شيئاً من
 الانواع الاربعة ذكرها وانثى او ما يحمل اناها رداعليهم فانهم كانوا يحرمون ذكورا لانعام تارة كالخام فانه
 اذا نتجت من صلب الفعل عشرة ابطن حرموه ولم ينهوه ما ولا مرعى وقالوا انه قد حى وكالوصيلة فان الشاة
 اذا ولدت انثى فهي لهم وان ولدت ذكراً فهو لا لهم وان ولدتهما وصلت الانثى اخوها ويحرمون اناها تارة
 كالبحيرة والسائبة فانه اذا نتجت الناقة خمسة ابطن آخرها ذكراً فحرمواها واولاها واولاها واولاها واولاها
 وكان الرجل منهم يقول ان شفيت فناقى سائبة ويجعلها كالبحيرة فى تحريم الانتفاع بها وكاذا ولدت النوق
 البجائر والسواكب فصلاحيها حرموا اللحم الفصيل على النساء دون الرجال وان ولدت فصلاحيها اشتراها الرجال
 والنساء فى لحم الفصيل ولا يفرقون بين الذكور والاناث فى حق الاولاد (ام كنتم شهداء) ام منقطعة بمعنى
 بل والهمزة ومعنى الهمزة الانكار والتوبيخ ومعنى بل الاضراب عن التوبيخ بما ذكرالى التوبيخ بوجه آخر
 اى بل كنتم حاضرين شاهدين (اذ وصاكم الله بهذا) اى حين وصاكم بهذا التحريم اذ انتم لا تؤمنون بنبي
 فلا طريق لكم حسبما يؤول اليه مذهبكم الى معرفة امثال ذلك الا المشاهدة والسمع (فمن اظلم ممن افترى
 على الله كذبا) فنسب اليه تحريم ما لم يحرم (ليضل الناس) متعلق بافترى قال سعدى جابى المفتى الظاهر
 ان اللام للعاقبة (بغير علم) حال من فاعل يضل اى ملتبساً بغير علم بما يؤدى بهم اليهم (ان الله لا يهدي القوم
 الظالمين) كانوا من كان الى ما فيه صلاح حالهم عاجلاً وآجلاً فاذا انقضى الهداية عن الظالم فباطل من هو اظلم
 (قل لا اجد فيما اوحى الى) طعاماً (محرم) من المطاعم التى حرموها (على طاعم) اى طاعم كان من ذكرها وانثى
 رداعلى قولهم ومحرم على ازواجنا وقوله تعالى (بطعمه) لزيادة التقرير (الا ان يكون) ذلك الطعام (مينة) لم تذكر
 وهى التى تمت حلت انها (او دما مسفوحاً) اى مصبوحاً كالدماء التى فى العروق لا كالطحال والكبد فانها
 جامدان وقد جاء الشرع باباحتها وفى الحديث احلت لنا ميتتان ودمان والمراد من الميتتين السمك والجراد
 ومن الدمان الكبد والطحال وما اخلط باللحم من الدم وقد تعذر تخلصه من اللحم عفو مباح لانه ليس بسائل
 ايضا (والحم خنزير فانه) اى الخنزير (رجس) اى قدر لعوده اكل النجاسة قال الحدادى كل ما استقدرته
 فهو رجس ويجوز ان يعود الضمير الى اللحم وتخصيصه مع ان لحمه وشحمه وشعره وعظمه وسائر ما فيه كله
 حرام لكونه اهم ما فيه فان اكثر ما يقصد من الحيوان الماء كقول اللحم فالحل والحرمه يضاف اليه اصالة ولغيره

تبعاً قال سعدى جلبي المفقى الاصل عود الضمير الى المضاف لانه المقصود والمضاف اليه لتكريره وتخصيصه
 (أوفسقا) عطف على لحم خنزير (أهل لغير الله به) صفة موضوعة اذ يجمع على امم الاصنام وانما سمى ذلك فسقا
 لتوغمه في النسي (فمن اضطر) اي اصابته الضرورة الداعية الى تساؤل شيء من ذلك (غير باغ) على مضطرمثله
 (ولاعاد) قدر الضرورة (فان ربك غفور رحيم) مبالغ في المغفرة والرحمة لا يؤاخذ بذلك والاية محكمة
 لانها تدل على انه عليه السلام لم يجد فيما اوحى اليه الى تلك الغاية غيره ولا ينافيه ورود التحريم بعد ذلك في شيء
 آخر قال في التأويلات التجمية يشير بالميتة الى ميتة الدنيا فانها جيفة مستحيلة كما قال بعضهم

وما هي الا جيفة مستحيلة * عليها كلاب همهن اجتذاها

فان تجتذها كنت سلماً لاهلها * وان تجتذ بها لما زعتك كلابها

وفي الحديث اوحى الله الى داود داود مثل الدنيا كمثل جيفة اجتمعت عليها الكلاب يجر ونها فتجب ان تكون
 كلباً مثلهم فتجبر معهم (قال الحافظ) هما يي چون قوعالى قدر حرص استخوان حيفست * دريغا
 سايه همت كه برناهل افكندى * والدم المسفوح هو الشهوات واللذات التي يهراق عليها دم الدين
 ولحم الخنزير هو كل رجس من عمل الشيطان كما قال انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل
 الشيطان فاجتنبوه وحقيقة الرجس الاضطراب عن طريق الحق والبعده منه كما جاء في الخبر لما ولد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ار تجس ايوان كسرى اي اضطرب وتحرك حركة سمع لها صوت فالرجس ما يبعدك عن الحق
 اوفسقا هل لغير الله به اي خروجا عن طلب الحق في طلب غير الحق (قال السعدى) خلاف طريقه فبذلك
 * تمنا كنداز خدا برخدا * فالشروع في هذه الاشياء محرم لانها تحرمك عن الله وقرباته الا ان يكون
 بقدر ما يدفع الحاجة الانسانية فان الضرورات تبيح المحظورات قال بعضهم في قوله عليه السلام تعددوا
 واخشوشنواى اقتدوا بعبدين عدنان والبسوا الحسن من الثياب وامشوا حفاة فهم وحث على التواضع ونهى
 عن الافراط في الترفه والتنعم كما قال عليه السلام اياك والتنعم فان عباد الله ليسوا بالمتنعمين * بنار ونعمت
 دنيا منه دل * كهدل برداشتن كاريست مشكل * فعلى العاقل ان يكون ازهد الناس في الدنيا
 ويتجرد عن الاسباب كالانبياء وكل الاولياء وعن بعضهم قال رأيت فقيرا وردي على بئر ماء في البادية فادلى ركونه
 فيها فالتقط حبله ووقعت الركوة فيها فاقام زمانا وقال وعزتك لا ابرح الا بركونى او تأذننى في الانصراف
 عنها قال فرأيت طيبة عطشانة جاءت الى البئر ونظرت فيها وفاض الماء وطفح على البئر واذا بركونه على فم البئر
 فاخذها وبكى وقال الهى ما كان لى عندك محل طيبة فهتف به هاتف يا مسكين جئت بالركوة والحبل وجاءت
 الطيبة ذاهبة عن الاسباب لتوكها علينا في هذه الحساية ما يدل على كمال الانقطاع عن غير الله تعالى (وعلى
 الذين هادوا) اي على اليهود خاصة لا على من عداهم من الاولين والآخرين (حرما كل ذى ظفر) كل
 ماله اصبع سواء كان ما بين اصابعه منفرجا ك انواع السباع والكلاب والسنانيير او لم يكن منفرجا كالابل والنعام
 والاوز والبط وكان بعض ذوات الظفر حلالا لهم فلما ظلموا عم التحريم (ومن البقر والغنم) متعلق بقوله (حرما
 عليهم شحومهم) لالحومهم ما فانها باقية على الحل والشحوم الثوب وشحوم الكلبتين (الاما حلت ظهورهما)
 استثناء من الشحوم اي الاما اشتملت على الظهور والجنوب من شحم الكتفين الى الوركين من داخل وخارج
 (والحويا) عطف على ظهورهما اي اوالا الذي حلت له الامعاء واشتمل عليها جمع الحوية كافي الصراح وهى
 المباعرة والمصارين (واما اختلط بعظم) عطف على ما حلت وهو شحم الالية واختلاطه بالعظم اتصاله
 بالعصم وهو عجب الذنب اي عظمه واصله ويقال انه اول ما يخلق وآخر ما يلبى (ذلك) الجزاء (جزئناهم) اي
 اليهود (ببغيم) اي بسبب ظلمهم وهو قتلهم الانبياء بغير حق واخذهم الربا وكلهم اموال الناس بالباطل
 وكانوا كلاً انوا بمصيبة عوقبوا بتحريم شيء مما احل لهم وقد انكروا ذلك وادعوا انها لم تزل محرمة على الامم الماضية
 فرد عليهم ذلك واكد بقوله تعالى (وانا لصادقون) اي في الاخبار عن كل شيء لا سيما في الاخبار عن
 التحريم المذكور وفي الاخبار عن بغيم (فان كذبوك) اي اليهود والمشركون فيما فصل من احكام التحليل
 والتحريم (فقل ربكم ذو رحمة واسعة) لا يعاجلكم بالعقوبة على تكذيبكم فلا تغفروا بذلك فانه امهال لا اهمال
 (ولا يرد بأسه) عذابه (عن القوم المجرمين) حين ينزل (سيقول الذين اشر كوا) والله) عدم اشرارها

(ما اشركنا) فمن (ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء) ارادوا به ان ما فعلوه حق مرضى عند الله تعالى (كذلك) اي
 كهذا التكذيب وهو قولهم انما اشركنا شركا وحرمانا لكون ذلك مشروعا مرضيا عند الله تعالى وانك كاذب فيما
 قلت من ان الله تعالى منع من الشرك ولم يحرم ما حرموه (كذب الذين من قبلهم) اي متقدموهم الرسل (حق
 ذاقوا) غاية لامتناد التكذيب (بأسنا) الذي ازلنا عليهم بتكذيبهم (قل هل عندكم من) زائدة (علم) من امر
 معلوم يصح الاحتجاج به على ما زعمتم (قتضروه لنا) فتظلموه لنا (ان تتبعون الا الظن) اي ما تتبعون فيما
 انتم عليه من الشرك والتعظيم الا الظن الباطل من غير علم ويقين (وان انتم الا تخضرون) تصحكون على
 الله تعالى (قل فله الحجة البالغة) الفاء جواب شرط محذوف اي واذا قد ظهر ان لاجبة لكم فله الحجة البالغة اي
 البينة الواضحة التي بلغت غاية المثانة والثبت اوبلغ بها صاحبها صحة دعواه والمراد بها الكتاب والرسول
 والبيان (فلوشاء) هدايتكم جميعا (لهذاكم اجمعين) بالتوفيق لها والجل عليها ولكن شاء هداية قوم لصرف
 اختيارهم الى سلوك طريق الحق وضلال اخرين لصرفهم الى خلاف ذلك (قل لهم) اسم فعل اي احضروا
 (شهداءكم الذين يشهدون ان الله حرم هذا) وهم قدوتهم الذين ينصرون قولهم ومذهبهم لامن يشهد بصحة
 دعواهم كاشمين كان لذلك قيد الشهادة بالاضافة اليهم وانما امر واباستحضارهم ليلزمهم الحجة ويظهر
 بانقطاعهم ضلالهم وانه لا تمتدك لهم كمن يقلدهم (فان شهدوا) بعدما حضر واثان الله تعالى حرم هذا (فلا
 تشهد معهم) اي فلا تصدقهم فانه كذب محض وبين لهم فسادهم (ولا تتبع اهواء الذين كذبوا باياتنا والذين
 لا يؤمنون بالاخرة) كعبدة الاوثان والموصول الثاني عطف على الموصول الاول بطريق عطف الصفة على
 الصفة مع اتحاد الموصوف فان من يكذب باياته تعالى لا يؤمن بالاخرة وبالعكس (وهم ربهم يعدلون) اي
 يعدلون له عديلا عطف على لا يؤمنون والمعنى لا تتبع اهواء الذين يجمعون بين تكذيب آيات الله وبين الكفر
 بالاخرة وبين الاشرار به سبحانه لكن لا على ان يكون مدار انتهى المذكور بل على ان اوائلك جاء معون لها
 متصفون بكها واعلم ان الله تعالى احل الطيبات ورد ما كان اهل الجاهلية يفعلونه من تعريم من عند انفسهم
 لان الدين يبتنى على الوحي لا على الهوى وحرم الخبائث كالخمر والميتة والدم والخنزير وغير ذلك تناولها وبيعها
 لان ما يحرم تناولها يحرم بيعه واكل ثمنه بخلاف ما اذا كان الانتفاع بغير ذلك كشحوم الميتة فانه يطلى بها
 السفن ويدهن بها الجلود ويستصبح بها الناس فان ذلك ليس بحرام وما حرمه الله تعالى اما ان يكون بلاه ونقمة
 كما فعل اليهود وجزأ على انفسهم واما ان يكون رحمة لعلمه ان فيه ضررا نفسانيا او روحانيا فالنفساني
 كضرر السم وامثاله والروحاني كضرر لحوم السباع والمؤذيات وامثالها فانه بتعدي اخلاقها تغير
 الاخلاق الروحانية كما قال عليه السلام الرضاع يغير الطباع ومن ثم لما دخل الشيخ ابو محمد الجويني بيته ووجد
 ابنه الامام ابا المعالي يرتضع ثدي غير امه اختطفه منها ثم نكس رأسه وسحب بطنه وادخل اصبعه في فيه
 ولم يزل يفعل ذلك حتى خرج ذلك اللبن فانه لا يستعمل على موته ولا يفسد طبعه بشرب ابن غير امه ثم لما كبر الامام
 كان اذا حصلت له كبوة في المناظرة يقول هذه من بقايا تلك الرضعة فعلم ان من ارتضع امراة فالغالب عليه
 اخلاقها من خير وشر وكذا لحوم الحيوانات لها تاثير عظيم وفي الحديث عليكم بالبان البقر وسجائنها واياكم
 ولحومها فان البانها وسجائنها وآء وشفا ولحومها آء وقد صح ان النبي عليه السلام ضحى عن نسائه بالبقر
 قال الحلبي هذا ليس الجواز وبسوسة لحم البقر ورطوبة لبنها وسمنها فكانه يرى اختصاص ذلك به وهذا
 التأويل المستحسن والا فالنبي عليه السلام لا يتقرب الى الله تعالى بالآء فهو انما قال ذلك في البقرة لانه
 البسوسة وجواب آخر انه عليه السلام ضحى بالبقر لبيان الجواز ولعدم تيسر غيره كذا في المقاصد الحسنة
 ومن فوائد سمن البقر انه لو شرب منه على الريق خمسين درهما ينفع الجنون ويؤثر في دفعه قال الفقيه ابو الليث
 يستحب للرجل ان يعرف من الطب مقدار ما يمتنع به عما يضر يده لان العلم علم الابدان ثم علم الاديان
 واجازة عامة العلماء التداءى بالمهرمات عند الضرورة كاساغة اللقمة بالخردا غص وفي الاشياء الطعام اذا تغير
 واشتد تغيره تنجس وحرم اللبن والزيت والسمن اذا نبت لا يحرم اكله ولا حاجة اذا بحت وتنقر يشمها واغليت
 في الماء قبل شق بطنها اصار الماء نجسا وصارت نجسة بحيث لا طريق لا كلها الا ان تحمل الهرة الماء
 لان تحمل الى الهرة فعلى العاقل ان يحترز عن الحرام وما يضر بالبدن ومن المضر الامتلاء كما قال عليه السلام

رأس الداء الامتلاء ورأس الدواء الاحتماء ان حكيمى كدور حكمة سفت * كل قليل لا تمش كثيرا
 كفت * (قال السعدى قدس سره) ندارند تن بر روان آكهى * كد بر مده باشد ز حكمت تهى * ومن الله
 التوفيق (قل) يا محمد لكفار مكة (تعالوا) امر من تعالى والاصل فيه ان يقوله من في مكان عال لمن هو
 اسفل منه ثم اتسع فيه بالنعيم فنكلم به كل من طلب ان يتقدم ويقبل اليه شخص سواء كان الطالب في علو
 او سفلى او غيرهما (اتل) جواب الامر اى اقرأ (ما حرم ربكم) اى الذى حرمه وبكم اى الايات المشتملة عليه
 (عليكم) متعلق بحرم (ان) مفسرة (لا) ناهية (تشر كوابه) تعالى (شيأ) من الاشياء فتقدير الكلام ذلك التحريم
 هو قوله لا تشر كوابه شيأ علم ان هذه الايات الثلاث الى قوله لعلمكم تتقون تستل على عشر خصال جامعة
 للغير كانه لم ينسخهن شئ من جميع الكتب فهن محرمات على بنى آدم كلهم لم يخلفن باختلاف الامم والاعصار
 من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار واهن قوله لا تشر كوابه شيأ قدم الشرك لانه رأس
 المحرمات ولا يقبل الله تعالى معه شيأ من الطاعات وهو ينقسم الى جلى وخفى فالجلى عبادة الاصنام والخفى
 رؤية الاغيار مع الله الواحد القهار * تادم وحدت زدى حافظ شوريد حال * خامه توحيد كش
 بروق اين وان (وبالوالدين احسانا) اى واحسنوا بهما احسانا اى لا تنسبوا اليهما لان المحرم هو الاساءة
 والامر بالشئ مستلزم للنهى عن ضده وكذا معنى افقوا لا تبغضوا وانما وضع الامر موضع النهى للمبالغة في
 ايجاب مراعاة حقوقهما فان مجرد ترك الاساءة غير كاف في قضاء حقوقهما وهذا هو الامر الثانى من الاحكام
 العشرة وانما ذكر بعد تحريم الشرك تحريم العقوق لان الوالدين سببان قريبان لوجوده كما ان الله تعالى
 موجوده فالتقاعد عن اداء حقوقهما عقوق فهو اكبر الكبائر بعد الشرك قال بعض الاواباء كنت في تيه
 بنى اسرائيل فاذا رجلى يمشينى فتجيب به والهمت انه الخضر فقلت له بحق الحق من انت قال انا اخو الخضر
 قلت باى وسيلة رأيتك قال ببرك امك * جنت كك سر اى مادر انت * زير قدمات مادر انت
 (ولا تقنوا اولادكم) اى لا تدفنوا بناتكم حية (من املق) من اجل فقر والاملاق نفاذ الزاد والنفقة يقال
 املق الرجل اذا نفد زاده ونفقته من الملق وهو بذل الجهود في طلب المراد (نحن نرزقكم واباهم) لانتم
 فلا تخافوا الفقر شاء على مجزكم عن تحصيل الرزق وهذا هو الحكم الثالث من الاحكام العشرة وانما حرم قتل
 الاولاد لما فيه من هدم بنیان الله وملعون من هدم بنيانه وفيه ابطال ثمرة شجرته ومحسوده وقطع نسله وترك
 التوكل في امر الرزق يودى الى تكذيب الله تعالى لانه قال وما من دابة في الارض الا على الله رزقها * ما بروى
 فقر وقناعت نعى بریم * بابادشه بكوى كد روزى مقدر است (ولا تقربوا الفواحش) اى الزنى وجي به صيغة
 الجمع قصدا الى النهى عن انواعها ولذلك ابدل منها بدل اشتمال له (ما ظهر منها وما بطن) اى ما يفعل منها
 علانية في الخوايت كما هو دأب اهلهم وما يفعل سرا باحتذاء الاخذان كما هو عادة اشرفهم وهذا هو الحكم
 الرابع منها وتوجيه النهى الى قربانها للمبالغة في النهى عنها ويدخل في ذلك ما يبعده من الجنة ويدينه من النار
 وهو ما ظهر وما يبعده من الحق ويحجبه عنه وان لم يحجبه عن الجنة ولم يبعده منها وهو ما بطن وايضا ما ظهر
 منها بالقول وما بطن بالنية ومن الزنى زنى النظر * اين نظر از دور چون تير است بسم * عشقت افزون
 ميشود صبر توكم * وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الشيطان من الرجل في ثلاثة منازل في عينيه
 وفي قلبه وفي ذكره وهو من المرأة في ثلاثة منازل في عينها وفي قلبها وفي مجزها (ولا تقتلوا النفس التى حرم
 الله) اى حرم قتلها بان عصمها بالاسلام او بالعهد فيخرج منها الحرى (الا بالحق) استثناء مفرغ من اعم
 الاحوال اى لا تقتلوهما في حال من الاحوال الاحال ملاستكم بالحق الذى هو امر الشرع بقتلها وذلك
 بالكفر بعد الايمان والزنى بعد الاحسان وقتل النفس المعصومة وهذا هو الحكم الخامس وفي القتل ترك تعظيم
 امر الحق وترك الشفقة على الخلق وهما ملاك الدين والاشارة ان القتل الحق هو القتل في طلب الحق والمقتول
 في سبيل الله هو حى عند ربه وعن ابى سعيد الخراز كنت بمكة فجزت يوما يابا بنى شيبه فرأيت شابا حسن
 الوجه ميتا فنظرت في وجهه فتبسم في وجهى وقال لي يا ابا سعيد اما علمت ان الاحباب احياء وان ما قوا
 وانما يتقلون من دار الى دار * مشو بمرك زامداد اهل دل نوميده * كه خواب مردم آگاه عين
 بيدار است (ذلكم) اشارة الى ما ذكر من التكليف الخمسة (وصاكم به) اى امركم ربكم بحفظه امرامو كذا

(لعلكم تعقلون) اى تستعملون عقولكم التى تعقل نفوسكم وتحبسها عن مباشرة القبائح المذكورة
(ولا تقر بامال اليتيم) اى لاتعرضوا له بوجه من الوجوه واليتيم من الانسان من لا اب له ومن الحيوان من
لام له والخطاب للاولياء والاوصياء (الا بالتي هى احسن) الا بالخصلة التى هى احسن ما يفعل بماله كحفظه
وتبخره (حتى يبلغ اشده) غاية لما يفهم من الاستثناء لالتهى كانه قيل احفظوه حتى يصير بالغار شديد الخبيث
سلموه اليه وجعل ابو حنيفة غاية الاشد خمس وعشرين سنة فاذا بلغها دفع اليه ماله ما لم يكن معتوها قال
الجوهري حتى يبلغ اشده اى قوته وهو ما بين ثمانى عشرة الى ثلاثين وهو واحد جاء على بناء الجمع مثل آتاك وهو
الاسرب ولا نظير لهما وكان سيدي به يقول واحدة شدة وهذا هو الحكم السادس وانما وصى الله تعالى بحفظ
مال اليتيم لانه عاجز فتولى الله امره وامر بالسفقة والنظر فى حقه * **الاتان** كريدك عرش عظيم *
بلرزدهمى چون بكر يد يتيم (واوفوا الكيل) فى المكيلات اى اقوه ولا تنقصوا منه شيئا (والميزان)
فى الموزونات وهو بالفارسي ترازو (بالقسط) حال من فاعل اوفوا اى اوفوها مقسطين اى ملتبيين
بالقسط وهو العدل فان قيل ايفاء الكيل والميزان هو عين القسط فما فائدة التكرير قلنا ان الله تعالى امر المعطي
بايفاء ذى الحق حقه من غير نقصان وامر صاحب الحق باخذه من غير طلب زيادة (لان تكلف نفسا الا وسعها)
الا ما يسعها ولا يعسر عليها وذكره عقيب الامر للايدان بان مراعاة العدل عسير فعليكم بها فى وسعكم وما وراءه
معفو عنكم فاذا اجتهد الانسان فى الكيل والوزن ووقعت فيه زيادة يسيرة او نقصان يسير لم يؤاخذه به
اذا اجتهد جهده وان اعيد الكيل على ذلك فزاد او نقص لم يثبت التراجع اذا كان ذلك القدر من التفاوت
مما يقع بين الكيلين واما النقص القصدى فليس بمعفو وينبغى الاحتياط بقدر الامكان روى عن بعضهم
انه قال لبعض الناس وهو فى الترع وكان يعامل الناس بالميزان قل لاله الا الله فقال ما قدر اقولها لسان
الميزان على لساني يعنى من النطق بها قال فقلت له اما كنت توفى الوزن قال بلى ولكن ربما كان يقع فى الميزان
شيء من الغبار لا اشعر به وعن مالك ابن دينار انه دخل على جاره احتضر فقال يا مالك جيلان من النار بين
يديك كاف الصعود عليهما قال مالك فسأت اهلهم فقالوا كان له مكالان يكيل باحدهما ويكتال بالآخر
فدعوت بهما فضربت احدهما بالا خر حتى كسرتهم ما سمأت الرجل فقال ما يزيداد الامر الاشدة وهذا
هو الحكم السابع والاشارة اوفوا بكيل العمر وميزان الشرع حقوق الربوبية واستوفوا بكيل الاجتهاد وميزان
الاقتصاد حظوظ العبودية من الألوهية لانكاف نفسا فى ايفاء الحقوق واستيفاء الحظوظ الاجمب
استعدادها (ع) هر كس بقدر بال و برخوش مى برد (واذا قلتم) قولنا فى حكومة ارشادة ونحوهما (فاعدلوا)
فيه (ولو كان) المقول له او عليه (ذاقربى) اى ذا قرابة منكم ولا تميلوا نحوهم اصلا لان مدار الامر اتباع الحق
المشروع وطلب مرضاة الله تعالى فلا فرق بين ذى قرابة واجنبى وهما هو الحكم الثامن وحقيقة العدل فى
الكلام ان يذكر الله ولا يذكر معه غيره وان يتكلم لله وفى الله وبالله وهذا لا ييسر الا لارباب التحقيق فان كلام
غيرهم مشوب بالغرض والدعوى * بانك هدهد كرى ساموزدفتى * راز هدهد كو وبيغام سببا
(وبعهد الله اوفوا) اى ما عهد اليكم اى عهد كان من ملازمة العدل وتأدية احكام الشرع وغیرهما فهو
مضاف الى الفاعل او ما عاهدتم الله عليه من الايمان والنذور فهو مضاف الى المفعول ويحتمل ان يراد به العهد
بين الانسانين ويكون اضافته الى الله تعالى من حيث انه امر بحفظه والوفاء به * وفاء عهد نكو باشار
بياموزى * وكرنه هر كه توبينى ستمكرى داند * وهذا هو الحكم التاسع وحقيقة العهد ان لا يعبد الا مولاه
ولا يحب الا اياه ولا يرى سواه * ازدم صبح ازل تا آخر شام ابد * دوستى ومهر بربك عهد وپاك ميثاقى بود
(ذالكم) اشارة الى ما فصل من التكليف الاربعة (وصاكم به) امركم به امرامو كذا (لعلكم تذكرون) تنذرون
ما فى نضاعيفه وتعلمون بمقتضاه (وان) بتقدير اللام علة للفعل المؤخر اى (هنا) اى ما ذكر فى هذه
السورة من اثبات التوحيد والنبوة وبيان الشريعة (صراطى) اى مسلكى وشريعى وسمى الشرع طريقا
لانه يودى الى الثواب فى الجنة ومعنى اضافته الى ضميره عليه السلام انتسابه اليه من حيث السلوة لانه
حيث الوضع كما فى صراط الله (مستقيما) حال مؤكدة اى مستويا قويم (فاتبعوه ولا تتبعوا السبل) اى الطرق
المتخلفة التى عدا هذا الطريق مثل اليهودية والنصرانية وسائر الملل (فتفرق بكم) منصوب باضمار ان بعد الفاء

في جواب النبي اصله فتتفرق حذف منه احدى التائين والباء للتعدي اى فتفرقكم وتزيلكم (عن سبيله) اى
عن دين الله الذى ارتضى وبه اوصى وهو الاسلام وفيه تنبيه على ان صراطه عليه السلام عين سبيله تعالى
وهذا هو العاشر من المصالح * خلاف يجر كسى ره كريد * كهركم بمنزل نحو اهد رسيد *
محالست سعدى كراهه صفا * توان رفت جز دروى مصطفا (ذلكم) اى اتباع سبيله وترك اتباع سائر السبل
(وصاكم به لعلكم تتقون) اتباع سبيل الكفر والضلالة ولما تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية خط
خطا فقال هذا سبيل الله ثم خط خطا وطما عن يمينه وعن شماله وقال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان
يدعوا اليه واعلم ان النمرع ههنا هو الصراط المستقيم وهو احدى من السيف وادق من الشعر ولذا لا يزال
في كل ركعة من الصلاة نقول اهدنا الصراط المستقيم ومن زل عن هذا الصراط في الدنيا زل عن صراط الاخرة
ايضا قال عليه السلام الزالون عن الصراط كثير واكثر من يزل عنه النساء واكثر الرجال في هذا الزمان في حكم
النساء في اتباع الشهوات والاخذ بالعادات والدين بداغر يباوعا دغريا فلا يوجد من يستأنس به ويستأهل له
الا نادرا (قال في التفسير الفارسي) محققان برآند كه صراط متعين نكر دد الاميان بدايتى ونهايتى وعارف داند كه
بدايت همه از كيست ونهايت همه بكيست وشيخ صدر الدين قدس سره قوفوى در اعجاز البيان فرموده كه
احاطة حق بهمه ثابت است والله بكل شىء محيط وان احاطة وجودى با علمى باختلاف اقوال منتهى سر
صراط وغايت سر سالك نحو اهد چنانچه فرمود * صراط الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض ألا
الى الله تصير الامور * هز جاذبى زديم در كوى توبود * هر كوشه كه رفتيم سوى توبود * كفتيم
مكر سوى ديكر راهى هست * هر راه كه ديديم همه سوى توبود (ثم آتينا موسى الكتاب) عطف على
مقدراى فعلنا تلك النصيحة باتباع صراط الله ثم آتينا موسى الكتاب اى التوراة ونم للتراخى فى الاخبار كما فى
قوله بلغنى ما صنعت اليوم ثم ما صنعت امس اعجب (تماما) مصدر من اتم بحذف الزاى اتماما للكرامة
والنعمة (على الذى احسن) اى على من احسن القيام به كائن من كان من الانبياء والمؤمنين (وتفصيل لكل
شئ) ويى انا مفصلا لكل ما يحتاج اليه فى الدين وهذا الاينافى الاجتهاد فى شريعتهم كما لا ينافى فى قوله تعالى
فى آخر سورة يوسف وتفصيل كل شئ فى شريعته لان التفصيل فى الاصول والاجتهاد فى الفروع (وهدى)
من الضلالة (ورحة) بجماعة من العذاب لمن آمن به وعمل بما فيه (لعلهم) اى بنى امر آتيل المدلول عليهم بذكر
موسى (بلقاء ربهم يؤمنون) الباء متعلقة يؤمنون اى كى يؤمنوا بالبعث ويصدقوا بالثواب والعقاب (وهذا)
اى القرءان (كتاب انزلناه) ليس من قبل الرسول كما يزعم المذمكرون (مبارك) اى كثير النفع دينا ودينا قال
فى التائى وبلات النجمية مبارك عليك وبركته انه انزل على قلبك بجعل خلقك القرءان ومبارك على امتك
بانه حبل بينهم وبين ربهم ليوصلهم اليه بالاعتصام (فاتبعوه) واعملوا بما فيه (واقفوا) مخافتهم (لعلكم ترجون)
بواسطة اتباعه والعمل بموجبه (ان تقولوا) على حذف المضاف كما هو رأى البصريين اى انزلناه كراهة ان تقولوا
يا اهل مكة يوم القيامة لم تنزله (انما انزل الكتاب) اى التوراة والانجيل (على طائفتين) كائنتين (من قبلنا) وهما
اليهود والنصارى ولعل الاختصاص فى انما اشتمل الكتابين يومئذ فيما بين الكتب السماوية (وان) مخففة اى
وانه (كاعن دراسنهم) قرأتهم ولم يقل عن دراسنهم لان كل طائفة جماعة (لغافلين) لا ندري ما فى كتابهم
اذ لم يكن على اغتناف لم تدر على قرأته (او تقولوا) انا انزل علينا الكتاب (كما انزل عليهم) (لكا اهدى منهم) الى
الحق الذى هو المقصد الاخصى اولى ما فى تضاعيفه من جلائل الاحكام والشرائع ووقائعها الحدة اذهاتنا
وثقابة افهامنا ولذلك تلقفنا فنونا من العلم كالقصص والاشعار والخطب مع اننا اميون (فقد جاءكم) متعلق
بمعدوف معلل به اى لا تعمدوا بذلك القول فقد جاءكم (بينه) كائنة (من ربكم) اى حجة واضحة (وهدى)
ورحة) عبر عن القرءان بالبينة اذ انما يكمل تمكنهم من دراسته لانه على لغتهم ثم بالهدى والرحمة (فن انظم) اى
لا احد اظم (عن كذب بايات الله) اى القرءان (وصدف عنها) اى صرف الناس عنها لجمع بين الضلال
والا ضلال فى القاموس صدف عنه يصدف اعرض وفلا ناصرفه (سنجزى الذين) بالعامرية زود باشد كه
جزاؤهم آتانا كه (بصدفون) الناس (عن آياتنا) وعيى لهم بيان جزاء اضلالهم بحيث يفهم منه جزاء
ضلالهم ايضا (سوء العذاب) اى شدته (بما كانوا يصدفون) اى بسبب ما كانوا يفعلون الصدف والصرف على

التجدد والاستمرار على العاقل ان يعمل بالقراءة ويرغب غيره بقدر الامكان لانه يكون شريكاً في الثواب
 الفائض من الله الوهاب والمعرض عن القراءة ان الذي هو غداً الارواح كالمعرض عن شراب السكر الذي هو
 غداً الاشباح وله ظاهر فسر العلماء وباطن حقيقه اهل التحقيق وكل قد علم مشربه وفي الحديث ما نزل القراءة آن
 على سبعة احرف اى على سبع لغات وهى لغات العرب المشهورين بالفصاحة من قر يش وهذيل وهوازن واليمن
 وطى وثقيف تسهيلاً ونسباً ليقرا كل طائفة بما يوافق لغتهم بشرط السماع من النبي عليه السلام اذ لو كانوا
 انقراة بحرف واحد لشيء عليهم اذ القظام عن المؤلف شاق او على سبع قراءات وهى التى استفاضت من النبي
 عليه السلام وضبطتها الامة واضافت لكل حرف منها الى من كان اكثر قراءته من الصحابة ثم اضيفت كل
 قراءه منها الى من اختارها من القراء السبع وهم نافع وابن كثير وابوعمر وابن عامر وعاصم وحزة والكسافى
 ويقال ان جاحد القراءات السبع كافر وجاحد الباقي اثم مبتدع ولما نزلت القراءة آن العظيم من عالم الحقيقة كتب
 في جميع الالواح وفي لوح هذا التعيين حتى في لوح وجودك واودع القابلية في كل منها لقراءته ومعرفته
 والمقصود الاصلى هو العمل به والتخلق باخلاقه دون تصحيح المخرج ورعاية ظاهرها النظم فقط ونعم قول من قال
 نقد عمرش زفكرت معوج * خرج شدد ررعايت مخرج * صرف كردش همه حيات سره * در قراءات
 سبعة وعشره (قال الحافظ) عشقت رسد بفر ياد كر خود بسان حافظ * قرآن ز بر بخوانى در چارده
 روايت * وفي الحديث لو كان القراءة آن في اهاب ماسته النار قال القاضي البيضاوى اى لوصور القراءة آن
 وجعل في اهاب والى في النار ماسته ولا حرقته ببركة القراءة آن فكيف بالمؤمن الحامل له المواظب على تلاوته
 وعن على رضى الله عنه من قرأ القراءة آن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأ على غير وضوء
 فعشر حسنة وروى عن بعض الاخيار من اهل التلاوة للقراءة آن الكريم انه لما حضرته الوفاة كان كلما قالوا
 قل لا اله الا الله قال بسم الله الرحمن الرحيم طه ما نزلنا عليك القراءة آن لتشتقى الى قوله لا اله الا الهول الاسماء
 الحسنى فلم يزل يعيدها كلها اعاد واعليه حتى مات على هذه الآية الكريمة فظهر ان الموت على ما عاش عليه
 الشخص وكان حرفة رجل بيع الحشيش وهو غافل عن الله فلما حضرته الوفاة كان كلما قيل له قل لا اله الا الله قال
 حزمة بغلس نسأل الله تعالى التوفيق للموت على الاسلام (هل ينظرون) هل استفهامية معناه النفي وينظرون
 بمعنى ينتظرون فان النظر يستعمل في معنى الانتظار كانه قيل انى ائت على اهل مكة الجحمة وانزلت عليهم الكتاب
 فلم يؤمنوا فما ينتظرون (الا ان تأتهم الملائكة) اى ملك الموت واعوانه لقبض ارواحهم (اوبأى ربك) اى
 امره بالعذاب والانتقام وقال البغوى اوبأى ربك بلا كيف لفصل القضاء بين موقف القيامة انتهى والمراد
 باتيان الرب اثبات كل آية بمعنى آيات القيامة والهلاك الكلى بقرينة قوله تعالى (اوبأى بعض آيات ربك)
 يعنى اشرط الساعة التى هى الدخان ودابة الارض وخسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب
 والدجال وطلوع الشمس من مغربها وباجوج وما جوج ونزول عيسى عليه السلام ونار تخرج من عدن وهم
 ما كانوا ينتظرون لاحد هذه الامور الثلاثة وهى مجي الملائكة او مجي الرب او مجي الآيات القاهرة من الرب
 لكن لما كان يلحقهم لحوق المنتظر شبهوا بالمنتظرين (يوم بأى بعض آيات ربك) ظرف اقوله (لا يتنع نفساً
 ايمانها) كالمختصر فان معاينة اشرط الساعة بمنزلة نفسها ووقوع العيان يمنع قبول الايمان لانه انما يقبل اذا كان
 بالغيب (لم تكن آمنت من قبل) صفة نفسا اى من قبل اثبات بعض الآيات (او كسبت في ايمانها خيراً) الآية
 تقتضى ان لا يتنع الايمان بدون العمل الصالح ومذهب اهل السنة انه نافع حيث ان صاحبه لا يتخلد في النار
 قال حضرة الشيخ الشهير بالهدى الاسكندارى في الوقفات لاح لى في توفيق هذه الآية على مذهب اهل
 السنة وجهان الاول ان يكون قوله او كسبت معطوفاً على آمنت المقدر لا على آمنت المذكور والتقدير لا يتنع
 نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل سواء آمنت ايماناً مجرداً او كسبت في ايمانها خيراً والثانى ان يعطف على
 آمنت المذكور ولكن يعتبر في اللف مقدر فيكون النشر ايضا على اسلوبه والتقدير لا يتنع نفساً ايمانها ولا كسبها
 خيراً لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيراً (قل انتظروا) ما تنتظرونه من اثبات احد الامور الثلاثة
 اتروا اى شئ تنتظرون (انما تنتظرون) لذلك حينئذ لنسألهم عنكم الويل بما حل بكم من سوء العاقبة قال
 البغوى المراد ببعض الآيات طلوع الشمس من مغربها وعليها اكثر المفسرين قال الحدادى في تفسيره قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غربت الشمس رفع بها الى السماء السابعة في سرعة طيران الملائكة وتحبس تحت العرش قدسأذن من اين تطلع امن مطلعها ومن مغربها وكذلك القمر فلا تزال كذلك حتى يأتي الله بالوقت الذي يوقته لتوبة عباده وتكثر المعاصي في الارض ويذهب المعروف فلا يأمر به احد وينتشر المنكر فلا ينهى عنه احد فاذا فعلوا ذلك حبست الشمس تحت العرش فاذا مضى مقدار ليلة سجدت واستأذنت ربها من اين تطلع فلم يحركها جوابا حتى يوافيها القمر فيسجد معها ويستأذن من اين يطلع فلا يحركه جوابا فيحبسان مقدار ثلاث ليال فلا يعرف مقدار تلك الليلة الا المتجدون في الارض وهم يومئذ عصاة قليلة في هوان من الناس فينام احداهم تلك الليلة مثل ما ينام قبلها من الليالي ثم يقوم فيتجد وورده فلا يصبح فينكر ذلك فيخرج وينظر الى السماء فاذا هرب بالليل مكانه والنجوم مستديرة فينكر ذلك ويظن فيه الظنون فيقول اخففت قرأ في ام قصرت صلاتي ام قت قبل حيني ثم يقوم فيعود الى مصلاه فيصلي نحو صلاته في الليلة الثانية ثم ينظر فلا يرى الصبح فيشتد به الخوف فيجتمع المتجدون من كل بلدة في تلك الليلة في مساجدهم ويحجرون الى الله بالبكاء والتضرع فيرسل الله جبريل الى الشمس والقمر فيقول لهما ان الله يأمر بكم ان ترجعا الى مغربكما فتنظعا منه فانه لا ضوء لكما عندنا ولا نور فيبيكان عند ذلك وجلا من الله بكاء يسعهم اهل السموات السبع واهل سرادقات العرش ثم يبكي من فيهما من الخلائق من خوف الموت والقيامة فينبأ المتجدون ببعضهم ويتضرعون والغاهلون في غفلاتهم اذا بالشمس والقمر قد طلعا من المغرب اسودان لا ضوء لشمس ولا نور للقمر كصفتهما في كسوفهما فذلك قوله تعالى وجعل الشمس والقمر في قيعان كذلك مثل البعيرين ينار كل واحد منهما صاحبه استبأ فافية صارخ اهل الدنيا حينئذ ويكفون فاما الصالحون فينفعهم بكاءهم ويكتب لهم عبادة واما الفاسقون فلا ينفعهم بكاءهم يومئذ ويكتب ذلك عليهم حسرة وندامة فاذا بلغ الشمس والقمر مسرة السماء ومنصفها جاء جبريل فاخذ بقرونها فمردهما الى المغرب فيغريان في باب التوبة فقال عمر رضى الله عنه يا بني انت وامى يارسل الله ما باب التوبة فقال يا عمر خلق الله بابا للتوبة خلف المغرب له مصرعان من ذهب وما بين المصراع الى المصراع اربعون سنة للراكب فذلك الباب مفتوح منذ خلق الله خلقه الى صبيحة تلك الليلة عند طلوع الشمس من مغربها فاذا غربا في ذلك الباب رد المصراعان والتأم بينهما فيصير مكان لم يكن بينهما صدمع فاذا غلق باب التوبة لم يقبل للعبد قربة بعد ذلك ولم يتعده حسنة يعملها الا من كان قبل ذلك محسنا فانه يجزى قبل ذلك اليوم فذلك قوله تعالى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا وانما لم يقبل الايمان في ذلك الوقت لانه ليس بايمان اختارى في الحقيقة وانما هو ايمان لخوف الهلاك قال الله تعالى فلم يك يتقهم ايمانهم لما رأوا بأسنا (قال السعدي) چه سود از دزدی آنکه توبه کردن * که نتوانی کند انداخت بر کاخ * بلند از میوه کو کوتاه کن دست * که این کوته ندارد دست بر شاخ * وعدم قبول الايمان والتوبة غير مخصوص بمن يشاهد طلوع الشمس من المغرب وهو الاصح والظاهر ان من تولد بعد طلوعها او ولد قبله ولم يكن مميزا بعد ذلك بقبول ايمانه وجعله في شرح المصابيح اصح قالت عائشة رضى الله عنها اذا خرجت اول الايات طرحت الاقلام وحبست الحفظة وشهدت الاجساد بالاعمال قال الامام السيوطي رحمه الله يظهر المهدي قبل الدجال بسبع سنين ويخرج الدجال قبل طلوع الشمس بعشر سنين ويقوم المهدي سنة مائتين بعد الالف اواربع ومائتين والله اعلم وقيل ظهور المهدي اشراط اخر من خروج بنى الاصفه وغيره وفي التأويلات النجمية ان الله تعالى جعل نفس الانسان وقلبه ارضا صالحة لقبول بذرا الايمان وانبائه وتربيته كما قال عليه السلام لا اله الا الله نبت الايمان في القلب كما ينبت الماء البقلة قاله وهو قول المرء اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله عند تصديق القلب بشهادة اللسان وانما كان زمان هذه الزراعة زمان الدنيا لا زمان الآخرة ولهذا قال عليه السلام الدنيا مزرعة الآخرة فلا يتبع نفسا في زمان الآخرة بذرا ايمانها لم تكن بذرت من قبل في زمان الدنيا او كسبت في ايمانها خيرا من الاعمال الصالحة التي ترفع الكلمة الطيبة وهي لا اله الا الله وتجعلها شجرة طيبة مثمرة تؤتي اكلها كل حين باذن ربها من ثمار المعرفة والمحبة والكشف والمشاهدة والوصول والوصول ونيل الكمال انتهى ما في التأويلات ونسأل الله ان يرزقنا التوفيق لتحقيق التوحيد (ان الذين) اى اليهود والنصارى (فرقوا)

دينهم) اي بدوه وبعضه فتمسك بكل بعض منه فرقة منهم (وكانوا شيعا) جمع شيعة يقال شايعة على الامر
 اذا اتبعه اي فرقة ايمان شيع كل فرقة اما ما لها قال عليه السلام افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة كلهم
 في الهاوية الا واحدة وافترقت النصارى اثنتين وسبعين فرقة كلهم في الهاوية الا واحدة فاستغرق امتي
 على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في الهاوية الا واحدة واستثناء الواحدة من فرق كل من اهل الكتابين انما هو
 بالنظر الى العصر الماضي قبل النسخ واما بعده فالكل في الهاوية (لست منهم في شيء) لست من البحث عن
 تفرقهم والتعرض لمن يعاصرهم بالمتناقضة والمواخذة في شيء (انما امرهم الى الله) لتعليل للنفي المذكور
 اي هو يتولى وحده اولاهم واخرهم فيدبرهم كيف يشاء حسبما تقتضيه الحكمة (ثم ينبتهم) اي يوم القيامة
 (عما كانوا يفعلون) عبر عن اظهاره بالنبيه لما ينبتهم من الملائسة في انهما سببان للعلم تنبها على انهم كانوا
 جاهلين بحال ما ارتكبوه عن سوء عاقبته اي يظهر لهم على رؤس الاشهاد ويعلمهم اي شيء شنيع كانوا يفعلونه
 في الدنيا على الاستمرار ويرتب عليه ما يليق به من الجزاء واعلم ان كل فعل شنيع وعمل قبيح في الدنيا يتصور
 بصورة قبيحة في الآخرة وهو قد كان بصورة قبيحة في الدنيا ايضا لكنه برز لفاعله في صورة مستحسنة احتمانا
 وابتلاء فصارت كالمشهد المختلط بالسم نفوذ بالله من سيئات الاعمال حفت الجنة بمكر وهاتنا وحفت النيران
 بشهواتنا يعني جعلت الجنة محفوفة بالاشياء التي كانت مكروهة لنا وجعلت النار محاطة بالاشياء التي كانت
 محبوبة لنا يعني ان نفوسنا تميل اليها وتحب ان تنغمس فيها الكون على وفق هواها فيكم ان في الافاق فرقا مختلفة
 ينتمي بعضهم الصانع وبعضهم صفاته وبعضهم يعتقد في حقه تعالى ما لا يجوز اعتقاده وبعضهم يجري على
 ما جرى عليه الانبياء والاوصياء من حسن العقيدة وصالح العمل كذلك في الانفس قوى مختلفة لا تعقد في البنية
 ولا تجتمع على امر واحد فالطبيعة على الشهوى والنفس على الهوى والروح على الاقبال الى المولى والدين
 الحقيقي الذي فيه كمالية الانسان انما يوجد بتوافق الظاهر والباطن فمن فارق قلبه وتمسك ببعض شعاره
 وبظاهره وباه وسعته فهو من فرق اهل الدعوى من غير المعنى قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي مخاطبا
 لحضرة الهدى آية الله اسرارهما **شكركم الله على عدم افتراءك بالملاحدة قال الاتحاد كمرض الجذام**
بعيد عن الاصلاح قال واطن انهم لا يخرجون من النار لانهم في دعوى المقال بدون الحلال انتهى ومن المدعين
القلمندرية وهم الذين يقصون لحاهم وشعورهم بل يخلقون * قلندري نه بريشت وموى وبابرو *
حساب راه قلندريد انكم موى بموست * كذشتن از سر مودر قلندري سهاست * چو حافظ انكه
ز سر يكدر د قلندراوست * ومن الفرق المبتدعة الجواقية وهم الذين يخلقون لحاهم ويلبسون الجوارق
 والكساء الغليظ وقد نهى النبي عليه السلام عن لباس الشهرة سواء كان من جنس الرقيق او الغليظ لانه
 اشتهار بذلك وامتياز عن المسلمين به وقد قال عليه السلام كن كواحد من الناس ولا ينفخ الجوارق والكساء
 اذا كان المرء صاحب الزياء (قال السعدي) بروى رباخرقه سهاست دوخت * كرش باخذ ادرقوا في
 فروخت * كر آزاره خواهي در اقليم فاش * برون حله كن كودرون حشوباش (وقال) درقزا
 كند مر دبايد بود * بر مخنث سلاح جنگ چه سود * وكان الشيخ قطب الدين حيدر مجدوبا صاحب
 حال جدا حتى حكى انه اخذ حديد احارا من كبر حداد صارت قطعة نار والقاه على عنقه ساعة فلم يحترق فاخذ
 الحديد به بذلك وابسوا الحديد تقليدا وابسوا الحديد اكثر انما من ابس الذهب فعلى العاقل ان يجتنب عن البدعة
 واهلها وروى ابن المبارك روى في الزمام قيل له ما فعل ربك بك فقال عاتبي ووقعني ثلاثين سنة بسبب
 اني نظرت باللاطف يوما الى مبتدع فقال انك لم تعد دعوى في الدين فكيف حال القاعد بعد الذكرى مع
 القوم الظالمين واعلم ان اهل الهوى والبدعة ليس مخصوصا بالبشر كما قال الاعمش تزوج الينا حتى فقلت لا
 ما احب الطعام اليكم فقال الارز فقال فأتنا به فجعلت اري القم ترفع ولا اري احدا فقلت هل فيكم من هذه
 الاوهاء التي فينا قال نعم قلت فما الرافضة فيكم قال شربنا الروافض هم الذين رفضوا زيد بن الحسين
 ابن علي بن ابي طالب لعدم تبريه من ابي بكر وعمر رضي الله عنهما ولزم هذا الالق كل من غلب في مذهبه واستحاز
 الطعن في الصحابة واصله ان زيد اخرج بالكوفة داعيا لنفسه فبايعه جماعة من اهلها وانا طائفة من اهل
 الكوفة وقالوا تبرأ من ابي بكر وعمر نبايعك فابي فقالوا اذا نرضك فن ذلك سموا الروافض وقال طائفة من اهل

الكوفة تتولاهما وتبرأ من تبرأ منهما وخرجوا مع زيد فسمعوا الزيدية وسبب بغضهم للاصحاب انه لما وقعت الهزيمة في غزوة احد ونادى الشيطان ان قد مات محمد اعتقده الاصحاب غير على رضى الله عنه حتى وقع النزاع فقال كرم الله وجهه هل اقتلكم لولم يكن واقعا قالوا نعم فلما ظهر خلافه عفا عنهم فن ثم احبوا عليا وتركوا الباقي وابغضوه * چون خدا و خدا که پرده کس درد * میلش اندر طعنه پا کان برد * فعلى العاقل ان يحب الصالحين حباً شديداًكى ينال منهم شفاعته يوم القيامة فويل لمن كان شفاعته خصماً له اللهم اعصمنا ولا ترزق قلوبنا واهدنا وسددنا فذلك التوفيق اسلولك طريق التحقيق (من جاء بالحسنة) اى من جاء يوم القيامة بالاعمال الحسنة من المؤمنين اذ لا حسنة بغير ايمان قال القاضي عياض انعقد الاجماع على ان الكفار لا تنفعهم اعمالهم ولا يشاؤون عليها بنعيم ولا تخفيف عذاب لكن بعضهم يكون اشد عذاباً من بعض بحسب جرأتهم انتهى نعم اذا اسلموا شاؤوا على الخيرات المتقدمة لما ورد في الحديث حسنات الكفار مقبولة بعد اسلامهم وفي تفسير الكاشاني هر كه بيايد در دنيا نكوبى (فله عشر امثالها) اى فله عشر حسنات امثالها فضلامن الله تعالى فالامثال ليس بميز للعشر بل بميزها هو الحسنات والامثال صفة لميزها ولذا لم يذكر التاء للعشر وقيل انما اثنت عشر وان كان مضاعفا الى ما فرده مذ كرلاضافة الامثال الى مؤنث هو ضمير الحسنة كقوله تعالى يلقطه بعض السيارة (ومن جاء بالسبيطة) اى بالاعمال السيئة كانه من كان من العاملين (فلا يجزى الا مثلهما) بحكم الوعد واحدة بواحدة فان قيل كفر ساعة يوجب عقاب الابد على نهاية التغايط فواجبه المماثلة واجيب بان الكافر على عزم انه لو عاش ابد البقي على ذلك الاعتقاد فلما كان العزم مؤيداً بعقاب الابد بخلاف المسلم المذنب فانه يكون على عزم الاقلاع عن ذلك الذنب فلا جرم كانت عقوبته منقطعة (وهم لا يظلمون) بنقص الثواب وزيادة العقاب قال الحدادى وانما قال ذلك لان التفضل بالنعم جائز ولا يبتدأ بالعقاب لا يجور رانتهى واعلم ان الحسنات العشر اقل ما وعد من الاضعا ف (قال السعدى) نكوكارى از مردم نيك راى * بكي رابده مينويسد خدای * تونيزاى بمر هر كرايك هنر * به بينى زده عيش اندر كذر * وقد جاء الوعد بسبعين وسبع مائة وبغير حساب ولذلك قيل المراد بذكر العشريين ان الكثرة لا الحصر في العدد الخاص كما يقول القائل لئن اسديت الى معروفا لا كافتنك بعشر امثاله بحكمة التضعيف لئلا يفسد العباد اذا اجتمع الخصماء في طاعته في دفع اليهم واحدة ويبقى له تسع فظالم العباد توفى من التضعيفات لان اصل حسناته لان التضعيف فضل من الله تعالى واصل الحسنة الواحدة عدل منه واحدة بواحدة وفي الحديث وبلى لمن غلب آحاده على اعشاره اى سيئاته على حسناته وفي الحديث الاعمال ستة موجبتان ومثل بمثل وحسنة بحسنة وحسنة بعشر وحسنة بسبع مائة فاما الموجبتان فهومن مات ولا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ومن مات وهو مشرك بالله دخل النار واما مثل بمثل فن عمل سيئة فخر آسيئة مثلها واما حسنة بحسنة فن هم بحسنة حتى تشعر بها نفسه ويعلمها الله من قلبه كتبت له حسنة واما حسنة بعشر فن عمل حسنة فله عشر امثالها واما حسنة بسبع مائة فالتغفة في سبيل الله * كنون بركف دست نه هر چه هست * كه فردا بدندان كزى پشت دست * قال فى اسئلة الحكم اعلم ان الشارع قد يرتب الثواب للعمل لثلاث تترك بل يرغب فيه فلا يكون ذلك العمل افضل من العمل المؤكد عليه الذى لم يرتب عليه ذلك الثواب فن ذلك قوله عليه السلام من صلى الضحى اثنتى عشرة ركعة يتنا فى الجنة من ذهب مع ان السنة الراتبه لفرض الظهر افضل من الضحى ومن ذلك قوله عليه السلام من صلى ست ركعات بين المغرب والعشاء كتب الله له عبادة اثنتى عشرة سنة مع ان سنة المغرب افضل من ذلك وانما ترتب الثواب على ذلك كثرة الغفلة فيه وامثال ذلك كثيرة فى الاخبار فلا يفضل على الراتب المؤكد وان لم يعين اجره غير الراتب من النوافل وان رتب اجره وقد اتفق اهل العلم انه لا يبلغ حد الفرض واجب وسنة راتبه او غير راتبه فى الاجر والفضيلة فى عمل او حكم ولا يبلغ مرتبة الراتبه نفل من الاحكام وان لم يعين قدر اجرها فان السنن شرعت لتتميم نقائص الفرائض والنوافل الغير الراتبه لتتميم نقائص السنن الراتبه فلا ينوب نفل مناب فرض يجب قضاؤه فقضاء فرض لا يسقط بالنوافل كما يزعم بعض العوام بترك الفرائض ويرغب فى النوافل مما ورد كثرة الاجر عليه كالمصلاة بعد المغرب يزعم سقوط الفرائض بها وتنوب مناب القضاء وذلك غير مشروع اصلاً وترتيب اجور الاعمال والاذكار موقوف على الوج

والالهام لا قدم فيه لتخمين العقول والاشارة في الاية ان الله تعالى من كمال احسانه مع العباد احسن اليه بعشر
حسنات قبل ان يعمل العبد حسنة واحدة فقال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها يعني قبل ان يجيء
بحسنة احسن اليه بعشر حسنات حتى يقول ان يجيء بالحسنة وهي حسنة الاجتهاد من العدم وحسنة
الاستعداد بان خلقه في احسن تقويم مستعدا للاحسان وحسنة التربة وحسنة الرزق وحسنة بعثة
الرسول وحسنة انزال الكتب وحسنة تبيين الحسنات والسيئات وحسنة التوفيق وحسنة الاخلاص
في الاحسان وحسنة قبول الحسنات ومن جاء بالسيئة فلا يجزي الامثله والسرفيه ان السيئة بذريز
في ارض النفس والنفس خبيثة لانها امارة بالسوء والحسنة بذريز في ارض القلب والقلب طيب لان
بذكر الله تطمئن القلوب وقد قال تعالى والهد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا
واما ما جاء في القرءان والحديث من تفاوت الجزاء للحسنات فاعلم انه كان للاعداد اربع مراتب احاد
وعشرات ومئات والوف والواحد في مرتبة الاحاد واحد بعينه وفي مرتبة العشرات عشرة وفي مرتبة
المئات مائة وفي مرتبة الالوف الف فكذلك للانسان مراتب اربع النفس والقلب والروح والسرف فالعمل
الواحد في مرتبة النفس اى اذا صدر منها يكون واحدا بعينه كما قال وجرآء سيئة سيئة مثلها اذهى
في مرتبة الاحاد وفي مرتبة القلب يكون بعشر امثاله لانه بمرتبة العشرات وفي مرتبة الروح يكون بمائة
لانه بمرتبة المئات وفي مرتبة السمير يكون بالف الى اضعاف كثيرة بقدر صفاء السمير وخلوص النية الى مالا
يتناهى لانه بمنزلة الالوف والله اعلم وهم لا يظلمون المعنى ان الله تعالى قد احسن اليهم قبل ان يحسنوا بعشر
حسنات شاملات للحسنات الكثيرة فلا يظلمهم بعد ان احسنوا بل يضاعف حسناتهم بدل عليه قوله تعالى
ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما كذا في التأويلات النجمية (قل)
يا محمد لكفار مكة الذين يدعون انهم على الدين الحق وقد فلقوه بالسكينة (اننى هدى ربي) اى ارشدني بالوحى
وبما نصب في الافاق والانفس من الايات التكوينية (الى صراط مستقيم) موصل الى الحق (دينا) بدل
من محل الى صراط والمعنى هدى الى صراطا (قيما) مصدر بمعنى القيام وصف به الدين مبالغة والقياس قوما
كعوض فاعل لا لعل فعله كالقيام (مله ابراهيم) عطف بيان لدينا والملة من املت الكتاب اى امليته
وما شرعه الله لعباده يسمى ملة من حيث انه يدون ويحكي ويكتب ويتدارس بين من اتبعه من المؤمنين ويسمى
دينا باعتبار طاعتهم لمن شرعه وسنه اى جعله لهم سندا وطريقا (حنيفا) حال من ابراهيم اى ما تلاحن الاديان
الباطلة ميلا لا رجوع فيه (وما كان من المشركين) اى ما كان ابراهيم منهم في امر من اوردتهم اصلا وفرعا
وانما اضاف هذا الدين الى ابراهيم لان ابراهيم كان معظما في عيون العرب وفي قلوب سائر الاديان اذ اهل كل
دين يزعمون انهم ينتحلون الى دين ابراهيم عليه السلام فرد الله تعالى بقوله وما كان من المشركين على الذين
يدعون انهم على ملته عليه السلام عقد او عملا من اهل مكة واليهود المشركين بقولهم عزير ابن الله والنصارى
المشركين بقولهم المسيح ابن الله والمشرى في الحقيقة هو الذى يطلب مع الله تعالى شيئا آخر ومن الله غير الله
(قال السعدى) خلاف طريقه بود كاويا * تمنا كتنه اذ خذ اخرجدا (قل) اعبد الامر لما ان المأمور به
متعلق بفروع الشرائع وما سبق باصولها (ان صلاتي) يعنى الصلوات الخمس المفروضة (ونسكى) اى عبادتي
كاهل واصل النسك كل ما تقربت به الى الله تعالى ومنه قولهم للعابد ناسك ويقال اراد بالصلوة صلاة العبد
وبالنسك الاضحية وعن انس رضى الله عنه عن رسول الله انه قرب كبشا لمخ اقرن فقال لا اله الا الله والله اكبر
ان صلاتي ونسكى الى قوله تعالى واتنا اول المسلمين ثم ذبح فقال شعره وصوفه فدآ لشعرى من النار وجمده فدآ
لجلده من النار ودمه فدآ لدمى من النار وولجه فدآ للجمى من النار وعظمه فدآ لعظمى من النار وعروقه
فدآ لعروقه من النار فقالوا يا رسول الله هنيئا امر يشاهدك خاصة قال لا بل لامتى عامة الى ان تقوم الساعة
اخبرني جبريل عليه السلام عن ربي عز وجل (ومحياى ومماتى) اى وما انا عليه في حياتي واكون عليه عند
موتى من الايمان والطاعة فالتقدير ذا محياى وذا مماتى فجعل ما بأتى به في حياته وعند موته ذا حياى وذا موته
كقولنا ذا اناملك يريد الطعام فاذا فاته بادي ملابسة (لله رب العالمين لا شريك له) اى خالصة له تعالى لا اشرك
فيها غيره (وبذلك) الاخلاص (امرت) لا بشئ غيره (واتنا اول المسلمين) لان اسلام كل نبي متقدم على اسلام امته

وفيه بيان مسارعتة عليه السلام الى الامتثال بما امر به وان ما امر به ليس من خصائصه عليه السلام بل الكل
 مأمورون به يقتدى به عليه السلام من اسلم منهم والاشارة ان صلاتي ونسكي اى سيري على منهاج الصلاة
 هو معراجي الى الله تعالى وذبيحة نفسي ونجياى حياة قلبي وروحي ومما اى موت نفسي لله رب العالمين لطلب
 الحق والوصول اليه لا شريك له في الطلب من مطلوب سواء وبذلك امرت اى ليس هذا الطلب والقصد الى الله
 من نظري وعقلي وطبعي انما هو من فضل الله ورحمته وهدايته وكمال عنايته اذ اوحى الى وقال وتبدل اليه تبديلا
 وقال قل الله ثم ذرهم وانا اول المسلمين يعنى اول من استسلم عند الايجاد لا مكرن وعند قبول فيض الهبة لقوله
 يحبهم ويحبونه والاستسلام للحبة في قوله يحبونه دل عليه قوله عليه السلام اول ما خلق الله نوري **كذا**
 في التأويلات الصميمة وفي الاية بحث على التوحيد والاخلاص **وعلاهما** التبري من كل شئ سواء تعالى
 ظاهرا وباطنا ولوجن نفسه والتحقق بمحقق الهبة الذاتية وعن مالك بن دينار قال خرجت حاجا الى بيت الله
 الحرام واذا شاب عيشي في الطريق بلا زاد ولا راحلة فسلمت عليه فرد علي السلام فقلت ايها الشاب من اين قال
 من عنده قلت والى اين قال اليه قلت واين الزاد قال عليه قلت ان الطريق لا يقطع الا بالماء والزاد وهل معك شئ
 قال نعم قدر زودت عند خروجي بخمسة اشرف قلت وما هذه الخمسة الاحرف قال قوله تعالى كهيعص قلت
 وما معني **كهيعص** قال اما قوله كاف فهو الكافي واما الهاء فهو الهادي واما الياء فهو المؤدى واما العين
 فهو العالم واما الصاد فهو الصادق من كان محبته كافيا وهاديا ومؤذيا وعالمنا وصادقا لا يضيع ولا يخشى
 ولا يحتاج الى حل الزاد والماء قال مالك فلما سمعت هذا الكلام نزعته فيصبي على ان البسه اياه فابى ان يقبله
 وقال ايها الشيخ العري خير من قيص الغني حلالها حساب وسرهما عقاب وكان اذا جن الليل يرفع وجهه
 نحو السماء ويقول يا من تسره الطاعات ولا تضره المعاصي هب لي ما يسر لذي وغفرت لي ما لا يضر لظلم احرم الناس
 وابوا قلت لم لا تبني فقال يا شيخ اخشى ان اقول لبيلتغني قول لالبين ولا سعيدك لا اسمع كلامك ولا انظر اليك
 ثم مضى فارأيتني الا بمني وهو يقول اللهم ان الناس ذبحوا وتقرّبوا اليك بضحاياهم وهداياهم وليس لي شئ اتقرب
 به اليك سوى نفسي فتقبلها مني ثم شفق شفقة فخر ميتا واذا قائل يقول هذا حبيب الله هذا قتيل الله قتل
 بسيف الله فجهرته وواريته وبث تلك الليلة متفكرا في امره ونمت فرأيتني في منامي فقلت ما فعل الله بك قال
 فعل بي كما فعل بشهداءم قد قتلوا بسيف الكفار وانا قتلت بسيف الجبار جان كنهه قرباني جانان بود **جيفة**
 تن بهتر از ان جان بود **هر كه نشد كشته شمشير دوست** * لاشه مر دار به از جان اوست * نسأل الله الكريم ان
 يجعلنا على الدراط المستقيم **(قل)** يا محمد ان يقول من الكفار ارجع الى ديننا **(اغبر الله ابني)** اطلب حال كونه
(ربا) آخر فاشركه في عبادته **(وهو رب كل شئ)** اى والحال ان ما سواه مربوب له منلى فكيف يتصور ان يكون
 شريكا له في العبودية **(ولا تكسب كل نفس الا عليها)** كانوا يقولون للمسلمين اتبعوا سبيلنا ولضمحل
 خطاياكم اما بمعنى ليكتب علينا ما علمت من الخطايا لا عليكم واما بمعنى لضمحل يوم القيامة ما كتب عليكم
 من الخطايا فهذا بالمعنى الاول اى لا تكون جناية نفس من النفوس الاعلى ومحال ان يكون صدورها
 عن شخص وقرارها على شخص آخر حتى يتأني ما ذكرت وقوله تعالى **(ولا تزوروا الزنا)** رده بالمعنى
 الثاني اى لا تجعل يومئذ نفس حامله حل نفس اخرى حتى يصح قولكم **لضمحل خطاياكم** والوزير في اللغة
هو الثقل **(ثم الى ربكم مرجعكم)** اى الى مالك امركم رجوعكم يوم القيامة **(فينبئكم)** يومئذ **بما كنتم فيه**
تختلفون اى بين الرشدين النقي ويميز الحق من المبطل وفي الاية امور الاول ان غاية المستغنى ونهاية المرام هو الله
 الملك العالم فين وجده فقد وجد الكل ومن فقده فقد فقد الكل والعاقل العاشق لا يطلب غير الله لانه الحبيب
 والهيب لا ينسئ بغير المحبوب **(قال الحافظ)** دردم را طبيب نداند دوا كه من * بي دوست خسته خاطر
 وبادرد خوشترم * والثاني ان كل ما تكسب النفس من خيرا وشرف فهو عليها اما الشرف فهي مأخوذة به واما الخير
 فمطلوب منها **هتمة القصد** والخلو من الرياء والحب والافتقار به **(قال السعدي)** چه قدر آرد بدنده قدر وپس *
 كذا زرقباد ارد اندام پيس * والنفس اماره بالسوء فلا تكسب الا سوا والسوء عليها لاله وهذا دأب النفس
 ما وكت الى نفسها الا ان رجها ربها كما قال ان النفس لا تماره بالسوء الا مارحم ربي ولهذا كان من دعائه
 عليه السلام رب لا تكن لي الى نفسي طرفه عين ولا اقل من ذلك وهي اى النفس مأمورة بالسيرة الى الله بقدم

العبودية والاعمال الصالحة قال الشيخ ابو عبد الله محمد بن الفضل النجيب عن بقطع الاودية والمساويز والقفار
 ليصل الى بيته وحرمة لان فيه آثارا بديانة كيف لا يقطع بالله نفسه وهو احق يصل الى قلبه فان فيه آثار
 مولاه واثالث ان كل نفس مواخذ بذنبه لا بذنب غيره فان قلت قوله عليه السلام من كانت عنده مظلة لآخيه
 من عرضه ارثي فليست تحلل منه اليوم قبل ان يكون لادبنا ولا درهم الا ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر
 مظلمته وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه يدل على خلاف ذلك وكيف يجوز
 في حكم الله وعده ان يضع سيئات من اكتسبها على من لم يكتسبها وتؤخذ حسنات من عملها فتعطى من
 لم يعملها فالجواب على ما قال الامام القرطبي في تذكرته ان هذا المصلحة وحكمة لا تطلع عليها والله تعالى
 لم يبين امور الدين على عقول العباد ولو كان كل ما تدركه العقول مردودا لكان اكثر الشرائع مستحيلا على
 موضوع عقول العباد انتهى يقول الفقهاء ان الذنب ذنبان لازم وذنب متعد فالذنب الاول لازم كشر الخمر
 مثلا يؤخذ به صاحبه دون غيره فهذا الذنب له جهة واحدة فقط والذنب المتعدى كقتل النفس مثلا فهذا
 وان كان يؤخذ به صاحبه ايضا لكن له جهتان جهة التجاوز عن حد الشرع وجهة وقوع الجناية على
 العبد فحمل سيئاته وطرح حسناته عليه حمل سيئات نفسه في الحقيقة وما طرح حسنات غيره في نفس الامر
 ولا ظلمه اصلا فالاية والحديث متعذران في المال والله اعلم بحقيقة الحال والرابع كان الاختلاف واقع بين اهل
 الكثرة والايمن كذلك بين اهل الاخلاص والرياء والشرع وان كان محكما يميز بين الحق والمبطل الا ان انكشاف
 حقيقة الحال وظهور باطن الاقوال والافعال انما يكون يوم تبلى السرائر وتبدى الضمائر (وفي المتنوى)
 چون كند جان باز كونه پوستين * چند واو بلا بر آيد ز اهل دين * بردگان هر ز رنما خندان شد است *
 زانكه سنك امتحان بنمان شدست * قلب يه لوى زند باز ريشب * انتظار روزى دارد ذهب *
 باز زبان حال زركويد كه باش * اى من ورتا بر آيد روز فاش * وفي الحديث يخرج في آخر الزمان اقوام
 يجتلبون الدنيا بالدين يعنى بأخذونها ويلبسون لباس جلود الضأن من الذين السنتهم احلى من السكر وقلوبهم
 قلوب الذئاب فيقول الله تعالى اى تقترفون او على تجترئون فى حلفت لابعث على اولئك فتنة تدع الخليم فيها
 حيران فعلى المؤمن ان يصعج الظاهر والباطن ويرفع الاختلاف فان الحق واحد فاذا بعد الحق الا للضلال واما
 اختلاف الائمة فرجة لعامة الناس وليس ذلك من قبيل الاختلاف بحسب المرأة والجدال بل بحسب
 اختلاف الاشخاص والاحوال فالحق احدى ان يتبع عصمنا الله واياكم من الاختلاف المقسد للدين والحل
 المزيل لاصل اليقين وجعلنا من اهل التوفيق للصواب انه الكريم المقيض الوهاب (وهو) اى الله تعالى (الذى
 جعلكم) ايماء الناس (خلافت الارض) من بعد بنى الحان او خلافت الام السابقة البشرية او خلفاء الله
 فى ارضه تصرفون فيها والاختلاف جمع الخليفة كالوصائف جمع الوصيفة وكل من جاء بعده من مضى فهو خليفة
 لانه يحلقة قال فى التأويلات التجمية هو جعل كل واحد من بنى آدم آدم وقته وخليفة ربه فى الارض وسر
 الخلافة انه صوره على صورة صفات نفسه حيا قيوما سميعا بصيرا عالما قادرا متكاملا مريدا آدمى حبست
 برزخ جامع * صورت خلقى وحق درو واقع * متصل بادفايق جبروت * مشتمل برحقايق
 ملكوت (ورفع بعضكم) فى الشرف والغنى (فوق بعض) الى (درجات) كثيرة متفاوتة (ليبلوكم فيما اناكم)
 من المال والجاء اى ليعاملكم معاملته من يتلبيكم ويمحنكم لينظر ماذا نعم لون من الشكر وضده (حكى) ان
 جنيدا كان يلعب مع الصبيان فى صباوته فربه السرى السقطى فقال ما تقول فى حق الشكر يا غلام قال الشكر
 ان لا تستعين بعمه على معاصيه (ان ربك) يا محمد (سريع العقاب) اى عقابه سريع الايمان لمن لم يراع حقوق
 ما آتاه الله ولم يشكره وانما قال سريع العقاب مع انه وصوف بالحلم والامهال لان كل ما هو اقرب
 (قال الحافظ) بهلى كى سهرت دهد ز راه مرو * ترا كه گفت كه اين زال تر لست استان كرد (وانه لغفور
 رحيم) لمن راعها كما ينبغي وفى الحديث يؤتى بالرجل يوم القيامة وقد جمع ما لا من حرام وانفق فى حرام
 فيقال اذهبوا به الى النار ويؤتى بالرجل قد جمع ما لا من حلال وانفق فى حلال فيقال له قف لعلك فرطت
 فى هذا فى شئ مما فرض عليكم من صلاة لم تصلها لوقتها او فرطت فى ركوعها وسجودها ووضوءها فيقول لا يارب
 كسبت من حلال وانفق فى حلال ولم اضيع شيئا مما فرضت فيقال لعلك اختلفت فى هذا المال فى شئ من

مركب اوتوب باهيت به فقال لا يارب لم اختل ولم اباه في شيء فيقال لعنت منعت حق احد امرتك ان تعطيه من ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل فيقول لا يارب كسبت من حلال وانفقت في حلال ولم اضيع شيئاً مما فرضت علي ولم اختل ولم اباه ولم اضيع حق احد امرتك ان اعطيه قال نجيبه باولئك فيخاصمونه فيقولون يارب اعطيته وجعلته بين اظفرنا وامرته ان يعطينا فانه اعطانا وماضيع شيئاً من القراآت ولم يختل في شيء فيقال قف الا آتاهت شكر نعمة انعمتها عليك في اكلة اوشربة اولدة فلا يزال يسأل واعلم ان الله تعالى كما اعطى المال والجاه ليميز من هو على الشكر ومن هو على الكفر ان كذلك اعطى الحال اى استعداد الخلافة ليظهر من المخلوق باخلاق الله القائم باوامره في العباد والبلاد ومن الذى يرجع القهقري الى صفات البهائم والانعام فمن اضاع صفات الحق بتبدلها بصفات الحيوانات عوقب بالختم على قلبه وسد به وبصره فهو لا يرجع الى مكان الغيب الذى خرج منه بل حبس في اسفل سافلين الطبيعة ومن تاب عن متابعة النفس والهوى ومخالفة الحق والهدى وآمن وعمل عملاً صالحاً للخلافة فقد اهتدى ولم يرجع القهقري حكى عن ابراهيم ابن ادهم انه حج الى بيت الله الحرام فبينما هو في الطواف اذا بشاب حسن الوجه قد اعجب الناس حسنه وجماله فصار ابراهيم ينظر اليه ويبكى فقال بعض اصحابه ان الله وانا اليه راجعون غفلة دخلت على الشيخ بلا شك ثم قال يا سيدي ما هذا النظر الذى يخالطه البكاء فقال له ابراهيم يا اخي انى عقدت مع الله تعالى بعقد الاقدر فسخره والا كنت ادنى هذا الفتي واسلم عليه فانه ولدى وقرة عيني تركته صغيراً وخرجت فاراً الى الله تعالى وها هو قد كبر كما ترى وبانى لاستحيي من الله سبحانه ان اعود لشيء خرجت عنه قال ثم قال لي امض وسلم عليه لعلنى تسلي بسلامك عليه وابدناراً على كبدي قال فايت الفتي فقلت له بارك الله لا ييك فيك فقال يا عم وابن ابى ان ابى خرج فاراً الى الله تعالى لينبى اراه ولو مرة واحدة ويخرج نفسه عند ذلك هيات وخنفته العبرة وقال والله اودتني رأيت واموت في مكاني قال ثم رجعت الى ابراهيم وهو ساجد في المقام وقد بل الحصى بدموعه وهو ينضمخ الى الله تعالى ويقول

هجرت الخلق طرقي هو لك * وايتت العيال لكي اراك

فلو قطعني في الحب اربا * لما سكن القواد الى سواك

قال فقلت له ادع له فقال حبه الله عن معاصيه واعانه على ما يرضيه انتهى فانظر الى حال من ترك السلطنة واختار الفقر والقناعة وانت تؤثر الغنى والمقال على الفقر والحال وفي الحديث اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً اى قدر ما يسلك الرمز وقيل القوت هو الكفاية من غير اسراف وفيه بيان ان الكفاية افضل من الغنى لان النبي عليه السلام اتمايد عولته نفسه بافضل الاحوال (قال الخافض) درين بازار كر سوديست يادرويش خرسندست * انتهى منعهم كردان بدرويشي وخرسندى * جعلنا الله واياكم من المقتفين لا تارسنة سيد المرسلين وحقق آمالنا من الوصول الى مقام التوكل واليقين انه لا يخيب رجاء سائله وداعيه ولا يقطع اجر عبده في كل مساعيه

تمت سورة الانعام بمعونة الملك العلام في سلخ جادى الاول المتئطم في سلك شهر رنة الف ومائة وتتلوها سورة الاعراف وهي مكية الاثمانى آيات من قوله فاسألهم الى واذنقنا الجبل محكماً كلها وقيل الى قوله واعرض عن الجاهلين وآيها مائتان وخمس وفقنا الله نلتها تقريراً وتحريراً آمين يا معين

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المص) (١) اشارة الى الذات الاحدية (ل) الى الذات مع صفة العلم (م) الى معنى محمد صلى الله عليه وسلم اى نفسه وحقيقته (ص) الى الصورة المجدية هي جسده وظاهره وعن ابن عباس رضى الله عنه ص جبل بمكة كان عليه عرش الرحمن حين لا ليل ولا نهار اشارة الى جسده محمد صلى الله عليه وسلم وعرش الرحمن الى قلبه كما ورد في الحديث قاب المؤمن عرش الله وقوله حين لا ليل ولا نهار اشارة الى الوحدة لان القلب اذا وقع في ظل ارض النفس واحتجب بظلمة صفاتها كان في الليل واذا طلع عليه نور شمس الروح واستضاء بضوئه كان في النهار واذا وصل الى الوحدة الحقيقية بالمعرفة والشهود الذاتى واستوى عنده النور والظلمة لقضاء الكل فيه كان وقته لا ليل ولا نهار ولا يكون عرش الرحمن الا في هذا الوقت فعنى الآية ان وجود الكل من اوله الى آخره كتاب

وقوم يونس مستثنى من هذا كما يجي (وفي المنهوى) هيجوان مرده فلف روزمرك * عقل راى
 ديد پس بى بال و برک * بى غرضى کرد آندم اعتراف * کز کاور رانده ايم اسب از کذاب *
 از غرورى هر کشيدم از رجال * آشنا کرديم در بھر خيال * آشنا هيست اندر بھر روح *
 نيست انجا چاره بزرگشقى نوح * اينچنين فرموده آن شاه رسل * که منم کشى درين درياى کل *
 باکسى کور در بصيرت هاى من * شد خليفه راسق بر جاى من * کشى نوحيم در دريا که نا *
 رو نکردانى ز کشى اى فتى (فلنسان الذين ارسل اليهم) الفا لترتب الاحوال الاخرية على الدنياوية
 اى لتسأل ان الام قاطبة يوم الحشر فالتين ماذا اجبت المرسلين (ولنسان المرسلين) عما احيوهوا المراد
 بالسؤال توبيخ الكثرة وتقرير نعمهم والذى نفي بقوله تعالى ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون سؤال الاستعلام
 او الاول فى موقف الحساب والثانى فى موقف العقاب وفى التفسير الكبير انهم لا يسألون عن الاعمال ولكن
 يسألون عن الدواعى التى دعتهم الى الاعمال وعن الصوارف التى صرفتهم عنها (فلنقصن عليهم) اى على الرسل
 حين يقولون لا علم لنا انك انت علام الغيوب (بعلم) اى عالمين بطواهرهم وبواطنهم (وما كنا غائبين) عنهم فى حال
 من الاحوال فينبغى علينا شئ من اعمالهم واحوالهم واعلم ان الرسل يقولون يوم الحشر اللهم سلم وسلم ويخافون
 اشد الخوف على اعمهم ويخافون على اقسيمهم والمطهرون المحفوظون الذين ماتندست بواطنهم بالنسبة المضلة
 ولا طواهرهم ايضا بالخالقات الشرعية آمنون يغبطهم النبيون فى الذى هم عليه من الامن لما هم النبيون
 عليه من الخوف على اعمهم فمن لقي الله تعالى فى ذلك اليوم شاهدا له بالاخلاص مقربا بنبيه صلى الله عليه وسلم
 بر يشا من الشرك ومن السحر بر يشا من اوراق دماء المسلمين فاصح الله تعالى ورسوله محبا لمن اطاع الله ورسوله
 مبغض لمن عصى الله ورسوله استظل تحت ظل عرش الرحمن وثجا من الغم ومن حاد عن ذلك ووقع فى شئ من هذه
 الذنوب بكلمة واحدة او تغير قلبه او شك فى شئ من دينه بئى الفاسدة فى الحر والهم والعذاب حتى يقضى الله
 فيه بما يشاء روى ان ملكا من ملوك كندة كان طويل المصاحبة لله والذات ككثير الحكوف على الاله
 فركب يوما للاصطياد وغيره فانقطع عن اصحابه فاذا هو برجل جالس قد جمع عظاما من عظام الموتى وهى بين
 يديه بقلها فقال ما قصتك ايا الرجل وما الذى بلغ بك ما رى من سوء الحال ويدس الجلد وتغير اللون والافتراء
 فى هذه الفلاة فقال اما ما ذكرت من ذلك فلا فى على جناح سفر بعيد وبى موكلان مزيجان يحدوان بى الى منزل
 كبيت النمل مظلم القعر كريكه المقر يسلمانى الى مصاحبة البلى ومجاورة الهلكى تحت اطباق الترى فلو تركت بذلك
 المنزل مع ضيقه ووحشته وارتعاه خشاش الارض من لحمى حتى اعود رقانا وتصبح اعظمى رما ما لكان للبلاء
 انقضاء ولانشقاء نهاية ولكنى ادفع بعد ذلك الى صيحة الحشر واد اطول مواقف الجرايم ثم لا ادرى الى اى الدارين
 يؤمر بى فاى حال يلنذبه من يكون هذا الامر مصيره فلما سمع الملك كلامه التى نفسه عن فرسه وجلس بين يديه
 وقال اياها الرجل اقد كذرت مقالك على صفو عيشى وملكت قلبى فاعد على بعض قولك فقال له اما ترى هذه التى
 بين يدي قال بلى قال هذه عظام ملوك غرتهم الدنيا بزخرفها واستحوذت على قلوبهم بغرورها فالتهم من
 التناهب لهذه المصارع حتى فاجأتهم الالجال وخذلتهم الالمال وسلبتهم بها النعمة وسندت شر هذه العظام
 فتعود اجساما ثم تجازى باعمالها فاما الى دار النعيم والقرار واما الى دار العذاب والبوار ثم غاب الرجل
 فلم يدرا اين ذهب وتلاحق اصحاب الملك به وقد تغير لونه وتواصلت عبراته فلما جن عليه الليل نزع ما عليه من لباس
 الملك ولبس طمرين وخرج تحت الليل فكان آخر العهد به وانشدوا

افنى القرون التى كانت منعمة * ككر اليعيلات اقبالا وادابارا

ياراقد الليل مسرورا باوله * ان الحوادث قد يطرقت اعصارا

لاتأمنن بليلى طاب اوله * قرب آخر ليل ايج النصارا

قال الامام زين العابدين عجب للمتكبر الفخور الذى كان بالامس نطفة ويكون غدا جيفة وعجت كل العجب
 لمن شك فى الله وهو يرى خلقه وعجت كل العجب لمن انكر النشأة الاخرة وهو يرى النشأة الاولى وعجت كل
 العجب لمن عمل لدار القناء وزل دار البقاء فعلى العاقل ان يعتبر بمن مضى قبل ان يجي على رأسه القضا
 ويجهتد فى طريق الحق ذاكرا له فى الغد والروح وبثيا للموت قبل نزوله والوقت يمضى كالرياح فاين الذين وقعوا

في انكار الرسل وتكذيب الانبياء مضوا والله الى دار الجزاء وسينقض الزمان كله فلا يبقى احد على بساط
 العالم من ملائكة وجن وبني آدم وتطوى مصنفات الاعمال وتنشر يوم السؤال ويظهر لكل جليل ودقيق فيا شقاوة
 اهل الخذلان وبإعادة اهل التوفيق اللهم انا نسألك مراقبة الاوقات ومحافظة الطاعات والتجسس على
 الصراط السوي في المسلك الصوري والمعنوي فاعن الضعفاء يا قوي آمين يا معين (والوزن) اي وزن الاعمال
 والتمييز بين راجعها وخفيها واجيدها ورديها والمعنى بالفارسية سنجيدن اعمال هريك (يومئذ) اي يوم القيامة
 (الحق) بالفارسية رأست وبودي (فن ثقلت موازينه) اي حسنته التي توزن فهو جمع موزون ويجوز
 ان يكون جمع ميزان باعتبار اختلاف الموزونات وتعدد الوزن وقال في التاويلات النجمية وانما قال موازينه
 بالجمع لان كل عبد ينصب له موازين بالقسط تناسب حالته فليدنه ميزان يوزن به اوصافه ولروحه ميزان
 يوزن به نعوته ولسره ميزان يوزن به احواله وخفيه ميزان يوزن به اخلاقه والتلخي لطيفة روحانية قابلة لتقيض
 الاخلاق الربانية ولهذا قال عليه السلام ما وضع في الميزان اثقل من حسن الخلق وذلك لانه ليس من نعوت
 المخلوقين بل هو من اخلاق رب العالمين والعباد ما موزون بالتخلق باخلاقه (فارائلك) الجمع باعتبار معنى من
 (هم) ضمير فصل يفيد اختصاص المسند بالمسند اليه (المقلمون) القارئون بالخبايا والثواب (ومن خفت
 موازينه) بالفارسية عملهاى وزن كردن او وان سبكي بمعصيت خواهد بود (فاولئك الذين خسروا انفسهم)
 بتضييع الفطرة السليمة التي فطرت عليها واقتراف ما عرضها للعذاب قال الحدادى الخسيران اذهاب
 رأس المال ورأس مال الانسان نفسه فاذا هلك بسوء عمله فقد خسرت نفسه (بما كانوا ياتوا بظلمون) يعنى
 وضعوا التكذيب بهاء وضع التصديق قوله بما يتعلق بخسروا وما مصدرية وبأيتا متعلق بيطلمون على تضييع
 معنى التكذيب قال في التاويلات النجمية الوزن عند الله يوم القيامة لاهل الحق وارباب الصدق واعمال
 البر فلا وزن للباطل واهله ويدل عليه قوله تعالى فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا وروى انه يؤتى يوم القيامة
 بالرجل العظيم الطويل الاكول الشراب فيوزن فلا يزن جناح بعوضة انتهى وهذه الرواية تدل على
 ان الموزون هو الاشخاص كما ذهب اليه بعض العلماء ولكن الجمهور على ان مصنفات الاعمال هي التي توزن
 بميزان له لسان وكفتان ينظر اليه الخلائق اظهارا للمعدلة وقطعا للمعذرة كما يسألهم عن اعمالهم فتعترف
 بها السننهم وجوارحهم وتشهد عليهم الانبياء والملائكة والاشهاد وكما ثبت في مصنفاتهم فيقرؤونها في موقف
 الحساب ويؤيده ما روى ان الرجل يؤتى به الى الميزان فينشر له تسعة وتسعون سجلا مدى البصر فتخرج له
 بطاقة فيها كلنا الشهاده فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فيطيش السجلات وتنقل البطاقة
 والبطاقة رقعة صغيرة وهي ما يجعل في طي التوب يكتب فيها ثمره وروى ان داود عليه السلام سأل ربه ان يريه
 الميزان الذي ينصب يوم القيامة فرأى كل كفة ما بين المشرق والمغرب فغشى عليه فلما افاق قال اكهي
 من يقدر ان يملأ كفته بالحسنات فقال الله تعالى يا داود اذ ارضيت عن عبدى ملائمتها بتمرة من صدقة
 وقال في التفسير الفارسي در بيان ازاين عباس نقل ميكند كه درازى عمود ميزان بخانه هزار ساله راهست
 وكفين او يكي از نورست ويكي از ظلمت حسنات در بلة نور نهند وسينات در بلة ظلمت ويحكى عن بعضهم
 انه قال رأيت بعضهم في المنام قتل ما فعل الله بك فقال وزنت حسناتى فرجحت السيئات على الحسنات
 فجاءت صرة من السماء وسقطت في كفة الحسنات فرجحت غلظت الصرة فاذا فيها كفا تراب القميتة في قبر مسلم
 ويحياء بعمل الرجل فيوضع في كفة ميزانه فيخفف فيها بشئ امثال الغمام فيوضع في كفة ميزانه قتر حرج فيقال
 له اندرى ما هذا فيقول لا فيقال له هذا افضل العلم الذي كنت تعلمه الناس وتستوى كفتنا الميزان لرجل فيقول
 الله تعالى لست من اهل الجنة ولا من اهل النار فيأتى الملك بصحيفة فيضعها في كفة الميزان فيها مكتوب
 ان فيتم حرج على الحسنات لانها كلمة عقوب ترجح بها جبال الدنيا فيؤمر به الى النار فيطلب الرجل ان يرد الى الله
 تعالى فيقول ردوه فيقول ايها العبد العاق لاى شئ تطلب الردالى فيقول اكهي وأيت انى سائر الى النار
 واذا لبدى منها وكنت عاقا لا بى وهو سائر الى النار مثلى فضعف على به عذابى وانقذه منها فيضحك الله تعالى
 ويقول عفتته في الدنيا وبررتة في الآخرة خذ بيدك وانطلق الى الجنة (قال الحافظ) طمع زعيم كرامته ببركة
 خلق كريم * كنه بخشد وبرا شقان بخشاید * واعلم ان السبعين الالف الذين يدخلون الجنة بلا حساب

لا يرفع لهم ميزان وكذا يؤتى باهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان فينصب لهم الاجر صباحي ان اهل العافية
ليتمنوا في الموقف ان اجسامهم قد قرضت بالمقاريض من حسن ثواب الله فهم يكونون تحت شجرة في الجنة
تسمى شجرة البلوى قال الله تعالى انما وفي الصابرون اجرهم بغير حساب قال ارباب التحقيق التوحيد الرسمي
يدخل في الميزان لانه يوجد له ضد كما اشير اليه بمحدث صاحب السجلات واما التوحيد الحقيقي فلا يدخل
في الميزان لانه لا يعادله شيء اذ لا يجمع ايمان وكفر بخلاف ايمان وسيثاث ولهذا كانت الآله الا الله افضل
الاذكار فالذكر بها افضل من الذكر بكلمة الله وهو عند العلماء بالله لانها جامعة بين النفي والاثبات
وحاوية على زيادة العلم والمعرفة فمن نفي بلا آله عين الخلق حكما لا علم فقد اثبت كون الحق حكما وعلما والا آله
من له جميع الاسماء وما هو الا عين واحدة هي مسمى الله الذي بيده ميزان الرفع والخفض قال حضرة الشيخ
الا **كبر** قدس صرحه لا تدخل الموازين الاعمال الجوارح وهي سبعة السمع والبصر واللسان واليد والبطن
والفرج والرجل واما الاعمال المعنوية فلا تدخل الميزان المحسوس لكن يقام فيها العدل وهو الميزان المعنوي
خمس لحس ومعنى لمعنى يقابل كل شيء بشا كفته قال العلماء اذ انقضى الحساب كان بعده وزن الاعمال لان الوزن
للجزاء ينبغي ان يكون بعد المحاسبة فان المحاسبة لتقرير الاعمال والوزن لظهور مقاديرها **ليكون** الجزاء
بموجبها **كذا** في تفسير الفاتحة للمولى الفناري فعلى العاقل ان يسارع الى الطاعات ويبادر الى الحسنات
خصوصا الى احسن الحسنات وهو كلنا الشهادة **ليكون** ممن ثقلت موازينه ويدخل في زمرة المفلحين
(واقدمكم في الارض) اي جعلنا لكم منها مكانا وقرارا واقدرناكم على التصرف فيها على اي وجه شئتم
(وجعلنا لكم فيها معاش) اي انشأنا وابدعنا مصالحكم ومنافعكم فيها اسبابا تعيشون بها جمع معيشة
وهي ما يعيش به من المطاعم والمشارب وغيرهما وانططاب لقريش فانه تعالى فضلهم على العرب بان مكنتهم
من الرحلة الى الشام او الى الصيف ومن الرحلة الى اليمن او الى الشتاء آمنين بسبب كونهم سكان حرم الله تعالى
ومجاوري بيته الشريف ويخطف الناس من حوائجهم فيتعجلون بينك الرحلتين ويكسبون ما يكون سببا
لحياتهم من الماء كل والمشارب والملابس وغيرها (قليل ما تشكرون) فيما صنعت اليكم والاشارة ان التمكن
لفظ جامع للتملك والتسلط والقدرة على تحصيل اسباب كل خير وسعادة دنيوية كانت او اخروية وكما
استعداد المعرفة والمحبة والطلب والسير الى الله ونيل الوصول والوصال وما تشرف بهذا التمكن الا الانسان
وبه كرم وفضل وبه يتم امر خلافته ولهذا امر الملائكة بسجود آدم وبه من الله على اولاده بقوله ولقد مكناكم
في الارض اي سبغناكم ووهبنا لكم في خلافة الارض ما لم نمكن احد اخركم في الارض من الحيوانات ولا في السماء
من الملائكة وجعلنا لكم خاصة فيها معاش اي جعلنا لكل صنف من الملك والحيوان والشیطان معيشة يعيش
بها وجعلنا لكم فيها معاش لان الانسان مجموع من الملكية والحيوانية والشیطانية والانسانية فمعيشة الملك
هي معيشة روحه ومعيشة الحيوان هي معيشة بدنه ومعيشة الشيطان هي معيشة نفسه الاتمارة بالسوء
ولما حصل للانسان بهذا التركيب مراتب الانسانية وانها لم تكن لكل واحد من الملك والحيوان والشیطان
وهي القلب والسر والخي فمعيشة قلبه هي الشهود ومعيشة سره هي الكشوف ومعيشة خفيه هي الوصال
والوصول قليل لا ما تشكرون اي قليل لا منكم من يشكر هذه النعم اي نعم التمكن ونعمة المعاش برؤية هذه النعم
والتحدث بها فان رؤية النعم شكرها والتحدث بالنعم ايضا شكر كذا في التأويلات الجمية * نعمت بسى وشكر
كرانته اندكست * كونيده سباص آهي زصديكست * واعلم ان النعمة انما تسلب عن لا يعرف
قدرها ولا يؤدى شكرها روى ان بعض الانبياء عليهم السلام سأل الله تعالى عن امر بلم وطرده بعد تلك
الآيات والكرامات فقال الله تعالى لم يشكرني يوما من الايام على ما اعطيته ولو شكرني على ذلك مرة لم اسلبه
فتيقظ ايها الرجل واحتفظ بركن الشكر جدا جدا واحمد الله على مننه التي اعلاها الاسلام والمعرفة
واذناها فلا توفيق تسبج او عصية عن كلمة لا تعينك عسى ان يتم نعمه عليك ولا يتليك بمرارة الزوال فان اتمر
الامور واصعب الالهات بعد الاكرام والطرد بعد التقريب والفراق بعد الوصال (قال السعدي) نداند كشي
قدر روز خوشي * مكر روزي افتد بسحق كشي * مكن تكيه پرد سكا هي كه هست * كه باشد
كه نعمت نماد بدست * بسا اهل دوات يازي نشست * كه دوات برقتش يازي زهست *

فضیحت بود خوشه اندوختن * پس از خرمن خویشتن سوختن * تویش از عقوبت در غفو کوب *
 که سودی ندارد دفغان زیر چوب * اگر بنده کوشش کند بنده وار * عزیزش بدارد خداوند کار *
 و کر کند را بست در بندگی * ز جان داری افتد بجز بندگی * اللهم احفظنا عن الکفران ووقفنا للشکر
 کل حین وآن (ولقد خلقناکم ثم صورناکم) ای خلقنا اباکم آدم طینا غیر مصور بصورته المخصوصة ثم صورناه
 عبر عن خلق نفس آدم ونصویره بخلق السکل ونصویره ثم تنزیلا لخلق ونصویره منزلة خلق السکل ونصویره هم
 من حیث ان المقصود من خلقه ونصویره تعمیر الارض باولاده فکاف خلقه بمنزلة خلق اولاده فالاسناد
 فی ضمیر الجمع مجازی (ثم خلقنا للملائكة) کلهم لعموم اللفظ وعدم المخصص (اسجدوا لادم) سجدة قحمة
 وتکریم لان السجود الشرعی وهو وضع الجبهة علی قصد العبادۃ انما هو لله تعالی حقیقة (فاسجدوا) ای الملائكة
 بعد الامر من غیر تلثم (الابلیس) ای لکن ابلیس (لم یکن من الساجدین) ای من سجد لآدم والا فهو کان
 ساجدا لله تعالی (قال) استئناف کانه قیل فماذا قال الله تعالی حینئذ قیل قال (ما) ای ای شئی (منعک
 الانسجد) ای ان تسجد ولا صله کما فی قوله تعالی لا یعلم اهل الکتاب ای لیهقق علم اهل الکتاب (اذا امرتک)
 ای وقت امری ابالبه (قال) ابلیس (انا خیر منه) ای الذی منعی من السجود هو ای افضل منه لانک (خلقتنی
 من نار وخلقته من طین) والنار جوهر لطیف نورانی والطین جسم کثیف ظلمانی فهو خیر منه ولقد اخطأ
 اللعین حیث لاحظ الفضیلة باعتبار المادة والغنصر * زادی ابلیس صورت دیدوبس * غافل از معنی
 شدن مردود خس * نیست صورت چشم را نیکو بحال * تابین شعشع نور جلال (ونعم ما خیل ایضا)
 صورت خال را چه دارد تیرکی در تیرکی * نیک بنکر کز ره معنی صفات در صفاست * این همایون خال
 کاندرو صف او صاحب دلی * نکته کفتش که از وی دیده جان را جلاست * جستن کو کرد اجر عرضا
 کردندست * روی برخال سیاه آور که یکسر کمیاست (وفی المثنوی) کفت نار از خال بی شک بهترست *
 من زنا روا و زخال کدرست * پس قیاس فرع بر اصلش کنیم * اوز ظلمت من ز نور روشنیم *
 کفت حق فی بلکه لا انساب شد * زهد و تقوی فضل را محراب شد * این نه میراث جهان فانیست *
 که بانسابش بیان جانیست * بلکه این میراثی انبیاست * وارث این جانهای اتقیاست * بورآن
 بوجهل شد مؤمن عیان * بورآن نوح نبی از کرهان * زاده خاکی منور شد چوماه * زاده آتش
 نوبی زور و سیاه * این قیاسات و تحری روزبر * یابش بر قبله را کرد دست خبر * لیک با خورشید
 و کعبه پیش رو * این قیاس و این تحری را بچو * کعبه فادیده ممکن رور و متاب * از قیاس
 الله اعلم بالصواب * وفی التأویلات النجمیة ان شرف مسجودیة آدم و فضیلتیته علی ساجدیه لم یکن بمجرد
 خواصه الطینیة وان تشرفه بشرف التخمیر بغیر واسطه کقوله تعالی ما منعک ان تسجد لما خلقت بیدی
 و کقوله علیه السلام خر طینة آدم بیده اربعین صباحا وانما کانت فضیلتیته علیهم لاختصاصه بنفخ الروح
 المشرقی بالاضافة الی الحضرة فیه من غیر واسطه کما قال ونفخت فیه من روحی و لاختصاصه بالتجلی فیه عند
 نفخ الروح کما قال علیه السلام ان الله تعالی خلق آدم فحبلی فیه و لهذا السر ما امر الملائكة بالسجود بعد
 تسویة قالب آدم من الطین بل امرهم بالسجود بعد نفخ الروح فیه کما قال الله تعالی انی خالق بشر من طین
 فاذا سوتیه ونفخت فیه من روحی فقعوا له ساجدین وذلك لان آدم بعد ان نفخ فیه الروح صار مستعدا للتجلی
 لما حصل فیه من لطافة الروح و نورانیته الی یستحق بها التجلی ومن امساک الطین الذی یقبل القیض الالهی
 و یمسکه عند التجلی فاستحق سجد الملائكة فانه صار کعبه حقیقة (قال) الله تعالی (فاهبط) یا ابلیس (منها)
 ای من الجنة والاضمار قبل ذکرها الشجرة کونه من سكانها وکانوا فی جنة عدن لافى جنة الخلد و فیهما خلق آدم
 وهذا امر عقوبة علی معصیة (فایکون لک) ای فایصح و یستقیم لک ولا یلیق بشأنک (ان تکبر فیهما) ای فی الجنة
 ولا دلالة فیه علی جواز التكبر فی غیرها (فاخرج) تأکید الامر بالهبوط (اتک من الصاغیرین) ای من الاولاد
 و اهل الهوان علی الله تعالی و علی اولیائه لتکبر لک فی الایة تنبییه علی ان الله تعالی انما طرده و هبطه لتکبره
 لا مجرد عصیانه و فی الحدیث من تواضع لله رفعه الله و من تکبر و ضعه الله (وفی المثنوی) علی بدتر زبندار
 کمال * نیست اندر جان نوای ذی ذلال * ازل و از دیده ات بس خون رود * تاز نواین مهبی

برون رود * علت ابليس انا خبر بدست * وين مرض در نفس هر مخلوق هست * كچه خود را
 بس شكسته بينداو * آب صافي دان و سر كين زرجو * چون بشوراند تراد و امهان * اب سر
 كين رنگ كرد در زمان * درنگ جو هست سر كين اى فتى * كچه جو صافى نمايد مر ترا * و كان
 الاصحاب رضى الله عنهم يبيكون دما من اخلاق النفس وذكر ان قاضيا جاء الى ابى يزيد البسطامي يوما فقال نحن
 نعرف ما نعرفه ولا نكن لا نجد تأثيره فقال ابو يزيد خذ مقدار من الخبز وعلق وعاءه في عنقك ثم نادى في البلد
 كل من يلطمنى ادفغ له جورة حتى لا تبقى منه شيئا فاذا فعلت ذلك تجد التأثير فاستغفر القاضى فقال ابو يزيد قد
 اذنبت لاني اذ كرما يخلصك من كبر نفسك وانت تستغفر من ذلك لكمال كبرك قال ابو جعفر البغدادي ست
 خصال لا تحسن بست رجال لا يحسن الطمع في العلماء ولا الجحلة في الامراء ولا الشح في الاغنياء ولا الكبر
 في الفقر آه ولا السفه في المشايخ ولا اللوم في ذوى الاحساب فعليك بالتوحيد فانه سيف صارم يقطع عرق
 كل خلق مذموم (قال) الشيطان بعد كونه مطرودا (انظري) اى امهلى ولا تمنى (الى يوم يعثون) اى آدم
 وذريته للجزاء بعد فئاتهم وهو وقت النعمة الثانية واراد اللعين بذلك الى ان يجد فسحة من اغواتهم وبأخذ
 منهم ثاره ويخون الموت لاستحالتة بعد الموت (قال) الله تعالى (انك من المنظرين) اى من جملة الذين اخرت
 آجالهم الى وقت النعمة الاولى لالى وقت البعث الذى هو المستول كما بين مدة المهلة في قوله تعالى انك من
 المنظرين الى يوم الوقت المعلوم وهو يوم النعمة الاولى يموت الخلق فيه ويموت ابليس معهم وبين النعمة الاولى
 والثانية اربعون سنة فاستجيب بعض دعائه لا كله والفتوى على ان دعاء الكافر يستجاب استدراجا وادل ظاهر
 قوله انك من المنظرين على ان نعمة منظرين غير ابليس وعن ابن عباس قال ان الدهر يمر بابليس فيهرم ثم يعود
 ابن ثلاثين غافلان ازمرلك مهلت خواستند * عاشقان كفندى في زودباد * وانما انظره ابتلاء
 للعباد وتعيين بين المخلص لله ومتبع الهوى وتعرض الثواب بمخالفته وقيل انظره مكافأة له بعبادته التى مضت
 في السماء وعلى وجه الارض ليهلم انه لا يضيع اجر العاملين وقيل امهله وابقاه الى آخر الدهر استدراجا له
 من حيث لا يعلم ليتجل من الاوزار ما لا يتقبل غيره من الاشرار والكفار فانظره الى يوم القرار ليحصل الاعتبار به
 لذوى الابصار بان طول الاعمار في هذه الدار لرئيس الكفار وقائد زمرة الفجار واختلف العلماء هل كلم الله
 تعالى ابليس بغير واسطة او لا والصحيح انه انما كلمه بواسطة ملك لان كلام الباري لمن كلمه رحمة ورضى وتكرم
 واجلال الا ترى ان موسى عليه السلام فضل بذلك على الانبياء ما عدا الخليل ومحمد صلى الله عليه وسلم
 فان قيل اليس رسالته ايضا تشرىفا وقد كانت لابليس على غير وجه التشرىف كذلك كلامه يكون تشرىفا
 لغير ابليس ولا يكون تشرىفا لابليس قيل مجرد الارسال ليس بتشرىف وانما يكون لاقامة الحجية بدلالة
 ان موسى عليه السلام ارسله الله الى فروع وهامان ولم يقصد اكرامهما واعظامهما لعلهما باتهما عدوان
 وكان كلامه اياه تشرىفا له وقوله تعالى ويوم يناديهم اى على لسان بعض ملائكته (قال) ابليس (فما اغويته)
 الباء متعلقة بفعل القسم المحذوف والاغواء الاضلال عن المنهج القويم والهمز فيه للصيرورة اى بسبب
 ان صيرته غاويا ضالا عن الهدى محروما عن الرحمة لاجلهم اقسام بعزتك (لا فقدن لهم) اى لا دم وذريته
 ترصد لهم كما يقعد القطاع للقطع على السابلة (صراطك) اى على صراطك (المستقيم) الموصل الى الجنة
 وهودين الاسلام فالله وكناية عن الاجتهاد في اغواء بني آدم فان من هلك بسبب الاجتهاد في تكميل امر من
 الامور بقدر حتى يصير فارغ البال عما يشغله عن اتمام مقصوده ويتوجه اليه بكليته (ثم لا تينهم) پس بيايم
 بديشان (من بين ايديهم) اى من قبل الاخرة فاشككهم فيها وايضا من قبل الحسد فازين لهم الحسد على الاكابر
 من العلماء والمشايخ في زمانهم ليظعنوا في احوالهم واعمالهم واقوالهم (ومن خلفهم) من جهة الدنيا رغبهم
 فيها وايضا من قبل العصية ليظعنوا في المتقدمين من الصحابة والتابعين والمشايخ الماضين ويقدحوا فيهم
 ويغضوهم (وعن ايمانهم) من جهة الحسنات وادفعهم في الجب والرياء وايضا من قبل الانسباط فاحرض
 المريدين على سوء الادب في صحبة المشايخ وتركة الحشمة والتعظيم والتوسع في الكلام والمزاح لانزلهم عن رتبة
 القبول (وعن شاكلهم) من جهة السيئات فازينها لهم وايضا من قبل الهافاة فاحرمهم بتركها وامر المشايخ
 وواهمهم لاوردهم به موارد الرد واهلكهم بسطوات غيرة الولاية وردّها بعد القبول والمقصود من الجهات

الاربع التي يعتاد هجوم العدو منها مثل قصده اياهم للتسويل والاضلال من اى وجه يتيسر بان ياتي العدو
 من الجهات الاربع ولذلك لم يذكر الفوق والتحت وانما عدى الفعل الى الاولين بخوف الابتداء لانه منهما
 متوجه اليهم والى الاخرين بحرف المجاوزة فان الاق منيها كالمنحرف المتجافي عنهم المار على عرضهم وجانبيهم
 كما تقول جلست عن يمينه اذا جلست متجافيا عن جانب يمينه غير ملاصقه فكذلك انحرفت عنه وتجاوزت
 (ولا تجدا اكثرهم شاكرين) اى مطيعين وفي التفسير الفارسي يعنى كافران باشندكم منهم رائشاسد وانما قال ظنا
 لاعمال القوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه لما رأى فيهم مبدء الشر معتقدا وهو الشهوة والغضب ومبدء
 الخير واحد وهو العقل (قال السعدي) نه ابليس در حق ما طعنه زد * كزبان يا بايد بجز ك اريد *
 فغان از بدنيا كه در نفس ماست * كه ترسم شود ظن ابليس راست * چو ملعون پسند آمدش
 قهر ما * خدایش بر انداخت از بهر ما * بکاس بر آرم ازین عار و تنك * ك با او بصلحيم
 وبا حق بچينك (قال) الله تعالى لابليس (اخرج منها) اى من الجنة حال كونك (مذموما) اى مذموما
 من ذامه اذا ذمه فالذام من المهور والعين والذم من المضاعف كلاهما بمعنى واحد وهو التعيب البليغ
 (مدحورا) اى مطرودا فالعين مطرود من الجنة ومن كل خير ليجبه ونظره الى نفسه فقيه عبرة لكل مخلوق
 بعده (لمن تبعك منهم) اللام لتوطئة القسم ومن شرطية ومعناه بالفارسية بخداى كه هر كه در بى تو يابيد از
 اولاد آدم (لا ملائكة جهنم منكم اجمعين) جواب القسم وهو سادس وجواب الشرط ومعنى منكم اى منكم
 ومن ذريةك ومن كفار ذرية آدم وفي الحديث تحاجت النار والجنة فقالت هذه يدخلني الجبارون المتكبرون
 وقالت هذه يدخلني الضعفاء والمساكين فقال الله تعالى لهذه انت عذابي اعذب بك من اشاء وقال لهذه
 انت رحمتي ارحم بك من اشاء ولكل واحدة منكما ملوؤها والتابعون للشيطان هم الذين يأتينهم من الجهات
 الاربع المذكورة فيقبلون منه ما امره فليحذر العاقل عن متابعتهم وليجتهد في طاعة الله وعبادته حتى لا يدخل
 النار مع الداخلين وفي الحديث اذا كان يوم القيامة رفع الى كل مؤمن رجل من اهل الملل فقيل هذا فدأوك
 من النار وفي هذا الحديث دليل على كمال لطف الله بعباده وكرامتهم عليه حيث فدى اوليائه باعدائه
 ويحتمل ان يكون معنى القداء ان الله تعالى وعد النار لايها من الجنة والناس فهي تستنجز الله مواعده
 في المشركين وعصاة المؤمنين فيرضيها الله تعالى بما يقدم اليها من الكفار فيكون ذلك ك كما فاداة عن المؤمنين
 وقال بعضهم معناه ان المؤمنين يتوقون بالكفار من نفع النار اذا مروا على الصراط فيه ك كونون وقاء وفداء
 لاهل الاسلام قال بعضهم رأيت ابا بكر بن الحسين المقرئ في المنام في الليلة التي دفن فيها فقلت له ايها الاستاذ
 ما فعل الله بك قال ان الله تعالى اقام ابا الحسن العاصمي صاحب الفلسفة فدأى وقال هذا فدأوك من النار
 وقد كان ابو الحسن توفي في الليلة التي توفي فيها ابو بكر المقرئ وفي الحديث يجيء يوم القيامة ناس من المسلمين
 بذنوب امثال الجبال فيغفرها الله لهم فيضعها على اليهود والنصارى ولا يستبعد من فضل الله مع اهل
 الاسلام والايمان ان يهديهم باهل الكفر والطغيان وذلك عدل من الله تعالى مع اهل المعصية وفضل على اهل
 طاعته خلافا للمعتزلة فانهم انكروا هذه واستدلوا بقوله تعالى ولا تزروا زورا وزر اخرى والذي صاروا اليه
 خلاف الكتاب والسنة قال الله تعالى وليحملن اثقالهم واتقالا مع اثقالهم فلا يصح استدلالهم بالاية
 لان كل كافر معاقب بوزره والله اعلم بحقيقة الحال واليه المال (ويا آدم) اى وقلسالا دم بعد اخراج ابليس
 من الجنة يا آدم (اسكن انت) اى لازم الاقامة على طريق الاباحة والتكريم (وزوجك) حواء والزوج في كلام
 العرب هو العدد الفرد المزاوج لصاحبه فاما الاثنان المصطحبان فيقال لهما زوجان (الجنة) اى فيها وهي
 اماجنة الخلد التي جعلت دار الجزاء وعليه اكثر اهل العلم لوجوه ذكروها في كتبهم اوجنة في السماء هبطا منها
 اوجنة في الارض كانت مرتفعة على سائر بقاع الارض ذات اشجار وانهار وظلال ونعيم ونضرة وسرور
 اعدها الله لهما وجعلها دار ابتلاء وعليه بعض المحققين من اهل الظاهر والباطن لانه كاف فيها لان لا ياكل
 من تلك الشجرة ولا تكليف في الجنة الجزائية ولانه نام فيها واخرج منها ودخل عليه ابليس فيها ولا نوم
 في الجنة ولا خروج بعد الدخول ولا يجوز دخول الشيطان فيها بعد الطرد والاخراج واقول فاييل انما من اولاد
 الجنة كما لا يخفى ولما روى ان آدم لما احتضر انتهى قطعا من عنده الجنة فانطلق بنوه يطلبونه فلقيتهم للملائكة

فقالوا ابن تريدون يا بني آدم فقالوا ان ابانا انتهى قطعا من عنب الجنة فقالوا لهم ارجعوا فقد كفيتوه فانتهوا اليه
فقبضوا روحه وغسلوه وحنطوه وكفنوه وصلى عليه جبرائيل وبنوه خائف الملائكة ودفعوه وقالوا هذه سفنكم
في موتنا كم نالوا فلولان الوصول الى الجنة التي كان فيها آدم التي اشتهى منها القطف كان ممكلا ما ذهبوا يطلبون
ذلك فدل على انها في الارض لا في السماء وقد ثبت ان النيل يخرج من الجنة ولا شك انها من جنات الارض
وبساتينها والله اعلم (فكلام من حيث شئنا) من اي مكان شئنا ومن اي شئ شئنا من نعم الجنة ونعمها موسعا
عليكم (ولا تقر يا هذه الشجرة) اختلفوا في هذه الشجرة ايضا وقد ابيهم الله ذكرها وتعيينها ولو كان في ذكرها
مصلحة تعود اليها لعينها لكان في غيرها كذا في آكام المربان (فتكونا من الظالمين) اي قصيرا من الذين ظلموا
انفسهم (فوسوس لهما الشيطان) قال في الصحاح فوسوس لهما الشيطان يريد اليهما ولكن العرب توصل
بهذه الحروف كلها الفعل انتهى والوسوسة الكلام الخفي المكرر بليقة الشيطان الى قلب البشر ليزين له ما هو
المنكر شرعا واول ما ابتدأ به من كيد اياهما انه ناح عليهما نياحة حزنتهما حين سمعا فقال لاه ما يبكيك قال
ابكي عليكما متونان فتفارقان ما اتما فيه من النعمة والكرامة فوقع ذلك في نفسيهما ثم اتاهما فوسوس اليهما
وقال ما نهما كما كايحي (اي بدي لهما) اي ليظهر لهما واللام للعاقبة لان اللعين اتاهما فوسوس لهما بالوقوعهما
في المعصية لا لظهور عورتهما لكن لما كان عاقبة وسوسته ظهور سوء آتاهما شبه ظهورها بالغرض الحامل على
الوسوسة ويحتمل ان يكون اللام لغرض على انه اراد بوسوسته ان يسوءهما اي يخرجهما بانكشاف عورتهما
عند الملائكة وكان قد علم ان لهما سوء بقرآته كتب الملائكة ولم يكن آدم يعلم ذلك وفي كون الانكشاف غرضا
لابليس دليل على ان كشف العورة في الخلوة وعند الزوج من غير حاجة قبيح مستجن في الطباع ولم يقع نظر
على رضي الله عنه الى عورته حذرا من ان يراها بالعين التي يرى بها جمال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا كان
النظر الى سوءه بهذه المرتبة فما ظنك بالنظر الى سوء الغير وما اشد فجع كشف العورة قالت عائشة رضي الله عنها
ما رأيت مني ولا رأيت منه اي العورة (ما ووري عنهما) اي الذي ستر عنهما وهو مجهول واري (من سوء آتاهما)
اي عورتهما وكانا لا يريانها من انفسهما ولا احدهما من الاخر لانهما قد البسا ثوبا يستر عورتهما والسوء آت
جمع السوء والتعبير بلفظ الجمع عن اثنين لكرهه اجتماع لفظي التنبيه ويحتمل ان يكون الجمع على اصل وضعه
باعتبار ان كل عورة هي الدبر والقروح وذلك اربعة فهي جمع وسميت العورة سوءا لانه يسوء الانسان انكشافها
(وقال) عطف على وسوس بيانا وتفصيلا لكيفية وسوسته (مانها كما ربكما عن هذه الشجرة) اي عن اكلها
لامرهما (الا) كراهة (ان تكونا ملكين) اي كالملائكة في لطافة البنية والاستغناء عن التغذية بالطعمة
والاشربة ونحوهما وفضل الملائكة من بعض الوجوه لا يدل على فضلهم على الانبياء مطلقا لجواز ان يكون
انواع البشر فضائل اخر راجحة على مالمالك فليس المراد انقلاب حقيقةتهما البشرية الى الحقيقة الملكية فانه محال
قال سعدى المتي فيه بحيث اذا مانع منه عند الاشاعة لتجانس الاجسام انتهى واعلم ان الله تعالى بين
بين الملائكة والجن والانس في الصورة والاشكال فمن حصل على بنية الانسان ظاهرا وباطنا فهو انسان
فلو قلب الانسان الى بنية الملك لخرج بذلك عن كونه انسانا لكن الملك والشيطان لا يخرجان بالتشكلات
الظاهرية المختلفة عن حقيقةتهما (او تكونا من الخالدين) الذين لا يموتون ويخلدون في الجنة (وقامهما) اي
اقسم لهما فالقسم انما وقع من ابليس فقط الا انه عبر عن اقسامه بزنة المفاعلة للدلالة على انه اجتهد في القسم
اجتهاد المقام وهو الذي حلف في مقابلة حلف شخص آخر (اني لفيكم ان الناصحين) فيما اقول والنصح بذل
الجهود في طلب الخير في حق غيره (فدلاهما) فنزلهما الى الاكل من الشجرة وحطهما من المرتبة العالية
وهي مرتبة الطاعة الى المنزلة السافلة وهي الحالة المغمضة والتدلية ارسال الشئ من الاعلى الى الاسفل كارسال
الدلو في البئر (بقرور) اي بسبب تغريه اياهما باليمين بالله كاذبا وكان اللعين اول من حلف بالله كاذبا وظن آدم
ان احدا لا يحلف بالله كاذبا فاعتبره فان شأن المؤمن ان يعتقد بصدق من حلف بالله لتمكن عظمة اسم الله
تعالى في قلبه وكان بعض العلماء يقول من خادعنا بالله خدعنا وفي الحديث المؤمن غر كريم والفاجر خب لثيم
(فلما اذا الشجرة بدت لهما سوء آتاهما) اي فلما وجد اطعمهما آخذين في الاكل منها اخذهما العقوبة وشؤم
المعصية فتهاقت عنهما الباهمة وظهرت لهما عورتهما فاستهيبا وفي الاخبار ان غيرهما لم ير عورتهما قيل كان

لباهما في الجنة طفرافي أشد اللطافة واللين واللياض يكون حاجبا من النظر الى اصل البدن فلما اصابا بالخطيئة نزع ذلك عن بدنهما وبقي عند رؤس الاصابع تذكرا لمافات من النعم وتجديدا للندم وقيل كان لياهما نورا يحول بينهما وبين النظر الى حر البدن وقيل كان حلة من حلل الجنة (وطبقا بخصفان) اي اخذا برقعان ويلزمان ورقة فوق ورقة (عليهما) اي على بدنهما او على سوء آتئما من قبيل صفت قلوبكما في التعبير عن المثني بالجمع لعدم التباس المراد بخازان يجمع اليه ضمير التنثية (من ورق الجنة) قيل كان ذلك ورق التين ولم يستره من الشجر التين فقال الله تعالى كما سترت آدم اخرج منك المعنى قبل الدعوى وسائر الاشجار يخرج منها الدعوى قبل المعنى فلم هذه الحكمة يخرج ثم سائر الاشجار في كمالها اولاً ثم تظهر الثمرة من الكمال ثانياً وشجرة التين اول ما يبدو ثم يبدو بارزاً من غير كمال وفي الآية دليل على ان كشف العورة قبيح من لدن آدم عليه السلام الا ترى انهما كيف بادرا الى السترة لا تفرق في عقليهما من قبح كشف العورة (وناداهما ربهما) مالك امرهما بطريق العتاب والتوبيخ يحتمل ان يكون ذلك بان اوحى اليهما بواسطة الملك ذلك الكلام اوبان الهمم ما ذلك في قلبهما قيل كانت خجلتهما بهذا العتاب اشد عليهما من كل محنة اصابتهما (الم انهما) وهو تفسير للند آه فلا محل له من الاعراب (عن تلك الشجرة واقل لسكيا) عطف على انهما اي الم اقل لسكيا (ان الشيطان لسكيا عدو مبين) اشارة الى قوله تعالى ان هذا عدو لك ولزوجك فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى ولكما متعلق بعد قوله ما فيه من معنى الفعل روى ان الله تعالى قال لادم الم يكن فيما صنعتك من شجر الجنة مندوحة عن هذه الشجرة فقال بلى وعزتك ولكن ما ظننت ان احدا من خلقك يحلف بك كاذبا قال فبعزتي لا هبطتك الى الارض ثم لا تزال العيش الا كذا فاهبط وعلم صنعة الحديد وامر بالحرق فحرق وسقى وحصد وداس وذرى وطحن وعجن وخبز (قالا) اعترافا بالخطيئة وتسارعا الى التوبة (ربنا) اي ياربنا (ظلمنا انفسنا) اي ضررنا بما بالمعصية وعرضناها للخارج من الجنة (وان لم تغفر لنا) تستر علينا ذنوبنا (وترحمنا) بقبول ذنوبنا (انك كون من الخاسرين) اي الهالكين الذين باعوا حقهم في الآخرة بشهوة ساعة وهو دليل على ان الصغار لم يعاقب عليهما ان لم تغفر والمغفرة مشكوك فيها فكان ذنب آدم صغيرة لانه لم يأكل من الشجرة قصداً الخفافه حكم الله تعالى بل انما اكل بناء على مقالة اللعين حيث اورثت فيه ميلا طبعيا ثم انه كف نفسه عنه مراعاة لحكم الله الى ان نسي ذلك وزال المانع عن اكله فخلط طبعه عليه ولانه انما اقدم عليه بسبب اجتهاد اخطأ فيه فانه ظن ان النهي للتنزيه وان الاشارة في قوله ولا تقربا هذه الشجرة الى عين تلك الشجرة فتناول من غيرها من نوعها وقد كان المراد بها الاشارة الى النوع كما روى انه عليه السلام اختد حريرا وذهبا بيده وقال هذان حرامان علي ذكورا متقى حل لانا نأثما (قال) الله تعالى (اهبطوا) خطاب لادم وحواء وذريتهما اولهما والاوليس (بعضكم لبعض عدو) جملة حالية من فاعل اهبطوا اي متعادين قطع ابليس على عداوة كقطع العقرب على الدغ والذئب على الساب فعادى لا ذم لذهاب رياسته بين الملائكة بسبب خلافة آدم وامرنا بمعاداة ابليس لان الابن يعادى عدو ابيه (واحكم في الارض مستقر) قرار كما هي ووارام جاني (ومتاع) اي تمتع وانتفاع (الى حين) هو حين انتضاء اجلهم فاغتم آدم وظن انه لا يرجع الى الجنة (قال) الله تعالى (فيها نجحون) اي في الارض تعيشون (وفيها ءوتون) وتقبرون (ومنها تخرجون) للجزاء فلم آدم من مضمون هذا الخطاب انه يعود الى الجنة فصارت له ليلا بفضل الله تعالى ووعدته قال الامام القشيري ونعم ما قال اصبح آدم عليه السلام محسودا للملائكة مسجودا للسكا فتهم على رأسه تاج الوصلة وعلى جسده لباس الكرامة وفي وسطه نطاق القرية وفي جيبه قلادة الزلق لا احد من المخلوق فوقه من الرتبة ولا شخص مثله في الرفعة يتوالى عليه الند آه كل لحظة يا آدم يا آدم فلم يس حتى نزع عنه لباسه وسلب استثناسه وتبدل مكانه وتشوش زمانه فاذا كان شوم معصية واحدة على من اكرمه الله بكل كرامة هكذا كيف شوم المعاصي الكثيرة علينا انتهى (قال الحافظ) چه كونه دعوى وصلت كمن بجانك شددت * وتم وكيل فضا ولم ضمان فراق * وقضاء الله تعالى يجري على كل احد نيبا كان او وليا * نه من از برده تقوى بدر افتادم وبس * پدرم نیز بهشت ابد از دست بهشت * واعلم ان آدم تناول من شجرة المحبة حقيقة فوق في شبكة الجنة وامر بالصبر على الهجر ووعد بالوجد بعد التفقد فكان ما كان من الترفيات المعنوية بعد التزلزلات الصورية * مقام عبس مبسرتمى شود بى رنج * بلى بجهنم

بلاسته اند حکم الست * وشجرة العلم مجرد منى عن ان يقرها احد بدون المكاشفة والمشاهدة والمعانيته فان صاحبه محبوب ومحروم عن لذات ثمرات الحقيقة فتكن المشاهدة همته من اول امره الى ان يصل الى ذروة الكمالات قبل مجي الالجاب فان فاجاه الموت وهو في الطريق قاله تعالى يوصله الى مطلبه ولوفى البرزخ وايضاً لا ينبغي لاحد ان يقرب من شجرة التدبير فان التقدير كاف لكل غنى وفقير الا ترى الى قيام الصلاة فانه اشارة الى التقدير الازلي وهو التفويض والركوع اشارة الى التدبير الابدى وهو التسليم والسجدة اشارة الى القناء الكلى عنهم اذ كما لا بد من الخلق بمثل هذه الصفات لا بد من القناء عنها في غاية الغايات قال تعالى فيها تحيون اى في المحبة وصدق الطلب وقرع باب الفرج بالصبر والثبات على العبودية وفي طلب الحق تموتون على جادة الشريعة باقدام الطريقة ومنهم يخرجون الى عالم الحقيقة يدل عليه قوله عليه السلام كما تعيشون تموتون وكما تموتون تعثون * بكوش خواجه واز عشق بنى نصيب مباح * كه بند را نخر دكس بعيب بي هنرى * مراد برين ظلمات آنكه رهنمايى كرد * دعاى نيم شبى بود وكره بهى (بايى آدم) خطاب للناس كافة روى ان العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة ويقولون لا تطوف فى ثياب عصينا الله فيها قتلنا الى آخر الايات الثلاث (قد ازلنا عليكم لباساً) اى خلقنا لكم بانزال سببه من السماء وهو ماء المطر فانبتته الارض من القطن والكتان من ماء السماء وما يكون من الكسوة من اصواف الانعام فقوم الانعام ايضا ~~ماء السماء~~ واعلم ان السماء فاعلة والارض قابله والحوادث الارضية منسوبة الى السماء فكل ما فى الارض انما هو تدبيرات سماوية (يوارى سوء آتكم) اى يستر عورتكم فكشف العورة مع وجود ما يسترها من اللباس في غاية القباحة ولا شك ان الشيطان اغوى من فعل ذلك كما اغوى آدم وحواء فبدت لهم سوء آتهم وانستعذب الله من شره (وريشا) هو من قبيل ما حذف فيه الموصوف واقبت صفته مقامه كانه قيل ولباسا ريشا اى ذار يش وزينة تجعلون به عبر عن الزينة بالريش تشبيهاً له بالريش الطائر لان الريش زينة الطائر كما ان اللباس زينة لبني آدم كانه قيل ازلنا عليكم لباسين لباسين لباسا يزينكم فان الزينة غرض صحيح قال تعالى لتركبوهن زينة (قال الحسين الكاشغرى) در تفسير امام زاهد فرموده كه لباس آنست كه از بنه باشد وريش از بريش و كان و بيشم (لباس التقوى) اى خشية الله تعالى مبتدأ خبره قوله (ذلك خير) شبهت التقوى بالملبوس من حيث انها تستر صاحبها وتحفظه عما يضره كما يحفظه الملبوس قال قتادة والسدى هو العمل الصالح لانه يقي من العذاب كانه قال لباس التقوى خير من الثياب لان الفاجر وان كان حسن الثياب فهو يادى العورة قال الشاعر

انى كافى ارى من لاهياه * ولا امانة وسط القوم عريانا

(قال الخافظ) قلندران حقيقة بنيم چو نخرند * قباى اطلس انكس كه از هنر عارىست (وفى التفسير الفارسى ولباس التقوى) و پوشش تقوى يعنى لباسى كه براى تواضع پوشند چون بشمين اوجاهى درشت ذلك خير آن بهتر است كه از لباسهاى نرم وفى الحديث من رقى ثوبه رقى دينه وقيل اول من لبس الصوف آدم وحواء حين خرجا من الجنة وكان عيسى عليه السلام يلبس الشعروياً كل من الشجر ويبيت حيث امسى فلبس الصوف والشعر علامة للتواضع وفيه تشبه بالمساكين والعامل من اختار ما اختاره الصالحاء (قال الصائب) جمعى كه پشت كرم بعشق نيند * نازم ورومنت سنجاب ميكشند * واعلم ان لكل جزء من اجزاء الانسان لباسا يوارى سوء ذلك الجزء من ظاهره وباطنه فلباس الشريعة يوارى سوء الافعال القبيحة باحكام الشريعة فى الظاهر وسوء الصفات الذميمة النفسانية والحيوانية باداب الطريقة فى الباطن والتقوى هو لباس القلب الروح والسر والخفى فلباس القلب من التقوى هو الصدق فى طلب المولى يوارى سوء طبع الدنيا وما فيها ولباس الروح من التقوى محبة الحق تعالى يوارى به سوء التعلق بغير المولى ولباس السر هو شهود انواع اللقا يوارى به سوء رؤية ماسوى الله تعالى ولباس الخفى هو البقاء بهوية الحق يوارى به سوء هوية الخلق يعنى همه تعينات مضحكة ومبلاشى كرد و حجاب بتداز سر موجودات متكبر در كشيده اند و مرئى الملك اليوم بر غرقة وحدت وقهار جلوه نمايد * ملك ملك اوست او خود ما لكست * غير دانش كل شئى هالكست * كل شئى ما خلا الله باطل * ان فضل الله غيم هاطل * ملك آمل پيش وجهش نيست * هستى

اندر يسخني خود طرفه ايسته (ذلك) اي ائزال لباس (من آيات الله) الدالة على فضله ورحمته (العلم
 يذكرون) فيعرفون نعمته حيث اغناهم باللباس عن خصف الورق او يتعطلون فيقورعون عن القبايح
 نحو كشف العورة وفي الامرار المحمدية العالم مشهور بالارواح فليس فيه موضع يت ولا زاوية الا وهو معذور
 بما لا يعلمه الا الله وما يعلم جنود ربك الا هو قال حجة الاسلام في كتابه معراج السالكين والدليل على ذلك امر
 النبي عليه السلام بالتستر في الخلوة وان لا يجامع الرجل امرأته عريانين وكان الحسن والحسين وعبد الله
 ابن جعفر يدخلون الماء وهليم السراويلات تسترا عن سكان الماء يحكي عن احمد بن حنبل قال كنت يوما
 مع جماعة يتجردون ويدخلون الماء فاستعملت خبر النبي عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر
 فالايدخل الحمام الا بتمزق لم يتجرد فرايت تلك الليلة في المنام كان قائلاً يقول ابشرا احمد فان الله تعالى
 قد غفر لك باستعمال السنة قتلت ومن انت قال انا حبيباً ثيل فقد جعلك الله اما مائة دي بك قال
 في الشريعة وينرى بلبس الثياب ستر العورة والعيب الواقع في البدن والتزين بها توددا الى اهل الاسلام لالخط
 النفس فان ذلك اللبس تلك النية يصفي وينور العقل عن الكدورات تصفية بحيث لا يشوبه شيء من اهوية
 النفس وحظوظها ويؤجر عليه تلك النية قيل الاعمال البهيمية ما كان بغير نية فعلى العاقل جمع الهمم بحيث
 لا يسخ في السر ذكر غيره تعالى (يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان) اي لا يوقعنكم في الفتنة والهنة بان يمنعكم
 من دخول الجنة باغوائكم (كما اخرج ابو بكر من الجنة) نعمت لمصدر محذوف اي لا يفتننكم فتنة مثل فتنة
 اخراج ابو بكر من الجنة فانه اذا قدر بكيد على ازالها ما فان بقدر على ازال اولاده اولي فوجب
 عليكم ان تحتزوا عن قبول وسوسته والتهوى في اللفظ للشيطان والمعنى نهيهم عن اتباعه والافتتان به وهو
 ابلغ من لا تقبلوا فتنة الشيطان (ينزع عنهما لباسهما) حال من ابو بكر وعن ابن عباس رضى الله عنه
 ان لباسهما كان من الظفر اي كان يشبه الظفر فانه كان مخلوقاً عليهم ما خلقه الظفر واستنزع اللباس الى
 الشيطان مع انه ليس اثر ذلك لكونه سبباً في ذلك النزاع (ليبرهما سوء آتاهما) اي ليظم رلهم ما عوراهما وكانا قبل
 ذلك لا يريانها من انفسهما ولا احدهما من الآخر كما روى ان آدم كان رجلاً طويلاً وكانه فتحة صقوك كثير
 شعر الرأس فلما وقع بالخطيئة بدت سوءه وكان لا يراها فانطلق هارياً في الجنة فغرضت له شجرة من شجر الجنة
 فحبسته بشعره فقال لها ارسلي فقاتلست مرسلتك فتاداه ربه يا آدم امي نفر قال لا ولكني استحييت (انه)
 اي الشيطان والنساء (براكم هو وقبيله) اي جنوده وذريته (من حيث لا ترونهم) من لا بد آغاية الرؤية وحيث
 ظرف لمكان انتفاء الرؤية ومعناه بالفارسية ازجاي كه شما اورا نمي بينيد يعني اجسام ايشان از غايت رقت
 واطافت در نظر شما نمي آيد وايشان اجسام شمار بواسطة غلظت وكثافت مي بينند حذر از چنين دشمن
 لازمست (وفي المنشوي) ازني برخوان كه ديوي و قوم او * مي يند از حال اندي خفيه بو * از رهى كه
 انس ازان آگاه نيست * زانكه محسوس درين اشياء نيست * مسلكي دارند در ديدنه درون *
 مازدديهاى ايشان سر نكوتن * دمدم ضبط و زيانى ميكنند * صاحب نقب و شكاف و ده زنتد *
 و رؤيتهم ايانا من حيث لا نراهم في الجملة اي في بعض احوالهم وهو حال بقا ثمهم على صورهم الاصلية لا يقتضي
 امتناع رؤيتنا اياهم بان يتناولوا كما نواتر من ان بعض الناس رأى الجن جهاراً علناً قال في أحكام المرحان
 في احكام الجن لو كشف الله اجسامهم وقوى شعاع ابصارنا رأيناهم ولو كشفهم شعاع ابصارنا على ما هو عليه
 من غير ان يقوى رأيناهم الا ترى ان الريح مادامت رقيقة لطيفة لا ترى فاذا كثفت باختلاف الغبار رأيناها
 ولم يمنع دخولهم في ابداننا كما يدخل الريح والنفس المتروك الذي هو الروح في ابداننا من التحرق والتخلخل
 وفي الحديث ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وقد يحتجناج في ابرآء المصروع ودفع الجن عنه الى
 الضرب فيضرب بعضا قوبة على رجليه نحو ثمانية اوار بعامة ضربة اواقل او اكثر والضرب انما يقع على الجنى
 ولا يمحى به المصروع ولو كان على الانسى لقتله و كذا يجوز دخولهم في الاجار اذا كانت محلة كما يجوز
 دخول الهواء فيهما فان قلت لودخل الجن في جسد ابن آدم لتداخلت الاجسام ولا حترق الانسان فالت
 الجسم اللطيف يجوز ان يدخل الى مخارج الجسم الكثيف كالهواء الداخل في سائر الاجسام ولا يؤدى ذلك
 الى اجتماع الجواهر في حيز واحد لانها لا تجتمع الا على طريق المجاورة لا على سبيل الملول وانما يدخل على

في اجسامنا كما يدخل الجسم الرقيق في الظروف والجن ليسوا بشيء محروقة بل هم خلقوا من نفس الارض التي خلق آدم من التراب فالنسبة باعتبار الجزء الغالب قال في بحر الحقائق الاشارة انهم انما يرونكم من حيث البشرية التي هي منفصلة الصفات الحيوانية وانكم محجوبون بهذه الصفات عن رؤيتهم لان من حيث الروحانية التي هي منشأ علوم الاسماء والمعرفة فانهم لا يرونكم في هذا المقام وانتم ترونهم بالنظر الروحاني بل بالنظر الرباني انتهى ثم قوله انه يراكم لتعليل للنهي ببيان انه عدو صعب الاحتراز عن ضرره فان العدو الذي يراك ولا تراه شديد المؤنة لا يتخلص منه الا من عصمه الله فلا بد ان يكون العاقل على حذر عظيم من ضرره فان قيل كيف نخافهم ونحترز عنهم ونحن لانراهم قلنا انهم يعمرونهم بما ربه اعيانهم وانما امرنا بدفع وسوستهم وعدم قبول ما القاها في قلوبنا بالاستعاذة منه الى الله تعالى روى عن ذي النون المصري انه قال ان كان هو يراك من حيث لا تراه فان الله يراه من حيث لا يريه الله فاستعن بالله عليه فان كيد الشيطان كان ضعيفا (انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون) بما وجدنا بينهم من التناسب في الخذلان والغواية فصار بعضهم قرين بعض واعاوه قالا ولياء جمع ولي بمعنى الصديق ضد العدو يقال منه تولاه اي اتخذه صديقا وخليلا وذكر عن وهب بن منبه انه قال قال الله تعالى ابليس ان يا في محمد عليه السلام ويحببه عن كل ما يسأله فجاء على صورة شيخ ويده عمكازة فقال له من انت قال انا ابليس قال لماذا جئت قال امرني ربي ان آتيك واجيبك فاخبرك عما تناساني فقال عليه الصلاة والسلام فكم اعداؤك من امتي قال خمسة عشران يا محمد وامام عادل وغنى متواضع وتاجر صدوق وعالم متخشع ومؤمن ناهض ومؤمن رحيم القلب وثابت على التوبة ومتورع عن الحرام ومديم على الطهارة ومؤمن كثير الصدقة وحسن الخلق مع الناس ومن ينفع الناس وحامل القرء ان مديم عليه وقائم الليل والناس نيام قال فيكم رفقاؤك من امتي فقال عشرة سلطان جائر وغنى متكبر وتاجر خائن وشارب الخمر والقاتلات وصاحب الربا وآكل مال اليتيم وآكل الربا ومانع الزكاة والذي يطيل الامل فهو لاهل واصحابي واخواني فظهر ان الشياطين كما انهم اولياء لاهل الكفر كذلك هم اولياء لمن هو في حكم اهل الكفر من اهل المعصية ونسأل الله العناية والتوفيق ويحيى ان الحديث ابليس تدرى ايهم بن زكرياء عليه ما السلام فقال اني اريد ان افصح قال كذبت انت لا تنصحن ولكن اخبرني عن بني آدم قال هم عندنا على ثلاثة اصناف الصنف الاول منها فاشد الاصناف علينا نقبل عليه حتى نقتله ونجعله منه ثم يفرغ الى الاستغفار والتوبة فيفسد علينا كل شيء ادر كما منه ثم نعود له فيعود فلا نحن نياس منه ولا نحن ندره منه حاجتنا ف نحن من ذلك في عناه واما الصنف الثاني فهم في ايدينا بمنزلة الكرة في ايدي صبيانكم نتلقهم كيف شئنا قد كفونا انفسهم واما الصنف الاخر فهم مثلنا معصومون لا نقدر منهم على شيء قال يحيى على ذلك هل قدرت مني على شيء قال لا الامر واحدة فانك قدمت طعاما نأكله فلم ازل اشهيه اليك حتى اكلت منه اكثر مما تريد ففتت تلك الليلة فلم تقم الى الصلاة كما كنت تقوم اليها فقال له يحيى لاجرم اني لا اشبع من طعام ابد اقال له الخبيث لا انصح آديا بعدك ولقي يحيى بن زكريا ابليس في صورته ايضا فقال له اخبرني من احب الناس اليك وابغض الناس اليك فقال احب الناس الى المؤمنين البخیل وابغضهم الى الفاسق السخي قال يحيى وكيف ذلك قال لان البخیل قد كفا في بخله والفاسق السخي يتخوف ان يطلع الله عليه في سخطه فيقبله ثم ولي وهو يقول لولا انك يحيى لم اخبرك كذا في آكام المرجان في احكام الجان (واذا فعلوا) اي كلفهم قریش (فاحشة) اي فعله متناهية في القبح كعبادة الصنم وكشف العورة في الطواف ونحوهما (قالوا) جوابا للناهي عنها مخفين على حسنبا بامر من الاول تقليد الاباء وهو قولهم (وجدنا عليها آياتنا) والثاني في الاقتراء على الله وهو قولهم (والله امرنا بها) فاعرض الله تعالى عن ردا احتجاجهم الاول لظهور فسادهم فان التقليد لا يعتبر دليلا على صحة الفعل الذي قام الدليل على بطلانه وان كان معتبرا في غيره ورد الثاني بقوله (قل ان الله لا يابا امر بالفسق) لان عادته تعالى جرت على الامر بمحاسن الافعال والحث على مكارم الخصال (اتقولون على الله ما لا تعلمون) انه امرنا بكم بذلك وذلك لان طريق العلم اما السماع من الله تعالى لمبدأ آي من غير توسط رسول يبلغهم ان الله تعالى امرهم بذلك وانتفاؤه ظاهرا وما المعرفة بواسطة الانبياء وهم يتكرون نبوة الانبياء على الاطلاق فلا طريق لهم الى العلم باحكام الله تعالى فكان قولهم والله امرنا بها قولنا على الله بما لا يعلمون وهو اي قوله اتقولون من تمام القول المأمور به والهمزة لانكار الواقع

واستقبحه والاشارة في الآية ان الفاحشة طلب الدنيا وحجبها والحرص على جمعها فان الخش الفواحش
حب الدنيا لانه رأس كل خطيئة والمعنى اذا وقع اهل الغفلة في طلب الدنيا وزينتها والتفتع بها بتلقين
الشياطين وتدبيرهم وتزيينهم فيدعوهم داع الى الله وطلبه وترك الدنيا وطلبها قالوا وجدنا عليها آياتنا على
محبة الدنيا وشهواتها والله امرنا بها اي بطلبها بالكسب الحلال قل ان الله لا يأمر بالفحشاء اي لا يأمر بحب
الدنيا والحرص على جمعها وانما يأمر بالكسب الحلال بقدر الحاجة الضرورية لقوام القلب بالقوت
واللباس ليقوم بآحق العبودية اتقولون على الله ما لا تعلمون اي انفترون على الله ما لا تعلمون آفته ولا وبال
عاقبته ولا تعلمون ان ذلك من فتنة الشيطان وتزيينه واغوائه كذا في التأويلات النجمية (وفي المنشوى)
ابن جيهان جيفه است ومردار رخمى * برجنين مردارجون باشم حريص (قل امر ربى بالقسط)
بيان للمأمور به اثرني ما اسند اليه امره به تعالى من الامور المنهى عنها والقسط للعدل وهو الوسط
من كل شئ المتجاوز عن طرفي الافراط والتفريط وفي الخبر خير الامور واسطها
وسط اذا ما شئت امر افانه * كلا طرفي قصدا لامور ذميم

(واقفوا وجوهكم) معطوف على امر بتقدير قل لثلاثين عطف الانشاء على الاخبار اي وقل لهم توجهوا
الى عبادته مستقيمين غير عادلين الى غيرها واقفوا وجوهكم نحو القبلة (عند كل مسجد) يحتل ان يكون اسم
زمان وان يكون اسم مكان اي في كل وقت سجودا ومكان سجودا والمراد بالسجود الصلاة بطريق ذكر الحز
وارادة الكل وقال الكلبي معناه اذا حضرت الصلاة وانتم في مسجد فصولا فيه ولا يقولون احدكم اصلي في مسجدى
واذا لم يكن عند مسجد فليأتى مسجد شاء وليصل فيه وفي الفروع مسجد المحلة افضل من الجامع اذا كان الامام
عالما ومسجد المحلة في حق السوق نهارا اما كان عند حافوته نهارا وليلا ما كان عند منزله قال الخداهى وهذه
الاية تدل على وجوب فعل الصلاة المكتوبة في الجماعة وفي الحديث من سمع النداء فلم يجبه فلا صلاة له
الا من عذر وصلاة الجماعة افضل من صلاة الفرد بسمع وعشرين درجة وذلك لان كل صلاة قامت في الجماعة
كصلاة يوم وليلة اذا اقيمت بغير جماعة لان فراأى اليوم واليلة سبع عشرة ركعة والارائب عشر فالجميع سبع
وعشرون قال العلماء كل ما شرعت فيه الجماعة كالفراأى والارائب ونحوهما فالسجدة فيه افضل من نواب
المصلين في البيت بالجماعة لان فيه اظهار شعائر الاسلام كما ان نواب المصلين في البيت وحدان دون نواب المصلين
في البيت بالجماعة (وادعوه) اي واعبدوه فهو من اطلاق الخاص على العام فان الدعاء من ابواب العبادة وهو
الخضوع للبارى مع اظهار الافتقار والاستكانة وهو المقصود من العبادة والعمدة فيها (مخلصين له الدين) اي
الطاعة فان صبركم اليه في الآخرة * فردا كه يشكاه حقيقت شود بديد * شرمند در هر روى كه عمل بد مجاز كرد
(كجا بد آسم) اي انشأكم ابتداء (تعودون) اليه باعادته فيجازيكم على اعمالكم والكاف في محل نصب على
انه صفة مصدر محذوف تقديره تعودون عودا مثل ما بدأكم وهو بالهمزة بمعنى انشأ واخترع وانما شبه الاعادة
بالابتداء تقريراً لا مكاناً والقدره عليها يعنى قبسوا الاعادة بالابدآ فلا تنكروها فان من قدر على الانشاء
قدروا على الاعادة اذ ليس بعنكم اشد من ابتداء خلقكم (فريقا) منصوب بما بعده (هدى) بان وفقهم للايمان
(وفريقا) نصب بفعل مضمر يفسمه ما بعده من حيث المعنى اي داخل فريقا (حق عليهم) سزاوار كشت
برايشان (الضلالة) بمقتضى القضاء السابق التابع للمشئة المبنية على الحكم البالغة (انهم اتخذوا الشياطين
اولياء من دون الله) تعليل لما قبله اي حقت عليهم الضلالة لاتخاذهم الشياطين اولياء وقبولهم مادعو اليه
بدون التأمل في التمييز بين الحق والباطل وكل واحد من الهدى والضلال وان كان يحصل بخلق الله تعالى اياه
ابتداء الا انه يخلق ذلك حسبا كتسببه للمعبود سعى في حصوله فيه (ويحسبون انهم مهتدون) اي يظنون
انهم على الهدى وفيه دلالة على ان الكافر الخطي والمعاذ سوا من حيث انه تعالى ذم المخطي الذي ظن انه
في دينة على الحق بانه حق عليه الضلالة وجعله في حكم الجاحد المعاند فعلم منه ان مجرد الظن والحسبان لا يكتفي
في صحة الدين بل لا بد فيه من الحزم واليقين لانه تعالى ذم الكفار بانهم يحسبون انهم مهتدون ولو كفى مجرد
الحسبان فيه لما ذمهم بذلك فعلى العاقل تحصيل اليقين وترك التقليد والافتدأ بما صاحب التصديق والتوحيد
فان المرء لا يعرف حاله ومقامه الا بالتعريف (ونعم ما قال الصائب) واقف نمشوند كه كم کرده اند راه *

تأهروا إن براهمني غمي رسند * وكل واحد من التقليد الباطل والشك والرياء وحب الدنيا وحب الخلق مذموم لا يجدي نفعاً وعن ذي النون رضي الله عنه قال بينما أنا في بعض جبال لكهام إذا برجل قائم يصلي السبع حوله ترتبض فلما قبلت نحوه نفرت عنه السباع فأوجرتني صلاته وقال يا أبا الفيض لوصفوت اطلببتك السباع وحنّت إليك الجبال فقلت ما معنى قولك لوصفوت قال تكون لله خالصاً حتى يكون لك مریداً قال فقلت فيم الوصول إلى ذلك قال لا تصل إلى ذلك حتى تخرج حب الخلق من قلبك كما خرج الشر منه فقلت هذا والله شديد على فقال هذا اليسر الأعمال على العارفين فولاية الخلق مطلقاً إذا كانت سبيلاً للضلالة فها طنك بولاية الشياطين سواء كانوا شياطين الانس أو شياطين الجن فلا بد من محبة الله تعالى فويل لمن جاوز محبة الله تعالى إلى محبة ماسواه وقد ذمه الله بقوله من دون الله نسأل الله تعالى أن لا يزيغ قلوبنا بعدما هدانا إلى محبته وأرشدنا إلى طريق طاعته وعبادته (يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد) الزينة وإن كانت اسماً لما يتزين به من الثياب الفاخرة إلا أن المفسرين اجتمعوا على أن المراد بالزينة ههنا الثياب التي تستر العورة استدلالاً بسبب نزول الآية وهوان أهل الجاهلية من قبائل العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة وقالوا لا تطوف في ثياب أصبنا فيها الذوب ودنسناها بها فكان الرجال يطوفون بالنهار والنساء بالليل عراة فامرهم الله تعالى أن يلبسوا ثيابهم ولا يترعوا عند كل مسجد سواء دخلوه للصلاة أو للطواف وكما قبل ذلك يدعون ثيابهم وراء المسجد عند قصد الطواف وفي تفسير الحدادي كانوا إذا قدموا منى طرح أحدهم ثيابه في رحله فان طاف وهي عليه ضرب وانتزعت منه وكانت المرأة تطوف بالليل عراة كانت تتخذ سيوراً مقطعة تشدها في حقونها فكانت السيور لا تسترها ستراتها وهذه الآية أصل في وجوب ستر العورة في الصلاة والمعنى خذوا ثيابكم لمواراة عورتكم عند كل مسجد لطواف أو صلاة قال شيخ الإسلام خواهرزاده فيه دليل على أن اللبس من أحسن الثياب مستحب حالة الصلاة لأن المراد من الزينة الثوب بطريق إطلاق اسم المسبب على السبب انتهى فآخذ الثوب واجب ولباس التجمل مسنون وكان أبو حنيفة رحمه الله اتخذ لباساً للصلاة اللبس وهو قميص وعمامة ورد آء وسراويل قيمة ذلك ألف وخمسمائة درهم بلبسه كل ليلة ويقول التزين لله تعالى أولى من التزين للناس قال الفقهاء ولا اعتبار لستر الظلمة لأن الستر وجب لحق الصلاة وحق الناس وفي التفسير الفارسي كفته اند بزبان علم ستر عورتست برای غمار و بزبان كشف حضور دلست برای عرض راز * ذوق طاعت بی حضور دل نیاید هیچ کس * طالب حق رادل حاضر برین درگاه بس (و کواواشربوا) ما طاب لكم من الاطعمة والاشربة روى ان بنی عامر في أيام حجهم كانوا لا يأكلون الطعام الا قوتا ولا يأكلون دسماً يعظمون بذلك حجهم فهم المسلمون به فتزلت والاشربة كواوا بما يأكل أهل البيات في مقام العبودية واشربوا بما يشربون كما قال عليه السلام آيت عند ربی بطعمنی ويسقينی وكان عليه السلام يخص رمضان من العبادات بما لا يخص به غيره من الشهور حتى انه كان يواصل احياً نالياً يوقر ساعات ليله ونهاره على العبادة وكان ينهى اصحابه عن الوصال فيقولون له فانك تواصل فيقول لست كاحدكم اني آيت وفي رواية اطل عند ربی بطعمنی ويسقينی وقد اختلف العلماء في هذا الطعام والشراب المذکور على قولين أحدهما انه طعام وشراب حسي بالفم قالوا وهذا حقيقة اللفظ ولا يجب العدول عنه وكان يؤتى بطعام من الجنة والشافعي ان المراد به ما يغذيه الله به من معارفه وما يعيض على قلبه من لذة مناجاته وقرعة عيظه لقربه ونعيم محبته وتوابع ذلك من الاحوال التي هي غذاء القلوب ونعيم الارواح وقرعة الاعين وبهجة النفوس حكى ان مریداً خدم الشيخ منصور الحلاج في الكعبة حين كان مجاوراً سنتين قال كان يجيئ له طعام من ارباب الخيرات فاضعه عنده ثم اجده في الصبح من غير نقصان فاطعمه فقيراً فأرأى به في السنتين اكل لقمة قال حضرة الشيخ الشهرستاني فافتاده افندي ان النبي عليه السلام إنما اكل في الظاهر لاجل امته الضعيفة والا فلا احتياج له الى الاكل والشرب وما روى من انه كان يشد الحجر فهو ليس من الجوع بل من كمال لطافته لئلا يصعد الى الملكوت فكان يشد الحجر حتى يجعل الاستمرار في عالم الارشاد قال يعني انه صلى الله عليه وسلم كان ينظر الى حدوث العالم فينتعم بتجلي البقاء انتهى كلامه (ولا تسرفوا) بتحريم الحلال فان تحريم الحلال يحقق تضييع المال وهو اسراف وبالتعدي الى الحرام بان يتناول ما حرمة الله عليه من الماء كقول والمشروب والملبوس او بافراط الطعام والشرع عليه بان يتناول

ما لا يحتاج اليه البدن في قوامه فان ذلك ايضا من قبيل الاسراف (ان الله لا يحب المفسرين) لا يرتضى
 فعلهم ولا يثنى عليهم قال بعضهم الاسراف هو ان يأكل الرجل كل ما يشتهي ولا شئ ان من كان تمام همته
 مصر وفا الى فكر الطعام والشراب كان اخس الناس واذلهم * خواجه راين كه از سحر تاشام * دارد
 اندیشه شراب و طعام * شكتم از خوش دلی و خوش حالی * كاه پرميكند كهی خالی * فارغ
 از خلد و ايمان از دوزخ * جای او من بيلست و يا سطخ * شيخ الاسلام عبد الله الانصاري فرموده كه
 اگر همه دينار اقمه سازی و در دهان درویشی نهی اسراف نباشد اسراف آن بود كه نه برضای حق تعالى
 صرف كنی * يك جوان را كه خیر دائم داشت * بنده میداد راهی در در * كای پسر خير نيست در اسراف *
 كفت اسراف نيست اندر خير * قال في التأويلات النجمية الاسراف نوعان افراط و تفريط فالافراط
 ما يكون فوق الحاجة الضرورية او على خلاف الشرع او على وفق الطبع والشهوة او على الغفلة او على ترك
 الادب او بالشراه او على غير ذلك والتفريط ان ينقص من قدر الحاجة الضرورية و يقصر في حفظ القوة والطاقة
 للقيام بحق العبودية او بايافع في اداء حق الربوبية باهلال نفسه فيضيع حقها او بضيع حقوق الربوبية بمحظوظ
 نفسه او بضيع حقوق القلب والروح والسر التي هو مستعد لحصولها بمحظوظ النفس فالمعنى لا تسرفوا
 لا تضيعوا حقوقنا ولا حقوقكم لحظوظكم انتهى وروى ان هرون الرشيد كان له طيب نصراني حاذق فقال
 لعلي بن حسين بن واقدليس في كتابكم من علم الطب شئ والعلم علما علم الاديان وعلم الابدان فقال له ان الله تعالى
 قد جمع الطب كله في نصف آية من كتابنا قال وما هي قال قوله تعالى وكلاوا شرابوا ولا تسرفوا فقال النصراني
 وهل يؤثر عن رسولكم شئ من الطب قال نعم جمع رسولنا صلى الله عليه وسلم الطب في الفاظ يسيرة قال
 وما هي قال قوله المعدة بيت الداء والحمية رأس كل داء وعودوا كل جسم ما اعتاد فقال النصراني ما ترك
 كتابكم ولا نبيكم لحالينوس طبيا وعن ابن عباس كل ما شئت والبس ما شئت ما اخطأك خصلتنا ن سرف
 ومخيلة وينبغي لاهل الرخصة ان يقتصروا على اكلتين في اليوم والليلة في غير شهر رمضان ولا لاهل العزيمة على
 اكلة واحدة فان ما فوق الاكلتين للطائفة الاولى وما فوق الاكلة الثانية تجاوز عن الحد وميل الى الانصاف
 بصفات البهائم والهند جعل ما الختم الحمية يمتنع المريض عن الاكل والشرب والكلام عدة ايام فبها اجانب
 الاحتماء اولي (قل) لما طاف المسلمون في ثيابهم واكوا اللحم والدم عبرهم المشركون لانهم كانوا يطوفون
 عراة ولا يلبسون اللحم والدم حال الاحرام فامر الله حبيبه صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم (من) استغفم
 انكار (حرم زينة الله) من الثياب وسائر ما يقبل به (التي اخرج) بمحض قدرته (عبادة) من الثياب كالقطن
 والكتان ومن الحيوان كالخرو والصوف ومن المعادن كالدرع (والطيبات من الرزق) عطف على زينة الله
 اي من حرم ايضا المستلذات من الماء كل والمشارب كاللحوم والدسم والالبان اعلم ان الرجل اذا ادى الفرائض
 واحب ان ينعم بمنظر حسن وجوار جميله فلا بأس به فغن قنع بادي المعيشة وصرف الباقي الى ما ينفعه
 في الآخرة فهو اولي لان ما عند الله خير وابق لان الاقصار على ادنى ما يكفيه عزيمة وما زاد عليه من التمتع
 وينيل اللذة رخصة ذات علم ا هذه الاية ودلت ايضا على ان الاصل في المطاعم والملابس بانواع التجملات الاباحة
 لان الاستغفم في من انكارى كما هو مذهب السافعي واكثر اصحاب ابي حنيفة فانهم قالوا ان الاصل
 في الاشياء الاباحة وذهب بعضهم الى التوقف وبعضهم الى الحظر ووجه قول القائلين بالاباحة انه سبحانه
 وتعالى غنى على الحقيقة جواد على الاطلاق والغنى الجواد لا يمنع ماله من عبده الا ما كان فيه ضرر فتكون
 الاباحة هي الاصل باعتبار غناه سبحانه وجوده والحرمة لعوارض فلم تثبت فبقى على الاباحة ووجه القول
 بالحظر ان الاشياء كلها مملوكة لله تعالى على الحقيقة والتصرف في ملك الغير لا يثبت الاباحة المالك فلما لم تثبت
 الاباحة بقى على الحظر لقيام سببه وهو ملك الغير ووجه القول بالتوقف ان الحرمة والاباحة لا تثبت
 الا بالشرع قبل ورود لا يتصور ثبوت واحدة منهما فلا يحكم فيها بحظر ولا اباحة قال عبد القاهر البغدادي
 وتفسير الوقف عندهم ان من فعل شئ قبل ورود الشرع لم يستحق بفعله من الله تعالى نوابا ولا عقابا (قل هي)
 اي الزينة والطيبات كما في التفسير الفارسي (الذين آمنوا) اي مستقرة لهم (في الحياة الدنيا) متعلق بامنوا
 او بالاستقرار الذي تعلق به للذين والمقصود الاصل من خلق الطيبات تقوية المكلفين على طاعة الله تعالى

لا تقويهم على الكفر والعصيان فهي مختصة بالاصالة للمؤمنين والكفار تبع اهم في ذلك قطعاً لمذرتهم
ولذا لم يقل هي للذين آمنوا ولغيرهم في الدنيا (خالصة يوم القيامة) لا يشاركونهم فيها غيرهم وان اشارك فيها
المؤمنون والكفار في الدنيا وانصباها على الحال من المنوي في قوله للذين آمنوا ويوم القيامة متعلق بخالصة
والاشارة في الآية من يمنحكم عن طلب كالات اخرجها الله تعالى من غيب الغيب لطواص عبادته من
الانبياء والاولياء ومن حرم عليكم نيل هذه الكرامات والمقامات فمن تصدى اطلبها وسعى لها سعيها فهي
مباحة له من غير تأخير ولا قصور وازدادة الزينة الى الله لانه اخرجهم من خزائن الطافه وحقائق اعطافه
فزين الابدان بالشرائع وآثارها وزين النفوس بالآداب واقدارها وزين القلوب بالشواهد وانوارها وزين
الارواح بالمعارف واسرارها وزين الاسرار بالطوالع واثمارها بل زين الظواهر بآثار التوفيق وزين البواطن بانوار
التحقيق بل زين الظواهر بآثار السجود وزين البواطن بانوار الشهود بل زين الظواهر بآثار الجود وزين
البواطن بانوار الوجود والطيبات من الرزق وان ارزاق النفوس بحكم افضاله وارزاق القلوب بموجب اقباله
والطيبات من الرزق على الحقيقة ما لم يكن مشوباً بمحقوق النفس وحظوظها وديكون خالصاً من مواهبه
وحقوقه قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا اي هذه الكرامات والمقامات لهؤلاء السادات في الدنيا مشوبة
بشوائب الافات النفسانية وكدورات الصفات الحيوانية خالصة يوم القيامة من هذه الافات والكدورات
كما قال ونزعنا ما في صدورهم من غل (كذلك تفصل الآيات لقوم يعلمون) اي كتفصيلنا هذا الحكم تفصل
سائر الاحكام لقوم يعلمون ما في تضاعيفها من المعاني الرائقة (قل انما حرم ربى الفواحش) اي ما فاحش
قبحه من الذنوب وتزايد وهي الكبائر (ما ظهر منها وما بطن) بدل من الفواحش اي جهرها وسرها كالكفر
والنفاق وغيرهما (والانتم) اي ما يوجب الانتم وهو يعم الصغائر والكبائر (والبنى) اي الظلم والكبر افرده بالذكر
مع دخوله في الانتم للمبالغة في الزجر عنه (بغير الحق) متعلق بالبنى مؤكده لان البنى لا يكون بالحق
(وان تشر كوا بالله) معطوف على مفعول حرم اي وحرم عليكم اشراككم به تعالى (ما لم ينزل به) اي باشر اكم
وعبادته (سلطاناً) اي حجة وبرهاناً وهو تهكم بالمشركين لانه اذ لم يجز انزال البرهان بالاشراك كان ذكر ذلك
تم تكليمهم واستنزاؤه ومعلوم انه لا برهان عليه حتى ينزل (وان تقولوا على الله ما لا تعلمون) بالاتحاد في صفاته
والافتراء عليه كقولهم والله امرنا بها وفي التأويلات النجمية الفواحش ما يقطع على العبد طريق الرب
ويمنعه عن السلوك ففاحشة العوام ما ظهر منها ارتكاب المناهي وما بطن خطورها بالبال وفاحشة
الخواص ما ظهر منها ما لا تقسم نصيب فيه ولو بذرة وما بطن الصبر عن المحبوب ولو بلطة وفاحشة الاخص
ما ظهر منها ترك ادب من الادب واتتعلق بسبب من الاسباب وما بطن منها الركون الى شئ من الدارين
والالتفات الى غير الله من العالمين والانتم هو الاعراض عن الله ولو طرفة عين والبنى هو حب غير الله فانه وضع
في غير موضعه وان تشر كوا بالله يعني وان تستعينوا بغير الله ما لم ينزل به سلطاناً اي ما لم يكن لكم به حجة ورخصة
من الشريعة المنزلة وان تقولوا على الله ما لا تعلمون اي وان تحكموا بفتوى النفس وهواها اوتقولوا بنظر
العقل على الله ما لا تعلمون حقيقته وفيه معنى آخر وان تقولوا في معرفة الله وبين احوال السائرين وشرح
المقامات واثبات الكرامات ما انتم عنه غافلون واستتم به عارفين انتهى ثم هد الله المشركين المكذابين للرسول
بقوله (ولكل امة) من الامم المهلكة (اجل) حدد معين من الزمان مضروب لهم لكم (فاذا جاء اجلهم) الضمير
لكل امة خاصة حيث لم يقل اجلهم اي اذا جاء اجلها لخاص بها والوقت المعين لنزول عذاب الاستئصال
عليهم (لا يستأخرون) عن ذلك الاجل (ساعة) اي شيئاً قليلاً من الزمان فانها مثل في غاية القلة منه اي
لا يتأخرون اصلاً وصيغة الاستفعال للاستعجال للاشعار بعجزهم وحرمانهم عن ذلك مع طلبهم له (ولا يستقدمون) اي
لا يتقدمون عليه * اجل چون فردا آيدت پيش وپس * پيش وپس نكذار دست بكنفس * زوى
ان بعض الملوك كان متفكراً يرجع ومال الى الدنيا ورياسة الملك وبني دارا وشيدها وامر بها فقرشت ونجحت
واتخذ مائدة ووضع طعاما ودعا الناس فجعلوا يدخلون عليه ويأكلون ويشربون وينظرون الى بناءه
ويتعجبون من ذلك ويدعون له وينصرفون فكث بذلك اياماً ثم جلس هو ونفر من خاصة اصحابه فقال قد ترون
مرورى بدارى هذه وقد حدثت نفسى ان اتخذ لكل واحد من اولادى مثلها فاقوا عندى اياماً ستانس

بجد بكم واشاوركم فيما تريد من هذا البناء فاقاموا عنده ابما يلهون ويلعبون وشاورهم كيف يبنى وكيف يصنع ويرتب ذلك فبينما هم ذات ليلة في لهوهم اذ سمعوا قائلين اقصى الدار يقول

يا ايها الباني النامي لميته * لاننا مبن فان الموت ~~مكتوب~~ كتوب
هذي الخلائق ان سروروا وفرحوا * فالوف حثف لدى الآمال منصوب
لا تبني ديارا لت تسكنها * وراجع نفسك كيما يغفر الحوب

فزع لذلك وفزع اصحابه فزعاً شديداً وراعهم فقال هل سمعتم ما سمعت قالوا نعم قال فهل تجدون ما اجد قالوا وما تجد قال مسكة على فؤادي وما اراه الا اعله الموت فقالوا كلا بل البقاء والعافية فبكي ثم امر بالشراب فاهريق وبالملهي فانخرجت او قال فكسرت وتاب الى الله سبحانه ولم يزل يقول الموت الموت حتى خرجت نفسه رحمه الله (قال السعدي) خواجه دربند نقش ابواخت * خانه از باي بست ويرانست (وقال) انك قرارش نكر في خواب * تا كل ونسر ين نقشاندي نخست * كردش كيفي كل رويش بريخت * خاربنان بر سر خاكش برست * والاشارة لكل امة ارجل اى لكل قوم من السائر بن الى الله والى الجنة والى النار مدة معلومة ومهلة موقته فاذا جاء اجلهم مدهم كما قدر الله في الازل لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون هذا وعد لا ولاء اسمالة لتلو بهم ووعيد لا عد آسياسة لنفوسهم كذا في التأويلات النجمية (يا بني آدم) خطاب لكافة الناس (اما) اصله ان ما ضمت كلمة ما الى ان الشرطية تأكيذا لما فيها من معنى الشرط (يا نبيكم رسل) كاتون (منكم) اى من جنسكم فهو صفة لرسول (يقصون عليكم آياتي) صفة اخرى لرسول اى يبينون لكم احكامي وشرائي ومقتضى الظاهر كلمة اذ ابدل ان ~~اكون~~ والانيات محقق الوقوع في علم الله تعالى لكنه سبق المعلوم مساق المشكوك للتنبية على ان ارسال الرسل امر جائز ولا واجب عقل لا حتى لا يقدر على عدم ارساله ولا واجب شرعاً حتى يأثم بترك ارساله لانه لا يجب على الله شيء لا عقلاً ولا شرعاً لكن مقتضى الحكمة ارسال الرسل لما فيه من الحكم والمصالح (قن) شرطية بالفسادية بس هر كه (انقي) انكم التكذيب (واصله) عمله واطاع رسوله الذي يقص آياته (فلا خوف عليكم) اى لا يخافون ما يلحق العصاة في المستقبل (ولا هم يحزنون) على ما فاتهم في الدنيا لا يستغراقهم في الاستئذ اذ جماع عدلهم متقين في دار الكرامة والرضوان (والذين كذبوا) منكم (باياتنا) يعنى تكذيب رسل كردند (واستكبروا) وكبر آوردند وتعظم كردند يعنى سر كشي نمودند (عنها) از ايمان بدلائل وحدت ما (واثك اصحاب النار) ملازمان آتش اند (هم فيها خالدون) باقى اند بقاء ابدى (هن اعظم) اى هن اعظم ظلما اى لاحد (من افترى على الله كذبا) اى من تقول عليه ما لم يقل ويدخل في القول عليه اثبات الشريك والصاحبة والولد (او كذب باياته) اى كذب ما قاله وقد جعل الله الكذب عليه والتكذيب باياته مساوياً في الاثم حيث قال (واثك) الموصوفون بما ذكر من الافتراء والتكذيب (ينالهم) برسد بديشان (نصيهم) كاتنا (من الكتاب) اى مما كتب لهم من الارزاق والاعمار (حتى اذا جاءتهم رسلنا) اى ملك الموت واعوانه (يتوفونهم) اى حال ~~كوتهم~~ متوفين لارواحهم قابضين لها وحتى ان كانت هي التي يبتدأ بها الكلام لكنها غاية لما قبلها من الفعل اى ينالهم نصيهم من الكتاب الى ان تأتيم ملائكة الموت فاذا جاءتهم (قالوا) توبيحناهم (انما كنتم تدعون من دون الله) اى اين الالهة التي كنتم تعبدونها في الدنيا وما وصلت باين في خط المصحف وحققها الفصل لانها موصولة (قالوا) اى الكفار (ضلوا عنا) اى غابوا عنا اى لا ندري مكانهم (وشهدوا على انفسهم) عطف على قالوا اى اعترفوا على انفسهم (انهم كانوا) اى في الدنيا (كافرين) اى عابدين لمن لا يستحق العبادة اصلاح حيث شاهدوا مأله وضلاله ولا تعارض بين هذا وبين قوله تعالى والله ربنا ما كنا مشركين لاحتمال ذلك من طوائف مختلفة اوفى اوقات مختلفة وفي الارشاد ولعله قصد بيان غاية سرعة وقوع البعث والجزاء كانهما حاصلان عند ابتداء التوفي كما يبنى عنه قوله عليه السلام من مات فقد قامت قيامته والافهم هذا السؤال والجواب وما يترتب عليهم من الامر بدخول النار وما جرى بين اهلها من التلاعن والتقاؤل انما ~~يكون~~ وبعد البعث لا محالة (قال) الله تعالى لهم يوم القيامة واحد من الملائكة (ادخلوا في ام) اى كاتين في جملة ام مصاحبين لهم (قد خلت) اى مضت (من قبلكم من الجن والانس) يعنى كفار الامم الماضية من النوعين (في النار) متعلق بقوله

ادخلوا وانما قدم الجن على الانس لتقدمهم عليهم في الخلقة وذلك ان الله تعالى لما خلق الجن ففهم مؤمن ومنهم
كافر فلما استولى اهل الكفر منهم على اهل الايمان حتى استأصلوهم بعث الله اليهم جنودا من الملائكة كان رئيسهم
ابليس فسلطهم الله عليهم حتى اهلكوا جميعهم ثم خلق الله آدم بعدهم لخلق منه ذريته ففهم كافر كقبايل
ومنهم مؤمن كهايل اذ كان في كل زمان منهم امة كافرة مستحقة لدخول النار وامة مؤمنة مستحقة لدخول
الجنة حتى الاثنان الى انقراض العالم كما قال عليه السلام لا تقوم الساعة وفي الارض من يقول الله الله (كلاما
دخلت امة) من الامم السابقة واللاحقة اثنان في النار (لعنت اختها) التي ضلت بالاعتقاد آتيا بدلت المشركون
المشركين واليهود والنصارى والنصارى والمجوس والمجوس وعلى هذا القياس من الابواب القادة
يقولون لعنكم الله انتم غررتمونا فالمراد الاخت في الدين والملة ولم يقل اخاه لان الله لا يخلق الا بالحق (حتى اذا
ادركوا فيها جميعا) غاية لما قبلها والمعنى انهم يدخلونها فوجافوا لاجل انفسهم بعضا من اهل النار
وتلاحقهم في النار واجتماعهم فيها واصل اذ ادركوا تداركوا ادغمت النار في الدال فاجتلبت همزة الوصل
(فالت اخرىهم) اي دخولهم الاتباع واخرى همنا بمعنى آخرة مؤثت آخر مقابل اول لامؤثت آخر معنى غير
كقوله تعالى وزراخري (لاولهم) اي لاجل اولاهم اذ الخطاب مع الله تعالى (ربنا هؤلاء اضلونا) اي سنوالنسا
الضلال عن الهدى بالقاء الشبهة علينا فافتدينا بهم (فانتهم عذابا ضعفا) اي مضاعفا (من النار) لانهم ضلوا
واضلوا (قال) الله (لكل) من الاولين والآخرين (ضعف) اما القادة فبكفرهم وتضليلهم واما الاتباع
فبكفرهم وتقليدهم فليس المراد تضعيف ما يستحق كل واحد من العذاب لانه ظلم بل تضعيفه عذاب الضلال
بان يضم اليه عذاب الاضلال والتقليد (ولكن لا تعلمون) مالككم وما السكل فربق من العذاب (وقالت اولهم)
اي مخاطبين (لاخرهم) حين سمعوا جواب الله لهم (فما كان لكم علينا من فضل) من حيث الاجتناب عن
الكفر والضلال فكيف نطمعون ان يكون عذابكم اخف من عذابنا ويكون عذابنا ضعف عذابكم والحال انا
ما الجأناكم على الكفر بل كفرتم لكون الكفر موافقا لهواكم (فذوقوا العذاب) المعهود المضاعف وهو قول القادة
على سبيل التشفي (بما كنتم تكسبون) بسبب انجبه بوديدكم كسب مي كرديد اذكروا عذاب بد بركري
ميكيد بجه دانتدين اكرتونكروى * هرجه مي كاريشي روزي بدروي * واعلم ان الكفار اهل الانكار اعرضوا
عن ارشاد الاخيراء اكتسبوا سنن سيئة وذهلوا عن السنن الحسنة التي سننها الانبياء العظام والاولياء الكرام
ثم آل امرهم الى الاعتراف بجراحتهم وضلالهم حين لا يتنع الاقرار فعلى العاقل تدارك الحال قبل حلول
الآجال وفي الحديث جددوا واما انكم والمراد الانتقال من مرتبة الى مرتبة فان اصل الايمان قد تم بالاول
ولكن الايمان على ثمانية عشرة مرتبة فالعناية من الله تعالى (وفي المنزوى) تازة كن نه از كفت سودوزيان *
اي هو ارا تازة کرده در نهان * تاهوا تازة داست واما تازة نيست * كين هو اجر قفل آن دروازه نيست *
فالله تعالى دعا الخلق الى الايمان بواسطة الانبياء عليهم السلام فن اجاب اهتدى الى طريق الجنة ومن لم يجب
سقط في النار قيل انما خلق الله النار لغلبة شغفته وموالاته كرجل يضيف الناس ويقول من جاء الى ضيافتي
اكرمه ومن لم يجئ ليس عليه شيء ويقول مضيف آخر من جاء الى اكرمه ومن لم يجئ ضربته وحبسته
ليبين غاية كرمه وهو آكد واتم من الاكرام الاول قال بعضهم نار جهنم خير من وجهه وشر من وجهه كذا غرود
شر في اعينهم وبرر وسلام على ابراهيم كالسوط في يد الحاكم السوط خير لا طاعني وشر لا مطيع فن اراد ان يسلم
من عذاب النار فعليه بطريق الاختيار وكان المولى جلال الدين قدس سره يعظ يوما لاهل قرامان ويحكي
ان من كان عاميا ومات قبل التوبة من العصيان فانه يدخل النار بعدله تعالى فبعد احتراقه بقدر خطاه
يخرج به الله تعالى منها ويعتقه ويدخله الجنة فقال شخص كان في ذلك المجلس ليت هذا حصل قبل ان يهدم
عرض المرويكسر فادع الله تعالى ايها المولى حتى يشرفنا بالجنة قبل انكسار الاعراض نسأل الله تعالى
ان يعاملنا بلطفه وكرمه انه ولي الهداية والتوفيق (ان الذين كذبوا باياتنا) وهي الحجج الدالة على اصول الدين
من التوحيد وبهجة الانبياء والبعث والجزاء (واستكبروا عنها) اي تعظموا وترفعوا عن الايمان بها والعمل
بمقتضاها وهم الكفار (لا تفتح) التشديد لكثرة الابواب (لهم ابواب السماء) اي لا تقبل ادعيتهم ولا اعمالهم
اولا تعرج اليها وارواحهم كاهوشان ادعية المؤمنين واعمالهم وارواحهم وفي الحديث ان روح المؤمن يعرج

بها الى السماء فيستفتح لها فيقال مرحبا بالنفس الطيبة التي كانت في الجسد الطيب الى ان انتهت الى السماء السابعة ويستفتح لروح الكافر فيقال لها ارجعي ذمية فيهوى بها الى سجين وهو مقر ابليس الاب السبعة تحت الارض السابعة فالارواح كلها سعيدة هادئة متصلة باجسادها فتعذب الارواح وتذلم الاجساد منه كالشمس في السماء ونورها في الارض واعلم ان ارواح العصاة من المؤمنين تكون بين السماء والارض بعضها في الهوى وبعضها في اذنية القبور الى سبعة ايام الى سنة الى غير ذلك من الزمان حتى تصعد وتخلص بدعوات الاحياء وامداد الحسنات وتصل الى المقر السماوي الديني (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط) اي حتى يدخل ما هو مثل في عظم الجرم وهو البعير في ما هو مثل في ضيق المسلك وهو ثقب الابرة وذلك مما لا يكون فكذلك ما توقف عليه * هر كاري موقوف محالست محالست * والعرب اذا ارادت نأكد النفي علقته بما يستحيل كونه كما قال الشاعر

اذا شاب الغراب انت اهلني * وصار القار كاللبن الحليب

والجمل زوج الناقة وانما يسمى جملا اذا رجع الى اذ دخل في السنة السابعة فانه يقال له في السنة السابعة وباع وللانبي رابعة بالتحفيف والخياط ما يخاط به قسم الخياط بالفارسية شوراخ سوزن وقرى الجمل بضم الجيم وتشديد الميم وهو الحبل الغليظ من القنب او حبل السفينة التي يقال له اقلنس وهي حبال مجموعة مفتولة (وكذلك) اي مثل ذلك الجزاء القطيع وهو الحرمان من الجنة (تجزى الجرمين) اي جنس الجرمين قد دخلوا في زميرهم دخول اوليا (لهم من جهنم مهاد) من جهنم حال من مهاد ومعناه فراش من النار يضطجعون ويقعدون فيه (ومن فوقهم غواش) اي اغطية جمع غاشية وهو ما يغشى الشيء ويستتره ومعنى الآية الاخبار عن احاطة النار بهم من كل جانب حيث كانت غطاء لهم ووطاء وفي الحديث الكافر يكسى لوجين من نار في قبره (وكذلك) اي مثل ذلك الجزاء الشديد وهو التعذيب بالنار (تجزى الظالمين) ولما كان التعذيب المؤبد بنار جهنم اشد العقوبات دل ذلك الظلم معه على انه اعظم الاجرام واعلم ان قوت النعيم ابسر من مقاساة الجحيم والمصيبة العظمى هي الخلود وذكر عند الحسن البصري ان آخر من خرج من النار رجل يقال له هند عذب الف عام ينادى يا حنان يا منان فبكي الحسن وقال ليتني كنت هنادا فتعجبوا منه فقال ويحكم ليس يوما يخرج والاشارة ان الذين كذبوا باياتنا وهي السن الحسنة المنزل على الانبياء وما اظهره الله تعالى على يد الاولياء من الكرامات والمعلوم اللدنية فانكروها واستكبروا عنها اي تكبروا عن قبولها والايان بها لا تفتح لهم ابواب السماء اي ابواب سماء القلوب الى الحضرة ولا يدخلون الجنة اي جنة القرية والوصلة حتى يلج الجمل اي جل النفس المتكبرة في سم الخياط وهو مدخل الطريقة التي بها تربي النفوس الامارة وتزكى لتصلر مطمئنة تستحق بها خطاب ارجي الى ربك فالعنى ان النفس المتكبرة لما صارت كالجل لتكبرها لا تصلح لدخول جنة الحقيقة الا بعد تركيتها باحكام الشريعة وآداب الطريقة حتى تصير بالترتبة في ازالة الصفات الذميمة وقطع تعلقات ما سوى الله تعالى ادق من الشعر بالاف مرة فيلج في سم خياط الفناء فيدخل الجنة جنة البقاء فافهم جدا وكذلك تجزى الجرمين الذي اجره مواعلي انفسهم الضعيفة اللطيفة حتى صارت من الاوزار كالجل بان تجعل لهم من جهنم المجاهدة والرياسة فراشا وقوله لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش يعني من مخالفة النفس وقمع الهوى بكون فراشهم ولحافهم حتى تحيط بهم فتذيبهم لا تحرق منهم انايتهم مع افعال اوزارهم ليستحقوا دخول الجنة وكذلك تجزى الظالمين يعني بهذه الطريقة نضع عنهم اوزارهم ونزد مظالمهم في الدنيا ليردوا القيامة مستعدين لدخول الجنة ومن لم تجزه في الدنيا بهذه الطريقة فنجزه في الآخرة كما قال ولنديقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر في الآخرة لعلهم يرجعون فيه كذا في التاويلات النجمية فالجهاذة وسلول طريق التصفية من دأب الاختيار ذكر عن ابراهيم ابن ادهم انه لما اراد ان يدخل البادية اتاه الشيطان نخوفه ان هذه بادية مهلكة ولا زاد معك ولا مركب فعزم على نفسه رجه الله ان يقطع البادية على تجرده ذلك وان لا يقطعها حتى يصل تحت كل ميل من اميالها الف ركعة وقام بما عزم عليه وبقي في البادية اثنتي عشرة سنة حتى ان الرشيد حج في بعض تلك السنين فرأه تحت ميل يصلي فقيل له هذا ابراهيم بن ادهم فانه فقال كيف تجدك يا ابا اسحق فانشد ابراهيم بن ادهم يقول

نرفع دنيا بابتزيق ديننا * فلا ديتنا بيق ولا ما نرفع
فطوبى لعبد آثر الله ربه * وجاء بدنياه لما يتوقع

(قال الحافظ) دع التسكاسل نغم فقد جرى مثل * كذا دراهروان جسيست وچالاكي (والذين آمنوا)
بالات (وعملوا الصالحات) أي الأعمال الصالحات التي شرعت بالآيات وهي ما يريد به وجه الله تعالى
(لأنكلف نفسا الواسعها) أي طاعتها وقدرتها هو اعتراض بين المبتدأ والخبر للدلالة على أن استحقاق
الخلود في النعيم المقيم بسبب اتصافهم بالإيمان والعمل الصالح على حسب ما نسعه طاعتهم ^{حسبهم} بسذلوا
مجهودهم فيه (أو تلك أصحاب الجنة) ملازمان بهشت اند (هم فيها خالدون) حالهم في الجنة أنهم أبداً في الجنة
(ونزعنا) النزع قلع الشيء عن مكانه (ما في صدورهم) قلوبهم (من غل) وهو الحقد الكائن لبعض الخلق
في الصدور أي نخرج من قلوبهم أسباب الحقد الذي كان لبعضهم في حق بعض في الدنيا ^{بالحقد} فإما نحن
من التعلق بالدنيا وما فيها وبانقطاع تلك العلاقة انتهى ما يتفرع عليه من الحقد ومن جله نسبته إلى أهل
الجنة كان باقي الوسواس إلى قلوب بني آدم في الدنيا وقد انقطع ذلك في الآخرة بسبب أن الشيطان لما استغرق
في عذاب النيران لم يتفرغ لائقاء الوسوسة في قلب الإنسان ويجوز أن يكون المراد تطهر قلوبهم من الغل نفسه
حتى لا يكون بينهم إلا التواديع لا يحسد بعض أهل الجنة بعضاً إذا رآه أرفع درجة منه ولا يغتم بسبب حرمانه
من الدرجات الرفيعة العالية قال ابن عباس رضي الله عنه نزلت هذه الآية في أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وطهمة
والزبير وابن مسعود وعمار بن ياسر وسلمان وأبي ذر بنزع الله في الآخرة ما كان في قلوبهم من غش بعضهم لبعض
في الدنيا من العداوة والقتل الذي كان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر الذي اختلفوا فيه فدخلوا
أخواناً على سرر متقابلين * بالصافي شوازيه طبع بدرأى * كد صفائي ندهد آب تراب آلوده
(تجبري من تحتهم) أي من تحت شجرهم وغرفهم (الأنهار) زيادة في لذتهم وسرورهم (وقالوا) أي أهل
الجنة إذا رأوا منازلهم (الحمد لله الذي هدانا) بفضل (لهذا) أي الدين وعمل جزاءه هذا (وما كنا لنهتدي) أي
لهذا المطلب الأعلى (لولا أن هدانا الله) ووقتنا له * كبردقة لطف قوتها يدراه * ازراه قوتها يكس نكردد
آگاه * آنکه برده رسند وباد رفتن * توفيق رفيق نشد واديله * روى عن السدي أنه قال في
هذه الآية أن أهل الجنة إذا سيقوا إلى الجنة وجدوا عند بابها شجرة في أصل ساقها عينان فشربوها من
أحدها ما في صدورهم من غل وهو الشراب الطهور واغتسلوا من الأخرى فخرت عليهم نضرة النعيم
فلم يشعروا ولم يشعروا بعد أبادوا الشعث انتشار شعر الرأس والاشعث مغبر الرأس ويقال شعث جسمه يشعب
بالضم إذا تغير وشربوا واغتسلوا ويشعروهم خزنة الجنة قبل أن يدخلوها بأن يقولوا لهم ان تلبسكم الجنة
أورتموها بما كنتم تعملون فإذا دخلوها واستقروا في منازلهم منها قالوا الحمد لله الآية واعلم أن الغل ظلمة
الصفات البشرية وكدرتها وطهارة القلوب بنور الإيمان والأرواح بماه العرفان والأسرار بشراب طهور
تجلى صفات الجمال وليس في صدور أهل الحقيقة من غل وغش أصلاً في الدنيا ولا في العقبى (لقد جاءت رسل
ربنا) جواب قسم مقدراى والله لقد جاءوا (بالحق) فالله للتعبية ولقد جاءوا ملتبسين بالحق فهي للملابسة بقوله
أهل الجنة حين رأوا ما وعدهم الرسل عياناً واستقروا فيه انظروا السكال نشاطهم ومروهم قال الحدادى
شهادة منهم بتبليغ الرسل الحق اليهم أي جاؤا بالصدق فصدقناهم (ونودوا أن تلبسكموا الجنة) يعني أن الملائكة
ينادونهم حين رأى المؤمنون الجنة من بعيد بأن يقولوا لهم ان تلك التي رأيتموها هي الجنة التي وعدتم بها
في الدنيا فان مفسرة أو مخففة وتلك مبتدأ أشير به إلى ما رآه من بعيد والجنة خبره واللام فيها العهد (أورتموها)
أي أعطيتوها وبالجملة حال من الجنة (بما كنتم تعملون) في الدنيا من الأعمال الصالحة أي بسبب أعمالكم
فإن قيل هذه الآية تدل على أن العبد يدخل الجنة بعمله وقد قال عليه السلام لن يدخل الجنة أحدكم بعمله
وأنما تدخلونها برحمة الله تعالى وفضله فما وجه التوفيق بينهما الجيب بأن العمل لا يوجب دخول الجنة لذاته
وأنما يوجب من حيث أنه تعالى وعد للعاملين أن يتفضل بهم بمحض رحمته وكمال فضله وإحسانه ولما كان الوعد
بالفضل في حق العاملين بمقابله عملهم كان العمل بمنزلة السبب المؤدى إليها فذلك قيل أورتموها بأعمالكم
كذا في حواشي ابن الشرح وفي الخبر أنه يقال لهم يوم القيامة جاوزوا الصراط بعفوى وأدخلوا الجنة برحمتي

واقسموها بأعمالكم وهي جنة الاعمال وهي التي ينزل الناس فيها بأعمالهم فمن كان افضل من غيره في وجوه
التفاضل كان له من الجنة اكثر سواء كان التفاضل بهذه الحسنة دون الفضول او لم يكن فان من عمل الاولى جنة
يقع التفاضل فيها بين اصحابها وورد في الحديث الصحيح عن النبي عليه السلام انه قال لبلال يا بلال م سبقني الى
الجنة فما وطئت منها موضعا الا سمعت خشخشة لك فقال يا رسول الله ما حدثت قط الا قوضت وما قوضت
الا صليت ركعتين فقال عليه السلام بهم ما فعلنا انها كانت مخصوصة بهذا العمل فان من فريضة ولا نافلة ولا فعل
خير ولا ترك حرم ومكروه الا وله جنة مخصوصة وتعيم خاص يناله من دخلها والتفاضل على مراتب فمنها بالسن
ولكن في الطاعة والاسلام فيفضل الكبير السن على الصغير السن اذا كانا على مرتبة واحدة من العمل ومنها
بالزمان فان العمل في رمضان وفي يوم الجمعة وفي ليلة القدر وفي عشر ذي الحجة وفي عاشوراء اعظم من سائر
الزمان ومنها بالمكان فالصلاة في المسجد الحرام افضل منها في مسجد المدينة وهي من الصلوات في المسجد الاقصى
وهي منها في سائر المساجد ومنها بالاحوال فان الصلاة بالجماعة افضل من صلاة الشخص وحده ومنها بنفس
الاعمال فان الصلاة افضل من امانة الاذى ومنها في العمل الواحد فالمتصدق على رجه صاحب صلة رحم
وصدقة وكذا من اهدى هدية اشرف من اهل البيت افضل ممن اهدى لغيره او احسن اليه ومن الناس
من يجمع في الزمان الواحد اعمالا كثيرة فيصرف سمعه وبصره ويده فيما يتقنى في زمان صومه وصدقته
بل في زمان صلاته في زمان ذكره في زمان نيته من فعل وترك فيؤبر في الزمان الواحد من وجوه كثيرة فيفضل
غيره عن ليس له ذلك ومن الجنات جنة اختصاص الهى وهي التي يدخلها الاطفال الذين لم يبلغوا حد العمل
وحده من اول ما يولد اى ان يستهل صارخا الى انقضاء ستة اعوام ويعطى الله من شاء من عباده من جنات
الاختصاص ما شاء ومن اهلها المجانين الذين ما عقلوا ومن اهلها اهل التوحيد العلمى ومن اهلها اهل القنات
ومن لم يصل اليهم دعوة رسول ومن الجنات جنة ميراث يناله اكل من دخل الجنة ممن ذكرنا ومن المؤمنين
وهي الاماكن التي كانت معينة لاهل النار لودخلوها وفي الحديث كل اهل النار يرى منزله في الجنة فيقولون
لو هدا الله فيكون عليهم حسرة وكل اهل الجنة يرى منزله في النار فيقولون لو لان الله هدانا واعلم ان الجنة
صورته ومعنوية تصويرية محسوسة مؤجلة ومعنوية معقولة مججلة واهلها اهل الفناء في الله والبقاء بالله
(قال الحافظ) جنت تقدست ابن جاعش وعيش وحضور * زانك در جنت خدا بر بند تو سيدك *
اللهم شرفنا بالجنات انك انت المنان (ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار) سرور اجمعهم وشجاعة باصحاب النار
وتحسیرهم لا مجرد الاخبار بجمالهم والاستخبار عن حال مخاطبتهم ووجه تسير المناذلة والمكاملة بين اهل
الجنة واهل النار مع ان بعد ما بين الجنة والنار لا يعلم مقداره الا الله تعالى اذ كل درجة من درجات الجنات
يقابلها دركة من دركات النيران فای درجة فيها العامل بسبب عمل يستحق تارك ذلك العمل بسبب تركه اياه
درکه من دركات الجحيم فيكون اهل الدرجة مشرفا على اهل الدركه التي تقابلها كما قال تعالى فاطلع فراه
في سوا الجحيم فامكن لهم تقريع اهل النار وتحسیرهم بقولهم (ان) تفسيره للمنادي له لان النداء في معنى
القول او مخففة (قد وجدنا ما وعدنا ربنا) من الثواب والكرامة (حقا) بالقارسية راست بود درست (فهل وجدتم
ما وعد ربكم) من العذاب والوعيد يستعمل في الخير والشر (حقا) حذف المفعول من الفعل الثاني حيث لم يقل
ما وعدكم كما قال ما وعدنا اسقاطا لهم عن رتبة التشريف بالخطاب عند الوعد (قالوا نعم) اى وجدناه حقا
فاعترفوا في وقت لا ينهمم الاعتراف ولذا قيل * كنون بايد اى خفته بيدار بود * جوهر لاندرا در آرزو خوابت
چه سود * قوبش از عقوبت در عفو كوب * كه سودى ندارد فغان زير چوب (فاذن) پس او زاده (مؤذن)
او زاده نده وهو ملك ينادى من الله تعالى نداء يسمعه كل واحد من اهل الجنة واهل النار وقيل هو صاحب
الصور اى اسرافيل عليه السلام (بينهم) منصوب باذن اى اوقع ذلك الاذان بين الفريقين اى في وسطهم
(ان) تفسيرية لان التأذين في معنى القول او مخففة (لعنة الله) استقرت (على الظالمين) اى على الكافرين
دون المؤمنين لان الظلم اذا ذكر مطلقا يصرف الى الكمال وكمال المظلم هو الشرك وهو اخبار وقيل هو ابتداء
لعن منه عليهم (الذين يصدون) يعرضون فهو لازم لان جعله متعديا بمعنى ينعون الناس يحوج الى تقدير
المفعول ولا يصار اليه من غير ضرورة (عن سبيل الله) اى عن الدين الذى هو طريق الله الى جنته والسبيل

والسبيلة الطريق وما وضع منه كذا في القاموس (ويغنونها عوجا) أي يغنون لها عوجا بان يصفوها
بالزنج والميل عن الحق وهي ابعث شي منها (وهم بالآخرة كافرون) جاحدون بالبعث بعد الموت فلما كان
الظالمين بمعنى الكافرين كانت الاوصاف الجارية عليه من قبيل الصفات المؤكدة فان الظالم وصف في الآية
بثلاث صفات مختصة بالكفار الاولى كونهم صادين معرضين عن سبيل الله والثانية كونهم طالبين امانة سبيل
الله ودينه الحق وتغييره الى الباطل بالقاء الشكوك والشبهات في دلائل حقيقته والثالثة كونهم منكبين للآخرة
مختصين بهذا الوصف وكل واحدة من هذه الصفات الثلاث مقررة لظلمهم بمعنى الكفر والاشارة ونادى اصحاب
الجنة أي ارباب المحبة اصحاب النار يعني نار الطبيعة ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا ^{١٤} من طلبني
وجدني فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا أي فيما قال ومن يطلب غيري لم يجدي قالوا نعم ^{١٥} جدنا حقا
فأذن مؤذن العزة والعظمة بينهم ان لعنة الله على الظالمين الذين وضعوا استعداد
وصرفوه في غير مصرفه الذين يصدون أي وهم الذين يصدون القلب والروح عن سبيل الله وطلبه ويغنونها
عوجا أي يصرفون وجوههم الى الدنيا وما فيها وهم بالآخرة كافرون أي وهم ينكرون على اهل المحبة
فيما يطلبون ^{١٦} أما آخر من حسهم وهم يطلبون ما يدركون بالخواس الظاهرة دون ما في الآخرة كذا في التأويلات
النجمية فالناس على مراتب بحسب اقرارهم وانكارهم وسلوكهم وقعودهم (وفي المنوى) كود كان كرجه
يلك مكتب دراند * درسبق هريك زيك بالآثراند * خود ملائك نيزاهم متايدند * زين سبب
برآسمان صف صف شدند * فعلى السالكا الاجتهاد في طلب الحق الى ظهور مركز الحقيقة فان المطالب الاعلى
عند من يميز النقد الجيد من النهرج والزيوف وعن ذي النون رضى الله عنه قال اوحى الله سبحانه الى موسى
عليه السلام يا موسى كن كالطير الواحد في يأكل من رؤس الاشجار ويشرب من الماء القراح اوقال من الانهار
اذ اجته الليل اوى الى كهف من الكهوف استنشاسا بمن عصافى يا موسى انى آليت على نفسى
ان لا اتم لمدى عملا ولا قطعن امل من امل غيرى ولا قصمن من استند الى سوى ولا طيلن وحشة من أنس بغيري
ولا عرضن عن احب حبيبا سوى يا موسى ان الى عبدا ان ناجوى اصغيت اليهم وان نادوى اقبلت عليهم
وان اقبلوا على ادانيتهم وان دنوا منى قربتهم وان تقربوا منى كفيتهم وان والوى واليتهم وان صافوى صافيتهم
وان عملوا الى تجازيتهم انا مدبر امرهم وسائس قلوبهم ومتولى احوالهم لم اجعل لقلوبهم راحة في شيء
الا في ذكرى فهو لا مقامهم شفاء وعلى قلوبهم ضياء لا يستأنسون الا بى ولا يحيطون رحال قلوبهم الا عندى
ولا يستقر بهم قرار فى الايواء الا الى (وبينهم) أي بين الفريقين اوبين الجنة والنار (حجاب) كسور المدينة
حتى لا يقدر اهل النار ان يخرجوا الى الجنة ولئلا يتأذى اهل الجنة بالنار ولا يتنعم اهل النار بنعيم الجنة
لان الحجاب المضروب بينهما يمنع وصولا اثر احدهما الى الاخرى لانه قد جاء ان الحور العين لو نظرت واحدة
منهن الى الدنيا نظرة لامتلات الديان من ضوئها وعطرها وجاء في وصف النار ان شرارة منها لو وقعت في الدنيا
لا حرقها قال الحدادى فان قيل كيف يصح هذا التأويل في الحجاب بين الجنة والنار ومعلوم ان الجنة
في السماء والنار في الارض قيل لم يبين الله حال الحجاب المذكور في الآية ولا قدر المسافة فلا يمنع ان يكون
بين الجنة والنار حجاب وان بعدت المسافة (وعلى الاعراف) أي اعراف ذلك الحجاب أي اعاليه وهو السور
المضروب بينهما قيل هو جبل احد بوضع هذا الجمع عرف وهو كل عال مرتفع ومنه عرف الديك والقوس
سمى عرفا لانه بسبب ارتفاعه يكون اعرف مما تحقض منه (رجال) طائفة من المؤمنين تساوت حسناتهم
وسبائتهم فهم ينظرون الى النار وينظرون الى الجنة ومالهم رجحان بما يدخلهم احدى الدارين فاذا دعوا
الى السجود وهو الذى يبقى يوم القيامة من التكليف يسجدون فبحر ميزان حسناتهم فيدخلون الجنة وهو
احد الاقوال في تعيين اصحاب الاعراف وسيجي الباقي (يعرفون) صفة رجال (كلا) أي كل فريق
من اصحاب الجنة واصحاب النار (بسيماهم) أي بسبب علاماتهم التي اعلمهم الله بها كيباض الوجه وسواده
وهذا في العرصات قبل دخول الجنة والنار فان المعرفة بعد الدخول تحصل بالمشاهدة والاحساس
ولا يحتاج الى الاستدلال بسيماهم واما النداء والصرف والاثبات فبعد الدخول (ونادوا) أي الرجال وهو صفة
ثانية لرجال عدل الى لفظ الماضي تنزيلا للنداء منزلة الواقع (اصحاب الجنة ان) تفسيرية او مخففة (سلام عليكم)

يعني اذا نظروا اليهم سلوا عليهم سلام التحية والاكرام وبشروهم بالسلامة من جميع المكارة والآفات
 (لم يدخلوها) حال من فاعل نادوا اى نادوا حال كونهم لم يدخلوها (وهم يطعمون) اى والحال انهم طامعون
 في دخولها حال من فاعل يدخلوها اى نادوهم وهم لم يدخلوها حال كونهم طامعين في دخولها متوقفين له
 اى لم يدخلوها وهم في وقت عدم الدخول طامعون وسبب طمعهم انهم من اهل لاله الا الله ولا يرونها
 في ميزانهم ويعلمون ان الله تعالى لا يظلم مثقال ذرة ولو جى بذرة لاحدى الكفتين لرجحت بها لانهما في غاية
 الاعتدال فمنه ون في كرم الله وعده وانه لا بد ان يكون لكلمة لاله الا الله عناية بصاحبها فيظهر لها اثر
 عليهم عليهم الحق يقضى الله فيهم ما يشاء ثم يدخلهم الجنة برحمته وهم آخر من يدخل الجنة
 واذا ار واذا ار انطلق بهم الى نهر يقال له نهر الحياة حافظه قضب الذهب مكلل بالؤلؤ ترابه المسك
 فالقوا فيه خ الوانهم وفي نحرهم شامة بيضاء يعرفون بها ثم يؤتى بهم فيدخلون الجنة وبمعون
 مساكين اهل الجنة (قال الحافظ) هست اميدم على رغم عدو ورجزا * فيض عفوش تهدي باركنه بردوشم *
 (واذا صرفت ابصارهم تلقا اصحاب النار) اى الى جهنم وفي عدم التعرض لتعلق انظارهم باصحاب الجنة
 والتعبير عن تعلق ابصارهم باصحاب النار بالصرف اشعار بان التعلق الاول بطريق الرغبة والميل والثاني
 بخلافه وفي تفسير الزاهد اى ان الملك يصرف ابصارهم اليهم بامر الله تعالى (قالوا) متعوذين بالله تعالى من سوء
 حالهم (ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) اى في النار اى يدعون بذلك خوفا من الله تعالى لاجل معاصيهم
 والقول الثاني في تعيين اصحاب الاعراف انهم الانبياء اجلسهم الله على اعلى ذلك السور مجيذا لهم عن سائر اهل
 القيامة ليكونوا مشرفين على اهل الجنة واهل النار مطلعين على احوالهم ومقادير ثوابهم وعقابهم شاهدين
 على اعمهم وعلى هذا قوله لم يدخلوها وهم يطعمون حال من مفعول نادوا وهو اصحاب الجنة لان طمع دخول
 الجنة لا يلبق باشراف اهل الموقف اى نادى اشراف اهل الموقف وهم على الاعراف اصحاب الجنة حال كون
 اصحابهم لم يدخلوها وهم طامعون في دخولها وكذا التقدير في سائر الوجوه الآية المرادة بها اهل الدرجات
 العالية والقول الثالث هم الشهداء الذين يميزون من بين اهل الموقف بالاستحقاق لمزيد التعظيم والاجلاس
 في اعلى السور المضروب ليشاهدوا حكم الله تعالى في اهل الموقف بمقتضى فضله وعدله والرابع هم افاضل
 المؤمنين فرغوا من شغل انفسهم وتفرغوا لمطالعة احوال الناس وفي الحديث اذا جع الخلائق يوم القيامة
 نادى مناد اهل الفضل فيقوم اناس وهم يسرون فينطلقون سراعا الى الجنة فيقولون نحن اهل الفضل
 فيقال لهم ما كان فضلكم فيقولون كما اذا ظلمنا صبرنا واذا اسي انينا عفونا واذا اجمل علينا حلتنا فيقال لهم
 ادخلوا الجنة فتتم اجر العاملين والخامس قوم صالحون فقهاء علماء وذلك انهم على غيرهم بشرف الفقه والعلم
 والسادس هم عدول القيامة الذين يشهدون على الناس باعمالهم وهم في كل امة والسابع هم العباس وحزة
 وعلى بن ابي طالب وجعفر وذو الجناحين رضى الله عنهم يعرفون محبيهم ببياض الوجوه ومبغضيهم بسواد
 الوجوه والثامن انهم ملائكة موكلون بهذا السور يميزون الكافرين من المؤمنين قبل ادخالهم الجنة والنار
 عبرتهم باسم الرجال لكونهم يرون في صورة الرجال كما عبره عن الجن في قوله تعالى ولله كان رجال من الانس
 يعوذون برجال من الجن لكونهم في صورة الرجال يقولون حين اشرعوا على اهل النار ربنا لا تجعلنا مع القوم
 الظالمين لانهم مكلفون كبنى آدم فلا ينكر ان يدعوا الله لانفسهم بالامن والتاسع هم الشهداء الذين خرجوا
 الى الغزو وغزوا في سبيل الله بغير اذن آباءهم فقتلوا شهداء فاعتقوا من النار بان قتلوا في سبيل الله واحتسبوا
 عن الجنة بعضيائهم آباءهم والعاشر قوم رضى عنهم آباؤهم دون امهاتهم او امهاتهم دون آباؤهم والحادى
 عشر انهم اولاد الزنى والثاني عشر اولاد المشركين والثالث عشر هم الذين ماتوا في الفترة ولم يبدلوا دينهم وزمان
 الفترة هو الزمان الذى بين عيسى ومحمد صلوات الله وسلامه عليه ما والارابع عشر هم قوم كانت لهم صفات لم تكفر
 عنهم بالالام والمصائب في الدنيا فوقعوا وليست لهم كما ترفيح يسبون عن الجنة لينا لهم بذلك غم فيقع في مقابلة
 صفاتهم والخامس عشر هم الذين ذكرهم الله في القرء ان اصحاب الذنوب العظام من اهل القبلة تروى عن بعض
 الصالحين انه قال اخذتني ذات ليلة سنة فمخت فرأيت في منامى كأن القيامة قد قامت وكان الناس يحاسبون
 فقوم يضى بهم الى الجنة وقوم يضى بهم الى النار قال فأتيت الى الجنة فتساديث يا اهل الجنة بماذا كنتم سكني

الجنان في محل الرضوان فقالوا لى بطاعة الرحمن ومخالفة الشيطان ثم آتيت الى باب النار فسادت يا اهل النار بماذا نلت النار قالوا بطاعة الشيطان ومخالفة الرحمن قال فنظرت فاذا بقوم موقوفون بين الجنة والنار قلت ما بالكم موقوفون بين الجنة والنار فقالوا لنا ذنوب جلت وحسنات قلت فالى سبب ما منعنا من دخول الجنة والحسنات منعنا من دخول النار وانشدوا

نحن قوم لنا ذنوب كبار * منعنا من الوصول اليه .

ثم كننا مذنبين حيارى * امسكتنا عن القدوم عليه

هذا ما تيسر لي جمعه من الاقوال والله تعالى اعلم بحقيقة الحال والاشارة ان بين اهل النار واهل الجنة حجابا وهو من اوصاف البشرية والاخلاق الذميمة النفسانية فلا يرى اهل النار اهل الجنة من وراء ذلك الحجاب وبين اهل الجنة واهل الله وهم اصحاب الاعراف حجابا وهو من الاوصاف الخلقية والاخلاق الحميدة الروحية فلا يرى اهل الجنة اهل الله من وراء ذلك الحجاب كما قال الله تعالى وبينهم ما حجاب وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم يعنى اصحاب الاعراف يعرفون اهل الجنة والنار بما يتوسعون في سيماهم من آثار نور القلوب وظلمته وسجيت الاعراف اعرفا لانها مواطن اهل المعرفة وانما سمى الله اهل المعرفة رجالا لانهم بالرجولية يتصرفون فيما سوى الله تصرف الرجال في النساء ولا يتصرف فيهم شئ منه كقوله رجال لاتلهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وحيث ما ذكر الله الخواص ذكرهم رجال كقوله رجال صدقوا وكقوله فيه رجال يحبون ان يتطهروا لان وجه الامتياز بين الخواص والعوام بالرجولية في طلب الحق وعلو الهممة فان اصحاب الاعراف بعلو هممهم ترفعوا عن حضيض البشرية ودرجات النيران وصعدوا على ذروة الروحية ودرجات الجنان وما التفتوا الى النعيم الدارين وماركسوا الى كمالات المتزئين حتى عبروا عن المكنونات واقاموا على الاعراف وهي مرتبة فوق الجنان في حفاظ المراتب عند الرحمن وهم مشرفون على اهل الجنة والنار فلما رأوا اهل الجنة وانهم في شغل فاكهون وقد شغلوا بنعيمها عن المولى ونادوا اصحاب الجنة ان سلام عليكم يعنى هنينا لكم ما نتم فيه من النعيم المقيم والخور والقصور ثم اخبر عن هممة اصحاب الاعراف فقال لم يدخلوها وهم بطمعون اى شاهدوا نعيم الجنة ودرجاتها ولم يركسوا الى شئ منها فعبوا عليها ولم يدخلوها وهم على الاعراف يطمعون في الوصول الى الله والدخول في الجنة الى ان اضافها الله تعالى الى نفسه بقوله وادخلني جنتي واذا صرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار ابتلاه ليرى بهم انه تعالى من اية دركة خلد بهم وباية كرامة خلد بهم فيعرفوا قدر ما انعم الله عليهم به ومن هذا القبيل يكون ما نسخ لارباب السكالات من الخواطر النفسانية وما ابتلاه بشئ من الدنيا والآخرة والقبول والاستفعال بالخلق ليعرفوا قدر العزلة والتجريد والانس مع الله في الخلوات فتى اداء حتى الشكر وروية النعمة قالوا مع النعم ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين اى بعد ان خلصتنا من اوصافهم واخلقهم ودرجاتهم وعبادتهم فيهم لا تجعلنا مرة اخرى من جهنم ولا تدخلنا في زميرهم كذا في التأويلات النجمية (ونادى اصحاب الاعراف) وهم الذين علت درجاتهم من الانبياء واشراف اهل الموقف وهو الانسب بما بعد الآية اذ قولهم ادخلوا الجنة لا يليق بالقصرين في العمل (رجالا) من رؤساء الكفار حين رأوهم فيما بين اصحاب النار وهم ابو جهل بن هشام والوليد بن المغيرة وعاص بن ابل وضميرهم يعرفونهم بسيماهم) اى علاماتهم الدالة على سوء حالهم يومئذ وعلى رياستهم في الدنيا والبناء سببية (قالوا) بدل من نادى اى قال اصحاب الاعراف وهم على السور ومحاطين رؤساء الكفار فوق بيئاتهم (ما اغنى عنكم) ما استفهامية للتقريع او نافية ومعناه على الثانية دفع نكر عذاب ارشما (جمعكم) اى اتباعكم واشياكم اوجعكم المال (وما كنتم تستكبرون) ما مصدرية اى واستكباركم المستمر على الخلق يعنى استكبار شما مانع عذاب نشد (اهؤلاء الذين اقمتم لا ينالهم الله برحمة) هو من تمام قول اصحاب الاعراف للرجال الذين هم رؤساء الكفرة فيكون في محل النصب بالقول المتقدم والاشارة الى ضعف المؤمنين الذين كانوا الكفرة يحقرونهم في الدنيا ويحلفون صربا بانهم لا يدخلون الجنة قوله لا ينالهم الله برحمة جواب اقمتم ومعناه بالفارسية اين كرده امانت كده در دنيا سو كنده ميخوردن كده البته خداى هر كس زيديشان ترساند بخششايش خود را (ادخلوا الجنة) اى فالتفت اصحاب الاعراف الى قراء المسلمين مثل بلال وصهيب وسلمان وخباب وامثالهم وقالوا لهم ادخلوا الجنة على رغم انوف رؤساء الكفار

(لاخوف عليكم) حين يخاف اهل النار (ولا انتم تحزنون) حين يحزن اهل النار وفي الآية ذم المال والاستكبار والافتخار بكثرة الخدم والاعوان والانصار فنه منكم بمال ازكمسى بهتاست * خراج اهل المطامير * يوشد خرس * بدين عقل وهمت فخر وانم كست * وكرمير وود صد غلام از پست * فكبر كند مرد حشمت پرست * نداند كه حشمت بكم اندر است * چو منم كند سفله راروز كار * نه بدردل تنك درویش بار * چو بام بلندش بود خود پرست * كند بول و خاشاك بر بام پست * واعلم ان حب الله والاستكبار من اخلاق النفس فلا بد لئلا لك من تركيتها وكان من دعاء النبي عليه السلام اللهم حسن حسرتي خلقي وقد مدحه الله بقوله انك لعل على خلق عظيم وكان عليه السلام يجالس الفقراء والمساكين ويواسيهم وكان يمر على الصبيان ويسلم عليهم واتى رجل فارتعد من هيئته فقال هون عليك فلست بملك اعظم من امرأتك من قریش كانت تأكل القديد وكان يجلس مختلطاً بأصحابه كأنه احدهم فيأى القريب فلا يدري ايهم هو حتى يسأل وكان لا يدعوه احد الا قال لبيك وكل ذلك من تواضعه صلى الله عليه وسلم قال ذوالنون المصري علامة السعادة حب الصالحين والوفو منهم وتلاوة القرآن وسهر الليل وبحالة العلماء ورقة القلب والاشارة ان المؤمنين والعلماء بعلم الظاهر في بعض الاوقات يقولون لاهل المحبة والمعرفة وارباب الطلب من دناءة همهم ان احدا منكم لا ينال درجة الوصول ومرتبة الوصال ويقسمون على ذلك ثم يقول الله لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة المضافة الى في حظائر القدس وعالم الجبروت لاخوف عليكم من الخروج منها ولا انتم تحزنون على ما فاتكم من نعيم الجنة اذ تفرغتم اشهد بجلالنا ووجودنا انما علم ان اهل النار يرون اهل الله وهم اصحاب الاعراف بالصورة ماداموا في مواطن الكونين فاذا دخلوا الجنة الحقيقة المضافة الى الله في سرادات العزة وعالم الجبروت انقطع عنهم نظره ونظر الملائكة المقربين فافهم جدا وقد حكى عن بابا جعفر الابهرى انه دخل على بابا طاهر الهمداني فقال ابن كنت فاني حضرت البارحة مع الخواص على باب الله فمارأيتك ثم قال بابا طاهر صدقت كنت على الباب مع الخواص وكنت داخل مع الاخص فارأيتني فعلى السالك ان لا ينقطع عنهم وعن اعتقادهم وفي الحديث لكل شئ مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء الصبرهم جلوس الله يوم القيامة حب درويشان كله دجن است * دشمن ايشان مزاى لعنت است * (قال في المثنوى في حق حسن الظن بالفقراء) كركدايان طامعند وزشت وخو * در شكم خوران توصاحب دل بجو * درنك دريا كه رياست كهاست * نخرها اندر ميان تنكهاست * ومن دعائه صلى الله عليه وسلم اللهم احبني مسكينا وامتنى مسكينا واحشني في زمرة المساكين وحقيقة المسكين من لا شئ له غير الله تعالى وهو اهل الله واصحاب الاعراف (ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة) بعد الاستقرار في الدارين (ان) مفسرة ومختصة كما سبق غير مرة (افيضوا علينا) اي هبوا (من الماء) اي ماء الجنة حتى يطفئ عنا حرماننا من العطش وذلك انهم لما بقوا فيها جياعا عطاشا قالوا يا ربنا ان لنا قرايات في الجنة فاذن لنا حتى نراهم ونكلمهم فيؤذن لهم في ذلك فينظرون الى قراياتهم في الجنة والى ما هم فيه من انواع النعيم فيعرفونهم ولا يعرفهم اهل الجنة لسواد وجوههم فينادون قراياتهم من اهل الجنة بعد اخبارهم بقراياتهم ويقولون افيضوا علينا من الماء (او ما رزقكم الله) من سائر الاشربة لئلا تم الافاضة فان الاصل فيها ان تستعمل في المائعات من المشروبات او من الاطعمة فنأكلها العلمات تدفع عنا الجوع على ان الافاضة عبارة عن الاعطاء بكثرة قال ابو حيان الصحيح تضمين افيضوا معنى القوا وهو لاء القائلون كانوا في الدنيا عبيد البطون حريصين على الطعام والشراب حتى ما نوعا على ما عاشوا فيه فحشروا على ما ما تواعليه وان اهل الجنة لما اطالوا الجوع والعطش في الدنيا وانما جوعوا وابطونهم لولاية الفردوس كان اشتغالهم في الجنة بشهوات النفس وفي الآية بيان ان الانسان لا يستغنى عن الطعام والشراب وان كان في العذاب قال ابو الجوزاء سألت ابن عباس رضى الله عندهاى الصدقة افضل قال الماء ارأيت اهل النار لما استغاثوا باهل الجنة قالوا افيضوا علينا من الماء وعن سعد ابن عبادته قال يا رسول الله ان ام سعد ماتت فاي صدقة افضل قال عليه السلام الماء فحمر فترافق عليه السلام هذه لام سعد يقول الفقير في الحديث دلالة على نفع الصدقة في الاموات كما ذهب اليه اهل السنة وتخصيص الماء اما لان ارض الجحيم اخرج شئ اليه فيكون اكثر ثوابا واما لان جهنم بيت الحرارة واندفاعها

بضد هاهو البرودة التي من اوصاف الماء فان كل شيء يقابل بتقيضه والله اعلم (قالوا) روى انه لا يؤذن لاهل الجنة في الجواب مقدار اربعين سنة ثم يؤذن لهم في جوابهم فيقولون (ان الله حرمهما على الكافرين) اي منع طعام الجنة وشربها عنهم منع المحرم عن المكلف فلا سبيل الى ذلك قطعا وانما جعل شراب الكافرين الحميم الذي يصمونه ما في بطونهم والجلود وطعامهم الضريع والزقوم (الذين اتخذوا دينهم) الذي امروا بالتدين به وهودين الاسلام (لهوا ولعبا) ملعبة يتلاعبون به يجرمون ماشاؤا ويحلون ماشاؤا ولا يتبعون امر الله تعالى وانما يتبعون اهواءهم التي زينها الشيطان لهم وقيل كان دينهم دين اسماعيل عليه السلام فقروه وتدينوا بما شاؤا وصرفوا همهم بما لا ينبغي ان تصرف اليه الهمم وطلبوا ان يفرحوا بما لا ينبغي ان يطلب به وفي التفسير الفارسي دينهم عيد خور الهوا ولعبا مشغول وبلازجة ايشان دوعيد خود بجوالي كعبه ولم امدند ودست ميزند وبلازجة ميه كردند انتهى ويرخص اللعب في يوم العيد بالسلاح والرخص اي التسابق بالافراس والارجل وغير ذلك مما هو مباح مشروع وكانوا يضربون في القرن الاول بالدف ولكن لم يكن فيه جلاجل فما فعلونه في هذا الزمان وقت العيد والختان وعند اجتماع الاخوان من ضرب المزمار وضرب الدف الذي فيه جلاجل ونحوها هو آله الله وليس بمرخص وقولهم ان في ديننا فسحة انما هو بالنسبة الى الامور المرخصة الا يرى ان المزاح مباح اذا كان بما لا يخالف الشرع (وغرتهم الحياة الدنيا) بزخارفها العاجلة وطول الامل ولذلك كانوا يستزنون بالمسلمين كما روى في الخبر ان ابا جهل بعث الى النبي عليه السلام رجلا يستهزئ به ان اطعمني من عنب جنتك او شيئا من الفواكه فقال ابو بكر رضى الله عنه ان الله حرمهما على الكافرين فعلى العقل ان لا يغتر بالدنيا لانها غدارة مكاراة درديدة اعتبار خوايست * برهكذراجل صرايست * مشغول مشو بسرخ وزردش * انديشه مكن زكرم وسردش * سرماية آفتست زنهادر * خود را ز فريب او نكه دار (قال يوم) اي يوم القيامة والفاء فصيغة (تساهم) نفعل بهم ما يفعل الناسي بالمتنسي من عدم الاعتداد بهم وتركهم في النار تركا كايما شبه معاملته تعالى مع الكفار بمعاملة من تنسى عبده من الخير ولم يلتفت اليه والا فالفه تعالى منزعه عن حقيقة النسيان (كنسوا لقاء يومهم هذا) في محل النصب على انه نعت مصدر محذوف اي تساهم نسيانا مثل نسيانهم لقاء يومهم هذا فلم يحظروه ببالهم ولم يستعدوا له يعني انه وان لم يصح وصفهم بنسيانهم حقيقة لان النسيان يكون بعد المعرفة وهم لم يكونوا معترفين بلقاء يوم القيامة ومصديقين به لكنه شبه عدم اخطارهم لقاء الله تعالى ببالهم وعدم مبالاةهم به بحال من عرف شيئا ونسيه ومثل هذه الاستعارات كثيرة في القرءان لان تفهيم المعاني الواقعة في عالم الغيب انما يكون بان يعبر عنها بما يماثلها من عالم الشهادة (وما كانوا باياتنا يجحدون) عطف على مانسوا اي وكما كانوا منكبرين بانها من عند الله انكارا مستمرا فاصدريه ويظهر ان الكفاف في كمال التعليل فان التشبيه غير ظاهري في ما كانوا الا باعتبار لازمه وهو التلذذ (ولقد جئناهم بكتاب فصلناه) اي بينا معانيه من العقائد والاحكام والمواظف مفصلة والضمير للكفرة قاطبة والمراد بالكتاب الجذس او الله عاصرين منهم والكتاب هو القرءان (على علم) حال من فاعل فصلناه اي عالمين بوجه تفصيله حتى جاء حكما او من مفعوله اي مستقلا على حكم كثيرة (هدى ورجة) حال من هاء فصلناه اي حال كون ذلك الكتاب هاديا وذا رجعة (لقوم يؤمنون) يصدقون انه من عند الله لانهم المنتفعون بايمانه المقتبسون من انواره (هل ينظرون الا تأويله) اي ما ينتظرون هؤلاء الكفرة بعدم ايمانهم به الا بما يؤول اليه امرهم من تبين صدقه بظهوره وما اخبر به من الوعد والوعيد (يوم يأتي تأويله) اي يوم يأتيهم عاقبة ما وعدوا فيه وهو يوم القيامة وشاهدوا اتيانه عيانا (يقول الذين نسوه من قبل) اي تركوه تركا المنسى من قبل اتيان تأويله (قد جاءت رسلنا بالحق) الباء للتعدية اوله لالاسية اي ملتبسين به يعني اعترفوا بان ما جاءهم الرسل به من حقيقة البعث والحساب والخز آحق واضطروا الى ان يتنوا احدا الامر من احدهما الخلاص من عذاب القبر بشقاعة الشقاء كما قال (فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا) اليوم ويدفعوا عنا العذاب وثانيهما الرد الى الدنيا ليعدها لواعلا صالحا كما قال (انرد) اي اوهل نرد الى الدنيا (فنعمل) بالنصب على انه جواب الاستفهام الثاني (غير الذي كنا نعمل) اي في الدنيا يعني فصدق الرسل ونعمل الاعمال الصالحة فيبين الله نعم ان الذي كنموه لا يحصل لهم البتة حيث قال (قد خسروا انفسهم) بصرف اعمالهم التي هي رأس مالهم

الى الكفر والمعاصي (وضل عنهم ما كانوا يفترون) اي ظهر بطلان ما كانوا يفترونه من ان الاصنام شركاء الله
 تعالى وشفعائهم يوم القيامة دي روز بدو دلم اميدي ميداشت * امروز برت ونا اميدم بگذاشت *
 واعلم ان الكفار تمنوا الرذالى الدنيا ولوردوا لاعدوا لمانهواعنه (قال فى المنزوى) قصة ان آبكبرست
 اى عنود * كه دروسه ماهى اشكون بود * چند صيادى سوى ان آبكبر * بركند شتند وبيديند
 آن ضمير * بس شتايدند نادام آوردند * ماهيان واقف شدند وهو شتند * انكه عاقل بود عزم
 راه كر * بر راه مشكل ناخواه كرد * گفت با اينها ندارم مشورت * كه يقين سستم كنند
 از مقدر * مهر زاد و بود بر جانسان تند * كاهلى وحقشان بر من زند * مشورت را زنده
 بايد نكو * زنده كند وان زنده كو * نيست وقت مشورت هين راه كن * چون على نوا
 اندر چاه كس * غم آن آه كيميايست و بس * شب رو و پنهان روى كن چون عسوق * سوى دريا عزم
 كن زير آب كبر * بجز جو و ترك اين كرد اب كبر * سينه را با ساخت مى رفت آن خذور * از مقام
 با خطر با بجز نور * رنجها بسبارديد و عاقبت * رفت آخر سوى امن و عافيت * خويشتن افكند در
 درياى زرف * كه بايد حد انرا هيچ طرف * پس چو صيادان پياوردند دام * نيم عاقل را ازان
 شد نكسكام * گفت آه من فوت كردم فرصه را * چون نكشتم همراه آن رهنا * بركند شتند حسرت آوردن
 خطاست * باز نايد رفته يادان هياست * ليك زان تدبيرم و برخود زخم * خويشتن را اين زمان
 مرده كنم * همچنان مردوشكم بالا فكنند * آب مى بردش نشيب و كه بلند * هريكى زان فاصدان پس
 غصه برد * كه در يغا ماهى بهتر مرد * پس كرفتش يك صيادار جند * پس برفت كرد و برخاكش فكنند *
 غلط غلطان پنهان اندر آب * ماند آن احق همى كرد اضطرار * از چوب و از راست مى جست آن سليم *
 تا كه بجهد خويش برهاند كلیم * دام افكندند اندر دام ماند * احق اوراد را آنش نشاند *
 بر سر آتش به پشت تابه * با جاق كرد او هم خوابه * او همى جوشيد ارتفع سعي * عقل ميكفتش
 الم يا نكتم نذير * او همى گفت از شكبه و زبلا * همچو چان كافران قالوا بلى * بازى گفت كه
 اگر اين بار من * وارهم زين محنت كردن شكمن * من نسازم جز بدريايى و وطن * آبكبرى را نسازم
 من سكن * آب بجهد جويم و اين شوم * تا بد درامن وصحت مى روم * ان ندامت از نتيجه رنج بود *
 فى زعقل روشن چون كنج بود * ميكند او توبه و پير خرد * بانك لوردوا لاعدواى زند * فعلى العاقل
 ان يتدارك حاله ولا يطول آماله قال الامام الغزالي قدس سره من زرع واجتهد و جمع بيدارم بقول ارجو
 ان يحصل لى منه مائة فغير ذلك منه رجاء والاخر لا يزرع زرع ولا يعمل يوما ذهب و نام و اغفل سنته فاذا جاء
 وقت البى اربى يقول ارجو ان يحصل لى مائة فغير ذلك منه رجاء والاخر لا يزرع زرع ولا يعمل يوما ذهب و نام و اغفل سنته فاذا جاء
 تعالى والانتها عن معصية الله يقول ارجو ان يتقبل الله هذا اليسير و يتم هذا التقصير و يعظم الثواب و يعفو
 عن الزل فلهذا منه رجاء و اما اذا اغفل ذلك وترك الطاعات فارتركب المعاصى و لم يبال بسخط الله ولا رضاه و وعده
 و وعيده ثم اخذ يقول انا ارجو من الله الجنة والجنة من النار فذلك منه امنية لاحاصل تحتها و بين هذا قوله
 عليه السلام الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت و العاقر من يتبع نفسه هوا و ايتنى على الله عز وجل
 قال بعضهم ان الغموم ثلاثة غم الطاعة ان تقبل و غم المعصية ان لا تغفر و غم المعرفة ان لا تسب قال يوسف
 ابن اسباط دخلت على سفيان فبكى ليلة اجمع فقلت بكاء له هذا على الذنوب لحمل تبتا و قال الذنوب اهلون
 على الله تعالى من هذا انما اخشى ان يسلبنى الله الاسلام فكل الرسل والابدال والاولياء مع كل هذا الاجتهاد
 فى الطاعة والحد عن المعصية فاي شئ تقول اما كان لهم حسن الظن بالله تعالى بلى فانهم كانوا اعلم بسعة
 رحمة الله و احسن ظن بوجوده منك ولكن علموا ان ذلك دون الاجتهاد امنية و غرور جعلنا الله و اياكم من العالمين
 بكتابه والواصلين الى جنابه دون من نسى الله واتبع هواه آمين آمين الف آمين (ان ربكم) الخطاب لكفار مكة
 المتخذين اربابا والمعنى بدستى كه پروردگار شما على التحقيق (الله) خداييست جامع جميع صفات كمال (الذى
 خلق السموات والارض) لا على مثال سبق (فى سته ايام) اى فى ستة اوقات و لو شاء خلقوها فى اسرع من لحظة
 ولكنه علم عباده التأني فى الامور (وفى المنزوى) مكر شيطانست و نهجىل و شتاب * خوى رحمانست

صبر واحتساب * بأنأنى كشت موجود از خدا * تابش روزاين زمين وجرخها * وونه قادر بود
 كركن فيكون * صند زمين وجرخ آوردى برون * اين تانى ازنى تعليم نست * صبركن دركار دي
 آى ودرست * قالوا لا يحسن التجمل الا فى التوبة من الذنوب وقضاء الدين بعد انقضاء مدته وقرى الضيف
 وتزويج البكر بعد بلوغها ودفن الميت والغسل من الجنابة واعلم ان الله تعالى بالقادرية والخالقية اوجد السموات
 والارض وبلد بربية والحكيمة خلقها فى ستة ايام وانما حصرت فى ستة انواع المخلوقات الستة وهى الارواح المجردة
 والثانى المكونيات منها الملائكة والجن والشياطين وملكوت السموات ومنه العقول المفردة والمركبة والثالث
 النفوس كنفس الكواكب ونفس الانسان ونفس الحيوان ونفس النبات والمعادن والرابع الاجرام وهى
 البسائط العلوية من الاجسام اللطيفة كالعرش والكبرى والعموات والجنة والنار والخامس الاجسام
 المفردة وهى العناصر الاربعة والسادس الاجسام المركبة الكثيفة من العناصر فعبّر عن خلق كل منها يوم
 والا فالايام الزمانية لم تكن قبل خلق السموات والارض (ثم استوى على العرش) العرش يطلق على السرير
 الذى يجلس عليه الملوك وعلى كل ماعلاك واطل عليك وهو بهذين المعنيين مستحيل فى حقه تعالى فجعل
 الاستواء على العرش كناية عن نفس الملك والعز والسلطنة على طريق ذكر اللازم وارادة المزمع فالمعنى بعد ان
 خلق الله عالم الملك فى ستة ايام كما اراد استوى على الملك وتصرف فيه كيف شاء فخلق الافلاك وسير الكواكب
 وكور الياى والايام وديار مصرعاته على ما تقتضيه حكمته وهذا معنى قول القاضى استوى امره اى
 استقرار ربوبيته وجزى امره وتدبيره ونفذ قدرته فى مصنوعاته وتخصيص العرش لانه اعظم المخلوقات فانه
 الجسم المحيط بجميع الاجسام فالاستواء عليه استواء على ماعداه ايضا من الجنة والنار والسموات والعناصر
 وغيرها وفى التفسير الفارسى ثم استوى بس قصد كد على العرش بافر ينش عرش قال الحدادى ويقال ثم هنا
 بمعنى الواو على طريق الجمع والعطف دون التراخي فان خلق العرش كان قبل خلق السموات والارض وقد ورد
 فى الخبر ان اول شئ خلق الله القلم ثم اللوح فامر الله القلم ان يكتب ما هو كائن الى يوم القيامة ثم خلق العرش
 ثم خلق حوله العرش ثم خلق السموات والارض قال شيخى العلامة ابقاء الله بالسلامة المراد بهذا الاستواء
 استواءه سبحانه لكن لا باعتبار نفسه وذاته تعالى علوا كبيرا عما يقول الظالمون بل باعتبار امره الابدائى
 وتجليه التجلى الاحدى العبر عنه فى اقره آن بالخلق واستواء الامر الارادى الابدائى على العرش بمنزلة
 استواء الامر التكملى الارشادى على الشرع فكما ان كل واحد من الامرين قلب الآخر وعكسه المستوى
 السوى فكذلك كل واحد من العرش والشرع قلب الآخر وعكسه السوى المستوى انتهى باختصار
 قال فى التاويلات النجمية لما تم خلق المكونات من الانواع الستة استوى على العرش بعد الفراغ من خلقها
 استواء التصرف فى العالم وما فيه التدبر فى اموره من العرش الى تحت الثرى وانما خص العرش بالاستواء لانه
 مبدأ الاجسام اللطيفة القابلة للفيض الرحمان وهذا الاستواء صفة من صفات الله تعالى لا يشبه استواء
 المخلوقين كالعلم صفة من صفاته لا يشبه علم المخلوقين اذ ليس كمثل شئ وهو السميع العليم ولوامعت النظر
 فى خصوصية خلافتك الحق تعالى لعرفت نفسك فعرفت ربك وذلك ان الله تعالى لما اراد خلق شخصك من
 النطفة المودعة فى الرحم استعمل روحك بخلافته ليتصرف فى النطفة ايام الحمل فيجعلها عالما صغيرا مناسبا
 للعالم الكبير فيكون بدنه بمثابة الارض ورأسه بمثابة السماء وقلبه بمثابة العرش وممره بمثابة الكرسي وهذا كله
 بتدبير الروح وتصرفه خلافة عن ربه ثم استوى الروح بعد فراغه من الشخص الكامل على عرش القلب
 استواء مكانيا بل استوى ليتصرف فى جميع اجزاء الشخص ويدبر اموره باقاضة فيضه على القلب فان القلب
 هو القابل لفيض الحق تعالى الى المخلوقات كلها كما ان القلب مغتنم فيض الروح الى القالب كله فاذا نامت
 فى هذا المثال تأمل اشياء وجدته فى نفي الشبهة عن الصفات المنزهة المقدسة كافيًا وتحقق حقيقة من عرف
 نفسه فقد عرف ربه ان شاء الله تعالى ثم انه تعالى لما ذكر استواءه على العرش واخبر بما اخبر من نفاذ امره واطراد
 تدبيره بين ذلالت بطريق الاشتغال فقال (يعشى الليل النهار) اى يجعل الليل غاشيا ويعشى النهار بظلمته فيذهب
 بنور النهار ويضطيه بظلمة الليل ولم يذكر العكس كـتفاه باحد الضدين وفيه اشارة الى ايل ظلمات النفس
 عند استيلاء صفاتها وغلبات هواها على نهاراوار القلب والى نهار القلب عند غلبات انواره واستيلاء اخبة عليه

(يطلبه حثيثاً) حال من الليل اى يجعل الليل غاشياً للنهار حال كون الليل طال باله اى لجيشه عقيب الليل سريعاً وحديثاً منصوب على انه صفة مصدر محذوف اى يطلبه طلباً حثيثاً اى سريعاً ولما كان كل واحد من الليل والنهار يعقب الاخر ويجيء بعده من غير ان يفصل بينهما بشئ صار كأنه يطلب الاخر على منتهاج واحد (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامرهم) عطف على السموات اى خلق كل هذه المخلوقات حال كونها مسخرات بقضائه ونصرفه اى مذللات لما يراده منها من الطلوع والافول والحركات المقدرة والاحوال الطارئة عليها (آلا) تنبيه معناه اعلوا (له) اى لله تعالى والتقديم للتخصيص (الخلق والامر) فانه الموجد للكل والمتصرف فيه على الاطلاق وفي التأويلات النصمية ما خلق بامرهم تعالى من غير واسطة امر وما خلق بواسطة خلق وذكر الامام ان العالم وهو ما سوى الله تعالى مختصر في نوعين عالم الخلق وعالم الامر وان المراد بعالم الخلق عالم الاجساد والجسمانيات وبالعالم الامر عالم الارواح والمجردات وان قوله تعالى آلا اله الخلق والامر اشارة الى هذين العالمين عبر عن العالم الاول بعالم الخلق لان الخلق عبارة عن التقدير وكل ما كان جسمياً او جسمانياً كان مخصوصاً بمقدار معين فغير عنه بعالم الخلق وكل ما كان مجرداً عن الحجم والمقدار كان من عالم الارواح ومن عالم الامر مكونات مجردة امر كن شخص كل واحد منها باسم مناسب له وقيل آلاه الخلق والامر انتهى كلام الامام وقال حضرة شيخنا العلامة ابقاء الله بالسلامة الخلق عالم العين والكون والحدوث روحاً وجسمياً والامر عالم العلم والآله والوجوب وعالم الخلق تابع لعالم الامر اذ هو اصله ومبدأه قل الروح من امر ربي والله غالب على امره (تبارك الله رب العالمين) اى تعالى بالوحدانية في الألوهية وتَعْظُم بالتفرد في الربوبية قال ابن الشيخ اى تعظم الآله الواحد الموجد للكل المتصرف فيه بالربوبية رتبة على الكفرة الذين كانوا يتخذون ارباباً فدعاهم الى التوحيد بالحكمة والحجة ومرداً الآية بان ردوا لانكارهم فقال ان ربكم المستحق للربوبية ليس الا واحداً وهو الله الموجد للكل على الترتيب المحكم المتقن الدال على كمال العلم والحكمة والقدرة وهو الذى انشأ ملكه على ما يشاهد ثم اخذنى تدبيره كالمالك المتحكم فى مملكته بتدبيره ملكه انتهى يروى ان صاحب ابن عباد كان يتردد فى معنى الرقيم وتبارك والمتاع ويدور على قبائل العرب فسمع امرأَةً تسأل ابن المتاع ويحيب ابنها الصغير بقوله جاء الرقيم اى الكلب واخذ المتاع وتبارك الجبال فاستفسر منهم وعرف ان الرقيم هو الكلب وان المتاع هو ما يبل بالماء فيسبح به القصاع وان تبارك بمعنى صعد وتعالى وفى الحديث من لم يحمد الله على عمل صالح وجد نفسه فقد كفر وحيط نخله ومن زعم ان الله خلق للعباد من الامر سبياً فقد كفر بما انزل الله على انبيائه لقوله تعالى آلاه الخلق والامر قال الشاعر

الى الله كل الامر فى خلقه معاً * وليس الى المخلوق شئ من الامر

(ادعوا ربكم) بمعنى المربي من التربية وهى تبليغ الشئ الى كماله شيئاً فشيئاً وهو تعالى مربى الظواهر بالنعمة وهى النفوس ومربى البواطن بالرحمة وهى القلوب ومربى نفوس العابدين باحكام الشريعة ومربى قلوب المشتاقين باداب الطريقة ومربى اسرار المهيبين بانوار الحقيقة وهواى الرب اسم الله الاعظم ولذلك كل اسم قبلته بطل معناه الا الرب فان مقولته البر وهو من اسمائه تعالى واليه يشير ما روى عن الخضر عليه السلام انه قال الاسم الاعظم ما دعا به كل نبي وولى وعدوا اشار الى انه مقدمة دعوات الانبياء فخور بنا ظلمنا انفسنا الآية ونحوه والصحابه فخور بنا ما خلقت هذا باطلا والآيات والاعداء فخور بنا انظرنى وبنا ابصرنا وبمعنا فارجعنا (تضرعاً وخفية) التضرع زارى كردن كذا فى تاج المصادر يقال ضرع الرجل يضرع ضراعة من باب فتح اى خضع وذلل وهما حالان من فاعل ادعوا اى متضرعين متذللين مخفيين الدعاء ليكون اقرب الى الاجابة لتكون الاخفاء دليل الاخلاص والاحتراز عن الرياء روى عن الصحابة رضى الله عنهم انهم كانوا فى غزوة فاشرفوا على واد فجعلوا يكبرون ويهللون رافعي اصواتهم فقال عليه السلام لهم اربعوا على انفسكم فانكم لاتدعون اصم ولا غائباً انكم تدعون سمياً بصيراً قريباً وان لمعكم اى بالعالم والاحاطة وفى الحديث استحباب الاخفاء فى ذكر الله لكن ذكر شارح الكشف ان هذا بحسب المقام والشيخ المرشد قد بدأ من المبتدئ برفع الصوت لينقلع عن قلبه الخواطر الراسخة فيه كذا فى شرح المشارق لابن الملك قال حسين الكاشفى فى الرسالة العلية اى درویش قوی که کین کاه نفس را دیدند و دانستند ذکر بجهر گفتن مناسب ندیدند که بریا بجهاد و مخفی بذکر

مشغول شدد و قول حق تعالى را كه واذ كر ربك في نفسك تضرعاً وخفية كاربستند و جعي كه بمرتبة اخلاص
 رسيدند و باطن خود را از رياء بالباقتند ذكر را بجهر گفتند و هريك را از اين دو طائفة بر عمل خود دلائل است
 (وفي المتنوني) گفت ادعوا الله في زاري مباشر * تا يايد فيضهاى دوست فاش * تا سقا هم رهم آيد خطاب به
 تشبه باش الله اعلم بالصواب * وعن عمر رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع يديه
 في الدعاء لا يردهما حتى يمسح بهما وجهه وذلك ليصل شئ من البركة الفائضة على اليد الى الوجه كما قال تعالى
 سيماهم في وجوههم من اثر السجود وذلك المصح في الحقيقة رجوع الى الحقيقة الجامعة فان الوجه هو الذات
 كما قال في الاسرار المحمدية ان الانسان حال دعائه متوجه الى الله تعالى بظاهره و باطنه و لذا يشترط حضور
 القلب فيه وصحة الاستحضار فسر الرفع والمصح ان اليد الواحدة مترجعة عن توجهه بظاهره و اليد الاخرى عن
 توجهه بباطنه و اللسان مترجم عن جاته و مسح الوجه هو الترتل و التنبيه على الرجوع الى الحقيقة الجامعة بين
 الروح و البدن لان وجه الشئ حقيقة و الوجه الظاهر مظهرها و قال ايضا السنة للداعي في طلب الحاجة له ان
 ينشرهما يعنى كفاه الى السماء و لم يكره ان ينصب ذراعيه حتى يقابل بكفيه وجهه و اذا دعا على احد ان يقلب
 كفاه و يجعل ظهرهما الى السماء و السنة ان يخرج يديه حين الدعاء من كفيه قال سلطان العارفين ابو يزيد البسطامي
 دعوت الله ليله فاخرجت احدي يدي و الاخرى ما قدرت على اخراجها من شدة البرد فتمت فرايت في منامى
 ان يدي الظاهرة مملوءة نورا و الاخرى فارغة فقلت ولم ذال يارب فنوديت اليد التي خرجت للطلب ملائها
 و اتى نوارت حرمانها و رفع الايدي الى السماء و انظر اليها وقت الدعاء بمنزلة ان يشر رسائل الى الخزانة السلطانية
 ثم يطلب من السلطان ان يفيض عليه سجال العطاء من هذه الخزانة قال تعالى وفي السماء رزقكم و ما تعدون
 فالسما مقبلة الدعاء و محل نزول البركات و الافضل ان ييسط كفاه و يكون بينهما فرجة و ان قلت و لا يضع احدي
 يديه على الاخرى فان كان وقت عذرا و بردها فاشرب بالمسجة فام مقام بسط كفاه و المستحب ان يرفع يديه عند الدعاء
 بحذاء صدره كذا روى ابن عباس رضى الله عنه فعل النبي عليه السلام كذا في القنية (انه لا يحب المعتدين)
 اى الجاهلين ما امر و به في الدعاء و غيره به به على ان الداعي ينبغي ان لا يطلب ما لا يليق بمرتبة الانبياء
 و الصعود الى السماء و قيل هو الصياح في الدعاء و الاسهاب فيه و عن النبي صلى الله عليه وسلم سيبكون قوم
 يعتقدون في الدعاء و حسب المرء ان يقول اللهم اني اسألك الجنة و ما قرب اليها من قول و عمل و اعوذ بك من النار
 و ما قرب اليها من قول و عمل ثم قرأ انه لا يحب المعتدين فاللائق للداعي ان يدعو باهم الامور و هو الفوز بالجنة
 و النجاة من النار كما قال النبي عليه السلام للاعرابي الذي قال اني اسألك الله الجنة و اعوذ به من النار
 اني لا اعرف دندنتك و لا دندنة معاذ قال حولهما ندندن و معناه اني لا اعرف ما تقول انت و معاذ يعنى من
 الاذكار و الدعوات المطولة و لكنني اختصر على هذا المقدار فاسأل الله الجنة و اعوذ به من النار و معنى قوله
 عليه السلام حولهما ندندن ان القصد بهذا الذكر الطويل الفوز بهذا الاجر الجزيل (ولا تقصدوا في الارض)
 بالكفر و المعاصي (بعدا صلاحها) يبعث الانبياء و شرع الاحكام قال الحدادى و قيل معناه لا تقصوا
 في الارض فيسلك المهر عنها و يهلك الحرث و معاصيكم (و ادعوه خوفا و طمعا) مصدران في موقع الحال اى
 خائفين من الرد و قصورا عما لكم و عدم استحقاقكم و طامعين في اجابته تفضلا و احسانا لفرط رحمته (ان رحمة الله
 قريب من المحسنين) و تذكر قرب مع انه مسند الى ضمير الرحمة لتأويل الرحمة بالرحم فان الرحم يضم الراء بمعنى
 الرحمة قال الله تعالى و اقرب رحما قال الكسائي اراد ان انبان رحمة الله قريب كقوله و ما يدريك لعل الساعة
 تكون قريبا اى لعل اتيانها و المعنى ان رحمة الله قريب من الداعين بلسان ذا كر شاكر و قلب حاضر طاهر
 و ترجع للطمع و تغليب الجانب الرحمة و تنبيه على وسيلة الاجابة اعنى الاحسان المفسر بان تعبد الله كما تراه
 فان لم تكن تراه فانه يراد في الحديث ادعوا الله و انتم موقنون بالاجابة يعنى ليكن الداعي ربه على يقين بان الله
 يجيب لان رد الدعاء اما بالمعجز في اجابته او لعدم كرم في المدعو او لعدم علم المدعو بدعاء الداعي و هذه الاشياء
 منتفية عن الله تعالى فانه عالم كزيم قادر لا مانع له من الاجابة قال سهل ما ظهر عبد فقرا الى الله تعالى في وقت
 الدعاء في شئ يصح به الا قال الله تعالى لا لا تكنته لولاه لا يحتمل كلاهما لاجبته ليسكن و حكى ان موسى عليه
 السلام من اجل يدعو و يتضرع فقال موسى لو كانت حاجته بيدي لقضيتها فاحس الله تعالى اليه اطلب رحم به

منك ولكنه يدعوني وله غم وقلبه في غمه وانما لا قبل دعوة عبد قلبه عند غيرة فذكر ذلك للرجل فتوجه الى الله بقلبه فقضيت حاجته فيلزم حضور القلب وحسن الظن بالله في اجابة الدعاء وحكي عن بعض ائبله وهو في طواف الوداع انه قال له رجل وهو يجارحه هل اخذت من الله بآءتك من النار فقال الابل له لا وهل اخذ الناس ذلك فقال نعم فبكي ذلك الابل ودخل الحجر وتعلق باستار الكعبة وجعل يبكي ويطلب من الله ان يعطيه كتابه بعنقه من النار فجعل اصحابه والناس يلومونه ويعرفونه ان فلانا خرج معك وهو لا يصدقهم بل بقي مستقرا على حاله فينا هو وكذلك اذ سقطت عليه ورقة من جهة الميزاب فيها مكتوب عتقه من النار فسر بها ووقف الناس عليها وكان من آية ذلك الكتاب ان يقرأ من كل ناحية على السواء لا يتغير كلما قلبت الورقة اقلبت الكتابة لا تغلبها ففعل الناس انه من عند الله قيل دعاء العامة بالاقوال ودعاء الزاهدين بالافعال ودعاء العارفين بالاحوال واذا وفق الله عبدا الى نطق بامر تام فسايقه اليه الا وقد اراد اجابته فيه وقضاء حاجته وعدم الدعاء بكشف الضر من موم عند اهل الطريقة لانه كلما سامة مع الله ودعوى الصم لمشاقة كما قال الشيخ المحقق ابن الفارض قدس سره ويحسن اظهار التجلد للعدى ويقبح غير العجز عند الاحبة (قال الحافظ) قبح وخصته يدركها تادم رحى * كه جردعاى توام نيست هيچ دست آويز * ودر مناجات شيخ الاسلام است كه خدايا اكر وفاداران بنوا مي دارند جفا كاران نيز بغير تو پناهي ندارند والاشارة ان التضرع ما يطلع عليه الخلق والخفية ما يطلع عليه الحق اى تضرعا بالجوارح وبخفية بالقلوب والاعتدآء فى الدعاء طلب الغيرة والرضى بما سواه ولا تقسدا فى الارض اى فى ارض القلوب بعد اصلاحها اى بعد ان اصلحها الله برفع الوسائط بينه وبين القلوب فان فساد القلوب فى رؤية غير الحق وصلاحها فى رؤية الحق ويقال من افساد القلوب بعد اصلاحها رسالها فى اودية المتى بعد ما سكاها عن متابعة الهوى ومن ذلك الرجوع الى الحفظ بعد القيام بالحق وادعوه خوفا من الانقطاع وطمعا فى الاصطناع ان رحمة الله وهى بذل المتنى قريب من المحسنين الذين يرون الله فى الطاعات اى بعدد طمعا فيه لانه كذا فى التأويلات النجمية (وهو الذى يرسل الرياح) كل ما كان فى القرآءة من ذكر الرياح فهو للرحمة وما كان من ذكر الريح فهو للعذاب ويدل عليه انه عليه الصلاة والسلام كان يجثو على ركبتيه عند هبوب الرياح ويقول اللهم اجعلها نارا يا ولا تجعلها ريحا اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك وفى الحديث لا تسبوا الريح فاذا رأيتم ما تكرهون فقولوا اللهم انا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما امرت به ونعوذ بك من شر هذه الريح وشر ما فيها وشر ما امرت به قال بعض المشايخ لا تعتمد على الريح فى استواء السفينة وشرها وهذا شرك فى توحيد الافعال وجهل بحقائق الامور ومن انكشف له امر العالم كما هو عليه يعلم ان الريح لا تتحرك بنفسها بل لها محرك والمحرك له محرك الى ان ينتهى الى المحرك الاول الذى لا يحرك له ولا يحرك هو فى نفسه ايضا بل هو منزى عن ذلك وعمياضاهيه سبحانه (بشرا) تخفف بشريه بضمين جمع بشير بخور عفيف ورغف اى مبشرات (بين يدي رحمة) اى قدام رحمة التى هى المطر فان الصبا تثير السحاب والشمال تجتمعها والجنوب تدره والذبور تفرقه الصبا ريح تهب من موضع طلوع الشمس عند استواء الليل والنهار والذبور ريح تقابل الصبا اى تهب من موضع غروب الشمس والشمال بالغرب ريح التى تهب من ناحية القطب والجنوب ريح التى تقابل الشمال والجنوب تدر السحاب اى تستقبله قال ابن عباس رضى الله عنه يرسل الله الرياح فتحمل السحاب فتجربه كما يمرى الرجل الناقة والشاة حتى تدر وفى الآية اطلاق الرحمة على المطر فقوله من قاله اى افر من الرحمة محمول على المطر (حتى اذا اقلت) غاية لقوله يرسل (محسبا) اى حملته ورفقته باليسر والسهولة بان وجدته خفيفا قليلا يقال اقلت كذا اى حملته بالسهولة ومن حمل الشيء بسهولة لاشك انه بعده قليلا فلذلك اشتق هذا الفعل من القلة (تقالا) جمع ثقيل اى بالما جمعه مع كونه وصفا للسحاب لان السحاب اسم جنس يصح اطلاقه على صحابة واحدة وما فوقها فيكون معنى الجمع اى السحاب والسحاب هو الغيم الجارى فى السماء (سقناه) من السوق والضمير للسحاب والاخراد باعتبار اللفظ والمعنى بالفارسية برانيم ما ان ابردا (بللم ميت) اى لاجياء بلد لآيات فيه والبلد يطلق على كل موضع من الارض سواء كان عامرا اى ذاعمارا وغيره خاليا او مسكونا والطائفة منها بلدة والجمع بلاد (فاترنا به الماء) اى بالبلد والبلد لا يسلق اى التصق النزال الماء بالبلد (فاخرجنا به) اى بسبب ذلك المصلحة

(من كل الثمرات) أي من كل أنواعها والظاهر أن الاستغراق عرفي (كذلك يخرج الموق) الإشارة فيه إلى
 إخراج الثمرات أو إلى إحياء البلد الميت أي كما يحييه بأحداث القوة النباتية فيه وتطريته بأنواع النبات والثمرات
 يخرج الموق من الأحداث ويحييها برذنفوس إلى مواد أبدانها بعد جمعها وتطريتها بالقوى والحواس (لعلكم
 تذكرون) بطرح إحدى التامين أي تذكرون فتعلمون أن من قدر على ذلك قدر على هذا من غير شبهة
 قال ابن عباس وأبو هريرة إذا مات الناس كلهم في النخعة الأولى مطرت السماء أربعين يوماً قبل النخعة الأخيرة
 مثل مني الرجال فينبئون من قبورهم بذلك المطر كما ينبئون في بطون أمهاتهم وكما ينبت الزرع من الماء حتى
 إذا استكمل أجسادهم تنفخ فيها الروح ثم يلقى عليهم فومة فينامون في قبورهم فإذا نفخ في الصور النخعة
 الثانية وهي نخعة البعث جاشوا وأخرجوا من قبورهم وهم يجدون طعم النوم فيرقصهم كما يجد النائم إذا استيقظ
 من نومه فعند ذلك يقولون من بعثنا من مرقدنا فناديهم المنادي هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون والإشارة
 في الآية أن الرياح رباح العناية والسحاب الهداية والماء المحبة فيخرج الله تعالى بهذا الماء ثمرات
 المشاهدات والمكاشفات وأنواع الكمالات كذلك يخرج الموق أي موقى القلوب من قبور الصدور لعلكم
 تذكرون أي تذكرون أيام حياتكم دون حياض الانس ورياض القرب عند حظائر القدس واعلم أن العدة
 هي العناية اللازمة وهي تصل إلى العباد في الخلا والملاءم حكى أنه قيل لولي من أولياء الله تعالى أذهب إلى دار
 الشريك فإن فيها صديقاً فكان ذلك الولي يقدر على الاختفاء فذهب إلى دار المشركين فامرهم مشرك وباعه
 لخادم كنيسة فخدم فيها زمناً بالصدق فجاء السلطان يوماً إلى الكنيسة فخلاها ثم صلى فاستتر الولي ثم ظهر
 للسلطان فقال من أنت قال مسلم مثلك وقيل للولي هو الصديق ثم سأله الولي ذلك السلطان الصديق عن حاله
 فقال في أحسن الأحوال وأرغد عيش آكل الرزق الحلال وأعيد خالصاً عن الرياء واقتل الكفار وابعث المسلمين
 بحيث لو كنت سلطانهم ما قدرت ثم خرج من الكنيسة وقد عند يده أسأل عن البطارقة والرهبان
 والخدام ثم قتل الكل وقال تتكبرون عن خدمة بيت الرب بأنفسكم وتستخدمون غيرها هل الملة ثم خلى سبيل
 وفي هذه الحكاية إشارة إلى أن الله تعالى إذا أراد هلك العدو بآفة من حيث لا يحتسب فإن له الطائفة
 خفية (قال الحافظ) ينبغي كذا آفاش أرفيض خوٍ دهد آب * تنهاجهان بكير دى منت سباهى *
 (وقال أيضاً) دلا طمع مبراز لطفى نهايت دوست * كدمير سدهم رالطفى نهايت او * فنظر
 أهل التوحيد وأرباب البصيرة إلى المؤثر الحقيقي والفيض الأزلى لا إلى الخلق والوسائط والأسباب فسأل الله
 تعالى أن يجعلنا من الذين فازوا بالسعادة الأبدية والعناية السرمدية ويسلك بنا مسلك الحقيقة والطريقة
 الأحمدية أنه هو البر الرحيم (والبلد الطيب) أي الأرض الكريمة العربية وفي التفسير الفارسي وزمين بالك أرسنك
 وريك كد شايسته وصالح زراعت باشد (يخرج نباته بأذن ربه) بمشيئته وتيسيره ما أذن الله في خروجه لا يكون
 إلا حسن أكثر غزير النفع (والذى خبت) أي والبلد الذى خبت ترابه كالحرّة والسبخة الحرّة أرض ذات هجارة
 سود كأنها أحرقت بالنار والسبخة الأرض الماطلة التي لا تنبت شيئاً (لا يخرج) نباته في حال من الأحوال
 (الآ) في حال كونه (نكداً) قليلاً هديم النفع فهو مستثنى مفرغ من أهم الأحوال والنكد بكسر الكاف القليل
 الخير الممتنع عن إفادة النفع على جهة البخل والاضنة والمصدر النكد بكسر النون يقال نكد عيشهم بكسر الكاف
 ينكد بالفتح نكدا إذا اشتد عيشهم وضاق (كذلك) أي مثل ذلك التصريف البديع (نصرف الآيات) نردها
 ونكررها (لقوم يشكرون) نعمة الله فينفكرون فيها ويعتبرون بها وتخصيهم بالذكرا لأنهم المتفعون بها
 كقوله تعالى هدى للمتقين والآية مثل لارسال الرسل عليهم السلام بالشرائع التي هي ماء حياة القلوب
 إلى المكافئين المنقسين إلى المقربين من أنوارها والمهرومين من مغائرها وفي التفسير الفارسي هر كاه
 باران مواظپ از صاحب كلام رب الارباب بر دل مؤمن بارانوار طاعات وعبادات بر جوارح واطاهر
 كرد دجون كافر استماع سخن كند زهين دلش تخم نصيحت قبول نكند ازوهيچ صفت كد بكار آيد در ظه ورينايد
 (قال السعدي) زمين شوره سفل برينارد * در و تخم عل ضايغ مكردان (وقال الحافظ)
 كوهر بالنيابيد كه شود قابل فيض * ورنه هر سنك وكلي لواؤومر جان نشود * وعن عبد الله بن مهران
 قال حج الرشيد فوافي الكوفة فاقام بها أياماً ثم ضرب بالرحيل فخرج الناس وخرج به لؤلؤ المهنون فحين خرج

فجلس بالبحاسة والصبيان يؤذونه ويولعون به اذا قبلت هواج هرون فكف الصبيان عن الولوج به فلما جاء هرون فادى باعلى صوته يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين فكشف هرون السجاف بيده وقال ليك يا بهلول فقال يا امير المؤمنين حدثنا ايم بن نائل عن قدامة بن عبد الله العامري قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم يمشي على جبل وتحتة رحل رث فلم يكن ضرب ولا طرد ولا اليك اليك وتواضعك في سفره هذا يا امير المؤمنين خير لك من تكبرك فبكى هرون حتى سقط الدموع على الارض وقال يا بهلول زدنا برحمتك الله فقال
 هب أنك قد ملكت الارض طرا * وان لك العباد فكان ماذا
 اليس غذا مصيرك جوف قبر * ويحنو التراب هذا ثم هذا

فبكى هرون ثم قال احسنت يا بهلول هل غيره قال نعم يا امير المؤمنين رجل آتاه الله مالا وجالا فاتفق في ماله وعنف في جماله كتب في خالص ديوان الله من الارار وقال احسنت يا بهلول ثم امر له بجائزة فقال اردد الجائزة الى من اخذتها منه فلا حاجة لي فيها قال يا بهلول ان يكن عليك دين فضيائه قال يا امير المؤمنين لا يقضى دين بدن اردد الحق الى اهله واقض دين نفسك يا امير المؤمنين من نفسك قال يا بهلول فنجري عليك ما يكفيك فرفع بهلول رأسه الى السماء ثم قال يا امير المؤمنين انا وانت من عيال الله تعالى فمحال ان يذركه وينساني فاسبغ هرون السجاف ومضى والمقصود من هذه الحكاية بيان استماع هرون الحق وقبوله وذلك لانه كان كالمكان الزاكي وقلبه حيا بالحياة الطيبة فلذا لم يخرج منه الا الاخلاق الحميدة وامراض النفس الامارة التي هي البلد الخبيث فلا يخرج منها الا الاخلاق الذميمة والافعال الرديئة فمن كان قلبه حيا بنور الله انعكس نور قلبه على نفسه فتنورت النفس فتبدلت اوصافها باوصاف القلب وتلاشت ظلماتها بنور القلب فطمئن الى ذكر الله وطاعته كما هو من اوصاف القلوب وان كان القلب ميتا والنفس حية فظلمات صفات النفس تطل على القلب وتبدل صفاته بصفاها عند استيلاء صفاتها عليه فيحصل اطمئنانه بالدنيا وما فيها نسأل الله تعالى ان يجعل اطمئننا الى ذكره وفكره وشكره ويجعلنا من الذين يعرفون قدر نعمة الله وحق المنعم (لقد ارسلنا نوحا الى قومه) جواب قسم محذوف تقديره والله لقد ارسلنا نوحا وهو ابن امة بن متوشلح بن اخنوخ وهو ادريس النبي بن برد ابن مهلايل بن قينان بن انوش بن آدم عليهم السلام ونوح اول نبي بعد ادريس بعد شيث وكان نوح نجارا بعثه الله الى قومه على رأس اربعين سنة وكان عمره القوامتين واربعين سنة وفي التفسير الفارسي الى قومه بسوى قوم او كما اكثر اولاد قاييل بودند وبتي بر ستميدند وذلك ان قاييل لما قتل اخاه هابيل طرده آدم فسكن مع اولاده واتباعه في الجن وهو اول من عبد الصنم (فقال) اى نوح (يا قوم اعبدوا الله) وحده فان العبادة بالاشترائيت من العبادة في شئ (ما لكم من اله غيره) اى من مستحق للعبادة وغيره بالرفع صفة لاله باعتبار محله الذي هو الرفع على الابتداء ومن زائدة في المبتدأ والخبر لكم (اى اخاف عليكم) اى ان لم تعبدوه حسبا امرت به وهو بيان للداعى الى عبادته (عذاب يوم عظيم) اى عذاب يوم القيامة او يوم الطوفان (قال الملا من قومه) استئناف اى الرؤساء من قومه والاشراف الذين يملؤن صدور المحافل باجرامهم والقلوب بجلالهم وهيبهم والابصار بجماهم ويهتجهم (انا التالك) يا نوح (في ضلال) ذهاب عن طريق الحق والصواب لمخالفته لنا والرؤية قلبية (مبين) بين كونه ضلالا (قال) استئناف ايضا (يا قوم) ناداهم باضافتهم اليه استمالة لقلوبهم نحو الحق (ليس بى) الباء للملابسة والظرفية (ضلالة) بالغ في النفي حيث نفي عن نفسه ملابسة ضلالة واحدة اى ليس بى شئ من افراد الضلال وجزئياته فضلا عن ان يكون بى ضلال عظيم بين كما بالغوا في الاثبات حيث جعلوه مستقرا في الضلال الواضح كونه ضلالا (ولكنى رسول) اى رسول كائن (من رب العالمين) فن لا بدآ الغاية مجازا والرسالة يلزمها الهدى التام الغير القابل للضلال فاستدركه المزموم ليكون كالبرهان على استدراك اللازم كانه قال ولكنى على هدى كامل في الغاية لا فى رسول من رب العالمين (البلغكم رسالات ربى) الرسالة صفة واحدة قائمة بذات الرسول متعلقة بالاضافة الى المرسل والمرسل اليه الا انها جمعت نظرا الى تعددها بحسب تنوع معانيها كالعقائد والمواظ والاحكام والان المراد بها ما اوحى اليه والى الانبياء قبله كصحف شيث وهى خسون صحيفة وصحف ادريس وهى ثلاثون صحيفة (وانصح لكم) زيادة اللام مع تعدى النص بنفسه يقال نصحتك للدلالة على المحاض النص لهم وانما المنفعة لهم ومصلحتهم خاصة فانه رب نصيحة ينتفع بها الناس ايضا وليس

الامر همنا كذلك والفرق بين تبليغ الرسالة وتقرير النصيحة ان تبليغ الرسالة معناه ان يعرف انواع تكاليف الله واحكامه والنصيحة المراد بها الترغيب في الطاعة والتحذير من المعاصي والارشاد الى ما فيه مصالح المعاد قال الحدادي النصيح اخراج الفس من القول والفعل (واعلم من الله ما لا تعلمون) اي اعلم من قدرته القاهرة وبطشه الشديد على اعدائه وان بأسه لا يرد عن القوم المجرمين ما لا تعلمونه قيل كانوا لم يسموا بقوم حل بهم العذاب قبلهم فكانوا غافلين آمنين لا يعلمون ما علمه نوح عليه السلام بالوحي (او يحجبكم ان جاءكم ذكر من ربكم) الهمزة للاستكثار والوار للعطف على مفرد راي استبعدتم وعجبتم من ان جاءكم وحى اوه وعظمة من مالك اموركم ومريكم (على رجل منكم) اي على لسان رجل من جنسكم فانهم كانوا يتعجبون من ارسال البشر ويقولون لا مناسبة بينه تعالى وبين البشر من حيث انه تعالى في غاية التقديس والتزهد والبشر في غاية التعلق والتكدر فانكر عليهم نوح عليه السلام لانه لا سبيل الى ان يكلف الله البشر بنفسه من غير واسطة لان حجاب العظمة والكبرياء يمنع من ان يتحقق بينهم الفيض والاستفاضة فتعين ان يكون التكليف بان يرسل بشرا ذاجهتين يستفيض من عالم الغيب بجهة تجرده وصفاء روحانيته ويفيض لبني نوعه بجهة مشاركتهم في الحقيقة النوعية (لينذركم) علة للجمعي اي ليحذركم عاقبة الكفر والمعاصي (ولتتقوا) منها بسبب الانذار (واعلمكم ترجمون) اي ولتعلق بكم الرحمة بسبب تقواكم وفائدة حرف الترجي التنبيه على عزة المطلب وان التقوى غير موجبة للرحمة بل هي منوطة بفضل الله تعالى وان المتقي ينبغي ان لا يعتمد على تقواه ولا يأمن من عذاب الله تعالى (فكذبوه) واستمر واعلى ذلك في هذه المدة المتطاولة اذ هو الذي يعقبه الانجاء والاغراق لا بمجرد التكذيب روى ان نوحا عليه السلام دعا به لانه قومه فامره الله تعالى بصنع الفلك فلما تم دخل فيه مع المؤمنين فارسل الله الطوفان واغرق الكفار وانجي نوحا مع المؤمنين فذلك قوله تعالى (فانجينا به والذين معه) من المؤمنين وكانوا اربعين رجلا واربعين امرأة (في الفلك) متعلق بالاستقرار الذي تعلق به الطرف اي والذين استقروا معه في الفلك (واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا) اي استمر واعلى تكذيبها وايس المراد بهم الملائمة صدين للجواب فقط بل كل من اصر على التكذيب منهم ومن اعقابهم وتقدم ذكر الاشياء على الاغراق للايدان بسبق الرحمة التي هي مقتضى الذات وتقدمها على الغضب الذي يظهر اثره بمقتضى جرائمهم (انهم كانوا ماعين) اصله عمين جمع عم اصله عمى على وزن خضر فاعل كاعلال قاض قال اهل اللغة يقال رجل عم في البصيرة واعى في البصر والمعنى عمين قلوبهم عن معرفة التوحيد والنبوة والمعاد غير مستبصرين وهذا العمى مانع عن رؤية الآيات ومشاهدة البينات (قال الحافظ) جبال يارندارد نقاب وپرده ولى * غبارره نشان ناظر توانى كرد * بخلاف اعى البصر اذا كان مستعد للنظر فانه كم من اعى قادر على الرؤية من حيث الحقيقة (قال الصائب) دل چو بيناست چه غم دیده اكر ناييناست * خانه آيينه را روشنى از وزن نیست * وفي الآية اشارة الى فوح الروح الذي ارسله الله الى قومه ليلاذ القالب وهو القلب وصفاته والنفس وصفاتها ومن صفة الروح العبودية والطاعة ودعوة القلب والنفس وصفاتها ما الى الله وعبوديته ومن صفات النفس وشأنها تكذيب الروح ومخالفتها والآباء عن قبول نفعه والروح يحذر قومه من عبادة الدنيا وزينتها لئلا يجرموا عن مساعدة الرحمة فكذب قومه من النفس وصفاتها فانجينا الروح من ظلمات النفس وتمردوا والذين معه وهم القلب وصفاته الذين قبلوا دعوة نوح الرسول وركبوا معه في الفلك وهو فلك الشريعة والدين فاغرقنا الذين كذبوا بآياتنا اي النفس وصفاتها في بحر الدنيا وشهواتها انهم كانوا قوما عمين عن رؤية الله والوصول اليه هذه حال الانفس والآفاق واهليها ولواصفوا الى داعى الحق واجتنبوا عما ارتكبوا انجوا كما حكى ان الشيخ بقا رضى الله عنه كان يوما جالسا على شط نهر الملك فترت به سفينة فيمها جند ومعهم خر وفواكه ونساء متبرجات وصبيان ومغاني وهم في غاية من اللهو والطغيان فقال الشيخ بقا للملاح انق الله وقدم الى الله فلم يلتفتوا الى كلامه فقال ايها النهر المسخر خذ الفجرة فثما الماء عليهم حتى طلع الى السفينة فاشرفوا على الفرق فصباحوا بالشيخ واعلموا بالتوبة فعاد الماء الى حاله وحسنت قوتهم وكانوا بعد ذلك يكثر من زيارته (قال الحافظ) امر وز قدر بند عزيران شناختم * يارب روان ناصح ما از توشاد باد * فعلى العاقل ان يقبل النصيحة عن فوقه ودونه فان النصيحة سهلة والمشكل قبولها ونعم ما قال السعدى مراد ببايد كه

كبر اندركوش * ورفوشت است پندرد بوار * اللهم اجعلنا من قبل دعوتك ودخل جنتك (والى عاد)
 اى وارسلنا الى عاد وهم قوم من اهل اليمن وكان اسم ملكهم عاد فانسبوا اليه وهو عاد بن ارم بن سام بن نوح
 (اخاهم) اى واحدا منهم فى النسب لافى الدين كقولهم يا اخا العرب (هودا) عطف بيان لآخاهم وهو هود
 ابن عبد الله بن رباح بن خلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وانما جعل الرسول من تلك القبيلة لانهم
 افهم لكلامه واعرف بجهالة فى صدقه وامانته واقرب الى اتباعه (قال) استئناف وفى التفسير الفارسي
 قبيلة عاد مردم تن اورد وبلند و بالا بودند واز ايشان در تمام روى زمين در آن زمان قبيلة عظيمه نبود و مردم
 بسيار بودند و مال فراوان داشتند و عمر در بر ستمش بت مى گذرانيدند حتى سبحانه و تعالى هود را بد بيشان
 فرستاد پس هود ببيان قبيله آمد و ايشان را بحق دعوت كرد * قال (يا قوم) اى قوم من (اعبدوا الله) وحده
 (ما لكم من الله غيره) غيره بالرفع صفة لاله باعتبار محله وهو الابداء ومن زائدة فى المبتدأ ولكم خبره
 (افلا تتقون) الهمزة لانكار والفاء للعطف على مقدر اى الاتمكرون فلا تتقون عذاب الله تعالى (قال)
 الملا الذين كفروا من قومه) استئناف كما مر وانما وصف الملا بالكفر اذ لم يكن كلهم على الكفر كلا قوم نوح
 بل كان منهم من آمن له عليه السلام كثر بن سعد وكنتم ايمانه ولم يظهر الا عند مجي وفد عاد الى مكة يستغيثون
 كما سيبي

قال

عصت عاد رسولهم و قامسوا * عطا شاماً تبلهم السماء
 لهم صنم يشال له صمود * يقايله صد آء والهباء
 فبصرنا الرسول سبيل رشد * فابصرنا الهدى وحى العماء
 وان الله هود هو الهى * على الله التوكل والرجاء

والملا اشراف القوم وهو فى الاصل بمعنى الجماعة (انالترالى سفاهة) اى متمسكا فى خفة عقل راسخا فيها حيث
 فارقت دين آبائك والسفاهة فى اللغة خفة الحلم والرأى (وانالظنك من السكاذبين) اى فيما ادعيت من الرسالة
 وفيه اشارة الى ان قلوب قوم هود و نسخة خبيثة كقلوب قوم نوح لم يخرج منها الخبيث الا تكذبا فلما اراد هود عليه
 السلام ان يذرفها بذر التوحيد والمعرفة ولم تكن صالحة وقلبا خرج منها الا نبت التفسير والتكذيب سلكوا
 طريق سلفهم واخوانهم وصنعوا بمثل حالتهم (وفى المثنوى) در زمين كرى شكر و رز خوردى است * ترجمان
 هوزمين نبت وى است * ريك و خالان زمين با نبات * باز كويد بر انواع نبات (قال) اى هود
 عليه السلام سالكا طريق حسن المجادلة مع ما سمع منهم من الكلمة الشنعاء الموجبة لتعليق القول والمنسافهة
 بالسوء وهكذا ينبغي لكل ناصح (يا قوم ايسر بى سفاهة) اى شئ منها ولا شائبة من شوائبها والباء للملابسة
 او الظرفية (ولكنى رسول من رب العالمين) اى امكنى فى غاية الرش والصدق لافى رسول رب العالمين
 فالاستدراك باعتبار ما يلزمه وهو كونه فى الغاية القصوى من الرشد والصدق الرشده والاهتداء لمصالح الدين
 والدنيا وهو انما يكون بالعقل التام (ابلهكم رسالاتى ربى وانا لكم ناصح امين) معروف بالنصح والامانة مشهور
 بين الناس بذلك قد سبق فى القصة المقدمة مرجع الرسالات ومعنى النصح والفرق بين تبليغ الرسالة وتقرير
 النصيحة وفى قوله وانا لكم ناصح امين تنبيه على انهم عرفوه بالامر من لان الجملة الخالية انما يوفى بها البيان
 هيئة ذى الحال والشئ لا يوصف الا بما يعلم المخاطب انصافه به اولان فى جملة ذكر متعلق النصح والامانة
 من قبيل المجهور دلالة على انه اوحى فيه موجد للعتيقين كانه صناعته (او عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم)
 اى استبعدتم وعجبتم من ان جاءكم وحى من ماله اموركم ومريكم (على رجل منكم) اى على لسان رجل
 من جنسكم (لينذركم) ويحذركم عاقبة ما انتم عليه من الكفر والمعاصى فخرط الجهالة وغاية الغباوة عجبوا
 من كون رجل رسولا ولم يتعجبوا من كون الصنم شريكا (واذكروا اذ جعلكم خلفاء) شروع فى بيان ترتيب
 احكام النصح والامانة والانذار وتفصيلها واذ منصوب باذكروا على المعوية دون الظرفية اى اذكروا وقت
 استخلافتكم قال صاحب القرأ نديش كل هذا بقولهم اذ واذ اوقوهما طرفين لازم واجيب بان باب الانساع
 واسع قال المولى ابوالسعود ولعله معطوف على مقدر كانه قيل لا تعجبوا من ذلك وتذبروا فى امركم واذكروا
 وقت جعله تعالى اياكم خلفاء (من بعد قوم نوح) اى فى مساكنهم اوفى الارض بان جعلكم ملوكا فان شدا بن

عاد من ملك معمورة الارض من رمل عاج الى شعور عمان قال في التأويلات النجمية جعل الله الخلق بعضهم خلفاء عن بعض وجعل الكل خلفاء في الارض ولا يفتي جنس منهم الاقام فوجاعهم في ذلك الجنس فاهل الغفلة اذا انقضوا الخلف عنهم قوما واهل الوصلة اذا انقضوا ودرجوا اخلف عنهم قوما (وزادكم في الخلق) اي في الابداع والتصوير بالفارسي ويفرودشما اوفي الناس (بسطة) قامة وقوة فانه لم يكن في زمانهم مثلهم في عظم الاجرام كانت قامة الطويل منهم مائة ذراع وقامة الصغير ستين ذراعا قال وهب كان رأس احداهم كالقبة العظيمة وكان عين احدهم يفرخ فيها السباع وكذلك مناخرهم والاشارة كما ان الله تعالى زاد قوما على من تقدمهم في بسطة الخلق زاد قوما على من تقدمهم في بسطة الخلق فكم كما وقع التفاوت بين شخص وشخص فيما يعود الى المباني اوقع التباين بين قوم وقوم فيما يرجع الى المعاني قال القرزقي وقد تلتقي الاسماء في الناس والكنى * كثيرا ولكن فرقوا في الخلائق

جمع الخليفة وهي الطبيعة وفي هذا المعنى قال الخاقاني * في همه بك رنك دار در ديستانها وليك * از يكي في قند خيزد وزد كرنى بوراي (فاذكروا آلاء الله) جمع الى بمعنى النعمة وهو تعميم بعد تخصيص (لعلكم تغفلون) لكي يود بكم ذلك اي ذكر النعم الى الشكر المؤدى الى النجاة من الكروب والفوز بالمطلوب ولما لم يبق للقوم جواب الا التمسك بالثابت (قالوا) محبين عن تلك النصائح الجلييلة (اجتئنا) يهود (تعبد الله وحده) اي انخصه بالعبادة (ونذرنا) كان يعبد آباؤنا اي نترك الالهة التي كان آباؤنا يعبدونها ومعنى المجيء في اجتئنا اما المجيء من مكان اعتزل عن قومه يعبد فيه ربه كما كان يعبد رسول الله صلى الله عليه وسلم بجزاء فلما اوحى اليه جاء قومه يدعوهن واما من السماء كعبي الملك منها استهزأ به عليه السلام لانهم كانوا يعتقدون ان الله تعالى لا يرسل الا الملائكة واما المقصد على الجواز هو ان يكون مرادهم بالمجبي مجرد قصد الفعل ومباشرة ان الله تعالى لا يرسل الا الملائكة واما المقصد ان تكلفنا بذلك كما يقال ذهب يشتمني من غير ارادة معنى الذهاب كانهم قالوا اريد منا ان نعبد الله وحده ونقصه ان تكلفنا بذلك كما يقال ذهب يشتمني من غير ارادة معنى الذهاب (فاتننا بما تعدنا) من العذاب المدلول عليه بقوله تعالى افلاتتقون (ان كنت من الصادقين) اي في الاخبار (بنزول العذاب) قال (هو عليه السلام) (قد وقع عليكم) اي قد وجب فيكون مجازا من باب اطلاق المسبب على السبب فان نزول العذاب عليهم مسبب عن وجوب نزوله في علمه تعالى (من ربكم) اي من جهته تعالى على السبب فان نزول العذاب عليهم مسبب عن وجوب نزوله في علمه تعالى (من ربكم) اي من جهته تعالى (رجس) عقاب من الارتجاس الذي هو الاضطراب (وغضب) ارادة اقام (التجادلوني في اسماء) عارية عن المسمى جعل الجادل فيه اسماء مجردة عن المسميات لانهم كانوا يسمون الاصنام آلهة ويرعون كونهم مستحقين للعبادة والحلال انهم معزول عن الألوهية واستحقاق العبادة (سميتوها) اي سميت بها (انتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان) اي حجة وبرهان في عبادتها قوله سميتوها صفة للاسماء وكذا قوله ما نزل الله وقوله من سلطان مفعول نزل ومن مزيدة والمعنى التجادلوني في سميات لها اسم بدون ما يليق بها وتوجه الذم للتسمية الصرفة الخلية عن المعنى فلا يلزم ان يكون الاسم هو المسمى قال في التفسير الفارسي في اسماء دركاراين نامها يعني اين بيان كه هر يك را نامى نهاده ايد بعضى را سائقه مى كفتند و كان ايشان آن بود كه باران را ايشان مى باريد و بعضى را حافظه مى خواندند بظن آنكه تكهباين در سفر ايشانند و همچنين رازقه و ساله و اين الفاظ اسماء بودند بى سماجه اصنام را كه جادات بودند قدرت بر اينها نبوده پس هو عليه السلام فرمود كه شما جدال ميكنيد بدين چيزها كه از رهى جهالت شما نام نهاده ايد ايشان را (فاتنظروا) مقرب على قوله تعالى قد وقع عليكم اي فاتنظروا ما تطلبونه بقولكم فاتننا بما تعدنا (اى معكم من المنتظرين) لما يحل بكم من العذاب (فاتجيبناه) الفاء فصحة كما في قوله تعالى فان تجرت اي فوقع فاتجيبنا هوذا (والذين معه) اي في الدين (مرحمة منا) اي برحمة عظيمة كائنه من جهتنا عليهم وفيه اشارة الى ان هو دافع وتبته في النبوة ودرجته في الرسالة انما انجا برحمة من الله هو والذين آمنوا معه ليعلم ان النجاة لا تكون باستحقاق العمل وانما تكون ابتداء بفضل من الله ورحمة فنانجا بالافضل الحق سبحانه (وقطعنا دابر القوم) (الذين كذبوا باياتنا) اي استأصلناهم اي اهلكناهم جميعا بان قطعنا هرقمهم واصلمهم لان دابر الشئ آخره قطع دابر القوم اهلكناهم من اولهم الى آخرهم (وما كانوا مؤمنين) عطف على كذبوا داخل معه في حكم الصلة اي اصروا على الكفر والتكذيب ولم يبرعوا عن ذلك ابد وفيه تنبيه على ان مناط النجاة هو الايمان بالله تعالى وتصديق آياته

كأن مدار البوار هو الكفر والتكذيب وقصتهم ان عادا كانوا يسكنون الجبل بالاخفاف وهي رمال يقال رمل عاجل
وردهما من مصر بن مابين عمان الى حضرموت وكانوا قد فسوا في الارض وقهروا اهلها بقوتهم التي اعطاهما الله
اياهم وكانت لهم اصنام يعبدونها صدآ وصمود والهباء فبعث الله اليهم هودانيسا من اوسطهم في النسب
وافضلهم في الحساب فامرهم ان يوحدوا الله ولا يعبدوا غيره وان يكفوا عن ظلم الناس قابوا عليه وكنزوه
وقالوا من اشد منافقة وازدادوا اعتوا وتعبوا فامسك الله عنهم القطر ثلاث سنين حتى جهدهم ذلك وكان الناس
اذا نزل بهم بلاه وجهدهم مضوا الى البيت الحرام بمكة مسلمهم وكافرهم وسأوا الله الفرج وكان اهل مكة يومئذ
العمالق اولاد عمليق بن لاوذ بن سام بن نوح وكان رئيس العمالق يومئذ بمكة رجلا يقال له معاوية بن بكر
وكانت امه من عاد فلما حط المطر من عاد وجهدها قالوا جهزوا منكم وفدا الى مكة يستسقوا قبيل بن عذر
ومرئ بن سعد في سبعين رجلا فاقدموا الى مكة نزلوا على معاوية بن بكر وهو في خارج مكة فانزلهم واكرمهم
وكانوا اخواله واصهاره فاقاموا عنده شهر ايشربون الخمر وتغنمهم الجرادتان وهما قيتان لمعاوية اسم احدهما
وردة واسم الاخرى جرادة فغلبت جرادة على وردة فسميتا جرادتين فلما رأى معاوية طول مقامهم وقدمهم
قومهم يتغفون من البلاء الذي اصابهم شق ذلك عليه وقال قد هلك اخواني واصهارى جهدا وعطشا وهؤلاء
سقيون عندي والله ما ادري كيف اصنع بهم استعجى ان امرهم بالخروج الى حاجتهم فيظنون ان ذلك لثقل
مقامهم على فمشك ذلك الى قيتية الجرادتين فقالتا قل شعرا نغنيهم به لا يدرون من قاله لعل ذلك يخرجهم
فقال معاوية

الا يا قبيل ويحك قم فهنئي * لعل الله يسقينا غما
فيسقى ارض عاد ان عادا * قد امسوا ما بينون الكلاما
من العطش الشديد فليس ترجو * به الشيخ الكبير ولا الغلاما
وقد كانت نساؤهم وبخير * فقد امست نساؤهم وياى
وان الوحش تأتهم جهارا * فلا تخشى لعادى سها
وانتم ههنا فيما شتمتم * نهركو وليكم والتماما
تقيم وفدكم من وفد قوم * ولالقاو النخبة والسلاما

فلما غنمهم الجرادتان هذا قال بعضهم لبعض يا قوم لقد ابطأتم على اصحابكم ققووا وادخلوا الحرم واستسقوا
لقومكم فقال لهم مرئ بن سعد والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان اطعتم نبيكم هودا وبستم الى الله تسقيتم واطهر
اسلامه فقالوا لمعاوية احبس عن امرئ لا يقدم من معنا مكة فانه قد اتبع دين هود وتردد بيننا ثم دخلوا مكة فقام
قبيل يستسقى في المسجد وقال اللهم انى لم اجى مريض فادويه ولا اسير فقاديه اللهم اسقنا فان قد هلكنا اللهم
اسق عادا ما كنت تسقيهم وقال القوم اللهم اعط قبلا ما يسألك واجعل سؤلنا مع سؤل الله تعالى سخايات
ولا نايضا وجرا وسودآ ثم نادى مناد من السماء يا قبيل اختر لنفسك واقتول من هذا السحاب ما شئت فقال
اختر السوداء فانها اكثر السحاب ما فتودى اخترت رما دارمدا لايتقى من آل عاد ولدا ولا شبوبا
الا فصاروا همدا ثم ساق الله الصحابة السوداء التي اختارها قبيل بما فيها من النخمة والبلاء الى عاد
حتى خرجت عليهم من واد لهم يقال له المغيث فلما رأوها فرحوا وقالوا هذا عارض مطرنا يقول الله تعالى
بل هو ما استجلمت به ريح فيعاذاب اليم تدرك كل شئ با مرربهاى كل شئ صرت به نجاة ثم من تلك الصحابة
ريح عقيم سخرها الله عليهم سبع ليال وعمانية ايام حسوماى دائما فكانت الريح تفعل الظعن مابين السماء
والارض وتدمغهم بالجحارة وكانوا قد حفر والارجلهم في الارض وغيبوها الى ركبهم فجاءت الريح تدخل
اقدامهم وترفع كل اثنين وتضرب باحدهما الآخر في الهوآ ثم تلقىهما في الوادى والباقون ينظرون
حتى رفعتهم كلهم ثم رمى بالتراب عليهم فكان يدهع انهم من تحت التراب فاعتزل هود ومن معه من المؤمنين
في حظيرة فما كان به يوم من الريح الا ما يلين جلودهم وتلذبه انفسهم قالوا ولما اراد الله ارسال الريح العقيم
الى عاد اوحى الى الريح ان تخرج الى عاد فتنتقم منهم فخرجت على قدر مخرور حتى وجفت الارض مابين
المشرق والمغرب فقالت الخزان يارب لن نطبقها ولو خرجت على ظاهها لاهلكت مابين مشرق الارض

وسعاريها فافواحي الله تعالى اخرجني على قدر حرق الخاتم فخرجت على قدر ذلك قال السدي فلما بعث الربيع اليهم قد نزلت منهم نظرا الى الابل والرحال تطير بهم الربيع بين السماء والارض فتبادروا الى البيوت فاخرجتهم الربيع من البيوت حتى اهلكتهم على ما ذكر وسبب هلاك الابل وغيره امن الحيوانات اتصالها بملأ اهل الغضب والميلية اذ نزلت فانتزات عامة والله تعالى حكم ومصالح جليله في كل ما يحكم ويريد ولما فجاهاود ومن معه من المؤمنين التواكف فعبدوا الله فيها الى ان ماتوا وهكذا فعل كل نبي هلك قومه ونجا هو مع المؤمنين قال بعضهم بين الركن والمقام وزعم تسعة وتسعون نبيا وان قبرهود وشعيب ومصالح واسماعيل في تلك البقعة وسبب الهجرة ان ارض اهل الكفر والمعاصي قد حل فيها غضب الله وذهب لغيرها فاقضى كال الخشية من جلال الله تعالى الرحلة الى دار ادمان كما قال تعالى ومن دخله كان آمنا مع ان امم كسنة العبادات على طبقات مختلفة متفاوتة في مراتب الثواب فعمل واحد بمكة خير من الف عمل في غيرها اذ هي محل انقاس الانبياء ونفوسهم ومحط رجال الاولياء ورؤسهم كان حال الازمنة كذلك فطوبى لعبدها جر من ارض اهل البدعة والهوى ونزل بارض اهل السنة والهدى لان نظر الله تعالى على اهل الخير والصلاح وامان اخلاص الى ارضه مع جود اهلها وخود نار محبتها الجرد عرض دينوى من المعاش وغيره فهو بمن اهبطه الله الى ارض طيبته وزحزحه عن جنته واراد خسارته في تجارته والا فالمهتدى الى سبيل السلام لا يقيم مع الضالين مع وضوح البرهان التام * همد باحب وطعن كرجه حديث است هجج * نتوان مرد بسفنى كدمن اينجاز ادم * يقول الفقير اللهم انى هاجرت من ارض اهل البنى والفساد واخترت سبيلك طريق اهل الرشاد فانتقلت من ديار الروم الى ما يلحق بارضك المقدسة اعنى بروسة المهروسة اللهم ثبت قدمى في طريقك الحق فانما الحق ارشدنى الى ما فى الهجرة من السر المطلق آمين يا معين (والى عمود) اى ارسلنا الى عمود وهى قبيلة من العرب سموا باسم ابيهم الاكبر عمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح وكانت مساكنهم الجريين الجراز والشام الى رادى القرى وعمود فى كتاب الله مصروف وغير مصروف قال الله تعالى الان عمودا كفروا ربهم الا بعد التودقن صرفه جعله اسم للحى ومن لم يصرفه جعله اسما للقبيلة (اخاهم) من حيث النسب كهود عليه السلام كما تقدم (صالحا) عطف بيان لآخاهم وهو صالح بن عبيد بن آسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن عمود (قال) استئناف (يا قوم) يحذف يا المتكلم (اعبدوا الله) وحده (مالك من اله غيره) فيه اشارة الى ان الله تعالى وان غاي بين الرسل من حيث الشر افع الا انه جمع بينهم في التوحيد حيث سلك كل واحد منهم في الدعوة مسلكا الاخر فقال نوح وهود وصالح يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره روى انه لما هلك عاد عمرت عمود بلادها وخلقهم في الارض وكثروا وكانوا في خصب وسعة فعتوا على الله وافسدوا في الارض وعبدوا الاصنام فبعث الله اليهم صالحا وكانوا قوماعر باوصالح من اوسطهم نسبافدعاهم الى الله تعالى حتى شطط وكبر فلم يتبعه الا قليل منهم مستضعفون فخذلهم وانذرهم فسالوه آية تكون مصداقا لقوله فقال آية آية تريدون قالوا فخرج معنا الى عيدنا في يوم معلوم لهم من السنة فتدعو الهك وتدعو آلهتنا فان استجيب لك اتبعنا وان استجيب لنا اتبعنا فقال صالح نعم فخرج معهم ودعوا اولادهم وسالوا الاستجابة فلم تجيبهم الى سؤلهم ولم يظهر اثر الانجاح فافتضحوا ثم قال سيدهم جندع بن عمرو وشار الى صخرة منفردة في ناحية الجبل يقال لها المكاتبه اخرج لنا من هذه الصخرة ناقة مخترجة على خلقه الجمل في الجسامة وغلظة العظام والقوائم شبيهة بالضئى جوفاء وبر آعشر آفان فعلت صدقناك واجبنالك فاخذ عليهم صالح موافقهم لئن فعلت ذلك لتؤمنن ولتصدقن قالوا نعم فصلى ركعتين ودعا ربه فتمحضت الصخرة فمخض التتوج بولدها فانصدعت عن ناقة جندع آمجوفامبر آه كما وصفه والا يعلم ما بين جنبها الا الله وهم ينظرون ثم تعبت ولدا مثلها في العظم فآمن به جندع ورهط من قومه ومنع الباقي من الايمان ذواب بن عمرو والجناب صاحب اولادهم وراب كاهنهم * يكي بنور عناية ربه هدايت باقت * يكي بوادى خذلان بماند سر كردان * يكي بوسوسة ديورفت سوى سفر * يكي زيديوى حق كرفت حلا جنان * فكنت الناقه مع ولدها في ارض عمود ترى الشجر وتشرب الماء فبعد ظهور هذه المعجزة قال لهم صالح (قد جاءكم بينة) اى آية ومعجزة ظاهرة وشاهدة بنبوتى (من ربكم) متعلق بجهادكم او بمعذوف هو صفة لبينة قال المولى ابو السعود وليس هذا الكلام منه عليه السلام اول

ما خاطبهم اتردعوتهم الى التوحيد بل انما قاله بعد ما نصهم وذكروهم بنعم الله فلم يقبلوا كلامه وكذبوه الا يرى
 الى ما في سورة هود من قوله تعالى وانشأكم من الارض واستعمركم فيها الى آخر الايات (هذه ناقة الله لكم آية)
 استئناف كانه قيل ما هذه البينة فقال هذه ناقة الله انبهكم عليها واشر اليها في حال كونها آية وعلازمة دالة على
 صحة نبوتى وازضافة الناقة الى الاسم الجليل لتعظيمها كما يقال بيت الله اوجيئها من جهته تعالى بلا اسباب
 معهودة ووسائط معتادة يعنى كانت بالتكوين من غير اجتماع ذكروا نثى ولم تكن في صلب ولا رحم ولم يكن للخلق
 فيها سعي ولكم بيان لمن هي آية له وخصوصا بذلك لانهم هم الذين طلبوها ومنفععون بها لوتر كوا العناد وطلبوا
 الاهتداء بما لليليل والبرهان (مذروها) نضرب على كونها آية من آيات الله تعالى فان ذلك مما يوجب عدم
 التعرض لها اى دعوها (تأكل في ارض الله) جواب الامراى الناقة ناقة الله والارض ارض الله فانزكوها
 ترزع ما ترزع في ارض الحجر من العشب فليس لكم ان تحولوا بينها وبينها وعدم التعرض للشرب للاكتفاء عنه
 بذكرا لا كل (ولا تمسوها بسوء) الباء للابسة اى لا تمسوها ملتبسين بسوء ولا تعرضوا لها بشئ مما يسوءها
 اصلا من قتل او ضرب او مكروه اكراما لآية الله تعالى والسوء اسم جامع لانواع الاذى ويجوز ان يكون الباء
 للتعدي والمعنى بالفارسية ومرسانيدوى هيج بدى * وفيه مبالغة حيث نهى عن المس الذى هو
 مقدمة الاصابة (فياخذكم عذاب اليم) جواب للنهى قال في التفسير الفارسي استحقاق عذاب به بواسطة
 ضرر ناقة است بلکہ باقامت ايشان برکفر بعد از شهود معجزه وعقر ناقة دليل عتوايشانست در کفر والاشارة
 ان المجزة للعوام ان يخرج لهم من حجارة الصخرة ناقة عشر آه والمجزة للخواص ان يخرج لهم من حجارة القلب
 ناقة السر بسقب سر السرو وهو الخفي وناقة الله التى تحمل امانة معرفته وتعلمى ساكنى بلد القلب من القوى
 والحواس ابن الواردات الالهية فذروها تأكل في ارض الله اى ترزع في رياض القدس وتشرب في حياض
 الانس ولا تمسوها بسوء مخالفتا الشريعة ومعارضات الطريقة فياخذكم عذاب اليم بالانقطاع عن
 موااصل الحقيقة (واذكروا اذ جعلكم خلفا من بعدهم) اى اذكروا وقت جعله تعالى اياكم خلفاء في ارض
 الحجر او خلفاء لقوم عاد من بعدهم اذا جعلكم خلفا من بعدهم كما سبق في القصة المتقدمة (وتوأتكم في
الارض) اى انزلكم في ارض الحجر بالفارسي جاى دلد شمارا قال ابو السعود اى جعل لكم مباءة ومنزلا في ارض
 الحجر بين الحجاز والنام (تخذون من سهولها قصورا) استئناف مبين لكيفية التبوئة اى تبثون في سهولها
 قصورا رقيقة على ان من بمعنى في كما في قوله تعالى اذ اودى للصلاة من يوم الجمعة اوسهولة الارض بما تعملون
 منها من اللبن والاب (وتصنعون الجبال) اى الصغور والحت فجزئ الصلب وانصاب الجبال على المعولية
(بيوتا) حال مقدرة من الجبال كما تقول خط هذا الثوب قيمه اقل كانوا يسكنون السهول في الصيف والجبال
 في الشتاء وقيل انهم اطول اعمارهم كانوا يحتاجون الى ان ينحتوا من الجبال بيوتا لان السقوف والابنية كانت
 تبلى قبل فناء اعمارهم (فاذكروا الا الله) اى احفظوا نعم الله عليكم فان حق آله تعالى ان تشكروا ولا يغفل
 عنها (ولا تشعوا في الارض مفسدين) العنى اشد الفساد فقيس لهم لا تعادوا في الفساد حال كونكم مفسدين
 فالمراد بهذه الحال تعرفهم بانهم على الفساد لا تقييد للعامل والا كان مفهومه مفيد بمعنى عمادوا في الفساد
 حال كونكم مصلحين وهذا غير جائز وقيل انما قيده لما ان العنى في الاصل مطلق التعدي وان غلب
 في الفساد فقد يكون في غير الفساد كما في مقابلة الظالم الظالم المتعدي بفعله وقد يكون فيه صلاح راجع كقتل
 الخضر عليه السلام للظالم وخرقه السفينة فيكون التقييد بالمال تقييد للعام بالخاص (قال) استئناف
(الملا) اى الاشراف والرؤساء (الذين استكبروا من قومه) اى تعظموا عن الايمان به (لذين استضعفوا) اللام
 لتبليغ اى للذين استضعفوا واستذلواهم (من آمن منهم) بدل من الذين استضعفوا وبديل الكل والضهير للقوم
(اتعلمون) اياهم اريد (ان صالحا مرسل من ربه) قالوه بطريق الاستعزاء بهم (قالوا) اى المؤمنون
 المستضعفون (اما بما ارسل به) من التوحيد والعبادة (مؤمنون) عدلوا عن الجواب الموافق لسؤالهم
 بان يقولوا نعم اوفدنا مرسل منه تعالى تنبها على ان ارسله امر معلوم مقرر عندهم حيث اوردوه صله للموصول
 ومن المعلوم ان الصلة لا بد ان تكون جملة معلومة الاتساب الى ذات الموصول فكانهم قالوا لا كلام في ارسله لانه
 اظهر من ان يشك فيه عاقل ويحتمل على ذى رأى لما اتى به من هذا المعجز العظيم الخارق واغما الكلام في الايمان به

فمن مؤمنون به فهذا الجواب من اسلوب الحكيم وهو تلقى مخاطب بغير ما يتقرب (قال الذين استكبروا
انا بالذي آمنتم به كافرون) عدلوا عن الجواب المطابق وهو انا بما ارسل به كافرين لئلا تله على ان ارسله معلوم
مسلم عندهم كما دل عليه قول المؤمنين فكأنهم قالوا ليس ارسله معلوما لنا مسلما عندنا وليس هناك الادعاء
وايمانكم به ونحن بما آمنتم به كافرين فالمؤمنون فرعوا ايمانهم على الارسل الثابت والكفار فرعوا كفرهم
على ايمان المؤمنين واعلم ان الله تعالى ذم الكفار بوجهين احدهما الاستعكبار وهو رفع النفس فوق قدرها
وجود الحق والاخر انهم استضعفوا ومن كان يجب ان يعظموه ويجلوه ومدح المؤمنين حيث ثبتوا على الحق
واظهروه مع ضعفهم عن مقاومة الكفار كما دل عليه قوله انا بما ارسل به مؤمنون (ففقروا الناقة) اي فقروها
وبالقارصى يس في كردنه وبكشتند ناقدا اسند الله قرالى الكل مع ان المباشرة بعضهم للملازمة اولان ذلك
كان برضاهم فكأنوا فعله كاهم روى ان الناقة كانت ترد الماء غبا فاذا كان يومها وضعت رأسها في البئر فارتفعه
حتى تشرب كل ما فيها لاتدع قطرة واحدة ثم تتفجع فيحلبون ماشا واخذوا من ثملها وانهم كاهها فيشربون ويدخرون
ثم تصدر من اعلى الفج الذي وردت منه لانها لا تقدر ان تصدر من حيث ترد لضيقه قال ابو موسى الاشعري
ايت ارض ثمود فذرت مصدر الناقة فوجدته ستين ذراعا وكانوا اذا جاء يومهم وردوا الماء فيشربون
ويستقون مواشيهم ويدخرون من الماء ما يكفيهم اليوم الثاني وكانت الناقة اذا وقع الحرتصيف بظهر الوادي
فيهرب منها انعامهم الى بطنه واذا وقع البرد تشتت يطن الوادي فيهرب منه مواشيهم الى ظهره فشق ذلك
عليهم وذبنت عقربها لهم امرأتان عنيزة ام غنم وصديقة بنت المختار لما اضرت به من مواشيها وكانتا كثيرتي
المواشي قال الحدادي كان في ثمود امرأة يقال لها صدوق كانت جميلة انطلق غنية ذات ابل وقروغن وكانت
من اشد الناس عداوة لصالح وكانت تحب عقرب الناقة لاجل انها اضرت بمواشيها فطلبت ابن عم لها يقال له
مصدق بن دهر وجعلته نفسها ان عقرب الناقة فاجابها الى ذلك ثم طلبت قدرا بن سالف وكان رجلا جارا زرق
قصيرا يزعمون انه ولد زنى ولكنه ولد على فراش سالف فقالت يا قدرا ازوجك اي بناتي شئت على ان تعقر الناقة
وكان منيعا في قومه فاجابها ايضا فانطلق قدرا ومصدق فاستعوا واعواة ثمود فأتاهم تسعة رهط فاجتمعوا
على عقرب الناقة فادعى الله تعالى الى صالح ان قومك سبع عقرون الناقة فقال لهم صالح بذلك فقالوا اما كالتفعل
ثم نقاسوا بالله لنبيته واهله وقالوا فخرج فبرى الناس انا قد خرجنا الى سفر فذأ في الغار فمكون فيه
حتى اذا كان الليل وخرج صالح الى مسجده قتلناه ثم رجعنا الى الغار فكافيه فاذا رجعنا قلنا ماشدنا
مهلان اهله وانا لصادقون اي يعلمون انا خرجنا في سفر لنا وكان صالح لا ينام في القرية وكان له مسجد خارج
القرية يقال له مسجد صالح بيت فيه فاذا اصبح اتاهم فوعظهم واذا امسى خرج الى المسجد فانطلقوا ودخلوا
الغار فلما كان بالليل سقط عليهم الغار فقتلهم فلما اصبحوا راهاهم رجل فصاح في القرية فقال ما رضى صالح
حتى قتلهم فاجتمع اهل القرية على عقرب الناقة وقال ابن اسحق انما اجتمع التسعة الذين عقروا الناقة فقالوا اهملوا
لنقتل صالحا فان كان صالح صادقا فنجعلنا قتله وان كان كاذبا الحقناه بناقته فانوا ليلابيتوه في اهله فدمغتهم
الملائكة بالجحارة وقال بعضهم انطلق قدرا ومصدق واحصاهما التسعة فرصدوا الناقة حين صدرت عن الماء
وقدكن لها مصدع في اصل حضرة اخرى ثمرت على مصدع فرماها بسهم فانظم به عضلة ساقها ثم خرج قدرا
ففقرها بالسيف فخرت ترعوث طعنها في لبتا ونحرها وخرج اهل البلد واقتسموا الجها فلما راها ساقها كذلك
رقى جبل الاسمة فارة فرغا ثلاثا ودموعه تنعد رحى الى الحضرة التي خلق منها فانتفتت فدخلها فذلك
قوله تعالى فعقروا الناقة (وعتوا عن امر ربهم) اي استكبروا عن امتثاله وهو ما بلغهم صالح من الامر بقوله
فقدروها من النهي بقوله ولا تمسوها واستكبروا عن اتباع امر الله وهو شرعه ودينه ويجوز ان يكون المعنى
صندرتهم عن امر ربهم كان امر ربهم بترك الناقة كان هو السبب في عتوهم ونجوا من هذه كما في قوله
وما فعلته عن امرى كذا في الكشاف (وقالوا) مخاطبين له عليه السلام بطريق التهجير والاحكام (يا صالح
اتقيا بما تعدنا) من العذاب على قتل الناقة (ان كنت من المرسلين) فان كونك من جعلتهم يستدعي صدق
ما تقول من الوعد والوعيد (فاخذتهم الرجفة) اي الزلزلة الشديدة لكن لا اثر ما قالوا بل بعد ما جرى عليهم
ما جرى من مبادئ العذاب في الايام الثلاثة كما سيبي ويرد في حكاية هذه القصة فاخذتهم الرجفة وفي موضع

فاخذتهم الصيحة وفي موضع فاهمكوا بالطاغية ولا تناقض لان الرجفة متتابعة على الصيحة لانه لما صبح بهم
رجفت قلوبهم فما وافوا جزاء ان يسند الاهلاك الى كل واحدة منهما وقال الحدادي فاخذتهم الزلزلة ثم صيحة
جبريل (وفي التفسير الفارسي) يس فراكرفت ايشان بسبب كسنتن ناقة زلزلة بعد از سفيدن صيحة عظيم
واما قوله بالطاغية فالبااء فيها سببية والطاغية مصدر بمعنى الطغيان كالعاقبة والنساء للمبالغة كما في علاحة
ومعناه اهلكوا بسبب طغيانهم (فاصحووا في دارهم) اي صاروا في اراضيهم وبلدهم اوفى مساكنهم (جاثين)
اي خامدين موقى لاسرائيلهم واصل الجنوم البروك يقال الناس جنوم اي قعود لاجرائهم قال ابو عبيدة
الجنوم للناس والطير والبروك للابل والمراد كونهم كذلك عند ابتداء نزول العذاب بهم من غير اضطراب وحركة
كما يكون عند الموت المعتاد ولا يخفى ما فيه من شدة الاخذ ونسرة البطش اللهم انما لك عوذ من نزول سطوتك
وحلول غضبك قيل حيث ذكرت الرجفة وحدث الدار وحيث ذكرت الصيحة جمعت لان الصيحة كانت من السماء
فبلوغها الى اكنافها من الزلزلة فقرن كل منهما بما هو اليق به روى انهم لما عقروا الناقة هرب ولدها الى جبل
فرغا ثلثا وكان صالح قال لهم بعد بلوغ خبر القتل اليه ادركوا الفصل عسى ان يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا
عليه فانجبت الصخرة بعد رغائهم فدخلها قال صالح لكل رغبة اجل يوم تمنعوا في داركم اي في بلادكم ثلاثة ايام
ذلك وعد غير ~~مكذب~~ وقدر عقر الناقة يوم الاربعاء فقال لهم صالح ابشروا بعذاب الله ونقمته فقالوا له
وما علامة ذلك فقال تصبحون غداة يوم الخميس وجوهكم مصفرة ثم تهجئون يوم الجمعة وجوهكم حمرة
ثم تصبحون يوم السبت وجوهكم مسودة ثم يصحبكم العذاب اول يوم الاحد فكان لا امر كما وصف فيهم
حيث اصبحوا يوم الخميس كان وجوههم طليت بالزعفران صغيرهم وكبيرهم ذكرهم واناثهم فابقنوا بالعذاب
وعلموا ان صالحا قد صدق فطلبوه ليقنطروه فهرب منهم واخفى في موضع فلم يجدوه فجعلوا يعذبون اصحابه ليلدوهم
عليه فلما اصبحوا يوم الجمعة اصيبت وجوههم حمرة كما غشاخضبت بالدماء فصاحوا باجمعهم وضجوا وبكوا
وعرفوا ان العذاب قد دنا اليهم وجعل كل واحد منهم يخبر الآخر بما يرى في وجهه ثم اصبحوا يوم السبت
وجوههم مسودة كأنها طليت بالقار والنيل فصاحوا جميعا الا قد حضر العذاب فلما كان ليلة الاحد خرج
صالح من بين اظهريهم ومن آمن به الى الشام فنزل دله فلسطين فلما كان يوم الاحد وهو اليوم الرابع وارتفع
الغصن تحنطوا بالصبر لئلا يتعرض لهم السباع لمرارته وتكفوا بالانقطاع والقوا نفوسهم على الارض يظلمون
ابصارهم الى السماء مرة الى الارض اخرى لا يدرون من اين ياتيهم العذاب فاتتهم صيحة من السماء فيها صوت
كل صاعقة وصوت كل شئ له صوت ورجفة من الارض فتنقطع قلوبهم في صدورهم فلم يبق منهم صغير
ولا كبير الا هلك فان قلت مشاهدة العلامات المذكورة تجب المكاف الى الايمان فهل يحتمل ان يبقى العاقل
بعد هاهنا على كفره قلت لما شاهدوا علامات نزول العذاب خرجوا عن حد التكليف فلم تقبل قلوبهم بعد ذلك
(فتولى عنهم) اثر ما شاهد ما جرى عليهم من الهلاك فتولى مغفلة تصبر على ما فاتهم من الايمان متعزنا عظيم
(وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربى) ببيانهم برور كاري كيداء ان ما مور بودم (ونصبت لكم) وقت
الدعوة بالترغيب والترهيب وبذلك فيكم وسى (ولكن لا يحبون الناصحين) صيغة المضارع حكايته حال
ماضية اي شأ نكم الاستهزاء على بعض الناصحين لان قول الناصح ثقيل والحق مر وانما يستفيدان بالغبضة
كما قال قائلهم

وكم سقت في آثاركم من نصيحة * وقد يستفيد بالغبضة المتناهي

وذلك ايضا من خبائه ارض النفس الخبيثة لم تقبل بذرا النصيح ولم ينبت فيما روى عن جابر بن عبد الله انه قال
لما امر النبي عليه السلام بالهجرة في غزوة تبوك يعني مواضع غزو قال لا يصحبه لا يدخل احد منكم هذه القرية
ولا تشربوا من مائها ولا تدخلوا على هؤلاء المعذنين الا ان تكونوا باكين ان يصيبكم مثل ما اصابهم ثم قال
لا تسألوا رسولاكم الايات فان هؤلاء قوم صالح سألوا رسولهم الاية فبعث الله اليهم الناقة فكانت ترد
من هذا القبح وتصدر من هذا القبح فتشرب ماءهم يوم وردوها وراهم مرتقى الفصيل حين ارتقى ثم اسرع
رسول الله السير حتى جاوز الوادي وعنه عليه الصلاة والسلام انه قال لعلي يا علي اتدري من اشقى الاولين
قال الله ورسوله اعلم قال عاقر الناقة ثم قال اتدري من اشقى الاخرين قال الله ورسوله اعلم قال فانك

(وفي المتنوى) ناقة صالح بصورت برشته * بی بریدندش زجهل ^{بن قوم مر} * ناقة الله آب خورد
 از جود میخ * اب حق را داشتند از حق دریغ * شهنشاه قم خدازینش بخت * خونهای
 اشتری شهری درست * صالح از خلوت بسوی شهر رفت * شهر دید اندر میان دود و غمت *
 زاستخوانهاشان شنید اوانها * اشک خون از جان شان چون زالها * صالح آن بشنید و کرب ساز
 کرد * فوحه بر فوحه کران آغاز کرد * گفت ای قومی بی طاعت زبسته ای * وز شما من پیش حق
 بکر بسته * حق بگفته صبر کن بر جورشان * بنده شان ده پس نمائند از دورشان * من بگفته
 بنده شان زبند از جفا * شیرینند از مهر جوشد و ز صفا * بس که گردید از جفا ر جای من * شیرینند
 افسرد در رکهای بن * حق مرا گفته ترا طنی دهم * بر سر آن زده مرا مرهم * صاف کرده
 حق دلم را چون سما * رفته از خاطرم جور شما * در نصیحت ^{نار} * گفت امثال
 سخنها چون شکر * شیر تازه از شکر آنکشته * شیر شهدی با من آمیخته * در شطح چون زهر
 کشته آن سخن * زانکه زهرستان بدید از بیخ و بن * چون شمشیر غم کنی غم ^{بمیر نکون} * غم
 شما بودید ای قوم حرون * هیچ کس بر مرا غم نوحه کند * ریش ^{نار} * کسی مو بر کند *
 و الاشارة ان صالح الروح ارسل بنفحة الحق الى بلد القلب وساکنیه ليدعوهم من الاوصاف الرديئة السفلية
 الظلمانية الحيوانية الى الاخلاق الحميدة العلوية النورانية الروحانية والنفس وصفاته عقر و ناقة صر
 القلب بسكاكين مخالقات الحق والاستكبار وعتوا عن امرهم من التوحيد والمعرفة فصاروا الى الهلاك
 وبقوا في اودية الجهل والاندكار عصمنا الله واياكم من كل ما يسوء الروح ويمنع الفتوح (ولو طأ) ای وارسا لوطا
 وهو لوط بن هاران بن تارخ فهو ابن اخي ابراهيم كان من ارض بابل العراق فهاجر مع عمه ابراهيم الى الشام
 ونزل الاردن وهو كورة بالشام فارسله الله الى اهل سدوم ببلد جمص (قال في التفسير الفارسي) خدای تعالی
 زیرا پیغمبری داد و بابل مؤتلفات فرستاد و آن پنج شهر بوده سدوم اعظم مداین بود و دیگر عامه و داود
 و صابور و صفود کویند در هر شهری چهار بار هزار هزار آدمی بودند لوط علیه السلام بسدوم آمد
 و خلق را بخدای تعالی دعوت کرد و بیست سال در میان ایشان بود و بخیرات امر می نمود و از فواحش نهی
 فرمود و یکی از فواحشها لواط بود کما حکى الله تعالى بقوله (اذ قال اقومه) مر قوم سدوم ارا که لوط
 علیه السلام در میان ایشان بود و هو ظرف لازسنا المضمر ای ارسنا لوطا الى قومه وقت قوله لهم قیل
 الارسال قبل وقت القول لانه واجب بان هذا من قیل قولك في ظرف المكان زيد في ارض الروم فقی ههنا
 غير حقيقي فيكون وقوع القول لانه واجب بان هذا من قیل قولك في ظرف المكان زيد في ارض الروم فقی ههنا
 في القبح ای البالغة الى غاية القبح وهی اللواط والمعنى انفعلون بها (ما سبقكم بها) ما فعلها قبلكم على ان الباء
 للتعدي كما في قوله عليه السلام سبقك بها عاكسة من قولك سبقته بالكرة ای ضربتها قبله (من احد)
 من مزید لتأكيد النفي و افادة الاستغراق (من المعالین) من التبعض والجمله استئناف تخوی ای مبتدأة
 جی بهاتنا كيد اللانكار السابق كانه وبخهم اولاً بآيات الفاحشة ثم باختراعتها فانه اسوأ (انكم لتأتون
 الرجال) بیان لتلك الفاحشة قرأنا نافع وحفص انكم بطريق الخبر والباقون انكم بطريق الاستفهام يقال
 ای المرأة اذا غشيها فی ايراد لفظ الرجال دون الغلمان والمردان ونحوهما ما بالغت في التوبيخ (شهوة) مفعول له
 وفي التقييد بها وصفهم بالبهيمية الصرفة وتنبیه على ان العاقل ينبغي ان يكون الداعي له الى المباشرة طلب الولد
 وبقاء النوع لا قضاء الشهوة (من دون النساء) ای متجاوزين النساء اللاتي اباح الله لكم (بل انتم قوم مسرفون)
 اضرب عن الانكار المذکور الى الاخبار بحالهم التي ادت بهم الى ارتكاب امثالها وهی اعتياد الاسراف
 في كل شيء يعنى انهم قوم عادت لهم الاسراف وتجاوز الحد في كل شيء فمن غمة اسرفوا في باب قضاء الشهوة وتجاوزوا
 عما عين لها الى غيره (وما كان جواب قومه الا ان قالوا) استثناء مفرغ من اعم الاشياء ای ما كان جوابا من
 جهة قومه شيء من الاشياء الا قول بعضهم لبعض (اخرجوهم) ای لوطا ومن معه من المؤمنين (من قريبتكم)
 ای الا هذا القول الذي يستحيل ان يكون جوابا لكلام لوط وایس المراد لم يصد عنهم بصدد الجواب عن
 مقالات لوط ومواعظه الا هذه المقالة الباطلة كما هو المتسارع الى الافهام بل انه لم يصد عنهم في المرة الاخيرة

من مرآت المحاورات الجارية بينهم وبينه عليه السلام الا هذه الكلمة الشنيعة والا فقد صدر عنهم قبل ذلك
كثير من الترهات حسية في سائر السور الكريمة وهذا الوجه في نظائره الواردة بطريق القصص
وقوله من قريبتكم اي من بلدكم فان العرب تسمى المدينة قرية والمراد بلدة سدوم (انهم اناس ينظرون) اي
يطلبون الطهارة من الفواحش فالوجه الاستمراء والسخرية بهم (فانجيئناه) اي لوطا (واهلكه) انتبه
رعوزا وريثا وسائر من آمن به فان الاله يفسر بالازواج والاولاد والعبيد والاماء وبالاقارب وبالاخصاب
وبالجموع واهل الرجل خاصة الذين ينسبون اليه (الامر آتاه) واهلكه فانهم اتسروا الكفر وتغري الكفار على
انكار لوط وهو استثناء من اهلكه (كانت من الغابرين) استئناف يبيّن انه قبل ان كان حاله فاقبل كانت
من الغابرين اي السابقين في ديارهم الهالكين فيهما من الغبور بالقارمي باقي بماندن والتذكير مع ان
الظاهر ان يقال من العبرانيين مبنى على انه بقي في ديارهم رجال ونساء فغلب الرجال فقبل في حقها انها كانت
منهم (وامطرونا) بارئديهم (عليهم) بكفار قوم لوط (مطرنا) فوعان المطر عجبيا وهي الحجارة اي ارسلنا عليهم
الحجارة ارسال المطر (فانظروا) خطاب لكل من يتأني منه التأمل والنظر تعجيبا من حالهم وتحذيرا من اعمالهم
(كيف كان عاقبة المجرمين) اي تفكر في آخراهم الكافرين المذنبين كيف فعلنا بهم قبل كان السبب
في اختراعهم هذه المصيبة القبيحة اي اللواط ان بلادهم وهي ارض الشام اخصبت بانواع الثمار والحبوب
فتوجه اليهم الناس من النواحي والاطراف لطلب المعروف فتأذوا من كثرة ورود الفقراء فعرض لهم ابليس
في صورة شيخ وقال ان فعلتم بهم كذا وكذا انجوتهم منهم فابوا فلما اخط الناس عليهم قصدوهم فاصابوا غلما ناصبا
فاخبطوا فاستحكهم فيهم ذلك وكانوا لا يتكلمون الا لغرباء وقال الكلبى اول من فعل به ذلك الفعل ابليس الخبيث
حيث تمثل لهم في صورة شاب جميل فدعاهم الى نفسه ثم عملوا ذلك العمل بكل من ورد عليهم من الامارضة
لشهوهم ودفعا لهجوم الناس عليهم وعاشوا بذلك العمل زمنا طويلا ثم فرغهم عت الارض الى ربهم فاضععت
السموات فنجت الى ربهم فاضععت العرش فجع الى ربه فامر الله السماء ان تحجبهم والارض ان تحسف بهم امطروا
اولا بالحجارة ثم خسف بهم الارض وقيل خسف بالمقيمين منهم وامطرت الحجارة على مسافريهم ووروا ناجرا
منهم كان في الحرم فوقع له الحجر اربعين يوما حتى قضى نجاته وخرج من الحرم فوقع عليه دلت الانية على
ان اللواط اخفس الفواحش واخصبها لان الله تعالى ما امطر الحجارة على اهل الذنوب العظام مثل الزنى
والعقوق والسرقه والقتل بغير الحق وغير ذلك من الكبائر حتى الشرك قال ابن سيرين ليس شئ من الذنوب
يعمل هذا العمل الا الخنزير والحمار فاللواط ذنب عظيم يجب ان يحترق عنه او عن مباديه ايضا كاللحم
والقبة قال الامام من قبل غلاما بشهوة فكاغماز في بامه سبعين مرة ومن زنى مع امه مرة فكاغماز في سبعين
بكر او من زنى مع البكر مرة فكاغماز في سبعين الف امرأة ونسبوا نظري الامر داسد لا تمناع الوصول
في الشرع لانه لا يحل الاستمتاع بالامر ذابدا (قال الشيخ سعدى) خربت بودشاهد خانه كن * بروخانه
آباد كردن زن * نشايد هوس باختن باكلی * كه هر بامدادش بود بلسی * مكن بد بفرزند
مردم نكاه * كه فرزند خویش بر آید تباه * جرات قل يك روزه هوشش نبود * كه در صنع دیدن
چه بالغ چه خرد * محقق همی بیند اندر ابل * كه در خوب رویان چین وچكل * وحكى ان سليمان
ابن داود عليهما السلام قال يوما لعفريت من الجن وبلاك ابن ابليس قال يا نبي الله هل امرت فيه بشئ قال
لا قال ابن هو قال انطلق يا نبي الله فانطلق ومشى العفريت بين يدي سليمان حتى هجم به على الجعر فاذا
ابليس على بساط على الماء فلما رأى سليمان ذعره منه وفرق فقام فتلقاه فقال يا نبي الله هبل امرت فيه بشئ
قال لا ولكن جئت لاسألك عن احب الاشياء اليك وابعضها الى الله تعالى فقال ابليس اما والله لولا معصاة الى
ما اخترتك ليس شئ ابغض الى الله تعالى من ان يأتي الرجل الرجل والمرأة المرأة وفي الحديث سخاى النساء زنى
بينهن وفي ملتقطه الذاسرى الغلام اذا بلغ مبلغ الرجال ولم يكن صبيحا فحكمه حكم الرجال وان كان صبيحا
فحكمه حكم النساء وهو عورة من قرنه الى قدمه يعنى لا يحل النظر اليه عن شهوة فاما السلام والنظر
لا عن شهوة فلا بأس به ولذا لم يؤمر بالنقاب والامر اذا كان صبيحا فاراد ان يخرج في طلب العلم فلا يه
ان يمنعه وكان محمد بن الحسن صبيحا وكان ابو حنيفة يجلسه في درسه خلف ظهره او خلف سارية المسجد حتى

لا يقع عليه بضرة مخافة من خيانة العين مع كمال تقواه حتى ان واحدا من العلماء مات قروبا في المناسم قد اسود وجهه فمثل عن ذلك فقال رأيت غلاما في موضع كذا فظنرت اليه فاحترق وجهي في النار قال القاضي سمعت الامام يقول ان مع كل امرأة شيطانين ومع كل غلام ثمانية عشر شيطانا ويحسب كرهه مجالسة الاحداث والصبيان والفسه لانه يذهب بالهمابة ويورث التهمة (قال الشيخ سعدى) جو خواهي كه قدرت بمائد بلشد * دل اي خواجه در ساد و بيان مسند * وكر خود نياشد غرض در ميان * حذر كن كه دارد بحرمت زيان * ويكره بيع الامر دمن يعلم انه يفضي اليه غالبالانه اعانة على المعصية فان قلت سلمنا ان الغلام ليس محل الحرج والفتنة لكنه يكون محل لفساد الشهوة واستيقاظ الآلة والعسل يفضي ان يتصرف المملات في حلكه كيف يشاء فالتشريع لم يأذن في هذا المحل بالتصرف لعلية فساد زنايه و به و مجرد المملوكية لا يقتضي التصرف في المملوك الا ترى ان من ملك بجوسية او وثنية لم يجوز له ان يبيعه الا بالاسلام لا بدخله في الاسلام وكذا لا يجوز التصرف للسيدة في عبدها المملوك في محل لم يبيعه الا بالاسلام لا بدخله في الاسلام والتفخيذ وغيرهما من دواعي الوطى فلو جاز للسيد التصرف في عبده لجاز له ان يبيعه في عبدها بطريق الاولى لكونها محل الحرج والالتيان في ذل الذكر واللوطة الكبرى واللوطة الصغرى وفي الحديث ملعون من اتى امرأة في دبرها وهل يجوز للوطة في الجنة قبيح لئلا يفسد قلوبها فلا وجه لاجواز وان كان معاقبة تجوز والعصم انه لا تجوز فيها لان الله تعالى استعده رتبة سابقةكم بهما من احد من العمايين وسماها خبيثة فقال كانت تعمل الخبائث والجنة منزهة عنها (قال المولى) زيرك زاده في حواشي الاشياء ربه الله تعالى رجة واسعة قد قال تعالى وبطوف عليهم ولدان مخلدون اذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا وفي موضع آخر ولكم فيها ما تشتهي انفسكم والاية تدل على ان في الجنة مردا ملاحا وبغيدان يكونوا خفي مشتهين وغير المعقول في الدنيا ان يكون خلاف الوضع والاستعداد وقطع النسل واما في الذساة الاخرية فهذه المحذورات مستثناة انتهى كلام زيرك زاده يقول الفقير هذا ليس بمرضى عند القلب السليم والعقل المستقيم بأبي عنه من يعرف القبيح من الحسن ويتفرق من عيز الزنوف والنهريج من النقد الجيد المستحسن فان الطواف في الاية الاولى انما يدل على كونهم خدام اهل الجنة وان اهل الجنة يتلذذون بالنظر الى جمالهم وجمعتهم وهذا لا يقتضي التلذذ بالاستمتاع ايضا كما في سقى الحور والاستهزاء في الاية الثانية وان كان عاما لكنه يجوز ان لا تكون اللوطة مشتهية لاهل الجنة للحكمة التي عليها مدار عرمتها في جميع الاديان كالزنى بخلاف الحر فانها كانت حلالا في بعض الاديان ولذا صارت من نعيم الجنان ايضا ومطلق ارتفاع موانع الحرمة لا يقتضي الحل والجواز الا ترى الى تساهل الجنة عند الوقاع فان اهلهم لا يظهرون لغير المحارم كما في الوقاعات المحمودية هذا واما حكم الوطى بحسب التشريع فذهب الشافعي الى انه يقتل وذهب احمد بن حنبل الى انه يرحم وان كان غير محصن قال في شرح الوقاية ان من اتى دبرا بجنبي لو امرأة فعند ابى حنيفة لا يحد بل يعز ويودع في السجن حتى يتوب وعندهما يحد حد الزنى فيجلدان لم يكن محصنا ويرجم ان كان محصنا قال قبيد نادبر الاجنبى لانه لو فعل ذلك لم يحد واما ما ذكره لا يحد اتفاقا لهما ان العصاة اجموا على حده ولكن اختلفوا في وجوهه فقال بعضهم يحبس في اثنى الموضع حتى يموت وقال بعضهم يحد عليه الحد وانتهى وقد يقال يلقي من مكان عال كالمنازة قال ابو بكر الوراق يحرق بالنار صرح به في شرح المجمع قال في الزيادات والرأى الى الامام ان شاء قتله ان اعتاد ذلك وان شاء حبسه كلفى شرح الاكل والظاهر ان ما ذهب اليه ابو حنيفة انما هو استعظام لذلك الفعل فانه ليس في القبح بحيث ان يجازى كالقتل والزنى وانما التعزير لتسكين الفتنة الناجزة كما انه يقول في العين الغموس انه لا يجب فيه الكفارة لانه لعظمه لا يستبرأ بالكفارة وفي كتاب الخطر والاباحة رجل وطى بهيمة قال ابو حنيفة ان كانت البهيمة للوطى يقال له لا يحد بها ولا يحد بها ان لم تكن ما كولة وان كانت مما قتل كل تذبح ولا تحرق قال في ترجمة الجلد الاخير من الفتوحات المكية * وازنكاح بهائم اجتناب كن نه شرع است و نه دين و نه من و نه شخصي و قد صالح اما قليل العلم در خانه خود منقطع بود ناكاه بهيمة خريد و او را بد ان حاجتي ظاهر نه بعد از چند سال كسى ازوى پرسيد تو اين راجه ميكنى و تراوى شغلي و حاجتي نيست گفت دين خود را بيان محافظت ميكنم او خود با آن بهيمه جمع مى آمده است تا از زنا

معصوم مآند اور اعلام کردند که آن حرامست و صاحب شرع نهی فرموده است بسیار گریست و توبه کرد و گفت
 ندانستم پس بر تو فرض است که از دین خود باز جوی و حلال و حرام و امتیاز کنی تا تصرفات تو بر طریق
 استقامت باشد انتهی کلام الترجمة وفي الحديث ومن لم يستطع فعليه بالصوم استدله بعض المالكية على
 تحريم الاستثناء لانما ارشد عند الهجر عن التزوج الى الصوم الذي يقطع الشهوة فلو كان الاستثناء مباحا لكان
 الارشاد اليه اسهل وقد اباح الاستثناء طائفة من العلماء وهو عند الحنابلة وبعض الحنفية لاجل تسكين الشهوة
 جائز وفي رواية الخلاصة الصائم اذا عالج ذكره حتى امنى يجب عليه القضاء ولا كفارة عليه ولا يحمل هذا الفعل
 خارج ومضان ان قصد قضاء الشهوة وان قصد تسكين شهوته ارجوان لا يكون عليه وبال وفي بعض حواشي
 البخاري والاستثناء باليد حرام بالكتاب والسنة قال الله تعالى والذين هم لغروجهم حافظون الى قوله فاواثك
 هم العادون اي القائلون بالحدود والحدود الى الحلال الى الحرام قال البغوي في الآية دليل على ان الاستثناء باليد حرام
 قال ابن جريح سألت عطاء عنه فقال سمعت ان قوما يحشرون وايدعهم حبالي واظنهم هؤلاء وعن سعيد
 ابن جبيرة عذب الله امة كانوا يمشون بهذا كبرهم والواجب على فاعله التعزير كما قال ابن الملقن وغيره نعم يباح
 عند ابى حنيفة واحد وجهما الله اذا خاف على نفسه الفتنة وكذلك يباح الاستثناء بيد زوجته او جاريته لكن
 قال القاضي حسين مع الكراهة لانه في معنى العزل وفي التاتارخانية قال ابو حنيفة حسبه ان يضجورا سابرأس
 كذا في انوار المشارق لم يلقى حلب الشهباء والله اعلم (والى مدين) اي ولرسلنا الى قبيلة مدين وهم اولاد مدين
 ابن ابراهيم خليل الله عليه السلام (اخاهم) في النسب اي واحد منهم (شعبيا) عطف بيان لآخاهم وهو شعيب
 ابن مكييل بن يشجب بن مدين الذي تزوج ريثا بنت لوط فولدت له وكثر نسله فصار مدين قبيلتهم قال الضمالة بكى
 شعيب من خشية الله حتى ذهب عيناه وصار اعشى وكان يقال له خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه
 وكانوا اهل نجس للمكاييل والموازن مع كفرهم (قال) استئناف يبياني (يا قوم اعبدوا الله) وحده (ما لكم
 من اله غيره) مر تفسيره (قد جاءكم بينة) محجزة (من ربكم) متعلق بجاؤكم او بمحذوف هو صفة لفاعله مؤكدة
 لفخامته الذاتية المستفادة من تكبيره بفخامته الاضافية اي بينة عظيمة كائنه من مالك امورك ولم يذ كر محجزة
 في القرء ان كمال يذ كر اكثر محجزات نبينا عليه السلام قال في التفسير القاسمي در قرآن محجزة شعيب
 مذكور يست ودر احاديث غير منتظر تغيير زيده اما در آيات ياهرات كه ذ كر محجزات انبياء ميكنند ميگويد كه
 محجزة شعيب آن بود كه چون بكوه بلند برآمدی كوه سرفرو د آوردی تا شعيب با سانی بروی صعود كردی
 و ذ كر بعض محجزاته في الكشاف فارجع اليه (فاوفوا الكيل) الكيل مصدر قولك كالت الطعام كيلا والمعنى
 المصدري لا يمكن ايفاؤه لان النقص والانتقام من خواص الاعيان لحمله القاضي على حذف المضاف اي آلة
 الكيل وفسره ابو السعود بالمكيال ويؤيده قوله (والميزان) فان المتبادر منه الآلة وان جاز كونه مصدرا
 كالمعداد فحمل الكيل على ما يكال به كما يطلق العيش على ما يعاش به وكان لهم مكيالان وميزانان احدهما اكبر
 من الآخر فاذا اكثروا على الناس يستوفون بالا كبروا اذا كالوهم او وزنوهم يخمرون بالاصغر والمعنى اذوا
 حقوق الناس بالمكيال والميزان على التمام (ولا تجسسوا الناس) اي لا تنقصوا (اشياءهم) التي يشترونها بها
 معتمدين على تمامها اي شئ كان واي مقدار كان فانهم كانوا يجسسون الحليل والخير والقليل والكثير بالتعبير
 بالاشياء دون الحقوق للتعميم فان مفهوم الشئ اعم بالنسبة الى مفهوم الحق واعلم ان نجس الناس اشياءهم
 في المكيال والموزون من خسارة النفس ودناءة الهمة وغلبة الحرص ومتابعة الهوى والظلم وهذه الصفات
 الذميمة من شيم النفوس وقد ورد الشرع بتبديل هذه الصفات وتركبة النفس فان الله يحب معالي الامور
 ويغض سفاسفها وفي الحديث ما ذنبان جاثعان ارسلنا في غم بافسد لها من حرص المرء على المال والشرف
 وفي الحديث الصلاة امانة والوضوء امانة والوزن امانة والكيل امانة وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لاصحاب الكيل والوزن انتم قد وليتم امر افيهم هلكت الامم السالفة قبلكم (ولا تفسدوا في الارض) اي
 بالكفر والحيف (بعد اصلاحها) بعد ما اصلاح امرها واهلها الانبياء واتباعهم باجراء الشرائع (ذلكم) اشارة
 الى العمل بما امرهم به ونهاهم عنه (خير لكم) من التطييف والبغض والافساد وقيل خير ههنا لبس على يابه
 من التفضيل بل بمعنى نافع عند الله (ان كنتم مؤمنين) اي مصدقين بي في قولي هذا (ولا تقعدوا بكل صراط)

الباء للإصاق أو المصاحبة لأن القعود ملصق بالمسكان وإن القاعد ملائمة لأنهم يكونون بمعنى على لاستيلاء القاعد على الأماكن (من) حال من فاعل
لأن القاعد يجعل مكان قعوده وإن يكون بمعنى على لاستيلاء القاعد على الأماكن (من) حال من فاعل
لاتقعدوا ولم يذكروا عذبه ليهذب الذهن كل مذهب والمعنى ولا تقعدوا بكل طريق من طرق الدين موعدين
أي تخوفين كالشيطان حيث قال لا قعدن لهم صراطك المستقيم وصراط الله وإن كان واحدا لكنه يشعب
إلى معارف وحدود واحكام وكانوا إذا رأوا أحدا يسعى في شيء منها منعوه وقيل كانوا يحلسون على المرصد
فيقولون لمن يريد شعبا أنه كذاب لا يفتنك عن دينك ويتوعدون لمن آمن به وقيل يقطعون الطريق
(ونصدون) عطف على توعدون أي تمنعون ونصرفون (عن سبيل الله) إلى السبيل الذي قعدوا عليه
(من آمن به) أي بكل صراط وهو مفعول تصدون (وتبغونها) من باب الجعول الإيصال والتقدير وتبغونها لها
أثبت ضمير السبيل لأنه يذكروا ويؤثرون والمعنى ويطلبون لسبيل الله (بجاء) وعد لا شيء الحق بالقائه الشبه
أبو صفها للناس بانها معوجة وهي أبعد شيء من شائبة الاعوجاج وفيه إشارة إلى أن السبيل طريق الوصول
إلى الله على الطالبين بأنواع الخليل بالمساكنة وطلبوا الاعوجاج فيه بأن يساروا إلى كمالهم وعلى أنفسهم فإن
شر المعاصي ما لا يكون لازما لصاحبه بل يكون متعديا عنه إلى غيره لأن شر المتعدى عائدا إلى المبتدئ بقدر
الأثر في التعدى (واذكروا اذ كنتم قليلا) فكم كنتم بالبركة في الله معكم قوة وفقركم غنى
(وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين) من الامم الماضية كقوم نوح ومن بعدهم من عاد وثمود واضربهم
واعتبروا بهم واحذروا من سلوك مسالكهم (وان كان طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به) من الشرائع
والاحكام (وطائفة لم يؤمنوا) أي به قال في التفسير الفارسي قومي از مدين بشعيب عليه السلام إيمان آوردند
جبهی دیگران کار کردند و کفقتند قوت و ثروت ما راست نه مؤمنان را پس حق با ما باشد و اگر حق با ایشان بودی
باید حق که توانگری و وسعت معاش ایشان را بودی شعيب عليه السلام فرمود که اگر چه شما ذکر کرده شده اید
(فاصبروا) فتر بصوا (حق يحكمكم الله يتيانا) أي الفريقين بنصر المحققين على المبطلين فهو وعد للمؤمنين ووعد
للكافرين (وهو خير الحاكمين) اذ لا معقب لحكمه ولا حيف فيه وهو عادل القاضين
(تم الجزء الثامن في اواخر شوال من سنة الف ومائة وبتلوه الجزء التاسع)

(قال الملا الذين استكبروا من قومه) بعد ما سمعوا هذه المواعظ من شعيب عليه السلام وهو استئناف بيان
(انخرجنك يا شعيب والذين آمنوا) عطف على السكاف في انخرجنك يا شعيب اعتراض بين المتعاطفين
ونسبة الاخراج اليه اولا والى المؤمنين ثانيا تنبيه على اصلته في الاخراج وتبعيته له فيه كما ينبغي عنه قوله
نعمالي (معك) فانه متعلق بالاخراج لا بالايمان والمعنى والله انخرجنك واتباعك (من قريتنا) بفضالكم ودفعنا
لفتنكم المترتبة على المساكنة والجوار وفيه إشارة إلى ان من شأن المتكبرين ودأب المتجبرين الاستعلاء وان
يخرج الاعز الاذل وذلك لما فيهم من بطر النعم وطغيان الاستغناء وعنه الاستبعاد ولما كان حب الدنيا رأس
كل خطيئة وفتنتها اعظم من كل بلية جعل الله تعالى اهلها في البلاء سبيلا للهلاك والفساد كما قال الله تعالى وإذا
اردنا ان نبلي قريه امرنا بما ترفقها الآية (قال الحافظ) ايم مشور عشوة دنيا که این مجوز * مکاره می
نشدند و محتاله می رود (اولتعودون في ملتنا) العود هو الرجوع إلى الحالة الاولى ومن المعلوم ان شعيبا
لم يكن على دينهم ومثلهم قط لان الانبياء لا يجوز عليهم من الصغار الاما ليس فيه تنفير فضلا عن الكبار فضلا
عن الكفر الا انه اسند العود اليه والى من معه من المؤمنين تغليباً لهم عليه لان العود من صواب حقهم والمعنى
والله ليكونن احد الامرين البتة على ان المقصد الاصلي هو العود وانما ذكر النبي والاجلاء ببعض التعمير
والالقاء كما يفصح عنه عدم تعرضه عليه السلام بلجواب الاخراج كانهم قالوا لا ندعكم فيما بيننا حتى تدخلوا
في ملتنا وانما يقولوا ولنعبدك على طريقة ما قبله لما ان مرادهم ان يعودوا اليها بصورة الطواغيت حذار
الاخراج باختيار اهل الشرين لا عادتكم بسائر وجوه الاكراه والتعذيب وفيه إشارة إلى ان اهل الانذار كما لا يعلمون
الا إلى اسكالتهم فكذلك اهل الشر لا يرضون لمن رآوا الا بان يساعدهم على ما هم عليه من احوالهم والا وحده
في باب من يابن نهب اضربه * همه مرغان کنند باجنس پرواز * کبوترها کبوتر باز با باز (قال)
شعيب رداً لمقاتلتهم الباطلة وتكذيباً لهم في ايمانهم للفاجرة (اولو کذا کارهين) تقديره انه وعد فيها ولو کذا کارهين

اى كيف نعود فيها ونحن كارهون لها على ان الهزم لا نكار الوقوع ففيه لا لانكار الواقع واستقبحه كالى
 فى قوله تعالى اولو جئتكم بشئ مبین (قد امر بنا على الله كذبا) عظيما (ان عدنا فى ملتكم) التى هى الشرعة
 وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه اى ان عدنا فى ملتكم (بعد اذ فجأنا الله منها) قد اقمونا على الله
 كذبا عظيما حيث نزع من حيث ان الله تعالى ندانا وليس كذلك شئ واه قد تبين لنا ان ما كنا عليه من الاسلام لم يطل
 وان ما كنتم عليه من الكفر حق واى افتراء اعظم من ذلك (وما يـ كون لنا) اى وما يصح وما يستقيم لنا
 (ان نعود فيها) فى حال من الاحوال اوفى وقت من الاوقات (الا ان يستاء الله) اى الاحالة مشيئة الله تعالى
 لعودنا فيها وذلك مما لا يكاد يكون كما ينبى عنه قوله (ربنا) فان التعرض لعنوان ربوبيته تعالى لهم مما ينبى
 عن استحالة مشيئته تعالى لتردد ادهم قطعاً وكذا قوله تعالى بعد اذ فجأنا الله منها فان تبيخه تعالى لهم
 منها من دلائل عدم مشيئته تعالى لعودهم فيها وقيل معناه الا ان يشاء الله خذلاتنا وفيه دليل على ان الكفر
 بمشيئة الله تعالى وايا ما كان فليس المراد بذلك بيان ان العود فيها فى حين الامكان وخطر الوقوع بناء على كون
 مشيئته تعالى كذلك بل يبار استحالة وقوعها كانه قيل وما كان لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله ربنا وهيئات
 ذلك بدليل ما ذكر من موجبات عدم مشيئته تعالى له (وسمع ربنا كل شئ علما) علما نصب على التمييز
 منقول عن الفاعلية تقديره وسع علم ربنا كل شئ كقوله واشتعل الرأس شيبا والمعنى احاطة علمه بكل ما كان
 وما سيكون من الاشياء التى من جملتها احوال عبادهم وعزائمهم ونياتهم وقما هو اللائق بكل واحد منهم فعمال
 من لطفه ان يشاء عودنا فيها بعد ما فجأنا منها مع اعتصامنا به خاصة حسبا ينطق به قوله تعالى (على الله توكلنا)
 فى ان يثبتنا على الايمان ويخلصنا من الاشرار ثم اعرض عن المعاندين وتوجه الى مناجاة رب العالمين فقال
 (ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق) احكم بيننا وبينهم واقض بما يدل على ان الحق وهم على الباطل وافضل
 بما يليق بحال كل من الفريقين (وانت خير الفاتحين) والفتح هو الحاكم ببلغة اهل عمان سمى فاتحا لانه
 يفتح المشكلات ويفصل الامور ويجوز ان يكون من فتح المشكل اذ بينه والمعنى اطهر امر ناحق ينكشف
 ما بيننا وبينهم ويميز الحق من المبطل وفى التاويلات النجمية احكم بيننا وبينهم باظهار حقيقة ما قدرت لنا
 من خاتمة الخير واظهار ما قدرت لهم من خاتمة السوء (وقال الملا الذين كفروا من قومه) عطف على قوله قال
 الملا الذين استكبروا اى قال اشراقهم الذين اصرروا على الكفر لا عقابهم بعد ما شاهدوا صلابة شعيب عليه
 السلام ومن معه من المؤمنين فى الايمان وخافوا ان يستتبوا قومهم تنبىطهم عن الايمان وتغييرهم عنه
 على طريقة التوكيد القصوى والله (الذين اتبعتم شعيبا) ودخلتم فى دينه وتركتم دين آبائكم (انكم اذا اناسرون)
 اى فى الدين لا شرا تكم الضلالة يهداكم اوفى الدنيا لغوات ما يحصل لكم بالجس والتطيف (فاخذتم الرجفة)
 اى الزلزلة الشديدة وهـ كذا فى سورة العنكبوت وفى سورة هود واخذت الذين ظلموا الصيحة اى صيحة
 جبريل وعلماهم من مبادئ الرجفة فاستدهلهم الى السبب القريب نارة والى البعيد اخرى قال ابن عباس
 رجفت بهم الارض واصابهم حرسيد فرفعت لهم سحابة فخرجوا اليها يطلبون الروح فلما كانوا تحتها
 سالت عليهم بالعذاب ومعه صيحة جبريل عليه السلام (فاصبحوا فى دارهم) اى صاروا فى مدينتهم وفى سورة
 هود فى ديارهم قال الحدادى اى بقرب دارهم تحت الظلة كما قال تعالى فاخذهم عذاب يوم الظلة (جامعين)
 اى ميتين على وجوههم وركبهم لازمين لا ما كنهم لابرار لهم منها وروى انهم احترقوا تحت السحابة فصاروا
 ميتين بمنزلة الرماد الجائهم اجساما ملقاة على الارض محترقة وقال ابن عباس فتح الله عليهم بابا من جهنم فارسل
 عليهم منه حراشيدا فاخذ بانفسهم فدخلوا جوف البيوت فلم ينفعهم ماء ولا ظل وانضجهم الحر فبعث الله
 سحابة فيها ريح طيبة فوجدوا بردا وريحا وطيبها وظل السحابة فتنادوا عليكم بها فخرجوا منها فلما اجتمعوا
 تحتها رجا لهم ونسأ لهم وصيبتهم الهبالة عليهم ناراً ورجفت بهم الارض فاحترقوا كما يحترق الجراد الملقى
 وصاروا رمادا وهو هذا يوم الظلة قال فى التاويلات النجمية من عنادهم رأوا الحق باطلا والباطل حقا
 والفلاح خسراتا والخسران فلا حافا خذتهم الرجفة فصارت صورتهم تبعاً لمعناهم فانهم كانوا جاعلين الارواح
 فى ديار الاشباح (الذين كذبوا شعيبا) استثناف لبيان ابتلائهم بشؤم قولهم فيما سبق فخرجت يا شعيب
 والذين آمنوا معك من قريتنا وعقوبتهم بمقابلته والموصول مبتدأ وخبره قوله تعالى (كذبوا) ان لم يغزوا فبطل

اى استؤصلوا بالمرة وصاروا كأنهم لم يتغير بقرينهم اصلا اى عوقبوا بقولهم في ذلك ساروا هم المخرجين من القرية
 اخرجا لادخول بعدهم ابدوا المعنى المنزل والمغنى المنزل الذى كانوا يهاجرونه كذا اى نزلنا فيه
 وفيه اشارة الى ان المكذبين والمتكبرين وان كانت لهم غلبة في وقتهم ولكنهم لم يبقوا في ايامهم بسرعة ويسقط
 صيتهم ويضمحل ذكرهم ويضمحل آثارهم ويكون اهل الحق مع الحق غالب في كل امر وابل زاهق بكل وصف
 (وفي المنزوى) بانه مناره وثنائى منكران * كودرين عالم كذا يا شاذ فشان * منبرى كوكبه
 برانجا منبرى * ياد اردروز كار منكرى * يار غالب شوكة تاغالب شوى * يار مغلوبان مشوهين
 اى غوى (الذين كذبوا شعبا كانوا هم الخاسرين) استئناف انزل بيانا لآياتهم بعقوبة قولهم الاخير
 اى الذين كذبوا عليه السلام عوقبوا بمقاتلتهم الاخرة فصاروا هم الخاسرين والذين لا الذين اتبعوه
 وبهذا الحصر اكتفى من التصريح بانجائه عليه السلام كما وقع في رده الى حاله امرنا نصيبنا
 هو والذين امنوا معه الاية فتولى عنهم وتعال يا قوم لقد ابلغتكم ^{لكم} قوله عليه السلام
 بعدما هلكنوا تاسفهم لشدة عزه عليهم ثم انكر على نفسه ذلك اى احزن حزنا شديدا
 بالتأمرسيه بس چه كونه اندوه خورم وغمنا لشوم فهو من باب علم وهو شدة
 الحزن (على قوم كافرين) مصرين على الكفر ليسوا اهل حزن لاسعدتهم بكفرهم او قاله اعتذارا
 من عدم تصديقهم له وشدة حرمة عليهم والمعنى لقد بالغت في الابلاغ والانذار وبذات وسعي في النصيح والاشفاق
 فلم تصدقوا قولى فكيف آسى عليكم (وفي المنزوى) چون شوم نمكين كغم شدمر نكون * قم شما بوديد
 اى قوم حرون * كتر مخوان اى راست خواننده بين * كيف آسى خلف قوم ظالمين * قال
 في التاويلات النجمية يعنى خرجت عن مهدة تكليف التبليغ فانه ما على الرسول الا البلاغ فانه وان نعمت
 لكم فمألى من اقراركم وانكاركم شئ ان احسنتم فالمراث الجليل لكم وان اساتم فالضرر بالتالم عائد عليكم
 ومالك الاعيان اولى بها من الاعيان فالخلق خلقه والملاك ملكه ان شاء الله وان شاء اغواهم فكيف آسى
 على قوم كافرين فلا تأسف على نفي وفقد ولا اثر من كون ووجود لان الكل صادر من حكيم بالغ في حكمته
 كامل في قدرته انتهى قال الله تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم وهذا انما يحصل عند الفناء
 الكلى وهو الانبياء عليهم السلام وكل الاولياء واعلم ان كل اهل ابتلاء ليس بمحمل للرحمة عند نظر الحقيقة
 لان الله تعالى ابتلا بنسب جناته اياه فعباد كتنسبه بعلمه فكيف بترحم له ولذا كان اهل الحقيقة كالسيف
 الصارم مع كونهم ارحم خلق الله تعالى الا ترى الى قوله تعالى ولا تأخذكم بهما رأفة (قال السعدى)
 كراشع فتوى دهر بره لانا * الا تاندارى زكشتنش بال * والله تعالى غيور وعبدته في غيره فالعلم
 والغضب بقدر ما اذن فيه الشرع من اخلاق الانبياء وهو لا يدرج في فراغ القلب عن كل وصف لان رعاية
 الاحكام الظاهرة لا تنافي التوغل في الحقيقة فعلى العاقل ان يدور بالامر الا لهى ويرفع عن لسانه وقلبه
 لم ولا وكيف فان الامر بيد الله تعالى لا بيد ابراهيم بن ادهم لرجل اتعجب ان تكون لله وليا قال نعم
 قال لا ترغب في شئ من الدنيا والاخرة وفرغ نفسك لله واقبل بوجهك عليه ليقبل عليك ويواليك فعلم من هذا
 ان من كان اقباله الى نفسه وللى هو اها لا يجد الحق واقباله وموالاته في كل حالته ومقاماته كما لا يخفى
 (وما ارسلنا في قرية) در شجرى وديمى (من) مزبده (نبي) كذبه اهلها (الا قد اخذنا اهلها) استثناء مغرغ
 من اعم الاحوال والمعنى وما ارسلنا في قرية من القرى المهلكة نبيا من الانبياء المكذبين في حال من الاحوال
 الا في حال كوننا آخذين اهلها (بالناساء) بالبؤس والفقر (والضراء) بالضرر والمرض لكن لا على معنى
 ان ابتداء الارسال مقارن الاخذ المذكور بل على انه مستتبع له غير منفك عنه بالاخرة لاستكبارهم عن اتباع
 نبيهم وتعزيمهم عليه (لعلهم يضرعون) كي يضرعوا ويتذلوا ويحطوا اريدية الكبر والعزة عن اكانهم
 فان الشدة خصوصا الجوع يؤدى الى التواضع والانقياد في حق اكثر العباد ومن بلاغات الزمخشري المرض
 والحاجة خطبان امر من نقيع الخطبان وهو بضم الخاء نوع من ورق الخنظل اصفر وهو بالغ في المرارة
 (ثم بدلتنا) عطف على اخذنا داخل في حكمه (مكان السيئة) التى اصابتهم (الحسنة) اى اعطيتناهم بدل
 ما كانوا فيه من البلاء والمحنة الرخاء والسعة لان ورود النعمة بعد الشدة يدعو الى الانقياد والاشتغال بالشكر

انما هي الشدة سيرة لا ... هو الانسان كما يسمى الاحسان حسنة لانه يحسن اثره على الاكسان والا
فالسيرة هي الغلبة ... الله تعالى لا يفعل القبيح والحسنة والسيرة من الانقضاء المستغنية عن ذكر
موصوفاتها حالة الزمان ... كما تصفتين للاعمال والثوبة والحالة من الرضا والشدة (حقه عفو)
كثيرا وعددا وعددا وبطرتهم المعمة يقال عفا النبات اذا كبر وتكاثف ومنه اعفاء العبي في الحديث وهو
احقوا الشوارب واعفاء للعبي (قال الشاعر)

عمر من بعد اقلال وكانوا ... زمانا ليس عندهم بعير

(وقالوا) غير واقفين ... الامرين ابتلاء من الله سبحانه (قد من آباءنا الضراء والسرآم)
كما مسنا ذلك وما هو ... تارة ويحسن اخرى فيكما ان آباءنا قد ثبتوا على دينهم ولم ينتقلوا عنه
مع ما اصابهم فاثبتوا ... لا تنتقلوا عنه (فاخذناهم) ائذ ذلك (بغنة) فجأة اشدا لاخذ واقطعه
(وهم لا يشعرون) ... لا يخفون بيبالهم شيئا من المكاره وهو اشد وحسنة اعظم لان المرء
اذا رأى مقدمات الانذار ... عليها بخلاف حال الفجأة (ولوان اهل القرى) اى القرى المهلكة المدلول
عليه بقوله تعالى ... (واراة) مكان كفرهم وعصيانهم (لقد صنعنا عليهم بركات من السماء والارض)
لوسعنا عليهم الخير وبسرناه لهم من ... جانب مكان ما اصابهم من قنوب طلع عقوبات التي بعضها من السماء وبعضها
من الارض واكثر اهل التفسير على ان بركات السماء هي المطر وبركات الارض النبات والثمار (ولكن كذبوا)
الرسل (فاخذناهم) هذا الاخذ عبارة عما في قوله تعالى فاخذناهم بغنة (بما كانوا يكسبون) من انواع
الكفر والمعاصي وفي الآية دلالة على ان الكفاية والسعة في الرزق من سعادة المرء اذا كان شاكرا والامر اذ بقوله
لعلنا لمن يكفر باليمن ليبيوتهم ... فاضا من فضة الكثرة التي تكون وبالا على من لا يشكر الله تعالى قال في التفسير
الفارسي ... في حقايق سلى فرموده كه اكر بند كان ... كردندى بمواعيد من وحذر كردندى از مخالفت
بايترسيدندى از تهديد من دلها ايشان را بنور مشاهد خود روشنى دادى كه بركت مما اشارت بدانست
وجوارح واعضاء ايشان را بخدمت خود ياراستى كه بركت زمين عبارت از آنست در زمين وآسمان
درها وجود * مى كشايند از بى اهل وجود * از زمين پراطاعت باز كن * بر سعادى معرفت
پرواز كن (آقا من اهل القرى) الهمة لانكار الواقع واستقباله لالانكار الوقوع ونفيه والفاء للعطف
على قوله فاخذناهم بغنة والمعنى ابعث ذلك الاخذ من اهل مكة ومن حولها من المكذبين لك يا محمد (ان يأتهم
بأسنا) عذابنا (بياننا) ايلا (وهم يأمنون) في فرسهم ومنازلهم لا يشعرون بالعذاب اغفلتهم (او من اهل القرى)
يا ايمن شند اهل شهرها (ان يأتهم بأسنا ضعى) خصوصه النهار وبالفارسي در وقت چاشت وهو في الاصل ضوء
الشمس اذا ارتفعت (وهم يلعبون) اى يلهون من فرط الغفلة بصرف الهمم بما لا يتفق لافي امر الدين
ولا في امر الدنيا اويستغلون بما لا يتفهم من امور الدنيا فان من اشتغل بديناء واعرض عن آخرته فهو
كاللاعب ملخص سخن آنست كه بعد از ترك كذيب رسل از عذاب الهى اين نتوان بود نه بر روزنه بسبب
(آقا منوكر الله) مكر الله استعارة لاستدراج العبد واخذه من حيث لا يحتسب والمراد به اتيان بأسه
تعالى في الوقتين المذكورين قال الحدادى اقامسى العذاب مكر على جهة الانساع والجهاز لان المكر ينزل
بالمكور من جهة الماكر من حيث لا يشعر واما المكر الذى هو الاحتيال للاظهار بخلاف الاضمار فذلك
لا يجوز على الله (فلا يأت من مكر الله) الفاء جواب بشرط محذوف اى اذا كان استدراجا واخذه على هذا
الوجه فلا يأت من مكره بهذا المعنى (الا القوم الخاسرون) الذين لبسوا من القوم الراجحين قيل معنى الآية
ولا يأت من عذاب الله من العصاة ولا يأت من عذاب الله من المذنبين والانياء عظيم السلام لا يأتون عذاب
الله على المعصية ولهذا لا يعصون بانفسهم انتهى قال في التأويلات النجمية مكره تعالى مع اهل القهر بالقهر
ومع اهل اللطف باللطف فلا يأت من مكر الله من اهل القهر الا القوم الخاسرون الذين خسروا سعادة الدارين
ومن اهل اللطف الا الخاسرون الذين خسروا الدنيا والعقبى وربحوا المولى فعلى هذا اهل الله هم الآمنون
من مكر الله لان مكر الله في حقهم مكر باللطف دل عليه قوله اولئك لهم الامن وهم مهتدون ولهذا قال
وهو خير الماكرين لان مكرهم مكرى مستحقه وغير مستحقه بالقهر ومكره في مستحقه باللطف فافهم واعتبر

جدا انتهى واعلم ان الامن من مكر الله تعالى قد عد كفرا لكن هذا بالنسبة الى اهل المكدرون اهل الكرم
 فان كل الاولياء مبشرون بالسلامة في حياتهم الدنيوية كما قال تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا فلهم سلامة
 دنيوية واخرية كما قال تعالى لا خوف عليهم ولا هم يحزنون لكنهم يكتفون بسلامتهم لكونهم مأثورين بالكتمان
 وعلمهم بسلامتهم يكفي لهم ولا حاجة لهم بعلم غيرهم واما الانبياء عليهم الصلاة والسلام فلهم ان يخبروا بسلامتهم
 لكونهم شارعين فلا بد لغيرهم من العلم بسلامتهم حتى يؤمن ويقبل دعوتهم (اولم يدللنا ان يرون الارض من بعد
 اهلها) عدى فعل الهداية باللام لانها بمعنى التبيين والمفعول محذوف والفاعل قوله ان لو نشاء ومعنى يرون
 الارض من بعد اهلها يخلفون من خلا قبلهم من الامم المهلكة ويرون ديارهم والاراد بهم اهل مكة ومن حولها
 والمعنى اولم يبين ويوضح لهم عاقبة امرهم ان سلوكوا طريق اسلافهم (ان) مخففة اي ان الشأن (لو نشاء) اصابتهم
 بدونهم اي بجزاء ذنوبهم وسيناتهم او بسبب ذنوبهم كما اصبتنا من قبلهم قال سعدى جلبي المفتي ويجوز
 ان يضمن معنى اهلكناهم فلا حاجة الى تقدير المضاف (ونطبع على قلوبهم) عطف على ما يفهم من قوله تعالى
 اولم يدك كانه قيل لا يستندون ونطبع على قلوبهم اي نختم عليها عقوبة اهلهم (فهم لا يسمعون) اي اخبار الامم
 المهلكة فضلا عن التدبر والنظر فيها والاعتناء بما في تضاعيفها من الهدايات قال الكاشفي كوش دل از اجتماع
 سخن حق فائده دارد نه كوش آب و گل * اين سخن از كوش دل بايد شنود * كوش كل اينجا ندارد
 هيچ سود * كوش سر باجله حيوان هدم است * كوش سر مخصوص نسل آدم است *
 كوش سر چون جانب كوي بنده است * كوش سر مهلت اكر اكنده است (تلك القرى) يعنى قرى
 الامم المارذ كرههم فاللام للعهد (نقص عليك) خوانده ايم بر تو (من انبائنا) من للتبعيض اي بعض اخبارها
 التي فيها عظة وتذكير (ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات) البينات متعلقة بما بالفعل المذكور وعلى انها للتعدية
 واما محذوف وقع حالا من فاعله اي ملتبس بالبينات والمعنى وبالله لقد جاء كل امة من تلك الامم المهلكة
 رسولهم الخاص بهم بالمعجزات البينة المتكررة المتواردة عليهم الواضحة الدلالة على صحة رسالته الموجبة للايمان
 حتما (فما كانوا يؤمنوا) اي خاصص وما استقام لقوم من اولئك الاقوام ان يؤمنوا عند مجي الرسل بها
 (بما كذبوا من قبل) البامصلة لم يؤمنوا اي بما كذبوه من قبل مجي الرسل بل كانوا مستميرين على التكذيب
 فما كذبوه عبارة عن اصول الشرائع التي اجمعت عليها الرسل فاطبة ودعوا اهلهم اليها مثل ملة التوحيد
 ولوازمها ومعنى تكذيبهم بها قبل مجي رسلهم انهم ما كانوا في زمن الجاهلية بحيث لم يسمعوا كلمة التوحيد
 قط بل كانت كل امة من اولئك الامم يتسامعون بها من بقايا من قبلهم فيكذبونها ثم كانت حالتهم بعد مجي
 رسلهم كما كانت قبل ذلك كان لم يبعث اليهم احد ويجوز ان يكون المراد بعدم ايمانهم المذكور اصرارهم على ذلك
 وبما اشير بقوله تعالى بما كذبوا من قبل تكذيبهم من لدن مجي الرسل الى وقت الاصرار والعناد فالمعنى حينئذ
 لما كانوا يؤمنوا مدة عمرهم بما كذبوا به اول حين جاءتهم الرسل ولم تؤثر فيهم قط دعوتهم المتطاولة والايات
 المتتابعة فما كذبوه عبارة عن جميع الشرائع التي جاء بها كل رسول اصولها وفروعها وعلى كلا التقديرين
 فالضمائر الثلاثة متوافقة في المرجع وقيل ضمير كذبوا راجع الى اسلافهم والمعنى فما كان الانبياء يؤمنوا
 بما كذب به الاباء وحمل المولى ابو السعود على التعسف بقول الفقير لو كانت الضمائر الثلاثة متوافقة في المرجع
 ايضا وجعل التكذيب تكذيب الاباء في الحقيقة وانما اسند الى الانبياء ما حقه ان ينسب اليهم من حيث الاتصال
 بينهم ورضى بعضهم عن بعض فيما فعله لكان معنى لا تعسف فيه اصلا كما سبق امثاله في البقرة في مخاطبات
 اليهود المعاصرين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (كذلك) في محل النصب على انه مفعول (يطبع) اي مثل
 ذلك الطبع الشديد الحكم (الله على قلوب الكافرين) اي من المذكورين وغيرهم فلا يكاد يؤثر فيها الايات
 والنذور ويجوز ان يكون اشارة الى ما قبله اي مثل ذلك الطبع الذي طبع الله على قلوب كفار الامم الخالية
 بطبع على قلوب الكفرة الذين كتب عليهم ان لا يؤمنوا ابدا (وما وجدنا الا كثرهم) لقينا فوجدناهم في صادفنا
 (من عهد) من مزيدة في المفعول والمضاف محذوف اذ لا وجه لتفي نفس العهد اي ما وجدنا الا كثرهم من وفاء
 عهد فانهم تقضوا ما عاهدوا الله عليه عند مساس البأساء والضرراء فالتين لتفي نحننا من هذه لتكون من
 الشاكرين وتخصيص هذا الشأن باكثرهم ليس لان بعضهم كانوا يقون بعهودهم بل لان بعضهم كانوا

لا يعاهدون ولا يفون فيه ^{ون وجدنا بمعنى علمنا ويكون من عهد مفعوله الاول ولا كثرهم مفعوله الثاني}
 (وان) مخنفة اى ان الشاهد ^{كثرهم} اى علمنا اكثر الامم (لناسقين) خارجين عن الطاعة فاضين للعهود
 وفي ترجمة الجلد الاخير من العصور الملكية حق تعالى بموسى عليه السلام وحى كرده كه بايد نو آيد اوراى
 بهره مگذاروهر كه زينه رخاوست اورا زينه ارده موسى عليه السلام در سياحت بود ناگاه كبوترى
 بر كتف نشست و بازى عقب او آمد و قصدان كبوتر داشت بر كتف ديكر فرود آمدان كبوتر در آستين موسى
 عليه السلام در آمد و زينه رخاوست و باز بزبان نصيح بموسى او زداده كه اى پسر عمران مراى بهره مگذار
 و ميان من و رزق من جدايى ميفكن موسى عليه السلام گفت چه زود ميتلاشدم و دست كرد تا از ران خود
 ياره قطع كند براى طعمه باز نا حفظ عهد كرده باشد و بكار هر دو وفا نموده گفتند يا ابن عمران تجميل مكن كه
 ما رسولانيم و غرض آن بود كه صحت عهد نو آرمائش كنيم

اى اسمع باسم السماع بنافع * اذا انت لم تفعل فانت سامع
 او كفت: يا ابن عمران عاجزا * فانت في يوم القيامة صانع

ولا كلام في وفاء الانبياء ^{وهم} ونقض الفاسقين لمواثيقهم وانما الكلام في ادعى الايمان والاستسلام
 ثم لم يف بعده يوم من الايام (من الحافظ) وفا بمجوز ^{كس} ورسخ ^{نحو} شنوى * بهره طالع سيمرغ
 و كيميا ميباش * وعن عبد الرحمن بن عوف بن مالك الاشجعي قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تسعة او ثمانية اوسبعة فقال الاتبايعون رسول الله وكنا حديث عهد ببيعتنا فقلنا قد بايعناك يا رسول الله
 فعلمنا نبايعك قال ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وتقيموا الصلوات الخس وتطيعوا وامنتم كلمة خفية
 ولا تسألوا الناس فلقد رايت بعض اولئك النفر يسقط سوط احدهم لم يسأل احدا بنا وله اياه يعنى خوفا من
 نقض العهد واهتما ما فى امر الوفاء فانظر الى هؤلاء الرجال ومبايعتهم ودخولهم فى طريق الحق ومسايرتهم فاذا
 احترزوا عن سؤال مناولة السوط الذى سقط من ايديهم فاطنك فى الاحتراز عما فوقه من الاحوال المتواردة
 عليهم وانت يا رجل وكنا ذلك الرجل تجول فى ميدان الخواطر الفاسدة ثم لا تقنع بذلك بل تطير الى جانب
 مرادك من الافعال الباطلة والاقوال الكاسدة ولعمري هذا ليس فى طريق العوام فكيف فى طريق
 الصوفية الذين عقدوا عقدا على ان لا يخطر ببالهم سوى الله ولا يسألوا منه تعالى غير الوصول الى ذاته اين هم
 والله ان هذا زمان لم يبق من التصوف الا الاسم ولا من لباس التقوى الا الرسم نسأل الله تعالى ان يوجهنا الى
 محراب ذاته وبذلك بنا الى طريق افعاله وصفاته وبفيض علينا من سحابة بركاته وبشرنا بالخاصة من هداياته
 انه هو القياض من مشرع عناياته (ثم بعثنا من بعدهم موسى) اى ارسلنا من بعد انقضاء وقائع الرسل
 المذكورين وهم نوح وهود ولوط وصالح وشعيب عليهم السلام والتطريح بذلك مع دلالة ثم على التراخي
 للايدان بان بعثه عليه السلام جرى على سنن السنة الالهية من ارسال الرسل تترى فان الله تعالى من كمال
 رحمته على خلقه يبعث عند انصرام كل قرن وانقراض كل قوم نبيا بعد نبى كما يخلف قوما بعد قوم وقرنا بعد قرن
 ويظهر المجزات على يدى النبى ليخرجهم بظهور نور المجزات من ظلمات الطبيعة الى نور الحقيقة فان اغلب
 اهل كل زمان وقرن واكثرهم غافلون عن الدين وحقايقه مستغرقون فى بجز الدنيا مستهلكون فى اودية
 الشهوات والذات النفسانية الحيوانية ظلمات بعضها فوق بعض (باياتنا) حال من مفعول بعثنا وهو موسى
 اى بعثناه عليه السلام ملتبسا باياتنا وهى الايات التسع المفصلة التى هى العصا واليد البيضاء والسنون
 ونقص الثمرات والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم كاسيا فى (الى فرعون) هو لقب لكل من ملك
 مصر من العمالة كما ان كسرى لقب لكل من ملك فارس وقبصر لكل من ملك الروم وخاقان لكل من ملك
 الصين وتبع لكل من ملك اليمن والقبيل لكل من ملك العرب والنجاشى لكل من ملك الحبش والخليفة لكل
 من ملك بغداد والسلطان لآل سلجوق واسمه قابوس وقيل الوليد بن مصعب بن ريان وكان من القبط وعمرا كثر
 من اربع مائة سنة (وملأته) اى اشراف قومه ونخصيصهم مع عموم رسالته للقوم كافة لاصالتهم فى تدبير الامور
 واتباع غيرهم لهم فى الورد والصدور (فظلموا بها) عدى بالبلاء للتفخيم ظلموا معنى كفروا اى كفروا بالمجزات
 وظلموا علمها بان جعلوها سحرا فوضعوها فى غير موضعها (فانظر) بعين عقلك يا من من شأنه النظر والتأمل

(كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ) إِلَى كَيْفِيَّةِ مَا فَعَلْنَا بِهِمْ فَكَيْفَ خَبَرَكَانَ وَعَاقِبَةُ إِسْمَاعِيلَ وَالْجَمْلَةُ فِي مَحَلِّ النِّصَبِ
 بِنَزْعِ الْخَافِضِ إِذَا التَّعْدِيرُ فَانْظُرْ إِلَى كَيْفِ مَوْضِعِ الْمُفْسِدِينَ مَوْضِعَ ضَمِيرِهِمْ لِإِذْ بَانَ الظُّلْمُ مُسْتَلْزِمٌ لِلْإِفْسَادِ
 وَفِي التَّفْسِيرِ الْقَارِئِ حَضَرَتْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِحُجُونِ أَرْصَفٍ فَرَارِغُودٍ وَدَرْمَدِينَ بِعَجَبَتِ شُعَيْبٍ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ رَسِيدُودٍ وَخَرَاوَصُ فَرَارِغُودٍ وَآوَرْدَةُ عَزْمٍ مَرَّاجَتِ بِأَمْرِ نَحُودٍ وَرِثَانَتَانِ طَرِيقُ بُوَادِي أَيْنِ رَسِيدِ
 وَخَلَعَتْ بِبَغْمَرِي يَافَتْ وَبِهَجْزَةِ عَصَايِدٍ بِيضًا اخْتِصَاصُ بِذِي رَفْتٍ حَقَّ سَجَانُهُ وَتَعَالَى فَرَمُودُكَ بِمَصْرُودٍ
 وَفِرْعَوْنَ رَاجِحْدَايَ تَعَالَى دَعْوَتُ كُنْ مُوسَى بِيَامِدٍ وَبَعْدَ أَمْدٍ فِي كَهْمَلَاتٍ فِرْعَوْنَ دَسْتُ دَادَ أَعَاذَ دَعْوَتُ كَرْدَقَالٍ
 الْحَدَادِي تَقْلَاعِنِ ابْنِ عِبَّاسٍ كَانُ طُولُ عَصَا مُوسَى عَشْرَةَ أَرْعَ عَلَى طُولِهِ وَكَانَتْ مِنْ أَسَنِ الْجَنَّةِ وَكَانَ يَضْرِبُ
 بِهَا الْأَرْضَ فَيُخْرِجُ بِهَا النَّبَاتَ فَلَيْقَهَا فَذَا هِيَ حِيَّةٌ تَسْعَى وَيَضْرِبُ بِهَا الْحَجَرَ فَيَتَفَجَّرُ وَيَضْرِبُ بِهَا بَابَ فِرْعَوْنَ
 فَيَفْرَعُ مِنْهَا فَيَسَابُ رَأْسُهُ فَاسْتَحْيَى نَخْضُ السَّوَادِ وَآوَلُ مَنْ خَضِبَ بِالسَّوَادِ فِرْعَوْنَ وَهُوَ حَرَامٌ لَا يَجِدُ فَاغَاةً رَاحِيَةً
 الْجَنَّةُ قَالَ صَاحِبُ الْحَبِيطِ هَذَا فِي حَقِّ غَيْرِ الْفَرَاةِ مَا مِنْ فَعْلَةٍ مِنَ الْفَرَاةِ لِيَكُونَ أَهْمِيَّةً فِي عَيْنِ الْعَدُوِّ وَلَا لِلتَّرْبِيَةِ فَغَيْرُ
 حَرَامٍ (وَقَالَ مُوسَى) لَمَّا دَخَلَ عَلَى فِرْعَوْنَ وَمَعَهُ أَخُوهُ هَارُونَ بِعَمِّهِمَا اللَّهُ إِلَهُهُ بِالرَّسَالَةِ قَالَ (يَا فِرْعَوْنَ أَنَا فِي
 رَسُولٍ) أَيْ إِلَيْكَ (مَنْ رَبُّ الْعَالَمِينَ) ادْعُوكَ إِلَى عِبَادَةِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَأَنَا لَمْ أَعْنِ دَعْوَى الرُّبُوبِيَّةِ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنَ
 كَذَبْتَ مَا أَنْتَ بِرَسُولٍ فَقَالَ مُوسَى (حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ) أَيْ جَدِيرٌ بِأَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ
 إِلَّا الْحَقَّ فَوَضَعَ عَلَى مَوْضِعِ الْبَاءِ لَا فَاذَةً لَمْ يَكُنْ كَقَوْلِكَ رَمَيْتَ عَلَى الْقَوْسِ وَجِئْتَ عَلَى حَالَةٍ حَسَنَةٍ أَيْ رَمَيْتَ
 بِالْقَوْسِ وَجِئْتَ بِحَالَةٍ تَحْسَنَةٍ أَوْ ضَمِنْ حَقِيقٌ مَعْنَى حَرِيصٌ وَفِي الْمَدَارِكِ وَبِحُجُونِ تَعْلُقُ عَلَى مَعْنَى الْفِعْلِ فِي الرُّسُولِ
 أَيْ أَنَا رَسُولٌ حَقِيقٌ جَدِيرٌ بِالرَّسَالَةِ أُرْسِلْتُ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ أَنْتَهَى وَقَدْ أُنَافَعُ عَلَى تَشْدِيدِ الْبَاءِ
 ثُمَّ انْ مَوْسَى لَمَّا ادَّعَى أَنَّهُ رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ذَكَرَ مَا يَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ دَعْوَاهُ فَقَالَ (قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ) أَيْ بِعَجْزَةٍ
 ظَاهِرَةٍ كَاتِنَةٍ (مَنْ رَبُّكُمْ) يَعْنِي الْعَصَا وَالْيَدَ (فَارْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ) أَيْ نَحْلَهُمْ حَتَّى يَذْهَبُوا مَعِيَ إِلَى الْأَرْضِ
 الْمُقَدَّسَةِ الَّتِي هِيَ وَطَنُ آبَائِهِمْ وَكَانَ قَدْ اسْتَعْبَدَهُمْ وَسَبَّبَ أَنْ يُوَدَّرَكَ جُونُ بِعَقُوبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَوْلَادِهِ وَحَفَادِ
 خُودٍ بِمَصْرٍ أَمْدُهُمَا نَحْجَارٌ كَرَقْتُهُمْ وَنَسْلُ إِيشَانَ بِسَيَارَشْدٍ وَبِعَقُوبٍ وَيُوسُفُ بِأَرَادَرَانِ دَرَكْزَشْتَنْدِ
 وَمَلَكُ رِيَانِ كَهْ فِرْعَوْنَ زَمَانِ يُوسُفُ بُودَ وَبَعْدَ بِسَرْمِشْتِ مَصْعَبِ بَنِي إِسْرَآئِيلَ رَاحَرَمَتِ مِيدَاشْتِ وَمَتَعَرَضِ
 إِيشَانَ نَمِي شَدِ جُونِ أَوْ بَعْدَ وَلِيدِهِ كَهْ فِرْعَوْنَ زَمَانِ مُوسَى بُودَ بِرَقِخْتِ سُلْطَنَتِ نَشَسْتِ وَزَبَانِ بِلَافِ (أَنَا رَبُّكُمْ
 الْإِلَهِي) يَكْتَشَادُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ دَعْوَى أَوْ قَبُولِ نَكْرَدَنْدِ كَقَوْلِكَ بِدَرْمَدِ أَرْمِ مَحْرِيْدَةُ كَسَانِ مَا بُودَ وَشَمَابَنْدَةُ زَادَكَانِ
 مَا يَدِيسِ إِيشَانَ رَآيَنْدِ كِي كَرَفَتْ وَكَانَ يَسْتَعْمِلُهُمْ فِي الْأَعْمَالِ الشَّاقَّةِ مَثَلُ ضَرْبِ اللَّبَنِ وَنَقْلِ التُّرَابِ وَبِنَاءِ الْمَنَازِلِ
 وَاشْبَاهِ ذَلِكَ فَلَمَّا جَاءَ مُوسَى أَرَادَ أَنْ يَرْجِعَ بِهِمْ إِلَى مَوْطَنِ آبَائِهِمُ الَّذِي هُوَ الْأَرْضُ الْمُقَدَّسَةُ وَكَانَ بَيْنَ الْيَوْمِ الَّذِي
 دَخَلَ فِيهِ يُوسُفُ مَصْرَ وَالْيَوْمِ الَّذِي دَخَلَ فِيهِ مُوسَى أَرْبَعًا عَشْرَةَ عَامًا (قَالَ) فِرْعَوْنَ وَهُوَ اسْتِغْنَاءُ بِيَانِي (أَنْ كُنْتُ
 جِئْتُ بِآيَةٍ) أَيْ مِنْ عِنْدِ مَنْ أُرْسِلُ كَمَا تَدْعِيهِ (بِآيَتِهِمَا) فَاحْضَرْهُمَا عِنْدِي لِيَذْبُتَ بِمَا صَدَقْتُ فَإِنَّ الْإِتْيَانَ
 وَالْجُحْيَ وَأَنْ كُنَّا بِمَعْنَى وَاحِدٍ إِلَّا أَنْ يَنْتَهِيَ فَرَقَانِ حَيْثُ أَنَّ الْجُحْيَ يَلَاخُظُ فِيهِ تَقْلُ الشَّيْءِ مِنْ جَانِبِ الْمَبْدَأِ
 وَالْإِتْيَانَ يَلَاخُظُ فِيهِ إِصَالُهُ إِلَى الْمُنْتَهَى فَانْ مَبْدَأُ الْجُحْيِ هُوَ جَنْبُ الْمُرْسَلِ وَمُنْتَهَى الْإِتْيَانِ هُوَ الْمُرْسَلُ إِلَيْهِ
 (أَنْ كُنْتُ مِنَ الصَّادِقِينَ) فِي دَعْوَالِ (فَالْقِي عَصَاهُ) مِنْ يَدِهِ (فَإِذَا هِيَ ثَعْبَانٌ) وَهُوَ الْحَيَّةُ الصَّغْرَاءُ الَّتِي كَرَعَ أَكْظَمُ
 الْحَيَاتِ أَهْأَعْرِفُ كَعْرِفِ الْفَرَسِ (مَبِينٌ) أَيْ ظَاهِرٌ أَمْرُهُ لَا يَشْكُ فِي كَوْنِهِ ثَعْبَانًا وَلَا يَحْتَلِجُ بِيَالِ أَحَدٍ كَوْنُهُ مِنْ
 جَنْسِ الْعَصَا رَوَى أَنَّهُ لَمَّا الْقَاهَا صَارَتْ ثَعْبَانًا فَاشْعَرُ أَيْ كَانَ لَهُ عَلَى ظَهْرِهِ شَعُورٌ سَوْدٌ مَثَلُ الرِّمَاحِ الطُّوَالِ
 فَأَغْرَافُهُ أَيْ فَاتِحَاتُ بَيْنِ طَلِيئِهِ ثُمَّ نَوْنُ ذِرَاعًا وَضَعُ لَحْيِهِ الْأَسْفَلَ عَلَى الْأَرْضِ وَالْأَعْلَى عَلَى سُورِ الْقَصْرِ ثُمَّ تَوَجَّهَ
 نَحْوَ فِرْعَوْنَ فَهَرَبَ مِنْهُ وَاحْدُثٌ وَانْهَزَمَ النَّاسُ مِنْ دَجَائِنِ خَاتِ مِنْهُمْ خَمْسَةٌ وَعَشْرُونَ الْخَافِضُ فَفِرْعَوْنَ
 بِأَمْرِ مُوسَى انْشَدَ بِالَّذِي أُرْسِلُ خُذْهُ وَأَنَا أَوْ مِنْ بَكَ وَارْسِلْ مَعَكَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ فَخُذْهُ فَعَادَ عَصَا وَالْإِشَارَةُ أَنَّ اللَّهَ
 تَعَالَى جَعَلَ عَصَاهُ ثَعْبَانًا لِأَنَّهُ أَضَافَهَا إِلَى نَفْسِهِ حِينَ قَالَ هِيَ عَصَايَ ثُمَّ جَعَلَهَا مَحَلَّ حَاجَاتِهِ حَيْثُ قَالَ وَلِي فِيهَا
 مَا رَبَّ أُخْرَى نَفْسِهِ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ أَضَفْتَهُ إِلَى نَفْسِكَ وَرَأَيْتَهُ مَحَلَّ حَاجَاتِكَ فَانْ ثَعْبَانٌ يَتَلَهَّكُ وَلَهُذَا قَالَ
 فَاتَّقُوا بِأَمْرِ مُوسَى يَعْنِي لَا تَتَمَسَّكْ بِهَا وَلَا تَتَوَكَّلْ عَلَيْهَا وَلَا كَانَ قَادِرًا عَلَى أَنْ يَجْعَلَهَا فِي يَدِهِ ثَعْبَانًا كَذَلِكَ التَّأْوِيلَاتُ
 النُّجْمِيَّةُ ثُمَّ قَالَ لَهُ فِرْعَوْنَ هَلْ مَعَكَ آيَةٌ أُخْرَى قَالَ نَعَمْ (وَنَزَعَ يَدَهُ) أَيْ أَخْرَجَهَا مِنْ جَيْبِهِ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَبْطَلِهِ

(فاذا هي بيضاء لناظرين) اي بيضاء يياضاً نورانياً خارجاً عن العادة ويجمع عليها النظارة تعجباً من امرها
ونقلت ما يروى انه ارى فرعون يده وقال ما هذه فقال يديك ثم ادخلها جيبه وعليه مدرعة من صوف وتزعمها
فاذا هي بيضاء يياضاً نورانياً غلب شعاعه شعاع الشمس وكان عليه السلام آدم شديد الادمية وفيه اشارة الى ان
الايدي قبل تعلقها بالاشياء كانت بيضاء فلما تمسكت بالاشياء صارت ظلمانية فاذا انزعت عنها تصير بيضاء كما كانت
فاقيم جد افلاشا عند فرعون هذه المجرة تشاور مع اشراف قومه في امر موسى (قال الملا من قوم فرعون) اي
الاشراف منهم وهم اصحاب مشورة (ان هذا الساحر) جاد وبست (عليم) مبالغ في علمه البصر ما هرقه ولما كان
السحر غالباً في ذلك الزمان ولا شك ان اهل كل صنعة على طبقات مختلفة بحسب الحذافة والمهارة زعم القوم
ان موسى كان حاذقاً في علم السحر بالغافية الى اقصى الغاية وانه جعل علمه وسيلة الى طلب الملك والرسالة
فلذلك قالوا (يريد ان يخرجكم) بصرة (من ارضكم) مصر ويجعل الحكومة لبني اسرائيل فلما سمع فرعون
هذا قال (خذنا من رعون) يفتح النون وما في ذا في محل النصب على انه منقول ان لتأمر من يحذف الجمار
والاول محذوف والتقدير يراى شئ تأمر منى اي فاذا كان كذلك فاذا تشيرون (قالوا) لفرعون (ارجعه) اصله
ارجسه بهمزة ساكنة وهاء مضبوطة والارجاء التأخير (واخاه) هرون وعدم التعرض لذكره قيل لظهور كونه
معه حسباتى به الايات الاخر والمعنى اخراهما ولا تهل (وارسل في المدائن) الجمار متعلق بارسل
والمدائن جمع مدينة وهي البقعة المسورة المستولى عليها ملك والمدائن صعيد مصر وكان له مدائن فيها السحرة
المعدة لوقت الحاجة اليهم والمعنى وابعث الشرط الى هذه المدائن (حاشرين) مفعوله محذوف اي حاشرين
السحرة والمعنى ليحضروا ويجمعوا اليك من فيها من السحرة (بأقول بكل ساحر عليم) اي ما هرق في السحر والسحر
في اللغة اطف الحيلة في اظهار العجوبة واصل ذلك من خفاء الامر ومن ذلك سمي آخر الليل سحوا والخفاء
الشخص يسمي سحوا لظلمته والسحر الرتبة سميت بذلك لخفاء امرها بانه تافخها نارة وضجورها اخرى آورده انكده يهيج
قرن جندان ساحر نبوده كد قرن موسى ورقساء سحرة باقضى مداين صعيد بوندرد تفسير دمياطى
آورده كد مردمان صعيد دو برادر بوندردك ايشان اردفن بجر وقوفى تمام بود چون فرستاده فرعون بدیشان
رسيد ماد خود را كفتند ما را بر سر قبر پدر ما بر چنان كرد وايشان پدر خود را آواز دادند كه
يا ابا ملك مصر ما را طلبيد بجهت آنكه دو كس آمده اند بى لشكر و سپاه و كار برو بدو تنك آورده وايشان را
عصا ييست چون مى افتد آرد ها ميشود و هر چه پيش او آيد مى خورد و فرعون داعيه نموده كه ما را
با او معارضة فرمايد صاحب قبر جواب داد كه چون بمصر رسيد پرسيد كه وقتى كه ايشان در خواب ميشوند
آن عصا همان آرد ها ميشود بانه اگر ميكرد بديد اينكه جادوىي نيست چه سحر ساحر وقتى كه در خواب باشد
اثر ندارد چون حال بدى منوال باشد نه شام و هيچ كس از عالميان را قوت معارضة با ايشان نخواهد بود القصه
برادران باشا كردان و مصاحبان كه دوازده هزار بودند و در زاد المسير كويد هفتاد هزار بمصر آمدند و بنزد
فرعون جمع شدند تو هموا انهم بالتأخير وحسن التدبير وبذل الحد والتشهير بغيرون شيئاً من التقدير ولم يعملوا
ان الحق غالب والحكم سابق وعند حلول الحكم فلا سلطان له لم والفهم (وجاء السحر فرعون) بعد ما ارسل
اليهم الحاشرين (قالوا) واتقين بعلبتم (ان لنا لاجراً ان كنا نحن الغالبين) بطريق الاخبار بثبوت الاجر وايضا به
كانهم قالوا لا بد لنا من اجر عظيم حينئذ وبطريق الاستفهام التقريرى يحذف الهمزة وقولهم ان كانوا ليرد تعين
مناط ثبوت الاجر لا ليرد هم في الغلبة وتوسيط الضمير وتولية الخبر باللام للتصريح ان كانوا الغالبين
لا موسى (قال نعم) اي ان لكم لاجراً (وانكم) مع ذلك (لن المقر بين) هدى في المنزلة قال الكلبي قال لهم
تكونون اول من يدخل مجلسي وآخر من يخرج منه وفي التاويلات الضمنية اجرى الله هذا على لسان فرعون
حقا وصدقا منهم صاروا من المقرين عند الله لا عند فرعون انتهى آورده انكده مهترين جاعت جهارتن بودند
وآن دو برادر كه شاور و غادور ميكفتند و ديكر حطط و مصنى و در باب آورده كه اين چهار نيز مهترى بود شععون
نام چون بمصر آمدند و شاور و غادور واقعه سؤال و جواب پدر با قوم كفتند ايشان از قصه خواب و بيدارى
موسى و از دها شدن عصا استفسار بديخ نمودند معلوم شده كه هر كاه موسى در خواب است عصا آرد ها شده
پاسباني ميكند ايشان را ترددى بديد آمد و دغدغه در خاطر خطور كرد نهان ميداشتند تا وقتى كه فرعون موسى

واطلبه ومقره شد که جادوان مناظره کنند و مجلس معارضه انتظام یافت ساحران وعصا و سنی چند بیدان
 آوردند فرعون بالای تخت بتفرج بنشست و مردم مصر بنظر او حاضر شدند هفتاد هزار ساحر بر یک طرف
 و موسی و هارون بر یک جانب بایستادند جادوان بطریق ادب پیش آمده (قالوا یا موسی امان تلقی) ای عصا
 اولاً و امان نگوین سخن الملقین ای حبالنا و عصینا اولاً و اخیراً موسی علیه السلام فان کلمه اما فی التخییر و بطلان
 علیا حرف العطف مجازاً قال المفسرون تأدبوا مع موسی علیه السلام فكان ذلك سبب ایمانهم (قال القوا)
 ان قیل کیف قال القوا و الامر بالسحر لایجوز اذ یجوز للقوا ان کتبه محقین علی زعمکم و یجوز ان یکون
 امرهم بالانقام لنا کید المجهزه قال القاضي قال القوا کرماً و تسامحاً و ازدرآ بهم و لولا قاعلی شأنه یعنی لیس امرهم
 بالانقاء قبله من قیل الا باحة للسحر و الرضی بالكفر و المعنی القوا ما تلقون (فما القوا) ما القوا (سحروا اعین
 الناس) جادویی کردند بر چشمهای مردمان ثانی خیلوا الیهم ما لاحقیقه له قال ابن الشیخ قلبوها و صرفوها
 عن ان تدرک الشئ علی ما هو علیه بسبب ما فعلوه من التویهات (واستهجوهم) استهف فعل ههنا بمعنی افعل
 و السین لتأکید بمعنی الرهبة ای بالغوا فی ارهاهم (و جازاً بسحر عظیم) فی وقته روی انهم جمعوا حبالاً غلاظاً
 و خشباً طوالاً کانها حیات جسام غلاظ و لظخوات الحبال بالزنبق و جعلوا الزنبق داخل تلك العصى فلما
 اثرت حرارة الشمس فیها تمجرت و التوی بهضها علی بعض و كانت کثیره جدا فخیل الناس انها تتحرك و تلتوی
 باختیارها و صارا لمیدان کانه عملوه باطیبات (و ادحینا الی موسی ان الق عصا فاذا هی تلقف ما ید فکون)
 الفاء فصيحة ای فالقها فصار حیة فاذا هی تلقف ای تلقم و یتلغ من لقف یلقف علی وزن علم یعلم یقال
 لقفته انقفه لقفنا و تلقفنه انلقفه تلقفنا اذا اخذته بمرعة فاکتته و ابتلغته و بآ فکون ای یرتدون من الاخذ
 و هو الصریف و قلب الشئ عن وجهه روی انها لما تلقفت حبالهم و عصیم و ابتلغتها باسرها قبلت علی
 الحاضرين فهر بوا و ازدهوا حتی هلك جمع عظیم لا یعلم عددهم الا الله تعالی ثم اخذها موسی فصار عصا
 کما كانت و اعدم الله بقدرته القاهرة تلك الاجرام العظام و فرقها اجزاء لطیفة قتالت السحرة لو کان هذا سحراً
 لبقیت حبالنا و عصینا (فوقع الحق) ای ثبت و صدق موسی علیه السلام فی قوله انی رسول من رب العالمین
 حیث صدقه الله تعالی بما اظهره علی یدیه من المعجزة الباهرة (و بطل ما كانوا یعملون) ای ظهر بطلان ما كانوا
 مستترین علی علمه و هو السحر (فعلبوا) ای فرعون و اتباعه (هنالك) ای فی مجلسهم (واقبلوا صاغرين)
 ای صاروا اذلا و مهینین فالانقلاب هنا بمعنی الصیرورة (والقی السحرة ساجدين) ای خروا سجداً کانما القاهم
 ملق لشدته خروهم کیف لا و قد بهرهم الحق و اضطرهم الی ذلك فی الکلام استعارة تمثيلية حیث شبه حالهم
 فی سرعة الخرو و شدته حین شاهدوا المعجزة القاهرة بحال من التی علی وجهه فعبعن حالهم بما یدل علی حال
 المشبه به (قالوا امناب رب العالمین رب موسی و هرون) ابدلوا الثانی من الاول لثلايته و هم ان مرادهم فرعون
 لان فرعون و ان ربی موسی و هو صغیر الا انه لم یرب هرون قطعاً قال ابن عباس آمنت السحرة و اتبع موسی
 من بنی امرآئیل ستمائة الف (قال فرعون) منکر علی السحرة و هو بحالهم علی ما فعلوه (آمنت به) بهمة
 واحدة ما علی الاخیل المحض المتضمن للتویج او علی الاستهزام التویجی بحذف الهمزة کما مر فی ان لنا لاجراً
 (قبل ان آذن لکم) ای بغیر ان آذن لکم کافی قوله تعالی لنفد البصر قبل ان تنفذ کلمات ربی لان الاذن منه تمکن
 فی ذلك (ان هذا لکم مکر مقوم) یعنی ان ما صنعوه لیس مما اقتضی الحال صدوره عنکم لقوة الدلیل و ظهور
 المعجزة بل هو حيلة احتلتوها انتم و موسی (فی المدينة) یعنی مصر قبل ان تخرجوا الی المیعاد روی ان موسی
 و امیر السحرة التقی فقال له موسی ارا ینک ان غلبتک لتؤمن فی و تشهد ان ما جئت به الحق فقال الساحر و الله
 لئن غلبتک لاؤمننک و فرعون یسعه و هو الذی نشأ عنه هذا القول (لتخرجوا منها اهلها) یعنی القیط و یخص
 لکم و ابنی امرآئیل (فسوف تعلمون) عاقبة ما فعلتم و هو تهید مجمل تفصیله (لا قطعن ایدیکم و ارجلکم)
 من خلاف ای من کل شق طرفاً یعنی ایدیکم الیخنی و ارجلکم الیسری (ثم لا صلبنکم اجعین) علی شاطئ نهر
 مصر علی جذوع الخیل تفصیحاً لکم و تشکیلاً لامة الکم قیل هو اول من سن ذلك فشرعه الله تعالی لقطعاع
 الطريق تعظیماً لجرمهم و لذلك سباهم تعالی بحاربة الله و رسوله (قالوا) ثابتن علی ما احدثوا من الایمان و هو
 استئناف یبائی (انا الی ربنا متقلبون) راجعون ای بالموت لا محالة فسواء کان ذلك من قبلنا او لا فلا نبالی

بوعدنا وانا الى رحمة ربنا ونواجه منقلبون ان فعلت بنا ذلك ~~كانهم~~ استطابوه شغفا على لقاء الله تعالى
 (وفي المنوى) جانهاى بسته اندراب وكل * چون رهند از آب وگاهها شد دل * در هوای عشق حق
 رقصان شوند * همجو قرص بدربى نقصان شوند * چون نقاب تن برفت از روی روح * از لقای
 دوست دارد صد فتوح * میزند جان در جهان آبگون * نعره یالیت قومی یعلمون (وماتم منا)
 ای ومانتکرو ما تعیب منا (الا ان آمنابا بآیات ربنا لما جاءتنا) وهو خیر الاعمال واصل المناقب لیس مما یأتی
 لنا العدول عنه طلبا لمرضاة ثم فرعوا الى الله تعالى فقالوا (ربنا افرغ علينا صبرا) ای افض علينا من الصبر
 علی وعید فرعون ما یغمر کما یغمر الماء فافراغ الماء ای صبه من قبیل الاستعارة شبه الصبر علی وعید فرعون
 بالماء الغامر تشبیها مضمر فی النفس وجعل نسبة الافراغ الیه تخییلا للاستعارة بالکفاية لان الافراغ من لوازم
 الماء وملائماته (وتوفنا مسلمین) ثابتین علی ما رزقنا من الاسلام غیر مفتونین من الوعد کمال بقدر علیه
 لقوله تعالى اتبعکم الغالبون وقال ابن عباس رضی الله عنه فاخذ فرعون الصخرة فقطعهم ثم صلبهم
 علی شاطئ نیل مصر (وفي المنوى) ساحران چون حق او بشناختند * دست وباد بر جرمها در باختند
 وفي القصة اشارة الى ان فرعون للنفس ایضا منکر علی ایمان صخره صفاتها وبقول آمنتم به ای بموسی الروح
 من قبل ان آذن لکم یعنی بالایمان به ان هذا لکم ~~مکر~~ مکره یاء صخره الصفات فی موافقة موسی الروح
 فی المدينة مدینه القلب والبدن اخصر جوامعها اهلها وهوالذات والشهوات البدنیة الجسمانیة فان صفات
 النفس اذا آمنت ووافقت الروح وصفاته خرجت من البدن لذات الدنیا وشهواتها فموقوف تعلمون حیلی
 ومکایدی فی ابطالکم واستیفاء الذات والشهوات لا قطعن ایدیکم وارجلکم من خلاف بسکین التسویل
 عن الاعمال الصالحة ثم لصلبکم اجمعین فی جذوع تعلقات الدنیا وازخارفها قالوا انا الى ربنا منقلبون لالی
 الدنیا وما فیها واما تنتم منا الا ان آمنابا بآیات ربنا لما جاءتنا ربنا افرغ علينا صبرا علی قطع تعلقات الدنیا وتوفنا
 مسلمین لعبودیتک (وقال الملا من قوم فرعون) روی ان فرعون بعد ما رأى من موسی علیه السلام ما رأى
 من معجزة العصا والید البیضاء خافه اشد الخوف فلذلك لم یجیب ولم یعرض له بسوء بل خلی سبیلہ فلذلك قال له
 اشرف قومہ (انذرو موسی وقومہ) ای اترکهم (لیفسدوا فی الارض) ای یفسدوا علی الناس دینهم فی ارض
 مصر ویصرفوهم عن متابعتک (ویدرک) عطف علی یفسدوا (والهتک) معبود انک قیل کان یعبدا الکواکب
 والاصح کما فی التفسیر الفارسی انه صنع لقومه اصناما علی صورته وامرهم بان یعبدوها تقربا الیه ولذلك قال
 انار بکم الاعلی (قال) فرعون مجیب الهم (سنقتل ابناءهم) زود باشد که ~~بکشم~~ کشیم پسران ایشانرا (ولستحیی
 نساءهم) ای نترکهن احیاء ولا نقتلن بل نستخدمهن والمقصود سنعود الی قتل ابناءهم واستخدام نساءهم
 کما کان فعل وقت ولادة موسی ليعلم انا علی ما کنا علیه من القهر والغلبة ولا یؤهم انه المولود الذی حکم المنجون
 والکهنه بذهاب ملکنا علی یدیه (وانا فوقهم قاهرون) ای مستعملون علیهم بالقوة کما کما لم یتغیر حالنا اصلا
 وهم مقهورون تحت ایدینا كذلك (قال موسی لقومه) تسلیة لهم وعدة لحسن العاقبة حین سمعوا قول
 فرعون وعجزوا عنه (استعینوا بالله) یاری خواهید از خدای تعالی در دفع بلای فرعون (واصبروا) علی
 ما سمعتم من اقواله الباطلة (ان الارض لله) ای ارض مصر (یورثها من یشاء من عباده) میراث دهد هر کرا
 میخواهد از بندگان خود (والعاقبة) عاقبة نیکو یا نصرت وظفر یا بهشت (للمتقین) الذین انتم منهم لانه روی
 انه لما غلب سحره فرعون وتبین نبوة موسی بسطوع حجته آمن بموسی من بنی اسرائیل ستمائة الف نفس
 واتقوا عن الشرک والعصیان وفيه ایدان بان الاستعانة بالله تعالی والصبر من باب التقوی (قال الحافظ)
 انکدیرانه مرم صحبت یوسف بنواخت * اجر صبر یست که در کلبه اخرا ن ~~مکرم~~ کردم (قالوا) ای بنوا
 اسرائیل (او دینا) ای من جهة فرعون (من قبل ان تأتینا) ای بالرسالة یعنون بذلك قتل ابناءهم قبل مولد
 موسی علیه السلام وبعده (ومن بعد ما جئنا) ای رسولا یعنون به ما وعدهم به من اعاده قتل الابناء وسائر
 ما کان یفعل بهم اعداؤه موسی علیه السلام من قنن الجور والظلم والعذاب (قال) ای موسی علیه السلام
 لما رأى شدة جزعهم مما یشاهدونه ومسلایهم بالتصریح بمآل ورجح به فی قوله ان الارض لله الایة (عسى ربکم
 ان یمحک عدوکم) ای یرحم ان ربکم تارب اهلالة عدوکم الذی فعل بکم ما فعل وقواعدکم باعاده فیهی من العبد

لطمع مضمون خبره ومن الله تعالى الطماع وما اطمع الله فيه فهو واجب لان الكريم اذا اطمع وودع وفيه نصير
 كانه لو جبه على نفسه (ويستخلفكم في الارض) اي يجعلكم خلفاء في ارض مصر وفي الارض المقدسة
 (فيظنظر) النظر قد يراه الفكر المؤدى الى العلم وقد يراه به قلبه بالمدقة فهو المرئي ليترب عليه الرؤية وكل
 واحد من المعنيين مستحيل في حقه تعالى فهو مجاز عن الرؤية التي هي غاية للنظر اي فيرى (كيف تعملون)
 احسننا ام قبحنا فيجازيكم بحسب ما يظن منكم من شكر وكفران وطاعة وعصيان وفي الحديث (ان الدنيا حطوة
 خضرة) يعني حسنة في النظر تعجب الناظر والمراد من الدنيا صورتها ومناها وانما وصفها بالخضرة لان العرب
 تسمى الشيء الناعم خضرا واتشبهوا بالخضر اوقات في سرعة زوالها وفيه بيان كونها غرارة يفتن الناس بحسبها
 وطعمها (وان الله مستخلفكم فيها) اي يجعلكم خلفاء في الدنيا يعني ان اموالكم ليست هي في الحقيقة لكم وانما
 هي لله تعالى جعلكم في التصرف فيها بمنزلة الوكلاء (فناظر كيف تعملون) اي تنصرفون قبل معناه بما جعلكم
 خلفاء من كان قبلكم واعطى ما في ايديهم اياكم فناظر هل تعتبرون بها لهم وتديرون في ما لكم (قال السعدي)
 نرو دمرغ سوى دانه فراز * بيون دكر مرغ يند اندر بند * پند كبر از مصائب دكران *
 تانكبر ند دكران زو پند * والاشارة ان فرعون النفس قال له قوم الهوى والغضب والكبر اتدرو موسى الروح
 وقومه من القلب والسر والعقل ليخبروا في الارض في ارض البشرية ويدركوا الهلاك من الدنيا والسيطان
 والطبع ان لا تعبد قال فرعون النفس سنقتل ابناءهم وابناء صفات الروح واقلب والنفس اعمالها الصالحة اي
 تبطل اعمالهم بالرياء والحب وتنتهي نساءهم اي الصفات التي منها تولد الاهمال وانا فوقهم قاهرون بالكر
 والتدبيرة والحيلة قال موسى الروح لقومه وهم القلب والعقل والسر استعينوا بالله واصبروا على جهاد النفس
 ومخالفاتها ومتابعة الحق ان الارض اي ارض البشرية لله يورثها من يشاء من عباده يورث ارض بشرية السعداء
 الروح ومقاتلته فيصنف بصفاته ويورث ارض بشرية الاشقياء النفس وصفاتها فتصنف بصفاتها والعاقبة
 للمتقين يعني عاقبة الخير والسعادة للآتقياء والسعداء منهم قالوا يعني قوم الروح له اوزينا من قبل ان تأتينا
 اي قبل ان تأتينا بالواردات الرومانية قبل البلوغ كما تنادي من اوصاف البشرية ومعاملاتها ومن بعد ما جئتنا
 بالواردات والالهامات الرومانية بعد البلوغ تنادي من دواعي البشرية قال يعني الروح عسى وبكم ان يهلك
 عدوكم النفس وصفاتها بالواردات الربانية ويدفع بآيته عنكم فيه يشير الى ان الواردات الروحية لا تكفي لا فناء
 النفس وصفاتها ولا بد في ذلك من تجلي صفات الربوبية ويستخلفكم يعني اذا تجلى الرب بصفة من صفاته لا يبقى
 في ارض البشرية من صفات النفس صفة الا ويبدلها بصفات الروح والقلب ويستخلفها في الارض فينظر كيف
 تعملون في اقامة العبودية وادام شكر نعم الربوبية كذا في التأويلات النجمية (وقد اخذنا آل فرعون) اي
 قوم فرعون واهل دينه وآل الربل خاصته الذين يؤول امره اليهم وامرهم اليه (بالسنين) جمع سنة وهي
 في الاصل بمعنى العام مطلقا الا انها غلبت على عام التحط لكثرة ما يدكر عنه ويورخ به حتى صارت كالعلم له
 كالنجم غلب على الثريا (ونقص من الثمرات) باصا به الهامات زيادة في التحط لان الثمار قوت الناس وغذاؤهم
 ومن كعب يأتي على الناس زمان لانقصم الفضل الاثرة قال ابن عباس اما السنون فكانت لباديتهم واهل
 ماشيتهم واما نقص الثمرات فكان في امصارهم (لهم يذكرون) كي يذكروا ويتعظوا بذلك ويقيموا ان ذلك
 لاجل معاصيهم وهزبروا عباهم طبعه من العتق والعناد فاعل هذه المأخذ اما بناء على تجوير تعليل افعاله
 تعالى باغراض راجعة الى العباد كما ذهب اليه كثير من اهل السنة واما تزيلا لترتب الغاية على ما هي ثمرة له
 منزلة ترتب المفروض له فان استتباع افعاله تعالى لغايات ومصالح متقنة بجليله من غير ان تكون هي حلة غائية لها
 بحيث لو لاها لما اقدم عليها مما لا نزاع فيه دلل الاية على ان المحن والشدة آتت والمصيبات موجبات الاتباء
 والاعتبار ولكن لاهل السعادة واولي الابصار فاما اهل الشقاوة فلا ينهم كفرة النعمة ولا يوقظهم شدة النعمة
 (ول الشيخ سعدى) بكوشش نرويد كل از شاخريد * نه زنكي بكر ما به كردد سفيد (فاذا جاءتهم الحسنة)
 اي السعة والطلاعب وغيرهما من الخيرات (قالوا ناهذه) اي لا بطننا واستحقاقنا لها ولم يروا ذلك فضلا من الله
 (وان نصهم سبحة) اي بجذب وبلاء (يطيروا بموسى ومن معه) اي ينشأوا بموسى واصحابه ويقولوا ما اصابتنا
 الا بشؤمهم واصلح بطيروا ادعمت الناه في الطاء اقرب هجر جهما واشتقاق التطير من الطير كالغراب وشبهه سمي

الشوم ضد الجن طير او طائر اسمية لانه لدول باسم ما يدل عليه فانهم يجعلون الطير والطائر مارة ودله الاعلى شوم
الامر وبناء التعل على فيه للتجنب اي لبعده التفاعل عن اصله كتحوب اي تجنب وتبعد عن الحوب وهو الاثم
وسيجي تفصيل الطيرة قال سعيد بن جبير كان ملك فرعون اربع مائة سنة فعاش ثلثمائة سنة لا يرى مكر وهادولو
ارى في تلك المدة جوع يوم اوحى يوم اوجع ساعة لما دعى الربوبية ولما قالوا يب ما جانا من الخير والحسنة
هو استحقاق انفسنا اياه وسبب ما اصابنا من السيئة والشهوة وشأمة موسى ومن معه كذبهم الله تعالى في كل
واحد من الحكمين بقوله (الا اعلموا) انما طائرهم عند الله اي سبب ما اصابهم من الخير والشرا انما هو عند الله
تعالى وصفة قائمة به وهي فضله وتقديره ومشيئته وهو الذي ايمناه اصابهم به وليس بين احد ولا بشومهم
عبر عما عند الله تعالى بالطائر شيئا له بالطائر الذي يستدل به على الخير والشرا وسببه شومهم عند الله تعالى
وهو اعمالهم السيئة المكتوبة عنده فانها التي ساقط اليهم ما يسوءهم لا ما عداها فالطائر مجارة عن الشوم
على طريق تسمية المدلول باسم الدليل بناء على انهم يستدلون بالطير على الشوم (ولكن ان كانهم لا يعلمون)
ان ما يصيبهم من الله تعالى او من شوم اعمالهم فيقولون ما يقولون مما حكى عنهم واسناد عدم العلم الى اكثرهم
للاشعار بان بعضهم يعلمون ذلك ولكن لا يعملون بمقتضاه عندا واستكبارا واعلم ان الطير بمعنى التشاؤم والاسم
منه الطيرة على وزن العنية وهو ما يتشاهم به من الفأل الردي والاصل في هذا ان العرب كانوا يسمون بالطير
فلان اخرج احدهم الى مقصده واتي الطير من ناحية يمينه يتيمين به ويبرك ويسميه سائحا وان لقي من ناحية
شماله يتشاهم به ويسميه بارحا فيرجع الى بيته ثم كثر قولهم في الطير حتى استعملوه في كل ما نهوا موايه وابطل النبي
عليه السلام الطيرة بقوله الطيرة شرك قاله ثلثا واغما قال شرك لا اعتقادهم ان الطيرة تجلب لهم نفعا وتدفع عنهم
ضررا اذا عملوا بموجبها فكانهم اشركوا به واسمع الله تعالى قال عبد الله من خرج من بيته ثم رجع لم يرجعه
الا للطيرة رجع مشركا او عاصيا وذكر في الخيط اذا صاححت الحمامة فقال رجل يموت المريض ككفر
القتال عند بعض المشايخ واذا خرج الرجل الى السفر فصاح العقيق فرجع من سفره فقد كفر عند
بعض المشايخ قال عكرمة كذا عند ابن عمرو وعنده ابن عباس رضى الله عنهما فخر غراب يصبح فقال رجل
من القوم خير خير فقال ابن عباس لا خير ولا شر وانما اخذت الغراب غالبا بالتشاؤم به اخذ من الاغراب
بحيث قالوا غراب البين لانه بان عن نوح عليه السلام لما وجهه لينظر الى الماء فذهب ولم يرجع ولذا تشاهم موايه
واستخرجوا من اسم الغربة قال ابن مسعود لا تضر الطيرة الا من تطير ومعه ان من تطير تطير امنها عنه او يراه
مما يطير به حتى يمنعه مما يريد من حاجته فانه قد يصيبه ما يكرهه فاما من توكل على الله ووزق به بحيث خلق
قلبه بالله خوفا ورجاء وقطعه عن الالتفات الى الاسباب المحوفة وقال ما امر به من الكلمات ومضى فانه لا يضره
فالمراد بالكلمات ما في قوله عليه السلام ليس عبد الا سيد دخل قلبه الطيرة فاذا احسن بذلك فليقل اللهم لا طير
الا طيرك ولا خير الا خيرك ولا اله غيرك ولا حول ولا قوة الا بالله ما شاء الله كان لا يأتى بالحسنات الا الله
ولا يذهب بالسيئات الا الله واشهد ان الله على كل شئ قدير ثم يمضى الى حاجته اي كل ما اصاب الانسان
من الخير والشرا والجن والشوم ليس الا بقضاءك وتقديرك وحكمك ومشيئتك وفي الحديث الشوم في المرأة
والفرس والدار فشوم المرأة سوء خلقها او غلامها مهرها وقيل ان لاتلد وشوم الفرس عدم اتقياده او انه لا يغزى
عليه وسوء الدار ضيقها وسوء جارها وهذا الحكم على وجه الغلبة لا القطع خص الثلاث بالذكر لان فيما يصل
الضرر الكثير الى صاحبها ولا نهما اقرب الى الافة فيما يتلى به الانسان من تشاهم بالمذكورات فليغارقها
واعترض عليه بحديث لا طيرة اجاب ابن قتيبة بان هذا مخصوص منه اي لا طيرة الا في هذه الثلاث وسمع
فيلسوف صوت مغنى بارد فقال يزعم اهل الكهانة ان صوت البوم يدل على موت الانسان فان كان ما ذكره
حقا فصوت هذا يدل على موت البومة * ز يقيم دركوش كن تانشوم * يادرم بكشاي تا بيرون
روم * وتساقط النجوم في ايام بعض الامم * تخاف من ذلك واحضر النجيم والعلمه فما جابوا بشئ فقال
جبل السامر

هذه النجوم تساقطت * لرجوم اعداء الامير

فتفعل به وامر له بصله حسنة ولا بأس بان يتفعل بالفعال الحسن وكان النبي عليه السلام يحب القول ويكره

الطيرة والفأل الحسن هي الكلمة الصالحة يسمعها من اخيه نحو ان يسمع احده وهو طاب امره يا واحد
 يا نجح اويكون في سفر فيسمع يا راشد يعني يا واحد الطريق المستقيم او مريضاً فيسمع يا سالم فالتفاؤل بالامور
 المشروعة مشروع والطيرة منهي عنها والفرق بين الفأل والطيرة مع ان كل واحد منهما استدلال بالامارة على ما آل
 الاخر وعاقبته ان الارواح الانسانية اقوى واصنى من الارواح البهيمة والطيرة فالكلمة الحسنة التي تجري
 على لسان الانسان يمكن الاستدلال بها بخلاف طيران الطير وحركات البهائم فان ارواحها ضعيفة فلا يمكن
 الاستدلال بها على شيء من الاحوال ويرى ان النبي عليه السلام حوّل رد آه في الاستسقاء وذكر في الهداية
 انه كان تفاؤلاً يعني قلب علينا الحال كما قلنا رد آه ناودى عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال قلت يا رسول الله
 اني اسمع منك حديثاً كثيراً النساء فقال ابسط رد آه فبسطته ففرق بيديه ثم قال ضمه فضمته فمناست شيئاً
 بعده وهذا البسط هو الفرق والضم ليس الاتفاؤل والا فالعلم ليس مما يسقط على الرداء ويمكن فيه الفرق والضم
 ولكن التفاؤل يحصل به يعني كما بسطت رد آه توفيقاً لما يسقط فيه فكذلك اصغيت سمعي لما يقع فيه من الكلام
 وكما اعطى شخص كثيراً من الرزق يفرق بين اليدين فكذلك اعطيته شيئاً كثيراً من العلم وكما يؤمن بالضم من سقوط
 ما في الرداء كذلك يؤمن من سمع ما في السمع او نسيان ما في الخطا طرفه بعض الاوضاع يدل على بعض
 الاحوال كما ان بعض الاسماء يدل على شيء من الاحوال كقول ابن عمر ادرك اهلك فقد احمر افرجع فوجدهم قد احترقوا واراد عمر رضى الله عنه الاستعانة
 قال ابن من قال ابن شهاب فان من يترك الحرة في الحرة وهي ارض ذات حجارة سود
 كانوا احرق فقال عمر ادرك اهلك فقد احمر افرجع فوجدهم قد احترقوا واراد عمر رضى الله عنه الاستعانة
 برجل فسأله عن اسمه فقال ظالم بن سراق فقال تظلم انت وبسرق ابوك ولم يستعن ودل هذا على تبديل الاسماء
 القبيحة بالاسماء الحسنة فان في الاسماء الحسنة التفاؤل ونظير ذلك ما يفهم من قوله عليه السلام لا تمارضوا
 تمارضوا يعني ان من اطهر المرض وقال انا مريض فهذا القول والفعل منه يفر المرض ويؤاخذ به كقوله فيغمر بركه
 رنجوري بلاغ رنج أردنا بمرجون چراغ والله الهادي الى الحسنات وهو دافع السيئات (وقالوا) اي فرعون
 وقومه بعدما رأوا من شان العصا والسنين ونقص الثمرات (مهما) اسم شرط يجزم فعلين كقوله ما فعلت فاعل
 كأن قائلاً قال لك لا تقدر على ان تفعل ما فعل فتقول له مهما تفعل فاعل ومجمله الرفع على الابتداء أخبره ما
 نحن لك بمؤمنين اي اي تنفي وبالفارسية هر جيزكه (تأنيبه) تظمره ليدنا وتحضره والضمير لهما (من آية) بيان
 اهمها وانما هو آية على زعم موسى لا اعتقادهم (لتسحر بابها) اي لتسحر به تلك الآية اعيننا وتسحرها (فان نحن
 لك بمؤمنين) اي بمصدقين لك ومؤمنين بنبوتك (فارسلنا عليهم) روى ان القوم لما عالجهم موسى بالآيات الاربع
 العصا واليد والسنين ونقص الثمرات فكفروا وادعوا وكان حديد افعال يارب ان عبدك فرعون علا في الارض وبني
 وعما وان قومه تقضوا عهدك فتخذهم بنقوبة تجعلها عليهم تقمة ولقوى عظة ولن بعدهم عبرة فارسل الله عليهم
 عقوبة لجرأتهم (الطوفان) اي الماء الذي طاف بهم واحاط وغشى اما كنهم وحروثهم من مطراوسيل (والجراد)
 في التفسير الفارسي ملح برنده وفي حياة الحيوان الجراد البري اذا خرج من بيضته يقال له الدباء فاذا بدت
 فيه الالوان واصفرت الذكور واسودت الانثى يسمى جراداً حينئذ وفي الحديث لا تقتلوا الجراد فانه جند الله
 الاعظم وهذا ان صح اراد به اذ لم يتعرض لافساد الزرع فان تعرض له جازدفعه بالقتل وغيره ووقعت بين يدي
 النبي عليه السلام جرادة فاذا مكتوب على جناحها بالعبرانية نحن جند الله الاكبر والناسع وتسعون بيضة ولو
 تمت لنا المائة لا كلنا الدنيا وما فيها فقال النبي عليه السلام اللهم اهلا الجراد اقل بك ارها وامت صفارها وافسد
 بيضها وشدا فواها عن مزارع المسلمين وعن معاشهم انك سميت الدعاء جبراً ثيل عليه السلام فقال انه
 قد استجيب لك في بعضه وعن حسن بن علي كذا على ما نأكل انا واهي محمد بن الحنفية وبنو اعمى عبد الله وقتهم
 والفضل بن العباس فوقعت جرادة على المائدة فاخذها عبد الله وقال لي ما مكتوب على هذه فقلت سألت ابي
 امير المؤمنين عن ذلك فقال سألت عنه رسول الله فقال مكتوب عليها انا لله لا اله الا انت ارب الجراد ورزاقها
 وان ثمت بعفتها رزاق قوم وان شئت بعثتها بلاء على قوم فقال عبد الله هذا من العلم المكتون وليس
 في الحيوان اكثر فساداً مما يقتاتة الانسان من الجراد واجمع المسلمون على اباحة اكله قال الاربعة يحصل اكله
 سواء مات حنفاً انه اوبذ كاه او باصطياد مجوسى او مسلم قطع منه شيء اولاً والدليل على عموم حله قوله عليه

السلام احلت لنا ميتتان ودمان الكبدة والطحال والسجك والجراد واذا تبخر انسان بالجراد البري نفعه من عسر البول وقال ابن سينا اذا اخذ منها اثنا عشر ونزعت ونشها واطرافها وجعل معها قليل آس يابس وشرب للاستسقاء نفعه واما الجراد البصري فهو من انواع الصدف كثير يساحل البحر ييلاد المغرب وبأكلونها كثيرا مشويا ومطبوخا ولحمها نافع للبدام (والقمل) في التفسير الفارسي ملح بياده وقيل هو بكار القردان وهو جمع قرد يقال له التركي كنهه مسلط على البعير وفي الامثال اسمع من قرد وذلك انه يسمع صوت اخفاف الابل من مسيرة يوم فيتحرك لها وقيل هو السوس الذي يخرج من الخنثلة وقيل انه شيء يقع في الزرع ليس بجراد فباكل السنبلة وهي غضة قبل ان تقوى فيطول الزرع ولا سنبلة له وقرأ الحسن والقمل بفخ القاف وسكون الميم يريد به القمل المعروف الذي يقع في بدن الانسان ونوبه واذا القيت القملة حية اورثت النسيان قال الجاحظ وفي الحديث اكل الحمام وسور الفار وبند القمل يورث النسيان واذا اردت ان تعلم هل المرأة حامل بذكر او انثى فخذ قلة واحلب عليها من لبنها في كف انسان فان خرجت من اللبن فهي جارية وان لم تخرج فهي ذكر وان حبس على انسان بوله فخذ قلة من قل بدنه واجعلها في احليله فانه يبول من وقته والقمل المعروف يتولد من العرق والوسخ اذا اصاب ثوبا او ريشا او شعرا حتى يصير المسكان عفنا قال الجاحظ وربما كان للانسان قل الطباع وان تنظف وتغسل ويدل الثياب كما عرض لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام حين استأذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في لباس الحرير فاذن لهم ما فيه ولولا انهما كانا في حد ضرورة لما اذن لهما لما في ذلك من التشديد فيجوز لبس الثوب الحر بل دفع القمل لانه لا يقمل بالخاصية قال في انوار المشارق والاصح ان الرخصة لا تختص بالسفر انتهت وفي الواقعات اليهودية ان القمل يكون من البرودة ولذلك يكثر في الشتاء ولا يكون في الصيف قال السيوطي ولم يقع على ثيابه عليه السلام ذباب قط ولا آذاه القمل (والضفادع) جمع ضفدع مثل خنصر وهو الاشهر الصحيح من حيث اللغة والانثى ضفدعة وناس يقولون بفتح الدال كدرهم وانكره الخليل حيث قال ايس في الكلام فعل الاربعة احرف درهم وهجرم وهبلع ويلم وهو اسم والضفادع انواع كثيرة ويكون من سفاد وغير سفاد فالذي من سفاد يبيض في البر ويعيش في الماء والذي من غير سفاد يتولد في المياه القائمة الضعيفة الجري ومن العفونات وغب الامطار الغزيرة حتى يظن انه يقع من السحاب لكثرة ما يرى منه على الاسطحة عقيب المطر والريح وليس ذلك عن ذكر وانثى وانما الله تعالى يخلفه في تلك الساعة من طباع تلك التربة وهي من الحيوانات التي لا عظام لها وفيها ما ينق وفيها ما لا ينق والذي ينق منها يخرج صوته من قرب اذنه ويوصف بجدة السمع اذا تركت النقيب وكانت خارج الماء واذا ازادت ان تنق ادخلت فكما الاسفل في الماء ومتى دخل الماء في فيها لا تنق وما اطرف قول بعض الشعراء وقد عوتب في كلامه

قالت الضفدع قولا * فسيرة الحكيم * في في ماء وهوى ينسطق من في فيه ماء

قال سفيان يقال انه ليس شيء اكثر ذكرا لله منه قال الزمخشري تقول في تقيدها سبحانه الملك القدوس روى ان داود عليه السلام قال لا سبحن الله اليلة نسبها ما سبحه احد من خلقه فتادته ضفدع من ساقية في داره ياد او اتغفره لي الله تعالى يتسبحك وان لي اسبعين سنة ما جف لي لسان من ذكر الله وان لي لعشر ليال ما طعمت خضرا ولا شربت ماء اشتغلا بكامتين قال ما هما قالت يا مسجبا بكل لسان ومنذ كورا بكل مكان فقال داود في نفسه وما عسى ان اكون ابلغ من هذا وعن انس لا تقتلوا الضفادع فانها مرتب بارهايم عليه السلام فحملت في افواهها الماء وكانت ترشه على النار قال ابن سينا اذا كثرت الضفادع في سنة وزادت على العادة يقع الوباء عقيبها وفي الواقعات اليهودية تعمير الضفدع انه نقصان خفي فانه يذكر انه كان في الاصل كالا فلاجل نقصانه في الكليل ادخل فيه ومن خواصه انه اذا اخذت امرأة ضفدع الماء وقيحت فاه وبصقت فيه ثلاث مرات ورمته الى الماء فانها لا تحبل ودمه اذا طلى به الموضع الذي تنف شعره لم ينبت ابدا وشحم الضفادع الاجامية اذا وضع على الاسنان قلعهما من غير وجع قال القزويني واقد كنت بالموصل ولذا صاحب في بستان بني مجلسا وبركة فتولدت فيها الضفادع وتأذى سكان المكان بنقيتها وعجزوا عن ابطاله حتى جاء رجل وقال اجعلوا طشتا على وجه الماء قلوبا ففعلا فلم يسمعوا لها نقيتها بعد ذلك (والدم) روى انهم مطروا ثمانية ايام في ظلمة شديدة لا يستطيع ان يخرج واحد من بيته ودخل الماء بيوتهم حتى قاموا فيه الى تراقيهم وهي جمع رقوة

وهي العظم الذي بين نغرة النحر والعاتق وهو موضع الرداء من المنكب ويدخل بيوت بني اسرائيل منه قطرة
 مع انهم كانت مختلطة ببيوت القبط فاض الماء عليهم وركد منهم من الحرث والتصرف ودام سبعة ايام
 فقالوا له عليه السلام ادع لنا ربك يكشف عنا ونحن نؤمن بك فدعا فكشف عنهم فثبت من العشب والكلأ ما لم
 يعهد مثله فقالوا هذا كائننا وما كان هذا الا لنعمة علينا وخصبا فلا والله لا نؤمن بك يا موسى فنقضوا
 العهد واقاموا على كفرهم شهر افبعث الله عليهم الجراد بحيث وقع على الارض بعضه على بعض ذراعا فاكل
 زروعهم وثمارهم وابوابهم وسقوفهم وثيابهم ولم يدخل بيوت بني اسرائيل منه شيء ففرزوا اليه عليه السلام
 كما ذكرنا فخرج الى الصحراء وأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجع الى النواحي التي جاء منها بعد ان اقام
 في ارضهم سبعة ايام فلم يبق جرادة واحدة ثم نظروا فاذا في بعض المواضع من نواحي مصر بقية كلال وزرع فقالوا
 هذا بكنينا بقية عامنا هذا فلا والله لا نؤمن بك فسلط الله عليهم القمل فكنت في ارضهم سبعة ايام فلم يبق لهم
 عود الا خضر ولحس جميع ما في اراضيهم مما ابقاه الجراد وكان يقع في اطعمتهم ويدخل بين ثيابهم وجلودهم
 فيمصها وينهمهم وبأكل شعورهم وحواجبهم واشعار عيونهم ومنعمهم النوم والقرار وظهورهم منه الجدرى
 قال الحدادي في تفسيره هم اول من عذبوا بالجدري وبقي في الناس الى الآن ثم فرزوا اليه عليه السلام
 ثالثا فرفع عنهم فقالوا قد تحققت الآيات لك ساحرا قالوا وما عسى ربك ان يفعل بنا وقد اهلك كل شيء من نبات
 ارضنا فاعلى اى شيء نؤمن بك **عنه** ان تفعل فافعله ثم ارسل الله عليهم الضفادع بحيث لا يكشف
 نوب ولا طعام الا وجدت فيه وفسدت عندهم وتنب الى قسودهم وهي تعلى الى افواههم عند
 التكلم وكان بعضهم لا يسمع كلام بعض من كثرة صراخ الضفادع وكانوا اذا قتلوا واحدا منها خافوا ما حوله حتى
 لا يستطيعون الجلوس فيه ففرزوا اليه رابعا ونضرعوا فاخذ عليهم العهود فدعا فكشف الله عنهم ببريح
 عظيمة تذبذبت في البحر فنقضوا العهد فارسل الله عليهم الدم فصارت مياههم وآبارها وانهارها دما حرا عبيطا
 حتى كان يجتمع القبطى والاسرائيلى على اناه فيكون ما يليه دما وما بلى الاسرائيلى ما على حاله ويمص من فم
 الاسرائيلى فيصير دما فيه * قوم موسى شيوخا رايين ابرا * صلح ككن بامن بين مهتاب را *
 ثم ان فرعون اجهد العطش وكانوا يأتونه باوراق الاشجار الرطبة فيمصها فتصير دما عبيطا او اجابا وكانوا
 لا يأكلون ولا يشربون سبعة ايام الا الدم فقال فرعون اقسم باللهك يا موسى انك كشفت عنا هذا الدم
 لنؤمن لك فدعا فعذب ماؤهم فسادا وكفرهم الى ان كان من امر الغرق ما كان (آيات مفصلات) حال من
 مفعول ارسلنا اى ارسلنا عليهم هذه الاشياء حال كونها آيات وعلامات مبینات لا يشك على عاقل انها
 آيات الله ونقمته وقيل معنى مفصلات مفرقات ومنفصلات بان فصل بعضها عن بعض بزمان لا متصان
 احوالهم هل يعتبرون او يستمرون على المخالفة والعناد وما كان بين كل اثنتين منها شهر وكان امتداد
 كل واحدة منها اسبوعا (فاستكبروا) اى تعظموا عن الايمان بها (وكانوا قوم مجرمين) كروى مجرم يعنى
 معاند ذكر فكره باوجود تظاهرها بآيات وتنازع آيات ايمان يساور دند (ولما وقع عليهم الرجز) اى العذاب المذكور
 من الطوفان وغيره اى كما وقع عليهم عقوبة من تلك العقوبات (قالوا) فى كل مرة (يا موسى ادع لنا ربك
 بما عهد عندك) الباء صلة لادع وما مصدرية والمراد بالعهد النبوة اى ادع لنا ربك يكشف عنا العذاب بحق
 ما عندك من عهد الله تعالى وهو النبوة فان حق النبوة ومقتضاها ان يدعو النبي لامتة لدفع ما اصابهم من
 البلايا والمحن سميت النبوة عهدا للمبالغة في كونها معهودا بها فانه تعالى لما بعثه رسولا ووصاه بتحمل
 اعباء الرسالة وميثاق التبليغ فقد جعلت النبوة مما اوصى به وعهده فجعلت نفس العهد للمبالغة في كونها
 معهودا بها وفي التفسير الفارسي بما عهد عندك بانجحه عهد كرده وآن عهد نزدك تست يعنى خدای
 تو بانو وعده كرده كه چون اورا بخوانى اجابت كند * فاموصولة عبرها عماد عوبه المتضرع الى الله تعالى
 في طلب حاجته والباء ايضا صلة لادع (لئن كشفت) اى يا ربى وزائل كردانى (عنا الرجز) الذى
 وقع علينا (لنؤمننك ولنرسلن معك بنى اسرائيل) الى موطن آبائهم وهو الارض المقدسة ولنطلقهم من
 التسخير والأعمال الشاقة (فلما كشفنا عنهم الرجز الى اجل هم بالغوه) اى الى حد من الزمان معذبون فيه
 اومهلكون وهو وقت الغرق والى اجل متعلق بقوله لما كشفنا وقوله بالغوه فى محل الجر على انقصه لاجل

(اذا هم ينكبون) جواب لما اى فلما كشفنا عنهم فاجوا النكت من غير تأمل وتوقف والنكت بالقارى
عهد شكست (فانقمنا منهم) الفاء لسببية النكت للانتقام والعقاب واريد بالانتقام نتيجته وهو الاهلاك
ومثله الغضب لان التشني في حقه تعالى محال قال ابن الشيخ الانتقام العقاب الواقع على مجازاة السيئة بالسيئة
وانما اسند الانتقام الى ذاته لان الانبياء وكل الاولياء كانوا فاني عساوى الله باقين بالله فكان الله خليفة لهم
في اخذ الانتقام من اعدائهم والمعنى فاردنا الانتقام منهم اى من فرعون وقومه لما اسلفوا من المعاصي
والجر آثم فان قوله تعالى (فاغرقناهم) عين الانتقام منهم فلا يصح دخول الفاء بينهما فاطلق اسم المسبب على
السبب فبينما على ان الانتقام لم ينفك عن الارادة ويجوز ان يكون المراد مطلق الانتقام والفاء تفسيرية
كفى قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب الخ (فى اليم) اى فى البحر الذى لا يدرك قعره اوفى لجته وبلجة البحر
معظم مائه قال الحدادى فى اليم اى فى البحر بلسان العبرانية تهوى لغة اليهود وفى التفسير الفارسي فى اليم
در دريا قزم بنزدك مصر وذلك ان الله تعالى امر موسى ان يخرج بني اسرائيل فاستعار نسوة بني اسرائيل
من نساء آل فرعون حلهم وقان ان لنا خروجا الى عيد فخرج بني اسرائيل فى اول الليلى وهم ستمائة الف
من رجل وامرأة وصبي فبلغ الخبر فرعون فركب ومعه الف الف ومائة الف فادركهم فرعون حين طلعت
الشمس وانتهى موسى الى البحر فضرب البحر فانلق اثني عشر طر يقا وكانت بنو اسرائيل اثني عشر سبطا
فعب كل سبط طريقا فاقبل فرعون ومن معه فدخلوا بعدهم من حيث دخلوا فلما صاروا جميعا فى البحر
امر الله البحر فالتطم عليهم فغرقوا (بانهم كذبوا باياتنا وكانوا غافلين) تعليل للاغراق اى كان اغراقهم
بسبب تكذيبهم بالايات التسع التى جاء بها موسى واعراضهم عنها وعدم تفكيرهم فيها بحيث صاروا كالغافلين
عنها بالكلية والفاء وان دلت على ترتب الاغراق على ما قبله من النكت لكنه صرح بالتعليل اذ انا بان مدار
جميع ذلك تكذيب آيات الله والاعراض عنها ليكون ذلك حجة لاسماعين عن تكذيب الآيات الظاهرة
على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم والاعراض عنها (واورثنا) ميراث داوود (القوم اللذين) يعنى بني اسرائيل
والقوم مفعول اول لا ورثنا (كانوا يستضعفون) اى يستضعفهم القبط ويهرونهم ويستذلونهم بذيخ الابناء
واستخدام النساء والاستعباد (مشارك الارض ومغارها) مفعول ثان لا ورثنا والارض ارض الشام
ومشاركها ومغارها جهاتها الشرقية والغربية ملكها بنو اسرائيل بعد انقراة والعمالة وتمكنوا
فى نواحيها (التي باركنا فيها) بالخصب وسعة الارزاق صفة للمشارك والمغارب (وتمت كلمة ربك الحسنى) المواد
بالكلمة وعده تعالى اياهم بالنصر والتكبير وهو ما ذكره بقوله ونريد ان نمن على الذين استضعفوا فى الارض
ونجعلهم ائمة ونجعلهم الوارثين وتمكن لهم فى الارض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون
وتمامها مضى وانتهوا الى الانجاز لان العدة بالشيء التزام لا يعلقه بالعبارة واللسان وتمامها لا يكون
الا بوقوع الموعود فى الخارج والعيان (على بني اسرائيل بما صبروا) اى بسبب صبرهم على الشدائد التى
كابدوها من جهة فرعون وقومه (ودمرنا) اى خربنا (ما كان يصنع فرعون وقومه) من
العمارات والقصور اى ودمرنا الذى كان فرعون يصنعه على ان فرعون اسم كان يصنع خبر مقدم والجملة
الكونية صلة ما والعائد محذوف وقيل اسم كان ضمير عائد الى ما الموصولة وبصنع مسند الى فرعون والجملة خبر
كان والعائد محذوف تقديره ودمرنا الذى يصنعه فرعون (وما كانوا يعرشون) اى يرفعون من الجنات اى
الكروم ولاشجار قال فى زبدة التفاسير العرش سقف فى الكروم والاشجار اشارت الاية الى ان العزيز من اعزه
الله والدليل من اذله الله ومن صبر على مقاساة الذل فى الله توجه بتايح العزة وجعل له حسن العاقبة والله تعالى
كما وعد لبني اسرائيل وانجز وعده فاستخلفهم فى مشارق الارض ومغارها كذلك وعد لهذه الامة
كما قال تعالى فى سورة النور وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الارض كما استخلف الذين
من قبلهم والمراد بالارض ارض الكفار من العرب والعجم والمراد بالذين من قبلهم بنو اسرائيل
وفى الحديث ان الله زوى الى الارض فرأيت مشارقها ومغارها وان ملائكة من ميثايل ما زوى منها يقول
ان الله تعالى جمع وضم جميع هذه الارض ليله المعراج اوفى غير ذلك الوقت فرأيت جميع آفاق الارض من
المشارك والمغارب ثم وعد الله بان الله تعالى يلا الدنيا كما عاد لا وقسطا كما انت قبل ذلك جورا وظلما وعلانة

المؤمنين جميع الارض هذا على تقدير حمل اللام في الارض على الاستغراق وقيل اللام للعهد الخارجي كما اذا
 قيل اغلق الباب اذا كان مشاهدا ومن للتبيين ولا دليل على جمع جميع الارض ولم يبلغ ملأ امته جميع اجزائها
 فاي موضع من الارض وقع نظره عليه السلام عليه كان دار الاسلام وای مكان كان محجوباً عنه كان دار الكفر
 والله اعلم بحقيقة الحال ومنه الكرم والنوال واليه الرجوع والمآل (وجاوزنا بني اسرائيل البحر) فاعل بمعنى
 فعل يقال جاوز وجاز بمعنى واحد وجاوز الوادي اذا قطعه وجاوز بغيره المنحرف به فاعله هنامعدية كالهزمة
 والقشيد فسكانه قال وجزنا بني اسرائيل البحر اي اجزناهم البحر وجوزنا ونانناهم وبهم كذا راينديم
 بنى اسرائيل والازدرياسلامت * والمراد بحر القلزم واخطأ من قال انه يله مصر قال في القاموس القلزم كقنقذ
 بلدين مصر ومكة قرب جبل الطور واليه يضاف بحر القلزم لانه على طرفه اولاً لا يتلصق من ركبته لان القلزمة
 الاتلاع روى انه عبر بهم موسى عليه السلام يوم عاشوراء فصاموا شكر الله تعالى (فأولاً اي صر) (على قوم)
 كانوا من العمالة الكنعانيين الذين امر موسى عليه السلام بقتالهم وقيل كانوا من نحم وهوى من الجن ومنهم
 كانت ملوك العرب في الجاهلية وعن الزمخشري انه قبيلة بمصر (يعكفون على اصنام لهم) اي يواطفون على
 عبادتها ويلازمونها قال في تاج العروس مكوف * كردجيزي در آمدن ودر جاي مقيم شدن يقال
 عكفه حبسه وعكف عليه اقبل (فأولاً اي صر) عند ما شاهدوا احوالهم (ياموسى اجعل لىالها)
 مثلاً فعبدته (كالمهم آلهة) يعبدونها (فأولاً اي صر) متعلقة بمحذوف وقع صفة لالها ومما موصولة ولهم صلواتها
 وآلهة بدل من ما والقد يراجل لنا (فأولاً اي صر) كالذى استقر هولم فالعائد محذوف وكانت اصنامهم قائم
 بقروهاول شأن الجهل (قال انكم قوم تجهلون) وصفهم بالجهل المطلق حيث لم يذكر المفعول لبعده ما صدر
 عنهم عن العقل بعد ما شاهدوا من الآيات الكبرى والمعجزة العظمى (ان هؤلاء) يعنى القوم الذين يعبدون تلك
 التماثيل (متبر) اسم مفعول من باب التفعيل يقال تبره تنبيرا اي كسره واهلكه والمعنى مكسر ومهلك
 (ما هم فيه) اي من الدين الباطل يعنى ان الله تعالى يهدم دينهم الذى هم عليه عن قريب ويحطم اصنامهم
 ويجعلها رضاء اي فتناً قوله ما هم فيه مبتدأ ومتبر خبر له ويجوز ان يكون ما هم فيه فاعل متبر لا عماده على
 المسند اليه (وباطل) اي مضمحل بالكلية (ما كانوا يعبدون) من عبادتها وان كان قصدهم بذلك التقرب الى
 الله تعالى فانه كفر محض (قال) موسى (اغرب الله) اغرب الله المستحق للعبادة (اغربكم) بحذف اللام اي ابغى لكم اي
 اطلب لكم (الها) تمييز من غير احوال فانه مفعول ابغى والهزمة فيه للانكار والمنكر هو كون المبعي غيره تعالى
 (وهو فضلكم على العالمين) اي والحال انه تعالى خصكم بنعم لم يعطهم غيركم وهى الايات القاهرة والمعجزات
 الباهرة فانهم لم يحصل مثلاً لاهل احد من العالمين قال الحدادى على عالمي زمانكم من القبط وغيرهم بعدما كنتم
 مستعبدين اذ لا وفيه تنبيه على سوء معاملتهم حيث قابلوا تخصيص الله اياهم من بين امثالهم بما لم يستحقوه
 تفضلاً بان قصدوا الى اخس شئ من مخلوقاته تعالى فجعلوه شريكاً له تعالى (قال الحافظ) هما ي چون
 توعالى قدر حرص استخوان حيفست * در بقا سايه همت كه برناهل افكندى * فتبالم لا يعرف
 قدره وتعلق همته بما لا ينبغي له * خلق را نيست شيرت پدران * همه بر سيرت زمانه روند * ثم ذكر
 نعمة الانجاء وما يبدعه فقال تعالى (واذا انجيئناكم من آل فرعون) اي واذا كروا ابني اسرائيل صنيعه الله تعالى
 معكم في وقت انجائكم وتخليصكم من ايدى آل فرعون باهلاكهم بالكلية ثم استأنف ببيان ما انجاءهم منه
 فقال (يسوءونكم سوء العذاب) اي يبعثونكم اشد العذاب وافظعه من سام السلعة اذا طلبها ثم ابدل منه وبين
 فقال (يقنلون ابناؤكم) اي يذبحونهم (ويستحيون نساءكم) اي يستبقونهن للاستخدام (وفي ذلكنم) اي الانجاء
 اوسوء العذاب (بلاء) اي نعمة او محنة فان البلاء يطلق على كل واحد منهما قال تعالى ويلوناهم بالحسنات
 والسيئات (من ربكم) من مالك اموركم فان النعمة والنعمة كلتيهما منه سبحانه وتعالى (عظيم) لا يقدر قدره
 تقدم الكلام على الانجاء وفضيلة عاشوراء في سورة البقرة فليطلب غنة والاشارة ان بنى اسرائيل صفات
 القاب كانت معذبة في مصر القاب وصفاتها فلما خلاصها الله تعالى من بحر الدنيا وقرعون النفس فأولاً على
 قوم اي وصلوا الى صفات الروح يعكفون على اصنام لهم من المعاني المنعقدة والمعارف الروحانية
 فاستحسنوها واراوا العكوف على عتبة عالم الارواح قالوا موسى الوارد الرباني الذي جاوز بهم بحر الدنيا

يا موسى اجعل لنا الها كالمهم آلهة يشيرون انه لولا ان فضل الله ورحمته على العبد بيبته على قدم العبودية وصدق
 الطلب الى ان يبلغه الى المقصد الاعلى لسكان العبد ~~سكن~~ الى كل شيء من خسائس الدنيا فضلا عن
 نفاث العقبى كقوله تعالى لسيد البشر عليه السلام ولولا ان ثبتنا له لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا قال لهم
 موسى الوارد الرباني عند كونهم الى الروحانيات انكم قوم تجهلون قدر الله وعنايته معكم ان هؤلاء يعني صفات
 الروح متبرهاهم فيه من الركون والمكوف على استعلاء المعاني المعقولة والمعارف الروحانية وباطل ما كانوا
 يعملون في غير طلب الحق والوصول الى المعارف الربانية قال اغي الله بغيكم الهى انزلكم منزلا غير الوصول
 والوصول وهو فضلكم على العالمين من الحيوانات والجن والملائكة تفضل العبور من الجسمانيات والروحانيات
 والوصول الى المعارف والحقائق الالهيات واذا تخيّنكم من آل فرعون يغني من النفس وصفاتها يسومونكم
 سوء العذاب اى سوء عذاب البهية يتلون ابناءكم اى يبطلون اعمالكم الصالحة التى هى متوليدات من صفات
 القلب باقية الرباه والعجب النفساني ويستحيون نساءكم يعنى صفات القلب لاستخدام النفس وصفاتها وفى ذلكم
 بلاء من ~~بكم~~ عظيم يعنى فساكن فى استخدام صفات القلب للنفس وصفاتها بان تعمل الصالحات رياه وسبعة
 الحلب المنافع الدنيوية لحفظ النفس بالاعظيم من ربكم تخلصكم منه لئلا تطلبوا غيره ولا تعبدوا سواه
 فلا تتركوا الى الروحانية والى المعقولات لى تظفروا بمراتب الوصول ودرجات الوصول كذا فى التاويلات
 النجمية وعن بعض السكا والوصول العبد الحق هجرنا: تنعس راول هجران الحق العبد مواصليته لنفسه
 واول درجات التقرب محوشوا هذ النفس واثبات شواهد الحق ومن طلب الدلالة فانها لا غاية لها ومن طلب الله
 عز وجل ووجهه باول خطوة يقصده بها (قال الخافض) غرض زسجد ومجناه ام وضال شماس * جزاين
 خيال ندارم خدا كواه منست * قال بعض الصالحين عرضت على الدنيا بربها فاعرضت عنها ثم عرضت
 الاخرى بمجورها وقصورها وزنتها فاعرضت عنها فقبلت على الاولى فقبلت على الاخرى ولولا قبلت
 على الاخرى هجنتك عنافها فحن لك وقسمتك فى الدارين تأتيتك وقال احمد بن حنبل ربه رأيت رب العزة
 فى المنام فقال لى يا احمد كل الناس يطلبون منى الا ابا بن يدفانه يطلبنى وقال ابراهيم بن ادهم رأيت جبريل
 عليه السلام فى المنام ويده قرطاس فقلت ما تصنع به قال اكتب اسماء المحبين فقلت اكتب تحتهم محب المحبين
 ابراهيم بن ادهم فتودى يا جبريل اكتبه فى اولهم (وواعدنا) الوعد عبارة عن الاخبار بايصال المنفعة قبل
 وقوعها (موسى) اسم اعمى لا اشتقاق فيه واما موسى الحديد فهو مفعول من اوسدت رأسه اذا حلقته او فعل من
 ماس يمس اذا تجتري مشيه فسميت موسى لكثرة اضطرابه وتجر كهم وقت الخلق (ثلاثين ليلة) سى شبابه ووز
 چون مدار حساب شهر وعرب برؤية هلاله وان مشب مرقى مبشور تاريخ رابن شب مقيد كرد وثلاثين مفعول
 ثان لواعدنا على حذف المضاف اى تمام او مكث ثلاثين قال ابن الشيخ الموعود يجب ان يكون من فعل الواعد
 ونفس الثلاثين ليس كذلك فكانه قيل وواعدنا موسى ما يتعلق بثلاثين ليلة وهو من انزال هذ تمام صوم الثلاثين
 ومن موسى صوم تلك المدة وايمان الطور انتهى بتغيير عبارته فواعدنا ليس بمعنى وعدنا بل على باباءه على تنزيل
 قبول موسى عليه السلام منزلة الوعد (واعثناها بعشر) اى زدنا على تلك الثلاثين عشرا لى (فتم ميقات ربه)
 ما وقت له فى الوقت ضرب له والفرق بين الميقات والوقت ان الميقات وقت تقدر لان يقع فيه عمل من الاعمال
 وان الوقت ما يقع فيه شيء سواء قدره مقدر لان يقع فيه ذلك الشيء ام لا (اربعين ليلة) حال من قوله ميقات ربه
 اى تم بالغاهذا العدد وقيل هو مفعول تم لانه بمعنى بلغ روى ان موسى عليه السلام وعبد بنى اسرائيل وهم
 بمصر ان اهلك الله عدوهم اتاهم بكتاب فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب
 فامر بصوم ثلاثين وهو ذل القعدة بتمامه لى كلمه ويوحى اليه ويكرمه بما يتم به امر نبوته فصام من موسى عليه
 السلام على طريق المواصلة بين ليلته ونهاره وانما لم يجمع فى تلك المدة وصبر ولم يصبر نصف يوم فى سفر
 الخضر حيث قال اتسا غدا نالنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قيل لان سفر الخضر سفر التأديب والامتحان
 والابتلاء فزاد البلاء على الابتلاء حتى جاع فى نصف يوم فى محبة المخلوق وحضوره الجليل وسفره اليه سفر اللقاء
 ومحبة الحق فانسا هبة الموقف الطعام والشراب واغناه عن غيره ثم لما تم الثلاثين وانسلخ الشهر وانكر خلوف
 فيه اى كره ان يكلم ربه ورجع فخرج فم الصائم فتسولك بعد خروب وتساو شيئا من نبات الارض فضعه

فقالت الملائكة مكانهم من فيك رآحمة المسك فافسدت بالسؤال وقيل اوحى الله تعالى اليه اما علمت ان ربيع
 فم الصائم اطيب عندى من ربيع المسك ولذا كره التسول عند الشافعي في آخر شهر الصوم بناء على ان السواك
 يزيل الخلو فامر الله تعالى بان يزيد عليه عشرة ايام من ذي الحجة ليعود ذمها الى ما كان عليه فصام فتشرف
 بالوحى والتكليم يوم النحر كما قال اهل النفس يروفيه ان الوحي والتكليم اذا كان يوم النحر يلزم ان لا يكون ايام
 الصوم اربعين كلالا وهو مخالف للنص اللهم الا ان تعتبر الليالي او كان صوم يوم النحر مشروعا في شريعته هكذا
 لاح بالبال ثم ان موسى عليه السلام اراد الانطلاق الى الجبل لله اجابة امر الله تعالى ان يختار سبعين
 رجلا من قومه من ذوى الحجى والعقل ليشهدوا له على ما يشاهدونه من كرامة الله تعالى اياه ففعل واستخلف
 هرون اخاه في قومه كما قال تعالى (وقال موسى لاخيه هرون) قبل انطلاقه الى الجبل الذى امر بالعبادة فيه
 كما في تفسير الخليلادى وهرون عطف بيان (اخلفنى) كن خليفتى وقم مقامى (في قومي) وراقبهم فيما يأتون
 ويذرون (واصلح) ما يحتاج الى الاصلاح من امورهم وسرفهم السيرة الصالحة التى لا فساد فيها وثبتهم على
 ما اخلفهم عليه من الايمان واخلاص العباد (ولا تتبع سبيل المفسدين) اى ولا تتبع من سالك الفساد
 ولا تطع من دعا الىه وذلك ان موسى عليه السلام كان يشاهد كثرة خلافهم حاله بعد حال فاوصاه في امرهم
 فان قيل ان هرون كان شريك موسى ^{في} الخبر عن موسى واشركه في امرى فكيف استخلفه قلنا
 المأموران بشئ لا يتفردا حدهما ^{بشئ} به فلذلك قال اخلفنى ولان موسى كان اصلا فيها
 وهرون معينه قال موسى فارسله معي ^{بشئ} وللهذا كان هو المناجى على الخصوص والمعطى للدوايح
 ولما امر بالذهاب الى فرعون سأل الله ان يشركه معه هرون ولما ذهب الى الطور للمناجاة خلفه في قومه
 واستخلفه وهو موضع الاعتراض في الظاهر ولكن لا اعتراض على الاكابر لان حركاتهم الظاهرة انما تنبعث
 من دواعي قلوبهم وتلك الدواعي الهامات واردة من الله تعالى لا صنع لهم فيها فن عرف دورانهم باسم الالهى
 هان عليه التطبيق والتوفيق وسقط عنه الاعتراض على اصحاب التحقيق مع ان درجات الانبياء متفاضلة
 كما قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض فمن منع الرقية عن موسى منع المناجاة عن هرون وكون
 هرون شريكه في الامر الظاهر لا يقتضى ان يكون رديفه في الامر الباطن فان لكل مقام رجلا * رموز
 مصححت ملك خسروان داند * كدائ كوشه نشيني فو حافظا مخروش * انظر ان موسى عليه السلام
 استخلف هرون واعتمد عليه في حفظ قومه فعبدوا الجبل في العشر الذى زيد على الثلاثين ورسولنا صلى الله
 عليه وسلم قال الله خليفتى على اسنى قمتهم الله على الحق واعلم ان ذا القعدة وذو الحجة من الاشهر الحرم ويكنى
 شرفا لهما ان الله تعالى امر موسى بصومها وجعلها محل قبول الحاجات وميقات المناجاة وفي الحديث صيام
 يوم من الاشهر الحرم يعدل شهرا وصيام يوم من غير الاشهر الحرم يعدل عشرا وفي الحديث من صام من شهر
 حرام الخمس والجمعة والسبت كتب الله له عبادة تسعمائة سنة وقال كعب الاحبار اختار الله الزمان فاحبه
 اليه الاشهر الحرم وذو القعدة من الاشهر الحرم بغير خلاف ومعنى ذا القعدة لقعودهم فيه عن القتال
 احترامه فعلى السالك ان يتبأ فيه لمناجاة ربه بالصوم الظاهري والامسالك الباطني فان موسى روجه
 متعش لزال الوصال ومتطلب لرؤية الجمال والاشارة في الآية ان الميعاد في الحقيقة كان اربعين ليلة وانما
 اظهر الوعد ثلاثين ليلة لضعف البشرية وثلاثون النفس الاربعين وتسو له بان لا يتقوى على ذلك في داخله
 خوف البشرية فواعده ثلاثين ليلة ثم اتمها بالعشر وفيه ان للاربعة خصوصية في استحقاق استماع الكلام
 للانبياء كما ان لها اختصاصا في ظهور ربنا بغير الحكمة من قلوب الاولياء كقوله عليه السلام من اخلص
 لله اربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه قال اهل العرفان ان سر التبريع جارى في الحقائق
 الكلية كتر بيع العرش الاعظم والعناصر الاربعة والاركان الاربعة والاربعة الموسوية وكان بين خلق
 آدم ونفخ روحه اربع جمع من جمع الآخرة فا كل الاشكال تأثيرا صورة التبريع في الاحاد والاعشار والمئات
 والالوف كما اشار صلى الله عليه وسلم خير الاصحاب اربعة وخير المرأى اربعة ^{ثمة} (ولما جاء موسى لميقاته)
 اى لوقتنا الذى وقتناه وعيناه وحددنا له وهو تمام الاربعين اى اختص بميقاته جميعا كقولك اتمه لعشر
 خلون من الشهر فاللام للاختصاص وليست بمعنى عند والميقات بمعنى الوقت وقد سبق الترقى بينهما في الخامس

المتقدم ان قيل لم وعد الله في الجبل وفوق العلي وتحت الثرى واحد عند حضرته وهو منزله عن الجهات
 قيل ان في الجبل وصفان - ربه ولو انفرد لان الارض ما استقرت بغير الجبال فابنتها الحق بها واوتدها
 حكمة منه وعرض الاما عليه - صرافها بصفة التثبيت والتمسك والتفرد والتعالي ولذلك فضل الجبال
 في الامكنة وشرها بمسكنها - وتعلق بجبل الجبال وعرض الامانة عليها وشرح الصدر المجدي فيها ومناجاة
 موسى عليها فبدان ذلك ان في مقامات فاصلا ومفضولا قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي البروسوي
 خير الجماعة جماعة الارواح - مساعته في الجبال والمواضع الخالية وعلامه مجمعه ان لا يذهب خضرة ذلك
 الموضوع ونضارته في الصفاء والسماء قال ونحن انما جئنا الى هذا المكان في هذا الجبل بناء على مجيئهم يقول
 الفقير عنى به موضع زاوية المشيعة في مدينة بروسه في سفح الجبل المعروف هناك وقد زرته وزرت مر قد
 العالي في داخل القطعة قدس الله سره وقال وهب جاء الى طور سيناء ومع جبريل فتطهر وطهر نوبه وانزل
 الله الظلمة على سبعة فرائخ وطرد عنه الشيطان وطرد عنه هوام الارض ونحي عنه الملكين وكشطه السماء فرأى
 الملائكة قياما في الهواء ورأى العرش بارز اوسعهم صرير القلم (وكلمه ربه) من غير واسطة وكيفية كما يكلم الملائكة
 وكان جبريل معه فلم يسمع ما كلمه - وهذا يخص باسم الكليم لاختصاصه بذلك من بين البشر فان سائر الانبياء
 عليهم السلام انما يكلمهم بالانوار - كتاب والماء - علم موسى انه كلام الله قيل لم ينقطع
 كلامه بالنفس مع الحق كما ينقطع مع المخلوق بل - رمنقطع شاهد نفسه بمنزلة الآلة عند
 الصانع والآلة يحركها الاستاذ كيف يشاء لانه ليس للآلة صنع - ونعمل وقيل علم انه كلام الحق وميزه عن غيره لانه
 سمع الكلام من الجوانب الستة فصارت جميع جوارحه لسمعه فصار الوجود كله سمعا فوجد لذة الكلام بوجوده
 كما وجد به سمعه قال ابن الشيخ في حواشيه كلامه تعالى صفة ازلية قائمة بذاته ليست من جنس هذه الحروف
 والاصوات وكما لا تبعدر رتبته تعالى مع ان ذاته ليست جسم ولا عرضا فكذلك لا يبعد سماع كلامه مع كونه ليس
 من جنس الحرف والصوت انتهى وفي حل الرموز المؤمن في الاخرة وجه محض وعين محض وسمع محض ينظر من
 كل جهة وبكل جهة وعلى كل جهة وكذا يسمع بكل عضو من كل جهة بغير جهة خاصة واذا شاهد الحق بشهده
 بكل وجه ليس فيه من الجهات ولا يحجب سمعه وبصره بالجهات كما اشار سبحانه بقوله كنت سمعه وبصره والكامل
 الواصل له حكم الاخرة في الدنيا كما قال سيد الواصلين موقبل ان تموتوا وحاسبوا انفسكم قبل ان تحاسبوا
 انتهى يقول الفقير هذا ليس بعمل الجرح والانكار لان الله تعالى وان خلق حاسة السمع لادراك الاصوات
 لكن يجوز ان يدرك بحاسة ما يدرك بحاسة اخرى كما ذهب اليه علماء الكلام لان ذلك لادراك بعض خلق الله
 تعالى من غير تأثير للعواس فلا يمنع ان يخلق عقيب صرف الباصرة ادراك الاصوات فلا تثبت ان كل عضو
 من الاعضاء الانسانية يجوز ان يخلق الله تعالى فيه ما خلق في السمع من ادراك الاصوات ان قيل لم يكلم الله
 سائر الانبياء مشافهة الاموسى قيل لانه لم يكن لهم من الاعداء ما لموسى كفرعون وهامان وقارون واليهود
 ولم يكن قوم اسوء ادبا واسى قلبا من قومه فخصه الله بكلامه لا ترى صحرة القبط آمنوا في اول دعوته وكفر
 قوم من اليهود بعد مشاهدتهم معجزات كثيرة فايد الله بكلامه ليقتل به ما احتج به من البلايا في قومه يقول
 الفقير كون عد موسى اقوى واشد انما هو بالنسبة الى اعداء الانبياء غير نبينا صلى الله عليه وسلم فانه قد ثبت
 ان فرعون آمن عند الفرق واما ابو جويل فلابل اظهر العداوة عند النزاع فاعتبر منه قوة حاله وعلو مقامه
 صلى الله عليه وسلم في المسكالمه والرؤية ليلة المعراج وفي الحديث بناجى موسى ربه بمائة الف واربعين الف كلمة
 في ثلاثة ايام وصايا كلها كذا في الوسيط وقال بهضم كالم الله موسى اربعين يوما و ليلة وهذا والله اعلم غير
 الاربعين المقدمة على الوحي والتعليم وعن فضيل بن عياض قال حدثني بعض اشياخ ان ابليس جاء الى موسى
 وهو بناجى ربه فقال الملائكة وبلغ ما ترجمونه وهو على هذه الحال بناجى ربه قال ارجونه ما رجوت من ابيه آدم
 وهو في الجنة وكذا قال السدي لما كالم الله موسى غاص الخليل ابليس في الارض حتى خرج من بين يدي موسى
 فوسوس اليه ان مكانك سقيم يقول الفقير يرده ما سبق من ان الشيطان طرد عنه وقتئذ وهو الصحيح لان
 المقام لا يسمع - فقلت قوله تعالى في سورة الحج وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى الى
 آدم وهو معاش -

الشيطان في امنيته يدل على ان كل نبي مبتلي بذلك خصوصاً وقت التلاوة وهي من انواع المناجاة قلت فرق
 بين التلاوة الظاهرة والمناجاة الباطنة الاترى الى قوله عليه السلام الى مع الله وقت لا يسعى فيه ملك مقرب
 ولا نبي مرسل فما ظنك بالشيطان المردود الى اسفل سافلين البعد هكذا الاحكام الى الله اعلم ولما سمع موسى
 كلام ربه غلب عليه الشوق الى رؤيته وقال هذه لذة الخبز فكيف لذة النظر مع ان الكل يعمل على شاكلته
 وشاكلة البشر وفطرته على طلب العلو والترقي اذا ظفر بشئ طلب ما هو اعلى منه ولا اعلى من تجلى الجمال
 وفيض الوصال فسأل الرؤية (وفي التفسير الفارسي) چون موسى كلام حق شنيد واز جام كلام رباني جرعه
 ذوق محبت چشيد فراموش كرد كه او در دنياست خيال بست كه در فردوس علاست و چون جنت جاى
 مشاهدة لقاست (قال رب ارني) ذاك اى مكنتى من رؤيتك (انظر اليك) وارال فالنظر بمعنى الرؤية الا ان
 المطلوب بقوله ارني ليس ان يخلق الله تعالى رؤية ذاته المقدسة في موسى حتى يلزم كون الشئ غاية لنفسه بان
 يكون المعنى ارني نفسك حتى ارال لانه فاسد بل المطلوب به ان يمكنه من رؤية ذاته المقدسة وتمكينه تعالى اياه
 من الرؤية سبب لرؤية موسى اياه تعالى فاطلق عليه اسم الرؤية المسيحية عنه بحجاز اروي عن ابن عباس رضى الله
 عنه قال لما قال موسى عليه السلام ارني انظر اليك كشيد الحجاب والبرزخ له الجمل وقال انظر فنظر فاذا امامه مائة
 الف نبي واربعة وعشرون الف نبي محرمين ملين كلهم يقول ارني ارني واما ان الانبياء سادتهم بنساء الاقوات
 كذلك الاحوال تصفو بصفاء الاوقات فتقوت جسدته ما غذيت من الطيبات وقوت روحه ما ريت به من
 اقوات الطاعات في اوقات الخلو والكل صفت الاواني جلت ما فيها من جواهر المعاني فاذا كان عين بصيرتك
 منطوية وخيول همك منجسة بمالك والتطاول الى منازل قوم عيون قلوبهم منجسة ومراثرهم لانوار
 معارفهم من جذوة الغيب مقتبسة فلا تدع بما ليس فيك وجسبك ما يعلم الله منك ويكفيك فينبغي لك ان تقف
 وقوف الا صاغر وتأدب باداب الاكابر هذا كليم الله موسى لما كان طفلاً في حجر ترابية الحق سبحانه ما تجاوز
 حده بل قال رب اني لما انزلت الي من خير فقير فلما بلغ مبلغ الرجال ما رضى بطعام الاطفال بل قال رب ارني انظر
 اليك وهو حجة اهل السنة والجماعة على جواز رؤية الله تعالى فان موسى اعتقد جوازها حين سألها واعتقاد
 جوازها لا يجوز على الله تعالى كقول من جوز ذلك على موسى او على احد من الانبياء فهو كافر كافي التيسير قال
 حضرة الشيخ الكبير صدر الدين القنوي في فك ختم القصة الداوودي من شأن الكمال ان كل ما هو متعذر
 الحصول لاحد من المخلوق وعندهم وبالنسبة الى كمال قابليتهم غير متعذر ولا يستحيل الى ان يخبرهم الحق باخبار
 مخصوص خارج من خواص المواد والوسائط خيئ لئلا يصدقون ربهم ويحكمون باستحالته وحصول ذلك كحال
 موسى في طلب الرؤية على وجه مخصوص فلما اخبرته معذرتك تاب وآمن اننهي (قال) الله تعالى وهو استئناف
 بيان (ان تراني) لم يقل ان تنظر الي كقوله انظر اليك لان المطلوب هي الرؤية التي معها ادراك لا النظر الذي
 هو عبارة عن تقلب الخدقة نحو المرقى لانه قد يختلف عنه الادراك في بعض الصور قال في التفسير لن تراني
 تنو اني ديد مراد الدنيا حكمة ازل برآن وجه واقع شده كه هر بشرى كه در دنيا بمن نظر كنند بمرید وفي المدارك
 ان تراني بالسؤال بعين فانية بل بالعطاء والنوال بعين باقية صاحب كشف الاسرار كويد كه مقام موسى دران
 ساعات كه خطاب لن تراني شنيد على بود از ان وقتكه گفت ارني زيرا ابن ساعت در عين مراد حق بود وآن
 وقت در عين مراد خود قائم بمراد حق بود كاملاً ترست از قيام بمراد خود * لن تراني ميرسد از طور
 موسى راجواب * هر چه آن از دوست آيد مرسته كردن متاب * وهو دليل لنا ايضا لانه لم يقل لن ارى
 ليكون نفي الجواز ولولم يكن مرثيا لا خبر بانه ليس بمرقى اذا الحاله حالة الحاجة الى البيان فهو لا يدل على
 امتناع رؤيته في نفس الامر بل يدل على قصور الطالب عن رؤيته لتوقف الرؤية على حصول ما يستعديه
 الطالب لرؤيته وعدم حصول ذلك المعديه بعد فانه يجوز ان يبقى فيه حينئذ شئ من الحجاب المانع لرؤيته
 اياه لم يرتفع ذلك الحجاب بعد يقول الفقير هذا ما عليه اكثر اهل التفسير وهو ليس بمرضى عندى لان اتيان
 الطور لم يكن في اوائله حاله عليه السلام بل كان ذلك نظير المعراج المهدى بالنسبة الى مرتبته والتحقيق بعيد
 عن درك اهل التلميد وقد سألت حضرة شبحي العلامة ابقاه الله بالسلامة عن قولهم في قوله تعالى لن تراني

اى يبشر بتك وجوده فقال ان البشرية تنافى الرؤية وموسى عليه السلام انما سأل الرؤية بالنسبة
 الى ظاهر البشرية والوجود الكونى وهى لا يمكن ابدال لو تعلقت الرؤية بذات الله تعالى لتعلقت حالة القضاء
 فى الله واضمحلال حال البشرية بقلبت برده عليه ما وقع ليله المعراج من الرؤية بعين الرأس فقال انه حبيب الله
 رأى ربه فى تلك الليلة بالسرور والروح فى صورة الجسم ولا جسم هنالك لانه تجاوزه فى سيره عن عالم الاجسام
 كلها بل عن عالم الارواح حتى وصل الى عالم الامر فقلت برده عليه ان الانبياء والاولياء مشتركون فى الرؤية
 بالبصيرة حالة القضاء الكلى فنهى بن موسى ومحمد عليهما السلام فالى قاعدة فى قوله ان ترى وايضا فى عروجه
 عليه السلام الى ما فوق العرش فان تلك الرؤية انما تحصل فى مقام العينية الجمعية القلبية لافى مقام الغيرية
 الفرقة القلبية فقال ان امر الرؤية وان كان محتاجا الى الانسلاخ التام عن الاكوان مطلقا لان الانسلاخ
 بالقلب والقلب مختص بنبينا عليه السلام فان موسى وكذا غيره من الانبياء عليهم السلام المتأخرون بالانسلاخ
 حين كون قواهم فى عالم العناء واما محمد صلى الله عليه وسلم فقد تجاوزه عن عالم العناء صرنا عن عالم الطبيعة
 وذلك بالقلب والقلب جميعا وهذا غيره فافهم جدا انتهى ماجرى بينى وبين حضرة الشيخ
 من السؤال والجواب وما تحتها من المتن مع باب الاحباب لالا غيرا واهلى الانكار
 والارتباب وقد كان ذلك كقصة من البحر الزاخر بالنسبة الى ما تنويه قلبه الحاضرة قدس الله سره ورزقنى
 وجميع الاحباب شفاعته قال من بين ما بينا عليه السلام من انما يشاهد بها ما تجلى الصفات ولهما ايضا
 للانسان عينين فى الظاهر كذلك له عينان فى طلبه فتنابها ما تجلى الصفات ولهما ايضا
 حدقتان لكنهما فى غاية اللطافة وانما قلنا يشاهد بها ما تجلى الصفات لان تجلى الذات لا يشاهد الا بعين معنوية
 ورأى عين القلب لا حقيقة لها الا كما زعمت الملاحدة والعياذ بالله تعالى فان الممكن الحقيقى غير الواجب الحقيقى
 كيف والسالك الواصل اذا اتقى وجوده يصير معدوما والمعدوم لا يحكم عليه بشئ فضلا عن الحلول والاتحاد
 بل اذا عبر بالاتحاد يراى به التقرب التام على وفق رضاء تعالى كما براد ذلك فى قولهم فلان متقدم فلان اذ لا شأن
 انهما شخصان مستقلان حقيقة ومعنى كونه معدوما اذ الذات لا تشى وبغيب فى بحر الاستغراق وانوار التجلى
 بحيث يغيب عن نظره ما سوى الله تعالى حتى ينظر ولا يجد نفسه للتوجه التام الى جنبه والاعراض الكلى
 عما سوى الله تعالى كمن جعل نظره الى جانب السماء لا ترى له الارض ومن نظرا الى المشرق لا يرى له المغرب لانه
 يعدم وجوده الخارجى ويضمحل والانبياء عليهم السلام وان تجلى لهم الذات الان تعين نبينا فوق الكل حتى
 ان موسى لما سأل ربه التجلى عن تعين نبينا قال تعالى ان ترى انى كان اوله بعضهم وليس بشئ لانه عالم بمرتبة
 المصطفى صلى الله عليه وسلم فكيف يطلبها الخطاب موسى ان ترى انى كان اوله بعضهم وليس بشئ لانه عالم بمرتبة
 لانه اذا خوطب بذلك فهم اولى به فهذا فى الحقيقة ليس بالنسبة الى موسى عليه السلام فانه قد نال سعادة
 التجلى مرارا واصطفاه برسالته وبكلامه الى هنا كلام افتاده افندى كما فى الوقائع المحمدية وقال الشيخ
 على دده فى اسئلة الحكم فان قلت ما الحكمة الربانية فى منعه الرؤية فى الموطن الدنيوى قبل ان الرؤية غاية
 الكرامة فى الدنيا وغاية الكرامة فيها لا كرم الخلق وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم صاحب المقام المحمود الذى
 شاهد به ليلة المعراج بعينى رأسه على هذا فاجبت وقيل لواعطاء الرؤية بالسؤال اسكانت الرؤية مكافأة لسؤاله
 والرؤية فضل لا مكافأة وهى ربانية لا مدخل للسؤال والتعمل فيها فهى امتنان محض من الله تعالى قال الامام
 الواحدى كون كلمة ان مفيدة لتأيد النقي دعوى باطله على اهل اللغة لا يشهد لصحتها كتاب معتبر ولا نقل صحيح ويدل
 على فساد قوله تعالى فى صفة اليوم ودون يتنوه ابدامع انهم يتمنون الموت يوم القيامة ويقولون فيه يا مالك ليقض
 علينا ربك وباليها كانت القاضية اى الموت فالأخبار بان موسى لا يرى الله لا يدل على انه لا يراه ابدا كما ذهب
 اليه المعتزلة (قال المولى الجامى) جهان مرآت حسن شاهدها مستوفى فشاهد وجهه فى كل ذرات (قال الحافظ
 جومستعد نظريسى) وصال مجوى ككجام جم نكند سود وقتى بصرى (ولكن انظر الى الجبل) اى لا تطأ
 النظر الى قامة لا يصيبه سكين اجعل بينى وبينك ما هو اقوى منك وهو الجبل الذى يحضر ظن قال الكلبى
 هو اعظم جبل لا يشقى له من القاموس زبير كما مر الجبل الذى كلم الله عليه موسى صلى الله عليه وسلم
 وقال ابن الجوزى فى مرة انما خوطب موسى على جبل الطور الذى بقيت بحجر الطور

فلما سمعت الجبال تعانطت رجاء ان تجلي لها وجعل زيبوا الطور يتواضع فلما رأى الله تواضعه رفعه من بيناه
 وخصه بالتجلي كذا في فقد الدرر واللاتي (وفي المثنوي) اي خنك اتراك ذائق نفسه * واي آن كزسر
 كشي شد چون كه او * وقال اهل الاشارة ان موسى عليه السلام لما اراد الخروج الى الميقات جعل بين
 قومه وبين ربه واسطة بقوله لا خيه هرون اخلفني في قومي فلما سأل الرؤية جعل الله بينه وبين واسطة وهي الجبل
 فقال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فقال ان لم اصلح لخلافتك دون اخيك فانت لا تصلح لرؤيتي دون الجبل
 (فان استقر مكانه) اي سكن وثبت (فموسى تراني) وسوف تطيق ان تنظر الى الجبل لم يستقر مكانه فانك لا تطيق
 النظر الى فان الجبل مع صلابته لما تأثر من التجلي ولم يطق ذلك بل اندك وتفتت وتلاشى فكيف يطيق
 الانسان الذي يدش عند مشاهدة الامور الهائلة فكيف عند مشاهدة ذى العظمة والحلال المطلق الذي
 لا يوصف بجلاله وكبريائه وهو دليل لنا ايضا لانه علق الرؤية باستقرار الجبل وهو ممكن وتعليق الشيء بما هو
 ممكن يدل على امكانه كالتعليق بالممتنع يدل على امتناعه الا ترى ان دخول الكفار الجنة لما استحال علقه
 بمستحيل قال حتى يلج الجمل في سم الخياط والدليل على انه ممكن قوله جعله دكا ولم يقل اندك وما اوجده تعالى
 كان جائزا ان لا يوجد لانه مختار في فعله ولانه تعالى ما لا يحسن ذلك ولا عايناه عليه ولو كان ذلك محالا لعابته
 كما عاتب نوحا عليه السلام بقوله ان اعطيت ان تكون من الجاهلين حين سأل انجاه ابنه من الفرق (فلما تجلي ربه
 للجبل) ظهر له عظمته ونصدي له اقتداره وامره ومعنى ظهور عظمته واقتداره للجبل تعلقها به وظهور اثرها
 فيه وانما جل على هذا المعنى لان ظهور ذاته للجماد غير معقول قال في تفسير العيون كشف نوره من حجب
 قدر ما بين الخنصر والابهام اذا جمعتما اي اذا وضعت الابهام على المفصل الاعلى من الخنصر وعن سهل
 ابن سعد الساعدي ان الله اظهر من سبعين الف حجاب نور اقدار الدرهم وفي التفسير القارسي يعني ظاهرك
 دانيد از نور خود يا از نور عرش بمقدار سو فارسوزني وقال الشيخ ابو منصور معنى التجلي للجبل ما قال الاشعري
 انه تعالى خلق في الجبل حياة وعلماء رؤية حتى رأى ربه وهذا ايضا فيه اثبات كونه مرتباً (جعله دكا) مصدر
 بمعنى المفعول اي صيره مدكوكا كمنقشتا واذا حل بالجبل ما حل مع عظم خلقه فها ظنك بان آدم الضعيف
 كما في تفسير الكواشي قال بعض السكار جعل الله الجبل قد املوسى ولولا ان موسى كان مدهوشا لذاب كما ذاب
 الجبل قالوا عذب اذ ذاك كل ماء وافاق كل مجنون وبرأ كل مريض وزالت الشول عن الاشجار واخضرت
 الارض وازهرت وخذت نيران الجحوس وخرت الاصنام لوجوههن وانقطعت اصوات الملائكة وجعل الجبل
 يتهدم وينهال وبضطرب من تحت موسى حتى اندق كله فصا زدرات في الهوآ وهو الذي يرى اذا دخل الشعاع
 في الكوى تلك الكبرة وفي بعض التفاسير صار لعظمته ستة اجبل وقعت ثلاثة بالمدينة واحدة ورقان ورضوى
 وثلاثة بمكة نور وبير وسرا وفي تفسير الحدادى فصا زدراتى فرق اربع قطع منه وقعن بمكة نور وبير وسرا وغار نور
 واربع قطع وقعن بالمدينة واحدة ورقان ورضوى والمهراس وقال الحسن صا ر الجبل ثلاث فرق ساخت فرقة
 منه في الارض وطارت فرقة في البحر وطارت فرقة فوقت بعرفات فهو صاحب مقشع من مخافة
 الله تعالى (وفي التفسير القارسي) عجب سريست كه كوه با آن عظمت تحمل ديدار نداشت ودل انسانا بحكم
 ولكن ينظر الى قلوبكم) طاقت آن نظره ست نكته درين آنست كه تجلي بر كوه بنظر وهيت بود وتجلي بر دل بنظر
 رحمت آن نظر كوه را ويران ساخت واين نظر در اعمه ورسازد * والاشارة ان الجبل صورة الجسم المجابي
 والجسم غير مستعد للتجلي ما لم يندك وينحل بالرياضة والفناء وانما التجلي للروح في مقام القلب والجبل صورة التحيز
 الكوفي والخصم الجسماني ومشهد التجلي غير مخير والسرفافهم وعليه فاجت كذا في اسئلة الحكم (وخر موسى
 صعقا) اي سقط مغشيا عليه من هول ما رأى من عشية الخنيس وهو يوم عرفة الى عشية يوم الجمعة وهو قول
 ابن عباس رضي الله عنه وقال قتادة ميتا وقول ابن عباس اظهر لان الله تعالى قال فلما افاق ولا يقال للميت
 افاق من موته ولكن يقال بعث من موته كما قال في حديث السبعين ثم بعثناكم من بعد موتكم (وفي المثنوي)
 جسم خالده عشق بر افلا شد * كوه در رقص آمد وچالال شد * عشق جان طور آمد عاشقا *
 طور مست وخر موسى صعقا * قال حضرة الشيخ اقتاده افندى قدس سره الجبل لله كور وان
 احترق ظاهره ولكن له وجود معنوي كان ذلك لاعلا خالصا بانعكاس التجلي من موسى ولذلك رآه كاللعل وكلمه

الانثنية منكوب ومحجب جبل الانثنية محجوب وانك اذا نظرت بك الى لن تراني لانه لا يراى الامن كنت له بصرا فبي يصبر ولكن انظر الى الجبل جبل الانثنية فان استقر مكانه عند التجلي فسوف تراني يصبر انا نيتك فلما تجلي ربه للجبل جبل انثنية جعله دكا فانيا كان لم يكن وخر موسى صعبا لانثنية وكان ما كان بعد ان بان ما بان فاشرفت الارض بنور ربها وجاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا

قد كان ما كان سرا لا يوح به * فظن خيرا ولا تسأل عن الخبر

ولولم يكن جبل انثنية النفس بين موسى والروح وتجلي الرب لمعاش في الحال ومعايش ولولا القلب كان خليفته عند الفناء بالتجلي لما امكنه الاقامة والرجوع الى الوجود فافهم جدا ولولم يكن تعلق الروح بالجسد لما استسعد بالتجلي ولا بالتعلي ففهم ان شاء الله تعالى فلما افاق من غشية الانثنية بسطوة تجلي الربوية قال موسى بلا هوته سبحانه تنزيها للسن خلقك واتصال الخلق بك ثبت من انا نيتي اليك الى هو نيتك وان اول المؤمنين بانك لا ترى بالانثنية ولا ترى الابنور هو نيتك بك انتهى وقال القسيري ولما جاء موسى محيي المشتاقين ومحبي المغلوبين جاء موسى بلا موسى ولم يبق من موسى لموسى وآلاف آلاف رجال قطعوا مسافات وتحمّلوا مخافات فلم يذكروهم احد وهذا موسى خطا خطوات والى يوم القيامة يقرأ المحبين (لما جاء موسى لميقاتنا بسطه الحق بالكلام فلم يباله ان قال رب ارني انظر اليك فان غلبت اوجد استنطقته بكلم الوصلا من الشهود وقالوا لا يؤاخذ المغلوب بما يقول وقالوا انه لا يشكر ثم ينكر قال واشد الخلق شوقا الى الحبيب اقربهم من الحبيب هذا موسى وقف في محل المناجاة وحفت به الكرامات وكلمه بلا واسطة ولا جهات قال رب ارني انظر اليك كانه غائب هو شاهد لكن ما ازداد القوم شربا بالازداد واعطشا ولا ازدادوا قربا بالازداد واشوقا وقال سأل موسى الرؤية بالكلام فاجيب لن تراني بالكلام واسر المصطفى في قلبه ما كان يرجوه من تحويل القبله من ربه فقيل له قد نرى قلب وجوهك في السماء فلو وليت قلبه ترضاها وقال انه سأل الله الرؤية فقال لن تراني وقال للخصر هل اتبعك على ان تعلمني بما علمت رشدا قال انك ان تستطيع معي صبرا فصار جوابه لن من الحق ومن الخلق ليسبق موسى بلا موسى ويصفو موسى عن كل نصيب لموسى بموسى وانشد في معناه فقيل

أبني ايذا نحن اهل منازل * ابدا غراب البين فينا يرعق

والبلاء الذي ورد عليه بقوله تعالى فان استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلي ربه للجبل جعله دكا اشد من قوله لن تراني لانه صريح في الرؤية وفي اليأس راحة وقوله فان استقر مكانه فسوف تراني هذا اطماع فيما يمنعه فلما اشدت وقعه جعل الجبل دكا وكان قادرا على امسالة الجبل لكنه فهم الاحباب وبه سبق الكتاب وفي قوله انظر الى الجبل بلاء شديد لموسى لانه منع عن رؤية مقصوده وامر برؤية غيره ولوامر بان يغمض عينيه لا ينظر الى شيء بعده لكان الامر اسهل عليه ولكنه قيل له لن تراني ولكن انظر الى الجبل ثم اشد من ذلك ان الجبل اعطى التجلي ثم امر موسى عليه السلام بالنظر الى الجبل الذي قدم عليه في هذا السؤال وهذا صعب شديد ولكن موسى رضي به وانقاد لحكمه وفي معناه انشدوا

اريد وصاله ويريد هجرى * فارك ما اريد لما يريد

وقيل بل هو اطف به حيث لم يصرح برده بل علله عونا له على صبره وقيل قد دنا اصبر قليلا قليلا ولما منع النظر رجع الى رأس الامر فقال ثبت اليك ان لم تكن الرؤية التي هي غاية الرتبة من رأس الامر وهو التوبة ثم هذا انا خذ لمعق العبودية وشرطها ان لا تبرح عن محل الخدمة ان حال بينك وبين وجود القرية لان القرية حظ نفسك والخدمة حق ربك ولان تكون بحق ربك اتم من ان تكون بحفظ نفسك كذا في تفسير التيسير نقلا عن القسيري ذكر بعضهم ان رؤية الله تعالى ممكنة في الدنيا قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده أفندي الرؤية في الآخرة موعودة واما في الدنيا وان كانت في حيز الامكان لكنها غير موعودة ولم تجر عادة الله عليها انتهى وقيل ذكرنا موانع الرؤية في سورة البقرة وانواع الرؤية في سورة الانعام وفي الواحبات المحمودية سأل بعض البكار من العلماء وقله الذي لا زمان له ولا مكان في اي مكان والادب في السؤال ان يقال المنزلة عن الزمان والمكان باي وجه يطلب وباي طريق يوجد ويوصل اليه وكذا الادب في الجواب ان يقال متى امر بالرؤية جاله فليست في قلوب اوليائه فان قلوبهم مظاهر ومرايا لجاله واعلم ان المعزلة انكر وارؤية الله تعالى حتى قال

صاحب الكشف تشبيها وتشبيها وتضليلا لاهل السنة والجماعة ثم تعجب من المتسعين بالاسلام المتسعين باهل السنة والجماعة كيف اتخذوا هذه العظيمة مذهبا ولا يفرقون نسترهما بالبلغة فانه من منصوبات اشياخهم والقول ما قال بعض العدلية قيم

بجماعة سواها هم سنة * وجاءت جر لعمرى مؤكفة
قد شبهوه بخلقه ونحو فوا * شنع الورى فتستروا بالبلغة
(قال بعضهم جوابا عنهم)

عجب القوم ظالمين تلقبوا * بالعدل ما قيم لعمرى معروفة
قد جاءهم من حيث لا يدرونه * تعطيل ذات الله مع نفي الصفه
(وقال المولى ابراهيم الاروسى)

رضينا كآل * على بيتنا * وقول رسول الله اوضح فاصل
وتحريف * وليس بعدل رد نص الدلائل
وتضليل * يعويب آراء النظام وواصل
ولو كان * خلق الله عاص بن وآئل
فلولا لئجار الله من * جديرا باجتماع الفضائل

(قال) الله تعالى لموسى حين قال تب اليك وامار موسى ان منعته الرؤية لاصلاح حاله وبقائه

ذاتك فلا تكن مغموما محزوا فاذلك (افى اصطفتك) ان خترتك واتخذت صفوة وأتركت (على الناس)
اي الموجودين في زمانك وهرون وان كان نبيا واكبر منه سنا كان مأمورا باتباعه وما كان كليما ولا صاحب
شرع او على الناس جميعا لان الرسالة مع الكلام ولم يحصل هذا المجموع لغيره وانما قال على الناس ولم يقل
على الخلق لان الملائكة قد سمعوا كلامه تعالى من غير واسطة كما سمعه موسى عليه السلام (برسالاتي)
جمع الرسالة وهي في الاصل مصدر بمعنى الارسال والمراد به هنا الشئ المرسل به الى الغير وهو اسفار التوراة
جمع سفر بمعنى الكتاب يقال سفره اذا كتبه والواح التوراة اسفار من حيث انها كتب فيها التوراة (وبكلامي)
اي وبكلامي ايا البلا واسطة وقيل المضاف محذوف اي وسماع كلامي وهذا يرد قول من يقول ان السبعين الذين
اختارهم موسى سمعوا كلام الله تعالى لان في الاية بيان الاصطفاء وهو تنصيب على التخصيص واعلم ان
كل نبي قد اصطفاه الله على الخلق بنوع او نوعين او انواع من السكال عند خلقه وركب في ذرة طينته استعدادا
لظهور ذلك النوع من السكال حين خسر طيبة آدم بيده فاصطفى موسى بالرسالة والمكاملة دون نوح وكال الرؤية
مخصوص بنينا محمد صلى الله عليه وسلم وامته حتى استدعى موسى لنيل مقام رؤية ربه فقال اللهم اجعلني
من اصحابه روى انه لما كلم الله تعالى موسى عليه السلام يوم الطور كان على موسى حبة من صوف مجللة
بالعيدان محزوم وسطه بشرط ليف وهو قائم على الجبل وقد اسند ظهره الى صخرة من الجبل فقال الله يا موسى
اني قد اخترتك مقام ما لم يقمه احد قبلك ولا يقومه احد بعدك فارتبك فنجيا فقال موسى عليه السلام يا رب فلم اقم
هذا المقام قال اتواضعك يا موسى فلما سمع موسى لاذة الكلام من ربه نادى الهى اقرب فانا جيتك ام بعيد
فانا ديك قال يا موسى انا جليست من ذكرنى وكان موسى عليه السلام بعدما كلمه الله تعالى لا يستطيع احد
ان ينظر اليه لما غشى وجهه من النور ولم يزل على وجهه برقع حتى مات وروى ان امرأته قالت له انا ايم منك
اي كاني بلا زوج منذ كلمك ربك فكشف لها عن وجهه فاخذها مثل شعاع الشمس فوضعت يدها على وجهها
ساعة وقالت ادع الله ان يجعلني زوجتك في الجنة قال ذال ان لم تتزوجي بعدى فان المرأة لا تخرأ زواجه وقيل
ان الرجل اذا تكبر بالمرأة تزوجه في الجنة وقيل انها تكون لاحسن ازواجه خلقا ومن خصائص نبينا صلى الله
عليه وسلم تحريم ازواجه اللاتي توفي عنهن على غيره ابد (لخذما آيتك) اي اعطيتك من شرف النبوة والحكمة
(وكن من الشاكرين) على ابعمة فيه وفي التأويلات الضميمة نخذما آيتك يعني ما ركبت فيك استعدادا
واصطفيتك بهم من الرسالة واما كاني كن من الشاكرين فان الشكر يلفك الى ما سألت من الرؤية لان الشكر
يستدعي الزيادة لقوله تعالى ثم لا يزيدكم والزيادة هي الرؤية لقوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة

وقال عليه السلام الزيادة هي الرقية والحسنى هي الجنة (وكتبتنا) ونوشنم ما يعني قلم اهل رافروديم كه كتابت
 كرد يا جبريل را كه بهم كه بقلم ذكر امداد نهر النور نوشت (له) براى موهى (فى) (الالواح) اى فى تسعة الالواح من
 الزمرد الاخضر وهو الاصغر وفيها التوراة كنقش الخاتم طول كل لوح عشرة اذرع وفى القساموس اللوح
 كل صفيحة عريضة خشبا وعظم ما جمعه الواح روى ان سؤال الرقية كان يوم عزفة واعطاء التوراة يوم الضر
 (من كل شئ) مما يحتاجون اليه من امور دينهم (موعظة وتفصيل لكل شئ) بدل من ابلار والمجرور لانه فى محل
 النصب على انه مفعول كتبتنا ومن مرادة لا تبعية اى كتبتنا كل شئ من المواعظ وتفصيل الاحكام
 قال مقاتل كتب فى الالواح انا الله الرحمن الرحيم لانتم كواي شيا ولا تقطعوا السبيل ولا تزنوا ولا تعفوا
 الوالدين (نخذها) على اضممار القول عطف على كتبتنا اى قتلنا خذها اى الالواح (بقوة) بجدة عزية
 (واسر قومك) اى على طريق النذب والحث على اختيار الافضل (ياخذوا) اى لياخذوا (باحسنها) الباء
 زائدة فى المفعول به الاحسن العزائم والحسن الرخص يعنى ايعلموا ان ما هو عزيمة يكون ثوابه اكثر كالجوع بين
 الفقر آف والافضل والاصبر بالاضافة الى الانتصار وغير ذلك قال قطرب اى بحسنها وكلها حسن كقوله تعالى
 ولذا كرا الله اكبر (سأريكم) يا بنى اسرائيل (دار الفاسقة) دار فرعون وقومه بمصر حاوية على عروشها ومنازل
 عاد وثمود واضرابهم لتعتبروا فلا تفسقوا بمخالفة امرتم به من العمل باحكام التوراة اوارض مصر وارض
 الجبارة والعمالة بالشام ومعنى الآراء الادخال بطريق الايراد فعلى الاول يكون وعيد اوتريبا وعلى
 الثانى وعد اوتريبا وفى الاية اشارة الى ان طلب الآخرة كان احسن من طلب الدنيا كذلك طلب الله احسن
 من طلب الآخرة فعلى العاشق ان يختار الاحسن وقوله سأريكم دار الفاسقين يعنى الخارجين من طلب الآخرة
 فدارهم الجنة ودار الخارجين من طلب الآخرة الى طلب الله فى مقعد صدق عند مليك مقتدر (قال الحافظ)
 سابة طوبى ودجلوى حور وب حوض * بهوى سر كوى توبرفت از ياد * نيست بر لوح دلم جزا فقامت
 دوست * چه كنم حرف ذكر ياد نداد استادم (سأصرف عن آيات الذين يتكبرون فى الارض) المراد بالآيات
 ما كتب فى الواح التوراة من المواعظ والاحكام وغيرها من الآيات التكوينية التى من جلها ما وعد آتاه من
 دار الفاسقين ومعنى صرفهم عنها الطبع على قلوبهم بحيث لا يكادون يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها الاصرارهم
 على ما هم عليه من التكبر والتجبر والمعنى سأطبع على قلوب الذين يعدون انفسهم كبراء ويرون لهم على الخلق
 مزية ونضلا فلا ينتفعون بآيات التزبيلية والتكوينية المنصوبة فى الانفس والافاق ولا يغتفون بمغائهم آثارها
 فلا تسلكوا يا بنى اسرائيل مسلكهم فتكونوا امثالهم (بغير الحق) صلة للتعظيم كبر اى يتكبرون بما ليس بحق
 وهودينهم الباطل وظلمهم المفرط قال ابن السج لما كان التكبر مؤديا الى الحرمان عن الانتفاع بالآيات المذكورة
 ونضيعها كان المقصود من الاية تحذير بنى اسرائيل عن التكبر المقضى الى ان يصرفهم الله عن التفكير
 فى الآيات والاهتداء بها حتى يأخذوا احكام التوراة بجدة ورغبة انتهى فالآية متصلة بقصة بنى اسرائيل
 ويحتمل ان تكون كلاما معترضا خلال قصتهم اخبر به رسول الله انه حرم المتكبرين من امته فهم معانى القرآن
 والتدبر فيها كما قيل اى الله تعالى ان يكرم قلوب الظالمين بتكبيرهم من فهم حكمة القرآن والاطلاع على عجائبه
 (ع) حيفت چنين كنج دران ويرانه (وان يروا) يشاهدوا (كل آية) من الآيات كانت معجزة (لا يؤمنوا بها)
 اى كفروا بكل واحدة منها لعدم اجتهادهم اياها كما هي (وان يروا سبيل الرشدا لا يقضوه سبيلا) اى لا يتوجهون
 الى الحق ولا يسلكون سبيله اصلا لا سبيلا الشيطنة عليهم ومطبوعتهم على الانحراف والزيف (وان يروا سبيل
 الحق لا يقضوه سبيلا) اى يختارونه لانفسهم مسلكا مسترا لا يكادون يعدلون عنه لموافقته لاهوائهم الباطلة
 وافضائه بهم الى شوائهم (ذلك) اشارة الى ما ذكر من تكبرهم وعدم ايمانهم بشئ من الآيات واعراضهم عن
 سبيل الرشدا وقابلهم التام الى سبيل الحق (بانهم) اى حاصل بسبب انهم (كذبوا بآياتنا) الدالة على بطلان
 ما اقصوا به من القبايح وعلى حقية اضدادها وهى الآيات المنزلة والمجزة (وكافوا عنها غافلين) لا يتفكرون
 فيها والامساكوا بما فعلوا من الاباطيل فالمراد بالغفلة عنها عدم التفكير والتدبر فيها عبر عن عدم تدبر الآيات
 بالغفلة عنها تشبيها للمعرض عن الشئ بن غفل عنه (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) من تصافة المصدر الى
 مفعوله والفاعل محذوف اى ولقاءهم الدار الآخرة (حطبت اعمالهم) اى ظهر بطلان اعمالهم التى كانوا يعملوها

من صله الارحام واعانة الملهوفين وهو ذلك فلا ينتفعون بها (هل يجوزون) استفهام بمعنى النفي والانكار
بمعنى لا يجوزون (الاما كانوا يعملون) اى الاجزاء اما كانوا يعملون من الكفر والمعاصي قال في التاويلات
النجمية يعنى لما حبطت اعمالنا عندهم من بعثة الانبياء وانزال الكتب وانظار الهيزات لتكبرهم عن اجازة بناتهم
بان حبطت اعمالهم عند تكبر باثنا وعشرا عن اهل الشرك وشركهم نظيره قوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها
وفي الاية ذم التكبر وانه من اعظم اوصاف البشر جبالا انه يزيد في الاثانية ومال عن ابلدس وطرد الال للتكبر وصف
بعض السلفاء بتكبر افعال كان كسرى حامل غاشيته وفارون وكيل ثلثته وبلقيس احدى دايانه وكان يوسف
لم ينظر الا بقلته ولقمان لم ينطق الا بحكمته كائن الخضر آله عرشت والغباء باسمه فرشت (وفي المنشوي)
ابن تكبر زهر قاتل دانك هت * ازى پر زهر شدان كچى مست * چونى پر زهر نوشد مدبرى *
از طرب يكدم بجهنم دسرى * بعد يكدم زهر بر جانش زند * زهر در جانش كند داد و ستد *
كرد لوى زهر ريش را اعتقاد * كچه زهر آمد نكرد در قوم عاد * چونكه شاهى دست يابد بر شوى *
يكشدهش ياباز دارد در چوى * وري يابد خسته افتاده را * مرهمش سازد شه و بدهد عطا *
كه زهر است اين تكبر پس چرا * كشت نه در پايه و خطا * ويند كراى ز خدمت چون
فواخت * زين دو جنبش زهر را شايد شناخت * بر بيان خلق اين ما و منيست * عاقبت زين زردبان
افتاده نيست * هر كه بالاتر رود ابله ترست * كسانى زان اوبه خواهد شكست * اين فروعت
واصولش ان بود * كه ترفع شركت بر دان بود * چون نمردى و نكشتى زنده زو * باغى يابنى
بشركت ملك جو * چون بدوزنده شدى ان خود ويست * وحدت محض است ان شركت
كيست * فعلى العاقل ان يركى نفسه عن الكبر و يأخذ التواضع فى طريق الحق ويخلص العمل لله تعالى
فان من اخلص فى العمل وان لم ينو ظهرت آثار بر كنه عليه وعلى عقبه الى يوم القيامة كما قيل انه لما احبط
آدم عليه السلام الى الارض جاءت وحوش الغلاة تسلم عليه وتزوره فيدعو لكل جنس بما يليق به فجاءت
طائفة من الطياف فداعاهن ومسح على ظهورهن فظهر فيهن نوافج المسك فلما رأى بواقبها ذلك قالوا من اين هذا
لكن تقفن زرينا صنى الله آدم فدعا لنا ومسح على ظهورنا فخصى البواقى اليه فدعا لهن ومسح على ظهورهن
فلم يظهر لهن من ذلك شئ فقالوا قد فعلنا كما فعلتم فلم نر شيئا مما حصل لكم فقالوا انتم كان عملكم تسنلوا كما قال
اخوانكم واولئك كان علمهم لله من غير شوب فظهر ذلك فى نسلهم وعقبهم الى يوم القيامة فظهر ان الخلق
لا يجوزون الا ما كانوا يعملون والجزء لا بد وان يكون من جنس العمل نسأل الله تعالى دفع الكسل ورفع الزلل
(واخذ قوم موسى من بعده) اى من بعده هابه الى الطور ومن لا بد آء الغاية (من) للتبويض (حليم) جمع
حلى كئدى وئدى وهو ما تزين به من الذهب والفضة وازافة الحلى الهم مع انها كانت لا قبض لادنى الملابس
حيث كانوا استعاروها من اربابها حين هموا بالخروج من مصر (عجلا) مفعول اول لقوله اتخذ لانه متعده
الى اثنين بمعنى التصيير والمفعول الثانى محذوف اى صيره اكها والعجل ولد البقر وابو العجل الثور والجمع
العجا جيل والاثنى عجلة سمى عجلا لاستهجال بنى اسرائيل عبادته وكانت مدة عبادتهم له اربعين يوما فعوقبوا
فى التيه اربعين سنة فجعل الله تعالى كل سنة فى مقابلة يوم (جسدا) بدل من عجلاى جنة ذادم ولحم اوجسدا
من ذهب لا روح معه فان الجسد اسم لحم له لحم ودم ويطلق على جنة لا روح لها (له خوار) اى صوت البقر
وذلك ان موسى كان وعدة قومة بالانطلاق الى الجبل ثلاثين يوما فلما تأخر رجوعه قال لهم السامرى رجل
من قرية يقال لها سامرة وكان رجلا مطاعا من قوم موسى انكم اخذتم الحلى من آل فرعون فعاقبكُم الله
بتلك الجنابة ومنع موسى عنكم فاجعوا الحلى حتى احرقوها لعل الله يرد علينا موسى اوسألوه اكها يعبدونه
وقد كان لهم ميل الى عبادة البقر منذ هموا على العمالة التى كانوا يعبدون تماثيل البقر وذلك بعد عبور النهر
وقد مرت قصته فجعل السامرى الحلى بعد جمعها فى النار وصاغ لهم من ذلك عجلا لانه كان صائغا والى فى فيه
ترابا من اثر فرس جبريل عليه السلام وكان ذلك الفرس فرس الحياة ما وضع حافره فى موضع الا خضر وكان
قد اخذ ذلك التراب عند فلق النهر او عند توجهه الى الطور فانقلب ذلك الجسد لجاما وظهر فيه خوار وحركة
ومشى فقال السامرى هذا اكهم وآله موسى فعبدوه الاثنى عشر الفا من ستمائة الف وقيل انه جعل ذلك

الجل بجوفه فاجعل في جوفه انايب على شكل مخصوص وكان وضع ذلك التمثال على مهب الريح فكانت الريح تدخل في ثلث الانايب فظهر منه صوت مخصوص يشبه خوار الجمل فاوهم بني اسرا تيل انه حي يخور فزفدوا حوله اى رقصوا نقل القرطبي عن الطرشوشى انه سئل عن قوم يجتمعون في مكان يقرن شيئا من القرد ان ثم ينشد لهم منشد شيئا من الشعر يرقصون ويطربون ويضربون بالدف والسنانير هل الحضور معهم حلال او لا قال مذهب الصوفية بطالة وجهاته وضلاله وما الاسلام الا كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم واما الرقص والتواجد فاول فمن احبته اصحاب السامري فلما اتخذوا سجدا له خوار قاموا يرقصون حوله ويتواجدون فهو دين الكفار وعباد الجمل وانما كان يجلس النبي عليه السلام مع اصحابه كما ناعلى رقبهم الطير من الوارف فينبى للسلطان ونوابه ان ينعهم من الحضور في المساجد وغيرها ولا يجمل لاحد يؤمن بالله واليوم الآخر ان يحضر معهم ولا يعينهم على باطلهم هذا مذهب مالك والشافعي وابي حنيفة واحمد وغيرهم من ائمة المسلمين كذا في حياة الحيوان قال في نصاب الاحتساب هل يجوز له الرقص في السماع الجواب لا يجوز ذكر في الزخيرة انه كبيرة ومن اباحه من المشايخ فذلك للذي صارت حركاته كحركات المرتعش وهل يجوز السماع الجواب ان كان السماع سماع القريظة او الموعظة يجوز وان كان السماع سماع الغناء فهو حرام لان التغنى واستماع الغناء حرام ومن اياهم من مشايخ الصوفية فلن تخل عن الهوى وتخل بالتقوى واحتاج الى ذلك احتياج المريض الى الدواء وله شرأ تط احداها ان لا يكون فيهم امرد والثانية ان لا يكون جمعيتهم الامن جنسهم ليس فيهم فاسق ولا اهل دنيا ولا امرأة والثالثة ان يكون نية القوال الاخلاص لا اخذ الابرة والطعام والرابعة ان لا يجتمعوا لاجل الطعام او نظر الى فتوح والخامسة لا يقومون الا مغلوبين والسادسة لا يظهرون الوجد الا صادقين قال الشيخ عمر بن الفارض في القصيدة الموسومة بنظم الدر

اذا هام شوق بالمناغى وهم ان * يطير الى اوطانه الاولى

يسكن بالتهريك وهو بمهده * اذا ناله ايدى المربي بهزة

قال الامام القاشاني في شرحه اذا هام الولي واضطرب شوقا الى مركزه الاصل ووطنه الاولى بسبب مشاغاة المناغى وهم طائر روحه الى ان يطير الى عشه وكره الاقوى تهز ايدى من يريه في المهدي فيسكن بسبب التهريك من قلقه وهم بالطيران والمقصود من ايراد هذا المعنى ان يشير الى فائدة الرقص والحركة في السماع وذلك ان روح السامع هم عند السماع ان يرجع الى وطنه المألوف ويفارق النفس والقلب فيصير كيد الحال وتسكنه عما يهم به بسبب التهريك الى حلول الاجل المعلوم وذلك تقدير العزيز العليم انتهى (قال السعدى) مكن عيب درويش مدهوش ومست * كغرقست ازانى زنديا ودست * تكويم سماع اى برادر كجست * مكر مستمع را بدائم كه كجست * كراز برج معنى برد طيراو * فرشته فروماند از سيراو * اكر مرد بازي ولهوست ولاغ * قوى تر شود ديوش اندر دماغ * چه مرد سماعه شهنوت پرست * با آواز خوش خفته خيزنده مست (قال السرورى) چون سماع آواز خوش سبب حركت شد * حركت را سماع كفتند * بطريق تسمية المسبب باسم السبب وجون كسى آوازي خوش شنود درو حالى پيدا شود اين حالت را وجد كويند (وفي المننوى) پس غداى عاشقان آمد سماع * كه درو باشد خيال اجتماع * قوى كيرد خيالات ضمير * بلكه صورت كردد از بانك صغير * واعلم ان الرقص والسماع حال المتلون لا حال المتمكن ولذا تاب سيد الطائفة الحنيد البغدادى قدس سره عن السماع في زمانه فن الناس من هو متواجد ومنهم من هو اهل وجد ومنهم من هو اهل وجود فالاول المبتدى الذى له انجذاب ضعيف والثانى المتوسط الذى له انجذاب قوى والثالث المنتهى الذى له انجذاب قوى وهو مستغن عن الدوران الصورى بالدوران المعنوى بخلاف الاولين ولا بد من العشق في القلب والصدق في الحركة حتى يصح الدوران والعلماء وائى اختلافوا في ذلك فمن مثبت ومن نافي لكن الناس متفاوتون والجواز للاهل المستجمع لشرأطه لا لغيره قال حضرة الشيخ اختاه اقتدى قدم سره ليس في طريقه تقنار قص وفي طريق الشيخ الحاج بيرام ولى ايضا الان الرقص والاصوات كلها انما وضع لرفع الخواطر ولا شئ في دفعها اشد تأثيرا من التوحيد ونينا عليه الصلاة والسلام لم يلقن الا التوحيد ذكر ان عليا قال يوما لا جد لذة العبادة يا رسول الله فلقنه التوحيد ووصاه

ان لا يكلم احدا بما ظهر له من آثار التوحيد فلما امتلأ باطنه من انوار التوحيد واضطر الى التكلم جاء الى بشر
 فتكلم فيها فثبت منها نصب فاخذه راع وعمل منه المزمار وكان ذلك ميذاً لعلم الموسيقى وقال وقد يقال ان رجلاً
 يقال له عبد المؤمن سمع صوت الافلاك في دورها فاخذ منه العلم الموسيقى ولذلك كان ناصله انني عطر على عدد
 البروج ولكن صداها على طرز واحد فالانسان لقابلية الحق به زيادات ككذا في الواقعات اليهودية
 فقد عرفت من هذا البيان انه ليس في الطريقة الجلولية بالجسم دور ورقص بل توحيد وذكريهما وقعودا
 بشراً نط وأجاب وانما يفعل الخلولية بانحاء المجهة على ما يتوارثون من اكابر اهل الله تعالى لكن انما يقبل
 منهم ويمدح اذا توارث شرأظه وآدابه كاسبق والاريد ويزم وقد وجدنا في زماننا اكثر المجالس الدورية على خلاف
 موضوعها فالعقل يختار الطريق الاسلم ويحتمل عن القيل والقال وينتظر الى قولهم لكل زمان رجال
 ولكل رجال مقام وقال قال الشيخ ابو العباس من كان مع قراء هذا الزمان آكلاً لاهوال الظلمة مؤثراً
 للسمع فيه نزعاً يهودية قال الله تعالى سمعون للكذب كالون للسمت وقال الحانفي السماع في هذا الزمان
 لا يقول به مسلم ولا يقتدى بشيخ يعمل السماع وقد عرفت وشاهدت في هذا الزمان ان المجالس الدورية
 يحضرها المردان والملاح والنساء وحضورهم آفة عظيمة فانهم والاختلاط بهم والعصبة معهم كاسم القاتل
 ولا شيء اسرع اهلاً كالمرء في دينه من صحتهم فانهم حباكي الشيطان ونعوذ بالله من المكر بعد الكرم
 ومن المحور بعد الكورانه هو الهادي الى طريق وصاه وكاشف القناع عن ذاته وجماله والموصل الى كماله بعد
 جماله وجلاله وهو صاحب والرفيق في كل طريق (الميروا) ايانديد ندوندانستند (انه) اي الجبل (لا يكلمهم)
 اي ليس فيه شيء من احكام الالهية حيث لا يقدر على كلام ولا امر ولا نهى (ولا يهديهم سبيلاً)
 اي ولا يرشدهم طريقاً الى خير لياقوه ولا الى شر ليقهوا عنه (اتخذوه) اي لو كان آلهما الكلامهم وهداهم
 لان الآله لا يعمل عبادة اتخذوه تكرير للذم اي اتخذوه آلهما وحسبوا انه خالق الاجسام والقوى والقدر
 (وكافوا بالمين) اي واضعين الاشياء في غير موضعها فلم يكن اتخاذ الجبل بدعائهم وفي التفسير الفارسي
 در لطايف قشيري مذکورست که چه دورست. بيان امی که مصنوع خود را پرستند و امی که عبادت صانع
 خود کنند * آنرا که توساخی نسازد کارت * سازندة نوست درد و عالم یارت (ولما سقط في ايديهم)
 كناية عن شدة ندمهم فان الذي يشتد ندمه وتحسره به من يده مسقوطاً فيها كأن فاه وقع فيها والمعنى ندموا
 على ما فعلوا من عبادة الجبل غاية الندم وسقط مسند الى فيهم (ورأوا انهم قد ضلوا) باتخاذ الجبل آلهما اي تبينوا
 بحيث تبينوا بذلك حتى كانوا يراوه باعينهم (فالوالق ليرجنارينا) بانزال التوراة المكفرة (ويقفر لنا) بالتجاوز
 عن الخطيئة (لنكون من الظاهرين) از زبان سكاران وهلاك شدگان وما حكى عنهم من الندامة والرؤية والقول
 وان كان بعد ما رجع موسى عليه السلام اليهم كما ينطق به الآيات الواردة في سورة طه لكن اريد بتقدمه عليه
 حكاية ما صدر عنهم من القول والفعل في موضع واحد (ولما رجع موسى) من جبل الطور (الى قومه) حال
 كونه (غضبان أسفاً) اي شديد الغضب يقال أسفى فأسفت اي اغضبني فغضبت ومنبه قوله تعالى فلما أسفونا
 اتقمنا منهم وهو يدل على انه عليه السلام كان غلاماً اتخذهم الجبل آلهما قبل مجيئه اليهم بسبب انه تعالى اخبره
 في حال المسكامة بما كان من قومه من عبادة الجبل (قال تسما خلفتوني من بعدى) اي ساء ما علمت خلقي
 ايها العبد بعد غيبي وانطلاقي الى الجبل لانه يقال خلفه بما يكره اذا عمل خلفه ذلك العمل وبما تكرهه موصوفة
 مفسرة لقاعل بس المسكن فيه والمخصوص بالذم محذوف تقديره بس خلفه خلفتونيها من بعد خلافتكم
 (اعلمتم امر ربكم) الهمة لانكار اي اتركتموه غير تام كانه ضمن جهل معنى سبق والافجبل يتعدى بمن يقال
 عمل عن الامر اذا تركه غير تام ونقيضه تم عليه والمعنى اجهلتم عن امر ربكم وهوانتظار موسى حافظين لعهده
 وما وصاكم به الى ان يجيى فالامر واحد الامر او انه بمعنى المأمورة والجهل من الجهل بالشيء قبل وقته ولذلك
 صارت مذمومة بخلاف البررة فانها غير مذمومة لكونها عبارة عن العمل بالشيء في اول وقته وفي التأويلات
 النجمية استعملت باصفات الروح بالرجوع الى الدنيا وزينتها والتعلق بها قبل آوانه من غير اية امر به ربكم
 وفيه اشارة الى ان ارباب الطلب واصحاب السلوك لا ينبغي ان يلتفتوا الى شيء من الدنيا ولا يعلقوا بها في اثناء
 الطلب والسلوك لئلا يتقطعوا عن الحق اللهم الا اذا قطعوا مفارز النفس والهوى ووصلوا الى كعبة وصلوا

المولى ان يرجعوا الى الدنيا لدعوة الحق الى المولى وبسلوكهم في طريق الدنيا والعقبى (والقى الالواح) التي كانت فيها التوراة من يدم (واخذ برأس اخيه) اى بشعر رأس هرون حال كونه اى موسى (بجمر اليه) بطارف خود كشيد اور بطريق معاتبته انه ازروى اهانت فوهما انه قصر في كفهم وهرون كان اكبر منه بثلاث سنين وكان حولا لينا ولذلك كان احب الى بنى امرا تيل (قال) اى هرون مخاطبا لموسى (ابن ام) يهدف حرف النداء واصله بان اما حذفت الالف المبذلة من الياء كلفاء بالفتحة زيادة في التخفيف لطوله باشماله على اضافة بعد اضافة وكان هرون اخاه لاب وام ولكنه ذكر الالم ليرفعه عليه اى يحمله على الرفق والشفقة وعلى هذا طريق العرب (ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلونى) ازاخه لتوهم التقصير في حقه والمعنى بذلت وسعى في كفهم حتى قهروني واستضعفوني وقاربوا قتلى (فلا تشمت بي الاعداء) اى فلا تفعل بي ما يبكون سببا لشعائهم بي وبالفارسي پس شادمان مكره ان بمن دشمنانزا وچنان مكن كه ارزوى ايشان حاصل شود انزا هانت من يقال شمت به يشمت شمتا من باب علم يعلم اذا فرح يطمية اصابته عدوه ثم ينقل الى باب الافعال للتعدية فالشمتا شادى كردن بمكرهه كدشمن رارسد ويعدى بالباء والاشمت شادكام كردن دشمن كافي تايح المصادر وشمتا العدو واشد من كل بلية فلذلك قبل الموت دون شمتا الاعداء (ولا تجعلنى مع القوم الظالمين) اى معدودا في عدادهم بالواخذة او النسبة الى التقصير والاشارة ان هرون القلب اخ موسى الروح والاعداء النفس والشیطان والهوى والقوم الظالمون هم الذين عبدوا عمل الدنيا وهم صفات القلب يشير الى ان صفات القلب تتغير وتتلون بلون صفات النفس ورعوناتهم ما من هنى يكون شغفنة الشطار من ارباب الطريقة ورعوناتهم وزلات اقدامهم ولكن القلب من حيث هو لا يتغير عما جبل عليه من محبة الله وطلبه وانما تتغير صفاته كما ان النفس لا تتغير من حيث هي عما جبلت عليه من حب الدنيا وطلبها وانما تتغير صفاتها من الامارية الى اللوامة والمهمة والمطمنة والرجوع الى الحق ولو وكات الى نفسها طرفة عين لعادت المشومة الى طبعها وجبلتها سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا (قال) موسى وهو استئناف يبانى (رب اغفر لى) اى ما فعلت باخى من غير ذنب مقرر من قبله (ولا تخى) اى ان فرط في كفهم استغفر عليه السلام لنفسه ليرضى اخاه ويظهر للشامتين رضاه لئلا تتهم به ولا خيه للايدان بانه محتاج الى الاستغفار حيث كان عليه ان يغفرتهم (وادخلنا فى رحمتك) بمزيد الانعام علينا بعد غفران ما سلف منا قال الحدادى اى فى جنتك (وانت ارحم الراحمين) وانت ارحم بنا منا على انفسنا ومن آبائنا وامهاتنا حكى انه اذ قتل لسان فتى عن الشهادة حين اشرف على الموت فاخبروا النبي عليه السلام فدخل عليه وعرض الشهادة فاضطرب ولم يعمل لسانه فقال عليه السلام اما كان يصلى اما كان يركى اما كان يصوم قالوا بلى قال فقول عى والديه قالوا نعم قال هاتوا بامه فقامت وهى بحموز عودا فقال عليه السلام هلا عفوت عنه فقالت لا عفولانه لطيفي فقفا عيني قال هاتوا بالخطب والنار قالت ما صنعت قال احرقه بالنار بين يديك جزا لما عمل قالت عفوت للنار رحلته تسعة اشهر للنار ارضه ستين فاين رحمة الام فعند ذلك انطلق لسانه بالسكمة والتكئة انها كانت رحمة لارسانه فقليل من رحمتها ما جوزت احراقه بالنار قاله الذى لا يتضرر بجناية العباد كيف يستحيز احراق المؤمن المواعظ على كلمة الشهادة سبعين سنة وهو ارحم الراحمين (قال الحافظ) لطف خدا يستر از جرم ماست * نكتة سرسته چه داني خوش (وقال) دلا طمع مبر از لطف بي نهايت دوست * كه ميرسد همه وا لطف بي نهايت او * قال بعض اهل التفسير ان قايل لما قتل اخاه هائل اشتد ذلك على آدم فقال الله تعالى يا آدم جعلت الارض فى امر لمرها فلتنقل ما تهوى بمكان انك قايل فقال آدم عليه السلام يا ارض خذيه فاخذت الارض قايل فقال قايل يا ارض بحق الله ان تمهلىنى حتى اقول قولى ففعلت فقال يا رب انى قد عصاك فلم تخسف به الارض فقال الله تعالى نم ولكنه ترك الامر واحدا وانت تركت امرى وامر ابيك وقتلت اخاك فقال آدم نانيا يا ارض خذيه فقال قايل بصرمة محمد عليه السلام ان تمهلىنى حتى اقول قولى ففعلت فقال يا رب ان ايلس ترك الامرك وعادك ولم تخسف به الارض فمما بالى تخسف بي الارض فاجاب الله تعالى مثل الاول فقال اهل اليس لك تسعة وتسعون اخا فقال الله تعالى بلى فقال اليس الرحمن الرحيم من سبه ذلك قال بلى قال الست سميت نفسك رجلا نار حيا لكثرة الرحمة قال بلى قال يا رب ان اردت اهلاكى فاخرج

هذين الاسباب من بين اسمائك ثم اهلكني لان اخذ العبد بجرمة واحدة لا يكون رحمة فامر الله الارض حتى
 خلت سبيله ولم تملكها اعتبارا اذا كانت رحمة بهذه المرتبة لا تكفر فاطنك للمؤمن فينبغي ان تقصر ان يرفع حاجته
 الى الملوك ويستغفر من ذنبه الاخفى والا جلي كي يدخل في الرحمة التي هي الفردوس الاعلى (قال الحافظ)
 سباه فانه ترازخود كسي غي يني * چگونه چون قلم دوددل بسرزود * وفي قوله تعالى رب اغفر لي
 الآية اشارة الى السيرة في الصفات لان المغفرة والرحمة من الصفات فيشير الى ان لمومي الروح ولا خيه هرون
 القلب استعداد القبول الجذبة الالهية التي تدخلها في عالم الصفات واذ دخلنا في رحمتك وانت ارحم الراحمين
 لان غيرك من الراحمين عاجز عن ادخال غيره في صفاته وانت قادر على ذلك لمن تشاء ويذل عليه قوله يدخل من
 يشاء في رحمة كذا في التأويلات النجمية (ان الذين اتخذوا الهول) اي الهوا واستمروا على عبادته كالسامري
 واسباعه من الذين اشربوه في قلوبهم (سينالهم) اي في الاخرة (غضب) عظيم كان (من ربهم) اي مالكمهم
 لما ان جريتهم اعظم الجرائم واقبح الجرائم والمراد بالغضب ههنا غايته وهي الانتقام والتعذيب لان حقيقة
 الغضب لا تتصور في حقه تعالى (وذلة في الحياة الدنيا) هي ذلة الاعترا ب والمسكنة المنتظمة لهم ولاولادهم
 والذلة التي اختص بها السامري من الانفراد بالناس والابتلاء بلا مساس كما روي ان موسى عليه السلام هم
 يقتل السامري قاصح الله اليه لا تقتل السامري فانه سخي ولكن اخرج من عنده فقال له موسى فاذهب
 من بيننا مطرودا فان لك في الحياة اي في عمرك ان تقول لمن اراد محاطتك جاهلا بمالك لا مساس اي لا يجسني
 احد ولا مس احد وان مسه احدهما جميعا في الوقت وروي ان ذلك موجود في اولاده الى الان وايراد
 ما نالههم في حيز السنين مع مضيه بطريق تغليب حال الاخلاف على حال الاسلاف (وكذلك تجزي المفتين) على
 الله ولا فرية اعظم من فريتهم هذا اهلهم وا له موسى واعلم لم يقتلها احد قبلهم ولا بعدهم (والذين علموا
 السيئات) اية سيئة كانت (ثم تابوا) عن تلك السيئات (من بعدها) اي من بعد عملها (وامنوا) ايمانا صحيحا
 خالصا واشتغلوا بما هو من مقتضياته من الاعمال الصالحة ولم يصروا على ما فعلوا كالطائفة الاولى (ان ربك
 من بعدها) اي من بعد تلك التوبة المقرونة بالايمان (لغفور) للذنوب وان عظمت وكثرت (رحيم) مبالغ
 في افاضة فنون الرحمة الدنيوية والاخرية والاشارة الى الذين اتخذوا الهوى ايها يدل عليه قوله افرأيت
 من اتخذوا له الهوا وسينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا يعني عبادة الهوى موجهة لغضب الله
 تعالى دل عليه قول النبي عليه الصلاة والسلام ما عبد في الارض اله الا بغض على الله من الهوى وان عابد
 الهوى يكون ذليل شهوات النفس واسير صفاتها الذميمة من الحيوانية والسبعية والشیطانية مادام يميل
 الى الحياة الدنيوية وكذلك تجزي المفتين يعني وكذلك تجزى بالغضب والطرد والابعاد والذلة عباد الهوى
 المدعين الذين يفترون على الله انه اعطانا قوة لا تقدر بنا عبادة الهوى والدنيا ومتابعة النفس وشهواتها والذين
 عملوا السيئات يعني سيئات عبادة الهوى والدنيا والافتراء على الله تعالى ثم تابوا من بعدها وامنوا بعبودية الحق
 تعالى وطلبه بالصدق ان ربك من بعدها اي من بعد ترك عبادة الهوى والرجوع الى طلب الحق لغفور رحيم
 يعني يعفو عنهم تلك السيئات ويرحمهم بنيل القربات والكرامات كذا في التأويلات النجمية واعلم ان التوبة
 عند المعثرة علمه موجهة للمغفرة وعندنا سبب محض للمغفرة والتوبة الرجوع فاذا وصف بها العبد كان المراد
 بها الرجوع عن المعصية واذا وصف بها البارى تعالى اراد بها الرجوع عن العذاب بالمغفرة والتوبة على ضربين
 ظاهر وباطن فالظاهر هو التوبة من الذنوب الظاهرة وهي مخالقات طواهر الشرع وتوبتها ترك تلك المخالفات
 واستعمال الجوارح بالطاعات والباطن هو توبة القلب من ذنوب الباطن وهي الغفلة عن الذكر حتى يتصف به
 بحيث لو صحت لسانه لم يصح قلبه وقوة النفس قطع علائق الدنيا والاخذ بالسير والتعفف وقوة العقل التفكير
 في بواطن الآيات وانوار المصنوعات وقوة الروح التحلي بالمعارف الالهية وقوة السر التوجه الى الحضرة
 العليا بعد الاعراض عن الدنيا والعقبى كرسية كرى قوامه عمره خویش * توبه كن زانها كه كردسى
 قویش * همرا كه بگذشت بخش اين دم است * آب توبش ده اكرابى نم است * چون برآند
 از پشيمانى نين * عرش رزد از اين المنيين * والعبد اذا رجع عن السيئة واصح عمله اصلح الله تعالى شأنه
 واجاد عليه نعمه للفاتنة عن ابراهيم بن ادهم بلغنى ان رجلا من بني اسرائيل ذبح عجلا بين يديه فيبسط يده

فيبقى هو جالس اذ سقط فرخ من وكره وهو يتصبص فاخذه وردّه الى وكره فرجه الله تعالى لذلك ورد عليه يده
 بما صنع فينبغي للمؤمن ان يسارع الى التوبة والعمل الصالح فان الحسنات يذهبن السيئات عن ابي ذر رضى
 الله عنه قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله علمني عملا يقربني الى الجنة ويباعدني عن النار
 قال اذا علمت شيئاً عمل بها حسنة فانه عشر امثالها قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها
 قلت يا رسول الله لاله الا الله من الحسنات قال هي احسن الحسنات كارتيكوتربدان جرد كزيت *
 والله الهادي (ولما سكبت عن موسى الغضب) اي لما سكن عنه الغضب باعتذار اخيه وقوة القوم والسكوت
 قطع الكلام وقطع الكلام فرع ثبوته وهو لا يتصور في الغضب فلا يتصور قطعه ايضا فهو محمول على المعنى
 المجازي الذي هو السكون شبه الغضب بانسان يغرى موسى عليه السلام ويقول له ان اخاك نصرقي فكف
 قومك عن الكفر فاستحق اهانتك وعقوبتك فخذ بشعر رأسه فخره الى نفسك وقل له كذا وكذا والتي ما في يدك
 من اللواح ثم قطع الاغرة ويترك الكلام ففيه استعارة مكينة وسكت قريبة الاستعارة قال الحدادي قيل
 معناه سكنت موسى عن الغضب وهذا من المقلوب كما يقال ادخلت قلنسوة في رأسي يريد ادخلت رأسي
 في قلنسوة (اخذ اللواح) التي القاها وهو دليل على انها لم تنكسر حين القاها وعلى انه لم يرفع منها شيء كما ذهب
 اليه بعض المفسرين (وفي نسختها) اي والحال انه فيما نسخ فيها وكتب نقلا عن الاصل وهو اللوح المحفوظ
 فان النسخ عبارة عن نقل اشكال الكتابة ونحوها من الاصل المنقول عنه فاذا كتبت كتابا من كتاب آخر
 سرقا بعد حرف قلت نسخت هذا الكتاب من ذلك الكتاب اي نقلته منه (هدى) اي يان للحق وهو مبتدأ
 وفي نسختها خبره (ورجمة) للخلق بارشادهم الى ما فيه الخير والصلاح كائنة (لذين هم لربهم يرهبون) اي
 يخشون واللام في لربهم لتقوية عمل الفعل المأثور كقوله تعالى ان كنتم للرؤيا تعجبون يعني انها دخلت جارية
 للضعف العارض للفعل بسبب تأخره عن مفعوله وانما خص اهل الرهبة بالذكر لانهم هم المتعجبون بايات
 الكتاب فالعبد اذا رغب الى الله بصدق الطلب والى الجنة بحسن العمل ورهب من اليه عذاب فرقه والانقطاع
 ومن دخول النار فقد اخذ بالخوف والرجاء ووصل بهما الى ما هوى واعلم ان الخشية انما تنشأ عن العلم بصفات
 الحق سبحانه وعلامة خشية الله تعالى ترك الدنيا وطلب الآخرة والنجاة من الشيطان قالوا رهبوت خير من
 رجوت اي لان ترهب خير من ان ترحم وذلك لان التخليّة قبل التعلية ومن الترهيبات ما حكي عن يحيى بن
 زكريا عليه السلام انه شمع مرة من خيز شعير فنام عن حربه تلك الليلة فاوحى الله تعالى اليه يا يحيى هل وجدت
 دارا خيرا لك من داري اوجوارا خيرا لك من جوارى وعز في وجلي لواطلت على الفردوس اطلاعة لذاب
 جسمك وزهقت نفسك اشتياقا الى الفردوس الاعلى ولواطلت على نار جهنم اطلاعة لبكيت الصديد بعد
 الدموع وللبست الحديد بعد المنسوج قال الحسن البصري الكلب اذا ضرب وطرد وجنى عليه وطرح له
 كسرة اجاب ولم يحقد على ماضى وذلك من علامة الخاشعين فينبغي لكل مؤمن ان تكون فيه تلك الصفة
 (قال الحافظ) وفاكبنم وملامت كشم وخوش باشيم * كه در طريقت ما كافرست رشيدن *
 وفي الحديث من لم يخف الله خف منه قال الامام السخاوي معناه صحيح فان عدم الخوف من الله تعالى يوقع
 صاحبه في كل محذور ومكروه (وفي المنوى) لانتخافوا هست نزل خائفان * هست در خوراز برآي
 خائفان * هم كه ترسد مرو را اين كند * مردل ترسند راسا كن كنند * آنكه خوفش
 نيست چون كوي مترس * درس چه دهى نيست او محتاج درس (واختار موسى) الاختيار افعال
 من لفظ الخير يقال اختار الشيء اذا اخذ خيره وخياره (قومه) اي من قومه بمحذف الجار وايصال الفعل
 الى المجرور وهو مفعول ثان (سبعين رجلا) مفعول اول (الميقات) اي للوقت الذي وقفناه له وعيناه لى في
 سبعين رجلا من خيار بني اسرائيل ليعدوا عن ما كان من القوم من عبادة العجل فهذا الميقات ميقلت
 التوبة لاميقات المنسابة والتكليم وكلان قد اختار موسى عليه السلام عند الخروج الى كل من الميقاتين سبعين
 رجلا من قومه وكانوا اثني عشر سبطا فاختر من كل سبط ستة فزاد اثنان فقال موسى ليخلف منكم
 رجلا فانما امرت بسبعين قناروا فقال ان لمن قعد مثل اجر من خرج قعد كالب وبوشع وذهب
 مع الباقين الى الجبل (فلما اخذتهم الزحفة) مما اجترأ عليه من طلب للرؤية حيث قالوا ان زمنك حتى نرى الله

جبهة والرجفة هي الارتعاد والحركة الشديدة والمراد اخذتهم رجفة الجبل فصدقوا منها اي ما قوا واجسروا
 المفسرين على انهم سمعوه تعالى يكلم موسى بأمره بقتل انفسهم قوبة فطمعوا في الرؤية وقالوا ما طاولوه وبره قوله
 تعالى يا موسى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي كما ذهب اليه صاحب التيسير (قال) موسى
 (وب لوشئت اهلكهم من قبل) اي حين فرطوا في النهي عن عبادة العجل وما فارقوا عبده حين شاهدوا
 اصرارهم عليها (وايضا) ايضاحين طلبت منك الرؤية اي لوشئت اهلكا كل بذنوبنا لاهلكنا حينئذ اراد به تذكر
 العفو السابق لاستعجاب العفو اللاحق (اتهلكا) الهزيمة لانكار وقوع الالهلاك ثقة بلطف الله تعالى
 اي لاتهلكا (بما فعل السفهاء) حال كونهم (منا) من العناد والتجاسر على طلب الرؤية وكان ذلك قاله
 بعضهم اي لا يليق بشأنك ان تهلك جماعة غفيرة بذنب صدر عن بعضهم الذي كان سفيا خفيف الرأي (ان هي)
 اي ما الفتنة التي وقع فيها السفهاء (الافتتكت) اي محنتك والتلاؤك حيث استمعهم كلامك فافتتنوا بذلك
 ولم يتثبتوا فطمعوا في الرؤية يقول الفقير هذا يدل على انهم سمعوا كلامه تعالى على وجه الامتنان والابتلاء
 لاعلى وجه التكرمة والاحلال وذلك لا يقدح في كون موسى عليه السلام مصطفي بالرسالة والسلام مع انه
 فرق كثيرين سمعهم وسماعه عليه السلام والله اعلم ودفصل الخطاب مذكور ست كما حق تعالى موسى
 عليه السلام راد مقام بسط بداشت تا بكمال حال انس رسیده واز روی دلال بدین جرات اقدام نمود و دلال
 در مرتبه محبوبیت است و حضرت مولوی قدس سره فرموده که کسفاخی عاشق تر لذات بد نیست عین ادبست
 گفت و گوی عاشقان در کار بد * چوشش عشقت نه تر لذت ادب * هر که کرد از جام حق بگرعه نوش *
 نه ادب ماند درونه عقل و هوش (تضل بها) اي بسبب تلك الفتنة (من تشاء) ضلاله في تجاوز عن حده
 بطلب ما ليس له (وتهدى من تشاء) هدايته الى الحق فلا يتزلزل في امثاله افيقوى به ايمانه (انت ولينا) اي القائم
 با مورنا الدينوية والاخرية وناصرنا و حافظنا لا غير (فاغفر لنا) اي ما اقترناه من المعاصي (وارحنا) بافاضة
 آثار الرحمة الدينوية والاخرية قال ابن الشيخ المغيرة هي اسقاط العقوبة والرحمة ايصال الخير وقدم الاول
 على الثاني لان دفع المضرة مقدم على تحصيل المنفعة (وانت خير العافرين) تغفر السيئة وتبدلها بالחסنة
 وايضا كل من سأل انما يتجاوز عن الذنب اما طالبا للافناء الجليل او لثواب الجزيل او دفعا للقسوة من القلب
 واما انت فتعقر ذنوب عبادة لا لاجل غرض وعوض بل بمحض الفضل والكرم فلا جرم انت خير العافرين
 وارحم الراغبين وتخصيص المغفرة بالذكر لانها الاهم بحسب المقام (واكتب لنا) اي اثبت وعين لنا و ذكر
 الكتابة لانها اذوم (في هذه الدنيا حسنة) حسن موهبة وفوق طاعة (وفي الآخرة) اي واكتب لنا فيها ايضا
 حسنة وهي المثوبة الحسنى والجنة (انا هدنا اليك) تعليل لطلب الغفران والرحمة من هاديه وادار جمع اي تبنا
 ورجعنا اليك عباس نعمنا من المعصية العظيمة التي جئناك للاعتذار عما وقع ههنا من طلب الرؤية فبعد
 من لطفتك وفضلك ان لا تقبل قوبة التائبين قيل لما اخذتهم الرجفة ما قوا جميعا فاخذ موسى عليه السلام
 يتضرع الى الله حتى احياهم وقد تقدم في سورة البقرة (قال) استثناف بياني كانه قيل فاذا قال الله تعالى
 عند دعاء موسى عليه السلام فقبل قال (عذابي) عذاب من وصفت او انت كه (اصيب به) الباء للتعدية معناه
 بافارسية مبرسام (من اشاء) تعذبه من غير دخل لغيري فيه (ورحمتي) ورحمت من وصفت او انت (وكتب لنا) اي
 (وسعت) في الدنيا معناه رسیده است (كل شيء) المؤمن والكافر بل المكلف وغيره (تحت
 الشيئة وما من مسلم ولا كافر الا وعابه آثار رحمة ونعمته في الدنيا فهايتهم يعيشون وهم * * * * *
 في الآخرة بالمؤمنين كما قال تعالى (فأكتبها) اي اثبتها واعينها في الآخرة (للدبر سموي) الكفر
 والمعاصي (ويؤتون الزكاة) خصها بالذكر لانها كانت اشق عليهم (والذين هم باياتنا) جميعا (يؤمنون) ايمانا
 مستمرا فلا يكفرون بشئ منها قال ابن عباس رضي الله عنه لما نزلت هذه الآية تطاول لها ابليس فقال ابائني
 من الاشياء فاخرجه الله تعالى من ذلك بقوله فسا كتبها الخ فقالت اليهود والنصارى نحن نتقي ونؤتي الزكاة
 ونؤمن بايات ربنا فاخرجهم الله تعالى منها بقوله (الذين يتبعون الرسول) في محل الجبر على انه صفة للذين يتقون
 او يدل منه يعني محمد صلى الله عليه وسلم الذي نوحى اليه * * * * * (النبي) اي صاحب المعجزة وقيل
 البياض او انما سماء رسولاً بالاضافة الى الله ونبيا بالاضافة الى العباد (الانبي) الذي لا يكتب ولا يقرأ وكونه

عليه السلام انما من جملة مبعوثاته فانه عليه السلام لو كان يحسن الخط والقراءة لصار من جملة من يحسن الخط والقراءة في كتب الاولين والاخرين فحصل هذه العلوم بتلك المقابلة فلهذا في هذا القراء العظيم المشتمل على علوم الاولين والاخرين من غير تعلم ومطالعة كان ذلك من جملة مبعوثاته الباهرة * نكح امرأته من كتبه فرفقه وخطت ووثقت * بنحوه مسأله امور مصدر من شد * من كان القلم الاعلى يخدمه والروح المحفوظ معصفه ومنظره لا يحتاج الى تصوير الرسوم وقد وصف الله تعالى هذه الامه في الانجيل امة همدانا جيلهم في صدورهم ولولم يكن رسم الخطوط لكانوا يحفظون شراعه صلى الله عليه وسلم بقلوبهم لكمال قوتهم وظهور استعداداتهم والام الاصل وعنده ام الكتاب (الذي يحدونه مكتوبا) باسمه وصفته (عندهم) متعلق بحدوث او مكتوبا وكذا قوله (في التوراة والانجيل) الذين تعبدوا بنوا اسرائيل سابقا لاحقا (وفي المثنوي) يش ازانكه نقش احمد وعود * نعمت لوهركبر راقع عويز بود * سجدته هي كردند كاي رب بشر * درميان آريش هر چه زودتر * نقش اوي كشت اندر راهشان * در دل و در كوش در افواه شان * اين همه تعظيم وتغظيم ووداد * چون بديدندش بصورت بردباد * قلب آتش ديد دردم شد سياه * قلب راد و قلب كي بودست راه * فان قيل الرحمة المذكورة لو اختصت بهم لزمان لا تتغيرهم من المؤمنين وليس كذلك اجيب بان هذا الاختصاص بالاضافة الى بنى اسرائيل الموجودين في زمان النبي الامي ولم يؤمنوا به لا بالاضافة الى جميع اممهم (يا امرهم بالمعروف) اي بالتوحيد وشرايع الاسلام (وبينها هم عن المتبرك) اي من كل ما لا يعرف في شريعة ولا سنة (ويحل لهم الطيبات) التي حرمت عليهم بشركهم ظلمهم كالشحوم (ويحرم عليهم الخبائث) كالدم ولحم الخنزير فالمراد بالطيبات ما يستطيبه الطبع ويستلذه وبالخبائث ما يستغيبه الطبع ويتفرقه منه فتكون الاية دليلا على ان الاصل في كل ما يستطيبه الطبع الحل وكل ما يستغيبه الطبع الحرام الا لدليل منفصل ويجوز ان يراد به ما اطاب في حكم الشرع وما خبت كالربا والرشوة ومدلول الاية حقيقته ان ما يحكم الشرع بحله فهو حلال وما يحكم بحرمته فهو حرام ولا حاكم لاستطابة الطبع واستغيبته فيهما (وبضح عنهم اصهرهم والافلال التي كانت عليهم) اي يخفف عنهم ما كانوا من التكالييف الشاقة كتمين القصاص في العمد والخطأ من غير شرع الدية وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض موضع الضمانة من ائبلد واثوب وعدم الاكتفاء بنفسه واحراق الغنائم وتحريم العمل يوم السبت بالسكينة شبهت هذه التكالييف الشاقة بالجل الثقيل وبالاغلال التي تجتمع اليها العنق واصل الاصر الثقيل الذي يا صر صاحبه اي يجبهه من الحمار الثقيل (فالذين آمنوا به) اي بنبوة الرسول النبي الامي واطاعوه في امره ونواهييه (وعزروه) اي عظموه ووقروه واعانوه بمنع أعدائهم عنه (ونصروه) على أعدائهم في الدين (واتبعوا النور الذي انزل معه) يعني القراءه آن الذي ضياءه في القلوب كضياء النور في العمى قال صاحب الكشف فان قلت ما معنى قوله انزل معه وانما انزل مع جبريل قلت انزل مع نبوته لان استنباءه كان محبوبا بالقراءه آن مشفوعا به انتهى فمع منعلق بالانزال حال من ضميره بتقدير المضاف اي انزل ذلك النور مصاحبا لنبوته (اولئك) المتعوقون بتلك التعوق الحلية (هم المتعوقون) اي الفائزون بالمطلوب الناجون من الكرب لا غيرهم من الامم فيدخل فيهم قوم موسى دخولا اوتيا حيث لم ينجوا عما في قلوبهم من المشقة الهائلة حبه بتحقيق التحقيق ويتأني التوفيق والتطهيرين دعائه عليه السلام وبين الجواب وهو من قوله عذابي الى هنا فقد علم ان اتباع القراءه آن وتعظيم النبي عليه السلام بعد الايمان سبب للفوز والفلاح عند الرحمن ونصرتة عليه السلام على العموم والخصوص فالعموم للعامة من اهل الشريعة والخصوص للخاصة من ارباب الطريقة واصحاب الحقيقة وهم الواملون الى كمال انوار الايمان وامرار التوحيد بالاخلاص والاختصاص واعلم ان المقصود من الايمان من ترتيب سلسلة الانبياء عليهم السلام هو وجود محمد صلى الله عليه وسلم فوجود الانبياء قبله كالمقدمة لوجوده الشريف فهو انطلاقة والنتيجة والزبدة واشرف الانبياء والمرسلين كما قال عليه السلام فضلت على الانبياء بست اعطيت جوامع الحكم ونصرت بالرعب واسلحت في الغنائم وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا وارسلت الى الخلق كافة وشتمت في النبيون وكذلك المقصود من الكتب الالهية السالفة هو القراءه آن الذي انزل على النبي عليه السلام فهو زبدة الكتب الالهية واعظمها مصدق لما بين يديه لانه بلفظ قد اجاز البلفاء ان يا تواب سورة

من مثله وبمعناه جامع لما في الكتب السالفة من الاحكام والآداب والفضائل متضمن للبحر والبراهين والدلائل وكذا المقصود من الامم السالفة هو هذه الامة المرحومة اعني امة محمد صلى الله عليه وسلم فهي كالنتيجة لما قبلها وهي الامة الوسط كما قال تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا وكذا المقصود من الملوك الماضية والاسلاطين السالفة هو الملوك العثمانية فهم زبدة الملوك ودولتهم زبدة الدول حيث لا دولة بعدهم الا غيرهم الى ظهور المهدي وعيسى ويقاثلون من هم مبادئ الدجال من الكفرة القجرة من الافرنج والانكروس وغيرهم ولهم الجمعية الكبرى واليد الطولى والدولة العظمى في الاقاليم السبعة والطراف البلاد من المغرب والمشرق ولم يعط هذا لواحد قبل ذولتهم ويدل على هذه الجمعية كون اسم جد هم الاعلى عثمان فان عثمان رضى الله عنه جامع القره آنهم مظاهر لاسم الحق كما كان عمر رضى الله عنه كذلك حيث انه لما سلم قال يا رسول الله أسئلك على الحق قال عليه السلام والذي بعثني بالحق نبيا كذا على الحق قال انا والذي بعثك بالحق نبيا لان عبد الله بعد اليوم سرافا ظهر الله الدين بآيمانه فكان ظهور الدين مشروطا بآيمانه فهذا اول الظهور ثم وثم الى ان انتهى الى زمن الدولة العثمانية ولذلك يقاثلون على الحق فالسيف الذي ييدهم قد ورثوه كابرا عن كابر ومجاهدا عن مجاهد حتى ان عثمان الغزالي جد الاسلاطين العثمانية انما وصل الى ما وصل برعاية كلام الله تعالى وذلك انه كان من احضياء زمانه يبذل النعم للمتقدمين فنقل ذلك على اهل قريته وانعكس اليه ذلك وذهب ليشتكى من اهل القرية الى الحاج يكتاش او غيره من الرجال فنزل في بيت رجل قد هلك فيه مصحف فسأل عنه فقالوا هو كلام الله تعالى فقال ليس من الادب ان نقتعه عند كلام الله فقالوا وعقد يديه مستقبلا اليه فلم يرزل الى الصبح فلما صبح ذهب الى طريقه فاستقبله رجل وقال انما يطلبك ثم قال له ان الله تعالى عظمك واعطاك وذريتك السلطنة بسبب اعطيتك كلامه ثم امر بقطع شجرة وربط براسه امانديلا وقال ليكن ذلك لو آثم اجتمع عنده جماعة فجعل اول غزوه الى بلاجك وفتح بعناية الله تعالى ثم اذن له السلطان علاء الدين في الظاهر ايضا فصار سلطانا ثم بعد ارتحاله صار ولده اورخان سلطانا ففتح هو بروسة المهروسة بالعون الالهى فالدولة العثمانية من ذلك الوقت الى هذا الآن على الازدياد بسبب تعظيم كلام الله القديم وكان الله تعالى اطهر لطفه للاولين كذلك يظهره للآخرين وان كان في بعض الاوقات يظهر القهر والجلال تأديبا وتنبها فقصته لطف وجمال (قال السعدى)

زطلت مترس اى پسند يده دوست * كه ممكن بود كاك حيوان دروست * دل از بى مرادى بفكرت مسوز * شب آبستن است اى برادر بروز * والاشارة في الايات ان الله تعالى امتحن موسى عليه السلام باختيار قومه ليعلم ان المختار من الخلق من اختاره الله لا الذى اختاره الخلق وان الله الاختيار الحقيقى لقوله وربك يخلق ما يشاء ويختار وليس للخلق الاختيار الحقيقى لقوله ما كان لهم الخيرة ثم استخرج من القوم المختار ما كان موجبا للرجفة والصعقة والهلاك وهو سوء الادب في سؤال الرؤية جهارا وكان ذلك مستورا عن نظر موسى متمكنا في جبلتهم وكان الله المتولى للسرا ترو حاكم موسى بظواهر صلاحيتهم فاراد الله ان الذى اختاره يكون مثلك لقوله تعالى وانا اخترتك فاستمع لما يوحى والذى تختاره يكون كالقوم فلما تحقق لموسى ان المختار من اختاره الله حكم بسفاهة القوم واطهر الاستكانة والتضرع والاعتذار والتوبة والاستغفار والاسترحام كما قال فلما اخذتهم الرجفة قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياى اهلكها بما فعل السفهاء منا وفيه اشارة اخرى الى ان نار شوق الرؤية كما كانت متمكنة في قلب موسى بالقوة وانما طهرت بالفعل بعد ان سمع كلام الله تعالى فان من اصطكاك زناد الكلام وحجر القلب شهر شرر نار المشوق فاشتعل منه كبريت اللسان الصدوق وشعلت شعلة السؤال فقال رب ارنى انظر اليك كذلك كانت نار الشوق متمكنة في احجار قلوب القوم فبا اصطكاك زناد سماع الكلام ظهر شرر الشوق فاشتعل منه كبريت اللسان ولما لم يكن اللسان لسان النبوة معد منه دخان السؤال الموجب للصعقة والرجفة والسرفيه ان يعلم موسى وغيره ان قلوب العباد محتصة به كرامة ايداع نار الهبة فيها لا لا يظن موسى انه مخصوص به ويعذر غيره في تلك المسئلة فانها من غلبات الشوق تطرأ عند استماع كلام الم محبوب ولذا قال عليه السلام ما خلق الله من بنى آدم من بشر الا قلبه بين اصبعين من اصابع الرحمن ان شاء اقامه وان شاء ازاعه وبالاصبعين بشر الى صفى الجمال والجلال وليس لغير الانسان قلب مخصوص بهذه الكرامة واقامة

القلب وازاغته في ان يجعله مرة آفة صفات الجمال فيكون الغالب عليه الشوق والهمة لطفا ورجة وفي ان يجعله
 مرة آفة صفات الجلال فيكون الغالب عليه الحرص على الدنيا والشهوة قهرا وعزة فالنكتة فيه ان قلب موسى
 عليه السلام لما كان مخصوصا بالاصطفاء للرسالة والكلام دون القوم كان سؤاله لرؤية شعله فاراهمة مقرونا
 بحفظه الادب على بساط القرب بقوله رب ارنى انظر اليك قدم عزة الربوبية واطهر ذلة العبودية وكان سؤال
 القوم من القلوب الساهية اللاهية فان نار الشوق تصاعدت بسوا الادب فقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله
 جهره تقدموا الجحود والانكار وطلبوا الرؤية جهرارا فاحذتهم الصاعقة بظلمهم فشتان بين صعقة موسى وصعقة
 قومه فان صعقته كانت صعقة اللطف مع تجلي صفة الربوبية وان صعقتهم كانت صعقة القهر عند اظهار
 صفة العزة والعظمة ولما كان موسى عليه السلام ثابتا في مقام التوحيد كان ينظر بنور الوحدة فيرى الاشياء
 كلها من عند الله فرأى سفاهة القوم وما صدق منهم من آثار صفة قهره فتنة واختبار بهم فلما ادارت كؤوس
 شراب المكالمات وسكر موسى باقداح المتاجرة زل قدمه على بساط الانبساط فقال ان هي الافتتكت تضلي بها
 من نشاء اى تزديج قلب من نشاء باصبع صفة القهر وتمدى من نشاء اى تقيم قلب من نشاء باصبع صفة اللطف
 انت وايضا اى المتولى لامورنا والناصر في هدايتنا فاغفر لنا ما صدر منا وارحمنا بتعمة الرؤية التى سألناكها
 وانت خير الغافرين اى خير من يسترعى ذنوب المذنبين يعنى انهم يستترون الذنوب ولا يعطون سؤلهم فانت
 الذى تستر الذنوب وتبدله بالحسنات وتعطى سؤل اهل الخلات واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة يعنى حسنة
 الرؤية كما كتبت لمحمد عليه السلام ونحوها من امته هذه الحسنة فى الدنيا وفى الآخرة يعنى خصنا بهذه الفضيلة
 فى الدنيا والآخرة انا هدايتنا اليك رجعتنا اليك فى طلب هذه الفضيلة فى السر لا بالعلانية وانت الذى تعلم السر
 والاخفى واجابهم الله تعالى سر ايسر واصمرا باضمار قال عذابى اصيب به من اشاء اى بصفة قهرى آخذ من اشاء
 وبقرآنة من قرأ من اشاء اى من اشاء فى الادب عند سؤال الرؤية حيث قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهره
 آخذهم على سوء ادبهم قاذبهم بتأديب هذاب القرفة ورحتى وسعت كل شئ نعمة وايجادا وقرية فساكتها
 يعنى حسنة الرؤية والرحمة بها التى انتم تسألونها للذين يتقون ويؤتون الزكاة يعنى يتقون بالله عن غيره ويؤتون
 من نصاب هذا المقام الزكاة الى طلابه والذين هم بآياتنا يؤمنون يعنى الذين هم يؤمنون بانوار شواهد الايات
 لا بالتقليد بل بالتحقيق وهم خواص هذه الامة كما عرف احوالهم وصرح اعمالهم بقوله الذين يتبعون الرسول
 النبى الامى وفيه اشارة الى ان فى امته من يكون مستعدا لاتباعه فى هذه المقامات الثلاثة وهى مقامات الرسالة
 والنبوة التى هى مشتركة بينه وبين الرسل والانبياء والمقام الامى الذى هو مخصوص به صلى الله عليه وسلم من بين
 الانبياء والرسل عليهم السلام ومعنى الامى انه ام الموجودات واصل المكونات كما قال اول ما خلق الله روحى
 وقال حكاية عن الله لولا لئلا خلقت الكون فلما كان هو اول الموجودات واصلها هى اميا كما سميت مكة
 ام القرى لانها كانت مبدء القرى واصلها وكما سمى ام الكتاب اما لانه مبدء الكتب واصلها فاما اتباعه فى مقام
 الرسالة والنبوة فبان بأخدا ما أتاه الرسول وينتهى عما نهى عنه كما قال تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم
 عنه فانتهوا فان الرسالة تتعلق باحكام الظاهر والنبوة تتعلق باحوال الباطن فلهذا مع شركة مع الخواص
 فى الانتفاع من الرسالة وللخواص اختصاص بالانتفاع من النبوة فمن ادى حقوق احكام الرسالة فى الظاهر
 يفتقر الى النبوة فى الباطن من مقام نبوة الحق تعالى بحيث يصير صاحب الاشارات والالهامات
 الصالح هو الوانف الملكية وربما يؤول حاله الى ان يكون صاحب المسكالة والمشايدة والمكاشفة
 ولعله يصير ما مورا بدعوة الخلق الى الحق بالمتابعة لا بالاستقلال كما قال عليه السلام علماء امقى كانبياء
 بنى اسرائيل يشير الى هذا القوم وذلك ان المتقدمين من بنى اسرائيل فى زمن الانبياء عليهم السلام لما وصلوا
 الى مقام الانبياء اعطوا النبوة والله اعلم وكانوا مقررين لدين رسولهم حاكين بالكتب للنزلة على رسالهم
 فكذلك هذا القوم كما قال تعالى وجعلنا منهم ائمة يهتدون بالاية واما اتباعه فى مقام اميته صلى الله عليه
 وسلم فذلك مخصوص باخص الخواص من متابعيه وهو انه صلى الله عليه وسلم رجع من مقام بشريته
 الى مقام روحانيته الاولى ثم يجذب بالوحى انزل فى مقام التوحيد ثم اختطف بانوار الهوىة عن انانيته
 الى مقام الوحدة كما قال تعالى قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الهكم الواحد وكما قالى ثم دنا فندلى

فكان قاب قوسين او ادنى قباب قوسين عبارة عن مقام التوحيد واولادى عن مقام الوحدة ^{التي هي} ~~التي هي~~ تعالى فن رجع بالسيرة في متابعتها من مقام البشرية الى ان بلغ مقام روحانيته ثم بجهد باك النبوة انزل في مقام التوحيد ثم اختطف بافوار المتابعة عن انانيته الى مقام الوحدة فقد حظى بمقام امينته صلى الله عليه وسلم وبقوله تعالى الذي يحدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل يشير الى انه مكتوب عندهم والافهم ~~مكون~~ عنده في مقعد صدق بأمرهم بالمعروف وهو طلب الحق والنيل اليه وبينهم عن المنكر وهو طلب ما سواه والاقتطاع عنه وبجعل لهم الطبيات اى المقربات الى الله او ان الطيب هو الله ويحرم عليهم الخبائث وهى الدنيا وما يبعدهم عن الله ويضع عنهم اصرهم والاغلال التى كانت عليهم يعنى اصرهم من العهد الذى كان بين الله تعالى وبين حبيبه صلى الله عليه وسلم بان لا يصل احد الى مقام امينته وحبيبيته الا امته واهل شفاعته بتبعية كما قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى الله فاطيعون الاية وظل عليه السلام الناس يحتاجون الى شفاعتى حتى ابراهيم فكان من هذا العهد عليهم شدة واغلال تمنعهم من الوصول الى هذا المقام فقد وضع النبي عليه السلام عنهم هذا الاصر والاغلال بالدعوة الى متابعتها وميز كدها هذا المعنى قوله تعالى فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه اى وقروه باختصاص هذا المقام فانه مخصوص به من بين سائر الانبياء والرسل ونصروه بالمتابعة واتبعوا النور الذى انزل معه يعنى حين اختطف بانوار الهويته عن انانيته فاستعاد نور الوحدة فلم يبق من ظلمة انانيته شئ وكان نور اصره فاما الرسل الى الخلق انزل معه نور الوحدة كما قال تعالى قد جاءكم من الله نور وبصيرة صلى الله عليه وسلم وكتاب مبين يعنى القرءان فامرهم بالمتابعة بهذا النور ليقتبسوا منه نور الوحدة فيغوزوا بالسعادة الكبرى والنعمة العظمى اولئك هم المفلحون فى حجب الانانية القا نرون بنور الوحدة كذا فى التأويلات النجمية (قل) يا محمد (يا ايها الناس اتي رسول الله اليكم جميعاً) الخطاب عام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مبعوثاً الى السكافة من النقلين الى من وجد فى عصره فوالى من سبيح بعدة الى يوم القيامة بخلاف سائر الرسل فانهم بعثوا الى اقوامهم اهل عصرهم ولم تستمر شر آفةهم الى يوم القيامة واليكم متعلق بقوله رسول وجميعاً حال من ضمير اليكم قال الحدادى اتي رسول الله اليكم كافة ادعوك الى طاعة الله وتوحيده واتباعه فيما اودى اليكم وفى آكام المرجان لم يخالف احد من طوائف المسلمين فى ان الله تعالى ارسل محمد صلى الله عليه وسلم الى الجن والانس والعرب والجمجم فان قلت فى بعثة سليمان عليه السلام مشاركة له لانه ايضا كان مبعوثاً الى الانس والجن وحاً كما عليه ما بلى على جميع الحيوانات فقلت ان سليمان لم يبعث الى الجن بالرسالة قبل بالملك والاضبط والسياسة والسلطنة لانه عليه السلام استخدمهم وقضى بينهم بالحق ومادعاهم الى دينه لان الشياطين والعفاريت كانوا يقومون فى خدمته ويتقادون له مع انهم على كفرهم وطمعناهم كذا حقيقته والهمى الاسكوفى قال ابن عقيل الجن داخلون فى مسجى الناس لغة وهو من فاس بنوس اذا تحرك قال الجوهري وصاحب القاسموس الناس يكون من الانس ومن الجن جمع انس اصله اقام جمع عزيز اذ دخل عليه ال (الدى) منصوب او مرفوع على المدح اى اعنى الله الذى اوهو الذى (لمسلط للمسموات والارض) مراوراست بادشاهى آمانها وزمينها وتدير ونصرف دران (لا اله الا هو) هيج معبودى نسبت مستحق عبادت جزاؤ وهو بدل من الصلة التى قبله وفيه بيان لها لان من ملك العالم كان هو الاله المتفرد بالالوهية وامم هو ضمير غيبة وهو من اخصى اسمائه تعالى اذا غيبة الحقيقية انما هى له ذاتته وه العقول ولا تحده الاوهام وهو اسم لحضرة الغيب الثانية التى هى اول تعينات الذات الذى هو برزخ ^{مسمى} الاسم الباطن والظاهر وحيث تخفى فيه الواو فهو اسم لحضرة غيب الغيب وهى الحضرة الاولى من حضرات الذات وهى فاتحة الاسماء وام كتابات تنزل منزلة الالف من الحروف كذا فى ترويح القلوب لعبد الرحمن البسطامى قدس سره واعلم ان المقربين لا يرون موجودا سوى الله تعالى فاذا قالوا هو اشاروا به الى الحق سبحانه سواء تقدم له مرجع اولا وتحققته فى حواشى ابن الشيخ فى سورة الاخلاص (بمجي ويميت) زيادة تقرير للالوهية لانه لا يقدر على الاحياء والامانة الا الذى لا اله الا هو قال الحدادى بمجي الخلق من النطفة ويميتهم عند انقضاء اجلهم لا يقدر على ذلك احد سوى اوقبل معناه بمجي الاموات للبعث ويميت الاحياء فى الدنيا (فامنوا بالله ورسوله) القاء لتفريع الامر على ما تمهدة ترز من رسالته عليه الصلاوة والسلام (النبي الامي) مدح لنعليه السلام ومعنى

الاى لا يقرأ ولا يكتب فيؤمن من جهته ان يقرأ الكتب وينقل اليهم اخبار المباحين ولكن ينبغي لما يوحى اليه
 (الذى يؤمن بالله وكلماته) اى ما انزل عليه من اخبار سائر الرسل ومن كتبه ووحيه وانما وصف به لجل اهل
 الكتابين على الامثال بما امر به والتصریح بما يمانه بالله تعالى للتنبيه على ان الايمان به تعالى لا ينك
 عن الايمان بكلماته ولا يتحقق الا به (واتبعوه) اى فى كل ما بانى وما يذمر من امور الدين (لعلكم تهتدون) هلة
 للهدى احوال من فاعليهما اى رجاء لا هتد انكم الى المطلوب اوراجين له وفى تعليقه بهما ايدان بان من صدقه
 ولم يتبعه بالترام احكام شريعتهم فهو جعل من الاهتداء مستمر على النى والضلالة قال سيد الطائفة الجنيدي
 قدس سره الطرق كلها مسند ودة على الخلق الاعلى من اتقى اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم واتبع سنته وزم
 طريقته لان طرق الخيرات كلها مفتوحة عليه وعلى المقتفين اثره والمتابعين سنته قال الشيخ العارف الواصل
 الوارث الكامل محي الدين بن العربي قدس سره فى بيان السنة والسنى الانسان لا يخلو ان يكون واحدا من ثلاثة
 بالنظر الشرعى وهو اما ان يكون باطنيا محضاً وهو القائل بتجريد التوحيد عندنا حالا وفعلاً وهذا يودى
 الى تعطيل احكام الشرائع وقلب اعيانها وكل ما يودى الى هدم قاعدة من قواعد الدين اوسنة من سنته
 ولو فى العادات كالاكل والشرب والوقاع فهو مذموم بالاطلاق عصمنا الله واياكم من ذلك واما ان يكون
 ظاهرياً محضاً متقللاً بحيث ان يوديه ذلك الى التجسيم والتشبيه نعوذ بالله منهما فى باب الاعتقادات او يكون
 معتد اعلى مذهب فقيه من الفقهاء اصحاب علوم الاحكام المحجوبة قلوبهم بحجب الدنيا عن معاينة الملكوت
 قراء خاتمة من الخروج عن مذهبه فاذا سمع سنة من سنن النبي عليه السلام يحيلها على مذهب فقيه آخر فيترك
 العمل بها ولو اوردت الف حديث ما تورى فضائلها في تصامم عن سماعها بل يسي الظن برواية المتقدمين من
 التابعين والسلف بناء على عدم ابراد ذلك الفقيه اياها فى كتابه فمثل ذلك ايضا لمحق بالذم شرعاً والى الله
 تفزع وتلجى من ان يجعلنا واياكم منهم واما ان يكون جارياً مع الشريعة على فهم اللسان حيث ما مشى
 الشارع مشى وحيث ما وقف وقف قدما يقدم حتى فى اقل شئ من الفضائل فى العبادات والعبادات صارفاً
 جل عنايته وبإذلال كل مجهوده فى ان لا يفوته شئ من الافعال الحميدة فى عباداته وعاداته على حسب
 ما نسخ له فى اثنا مائة سنة من كتب الاحاديث المعول عليها والى اذنه من استاذة وشخصه المعتمد عليه
 ان لم يكن من اهل المطالعة فهذا هو الوسط وهو السنة والاخذ به هو السنى وبهذا يصح محبة الله له وحي ان
 الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر قال راعيت جميع ما صدر عن النبي عليه السلام سوى واحد وهو انه عليه
 السلام زوج بنته علياً رضى الله عنه وكان يبيت فى بيتها بلا تكلف ولم يكن لى بنت حتى افعل كذلك وحكى عن
 سلطان العارفين ابي يزيد البسطامى قدس سره انه قال ذات يوم لاصحابه قوموا بنا حتى ننظر الى ذلك الذى
 قد شمر نفسه بالولاية قال فضينا فاذا بالرجل قد قصد المسجد فرمى براه نحو القبلة فانصرف ابو يزيد ولم يسل
 عليه وقال هذا ليس بما مون على ادب من آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يكون ما موناً على
 ما يدعيه من مقامات الاولياء والصدوقين وحكى عن احمد بن حنبل رحمه الله قال كنت يوماً مع جماعة فجردوا
 ودخلوا الماء فعملت بالحديث وهو من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام الا بمئزر ولم تجردوا
 ذلك الليلة فأتوا يقولون لى يا احمد ابشر فان الله قد غفر لك باستعمالك السنة وجعلك اماماً يقضى بك قلت
 من انت قال جبريل عليه السلام وعن عابس بن ربيعة قال رأيت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقبل الحجر
 الاسود يقول انى لا علم لك بحج ولا تنفع ولا تضر ولولا انى رأيت رسول الله يقبل ما قبلتك واتفق المشايخ على
 ان من التى زمامه فى يدك ملاح حتى لا يكون تردده بحكم طبعه نفسه اقوم لقبول الرياضة من جعل زمامه
 فى حكم نفسه يسترسل بها حيث شاء كالبهايم فالواجب عليك ان تكون تابعاً لاسترسلا * سلك اصحاب
 كهف روزى چند بهى مردم گرفت و مردم شده فاذا اتبعت فاتبعت سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم الذى
 ادم ومن دونه من الانبياء والاولياء تحت لوائه فاذا اتبعت واحداً من امته فلا تتبعه لمجرد كونه رجلاً مشهوراً
 بين الناس مقبولاً عند الامرآه والى السلاطين بل كان الواجب عليك ان تعرف اول الحق ثم تزن الرجال به وفيه
 قال باب العلم الربانى على رضى الله عنه من عرف الحق بالرجال حارفى مناهات الضلال بل اعرف الحق تعرف
 اهله وبقدرة متابعتك للنبي صلى الله عليه وسلم تستحكم مناسبتك به وتنتأ كد هلافة الهبة بينك وبينه وبكل

ما يعلق بالرسول صلى الله عليه وسلم من الصلاة عليه اوزيارة قبره اوجواب المؤذن والدعاء له عقبه كنت
 مستحقا للشفاعة قالوا الوضع شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم اوعصاه اوسوطه على قبر عاص لنجا ذلك
 المذنب ببركات تلك الذخيرة من العذاب وان كانت في دار انسان او بلدة لا يصيب سكانها بلاه ببركاتهم لم يشعروا
 بها ومن هذا القبيل ماء زمزم والكفن المبلول به وبطانة استار الكعبة والتكفن بها قال الامام الغزالي رحمه الله
 واذا اردت مثالا من خارج فاعلم ان كل من اطاع سلطانا وعظمه فاذا دخل بلده ورأى فيها ساهما من جمعته
 اوسوطا له فلنه يعظم تلك البلدة واهلها فالملائكة يعظمون النبي صلى الله عليه وسلم فاذا رأوا ذخيره في دار
 او بلدة او قبر عظموا صاحبه وخففوا عنه العذاب ولذلك السبب ينفع الموتي ان يوضع المصاحف على قبورهم
 ويتلى عليهم القرآن ويكتب القرآن على انقراطيس وتوضع في ايدي الموتي كذا في الاسرار المحمدية
 قال في الجلد الثالث من المثنوي ازانس فرزند مالک آمدت * که به محافی او تخفیف شدست *
 او حکایت کرد که بعد طعام * دید انس دستار خوان از رد قام * بر کن آلوده و گفت ای خادمه *
 اندر افکن در تنورش یکدمه * در تنور پرز آتش در فکند * ان زمان دستار خوان را هوشمند *
 بجله مهمانان در آن خیران شدند * انتظار دو کندوری بدند * بعد یک ساعت بر آورد از تنور *
 باله و اسید و از آن اوساخ دور * قوم گفتند ای صحابی عزیز * چون نشو و زید و منقا کشت نیز *
 گفت زانکه مصطفی دست و دهان * پس بمالید اندرین دستار خوان * ای دل تر سنده اذنار *
 و عذاب * با جانان دست و لبی کن اقتراب * چون جمادی را چنین تشریف دلد * جان عاشق مرا
 چها خواهد کشاد * اللهم اجعل حرقنا محبته وارزقنا شفاعته (ومن قوم موسى) لما ذكر الله تعالى
 عبدة الجبل ومن قالوا ان نؤمن لك حتى نرى الله جهره وهم الاشقياء اتبع ذكرهم يذكروا الضداد هم السعداء
 فالمراد باقوهم بنوا اسرائيل الموجودون في زمن موسى عليه السلام (امة) اي جماعة (يهودون) رأه ميخائيل
 خاترا فالعول محذوف (بالحق) ملتبس به اي محقق (وبه) اي بالحق (يعبدون) اي في الاحكام الجارية
 بينهم وصيغة المضارع في الفعلين لحكاية الحال الماضية والاشهر ان المراد بهذه الامة قوم وراء الصين باقصى
 المشرق وذلك ان بني اسرائيل لما بالغوا في العتو والطغيان بعد وفاة موسى و وفاة خليفته يوشع حتى اجترأوا
 على قتل انبيائهم ووقع الهرج والمرج تبرأ سبط منهم عما صنعوا واعدوا وسألو الله تعالى ان يفرق بينهم وبين
 اولئك الطاغين ففتح الله لهم وهم في بيت المقدس نفقا في الارض وجعل امامهم المصايح لتضيء لهم بالنهار
 فاذا المسوا ظلم عليهم الفتح فزلوا فاذا اصبحوا ضايت لهم المصايح فساروا ومعهم نهر من ماء يجري واجر
 الله تعالى عليهم ارزاقهم فساروا فيه على هذا الوجه سنة ونصف سنة حتى خرجوا من وراء الصين الى ارض
 باقصى المشرق طاهرة طيبة فزلوها وهم محتاطون بالسباع والوحوش والهوام لا يضر بعضهم بعضا وهم
 متمسكون بالتوراة مشتاقون الى الاسلام لا يعصون الله تعالى طرفه عين تصالحهم الملائكة وهم في منقطع
 من الارض لا يصل اليهم احد منهم ولا احد منهم اليها ما لان بين الصين وبينهم واديا جاريا من رمل فيمنع الناس
 من اتيانهم كما قال ابن عباس رضي الله عنه او نهر من شهد كما قال السدي وانهم ككتفى اب واحد ليس
 لاحد منهم مال دون صاحبه يحطرون بالليل ويخون بالنهار ويرزعون ويحصدون جميعا فيضعون الحاصل
 في اماكن من القرية فيأخذ كل رجل منهم قدر حاجته ويدع الباقي روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لجبرائيل امي له المعراج اني احب ان ارى القوم الذين اتنى الله عليهم بقوله ومن قوم موسى امي له
 فقال ان ينك وبينهم مسيرة ست سنين ذهابا وست سنين ايابا واكن سل ربك حتى يأذن لك فدعا النبي عليه
 السلام وامن جبريل فادعى الله تعالى الى جبريل انه اجيب الى ما سأله فركب البراق فخطا خطوات
 فاذا هو بين اظهر القوم فسلم عليهم وردوا عليه سلامه وسألوه من انت فقال انا النبي الامي قالوا انت الذي
 بشر بك موسى عليه السلام واما انا بان قال لنا من ادرك منكم احد عليه الصلاة والسلام فليقرأ عليه مني
 السلام فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم على موسى سلامه وقالوا فمن معك قال اوترون قالوا نعم قال هو
 جبريل قال فرأيت قبورهم على ابواب دورهم قتلت فلم ذلك قالوا الجدران تذكر الموت صباحا ومساء فقال
 ارى بنيا نكم مستويا قالوا ذلك لئلا يشرف بعضنا على بعض ولا يتسدد احد على احد الريح والهواء قال تعالى

لا ارى لكم قاضيا ولا سلطانا قالوا انصف بعضنا بعضا واعطينا الحق فلم تخرج الى قاض ينصف بيننا
قال فما لي ارى اسواقكم خالية قالوا نزرع جميعا ونفحص جد جميعا فخذ كل احد منا ما يكفيه ويدع الباقي
لاخيه فلا يحتاج الى مراجعة الاسواق قال فما لي ارى هؤلاء القوم يضحكون قالوا مات لهم ميت فيضحكون
سروا بما قبضه الله على التوحيد قال فما هؤلاء القوم ييكون قالوا ولد لهم مولود فهم لا يدرون على اي دين
يقبض فيغتمون لذلك قال فاذا ولد لكم ذكر فاذا تصنعون قالوا نصوم لله شكرا شهرا قال فالانثى قالوا نصوم
لله شكرا شهريين قال ولم قالوا لان موسى عليه السلام اخبرنا ان الصبر على الانثى اعظم اجر من الصبر
على الذكر قال اقتزنوا قالوا وهل يفعل ذلك احد لو فعل ذلك احد لحصنته السماء وخسفت به الارض من تحته
قال اقتربوا من قالوا انما يراي من لا يؤمن برزق الله قال اقتربوا من قالوا لا نعرض ولا نذنب انما نذنب امتك
فيمرضون ليكون ذلك كفارة لذنوبهم قال هل في مرضكم سباع وهوام قالوا نعم تمر بنا وفمر بها ولا تؤذيها
ولا تؤذيها فعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم شريعتي والصلوات الخمس عليهم وعلمهم الفاتحة وسورا
من القرآنة قال الحدادى اقرأهم عشر سور من القرآنة ان نزلت بمكة ولم يكن يومئذ نزلت فريضة غير الصلاة
والزكاة فامرهم بالصلاة والزكاة وان يتركوا تحريم السبت ويجمعوا وامرهم ان يقيموا مكانهم فهم اليوم هنالك
حنفاء مسلمون مستقبليون قبلتنا يقول الفقير الجميع وهو بالفارسي نماز آذينه آمدن وكراردن ان انما شرع
بعد الهجرة فتنافض اول الكلام مع آخره وكذا امر القبلة ولعل النبي عليه السلام علمهم اول ما نزل بمكة
من الشرائع والاحكام ثم اكمل لهم الدعوة بطريق آخر فان المعراج بالروح والجسد معا وان حصل له عليه
السلام مرة واحدة بمكة وفي ليلة فرضت الصلاة على ما عليه الكل الا انه عليه السلام كان يصل جسده
الشريفي في لحظة الى حيث يصل اليه بصره وكان عنده القريب والبعيد على السواء هذا ما خطر بالضمير بعد
ما رأيت من اهل التفسير ما يتنافى الاول منه بالآخر والله هو العليم الخبير والاشارة في الآية ومن قوم موسى
امة يهدون بالحق يعنى خواصهم يهدون بالحق يرشدون الخلق بالكتاب المنزل بالحق على موسى عليه السلام
وبه يهدون اي به يحكمون بين العوام وشبان بين امة امية بلغوا على مراتب الروحانية بالسيرة متابعة النبي
الاي ثم اختطفوا عن انانية ووحايتهم بجذبات اوار المتابعة الى مقام الوحدة التي هي مصدر وجودهم
في بقاء الوحدة كما قال تعالى كنت له سمعا وبصرا ولسانا فيسمع وبى يبصروى ينطق وبالرجوع الى هذا المقام
سموا اميين فانهم رجعوا الى اصلهم الذي صدروا عنه ايجادا و بين امة كان بينهم محجوب بالمحجبات الانانية
عند سؤال الرؤية بقوله ارانى انظر اليك فاجيب لن ترانى لانك كنت بك لاي فانه لا يرانى الا من كان بى لايه
فاكون بصره الذى يبصر به وهذا مقام الامة الامية فلماذا قال موسى عليه السلام اللهم اجعلنى من امة احمد
شوقا الى لقاء ربه فافهم جدا كذا في التلاويلات النجمية * مصطفى رانيا امت شددت * بجله درزير
لواء اوبند * بانه ابن امت مرحومه بين * كى بقاوا بين ارباب اليقين * رفعن بين الامم چون
آفتاب * درميان انجم اى هالى جناب * يشه كن اى حتى شرع ابن نبى * تابا شد فوت از تو
مطاي (وقطعناهم) اى قوم موسى لا الامة المذكورة منهم (انثى عشرة) ثانياً مفعولى قطع لتضمنه معنى
التصوير والتأنيث للعمل على الامة او القطعة اى صيرناهم انثى عشرة امة او قطعة متميزة بعضها من بعض
(اسباطا) بدل منه ولذلك جمع لان مميزا احد عشر الى تسعة عشر يكون مفردا منصوبا واسباطا جمع فلا يصلح
ان يكون مميزا له وهى جمع سبط والاسبط من ولد اسحق كالقبيلة من ولد اسمعيل وهو فى الاصل ولد الولد (اعما)
بدل بسبط لجمع امة وهى بمعنى الجماعة وانحصرت فرق بنى اسرائيل فى اثنتى عشرة فرقة لانهم تسع امة
اثنتى عشر رجلا من اولاد يعقوب فانهم الله عليهم بهذا التقطيع والتميز لتنظيم احوالهم وتيسر عيشهم
وكافوا المتقوا متباغضة متعصبة (واوحينا الى موسى اذا استسقاء قومه) اى طلبوا منه الماء حين استولى
عليهم العطش في التيه الذى وقعوا فيه بسوء صفيهم (ان) مفسر لفعل الايحاء (اضرب بعصاك) كان عصاه
من اس الجنة وكان آدم حيا معها من الجنة الى الارض فتوارثها الانبياء صاغرا عن كبر حتى وصلت
الى شعيب فاعطاها موسى (الجزء) قد سبق في البقرة على الاختلاف الواقع فيه (وقال في التفسير الفارسي)
آن سنك را كه چون بيه در آمدى با تو بسختن در آمد كه مر ابردار كه ترا بكار آيم و تو برداشتى وحالا در تو بره

داری موسی علیه السلام عصا بران سنک زد (فانجبت) پس شکافته شد و کشاده کشت (منه) اوان
 سنک (اثنتا عشرة عینا) دوازده چشمه بعدد الاسباط قال الحدادی الانجاس خروج الماء قلبلا
 والانجاس خروج وجه واسعا وانما قال فانجبت لان الماء کان يخرج من الحجر في الابتدأ قلبلا ثم يطسع فاجتمع
 فيه صفة الانجاس والانجاس (قد علم كل اناس) كل سبط عبر عنهم بذلك اذ انبکثرة كل واحد من الاسباط
 (مشر بهم) ای عینهم الخاصة بهم وكان كل سبط يشربون من عين لا يخاطبهم فيها غيرهم للعصبية التي
 كانت بينهم قال ابن الشيخ كان في ذلك الحجر اثنتا عشرة حفرة فكانوا اذ انزلوا وضعوا الحجر وجاء كل سبط الى
 حفرة فحفرها الجدول الى اهلهم فذلك قوله تعالى قد علم كل اناس مشربهم ای موضع شربهم (وظلنا
 عليهم الغمام) ای جعلنا سحابا بحيث تلقى عليهم ظلمها تنسیر فی التیبه بسیرهم ونسكن باقامتهم لتقيم حر الشمس
 في النهار وكان ينزل بالليل عود من نار يسرون بضوته (وانزلنا عليهم المن) التزجین قال فی القاموس المن
 كل طيل ينزل من السماء على شجر او حجر ويحلو وينعقد سلا ويحفر حفاف الصمغ كالشیر خشت والتزجین
 (والسوی) قال القرطبي وابن البيطار انه السمانی وقال غيرهما طائر قريب من السمانی (قال في التفسير
 الفارسی) مرغی بر شکل سمانی وان طائریست در طرفین از کنجشک بزرگتر واز کبوتر خردتر *
 وانما سمی سلی لان الانسان يسلوبه عن سائر الادم وفي الحديث اطيب اللحم لحم الطير وفي الحديث ايضا
 سيد الادم في الدنيا والآخرة اللحم وسيد الشراب في الدنيا والآخرة الماء وسيد الرياحين في الدنيا
 والآخرة الغاغية ويدل على كون اللحم سيد الطعام ايضا قوله صلى الله عليه وسلم فضل عائشة على النساء كفضل
 التريد على سائر الطعام قيل كان ينزل عليهم المن مثل الثلج من القجر الى الطلوع لكل انسان صاع وتبعث
 الجنوب عليهم السمانی فيذبح الرجل منه ما يشاء (كلوا) ای قلنا لهم كلوا (من طيبات ما رزقناكم)
 ای مستلذاته وما موصولة كانت او موصوفة عبارة عن المن والسوی قال في التفسير الفارسی از با کیزها
 آنچه بمحض عنایت روزی کردیم شمارا یعنی هر چه روزی میرسد بخورید و برای خود ذخیره منهد پس
 ایشان خلاف کرده و ذخیره می نهاده همه متعفن و متغیر میشد (وما ظلمونا) عطف علی جملة محدوفة
 لا يجازای قظلموا بان كفروا بتلك النعم الجليلة وما ظلمونا بذلك (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) اذ لا يخطاهم
 ضرره قال الحدادی ای يضرون انفسهم باستيجابهم عذابی وقطع مادة الرزق الذي كان ينزل عليهم بلا كلفة
 ولا مشقة في الدنيا ولا حساب ولا تبع في العقبی (واذ قيل لهم) ای واذكراهم يا محمد وقت قوله تعالى
 لا سلا فهم (اسكنوا هذه القرية) منصوبة على المفعولية بقول سكنت الدار وقيل على الظرفية اتساعا وهي
 بيت المقدس او اريحا وهي قرية الجبار بن بقرب بيت المقدس وكان فيها قوم من بقية عاد يقال لهم العمالة
 رأسهم عوج بن عنق (وكلوا منها) ای من مطاعمها وثمارها (حيث شئتم) ای من فواحيها من غير ان يرا حاكم
 فيها احد (وقولوا حطة) ای مسألتنا حطت ذنوبنا عنا فاعلنا من الحط كالردة من الرد والحط وضع الشيء من
 اعلى الى اسفل والمراد هنا بالحط المغفرة وحط الذنوب (وادخلوا الباب) ای باب القرية (سجدا) مخنيين
 متواضعين او ساجدين شكر اعلی اخر اجمعهم من التیبه ثم ان كان المراد بالقرية اريحا فقد روى انهم دخلوها
 حيث سار اليهم موسى عليه السلام بمن بقي من بني اسرائيل اوبذرتهم على اختلاف الروايتين فقصها
 كما مر في سورة المائدة واما ان كان بيت المقدس فقد روى انهم لم يدخلوه في حياة موسى فقول المراد بالباب
 باب القبة التي كانوا يصلون اليها كذا في الارشاد (تغفر لكم خطيئناكم) ما سلف من ذنوبكم باستغفاركم
 وخضوعكم (سنزيد المحسنين) استئناف يسائی كانه قيل فماذا لهم بعد الغفران فقيل سنزيد المحسنين احسانا
 ونوايا فامغفرة منسوبة عن الامتنان والاثابة محض تفضل (فبذل الذين ظلموا انهم) ما امر واهب من التوبة
 والاستغفار حيث اعرضوا عنه ووضعوا موضعه (قولا) آخر مما لا خيرة فيه روى انهم دخلوا زاححين على
 استأهمهم وقالوا مكان حطة حنطة استخفيا فامر الله تعالى واستهزأ بموسى عليه السلام وعدوا عن طلب
 عفو الله تعالى ورجعته الى طلب ما يشتهون من اعراض الدنيا الفانية الدنية (غير الذي قيل لهم) نعت اقولا
 صرح بالمغفرة مع دلالة التبديل عليها قطعاً تحقيقاً للمخالفة وتبصيراً على المغفرة من كل وجه (فارسلنا
 عليهم) ای على الذين ظلموا اثر ما فعلوا من غير تأخر والارسال من فوق كالانزال (وجزأ من السماء) عذابا كانوا

منها والمراد الطاعون روى انه مات منهم في ساعة واحدة اربعة وعشرون الف (بما كانوا يظنون) بسبب ظلمهم المستمر السابق واللاحق لاسبب التبديل فقط كذا من لم يعرف قدر النعمة يقرح باب البلاء ليجري عليه احكام القضاء فاقصن بانواع المحن والوباء واعلم ان الذين ظلموا من بنى اسرائيل افسدوا عليهم النعمتين نعمة الدنيا وهي المن والسلوى وغيرهما ونعمة العقبي وهي المغفرة والاثابة وبعد فوات زمان القدارك لا ينفع نفسا ايمانها ولا تحسرها وندمها حتى ان اخوين في الجاهلية حرجا مسافرين قتلوا في ظل شجرة تحت صفاة فلما دنا الروح خرج لهما دينار فقال احدهما للآخر الى متى تنتظر هذه الحية الا تقتلها وتخفر عن هذا الكنز فما خذه ففاه اخوه وقال ما تدري لعلك تعطب ولا تدرك المال فابى عليه فاخذ فاسامعه ورصد الحية حتى خرجت وضربها ضربة جرحت رأسها ولم تقبلها فبادرت الحية فقتلته ورجعت الى جحرها فدفنته اخوه واقام حتى اذا كان الغد خرجت الحية معصوبا رأسها ليس معها شيء فقال يا هذه انى والله ما رضيت بما اصابك ولقد نهيت اخي عن ذلك فهل لك ان تجعل الله ديننا لا تضربني ولا اضرك وترجعين الى ما كنت عليه فقالت الحية لا فقال ولم قالت لا في اعلم ان نقيلك لا تطيب لى ابدوانت ترى قبر اخيك ونفسي لا تطيب لك وانما ذكر هذه الشجرة كذا في حياة الحيوان (قال في المنوى) بر كذشته حسرت آو ردن خطاست * بازنا يدرفته يا دآن هياست * اللهم اجعلنا من المتقين قبل طلوع صبح الآخرة ولا تجعلنا غلين عما نيهننا من الامور الباطنة والظاهرة ووقفنا كي نسجن كثيرا ونذكر كثيرا انك كنت بشابصيرا وعن بواطننا خبيرا (واسألهم) عطف على واذكر المقدر عند قوله واذ قيل والهمم البارزعا نذالى اليهود المعاصرين رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس المقصود من السؤال استعلام ما ليس معلوما لاسائل لانه عليه السلام كان قد علم هذه القصة من قبل الله تعالى بالوحي بل المقصود منه ان يحملهم الرسول صلى الله عليه وسلم على ان يقرؤا بقديم كفرهم وتجاوزهم لحدود الله تعالى ومخالفتهم الانبياء على طريق التوارث من اسلافهم وتقريرهم بذلك وان يظهر بذلك معجزة دالة على انه نبي حق اوحى اليه ما لا يعلم الا بتعليم او وحي فانه عليه السلام لما كان اميا ولم يخاطب اهل الكتب السابقة وبين هذه القصة على وجهها من غير زيادة ولا نقصان تعين انه علم ذلك بالوحي فكان يبينها على ما وقعت معجزة ظاهرة من جملة معجزاته عليه السلام (عن القرية) اى عن حالها وخبرها وما جرى على اهلها من الداهية الداهية وهى ابلهتين مدين والطور والعرب تسمى المدينة قرية (التي كانت حاضرة البحر) اى قرية منه مشرفة على شاطئه (اذ يعدون في السبت) اى يتجاوزون حدود الله تعالى بالصيد يوم السبت وهم منهيون عن الاشتغال فيه بغير العبادة واذ ظرف للمضاف المحذوف (اذنا تيمم حيتانهم) ظرف ليعدون والحيتان جمع حوت قلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها كنون ويزنان لغظا ومعنى وكان على بن ابي طالب يقول سبحان من يعلم اختلاف النيسان في البحار الغامرات واضافتها اليهم لان المراد بالحيتان السكاسة في تلك الناحية (يوم سبتهم) ظرف لتأنيهم اى تأنيهم يوم تعظيمهم لامر السبت فالسبت هنا مصدر سبت اليهود اذا عظمت السبت بالتجرد للعبادة وفى التفسير القارى روز شنبه ايشان فهو اسم لليوم (شرعا) جمع شارع من شرع عليه اذا دنا واشرف وهو حال من حيتانهم اى تأنيهم يوم سبتهم ظاهرة على وجه الماء قرية من الساحل (ويوم لا يسبتون) اى لا يراعون امر السبت لكن لا يعجزوا عن عدم المراجعة مع تحقق يوم السبت كما هو المتبادر بل مع اتفانها معاى لاسبت ولا مراعاة (لاتأنيهم) كما كانت تأنيهم يوم السبت حذارا من صيدهم فان الله تعالى قوى دواعيها الى الشروع في يوم السبت معجزة لنبى ذلك الوقت وابتلاء لتلك التي فضلت بين يوم السبت وغيره من الايام (كذلك تبولهم) الكاف في موضع النصب بقوله تبولهم اى مثل ذلك البلاء العجيب الفظيع نعماءهم معاملته من يحتبهم ليظهر عدوانهم ونواخذهم به (بما كانوا يفسقون) اى بسبب فسقهم المستمر في كل ما يأتون وما يدرون (واذ قالت) عطف على اذ يعدون (امة منهم) اى جماعة من صلحائهم الذين ركبووا في عظمتهم متن كل صعب وذلول حتى يؤسوا من احتمال القبول لآخرين لا يلقعون عن التذكير جبالا للنفع والتأثير بمبالغة في الاعذار وطمع في فائدة الانذار (لم تعظون) جرابند ميسدهيد (قوما) كروهي واكذبى شبهه (الله مهلكهم) اى مستأصلهم ومطهر الارض منهم

(او معذبهم عذابا شديدا) دون الاستئصال بالمرة والمفهوم من بقية الآية كون المراد عذاب الدنيا قالوا له مبالغة في ان الوعظ لا ينجح فيهم لانكار الوعظهم ورضى بالمعصية منهم (قالوا) اي الوعاظ (معذرة الى ربكم) مفعول له اي نعظهم معذرة اليه تعالى والمعذرة اسم مصدر بمعنى العذر وهو بضم فسكون في الاصل تحرى الانسان ما يحبه ذنوبه بان يقول لم افعل او فعلت لاجل كذا او فعلت ولا اعود هذا الثالث التوبة فممكن توبة عذرا بعكس وقيل المعذرة بمعنى الاعتذار يقال اعتذرت الى فلان من جرعي ويعدى بمن والمعذر قد يكون محقا وغير محق كذا في تاج المصادر (قال السعدى) كرم عشر خطاب قهر كند * انييارا حه جاي معذرت است * برده از لطف كوزدار * كه اشقيارا اميد مغفرت است (ولعلمهم يتقون) عطف على معذرة اي ورجاء لان يتقوا بعض التقاة ويتركوا المعصية لان قبول الحق الواضح يبرجى من العاقل والياس لا يحصل الا بالمبالغة وهذا صريح في ان القائلين لم تعظون الحق ليسوا من الفرقة الهاكمة والا لوجب الخطاب اي ولعلمكم (فلانسا وماذا كروا به) اي تركوا ما ذكرهم به صلحا وهم ترك الناسى للشئ واعرضوا عنه اعراضا كلييا بحيث لم يخطر ببالهم شئ من تلك المواعظ اصلا فيكون من ذكر المسبب وارادة السبب (انجيئنا الذين ينهون عن سوء) اي خلاصنا الذين ينهون عن الاصطباذ وهم الفريقان المذكوران قال ابن عباس رضى الله عنه نزل والله بالمداهن منازل بالمسهل وقال الحسن نجاة فرقان وهلك فرقان والذى ذكره عن ابن عباس وقال ما هلك الا فرقة لانه ليس شئ يبلغ من الامر بالمعروف والوعظ من ذكر الوعيد وقد ذكرت الفرقة الثالثة الوعيد فقالت لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا او قول الحسن اقرب الى ظاهر الآية ~~ك~~ كذا في تفسير الحدادى (واخذنا الذين ظلموا) بالاعتداء ومخالفة الامر (بعذاب بئيس) اي شديد وزنا معنى (بما كانوا يفسقون) متعلق باخذنا كالسباء الاولى ولا ضير فيه لاختلافهما معنى اي اخذناهم بما ذكر من العذاب بسبب عمادهم في الفسق الذى هو الخروج عن الطاعة وهو الظلم والعدوان ايضا ولعله تعالى قد عذبهم بعذاب شديد دون الاستئصال فلم يبقوا عموما كانوا عليه بل ازدادوا في الفسق فنهضهم بعد ذلك اقوله تعالى (فلما عتوا عما نهوا عنه) اي تمردوا وتكبروا وابوا عن ترك ما نهوا عنه قدرا للمضاف اذا تكبر والاباء من نفس المنهى عنه لا يذم فهو كقوله تعالى وعتوا عن امر ربهم اي عن امتثال امر ربهم والعانى هو شديد الدخول في الفساد المتجرى الذى لا يقبل الموعظة (فلما هم كيون اقرده خاسئين) صاغرين اذ لا بعد آء عن الناس في القاموس خسا الكلب كنع طرده والكلب بعدوا اقرده جمع قرد بالفارسية بوزنه والانثى قردة وجمعها قرد مثل قربة وقرب والمراد بالامر هو الامر التكويني لا القولى التكويني لانهم لا يقدرون على قلب انفسهم قردة وتكليف العاجز غير معقول فليس ثمة قول ولا امر ولا امور حقيقة وانما هو تعلق قدرة وارادة بسخنهم فعوذ بالله تعالى روى ان اليهود امر باليوم الذى امر نابه وهو يوم الجمعة فتركوه واختاروا السبت وهو المعنى بقوله تعالى انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه فابتلوا به وحرم عليهم الصيد وامر بابتغائه فكانت الحيتان تأتيتهم يوم السبت كانوا بالخاض والسكاس البيض السمان تنتطح لا يرى وجه الماء ~~ك~~ ثم تها ولا تأتيتهم في سائر الايام فكانوا على ذلك برهة من الدهر ثم جاءهم ابليس فقال لهم انما نهيتكم عن اخذها يوم السبت فاتخذوا حياضهم له الورود صعبة الصدور ففعلوا فجعلوا بسوقون الحيتان اليها يوم السبت فلا تقدر على الخروج وبأخذونها يوم الاحد واخذ رجل منهم حوتا وربط في ذنبه خيطا الى خشبة في الساحل ثم شواء يوم الاحد فوجد جاره يحس السمك فتطلع على توره فقال له انى ارى الله سيغيبك فلما لم يره عذب اخذ في السبت القابل حوتين فلما راوا ان العذاب لا يعاجلهم استمروا على ذلك فصادوا واكلوا وملحوا وباعوا وكانوا نحو امن سبعين الفا فكان اهل القرية اثلا ثمانا استمروا على انهم وثلاث لواتكذ كبر وسثموه وقالوا للواعظين لم تعظون الخ وثلاث باشر والخطيئة فلما لم ينهوا قال المسلمون نحن لانسا كنكم قباعوا الدور والمساكن وخرجوا من القرية فضرروا الخيام خارجا منها واقتسموا القرية بين مسلمين باب وللمعتدين باب ولهم باب وادعاهم السلام فاصبح الناهون ذات يوم فخرجوا من ابوابهم واتشروا المصالح لهم ولم يخرج من المعتدين احد فقالوا للناظر غلبتهم وان لهم لشأنا من خسف اوسخ اورى بالحجارة فعلموا الجدار فنظروا فاذا هم قردة اوصار الشبان قردة والشموخ خنازير ففتحوا الباب ودخلوا عليهم فعرقت القردة انسابهم

من الانس وهم لا يعرفونها فجعل القردياً في نسيه فيشم ثيابه فيبكي ويقول له نسيه الم تنهكم فيقول القرد
 برأسه بلى ودموعهم تسيل على خدودهم ثم ما تواتر عن مكث كما قال ابن عباس رضي الله عنه لم يعش بمسوخ قط
 أكثر من ثلاثة ايام وعليه الجمهور واما قوله عليه السلام فقدت امة من بني اسرائيل لا يدري ما فعلت ولا اراها
 الا الهأمار الا ترونها اذا وضع لها البان الا بل لم تشر بها واذ وضع لها البان غيرها شربتها وماروى ان النبي عليه
 السلام اتى بضب فابى ان يأكله وقال لا ادى لعله من القرون التي مسخت فالجواب عنهما ان ذلك كان قبل ان
 يوحى اليه ان الله لم يجعل لمسوخ تسلا ولا وحي اليه زال عنه ذلك المخوف وعلم ان الضب والفأر ليسا مما مسخ
 فعند ذلك اخبر ناقة وله صلى الله عليه وسلم لمن سأله عن القردة والخنازير اهي مما مسخ فقال ان الله لم يهلك قوما
 او يعذب قوما فيجعل لهم تسلا وان القردة والخنازير كانوا قبل ذلك وثبتت النصوص باكل الضب بحضرته
 وعلى ما تدته ولم تذكره كذا في حياة الحيوان وعن مجاهد وانما مسخت قلوبهم فقط وردت افهامهم كافهم
 القردة وهذا قول تفرد به عن جميع المسلمين يقول الفقير مسخ القلب مشترك بين عصاة جميع الامم وعادة الله
 تعالى في النبوة الاولى تجيل عقوبة الدنيا على اقبح وجه وافظعه ولا عقوبة ادهى من تبديل الصورة الحسنة
 الانسانية الى صورة اخس الحيوانات وهي صورة القردة والخنازير القبيحة نعم مسخ القلب والمعنى سبب لمسح
 القلب والصورة نعوذ بالله وعن الحسن وايم الله ما حوت اخذه قوم فاكلوه اعظم عند الله من قتل رجل
 مسلم ولكن الله جعل ذلك موعدا والساعة ادهى وامر قال انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه مثل هل في امتك يخسف قال نعم قيل ومتى ذلك يا رسول الله قال اذا لبسوا الحرير واستباحوا الزنى وشربوا
 الخمر وطغفوا المكيال والميزان واتخذوا القينات والمعازف وضربوا بالدفوف واستحلوا الصبيات في الحرم
 والاشارة ان القرية هي قرية الجسد الحيواني على شاطئ بحر البشرية واهل قرية الحس الصفات الانسانية
 وهي على ثلاثة اصناف منها صنف روحاني كصفات الروح وصنف قلبي كصفات القلب وصنف نفسي
 كصفات النفس الامارة بالسوء وكل قد نهوا عن صيد حيتان الدواعي البشرية في سبت محارم الله فصنف
 امسك عن الصيد ونهى عنه وهو الصفات الروحانية وصنف امسك ولم ينه وهو الصفات القلبية وصنف انتهك
 الحرمه وهو الصفات النفسانية قال حضرة شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامه يوم طور النفس الامارة بالسوء
 يوم السبت لا تقطاع اهله باتباع الطاغوت والجبث وشهره شهر المحرم لحرماته عن القرية والنيسل والوصلة
 ونجمه القمر وفلكه فلک السماء الدنيا وآيته قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد
 انتهى وتسوف الدواعي البشرية فيما حرم الله باغرا الشيطان وتزيينه لان الانسان حريص على ما منع ولا يرغب
 فيما لم يحرم الله فن كان الغالب عليه صفات الروح وقهر النفس وتبدل صفاتها بالتركيبية والتخليقية فانه من
 اهل الحياة وارباب الدرجات واصحاب القربيات ومن كان الغالب عليه النفس وصفاتها فانه من اهل الهلاك
 وارباب الدرجات واصحاب المساعدا (وفي المتنوى) نفس توثامت وتازاه است وقديد * وانك
 روح حاشة غيبى نديد * كعلامات زان ديدار نور * التجاني منك عن دار الغرور * واى انك
 عقل او ماده بود * نفس زشتش زوآماده بود * لاجرم مغلوب باشد عقل او * جز سوى خسران
 نباشد نقل او * وصف حيواني بود بر زن فزون * زانكه سوى زنك و بود اردركون (واذ تأذن ربك)
 بمعنى آذن مثل نود بمعنى اوعدا والايدان الاعلام وبمعنى عزم لان من عزم على الامر وصمم نيته عليه يحدث
 به نفسه ويؤثره بها فله وعزم الله تعالى على الامر عبارة عن تقرر ذلك الامر في علمه وتعلق ارادته بوقوعه في
 الوقت المقدر له والمعنى واذ كر يا محمد لاهلهم وود وقت ايجابه تعالى على نفسه (ليبعثن) البتة (عليهم الى يوم القيامة)
 متعلق بقوله ليبعثن واللام فيه لام جواب القسم لان قوله واذ تأذن ربك جار مجرى القسم كعلم الله وشهد الله
 من حيث دلالاته على تأكد الخبر المؤذن به (من يسومهم) السوم ونج يخشائسندن كذا في تاج المصادر
 فالمعنى كسى را كه بخشاند ايشانرا (سوء العذاب) عذابى مضت كالاذلال وضرب الجزية وغير ذلك
 من فنون العذاب وقد بعث الله تعالى عليهم بغد سليمان عليه السلام بجنت نصر فرب ديارهم وقتل مقاتليهم
 وسبي نساءهم وذراريهم وضرب الجزية هلى من بقى منهم وكانوا يؤدونها الى الجحوس حتى بعث الله محمد صلى الله
 عليه وسلم ففعل ما فعل ثم ضرب الجزية فلا تزال مضروبة الى آخر الدهر قال الحدادى وفي هذه الاية دلالة على ان

اليهود لا ترفع لهم راية عزى الى يوم القيامة (ان ربك لسريع العقاب) يعاقبهم في الدنيا (وانه لغفور رحيم) لمن تاب وآمن منهم وفي الآية اشارة الى ان الشيطان وهو المنظر الى يوم القيامة يبعث ليسوم الخلق سوء العذاب وهو الابعاد عن القرية والاغراء في الضلالة والافتعاد عن العبودية والاضلال عن الصراط المستقيم ان ربك لسريع العقاب يعاقبهم في الدنيا وعلى لهم ليزدادوا اثماء - ذاعقوبة في الدنيا وهي ثورث العقوبة في الآخرة وانه لغفور يغفر ذنوب من يرجع اليه ويتوب اى الارواح والقلوب لورجعت عن متابعة النفس وهو اها وتاب الى الله واستغفرت لغفرت لانه رحيم برحم من تاب اليه وقيه معنى آخر انه لسريع العقاب اى يعاقب المؤمنين في الدنيا بافواع البلاء من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات ويوقعهم الى الصبر على ذلك ليجعله كفارة لذنوبهم حتى اذا خرجوا من الدنيا خرجوا تقبلا ليعذبون في الآخرة وانه لغفور رحيم لهم في الآخرة لى يحيى عيسى عليهم السلام فتبسم عيسى في وجه يحيى فقال مالى ارا لك لاهيا كانك آمن فقال الآخر مالى ارا لك عابسا كانك آيس فقال لا لانبجح حتى ينزل علينا الوحى فاحى الله تعالى احبك الى احسنكم اظنابى (قال السعدى) نه يوسف كه چندان بلاديد وند * چو كمش روان كشت و قدرش بلند * كته غفور كد آل يعقوب را * كه معنى بود صورت خوب را * بكر داريد شان مقيد نكرد * بضاعت مزجات شان و دنكرد * زلفت همى چشم داديم نيز * برين بى بضاعت بخش اى عزيز * فينبغى للعاقل ان يحسن الظن بربه ولا يتكاسل في باب العبادة فان السفينة لا تجرى على اليبس وعن مالك بن دينار رحمه الله تعالى قال دخلت جبانة البصرة فاذا انا بسعدون المجنون فقلت كيف حالك وكيف انت قال يا مالك كيف يكون حال من امسى واصبح يريد سفر ابعيد ابلاهية ولا زاد ويقدم على رب عدل حاكم بين العباد ثم بكاء شديدا فقلت ما يبكيك قال والله ما بكيت حرصا على الدنيا ولا جزعا من الموت والبلى لكن بكيت ليوم مضى من عمرى لا يحسن فيه عمل ابكاني والله قلة الزاد وبعد المفازة والعقبة الكؤود ولا ادري بعد ذلك اصير الى الجنة ام الى النار فسمعت منه كلام حكمة فقلت ان الناس يزعمون انك مجنون فقال وانت اغتررت بما اغتر به بنو اسرائيل زعم الناس اني مجنون وما بى جنة ولكن حب مولاي قد خالط قلبي واحشاني وجرى بين لحى ودمى وعظاى فانا والله من حبيبه هاتم مشغوف فقلت يا سعدون فلم لا تجبالس الناس وتخالطهم فان شأ يقول

كن من الناس جانبيا * واراض بالله صاحبيا
قلب الناس كيف شئت تجدد لهم عقاربا *

كذا في روض الربا حين للباقي (وقطعناهم) اى فرقنا بيني اسرائيل (في الارض) وجعلنا كل فرقة منهم في قطر من اقطارها بحيث لا تخلو ناحية منها منهم تقيما لجزاء ادبارهم واعرائهم عن الحق حتى لا يكون لهم شوكة بالاجتماع ابدا (انما) حال من مفعول قطعناهم اى حال كونهم جماعات او مفعول ثان لقطعنا باعتبار نقصه معنى صيرنا (منهم الصالحون) صفة لا مما وهم المتدينون بدین موسى (ومنهم دون ذلك) تقديره ومنهم ناس دون ذلك على ان دون ذلك صفة لموسى محذوف مرفوع على الانشءاء وقوله منهم خبر قدم عليه قال التفتنا زانى قد شاع في الاستعمال وقوع المبتدأ والخبر طرفين واستمر النخاعة على جعل الاول خبرا والثاني مبتدأ تقديره ووصوف دون العكس وان كان ابعده من جهة المعنى والتأخير بالخبر اولى وكانهم يرون المصير الى ان الحذف في اوانه اولى انتهى وذلك اشارة الى الصلاح المدلول عليه بقوله الصالحون بتقدير المضاف لمصح المعنى اى ومنهم دون اهل ذلك الصلاح مضطرون عنهم وهم كفرتهم وفسقتهم وجوز بمعنى اولئك فالاشارة الى الصالحين وقد ذكر النحويون ان اسم الاشارة المفردة يستعمل للمثنى والجمع ~~ك~~كذا في حواشى سعدى جلبي (وبلوناهم) اى عاملناهم معاملة المبلى المختبر (بالحسنات والسيئات) بالنعم والنقم حيث قمنا عليهم تارة باب الخصب والعافية وتارة باب الجذب والشدة (لعلهم يرجعون) ينتهون فيرجعون عما كانوا عليه من الكفر والمعاصي فان كل واحد من الحسنات والسيئات يدهو الى الطاعة اما الحسنات فليترغيب فيها واما السيئات فليترهيب عن المعصية (قال السكاكشي) ايشان زاردر شكر نعمت بايست كرد بطر واستغنا ظاهر كردند وكفتمند ان الله فقير ونحن اغنياء ودر محنت صبرى بايست كرد آغاز نا سزا كردند وكفتمند ان الله

مغلولة پس برحمتك اختبار تمام عيار برون نیامدند * خوش بود كه محبت تجر به آید بجان * ناسیه روی
شود هر كس كه دروغش باشد * وفي التأويلات النجمية بلونا هم بالحسنات ای بكثرة الطاعات ورؤيتها
والعجب بها كما كان حال ابلهين والسيئات ای المعاصي ورؤيتها والندامة عليها والتوبة منها والظوف
والخشية من ربهم كما كان حال آدم عليه السلام رجوع الى الله تعالى وقال ربنا ظلمنا انفسنا (نخلف من بعدهم)
من بعد المذكورين (خلف) ای بدل سوء وهم الذين كانوا في عصر النبي صلى الله عليه وسلم الذين خلفوا من
اليهود الذين فرقهم الله في الارض المما هو صوفين بانهم منهم الصالحون ومنهم دون ذلك والخلاف مصدر نعت به
ولذلك يقع على الواحد والجمع يقال خلف فلان فلانا اذا كان خليفته وخلف من قومه خلافة ای قام مقامه
في تدبير احوال قومه قال ابن الاعرابي الخلف بفتح اللام الصالح وباسكان اللام الطالح ومنه قيل لردى الكلام
خلف وقال مجيب بن جريرا كثر ما جاء في المدح بفتح اللام وفي الذم بتسكينها وقد يحرك في الذم ويسكن في المدح
قال واحسبه في الذم ما خوذ من خلف الابن اذا حض من طول تركه في السقاء حتى يفسد ومنه قولهم خلف
فم الصائم اذا تغيرت ريحه وفسدت فكان الرجل الفاسد مشبه به والحاصل ان كلهم ما يستعملان في الشر والخير
الان اكثر الاستعمال في الخير بالفتح كذا في نفسه بر الحدادي (ورثوا الكتاب) ای التوراة من اسلافهم
يقرونها ويقتفون على ما فيها والميراث ما صار للباقي من جهة الهالك وهو في محل الرفع على انه نعت لقوله
خلف (ياخذون عرض هذا الادنى) استئناف ای ياخذون حطام هذا الشيء الادنى يعنى الدنيا وهو من
المدنوى القرب سميت هذه الدار وهذه الحياة دنيا لدنوها وكونها عاجلة يقال دنوت منه دنوا ای قربت والدانى
القريب ومن الدناءة يقال دنأ الرجل دناءة ای صار دنيا خسيسا لا خير فيه والمراد ما كانوا ياخذونه من
الرشى في الحكومات وعلى تحر يف الكلام قال الحدادي سعى متاع الدنيا عرضا قلته بقائه كانه يعرض فيزول
قال الله تعالى هذا عرض مظهرنا يريدون بذلك السحاب (ويقولون سيغفر لنا) لا ياخذنا الله بذلك ويتجاوز
عنه يقال غفر الله له ذنبه غطى عليه وعفا عنه قوله سيغفرنا ما مسند الى الجار والمجرور بعده وهولنا وما الى
ضجير الاخذ في ياخذون كقوله اعدلوا هو اقرب ای سيغفر لنا اخذ العرض الادنى وفي التأويلات النجمية
من شأن النفوس ان يجعلوا المواهب الربانية والكشوف الروحانية ذريعة العروض الدنيوية وبصرفوها
في تحصيل المال والحياة واستيفاء اللذات والشهوات ويقولون سيغفر لنا لاننا وصلنا الى مقام ورتبة يغفر لنا
مثل الزلات والخطيئات كما هو مذهب اهل الاباحة جهالة وغرور منهم وفيه معنى آخر وهو انهم يقولون
سيغفر لنا اذا استغفرنا منها وهم يستغفرون باللسان لا بالقلب (وان ياتهم عرض مثله ياخذوه) حال من فاعل
يقولون ای ياخذون الرشى في الاحكام وعلى تحر يف الكلام للتسهيل على العامة ويقولون انه تعالى لا ياخذنا
ياخذ ما اخذناه من عرض الدنيا ويتجاوز عنه والحال انهم مصرون على اخذه عائدون الى مثله غير تائبين
عنه (الم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) ای العهد المذكور في التوراة (ان لا يقولوا على الله الا الحق)
عطف بيان للميثاق ای لا تغتروا على الله مثل القطع على المغفرة مع الاصرار على الذنب (ودرسوا ما فيه)
وخواتمه اند آخو دروست واين حکم دروي نديده اند * وهو معطوف على الم يؤخذ من حيث المعنى
فانه تقر براى اخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا ما فيه ولت ان تقول درسوا عطف على لم يؤخذ فلا استفهام
التقريرى متعلق بهم (والدار الاسرة) ورستكارى سراى ديكر كه عقباست (خير) به تراست از عرض
دينه (لذئقن يتقون) المعاصي والشرک واكل الحرام والافتراء على الله تعالى (افلاتعقلون) فتعلموا ذلك
فلا تستبدلوا الادنى المؤدى الى العقاب بالنعيم المخلد (والذين) ای وخير ايضا للذين (يمسكون بالكتاب)
ای يمسكون به في امور دينهم يقال مسك بالشئ وتمسك به قال مجاهد هم الذين آمنوا من اهل الكتاب
كعبد الله بن سلام واصحابه تمسكوا بالكتاب الذي جاء به موسى عليه السلام فلم يحرفوه ولم يكتفوه ولم يتخذوه
أكلية ای وسيلة وسبيل لكل الناس وقال عطاء هم امة محمد عليه السلام فالمراد بالكتاب القرآن (واقاموا
الصلاة) من قبيل ذكر الخاص بعد ذكر العام للتنبيه على شرف الخاص وفضله فان اقامة الصلاة اعظم
العبادات وافضلها بعد الايمان فاقررت بالذكر لعلو قدرها بالنسبة الى سائر انواع التمسكات * خانه دين
خويش را چو خدا * برستون نماز كردن * بي شكى ناستون بجای بود * خانه دين حق بجاى بود

(انا لانضج ابر المصلحين) اى نعطيهم ابرهم في القول والعمل (طال الصكاشني) مزدكار بصلاح
 آردن كان كردار خود وابطلكه تمام بد يشان وسائيم. والاصلاح اما اصلاح الظواهر ولما اصلاح السرائر وذلالت
 بالنعيد بالاعمال الظاهرة وتربية النفس الى ان صلت لقبول فيض نور الله واعلم ان الغالب في آخر الزمان ترك
 العمل بالقرآن ولقد خلف من بعد السعداء اشقياء اطمانوا الى زخارف الدنيا قال الحسن رأيت سبعين بهر يا
 كانوا في محل الله لهم ازهد منكم فيما حرم الله عليكم وكانوا بالبلاء اشد منكم فرجا بالرخاء لورايموهم قلم
 مجانين ولورايموا خياركم طالوا ما هو لاء من خلاق ولورايموا اشراركم حكموا بانهم ما يؤمنون بيوم الحساب
 اذا عرض عليهم الحلال من المال تركوه خوفا من فساد قلوبهم قال هرم لا ويس ابن ثامر في ان اكون قلوما
 الى الشام فقال هرم كيف المعيشة بها قل اويس اف لهذه القلوب قد خالطها الشك فاستغفها العظة
 قال من قال خاه يركندم وين جونفر مشاده بكور * غم مزك جونغم رل زمستاني نيست *
 وهذا الشك لا يزل الالاتوفيق الخاص الاكهي ولا بد من تربية المرشد الكامل فانه اعرف لمصالح النفس من
 مفاسدها * زمن اى دوست اين يك بند بيذير * بروقت صاحب دولتي كير (واذتقنا الجبل
 فوقهم) التيق قطع الشئ من موضعه والجبل هو الطور الذي جمع موسى كلام الله واعطى الاواح وهو عليه
 او جبل من جبال فلسطين او الجبل الذي كان عند بيت المقدس فوقهم منصوب بنقنا باعتبار تضعه لمعنى
 رفعنا كانه قيل رفعنا الجبل فوق بني اسرائيل فثقه وقامه من مكلفه فالتيق من مقدمات الرفع وسبب
 لحصوله (كانه ظلة) اى سقيفة وهى كل ما اظلك بالقارسية سايان (وطنوا) اى تيقنوا (انه واقع بهم)
 اى ساقط عليهم لان الجبل لا يثبت في الجوف لانهم كانوا وعدون به على تقدير عدم قبولهم احكام التوراة روى
 ان موسى عليه السلام لما اتى بني اسرائيل بالتوراة وقرأها عليهم وسعوا ما فيهم من التكالييف الشاقة ابا
 ان يقبلوها ويتدينوا بما فيها فالمر الله الجبل فانقطع من اصله حتى قام على رؤسهم بحيث حاذى عسكرهم
 جميعا ولم يبق منهم احد الا والجبل فوقه وكان معسكرهم فرسخا في فرسخ وقيل لهم ان قبلتموها بما فيها والا ليقعن
 عليكم فلما نظروا الى الجبل خروا على رجل منهم ساجدا على جانبه الايسر وهو ينظر بعينه اليه الى الجبل خوفا
 من سقوطه فلذلك لا ترى يهودا يسجد الا على جانبه الايسر ويقولون هي السجدة التي رفعت بها عنا العقوبة
 فقبلوها جبرا قيل كل من اتى جبرا ينكص على عقبيه حين يجد فرصة كذلك اهل التوراة لما قبلوها جبرا
 ما لبثوا حتى شرعوا في تحريفها (خذوا) على اضممار القول اى قلنا خذوا (ما آتيناكم) من الكتاب (بقوة)
 يحد وعزم على تحمل مشاقه وهو حال من الواو (واذكروا ما فيه) بالعمل ولا تتركوه كالنسي (لعلكم تنقون)
 بذلك قبائح الاعمال ورذائل الاخلاق وفي الاية اشارة الى ان الانسان لو وكل الى نفسه وطبيعته لا يقبل شيئا
 من الامور الدينية طبعها ولا يحمل انقاله قطعاً الا ان يعان على القبول والجل بامر ظاهرا وباطن فيضطر الى
 القبول والجل فالتة تعالى اعان ارباب العناية حتى حملوا انقال المجاهدات والرياضات واخذوا ما آتاهم الله
 بقوة منه لا بقوةهم وارادتهم (وفي المنشوي) چشمها وكوشها رابسته اند * جز مرانها را كه از خود ورسته
 اند * جز عنايت كه كشاید چشم را * جز محبت كه نشاند چشم را * جهدي توفيق خود كس را
 مباد * در جهان والله اعلم بالرشاد قال حضرة الشيخ افندي قدس من مره مخاطبا لحضرة الهداي
 ان كثيرا قد اجتهدوا ثلاثين سنة فلم يتيسر ما حصل لك فقال الهداي ان بابنا الذي نخدم فيه اعلى مما خدموا
 فينبغي ان تكون لنا العناية بهذا القدر فبهم حضرة الشيخ يحكي ان ابا يزيد البسطامي لم يأكل البطيخ الا مختصر
 زمانا لعدم وقوفه على ان النبي عليه السلام باى وجه قطعه والشمس التبريزي قال ان البسطامي كان في الحجاب
 بسبب قصة البطيخ قال افندي افندي كانه اراد ان قوة زهد البسطامي جعلته محجوبا ولكن التحقيق ان كلا منهما
 على السكال فايته ان ابا يزيد البسطامي وصل من طريق الرياضة والشمس التبريزي وصل من طريق المعرفة
 والطريق الى الله كثيرة ولكن طريق الرياضة احكم وانبت فصاحب الزهد الغالب وان لم ينفتح له الطريق زمانا
 ولكنه اذا انفتح يكون دفعة وبذلك لم يقدر الخلاص على ضبطه لكما في الشريعة والطريقة فظهر حقيقة
 الحال على الاسلوب المذكور فعناية الله تعالى تدرى اولاً الى القبول ثم الى الزهد والرياضة ثم الى العشق والحالة
 ثم الى عالم الحقيقة والطرق الى الله تعالى بعد ادانها من الاخلاق فكل احد يصل الى الله تعالى من طريق وهى

غير متعينة وليست هي كما يزعمها الناس اذ ليست على الاسلوب الظاهر قال الله تعالى واتوا البيوت من ابوابها
فالمراد بها الطريق المناسب لكل احد وطريق الوصول هو التقوى والذكر واعلم ان الكتب الالهية انما جاءت
رحمة من الله تعالى وعناية وكذا الانبياء عليهم السلام فمن اتبعهم وقبل ما جاؤا به فقد نجحوا من العقبات وخرج
عن محبس هذا العالم وطار الى الملكوت الاعلى وللهممة تأثير عظيم ذكر ان في الهند قوما اذا اهتموا بشئ
اعتزلوا عن الناس وصرفوا همهم الى ذلك الشئ فيقع على وفق اهتمامهم ومن هذا القبيل ما ذكر ان السلطان
محمود غزا بلاد الهند وكانت فيها مدينة كلما قصدها مرض فسأل عن ذلك فقيل له ان عندهم جمعا من الهند
اذا صرفوا همهم الى ذلك يقع المرض على وفق ما اهتموا فاشار اليه بعض اصحابه بنديق الطبول ونفخ البوقات
الكثيرة لتشوش همهم ففعل ذلك فزال المرض واستخلصوا المدينة فانت اياها السالك بضرب الذكروجهرة
وتشوش هم النفس وخواطرها الفاسدة تخلص مدينة القلب من يدها بعناية الله تعالى وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا سلم من صلاته قال بصوته الاعلى لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على
كل شئ قدير قال الشيخ ابوا النجيب السهروردي المراد بقوله تعالى ان تسبدا والصدقات فتعدها هي الجهر
بالذكر وقال عمر النسفي والامام الواحدى في تفسيريهما المذكور من جملة القرائن واعلان القرائن اولى
واحجب دفعا للهمة والجهر يوقظ قلب الذاكر ويجمع همه الى الفكر ويصرف سمعه اليه ويطرد النوم ويريد
في النشاط (وفي المنوى) يادها نخبوشتن رابالك كن * روح خود را چاك و جالاله كن * ذكر
حق با كست چون پاكي رسيد * رخت بر بند برون آيد پليد * هي كبر زدها از سدها *
شب كبر زدها چون برافروزد ضيا * چون در آيد نام بال اندر دهان * في پليدي ماند وفي آند دهان *
قوله تعالى واذكروا ما فيه يتناول الذكر اللفظي والحفظ الظاهري وان كان الغمدة هي العمل (كما قال
سعدى) مراد ان نزول قرآن تفصيل سيرت خوبست نه ترتيب سورة مكتوب على متعبد بزيادة رقتست
وعالم متهاون سوار خفته ايقظنا الله واياكم عن منام الغفلة والجهالة وختم عواقب امورنا باحسن
الخلاصة والجملة امين (واذكروا) اي واذكروا يا محمد لبني اسرائيل وقت اخذ ربك (من بنى آدم)
اي آدم واولاده كانه صار اسما للنوع كالانسان واليشر والمراد بهم الذين ولد لهم كاشامن كان نسلا بعد
نسل سوى من لم يولد له بسبب من الاسباب كالعدم والتزوج والماوت صغيرا (من ظهورهم) بدل من بنى
آدم بدل البعض من اصلاهم وفيه تنبيه على ان الميثاق قد اخذ منهم وهم في اصلاهم الالباء ولم يستودعوا
في ارحام الامهات (ذريتهم) مفعول اخذ اي نسلهم قرنا بعد قرن يعنى اخرج بعضهم من بعض
صكم ايتوالدون في الدنيا بحسب الاصلا والارحام والادوار والاطوار الى آخر ولد يولد (واشهدهم على
انفسهم) اي اشهد كل واحدة من اولئك الذريات المخصوصين المأخوذ من ظهور آبائهم على انفسهم الاعلى
غيرها تقرير لهم بربوبية الله وما تستتبعه من العبودية على الاختصاص وغير ذلك من احكامها
(أأست بر بكم) على ارادة القول اي قائلأأست بربكم ومالك امركم ومريكم على الاطلاق من غير ان يكون
لاحد مدخل في شأن من شؤنكم (قالوا) استئناف بيان كانه قيل فماذا قالوا فقيل قالوا (بلى شهدنا) اي على
انفسنا بانك ربناوا آلهنا لاوبطنا غيرك والفرق بين بلى وبلى اثبات لما بعد النفي اي انت ربنا فيكون ايمانا
ونعم لتقرير ما سبق من النفي اي لست بربنا فيكون كفرا وهذا تمثيل وتخييل نزل تمكينهم من العلم بربوبية الله بنصب
الدلائل الاتفاقية والانفسية وخلق الاستعداد فيهم منزلة الاشهاد وتمكينهم من معرفتها والاقرار بها منزلة
الاعتراف فلم يكن هنالك اخذوا وشهاد وسؤال وجواب وباب التمثيل باب واسع وارد في القرءان والحديث وكلام
البلاء قال الله تعالى فقال لها وللارض انسياطوعا اوكرها قالتا اتينا طائعين (ان تقولوا) مفعول له لما قبله
من الاجد والاشهاد اي فعلنا ما فعلنا كراهة ان تقولوا (يوم القيامة) عند ظهور الامر (انا كنا عن هذا)
اي عن وحدانية الربوبية واحكامها (غافلين) لم ننبه عليه بدليل فانهم حيث جبالوا على الفطرة ومعرفة الحق
في القوة القويبة من الفعل صاروا مجبورين عاجزين عن الاعتذار بذلك ولولم تكن الآية على طريقة التمثيل
بل لو اريد حقيقة الاشهاد والاعتراف وقد انسى الله تعالى بحكمته تلك الحال لم يصح قوله ان تقولوا يوم القيامة
انا كنا عن هذا غافلين كما في حواشي سعدى جلبي المقتى (ان تقولوا) انما اثر له آباؤنا عطف على ان تقولوا واولدع

الخلودون الجمع اى اخترعوا الاشهر الذوم سنوه (من قبل) من قبل زماننا (وكننا) نحن (ذرية من بعدهم)
 لا نهتدى الى السبيل ولا تقدر على الاستدلال بالدليل فاقتدى بناهم (أقتداسكا) اى أنواخذنا قهلا (بما فعل
 المبطلون) من آياتنا المضلي بعد ظهور انهم المجرمون ونحن عاجزون عن التدبر والاستعداد بالآي فان ما ذكر
 من استعدادهم الكامل مسد عليهم باب الاعتذار بهذا ايضا فان التقليد مذقيا للدلائل والقدرة على
 الاستدلال بها مما لا مساع له اصلا (وكذلك) اشارة الى مصدر الفعل المذكور بعده ومحله النصب على المصدرية
 اى ذلك التفصيل البليغ المتتابع للمنافع الجليلة (نقصل الايات) المنهي كورة لا غير ذلك (ولعلمهم يرجعون)
 ويرجعوا عما هم عليه من الاصرار على الباطل وتقليد الاباء بفعل التفصيل المذكور فالواو ان ابتد آيات
 ويجوز ان تكون الثانية عاطفة على مقدم مرتب على التفصيل اى وكذلك نقصل الايات ليقفوا على ما فيها
 من المرجبات والزواجر ويرجعوا الى الخ هذا والاكثر على ان المقالة المذكورة فى الآية حقيقة كما روى عن ابن عباس
 رضى الله عنهم ان الله خلق الله آدم عليه السلام مسبح ظهره فاخرج منه كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة
 فقال ألتستبريكم قالوا بلى فنودى يومئذ جف القلم بما هو كائن الى يوم القيامة وقدر روى عن عمر رضى الله عنه
 انه سئل عن الآية الكريمة فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عنها فقال ان الله تعالى خلق آدم
 ثم مسح ظهره بيمنه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة وبعمل اهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره
 فاستخرج منه ذرية فقال هؤلاء للنار وبعمل اهل النار يعملون فقال رجل فقيم العمل يا رسول الله فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل
 من اعمال اهل الجنة فيدخله الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت على عمل من
 اعمال اهل النار فيدخله النار وليس المعنى انه تعالى اخرج الكل من ظهره عليه السلام بالذات بل اخرج
 من ظهره عليه السلام ابناء الصليبة ومن ظهورهم ابناء الصليبة وهكذا الى آخر السلسلة لكن لما كان
 المظهر الاصلى ظهره عليه السلام وكان مساق الحدين الشرقيين بيان حال الفريقين اجالا من غير ان يتعلق
 بذكر الوسائط غرض على نسب اخراج الكل اليه واما الآية الكريمة فثبت كانت مسوقة للاحتجاج على
 الكفرة المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبيان عدم افادة الاعتذار باسناد الاشر الى آياتهم اقتضى
 الحال نسبة اخراج كل واحد منهم الى ظهر ابيه من غير تعرض لاجراج الابناء الصليبة لآدم عليه السلام
 من ظهره قطعاً كذا فى الارشاد وقال الحدادى فان قيل كيف يكون الميثاق حجة على الكفار منهم وهم
 لا يذكرون ذلك حين اخرجهم من صلب آدم قيل لما رسل الله الرسل فاخبرهم بذلك الميثاق صار قول الرسل
 حجة عليهم وان لم يذكروا الا ترى ان من ترك من صلاته ركعة ونسى ذلك فذكرت له الميثاق كان قولهم حجة عليه
 قال المولى ابوالسعود على القول الثانى وهو ما ذهب اليه الاكثر من حقيقة المقالة ان قوله تعالى ان تقولوا الخ
 ليس مفعولا لقوله تعالى واشهدهم وما يتفرع عليه من قولهم بلى شهدنا حتى يجب كون ذلك الاشهاد
 والشهادة محفوظا لهم فى الزامهم بل لفعل مضمر بنسب الكلام عليه والمعنى فعلنا ما فعلنا من الامر بذكر
 الميثاق وبيان كراهة ان تقولوا اياها الكفرة يوم القيامة ناكنا غافلين عن ذلك الميثاق لم ينبه عليه فى دار التكليف
 والا لعلنا بوجبه انتهى (وقال السكاكيني) اى درویش این آیت مرکز عهد ازلست تا بجهنم سر کوجه
 غفلت را منته سازد والا هو شمدان بيدار دل ازان سوال وجواب غافل نیستند * ندای الست همجنان شان
 بکوش * بفریاد قالوا بلى در خروش * در نجات مذکور است که على بهل اصفهانی را گفتند که روز بلى
 را یاد داری گفت چون ندایم کوی دی بود شیخ الاسلام خواجه انصاری فرمود که درین سخن نقص است
 صوفی را دى و فردا چه بود آن روز را هنوز شب در نیامده و صوفی در همان روز است روز امر و زاست
 اى صوفی و شان * کى بود از دى و از فردا نشان * آنکه از حق نیست غافل بکنفس * ماضی و مستقبل
 و حالست و بس * و سئل ذوالنون رضى الله عنه عن سمر ميثاق مقام ألتست بريكم هل تذكره فقال كان
 الان فى اذنى واعلم ان لبعض ارواح الكمل تحقق الاتصاف بالعلم قبل تعينه بهذا المزاج الجزئى العنصرى
 فى مرتبة العين والخارج من جهة كلية الروحانية المتعينة قبله فى مرتبة النفس السلكى بنفس تعين الروح
 الالهى الاصلى فالروح السلكى الوصف والذات من ارواح الكمل يتعين فى كل مرتبة وعالم من المراتب والعوالم

التي يمر عليها عند النزول والهبوط الى مرتبة المحس الظاهر وعالم المزاج العنصري الى حين اتصاله بهذه النفس العنصرية تعينا بقضية حكم الروح الاصل في ذلك العالم وفي تلك المرتبة فيعلم حاله في حالة اذنين حين الاتصال بهذه النفس العنصرية مما يعلم الروح الاصل ما شاء الله ان يعلمه من علومه وسبق كشفت هذا السر عرفت سر قوله عليه السلام كنت نبياً و آدم بين الماء والطين وسر قول ذي النون كما سبق وان شئت زيادة تحقيق هذا المقام فارجع الى مطالعة مفتاح الغيب للصدر القدوسي قدس سره وقال في التأويلات النجمية في الاية اشارة الى ان اخذ الخلقين يكون اخذ الشيء الموجود من الشيء الموجود وان اخذ الخلق تارة هو اخذ الشيء المعدوم من المعدوم كقوله خلقك من قبل ولم تكن شيئاً وتارة هو اخذ الشيء المعدوم من الشيء المعدوم كقوله واخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم فكان نوا آدم معدومين وظهورهم معدومين وذرياتهم معدومين فاخذ بكل قدرته ذرياتهم المعدومة الى يوم القيامة من ظهورهم المعدومة من بني آدم المعدومين فوجدهم الله في تلك الحالة واعطاهم وجوداً مناسباً لتلك الحالة فلما استخرج الله من ظهر آدم ذرات فيه واستخرج من ظهورهم ذرات ذرياتهم المودعة فيها الى يوم القيامة والارواح في تلك الحالة جنود مجتدة في ثلاثة صفوف الصف الاول ارواح السابقين والصف الثاني ارواح اصحاب الجنة والصف الثالث ارواح اصحاب المشأمة تنورت الذرات بانوار ارواحها ولبست تلك الذرات الموجودة بالوجود الرباني لباس الوجود الروحاني ولبست السمع والابصار والافتدة لباساً روحانياً ثم خاطبهم الحق بخطاب ألسنت ربكم فسمع السابقون بسمع نوراني روحاني خطابه وشاهدوا بابصار نورانية بحاله واحبوه باقتدة روحانية ربانية بنور المحبة القاطنة فاجابوه على المحبة فقالوا بلى انت ربنا المحبوب والمعبود شهدنا اي شاهدنا محبو بيتك وربو بيتك فاخذنا موثيقهم ان لا يحبوا ولا يعبدوا الا اياه وسمع اصحاب الجنة بسمع روحاني خطابه وطالعوا بابصار روحانية جلاله وامنوا باقتدة ربانية آلهية فاجابوه على العبودية وقالوا بلى انت ربنا المعبود سمعنا واطعنا فاخذنا موثيقهم ان لا يعبدوا الاياه وسمع اصحاب المشأمة خطابه بسمع روحاني من وراء حجاب العزة وفي آذانهم وقر العزة وعلى ابصارهم غشاوة الشقاوة وعلى اقتدتهم ختم المحنة فاجابوه على الكفارة وقالوا بلى انت ربنا سمعنا كرها فاخذنا موثيقهم على العبودية قال ان رجوع التفاوت بين الخليقة في الكفر والايان الى تفاوت الاستعدادات الروحانية والربانية فافهم جداتهم علم انه لا تجد ان الله تعالى ذكره كلف احداهم بعد في العدم الابني آدم فانه كلمهم وهم غير موجودين واجابوه وهم معدومون فغري بالوجود ما جرى لا بالوجود فهذا بدايتهم والى هذا انتهى نهايتهم بان يكون الله تعالى هو سمعهم وابصارهم والسمتهم كما قال كنت له سمعا وبصرا ولسانا في يسمع وبني بصر وبني ينطق والى هذا اشار الحنيد حين سئل ما النهاية قال الرجوع الى البداية انتهى كلام التأويلات النجمية باختصار وقد عرفت من هذا ان اهل الحقيقة جاز في هذا المسلك على حقيقته لان من غلب روحانيته على جسمانيته يرى الامر سهلاً ولا يصعب عليه شيء خلافا لاهل الظاهر والمعتزلة ~~التي~~ واهذه الرواية وقالوا ان البنية شرط لحصول الحياة والعقل والهم فتلذذ الذرات المأخوذة من ظهور بني آدم لا يكون احد منهم عالماً فاما عاقلة الا اذا حصل له قدر من الجسامة والبنية النجمية والدمية واذا كان كذلك فجميعهم تلك الاشخاص الذين خرجوا الى الوجود من اول تخليق آدم الى قيام الساعة لانهم هم عرصة الدنيا فكيف يمكن ان يقال انهم حصلوا باسرها دفعة واحدة في صلب آدم فانظر الى هذا القول الضعيف والراي السخيف ولوقلت لهم هل يستطيع الله ان يجعل السموات والارضين والجبال والشجر والماء في بيضة من غير ان يزيد في البيضة شيئاً ومن غير ان يقص من هذا شيئاً لقالوا لا والعياذ بالله فعليك برعاية عهد ألسنت حتى ينكشف لك ما هو مستور عنك وعن امثالك وينجلي الغيب كالشمس في مزأة بالك فتستظرك كيف الصورة والمعنى والظهور والغطاء (واتل) اقرأ يا محمد (عليهم) اي على اليهود (بما الذي آتيناك آياتنا) اي خبره الذي له شأن وخطر فان النبأ خبر عن امر عظيم ومعنى آتيناك آياتنا اي علمناه دلالة الوهيتنا ووعدها فبيناهم مناه تلك الدلائل وفيه اقوال والانبياء بمقتضى ما يوجب اليهودية بينهم انه احد علماء بني اسرائيل كما في الارشاد وهو يعلم بن باعورا كما في منهاج العابد بن الامام الغزالي وقولهم انه من ~~الذين~~ كنعانيين الجباريين انما هو لكونه سناً كما في دارهم والمرء ينسب الى منشاء ومولده كما هو اللابح فافهم والاسلم في تقرير القصة ما ذكره الجدادى في تفسيره نقل عن ابن عباس

وابن مسعود حيث قال كان عابدا من عباد بنى اسرائيل وكان في المدينة التي قصدها موسى عليه السلام
 وكان اهل تلك المدينة كفارا وكان عنده اسم الله الاعظم فساءه ملكهم ان يدعو على موسى بالاسم الاعظم
 ليدفعه عن تلك المدينة فقال لهم دينه ودينى واحد وهذا شئ لا يكون وكيف ادعو عليه وهو نبى الله ومعه
 الملائكة والمؤمنون وانا اعلم من الله بما علم واني ان فعلت ذلك اذهبت دنياى وآخرى فلم ير الوابى يقتونه بالمال
 والهدايا حتى قتنوه فافتن قبل كان بلعم امرأة يحبها وبطيعةها لجمع قومها هدايا عظيمة فأثوا بها اليها وقبلتها
 فقالوا لها قد نزل بنا ما ترين فكلمى بلعم في هذا فقالت بلعم ان لهؤلاء القوم حقا وجوارا عليك وايس مثلك
 يحذل جيرانه عند الشدائد وقد كانوا محسنين اليك وانت جدير ان تكافئهم وتنتقم بامرهم فقال لها
 لولا انى اعلم ان هذا الامر من عند الله لاجبتهم فلم تزل به حتى صرفته عن رأيه فركب انا ناله متوجها الى الجبل
 ليدعو على موسى فأتسار على الانان الا قليلا فربضت فترى عناء فصرها حتى كاد يهلكها فقامت فركبها فربضت
 فصرها فأتقها الله تعالى فقالت يا بلعم ويحك اين تذهب الاترى الى هؤلاء الملائكة ام الى بردونى عن وجهى
 فكيف اريد ان تذهب لتدعو على نبي الله وعلى المؤمنين فغلى سبيلها وانطلق حتى وصل الى الجبل وجعل يدعو
 فكان لا يدعو بسوء الا صرف الله به لسانه على قومه ولا يدعو بخيرا الا صرف الله به لسانه الى موسى فقال له
 قومه يا بلعم انما انت تدعو علينا وتدعو لهم فقال هذا والله الذى املكه وانطق الله به لسانى ثم امتد لسانه
 حتى بلغ صدره فقال لهم قد ذهبت والله منى الا ان الدنيا والاخرة فلم يبق الا المكر والحيلة فساءمكم لكم واحتمل
 حلوا النساء وزينوهن واعطوهن الطيب وارسلوهن الى العسكر وأمر وهن لا تمنع امرأة نفسها من رجل
 ارادها فانهم ان زنى منهم رجل واحد كفيتهم ففعلوا فلما دخلت النساء المعسكر مررت امرأة منهم برجل
 من عظماء بنى اسرائيل فقام اليها واخذ يدها حين اعجبته بحسنها ثم اقبل بها الى موسى وقال له انى لا ظنك
 ان تقول هذه حرام قال نعم هى حرام عليك لا تقربها قال فوالله لا نطيعك في هذا ثم دخل بها قبة فوق عليهما
 فارسل الله على بنى اسرائيل الطاعون في الوقت فكان نخاض بن العيزار صاحب امر موسى وكان رجلا له
 بسطة في الخلق وقوة في البطش وكان غائب حين صنع ذلك الرجل بالمرأة ما صنع فجاء والطاعون يجوس في بنى
 اسرائيل فاخبر الخبر فاخذ حربه وكانت من حديد كلها ثم دخل على القبة فوجد هما متضاجعين فدفعهما
 بحربه حتى انتظمهما بها جميعا فخرج بهما يحملهما بالحرية رافعا بهما الى السماء والحربة قد اخذها بذراعه
 واعتمد برقبته واسند الحربة الى خيطه وجعل يقول اللهم هكذا فعل بمن يعصيك فرفع الطاعون من حينئذ
 عنهم فغضب من هلك من بنى اسرائيل في ذلك الطاعون فوجد ههم سبعين الفا في ساعة من نهار وهو ما بين
 ان زنى ذلك الرجل بها الى ان قتل ثم ان موسى عليه السلام اوفته بوشع بن نون حاربوا اهل تلك البلدة وغلبوهم
 وقتلوا منهم واسروا واولى بلعم اسيرا فقتل بخارفا بما قبل من العطايا والكفيرة وغنوا (فانسلخ منها) اى من تلك
 الايات انسلخ الجلد من الشاة والحية ولم يخطر بها بباله اصلا (فاتبعه الشيطان) اتبع وتبع بمعنى واحد
 كاردى وردف والمعنى ان الشيطان كان وراءه طال بالاضلاله وهو يسبقه بالايمان والطاعة لا يدركه الشيطان
 ثم لما انسلخ من الايات لحقه وادركه (فكان) پس كشت آن داتده آيات اى فصار (من الغاوين) من زمرة
 الضالين الراشدين في الغواية بعد ان كان من المهتدين والغى يذكر معنى الهلاك ويذكر معنى الخيبة وفي القاموس
 غوى ضل قال الامام الغزالي كان بلعم بن باعورا بحيث اذا نظر رأى العرش ولم يكن له الا زلة واحدة مال
 الى الدنيا واهلها ميلة واحدة ولم يترك لولى من اوليائه حرة واحدة فسلبه معرفته وكان في اول امره بحيث
 يكون في مجلسه اثنا عشر الف محبرة للمتعلمين الذين يكتبون عنه ثم صار بحيث كان اول من صنف كتابا ان ليس
 للعالم صانع نعوذ بالله من سخطه انتهى فلا يأتى من السالك الحق مكر الله ولو بلغ اقصى مقامات الانبياء والمرسلين
 فلا يغال على نفسه ابواب الجهاد والرياضات ومخالفات النفس وهو اها فى كل حال كان من حال النبي عليه
 السلام والائمة الراشدين والعصاة والتابعين وائمة السلف والمشايع المتقدمين ولا يفتح على نفسه التمتع والتمتع
 الدنياوى في المأكل والمشرب والملبس والمنكح والمركب والمسكن لانه كان لله تعالى في مكان من الغيب للسعداء
 الطافا خفية بما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر كذلك فيها ابلايا لهم فلم يصرز السالك الصادق
 بل البالغ الواصل والكامل الحاذق من ان يتعرض لتلك البلايا بالتوسع في الدنيا والتبسط في الاحوال

وتتبع الهوى كما في التأويلات النجمية قال الكاشاني شيخ الاسلام فرمود تا باد تقدير از بجزايد وجه بوالعجب
نمايد اگر از جانب فضل وزد زيار بهرام كبريا كمر عشق بباري راه دين كرداند و اگر از طرف عدل وزد توحيد
بلم را برانداخته باسك خسيس برابري دهد * انرا برى از صومعه برديركبران افكني * و بر را كشي
از زندكده سر حلقه مردان كني * چون و برادر كار توقعل زبون را كني رسد * فرمان ده مطلق قوي
حكيمي كه خواهى آن كني (ولو شئت) برفع (لرفعناه) الى منازل الابرار من العلماء (بها) اى بسبب تلك الايات
وملازمها وقال بعضهم هي صفت ابراهيم عليه السلام وكان بلم قد قرأها او الكلمات التي اشتملت على الاسم
الاعظم (ولكنه اخلد الى الارض) اى مال الى الدنيا فلم نشأ رفعه لمباشرة اسبب تقيضه والاخذ الى الشئ
الميل اليه مع الاطمئنان وعبر عن الدنيا بالارض لان ما فيها من العقار والرباع كلها ارض وسائر متاعها
مستخرج من الارض والاخذ الى الارض صكناية عن الاعراض عن ملازمة الآيات والعمل بمقتضاها
والكناية ابلغ من التصريح (واتبع هواه) في اتيار الدنيا واسترضاء قومه فالحط بالخطا وارتداسفل
سافلين والى ذلك اشير بقوله تعالى (قله) اى فصقته التي هي مثل الخسة والردالة والمثل لفظ مشترك بين الوصف
وبين ما يضرب مثلا والمراد ههنا الوصف كذا في الجعر (كمثل الكلب) اى كصفته في اخس احواله وهو
(ان تحمل عليه) اگر حله كني بروبراي ادرا و الخطا بكل احد بمن له حظ من الخطاب فانه ادخل في اشاعة
فضاعة حاله (يلهث) اللهث ادلاع اللسان اى اخرج به بالنفس الشديد (او تركه يلهث) اى يلهث دأ تما سوا
حمل عليه بالزجر والطرد او تركه ولم يتعرض له فان في الكلاب طبعها لا تقدر على نقض الهواء السخن وجلب
الهواء البارد بسهولة لضعف قلبها وانقطاع فؤادها بخلاف سائر الحيوانات فانها لا تحتاج الى التنفس
الشديد ولا يلحقها الكرب والمضايقة الا عند التعب والاعياء فكما ان الكلب دأتم اللهث ضيق الحال فكذلك هذا
الساكران زجرته ووعظته لم ينزجر ولم يعظ وان تركته لم يتدب ولم يعقل فهو متردد الى ما لا غاية ورآه في الخسة
والدناءة فانظر حجب الدنيا وشؤمها ماذا يجب للعلماء خاصة وفي الحديث من ازداد علما ولم يزد هدى لم يزد
من الله تعالى الا بعدا والنعمة انما تسلب من لا يعرف قدرها وهو الكفور الذي لا يؤدى شكرها وكان الكلب
لا يعرف الاكرام من الاهانة والرفعة والشرف من الحقارة وانما الكرامة كلها عنده في كسرة يطعمها او عراق
مائدة يرمى اليه سوا تقعه على سر يرمع اوفى التراب والقدركذا العبد السوء لا يعرف قدر الكرامة ويجهل
حق النعمة فينسلخ عن لباس الفضل والكرم ويرتدي برد آء القهر والمكر طال في التأويلات النجمية فلا يغفر
جاهل مفتون بان اتباع الهوى لا يضره فان الله تعالى حذر الانبياء عن اتباع الهوى واعد لهم عليه بالضلال
كقوله يا اودانا جعلنا الخليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله
(قال الحافظ) مباش غره بلم وعمل فقيه مدام * كه هيچكس ز قضای خدای جان نبرد (ذلك) اى ذلك
المثل السيئ (مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) وهم اليهود وكان بلم بعدما ولى آيات الله انسلخ منها و مال
الى الدنيا حتى صار كالكلب كذلك اليهود بعدما ولى التوراة المشتملة على نعمت الرسول صلى الله عليه وسلم
وذكر القرء ان المعجز بشرى الناس باقترب مبعثه وكانوا يستفتحون به انسلخوا مما اعتقدوا في حقه وكذبوه
وحرفوا اسمه (فاقص القصص) پس بخوان برايشان اين خبر را والقصص مصدر سمى به المفعول كالسلب
واللام للعهد (لعلهم يتفكرون) راجيا تفكرهم تفكيرا يؤدى بهم الى الانعاط (سواء مثلا) سواء بمعنى بدس
ومثلا يميز من الفاعل المضمر في سواء مفسر له (القوم) مخصوص بالذم بتقدير المضاف لوجوب التصديق بينه
وبين الفاعل والتمييز اى سواء مثلا مثل القوم وبئس الوصف وصف القوم قال الحدادى وهذا السوء انما
يرجع الى فعلهم لا الى نفس المثل كانه قال سواء فعلهم الذي جلب اليهم الوصف القبيح فاما المثل فهو من الله
حكم وصواب (الذين كذبوا بآياتنا) بعد قيام الحجة عليهم بها (وانفسهم كانوا يظلمون) اى ما ظلموا
بالتكذيب الانفسهم فان وباله لا يخطاها (من يهد الله) اى يخلق فيه الاهتداء (فهو المهتدى) لا غير كائناتنا
من كان وانما العظة والتذكير من قبيل الوسائط العبادية في حصول الاهتداء آمن غير تأثير لها فيه سوى كونها
دواعى الى صرف العبد اختياره نحو تحصيله (ومن يضل) بان لم يخلق فيه الاهتداء بل خلق الله فيه الضلالة
لصرف اختياره نحوها (فاولئك هم الخاسرون) اى السكاملون في الخسران لا غير وفيه اشارة الى ان من

ادركته العناية ولحقته الهداية اليوم لم ينزل عن المراتب العلوية الى المدارك السفلية فهم الذين اصابهم رشاش النور الذي رش عليهم من نوره ومن خذله حتى اتبع هواه فاضله الهوى عن سبيل الله فهم الذين اخطأهم ذلك النور ولم يصبرم فوقهوا في الضلالة والخسران وكان سفيان الثوري يقول اللهم علم سلم كانه في سفينة يجتذي الفرق ولك اقدم البشر على يعقوب عليه السلام قال على اي دين تركته قال على دين الاهلام قال الا نمت النعمة وقيل ما من كلمة احب الى الله تعالى ولا يبلغ عنده في الشكر من ان يقول العبد الحمد لله الذي ازم علينا وهذا الى الاسلام وبالله ان تغفل عن الشكر وتغتر بما انت عليه في الحال من الاسلام والمعرفة والتوفيق والعصمة فانه مع ذلك لا موضع للامن والغفلة فان الامور بالعواقب قال بعض العارفين ان بعض الانبياء عليهم السلام سأل الله تعالى عن امر يلزم وطرده بعد تلك الايات والكرامات فقال الله تعالى لم يشكرني يوما من الايام على ما اعطيتني ولو شكرني على ذلك مرة لما سلمتني فمن كان له جوهر نفيس يمكنه ان يأخذ في غنمه الف الف دينار فباعه بفلس ليس يكون ذلك خسرانا عظيما وغنيانا فظيعا ودليلا بينا على خسة الهمة وقصور العلم وضعف الرأي وقلة العقل فتبسط حق لا تذهب عنك الدنيا والاخرة وتنبه فان الامر خطير والعمر قصير وفي العمل تقصير والناقد بصير فان ختم الله بالخير اعمالنا وقال عثرا تاسا فما ذلك عليه بعسير اللهم حقق رجاء عبدك الفقير (ولقد ذرأنا) اي وبالله قد خلقنا قال في القاموس ذرأ بجعل خلق والشئ كثر ومنه الذرية مثلثة انفس الثقلين (لجهنم) اي لدخولها والعذاب بها وهي سجن الله في الاخرة سميت جهنم لبعدها يقال بئر جهنم اى اذا كانت بعيدة القعر وهي تحتوى على حرور وزمهرير ففيها الحر والبرد على اقصى درجاتهما وبين اعلاها وقعرها خمس وسبعون مائة من السنين (كثيرا) كائنا (من الجن والانس) يعنى المصرين على الكفر في علم الله تعالى فاللام في جهنم للعاقبة لان من علم الله ان يصير على الكفر باختياره فهو يصير من اهل النار والجن اجسام هوائية قادرة على التشكل باشكل مختلفة لها عقول وافهام وقدرة على الاعمال الشاقة وهي خلاف الانس سميت بذلك لاستجنانهم واستتارهم عن العيون يتشال جنه الليل ستره والانس البشر كالانسان من انس الشئ ابصره وقدم الجن على الانس لانهم اكثر عددا واقدام خلقا ولان لفظ الانس اخف بمكان النون الخفيفة والسين المهموسة فكان الانتقال اولى باول الكلام من الاخف لفشاط المتكلم وراحته والاجماع على ان الجن متعبدون بهذه الشريعة على الخصوص وان نبينا صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الثقلين ولا شك انهم مكفون في الامم الماضية كما هم مكفون في هذه الامة لقوله تعالى اولئك الذين حقق عليهم القول في ام قد خلت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين وجمع افر يقين انما هو باعتبار استعدادهم السكامل الفطرى لعبادة والسعادة والالام بصح التكليف عليهم فان قلت ما الحكمة في ان الله تعالى جعل الكفار اكثر من المؤمنين قلت ليرى انهم مستغن عن طاعتهم وليظهر عز المؤمنين فيما بين ذلك لان الاشياء تعرف باضدادها والشئ اذا قل وجوده عز فان قلت ان رحمة غلبت غضبه فيقتضى الامر ان يكون اهل الرحمة اكثر من اهل الغضب واهل الغضب تسع وتسعون وتسعمائة من كل الف واحد يؤخذ البعنة قلت هذه الكثيرة بالنسبة الى بنى آدم وامانا بالنسبة الى الملائكة واهل الجنة فكثير لان بنى آدم قليل بالنسبة الى الملائكة والحوور والغلمان فيكون اهل الرحمة اكثر من اهل الغضب وقيل اكثر الكفار بشارة للاختيار بكثرة الفداء لانه ورد في الخبر الصحيح ان كل مؤمن يأخذ كافرا بناصيته ويرميه الى النار فداه عن نفسه وفي الحديث ان الله لما ذرأ لجهنم ما ذرأ كان ولد الزنى عن ذرأ لجهنم قال في المقاصد حديث لا يدخل الجنة ولد زنية ان صح فعنه اذا عمل بمثل عمل ابويه وانفقوا على انه لا يحمل على ظاهره وقيل في تأويله ايضا ان المراد به من يواطى الزنى كما يقال للشهم وبنوا الصنف وللشجعان بنو الحرب ولا ولد المسلمين بنو الاسلام واتفق المشايخ من اهل الوصول ان ولد الزنى لا يكون اهلا للولاية الخاصة (لهم قلوب) في محل النصب على انه صفة اخرى لكثيرا (لا يفقهون بها) في محل الرفع على انه صفة لقلوب اي لا يعقلون بها الاذ لا يلقونها الى معرفة الحق والنظر في دلالته والقلب كالمرآة يصدأ من الانسكار والغفلة وجلالة التصديق والانابة (قال السعدى) غبار هوا چشم غفلت بدوخت * معوم هوا كشت عمرت بدوخت * بكن مرمه غفلت از چشم پاك * كه فرداشوى سرمه در چشم خاك (ولهم اعين لا يبصرون بها) اي لا ينظرون الى ما خلق الله نظرا اعتبارا * دو چشم از بنى صنع بارى

نكوس * زعيب برادر فرو كير دوست (ولهم آذان لا يسمعون بها) الآيات والمواعظ سماع تأمل وتذكر
 كذركاه قرآن ويندست كوش * به بهتان وباطل شنیدن مكوش (اولئك) الموصوفون بالاوصاف
 المذكورة (كالا انعام) مانتدجها ربا ياتند في عدم الفقه والابصار للاعتبار والاستماع للتدبر اوافي ان مشاعرهم
 وقواهم متوجهة الى اسباب التعيش مقصورة عليها والانعام جمع نعم بالتحريك وقد يسكن عينه وهي الابل
 والشاة او خاص بالابل كذا في القاموس (بل هم اضل) بل للاضراب وليس ابطل الابل هو انتقال من حكم وهو
 التشبيه بالانعام الى حكم آخر وهو كونهم اضل من الانعام طريقا فانها تدرك ما يمكن لها ان تدرك من المنافع
 والمضار وتجهدي جلبها ودفعها غاية جهدها وهم ليسوا كذلك وهي معزل من الخلود وهم يتركون النعيم
 القيم ويقدمون على العذاب الخالد وقيل لانها تعرف صاحبها وتذكره وتطيعه وهو لاء لا يعرفون ربهم
 ولا يدركونه ولا يطيعونه وفي الخبر كل شيء اطوع لله من بني آدم دريغ آدمي زادة بر محن * كه باشد چو
 انعام بل هم اضل (اولئك هم الغافلون) عن امر الآخرة وما عدها للعصاة وفي الانسان جهة روحانية وجهة
 جسمانية وقد ركب فيه عقل وشهوة فان كان عقله غالب على هواه كان افضل من الملائكة وان كان مغلوبا
 للنفس والهوى كان اخس وارذل من البهائم (كما قيل في هذا المعنى) بهرة از ملائكة همت ونصبي
 از ديو * ترك ديوي كن وبكذربة ضللت زمك * واعلم ان الله تعالى خلق الخلق اطوارا خلق طورا منها للقرب
 والمحبة وهم اهل الله وخاصته اظهار الحسن والجمال وكافوا به يسمعون كلامه وبه يبصرون جلاله وبه يعرفون
 كماله وخلق طورا منها للجنة ونعيمها اظهار اللطف والرحمة لجعل لهم قلوبا يفتقهاون بها لائل التوحيد والمعرفة
 واعيانا يبصرون بها آيات الحق وخلق طورا منها للنار وبجحيمها وهم اهل النار اظهار القهر والعزة اولئك
 كالانعام لا يحبون الله ولا يطلبونه بل هم اضل لانه لم يكن للانعام استعداد المعرفة والطلب وانهم كانوا
 مستعدين للمعرفة والطلب فابطلوا الاستعداد الفطري للمعرفة والطلب بالركون الى شهوات الدنيا وزينتها
 واتباع الهوى فباعوا الآخرة بالاولى والدين بالدنيا وتركوا طلب المولى فصاروا اضل من الانعام لافساد
 الاستعداد اولئك هم الغافلون عن الله وكالات اهل المعرفة وعزتهم كما قال في التأويلات النجمية قدس الله
 سره (ولله الاسماء الحسنى) تأييد الاحسن اى الاسماء التي هي احسن الاسماء واجملها الانهادلة على معاني
 هي احسن المعاني واشرفها والمراد بها الالفاظ الدالة الموضوعية على المعاني المختلفة دل على ان الاسم غير
 المسمى ولو كان هو المسمى لكان المسمى عددا لاسماء وهو محال قال الامام الغزالي الحق ان الاسم غير التسمية
 وغير المسمى فان هذه ثلاثة اسماء متباينة غير مترادفة (فادعوه بها) فسموه بتلك الاسماء واذكروها بها
 وفي الحديث ان لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من احصاها دخل الجنة هو الله الذي لا اله الا هو الرحمن
 الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور
 الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرفع المعز المذل
 السميع البصير الحكيم العدل اللطيف الخبير الخليم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير
 الحفيظ المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب الجيب الواسع الحكيم الودود المجيد
 الباعث الشهيد الحق الوكيل القوي المتين الولي الحميد المحصي المبدئ المعيد الهي المهيمن
 الحي القيوم الواجد الماجد الواحد الصمد القادر المقدر المقدم المؤخر الاول الآخر
 الظاهر الباطن الوالي المتعالي البر التواب المنتقم العفو الرؤف مالك الملك ذو الجلال
 والاكرام المقسط الجامع الغني المغني المانع الضار النافع النور الهادي البديع الباقي
 الوارث الرشيد الصبور واستحسن المشايخ المتقدمون ان يبدأوا بقول اللهم اني اسألك يا رحمن يا رحيم
 الى آخره فيجيب بجميع الاسماء بحرف النداء ثم يقول في آخر السك ان تصلي على محمد وآله وان ترزقني وجميع
 من يتعلق بي بتمام نعمك ودوام عافيتك يا ارحم الراحمين كما في الاسرار المحمدية قال عبد الرحمن البسطامي
 في ترويح القلوب ان العارفين يلاحظون في الاسماء آلة التعريف واصل الكلمة والملازمة بطرحون منها
 آلة التعريف لانها زائدة على اصل الكلمة ومن السر المكنون في الدعاء ان تأخذ بحروف الاسماء التي تذكر بها
 مثل قولك الكبير المتعال ولانا خذ الالف واللام بل تأخذ كبير متعال وتنظر كم لها من الاعداد بالجل الكبير

فتذكر ذلك العدد في موضع خال من الاصوات بالشرائط المعتبرة عندها من الخلو لا تزيد على العدد ولا تنقص منه فانه يستجاب لك لا وقت وهو الكبريت الاحمر باذن الله تعالى فان الزيادة على العدد المطلوب اسراف والنقص منه اخلال والعدد في الذكري بالاسماء كاستنار المفتاح لانها ان زادت او نقصت لا تفتح باب الاحابة البتة فافهم السرو حسن الذر واعلم انهما كانت المقامات الدنية ثلاثا مقام الاسلام ومقام الايمان ومقام الاحسان وممراتب الجنان المرتبة على الاحصاء لاهل الدين ثلاثا جنة الاعمال وجنة الميراث وجنة الامتنان لاجرم كانت انواع الاحصاء ثلاثة تتعلق في مقام الاسلام **والفحقيق** في مقام الايمان والتحقق في مقام الاحسان فاخصاؤها بالتعلق في مقام الاسلام هو ان يتطلب السالك آثارا كل اثم منها في نفسه وبذنه وجميع قواه واعضائه واجزائه وجزئياته في جميع حالاته وهياته النفسانية والجسمانية وفي جملة تطوراته وانواع ظهوراته فيرى جميع ذلك من احكام هذه الاسماء وآثارها فيقابل كل اثر بما يليق به كقابلية الانعام بالشكر والبلاء بالصبر وغير ذلك فبمثل هذا الاحصاء يدخل جنة الاعمال التي هي محل ستر الاعراض الزائلة بالاعيان الثابتة الباقية وهي التي اخبر عنها ابراهيم الخليل عليه السلام بانها قيعان وان غراسها سبحانه الله والحمد لله واحداؤها بالتخلق في مقام الايمان **بكون** بتطهير الروح الروحية الى حقائق هذه الاسماء ومعانيها ومفهوماتها والتخلق بكل اسم منها على نحو ما امر به من قوله عليه السلام تخلقوا باخلاق الله بحيث يكون المتخلق هو عين ذلك الاسم اي يفعل عنه ما يفعل عن ذلك الاسم فبمثل هذا الاحصاء يدخل هذا المتخلق جنة الميراث التي هي اعلى من الجنة الاولى بل هي باطنها المنزل منها بمنزلة عالم الملكوت من عالم الملكات وهي المشار اليها بقوله عليه السلام ما منكم من احد الا وله منزل في الجنة ومنزل في النار فاذا مات ودخل النار ورث منزله اهل الجنة وان شئتم فافروا اوائلكم هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون واحصاؤها بالتحقق في مقام الاحسان بكون بالتقوى والاخلاق عما قام بها او ظهر فيك من الصور والمعاني المتسمة بسمة الخلد والاسبقار بسجيات الحضرة الحقية والاحتجاب بسجف استارها واعيانها (كما قال)

تسترت عن دهري بظل جناحه * بحيث ارى دهري وايس راني

فلو تسأل الايام ما اسمي مادرت * وابن مكاني ما درين مكاني

فبمثل هذا الاحصاء يدخل المتحقق جنة الامتنان التي هي محل سر غيب الغيب المشار اليها بقوله عليه السلام ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر والها الاشارة ايضا بقوله تعالى ان المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر قال ابن ملاك من احصاها الى من اطاق القيام بحق هذه الاسماء وعلى مقتضاها بان وثق بالرزق اذا قال الرزاق وعلم ان الخير والشر من الله تعالى اذا قال الضار النافع فتذكر على المنفعة وصبر على المضرة وعلى هذا سائر الاسماء وقيل معناه من عقل معانيها وصدقها وقيل معناه من عدها كلمة تبركا واخلاصا وقال البخاري المراد به حفظها وهذا هو الاظهر لانه جاء في الرواية الاخرى من حفظها مكان من احصاها انتهى ولا يظن ان اسماء الله تعالى مضمرة في هذا المقدار بل هي اشهر الاسماء ويجوز ان تتفاوت فضيلة اسماء الله تعالى بتفاوت معانيها كالجلال والشرف ويكون التسعة والتسعون منها تجمع انواعا للمعاني المنبثقة عن الجلال لا يجمع ذلك غيرها فتخص بزيادة شرف ويدل على ان اسماء الله تعالى كثيرة قوله عليه السلام ما اصاب احدا هم ولا حزن فقال اللهم اني عبدك وابن عبدك وابن امك ناصيتي بيدك ماض في حكمك اسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك او انزلته في كتابك او علمته احدا من خلقك او استأثرت به في علم الغيب عنده ان تجعل القرءان ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي الا اذهب الله عنه كل همه وحزنه وابدل مكانه فرحا وعن بريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول اللهم اني اسألك بانك انت الله لا اله الا انت الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد فقال صلى الله عليه وسلم دعا الله باسمه الاعظم الذي اذا سئل به اعطي واذا دعي به اجاب واعلم ان الاسم الله اعظم الاسماء التسعة والتسعين لانه دال على الذات الجامعة له صفات الالهية كلها حتى لا يشذ منها شيء وسائر الاسماء لا يدل آحادها الا على آحاد المعاني من علم او قدرة او فعل وغيره ولانه اخص الاسماء اذ لا يطاؤه احد على غيره لا حقيقة ولا مجازا وسائر الاسماء قديسي بها غير كالقادر والعليم والرحيم وغيرها وقد جعل العلماء من خصائص

هذا الاسم له ينسب جميع اسماء الحق اليه كما قال الله تعالى ولله الاسماء الحسنى قل حضرة شيخنا العلامة ابقاه
الله بالسلامة في بعض تحريراته واعلم ان الهوية الالهية السارية في جميع المراتب تعينت اولاً في مرتبة الحياة
تعين تلك المرتبة بالاولية الكبرى فتعينت نسبة عالم الغيب ثم في مرتبة العلم تعينت تلك المرتبة ثانياً بالآخرة
العلمية فتعينت نسبة عالم المعاني ثم في مرتبة الارادة بصورة تلك المرتبة تعينت ثالثاً بالظاهرة الاولى فتعينت
نسبة عالم الارواح ثم في مرتبة القدرة تعينت تلك المرتبة رابعاً بالباطنية الاولى فتعينت نسبة عالم الشهادة
هو المحي العليم المريد القدير وهو الأول والاخر والظاهر والباطن وبذلك السريان ظهرت الحقائق الاربع
التي هي امهات جميع الحقائق والاسماء الالهية الكلية التي هي تسعة وتسعون اوف واحد وتلك الحقائق
الكلمية تعينت من دوران تعين الامهات الاربع في عوالمها الاربعة فبضرب الاربعة كانت ستة عشر
ثم باعتبار الظهور والبطون صارت اثنين وثلاثين ثم باعتبار احديّة جمع الجميع كانت ثلاثاً وثلاثين ثم باعتبار
دوران تعينها بعالم السمع ورتبة البصر ورتبة الكلام فيها صارت تسعة وتسعين ثم باعتبار احديّة جمع الجميع
كانت مائة لذلك من رسول الله عليه السلام في دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين تسبيحة وثلاثاً وثلاثين تحميدة
وثلاثاً وثلاثين تكبيرة ثم غم المائة بقوله لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
ثم كانت التسبا باعتبار تعيناتها في الحضرات الخمس من جهة الظهور والبطون حاصله من ضرب المائة في العشرة
الساكنة من تلك الحضرات الخمس باعتبار ظهورها وبواطنها ثم باعتبار احديّة جمع الجميع كانت الفواو احداً
فامهات الاسماء والحقائق سبع وكذا انها تسع وتسعون اوف واحد وجزئيات تلك الاسماء الحسنى لا تعدّ
ولا تحصى انتهى باختصار (وذروا الذين يلدون في اسمائه) الاحاد والحمد المليل والافخرف عن القصد اي
واتركوا الذين يميلون في شأنهم عن الحق الى الباطل اما يان يسعوه تعالى بما لم يسم به نفسه ولم ينطق به كتاب سماوي
ولا ورد فيه نص نبوي او بما يوههم معنى فاسداً وان كان له محمل شرعي كما في قول اهل البدو يا ابا المكارم يا ايض
الوجه فان ابا المكارم وان كان عبارة عن المستجمع لصفات الكمال الا انه يوههم معنى لا يصح في شأنه تعالى وكذا
ايض الوجه وان كان عبارة عن تقدس ذاته عن النقائص المذكورة الا انه يوههم معنى فاسداً فالمراد بالترك المأمور
به الاجتناب عن ذلك وباجسمائه ما اطلقوه عليه تعالى وسعوه به على زعمهم لاسماؤه حقيقة واما يان يعدلوا عن
تسمية تعالى ببعض اسمائه الكريمة كما قالوا وما الرحمن ما تعرف سوى رجاء النجاة فالمراد بالترك الاجتناب
ايضاً وبالاسماء اسماءه تعالى حقيقة فالعنى سموه تعالى بجميع الاسماء الحسنى واجتنبوا الخراج بعضهم من البعض
روى ان رجلاً من الصحابة دعا الله تعالى في صلاته باسم الله وباسم الرحمن فقال رجل من المشركين اليس يزعم
محمد واصحابه انهم يعبدون رباً واحداً فقال هذا الرجل يدعور بين اثنين فانزل الله تعالى هذه الآية فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ادعوا الله وادعوا الرحمن رغماً لانوف المشركين فان تعدد الاسم لا يستلزم تعدد
المسمى (سيجزون ما كانوا يعملون) اي اجتنبوا الحادهم كيلا يصيبكم ما اصابهم فانه سينزل بهم عقوبة
الحادهم فقوله وذروا الذين الخ معناه واتركوا تسمية الزائعين فيها بتقدير المضاف اذ لا معنى لترك نفس المخلصين
وقال بعض العلماء المراد بالاسماء الحسنى الصفات العلى فان لفظ الاسم قد يطلق على ما يسمونه الذات من
صفات العظام يقال طار اسم في الافاق اي انتشرت صفته ونعمته فكانه قيل ولله الاوصاف تعالى في التأويلات
النجمية ولله الاسماء الحسنى يشير الى ان اسم الله له بمنابة اسم العلم للخلق وهو اسم ذاته تبارك وتعالى والباقي من
الاسماء هو اسماء الصفات لانه قال ولله الاسماء الحسنى فاضاف الاسماء الى اسم الله واسماؤه كلها مشتقة من صفاته
الاسم الله فانه غير مشتق عندنا وعند اكثرين لانه اسم الذات فكما ان ذاته تعالى غير مخلوق من شيء كذلك
اسمه غير مشتق من شيء فان الاشياء مخلوقة فاسماء صفاته تعالى بعضها مشتق من الصفات الذاتية فهو غير مخلوق
وبعضها مشتق من صفات الفعل فهو مخلوق لان صفات الذات كالحيّة والسمع والبصر والكلام والعلم والقدرة
والاّزادة والبقاء قديمة غير مخلوقة وصفات الفعل مخلوقة تضاف اليه عند الابداء فلما وجد الخلق واعطاهم الرزق
سمى خالقاً ورزقها لانه تعالى كان في الازل قادراً على الخلق والرازقية فقوله ولله الاسماء الحسنى اي الصفات
الحسنى فادعوه بها اي فادعوا الله بكل اسم مشتق من صفة من صفاته بان تتصفوا وتتعلقوا بتلك الصفة
فالانصاف بها بالاعمال والنيات الصالحات كصفة الخالقية فان الانصاف بها بان تكون من تحتها للتوالت

والتناسل بخلاف الخالق كاقبل الحكيم وهو واقع زوجته ماتعمل قال ان تم فانسان والاتصاف بصفة الازقية
بان يتق مارزقه الله على الهمة اجين ولا يدخر منه شياً وعلى هذا فقس البواني واما الخلق بها فبالاحواك وذلك
بتصفية مرءاة القلب وعراقبته عن التعلق بما سوى الله والتوجه اليه ليقتل له بتلك الصفات فيخلق بها
وهذا تحقيق قوله كذلت له سمعاً وبصرافى يسع وبى يصير وذروا الذين يلحدون فى اسمائه اى يعملون فى صفاته
اى لا يتصفون بها ونسبته تعالى باسم لم يسم به نفسه ايضا من الالحاد كما يسمونه الفلاسفة بالعله الاولى
والموجب بالذات يعنون به انه تعالى غير محتار فى فعله وخلقه واجدادهم على الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً
ومن وصفه تعالى بوصف او بصفة لم يرد بها النص فايضاً الحاد سيجزون ما كانوا يعملون يعنى سيجزون الخذلان
ليعملوا بالطبع والهوى ما كانوا يعملون بالالحاد فى الاسماء والصفات انتهى كلام التاويلات (ع) بهيده
شود بى اى هر ~~كس~~ من علمش (قال الحافظ) دهقان ساخورده چه خوش كفت باسر ~~بى~~ اى نور چشم من
بجز از ~~كس~~ شسته ندروى (وعن خلقنا) اعلم ان الله تعالى كما جعل من قوم موسى ائمة هاديين مهديين كما قال
ومن قوم موسى ائمة يهدون بالحق وبه يعدلون جعل من هذه الامة المرحومة ايضا كذلك فقال وعن خلقنا
ومحل الظرف الرفع على انه مبتدأ اما باعتبار مضمونه اذ تقديراً لموصوف وما بعده خبره اى وبعض من خلقنا
او وبعض من خلقنا (ائمة) اى طائفة كثيرة (يهدون) الناس ملتبسين (بالحق) اى محققين او يهدونهم بكلمة
الحق ويدلونهم على الاستقامة (وبه) اى وبالحق (يعدلون) اى يمحسون فى الحكومات الجارية فيما بينهم
ولا يجورون فيها وعنه عليه الصلاة والسلام ان من ائمة قومى على الحق حتى ينزل عيسى والمراد لا يخلوا زمان
منهم وفى الحديث لا تقوم الساعة حتى لا يقال فى الارض الله الله قال الشيخ الكبير صدر الدين القنوى قدس
سره اكده بالتكرار ولا شك ان لا يذكر الله ذكر احمقياً وخصوصاً بهذا الاسم الاعظم الجامع المنعوت بجميع
الاسماء الا الذى يعرف الحق بالمعرفة التامة واتم الخلق معرفة بالله فى كل عصر خليفة الله وهو كامل ذلك
العصر فكان يقول صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة وفى الارض انسان كامل وهو المشار اليه بانه العمدة
المعنوى المسلك فان شئت قلت المسلك لاجله فاذا نقل انشقت السماء وكورت الشمس وانكدرت النجوم
ونشرت الصحف وسيرت الجبال وزلزلات الارض وجاءت القيامة انتهى كلامه فى التكملة ورووا عن ابن مسعود
رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله فى الارض ثلثائة قلوبهم على قلب آدم وله اربعون
قلوبهم على قلب موسى وله سبعة قلوبهم على قلب ابراهيم وله خمسة قلوبهم على قلب جبريل وله ثلاثة قلوبهم
على قلب ميكائيل وله واحد قلبه على قلب اسرافيل فاذا مات الواحد ابدل الله مكانه من الثلاثة واذا مات من
الثلاثة ابدل الله مكانه من الخمسة واذا مات من الخمسة ابدل الله مكانه من السبعة واذا مات من السبعة ابدل
الله مكانه من الاربعين واذا مات من الاربعين ابدل الله مكانه من الثلثائة واذا مات من الثلثائة ابدل الله مكانه
من العامة يدفع الله بهم البلاء عن هذه الامة والواحد المذكور فى هذا الحديث هو القطب وهو الغوث ومكانه
ومكانته من الاولياء كالقطعة من الدائرة التى هى مركزها به يقع صلاح العالم ورووا عن ابى الدرداء انه قال
ان الله عبادا يقال لهم الابدال لم يبلغوا ما بلغوا بكثر الصوم والصلاة والتخشع وحسن الخلية ولكن بلغوا
بصدق الورع وحسن النية وسلامة الصدور والرحمة بجميع المسلمين اصطفاهم الله بعلمه واستخلصهم لنفسه
وهم اربعون رجلاً على مثل قلب ابراهيم لا يموت الرجل منهم حتى يكون الله قد انشأ من يخلفه واعلم انهم
لا يسيرون شياً ولا يلعنونه ولا يؤذون من قتلهم ولا يحرقونه ولا يحسدون من فوقهم اطيب الناس خيراً والينهم
عز بكثر واسخاهم نفساً لا تدرى كمهم الخليل المجرى ولا الريح العواصف فجاء بينهم وبين ربهم اغما قلوبهم تصعد
فى السقوف العلى ارتياحاً الى الله تعالى فى استباق الخيرات او تلك حزن الله الان حزن الله هم المقطعون انتهى
كلامه فى روض الرياحين للامام الياسفى رحمه الله تعالى واعلم ان اهل الحق اتما نالوا ما نالوا بهدائهم للناس
وعدلهم فيما بين الخلق بعد ما كانوا مهديين وعاديين فى انفسهم وروى عن عبد الله بن المبارك انه كان يعجز
ويقول لولا خمسة ما تجرت السعيا نانا وفضليل وابن السمال وابن عليه ليصلهم فقدم سنة فقيل له قد ولي ابن عليه
العضاء فلم يأنه ولم يصله بشئ فأتى اليه ابن عليه فلم يرفع رأسه اليه ثم كتب اليه ابن المبارك
يا جاعل العجل لم يبارى * يصطاد اموال المساكين

احتلت لدينا ولذاتها * بحيلة تذهب بالدين
فصرت مجنونا بها بعدما * كنت دواء للمجانين
اين رواياتك في سردها * لتترك ابواب السلاطين
ان قلت اكرهت فذا باطل * زل حمار العلم في الطين

فلما وقف اسماعيل بن علي على الايات ذهب الى الرشيد ولم يرزل به الى ان استغفاه من القضاء فاعفاه ونم ما قيل
ابو حنيفة قضاه نكروا بمجرد * فويحيى اكرهنا نكفي (وقيل)

اعدل تكن من صروف الدهر ممتعا * فالصرف تمتع للعدل في عمر

والعدل من اسماء الله تعالى ومعناه العادل وهو الذي يصدر منه فعل العدل المضاد للظلم والظلم لمن يعرف
العادل من لم يعرف عدله ولا يعرف عدله من لم يعرف فعله وحظ العبد من العدل لا يخفى واول ما عليه
من العدل في صفات نفسه هو ان يجعل الشهوة والغضب اسيرين تحت اشارة العقل والدين ومهما جعل العقل
خادما للشهوة والغضب قد ظلم نفسه هذا جهة عدله في نفسه وتفصيله مراعاة حدود الشرع **ك**كله وعدله
في كل عضو ان يستعمله على الوجه الذي اذن الشرع فيه واما عدله في اهله وذويه ثم في رعيته ان كان من اهل
الولاية فلا يخفى وربما ظن ان الظلم هو الايذاء والعدل هو اصال النفع الى الناس وليس كذلك بل لو فتح الملك
خزائنه المشتتة على الاسلحة والكتب وفنون الاموال ولكن فرق الاموال على الاغنياء ووهب الاسلحة من
العلماء وسلم اليهم القلاع ووهب الكتب من الاجناد واهل القتال وسلم اليهم المساجد والمدارس فقد نفع ولكنه
قد ظلم وعدل عن العدل اذ وضع كل شيء في غير موضعه اللائق به ولو اذى المريض بسقي الادوية والحجامة والفصد
بالاجبار عليه واذى الجناة بالعقوبة قتلا وقطعا وضربا كان عادلا لانه وضعها في موضعها وحظ العبد دينا
من هذا الوصف انه لا يعترض على الله تعالى في تدبيره وحكمه وسائر افعاله وافق مراده اولا ولم يوافق لان كل ذلك
عدل وهو كما ينبغي وعلى ما ينبغي ولولم يفل ما فعله لحصل منه امر آخر هو اعظم ضررا مما حصل كما ان المريض
للم يمتجم ابصر ضررا يزيد على المالحمة وبهذا يكون الله تعالى عادلا والايمان يقطع الانكار والاعتراض
ظاهر او باطنا ونمامه ان لا يسب الدهر ولا ينسب الاشياء الى الفلك ولا يعترض عليه كما جرت به العادة بل يعلم
ان كل ذلك اسباب مسخرة وانما ترتب ووجهت الى المسببات احسن ترتيب وتوجيه باقصى وجوه العدل
واللطف كذا في المقصد الاقصى في شرح معاني اسماء الله الحسنى للامام الغزالي عليه رحمة الملك المتعالى (والذين
كذبوا باياتنا) اضافة الآيات الى نون العظمة لتشير بها واستعظام الاقدام على تكذيبها اي باياتنا التي هي
معياري الحق ومصداق الصدق والعدل (سنستدرجهم) اي سنقرهم البتة الى الهلاك على التدرج واصل
الاستدراج اما الاستعداد وهو النقل من سفلى الى علو ودرجة درجة واما الاستئزال وهو النقل من علو الى سفلى
كذلك والانسب هو النقل الى اعلى درجات المهالك ليلبغ اقصى مراتب العقوبة والعذاب (من حيث لا يعلمون)
صفة مصدر الفعل المذكور اي سنستدرجهم استدراجا كائنا من حيث لا يعلمون انه كذلك بل يحسبون انه
اكرام من الله تعالى وتقرب منه اولا لا يعلمون ما يزيد بهم وذلك ان يتوار عليهم النعم فيظنوا انها اللطف من الله بهم
فيزدادوا بطرا وانهم ما كافي النفي الى ان تتحق عليهم كلمة العذاب على اقطع حال واشنعها مده خود را فریب از رنك
و بوم * كه هست از خنده من كره آميز (قال الحافظ) بمهلتي كه سهرت دهد ز راه من و * ترا كه گفت كه اين زال
تردستان كهت (وايلى لهم) الاملاء اطالة مدة احوالهم بابقائه على ما هو عليه وعدم الاستعجال في مواخذته
قال المولى ابو السعود عطف على سنستدرجهم غير داخل في حكم السين لما ان الاملاء وهو عبارة عن الامهال
والاطالة وليس من الامور التدرجية كالاستدراج الحاصل في نفسه شيئا فشيئا بل هو فعل يحصل دفعة وانما
الحاصل بطريق التدرج آثاره واحكامه لان نفسه كما يلوح به تغيير التعبير بتوحيد الضمير (ان كيدى متين)
اي لمن اتخذ شديدا وانما اسماء كيدا لان ظاهره احسان وباطنه خذلان قال سعدى جلبي المفتي الاولى
ان يقول بجاه كيدا لنزله بهم من حيث لا يشعرون والتكيد الاخذ بحقيقة وقال الحدادي الكيد هو الاضرار
بالشيء من حيث لا يشعر به قال في الحكم العطائية خف من وجود احسانه اليك ودوام اساءته لك معه ان يكون
ذلك استدراجا لك قال الله تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون قال سهل رضى الله عنه في معنى هذه الآية

تقدم بالنعم ونسبهم الشكر عليها فاذا ركنوا الى النعمة وحجوا عن المنعم اخذوا وقال ابو العباس ابن عطاء يعني
كل احد فواخطبته جددنا لهم نعمة وانسيناهم الاستغفار من تلك الخطيئة وقال الشيخ ابو القاسم القشيري
رحمه الله الاستدراج نواتر المنية بغير خوف الفتنة الاستدراج انتشار الذكودين خوف المكر الاستدراج
التكن من المنية والصرف عن البغية الاستدراج تهليل برجاء وتأميل بغير وفاء الاستدراج ظاهر مضبوط
وسر بالاغيار منوط انتهى ومن وجوه الاستدراج ان يجهل المريد بنفسه وبحق ربه فيسيء الادب باظهار
دعوى او تورط في بلوى فتؤخر العقوبة عنه امهاله لاله فيظنه اهمالا فيقول لو كان هذا سوء ادب اقطع
الامداد فقد يقطع المدد عنه من حيث لا يشعر ولو لم يكن من قطع المدد عنه من حيث لا يشعر الامنع
المزيد لكان قطع الايمان من لم يكن في زيادة فهو في نقصان وكان احده بن حنبل رضى الله عنه يوصي بعض
اصحابه ويقول خف من سطوة العدل وارج رقة الفضل ولا تأمن من مكره ولو ادخلت الجنة فوقع لا يملك آدم
ما وقع فان قلت ما الحكمة في امهال الله العصاة في الدنيا قلت ابرى العبادان العفو والاحسان احب اليه
من الاخذ والانتقام وليعلموا شفقته وبره وكرمه وان رحمته سبقت غضبه وامهاله تعالى من اخلاق كرمه
وجوده وقيل يجمل من يشاء حكمة لياخذ الظالم اخذ عزيزا مقتدرا ويجعل عقوبة من يشاء رحمة منه وتخفيفا
بالنسبة الى عذاب الآخرة فعلى العاقل ان يخاف من المكر الا لهوى ويرى الفقر والانكسار نعمة واكراما فان
الله تعالى يحب الفقراء وهو عند المنكسرة قلوبهم وحال الدنيا ليس على القارئ سلب كاتيب وتبب كما تناسب
ونعم ما قيل * زمانه به نيك وبدا بئس است * ستاره كهى دوست وكده دشمن است (اولم يتفكروا)
ما بصاحبهم من جنة) روى انه عليه السلام كان كتبيرا ما يحذر قرينته عقوبة الله تعالى ووقائع النازلة
في الامم الماضية فقام ليلا على الصفا وجعل يدعوهم الى عبادة الله تعالى قبيلة قبيلة يابني فلان يابني فلان الى
الصباح يحذرهم بأس الله فقال قائلهم ان صاحبكم هذا يعنى محمد صلى الله عليه وسلم لجنون بات يهوت
الى الصباح فتزات والهزمة للانكار والتعجب والتوبيخ والوال للعطف على مقدروما اما استفهامية انكارية
في محل الرفع بالابتداء والخبر بصاحبهم واما نافية اسمها جنة وخبرها بصاحبهم والجلية معلة لفعلى التفكير
اكونه من افعال القلوب ومحملها على الوجهين النصب على نزع الجار والجنة بناء نوع من الجنون ودخول من يدل
على انه ليس به نوع من انواع الجنون والمعنى اكدوا بالايات ولم يتفكروا في اى شئ من جنون ما كانت بصاحبهم
او في انه ليس بصاحبهم شئ من جنة حتى يؤدبهم التفكير في ذلك الى الوقوف على صدقه وصحة نبوته فيؤمنوا به
وبما انزل عليه من الايات فالتصريح بنى الجنون الرد على عظمتهم الشنعا والتعبير عنه عليه السلام
بصاحبهم واراد على شاكلة كلامهم مع ما فيه من الايدان بان طول صاحبهم له عليه السلام مما يطلعهم على
زاهته عليه السلام عن شائبة الجنة وقد كانوا يسمونه قبل اظهار النبوة محمدا الامين صلى الله عليه وسلم
(ان هو) اى ما هو عليه السلام (الانذير مبين) اى مبالغ في الانذار مظهر له غاية الاظهار ابرازا لكمال الرأفة
ومبالغة في الاعذار (اولم ينظروا) الهزمة للانكار والوال للعطف على مقدراى اكدوا بها ولم ينظروا نظر
تأمل واستدلال (في ملكوت السموات والارض) فيما تدل عليه السموات والارض من عظم الملك وكمال القدرة
فيعلموا انه لم يخلقهم ما عبثوا ولم يترك عباده سدى قال بعضهم ملكوت السموات النجوم والشمس والقمر
وملكوت الارض الجور والجبال والشجر والملكوت العظيم من الملك كالرهبة من الرهب زبد السماء
للمبالغة يقال له ملكوت العراق اى الملك الاعظم متعلق به (وما خلق الله) عطف على ملكوت دى وفيما خلق
الله (من شئ) بيان لما خلق مفيد لعدم اختصاص الدلالة المذكورة بمجلائل المصنوعات دون دقائقها
من جليل ودقيق مما يقع عليه اسم الشئ من الاجناس التى لا يمكن حصرها اى ان كل فرد فرد من الموجودات
محل للنظر والاعتبار والاستدلال على الصانع ووحدايته كما قيل

وفي كل شئ له آية * تدل على انه واحد

(وان عسى ان يكون قد اقترب اجلهم) عطف على ملكوت وان محففة من ان واهمها ضمير الشأن وان والخبر قد اقترب
اجلهم والمعنى اولم ينظروا في ان الشأن عسى ان يكون الشأن قد اقترب اجلهم لعلهم يمتنون عن قريب فما لهم
لا يسارعون الى طلب الحق والتوجه الى ما ينجيهم قبل مجي الموت ونزول العذاب * زان ييش كاجنيل

فراسدتك * وایام عنان ستاند از چنك * بر مرکب فکر خویش نه زین * مرده در آید دره
 دین (قبای حدیث) هو فی اللغة الجدید وفي عرف العامة الكلام (بعده) ای بعد القراءه (یؤمنون)
 اذالم یؤمنوا به وهو التهایة فی البیان وایس بعده کتاب منزل ولانی مرسل وهو قطع لاحتمال ایمانهم ونفی له
 بالکلیة والبإمتعاقه یؤمنون (من یضل الله) هرگز اکراه کرد اند خدا ی تعالی وبقراءن تکرود (فلا
 هادی له) پس هیچ راه نماینده نیست که او را بر آرد (ویدرهم) بالباء زالرفع علی الاستئناف ای وهو تعالی
 یترکهم (فی طغیانهم) فی مجاوزتهم الحکمۃ فی کفرهم (بعمهون) حال من مفعول بذرهم ای حال کونهم
 مترددین ومتحیرین فی القاموس العمه محرکه التردد فی الضلال والتحیر فی منازعة او طریق او ان لا یعرف
 الحجة وفي الآية حث علی التفرک ودلالة علی ان العاقل لو تفکر بالعقل السلیم من آفات الوهم والخیال والتقلید
 والهوی فی حال النبی صلی الله علیه وسلم واخلاقه وسیره فضلا عن مجزائه لتحقق عنده انه النبی الصادق
 وان ما یدعوه الیه کله حق وصدق وانه لینجو بهذا التفکر من النار كما اخبر الله تعالی عن حال اهل النار
 بقوله وتعالوا لولا کان سمع او نعقل ما کنّا فی اصحاب السعیر وفي قوله تعالی اولم یظنر والخب اشارۃ الی ان المکونات
 علی نوعین نوع منها ما خلق من غیر شیء وهو المملکوت الذی هو باطن الکنون والکنون به قائم وهو
 قائم ید القدرة کقوله تعالی فسیهان الذی یدیه مملکوت کل شیء ونوع منها ما خلق من شیء وهو المملک الذی هو
 ظاهر الکنون فکیان النظر الی المملک بحس البصر فالتنظر الی المملکوت بالعقل والقلب فنظر ارباب العقول فیہ
 ینمید رؤية الآیات والاستدلال بها الی معرفة الخالق واثبات الصانع ونظر اصحاب القلوب فیہ بقید شهود
 شواهد الغیب بالولوج لیسیر ایمانه ایضا بابل عیانه کقوله وكذلك نری ابراهیم مملکوت السموات والارض
 ولیکنون من الموقنین وهذه الاراءة سنة الهیة قديمة الحق سبحانه یرى بها کل من جعله نییا او ولیا ناسوت
 العالم ومملکوته وجبروته ولا هو نه سوا آسمان عالم الصغیر او عالم کبیر او لا تزال ثلاث السنة باقیة الی يوم القیامة
 مادام لم یقطع السیر والسؤل الی الحق سبحانه فلولها النوع الانسان لکان کسائر الحیوان الا ان الله الرحمن
 من بها علی نوع الانسان وسار وسلک بها من شاء من اهل عنايته الی قبل الملائک المنان حتی ترقی عن جمیع
 الاکوان ونال الشهود والعیان ووصل الی الحق المحسان واتاه کمال الایقان وتمام الاحسان
 ثم جاء نییا او ولیا الارشاد الاخوان فقام بالحکمة والبیان وبین الاسلام والایمان ودعا الی الله الحلیم الحنان
 وبشر بالجنان واذر بالنیران فمن اجاب نال اللطف والاحسان ومن لم یجب خسر خسرا مبینا وقال علیه
 السلام عن عیسیٰ لن یلج مملکوت السموات والارض من لم یولد مرتین فالولوج لاصحاب القلوب والمشاهدة
 والنظر لارباب العقول والاستدلال کذا فی التأویلات النجمیة مع مزج من کلام شیخنا العلامة احیاء الله
 بالسلامه روزی امام ابوحنیفه رحمه الله در مسجد نشسته بود جماعتی از زنادقه در آمدند و قصد هلاک او
 کردند امام گفت بک سوال را جواب دهید بعد ازان تیغ ظلم را آب دهید گفتند مسئله چیست گفت
 من سفینه دیدم بر بارکران بر روی دریا روان بی آنکه هیچ ملاحی محافظت میکرد گفتند ابن محالست زیرا که
 کشتی بی ملاح بر یک نسق رفتن محال باشد گفت سبحان الله سیر جله افلاک وکواکب ونظام عالم علوی وسفلی
 از سیر یک سفینه عجیبتست همه ساکت کشتند و اکثر مسلمان شدند (قال الحافظ الشیرازی) در حشمت
 سلیمان هر کس که شک نماید * بر عقل و دانش او خندند مرغ و ماهی (یسألونک عن الساعة) ای عن
 القیامة وهی من الاسماء الغالبة فیها کالنجم فی الثریا وسمیت القیامة ساعة لوقوعها بغتة اولکون
 الحساب الواقع فیها یمت ویتقضى فی ساعة بسیرة لانه تعالی لا یسغله شأن عن شأن اولانها علی طولها عند الله
 تعالی کساعة من الساعات عند الخلق واصلها ساعة قیام الناس من الاجداث فلما غلبت تعینت فاستغنت
 عن الاضافة روى ان قوما من اليهود قالوا یا محمد اخبنا متى الساعة ان کنت نبیا فاننا نعلم متى هی وکان
 ذلك امتحانا منهم مع علمهم انه تعالی قد استأثر بعلمها فترلت (ایان مر ساها) ایان ظرف زمان متضمن لمعنی
 الاستفهام محلول الرفع علی انه خبر مقدم ومر ساها مبتدأ مؤخر ای متى ارساؤها ای اثباتها وتقریرها فانه
 مصدر میمی من ارساء اذا اثبتته واقره ولا یکاد یتعمل الا فی الشئ الثقیل کافی قوله تعالی والجبال ارساها
 ولما کان انقل الاشیاء علی الخلق هو الساعة سمي الله تعالی وقوعها وثبوتها بالارساء ومحمل الجملة انصب

بنزع الخافض فانها بدل من الجار والمجرور لامن المجرور فقط كانه قيل يستلونك عن الساعة عن ايان مرساها
 (قل انما علمها) لم يقل انما علم وقت ارسائها لان المقصد الاصل من السؤال تقسيم باعتبار حلولها في وقتها
 المعين لا وقتها باعتبار كونه محلا لها ولذلك اضاف العلم المطلوب بالسؤال الى ضميرها (عند ربّي) خاصة
 قد استأثر به لم يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبيا مرسلّا (لا يعلمها) اي لا يظهر امرها من التجليّة وهو اظهر
 الشئ والتجليّ ظهور (لوقتها) اي في وقتها فاللام للتأقبت كاللام في قوله اقم الصلاة لدولك الشمس (الاهو)
 والمعنى انه تعالى يخفيها على غيره اخفاء مستمر الى وقت وقوعها ولا يظهرها الا في ذلك الوقت الذي وقعت فيه
 بغتة بنفس الوقوع لا بالاخبار عنها لكون اخفائها ادعى الى الطاعة وازجر عن المعصية كاخفاء الاجل
 الخاص الذي هو وقت الموت كتم الله تعالى وقت قيام الساعة عن الخلق ليصير المكلف مسارع الى التوبة
 والطاعة في جميع الاوقات فانه لو علم وقت قيام الساعة لتقاصر الخلق عنها واخروها وكن ذلك اخفى ليلة
 القدر ليجتهد المكلف في العبادة في لبالي الشهر كلها واخفى ساعة الاجابة من يوم الجمعة ليكون المكلف مجدا
 في الدعاء في جميع ساعاته (نقلت في السموات والارض) اي كبرت وشقت على اهلها من الملائكة والثقّلين
 كل منهم اهمه خفاؤها وخرجها عن دائرة العقول وقيل عظمت على اهلها خوفا من شدّ آثها وما فيها
 من الاحوال ومن جملة احوالها افتناء من في السموات والارض وهلاكهم ذلك ثقيل على القلوب (لانا ناتيكم
 الابغثة) الابغثة على غفلة فتقوم والرجل يسقي ماشيته والرجل يصلح نحوذه والرجل يقوم سلعته في سوقه
 والرجل يخفّض ميزانه ويرفعه والرجل يهوى لقمة في فمه فما يدرك ان يضعها في فمه (يستلونك كانك حفي عنها)
 اي عالم بها من حفي عن الشئ اذا بالغ في السؤال عنه ومن استقصى في تعلم الشئ وبالغ في السؤال عنه لزمه
 ان يستحكم علمه به ويعلمه باقصى ما يمكن ويكون ما هو في العلم فذلك كني بقوله تعالى كانك حفي عنها عن كونه
 عليه السلام عالمها باقصى ما يمكن والتعدي به عن كونه بمعنى العالم وهو يتعدى بالباء لكونه متضمنا للمعنى
 بليغ في السؤال عنها حتى احصت علمها وجملة التنبهية في محل النصب على انها حال من الكاف اي
 يستلونك مشيها حالك عندهم بحال من هو حفي عنها اي مبالغ في العلم بها (قل انما علمها عند الله) الفائدة
 في اعادته رد المعلومات كلها الى الله تعالى فيكون التكرار على وجه التاكيد والتأنيد للتعريض بحيلهم بقوله
 (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) اختصاص علمها به تعالى فبعضهم ينكرونها رأسا وبعضهم يعلمون انها واقعة
 البتة ويرجمون انك واقف على وقت وقوعها فيستلونك جهلا وبعضهم يدعون ان العلم بذلك من مواجب
 الرسالة فيخذلون السؤال عنها ذريعة الى القدح في رسالتك (قل لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا) اي جلب نفع
 ولا دفع ضرر فن لا يعلم ان نفعة في اي الاشياء ومضرته في ايها كيف يعلم وقت قيام الساعة واللام متعلق
 باملاك قال سعدى جلبى الملقى واظهاره متعلق بنفعا ولا ضرا (الا ماشاء الله) ان املكه من ذلك بان يلهمه منيه
 فيمكنه منه ويقدر في عليه فالاستثناء متصل او لكن ماشاء الله من ذلك كائن فالاستثناء منقطع وهذا ابلغ
 في اظهار العجز عن علمها (ولو كنت اعلم الغيب) اي جنس الغيب (لاستكثر من الخير) اي جعلت المال
 والمنافع كثيرا على ان يكون بناء استغنى للتعدي كما في نحو استغنى (وما مني سوء) من كيد العدو والفقير
 والضرر وغيرها (ان انا الانذير وبشير) اي ما انا الا عبد مرسل للانذار والبشارة شأني ما يتعلق بهما من العلوم
 الدينية والدينية لا الوقوف على الغيوب التي لا علاقة بينها وبين الاحكام والشرائع وقد كشفت من امر
 الساعة ما يتعلق به الانذار من مجيئها لا محالة واقتربها واما تعيّن وقتها فليس مما يستدعيه الانذار بل هو
 مما يقدح فيه لما من ان اجهلهم ادعى الى الانزجار عن المعاصي (لقوم يؤمنون) اما متعلق بهما جميعا لانهم
 يتفعون بالانذار كما يتفعون بالبشارة واما بالبشير فقط وما يتعلق بالثبوت محذوف اي نذير للكافرين اي الباقيين
 على الكفر وبشير لقوم يؤمنون اي في اي وقت كان ففيه ترغيب للكهنة في احداث الايمان وتحذير عن
 الاصرار على الكفر والطغيان قال الحدادي في تفسيره في الآية دلالة على بطلان قول من يدعي العلم بمدة الدنيا
 ويستدل بما روى ان الدنيا سبعة آلاف سنة لانه لو كان كذلك كان وقت قيام الساعة معلوما واما قوله
 صلى الله عليه وسلم بعثت انا والساعة كهاتين واشار الى السبابة والوسطى فعناء تقرب الوقت لا تحديده
 كما قال تعالى فقد جاء اشراطها اي مبعث النبي عليه السلام من اشراطها انتهى يقول الفقير رواية جهر الدنيا

وردت من طرق شتى صحاح لكنها لا تدل على التعديد حقيقة فلا يلزم ان يكون وقت قيام الساعة معلوما لاحد
ايامن كان من ملك او بشرو قد ذهب بعض المشايخ الى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعرف وقت الساعة
بعلام الله تعالى وهو لا ينافي المحصر في الآية كما لا يخفى وفي صحيح مسلم عن حذيفة قال اخبرني رسول الله صلى الله
عليه وسلم بما هو كائن الى ان تقوم الساعة وفي الحديث ان الله يدبكنا حاه موشيان بالزبرجد واللؤلؤ والياقوت
جناس له بالمشرق وجناح له بالمغرب وقوا آتته في الارض السفلى ورأسه مشني تحت العرش فاذا كان السحر
الاعلى خفق بجناحيه ثم قال سيوح فكفوس ربنا الله لا اله غيره فعند ذلك تضرب الديكة اجنحتها وتصيح فاذا
كان يوم القيامة قال الله تعالى ضم جناحك وغض صوتك فيعلم اهل السموات والارض ان الساعة قد اقتربت
ومن اشراط الساعة كثرة السبي والتسرى وذلك دليل على استعلاء الدين واستيلاء المسلمين الدال على التراجع
والانحطاط اذ ابلغ الامر كماله ومنها كون الغنم ولا يعنى اذا كان الاغنياء واصحاب المناصب يتداولون باموال
الغنمة ويمنعون عنها مستحقها وكون الزكاة مغرم ما يعنى يشق عليهم اداء الزكاة ويعدونها غرامة وكون
الامانة مغما يعنى اذا اتخذ الناس الامانات الموضوعة عندهم مغامرا يغتمونها من الامانة الفتوى والقضاء
والامارة والوزارة وغيرها فاذا اتوها الى غيرها اليها كما ترى في زمانها فانظر الساعة وفي رواية عن ابي هريرة
لا تقوم الساعة حتى يكون الزهد رواية والورع تصنعوا ولا تقوم الساعة الا على شرار الخلق فان قيل قد ورد
في الصحيح عن ابن عمر رضي الله عنهما لا تزال طائفة من امتي ظاهرة على الحق حتى تقوم الساعة قيل معناه
الى قريب قيام الساعة لان قريب الشيء في حكمه واعلم ان القيامة ثلاث حشر الاجساد والسوق الى المحشر
للجزاء وهي القيامة الكبرى وموت جميع الخلائق وهي الوسطى ولا يعلم وقته بقينا الا الله تعالى وانما يعلم
بالعلامات المنقولة عن الرسول صلى الله عليه وسلم كما ذكرنا بعضها منها وموت كل احد وهي الصغرى وفي
الحديث من مات فقد قامت قيامته وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر يوما احوال جهنم فقال واحد من
الاصحاب رضي الله عنه ادع لي يا رسول الله ان ادخل فيها فتعجبوا من قوله فقال عليه السلام انه يريد
ان يكون صاحب القيامة الكبرى قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افسدى قدم سره نحن لانعرف حقيقة
مراده عليه السلام الا انما نوجه بان يريد ان يشاهد القيامة الكبرى بان يصل الى مرتبة يتجلى فيها معنى قوله
تعالى كل شيء هالك الا وجهه فان السالك اذا جاوز عن مرتبة الطبيعة والنفس والروح والسر يغيب عنه
ما سوى الله تعالى فلا يرى له غير الله تعالى فاضمحلال ما سواه وفناؤه هو القيامة الكبرى وهذه مرتبة عظمى
لا يصل اليها الا اهل العناية (قال الحافظ) عنقاشكار كس نشود دام بازجين * كاشجا هميشه بادست
دام را * فعلى العاقل الاجتهاد وبذل الجهد وليتري الى ماترقي اليه اهل الخير والجلود * بال بكشا
وصغير از شجر طوبى زن * حيفه باشد چو تو مرغى كه اسير قصي * كاروان رفت و نودر راه كين كاه
بخواب * وه كه بس بخبرى زين همه بانك جرمى ونعم ما قيل عاشق شوارنه روزى كار جهان سرايد *
ناخوانده نقش مقصود از كار كاه هستى نسأل الله تعالى ان يوفقنا لما يحب ويرضى ويذو هذه القلوب
المرضى وهو المعين على كل حال وفي كل حين (هو) اى الله تعالى (الذى) اى العظيم الشأن الذى (خلقكم)
جميعا وحده من غير ان يكون غيره مدخل في ذلك بوجه من الوجوه (من نفس واحدة) هو آدم عليه السلام
فكان النفوس خلقت من نفس واحدة هي نفس آدم فكذا الارواح خاقت من روح واحد هو روح محمد
صلى الله عليه وسلم فكان هو ابا الارواح كما كان آدم ابا البشر ا قوله عليه السلام انما انا لكم كالوالد لولاه
وقوله اول ما خلق الله روحى فان اول كل نوع هو المنشأ منه ذلك النوع من الحيوان والنبات كبرصورت
من زآدم زادهام * من بمعنى جد جدا فتادهام (وجعل) انشأ (منها) اى من جنس تلك النفس الواحدة
(زوجها) حواء ومن جسد هالما يروى ان الله تعالى خلق حواء من ضلع من اضلاع آدم عليه السلام
والاقل هو الانسب اذ الجنسية هي المؤدية الى الغاية الاتية لا الجزئية (ليسكن) تلك النفس والتذكير
باعتبار المعنى يعنى آدم (اليها) اى الى الزوج وهي حواء اى ليستأنس بها ويطمئن اليها طمئنانا معصما
للزواج (فلما تفشاهما) لم يقل تغشاهما باعتبار آدم ايضا والتغشى والتغشية التغطية بالفارسى جبرى
بركسى پوشانیدن كنى به عن الجماع لان الرجل يغطى المرأة ويستترها حال الوقاع لاستعلائه عليها (حملت حملا

خفيفاً في مبادئ الامر فانه عند كونه نقطة او علقة او مضغة اخف عليها بالنسبة الى ما بعد ذلك من المراتب
 فانتصاب جلا على المصدرية او حلت محمولا خفيفا وهو ما في البطن من النطفة ونفس الحنين فانتصابه على
 المفعول به كقوله حلت زيد او هو الظاهر والمشهور ان الحمل بالفتح ما كان في البطن او على رأس الشجر وبالكسر
 ما كان على ظهر انسان او على الدابة (فرت به) اي فاستمرت به كما كانت قبل حيث قامت وقعدت واتخذت
 وتركزت ولم تنكثت محمولا فارت من المرورجعني الذهاب والمضي لامن المبرجعي الاجتياز والوصول يقال مر عليه
 وبه يمر مر اي اجتاز كمر يمر مر او مرورا اي ذهب واستمر مثله والسجين فيه لالطلب التقديرى كما في استخرجته
 (فلما انقلت) اي صارت ذات ثقل بكبر الولد في بطنها (دعوا الله) اي آدم وحواء عليهم السلام لما دهمهم ما امر
 لم يعهداه ولم يعرفا ما آله فاهتما به وتضرعا اليه تعالى (رهبما) اي مالتا امرهما الحقيقي بان يخص به الدعاء
 ومعلق الدعاء بخذوفى اي دعوا تعالى في ان يؤتيهما ولدا صالحا ووعدا بمقا بلته الشكر وقالوا (ان آتينا صالحا)
 اي ولدا سوى الاعضاء او صالحا في امر الدين (لنكونن من الشاكرين) لك على هذه النعمة المجددة ووجه دعائهما
 بذلك ان آدم رأى حين اخذ الميثاق على ذريته ان منهم سوى الاعضاء وغير السوى وان منهم التقي وغير التقي
 فسال لان يكون هذا الولد سوى الاعضاء او تقيا تقيا عن المعصية فلما اعطاهما صالحا شكر الانهما ليسا بحيث
 يعدان من انفسهما بذلك ثم لا يعلن ذلك يقال ان حواء كانت تلد في كل بطن ذكر او انثى ويقال ولدت لادم
 في خمس مائة بطن الف ولد ثم شرع في توبيخ المسلمين بقوله (فلما آتاهما صالحا) اي فلما اعطى اولادهما المشركين
 البالغين مبلغ الولد ولد صالحا سوى الاعضاء (جعلنا) اي جعل هذان الابوان (له) اي لله تعالى (شركاء فيما
 آتاهما) بان سمي اولادهما بعد العزى وعبد مناف ونحو ذلك وسجد الاصنام شكر اعالى هذه النعمة والاطهر
 تقرير ربي السعود حيث قال في تفسيره فلما آتاهما صالحا اي لما آتاهما ما طلبناه اصاله واستبقاها من الولد وولد الولد
 ما تسالوا جعلنا اي جعل اولادهما له تعالى شركاء فيما آتاهما اي فيما آتى اولادهما من الاولاد ففي الكلام
 حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه والالزم نسبتهما اي آدم وحواء الى الشرك وهما برشان منه
 بالاتفاق وبدل على الحذف المذكور صيغة الجمع في قوله تعالى (فتعالى الله) پس بزرگست خدای تعالى وبالك
 (عما يشركون) اي عن اشراكهم وهونسميتهم المذكورة ولو كان المراد بالآية آدم وحواء لقال عما يشركان
 (ايشركون) به تعالى (ما لا يخلق شيئا) اي لا يقدر على ان يخلق شيئا من الاشياء اصلا ومن حق المعبود ان يكون
 خالقا للعبادة (وهي يخلقون) عطف على ما لا يخلق يعني الاصنام وايراد الضمير ين بجمع العقلاء مبنى على اعتقاد
 الكفار فيها ما يعتقدونه في العقلاء وكانوا بصور ونساء على صورة من يعقل ووصفها بالخلقية بعد وصفها بنبي
 الخلقية لاثبات كمال منافاة حالها لما اعتقدوه في حقها (ولا يستطيعون لهم) اي لعبدتهم اذا حزمهم امر مهم
 (نصرا) اي نصرا ما يجلب منفعة او دفع مضرة (ولا انفسهم ينصرون) فيدفعون عنها ما يعتريها من
 الحوادث كما اذا اراد احد ان يكسرها او يبلغها بالالوان فالارواح قال الحدادى وكانوا يبلغون افواه
 الاصنام بالخلاف والعسل وكان الذباب يجتمع عليها فلا تقدر على دفع الذباب عن انفسها (وان تدعوهم)
 ايها المشركون (الى الهدى) الى ان يهدوك الى ما تحصلون به مقاصدكم (لا يتبعوكم) الى مرادكم ولا يجيبوكم
 كما يجيبكم الله (سواء عليكم) ايها المشركون (ادعوا غوهم) اي الاصنام (انتم صامتون) ساكتون اي
 مستوى عليكم في عدم الافادة دعاؤكم لهم وسكونكم فانه لا يتغير حالكم في الحالين كما لا يتغير حالهم بحكم الجمادية
 ولم يقل ام صمتهم لرعاية رؤس الآتى (ان الذين تدعون من دون الله) اي تعبدونهم من دونه تعالى من الاصنام
 وتسعونهم آلهة (عبادنا انكم) اي مماثلة انكم من حيث انها عملوك لله تعالى مسخرة لامرء عاجزة عن النفع
 والضرو وقال الحدادى سبها عباد الانهم صوروها على صورة الانسان (فادعواهم) في جلب نفع وكشف ضر
 (فليس تجيبوا لكم) صيغته صيغة الامر ومعناه التحجيز (ان كنتم صادقين) في زعمكم انهم قادرون على ما انتم
 عاجزون عنه (الهم) اي للاصنام (ارجل يمشون بها) حتى يمكن استجابتهم لكم والاستجابة من الهياكل
 الجسمانية انما تتصور اذا كان لها محرك حياة وقوى محركة ومدركة وما ليس له شيء من ذلك فهو مجزئ من
 الافاعيل بالمرء ووصف الارجل بالمشى بها للايدان بان مدار الانكار هو الوصف (ام لهم ايد يطشون بها)
 ام منقطة مقدرة بيل والهزة والبطش الاخذ بقوة والمعنى بل اللهم ايدباخذون بها ما يريدون اخذوا بيل

العلية للسكاشني (وفي المنوي) كفت طوبى من رأى مصطفى * والذي يبصر لمن وجهى رأى *
 چون جراحى نورى راکشيد * هرکه دید آنرا یقین آن شمع دید * همبنین نمید جراح از تنقل شد *
 دیدن آخر لقای اصل شد * خواه نور از واپسین بستان بجان * هیچ فوق نیست خواه از شمع دان *
 وظهر من هنا رؤية الاولياء ايضا انما يفيد اذا كانت بالبصرة ثم ان الرؤية تتناول ما في اليقظة وما في المنام
 قال بعضهم في قوله عليه السلام من رأى فقد رأى الحق من رأى مطلقا أى سواء كانت الرؤية في اليقظة أو في
 المنام فقد رأى الرسول الحق وقال بعضهم من رأى في المنام فقد رأى الرؤيا الصادقة لا الرؤيا التي يلعب بها
 الشيطان قال الشيخ الاكل في شرح المشارف المنام الحق هو الذي يريه الملك الموكل على الرؤيا فان الله تعالى
 قد وكل بالرؤيا ملكا يضرب من الحكمة والامثال وقد اطلمه الله سبحانه على قصص ولد آدم من اللوح المحفوظ
 فهو ينسخ منها ويظهر لكل قصة مثلا فاذا نام يمثل له تلك الاشياء على طريق الحكمة لتكون بشارته
 او نذارة او معاناة ليكونوا على بصيرة من امرهم كذا قيل انتهى واعلم ان جميع الانبياء معصومون من ان يظهر
 شيطان بصورهم في النوم واليقظة لئلا يشتبه الحق بالباطل يقول الفقير اصلحه الله التقدير سمعت من حضرة
 شخى المتفرد في زمانه بعلمه وعرفانه ان الشيطان لا يتجلى ايضا بصورة الكمل من الاولياء الكرام كقطب الوجود
 في كل عصر فانه مظهر تام للهدى سار في سره سر النبي المصطفى صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا فعلى العاقل
 ان يترك القيل والقال ويدع الاعتراض بالمقال والحال ويستسلم لامر الله الملك المتعال الى ان يبلغ مبلغ الرجال
 ويخلص من مكر الشيطان البعيد عن ساحة العز والجلال ويكون هاديا بعد كونه مهديا ان كان ذلك امره
 مقضيا اللهم اهدنا الى رؤية الحق وارنا الاشياء كما هي وخلصنا عن الاشتغال بالمناهي والملاهي انك انت الخواد
 لكل صنف من العباد منك المبدأ واليك المعاد (خذ العفو) روى انه صلى الله عليه وسلم سأل جبريل ما الاخذ
 بالعفو فقال لا ادري حتى اسأل ثم رجع فقال يا محمد ان ربك امرك ان تعطى من حرمك وتصل من قطعك
 وتعفو عمن ظلمك وان تحسن الى من اساء اليك * هرکه زهرت دهد بد ودهد قد * وانکه از تو برديد ويوبند *
 والعفو من اخلاقه تعالى قال سعيد بن هشام دخلت على عائشة فسألتها عن اخلاق النبي عليه السلام قالت
 اما تقر أقره أن قلت بلى قالت كان خلق رسول الله القراءه وانما اده بالقره آن بمثل قوله تعالى خذ العفو
 وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين وبقوله واصبر على ما اصابك ان ذلك من عزم الامور وبقوله فاعف عنهم
 واصفح وغير ذلك من الآيات الدالة على مكارم اخلاقه (وامر بالعرف) بالجليل المستحسن من الافعال لانها
 قريبة من قبول الناس من غير تكبر قال في التفسير قالوا في العرف تقوى الله صلة الارحام وصون اللسان عن
 الكذب ونحوه وغض البصر عن المحارم وكف الجوارح عن المأثم (واعرض عن الجاهلين) ولا تسكفي
 السفهاء بمثل سفهم ولا تمأرهم واحلم عنهم واغضض عما يسوءك منهم وذلك لانه ربما اقدم بعض الجاهلين
 عند الترغيب والترهيب على السفاهة والأذى والضحك والاستهزاء فلهمذا السبب امر الله تعالى بحبيبه
 في آخر الآية بفعل الأذى والحلم عن جفا فظهر بهذا ان الآية مشتملة على مكارم الاخلاق فيما يتعلق بمعاملة
 الناس معه ولم يكن صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا ولا صخبا في الاسواق ولا يجزى السيئة بالسيئة
 ولكن يعفو ويصفح كذا في الكواشي روى انه لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يارب
 والغضب قنزل قوله تعالى (واما) كلمتان ان التي هي الشرط وما التي هي صلة زائدة (ينزع) النزغ والخس
 الغرز يقال نزغ طعن فيه ونزع بينهم افسد واغرى ووسوس ونفس الدابة غرز مؤخرها وجسمها بعور ونحوه (من
 الشيطان نزغ) اي نافذ كرجل عدل بمعنى عادل وشبهت وسوسة للناس واغراؤهم على المعاصي بغرز
 السائق لما يسوقه والمعنى واما يحملك من جهته وسوسة ما على خلاف ما امرت به من اعتراء غضب او نحوه
 (فاستعذ بالله) فالتجنى اليه تعالى من شره واعتصم (انه) تعالى (جميع) يسمع استعاذتك به قولا (عليم) يعلم
 نضر عاك اليه قلبا في ضمن القول او بدونه فيعصمك من شره قال في البحر وختم بهاتين الصفتين لان الاستعاذة
 تكون باللسان لا تجدى الا باستحضار معناها فالمعنى جميع الاقوال عليم بما في الضمائر واخلفه اهل المراد
 الشيطان والقرين فقط والظاهر انه في معنا القرين قال الله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا
 فهو قرين وفي حق رسول الله صلى الله عليه وسلم اليس اما نحن فلان الانسان لا يؤذيه من الشياطين

الا ما قرنه وما بعده فلا يضره شيئا والعاقل لا يستعبد من لا يؤذيه واما الرسول صلى الله عليه وسلم فان
 قرينه قد اسلم فلا يستعبد منه فالاستعاذة حينئذ من غيره وغيره يعني ان يكون ابليس او كابر جنوده لانه
 قد ورد في الحديث ان عرش ابليس على البحر الاخضر وجنوده حوله واقربهم اليه اشد هم بأسا ويسأل كلامهم
 عن عمله واغواته ولا يمشي هو الا في الامور العظام والظاهر ان امر رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهم
 المهمات عنده فلا يؤثر به غيره من ذرئته كما ورد ان عدو الله ابليس جاء بشهاب من نار ليجعله في وجهي قتلت
 اعوذ بالله منك ثلاث مرات ثم قلت اللهم بلغه الله التامة فلم يسأ آخر ثلاث مرات ثم اردت اخذه والله لولا
 دعوة اخينا سليمان لاصبح موتقا يلعب به ولدان اهل المدينة والدعوة قوله رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي
 لاحد من بعدي وانما لم يشده ولم يأخذه لان التسخير التام مخصص بسليمان عليه السلام فان قلت لم يمنع ابليس
 عن النبي صلى الله عليه وسلم كما منع به السماء من الشياطين ذات ان الله تعالى جعل اكثر الاشياء كذلك يمنع بها
 ولا يمنع عنها الا ترى ان الليل يمنع النهار وانها ريمع الليل ولا يمنع عنهما النور والظلمة وكذلك احياء الموتى لعيسى
 عليه السلام ولم يمنع عنه الموت وايضا لما منع الشياطين من السماء ظنوا انهم لا يقدر انهم على محمد صلى الله
 عليه وسلم فسلطهم عليه ثم عصمه منهم ليعلموا انه ليس بايديهم شيء وقال النيسابوري اراد ان يظهر خلقه ان
 غيره مقهور غير معصوم ولا قاهر الا الله تعالى وعن بعض العلماء ان الخطاب في قوله واما ينزغنك وان كان
 له نبي عليه السلام الا ان المراد امته ونشريع الاستعاذة لهم يقول الفقير حفظه الله القدير بعضه ما قال بعض
 الاولياء من امته وهو ابوسليمان الداراني قدس سره ما خلق الله خلقا هوون على من ابليس لولا ان الله امر في ان
 اتعوذ منه ما تعوذت منه ابد او ما قال البعض الاخر حين قيل له كيف مجاهدتك للشيطان وما الشيطان نحن قوم
 صرفناهم منا الى الله فكفانا من دونه فاذا كان هذا حال الولي فاطنك بحال النبي ويدل عليه ايضا كلمة ان الدالة
 على عدم الجزم واعلم ان الغضب لغير الله من نزغات الشيطان وانه بالاستعاذة يسكن روى انه صلى الله عليه وسلم
 رأى رجلا يخاصم اخاه قد احمر وجهه وانتفخت اوداجه من الغضب فقال عليه السلام اني لاعلم بكلمة لو قالها
 لذهب عنه ما يجادلوك قال اعوذ بالله من الشيطان لذهب عنه ما يجده وفي الحديث ان الغضب من الشيطان وان
 الشيطان من النار وانما تعافى النار بالماء فاذا غضب اجدكم فليتوضأ (وفي المتنوى) چون زخشم آتش
 نودرد لها زدی * مایه نار جهنم آمدی * آشت این جا چو آدم سو زود * آنچه از وی زاد
 مردافرو زود * آتش تو قصد مردم میکند * نار کز وی زاد بر مردم زند * آن سخنهای چو مار
 و کز دمت * مار و کز دمت و میگرد دمت * خشم تو خشم سیر و دوزخست * هین بکش این
 دوزخ را کین نخست وفي الحديث لما اراد الله ان يخلق لابليس نسلا وزوجة التي عليه الغضب
 فطار منه شظية من نار فخلق منها امرأه كذا في حياة الحيوان والاشارة خذ العفوى تخلق بتخلق الله فان
 العفون اخلاقه تبارك وتعالى وامر بالعرف اي بالمعروف وهو طلب الحق تعالى لانه معروف العارفين
 واعرض عن الجاهلين يعني عن كل ما يدعوك الى غير الله وعن طلب ما سوى الله فان الجاهل هو الذي
 لا يعرف الله ولا يطلبه والعالم من يطلبه ويعرفه واما ينزغنك من الشيطان نزغ في طلب غير الله فاستعذ بالله
 من غير الله بان تغري الله وتترك ما سواه انه سمع جميع اقول والاجابة لما تدعوه اليه علم بما ينفعك ويضرك
 فيسمع ما ينفعك دون ما يضرك كذا في التأويلات التجميعية (ان الذين اتقوا) اي اتقوا وقاية انفسهم
 عما يضرهم (اذ امنهم طائف من الشيطان) ادنى لمة منه وهي الوسوسة والمس والطائف اسم فاعل من طاف
 يطوف اذ ادار حول الشيء كأنها تطوف بهم وتدور حولهم لتوقع بهم او من طاف به الخيال يطيف طيفاى
 الم فاطائف بمعنى الجاني والنازل وفي الصحاح طيف الخيال مجيئه في النوم وطيف من الشيطان وطائف
 منه لم منه والخيال في الاصل اسم بمعنى التخيل وارتسام الصورة في محل القوة التخيلية ويطلق على نفس تلك
 الصورة وطيفه نزوله في محل التخيلة (تذكروا) اي ما امر الله به ونهى عنه وقال المولى ابوالسعود اى
 الاستعاذة به تعالى ولتوكل عليه (فاذا هم) بسبب ذلك التذكركم (مبصرون) مواقع الخطأ ومكاييد الشيطان
 فيحذرون عنها ولا يتبعونه فيها (واخوانهم) اي اخوان الشياطين وهم المنهمكون في الغي المعرضون عن
 وقاية انفسهم عن المضار فضعوا اخوانهم للشيطان والجمع لكون المراد به الجنس (بمدونهم في الغي) اي يكون

الشياطين مدد لهم فيه وبعض دونهم بالتزيين والحمل عليه والغى الضلال (ثم لا يقصرون) أي لا يسكبون عن
 الاغواء حتى يردونهم بالكلمة يقال اقصر عن الشيء اذا كف عنه وانتهى فعلى العاقل مباداة اهل الطغيان
 ومجانبة وسوسة الشيطان حكى ان بعض الاولياء سأل الله تعالى ان يريه كيف يأق الشيطان ويوسوس
 فاراد الحق تعالى هيكلا الانسان في صورة بلور وحين كتفيه خال اسود كالعش والوكرخاء الخناس يحس من
 جميع جوانبه وهو في صورة خنزير له خرطوم كخرطوم الفيل فجاء من بين الكتفين فادخل خرطومه قبل قلبه
 فوسوس اليه فذكر الله تعالى نفس وراه ولذلك سمى بالخناس لانه يتكص على عقبيه مهما حصل نور الذكر
 في القلب ولهذا السر الالهى احتجب صلى الله تعالى عليهم وسلم بين كتفيه وأمر بذلك ووصاه جبريل بذلك
 لتضعيف مادة الشيطان وتضييق مرصده لانه يجرى وسوسته مجرى الدم ولذلك كان خاتم النبوة بين كتفيه
 عليه السلام اشارة الى عصمته عليه السلام من وسوسته لقوله عليه السلام اعانى الله عليه فاسلم أى بالختم الالهى
 ايده به وخصه بشرفه وفضله بالعصمة الكلية فاسلم قرينه وما اسلم قرين آدم فوسوس اليه لذلك واعلم ان اصل
 الخواطر اثنان ما يكون بالقاء الملك وما يكون بالقاء الشيطان والفرق ان كل ما يكون سببا للغير بحيث يكون
 مأمونا الغائلا أى الآفة في العاقبة ولا يكون سريع الانتقال الى غيره ويحصل بعده توجه تام الى الحق ولذا
 عظيمة مرغبة في العبادة فهو ملكى وبالعكس شيطانى قال بعضهم قد يلبس الشيطان ويرى الباطل في صورة
 الحق فاجمع المشايخ على ان من كان قوته من الحرام لا يفرق بين الخواطر الملكية والشيطانية بل منهم من قال
 من كان قوته معلوما لا يفرق بينهما (وفي المننوى) طفل جان از شر شيطان باز كن * بعد از انش با تلك
 ان باز كن * تا تو تار ل و دلول و تيرة * دانكه باد يوا عين هم شيرة * لقمة كو نور افزود و جمال *
 آن بود آورده از كسب حلال * چون زلقه تو حسد بين و دام * جهل و غفلت زايد آنر اذ ان حرام *
 زايد از لقمة حلال اندر دهان * ميل خدمت عزم رفتن آن جهان * قال حضرة شيخنا افريد امد الله
 بالزيد في كتاب اللامحات البرقيات الملك المؤكل بامر الله على قلوب اهل الحق يلقى اليهم الحق دائما فاذا مسهم
 طائف من الشيطان فيذكرهم بذلك الطائف الشيطاني فهم يذكرون ويصرون ويمعون والشيطان المتسلط
 بخذلان الله على صدور اهل الباطل يلقى اليهم الباطل دائما فاذا مسهم طائف من الرحمن فينسيهم ذلك فهم
 لا يذكرون ولا يصرون ولا يحسون فالشأن الرحمان دائما رآه الحق حقا والباطل باطلا والشأن الشيطاني
 رآه الحق باطلا والباطل حقا وهذا هو السر والحكمة في كون عباد الرحمن هادين ومهدين وعباد الشيطان
 ضالين ومضلين لان الارادة الاولى هي الهداية بعينها والثانية هي الاضلال بعينها والاضلال لا بد انه يستلزم
 الضلال كما ان الهداية لا بد انها تستلزم الاهتداء انتهى كلامه قال في التأويلات النجمية ان الذين انقواهم
 ارباب القلوب والتقوى من شأن القلب كما قال عليه السلام التقي ههنا واشهد الى صدره والتقوى
 نور يصرون به الحق حقا والباطل باطلا فلذا قال اذا مسهم طائف من الشيطان أى اذا طاف حول القلب التقى
 النقي نوع طيف من عمل الشيطان براه القلب بنور التقوى ويعرفه فيذكرانه بنفسه ويصعد رصفاه ويقسمه
 فيحتميه ويحترز منه فذلك قوله تذكروا فاذا هم مبصرون واخوانهم يدونهم في النقي يعنى النفوس اخوان القلب
 فان النفس والقلب قوا مان ولد امن ازدواج الروح والقلب فالقلب عبد النفس في الطاعة ولولا ذلك ما صدر
 من القلب معصية لانه جبل على الاطمئنان بذكر الله وطاعته ثم لا يقصرون لا يسأم كل واحد منهم ما من فعله
 ولا يدع ما جبل عليه لثلا بيا من ارباب القلوب من كيد النفوس ابدوا لا يقنط ارباب النفوس المسرفين على
 انفسهم من رحمة الله من اصلاح احوال قلوبهم (واذا لم تأتهم) أى اهل مكة (بآية) من القرء أن عند تراخي
 الوحى اوباية مما اقترحوه كفولهم احي لنا فلانا الميت بكلمنا وبصدك فيما تدعونا اليه ونحو ذلك (قالوا لولا
 اجتنبتنا) اجتنبتى الشئ بمعنى جباء لنفسه أى جعده قالمعنى هلا جعته من تلقاء نفسك تقول كسا رما تقرر
 من القرء أن فانهم يقولون كله افك او هلا بزمها واصطفيتها عن سائرهم ماتك وطميتهم ان الله تعالى فيكون
 الاجتناب بمعنى الاصغاء (قل) رد اعليهم (انما اتبع) أى ما فعل ل الاتباع (ما يوحى الى من ربي) لست
 بمختلف للآيات ولست بمقترح لها (هذا) القرء ان (بصائر من ربكم) بمنزلة البصائر للقلوب بها تبصر الحق
 وتذكر الصواب اخبر عن المفرد بالجمع لاشتماله على سور وآيات (وهدى ورحمة لقوم يؤمنون) اذ هم المقتبسون

من انوارهم والمعتقون من آثاره والجليلة من تمام القول المأثور به وفي الآية اشارة الى انه كان النبي يتبع الوحي
الالهى كذلك الاولى يتبع الالهام الرباني فلا قدرة على تركية النفوس الابالوحي والالهام وايضا لو لم يتبع
الهدى لكان اهل هوى غير صالح للادب ودعائنا والخائن لا يكون امينا على اسرار النبوة والولاية وعن بعض
اهل العلم قال كنت بالمصطفية في زمن تكلمنا في الخلو مع الله تعالى فلما اراد ان ينصرفا قال احدهما
للاخر تعالى فجعل لهذا العلم غمرا بهيم من جهة علينا فقال له اعزم على ما شئت فقال عزمت على ان لا اكل ما
للمخلوق فيه صنع قال فتبهمتهما وقتا ثم قال لا على الشرط قلت على اي شرط شرطنا فصعبا جبل لك
ودلا في على كهف وقال تعبد فيه فده فيه وجعل كل واحد منهما بآتيني بما حتم الله تعالى فبقيت مدة
ثم قلت الى متى اقيم ههنا اسير الى طرطوس واكل من الخلال واعلم الناس العلم واقرأ القرء ان فخرت ودخلت
طرطوس واتمت بها سنة واذا انابرجل منهما قد عرف على وقال يا فلان خنت في عهدك وتقصت الميثاق اما
انك لو صبرت كما صبرنا لو هب لك ما هب لنا قلت ما الذي وهب لك كما قال ثلاثة اشيا مطي الارض من المشرق
الى المغرب بقدم واحد والمشى على الماء والحجبة اذا شئت انما احتجب عني فقلت بالذي وهب لك هذا الحال
الا ما ظهرت لي فقد شويت قبي فظهر وقال سل فقلت هلي الى ذلك الحال عودة فقال هيات لا يؤمن
الخائن (قال الحافظ) وقامجوى زكس ورسخن غي شوى * بهرزه طالب سيرغ وكيما ميباش *
وفي الحكاية اشارة الى ان الله تعالى عن هلي من يشاء حكى ان الشيخ جوهر المدفون في عدن كان مملوكا فافتق
وكان يبيع ويشترى في السوق ويحضر مجالس الفقراء ويعتقد بهم وهو امي فلما حضرت وفاة الشيخ الكبير
بعد الحداد المدفون في عدن قالت له الفقراء من يكون الشيخ بعدك قال الذي يقع على رأسه الطائر
الاخضر في اليوم الثالث من موته عند ما يجتمع الفقراء فلما توفي اجتمع الفقراء عند قبره ثلاثة ايام فلما كان اليوم
الثالث وفرغوا من الذكر والقرء آن قد وابتظرون ما وعدهم الشيخ واذا بطائر اخضر وقع قريبا منه فبقي
كل واحد من كبار الفقراء يترجى ذلك ويتمناه فيبغاهم كذلك فاذا بالطائر قد طار ووقع على رأس الشيخ جوهر
ولم يكن يخطره ولا لاحد من الفقراء ذلك فقام اليه الفقراء ليزفوه الى زاوية الشيخ وينزلوه منزلة المشيخة فبكي
وقال كيف اصلي للمشيخة وانا زجل سوق وانا لا اعرف طريق الفقراء وادابهم وعلى تبعات ويبنى وبين
الناس معاملات فقالوا له هذا امر سماوى ولا بد لك منه والله يتولى تعليمك فقال امهلوني حتى امضى الى السوق
وابرأ من حقوق الخلق فامهلوه فذهب الى دكانه وبنى كل ذى حق حقه ثم ترك السوق ولزم الزاوية ولازمه
الفقراء افسار جوهر اكا سبه (قال الحافظ) طالب لعل وكهر نيس وكره خورشيد * همجنان
در عمل معدن وكانست كبود (وقال) كوهرباك بيايد كه شود قابل فيض * ورنه هر سنك وكلى اولو
ومرجان نشود * ولما عظم سبحانه وتعالى شأن القرء آن بقوله هذا بصائر للناس اردفه بقوله (واذا قرئ
القرء آن) الذى ذكرت شؤونه العظيمة (فاستجروا له) استماع قبول وعمل بما فيه فان شأنه يوجب الاستماع مطلقا
ولما فى الاختعال من التصبر والسعى والاعمال فى ذلك الفعل فرقوا بين المستمع والسماع بان المستمع من كان
قاصدا للسماع مصغيا اليه والسماع من اتفق سماعه من غير قصد اليه فكل مستمع سامع من غير عكس
(وأفستوا) اى واسكتوا فى خلال القرء وراعوها الى انقضائها تعظيما له وتكميلا للاستماع والفرق بين الانصات
والسكوت ان الانصات مأخوذ فى مفهومه الاستماع والسكوت فلا يقتصر فى معناه على السكوت بخلاف
السكوت (لعلكم ترجعون) اى تفوزون بالرحمة التى هى اقصى ثمراته قال ابن عباس رضى الله عنه كان
المسلمون قبل نزول هذه الآية يتكلمون فى الصلاة وبأمرهم ويأتى الرجل الجماعة وهم يصلون
فيسألهم كم صليتم وكفى فيقولون كذا فانزل الله تعالى هذه الآية وامرهم بالانصات عند الصلاة بقرءة
القرآن ليكونها اعظم اركانها استدلالا امام ابو حنيفة بهذه الآية على ان انصات المقصدى واجب وان قرءة
الامام قرءة المأموم فلا يقرأ خلف الامام سواء أقرأ الامام او جهرا لانه تعالى اوجب عليه امرين الاستماع
والانصات فاذا كانت الاستماع بقرءة الانصات واجبا ووجه الاستدلال ان المراد بالانصات المأثور به وان كان هو
النهي عن الكلام لاعتناء القرءة لئلا يفسد العبرة لعموم اللفظ لخصوص السبب على ان جماعة من المفسرين
قالوا ان الآية نزلت فى الصلاة خاصة حين كانوا يقرؤن القرء آن خلفه عليه السلام وجعله الحدادى فى تفسيره

اصبح قال في الاشياء اسقط ابو حنيفة القراءة عن المأموم بل منعه منها شفقة على الامام دفعا للتخبط عليه
 كما يشاهد بالجامع الازهر انتهى فقراءة المأموم مكروه كراهة التحريم وهو الاصح كما في شرح الجمع لابن مفلح
 قال علي رضي الله عنه من قرأ خلف الامام فقد اخطأ الفطرة اى السنة يحكى ان جماعة من اهل السنة جاؤا
 الى ابي حنيفة رضى الله عنه ليناظروه في القراءة خلف الامام ويكتبونه ويشنعوا عليه فقال لهم لا يمكننى
 مناظرة الجميع ففوضوا امر المناظرة الى اعلماكم لاناظره فاشاروا الى واحد قال هذا اعلماكم فقالوا نعم قال
 والمناظرة معه مناظرة لكم قالوا نعم قال والارام عليه كالألام عليكم قالوا نعم قال وان باطوته والزمته الحجة
 فقد زمتكم الحجة قالوا نعم قال وكيف قالوا لا نار ضيابه اما ما فكان قوله قولا واسعا قال ابو حنيفة فحن لما اخترنا
 الامام في الصلاة كانت قرأته قراءة لنا وهو ينوب عنا فاقرأه بالارام قال الفقهاء المطلوب من القراءة
 التدبر والتفكير والعمل به ولا يحصل ذلك الا بالاستماع والانصات فيجب على المؤتم ذلك وهو كالمخطبة يوم الجمعة
 لما شرعت وعظاوتها كبر اوجب الاستماع ليحصل فائدتها لان المخطب كل لنفسه بخلاف سائر الاركان لانها
 شرعت للخشوع ولا يحصل لهم الخشوع الا بالسجود معه والركوع اعلم ان طاهر النظم الكريم بقضى وجوب
 الاستماع والانصات عند قراءة القرآن في الصلاة وغيرها وجامعة العلماء على استحبابها خارج الصلاة كما في
 التفاسير قال الحدادى ولا يجب على القوم الانصات لقراءة كل من يقرأ في غير الصلاة وقال الحلبي رجل يكتب
 الفقه ويجنبه رجل يقرأ القرآن ولا يمكن للكاتب الاستماع فالا يتم على القارئ اقرأته جهراني مواضع
 اشتغال الناس باعمالهم وعلى هذا لو قرأ على السطح في الليل جهر والناس نيام يأثم كذا في الخلاصة
 صبي يقرأ في البيت واهله يشغلون بالعمل يعذرون في ترك الاستماع ان افتتحوا العمل قبل القراءة والا فلا
 وكذا قراءة الفقه عند قراءة القرآن ولو كان القارئ في المكتب واحدا يجب على المارين الاستماع وان اكثر
 ويقع الحل في الاستماع لا يجب عليهم ويكره للقوم ان يقرأوا القرآن آجلة لتضمن ترك الاستماع والانصات وقيل
 لا بأس به والاصل فيه ان الانصات والاستماع للقرآن فرض كفاية على ما حققه الحلبي في الشرح الكبير قال في
 الفقيه ولا بأس باجتماعهم على قراءة الا خلاص جهر عند ختم القرآن ولو قرأ واحد واستمع الباقي فهو
 اولى ورجل يكتب من الفقه او يكرمه ويقرأ القرآن آجلة لا يلزمه الاستماع لان النبي عليه السلام دخل على
 اصحابه وهم في المسجد حلقة في مذاكرة الفقه وحلقة في قراءة القرآن ورجل في حلقة مذاكرة
 الفقه ولولزم الاستماع لما فعل ذلك وفيه اشارة الى فضيلة الفقه ومذاكرته * علم دين فقههست وتفسير
 وحديث * هرکه خواند غير ازین کرد خبیث * قال في نصاب الاحتساب قراءة القرآن في القبور
 يكره عند ابي حنيفة وعند محمد لا تكره ومشايخنا اخذوا بقول محمد لكن لا يقرأ جهر ا اذا كان اهل المصيبة
 مشغولين بالناس فان القراءة جهر عند قوم مشاغيل مكروهة ثم اعلم انه يدخل في الآية الخطبة لانها ملتبسة
 بقراءة القرآن فمنع عمل بظاهرها في حق قراءة القرآن وفي حق الخطبة بطريق الاحتياط اثباتا للحرمة بدليل
 فيه شبهة فيسمع الخطبة وينصت وان صلى الخطيب على النبي صلى الله عليه وسلم لان ثلاث جزء من الخطبة
 فنعمل فيه ما نعمل في الباقي اذا قرأوا عليه فيصلى المستمع سرا اى في نفسه وقلبه ولا يحرك لسانه لانه
 توجه عليه امر ان صلوا عليه وقوله انصتوا فيصلى في نفسه وينصت بلسانه حتى يكون آتيهم ما واختلفوا في
 البعيد عن المنبر والاحوط السكوت لقامة لغرض الانصات وان تعذرا الاستماع ولان فيه تشبها بالمستمعين ولان
 صوت كلامه قد يبلغ الصفوف التي امامه فيسمعهم وينصت لهم عن استماع الخطبة قال في التناظر خاتمة اذا شرع
 الخطيب في الدعاء لا يجوز للقوم رفع الايادي ولان يكون بلسانه وكذا الصلاة على النبي عليه الصلاة
 والسلام باللسان جهر ا فان فعلوا انما يجوز بالقلب ويجب على العلماء منعهم فان لم يمنعوا انما وقال
 في نصاب الاحتساب ولا يتكلم حال الخطبة وان كان امر لم يعرف انهميا عن منكرو ولم يتكلم لكن اشار يده
 او بعينه حين رأى منكرا الصحيح انه لا بأس به وفي الحديث اننا قلت لصاحبك انصت يوم الجمعة والامام يخطب
 فقد لغوت اية كلمت بما لا ينبغي قال النووي فيسه نهى عن جميع انواع الكلام لان قوله انصت اذا كان لغوا
 مع انه امر بمعرفه فغيره من الكلام اولى ولما طريق النهي هنا الانكار بالاشارة وفي قوله والامام يخطب
 اشعار بان هذا النهي انما هو في حال الخطبة وهو مذهب الشافعي وقال ابو حنيفة يجب الانصات بخروج

الامام لقوله عليه السلام (اذا خرج الامام فلا صلاة ولا كلام) اى مطلقا سواء خطب او لم يخطب والترجيح للمعمر وقال لا بأس بالكلام اذا خرج الامام قبل ان يخطب واذا فرغ قبل ان يشغل بالصلاة لان التكلم بما لا اثم فيه انما كره للاستماع اذ للكلام يحل بفرض استماعها ليقصر على حال الخطبة اذ لا استماع قبلها وبعدها وفي القضية الكلام في خطبة العيدين غير مكروه لان خطبة العيدين سنة فخطبة الجمعة شرط لصحة الصلاة بخلاف خطبة العيدين لقوله عليه السلام (يوم العيد من شاء منكم ان يخرج فليخرج) والحاصل انه اذا خرج الامام حرم كلام الناس والنافلة اما الفاقهة فلا كراهة في قضائها وقت الخطبة نص عليه في النهاية ~~وكذا~~ التسبيح ونحوه جائز بالاتفاق قال في الاشياء خرج الخطيب بعد شروعه متنفلا قطع على رأس الركعتين يعنى ان صلى ركعة ضم اليها اخرى وسلم كما في الكافي وان كان شرع في الشفع الثاني اتمه كما في الاختيار ولو كان شرع في سنة الجمعة يتهاون بها على الصحيح كما في الاشياء وغيره وعبارة الخروج واردة على عادة العرب لانهم يتخذون للامام مكانا خاليا تعظيما شأنه فيخرج منه حين اراد الصعود الى المنبر واما القاطع عن الصلاة والكلام في دارنا فهو قيام الامام للصعود قال في التأويلات النجبية الانصات شرط في حسن الاستماع وحسن الاستماع شرط في الاستماع والاشارة انصتوا يا سفتكم الظاهرة لتستمعوا له باذانكم الظاهرة وانصتوا بالسفتكم الباطنة لتستمعوا باذانكم الباطنة لعلكم ترجون بالاستماع بالسمع الحقيقي وهو قوله كنت له سمعا في يسمع من سمع القرء ان يسمع بآثره فقد سمع من قارئه وهذا سر الرحمن علم القرء ان (قال المولى الجامى) عجيب نبود كه از قرآن فصيت نيست جز حرفي * كه از سرشيد جز كرمي نبيند چشم ناينا (واذكر) يا محمد (ربك) وبجوزان يكون المراد جميع الخلق والذكر طرد الغفلة ولذا لا يكون في الجنة لانها مقام الحضور والذات (في نفسك) وهو الذكر بالكلام الخفي فان الاخفاء ادخل في الاخلاص واقرّب من الاجابة وهذا الذكر يرمي الذاكر كلهما من اقرأة والدعاء وغيرها كما قال في الاسرار المحمدية ليس فضل الذكر مخصصا في التهليل والتسبيح والتكبير والدعاء بل كل مطيع لله في عمل فهو ذاكر (تضرعا) مصدر واقع موقع الحال من فاعل اذ ~~كراى~~ متضرعا ومتذلا والضرعة الخضوع والذل والاستكانة يقال تضرع الى الله اى ابتل وتذل والابتهاال الاجتهاد في الدعاء واخلاصه قال بعض العارفين بالله الصلاة افضل الحركات والصوم افضل السجرات والتضرع في هياكل العبادات تحل ماعقده الا فلا لآثار

لوم تردى لمارجو واطلبه * من فضل جودك ما علمني الطالب

(وخيفة) بكسر الخاء اصلها خوف قلبت الواو اياه اسكونها وانكسار ما قبلها اى وحال كونك خائفا قال ابن الشيخ وهذا الخوف يتناول خوف التقصير في الاعمال وخوف الخاتمة وخوف السابقة فان ما ~~يكون~~ في الخاتمة ليس الا ما سبق به الحكم في الفاتحة ولذلك قال عليه السلام جف القلم بما هو كائن الى يوم القيامة انتهى يقول الفقير هذا بالنسبة الى ان يكون المراد بالخطاب في الآية هو الامة والا فالانبياء بل وكل الاولياء آمنون به من خوف الخاتمة والفاتحة نعم لهم خوف لكن من نوع آخر يناسب مقامهم ولما كان اكل احوال الانسان ان يظهر عزه زبويية الله وذلة عبودية نفسه امر الله بالذكرا ليمت المقصود الاول وقيد بالتضرع والخفية ليمت المقصود الثاني * اى خذك انرا كه ذلت نفسه * واى آن كز سر كشى شد چون كه او (ودون الجهر من القول) صفة لحدوف هو الحال اى ومتكلما كلاما هو دون الجهر فانه اقرب الى حسن التفكير فثم اتم في صلاة الجهر ينبغي له ان لا يجهر جهرا شديدا بل يقتصر على قدر ما يسمعه من خلفه قال في الكشف لا يجهر فوق حاجه الناس والافهم مسي والفرق بين الكراهة والاساءة هو ان الكراهة الخش من الاساءة ولما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر رضى الله عنه يقرأ ارفعاصوته فسأله فقال اوقظ الوسنان واطرد الشيطان قال عليه السلام اخفض من صوتك قليلا واني اباكر رضى الله عنه فوجده يقرأ خافصوته فسأل فقال قد اسمعت من ناجيت فقال عليه السلام ارفع من صوتك قليلا وقد جمع النووي بين الاحاديث الواردة في استحباب الجهر بالذكر والواردة في استحباب الاسرار به بان الاخفاء افضل حيث خاف الرياء او تآذى المصلون او التامون والجهر افضل في غير ذلك لان العمل فيما كثر ولان فائدة تعدى الى السامعين ولانه يوقظ قلب الذكر ويجمع همه الى الفكر ويصرف همه اليه ويطرد النوم ويزيد في النشاط

وبالجملة ان المختار عند الاختيار ان المبالغة والاستقصاء في رفع الصوت بالتكبير في الصلاة ونحوه ~~مكرر~~
والحالة الوسطى بين الجهر والاختفاء مع التضرع والتذلل والاستكانة الخالية عن الرياء ~~مكرر~~
باتفاق العلماء كذا في انوار المشارق وقد سبق من شارح الكشف ان الشيخ المرشد قد بدأ امر المبتدئ برفع الصوت
لتنقلع من قلبه الخواطر الرديئة فيه (بالغدو والاصال) متعلق باذكر اى اذكره في هذين الوقتين وهما
البكرات والعشيات فان الغد جمع غداة وهي ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس والاصال جمع اصيل وهو
الوقت بعد العصر الى المغرب والعشى والعشية من صلاة المغرب الى العتمة وخص هذان الوقتان لان فيهما
تتغير احوال افعال تغيرا عجيبا يدل على ان المؤثر فيه هو الاله الموصوف بالحكمة الباهرة والقدرة القاهرة
فمكل من شاهد هذه التغيرات ينبغي له ان يذكر المؤثر فيهما بالتضرع والابتغال والخوف من تحويل حاله الى سوء
الحال وقيل الغد والاصال عبارتان عن الليل والنهار اكتفى عن ذكرهما بذكر طرفيهما والمراد بذكره تعالى
فيهما المواظبة عليه بقدر الامكان (ولا تكن من الغافلين) عن ذكر الله تعالى امر اول بان يذكره على وجه
يستحضر في نفسه معاني الاذكار التي يقولها بلسانه فان المراد بذكر الله في نفسه ان يذكره تعالى عارفاً معاني
ما يقول من الاذكار ثم اتبعه بقوله ولا تكن من الغافلين للدلالة على ان الانسان ينبغي له ان لا يغفل قلبه عن
استحضار جلال الله تعالى وكبريائه وفي الحديث الا تبشركم بما هو خير لكم وافضل من ان تلقوا عدوكم
فتضربوا رقابهم ويضربوا رقابكم ذكر الله اى ما هو خير لكم مما ذكر ذكر الله سبحانه لان ثواب الغزو والشهادة
في سبيل الله حصول الجنة والذاكر جليس الحق تعالى كما قال انا جليس من ذكرني والجليس لابد ان يكون
مشهودا فالحق مشهود والذاكر مشهود الحق افضل من حصول الجنة لذلك كانت الرؤية بعد حصول الجنة
وكمال تلك النعمة والذكر المطلوب من العبد ان يذكر الله باللسان ويكون حاضر بقلبه وروحه وجميع قواه بحيث
يكون بالكلية متوجها الى ربه فتنتفى الخواطر وتقطع احاديث النفس عنه ثم اذا دام عليه ينتقل الذكر من
لسانه الى قلبه ولا يزال يذكر بذلك حتى يتجلى له الحق من وراء استار غيوبة فينور باطن العبد بحكم واشرف
الارض بنور ربها ويعدده الى التجليات الصفاتية والاسماءية ثم الذاتية فيغنى العبد في الحق فيذكر الحق نفسه
بما يليق بجلاله وجماله فيكون الحق ذا كرامه وكورا وذلك بارتفاع الثنوية واكتشاف الحقيقة الاحدية كذا
في شرح الفصوص لاداء القيصري في الكامة اليونسية * چون تجلی کرد اوصاف قدیم * پس
بسوز و وصف حادث را کلمیم * واعلم ان من اشتغل باسم من الاسماء وداوم فيه فلا ريب ان يحصل بينه وبين
سر هذا الاسم المشتغل به وروحه بعناية الله تعالى وفضله مناسبة تابقدر الاشتغال بموتى قويت تلك المناسبة
وكلت بحسب قوة الاشتغال وكما له يحصل بينه وبين مدلوله من الاسماء الحقيقة بواسطة هذه المناسبة الحاصلة
مناسبة بقدرها قوة وكما لا موتى بلغت الى حد الكمال ايضا هذه المناسبة الثانية الحاصلة بينه وبين هذا الاسم
بجود الحق سبحانه وعطائه يحصل بينه وبين سماء الحق تعالى مناسبة بمقدار المناسبة الثانية من جهة القوة
والكمال لان العبد بسبب هذه المناسبة يغلب قدسه على دنسه ويصير مناسباً للعالم القدس بقدر ارتفاع حكم
الدينس فينتد تجلى الحق سبحانه له من مرتبة ذلك الاسم بحسب ما سبقه او بقدر استعداده ونقيض عليه ما شأ من
العلوم والمعارف والاسرار الالهية والكونية حسبا بقضيه الوقت ويسعه الموطن وتستمد عليه
القبالية فيطلع بعد ذلك على ما لم يطلع عليه قبله فيحصل له العلم والمعرفة بعد الجهل والغفلة كذا في حواشي
نفسير الفاتحة لحضرة شيخنا الاجل امدنا الله بجمده الى حلول الاجل واتفق المشايخ والاعلماء بالله على
ان من لا ورده لا ورده لا واطعاه عن بعض ورده بسبب من الاسباب سوى السفر والمرض والهزم والموت
علامة البعد من الله تعالى والخذلان فينبغي لمن كان له ورد فقاته ذلك ان يتداركه ويأتى به ولو بعد
اسبوع ومن هنا تقضى الصوفية التجمد مع انه ليس من القرائض والسر في هذا ان المراد من الاوراد بل من
سائر العبادات تغيير صفات الباطن وقهر ذل القلب واحاد الاعمال يقل آثارها بل لا يحس بانارها
وانما يترتب الاثر على المجموع واذالم يكن يعقب العمل الواحد اثر محسوس ولم يردف بشأن وثالث على القرب
والتوالي انمحي الاثر الاول ايضا ولهذا السر قال صلى الله عليه وسلم احب الاعمال الى الله ادومها وان قل
اى العمل قال ابن الملك وانما كان العمل الذى بدأوم عليه احب لان النفس تألف به بسببه الاقبال

على الله تعالى ولهذا يتكره اهل التصوف ترك الايراد كما ينكرون ترك الفرائض انتهى قال بعض العلماء بالله
لا يستحق الورد الاجمعي بمعنى بحق ربه وحظ نفسه ووجه وصوله اليه ما ان الوارد يوجد في الدار الآخرة على
حسب الورد اذ جاء في الحديث ان الله تعالى يقول ادخلوا الجنة برحمتي وتقاسموا بها اعمالكم والورد ينطوي
بانطوائها هذه الدار فيقوت ثوابه بحسب قوته اذ هو مرتب عليه واولى ما يعتنى به عند العقلاء الا كياس مالا
يختلف وجوده اذ تذهب فائده بذهابه فاذا تعلت نفسك بعدم طلب الثواب فقل لها الورد هو طالب ذكره
منك اذ هو حق العبودية وان ركنت على طلب العوض فقل والوارد انت تطالبينه منه لا من حظ نفسك وابن
ما هو طالب اليه منك من واجب حقه مما هو مطالبك منه من غرضك وحظك فطلب نفسك بالعمل لمولاه وسلم له
فيما به يتولاه فقد قالوا كن طالب الاستقامة ولا تكن طالب الكرامة فان نفسك تهتز وتطلب الكرامة ومولاه
يطالبك بالاستقامة ولأن تكون بحق ربك اولى لك من ان تكون بنفسك (قال الحافظ) صحت حور
نحوهم كما بودعين قصور * باخيال تواكرباد كرى پردازم * قال في التأويلات النجمية واذ كر ربك
في نفسك اى اذكره بالافعال والاخلاق والذات في نفسك بان تبدل افعال نفسك بالاعمال التى امر الله بها
وتبدل اخلاقها باخلاق الله وتفى ذاتها في ذات الله وهذا كما قال وان ذكرنى في نفسه ذكرته في نفسى وهو سر
قوله فاذكرنى اذ كرمك الا ترى ان الفرائض لما ذكر الشجعة في نفسه بافناء ذاته في ذاتها كيف ذكرته الشجعة بابقائه
بقائه على ان تلك الحضرة منزهة عن المثل والمثال تضمر عا وخيفة ودون الجهر من القول التضمر من باب
التكلف اى بداية هذا الذكر بتبدل افعال النفس باعمال الشريعة يكون بالتكلف ظاهرا ووسطه بالتخلق
باخلاق الله وباداب الطريقة يكون مخفيا باطنا ونهايته بافناء ذاته في ذاتها بانوار الحقيقة يكون منهيها عن جهر
القول بها وهذا حقيقة قوله عليه السلام افشاء سر الربوبية كفر بالغدق والاصال يشير الى غدق الازل واصال
الابد فان الذكر الحقيقى والمذكور الحقيقى هو الذاكر الحقيقى والذاكر والمذكور فى الحقيقة هو الله الازل الابدى
لانه تعالى قال فى الازل فاذكرنى اذ كرمك فى الازل ذكرهم لما خاطبهم وكان هو الذاكر والمذكور على الحقيقة
على اننا نقول ما ذكره الا هو وهذا حقيقة قول يوسف بن حسين الرازى ما ذكر احد الله الا الله وهذا قال تعالى
ولا تكن من الغافلين الذين لا يعلمون ان الذاكر والمذكور هو الله فى الحقيقة انتهى ما فى التأويلات النجمية
(ان الذين) قال السكاشنى آورده انده كه كفار مكة تعظم ميگردند از سجده نمودند مر خدا را و تنفر نمودند
ميگفتند (انسجد لمانا من رازادهم نفورا) حق سبحانه وتعالى ميفرمايد اى محمد اكر كافران از سجود من سر كشى
ميكنند بد رستى آنانكه (عند ربك) اى الملائكة المقربين لايه قرب الشرف والمكانة لا قرب المسافة والمكان
(لا يستكبرون) كردن غمى كسند (عن عبادته) بل يؤدونها بحسب الامر وابه (ويسجدونه) اى يذبحونه عن كل
ما لا يلقى بجنباب كبريائه (وله) تقديم الجار على الفعل للعصر (يسجدون) اى يخصونه بغاية العبودية والتذلل
لا يشركون به شيئا وهون عرض بسائر المكافئين ولذلك شرع السجود عند قراءتها واعلم ان السجدة نهاية
الخصوع وانما شرعت فى موضع جبر للنقصان كسجود السهو وفى موضع لمخالفة الكفار والموافقة للمسلمين
(قال السكاشنى) سجدة تلاوت چهارده موضع است در قرآن واختلاف در دو موضع است يكى در
آخر سورة حج بمذهب امام شافعى وامام احمد سجده هست وبمذهب امام اعظم نيست ودوم در سورة ص بمذهب
امام اعظم هست لان النبى عليه السلام قرأ سورة ص وسجد وبمذهب باقى ائمه نه لان المذكور فيه اركوع
لا يسجد واختلف فى موضع السجود فى فصلا فعند على رضى الله عنه هو قوله (ان كنتم اياه تعبدون)
وبه اخذ الشافعى وعند عمر وابن مسعود رضى الله عنه هو قوله لا يسأمون فاخذناه احتياطا فان تأخير
السجدة لازم لا تقديمها ونزد امام اعظم سجدة تلاوة بر خوانده وشنونده در نماز و غير نماز واجبست در حال واكر
فوت شود قضاء لازمست وبمذهب ائمة ديكر سنت وقضاء لازم نه ويكره تأخير السجدة من غير ضرورة ويستحب
ان يقوم القاعد فيكب ويسبح تسبيح الصلاة ويكب ويقوم ثم يقعد لكون النحر وفيه اكمل قوله تسبيح الصلاة
اى يقول سبحان ربى الاعلى ثلاثا وهو الاصح وقيل يقول خضعت لارحمن فاغفر لى يا رحمن وقيل يقول يا مقلب
القلوب ثبت قلبى على دينك وطاعتك وهو مختار صاحب الاسرار المحمدية ويروى فيه عن نفسه سمع هاتف
بأمره بالاعمال بذلك وكان صلى الله عليه وسلم يقول فى سجود التلاوة مسجود وجهى للذى خلقه وصوره فاحسن

صورته وشق سمعه وبصره فحول وقوته بقوله يا ارحم الراحمين اللهم اكتب لي بها عندك اجر اوضع عني بها اوزر واجعلها لي عندك ذخرا وتقبلها مني كما تقبلت من عبدك داود عليه السلام قال ابن حجر الدين الرومي ان قرأ سجدة سبحان ضم اليها ما ذكره سبحانه وتعالى عن الطائفة الساجدين واستحسن عنهم بقوله سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا وان قرأ آية التنزيل او الاعراف قال اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك واعوذ بك ان اكون من المستكبرين عن امر الله وان قرأ الم السجدة قال اللهم اجعلني من عبائك المجمع عليهم المهديين الساجدين لك الباكين عند تلاوة كتابك وان قرأ سجدة والحمد لله قال اللهم اجعلني من الباكين اليك الخاشعين لك وكذا في غيره قال المولى اخي جلي وان لم يذكرفها شيئا اجزاء لانها لا تكون اقوى من السجدة الصلواتية ويستحب السامع ان يسجد مع التالي ولا يرفع رأسه قبله لانه بمنزلة امامه وبشرط نية السجود للتلاوة لا التعمين حتى لو كان عليه سجدات متعددة فعليه ان يسجد عددا وليس له ان يعين ان هذه السجدة لا آية كذا وهذه لا آية كذا ويستحب للتالي اخفاؤها اذا لم يكن السامع متيها للسجود تحريزا عن تأنيبه واذا كان متيها يستحب له ان يجهر حنانه على العبادة قال الامام الخبازي في حواشي الهداية يستحب ان يصلي على النبي عليه السلام كلما ذكر ولا تستحب السجدة كلما نلت تلك الآية اذا كان المجلس واحدا والفرق ان الرسول عليه السلام محتاج والرب عز وجل غير محتاج قال الامام محمد بن العربي قدس سره في روح القدس له اعلم ان لاشئ انكأ على ابليس من بنى آدم في جميع احواله في صلواته من سجوده لانها خطيئته فكثرة السجود وتطويله يحزن الشيطان وليس الانسان بمعصوم من ابليس في صلواته الا في سجوده لانه حينئذ يذكر الشيطان معصيته فيحزن فاشتغل بنفسه عنك ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول يا ويلتي امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود فايت في النار فالعبد في سجوده معصوم من الشيطان غير معصوم من النفس فخاطر السجود كلها اما ربانية او ملكية او نفسية وليس للشيطان عليه من سبيل فاذا قام من سجوده غابت تلك الصفة عن ابليس فزال حزنه فاشتغل بك انتهى كلامه يقول الفقير فيه اشارة الى ان الشيطان انما ابى عن السجود لاستكباره فكل من استعكبر عنه كالنفس كان الشيطان قرينه في جميع احواله وكل من تواضع فسجد كال مؤمنين اعتزل عنه الشيطان في تلك الحال لا في جميع الاحوال الا ان يركب نفسه عن رذيلة الكبر فينشد يتخلص في جميع احواله ويكون من العباد المخلصين * زينت توبس كبريى * تاج نور سجده سر افكندكى * شرم توباد كه بيا لا وبت * سجدة طاعت بردش هر چه هست * توكنى از سجدة اوسركشى * به كه از اين شيوه قدم در كشى * شيخ الاسلام فرموده سريكه درو سجود نيست سغجه ايست وكفى كه در وجوده كفجه (ونعم ما قال) شرف نفس بجود ستم وكرامت بسجود * هر كه اين هر دو نداند عدمش به زوجود * قال في التأويلات النجمية ان الذين عند ربك يعنى الذين افنوا افعالهم واخلاقهم وذواتهم في اوامر الله واخلاقه وذاته فابقوا عند انفسهم وانما بقوا ببقاء الله عنده لا يستكبرون عن عبادته لان الاستكبار من اخلاقهم وقد افنوها في اخلاقه فباقي لهم الاستكبار فكيف يستكبرون عن عبادته وقد افنوا افعالهم في اوامر الله وهى عبادته فاعمالهم قائمة بالعبادة لا بالفعل وهم في حال الفناء عن انفسهم والبقاء بالله يسجدونه اى ينزهونه عن الحلول والاتصال والاتحاد وعن ان يكون هو العبد او العبد اياه بل هو هو كما كان في الازل لم يكن شيئا مذكورا وله يسجدون في الوجود والعدم من الازل والابد سجده واله من الازل في العدم متقادين معجزين قائلين لاحكام القدرة في اليجاد للوجود وسجده واله الى الابد في الوجود يذل الموجود متقادين معجزين قائلين لاحكام القدرة في تصريف الاعداد والايجاد والابقاء

تمت سورة الاعراف بالرحم والاراف مع ما يتعلق بها من التفسير والتأويل على وجه عديل سوى من غير تطويل وذلك في العشر الاول من صفر الخير المنتظم في سلك شهر سنة احدى ومائة والقبول من هجيرة من له العز والشرف وتلوها سورة الانفال وقد حان الاغتنام بغنائها بعون الله الملك العزير القوي المتعال سورة الانفال مدينة وآيات ست وسبعون وقيل مكية

(يسألونك عن الانفال) أي عن حكم الغنائم فالسؤال الاستفتائي ولهذا عدى بكلمة عن لاستعطاني كما يقال سألتهم درهمان السؤال قد يكون لاقتضاء بمعنى في نفس المسئول فيتعدى إذا ذل البعن كما قال علي أن جهلت الناس عني وعنهم وقد يكون لاقتضاء مال ونحوه فيتعدى ما ذل إلى المفعولين كالمشال المذكور والنفل الزيادة وسهيت الغنيمة به لانها عطية من الله زائدة على ما هو الاجر في الجهاد من الثواب الاخرى وعلى ما اعطاه لسائر الامم لم يحصل لهم الغنم وكانت تنزل نار من السماء فتأكلها والنافلة من الصلاة ما زاد على الفرض ويقال لولد الولد نافلة لانه زيادة على الولد ويطلق على ما بشرطه الامام لمقتضى خطر عطية له وزيادة على سهمه من الغنم روى ان المسلمين اختلفوا في غنائم بدر وفي قسمتها فساءلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تقسم الى ابن تصرف ومن الذين يتولون قسمتها اهم المهاجرون ام الانصار ام هم جميعا فنزلت فمضى يسألون لاصحاب بدر لتعنيهم حال نزول الآية فلا حاجة الى سبق الذكر صريحاً والمعنى يستفتونك في حكم الانفال (قل الانفال لله والرسول) أي امرها وحكمها مختص به تعالى بقسمها الرسول كيفية امر به من غير أن يدخل فيه رأى احد قال الحدادي اضافة الغنائم الى الله على جهة التضمين ليعلموا انها اضافة الى الرسول لانه كان بيان حكمها وتوزيعها اليه (فاتقوا الله) أي اذا كان امر الغنائم لله ورسوله فاتقوا الله تعالى واجتنبوا ما كنتم فيه من المشاجرة فيها والاختلاف الموجب لسخطة تعالى (واصلحو ذات بينكم) ذات الدين هي الاحوال التي تقع بين الناس كما ان ذات الصدور هي المضمرات الكائنة فيها وذات الاناء هي ما حصل فيه من الطعام والشراب ولما كان ما حل في الشيء ملابساً له قيل له انه صاحب محله وذوهُ مثل ان يقال اسقني ذا اناء لئلا ي الماء الذي فيه أي واصلحو ما بينكم من الاحوال بالمواساة والمساعدة فيما رزقكم الله تعالى وتفضل به عليكم وذلك لان المقاتلة قالوا اننا الغنائم وارادوا ان لا يواسوا الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات قال عبادة بن الصامت نزلت فينا معشر اصحاب بدر حين اختلفنا في النفل وساءت فيه اخلاقنا فنزعه الله تعالى من ايدينا فجعله لرسوله وقسمه بين المسلمين على السواء (واطيعوا الله ورسوله) بتسليم امره ونهيه (ان كنتم مؤمنين) متعلق بالاوامر الثلاثة والمراد بالايان كماله فان اصل الايمان لا يتوقف على التحلي بمجموع تلك الامور كلها بل يتحقق بمجرد الطاعة بقبول ما حكم الله ورسوله به والاعتقاد بيقينه والمعنى ان كنتم كاملي الايمان فان كمال الايمان يدور على هذه الخصال الثلاث واعلم ان كثرة السؤال توجب الملل ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله حرم عليكم عقوق الامهات واد البنات والمنع وهات وكركم قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال في الحديث فوات منها النهي عن عقوق والوالدين لانه من الكبار وانما اقتصر على الاماكتفاء بذلك احدهما كقوله تعالى والله ورسوله احق ان يرضوه اولان حقهما اكثر وخدمتهما اوفر وفيه نهى عن واد البنات وهو فعل الجملية كان الواحد منهم اذا ولده ابن تركه واذا ولده بنت دفنهما حية وانما حملهم على ذلك خوف الاملاق ودفع العار والافقة عن انفسهم واراد بالمنع الامتناع عن اداء ما يجب ويستحب وهات الاقدام على اخذ ما يكره ويحرم وفيه نهى عن المساولة بلا ضرورة وقصد ثواب فانها تقسى القلوب وفيه نهى عن كثرة السؤال قال ابن مالك يجوز ان يراد به سؤال اموال الناس وان يراد به سؤال الانسان عما لا يعنيه وفيه نهى عن اضاعة المال وهي انفاقه في المعاصي والامراف به في غيرها كالاسراف في النفقة والبناء والملبوس والمفروش وتعميه الاواني والسيوف بالذهب قال في التاويلات النجمية فلما اكثروا السؤال قال عليه السلام ذروني ما ترككم فانه انما اهلك من كان قبلكم كثرة سؤالهم واختلافهم على انبيائهم ومن كثرة سؤالهم قوله تعالى يسألونك عن الانفال وانما سألوا ليكون الانفال لهم فقال علي خلاف ما تقدموا قل الانفال لله والرسول يعملان فيها ما شاءا لا كما شئتم لتتأذبا ولا تعترضوا على الله والرسول بطريق السؤال وتكونوا مستسلمين لاحكامهما في دينكم ودنياكم ولا تحرصوا على الدنيا الا لتشتوب اعمالكم بالدينية بالاغراض الدنيوية فاتقوا الله وأصلحو ذات بينكم أي اتقوا بالله عن غير الله وأصلحو ما بينكم من الاخلاق الرديئة والهمم الدنيئة وهي الحرص على الدنيا والحسد على الاخوان وغيرهما من الصفات الذميمة التي يحجب بها نور الايمان عن القلوب واطيعوا الله ورسوله بالتسليم لاحكامهما والائتمار باوامرهما والانتهاء عن نواهيهما ان كنتم مؤمنين بتحقيقها لا تقليدا فان المؤمن الحقيقي هو الذي

كتب الله بقلم العناية في صفة الايمان وايد بروح منه فهو على نور من ربه (وفي المنشوي) بود كبرى در زمان
 بایزید * گفت اورا يك مسلمان سعيد * كچه باشد كروا سلام آوری * تا یابی صد نجات و سروری *
 گفت این ایمان اگر هست ای مزید * آنكه دارد شیخ عالم بایزید * من ندارم طاقت آن تا بج آن *
 كان فزون آمد ز كوششهای جان * كچه دو ایمان و دیر نامو قتم * ليك در ایمان او پس مؤمنم *
 مؤمن ایمان اویم در نهان * كچه مهرم هست محكم در دهان * باز ایمان كرخود ایمان شماست *
 فی بدان میلبستم و فی مشتهاست * آنكه صدمیلبس سوی ایمان بوده * چون شمارا دید زان فاطر شود *
 زانكه نامی بیند و معنیش فی * چون بیابانرا مفازه كفتی * اللهم اجعلنا متحققین بحقائق الايمان
 واصلنا الى درجات العرفان والاحسان (انما المؤمنون) ای انما البكاملون فی الايمان المخلصون فيه
 (الذين اذا ذكر الله) عندهم (وجلّت قلوبهم) من هیبة الجلال وتصور عظمة المولى الذى لا يزال
 وهذا الخوف لازم لاهل كمال الايمان سواء كان ملكا مقربا او نبيا مرسل او مؤمنا تقيا نقياً وهذا بخلاف
 خوف العقاب فانه لا يحصل بمجرد ذكر الله بل بملاحظة المعصية و ذكر عقاب الله انتقاما من العصاة
 و این من یم بمعصية فيقال له اتق الله فينزع عنها خوفان من عقابه عن يفرع بمجرد ذكره من غير ان يذكر هتاهل
 ما يوجب الفزع من صفاته وافعاله استعظا ما لاشأ به الجليل وتنبها منه واعلم ان شأن نور الايمان ان يرق القلب
 ويصفیه عن كدورات صفات النفس وظلماتها وبلین قسوته قبلین الى نور الله ويجد شوقا الى الله وهذا حال
 اهل البدايات واما حال اهل النهايات الطمأنينة والسكون بالذكر ولما جاء قوم حديثوا عهد بالاسلام فسمعوا
 القرء ان كانوا يكونون وبناء و هو ن فقال ابو بكر رضى الله عنه هكذا كنا في بداية الاسلام ثم قست قلوبنا بشیر
 بذلك الى نهايته في الاطمئنان (واذ اتليت) قرئت (عليهم آياته) ای آیات الله يعنى القرء ان امرأ ونهيا
 وغير ذلك (زادتم) ای تلك الآيات والاسناد مجازى (ایمانا) ای یقینا وطمأنينة نفس فان تظاهرها لادلة
 وتعارض الحجج والبراهین موجب لزيادة الاطمئنان وقوة اليقین قال الفاضل التفتازانى وتبعه المولى
 ابوالسعود فی نفس سیرة ان نفس التصديق مما يقبل الريادة والنقصان للفرق الظاهر بین یقین الانبياء وارباب
 المكاشفات و بین یقین الامة و لهذا قال امیر المؤمنین علی رضى الله عنه لو كشف الغطاء ما اردت یقینا وكذا بین
 ما قام عليه دليل واحد من التصديقات وما قامت عليه ادلة كثيرة (قال السكاشنی) در حقایق سلمی مذکور است
 كه بركت تلاوت نور یقین در باطن ایشان ظاهر كرد و زیادتی طاعت بر ظاهر ایشان هویدا شود و در بحر
 الحقایق فرموده كه ایمان حقیقی نور است كه بقدر سهت روزنه دل دروی می تابد پس چون قرء آن بر ارباب
 قلوب خواتم و روزنه دل ایشان بركت قرأت كشاده تركرد و نور ایمان بیشتر دروی افتد پس در نور جمال
 مستغرق كردند (وعلى ربهم) ما لكهم ومدير امورهم خاصة (يتوكلون) يفترضون امورهم ولا يخشون
 ولا يرجون الاياه قال في التاويلات النجمية على ربهم يتوكلون لاعلى الدنيا واهلها فان من شاهد بنور الايمان
 جمال الحق وجلاله فقد استغرق في بحر حلى من شهود الحق بحيث لا يفرغ لغيره ويرى الاشياء مضمحلة
 تحت سطوات جلالة فيكون توكلهم عليه لاعلى غيره * هر كه اودر بحر مستغرق شود * فارغ از كشتی
 و از زورق شود * غرقه دریا بجز دریا ندید * غیر دریا هست بروی نابدید * ولما ذكر اول من الاعمال
 الحسنة اعمال القلوب من الخشية والوجل عند ملاحظة عظمة الله تعالى وجلاله والاخلاص والتوكل عقب
 بافعال الجوارح التي هي العيار عليها كالصلاة والصدقة فقال (الذين يقيمون الصلاة) بوضوئها وركوعها
 وسجودها في مواقيتها وهو مرفوع على انه نعت للموصول الاول (وهمارزقناهم) اعطيناهم من الاموال
 (يفقون) في طاعة الله وانما خص الله الصلاة والركعة اعظم شانها وتأكيد امرهما (اولئك) الجاهلون
 لاعمال القلب والقالب (هم المؤمنون) ایمانا (حقا) لانهم حققوا ایمانهم بان ضمو اليه الاعمال الصالحة
 (لهم درجات) كاتبة (عند ربهم) ای كرامة وزانی وعلوم مرتبة وقيل درجات عالية في الجنة على قدر اعمالهم
 قال في انوار المشارق الدرجة ان كانت بمعنى المرافاة فجمعها درج وان كانت بمعنى المرتبة والطبقة فجمعها
 درجات (ومغفرة) لذنوبهم (ورزق كريم) وروزی بزرگ و نافی باشد از كذا كسائب و خالی از خوف حساب
 لا ينتهى ولا يتقطع كرزاق الدنيا قال في القاموس رزقا كريما كثيرا وقولا كريما مالا ينال و كرمه و كرمه عظمه

وزهه امام قشيري قدس سره فرموده كه رزق كريم آنست كه مرزوق با از شهود رازق بازندارد
 نوروزي ده بروزي ومهمان * از سبب بگذر مسبب بين عيالن * از سبب ميرسد هر خير و شر *
 نيست ز احباب و وساطت اى پدر * اصل بيندديده چون اكمل بود * فرع بيندديده چون احوال بود *
 قال في المجالس المحمودية اعلم ان الصلاة اعظم الاعمال القاليدية والصدقة خير العبادات المالية وروى ان فاطمة
 اعطت قميصها عليا ليشتري لهما ما يشتهاهما الحسن فباعه بستة دراهم فساءله سائل فاعطاه اياها فاستقبله رجل
 ومعه ناقة فاشترها على المدة بستين دينارا ثم استقبله رجل فاشترى منه الناقة بستين دينارا وستة دراهم
 ثم طلب بائع الناقة ليدفع له ثمنها فلم يجده فعرض القصة على النبي عليه السلام فقال عليه السلام اما السائل
 فرضوان واما البائع فيكاييل واما المشتري فخير اكاييل وفي الحديث يأتي يوم القيامة اربعة على باب الجنة
 بغير حساب الحاج الذي حج البيت بغير فساد والشهيد الذي قتل في المعركة والسخي الذي لم يلبس بسخاؤه
 رياء والعالم الذي عمل بعلمه فيتنزعون في دخول الجنة اولا فيرسل الله جبرائيل ليحكم بينهم بالعدل فيقول
 للشهيد ما فعلت في الدنيا حتى تريد ان تدخل الجنة اولا فيقول قتل في المعركة لرضي الله تعالى فيقول بمن
 سمعت ان من قتل في سبيل الله يدخل الجنة فيقول من العلماء فيقول احفظ الادب ولا تتقدم على معلمك
 فيسأل الحاج والسخي كذلك ثم يقول لهما احفظا الادب ولا تتقدما على معلمكما ثم يقول العالم اهلئ انت تعلم
 اني ما حصلت العلم الا بسخاؤه والسخي تانت لا تضع اجر المحسنين فيقول الله صدق العالم يا رضوان افتح الباب
 وادخل اهلئ اولوا في ذلك اشارة الى ان المراد بالعالم هو الذي يعمل بعلمه فان الانصاف من شأنه اذا انصاف
 لا يحصل الاصلاح لنفس ولا يمكن ذلك الا بالعمل فلا يفتراهل الهوى من علماء الظاهر بذلك فان كون العلم
 الجرد منجيبا مذهب فاسد فان العالم الفاجر اشد عذابا من الجاهل بل العالم هو الذي يعمل بعلمه ويوصل
 الى العرفان بتصفية القلب ولا شك ان كون المذكورين في الآية مؤمنين حقا بسبب خدمتهم لله تعالى
 بانفسهم وادوا لهم ونجدهم عن العلائق البدنية والمالية وبقائهم مع الله تعالى وابناهم له على جميع ماسواه
 حتى على انفسهم فمن آثار الحق على ماسواه فقد وصل الى اقصى مراداته فلا بد ان الله تعالى يدبر امره ويقضى
 حاجاته (كما اخرجك ربك) المراد باخراج الله تعالى اياه كونه سببا امراله بالخروج وداعيا اليه فان جبريل
 عليه السلام اتاه وامره بالخروج (من بيتك) في المدينة (بالحق) حال من مفعول اخرجك اى اخرجك ملتسما
 بالحق وهو اظها ردين الله وقهر اعداء الله والكاف في محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال
 وهي قسمة غنائم بدر بين الغزاة على السواء من غير تفرقة بين الشبان القانلين وبين الشيوخ الثابتين تحت
 الرايات كحال اخرجك يعنى ان حالهم في كراهتهم لما رأيت فان في طبع المقابلة شيئا من الكراهة لهذه القسمة
 مع كونها حقا كمالهم في كراهتهم لخروجك للعرب وهو حق (وان فريقا من المؤمنين لسكارهون) اى والحال
 ان فريقا منهم كارهون للخروج اما لفرقة الطبع عن القتال او لعدم الاستعداد قال سعدى جلبي المفتي الظاهر
 ان المراد هي الكراهة الطبيعية التي لا تدخل تحت القدرة والاختيار فلا يراد منها لا تليق بمنصب الصحابة
 رضى الله عنهم روى ان عير قريش اى قافلهم اقبلت من الشام وفيها تجارة عظيمة ومعها اربعون راكبا
 منهم اوسفيان وعمر بن العاص ومحمزة بن نوفل وكان في السنة الثانية من الهجرة فاخبر جبريل رسول الله
 باقبالها فاخبر المسلمين فاعجبهم تلقيا لكثرة المال وقلة الرجال فلما خرجوا سمعه اوسفيان فاستأجر نضضم
 ابن عمرو الغفاري فبعثه الى مكة وامره ان يأتي قريشا فيستفزهم ويخبرهم ان محمدا قد اعترض لعيركم فادركوهم
 فلما بلغ اهل مكة هذا الخبر نادى ابو جهل فوق الكعبة يا اهل مكة النجاء النجاء على كل صعب وذلول عيركم
 واموالكم اى تداركوها ان اصابها محمد لن تفلحوا بعدها ابدا وقد رأت عاتكة اخت العباس بن عبد المطلب
 قبل قدوم نضضم مكة بثلاث ليل رويها فقالت لاختها اني رأيت عجباً كان ملكا نزل من السماء فاخذ صخرة
 من الجبل ثم حلق بها الى رعى بها الى فوق فلم يبق بيت من بيوت مكة الا اصابه بحجر من تلك الصخرة فحدث بها
 العباس صديقه ليقال له عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وذكرها عتبة لابنته ففشا الحديث فقال ابو جهل للعباس
 يا ابا الفضل ما يرضى رحلكم ان يفتأ واحق تنبأت نساؤكم فخرج ابو جهل باهل مكة وهم النفير فقيل له ان العير
 اخذت طريق السافل ونجت فارجع بالناس الى مكة فقال لا والله لا يكون ذلك ابدا حتى نضر الجزور ونشرب

الجور وبقيم القينات والمازف بيدرتة سمع جميع العرب بمخرجنا وان محمد لم يصب العير وانا قد اغضضناه فغضى
 بهم الى بدرو بدرما كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يومافى السنة فزل جبريل فقال يا محمد ان الله وعدكم
 احدى الطائفتين اما العير واما قريشا فاستشار النبي عليه السلام اصحابه فقال ما تقولون ان القوم قد خرجوا
 من مكة على كل صعب وذلول فالعير احب اليكم ام النغير فقالوا بل العير احب اليها من لقاء العدو فتغير وجه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رد عليهم فقال ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا ابو جهل قد اقبل
 يريد صلى الله عليه وسلم بذلك ان تلقى النغير وجهاد المشركين آثر عنده وانفع للمؤمنين من الظفر بالعير لما تلقى
 النغير من كسر شوكة المشركين واطهار الدين الحق على الاديان كلها فقالوا يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو
 فقام عند ما غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر ومحمد بنى الله عنهم ما فاحسنا الكلام في اتباع مراد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قام سيد الخزرج سعد بن عباد فقال انظر في امرك وامض فوالله لو سرت الى
 عدن ايمن ما تخلف عنك رجل من الانصار ثم قال المقداد بن عمرو يا رسول الله امض لما امرك الله فاننا معك حيثما
 احببت لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى عليه السلام اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون
 ولكن اذهب انت وربك فقاتلا فانا معكم فقاتلوا ما دامت عين منا طرف فتبسم رسول الله ثم قال اشيروا على
 ايها الناس وهو يريد الانصار اى ينشروا الى ما فى ضميركم فى حق نصرتي ومعاونتي فى هذه المعركة وذلك لان
 الانصار كانوا عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة ان ينصروه مادام فى المدينة ولما خرجوا من
 لا يكون عليهم معاونة ونصرة فاراد عليه السلام ان يعاهدهم على النصرة فى تلك المعركة ايضا فقام سعد بن
 معاذ فقال فكانك تريدنا يا رسول الله قال اجل قال قد آمننا بك وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق
 واعطيناك على ذلك عهدونا وموائقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما اردت فوالذى بعثك بالحق
 لو استعصمت بنا هذا البحر غصننا معك ما تخلف منا رجل وما نكره ان تلقى بنا عدونا ابدا الصبر عند الحرب
 صدق عند اللقاء ولعل الله تعالى يريك منا ما تقر به عينك فسرنا على بركة الله ففرح رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ونشطه قول سعد ثم قال سيروا على بركة الله وابشروا فان الله وعدنى احدى الطائفتين والله لكفى فى الان
 انظر الى مصارع القوم فالعير اخرجك ربك من بيتك لان تترك التوجه الى العير وتؤثر عليه مقاتلة النغير
 فى حال كراهة فريق من اصحابك ما اثرته من محاربة النغير (يجادلونك فى الحق) الذى هو تلقى النغير
 لا يشارهم عليه تلقى العير (بعد ما تبين) منصوب بجادلونك وما مصدرية اى يخاصمونك بعد تبين الحق وظهوره
 لهم باعلامك انهم ينصرون ايمانا توجهوا ويقولون ما كان خروجنا الا للعير وهلاقت لنا ان الخروج لمقاتلة
 النغير انستعد وسأب فخر قال ذلك انما قال كراهة لا خراجة عليه السلام من المدينة وكراهتهم القتال
 (كانما يساقون الى الموت) الكاف فى محل النصب على الحالبة من الضمير فى لكارهون اى مشبهين بالذين
 يساقون بالعنف والصغار الى القتل (وهم سيطرون) حال من ضمير يساقون اى والحال انهم ينظرون الى اسباب
 الموت وينشاهدونها عيانا وما كانت هذه المرتبة من الخوف والجوع الاقله عددهم وعدم تأهبهم وكونهم رجالة
 وروى انهم كانوا ثمانمائة وثلاثة عشر رجلا ليس فيهم الا فارسا من الربير والمقداد ولهم سبعون بعيرا وست ادرع
 وثمانية اسياف وكان المشركون اكثر عددا وعددا بالاضعاف والاشارة ان الله تعالى اخرج المؤمنين الذين هم
 المؤمنون حقان اوطان البشرية الى مقام العندية بمجذبات العناية كما اخرجك ربك من بيتك اى من وطن
 وجودك بالحق اى بمجى الحق من تجلى صفات جماله وجلاله وان فريقا من المؤمنين لكارهون اى القلب
 والروح يعنى للفناء عند التجلى فان البقاء محبوب والفناء مكروه على كل ذى وجود ويجادلونك اى الروح والقلب
 فى الحق اى مجبى الحق من بعد ما تبين مجبته لكراهة الفناء كانما يساقون الى الموت وهم ينظرون يعنى كانهم
 ينظرون الى الفناء ولا يزلون البقاء بعد الفناء كن يساق الى الموت كذا فى التأويلات الجمية (وفى المشوى)
 شير دينا جويد اشكارى وبرك * شير مولى جويد آزادى ومرك * چونكه اندر مرلى بيند صد وجود *
 همچو پروانه بسوزاند وجود * كل شى هالك جزوجه او * چون نه در وجه او هشتى مجو *
 هر كه اندر وجهه ما باشد فنا * كل شى هالك نبود جزا * زانكه در الاست او از لا كذشت *
 هر كه در الاست او فاني نكشت * واعلم انه كما لا اعتراض على الانبياء فى وحيهم وعباراتهم كذلك لا اعتراض

على الإولياء في الهامهم وأشاراتهم وإن السعادة في العمل والاختصاص بآياتهم والوجوب وإن كان محبوبا لاهل
الوجود لكن الغناء محبوب لاهل الشهود فعلى السالك أن يتقطع عن جميع اللذات الدنيوية ويظهر نفسه
عن لوث الأغراض الدنية ويحسكون الرسول وأمره أحب إليه من نفسه إلى أن ينقد عمره روى البضاري عن
عبد الله بن هشام أنه قال كآمع النبي عليه السلام وهو آخذ بيد عمر رضي الله عنه فقال عمر رضي الله عنه
يا رسول الله أنت أحب إلى من كل شيء إلا نفسي فقال صلى الله عليه وسلم لا والذي نفس محمد بيده حتى أكون
أحب إليك من نفسك أي لا يكون إيمانك كاملا حتى تؤثر رضاي على رضى نفسك وأن كان فيه هلاك قال عمر
الآن والله أنت أحب إلى من نفسي فقال الآن يا عمر يعني صار إيمانك كاملا قال ابن ملك والمراد من هذه
الحجة محبة الاختيار لا محبة الطبع لأن كل أحد محبوب على حب نفسه أشد من غيرها انتهى قوله محبة
الاختيار وهو أن يختار رضى النبي عليه السلام على رضى نفسه فالمراد هو الأثر كما قال تعالى ويؤثرون على
أنفسهم ولو كان بهم خصاصة فكأن هذا الأثر لا يقتضى عدم احتياج المؤثر فكذلك الأثر رضى الغير
لا يستدعي أن تكون المحبة له أشد من كل وجه هذا ولكن فوق هذا كلام فان من فنى عن طبيعته ونفسه
كل عن قابله وقلبه فقد فنى عن محبتها أيضا وتخلص عن الأنانية ووصل إلى مقام المحبوبة الذى لا غاية وراه
ورزقنا الله وإياكم ذلك بفضل وكرمه (وَأذِيعْكُمْ اللَّهُ) أي أذكر وإياها المؤمنين وقت وعده الله تعالى إياكم (أحدي
أحدي الطائفتين من بين كيفية الوعد أي يعدكم أن إحدى الطائفتين كائنة لكم مختصة بكم مسخرة لكم
تتسلطون عليها تسلط الملائكة على أملاككم وتتصرفون فيها كيف شئتم (وتودون) عطف على يعدكم داخل
تحت الأمر بالذكر أي تحبون (أن غير ذات الشوكة تكون لكم) من الطائفتين لذات الشوكة وهي النغير
ورئيسهم أبو جهل وهم ألف مقاتل وغير ذات الشوكة هي العير إذ لا يكن فيها إلا أربعون فارسا ورئيسهم
أبوسفيان ولذلك يمتنونها والشوكة الحدة أي السلاح الذى له حدة كسنان الرمح والسيف ونصل السهم مستعار
من واحدة الشوكة والشوكة ثبت في طرفه حدة الحدة الأبرة (ويريد الله) عطف على تودون منتظم معه في سلان
التذكير أي أذكروا وقت وعده تعالى إياكم إحدى الطائفتين وودادته لادناهما وقوله تعالى (أن يحق الحق)
أي يثبت ويعلية (بكم أمته) بأمره لكم بالقتال (ويقطع دابر الكافرين) أي آخرهم ويستأملهم بالمرة والمعنى
أنكم تريدون أن تصيبوا ما لا ولا تلقوا مكروها والله يريد إعلاء الدين وإظهار الحق وما يحصل لكم فوز الدارين
(أحق الحق ويطل الباطل) اللام متعلقة بفعل مقدم مؤخر عنها أي لهذه الغاية الجميلة وهي إظهار الدين
الحق وإبطال الكفر فعمل ما فعل لا شيء آخر وليس فيه تكرار إذا الأول مذكور لبيان تفاوت ما بين الإرادتين
إرادة الله وإرادة المؤمنين والثاني لبيان الداعي إلى حمل الرسول صلى الله عليه وسلم على اختيار التوجه إلى ذات
الشوكة ونصره عليها وقطع دابر المشركين ومعنى أحقاق الحق إظهار حقيقته لاجعله حقا بعد أن لم يكن كذلك
وكذا حال إبطال الباطل (ولو كره المجرمون) أي المشركون ذلك أي أحقاق الحق وإبطال الباطل
(أذنتمغيثون ربكم) أي أذكروا وقت استغاثتكم وهي طلب الفوز والنصر والعون وذلك أنهم لما علموا أنه لا بد
من القتال جعلوا يدعون الله تعالى قائلين أي رب انصرنا على عدوك يا غياث المستغيثين اغثنا وعن عمر رضي
الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر إلى المشركين وهم ألف وإلى أصحابه وهم ثلاثمائة وبضعة عشر
فاستقبل القبلة فمد يديه يدعو اللهم انجز لي ما وعدتني اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض فما زال
كذلك حتى سقط رداؤه فاختاره أبو بكر فالتقاء على منكبه والتزمه من ورأته وقال يا بني الله كفالة شهادتك ربك
فانه سينجز ما وعدك فهذه الاستغاثة كانت من النبي عليه السلام ومن المؤمنين وأسناد الفعل إلى الجماعة
لا ينافي كونه من النبي عليه السلام لانه دعا ونصرع والمؤمنون كانوا يؤمنون (فاستجاب لكم) أي أجاب
عطف على تستغيثون داخل معه في حكم التذكير (أي) باني (مذكم بالف من الملائكة مردفين) أي جاءهم
(والأنفسهم) فالمراد رؤسائهم المستمعون لغيرهم حتى صاروا ثلاثة آلاف ثم خمسة
عطف على مقدراى فأمدهم الله بانزال الملائكة عيانا وما جعل ذلك الامداد لشيء من
أي الإلباس لكم بانكم تصرون فهو استغاثة مفرغ من أعم العمل (ولنطمئن به) أي

بالامداد (قلوبكم) فيزول لها بهامن الوجمل لقلبتكم وذاتكم وفي قصر الامداد عليها اشعار بعدم مباشرة الملائكة للقتال وانما كان امدادهم بتقوية قلوب المعاشرين وتكثير سوادهم ونحوه ولو بهنهم الله بالخارجة لكان يكفي ملك واحد فان جبريل اهلك بريشة واحدة من جناحه سبعمائة من قوم لوط واهلك بصيحة واحدة جميع بلاد عمود قال الحدادي وهذا القول اقرب الى ظاهر الآية وقيل نزل جبرائيل في خمسمائة من الملائكة على الميمنة وفيها ابو بكر رضى الله عنه ونزل ميكائيل في خمسمائة في الميسرة وفيها علي بن ابي طالب رضى الله عنه فقالوا وقيل قالوا يوم بدر ولم يقاتلوا يوم الاحزاب ويوم حنين وروى ابن رجلا قال سمعت رجلا من المشركين لا ضربه يوم بدر فوقع رأسه بين يدي قبل ان يصل اليه سيني (وما النصر) اي حقيقة النصر على الاطلاق (الا) كائن (من عند الله) من غير ان يكون فيه شركة من جهة الاسباب فان امداد الملائكة وكثرة العدد والاهل ونحوه ما وسائط لا تأثير لها فلا تقسموا النصر منها ولا تأسوا لو هنته بفقدها (ونعم ما قيل)

النصر ليس باجناد مجندة * لكنه بسعادات ونوفيق

(ان الله عزيز) لا يغالب في حكمه ولا ينازع في قضيته (حكيم) يفعل كل ما يفعل حسبا بقضيه الحكمة والمصلحة واعلم ان للملائكة امداد في كل جيش حق وان لم يكونوا مرئيين ومشاهدين بحسب ابصارنا وهم في الحقيقة اشارة الى القوى الروحية الغالبة فانها اذا ظهرت في وجود المجاهد بالجهاد الاكبر لا يقابلها شيء من القوى الانفسية الشريرة المغلوبة وكذا ما كان مظاهرها من كفاها الظاهر وانما العبد هو المتقين والاطمئنان روى ان بني اسرائيل اعطوا السكينة وهي ريح ساكنة تخلع قلب العبد بصوته ارفع اذا التقى الصفان وهي معجزة لا ينسأهم وكرامة ملوكهم والسكينة معنيان آخران احدهما شيء من لطائف صنع الحق يلقي على لسان محدث الحكمة كما يأتي الملك الوحي على قلوب الانبياء مع ترويح الاسرار وكشف السر وثانيهما ما انزل على قلب النبي عليه السلام وقلوب المؤمنين وهو شيء يجمع نور اوقوة وروح يسكن اليه الخائف ويتسلى به الحزين وقد ورثه المجاهدون في سبيل الله بعدهم الى قيام الساعة وانما لا يظهر في بعض الاحيان والوقائع لحكمة اخفاها الله عن الغافلين هرخل كما ندر على يني زنتصان داست * رخنه كاند رقصر بيتي ارفصو رقبصرت * وكل عصر على التنزل بالنسبة الى ما قبله ولهذا لا يظهر النصر في بعض السرايا بل يقال ليا ايها الكفرة اقتلوا الفجرة قيل اعلى رضى الله عنه ما بال خلافة عثمان مع خلافتك كانت متكدرة بخلاف خلافة الشيخين قال كنت انا وعثمان من اعوانهم وانت وامثالك من اعواننا فعلى المجاهدين ان يستغيثوا بهم ويتضرعوا اليه كما تضرع الاصحاب رضى الله عنهم ومن يلهم لعل الله تعالى يظهر نصره دعوى ضعيفان اميد وار * زبازوى مردى به آيد بكار

الاياها المرء السدى في عسره اصبح * اذا اشتد بك الهم فلا تنس الم نشرح

واعلم ان اصدق المقال قول الله تعالى وقول رسوله وقد وعدوا ثم فمليك بقوة الايمان واليقين قال الشيخ محيي الدين ابن العربي قدس سره في وصايا الفتوحات ولقد ابتلى عندنا رجل من اعيان الناس بالجذام فعوذ بالله منه وقال الاطباء باسره لما ابصره وقد تمكنت العلة فيه ما لهذا المرض دواء فراه شيخ من اهل الحديث يقال له سعد السعود وكان عنده ايمان بالحديث عظيم فقال له يا هذا الم لا تطيب نفسك فقال له الرجل ان الاطباء قالوا ليس لهذه العلة دواء فقال سعد السعود كذبت الاطباء والنبي عليه السلام احذق منهم وقد قال في الحبة السوداء انها شفاء من كل داء وهذا الداء الذي نزل بك من جلدك ذلك ثم قال علي بالحبة السوداء والعسل فخلط هذا بهذا واطلى بهما يده كله ووجهه ورأسه الى رجليه والعقه من ذلك وتركه ساعة ثم انه غسل فانسلخ من جلده ونبت له جلد آخر ونبت ما كان قد سقط من شعره وبرئ وعاد الى ما كان عليه في حال عاقبته فتعجب الاطباء والناس من قوة ايمانه بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رحمه الله يستعمل الحبة السوداء في كل داء يصيبه حتى في الرمضاء ارمدت عيسه اكله بها فبرئ من ساعته انتهي كلام الشيخ فقد عرفت ان الاطمئنان وقوة الايمان يجب للمرء ما هو به عناية الله الملك المنان لكنه ما قيل اهله خصوصاً في هذا الزمان والله المعين (اذ يغشاكم النعاس) قال جماعة من المفسرين لما امر الله النبي عليه السلام بالمسير الى الكفار سار بمن معه حتى اذا كان قريبا من بدر لقي رجلين في الطريق فداها لهما ما هل مررت بكما العبد فبالا انتم مررت بنا ليل

وكان بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة من المسلمين فاخذوا الرجلين واحدهما عبد العباس
ابن عبد المطلب يقال له ابورافع والاخر عبد العقبه بن ابي معيط يقال له اسلم كانا يسيقان الماء فذفع اسلم الى
اصحابه يسألونه واخذوه يسأل ابورافع عن خرج من اهل مكة فقال ما بقي بها احدا الا وقد خرج فقال عليه
السلام تأت مكة اليوم يا فلاباذ كبدها ثم قال هل رجع منهم احد قال نعم ابي بن سريق في ثلاثمائة من بني زهرة
خرج لمكان العير فلما اقبلت العير رجع فسيما النبي عليه السلام الا خمس حين خمس بقومه ثم اقبل على
بهوهم يسألون اسلم وكان يقول لهم خرج فلان وفلان وابوبكر يضربه بالعصا ويقول له كذبت أنتجبن
الناس فقال عليه السلام (ان صدقكم ضربتموه وان كذبكم تركتموه) فعلوا ان رسول صلى الله عليه وسلم
قد عرف امرهم فساروا حتى نزلوا في كئيب اعقرى في تل من الرمل الاحمر تسوخ فيه الاقدام اى تدخل
وتغيب على غير ماء بالجانب الاقرب من المدينة من الوادى ونزل المشركون بجانبه الا بعد من المدينة
الاقرب الى مكة والوادى بينهم ما ثم باؤا ليلتهم تلك وناموا ثم استيقظوا وقد اجنب اكثرهم وغلب المشركون
على ماء بدر وليس معهم ماء فتمثل لهم الشيطان فوسوس اليهم وقال انتم يا اصحاب محمد تزعمون انكم
على الحق وانكم اولياء الله وفيكم رسوله وانكم تصلون على غير وضوء وعلى الجنبات وقد عطشتم ولو كنتم
على الحق ما سبقكم المشركون الى الماء وغلبوكم عليه وما ينتظرون الا ان يضعفكم العطش فاذا قطع اعناقكم
سقطوا اليكم فقتلوا من احبوا وساقوا بقيتكم الى مكة فخرنوا حزنا شديدا فاشفقوا فانزل الله عليهم المطر
ليلاحي شلال الوادى وامتلأ من الماء فاغتسل المسلمون وتوضؤوا وشربوا وسقوا وادبهم وبنا على عدونه
اى جانبه حياضا واشتد الرمل وتلبدت بذلك ارضهم واوحل ارض عدوهم حتى ثبتت عليها الاقدام وزالت
وسوسة الشيطان وطابت النفوس وقويت القلوب وتميئوا للقتال من الغد فذلك قوله تعالى اذ يغشيكم
النعاس اى اذكروا ايها المؤمنون وقت جعل الله النعاس وهو اول النوم قبل ان يشغل غاشيا لكم ومحيطا
ولم يلق عليكم (امنة منه) منصوب على العلية بفعل مترتب على الفعل المذكور اى يغشيكم النعاس فتنعسون
امننا كائننا من الله تعالى لا كلالا واعياء فيتحد القاعلان لان الامن فعل النعاس قال في التأويلات الجمية
يشير الى ان النعاس في المعركة عند مواجهة العدو والامن منه يدل الخوف انما هو من تقلب الحال الى ضده
بامر التكوين كما قال تعالى للتاريان انا ركوني بردا وسلاما على ابراهيم فكانت كذلك قال للخوف كن امننا على محمد
واصحابه فكان انهم وعن ابن مسعود رضى الله عنه النعاس عند القتال امن من الله تعالى وهو في الصلاة
من الشيطان قال الحسن ان للشيطان ملعة ومكحلة فلعقته الكذب ومكحلته النوم عند الذكر (وينزل عليكم
من السماء ماء ليطهركم به) اى بذلك الماء يعنى المطر من الحدث والجنابة (ويذهب عنكم رجز الشيطان)
اى وسوسته وتخويقه اياكم من العطش ويقال اراد بالرجز الجنابة التى اصابهم بالاحتلام فان الاحتلام
انما يكون من رجز الشيطان اى تخييله ووسوسته ولذلك قال بعضهم من كتب اسم عمر على صدره لم يحتمل فان
الشيطان كان يفر منه ويسلك بخا غير الفج الذى اقبل هو منه (وايربط على قلوبكم) الربط الشد والتقوية
وعلى صلة والمعنى واربط قلوبكم ويشدها ريقا بها يجعلها واثقة بلطف الله تعالى وكرمه وجي بكامة على
لا ايدان بان قلوبهم امتلأت من ذلك الربط حتى كانه علا عليها وارتفع فوقها (ويثبت به) اى بذلك الماء
(الاقدام) حتى لا تسوخ في الرمل ويجوز ان يكون الضمير للربط فان الاقدام انما تثبت في الحرب بقوة القلب
وتمكن الصبر والجرأة فيه * دلادرا عشق ثابت قدم باش * كدراين ونباشد كارى اجر ويمثل
الصدق والصبر وارتباط القلب وثبات الاقدام سادت اصحاب الكرام من عداهم الى يوم القيام ولا فضل لاحد
على احدا بالديانة والتقوى قال الزهرى قدمت على عبد الملك بن مروان قال من اين قدمت يا زهرى قلت
من مكة قال من خلفت فيها يسود اهلها قال قلت عطاء بن رباح قال من العرب ام من الموالى قلت من الموالى
قال نعم - الديانة والرواية قال ان اهل الديانة والرواية ينبغي ان يسودوا الناس قال من يسود اهل
الدين قلت من كسان قال من العرب ام من الموالى قلت من الموالى قال فبهم سادهم قلت بما ساد به
عطاء بن رباح ان ينبغي ان يسود الناس قال من يسود اهل مصر قلت يزيد بن ابي حبيب قال
من الموالى فقال كما قال في الاوابين ثم قال من يسود اهل الشام قلت مكحول

الدمشقي فقال من العرب أم من الموالي قلت من الموالي عبد نوبى اعتقته امرأة من هذيل فقال كما قال ثم قال
فمن يسود اهل الجزيرة قلت ميمون بن مهران قال فمن العرب أم من الموالي قلت من الموالي فقال كما قال ثم قال
فمن يسود اهل حرمان قلت الضحاك بن مزاحم فقال من العرب أم من الموالي قلت من الموالي فقال كما قال
ثم قال فمن يسود اهل البصرة قلت الحسن بن ابي الحسن قال من العرب أم من الموالي قلت من الموالي قال وبذلك
فمن يسود اهل الكوفة قلت ابراهيم الخفي قال من العرب أم من الموالي قلت من العرب فقال وبذلك بازهرى
فرجت عني والله ليسودن الموالي على الاكابر حتى يخطب لها على المنابر في العرب تحتها قال قلت يا امير المؤمنين
انما هو امر الله ودينه فمن حفظه ساد ومن ضيعه سقط وفي الآية بيان نعمة الماء وان الخوف من العطش
وكذا من الجوع من الشيطان ووسوسته فان المرء اذا كان قوى التوكل يستوى عنده الفقر والوجود والله
تعالى من اسمه الخالق والرازق قالوا وللاسد من الصبر على الجوع وقلة الحاجة الى المال يس لغيره من السباع
ولا يأكل من فريسة غيره واذا شمع من فريسة تركها ولم يعد اليها واذا امتلأ بالطعام ارتاض ولا يشرب
من ماء ولع فيه كلب فينتفى للمؤمن ان لا يكون ادون من الاسد في هذه الصفات
على المرء ان يسعى لتحسين حاله * وليس عليه ان يساعده الدهر

والله تعالى قد سن الاعانة باعائه للمؤمنين فالؤمن الكامل يساعده المؤمن حسب الطاقة وحكى ان فيروز
ابن يزاد بن بهرام من آل ساسان لما ملأه عدل وانصف ولما مضى سبع سنين من ملكه ولم ينزل من السماء
مطر ارسل الى كل بلد بان يقسم طعام كل بلد بين الاغنياء والفقراء واذا مات فقير من الجوع قتل من
الاعياء رجلا بل لانه (قال الحافظ) فواتكر ادل درويش خود بدست آور * كه مخزن زروكج درم
نخواهد ماند اللهم احفظنا من البخل والكسل الى حلول الاجل (اذ يوحى ربك الى الملائكة) اوتى القاء
المعنى الى النفس من وجه خفي والمعنى اذ كرى بمجد وقت يحياها تعالى الى الملائكة (الى معكم) مفعول يوحى
اى بالامداد والتوفيق فى امر التثبيت فليس المقصد ازالة الخوف كما فى لا تحزن ان الله معنا اذ لا خوف
للملائكة من الكفار حتى يقال لهم اى معكم ولا تخافوهم وما يشعربهم دخول كلمة مع من متبوعية الملائكة
انما هى من حيث اهم المباشرون للتثبيت صورة فلهم الاصاله من تلك الخيفية كما فى امثال قوله تعالى ان الله
مع الصابرين (فثبتوا الذين آمنوا) بالبشارة وتكثير السواد ونحوهما مما تقوى به قلوبهم والتثبيت عبارة عن
الجل على الثبات فى مواطن الحرب والجد فى مقاساة شدائد القتال (سألقى فى قلوب الذين كفروا الرعب) اى
سأقذف فى قلوبهم المحافة من المؤمنين وهو تلقين للملائكة ما يثبتونهم به كانه قيل قولوا اللهم قولى سألقى الخ
(فاضربوا) ايها المؤمنون فلا دلالة فى الآية على قتال الملائكة (فوق الاعناق) اعاليها التى هى المذابح
او الرؤس قال الحدادى وانما امر الله بضرب الاعناق لان اعلى جلدة العنق هو المقتل (واضربوا منهم كل
بنان) البنان فى اللغة هو الاصابع وغرهم من الاعضاء التى بها يكون قوام الانسان وحياته والمقصود
اضربوهم فى جميع الاعضاء من اعاليها الى اسافلها وقيل الوجه ان يراد بها المداومة والمقابلة وكذا قال
التفتنار (دليل) الضرب والقتل والعقاب واقع عليهم (بانهم) اى بسبب انهم (شافوا الله ورسوله) اى
خافوا ونما لوال من لاسبيل الى مغالته اصلا قال ابن الشيخ معنى شافوا الله شافوا اولياء الله واشتقاق
المشاققة من الشق لما ان كلاما من المشاقين فى شق خلاف شق الا حركا ان المحادة ان يصيرا احدهما فى حد غير حد
الاخر وفى الآية اشارة الى ان كل سعادة وشقاوة تحصل للعبد فى الدنيا والاخرة يكون للعبد فيه مدخل
بالكسب (ومن يشاقق الله ورسوله) اى ومن يخالف اولياء الله ورسوله (فان الله شديد العقاب) له قال
الحدادى اما اظهار التضعيف فى موضع الخزم فى قوله يشاقق الله فهو لغة اهل الحجاز وغيرهم يدغم احد
الحرفين فى الآخر لاجتماعهما من جنس واحد كما قال تعالى فى سورة الحشر ومن يشاقق الله يقاف واحدة
(ذلكم فذوقوه وان للسكاقرين عذاب النار) قوله ذلكم خبر مبتدأ محذوف وقوله وان المعطوف عليه وقوله
فذوقوه اعتراض والضمير لما فى ضمن المشار اليه من العقاب والتقدير حكم الله ذلكم اى ثبوت هذا
العقاب لكم عاجلا وثبوت عذاب النار آجلا وانما قال فى عذاب الدنيا فذوقوه لان الذوق ينساول اليسير من
الشيء فكل ما يلقي الكفار من ضرب او قتل او اسرا وغيرها فى الدنيا فهو بالنسبة الى ما عظم لهم فى الاخرة

بمنزلة ذوق المظوم بالنسبة الى اكله قال في التأويلات الخمية فذوقه اي ذوقه لا اجل منه صورة ومعنى
اما صورة فبالقتل والامر والمصائب والمكروهات. واما معنى فبالبعد والطرده عن الحضرة وتراكم الجلب
وموت القلب وعي البصيرة وضعف الروح وقوة النفس واستيلاء صفاتها وغلبة هولها وما يبعده عن الحق
ويقويه الى الباطل وعن ابن عباس رضى الله عنه انه قال سئى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم صفوهم
وقدموا راياتهم فوضعوها مواضعها فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على بعيله يدعو الله ويستغيث
فهبط جبريل عليه السلام في جسمه على ميمينهم وميكائيل عليه السلام على ميسرهم فكان الملك يأتي
الرجل من المسلمين على صورة رجل ويقول له دنوت من عسكر المشركين فسمعتم يقولون والله لئن حلوا علينا
لا نبت لهم ابدا والى الله في قلوبكم **كفرة** الاعب بعد قيامهم للصيف فقال عتبة بن ربيعة يا محمد اخرج
الينا اكفانا نحن قريش نقاتلهم فقام اليهم نواغرا من الانصار عوذ ومعوذا منهم عذراء وابوهم الحرث
فشوا اليهم فقالوا اليهم ارجعوا وارسلوا البنا اكفانا من بني هاشم فخرج عليهم حزة وعلى وعبيدة بن الحرث
فقال على مشيت الى الوليد بن عتبة ومشي الى فضر بنه بالسيف اطرت يده ثم ركب عليه فقتلته فقام شيبه
ابن ربيعة الى عبيدة بن الحرث فاخذه فابضرت بين ثم ضرب عبيدة ضربة اخرى فقطع ساق شيبه ثم قام حزة
الى عتبة فقال انا اسد الله وابيد رسوله ثم ضربه حزة فقتله فقام ابو جهل في اصحابه يجرحهم يقول لا يهملكم
مالي هؤلاء فانهم يحملوا فاستحقوا ثم حمل هو بنفسه ثم حمل المسلمون كلهم على المشركين فهزموهم باذن الله
فعلى وصح هؤلاء السادات ورد اطلع الله على اهل بدر يعني نظر اليهم بنظر الرحمة والمغفرة فقال اعملوا ما شئتم
فقد غفرت لكم المراد به اظهار العناية بهم واعلاء رتبهم لانتريص لهم في كل فعل كما يقال للمحبوب
اصنع ما شئت فعلى العاقل ان يقتنى باثرهم في باب المجاهدة مطلقا (قال الحافظ) درره نفس كروسيه
ما يتكده شيد * تيراهى بكشاييم وغزايي بكنيم وقال في حق اهل الجزع ترسم كزين بن نهرى آستين
كل * كزكشش تحمل خارى نميكنى * اللهم اجعلنا من الصابرين (يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم
الذين كفروا) لقيهم اي راء (رحمنا) الزحف الديب يقال زحف الصبي زحفا من باب فتح اذا دب على اسسته
قليلا قليلا سمي به الجيش الدهم المتوجه الى العدو لانه لكثرت ونكاته يرى كانه يزحف وذلك لان الكل يرى
بحسب واحد متصل فيحس حركته بالقياس اليه في غاية البطي وان كانت في نفس الامر في غاية السرعة
ونصبه على انه حال من مفعول لقيتم بمعنى زاحقين فحوك والمعنى اذا لقيتموهم للقتال وهم كثير جرم وانتم قليل
(فلا تولوهم الادبار) فلا تولوهم ادباركم فضلا عن الفرار بل قابلوهم وقاتلوهم مع قلتكم فضلا عن ان تدانوهم
في العدد وتساووهم عدل عن لفظ الظهور الى لفظ الادبار تقبيل الفعل الفار وتشتيعه لانهم اذ اتوا في القتال جعل
الشيء بلى غيره وهو متعد الى مفعولين وولاه دبره اذا جعله اليه (ومن يولهم يومئذ دبره) اي ومن يجعل ظهره
اليهم وقت اللقاء والقتال فضلا عن الفرار فيؤشده هنا بمعنى حينئذ لان اليوم وان كان اسما لياض النهار
اذا اطلق لكنه اذا قرن به فعل لا يعتمد راد به مطلق الوقت (الامتصر فاقبال) اما بالتوجه الى قتال طائفة اخرى
ايهم من هؤلاء واما بالفرار للكر بان يخيل لعدوه انه منهزم ليغتره ويخرجه من بين اعوانه ثم يعطف عليه وحده
او مع من في المكمن من اصحابه وهو باب من خدع الحرب ومكايدها يقال انحرف وتحرف اذا مال من جانب
الى جانب آخر والحرف الطرف والجانب واتصاه على الحالية والتقدير ومن يولهم ملتبسا بحال من الاحوال
ايه حال كانت الا في حال كذا (او متصرا الى فئة) اي متخاذا الى جماعة اخرى من المؤمنين قريبة او بعيدة لينضم
اليهم ثم يقاتل معهم العدو فالانهم حرام الا في هاتين الحالتين فان كل واحدة منهما ليست انهما في الحقيقة
بل من قبيل التهي والتقوى للعرب فمن ولي ظهره لغير احد هذين الغرضين (فقد باء) اي وجع (بغضب) عظيم
كانت (من الله) تعالى (وماواه) في الآخرة (جهنم) اي بدل ما اراد بفراره ان يأوى اليه من مأوى ينجي به من
القتل والمأوى المسكان الذي يأوى اليه الانسان اي يأتية (وبئس المصير) اي المرجع جهنم وهذا الوعيد وان
كان يجهنم الله لا بد من بولي دبره وقت ملاقات الكفار لانه مخصوص بما اذا لم يزد العدو على
ضعفه المسلمين لئلا يفر في آخر هذه السورة الا ان خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة
صابرة يهزموا مائة منكم الف يهزموا الفين باذن الله قال ابن عباس رضى الله عنه من قر من ثلاثة

لم يفر من فرمن الله عز وجل من الموت وهو كعب المحرم وهو كبيرة الفرار من الزحف (وفي المنشوي) ابن جنين
هو شي كه از موشی برده اندران صفه تبغ چون خواهد كشيد * چالش هست آن خمره خوردن
نست اين * تا نور مالى بخوردن آستين * كار هر نازل دلى نبود قتال * كه كبر در از خيال چون
خيال * كار تركانستى تركان برو * جاى تركان هست خانه خاشو * وعد بعض العلماء الحكائر
الى سبعين منها الفرار من الجيش في الغزو اذا كان مثلاً او ضعفا وكل ما كان شفيعا بين المسلمين وفيه هتك
حرمة الله والدين فهو كبيرة تسقط العدة في الشهادة فعلى العاقل ان يقدم على الحرب بقلب جرى ويعلم ان
الحين لا يؤخر اجله وان الاقدام على القتال لا يجعل موته ويتشبه الغازي في اوان المقاتلة باصناف من الخلق
فيكون كقلب الاسد لا يجبن ولا يفر كما ان الاسد مقدم غير جبان وكرار غير فرار وفي كبر الخمر بالعارسية بذلك
لا يتواضع للعدو وفي شجاعة الدب يقاوم بجميع جوارحه وفي حلة الخنزير لا يؤذي دبره اذا حمل اى لا يعرض
وجهه عما توجه اليه وفي اغارة الذئب اذا نبتس من وجه اغار من وجه آخر والاغارة بالفارسية يغما كردن
وفي حمل السلاح الثقيل كالثقل تتحمل اضعاف وزن بدنها وفي الثبات كالخجر لا يزول عن مكانه وفي الصبر كالخمار
وفي الوفاء كالكلب لو دخل سيده النار يتبعه وفي التماس الفرصة والظفر كالدين ويكون في الصف ساكنا
كالصلي الخاشع ويكون في متابعة امير العسكر كمتابعة المأموم امامه في الصلاة اى لا يخالفه اصلا ويغطي
نفسه بالسلاح كغطية البكر نفسها بالثياب اذا زفت اى ارسات الى الزوج وفي تكثير قليل سلاحه وماله
كالمرآنى اذا قل ماله ومعبادته ويكون في المكر والحيلة اذا هزمه العدو اى غلب عليه كالثعلب اذا اضطره الكلب
فان مدار الحرب على الخداع وفي التجنن والخيلاء بين الصقن كالعروس وفي الخفة في تحريف القتال من جانب
الى آخر كالصبي وفي صياحه اذا صاح بالعدو كالعدو هو امم ملك على قول وفي سوء ظنه اى في الجهد عاين ملكه
في جميع احواله كالغراب الابقع وهو الذى فيه سواد وبياض وفي حراسته والاحتراز عن المكاره كالكركي
وهو طير معروف لا زوردي اللون يشابه اللقلق في الهيئة بالفارسية كلك ومن الحيوان الذى لا يصلح
الابريس لان في طبعه الحرس والتحارس بالنوبة والذى يحرس يهتف بصوت خفي كانه يذريانه حارس فاذا
قضى نوبته قام الذى كان نائما يحرس مكانه حتى يقضى كل ما يلزمه من الحراسة قال القزويني والكركي لا يمشي
على الارض الا باحدى رجله ويعلق الاخرى وان وضعه لافضعها خفيها مخافة ان تخسف به الارض كذا
في حياض الحيوان والاشارة اياها القلوب المؤمنة اذا قيمت كفار النفوس وصفاتها مجتمعين على قهر القلوب وصفاتها
فلا تنهزوا من سطوات النفوس وغلبات صفاتها بل اثبتوا بالصبر عند صدمات النفوس فان الصبر عند
الصدمة الاولى كما روى ان النبي عليه السلام اتي على امرأة تبكي على صبي ميت لها فقال اتقي الله واصبري
فقالت وما تبالي على مصيبي فلما ذهب عليه السلام قيل لها انه رسول الله فاخذها مصيبة مثل موت صبيها
فجاءت بابه تستعذره وتقول لم اعرفك يا رسول الله فقال عليه السلام الصبر عند الصدمة الاولى الصدم ضرب
الشيء الصلب بمثل والصدمة مرة منه يعنى الصبر المأجور عليه صاحبه ما كان عند فجأة المصيبة وحدتها
لانه اذا طالت الايام عليه صار الصبر ايسره ومن يولهم يومئذ دبره الا متصرفا لقتال او متخيرا الى فئة يعنى الا
قلبا ينصرف اليه اسباب القتال مع النفس اوراجعها الى الاستعداد من الروح وصفاتها والى ولاية الشيخ يستمد
منها الى الحضرة الربانية في قمع النفس وقهرها بطريق المجاهدة والرياضة فقد بابه غضب من الله يعنى بطرد
وابعاد منه وماواه جهنم وبئس المصراى مرجعه جهنم البعد عن الحضرة ونار القطيعة وبئس المرجع والمعاد
(فلم تقتلوه) اى ان افقرتم يقتل الكفار يوم بدر فاعلموا انكم لم تقتلوهم بقوتكم وقد ركنكم (ولكن الله قتلهم)
بنصركم وتسليطكم عليهم والقاء الرعب في قلوبهم روى انه لما طلعت قريش من العققل وهو الكتيب الذى
جاؤا منه الى الوادى قال عليه السلام هذه قريش جاءت بخيلائها وغرورها يكذبون رسولك اللهم انى اسألك
ما وعدنى فانه جبريل فقال خذ قبضة من تراب فارمهم بها فلما اتقى الجمعان قال لعلى رضى الله عنه اعطنى
من حصاة الوادى فرمى بها في وجوههم وقال شأهت الوجوه اى فجعت فاستم المشوكين احدا الاصاب
عنه ومخزيه ووجه تراب فانه زمو او ردفهم المؤمنون يقتلونهم ويأسرونهم ثم لما انصرفوا من المعركة غالبين
غاثموا قبلوا على التفاجر يقولون قتلنا وامرنا وفعلنا وتركنا قتلاتنا والظاهر ان قوله قتلنا قتلهم رجوع

الى بيان بقية قصة بدر والقاء جواب شرط مقدوس - تدعيه ما مر من ذكر امداد الله تعالى وامره بالثبوت
 وغير ذلك كانه قيل اذا كان الامر كذلك فلم تقتلوهم انتم كما هو مختار المولى ابى السعود في تفسيره (ومارميت)
 يا محمد حقيقة (اذرميت) صورة والا سكان اثر الرمي من جنس آثار الا فاعمل البشرية (ولكن الله رى) انى بما
 هو نهاية الرمي فاوصل اجزاء تلك القبضة الى عيون جميع المشركين حتى انهزموا وغمسكنتم من قطع دابرهم
 رة الرمي صدرت منه عليه السلام الان اثرها انما صدر من الله تعالى اذ ليس في وسع البشر ان يرمى كفا
 لخصباء في وجوه جيش فلا يبقى فيهم عين الا وصبها منه شئ واللفظ يطلق على المسمى وعلى ما هو كماله
 والمقصود منه كاطلاق المؤمن على المؤمن الكامل قال في التأويلات النجمية ان الله نفي عن العصابة القتل
 بالكلية واحاله الى نفسه لانه تعالى كان مسبب اسباب القتل من امداد الملائكة والقاء الرعب في قلوب الكفار
 وتقوية قلوب المؤمنين وغير ذلك فالفعل يحال الى السبب كقولهم القلم يكتب مليحا والمكاتب يكتب مليحا
 وهو المسبب للكتابة (قال في المتنوى) هرچه خواهدان مسبب آورد قدرت مطلق سيها بر در * از مسبب
 ميرسد هر خير و شر * نيست ز اسباب و وسائط اى پدر * اين سيها بر نظرها پرده است * كنه هر ديدار
 صفتش را سزا است * ديدة بايد سبب سوراخ كن * تاجب را بر كنند از بيج و بن * تا مسبب بيند
 اندر لا مكان * هرزه داند جهد و اكساب و دكان * والفرق فيما بين النبي عليه السلام وبين الصحابة
 رضى الله عنهم ان الله تعالى نفي القتل عن الصحابة بالكلية واحاله الى نفسه فجعلهم سببا للقتل وهو المسبب
 وما نفي الرمي عن النبي عليه السلام بالكلية بل اسند اليه الرمي ولكن نفي وجوده بالكلية في الرمي واثبته لنفسه
 تعالى اى ومارميت بك اذرميت ولكن رميت بالله وذلك في مقام التجلي فاذا تجلى الله لعبده بصفة من صفاته
 يظهر على العبد منه فعلا يناسب تلك الصفة كما كان من حال عيسى عليه السلام لما تجلى الله له بصفة الاحياء
 كان يحى الموتى باذنه اى به وهذا كقوله تعالى كنت له سمعا وبصرا الحديث فلما تجلى الله للنبي عليه السلام بصفة
 القدرة كان رى به حين رى وكان يده يد الله في ذلك كما كشف القناع عن هذه الحقيقة في قوله تعالى
 ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم واعلم ان الله اسند القتل الى داود عليه السلام في قوله
 وقتل داود جالوت وفرق كثير بين عبد اضيف فعله الى نفسه والعبد محل الآفات والحوادث وبين عبد اضيف
 فعله الى الله تعالى والله منزه عن الآفات والحوادث * مارميت اذرميت كفت حق * كار ما بر
 كارها دارد سبق * كر بيرانيم تيرانى ز ما ستم * ما كان و تيراند از اش خداست * تان شد مغلوب
 كس اين سر يافت * كرتو خواهى آن طرف بايد شناخت (وايلى المؤمنين منه) اى ليعطيهم من عنده
 تعالى وينعم عليهم (بلاء حسنا) اى عطاء بهر لا ونعمة عظيمة بالنصر والغنية ومشاهدة الآيات غير مشوبة
 بمقاساة الشدائد والمكاره والبلاء يطلق على النعمة وعلى المحنة لان اصله الاختبار وهو كما يكون بالحنة
 لاطهار الصبر يكون بالنعمة ايضا لاطهار الشكر والاختبار من الله تعالى اظهرها مع علم كما علم لا لتحصيل علم مالم
 يعلم لانه تعالى منزه عنه واللام متعلقة بمحذوف مؤخر اى وللا حسان اليهم بالنصر والغنية والاجر العظيم
 فعل ما فعل لا شئ غير ذلك مما لا يجديهم نفعا وما برى فالواو للعطف على محذوف اى ولكن الله رى ليعحق
 الكافرين وايلى المؤمنين قال ابن الشيخ والظاهر ان بلاء اسم مصدر ليلبى اى ليعطيهم ابلاء حسنا والمتبادر
 من عبارة القاضى انه جملة على نفس الشئ المبلو به على طريق اطلاق المصدر على المفعول حيث قال ولينعم
 عليهم نعمة عظيمة (قال الكاشغرى) در حقائق سلى از امام جعفر صادق رضى الله عنه نقل ميكند كه
 بلاء حسن آنست كه اينرا از نفوس ايشان فاني كرداند و بعد از فساها بويت خود شان باقى سازد
 امام قشبرى كويد بلاء حسن آنست كه مبتلى مشاهده كند مبلى را در عين بلاء * چو دانستى كه
 اين درد تو از كست * زرنج خويشتنى باش خرم * كراوز هرت دهد بهتر ز شكر *
 وراوزخت نهد بهتر كه مرهم (ان الله جميع) لاستغنائهم ودعائهم (عليهم) بنياتهم واحوالهم الداعية الى
 البلاء الحسن ومحله الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وقوله تعالى (وان الله موهن كيد
 ذلكم اى المقصود ابلاء المؤمنين وتوهم كيد الكافرين وابطال حيلهم والايمان
 بون كذا في تاج المصادر والوهن الضعف والكيد المكر والحيلة والحرب وفي الآية

إشارة إلى أن التأني من الله تعالى والعبد آله في البين فينبغي للمرء أن لا يحب بنفسه وعمله ولذا قال الله تعالى فلم تقتلوهم وظهر منته عليهم والعجب استعظام العمل الصالح من غير ذكر التوفيق قال المسيح عليه السلام يا معشر الحواريين كم من سراج قد أطفأته الریح وكم من عابد قد أفسده العجب وأعلم أن الناس في العجب ثلاثة أصناف صنّف هم معجبون بكل حال وهم المعتزلة والقدرية الذين لا يرون لله تعالى عليهم منة في أفعالهم ويشكرون العون والتوفيق الخاص واللفظ وتلك الشبهة استولت عليهم وصنّف هم الذين لا يرون المنّة بكل حال وهم المستقيمون لا يعجبون بشيء من الأعمال وذلك لبصيرة أكثر مواهبها وتأييد خصوصاً بالصنف الثالث المخطئون وهم عامة أهل السنة تارة يتنبهون فيذكرون منة الله تعالى وتارة يغفلون فيعجبون وذلك لما كان الغفلة العارضة والفتنة في الاجتهاد والنقص في البصيرة حتى للعاقل أن يرى حقارة عمله وقلة مقداره من حيث هو وإن يرى أن منة الله عليه أشرف من قدر عمله وأعظم من جزائه وإن يحذر على فعله من أن يقع على وجه لا يصلح لله تعالى ولا يقع منه موقع الرضى فيذهب عنه القيمة التي حصلت له ويعود إلى ما كان في الأصل من الثمن الحقير من دراهم وأودائق ومثاله أن العنقود من العنب والأضاربة من الریحان يكون قيمته في السوق دنانقاً إذا أهداه واحد إلى الملك دستجة فوقع منه موقع الرضى يجب له على ذلك ألف دينار فصار ما قيمته حبة بالف دينار فإذا لم يرضه الملك أوردته عليه رجع إلى قيمته الخسيسة من حبة أودائق فكذلك ما نحن فيه قال وهب كان فيكم رجل عبد الله سبعين سنة يفر من سبت إلى سبت فطلب من الله حاجة فلم يقض فأقبل على نفسه وقال لو كان عندك خير قضيت حاجتك فانزل الله تعالى ملكاً فقال يا ابن آدم ساعتك التي أزريت بنفسك خير من عبادتك التي مضت (ونعم ما قال الحافظ الشيرازي) درراه ما شكسته دلي ويجزئ وبس * بازار خود فروشی از آن سوی دیگرست * اللهم اجعلنا من أهل التوفيق ومن السالكين بطريق التحقيق (ان تستقصوا) الخطاب لأهل مكة على سبيل التكميم وذلك أنهم حين أرادوا الخروج إلى بدر تعلقوا باستار الكعبة وقالوا اللهم انصرنا على الجندين واهدي الفتيتين وأكرم الحزبين وافضل الدينين وروى أن أبا جهل قال يوم بدر اللهم انصرنا فضل القرينين واهدم ما بالنصر اللهم أينما قطع للرحم وافسد للجماعة فاهلكه دعا على نفسه لغاية حمايته فاستجاب الله دعاءه * ثم ضرب به أسنانه على أعود ومعاذ واجاز عليه ابن مسعود رضي الله عنه قال معني أن تستنصروا يا أهل مكة لا الجندين (فقد جاءكم الفتح) حيث نصر أعلامهما وقد زعمتم أنكم الأعلى فالتكميم في الجبي أو فقد جاءكم الهزيمة والقهر والخزى فالتكميم في نفس الفتح حيث وضع موضع ما يقابله (وإن تنهوا) عن الكفر ومعاداة الرسول (فهو) أي الانتهاز (خير لكم) أي من الخراب الذي ذقتم غائلته لما فيه من السلامة من القتل والأسرومى اعتباراً بصل الخيرية في المفضل عليه هو التكميم (وإن تعودوا) لمহারبته (نعد) لنصره (وإن تغني) أي لن تدفع أبداً (عنكم فتكميم) أي جماعتكم التي تجبه عنهم وتستغنيون بهم (شيئاً) أي من الأغناء فنصب شيئاً على المصدر أو من المضار فنصبه على المفعولية (ولو كثرت) فتكميمكم في العدد (وإن الله مع المؤمنين) أي ولأن الله مع المؤمنين بالنصر والمعونة فعل ذلك وفي الآية إشارة إلى أن النجاة في الإيمان والاسلام والتسليم لا مر الله الملك العلام وأن غاية الباطل هو الزوال والاضمحلال وإن ساعده الأمهال (قال الحافظ) اسم اعظم يكند كار خودای دل خوش باش * كه بتلیس وحیل دیو سلیمان نشود * وأعلم أن المحاربة مع الأولياء الكرام كالمحاربة مع الأنبياء العظام وكل منهم منصور على أعدائه لأن الله معهم وهو لا ينساهم ولا يتركهم بحال حتى أن دانيال عليه السلام طرح في الحب والقيت عليه السباع فجعلت السباع تحسه وتنبصص إليه فاتاه رسول فقال يا دانيال فقال من أنت قال أنا رسول ربك اليك أرسلني إليك بطعام فقال الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره

وإذا السعادة لا حظ لك عيونها * ثم فالحا وف كلهن امان

واصطد بها العنقاء فهي حباله * واقتد بها الجوزاء فهي عنان

وحكى الماوردي في كتاب ادب الدنيا والدين أن الوليد بن يزيد بن عبد الملك تغافل يوماً في المصنف فخرج له قوله

تعالى واستقصوا غاب كل جبار عنيد فزق المصنف وأنشأ يقول

أوعد كل جبار عنيد * فهما أنا ذال الجبار عنيد

اذا ما جئت ربك يوم حشر * فقل يا رب من قننى الوليد
 فلم يلبث انما حتى قتل شر قتله وصاب رأسه على قصره ثم على سور بلده جزم القاضى ابو بكر فى الاحكام
 فى سورة المائدة بتحرير اخذ الفعل فى المحصف ونقله القرافى عن الطرطوشى واقره واباحه ابن بطنة من الخنابلة
 وقال بعضهم بكرهته كذا فى حياطة الحيوان للامام الدميرى والاشارة فى الآية ان تستفتحوا ابواب قلوبكم
 بفتح الصادق والاخلاص وترك ما سوى الله تعالى فى طلب التجلي فقد جاءكم الفتح بالتجلي فان الله تعالى
 محتجلى فى ذاته اذ لا يرد اذ لا تغير له وانما التغيير فى احوال الخلق فانهم عند انغلاق ابواب قلوبهم الى الله محرومون
 عن التجلي وعند انفتاح ابوابهم محفوفون به وان تقنوا اى عن غير الله فى طلب الله فهو خير لكم عما سواه
 وان تعودوا الى الدنيا وطلب لذاتها وشهواتها ووزار فيها الى ما سوى الله تعالى فعدالى خذلانىكم الى
 انفسكم وهو اهاود واعيا وظلمات ضفاتها ولن تغنى عنكم فتكتكم شيأ اى تقوم لكم الدينها والاخرة وما فيهما
 مقام شئ من مواهب الله والطائفة ولو كثرت يعنى وان كثرت نعم الله من الديونية والاخرية فلا توازى شيأ مما
 انعم الله على اهل الله وخاصة وان الله باصناف الطائفة مع المؤمنين بهذه المقامات وطالبهم يبلغهم اليها
 بفضل ورحمته لا يحولهم وقوتهم كذا فى التأويلات النجمية (يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله ورسوله ولا تولوا)
 بمجرد احدى التامين اى لا تتولوا والتولى الاعراض وبالفارسية روى بكر دايدين (عنه) اى عن الرسول
 ولم يقل عنهم لان طاعة الله انما تكون بطاعة رسوله (وانتم تسمعون) اى والحال انكم تسمعون القرءان
 الناطق بوجوب طاعته والمواظع الزاجرة عن مخالفته سماع فهم وتصديق (ولا تكونوا) بمخالفة الامر
 والنهى (كالذين قالوا لسمعنا) على جهة القبول (وهم لا يسمعون) للقبول وانما سمعوا به للرد والاعراض عنه
 كالكفار الذين قالوا لسمعنا وعصينا وكالمناقضين الذين يدعون السماع والقبول بالسنتهم ويضعرون الكفر
 والتكذيب (قال فى المتنوى) نيت راحه خوانده چه ناخوانده * هست پاى او بکل درمانده *
 كسرش جنبد بسير يادرو * نويسر حنبا نيش غره مشو * آذر مش كويد سمعناى صبا *
 پاى او كيد عصينا خلسا (ان شر الدواب) اى شر ما يدب على الارض خلف الدابة محمول على معناه اللغوى
 او شر البهائم فهو محمول على معناه العرفى والبهيمة كل ذات اربع من حيوانات البر والبحر (عند الله) اى
 فى حكم قضائه (السمع) الذين لا يسمعون الحق (والحكم) الذين لا ينطقون به (الذين لا يعقلون) الحق عدوهم
 من البهائم ثم جعلهم شرها لا بطلانهم ما ميزوا به وفضلوا لاجله وانما وصفهم بعدم العقل لان الاصم الابكم
 اذا كان له عقل رجا فيهم بعض الامور ويفهمه غيره بالاشارة ويمتدى بذلك الى بعض مطالبه واما اذا كان
 فاقدا للعقل ايضا فهو الغاية فى الشرية وهو الجبال (قال السعدى) بهائم خوشند وكو يا بشر *
 پرا كنده كوى از بهائم بتر * بنطق است وعقل آدمى زاده فاش * جوطوطى سخن كوى ونادان
 مباش (ولو علم الله فيهم خيرا) شيأ من جنس الخير الذى من جلته صرف قواهم الى تحرى الحق واتباع الهدى
 (لا سمعهم) سماع تفهم وتدبر ولو قفوا على حقيقة الرسول واطاعوه وآمنوا به ولكن لم يعلم فيهم شيأ من ذلك
 نخلوهم عنه بالمرء فلم يسمعهم لذلك نخلوهم عن الفائدة وخروجه عن الحكمة قال ابن الشيخ عبر عن عدم استقرار
 الخير فيهم بعدم علم الله تعالى بوجوده فيهم لان كل ما وقع واستقر يجب ان يعلم الله تعالى بمصولة وجوده
 فعدم علم الله تعالى بوجوده شئ من لوازم عدمه فى نفسه فعبر باللازم عن الملزوم فقيل لو علم الله فيهم خيرا
 لا سمعهم مقام ان يقال لو كان فيهم خير لا سمعهم لكونه ابلغ فى الدلالة على انعدام الخير فيهم لان نفي لازم الشئ
 نفي لنفس ذلك الشئ يبينه فيكون ابلغ من نفي نفس ذلك الشئ (ولو سمعهم) سماع تفهم وهم على هذه الحالة
 العارية عن الخير بالكلية (لتولوا) عما سمعوه من الحق ولم ينتفعوا به قط اوارتدوا بعد ما صدقوه وصاروا كان
 لم يسمعوه اصلا (وهم معرضون) اى لتولوا على ادبارهم والحال انهم معرضون عما سمعوه بقلوبهم لعنادهم
 وفيه اشارة الى ان من قدر له الشقاوة فانه يتولى عن المتابعة فى اثناء السلوك ويعرض عن الله وطلبه ويقبل
 على الدنيا وزخارفها واعلم ان الانسان خلق فى احسن تقويم قابلا للتربية والترقى مستعدا لكمال لا يبلغه
 الملك المقرب فهو فى بدء الخلقة دون الملك وفوق الحيوان فبترية الشريعة بصير فوق الملك فيكون خيرا لبرية
 وبخلاف الشريعة ومتابعة الهوى يصير دون الحيوان فيكون شر لبرية فيؤول حال من يكون خيرا من الملك

الى ان يكون شر الدواب فعلى العاقل ان لا يخالف امر الرسول وشريعته فان الحيوان يستسلم لامره فكيف
بالانسان حكى انه جاء رجل في بعض اسفاره صلى الله عليه وسلم فكلل يارسول الله انه كان لي حائط فيه عيشي
وعيش عيالي ولي فيه ناضحان والناضح البعير الذي يستسقى عليه فذعناني انفسهما وحائطي وما فيه فلا تقدر
ان تدنو منهما فمض النبي صلى الله عليه وسلم واهما به حتى اتى الحائط فقال لصاحبه افتح قال امرهما عظيم
قال افتح فلما حرك الباب اتيا لهما جلبة فلما انفرج الباب نظرا الى النبي عليه السلام وبركاهما سجدا فاخذه
رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤسهما ثم دفوهما الى صاحبهما وقال استعملهما واجسن اليهما فقال القوم
تسجد لك البهائم افلا تاذن لنا في السجود لك فقال صلى الله عليه وسلم ان السجود ليس الالهي القيوم
ولو امرت احد ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها وكل ما لم يره النبي عليه السلام اوتى عنه
فيه حكمه ومصلحة ولست بأمر بالفتن منهن وانما يلزم عليك الاطاعة والانقياد فقط فلا ترض
لنفسك ان تصدق ابن البيطار فيما ذكره في العقاقير والاحجار فتبادر الى امتثال ما امرك به ولا تصدق سيد
البشر صلى الله عليه وسلم فيما يخبر عنه وتتنوا في حكم الكسل عن الاتيان بما امر به او فعل وانت تحقق انه
عليه السلام مكاشف من العالم بجميع الاسرار والحكم كما اخبر عن نفسه وقال فعلت علم الاولين والآخرين
ولما اخرجك الله من صلب آدم في مقام الست رددت الى اسفل السافلين ثم منه دعيت لترتفع بسعيل
وكسبك الى اعلى عليين حيث ما قدر لك على حسب قابليتك ولا يمكنك ذلك الا بامر من احدهما بمعينه
صلى الله عليه وسلم وبان تؤثر حبه على نفسك واهلك والثاني بما تبعته صلى الله عليه وسلم في جميع
ما امر به ونهى عنه وبذلك تستهكم مناسبتك به وبكمال متابعتك يحصل لك الارتفاع الى اوج السكال
ومن علامات المحبة حب انقره آن وحب تلاوته والا كان من المعرضين عن سلوك طريقته صلى الله عليه وسلم
ومن تمام محبته ايشار الفقر والزهد في الدنيا * كين جهان جيفة است ومردار ورخيص * برجنين
مردار چون بانم حريص * اللهم اعصمنا من المهالك واجعلنا من السالكين الى خير المسالك (يا ايها
الذين آمنوا استجبوا لله ولا رسول) اي اجيبوا الله ورسوله بان تطيعوهما (اذا دعاكم) اي الرسول اذ هو
المباشر لدعوة الله تعالى ودعاؤه يا امر الله فهو دعاء الله تعالى ولما اوحى الله تعالى (لما يحييكم) الامم بمعنى الى اي
الذي يحييكم وهو انواع منها العلوم الدينية فانها حياة القلب والجمل موته قال
لا تعجب الجاهل حيلته * فذل الميت ونوبه كفن

وقال جاهلي كان بعلم زنده نشد * ميتش دان ومسكنش مدفن * از جنازه نشان جازاؤ *
جاهلای تنش بجای کفن * وفي الخبر ان الله تعالى ليحيي القلب الميت بالعلم كما يحيي الارض الميتة بوابل
المطر والعلوم الدينية الشرعية هي التفسير والحديث والاصول والفقه والقرآن * علم دين فقهست
وتفسير وحديث * هر که خواند غير از اين كرد حديث * ومنها العقائد والاعمال فانها تورث الحياة
الابدية في النعيم الدائم ومنها الجهاد فانه سبب البقاء اذ لو تركوه لغلبهم العدو وقتلهم كما في قوله تعالى ولكم
في القصص حياة ومنها الشهادة فان الشهداء احياء عند ربهم سواء كانوا مقتولين بسيف الكفار
او بسيف الرياضات الشاقة والجهادات القوية * دانه مردن مراشيرين شد است * بل هم احياء
في من امد است

اقتلوني يا قاتلي لا تمأ * ان في قتل حياي دأتما

فالموت هو الفناء عن الشكل والحياة هو البقاء بنور الله تعالى (واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه) قال في
القاموس كل ما حجز بين شيئين فقد حال بينهما وهو تمثيل لغاية قربيه من العبد وهو اقرب الى قلبه منه لان
ما حال بينك وبين الشيء فهو اقرب الى الشيء منك وتنبيه على انه مطاع من مكنونات القلوب على ما عسى يغفل
عنه صاحبها قال على رضى الله عنه اللهم اغفر لي ما نلت اعلم به مني اوحث على المبادرة الى اخلاص القلوب
وتصفيتها باقبل ان يحول الله بينه وبين القلب بالموت او غيره من الافات كانه قيل باذرائي * كميل النفوس
وتصفية القلوب باجابة الرسول المبعوث من علام الغيوب قبل فوات الفرصة فانها قد تفتت بان يحدث الله
اسبابا لا يتمكن العبد معها من نصر يفي القلب فيما يشاؤه من اصلاح امره فيموت غير مستجيب لله ورسوله

ويحتمل ان يكون المراد بالحيلولة تصوير ملكة تعالى على العبد قلبه وغلبته عليه فيفسخ عزائمه ويغير نيته
ومقاصده ولا يمكنه من امضائها على حسب ارادته فيحول بينه وبين الكفران اراد سعادته وبينه وبين
الايمان ان فضي شقاوته وكان عليه السلام يقول كثيرا يا مقالب القلوب والابصار ثبت قلبي على دينك وبديل
بالامن خوفا وبالذكر نسيانا وما اشبه ذلك من الامور المعترضة المقوتة للفرصة دركشف الاسرار فرموده
بعلامد را بيايندو لمن كان له قلب اشابت بدانست وعرفادرا كم **كنند** يحول بين المرء وقلبه عبارت
ازانست در بديات از دل ناچارست و در نهايت حجاب ديدارست * زين پيش همي عييدمش اندر دل
خويش * دل نيز حجاب بود برداشت زينش * فالتعالى يحول بحولي صفاته بين المرء وقلبه يعني
اذا تجلى الله على قلب المرء يحول بسطوات انوار جماله وجلاله بين مرآة قلبه وظلمة اوصافه (وانه) اي
واعلموا ايضا ان الله تعالى (اليه) تعالى لا الى غيره (تخشرون) تبعثون ونجمه ون فيجازيكم على حسب
اعمالكم ان خير انتم وان شر انتم فسايعوا الى طاعة الله وطاعة رسوله وبالعوا في الاستجابة لهما واعلم ان
الاستجابة لله بالسرا وللرسول بالظواهر وايضا الاستجابة لله اجابة الارواح للشهود واستجابة القلوب
لشواهد واجابة الاسرار لاه شاهد واجابة الخفي للفناء في الله والاستجابة للرسول بالمتابعة في الاقوال
والاحوال والافعال وروى انه عليه السلام مر على ابي وهو يصلي فدعا ففجّل في صلاته ثم جاء فقال عليه
السلام ما منعك عن اجابتي قال كنت اصيلي قال لم تخبر فيما اوحى الي استجبوا لله وللرسول واختلف العلماء
في جواز قطع الصلاة لاجابة الداعي فقال بعضهم انه مختص باستجابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يجوز
قطع الصلاة لاجابة غيره لان قطعها ابطال لها وابطال العمل حرام وقال بعضهم يجوز لكل مصل ان يقطع
صلاته لغيره لا يحتمل التأخير كما اذا خاف ان يسقط احد من سطح او تحرقه النار او يفرق في الماء وجب عليه
ان يقطع الصلاة وان كان في الفريضة كذا في غنية الفتاوى ويجيب في صلاة النافلة دعاء امه دون نداء اليه
اي يقطع الصلاة ويقول لبيك مثلاً وذلك لان مشقة الام وتحمّلها انتعب عن الولد اكثر ولذا ورد الجنة تحت
اقدام الامهات معناه ان التواضع للامهات سبب دخول الجنة وقال بعض المشايخ الاب يقدم على الام
في الاحترام والام في الخدمة حتى لو دخل عليه يقوم للاب واجابة الدعوة من قبيل الخدمة غالباً قال
الطحاوي مصلّي النافلة اذا ناداه احد ابويه ان علم انه في الصلاة وناداه لابس بان لا يجيبه وان لم يعلم يجيب
واما مصلّي الفريضة اذا ناداه احد ابويه فلا يجيب ما لم يفرغ من صلاته الا ان يستغني عنه شيء فان قطع الصلاة
لا يجوز الا للضرورة وكذا الافطار في صوم النفل فانه اذا الخ عليه احد بالافطار يجوز قبل الزوال واما اذا كان
بعده فلا يفطر الا اذا كان في ترك الافطار عقوب الوالدين واحدهما كذا في شرح التحفة والوفاية واما في صوم
القضاء فيترك الافطار مطلقاً كذا في الزاهدي ثم اعلم ان استجابة الرسول يدخل فيها بطريق الاشارة
استجابة الاولياء العلماء الادباء الامناء لانهم الورثة وطريقهم طريقة النبي عليه السلام ولا بد لمن اراد
الوصول الى الله تعالى من محبة مرشد كامل عارف بالمقامات والمراتب وقبول مادعا اليه سواء كان
محبوبه او لا فان هذا ليس طريق العقل بل طريق الكشف والالهام * كدر سرت هوای وصلست
حافظا * بايد که خالك در که اهل نظر شوی * واهل الطريقة ثلاثة عباد ومريدون وعارفون وطريق
العباد كثرة الاعمال والتجرب من الزنى والضلال وطريق المريدین تخلص الباطن عن الشوائب والنفور عن
المشغلات وطريق العارفين تخلص القلب لله وبذل الدنيا والاخرة في طلب رضا الله اجعلنا من
المستجيبين للدعوة الحققة واذقنا من حلاوة الاسرار الحققة آمين (وانت واقفنة لا نصيب الذين ظلموا منكم
خاصة) قال الحدادي في تفسيره ترات في عثمان وعلى رضي الله عنهما اخبر الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم
بالفتنة التي تكون بسيم ما انتكون بعدك تلقاها اصحابك تصيب الظالم والمظلوم ولا تكون للظلمة وحدهم
خاصة ولكنها عامة فاخبر النبي عليه السلام بذلك اصحابه فكان بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم من الفتنة
بسبب علي وعثمان رضي الله عنهما ما لا يحصى على احداثهم والمعنى لا تختص اصابتها بمن يباشر الظلم منكم بل
نعمه ونعمه كافر المذكرين اظهرهم والمداينة في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واقتراف الكلمة وظهور
البدع والنكس في الجهاد (واعلموا ان الله شديد العقاب) ولذلك يصيب بالعذاب من لم يباشر سببه وفيه

تحذير من شدة العقوبة لمن اهاج الفتن وفي الحديث الفتنة رانعة في بلاد الله واضعة خطا مهسا فالويل لمن
 اهاجها وفي بعض الاخبار الفتنة نائمة لعن الله من ايقظها (قال السعدي) ازان همنشين تاواني كبر
 كمرقنة خفته راكت خبز قال القرطبي فان قيل قال الله تعالى ولا تز وازرة ووزراخرى وكل نفس
 بما كسبت رهينة لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وهذا واجب ان لا يؤخذ احد بدين غيره وانما تتعلق
 العقوبة بصاحب الذنب فالجواب ان الناس اذا تظاهروا بالملك في القرض على من رأوا ان يغيره فان سكت
 عليه فكلمهم بما ص هذا بفعله وهذا برضاه وقد جعل الله في حكمه وحكمته الراضى بمنزلة العامل فانتظم
 في العقوبة قاله ابن العربي انتهى قال حضرة الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره في شرح الاربعين حديثا
 واحيانا تظهر سلطنة العمل الفاسد فيسرى حكمها في حال ذى العمل الصالح فيتضرر بذلك وان لم يمتد
 الضرر الى اعماله والاشارة الى ذلك قوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا الآية وليس هذا بخالف
 للاصل المترجم عنه بقوله تعالى ولا تزروا زرة ووزراخرى فان هذا الاثر لا يقع ولا يسرى بهكم ما به امتياز
 الصالح من الطالح بل بموجب ما به يثبت الاتحاد والاشتراك بينهما وقوله ولا تز وازرة ووزراخرى لسان
 غلبته حكم ما به الامتياز وايضا ففعل الحق من حيث صدوره من جنابه وحداني كلى شامل لا تخصيص فيه
 بل تخصيص من القوابل المتأثرة وهذا عام في الشر والخير في الشر ما ذكر في قوله تعالى واتقوا فتنة الآية
 وفي الخير ما اشار اليه عليه السلام في الحديث المذكور فيه في حق الذين يجتمعون لذكر الله وكون الحق
 بيناهم الملائكة ويقول اشهدكم اني قد غفرت لهم وقول بعض الملائكة ان فيهم فلانا ليس منهم وانما اتاهم
 الحاجة فيقول الحق سبحانه وتعالى وله قد غفرت هم القوم لا يشقى جليسهم فهذا اثر عموم الحكم من جهة
 الحق وكايتة واثر صلاح الحال الفاسد بمجاورة ذى الحلال والعمل الصالح والحضور معه فتذكر انتهى كلام
 القنوي (وفي المثنوي) اى خذك آن مرد كن خود رسته شد * در وجود زنده پيوسته شد * واى آن
 زنده كه با مرده نشست * مرده كشت وزند كن ازوى بچست * حق ذات بال الله الصمد * كه
 بود به ما برد از ياريد * ما برد جانى ستانداريم * ياريد آرد سوى نارمقيم * والاشارة في الآية واتقوا
 يا ايها الواصولون فتنة يعنى ابتلاء النفوس بشئ من حظوظها الدنيوية والاخرية لا تصيب الذين ظلموا منكم
 خاصة يعنى لا تصيب تلك الفتنة النفوس الظالمة فقط بل تصيب ظلمات الارواح النورية والقلوب الربانية
 فتجتذبها من حظائر القدس ورياض الانس الى حوائض صفات الانس كما قال تعالى مستدرجهم من حيث
 لا يعلمون واعلموا ان الله شديد العقاب فيعاقب الواصلين بالانقطاع والاستدراج عند الالتفات الى ما سواه
 كذا في التأويلات النجمية (واذكروا) ايها المهاجرون (اذ انتم قليل) اى وقت ككونكم قليلا في العدد
 (مستضعفون) خبرنا ان اى مقهورون تحت ايدى قريش (في الارض) اى ارض مكة (تخافون) خبرنا ان
 (ان يضطكم الناس) التطف الاخذ والاستلاب بسرعة وهم كانوا يخافون ان يخرجوا من مكة حذرا
 من ان يستلبهم كفار قريش ويذهبوا بهم (فأؤاكم) اى جعل لكم مأوى ترجعون اليه وهو المدينة دار الهجرة
 (واتيدكم بنصره) على الكفار (ورققكم من الطيبات) من الغنائم التي لم تكن حلالا للامم السالفة
 (اعلمكم تشكروا) هذه النعم قال الجنيدي قدس سره كنت عند السرى وانا ابن سبع سنين وبين يديه جماعة
 يتكلمون في الشكر فقال لي اغلام ما الشكر قلت ان لا تعصى الله بنعمه فقال يوشك ان يكون حظك من الله
 لسانك فلا ازال ابكي على هذه الكلمة واعلم ان الدولة العثمانية التي هي آخر الدول الاسلامية كانت على الضعف
 في الاوائل واهلها قليلون مستضعفون تحت ايدى فارس والروم حتى قواهم الله بالعدد والعدد ونصرهم
 على اعدائهم فكانوا يستفتحون من مشارق الارض ومغاربها ويأوون الى الاماكن في الاقطار الى ان آل
 الامر الى ما آل فكل ذلك نعم جسيمة وسعد هذه الحال الى ما كانت عليه في الابد آه فان الاسلام بدأ غريبا
 وسعود غريبا وما ذلك الا بالفرور والكفران وادعاء الاستحقاق من غير برهان (قال السعدي)
 ترا نكه چشم ودهان داد و كوش * اكر عاقلی در خلافتش مكوش * مكن كردن از شكر من * هیچ
 كه روزی پسین سر بر آری هیچ * ثم اعلم ان الروح واقبل في بدء الخلقة وتلقها بالقالب وكذا صفاتها
 مستضعفون من غلبات النفس لا عوازل تربية بالان آداب الطريقة وانعدام جريان احكام الشريعة عليهم

الى اوان البلوغ والترمية في هذه المدة للنفس وصفاتها لاسمحكام الطالب لحل اعباءه تمكليف الشريعة وهما
اعنى الروح والقلب يخافون ان تستلبهم النفس وصفاتها وبغثاتهم الشيطان واعوانه فأوكم الى حظائر
القدس وايدكم بنصره بالواردات الربانية ورزقكم من الطيبات اى من المواهب الطاهرة من لوث الحدوث
اعلمكم تشكرون فتستحقون المزيد شكر نعمت نعمت افزون كند * كفر نعمت از كفت بيرون كند *
وطعمه مده قله الاكل وكثرة الشكر والطاعة ويقال اربع فنى الطعام فريضة ان لا يأكل الا من الحلال وان يعلم
انه من الله تعالى وان يكون راضيا وان لا يعصى الله مادامت قرة ذلك الطعام فيه واربع سنة ان يسمى الله
فى الابتداء وان يحمد الله فى الانتهاء وان يغسل يديه قبل الطعام وبعده وان يثنى رجله اليسرى ويخصب اليمنى
على الجلوس واربع آداب ان يترك كل محابليه وان يصغر القعدة وان يضغها مضغاً ناعماً وان لا ينظر الى لقمة غيره
واثنان دواء ان يأكل ماسقط من المائدة وان يلعق القصعة واثنان مكروهان ان يشم الطعام وان ينفخ فيه
ولا يأكل حاراً حتى يبرد فان اللذة فى الحار والبركة فى البارد فعلى العاقل السامع فى طلب مرضاة الله تعالى
تحصيل القوت الحلال وكثرة شكر المنعم المفضل والله على العبد نعم طاهرة وباطنة والظاف جليلة وخفية
(يا ايها الذين آمنوا لا تخفوا الله والرسول) اصل الخوف النقص كما ان اصل الوفاء التمام واستعماله فى ضد
الامانة لتخصه به اياه فانك اذا خذت الرجل فقد ادخلت عليه النقصان روى انه عليه السلام حاصر بنى قريظة
احدى وعشرين ليلة فسألوه الصلح كما صالح اخوانهم بنى النضير على ان يسيروا الى اخوانهم بالذرعات واربعها
من الشام فابى الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ رضى الله عنه فابوا وقالوا ارسل اليكنا ابالبابة بن عبد المنذر
وكان مناصحاً لهم لان عياله وماله كانت فى ايديهم فبعثه اليهم فقالوا ماترى هل تنزل على حكم سعد فاشار الى
حلقه بالذئب اى ان حكم سعد فيكم ان تقتلوا صبرا فلا تنزلوا على حكمه يقال فلان مقتول صبرا اذا صار
محبوساً على القتل حتى يقتل قال ابالبابة فما زالت قدمائى من مكانهما حتى علمت انى قد خذت الله ورسوله
وذلك لانه عليه السلام اراد منهم ان ينزلوا على حكم سعد ويرضوا بما حكم فيهم وهو صر ففهم عنه فتركت هذه
الاية فنشد نفسه على سارية من سواري المسجد وقال والله لا ذوق طعاما ولا شرا باحتى اموت اوتوب
الله على فكنت سبعة ايام حتى خر مغشياً عليه ثم تاب الله عليه فقبل له قد ثبت عليك لخل نفسك فقال لا والله
لا احلها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يحلنى فجاءه عليه السلام فخله فقال ان من تمام نوبتى
ان اهجرد ارقومى التى اصبحت فيها الذنب وان اخلع من مالى فقال عليه السلام يحزنك الثلث ان تصدق به
(وتخونوا اماناتكم) فيما بينكم اى لا تخونوها فهو مجزوم معطوف على الاول (وانتم تعلمون) انكم تخونون
يعنى ان الخيانة توجد منكم عن عمد لا عن سهو ولما نهى عن الخيانة تنبه على ان الداعى اليها انما هو حب المال
والاولاد الا يرى ان ابالبابة انما حمله على ما فعل ماله واهله وولده الذين كانوا فى بنى قريظة لانه انما انصهم
لاجلهم وخان المسلمين بسبيهم فقال (واعلموا انما اموالكم واولادكم قنينة) القنينة قد تطلق على الآفة
والبلاء وقد تطلق على الابتلاء والامتحان فالمرعى على الاول انما اموالكم واولادكم اسباب مؤدية الى الوقوع
فى الآفة التى هى ارتكاب المعصية فى الدنيا والوقوع فى عقاب الآخرة وعلى الثانى انما اسباب لوقوع العبد
فى محن الله تعالى واختباراته حيث يظهر من اتبع الهوى عن آخر رضى المولى (وان الله عنده اجر عظيم)
لمن آثر رضى الله وعرأى حدوده فيهم فانيطوا اى علقواهم بمكم بما يؤذيكهم اليه ولا يحملنكم جهما
على الخيانة احمد انطساكى فرموده كه حق سبحانه وتعالى مال وفرزندارن قمنه كفت تا از قمنه بيكسورويم
وما پيوسته قمنه را زيادت ميخواهيم جوان و پير كه در بند مال وفرزندند * نه عاقلند كه طفلان
ناخر دمنند * قال بعض السلف كل ما شغل عن الله سبحانه من مال وولد فهو مشغوم عليك واما ما كان
من الدنيا يقرب من الله ويعين على عبادته فهو الحمود بكل لسان المحبوب لكل انسان (قال فى المتنوى)
حيست دنيا از خدا غفل بدن * فى قماش وقره وميزان وزن * مال را كز بهر دين باشى حول *
نعم مال صالح خواندش رسول * آب در كشتى هلاك كشتى است * آب اندر زير كشتى پشنى است *
چون كه مال وملك را از دل براند * زان سليمان خویش جز مسكين نخواند * وفى الحديث ان العبد
اذا قال لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله من عصي ربه فعلى العاقل ان لا يشتغل بسب الدنيا ولعنها بل يلوم

نفسه ولعنهما في حب الدنيا قال ابو يزيد قدس سره جمعت فكري واحضرت ضميري ومثلت نفسي واقفيا بين
 يدي ربي فقال لي يا ابا يزيد باي شيء جئتني قلت يا رب بالزهد في الدنيا قال يا ابا يزيد انما كان مقدارا لاني اعدى
 جناح بعوضة فقيم زهدت منها فقلت الهي وسيدى استغفرلك من هذه الحالة جئت بالتوكل حمليك قال
 يا ابا يزيد الم اكن ثقة فيما ضمنت لك حتى توكت علي قلت الهي وسيدى استغفرلك من هاتين الحالتين جئت
 بالاعتقار اليك فقال عند ذلك قبلناك فهذه حالنا العرفين بالله تعالى وفواعه وودهم في طلبه فجعلهم
 الله امناء لا سراره واعلم ان الخيانة على انواع فالفرأرض والسنة اعمال لتضمن الله تعالى عليها عباده ليجافظوا
 على اداها في اوقاتها برعاية حدودها وحقوقها فمن ضيعها فقد خان الله - - - - - لها والوجود وما يتبعه من
 الاعضاء والقوى امانات والاهل والاولاد والاموال امانات والاماء والعبيد - - - - - امانات والسلطنة
 والوزارة والامارة واللقضاء والقوى وما يلحقها امانات وفي الحديث - - - - - ما عملنا وفي وعيته من هو
 اولى منه فقد خان الله ورسوله وجماة المؤمنين (قال السعدي) * راكم يا خواجه تست جنتك *
 بدستش پراميد هي چوب وسنتك * سگ آخر که باشد که خوانش نهند * بفرمای تا استخوانش دهند *
 وفي الحديث انما ثالث الشريكين ما لم يخن احدهما صاحبه فاذا خان خرجت من بينهما وجاء الشيطان
 ففي كل ذلك يلزم العبد ان يكون امينا غير خائن ولا فقد تعرض لخط الله تعالى ونعوذ بالله منه قال ابن عباس
 رضي الله عنه كلب امين خير من صاحب خيول وكان للعرث بن صعصعة ندماء لا يفارقهم وكان شديد المحبة
 لهم فخرج في بعض منزهاته ومعه ندماءه فتخلف منهم واحد فدخل على زوجته فاكلا وشربا ثم ابطعها
 فوثب الكلب عليها فلما رجع العرث الى منزله وجددهما قتيلين فعرف الامر (فانشد يقول)

وما زال برعى ذمتي ويحوطني * ويحفظ عرسى والخليل يحون

فيا عجبا للذل تحليل حرمتي * ويا عجبا للكب كيف يصون

والاشارة في الآية يا ايها الذين آمنوا اي يا ايها الارواح والقلوب المنورة بنور الايمان المستعدة بسعادات العرفان
 لا تخونوا الله فيما آتاكم من الموابب فتجبه لوهام شبكة الدنيا واصطياد اهلها والرسول بترك السنة والقيام بالبدعة
 وتخونوا اماناتكم فالامانة هي محبة الله وخيانتها سد باب ما يحبه الله المخلوقات يشير الى ان ارباب القلوب واصحاب
 السلوك اذا بلغوا الى اعلى مراتب الطاعات والقرباد - - - - - الى شيء من الدنيا وازينتها وخافوا الله بنوع
 من التصنع وخافوا الرسول بالتباعد وترك التبع بغير - - - - - وآفات الى الامانة التي هي المحبة فتسلب منهم
 بالتدريج فيكون لهم ركونهم الى الدنيا وسكونهم اليه - - - - - د خصال على الاولاد وانهم تعلمون انكم يبيعون
 الدين بالدنيا والمولى بالاولى واعلموا انما اموالكم واولادكم التي تعرضون عن الله لها فتنة يختبركم الله بها لكي
 يتميز الموافق من المنافق والصادق من الزنديق فمن اعرض عن الدنيا وما فيها صدق في طلب المولى وان الله عنده
 اجر عظيم فمن ترك ما عنده في طلب ما عند الله يحده عنده وان الله عنده اجر عظيم والعظيم هو الله في الحقيقة
 فيجد الله تعالى كذا في التأويلات النجمية (يا ايها الذين آمنوا ان تنقوا الله) اي في كل ما تأتون وتذرون
 (يجعل لكم) بسبب ذلك (فرقا) هداية في قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل او نصر يفرق بين الحق
 والمبطل باعزاز المؤمنين واذلال الكافرين كما قال تعالى يوم الفرقان يوم التقي الجمعان واراها يوم عز المؤمنين
 وخذلان الكافرين (ويكفر عنكم سيئاتكم) اي يسترها والفرق بين السيئة والخطيئة ان السيئة قد تقال فيما
 يقصد بالذات والخطيئة تغلب فيما يقصد بالعرض لانها من الخطأ (ويغفر لكم) ذنوبكم بالغفر والتجاوز عنها
 والله ذو الفضل العظيم) اي عظيم الفضل على عباده وهو تعليل لما قبله وتنبية على ان وعد الله لهم على
 التقوى وفضل واحسان لانه مما توجب التقوى كما اذا وعد السيد عبده انعاما على عمل وفي الآية امور الاول
 التقوى وهو في مرتبة الشريعة ما اشير اليه بقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم وفي مرتبة الحقيقة ما اشير
 اليه بقوله تعالى واتقوا الله حق تقاته متقى آنست كما حق سبحانه وتعالى راو قايه خود گرفته باشد در ذات
 وصفات وافعال وفعل او در افعال حق فاني شده باشد وصفات او در صفات حق مستقام كنهه كنهه شده چون
 سايه نور آفتاب * يا جو بوى كل در اجزاء كلاب * قال ابن المبارك سألت الثوري عن - - - - - فقال
 العلماء قلت من الاشراف قال المنقون قلت من الملوك قال الزهاد قلت من الفوتخا قال القصاص الذين

يستأكلون اموال الناس بالكلام قلت من السفلة قال الظلمة الثاني ان التقوى استندت الى الخطابين وجعل
الفرق ان الله تعالى فالتعالى اذا اراد بالعبد خيرا اصطفاه لنفسه وجعل في قلبه سراجا من نور قدسه
يفرق به بين الحق والباطل والوجود والعدم والحدوث والقدم ويتبصر به عيوب نفسه كما حكى عن احمد بن
عبد الله المقدسي قال صحبت ابراهيم بن ادهم فله آفته عن بداية امره وما كان سبب انتقاله من الملك الثاني
الى الملك الباقي فقال لي يا اخي كنت جالسا يوما في اعلى قصر مديني والخواص قيام على رأسي فاشرفت من الطاق
فرايت رجلا من الفقراء جالسا بغناء القصر ويده رغيف يابس قبله بالماء واكاه بالخل الجريش وانا انظر اليه
الى ان فرغ من اكله ثم شرب شيئا من الماء وحمد الله تعالى واثني عليه ونام في فناء القصر فالحمد لله سبحانه
وتعالى الفـ كرفيه فقلت لبعض عيالكي اذا قام ذلك الفقير فاثنتي به فلما استيقظ من نومه قال له الغلام
يا فقير ان صاحب هذا القصر يريد ان يكلمك فالي بسم الله وبالله وتوكلت على الله لا حول ولا قوة الا بالله العلي
العظيم وقام معه ودخل على فلما نظرت الى سلم على فرددت عليه السلام وامرته بالجلوس فجلس فلما اطعمته قلت
له يا فقير اكلت الرغيف وانت جائع فشبع قلت نعم قلت وشربت الماء على شهوة فرويت قال نعم قلت ثم تمت طيبا
بلاهم ولا غم فاسترحى قال نعم فقلت في نفسي وانا عاتبها يا نفس ما صنعت بالديار والنفس تقنع بما رأيت وسمعت
فعمدت التوبة مع الله تعالى فلما انصرم النهار واقبل الليل ابست مسح من صوف وقلنسوة من صوف وخرجت
حافيا سايحا الى الله تعالى وهذه احدي الروايتين في بداية امره والثالث ان المغفرة فضل عظيم من الله تعالى
فلا بد للمرء من حسن الظن بالله تعالى فانها ليست بمقطوعة قيل اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام اني
اعلمك خمس كلمات هن عماد الدين ما لم تعلم ان قد زال ملكي فلا تترك طاعتي همه تحت وملكك يذير ذوال *
يجز ملته فزانه لا يزال * وما لم تعلم ان خزائي قد نفيت فلا تهم برزقك در دائرة قسمت مانعة تسليم *
لطف آنچه توانديني وحكم آنچه تو فرماي * وما لم تعلم ان عدوك قد مات يعني ابليس فلا تأمن من مقابله
ولا تدع محاربه كجاء بر آريم از اين عار و تنك * كه با او بصالح و با حق بجنك * وما لم تعلم اني قد غفرت
لك فلا تعب المذنبين مكن بنامه سياهي ملامت مست * كه آ كاست كه تقدير بر سرش چه نوشت * وما لم
تدخل جنتي فلا تأمن مكرى * زاهد ايم . غيرت زنهار * كره از صومعه نادر مغان اين همه
نيست * فعلى العاقل ان يجتهد الى آخر العمر كـ . عنه سيئات وجوده الثاني ويستره بانوار جماله وجلاله
والله ذو الفضل العظيم لمن تجاوز عما عنده راغب فيما عند الله والفضل العظيم هو البقاء بالله بعد الفناء فيه كافي
التأويلات الخمسة (واذ يحكم بك الذين كفروا) تذكير لمكر قریش حين كان بمكة ليشكر نعمة الله في خلاصه من
مكرهم واستيلائه عليهم قال ابن امصق لما رآنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كانت له شيعة واصحاب من
غيرهم بغير بلدهم وراى اخروج اصحابه من المهاجرين اليهم عرفوا انهم قد نزلوا دارا واصابوا سعة فخذروا خروج
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفوا انه قد لجمع لحربهم فاجتمعوا له في دار الندوة وهي الدار التي بناها قصى
ابن كلاب بمكة وكانت قریش لا تقضى امر الا فيها وسميت دار الندوة لانهم يتقدمون فيها اى يجتمعون للمشاورة
والندى والندوة والنادى مجلس القوم ومقدمهم فان تفرق القوم عنه لا يسمى ندبا كما لا يسمى الظرف كاسا
اذ لم يكن فيه شراب فتشاوروا في امر النبي عليه السلام منهم عتبة وشيبة ابنا ابي ربيعة وابو جهل وابو سفيان
والنضر بن الحرث وابو الجحترى بن هشام وابي بن خلف وزمعة بن الاسود وغيرهم من الرؤساء والا كابر قد دخل
عليهم ابليس في صورة شيخ كبير عليه ثياب اطمار فجلس بينهم فقالوا مالك يا شيخ دخلت في خلوتنا بغير اذنتنا فقال
انا رجل من اهل نجد قدمت مكة فاراكم حسنة وجوهكم طيبة روايتكم فاحببت ان اسمع حديثكم فاقبست
منكم خيرا فدخلت وان كرهتم مجلسي خرجت وما جئتمكم الا اني سمعت باجتماعكم فاردت ان احضر معكم
ولن تعد موامني رايا ونفصا فقلوا هذا رجل لا بأس عليكم منه فتكلموا فيما بينهم فبدأ عمرو بن هشام فقال
اما اتا فارى ان تأخذوا محمد افجعوا له في بيت نسدون عليه مبايعة وتشددون عليه وثاقه وتجعلون له كوة تدخلون
عليه طعمه ما به وغرابة فيكون محبوبا عندكم الى ان يموت فقال ابليس بئس الراى يا نيك من يقاتلكم من قومه
ويخلص لان ايديكم فقالوا صدق والله الشيخ ثم تكلم ابو الجحترى فقال ارى ان تصحوا له على بهير فتشددوا وثاقه
عليه ثم تخرجوه من ارضكم حتى يموت او يذهب حيث شاء فقلل ابليس بئس الراى نعمدون الى رجل افسد

جماعة منكم ومعه منكم طائفة فخرجوه الى غيركم فبأثمهم فيفسد منهم ايضا جماعة بما يرون من حلاوة كلامه
 وطلافة لسانه ويجمع اليه العرب وتسمع الحسن حديثه ثم لبأ ينكمهم فيضربكم من هباركم ويقتل اشرفكم
 فقالوا صدق والله الشيخ فتكلم ابو جهل فقال اري ان يجمع من كل بطن منهم رجلا يأخذون السيف
 فيضربونه جميعا ضربة رجل واحد فيتفرق دمه في القبائل فلا يدري قومه من يأخذونه ولا يقومون على
 حرب فريش كلهم فاذا طلبوا العقل غلبناه واسترحنا فقال ابلهس صدق والله هذا الشاب وهو اجدكم رأيا
 القول قوله لا اري غيره فتفرقوا على رأيه قتل جبرائيل عليه السلام فأخبر النبي بذلك وأمره ان لا يبيت
 في مضجعه الذي كان يبيت فيه وأمره بالهجرة الى المدينة فبيت عليها رضى الله عنه على مضجعه وخرج هو ومع
 ابي بكر الصديق رضى الله عنه الى الغار والمكر حيلة وتدبير في اهلاك احد وانسا به بطريق الخفية بحيث
 لا يعلم المرء ذلك الا عند وقوعه والمعنى اذ كريا بعد وقت مكرهم بك (ليثبتوا) ارس والجيس فان اثبات الشيء
 وتثبيتته عبارة عن الزامه بموضع ومن شد فقد ثبت لانه لا يقدر على الحركة والمراد ما قاله عمر بن هشام
 (او بقتل اوله) اي بسيف ففهم المختلفة وهو ما قال ابو جهل (او يخرجونك) اي من مكة من بين اظهرهم الى غيرهم
 وهو ما قال ابو بصري (ويكبرون ويكر الله) اي يرد مكرهم عليهم والمكر وامثاله لا يسند اليه تعالى الاعلى
 طريق المراقبة والمشاكاة ولا يحسن ابتداء لتضمنه معنى الحيلة والخدعة وهي لا تليق بعظمة الله تعالى
 (والله خير الماكرين) لا يعاب مكرهم عند مكره قال الحدادي لانه لا يكر الا بحق وصواب ومكرهم باطل وظلم
 واعلم ان الخلق مكر اوله مكر افكر الخلق من الحيلة والعجز ومكر الخالق من الحكمة والقدر فمكر الخلق مع مكر
 الحق باطل زاهق ومكر الحق حق ثابت (قال الحافظ) سحر بامجزة يهون نزديك باش * سامري كبت
 كه دست از يد بيضا ببرد (وقال آخر) صعه كوي باعقاب سازد جنك * دهد از خون خود پرش
 رازك * قال ابو العياء كانت لي خصماء طلبة فتكوتهم الى احد بن ابي ذر واد وقت قد تظاهروا نصاروا يدا
 واحدة فقال يد الله فوق ايديهم قتل لهم مكر فقال ولا يحق المكر السي الا باهله قتلهم كثير فقال كم من
 دمة قليلة غلبت قمة كثيرة باذن الله هر كرا اقبال باشد رهنون * دشمنش كرد دزدودي سر نكون *
 وجدني وقائع الاسكندر مكتوب بالذهب اذا كان الله هو : آيات للمعرفة به اجل العبادات واذا كان
 الموت حقا فالكون الى الدنيا غرور واذا كان القدر ح : من على الدنيا باطل واذا كان الغدر في النفوس
 طبعها فالثقة بكل احد عجز واذا كان الله عدلا في احكامه : ت الخلق بما كسبت ايديهم ولما قصد ابو جهل
 اضرام النبي عليه السلام باقتل قتله الله في بدر وازال شره عن المسلمين وذلك عدل محض منه تعالى فانظر
 الى قريش حيث شاهدوا الآيات العظام من جهة النبي عليه السلام فما زادوا الا كفرا وعنادا وعدا ففهم
 اشد الناس في ذلك ولورأها اليوم واحد من الكفرة كرامة لولي امسك عن الاذي بل سارع الى التجيل كما حكي
 ان بعض سلاطين الكفار استولى على بعض المسلمين بسفك دماهم ونهب اموالهم واراد ان يقتل فقراء بعض
 المشايخ فاجتمع به الشيخ ونهاه عن ذلك فقال لهم السلطان ان كنتم على الحق فاطهروا لي آية فاشار الشيخ
 الى بحر الجبال هناك فاذا هي جواهر نضى و اشار الى كيز ان الارض فارغة من الماء فتعلقت في الهواء
 وامتلأت ماء وافواها من كسة الى الارض ولا يقطر منها قطرة فدهش السلطان من ذلك فقال له بعض
 جلسائه لا يكبر هذا في عينك فانه سحر فقال له السلطان اري غير هذا فامر الشيخ بالنار وامر الفقراء بالسماع
 فلما عمل فيهم الوجد دخل بهم الشيخ الى النار وكانت نار عظيمة ثم خطف الشيخ ولد السلطان وطاره في النار
 ثم غاب به ولم يد رابن ذهبها والسلطان حاضر فبقي متفحصا عن ولده فلما كان بعد ساعة طهرا وفي احدى يدي
 ابن السلطان فتاحه وفي الاخرى رمانة فقال له السلطان اين كنت فقال كنت في بستان فاخذت منه هاتين
 الحبتين وخرجت فقهر السلطان من ذلك فقال له جلساء السوء وهذا ايضا عمل بصنعة باطلة فقال السلطان
 عند ذلك كل ما تظهروه لا اصدق به حتى نشرب من هذه الكأس واخرج له كأسا مملوءة بماء فتناول القطرة منه
 في الحال فامر الشيخ بالسماع حتى وصل اليه الحال فاخذ الكأس حينئذ وشرب جميع ما فيها فتمزج ا به الى
 عليه فالقوا عليه ثيابا اخرى فتمزقت كذلك ثم اخرى مرارا عديدة ثم ترشح عرقا وبقيت ا ذلك
 ولم تنقطع فاعتقه السلطان وعظمه وبجمله ورجع عن ذلك القتل والافساد ولعله اسلم والله اعلم (واذا شئ)

روى ان النضر بن الحارث من بنى عبد الدار كان يختلف تاجرا الى فارس والروم والحيرة فيسمع اخبار رستم
 واسفنديار واحاديث الجعم واشترى احاديث كريمة ودمنة وكان يمر باليهود والنصارى فيراهم يقرؤن التوراة
 والانجيل ويركعون ويسجدون فخاف مكة فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ويقرأ القرءان فطفق يقعد
 مع المستهزئين وهو منهم ويقرأ عليهم اساطير الاولين اى ما سطروه في كتبهم من اخبار الامم الماضية واسماهم
 وكان يزعم انها مثل ما يذكرو رسول الله صلى الله عليه وسلم من قصص الاولين فقال تعالى واذا تتلى (عليهم)
 اى على النضر وشايعيه (آياتنا) القرءانية (قالوا قد سمعنا) هذا الكلام (لو نشاء لفلنا مثل هذا) وهذا كما ترى
 غاية المكابرة ونهاية العناد وكيف لا لو استطاعوا شيئا من ذلك فما الذى كان يفتخرون به من المشيئة وقد تحداهم
 عشرين في استطاعوا معارضة مع فرط استنكاظهم ان يغلبوا خصوصا في باب ما يتعلق بالقصاحة والبيان
 فلما تحقق الخلل منهم دعيتهم شدة المكابرة والعناد الى ان علقوا معارضة بشيئتهم (ان) ما (هذا الاساطير
 الاولين) اى ما سطروه الاولون من القصص جمع اسطورة وهى المسطورة المكتوبة فى التأويلات النجمية قالوا
 قد سمعنا وما سمعوا على الحقيقة فانها قرءان يهتدى الى الرشدا كما سمعت الجن وانهم سمعوا اساطير الاولين ولهذا
 قالوا ما قالوا فانهم يقدرون على ان يقولوا اساطير الاولين ~~ولكن~~ لا يقدرون على ان يقولوا مثل القرءان
 لان القرءان كلام الله وصفته القدسية وما يقولون هو كلام المحدث المخلوق فلا يكون مثل القرءان فى الصورة
 والمعنى والحقيقة والاسرار والانوار ولا يقدر على مثله الخلاق كلهم كما قال قل لئن اجتمعت الانس والجن على
 ان ياتوا بمثل هذا القرءان لا ياتون بمثله ولو ~~كان~~ بعضهم لبعض ظهير (وفى المثنوى) چون كتاب الله
 برآمد بران * اين چنین طعنه زدند آن کافران * که اساطیر است وافسانه نژند * نیست
 نقد حق بقی بلند * کو دکان خردفروش میکند * نیست جز امری بسند ونا بسند * ذکر
 بوسه در رب برخش * ذکر به قوب وزلیخا وغمش * ظاهر است وهر کسی بی میرد *
 گویند که کم شود در روی خرد * گفت اگر آسان نماید این بنو * این چنین یک سوره کوای سخت رو *
 جنیان و انسیان و اهل کار * نویکی آیت ازین آسان یار (واذ قالوا) اى واذكروا قول النضر ومتابعيه
 روى انه لما قال ان هذا الاساطير الاولين قال النبى صلى الله عليه وسلم وبذلك انه كلام الله تعالى فقال (الاهم)
 بار خدايا (ان كان هذا) القرءان (هو) ضمير فصل لا محل له من الاعراب (الحق) المنزل (من عندك) ومعنى الحق
 بالقرآنية راسخ ودرست (فامطر علينا حجارة) نازلة (من السماء) عقوبة علينا كما امطرتها على قوم لوط
 واصحاب القيل (او اتنا بهذاب الهم) سواء مما عذب به الامم والمراد منه التهكم واطهار اليقين والجزم التام على
 كونه باطلا وحاشا قبل نزل فى النضر بن الحارث بضع عشرة آية فخاق به ما سأل من العذاب يوم يدرفانه عليه
 السلام قتل يوم بدر ثلاثا من قريش صبرا وهم طعيمة بن عدى وعقبة بن ابى معيط والنضر بن الحارث وكان قد
 امره المقداد بن الاسود فانظر انهم من غاية ضلالتهم وجهالتهم قال ما قال ولم يقل بدلا عنه اللهم ان كان هذا هو
 الحق من عندك فاهدنا اليه وتمعنا به واجعله شفاء قلوبنا ونور به صدورنا وامثال هذا فكيف بمن يكون هذا حاله
 ان يكون مثل القرءان مقالة (وما كان الله) مریدا (ليعذبهم وانت فيهم) لان العذاب اذا نزل عم ولم يعذب امة
 الا بعد خروج نبيها والمؤمنين منها وفيه تعظيم للنبي عليه السلام وحفظ لحرمة وقد ارسله الله تعالى رحمة
 للعالمين والرحمة والعذاب ضدان والضدان لا يجتمعان قيل ان الرسول عليه السلام هو الامان الاعظم ما عاش
 ودامت سنته باقية والآية دليل على شرفه عليه السلام واحترامه عند الله حيث جعله سببا لآمان العباد
 وهدم نزول العذاب وفى ذلك ايماء الى ان الله تعالى يرفع عذاب قوم لا تقترانهم باهل الصلاح والتقى قال حضرة
 الشيخ الشهير بافتاده قدس سره جميع الانظام بوجوده الشريف فانه مظهر الذات وطمس العوالم حتى قيل
 فى وجهه عدم ارتحال جسده الشريف من الدنيا مع ان عيسى عليه السلام قد عرج الى السماء بجسده انما
 بنى جسده الطاهر هنا لاصلاح عالم الاجساد وانتظامه (قال الشيخ العطار قدس سره) خویشان را خواجسته
 عرصت کفت. * انما انار حجة مهداة کفت * رزقنا الله شفاعته (وما كان الله معذبهم وهم
 يست) المراد استغفار من بقی فيهم من المؤمنين المستضعفين الذين لا يستطيعون المهاجرة عنهم وقيل
 صلابهم من يستغفروا قيل معناه وفيهم من يؤول امره الى الاستغفار من الكفر قال امير المؤمنين

على المرتضى رضى الله عنه كان في الارض امانان فرفع احدهما وبقي الآخر فاما الذي رفع فهو رسول الله ولما
الذي بقي فالاستغفار وقرأ بعده هذه الآية تنقي نفاس المجالس المؤمن الصادق في ايمانه لا يعذب الله في الآخرة
لان نبيه يكون فيهم يوم القيامة واقسم الله سبحانه ان لا يعذب امته مادام هو بينهم والصدق في التوبة يؤدي
الى النجاة وهو الندم مع الافلاع لا باللسان فقط واستغفار العوام من الذنوب واستغفار الخواص من روية
الاعمال دون روية المنة والفضل واستغفار الاكابر من روية شئ سوى الله * كفت حتى امر زش ازمنى
طلب * كلن طلب مرغورا باشد سبب * ازبى زهر كناه ار به سنوى * هست استغفار تريباق
قوى (وما لهم ان لا يعذبهم الله) اى شئ حصل لهم في انتفاء العذاب عنهم يعنى لاحظ لهم في ذلك
وهم معذبون لا محالة بعد زوال المانع والموجب لامهالهم وهما الامر ان المذنب ان وكيف لا يعذبون (وهم)
اى والحال انهم (يصنون) يمنعون الرسول والمؤمنين (عن المسجد الحرام) اى عن طواف الكعبة
شرفها الله كما وقع عام الحديبية ومن صدهم عنه الجاهل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الهجرة وكانوا يقولون
نحن ولاة البيت والحرم فنصد من نشاء وندخل من نشاء فرد الله عليهم بقوله (وما كانوا اولياءه) اى مستحقين
ولا ية امر المسجد الحرام مع شركهم (ان اولياءه الا المتقون) من الشرك الذين لا يعذبون فيه غيره (ولكن
اكثرهم لا يعلمون) ان لا ولاية لهم عليه وفيه اشعار بان منهم من يعلم ذلك ولكنه يعاند وقيل اريد باكثرهم كلهم
كما يراد بالقلة العدم وفي التاويلات ان اولياءه الا المتقون فيه اشارة الى ان الولي هو المتق باله مما سواه ولكن
اكثرهم لا يعلمون اى ولكن الاكثر من الاولياء لا يعلمون انهم اهل الولاية فبه يشير الى ان بعض الاولياء يجوز
ان يعلم انه ولي ولكن الاكثر من الاولياء لا يعلمون انهم اولياء الله (وما كان صلاتهم) اى دعاء المشركين
(عند البيت) اى بيت الله وهو الكعبة (الامكاه) صغيرا من مكايكم ومكوا امكاه اذا صغرو وقال الحدادى المكاه
طائرا يرضى يكون في الجاز يصفى يسمى نصوته باسمه (وتصدية) تصفيا وهو صوت اليدين بضرب احدهما
على الاخرى واصلمها احداث الصدى وهو ما يسمع من رجوع الصوت في الامكنة الخالية الصلبة يقال صدى
يصدى تصدية وكان تقرب المشركين الى الله بالصغير والتصفيق يعلونهما عند البيت مكان الدعاء والتسبيح
وبعدوهم فانواعا من العبادة والدعاء لما روى عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال كانت قريش يطوفون بالبيت
عراة الرجال والنساء مشبكين بين اصابعهم يصفرون فيها وسمعون نفاق الآية لتقرير استحقاقهم العذاب
وعدم ولايتهم المسجد فانها لاتليق بمن هذه صلاته وذلك بل كان النبي عليه السلام اذا صلى في المسجد قام
رجلان من بني عبد الدار عن يمينه ورجلان عن يساره فيصفرون كما يصفرون المكاه ويصفقون بايديهم ليخلطوا
على النبي عليه السلام صلاته وقرأته وكانوا يعلمون كذلك بصلاته من آمن به ويريدون انهم يصلون ايضا فالمراد
بالصلاة على هذا التقدير هي المأمور بها (فدروا العذاب) اى عذاب القتل والاسر يوم يد روية قال اراد بهذا
انه يقال لهم يوم القيامة فدروا العذاب (بما كنتم تكفرون) اعتقادا وعللا فكفر والمعصية سبب للوقوع
في العذاب والتوبة والاستغفار وسيلة الى فيض الرحمة من الوهاب وهي صابون الاوزار لغث لا قوبة
ولا طهارة كان كل مسلم لا يصلح لان يلى امر مسجد القلب وانما يليق بولايتهم من كان فارغا من الشوائب
معراضا عن العلائق طاهرا من العيوب والله تعالى لا يعذب اولياءه بعد ادخالهم جنات التجليات العالية
والاذواق والحالات المتوالية فانهم تخلصوا عن الوجود المضاف الى النار المشابه للعطب وما بقي فيهم غير النور
الالهى المضي في بيت القلب الحقانى وانما يعذب بعدله من لم يستعد للرحمة او من خلط علما لها باخر سينا
ليخلصه من ذلك اللوث فالاعتدآه بالنبي عليه السلام وقبول ما جاء به من الاحكام والشرائع مؤد الى الخلاص
وسبب للتصفيه فعليك بالاختيار والاجتناب فانهما فرضان وحقيقة التقوى عبارة عن كليهما وبالاحتفاء
يصح المريض ومعالجة القلوب المرضى اولى من كل امر واهم من كل شئ للعبد العاقل وذلك بالتقوى واحياء
سنة خير الورى وفي الحديث من احب سننى فقد احباني ومن احباني فقد احبني ومن احبني كان معي في الجنة
يوم القيامة وفي الحديث ايضا من حفظ سننى اكرمه الله باربع خصال المحبة في قلوب البررة والهيمة في قلوب
الفجرة والسعة في الرزق والثقة بالدين فان كانت محبة الرسول فقد تبسرت محبة سنته ومحبة من احب سنته
وذلك ماض الى يوم القيامة ولعصبة البكر واقران المتقين تأثير عظيم ولا سماع كلام الحق والرسول نفع تام ولكن

الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره وفيه دليل على فضل العزلة وهي مستحبة عند فساد الزمان وتغير
 الاخوان وتغير الاحوال ووقوع الفتن وتزلزل المحن كما فعله جماعة من الصابة رضى الله عنهم وقد كان النبي عليه
 السلام عند تقلب الاحوال واختلاف الرجال وكثرة القيل والقال يأمر بالاعتزال وملازمة البيوت وكسر
 السيوف واتخاذها من العراجين والخشب قل الامام الغزالي ان السلف الصالح اجعوا على التحذير من
 زمانهم واهله وآثروا العزلة وامروا بذلك ونواصوا بها ولا شك انهم كانوا ابصروا النصح وان الزمان لم يصبر
 بعدهم خيرا مما كان بل اذهي وامر (قال الحافظ) فومر خواجه وصيه كد جرح شعبده باز * هزاربازي
 از اين طرفه تر برانگيزد

ان دام هذا ولم يحدث له غير * لم يلك ميت ولم يفرح به ولد

اللهم اجعلنا من الصابرين (قل للذين كفروا) اللام للتعليل اي لاجلهم والمراد يوسفيان واصحابه (ان ينتهوا)
 عن معاداة الرسول بالخول في الاسلام (يغفر لهم ما قد سلف) من ذنوبهم قبل الاسلام (وان يعودوا) الى قتاله
 انتقمنا منهم واهلكناهم (فقد مضت سنة الاولين) الذين تحزبوا على الانبياء بالتدبير كما جرى على اهل بدر
 فليتوقعوا مثل ذلك وانشد بعضهم

يستوجب العقوبة اذا اعترف * ثم انتهي عما اتاه واقترب

اقوله قبل للذين كفروا * ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف

(وقاتلوهم) وكارزار كنيد اي مؤمنان باهل كفر (حتى) الى ان (لا تكونون) توجد منهم (فتنة) اي شرف
 يعني مشركا غمنا دوزخيا واهل كتاب (ويكونون الدين كله لله) وتضعف الاديان الباطلة اما باهلا ولا اهلها
 جميعا اذ يرجوعهم عنها خشية القتل (فان انتهوا) عن الكفر (فان الله بما يعملون بصير) فيجزيهم على
 انتهائهم عنه واسلامهم (وان تولوا) اي اعرضوا عن قبول الحق (فاعلموا ان الله مولاكم) ناصركم فتقوا به
 ولا تبالوا بما داهمهم (نعم المولى) لا يضيع من تولاه (ونعم النصير) لا يغلب من نصره وفي الآية حث على الجهاد
 وفي الحديث موقف ساعة في سبيل الله خير من قيام ليلة القدر عند الحجر الاسود وعن معاذ بن جبل قال قال عهد
 النبي رسول الله في خمس من فعل واحدة ممن كان ضاه ساعى الله تعالى من عاد امرضا او خرج مع جنازة
 او خرج غازيا في سبيل الله او دخل على امام يريد بذلك * بوقيره او قعد في بيته فسلم وسلم الناس منه
 وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * يا غياث كتب الله له اجر الحاج الى يوم القيامة
 ومن خرج مع غياث كتب الله له اجر المعتمر الى يوم القيامة ومن خرج غازيا كتب الله له اجر الغازي
 الى يوم القيامة فعلى العاقل ان يجتهد في احياء الدين بما يمكن له من الاسباب ويتوقع النصر الموعود من رب
 الارباب ولا يلتفت الى مخلوق مثله فانه جاسيان في باب العجز خصوصاً ان كان استمداده من الفسقة كما يفعل ولاية
 الزمان فانه لا يجبي خيرا لاهل الخير من اهل الشر والعدوان ونعم ما قيل * در كار دين ز مردم بي دين مدد نخواه
 از ما مخفف مطلب نور صبحكاه * ثم ان حقيقة النصر ان ينصر الله تعالى على نفسك التي هي اعدى عدوك
 يقهر هواها وقهر مشتهاها فان انتحاح باب الملك في الانفس سبب وطريق لانتحاح باب الملك في الآفاق
 وكذا الملكوت * دوستي نفس را بگذارد و بگذارد از هوس * هوس مردان طالب حق باش في جوي اي نفس *
 والاشارة وقاتلوا كفار النفوس والهوى بسيف الصدق حتى لا تكون النفس والهوى آفة مانعة لكم
 عن الوصول الى عالم الحقيقة ويكون الدين لله يبذل الوجود وفقد الموجود لنيل الجود فان انتهوا الى النفوس
 عن معاملاتها وتبدلت عن اوصافها وطاعت القلوب والارواح وصارت مأشورة مطمئنة تحت الاحكام
 فان الله بما يعملون في عبوديته وصدق طلبه بصير لا يخفى عليه تقريرها وقطعها فيجازيهم على قدر مساعيهم
 وان اعرضوا عن الحقوق واقبلوا الى الشهوات والحظوظ فاعلموا ايها القلوب والارواح ان الله مولاكم
 في الهداية وناصركم على قهر النفوس وقهر الهوى نعم المولى الذي هو وليكم لتهتدوا به اليه ونعم النصير في دفع
 ما يقطعكم عنه وناصركم في الوصول اليه واعلم ان النور الذي هو حقائق ما يستفاد من معاني الاسماء * صفات
 جند القلب الذي يقابل النفس والهوى والشیطان ونحو ذلك كما ان الظلمة التي هي معاني ما يستغنى عن
 والعوآند الرديئة جند النفس التي تهوى آثارها والقلب بينهما سبيل فاذا اراد الله ان ينصر عبده

على ما طلب منه امدد بجنود الانوار كلما اعترته ظلمة قام لها نور فاذهبها وقطع عنه مواد الظلم والاغيار
فلم يبق للهمى مجال ولا للشهوة والاخلق الذميمة مقال ولا حال كذا في التأويلات النجمية وفي شرح الحكم
العطائية فها ل الله سبحانه ان يمدنا بما امد به اخياره ويفيض علينا من مجال فيضه انواره

(تم الجزء التاسع في اواسط شهر ربيع الاول من سنة الفخم مائة وواحدة وبتلو الجزء العاشر وهو هذا)

(واعلموا ايها المؤمنون انما) حق ما هذه ان تكتسب منفعة عن ان تكونها موصولة كما في قوله تعالى
ان ما توعدون لآت لكنها كتبت متصلة اتباعا للرسم اى الذى (غنىتم) اخذتموه واصبتموه من الكفا وقهر او غلبة
والغنم افوز بالشئ واصل الغنيمة اصابة الغنم من العدو ثم اتسع واطلق على كل ما اصيب منهم كائنا من كان
قالوا اذا دخل الواحد والاثنان دار الحرب مغيرين بغير اذن الامام فاخذوا شيئا لم يخمس لان الغنيمة هو المأخوذ
قهر او غلبة لا خلاصا وسرقه هذا عند ابي حنيفة ويخمس عند الشافعى (من شئ) حال من عائد الموصول
اى ما غنمته وهو كائنا ما يقع عليه اسم الشئ حتى الخيط والخيط خلا ان سلب المقتول للقاتل اذا انقله الامام
وان الاسارى يخير فيها الامام وكذا الاراضى المغنومة والاية نزلت بيدرو قال الواقدي كان الخنس في غزوة
بنى قينقاع بعد بدر بثم وثلاثة ايام للنصف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة (فان الله خسه)
مبتدأ خبره محذوف اى حكمه ثابت فيما شرعه الله وبينه لعباده ان خسه الله او خبر مبتدأ محذوف اى فالحكم
ان الله خسه والخنس بالقارسية بنجيك (وللرسول ولذى القربى) اعاد اللام في لذى القربى دون غيرهم
من الاصناف الثلاثة لدفع توهم اشتراكهم في سهم النبي صلى الله عليه وسلم لمزيد اتصالهم به عليه السلام
وهم بنوا هاشم وبنو المطلب ودون بنى عبد شمس وبنى نوفل واعلم انه عليه السلام هو محمد بن عبد الله بن عبد
المطلب بن هاشم بن عبد مناف وكان لعبد مناف اربعة بنين هاشم والمطلب وعبد شمس ونوفل وكان له هاشم
ولدان عبد المطلب واسد وكان لعبد المطلب عشرة بنين منهم عبد الله وابوطالب وحزرة والعباس وابولهب
والحارث وزبير فكلهم وما يتفرع منهم هاشميون لكونهم من اولاد هاشم وعبد مناف هو ابن قصي بن كلاب
ابن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة وكل من كان من ولد النضر فهو قرشي
دون ولد كنانة ومن فوقه قريش قبيلة ابوهم النضر وانما خسر ذوو قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم
بنى هاشم وبنى المطلب لانهم لم يفارقوه عليه السلام في جاهلية ولا في اسلام فكانت قرابتهم قرابة كاملة
وهي القرابة نسباً وتواصلاً في حال العسر واليسر فاعطوا الخنس واما بنو عبد شمس وبنو نوفل فعلى مساواتهما
بنى المطلب في القربى حرماً والخنس لان قرابة نوفل بالتواصل والتناصر لم تنضم الى قرابتهم النسبية (واليتامى)
جمع يتيم وهو الصغير المسلم الذى مات ابوه بصرف اليه سهم من الخنس اذا كان فقيراً (والساكنين) جمع مسكين
وهو الذى اسكنه الضعف عن النهوض لحاجته اى اهل الفاقة والحاجة من المسلمين (وابن السبيل) اى
المسافر البعيد عن ماله (قال الكاشغرى) ومسافران مسلمانان ياقوى كبر مسلمانان نزول كسند واعلم ان
اللام في الآية لام الاستحقاق لخمس الغنيمة فاقضى الظاهر ان تكون المصارف ستة اقسام لكن الجمهور على
ان ذكر الله تعالى للتعظيم وافتتاح الكلام باسمه تعالى على طريق التبرك لا لان الله نصيباً من الخنس فان
الدنيا والآخرة كلها له سبحانه فلا يسدس خمس الغنيمة بان يصرف سهم منها الى الله تعالى بصرفه الى عمارة
الكعبة ان كانت قربة والا فالى مسجد كل بلدة ثبت فيها الخنس كما ذهب اليه البعض او بضعه الى سهم الرسول
كما ذهب اليه الاخر وسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سقط بوفاة لان الانبياء لا يورثون قال ابن السكيت لانه
عليه السلام لم يخلفه احد في الرسالة فلا يخلفه في سهمه هذا عند الامام الاعظم واما الشافعى فيصرف سهمه
عليه السلام الى مصالح المسلمين وما فيه قوة الاسلام وكذا سقط سهم ذوى القربى بوفاة عليه السلام
فلا يعطى لهم لاجل قرابتهم بل يعطى لفقيرهم وكان عليه السلام يعطيهم غنيمهم وبقيرهم لقرابتهم لافقرهم حتى
كان يعطى العباس بن عبد المطلب مع كثرة ماله والخاصل ان ذوى القربى اسوة لسائر الفقراء اى يدخلون
فيهم ويقدمون على غيرهم ولا يعطى اغنياؤهم وفي شرح الانار عن ابي حنيفة ان الصدقات كلها اى فرضها
ونقلها لاجل قربى بنى هاشم والحرمة كانت في عهد النبي عليه السلام لوصول خمس الخنس اليهم فلما سقط ذلك
بموته حلت لهم الصدقة قال الطحاوى وبالحواز نأخذ ولما سقط السهمان وهما سهم الرسول وسهم ذوى القربى

الخمس الغنية اليوم يجعل ثلاثة اقسام ويصرف الى ثلاثة اصناف اليتامى والمساكين وابشاء السبيل وتقسيم
 الاخماس الاربعة بين الغنائم للفارس ستمائة وللراجل مائة وفي حياة الحيوان ان الفيل يقتل به وراكبه
 يرضخ له اكثر من راس البغل وفي النخلة هذه الثلاثة تصارف الخمس عند قالا على سبيل الاستحقاق حتى
 لو صرفت الى صنف واحد منهم جاز (ان كنتم آمنتم بالله) متعلق بمحذوف دل عليه واعلموا اي ان كنتم آمنتم
 بالله فاعلموا انه جعل الخمس لهؤلاء فسلموا عليهم واقطعوا اطماعكم منه ولتقنعوا بالاخماس الاربعة الباقية
 ووجه دلالته عليه انه تعالى انما امر بالعلم بهذا الحكم ليعمل به لان العلم بمثل هذا المعلوم ليس بما يقصد لنفسه
 بل انما يصد له عمل به (وما انزلنا) اي وما انزلناه (على عبدنا) محمد صلى الله عليه وسلم من الآيات والنصير
 على ان المراد بالانزال مجرد الابلصال والتفسير فينظم الكل انتظاما حقيقيا (يوم الفرقان) ظرف لانزالنا اي
 يوم بدر فانه فرق فيه بين الحق والباطل بنصر المؤمنين وكبت الكافرين (يوم اتقى الجمع) اي المسلمون
 والكفار وهو يدل من الظرف الاول وان روجعه بوجههم بوجههم رمضان سنة ثمانية هجرت وهو اول
 مشهد شهدته رسول الله صلى الله عليه وسلم لقتال المشركين لاعلاء الحق والدين (والله على كل شئ قدير)
 فيقدر على نصر القليل على الكثير والدليل على العزيز كما فعل بكم ذلك اليوم (اذ انتم) نازلون (بالعدوة
 الدنيا) اي في شغير اواذي الادنى من المدينة وهو يدل ثمان من يوم الفرقان (وهم) اي وعدوكم نازلون (بالعدوة
 القصوى) اي في جانبها البعيد منها وهو الجانب الذي يلي مكة والعدوة شط الوادي اي جانبه وشفيره وسبعت
 بذلك لانهم ساعدت ما في الوادي من ماء عن ان يتجاوزاى منعه والديان من دنا يدنودنوا والقصوى من قصا
 المكان بقصوة صوا اذ بعدد والقياس القصيا بقلب الواو كالدنيا لان واوها بقيت على حالها كوا والقود
 (والركب) جمع ركب مثل صواب والراكب هو ركب البعير خاصة كما ان الفارس من على الفرس
 والمراد بالركب ههنا العير اي القافلة المقبلة المتوجهة من الشام اوقادها وهم ابوسفيان واصحابه وكانوا
 جميعا على البعير (اسفل منكم) اي نازل في مكان اسفل من مكانكم وكانوا يقرب ساحل البحر بينهم وبين المسلمين
 ثلاثة اميال واسفل وان كان منصوبا على الظرفية واقعا موقع خبر المبتدأ الا انه في الحقيقة صفة انظر مكان
 محذوف والجله حال من الظرف قبله وفائدة الدلالة على قوة العدو واستظهارهم بالركب وضعف حال
 المسلمين ولهذه الفائدة ذكر مرارا كزافرين فان العدو الذي رخصه تسوخ فيها الارجل ولا يعنى فيها
 الاتعب ولم يكن فيها ماء بخلاف العدو اقصى فورد اسم على هذا الوجه الدال على القوة والضعف
 ليحققوا ان ما انفق لهم من الفخ ليس الاصنع من الله خارقا للعادة فيزدادوا ايمانا وشكرا (ولو فاعدم) انتم
 وهم اذ قال ثم علمتم حالكم وحالهم (لا تختلفتم في الميعاد) ذروا وعدة خودرا هيبة منهم وبأسا من الظفر عليهم
 (ولكن) ما اختلفتم وما تختلفتم عن القتال بل جمع بينكم على هيبة الحال من غير ميعاد (ليقضى الله) ليتم الله
 (امرا كان مفعولا) حقيقا بان يفعل وهو نصر اوليائه وقهر اعدائه جعل ما اقتضت الحكمة ان يفعل مفعولا
 اقوة ما يستدعي ان يفعل (ليهلك من هلك عن بينة) بدل من لي قضى قال سعدى جلبي المقتى الظاهر والله
 اعلم ان عن هنا بمعنى بعد كقوله تعالى عما قيل ليلصبح نادمين انتهى والمعنى ليكون هلاك من شارف
 الهلاك بعد مشاهدة بينة واضحة الدلالة على ان الدين المرضى عند الله تعالى هو الاسلام لا عن مخالطة شبهة
 حتى لا تبقى له عند الله تعالى معذرة وحجة في عدم تحليه بحلية الاسلام (ويحيى من حي عن بينة) اي يعيش
 من يعيش عن حجة شاهدة حتى يقوى يقينه ويكمل ايمانه فان وقعة بدر كانت من الآيات الواضحة الدالة
 على حقية الاسلام فن كفر بعد مشاهدتها كان مكابرا معاندا عادلا عن الحق الذي وضعت حقيقته والمراد
 بمن هلك ومن حي المشارف للهلاك والحياة حال سعدى جلبي المراد هو الاستقرار على الحياة بعد وقعة بدر
 فيظهر صفة اعتبار معنى المشاركة في الحياة ايضا (وان الله لسميع عليم) اي بكفر من كفر وعقابه وايمان من
 آمن وثوابه واعل الجمع بين معنى السميع والعليم لاشتمال كل واحد من الكفر والايمان على القول والاعتقاد
 نقلت كه حضري غمير صلى الله عليه وسلم دران شب كه روزش جنگ بدر واقع شده بود درواحه ديداشكر
 قریش را در غایت قلت ذلت تاويل فرمود كه دوستار غاب و دشمنان مغلوب خواهند شد مؤمنان بعد
 زاستماع ابن رؤيا و تعبير آن بغایت مسرور و فرحان شدند و حق سبحانه و تعالى تذكر ان نعمته موفيه وما يبد

وميكويده (اذ يريكم الله) اى اذكر يا محمد وقت اراءة الله المشركين بالذ (في منامك) مصدر ميمى بمعنى
 النوم (قليلا) حال من المفعول الثانى اى حال كونهم قليلا لا اراءة بصرية تتمعدى الى اثنين روى عن
 محمد اهدانه قال ارى الله تعالى كفار قرىش لنبيه صلى الله عليه وسلم في منامه قليلا فاخبر بذلك اصحابه فقالوا
 رويانا النبى حق والقوم قليل فكان ذلك سببا لقوة قلوبهم (ولو اراكم كثيرا لغشتم) اى لجبنتم وتأتخرتم عن
 النصف قال الحدادى الفضل هو الضعف مع الوجل (واننا نزعتم في الامر) اى امر القتال ونفرت آراؤكم بين
 للنبات والقرار والتنازع ان يحاول كل واحد من الاثنين ان يزع صاحبه مما هو عليه (ولكن الله سلم) اى انهم
 بالسلامة من الفضل والتنازع (انه عليهم بذات الصدور) يعلم ما سيكون فيهما من الجرأة والحب والصبر والجزع
 ولذلك دبر مادي (واذ يريكم وهم) الضمير ان مفعولا يرى وفاعل الراءة هو الله تعالى والمعنى بالفارسية
 وانراياذ كنيد اى صديقه به بخود خداى تعالى وسمنانرايشما (اذ التقيتم في اعينكم) حال كونهم (قليلا)
 وانما قلهم في اعين المسلمين حتى قال ابن مسعود رضى الله عنه لمن الى جنبه اتراهم سبعين قال اراهم مائة مع
 انهم كانوا الف او تسعمائة وخمسين تسمية لهم وتقوية لقلوبهم وتصديق لآرؤى الرسول صلى الله عليه وسلم فانها
 وحى لا خلف فيه اصلا (ويقولكم في اعينهم) حتى قال ابو جهل ان محمدا واصحابه اكلة جزور وهو مثل يضرب
 في القسلة اى قلتم بحيث يشعهم جزور واحدة قلهم في اعينهم قبيل التهام القتال ليجتروا عليهم ولا يبالغوا
 في الاجتهاد والاستعداد والتأهب والحذر ثم كثرهم حتى رأوهم مثلهم لتفاجئهم الكثرة فتبهم وتكسر قلوبهم
 قال في التأويلات النجمية ويقال لكم في اعينهم لانهم ينظرون اليكم بالابصار الفاهرة لا يرون كثرة معناكم وقوة
 قلوبكم من الملائكة فانهم على البصائر والقلوب والملايكة من القتال كقارب الميس لما رأى مدد الملائكة
 كفار في صورة سراقه فقالوا له ابن نفع فقال لهم انى ارى ما لاترون (ليقضى الله امره) ان
 رده لا اختلاف الفعل المعلل به وهو الجمع بين الفريقين على الحالة المذكورة في الاول وتقليل كل
 واحد من الفريقين في عين الآخر في الساق (والى الله ترجع الامور) كاهما يصرفها كيف يريد لا راد لامره
 ولا معقب لحكمه وفيه تنبيه على ان احوال الدنيا غير مقصودة لذواتها وانما المراد منها ما يكون وسيلة
 الى سعادة الآخرة ومؤديا الى مرضاة الرحمن وفي الايات اشارات منها ان اركان الاسلام خمسة وهى غنائم
 دينية لكن التوحيد اعلى من الكل ولذا كان خمسا راجعا الى الله تعالى وباقي الاخماس حظ الجوارح فعلى
 العاقل ان يحرز غنائم العبادات وما يتعلق بالمعارف والكالات التى تتحقق بها السادات ليعكون الروح
 والجوارح كلاهما محفوظين غير محرومين وفي التأويلات النجمية ما غنم عند رفع الحجب من انوار المشاهدات
 واسرار المكاشفات فلكم اربعة اخماس تعيشون بها مع الله وتكتمونها عن الاغيار * داندو بوشد بامر
 ذوالجلال * كه نباشد كشف راز حق حلال * ولا تفقون اكثر من خمسها في الله مخلصا وللرسول متابعا
 ولذى القربى يعنى الاخوان في الله مواصلا واليتامى يعنى اهل الطلب من الذين غاب عنهم مشايخهم قبل
 بلوغهم الى حد الكمال والمساكين يعنى الطالبين الصادقين اذا امسكوا بايدي الارادة اذبال ارشادكم وابن
 السبيل يعنى الصادق الوارد من اهل الصدق والارادة من اغيار جانب كل طائفة منهم على حسب صدقهم
 وارادتهم وطلبهم واستعدادهم واستحقاقهم مؤذيا حقوقهم لله وفي الله وبالله في متابعة رسول الله وقانون
 سيرته وسنته ومنها ان الله تعالى كما جمع بين الفريقين بحيث لو تركهم على حالهم لما اجتمعوا ليظهر عز الاسلام
 وذل الكفر كذلك جمع بين الارواح والنفوس في هذه الهياكل والقوال بحيث لو تركهم على حالهم ما وها
 على تلك الضدية واختلاف الطبيعة لما اجتمعت ليحصل الارواح في مقعد صدق والنفوس مع الملائكة
 المقربين كما قال فادخل في عبادى بعدما كانت محبوسة في سجن الدنيا والاجساد في جنات النعيم واعلى
 عليين بعدما كانت في اسفل سافلين هذا بالنسبة الى السعداء المخلوقين للتحيات والقربات واما الاشقياء
 المذروون لجهنم فعلى خلاف ذلك وقد خلق الله الاستعداد للترقى والنزول ولله على الناس الحجة البالغة
 (نكاحى) در ترجمه شفا مذکور است که کوه مرشبانکه فروز عقل راهم چنانچه در حق سینه دوستان
 نور عقیل اگر از جانب عنایت و توفیق لامع شود دوستان بدان مهتدی کردند و اگر از طرف قهر و خذلان

استضاءت بذيرد سبب إختلاف ابصار بصائر دشمنان شود يضل به كثير او مهدي به كثيرا * كونه
صورت حال بديانكوست * نساويد محست تقدير اوست * ومنها ان من سئله ان يرى النبي عليه
السلام حقاني الاشياء حقاً وصدقا وهو يخبرها ثم يراها رباب الصورة في الظاهر بضدها ابتلاء واختبارا
للمؤمن والمنافق فالمؤمن يثبت على ايمانه بتصديق النبي عليه السلام وتسليمه في اقواله واعماله واحواله من غير
اعتراض فيزيده الله ايمانا مع ايمانه والمنفق تزل قدمه وتشتو حاله بالاعتراض ويريد نفاقه على النفاق وعماه
على العمى والى الله ترجع الامور خال المؤمن وامره يرجع الى رضا وحال المنافق وامره يرجع الى سخطه
والرضى والسخط من آثار لطفه وقهره بفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد وقس على هذا الهامات الاولياء
واحوالهم مع معتقديهم ومنكريهم فان الاختبار والابتلاء سنة قديمة فكيف ترى من الصوفية من يزعم انه يحب
فلانا ويعتقده وطريقته حقا فاذا جاء سطوة القهر بآراء ما هو غير ملائم لطبعه ~~ككس~~ على عقبيه واتخذ
غرضا لطفه وتشييعه وان هو من الهبة وهو مقام عال يجتمع عنده اللطف والقهر والجمال والجلال
فلا يتشوش صاحبه من الاحوال العارضة المربية في صورة التزل والتدلي ولذا كثر ارباب الصورة وقل
اصحاب المعنى وبكفي لكل مرشد كامل واحد من يلزم طريقته ويتبع هدايته (يا ايها الذين آمنوا اذ القيمت فئة)
اي حاربتم جماعة كافرة لان اللقاء مما غلب في الحرب والقتال وهم ما كانوا يجاربون الا الكفار (فانبتوا) وقت
اقامهم وقتلهم ولا تنهزوا وفي الحديث لا تمنوا لقاء العدو واذ القيمت بهم فاصبروا وانما نهي عن تمنى لقاء العدو
لما فيه من صورة الاجاب والوقوف بالقوة ولانه يتضمن قلة الاهتمام بالعدو وتحقيرهم وهذا يخالف الاحتياط
كما قالوا في آداب المناظرة انه ينبغي ان لا يحسب المناظر الخصم حقيرا اي صغيرا ذليلا لان استحقاق الخصم ربما
يؤدي الى صدور الكلام الضعيف من المناظر لعدم المبالاة فيكون سببا للغلبة لخصم الضعيف عليه فيكون
الضعيف قويا والقوى ضعيفا والشر اذا جاء من حيث لا يحتسب كان اغم فعلى العاقل ان يسأل العفو والعافية
فانه لا يدري ما يفعل به * اقل شكسته باش كه اوج سرير ملك * يوسف پس از مجاورت قهر جاء يافت (واذكروا
الله كثيرا) اي في تضاعيف القتال ومواطن الشدة بالكبر والتهيل وغيرهما وادعوه بنصر المؤمنين وخذلان
الكافرين كالذين قالوا ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين (لعلكم تفلحون) اي
تفوزون بمرامكم وتظفرون بمرادكم من النصر والثوبة وفيه تنبيه على ان العبد ينبغي ان لا يشغله شيء
عن ذكر الله وان يلتجئ اليه عند الشدة ويقبل اليه بالكلية فارغ البال وانقaban لطفه لا يترك عنه في حال
من الاحوال وعلى ان ذكر الله تعالى له تأثير عظيم في دفع المضار وجلب المنافع * فو بهر حال كه باشي روز
و شب * يك نفس غافل مباش از ذكر رب * در خوشي ذكر تو شكر نغمه مست * در بلاها التجبا با حضر مست
* قال بعض الحكماء ان الله جنسة في الدنيا من دخلها بطيب عيشته وهي مجالس الذكر وفي الحديث
ان الله سيارة من الملائكة يطلبون خلق الذكرا فاذا انواع عليهم حفوا بهم ثم بعثوا رائداهم الى السماء الى رب العزة
تبارك وتعالى فيقولون ربنا اتينا على عباد من عبادك يعظمون آلاءك ويملكون كتابك ويصلون على نبيك محمد صلى
الله عليه وسلم ويسألونك لا تخرمهم وديناهم فيقول الله تبارك وتعالى غشوهم رحمتي فهم الجلساء لا يشقى بهم
جليسهم قال في انوار المشارق وكما يستحب الذكر يستحب الجلوس في خلق اهله والمادة جرت في خلق الذكر
بالعلانية اذ لم يعرف في كراهة حلقه ذكر اجتماع عليها قوم ذكرون في انفسهم فالذكر يرفع الصوت اشد تأثرا في رفع
الخواطر الراسخة على قلب المبتدى وايضا يغتنم الناس باظهار الدين بركة الذكر من السامعين في الدور والبيوت
ويشهد له يوم القيامة كل رطب وبابس سمع صوته خصوصا في مواضع الازدحام بين الغافلين من العوام لتنبيه
الغافلين وتوفيق الفاسقين وفي بعض الفتاوى لو ذكر الله في مجلس الفسق ناويا انهم يشتغلون بالفسق
وانا اشتغل بالذكرفهوا افضل كالذكر في السوق افضل من الذكر في غيره وحضور مجلس الذكر يكفر سبعين
مجلسا من مجالس السوء وقد نهي عن ان يجلس الانسان مجلسا لا يذكر الله فيه ولا يصلي على نبيه محمد صلى الله
عليه وسلم ويكون ذلك المجلس حسرة عليه يوم القيامة وفي الحديث من جلس مجلسا كثر فيه لغظه فقا قبل ان
يقوم من مجلسه ذلك سبها نك اللهم وبمحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك غفرله ما كان في مجلسه
ذلك فعلى العاقل ان يكون رطب اللسان بالذكروالدعاء والاستغفار دائما خصوصا في الاوقات المباركة روى

ان النبي عليه السلام نعت بعثنا الى نجد فقموا واسرعوا وقال رجل ما رأينا بعثنا انزل غنية واسرع رجعة
 فقال النبي عليه السلام (الاذا كنتم على قوم افضل غنية واسرع رجعة الذين شهدوا صلاة الصبح ثم جلسوا
 يذكرون الله حتى تطلع الشمس ثم يصلون ركعتين ثم يرجعون الى اهل بيوتهم وهي صلاة الاشراق وهو اول وقت
 الضحى وذلك بعد ان تطلع الشمس ويصلي ركعتين كانت كاجر حجة وعمره نائمة نائمة ذكر في شرح
 الحديث ان في قوله ثم تعذيب ذكر الله تعالى دلالة على ان المستحب في هنئ الوقت انما هو ذكر الله تعالى لا القراءة
 لان هذا وقت شريف واذن للمواظبة للذكر فيه تأثيرا عظيما في النفوس وقال في المنية ناقلا عن جمع العلوم ومن
 وقت الفجر الى طلوع الشمس ذكر الله تعالى اول من القراءة ويؤيده ما ذكره في الفنية من ان الصلاة على النبي
 عليه السلام والدعاء والتسبيح افضل من قراءة القرآن في الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها وعن النبي
 صلى الله عليه وسلم (الاذا كنتم على ساعة من ساعات الجنة ظل فيها سعدود والرزق فيها قسوم والرحمة فيها
 مبسوطه والدعاء مستجاب قالوا بلى يا رسول الله قال ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس) قال على المرتضى
 رضى الله عنه من النبي عليه السلام بعائشة رضى الله عنها قبل طلوع الشمس وهي نائمة فخر كما سار جله فقال
 قومي لتشهدى رزق ربك ولا تكونى من الغافلين ان الله يقسم ارزاق العباد بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس
 واختلف في ان التهاميل والتسبيح ونحوهما بمجرد القلب افضل او باللسان مع حضور القلب احتج من ربح الاول
 بان عمل السرافضل واحتج من ربح الثاني بان العمل فيه اكثر فاكثر في زيادة والصحيح هو الثاني ذكره النووي
 في شرح مسلم والذكر الكثير ما كان بصفاء القلب فصفا القلب جنة العارف في الدنيا فانه يجاوز ذكر الله تعالى
 عن بحيم النفس الامارة وهما يتها فترقى الى نعيم الحضور قال ابو بكر القرغاني كنت اسقط في بعض الايام
 عن القاحلة فقلت يا رب لو علمتني الاسم الاعظم فدخل على رجلان وقال احدهما للاخر الاسم الاعظم ان
 تقول يا الله ففرحت به فقال ليس كما تقول بل بصدق البكاء الى الالتجاء والاضطرار كما يقول من كان في بلية
 البحر ليس ملجأ غير الله واعلم ان الجهاد من اعظم الطاعات ولذلك لا يجتمع غبار الجهاد مع دخان جهنم وبخطة
 من المجاهد يغفر ذنبه وبأخرى تكتب حسنة ولكن ينبغي للمجاهد ان يصحح نيته ويثبت في موطن الحرب
 فان ثبت بالقلب والقدم يتبين اقدار الرجال كما كان للصدوق رضى الله عنه حين صدته الوجيعة بوفاء
 رسول الله حين قال من كان يعبد محمدا فان محمدا ادم مات ومن كان يعبد رب محمدا فانه حي لا يموت ويحجب عن
 الظلم وارنكاب المعاصي فان الغلبة على الاعداء بالقوة القدسية والتأيد الالهى لا بالقوة الجسمية وكثرة
 العدد والعدد الا يرى الى الله تعالى كيف ايد المؤمنين بالملائكة في غزوة بدر مع قتلهم وكثرة الكافرين فالذين
 جاهدوا في سبيل الله بالتقى والصبر والثبات فقد غلبوا على الاعداء ووصلوا الى الدرجات * كه شتاب
 جوصر صر كره قرار جوكوه * كنه شيب كبوز كره فراز عقاب * واستعرض الاسكندر جنده فتقدم
 اليه رجل بفرس اعرج فامر باسقاطه فضحك الرجل فاستعظم ضحكه في ذلك المقام فقال له ما اضحكك وقد
 اسقطتك قال العجب منك قال كيف قال تحتك آله الهرب وتحتي آله الثبات ثم تسقطني فاعجب بقوله وانبته
 ثم اعلم ان انفة الباغية ظاهرة كالطائفة الكافرة والجماعة الفاجرة وباطنة كطائفة القوى النفسانية وجماعة
 النفس الامارة فكما ان المؤمن مأمور بالثبات عند ظهور الفضة الباغية الظاهرة فكذلك مأمور بالثبات عند
 ظهور انفة الباغية الباطنة بالجهادات والجهاد مع الكفار جهاد اصغر والجهاد مع النفس جهاد اكبر
 والاكبر افضل من الاصغر ولذلك يكون القتيل في الاكبر صدقا وفي الاصغر شهيدا فالصدوق فوق الشهيد
 كما قال الله تعالى فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصدوقين والشهداء والخلاص عن ظلمات
 الخلقية والفوز بانوار الذكر الذي الاشتغال به من اكبر انواع الجهاد واسرع قدم في الوصول الى رب العباد
 نسأل الله تعالى ان يمحونا بحقائق الذكر والتوحيد (وطيخوا الله ورسوله) في كل ماتا تون وماتدرون
 خصوصاً في امر الجهاد وثبات القدم في معركة القتال (ولا تسارعوا) باختلاف الآراء كما فعلتم بيد واحد
 (فتفشلوا) جواب لانتهى يقال فشل اى كسل وضعف وتراخي وجبن (وتذهب ريحكم) بالنصب عطف على
 جواب انتهى اى تذهب دولتكم وشوكتكم فانها مستعارة للدولة من حيث انها في تمشي امرها ونفاذه
 مشبهة بها في هبوبها وجرانها وقيل المراد بها الحقيقة فان النصر لا يكون الا بريح يهبها الله تعالى ويقال لها

ربح النصره وروى انه حاصر المدينة قريش وغطفان وبنو اقرظة وبنو النضير يوم الخندق فهبت ريح الصبا
 شديدة اقلعت خيامهم واراقت قدوره - بهدر بواقيهم ووافقت عليه السلام فصرت بالصبا واهلكت عاد بالبحر
 والصبا بفج الصاد وبالقصر ربح تهب من المشرق والديور هي ما يقابل الصبا في الهبوب يعني الريح مأمودة
 تحيي نارة للنصرة ونارة للاهلاك (وفي المنوى) جله ذرات زمين وآسمان * لشكر حنظل كاه
 امتحان * بادراديديكه باعلان حجه كرد * آبراديديكه باطوفان حجه كرد (واصبوا) على شدائد
 الحرب وتعال المشركين ولا تقولوهم الادبار (ان الله مع الصابرين) بالنعمة والكلاء وما يفهم من كلمة مع من
 اصلتهم انما هي من حيث انهم المباشرين للضرب ففهم متبوعون من تلك الحبيثة ومعيتها تعالى انما هي من
 حيث الامداد والاعانة (ولا تكفوا) ايها المؤمنون (كالدنيا خرجوا من ديارهم) يعني اهل مكة حين خرجوا
 منها لحماية العير اي الصفاة المقبلة من الشام (بطرا) مفعول له اي افتخرا باثرا لوصول من الآلة والامهات
 واشرا وهو مقابلة النعمة بالتكبر والخيلاء (وراء الناس) لينفوا عليهم بالشجاعة واسماحة وذلك انهم لما بلغوا
 الجحفة اتاهم رسول ابي سفيان وقال ارجعوا فقد سلمت غيركم من اصحاب محمد ومن نهبهم فقال ابو جهل لا والله
 حتى تقدم يدروا ونشرب بها الخمر ونعزف علينا القيان ونطمع بهم امن - حضرة ناسم من العرب فوافوها اي اتوا ذرا
 ولكن سقوا كأس المنيا بدل كأس الخمر وناحت عليهم الزوايح مكان تغني القيان فتهى المؤمنون ان يكونوا
 امثالهم بطرين مرابين وامرهم بالتقوى والاخلاص لان النهى عن الشيء مستلزم للامر بضده (وبصدون
 عن سبيل الله) عطف على بطربا وبيل المصدر اي وصدا او منع للناس عن دين الله المؤدى الى الجنة والثواب
 (والله بما يعملون محيط) فيجازيهم عليه وفيه تهديد على الاعمال القبيحة خصوصا ما ذكر في هذه الآية
 من البطر والرتاء هو اظهار الجليل وابطان القبيح وهو من الصفات المذمومة للنفس وحكى عن بعض الصالحين
 انه قال كنت ليلة في وقت السحر في غرفة لي على الطريق اقرأ سورة طه فلما ختمتها غفوت غفوة فرائت شخصا
 نزل من السماء يده مضمضة ففشرها بين يدي فاذا فيها سورة طه واذا تحت كل كلمة عشر حركات مثبتة الا كلمة
 واحدة فاني رايت مكانها محو اول اربع حركاتها فقلت والله لقد قرأت هذه الكلمة ولا اري نوابا ولا اراها انبتت
 فقال الشخص صدقت قد قرأتها وكتبناها الا ان انا قد سمعنا من ادينا نداء من قبل العرش امحوها واسقطوا
 نوابها فمحوها قال فبكيت في منامي فقلت لم فعلتم ذلك فقلت من رجل فرغت بها صوتك لاجله فذهب نوابها
 وفي الحديث ان النار واهلها يعجبون من اهل الرياء اي يتضرعون ويرفعون الصوت قيل يا رسول الله وكيف
 تعجب النار قال من حر النار التي يعذبون بها فويل للمرأة في عمله ومن الرياء التي تزي القوم تصنعها ودور لن
 البلاد تفرج اليها في ذلك على الاخوان كما يفعله اكابر المتسعين بالصوفية في هذا الزمان فان مقصودهم ليس
 التقليد بلباس القوم تبركهم مع الحق بمعانيهم فهم محرمون من انوار المعرفة واسرار الحقيقة خارجون عن
 دائرة الطريقة (قال الحافظ) مدني خواست كه آيد بها شاكه راز * دست غيب آمد و بر سينه
 انا محرم زد * فعلى العاقل اخلاص العمل وهو ارادة التقرب الى الله تعالى وتوكل عليه امره واجابة دعوته
 سواء كان من العبادات المالية او البدنية وفي النار خائنة لو افتتح الصلاة خالصا لله تعالى ثم دخل في قلبه الرياء
 فهو على ما افتتح والرياء انه لو خلا عن الناس لا يصلي ولو كان مع الناس يصلي فاما لوصلي مع الناس يحسنها
 ولو صلي وحده لا يحسن فله نواب اصل الصلاة دون الاحسان ولا رياء في الصوم الا ان يكون مراده من الرياضة
 اصفرار الوجه وهزال البدن لينظنه الناس رجلا صالحا متقيامريدا لا آخره فانظر الى نعبه لاجل الناس
 ولو كان له عقل صحيح وفكر ناقب لما فعل هذا وفي مثل هذا قالوا اخف حلا من صفة وقال حسان

ابن ثابت الانصاري

لا بأس بالقوم من طول ومن عظم * جسم البغال واحلام العصفير
 وما الدنيا حتى يطلمها اهل بعملة ويضيع عمره الى حلول اجله وعن ابي الدرداء رضي الله عنه ان النبي عليه
 السلام مر بمدينة قوم فيها سحرة ميتة فقال ما لاهلها فيها حاجة قالوا يا نبي الله لو كان لاهلها فيها حاجة ما نبذوها
 قال فوالله الدنيا اهون على الله من هذه السحرة على اهلها (قال السعدي) وكريم اندوده يا شدة فحاشا
 لو ان خرج كردن برناشاس * منه آب زرجان من برشيز * كه صرف دانا كيرد بيز * چه قند

عليه السلام وتصوير ابليس عليه ما يستحق ليس مراده انهم ما احدثوا تلك الصورة والمثال من قدرته ما تقسمه ما بل
 باقدار الله لهم على التصور والتأمل كيف شاؤوا فلا تفتن بالقولين غاية ما في الباب ان العمل من طريق ما قدره
 الله به من الاسباب المخصوصة انتهى يقول الفقيران الملائكة والسياطين من قبيل الارواح اللطيفة والارواح
 التصورية بافواج الصور كما ان للجسام التلويح وان الالبسة وكل ذلك باقدار الله تعالى في الحقيقة لكن هذا
 المعنى صعب المسلك فلا يمتد الى دركه الا لانياء والاولياء المسكاشعون عن حقيقة الامر والله اعلم ثم ان من
 عادة الشيطان ان يقنعهم من اطاعه ورطة الهلاك ثم يبرأ منه حتى ان عابد عبد الله في صومعته دهر اطول ولا
 فولدت للملكهم ابنة فان الملك ان يحسها الرجال فاخرجها الى صومعته واسكنها معه كي لا يعرف احد مكانها
 ويستغيبها منه ~~كبرت~~ الابنة فحضر ابليس على صورة شيخ وخدعه بها حتى واقعا الزاهد واحبها
 فلما ظهر بها الحبل وجع اليه فقال له انك زاهد فوانها ولدت يظهر زناك فقصير فضيحة فاقتلها قبل الولادة
 واعلم والداه انها قد ماتت فيصدقك فتجوع من العذاب والشين فقتلها الزاهد فجاء الشيطان الى الملك في زى
 العلماء فاخبره بصنع الزاهد بابنته من الاحبال والقتل وقال ان اردت ان تعرف حقيقة ما اخبرتك فانبت قبرها
 وشق بطنها فان خرج منها ولد فهو مصداق مقالتي وان لم يخرج فاقتلني ففعل الملك ذلك فاذا الامر كما قال
 فاخذ الزاهد واركيه الابل وحمله الى بلده فصلبه فجاءه الشيطان وهو مصلوب فقال له انك زينت بامرئ
 وقتلت نساء بامرئ فآمن بي المحج من عذاب الملك فادركته الشقاوة فآمن به فهرب الشيطان منه ووقف
 من بعيد فقال الزاهد فنجني فقال الشيطان اني اخاف الله رب العالمين فعلى العاقل الحذر من كيدده (وفي
 المنوى) آدمي رادشمن بنهان بسيت * مآدى باحذر عاقل كسيت واعلم ان الشيطان اذا ظفر
 بالسالك يغره بالقوة والكمال والبلوغ الى مرتبة الرجال وانه لا يضره التصرف في الدنيا وارتكاب بعض
 المنهيات بل يتغنى في نفي الرياء والهجب كما هو طريقة اهل الملامة قال بعض ارباب الحقيقة يجوز ان تظهر
 لنفسك ما يوجب نفي دعوها من مباح مستنبح او مكروه لم يمنع دواء له الهجب لا يحرم ما متفقاً عليه انتهى
 فليكن هذا على ذكر منك فان صوفية الزمان قد تجاوزوا الحلال الى الحرام وتركوا اليهوديينهم وبين المشايخ
 الكرام ولم يعرفوا ان السلامة في الاخذ بالكتاب وسنة النبي عليه السلام والتأدب باآداب وضعها الخواص
 من الانام لمن يطلب الدخول الى حرم اسرار الله الملك العلام (قال الحافظ) درراه عشق وسوسة اهر من
 بسيت * هس دار وكوش دل بپيام سروش كن (اذ) منصوب باذكر (بقول المناقون) من اهل
 المدينة من الادرس والخزرج (والذين في قلوبهم مرض) من قريش كانوا قد اقدموا ولم يواظبوا على ساجد والعدم قوة
 اسلامهم ولمنع اقربائهم اياهم من الهجرة فلما خرجت قريش الى بدر اخرجوهم معهم كرها ولما رأوا قلة عدد
 المسلمين ارتابوا وارتدوا وقالوا لاهل مكة (غزوهم) يعنون المؤمنين (ديهم) اذ خرجوا مع قلة عددهم
 وعددهم لحرب قريش مع كثرتهم وشوكتهم ولم ينسكوا بل قطعوا بان قريشا تغلبهم لانهم زهاء الالف
 والمؤمنون ثلثمائة وبضعة عشر فقال الله تعالى جوابا لهم (ومن) هرکه (يتوكل على الله) اي ومن يسلم
 امره الى الله تعالى ويشق به وبفضائه (فان الله عزيز) غالب لا يذل من توكل عليه واستجار به وان قل (حكيم)
 يفعل بحكمته البالغة مائتة بعدة العقول وتجار في فهمه الباب الفصول روى ان الجحاج بن يوسف سمع ملبيا
 يلبي حول البيت رافعا صوته بالتلبية وكان اذ ذلك بمكة فقال علي بالرجل فاق به اليه فقال بمن الرجل قال من
 المسلمين فقال ليس عن الاسلام سألتك قال فم سألتك عن البلد قال من اهل العين قال كيف تركت
 محمد بن يوسف يعني اخاه قال تركته عظيما جسيما لمساكبا باخراجا ولا جا قال ليس عن هذا سألتك قال فم
 سألت قال سألتك عن سيرته قال تركته ظلوما غشوما طيعا للخلق عاصيا للخالق فقال له الجحاج ما حملك
 على هذا الكلام وانت تعلم مكانه منى قال الرجل اترى مكانه منك اعز منى بمكان منى الله واما واخذ بيته وزاكرنيبه
 وقاض دينه ومتبع دينه فسكت الجحاج ولم يخرجوا باوانصرف الرجل من غير اذن فتعلق باستار الكعبة
 وقال اللهم بك اعود وبك الود اللهم فرجك القريب ومعروفك القديم وعادتك الحسنة فاقطر الى هذا الرجل
 كيف اظهر الحق ولم يخف من المخلوق خصوصا من الجحاج الذي كان انطلم خلق الله في زمانه حتى ~~صكر~~
 الاعراض وسفك الدماء وفعل ما فعل الى حيث يضيق نطاق البيان عنه فلما توكل على الله واستجار به نصره الله

وهو بانقراده على الجحاج وهو مع جمعه لان الصحيح السالم وهو المؤمن غالب على السقيم المبتي وهو المنافق
والجحاج كان من منافق هذه الامة واعلم ان مرض القلوب على نوعين نوع منه الشك في الايمان والدين
وحقيقة هذا مرض قلوب الكفار والمنافقين والثاني ميلها بالديناوية واتهامها بملامة الخطوط النفسانية
وهو مرض قلوب المسلمين والاشارة فيه ان المعالجة لما يكون في قلوب الكفار والمنافقين بالايمان والتصديق
واليقين وان ما توفي مرضهم فهم من الهالكين ومعالجة مرض قلوب المسلمين بالتوبة والاستغفار والزهد
والطهارة والورع والتقوى وان ما توفي مرضهم فهم من اهل النجاة من النار بعد العذاب وشفاعته الانبياء
وربما يؤدي مرضهم بترك المعالجة والاحتفاء الى الهلاك وهو الكفر الا ترى الى حال بعض المسلمين من اهل مكة
لم يتركوا العلاج وانقطعوا عن الطبيب وهو النبي عليه السلام وما احتوا عن الغذاء الخائف وهو قولهم
غري هؤلاء هينهم هلكوا مع الهالكين ظاهرا وباطنا فعلى العاقل تحصيل حسن الحال قبل حلول الاجل وهو
انما يكون بصحبة واصل الى الله عز وجل والله تعالى يجود على الخلق عامة فكيف على العقلاء والعشاق
(قال الخافض) عاشقك شدة يارب جالش نظرتكرد * اى خواجه درد نيست وليكن طبيب همت *
وقال آخر مكو اصحاب دل رقتند وشهر عشق شد خالى * جهان پر شمس تبریز است و مر دی کو چو
مولانا اللهم وفقنا لما تحب وترضى وسهل علينا ما اوتاه هذه القلوب المرضى (ولوترى) يا محمد حال الكفرة اى
لورايت فان لو تجعل المضارع ماضيا عكس ان (اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة) اى حين تقبض اعوان ملائكة
الموت ارواح الكفار يدرف الملائكة فاعل يتوفى (يضربون) اى حال كون الملائكة يضربون بمقامع من حديد
كلما ضربوا النيب النار منها (وجوههم) اى ما قبل من اعضائهم (وادبارهم) اى ما ادبر منها (وذوقوا) اى
يضربون ويقولون ذوقوا بعد السيف في الدنيا (عذاب الحريق) اى العذاب المحرق الذى هو مقدمة عذاب
الاشرة فهو فعيل بمعنى مفعول يقال حرقه بالنار واحرقه وحرته فاحترق وتحرقت وجواب لو محذوف للايدان
بخروجه عن حدود البيان اى لرايت امر انظروا لا يكاد يوصف (ذلك) المذكور من الضرب والعذاب واقع
(بما قدمت ايديكم) اى بسبب ما كسبتم من الكفر والمعاصي فاليد عبارة عن النفس الداركة عبرتها باسم
اغلب الآتيا في اكتساب الافعال (وان الله ليس بظلام للعبيد) محله الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف والجله
اعتراض تذييل مقرر لمضنون ما قبلها اى والا امر انه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب من قبلهم فلا يجازى
اهل الايمان بجحيمهم وعذابها وانما يجازى اهل الكفر والمنافق والارتداد بظلمهم على انفسهم وسر التعبير عن نفي
التعذيب بنفي الظلم مع ان تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم قطعاً عند اهل السنة فضلا عن كونه ظلماً بالغاً قد مر
في سورة آل عمران فان قلت ظلام اخص من ظالم لانه للمبالغة المقنضية للتكثير ولا يلزم من نفي الاخص نفي
الاعم قلت المراد بكثرة الظلم كثرة باعتبار كثرة متعلقه فان لفظ العبيد يدل على الكثرة فيكون ما اصابهم
من الظلم كثيرا نظرا الى كثرتهم فالمنفى عن كل واحد منهم اصل الظلم فالمنفى انه تعالى لا يظلم احدا من عبده
وايضاً انه اذا نفي الظلم الكثير اتقى القليل لان الذى يظلم انما يظلم للارتفاع بالظلم فاذا ترك كثيره مع زيادة نفعه
في حق من يجوز عليه النفع والضرب كان لقليله مع قلة نفعه ترك وايضاً ان الظلام للنسبة كما في برز و عطار اى
لا ينسب اليه ظلم البتة (كدأب ال فرعون) تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم اى عادة كفار قريش
في كفرهم وعنادهم كعادة ال فرعون المشهورين بقباحة الاعمال واصل الدأب في اللغة ادامة العمل يقال
فلان يدأب في كذا اى يداوم عليه ويواظب ويتعب نفسه فيه ثم سميت العادة دأباً لان الانسان يداوم على عادته
وآل الرجل الذين يرجعون اليه باوكد الاسباب ولهذا يقال لقراءة الرجل آل الرجل ولا يقال لاصحابه آل
والمقصود هنا كدأب فرعون وآله اى اتباعه (والذين من قبلهم) اى من قبل آل فرعون كقوم نوح وعهود
وعاد وغيرهم من اهل الكفر والعناد (كفروا بايات الله) تفسير للدأب والآيات هي دلائل التوحيد المنصوبة
في الانفس والآفاق او معجزات الانبياء على الاطلاق (فاخذهم الله بذنوبهم) اى عاقبهم الله تعالى بسبب
كفرهم وفسادهم (ان الله قوى شديد العقاب) لا يغلبه في دفعه شئ (ذلك) اى ترتب العقاب
على افعالهم السيئة دون ان يقع ابتداء مع قدرته تعالى على ذلك (بان الله) اى بسبب انه تعالى (ليمك)
في حد ذاته واصله يكن محذوف النون تخفيفاً لثقلها بحرف اللين من حيث كونها حرف غنة فسكنها محذوف

حرف اللين حال الجزم حذف النون الساكنة أيضاً للتخفيف لكثرة استعمال فعل الكون ولم يحدف في نحو
 ليسن ولم يحدف لقله استعمالها بالنسبة الى لم يكن وكثرة الاستعمال تستدعي التخفيف (معبراً عن انعمها)
 اي لم ينح له سبحانه ولم يصح في حكمته ان يكون بحيث يغير نعمة انعم بها (على قوم) من الاقوام اي نعمة كانت
 جلت او هانت (حتى يغيروا ما بانقسامهم) من الاحمال والاحوال التي كانوا عليها وقت ملاستهم للنعمة
 ويتصرفوا بما يتألفها سواء كانت احوالهم السابقة مرضية صالحة او قريية من الصلاح بالنسبة الى الحاجة
 كدأب هؤلاء الكفرة حيث كانوا قبل البعثة كفرة عبدة الاصنام مسجونين على حالهم معصية لأفاضة نعمة
 الامهال وسائر النعم المديونية عليهم فلما بعث اليهم النبي عليه السلام بالبينات غيروها الى اسوء منها واسخط
 حيث كذبوه عليه السلام وعادوه ومن تبعه من المؤمنين وقهزوا عليهم يفتونهم الفؤائل فقبر الله تعالى
 ما انعم به عليهم من نعمة الامهال وما جملهم بالعذاب والنكال وقال الحدادي اطعمهم الله من جوع وآمنهم
 من خوف وارسل اليهم رسولاً منهم وانزل عليهم كتاباً بالسنتهم ثم انهم غيروا هذه النعم ولم يشكروها ولم يعرفوها
 من الله فقبر الله ما بهم واهلكهم وعاقبهم يدر (وان الله سمع عليهم) اي وبسبب ان الله تعالى يجمع ويعلم جميع
 ما يأتون ويذرون من الاقوال والافعال السابقة واللاحقة فيرتب على كل منها ما يليق بها من اجزاء النعمة
 وتغيرها (كدأب آل فرعون) تكرر برلتاً كيد (والذين من قبلهم كذبوا بايات ربهم فاهلكهم بذنوبهم)
 وعطف قوله تعالى (واغرقتنا آل فرعون) على اهلكهم مع اندراجهم تحتها لللايدان بكال هول الاغراق
 وقطاعته كعطف جبرائيل على الملائكة (وكل) من غرق القبط وقتلى قريش (مكافواظالمين) بانفسهم
 بالكفر والمعاصي حيث عرضوها للهلاك او واضعين للكفر والتكذيب مكان الايمان والتصديق والاشارة
 ان فرعون وقومه اختصوا بالاستغراق في بحر الهلاك عن غيرهم لادعائهم عن الربوبية وانراهم قومه
 وتصديقهم اياه بها وهذا غاية فيساد جوهر الروحانية باقتلاع الصفات النفسانية وكل من كفر بالله وكذب
 باياته كانوا ظالمين انفسهم لافساد استعدادهم وان لم يبلغوا في الظلم والكفر ما بلغ فرعون وقومه فعليك
 بملاحظة الاستعداد انقطري واكثر الشكر عليه والى وشوم المعاملات الدينية المؤدية الى الافساد والاهلاك
 ولا يصح لك العناد على مخالفة الحق وعدم قبوله فانه لا ينبغي لاحد خصوصاً للسلاكة * كفى رآك بندار
 درس بود * مسندار هرگز که حق بشنود حال الامام الغزالي قدس سره ان النعمة انما تسلب عن لا يعرف
 قدرها واقنع في هذا الباب بمثال ملك يكرم عبده فيضلع عليه خامة ثيابه ويقر به منه ويجعله فوق سائر جنابه
 وخدمته واهله ولازمة بابه ثم امر ان يتنقل في موضع آخر القصور وتوضع الاسرة وتصب له الماء وتزين له
 الجوارى ويقام له الغلمان حتى اذا رجع من الخدمة اجلس هنالك ملكاً مخدوماً مكرماً وبما عين حال خدمته
 الى ملكه وولايته الاساعة من نهار واول غداً ابصر هذا العهد بجانب باب الملك يائساً لادواب باكل رغبة
 او كلباً يضيغ عظماء الجمل يستغل عن خدمة الملك بنظره اليه واقباله عليه ولا يلتفت الى ماله من الخلع والكرامة
 فيسعى الى ذلك السائس ويميد به ويسأله كسرة من رغبته او راحم الكلب على العظم ويعظمه ما ويعظم ما هما
 فيه ليس الملك اذا نظر اليه على مثل هذه الحالة يقول هذا السفيه لم يعرف حق كرامتنا ولم ير قدرنا عزنا اياه
 بخلفنا والتقرب الى حضرة سامع صرفنا اليه من عنايتنا وامرنا له من الذخائر وشرب الايادي ما هذا الاساقط
 عظيم الجهل قليل التمييز اسلموا من الخلع والطردوه عن بابنا فهذا حال العالم اذا مال الى الدنيا والجاه اذا تبع الهوى
 فعليك ايها الرجل يذل للمجهود حتى تعرف نعم الله تعالى عليك واحذر من ان تكون النعمة نعمة والولاء بلاء
 والعزيز لا والاقبال ادبلوا والعين يسار فان الله تعالى غيور (وفي المتنوى) هر که شدمر شاه را وجاهه وار *
 همت خسران بهر شاهش انجبار * هر که با سلطان شود او هم نشين * بدرش شستن بود خيف
 وغين * دست بوسش چون رسيد از پادشاه * کر کنيد بوس با پادشاه * کرچه سر بر پانهادن
 خدمت * پيش آن خدمت خطا و زلتست * شاه را غيبت بود بر هر که او * بر کنيد بعد از آنکه
 ديدلو * والمقصود ان يعرف الله وعرف قدر نعمته عليه ترك الالتفات الى الدنيا بل الى الكونين فان
 الله اجل من كل شيء وذكره افضل من كل ذكر وكلام وحكي ان سليمان بن داود عليهما السلام مر على حوكة
 والطير تظله والادواب من الوحوش والانعام والجن والانس وسائر الحيوانات عن يمنه ويساره فمر على حوكة

عباد بني اسرائيل فقال والله يا ابن داود لقد آتاك الله ملكا عظيما فسمع ذلك سليمان فقال لتسبيحة في صحيفة
 مؤمن خير مما اعطى يا ابن داود فان ما اعطى ابن داود ذهب والتسبيحة تبقى فهذا ارشاد عظيم لمن اراد الآخرة
 وسعى لهاته بها وتوجه الى الحضرة العلية فارغاعن شواغل الدنيا (ان شر الدواب) اى شر ما يدب على الارض
 وتعتزل من الحيوانات (عند الله) اى فى حكمه وقضائه (الذين كفروا) اى اصروا على الكفر ورفضوا فيه (فهم
 ن) فلا يتوقع منهم ايمان لكونهم من اهل الطبع وجعلوا شر الدواب لا شر الناس ايماء الى انهم بمعزل
 وانما هم من جنس الدواب ومع ذلك هم شر من جميع افرادها كما قال تعالى انهم الاكلا لانعام بل
 هم اضل دريغ آدمى زادة بر محل * كذا باشد جوانعام بل هم اضل (الذين عاهدت منهم) بدل من الموصول
 الاول بدل البعض للبيان اول تخصيص اى الذين اخذت منهم عهدهم فن لا يتبدآ الغاية (ثم يتقضون
 عهدهم) الذى اخذته منهم عطف على عاهدت (فى كل مرة) من مرات المعاهدة (وهم لا يتقون) اى يستمرون
 على النقض والحال انهم لا يتقون سيئة الغدر ولا يبالون فيه من العار والنار وهم يهود قرينة عاهدهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على ان لا يعينوا عليه عدوا فنقضوا العهد واعانوا اهل مكة يوم بدر بالسلاح ثم قالوا فسيئنا
 واخطانا ثم عاهدهم مرة اخرى فنكثوا ومالا وهم عليه يوم الخندق اى ساعدوا وعاونوا وذلك انهم لما رأوا
 غلبة المسلمين على المشركين يوم بدر قالوا انه هو النبي الموعود بعثه فى آخر الزمان فلا جرم يتم امره ولا يقدر احد
 على محاربهه ثم انهم لما رأوا يوم احد ما وقع من نوع ضعف المسلمين شكوا وقد كان احترق كبدهم بنار الحسد
 من ظهور دينه وقوة امره فركب كعب بن اسد سيد بنى قريظة مع اصحابه الى مكة وواتقوا المشركين على حرب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فادى ذلك الى غزوة الخندق وفيه ذم بطريق الاشارة للذين عاهدوا الله على ترك
 المعاصي والتكرات ثم نقضوا العهد مرة بعد اخرى نه ما را در ميان عهد وفا بودى * جفا كردى و بد عهدى
 نمودى * هنوز از صلحت باز آى * كزان محبوبتر باشى كه بودى (فاما تنقضهم) تنقضه كسعه
 صادفوا واخذوا نظيره او ادركه كما فى القاموس واما مركبة من ان للشرط ومالاتا كيد اى فاذا كان حالهم
 كما ذكر فاما تنقضهم وتظفرون بهم (فى الحرب) اى فى نضاعيفها (فشرد) فرق قال الكاشفى پس مير كردان
 ومتفرق ساز (بهم) اى بسبب قتلهم (من خلفهم) مقعول شرداى من وراءهم من الكفرة من اعدائكم
 والتشريد الطرد وتفرق السمل وتديد الجمع يعنى ان صادفت هؤلاء المناقضين فى الحرب افعل بهم ووقع فيهم من
 الشكاية والقهر ما يضطرب به ويخاف منك امثالهم بحيث يذهب عنهم بالكلية ما يخطر ببالهم من مناصبتك اى
 معاداتك ومحاربتك (لعلهم يذكرون) اى لعل المشركين وهم من خلفهم يتعظون بما شاهدوا مما نزل
 بالمناقضين فيرتدعون عن النقض او عن الكفر نرود مرغ سوى دانه فزاز * چون دكر مرغ ينداند و بند *
 بند كير از مصائب دكران * تانكيزند ديكراى ز تو بوند (واما تخشافن) تعلم فانخوف مستعار للعلم
 (من قوم) من المعاهدين (خيانة) نقض عهد خيائياى بما لاح لك منهم من علامات الغدر (فانذ اليهم) اى
 فاطرح اليهم عهدهم حال كونك (على سواء) اى ثابتا على طريق سوى فى العداوة بان تظهر لهم النقض
 وتخبرهم اخبار امكشوقا بانك قد قطعت ما بينك وبينهم من الوصلة فلا تنجزهم الحسب وهم على توهم بقاء
 العهد كيلا يلبسكون من قبلك شائبة خيانة اصلا فالجناز متعلق بمحذوف وهو حال من التابذ او على استواء
 فى العلم بنقض العهد بحيث يستوى فيه اقصاهم وادناهم فهو حال من المنبذ اليهم او تستوى فيه انت وهم
 فهو حال من الخائنين (ان الله لا يحب الخائنين) تعليل للامر بالنبذ على طريقة الاستئناف كانه قيل لم امرتنا
 بذلك ونهيتنا عن المحاربة قبل نبذ العهد فاجيب بذلك ويحتمل ان يكون طعنا على الخائنين الذين عاهدهم
 بالرسول عليه السلام كانه قيل واما تعلمن من قوم خيانة فانذ اليهم ثم قال لهم ان الله لا يحب الخائنين وهم من
 اجلهم لما علت حالهم واعلم ان النبذ انما يجب على الامام اذا ظهرت خيانة المعاهدين بامارات ظنية واما اذا
 ظهر انهم نقضوا العهد ظهورا مقطوعا به فلا حاجة الى نبذ العهد كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم باهل
 مكة لما نقضوا العهد بقتل خزاعة وهم فى ذمة النبي عليه السلام ولما امر الله بنبذ العهد والتصريح به قبل
 المحاربة لمحطرب بالبال ان يقال كيف نوقظ العدو ونعلمهم بطرح العهد اليهم قبل المحاربة مع انهم ان علموا ذلك
 اما ان يتاهبوا للقتال ويستجمعوا اقصى ما يمكن لهم من اسباب التقوى والغلبة او يفرّوا ويخلصوا واهل

التقديرين يفوت المقصود وهو الانتقام منهم اما يكنى لصحة المجاورة معهم بغير بند العهد اليهم واعلامهم به
 ظهور امارات الخيانة منهم فازاح الله تعالى هذا المذنب بقوله (ولا يحسبن) اى لا يظن (الذين كفروا) وهو
 فاعل والمفعول الاول محذوف اى انفسهم حذف هربا من تكرار ذكرهم (سبقوا) مفعول ثان اى قاتلوا وقتلوا
 من ان يظفروهم ويدخل فيه من لم يظفر به يوم بدر وغيره من معارك القتال من الذين آذوه عليه السلام وقبأوا
 في عصيانه (انهم لا يهزمون) تلميح للنهي على سبيل الاستئناف المبني على تقدير السؤال اى لا يفهم ولا
 يجدون طالبهم عاجزا عن ادراكهم على ان همزة عجز لوجود المفعول على فاعلية اصل الفعل وهو العجز كما تقول
 انجلته اذا وجدته بجيلا يقال عجزه الشئ اذا فاته وعجزت الرجل اذا وجدته عاجزا في الآية تهديد للنفوس
 التي اجترأت على المعاصي وهى في الحقيقة مجترئة على الله تعالى وعن السرى البقلى رضى الله عنه قال كنت
 يوما اتكلم بجماع المدينة فوقف على شاب حسن الشباب فاخر الثياب ومعه اصحابه فسمعتنى اقول فى وعظى
 عجب الضعيف بعضى قويا فتغير لونه وانصرف فلما كان الغد جلست فى مجلسى واذا به قد اقبل فسلم وصلى ركعتين
 وقال يا سرى سمعتك بالامس تقول عجب الضعيف كيف بعضى قويا فقام معناه قلت لا اقوى من الله ولا اضعف
 من العبد وهو بعضه كرجه شاطر بودخروس بجنك * چه زند پيش بازوين چنك * فنض وخرج
 ثم اقبل من الغد وعليه ثوبان ابيضان وليس معه احد فقال يا سرى كيف الطريق الى الله فقلت ان اردت
 العبادة فعليك بصيام النهار وقيام الليل وان اردت الله فاترك كل شئ سواء تصل اليه ولايس الا المساجد
 والخراب والمقابر فقام وهو يقول والله لا سلك الا اصعب الطرق وولى خارجا فلما كان بعد ايام اقبل الى غلمان
 كثير فقالوا ما فعل احد بن يزيد الكاتب فقلت لا اعرف الا رجلا جاء فى من مقبته كذا وكذا وجرى الى معه كذا
 وكذا ولا اعلم حاله فقالوا بالله عليك متى عرفت حاله فعرضا ودنا على داره فبقيت سنة لا اعرف حاله ولا اعرف له
 خبرا فبينما انا ذات ليلة بعد العشاء الاخيرة جالس فى بيتى اذ بطارق يطرق الباب فاذنت له فى الدخول فاذا بالافتي
 عليه قطعة من كساء فى وسطه واخرى على عاتقه ومعه زبديل فيه نوى فقبل بين عيني وقال يا سرى اعتقلت الله
 من النار كما اعتقتنى من رق الدنيا فاومأت الى صاحبي ان امض الى اهله فاخبرهم فخصى فاذا زوجته قد جاءت
 ومعها ولده وغلماؤه فدخلت واقت الولد فى حجره وعليه حلى وحمل وقالت له يا سيدى ارملتنى وانت حى
 وايتت ولدا وانت حى قال السرى فنظر الى فقال يا سرى ما هذا فواء ثم اقبل عليها وقال والله انك لثمرة فؤادى
 وحبيبة قلبى وان هذا ولدى لا عز الخلق على غير ان هذا السرى اخبرنى ان من اراد الله قطع كل ما سواه ثم نزع
 ما على الصبي وقال ضعى هذا فى الاكباد الجاثية والاجساد العارية وقطع قطعة من كسائه فلف فيها الصبي
 وقالت المرأة لارى ولدى فى هذه الحالة وانتزعت منه فحين راها قد اشتغلت به نهض وقال ضعته على ليلتى
 بينى وبينكم الله وولى خارجا وضجت الدار بالبكاء فقالت ان هاديا سرى وسمعت له خبرا فاعلمنى فقلت ان شاء
 الله فلما كان بعد ايام اتتنى بحوزة فقالت يا سرى بالثوبين غلام يسألك الحضور فقصت فاذا به مطروح تحت
 رأسه لينة فسلمت عليه ففتح عينيه وقال يا سرى ترى يغفر تلك الجنايات فقلت نعم قال يغفر لى قلت نعم قال انا
 غريق قلت هو منى الغرقى قال على مظالم فقلت فى الخبر انه يؤتى بالتائب يوم القيامة ومعه خصومه فيقال لهم
 خلوا عنه فان الله تعالى يعوضكم فقال يا سرى معى دراهم من لقط النوى اذا انامت فاشتر ما تحتاج اليه وكفى
 ولا تعلم اهلى الا لا يعرفوا كفى بحرام جلست عذره قليلا ففتح عينيه وقال لائل هذا ليل عمل العاملون ثم مات
 فاخذت الدراهم فاشترت ما يحتاج اليه ثم مرت نحوه فاذا الناس يهرعون فقلت ما الذى فقيل مات ولى من
 اولياء الله يزيد ان نصلى عليه فحمت ففصلته ودفناه فلما كان بعد مدة وفد اهله يستعلمون خبره فاخبرتهم بموته
 فاقبلت امرأته باكية فاخبرتها بما حاله فسألتنى ان اريحها فقبلت اخاف ان تغيروا وكفانه قالت لا والله فاريتها
 القبر فبككت وامرت باحضار شاهدين فاحضرا فاعتقت جواريا ووقفت عقارها وصدقت بما الهال وزمت
 قبره حتى ماتت رحمة الله عليهم فداى دوست نكرديم ورومال درينج * كذا كره عرق زمان قدرغى آيد
 (واعدا) واماده سازيد اى مؤمنان (لهم) اى لقتال الكفار وهى ثوارهم (ما استطعتم) اى ما استطعتموه
 حال كونه (من قوة) من كل ما يتقوى به فى الحرب كالتسليح وبقية من خيل وسلاح وقسي وغيرها والحصر
 المستفاد من تعريف الطرفين فى قوله عليه السلام الا ان القوة الرمية من قبيل حصر السكك لان الرمي اكل افراد

ما يتقوى به في الحرب روى ان سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه روى يوم احد الف سهم جاسمهم الا رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال فدا ابى واى باسذكره بعض العلماء نفذية المسلم بابويه السليمان قالوا انما فداه عليه
السلام بابويه لانهم ما كانوا كافرين قال النورى الصحيح انه جائز مطلقا لانه ليس فيه حقيقة القدا وانما هو تلفظ
في الكلام واعلام بمحبته وفي الحديث فضيلة الرمي والدعاء لمن فعل خير اوجاه في الحديث ان الله يدخل
بالجبر الواحد ثلاثة نفر الجنة صانعه الذي يحسن في صنعته الخبير والمهدي له والراى به وفي الحديث من شاب
شربة في الاسلام كانت له نور يوم القيامة ومن روى بسهم في سبيل الله فبلغ العبد او لم يبلغ كان له كعتق رقبة
مؤمنة كانت له فدا من النار عضو به وضو وفي الحديث من مشى بين الفرضين كان له بكل خطوة حسنة
والفرض بفتح الفين الجمعة والراء بهما الضاد الجمعة هو ما يقصد الرماة بالاصابة وفي الحديث كل شئ ليس
من ذكر الله تعالى فهو له والاربعة خصال مشى الرجل بين الفرضين وتأديب نفسه وملاعبة اهله ووزن
السباحة روى برسه كونه است روى ظاهره بغيره وكان روى باطنه بغيره درصه كاه اذ كان خضوع وروى
سهم حفظوا اذ دل وفوجه بحق و فراغت ازماسوى (قال الحافظ) يست برلوح دلم جزا فامت
دويت * چه كنم حرف ذكر ياد نداد استادم * واعلم ان صاحب الجهادة الباطنة يتقوى على قتال
النفس وهو ابا ذر الله تعالى فهو القوة في حقه (ومن رباط الخيل) فعال بمعنى مفعول كلباس بمعنى ملبوس
فرباط الخيل بمعنى خيل مربوطة كما قيل جرد قطيفة بمعنى قطيفة جرد اضيف العام الى الخاص للبيان
او التخصيص كمنام قضة وعطفها على القوة مع كونها من جملتها للايدان بفضلهما على بقية افرادها كمعطف
جبريل وميكائيل على الملائكة ويقال ان الجن لا تدخل بيتا فيه فرس ولا سلاح وفي الحديث من نقي شعيرا
لفرسه ثم جاء به حتى يعلقه كتب الله له بكل شعيرة حسنة والفرس برى المنامات كبنى آدم وعن ابن
عباس رضى الله عنهم ان الفرس يقول اذا التقت الفئتان سبح قدوس رب الملائكة والروح ولذلك كان
لهم في الجنة سهمان وفي الحديث عليكم باناث الانبياء فان ظهورها حرز وبطونها ككزوف في الحديث من
احتبس فرسا في سبيل الله ايمان به وتصديقاً بوعده فان شبعه وريه وروثه وبوله في ميزانه يوم القيامة يعنى
حسنات قال موسى للنضر اى الدواب احب اليك قال الفرس والجار والبعير لان الفرس مركب اولى العزم
من الرسل والبعير مركب هود وصالح وشعيب ومحمد عليهم السلام والجار مركب عيسى وعزير عليهما السلام
وكيف لا احب شيئا احياء الله تعالى به بعد موته قبل الحشر واعلم ان الخيل ثلاثة فرس للرحمن وهو ما اتخذ
في سبيل الله وقتل عليه اعداء الله وفرس للانسان وهو ما يلقس بطنه وهو من الفقر وفرس للشيطان وهو
ما يقامر عليه ويراهن (ترهبون به) حال من فاعل اعدوا اى حال كونكم مرهين بمخوفين بالاعداد (عدو الله
وعدوكم) وهم كفار مكة خصوصا ذلك من بين الكفار مع كون الكل كذلك لغاية عقوبهم ومجازاتهم الحد
في العداوة وفيه اشارة الى ان الجاهد الباطنى يهرب بالذكر والمراقبة اعدى العدو وهو النفس والشيطان
(واخرين من دونهم) لى ترهبون به ايضا عدوا آخرين من غيرهم من الكفرة كاليهود والمنافقين والفرس
ومنهم كفار الجن فان صهيل الفرس يخوفهم (لا تعلمونهم) العلم بمعنى المعرفة لتعديته الى مفعول واحد ومتعلق
المعرفة هو الذات اى لا تعرفونهم باعيانهم ولو كان النسب كالعالم لكان المعنى لا تعرفونهم من حيث كونهم
اعداء (الله يعلمهم) اى يعرفهم لا غيره تعالى فان قلت المعرفة تستدعى سبق الجهل فلا يجوز اسنادها الى الله
تعالى قلت المراد بالمعرفة في حق تعالى مجرد تعلق علمه بالذوات دون النسب مع قطع النظر عن كونها مجهولة
قبل تعلقه بها ودلت الآية على ان الانسان لا يعرف كل عدوه آدمى رادشمن بنان بسيت * آدمى
باسدو حائل كسبتهم (وما) شرطية (تفقوا من شئ) لاعداد العناد قل اوجل (في سبيل الله) الذى اوضحه
الجهاد (وف اليكم) اى جزاؤه كاملا (وانتم لا تعلمون) بترك الاثابة او بنقص الثواب والتعبير عن تركها بالظلم
مع ان الاعمال غير موجبة للثواب حتى يكون ترك تركه علميا ظاهرا البيان كمال نزاهته سبحانه عن ذلك بتصويره
بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى من القبايح وابرار الانابة في معرض الامور الواجبة عليه تعالى
روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتي بفرس يجعل كل خطوة منه اقصى بصره فسار وسار معه جبريل
عليه السلام فأتى على قوم يرزعون في يوم ويصدون في يوم مملأ حصدا واعاد كما كان قتال باجبريل

من هؤلاء قال هؤلاء المجاهدون في سبيل الله تضاعف لهم الحسنات بسبع مائة ضعف وما اتفقوا من شيء فهو
 بخلافه وفي الحديث من اعان مجاهدا في سبيل الله او غارما في عسبرته او مكاتبيا في رقبته اظله الله في ظله يوم لا ظل
 الاظله (قال الحافظ) احوال كنج قارون كايام داد بر باد * باغضبه باز كوييد زورانها نداد (وقال ايضا)
 چه دوزخي چه بهشتي چه آدمي چه مملكت * بذهب همه ~~كفر~~ طريققت امساك (وان جمحوا)
 الجنوح الميل ومنه الجناح لان الطائر يميل به الى اى جهة شاء ويعدى باللام والى اى ماله الكفار (للسلم) الصلح
 والاستسلام يوقع الرهبة في قلوبهم بمشاهدة مالكم من الاستعداد واعتداد القتلى (فاجنح ايها) اى للسلم
 والتأنيث لجملة على نقيضه الذي هو الحرب وهي مؤنثة او لكونه بمعنى المسالمة اى المصالحة (وتوكل على الله)
 اى لا تخف من ابطان مكرهم في الصلح فان الله يعصمك (انه هو السميع) فيسمع ما يقولون في خلواتهم من
 مقالات الخداع (العليم) فيعلم نياتهم فيواخذهم بما يستحقونه ويرد كيدهم في غورهم والاية عامة لاهل
 الكتاب وغيرهم والامر في قوله فاجنح لا اباحة والامر فيه مفوض لراى الامام وائس يجب عليه ان
 يقاتلهم ابدا ولا ان يسعفهم الى الصلح عند طلبهم ذلك ابدا بل يبنى الامر على ما فيه صلاح المسلمين فاذا كان
 للمسلمين قوة ينبغي ان يصلحهم وينبغي ان يحاربهم حتى يسلبوا اموالهم الجزية وان رأى المصلحة في المصالحة
 ومال اليها لا يجوز ان يصلحهم سنة كاملة الا اذا كانت القوة والغلبة للمسلمين فيستدجزال ان يصلحهم
 عشرين ولا يجوز الزيادة عليهم اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فانه عليه السلام فعل كذلك ثم انهم
 نقضوا العهد قبل تمام المدة وكان ذلك سببا لفتح مكة (وان يريدوا) اى الذين يطلبون منهم الصلح
 (ان يتخذوا) باظهار الصلح لتكف عنهم (فان محسبك الله) فان محسبك الله وكافيك من شرورهم وناصرك
 عليهم يقال احببني فلان اى اعطاني حتى اقول حسبي (هو الذى ايدك بنصره) اى قواله بامداد من عنده
 بلا واسطة سبب معلوم مشاهد (وبالمؤمنين) من المهاجرين والانصار ثم انه تعالى بين كيف ايدى المؤمنين
 فقال (والذين قلوبهم) ويريدون ان يكدد بدوسى ميان دلهاي ايشان مع ما كان بينهم قبل ذلك من العصبية
 والضغينة والتهاثل على الانقام بحيث لا يكاد يألف فيهم قلبان وكان اذ العلم رجل من قبيلة لظمة قاتل عن
 قبيلته حتى يدركوا ناره فكان دأبهم الخصومة الدائمة والحاربة لا تتوقع بينهم اللفة والاتفاق ابدا فصاروا
 بتوفيقه تعالى كنفس واحدة هذا من ابرمجزاته عليه السلام (قال الكاشغرى) اوس وخرج صدويست سال
 درميان ايشان تعصب وستره بود همواره بقتل وغارت هم اشتغال مى نمودند حتى تعالى ببركت نودلهاي
 ايشان الفت داد * يك حرف صوفيانه بكويم اجازتست * اى نورديده صلح به از جنگ آورى (لوانفت
 مافى الارض جميعا) اى لتأليف ما بينهم (مالفت بين قلوبهم) اى تناهت عداوتهم الى حد لوانفق منفق
 فى اصلاح ذات بينهم جميع مافى الارض من الاموال والذخائر لم يقدر على التأليف والاصلاح (ولكن الله اف
 بينهم) قلبا وقالبا قدرته الباهرة فانه المالك للقلوب فيقلبها كيف يشاء (انه عزيز) كامل القدرة والغلبة
 لا يستعصى عليه شيء مما يريد (حكيم) بعلم كيفية تخيير ما يريد واعلم ان التودد والتألف والموافقة مع
 الاخوان من اتلاف الارواح وفي الحديث المؤمن الف مألوف ولاخريفين لا يألف ولايؤلف وفي الحديث
 مثل المؤمنين اذا التقيتم مثل المؤمنين اذا التقيتم مثل المؤمنين اذا التقيتم مثل المؤمنين اذا التقيتم
 صاحب خيرا وقال ابو ادريس الخولاني لمعاذنى اخيكم في الله فقال ابشر ثم ابشر فاني سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول تنصب اطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة وجوههم كالقمر ليلة البدر يفرغ
 الناس وهم لا يفرغون ويخاف الناس وهم لا يخافون وهم اولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون
 فقبل من هؤلاء رسول الله فقال المتحابون في الله قبل لوتحاب الناس وتعاطوا المحبة لاستغنوا بها عن
 العدالة فالعدالة خليفة المحبة تستعمل حيث لا توجد المحبة وقيل طاعة المحبة افضل من طاعة الرهبة فان
 طاعة المحبة من داخل وطاعة الرهبة من خارج ولهذا المعنى كانت محبة الصوفية مؤثرة من البعض
 في البعض لانهم لما تحابوا في الله قواصوا بمحاسن الاخلاق ووقع القبول لوجود المحبة فائقع لذلك المرید
 بالشيخ والاخ بالاخ ولهذا المعنى امر الله تعالى باجتماع الناس في كل يوم خمس مرات في المساجد اهل كل
 درب وكل محلة وفي الجامع في الاسبوع مرة هل كل بلد وانضم اهل السواد الى البلدان في الاعياد في جميع

السنة مرتين واهل الاقطار من البلد ان في العمر مرة للبحر كل ذلك لحكم بالغة منبهاً كيد الالفة والمودة بين المؤمنين وفي الحديث الا ان مثل المؤمنين في توادهم وتحابهم وراحهم كمثل الجسد اذا اشتكى بعضه تداعى سائرهم بالسهر والحمى (قال السعدى) بفي آدم اعضاء يكديكرند * كدرا فريش زيك جوهرند * جوعضوى بدرد آورد روزگار * ذكر عضوها را انما نذرار * والتألف والتودد يؤكده العصبية والصحة مع الاختيار مؤثرة جدا بل بمجرد النظر الى اهل الصلاح يؤثر صلاحا والنظر في الصور يؤثر اخلاقا مناسبة تخلق المنظور اليه كدوام النظر الى المحزون يحزن ودوام النظر الى المسرور يسر وقد قيل من لا يتفعل لحظه لا يتفعل لفظه والجل الثمر وديصير ذلولاً بمقارنة الجلال بالمقارنة لهاتين تأثير في الحيوان والنبات والجماد والماء والهواء يفسدان بمقارنة الخفيف والزرع تنقي من انواع العروق في الارض والنبات لموضع الافساد بالمقارنة وانما كانت المقارنة مؤثرة في هذه الاشياء في الصور الشريفة البشرية اكثر تأثيرا وقيل سمى الانسان انسانا لانه يأنس بما يراه من خيرا وشر والتألف والتودد مستحبان للمزيد وانما العزلة والوحدة تحمد بالنسبة الى اراذل الناس واهل الشر فاما اهل العلم والصفاء والوفاء والاخلاق الحميدة فتغتنم مقارنتهم والاستئناس بهم استئناس بالله تعالى كما يحببتهم من محبة الله تعالى والجامع معهم رابطة الحق ومع غيرهم رابطة الطبع فالصوفي مع غير الجنس كائن بائن ومع الجنس كائن معاين والمؤمن مرة المؤمن اذا التقى مع اخيه يستشف من وراء اقواله واعماله واحواله تجليات الالهية وتعريفات وتلويحات من الله الكريم خفية غابت عن الاغيار واهل الانوار كذا في عوارف المعارف يقول الفقير صلحه الله القدير سمعت من بعض العلماء المتورعين والمشايخ المتزهدين ممن له زوجتان متباعضتان انه قال قرأت هذه الآية وهي قوله تعالى هو الذي ايدنا الى آخرها على ماء في كوز ونفخت فيه ثم اشربته اياهما فوقع التودد والالفة بينهما باذن الله تعالى وزال التباغض والتنافر الى الآن (يا ايها النبي) اخبر عن الله تعالى المرتفع شأنه (حسبك الله) اي كافيت في جميع امورك (ومن اتبعك من المؤمنين) الواو بمعنى مع اي كفالك وكفى اتباعك ماصرا كقولك حسبك وزيد ادرهم او عطف على اسم الله تعالى اي كفالك الله والمؤمنون والكافي الحقيقي هو الله تعالى واسناد الكفاية الى المؤمنين اكونهم اسبابا طاهرة لكفاية الله تعالى والآية نزلت بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال تقويه للعضرة النبوية وتسلمية للصحابه رضى الله عنهم فالمراد بالمؤمنين الانصار وقال ابن عباس رضى الله عنه نزلت في اسلام عمر رضى الله عنه فتكون الآية مكية كتبت في سورة مدنية بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم روى انه اسلم مع النبي عليه السلام ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم اسلم عمر رضى الله عنه فتكمل الله الاربعين باسلامه فنزل وكان صلى الله عليه وسلم يدعو ويقول اللهم اعز الاسلام وفي رواية ايد الاسلام باحد الرجلين اما بابي جهل بن هبثم اما بعمربن الخطيب وكان دعاؤه بذلك يوم الاربعاء فاسلم عمر رضى الله عنه يوم الخميس وكان وقتئذ ابن ست وعشرين سنة وسبقه حزة بن عبد المطلب بالاسلام بثلاثة ايام او بثلاثة اشهر وروى انه لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم انتم لها واردون قام ابو جهل بن هشام وكان يكنى في الجاهلية بابي الحكم لانهم يزعمون انه عالم ذو حكمة ثم كناه النبي عليه السلام بابي جهل وغلبت عليه كنيته وكان خال عمر لان ام عمر اخت ابى جهل لان ام عمر بنت هشام بن المغيرة والد ابى جهل فابو جهل خال عمر اولان ام عمر بنت عم ابى جهل وعصبية الام اخوال الابن فلما قام خطب فقال يا معشر قريش ان محمدا قد شتم آلهتكم وسفه احلامكم وزعم انكم واباءكم واليهتمكم في النار فهل من رجل يقتل محمدا وله على مائة مائة حر او سود آء والف اوقية من فضة فقام عمر بن الخطيب وقال انضن ذلك يا ابا الحكم فقال نعم يا عمر فاخذ عمر بيد ابى جهل ودخلوا الكعبة وكان عندها صنم عظيم يسمونه هبل فتحالفوا عنده واشهدوا على انفسهم ما هبل فانهم كانوا اذا ارادوا امر من سفرا حاربوا وسلم اونسكاح لم يفعلوا شيئا حتى يستأمروا هبل ويشهدوه عليهم وتلك الاصنام التي كانت له حوله وكلفت الف صنم وخمس مائة صنم ثم خرج عمر متقلدا سيفه منتسكا ككافته اى واضعا لها في منكبيه يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان النبي عليه السلام مخفيا مع المؤمنين في دار الارقم رضى الله عنه تحت الصفا يتعبدون الله تعالى فيه او يقرؤون القرآن فلما اتى الى البيت الذي هم فيه قرع الباب فنظر اليه رجل من خلل الباب فراه متوشحا سيفه فرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فرح فقال

بارسول الله هذا عمر بن الخطاب متوئها سيفه ولم يرد بالاسفل الدم وهتك العرض فقال حزة فأذن له فلن جاء
 يريد خير بل لناء له وان جاء يريد شر اقتلناه بسيفه فاذن له في الدخول فلما رآه النبي عليه السلام قال ما انت منتهى
 يا عمر حتى ينزل الله بك قارعة ثم اخذ بساعده او بجماع ثوبه وحمائل سيفه وانتهره فان رعد عمر هيبته لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم وجلس فقال اعرض علي الاسلام الذي تدعو اليه فقال النبي عليه السلام تشهد
 ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله فقال اشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله فكبر
 المسلمون تكبيرة سمعت بطرف مكة وضرب النبي عليه السلام صدر عمر بيده حين اسلم ثلاث مرات وهو يقول
 اللهم اخرج ما في صدر عمر من غل وابدله ايمانا ونزلا جبرائيل عليه السلام فقال يا محمد لقد استبشر اهل السماء
 باسلام عمر ولما اسلم قال المشركون لقد اتصف القوم منا وقيل له رضى الله عنه ما تسمية النبي عليه السلام
 لك يا فاروق قال لما اسلمت والنبي عليه السلام واصحابه مخضون قلت يا رسول الله افسنا على الحق ان مثنا
 وان حيننا قال بلى فقلت فقيم الاختفاء والذي بعثك بالحق ما بى مجلس كنت اجلس فيه بالكفر الا ظهرت
 فيه الاسلام غير هائب ولا خائف والله لا نعبد الله سرا بعد اليوم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه
 المسلمون وعمر رضى الله عنه امامهم معه سيف ينادى لا اله الا الله محمد رسول الله حتى دخل المسجد ثم صاح
 مسعيا القريش كل من تحرك منكم لا يمكن سبي مني ثم تقدم امام رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يطوف
 والمسلمون ثم صلوا حول الكعبة وقرأوا القرآن جهرا وكانوا قبل ذلك لا يتقربون على الصلاة عند الكعبة
 ولا يجهرون بالقرآن فسماه النبي عليه السلام الفاروق لانه فرق الله به الحق والباطل وجاء بسنة حسنة
 ان اول من جهر بالاسلام عمر بن الخطاب وكان عمر شديدا من حيث مظهريته للاسلام الحق وجاء ما ترك
 الحق لعمر من صديق

لما زمت النصح والتعقبا * لم يتركالى في الوجود صديقا

قال اسماعيل بن حماد بن ابي حنيفة كان لنا جاري طحان راضى مملعون وكان له بغلان سمي احدهما ابا بكر
 والاخر عمر فرحمه ذات ليلة احدا البغلة فقتله فاخبر جدي ابو حنيفة فقال انظر وافا في اخال ان البغل الذي
 اسمه عمر هو الذي رحمه فنظروا امكان كما قال واستأذن عمر رضى الله عنه في العمرة فاذن له عليه السلام وقال
 يا اخي لا تنسنا من دعائك قال ما احب ان لي بقوله يا اخي ما طلعت عليه الشمس وجاء اول من يصالحه الحق
 عز وجل عمر بن الخطاب واول من يسلم عليه وجاء لو كان بعدى نبي لي كان عمر بن الخطاب وجاء ان الله تعالى
 ايدى باربعة وزر آتئين من اهل السماء جبرائيل وميكائيل عليهما السلام واثنين من اهل الارض ابي بكر وعمر
 رضى الله عنهما فكانا بمنزلة الوزيين من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عليهما السلام يشاورهما
 في الامور كلها وفيهما نزل وشاورهما في الامور وجاء انه كان فيما مضى قبلكم من الامم محمد نون المحدث بفتح الدال
 المشددة هو الذي يلقي في نفسه الشيء فيخبر به فراسة ويكون كما قال وكان حديثه الملاء الاعلى وهذه منزلة جليلة
 من منازل الاولياء فانه ان كان في امتي هذه فهو عمر بن الخطاب لم يرد النبي عليه السلام بقوله ان كان في امتي
 التردد في ذلك فان امته افضل الامم فاذا وجد في غيرها محمد نون فقيمها اولي بل اراد به التاكيد لفضل عمر كما يقال
 ان يكن لي صديق فهو فلان يريد بذلك اختصاصه بكمال الصداقة لانني سائر الاصدقاء وقد قيل في فضيلة عمر
 له فضائل لا تحصى على احد * الاعلى احدا لا يعرف القمر

وجاء انه يا ابن الخطاب والذي نفسي بيده ما لقيت الشيطان سالكا لحفاظ الاسلاك فاجابني والفتح طريق واسع
 وفيه دليل على علو درجة عمر رضى الله عنه حيث لا يقدر الشيطان ان يسلك طريقا فيه عمر والطريق واسع
 وكيف يتصور ان يجرى منه مجرى الدم كما يجري في سائر الخلق وفيه تنبيه على صلاحته في الدين واستمرار حاله
 على الحق المحض وكان نقش خاتم ابي بكر نعم القادر الله وكان نقش خاتم عمر كني بالموت واعطيا يا عمر وكان نقش
 خاتم عثمان آمنت بالله مخلصا وكان نقش خاتم علي رضى الله عنه الملك لله وكان نقش خاتم عبيدة بن الجراح
 الحمد لله هذا والنقش الظاهر المضاف الى البدن واما نقش الوجود ونفسه (فقد قيل) كرت صورت حال بد
 بانكوس * نكاريدة دست تقدير اوست (وقيل) نقش مستورى ومسيته بدست من ونست *
 آنچه سلطان ازل كفت بكن آن كردم * نشأ الله تعالى ان يحفظ نقش ايمانتا في لوح القلب من مس

يد الشك والريب ربنا لا تزعج قلوبنا بعد اذهب بنا واهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب واجعلنا من اهل
 الايمان الذين قلت فيهم اولئك كتب في قلوبهم الايمان فما نقضه قبضة جمالك لا يطرأ عليه محوم من جلالك
 وان تطاول الزمان وامتد عمر الانسان (يا ايها النبي) يارفع القدر (حرض المؤمنين على القتال) اي بالغ
 في حثهم على قتال الكفار ورغبهم فيه بوعده الثواب والتمغيل عليه والتعريض على الشيء ان يبحث الانسان غيره
 ويحميه على شيء حتى يعلم منه انه ان يخلف عنه كان حارضا اي قريبا من الهلاك فتكون الآية اشارة الى ان
 المؤمنين لو تخلفوا عن القتال بعد حث النبي عليه السلام اياهم على القتال لكانوا حارضي مشرفين على الهلاك
 والحث انما يكون بعد الاقدام بنفسه ليقترى القوم به ولهذا كان النبي عليه السلام اذا اشتد الحرب اقرب الى
 العدو ومنهم كما قال على رضى الله عنه كما اذا احرا البأس ولقي القوم القوم التقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم
 فما يكون احدا اقرب الى العدو منهم قال السلطان سليم فاتح مصر كراشكر عدو بوداز قاف باقاف * بالله
 كه هيج روى تمي تا به از صاف * چون آفتاب ظلمت كفر از جهان برم * كاهي چو صبح تبغ برون آرم
 از غلاف * وفي الآية بيان فضيلة الجهاد والامارعة الترغيب عليه وفي الحديث ما جميع اعمال العباد عند
 الجهاد في سبيل الله الا كمثل خطاف اخذ به فقاره من ماء البحر (ان يكن منكم) ايها المؤمنون (عشرون
 صابرون) في معارضة القتال (يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا الف من الذين كفروا) بيان للآلاف وهذا
 القيد معتبر في المائتين ايضا كما ان قيد الصبر معتبر في كل من المقاتلين (بانهم قوم لا يفتقون) متعلق بغلبوا اي
 بسبب انهم قوم جهلة بالله وباليوم الآخر لا يقاتلون احتسابا وامتنالا لامر الله واعلاء لملكته وابتغاء
 لمرضاه وانما يقاتلون للحمية الجاهلية واتباع الشهوات وخطوات الشيطان وانايرة نائرة البغي والعدوان
 فيستحقون القهر والخذلان وهذا القول وعد كريم منه تعالى متضمن لا يجاب مقاومة الواحد للعشرة وثبانه
 لهم وقد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم حزة في ثلاثين راكبا فلقى اياهم في ثلاثمائة راكب فهزمهم فقتل
 عليهم ذلك ونحو ما منه بعد مدة فتنسخ الله هذا الحكم بقوله (الا ان خفف الله عنكم) ففرض على الواحد
 ان يثبت لرجلين قال ابن عباس رضى الله عنهم ما من فرمن ثلاثة لم يفر من فرمن اثنين قد فرى ارتكب المحرم
 وهو كبيرة الفرار من الزحف قال الحدادي وهذا اذا كان للواحد المسلم من السلاح والقوة ما لكل واحد من
 الرجلين الكافرين كان فارا واما اذا لم يكن لم يثبت حكم الفرار (وعلم ان فيكم ضعفا) اي ضعف البدن قال
 التفتازاني تقييد التخفيف بقوله الا نطاهر الاستقامة لكن في تقييد العلم به اشكال توهم انتفاء العلم بالحادث
 قبل وقوعه والجواب ان العلم متعلق به ابد الما قبل الوقوع فبان سيقع وحال الوقوع بانه يقع وبعد الوقوع بانه وقع
 وقال الحدادي وعلم في الازل ان في الواحد منكم ضعفا عن قتال العشرة والمائة عن قتال الاف (فان يكن منكم
 مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله) بتدبيره وتسهيله وهذا القيد معتبر فيما سبق
 ايضا لانه ذكره تعالى ذكره ههنا (والله مع الصابرين) بالنصر والتأييد فكيف لا يغلبون وما يشهرون به كلمة
 مع من متبوعة مدخولها الاصلتهم من حيث انهم المباشرون للصبر دلت الآية على ان من صبر ظفر فان الصبر
 مطية الظفر صبر وظفر هر دو دوستان قد يمد صبر كن اي دل كه بعد از ان ظفر آيد از چن صبر خستاب كه روزي
 باغ شود سبز و شاخ كل بيرايد قال السلطان سليم الاول * سلجي خستم سبه دل چه داندين حالت * كه از ظهور
 الهيست فتح لشكوما * قال في التأويلات النجمية في قوله تعالى باذن الله يعني الغلبة والظفر ليس من قوتكم
 لانكم ضعفاء وانما هو بحكم الله الازل ونصره واما الاقوياء وهم محمد عليه الصلاة والسلام والذين معه اشداء
 على الكفار لقوة قوتهم وبقينهم وفقه قلوبهم لا يفر واحد منهم من مائة من العدو كما كان حال النبي عليه السلام
 ومن معه من اهل القوة على ما قال ابن عباس بن عبد المطلب شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
 حنين فلم يفارقوه ورسول الله على بغلة بيضاء فلما اتى المسلمون والكفارولى المسلمون مدبرين فطفق النبي عليه
 السلام يركض بغلته قبل الكفار واما آخذ بلجام بغلته اكفها ارادة ان لا يسرع وابوسفيان آخذ بركاب رسول
 الله فلما كان رسول الله ومن معه صابرين اولى قوة لم يفر واما القوم (قال السلطان سليم) سيمرغ جان ما كه
 رميد است از دوكون * منت خدايرا كه بجان رام مصطفاست * وفي ترجمة وصايا الفتوحات المكية آدمي
 از جهت انسايت مخلوقست بر هلع و بردى و اما از روى ايمان مخلوقست بر قوت و شجاعت و اقدام و در روايت

آمده است از بعضی از صحابه رسول الله علیه السلام و رسول او را خبر داده بود که تو را می شود در مصر و حکم
 کنی وقتی قلعه را حصار کرده بودند و آن صحابی نیز در میان بود سایر صحابه را گفت مرا در کفۀ منجنیق نهد
 و سوی کفار در قلعه اندازید چون من آنجا رسم قتال کنم و در حصار بکشایم چون از سبب این چهرات
 برسیدند گفت رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم مرا خبر داده است که در مصر و الوی شوم و هنوز نشدم یقین
 میدانم که غمخیزم تا وای نشوم فهم کن که قوت ایمان اینست و الا از روی معرف معلومست که چون کسی را در
 کفۀ منجنیق نهند و بیند از دجال او چه باشد پس دل مؤمن قوی ترین دلهاست ألا انما الانسان غدا قلبه
ولاخیری غدا الم یکن فصل و بیا فی دعاء النبی علیه السلام اللهم انی اعوذ بک من الشک فی الحق بعد البقین
 واعوذ بک من الشیطان الرجیم واعوذ بک من شربوم الدین قال بعضهم للمعلول سعی الارکان الی الله والنیة سعی
 القلوب الی الله تعالی والقاب ملک والارکان جنوده ولا یحارب الملك الا بالجنود والایمان بالملک (ما کان)
 ماصح وما استقام (نبی) من الانبیاء علیهم السلام (ان یکون له امری) ای یثبت له مکان هذه تامة وامری
 جمع امیر بکرمی جمع جریح و اساری جمع الجمع روی انه علیه السلام لقی یوم بدر بسبعین اسیرا فیم العباس
 وعقیل بن ابی طالب فاستشار فیهما فقال ابوبکرهم قومک واهلک استبقهم لعل الله یمدیم الی الاسلام وخذ
 منهم فدیة تقوی بها اصحابک وقال عمر کن یبوله و اخرجول من دیارک وقاتلوه فاضرب اعناقهم فانهم ائمة الکفر
 مکنی من فلان لنسب له و مکن علیا من عقیل و حجرة من العباس فلنضرب اعناقهم فلم یهو ذلك رسول الله
 صلی الله علیه وسلم وقال لن الله لیلین قلوب رجال حتی تكون الین من الین وان الله یشد قلوب رجال حتی
 تكون اشد من الجبارة وان مثلک یا ابوبکر مثل ابراهیم قال فن تبعی خانه منی یوم عصافی فانک غفور رحیم
 و مثلک یا عمر مثل نوح قال لا تذری الارض من الکافرین دیارا فخر اصحابه بان قال لهم ان شئتم قتلوهم
 وان شئتم اطلقوهم بان تأخذوا من کل اسیر عشرین اوقیة والاوقیة اربعون درهما فی الدراهم وستة دنانیر
 فی الدینار الا ان یستشهد منکم بعدتهم فقالوا بل نأخذ الفداء ویدخل متا الحنة سبعون و فی لفظ و یستشهد
 مننا عدتهم فاستشهدوا یوم احد بسبب قولهم هذا واخذهم الفداء فزلت الایة فی فداء اساری بدر فدخل عمر
 علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فاذا هو وابوبکر یک بیان فقال یارسول الله اخبرنی فان اجذبکاء بکیت
 والاتباء کیت فقال ابکی علی اصحابک فی اخذهم الفداء ولقد عرض علی عذابهم ادق من هذه الشجرة لشجرة
 قریة منه قال فی السیرة الحلبیة اسری بدر منهم من فدی ومنهم من خلی سبیله من غیر فداء وهو ابوالماس
 و وهب بن عیر و حنظل من مات ومنهم من قتل وهو النضر بن الحارث وعقبة بن ابی معیط (حتى یثن فی الارض)
 یكثر القتل و یبالغ فیهم حتی یذل الکفر و یقل حزبه و یعز الا سلام و یستولی اهل و حتی لا تنله العایة فذل الکلام
 علی ان له ان یقدم علی الامر و الاشد بعد حصول الاختان وهو مشتق من الثیابة وهی الغلظة والکثافة
 فی الاجسام ثم استعیر فی کثرة القتل والمبالغة فیها لان الامام اذا بالغ فی القتل یکون العدو کشی ثقیل ینبث
 فی مکانه ولا یقدر علی الحركة یقال انخسه المرض اذا اضعفه واثقله و سلب اقتداره علی الحركة (تریدون عرض
 الدنیا) استئناف مسوق للعتاب ای تریدون خطا مها باخذکم الفداء وسمی المبال عرضا لقله لبسه فمنافع الدنیا
 وما یتعلق بها لا ینبث لها اولاد و ام فصارت کأنها تعرض ثم تزل و الخطاب لهم لارسل الله صلی الله علیه
 وسلم واجله اصحابه فان مر ادبی بکر کان اعزاز الدین وهدایة الاساری و فیه اشارة الی ان اخذ الفداء من اساری
 المشرکین ما کان شیعة للنبی علیه السلام ولا اسائر الانبیاء فانه رغبة فی الدنیا ومن شیعة النبی علیه السلام انه
 قال مالی وللدنیا کین جهان جیفه است و مر داور و رخیص * بر چنین مراد چون باشم حریص *
 و انما رغب فیها بعضهم بعد ان شاورهم بامر الله تعالی اذ امره بقوله وشاورهم فی الامر (والله یرید الاخرة)
 یریدکم فواب الاخرة الذی لا مقدار عنده لدنیا و ما فیهما قال سعدی جلجل المفتی لعل المراد والله اعلم والله یرضی
 فاطلق الارادة علی الرضی علی سبیل المشاکلة فلا یردان الایة تدل علی عدم وقوع امر ادائیة تعالی خلاف
 مذهب اهل السنة (والله عزیر) یقلب اولیاؤه علی اعدائه (حکمیم) یعلم بما یلیق بكل حال و یتخصها به کما امر
 بالاختان و منع عن الافداء حین کانت الشوکه للمشرکین و یمیز بینة و بین المن بقوله تعالی فاما من بعد و اما فداء
 لما تحول الحال و صارت الغلبة للمؤمنین قال بعضهم دلت الایة علی ان الانبیاء یجتهدون لان العتاب الذی

فيها الا يكون فيا صدر ثمن وحى ولا فيما كان صوابا وانه قد يكون خطأ ولكن لا يتركون عليه بل ينهون على
 الصواب (لولا كتاب من الله سبق) لولا حكم من الله سبق اثباته في اللوح المحفوظ وهو ان لا يعاقب المخطئ في
 اجتماعه وان لا يعذب اهل بدر او قومالم يصرح لهم بالنهي وفي التأويلات النجمية لولا كتاب الله سبق باستبائه
 هؤلاء الاسارى ليؤمن بعضهم ويؤمن اولاد بعضهم وذرائعهم (لمسكم) اى لا صابكم (فيما اخذتم) اى لاجل
 ما اخذتم من القدا (عذاب عظيم) لا يقدر قدره روى الله عليه السلام قال لولا نزل العذاب لما نجى منه غير عمر
 وسعد بن معاذ وذلك لانهما يشارا بالانحان وفيه دليل على انه لم يكن احدهما من المؤمنين عن حضر بدر الاحب
 اخذ القدا غيرهما قال عبد الله بن عمر ما نزل بالناس امر فقال الناس وقال عمر الانزل القرء ان على نحو ما قال
 عمر وفي الحديث ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه وقد وافق الوحى في مواضع منها ما في هذه القصة ومنها انه
 قال يا رسول الله ان نساءك يدخلن البر والفاجر فلو امرتهم ان يحتجبن فزلات آية الحجاب واجتمعن على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغيرة فقال لهن عمر عسى ربه ان طلقكن ان يبدلهن ازاوا خيرا منكن (فكلوا
 مما غنمتم) روى انهم امسكوا عن الغنائم فقال تعالى قد ابحت لكم الغنائم فكلوا مما غنمتموه ازا نجه غنيمت
 كرهتيد وفديه ازان جله است (حلالا) حال من المغنوم وقائده ازا حمة موقع في نفوسهم من حل المغنوم بسبب
 تلك المعاملة فان من سمع العتاب المذكور وقع في قلبه اشتباه في امر حله (طيبا) الطيب المستلذذ ويوصف
 الحلال بذلك على التشبيه فان المستلذذ ما لا يكون فيه كراهية في الطبع وكذا الحلال ما لا يكون فيه كراهية في
 الدين (واتقوا الله) اى في مخالفة امره ونهيه (ان الله غفور رحيم) فيغفر لكم ما فرط منكم من استباحة القدا
 قبل ورود الاذن فيه وبرجكم ويتوب عليكم اذا اتقيتموه (قال الكاشاني) رحيم مهربانست كه غنيمت بر شما
 حلال كرده وبرام ديكر حرام بوده كما قال ابن عباس رضى الله عنه كانت الغنائم حراما على الانبياء فكلوا اذا
 اصابوا غنما جعلوه للقرىبان فكانت تنزل نار من السماء فتأكله والله تعالى عنايات لهذه الامة لا تحصى روى عن
 النبي عليه السلام انه قال لا دم ليلة المعراج انت خير الناس لان الله تعالى قد فعل معك ستة اشياء خلقك بيده
 واكرمك بالعلم واجدلك ملائكته ولعن من لم يسجد لك وكرمك يا امرأة منك حقاً ويا باح لك الجنة بجذافيرها
 فقال لا بل انت خير الناس لانه اعطاك ستة اشياء لم يعطها احد غيرك جعل شيطانك مسلماً وقهر عدوك
 واعطاك الزوجة مثل عائشة تكون سيدة نساء الجنة واحي جميع الانبياء لاجلك وجعلك مطلعاً على سر آثر
 امتك وعامل امتك بستة اشياء او اها اخرجني من الجنة بمعصية واحدة ولا يخرج امتك من المسجد بالمعصية
 ونزع منى الحلة ولم ينزع الستر من امتك وفرق عني زوجتي ولا يفرق عن امتك ازواجهم ونقص من قامتي
 ولا ينقص من قامتهم وفضحني بقوله وعصى آدم وستر على امتك وبكيت مائتي سنة حتى غفر لي ويغفر لامتك
 بعذر واحد (قال السعدى) محالست اكرس بوبن در نهى * كه باز ايدت دست حاجت نهى * بضاعت
 نياوردم الا اميد * خدا ياز عقوم مكن نا اميد * وينبغى للمؤمن ان يأخذ الحذر فان عتاب الله تعالى اذا كان
 بهذه المرتبة في صورة الخطأ في الامور الاجتهادية فما ظنك في عتابه بل بعقابه في الامور العمدية المخالفة
 لكتاب الله تعالى الاترى ان الهدى هدم لما خالف سليمان في الغيبة استحق التهديد والزجر والعقوبة فانك ان خالفت
 امر سلطانك تستحق العقوبة فان انت واظبت على الخدمة والطاعة اتقت عذرك وفي القصة بيان لزوم اليكاه
 عند وقوع الخطأ لان النبي صلى الله عليه وسلم وابابكر رضى الله عنه بكافيل ان النار تقرب يوم القيامة فيشفع
 النبي صلى الله عليه وسلم بالانصراف فلا تنصرف حتى يأق جبريل بقدرح من الماء ويقول اشربه على وجهك
 فيضربه فتقر النار فيقول يا جبرائيل من اين هذا الماء فيقول انه من دموع العصاة (وفي المشوى) تانكريد ابركى
 خند دچن * تانكريد طفل كى جوشد لبى * طفل يك روز همى ذاند طريق * كه بكريم تارسد دايه
 شفيق * تو نمى دافى كه دايه دايكان * كم دهد بى كره شير او را يكان * چون بر آرد از پيشامى اينى *
 عرش لرزد از اين المذنبين (يا ايها النبي) من الالقاب المشرفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم اى يا ايها المصطفى
 الله وعن احكامه (قل لمن في ايديكم من الاسرى) جمع اسير وروى انها نزلت في العباس بن عبد المطلب عم النبي
 عليه السلام وكان اسير يوم بدر وكان احد العشرة الذين ضمنوا طعام من خرج من مكة للحجاية العير وكان يوم
 بدر قوته وكان خرج بعشرين اوقية من ذهب ليطعم بها الكفار هو وقع القتال قبل ان يطعم بها وبقيت العشرون

اوقية معه فاخذت منه في الحرب فكلم النبي عليه السلام في ان يحتسب العشرين اوقية من فدائه فابى وقال
 اماشي وخرجت تستعين به علينا فلا اترك لك فكلفه ان يفدى نفسه بمائة اوقية زائدا على فدائه غيره لقطع
 الرحم وكلفه ان يفدى ايضا ابني اخوه عقييل بن ابي طالب ونوفل بن الحارث كل واحد باربعين اوقية فقال
 يا محمد تركتني اى صيرتني اتكفف قريشا ما بقيت والتكفف هو ان يدك كفه يسأل الناس يعنى غنم المسلمون
 مالى وما يبق لي شئ حتى افدى نفسي وابني اخوى فقال فابى المذهب الذي دفعته الى ام الفضل يعنى زوجته
 وقت خروجك من مكة وقلت لها انى لا ادري ما يصيبني في وجهي هذا فان حدث بي حدث فهو لك ولعبد الله
 والفضل وقم وهم اثنائه فقال العباس وما يدريك قال اخبرني به ربي قال اشهد انك صادق وان لا اله الا الله وامت
 رسول الله والله لم يطلع عليه احد الا الله ولقد دفعته اليها في سواد الليل ولقد كنت مرتابا في امرك فاما ان
 اخبرني بذلك فلا ريب والاية وان نزلت في حق العباس خاصة الا ان العبرة بهموم اللفظ لا بخصوص السبب اى
 قل للعباس وعقييل وغيرهما من الاسارى (ان يعلم الله في قلوبكم خيرا) ايمانا واخلاصا هذا الشك بالنسبة اليها
 كما في قوله عليه السلام ان كنت تعلم في دعاء الاستخارة فان معناه ان تعلق علمك وارادتك فلما كان تعلق هذا
 العلم مشكوكا بالنسبة الى العبد عبر عن هذا المعنى بما ترى هكذا سمعته من حضرة شيخنا العلامة ابقاه الله
 بالسلامة (يؤتكم خيرا مما اخذ منكم) من الفداء (وبغفر اكم والله غفور رحيم) قال العباس فابى الله خيرا
 مما اخذ مني الا ان عشرون عبدا وان ادناهم ليضرب اى يتجر في عشرين الف درهم واعطاني سقاية زمزم
 ما احب ان لي بها جميع اموال اهل مكة انجز لي احد الوعدين وانا ارجو ان ينجز لي الوعد الثاني اى استظرف المغفرة
 من ربي فانه لا خلاف في وعد الكريم خلاف وعده محالست كزكريم آيد * لئيم اكرنك وعدة وفاشايد
 المغفرة (وان يريدوا) يعنى الاسرى (خياتك) اى نقض ما عاهدوك عليه من الاسلام بالارتداد على دين
 آباءهم (فقد خانوا الله من قبل) بكفرهم ونقض ما اخذ على كل عاقل من ميثاقه في الازل (فامكن منهم) اى
 اقدر عليهم كما فعل يوم بدر فان اعداؤا الخيانة فيمكنك منهم ايضا يقال مكنته من الشئ وامكنته منه اى اقدره
 عليه فتمكن منه (والله عليم) فيعلم ما في قلوبهم وما يستحقونه من العقاب برؤسهم بل ذره پوشيده ليست *
 كه بيد او بنهان بنزدش بكيست (حكيم) يفعل كل ما يفعله حسب ما تقتضيه حكمته البالغة وفي بعض الروايات
 ان العباس كان قد اسلم قبل وقعة بدر ولكن لم يظهم راسلامه لانه كان له ديون متفرقة في قريش وكان يخشى ان
 اظهم راسلامه ضاعت عندهم وانما كلفه النبي عليه السلام الفداء لانه كان عليه ظواهر الاله ولما كان يوم فتح
 مكة وقهرهم الاسلام اظهرهم راسلامه ولم يظهم النبي عليه السلام اسلام العباس رفقا به كيلا يضيع ماله عند
 قريش وكان قد استأذن النبي عليه السلام في الهجرة فكتب اليه باعم اقم مكانك الذي انت فيه فان الله تعالى
 يحتم بك الهجرة كما ختم بي النبوة فكان كنهك وفي الآية بيان قدرة الله تعالى وان مر يد الله لاصل عن يد قهره
 في الدنيا والآخرة لا يجد اليه سبيلا الا بالايمان والاخلاص فهو القادر القوي الخالق وما سواه العاجز الضعيف
 المخلوق وفي الخبر ان النبي عليه السلام قال ان الله تعالى قال قل للقوى لا يجهنك قوتك فلان اعجبك قوتك اذ دفع
 الموت عن نفسك وقل للعالم لا يجهنك علمك فان اعجبك فاخبرني متى اجلك وقل للغنى لا يجهنك غناك فان
 اعجبك فاطم عن غدا واحدا وفي الآية اشارة الى ان النفوس الماسورة التي امرت في الجهاد الاكبر عند
 استيلاء سلطان المذكور عليها والظفر بها ان اطمأنت الى نكر الله والعبودية والانقياد تحت احكامه يؤتمن الله نعيم
 الجنة ودرجاتها وهي خير من شهوات الدنيا ونعيمها وزينتها فان الدنيا ونعيمها فانية والجنة ونعيمها باقية وخيانة
 النفس التجاوز عن حد الشريعة والطريقة يقال ان متابعة سبعة اصناف اورثت سبعة اشياء الاول ان متابعة
 النفس اورثت الندامة كما قال تعالى في قتل قابيل هايبل فطوعت له نفسه قتل اخيه فقتله فاصبح من النادمين
 والثاني ان متابعة الهوى اورثت البعد كما قال لبعام واتبع هواه فله كمثل العكب يعنى في البعد والحساسة
 والثالث ان متابعة الشهوات اورثت الكفر كما قال تعالى واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا يعنى الكفر
 والرابع ان متابعة فرعون اورثت الغرق في الدنيا والخرق في الآخرة كما قال تعالى واتبعوا امر فرعون الى
 قوله فاوردتهم النار والخامس ان متابعة القادة الضالة اورثت الحسرة كما قال انذبرا الذين اتبعوا الى قوله
 كذلك يريهم الله اعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار والسادس ان محبة النى عليه السلام اورثت

المحبة كما قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله والسابع ان متابعة الشيطان اورثت
 جهنم كما قال تعالى ان عبادي ليس لى عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين وان جهنم لم وعدهم اجمعين
 (الذين آمنوا) بالله تعالى وبمحمد عليه الصلاة والسلام وبالقرآن (وهاجروا) واطاعوا وهى مكة حبا لله
 ورسوله (وساهدوا باموالهم) بان صرفوها الى الكراع والصلاخ وانفقوها على المحاربين (وانفسهم) بمباشرة
 القتال واقتحام المعارك والخوض فى المهالك ولعل تقديم الاموال على النفس لان المجاهدة بالاموال اكثر
 وقوعا واتم دفعا للعاجلة حيث لا تتصور المجاهدة بالنفس بلا مجاهدة بالمال هكذا فى تفسير الارشاد يقول
 الفقير الصلح الله القدير وجه التقديم عندى ان المال من نواحي النفس والوجود ونواحيها اقدم منها فى البذل
 رقى الاية اسلوب الترقى من الادنى الى الاعلى ولذا قال سادات الصوفية قدس الله اسرارهم بذل المال فى مقابلة
 توحيد الافعال وبذل الوجود فى مقابلة توحيد ذات المعبود (فى سبيل الله) متعلق بجاهد واقيد لنوعى الجهاد
 والمراد بسبيل الله الطريق الموصلى الى ثوابه وجناته ودرجاته وقرباته وهو انما يكون موصلا بالاخلاص فبذل
 المال والنفس بطريق الرياء لا يوصل الى رضى الله الذى العظمة والكبرياء اللهم اجعلنا من الذين فى سبيلك
 لا فى سبيل غيرك قال الشيخ المغربى قدس سره كل توحيد يزود زمني كدرو * خاشع وحسد وكبر وريا
 وكين است (الذين آووا) النبي والمهاجرين معه اى اعطوهم المأوى وانزلوهم ديارهم بالمدينة والا يواءمهم
 (ونصروا) اى نصرهم على اعدائهم واعانوهم بالسيف على الكفار فالاول فى حق المهاجرين والثانى فى حق
 الانصار والانصار كالعالم للقبيلتين الاوس والخزرج ولهذا جازت النسبة الى لفظ الجمع حيث قالوا الانصارى
 نسبة الى الانصار وسماوا الانصار لانهم نصر وارسول الله صلى الله عليه وسلم وواحد الانصار نصير كشرىف
 واشراف قال السلطان سايم الاول شاهنشاه ان كداكه بود خاك راه او * از ابد نه كرفتار مصطفاست *
 آن سینه شاد كز غم اوساخت دل حزين * وآنان جان عزيز ركزى ايشار مصطفاست (اولئك) الموصوفون
 بما ذكر من النعوت الفاضلة (بعضهم اولياء بعض) فى الميراث وكان المهاجرون والانصار يتوارثون بالهجرة
 والنصرة دون الاقارب حتى نسخ بقوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض اى اولى بميراث بعض من الاجانب
 والحاصل ان التوارث فى الابتداء بالهجرة والنصرة لا بمجرد القرابة فكان المهاجر يرثه اخوه الانصارى
 اذا لم يكن بالمدينة ولما هاجر ولا توارث بينه وبين قريبه المسلم غير المهاجر واستقر امرهم كذلك الى
 ان فتحت مكة فستطت فرضية الهجرة ثم توارثوا بالقرابة فالاولياء جمع ولى كصديق واصدقاء والولى من الولى
 بمعنى القرب والدون فكانه قيل بعضهم اقربا لبعض لا قرابة بينهم وبين من لم يؤمن ولا بين من آمن ولم يهاجر
 كما قال تعالى (الذين آمنوا ولم يهاجروا) كسائر المؤمنين (مالكم من ولايتهم من شئ) اى من توليتهم
 فى الميراث وان كانوا من اقرب اقات بكم (حقى يهاجروا) ولما بين تعالى ان حكم المؤمن الذى لم يهاجر
 انقطاع الولاية بينه وبين المؤمنين وتوهم انه يجب ان يتحقق بينهم التقاطع التام لتحقيقه بينه وبين الكفار ازال هذا
 الوهم بقوله (وان امنتم وكم فى الدين) اى ان طلب منكم المؤمنون الذين لم يهاجروا والنصرة (فعليكم النصر)
 اى فوجب عليكم نصرهم على من يعادىهم فى الدين (الاعلى قوم) منهم (بينكم وبينهم ميثاق) اى الا اذا كان
 من يعادىهم ويحاربهم من الكفار بينهم وبينكم عهد موثق لئلا يذبح عليكم الوفاء بالعهد وترك المحاربة
 معهم ولا يلزمكم نصر الذين آمنوا ولم يهاجروا عليهم بل الاصلاح بينهم على وجه غير القتال (والله بما
 تعملون بصير) فلا تخافوا امره كيلا يحل بكم عقابه (والذين كفروا بعضهم اولياء بعض) آخر فى الميراث
 منطوق الاية اثبات الموالاة بين الكفار والكفار ليسوا بخاطبين بفروع الايمان فالمراد منه بطريق المفهوم
 المخالف بنهى المسلمين عن موالاتهم وموارثهم واجبات المباحة بينهم ان وجد بينهم قرابة نسبية لان الموالاة
 بين الكفار بنسبة على التناسب فى الكفر كما انها بين المؤمنين بمسببة على التناسب فى الايمان فكما لامناسبة
 بين الكفر والايمان من حيث ان الاول ظلمة والثانى نور فكذا لامناسبة بين اهلها فان الكافر عدو الله
 والمؤمن ولى الله فوجب التقاطع وازالة الوصلة من غير الجنس (قال الحافظ) نخست موعظة يبرصحت
 اين بندست * كه از مصاحب ناخست استراز كنيد (الا) اى ان لا (تفعلوه) اى ما امرتم به من التواصل
 بينكم وتولى بعضكم بعضا حتى فى التوارث ومن قطع العلائق بينكم وبين الكفار (تكن) تامة (قننه فى الارض)

اى تحصل فتنة عظيمة فيها وهى ضعف الايمان وطهور الكفر (وفساد كبير) في الدارين وفيه اشار الى مساعدة
 طالب النصر باى وجه كان فان تركها سيؤدى الى الحسرات وارتفع الالمان وفي الحديث انصر اهلك ظالما
 او دخلوا ونصرة الظالم بنهيه عن الظلم وفي فتاوى قاضى خان اذا وقع الفير من قبل الروم فعلى كل من يقدر
 على القتال ان يخرج الى الغزو اذا ملك الزاد والرحلة ولا يجوز له التخلف الا بعدز بين انتهى وكأنه لا كلام
 في فضيلة الاعانة والامداد كذلك لا كلام في الهجرة الى ما يقوم به دين المرء من البلاد يروى ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لما رأى ما نزل بالمسلمين من قواى الاذى عليهم من كفار قريش مع عدم قدرته على انقاذهم
 مما هم فيه قال لهم تفرقوا في الارض فان الله سيجمعكم معكم قالوا الى اين نذهب قال ههنا وأشار بيده الى جهة
 الحبشة وفي رواية قال لهم اخرجوا الى ارض الحبشة فان بها ملكا عظيما لا يظلم عنده احد وهى ارض صدق
 حتى يجعل الله لكم فرجا مما انتم فيه يقول الفقير اصلحه الله سمعت من حضرة شيخى العلامة ابقاه الله
 بالسلامة انه قال لو كان لى مال لهاجرت من قسطنطينية الى ارض الهند لانه لا فائدة في الإقامة مع سلطان
 لا غيره له اهل من جهة الدين ثم ذكر تورع سلطان الهند وهذا الكلام مطابق للشريعة والطريقة وقد قال
 بعض الكبار ان الاولياء لا يقيمون في بلاد الظلم وجاء في الحديث من فر بدينه من ارض الى ارض وان كان شبرا
 من الارض استوجب له الجنة وكان رفيق ابيه خليل الله ابراهيم ونبى محمد عليهما الصلاة والسلام فهاجرا الى
 الحبشة ناس من مخافة الفتنة وفرار الى الله تعالى بدينهم منهم من هاجر الى الله باهله ومنهم من هاجر
 بنفسه وهى الهجرة الاولى فمن آمن بان طلب الله تعالى حق واجب هاجر من غير الله فهاجر من افعاله القبيحة
 الطبيعية الى الافعال الحسنة الشرعية ومن الاوصاف الذميمة الى الاخلاق الحميدة ومن الوجود المجازى
 الى الوجود الحقيقى وبذل ماله ونفسه في طلب الحق وترك كل باطل هو غير الحق قال السيد البخارى قدس سره
 هست تاج عارفان اندر جهان از چار ترك * ترك دينى ترك عقبارك هستى ترك ترك وفي الحديث كان
 فيما كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفسا فسأل عن اهل الارض فدل على راهب فأتاه فقال انه قتل
 تسعة وتسعين نفسا فهل له من توبة فقال لا فقتله فكملة به المائة ثم سأل عن اهل الارض فدل على رجل
 عالم فقال انه قتل مائة نفس فهل له من توبة فقال نعم ومن يحول بينك وبين التوبة انطلق الى ارض كذا وكذا
 فان بها اماسا يعبدون الله تعالى فاعبد الله معهم ولا ترجع الى ارضك فانم ارض سوء فانطلق حتى اذا انصف
 الطريق أتاه الموت فاختمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة جاء تائب مقبلا بقلبه
 الى الله وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط فأتاهم ملك في صورة آدمى فجعلوه بينهم حكمة فقال قيسوا
 ما بين الارضين قالى ايتما كان ادنى فهو لها مقاسوه فوجدوا دنى الى الارض التى اراد فقبحته ملائكة
 الرحمة وفي رواية فاوحى الله الى هذين تباعدوا الى هذين ان تقربا فان قلب الظاهر من الحديث انه قبلت توبة
 ذلك الرجل وهذا مخالف لما ثبت في الشرع من ان حقوق العبيد لا تسقط بالتوبة قلنا اذا تاب ظالم لغيره
 وقبل الله توبته بغفر له ذنب مخالفه امر الله وما بقى عليه من حق العبد فهو في مشيئة الله ان شاء ارضى خصمه
 وان شاء اخذ حقه منه والحديث من القسم الاول وعلى تقدير الارضاء لا يكون ساقطا ايضا لاخذ عوضه
 من الله وفي الحديث استحباب ان يفارق التائب موضع الذنب والمساعدين ويستقبل بنهم بحبة اهل
 الصلاح اللهم اجعلنا من المهاجرين والحقنا بعبادك الصالحين (والذين آمنوا) بجميع ما يجب ان يؤمن به
 اجالا وتفصيلا (وهاجروا) او طأنهم تأسيار رسول الله صلى الله عليه وسلم وطلبوا مرضاة الله (وجاهدوا)
 الكفار والمجاهدة والجهاد با كسى كازار كردن در راه خداى (فى سبيل الله) هودين الاسلام والاخلاص
 الموصول الى الجنة ودرجاتها (والدين آروا) اى ضموا المؤمنين الى انفسهم فى مسابكتهم ومنازلتهم
 واسوهم يقال اويت منزلى واليه اوتيت منزلى وسكنته وآوئته وآوئته والمأوى المكنن قالوا
 بالفارسية جاى كاه دادن (ونصروا) اى اعانواهم على اعدائهم فالوصول الاول عبارة عن المهاجرين الاولين
 والثانى عن الانصار كما سبق (او ائلكم المؤمنين) ايمانا (حقا) لانهم حققوا ايمانهم بقلوبهم مقتضاه من
 الهجرة والجهاد وبذل المال ونصرة الحق فالاية الاولى مذكورة لبيان حكمهم وهو انهم يتوارثون ويتولى
 بعضهم بعضا في الميراث وهذه الآية مذكورة لبيان ان الكاملين فى الايمان منهم هم المهاجرون الاولون

والانصار لاغيرهم لا تكرار (لهم مغفرة) لذنوبهم (ورزق كريم) اى واسع كثير يطعمهم الله تعالى في الجنة
طعاما يصير كالسلافة رشحوا ولا يستحيل في اجوافهم تجو او هو ما يخرج من البطن من ريح او غائط ثم الحق
بهم في الامرين من سيحط بهم ويتسم بسنتهم فقال (والذين آمنوا من بعد) اى من بعد الهجرة الاولى
(وناجروا) بعد هجرتكم (وجاهدوا معكم) في بعض مغازيكم (فاولئك منكم) اى من جملتكم ايها المهاجرون
والانصار وهم الذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان الحقهم الله
بالسابقين وجعلهم منهم تفضلا منه وترغيبا في الايمان والهجرة روى ان النبي صلى الله عليه وسلم اخى بين
المهاجرين والانصار فكان المهاجرين اخوة الانصارى دون قريبه الغير المهاجرون كان مسلما ففسخ الله تعالى
ذلك الحكم بقوله (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض) آخر منهم في التوارث من الاجانب (في كتاب الله) اى في
حكمه (ان الله بكل شئ عليم) ومن جملته طافى تعليق التوارث بالقرابة الدينية اولا وبالقرابة النسبية آخرا
من الحكم البالغة فهدرا حكام اوست جون وجران به در افعال او حكونه وچند اعلم ان المهاجرين الاولين
من حيث انهم اسسوا قاعدة الايمان واتباع الرسول صلى الله عليه وسلم افضل من الانصار يدل عليه قوله
عليه السلام لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار فان المراد منه اكرام الانصار لان رتبة بعد الهجرة اعلى من
نصرة الدين والمهاجرون على طبقات منهم من هاجر معه عليه السلام او بعد هجرته قبل صلح الحديبية وهو
في سنة من الهجرة وهم المهاجرون الاولون ومنهم من هاجر بعد صلح الحديبية قبل فتح مكة وهم اهل الهجرة
الثانية ومنهم ذو هجرتين هجرة الى الحبشة وهجرة الى المدينة وكانت الهجرة الى المدينة بعد ان هاجر اليها رسول
الله صلى الله عليه وسلم فرضا على المؤمن المستطيع ليعكون في سعة امر دينه ولينصر رسول الله صلى الله
عليه وسلم في اعلاء كلمة الله فلما فتح مكة اعلمهم بان الهجرة المفروضة قد انقطعت وانه ليس لاحد بعد ذلك
ان ينال فضيلة الهجرة وان ينزع المهاجرين في مراتبهم واما الهجرة التي تكون من المسلم لصلاح دينه
الى مكة اولى غيرها فانها باقية ابد الدهر غير منقطعة وفي الحديث لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ديني
وفي الحديث من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي ومن مات باحد الحرمين بعث من الاثنين يوم القيامة
وروى الامام في الاحياء ان النبي عليه السلام لما عاد الى مكة استقبل الكعبة وقال انك خير ارض الله
واحب بلاد الله الى قولوا لاني اخرجت منك ما خرجت فها هو محبوب للنبي عليه السلام محبوب لامته ايضا
فالاقامة بمكة مع الوفاء بحق المقام افضل كيف لا والنظر الى البيت عبادة والخسنة فيها مضاعفة وللقاصر
عن القيام بحق الموضع ترك الاقامة فان بعض العلماء كرهه المثل حكي ان عمر بن عبد العزيز واسأله من الامر آء
كان يضرب فسطاطين فسطاطا في الحل ونسطاطا في الحرم فاذا اراد ان يصلي او يعمل شيئا من الطاعات
دخل فسطاط الحرم رعاية لفضل المسجد الحرام واذا اراد ان يأكل او يتكلم او غير ذلك خرج الى فسطاط
الحل وقد اراد الحرم من قبل المشرق ستة اميال ومن الجانب الثاني اثنا عشر ميلا ومن الجانب الثالث ثمانية
عشر ميلا ومن الجانب الرابع اربعة وعشرون ميلا هكذا قال الفقيه ابو جعفر وكان لا مكن الشريعة
والبقاع المنيفة قدرا وحرمة عند الله تعالى وعند الناس فكذلك القلوب الصافية لاهل السما لا الوافية
بل خطرهما عظيم مسجدى كان در درون اوياست * خانه خاص حقست آنجا خداست * نيست مسجد
جر درون سروران * آن مجازست اين حقيقت اى جوان وفي قوله تعالى فاولئك منكم اشارة الى ان كل سالك
صادق سلفه طريق الحق من المتأخرين على قدر الايمان والهجرة والجهاد الحقيقي فهو من المتقدمين لانه ليس
عند الله صباح ولا مساء فالواصلون كلهم كففس واحدة وهم متبرئون عن الزمان والمكان استوى عندهم
الامس واليوم والغد والقرب والبعد والعلو والسفل ولهذا قال عليه السلام امتى كالمطر لا يدرى اولهم خيرام
آخرهم وعد المتأخرين من احوانه وقال واشوقا الى لقاء اخواني هذا وكان الحسن اذا قرأ سورة الانفال
قال طوبى لجيش قائدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومبارزهم اسد الله وجهادهم طاعة الله ومدهم
ملائكة الله ونوابهم رضوان الله نسأل الله تعالى ان يوفقنا لصالحات الاعمال وحسنات الاقوال
والاجوال وان يجعلنا مسغولين بطاعة الله في كل آن وحال

تمت سورة الانفال بفضل الله المتعال في اواخر شهر ربيع الاخر من شهر سنة الف ومائة وواحد

سورة التوبة مائة وثلاثون آية وهي مدنية

اعوذ بالله من الشيطان الرجيم

انما تركت التسمية اول برآءة لعدم المناسبة بين الرحمة التي تدل عليها البسملة والتبهي الذي يدل عليه ناسخ برآءة ورده في الفتوحات بانها جاءت في أوائل السور المبدوءة بويل قال وابن الرحمة من الويل وقال في التأويلات النجمية الحكمة في ترك كتابة بسم الله الرحمن الرحيم في اول سورة برآءة وكتابتها في سورة النمل ليعلم انها آية مكررة في القرءان واكثر ما اثرات في أوائل السور لتكون فاصلة بين السورتين ولتكون كل صورة ممتوحة بنجاح اسم الله تعالى وصفة جماله وجلاله حيث نزلت كتبت وحيث لم تنزل لم تكتب فلما لم تنزل في اول برآءة ما كتبت في اولها ونزلت في اول النمل واثباتها فكتبت في الموضوعين جميعا **اله** در ترجمه اسباب نزول از بستان فقيه ابو الليث نقل ميكنند كه ثقات مضايح بعننه از ذي النورين رضی الله عنه روايت كرد كه كاتب بخاتم يمسألونك عن الانفصال وفاخحة برآءة من الله من بوم حضرت مصطفی عليه الصلاة والسلام ميان اين دو سوره املاء بسم الله نفرمودند كذا في تفسير الكاشي وهو مؤيد لكلام التأويلات وقال حضرة الشيخ الاكبر والمسلح الاذفر قدس سره الاظهر اعلم ان بسملة سورة برآءة هي التي في سورة النمل فان الحق سبحانه اذا وهب شيئا لم يرجع فيه ولا يردده الى العدم فلما خرجت رحمة برآءة وهي البسملة **ح**كم التبهي من اهلها برفع الرحمة الاختصاصية عنهم فوقف الملك بها لا يدري اين يضعها فان كل امة من الامم الانسانية اخذت رحمتها بايمانها قال تعالى اعطوا هذه البسملة للبهائم التي آمنت بسلطان عليه السلام وهي لا يلزمها ايمان الابرسولها فلما عرفت قدر سليمان وآمنت به اعطيت من الرحمة الانسانية حظا وهو بسم الله الرحمن الرحيم الذي سلب من المشركين فلما وسعت الرحمة الرحمانية كل شيء في الوجود الكوفي لا يخلو من رحمة الله عامة وخاصة انتهى واعلم ان الاستعاذة واجبة على كل من شرع في قرآءة القرءان سواء يدأس او آئل السور او من اجزائها مطلقا وان اراد بها افتتاح التكتب والدرس كما يقرأ التلميذ على الاستاذ لاية مؤذنه ان البسملة لا بد منها في اول الفاتحة مطلقا وفي اول كل سورة ابتدئت بها سوى برآءة فانها لا تسمية في اولها لاجتماع القارئ مخير في التسمية وعدمها فيما بين اجزا السور سوى اجزاء برآءة فانه لا بسملة في اجزائها ايضا كذا في شرح الشاطبية للجعبري (برآءة من الله ورسوله) اي هذه برآءة مستدأة من جهة الله ورسوله واصلة (الى الذين عاهدتم) ايها المسلمون (من المشركين) فمن لا بدأه الغاية والى لا تعلقان بمخذوف كما تقول هذا كتاب من فلان الى فلان اي واصل منه اليه وليست كلمة من صلة تبرئت من فلان والبرآءة من الله انقطاع العصمة ونقض العهد ولم يذكر ما تعلق به البرآءة كما في ان الله غير واجب بل مباحة مأذونة وكان الاتفاق للعهد من المسلمين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نسب اليهم مع ان مباشرة امرها انما تصور من المسلمين لا من الله تعالى وان كانت باذن الله تعالى بخلاف البرآءة فانها واجبة اوجها لله تعالى وامر منوط بجناب الله تعالى كسائر الاوامر غير متوقفة على رأى المخاطبين والمعنى ان الله ورسوله قد برئان من العهد الذي عاهدتم به المشركين فانه منبذ اليهم والعهد العقد الموثق باليمين وقد كانوا عاهدوا مشركي العرب من اهل مكة وغيرهم باذن الله واتفاق الرسول فنكثوا الابن ضمرة وبني مكانة قاصر المسلمون بنذ العهد الى الناكثين وامهلوا اربعة اشهر كما قال تعالى (فسيحوا) اي فقولوا اللهم سيحوا وسيروا (في الارض اربعة اشهر) مقبلين مدبرين آمنين من القتل غير خائفين من النهب والغارة والسيح والسياحة الذهاب في الارض والسير فيها بسهولة على مقتضى المشيئة كسيح الماء على موجب الطبيعة فقيه من الدلالة على كمال التوسعة والترفيه ما ليس في سيروا ونظائره وزيادة في الارض لقصد التعميم لاقطارها من دار الاسلام وغيرها والمراد اباحة ذلك اليهم وتحليلتهم وشأنهم للعرب واتحصين الاهل والمال او تحصيل الحرب او غير ذلك لا تكليفهم بالسياسة فيها والمراد بالاشهر الاربعة هي الاشهر الحرم التي علق القتال بانسلاخها هي شوال وذو القعدة وذو الحجة والمحرم لان السورة نزلت في شوال سنة تسع من الهجرة بعد فتح مكة فانه كان في السنة الثامنة منها امر وaban لا يعرض للكفار بذلك المدة صيانة للاشهر الحرم عن القتال فيها

ثم نسخ وجزها امتفكروا ويعلموا ان ليس لهم بعد هذه المدة الا الاسلام والسيف فيصير ذلك حاملا لهم على الاسلام وبذلك ينسبوا المسلمين الى الطيافة وتنتقض العهد على غفلة المعاهدين وقيل هي عشرون من ذى الحجة والحرم وصفر وشهر ربيع الاول وعشر من شهر ربيع الآخر لان التبليغ كان يوم النحر كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولى سنة الفتح عتاب بن اسيد الوقوف بالناس في الموسم واجتمع في تلك السنة في الوقوف المسلمون والمشركون فلما كانت سنة تسع بعث ابا بكر رضى الله عنه امير اهل الموسم فلما خرج منطلقا نحو مكة اتبعه عليا رضى الله عنه راكب الغضباء ليقرا هذه السورة على اهل الموسم فقيل له عليه السلام لو بعثت بها الى ابي بكر فقال لا يؤرثني عن الرجل منى وذلك لان عادة العرب ان لا يتولى امر العهد والنقض على القبيلة الا رجل منها سيدهم او واحد من رهطه وعترته فبعث عليا اذ اراحة لليلة ثلثية ولوا هذا خلافا ما عرفه فينا في العهد والنقض فلما نادى على جمع ابو بكر الرغاء وهو صوت ذوات الحوافر فوقه وقال هذا رغاء ناقة رسول الله فلما لحقه قال امير او امور قال مأثور فخصيا فلما كان قبل يوم التروية خطب ابو بكر وحدهم عن مساكنهم وقام على يوم النحر عند جرة العقبة فقال يا ايها الناس اني رسول رسول الله اليكم فقالوا بماذا فقرأ عليهم ثلاثين واربعين آية من اول هذه السورة ثم قال امرت بابع ان لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة الا كل نفس مؤمنة وان يتم الى كل ذى عهد عهده وقال الحدادى كان الحج في السنة التي قرأ على رضى الله عنه فيها هذه السورة في العاشر من ذى القعدة ثم صار الحج في السنة الثانية في ذى الحجة وكان السبب في تقديم الحج في سنة العهد ما كان يفعله بنوا كنانة في النسبي وهو التأخير انتهى فعلى هذا ان المراتب بالاشهر الاربعة من عشر ذى القعدة الى عشر من شهر ربيع الاول كما ذهب اليه البعض (واعلموا انكم) بسبب احتكم في افطار الارض في العرض والطول وان ركبتم متن كل صعب وذلول (غير محجزى الله) اى لا تفوتونه بالهرب والتحصين قال في ربيع الا برار غير محجزى الله سابق الله وكل محجز في القرآن سابق بلغة كنانة (وان الله) اى واعلموا انه تعالى (محجزى الكافرين) اى مذلكم في الدنيا بالقتل والاسر وفي الآخرة بالعذاب والاخلاص لكم من الافتضاح والاخرآء هو الاذلال بما فيه فضيحة وعار قال القشيري قطع لهم مدة على وجه المهلة على انهم ان اقلعوا عن الضلال وجدوا في المال ما فقدوا من الوصال وان اوا الى التماذى في الحرمة والجريمة انقطع ما بينهم وبينه من العصمة ثم ختم الآية بما معناه ان اصررت على قبيح آثاركم مشيتم الى هلاككم بقدمكم وسعيتم في عاجلكم في اراقه دمكم وحصلتم في اجلكم على ندمكم فما خسرت الا في صفقة ندمكم

تبدلت وتبدلنا واخسرنا * من ابغى عوضا بسى فلم يجد

ففي الآية دعوة الى الصلح والايمان بعد الحراب والكفران فن كفو عصى فقد خاسم ربه فجاء الندم في تأخير التوبة والاستغفار وعدم مبالاة بما غتته قهر الملك الجبار قال بعض العرفاء ان شئت ان نصير من الابدال لخلق خلقا الى بعض خلق الاطفال فقيم خمس خصال لو كانت في السكارا - كانوا ابد الا لا يتمون للرزق (قال الصائب) فكم وآب ودانه در كنج قفس بي حاصلست * زير چرخ اندیشه روزی چرا باشد مرا * ولا يشكون من خالقهم اذا امرضوا حافظ از جور تو حاشاك بنالد روزی * كه ازان روزك دربند توأم دلشادم ويا كلون الطعام مجتبعين اكر خواهي كه يابى ملك ودولت * بخور شاهيد وريشان نعمت * واذا تخاصموا تاسار عوا الى الصلح قال السلطان سليم الاول خواهي كه كنج عشق كنى لوح سينه را * ازل بشوى آينه سان كرد كينه را * واذا خفا جرت عيونهم بالدموع (وفي المتنوى) سوز مهر كرى ابرجهان * چون همى دارد جهمان را خوش دهان * آفتاب عقل را در سوز دار * چشم را چون ابراشك افروز دار * چشم كريان بايد چون طفل خرد * كم خور آن نان را كه نان آب تو برد * و اشارت الآية الكريمة الى النفوس المتمردة المشركة التي اتخذت الهوى الها وعبدت صنم الدنيا فهاهنا الروح والقلب في اوان الطفولية وعلماءها على ان لا يجاهدوها ولا يقاتلها الى حد البلوغ وهي ايضا لا تتعرض لهما الى استحكال القالب واستواء القوى البشرية التي بها تقبل حل الامانة واعباء اركان الشريعة وظهور كمال العقل الذي به يستعمل قبول الدعوة واجابتها به يعرف الرسل ومجراتهم وبه يثبت الصانع ويرى تعبد به واجبا

لاداء شكر نعمة الله وان الله ورسوله بري من تلك المعاهدة بعد البلوغ فانه اوان نقض عهدهم قلوب
 والارواح لان النفس قبل البلوغ كانت تتصرف في المأكول والمشروب والملبوس التريب
 الحاجة الماسة غالباً وذلك لم يكن مضراً جداً للقلب والروح فاما بعد البلوغ فزادت في تلك التريب
 والمشروب والملبوس الضرورى لاجل الشهوة ولما طهرت الشهوة شملت آفتها المأكول والمشروب والملبوس
 والمنكوح واشتغلت نيرانها يومافيوماً وفيها مرض القلب والروح وبغيت الانبياء لدفع هذا المرض وعلاجه
 كما قال عليه السلام بغيت لدفع العادات وترك الشهوات وفي قوله خسيص في الارض اربعة اشهر المارة الى ان
 للنفوس في ارض البشرية سيرة واسياحة لتكميل الاوصاف الاربعة من النباتية والحيوانية والشيطنانية
 والانسانية التي تتولد بازدياد الروح العلوى الروحاني المفرد والقلب السفلى المركب من العناصر الاربعة
 فالنباتية تولد الماء والحيوانية تولد الريح والشيطنانية تولد النار والانسانية تولد التراب فلتكتمل هذه الصفات
 ليرتخ ازمة النفوس في مراتع الدنيا ونعيمها الى البلاغة ثم قال واعلموا يعني نفوس اهل السعادة انكم غير
 مجزى الله اى لا تجزونه ان ينزعكم عن المراتع الدنيوية ويمتلككم بالمنافع الاخرية وان الله مخزى الكافرين
 يعنى مهلك اهل الشقاوة في تيه الغفلات والشهوات كذا في التاويلات الجعية (وادان من الله ورسوله)
 الاذان بمعنى الايدان كالاعطاء بمعنى الاعطاء اى هذا اعلام واصل منهما (الى التماس) كافة المؤمنين والكافرين
 فاكثين او غيرهم فالاذان عام والبرائة خاصة بالناس كمين من المعاهدين والجللة عطف على قوله براءة (يوم الحج
 الاكبر) منصوب بما يتعلق به الى التماس وفيه قولان احدهما انه يوم العيد فانه يتم فيه اركان الحج كطواف
 الزيارة وغيره ويتم فيه معظم افعاله كالحرى والرمى وغيرهما واعلام البرائة كان فيه وروى ان النبي صلى الله عليه
 وسلم وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الاكبر وروى ان علياً رضى الله عنه خرج يوم
 الحرى على بغلة بيضاء الى الجبابة فجاء رجل فاخذ بلجامها وسأله عن يوم الحج الاكبر فقال هو يومك هذا
 خلى سبيلها والثانى انه يوم عرفة لقوله عليه السلام الحج عرفة حصر النبي عليه السلام افعال الحج
 في الوقوف بعرفة لانه معظم افعاله من حيث ان من ادرك الوقوف بعرفة فقد ادرك الحج ومن وفاته الوقوف
 فانه الحج ووصف الحج بالاكبر لان العمرة تسمى الحج الاصغر والاجتماع المسلمين والمشركين في ذلك اليوم
 وموافقته لاعياد اهل الكتاب ولم يتفق ذلك قبله وبعده فعظم ذلك اليوم في قلوب جميع الطوائف والملة
 ووردان الوقفة لجمعة تعدل سبعين حجة وهو الحج الاكبر (ان الله) اى بان الله والباء صلة الاذان حذف
 تخفيفاً (كين) اى من عهدهم الذى نقضوه فالمراد بالمشركين المعاهدون الناكثون (ورسوله)
 قال المفسر معطوف على المستكن في بريء او منصوب على ان الواو بمعنى مع اى بريء معه منهم
 او مجرور على لا تكريرى ذكر بريء لان قوله براءة اخبار بنسب البرائة وهذا اخبار بوجوب الاعلام
 بذلك ولذلك علمه بالناس ولم يخصه بالمعاهدين كما قال اولاه الى الذين عاهدتم (فان تبتم) من الكفر والغدر
 (فهو) اى فالتوبة (خير لكم) في الدارين من الاقامة على الكفر والغدر (وان قوليتم) اى اعرضتم عن التوبة
 (فاعلموا انكم غير مجزى الله) غير سابقين ولا فائتين اى لا تقوون طلباً ولا تنجزونه هرباً في الدنيا وبالفارسية
 شمانه عاجز كمن لا يدرى ما يريد (وبشر الذين) (فروا بعباد اليم)
 في الآخرة والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر التبشير مقام الانذار ثم حكم بهم وعن ابي هريرة رضى
 الله عنه قال كنت مع علي رضى الله عنه حين بعثه رسول الله بالبرائة الى مكة فقبل لابي هريرة بماذا كنتم
 تبادون قال كنا نسادى انه لا يدخل الجنة الا مؤمن ولا يخرج من هذه البيت بعد هذا العام مشرك ولا عريان
 ومن كان بينه وبين رسول الله عهد فاجله الى اربعة اشهر فاذا مضت اربعة اشهر فان الله بريء من عهد
 المشركين ورسوله (الا الذين عاهدتم من المشركين) استدرال اى استثناء منقطع من النسخ السابق الذى
 اخبر به القتال اربعة اشهر كانه قيل لا تمهلوا الناس كمين فوق اربعة اشهر لكن الذين لم يتكثروا عهدهم
 فلا تجزوههم مجرى الناكثين في المسارعة الى قتلهم بل اتوا اليهم عهدهم (ثم) للدلالة على ثباتهم على عهدهم
 مع قتادى المدة (لم يتقصوكم شيئاً) من شروط العهد ولم يتكثروا بقتلهم يتعدى الى اثنين فكم مفعول اول شيئاً
 مفعول ثان والى واحد فشيئاً منصوب على المصدرية اى شيئاً من النقصان (قال السكاشنى) پس ايشان

كم نكر دند جزى از عهد هاشمى بنى نكستند بيمان شمارا (ولم يظاهروا) لم يعاونوا (عليكم احدا) من اعدائكم
 كما عادت بنوا بكر على خراعة حلفاء النبي عليه السلام فظاهروهم قريش بالسلاح (فانموا اليهم عهدهم) عدى
 انموا بالى لضمه معنى فادواى فادوه اليهم تاما كاملا (الى مدتهم) ولا تقبضوهم بالقتال عند مضى الاجل
 المضروب لنا كثير ولا تعاملوهم معاملة من روى ان بنى ضمرة وهم حى من بنى كنانة عاهدوا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عام الحديبية عند البيت وكان بقى لهم من عهدهم تسعة اشهر فاتم عليه السلام اليهم عهدهم
 (ان الله يحب المتقين) تعليل لوجوب الامتثال وتنبية على ان مراعاة حقوق العهد من باب التقوى وان
 التسوية بين الوفى والمفاد رمتافية لذلك وان كان المعاهد مشركا (قال الحافظ) وفا وعهد نكروا بشد
 اربياموزى * وكرهه تركه بوقبى ستمكرى داند قال الشيخ نصر ابادى للمتنقى علامات اربع حفظ الحدود
 وبذل الجهود والوفاء بالعهود والقناعة بالموجود قيل فى الترجمة متقى را بود چهار نشان * حفظ
 احكام شرع اول آن * ثانيا انجه دست رس باشد * بر قبران وبى كسان باشد * عهد را با وفا كند
 بيوند * هر چه باشد بدان شود خرسند واعلم ان الحج الاكبر يوم الوصول الى كعبة الوصال والحج الاصغر
 يوم الوصول الى كعبة القلب وزيارة كعبة الوصال وطوافها حرام على مشركى الصفات الناسوتية لانها تميل
 الى غير الله وتركها الى ماسواه فلا تطوف الناسوتية حول كعبة اللاهوتية الا بعد فتنائها وفنائها وانما يكون
 بالحذبات الالهية فاذا تداركت العناية الازلية العبد يخاطب بايتها النفس المطمئنة ارجى الى ربك اما فى حال
 الحياة واما فى وقت الوفاة ولكل اجل كتاب اما ترى الى سحرة فرعون كيف قالوا انا اله ربنا المنقلبون
 وفى حديث المعراج ثم ذهبت الى الجنة فرأيت رضوان خازنها فلما رأى فرجى ورحبى وادخلنى الجنة
 وارانى فيها من الجبابر عما وعد الله فيها لاوليائه مالا عين رأت ولا ذن سمعت ورأيت فيها درجات اصحابى
 ورأيت فيها الانهار والعيون وسمعت فيها صوتا وهو يقول آمناب رب العالمين فقلت ما هذا الصوت يا رضوان
 قال هم سحرة فرعون وسمعت صوتا آخر وهو يقول لبيك اللهم فقلت من هو قال ارواح الحجاج وسمعت التكبير
 فقال هؤلاء الغزاة فسمعت التسبيح فقال هؤلاء الانبياء ورأيت قصورا صالحين ثم بلغت الى سدرة المنتهى
 وسمعت المنتهى لان علم الخلائق ينتهى اليها ثم تخلف عنى جبريل فقلت له اتركنى وحيدا فقال يا اكرم الخلق
 على الله ما جاوز هذا المكان احد قطك ولا يجاوز بعدك فاذا نادانى ربي فقال لى ادنى منى يا محمد فلم ازل ادنو وهو
 يقول ادنى الف مرة حتى قربت منه كما قال تعالى فكان قاب قوسين او ادنى وما من مرة ادنو من ربي الا قضى لى
 فيها حاجة ثم وقفت فقطرت على لسانى قطرة كانت احلى من العسل وابرد من الثلج فقلت علم الاولين
 والاخرين وقال لى يا محمد قد جعلت الاسلام حلوا فى قلوب امتك حتى احبوه وجعلت الآخرة سرا فى قلوبهم
 حتى ابغضوه يقول الفقير ومنه يعرف ان الله تعالى جعل الكفر حلوا فى قلوب امة الدعوة حتى احبوه وجعل
 الايمان سرا فى قلوبهم حتى ابغضوه بحب الايمان من الجذبة الالهية والعناية الازلية وبه اتقى المؤمن من الكفر
 ثم من العصيان ثم من الجهل ثم من رؤية ماسوى الله والميل اليه فبها هل الايمان ادر كنتم العناية العامة
 وبها هل العرفان جذبكم الهداية الخاصة فقوموا واشكروا الله تعالى على ما انعم عليكم واوصله من كمال كرمه
 اليكم وقد نص على انه يحب المتقين فتارة تكون محبا وهو محبوب وتارة تكون محبوبا وهو محب ومقام
 المحبوبة اعلى المقامات ولو كان فوقه ما هو اعلى منه لما قيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حبيب الله
 فعليك ايها العاقل بالرجوع الى المولى قبل تمام المدة وهو حلول الاجل وقبل ان تكتنفك الموانع من الجبن
 والكسل وطريق الاختيار مقبولة دون طريق الاضرار فان اقبلت فلك سعادة الوقت وان اعرضت فلك
 الشقاوة والمقت نسال الله تعالى ان يهدينا الى طريق الرضى وبقييل عثر تاسفيا مضى آمين (فاذا السخ) اى
 انقضى استعماله من الانسلاخ الواقع بين الحيوان وجلده (الاشهر الحرم) وانفصلت عما كانت مشغلة عليه
 سائرة له انفصال الجلود عن الشاة وانكشفت عنه انكشاف الجباب عما وراءه وتحقيقه ان الزمان محيط بمافيه
 من الزمانيات مشتمل عليه اشمال الجلود للحيوان وكذا كل جزء من اجزائه الممتدة من الايام والشهور والسنين
 فاذا مضى فكانه انسلخ عما فيه ووصفت الاشهر بالحرم وهى جمع حرام لان الله تعالى حرم فيها القتال وهى
 شوال وذوالقعدة وذوالحجة واغرم التى ابيع لنا كثير ان يسبحوا فيها الا اشهر الدائرة فى كل سنة وهى رجب

(وان احد) رفع بفعل، يفسره ما بعده لا بالابتداء لان ان من عوامل الفعل (من المشركين) الذين امرت
 بقتلهم (استجارك) او طلب منك الامان والجوار بعد انسلاخ الاشهر الحرم (فاجره) فآمنه ولا تسارع الى
 قتله (حتى يسمع) اى الى ان يسمع اول يسمع (كلام الله) اى القرءان فيماله وما عليه من الثواب والعقاب استدل
 الاشعري بهذه الآية الى انه يجوز ان يسمع الكلام القديم الذى هو صفة الله تعالى ومنعه الشيخ ابو منصور رضى
 حتى يسمع كلام الله يسمع ما يدل عليه كما يقال سمعت علم فلان فان حقيقة العلم لا تسمع بل سمعت خبرا دالا على
 علمه وكما يقال انظر الى قدرته تعالى اى الى ما يدل على قدرته تعالى والتفصيل فى كتاب الكلام (ثم بلغه) بعد
 استماعه له ان لم يؤمن (مأمنه) اى مسكنه الذى يأمن فيه وهو دار قومه وبعد اذ ان باومقاته غامى (ذلك) يعنى
 الامر بالاجارة وابلغ المؤمن (بانهم) اى بسبب انهم (قوم لا يعلمون) ما الاسلام وما حقيقة اوقوم جملة فلا بد
 من اعطاء الامان حتى يفهموا الحق ولا يبقى لهم معذرة اصلوا من ههنا قال الفقهاء حرمى السلم فى دار الحرب
 ولا يعلم بالشرائع من الصوم والصلاة ونحوها ثم دخل دار الاسلام لم يكن عليه قضاؤها ولا يعاقب عليه
 اذا مات ولو اسلم فى دار الاسلام ولم يعلم بالشرائع يلزمه القضاء واعلم كان الكفار قوم لا يعلمون احكام الله فكذا
 النفس وصفاتها قوم لا يعلمون الله والطائفة فلا يقبلون اليه ويعلمون الدنيا وشهواتها فيرغبون فيها وقد
 امهل الله تعالى بفضل له ليرجع العبد اليه والى طاعته روى انه كان فى بنى اسرائيل شاب قد عبد الله عشرين
 سنة ثم عصاه عشرين سنة ثم نظر فى المرء آفة رأى الشيب فى لحيته فساء ذلك فقال الهى اطعك عشرين سنة
 وعصيتك عشرين سنة فان رجعت اليك تقبلنى فسمع هاتفا من وراء البيت ولم ير شخصا وهو يقول احببتنا
 فاحبطناك وتركنا فتركناك وعصيتنا فامهلناك فان رجعت بنا قبلناك وينبغى للعبد ان يسارع الى التوبة
 والاستغفار فان توبة الشاب احسن من توبة الشيخ فان الشاب ترك الشهوة مع قوة الداعى اليها والشيخ قد ضعف
 شهوته وقل داعيه فلا يستويان (قال السعدى) حبة يبرازنا بكارى چه كند توبه كند لانه لا رغبة
 فى مجامعتنا فانما تؤدى الى موت الفجأة وشحنة معزول از مردم ازارى لانه لا ولاية له على الناس جوان
 كوشه نشين شير مر دراه خداست * كد بير خود نتواند ز كوشه برخاست

شيخ كبير له ذنوب * تهجز عن حملها المظايا
 قديضت شعره الليالى * وسودت قلبه الخطايا

يا من بأنى عليه عام بعد عام وقد غرق فى بحر الخطايا وهام يا من يشاهد الآيات والعهود عليه الاعوام
 والشهور ويسمع الآيات والسور ولا ينتفع بما يسمع ولا يجارى من عظام الامور سبق عليه
 الشقاء فى الكتاب المستور فانما لاتعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور الله له نورا
 فخاله من نور اللهم اجعلنا من المتلذذين بحسن خطابك والمستسعدين بقرب بسبب المتلمسين بمعرفة آيات
 صفاتك والواصلين الى امزاد انك انت القياض (كيف) فى محل النصب على التشبيه بالحال والظرف
 والاستفهام انكارى لا يعنى انكار الواقع كما فى قوله تعالى كيف تكفرون بالله بل يعنى انكار الوقوع (يكون)
 من الكون التام (المشركين) هم الناكثون والمعنى على اى حال يوجد لهم (عهد) معنده (عند الله)
 وعند رسوله يستحق ان يراعى حقوقه ويحافظ عليه الى تمام المدة ولا يتعرض لهم بحسبه قتلا واخذ اى
 مستنكر مستبعد ان يكون لهم عهد يجب الوفاء به (الا الذين) استدراك من النقي المفهوم من الاستفهام
 المتبادر شموله لجميع المعاهدين اى لكن الذين (عاهدتم) يعنى بنى ضرة وبنى كنانة (عند المسجد الحرام) نزدك
 مسجد حرام يعنى در حديبية كه ريست بمكة معظمه والتعرض لكون المعاهدة عند المسجد الحرام لزيادة بيان
 اصحابها والاشعار بسبب وكادتها ومحل الموصول الرفع على الابتداء اخبره قوله تعالى (فما استقاموا لكم
 فاستقيموا اليهم) والفاصل بينهما معنى الشرط وما اما مصدرية منصوبة المحل على الظرفية بتقدير المضاف اى
 فاستقيموا اليهم بوفاء اجلهم مدة استقامتهم لكم فى وفاء العهد فلم ينقضوا كما تنقض غيرهم واما شرطية منصوبة
 المحل على الظرفية الزمانية اى اى زمان استقاموا لكم فى عهدهم فاستقيموا اليهم بالوفاء او مرفوعة على الابتداء
 والعائد محذوف اى اى زمان استقاموا اليكم فيه فاستقيموا اليهم فيه (ان الله يحب المتقين) لنقض العهد
 لتعيب الامر بالاستقامة واشعار بان المحافظة على العهد من لوازم التقوى وفى الحديث لكل غادر لواء يوم

القيامه يعرف به بقدر غدرته قال في شرح الشهاب المراد بالوابة التشهير بمعنى يقتضيه
 بقدر غدره (وفي الشوى) سوى لطف في وفايان هين مرو * كان بل ويران * كور * حضر
 ميثاق وعهود ازا حقيقت * حفظ ايمان ووفاء كارتقيست (كيف) يكون للمشرى
 بالمراعاة عند الله سبحانه وعنده الصلاة والسلام (وان يظهر وا عليه السلام) اي وحالهم * ان
 يظهر وا بكم (لا يرقبوا فيكم) اي * شأ نكم واصل الرقوب النظر بطريق الحفظ والرعاية ومنه الرقيب
 ثم استعمل في مطلق الرعاية (الا) * اية وقيل الال اسم عبري بمعنى الاله قال الازهرى ايل من
 اسماء الله تعالى بالعبرانية بخاران يكو * سرب ال اي لا يرعوا حق الله تعالى (ولادمة) اي عهدا حقا يعاقب
 على اغفاله واضاعته مع ما سبق لهم من تأكيد الايمان والمواثيق يعني ان وجوب مراعاة حقوق العهد على كل
 من المتعاهدين مشروطة بمراعاة الاخر لها فاذا الميراعها المشركون فكيف تراعونها (مروضونكم بافواههم)
 استئناف ينافي كانه قيل باي وجه لا يرعون الحلف الرقابة فكيف يقدمون على عدم المراعاة فاجيب بانهم
 يرضونكم بافواههم حيث يظهر من الوفاء والمصافاة ويعدون لكم بالايمان والطاعة ويؤكدون ذلك بالايمان
 الفاجرة ويتعلمون عنده ظهور خلافه بالمعاذير السكاذبة ونسبة الارضاء للافواه لا يذنب بان كلامهم مجرد الفاظ
 يتقوهون بها من غير ان يكون لها مصداق في قلوبهم (وتأبى قلوبهم) مائة قومه بافواههم يعني ان السنهم
 تخالف قلوبهم ومأبى لواطنهم من الضغائن ينافي ما ظهره بالسنتهم من وعد الايمان والطاعة والوفاء
 بالعهد فهم انما يقولون كلاما محلوامكرا وخديعة وفي الحديث الم * روالخديعة في النار يعني ابطالها
 وفي الحديث البين الفاجرة تدع الديار بلاقع وهي جمع بلقعة وهي الارض الفقرا التي لائى فيها وامرأة بلقعة
 اذا كانت خالية من كل خير والمعنى يفتقر الحالف ويذهب ماله وجهه فينبغي لا اقل ان لا يجعل عادته ان يخلف
 في كل صغير وكبير فانه ربما يخلف كاذبا فيستحق العقوبة وردان البياع الحلاف اذا كان كاذبا فيبينه يكون عن
 ما باعه اشد حرمة من لحم الخنزير (واكثرهم) اي اكثر المشركين (فاسقون) خارجون عن الطاعة فان مراعاة
 حقوق العهد من باب الطاعة مستردون في الكفر ليست اهم عقيدة تمنعهم ولا مروءة تردعهم وتخصيص الاكثر
 لما في بعض الكفرة من التفادى عن الغدر والتعفف عما يجير احدوثة السوء والاحدوثة ما يتحدث الناس
 في حقهم من المثالب والمعائب يقول الفقير ذكر عند حضرة بشي العلامة ابقاء الله بالسلامة مروءة بعض اهل
 الذمة فقال انه * والسعادة الازلية ويرجى ان ذلك يدعو الى الايمان والتوحيد ويصير عاقبته الى النجاة
 والفلاح (من نديم درجهان جست وجو * هيج اهليت به ازخوى نكو * دري
 خوابا * نشين * چون نديدي روغن كل راين * پس بدانكه صورت خوب و نكو *
 باخصار * بربك طسو * و ربود صورت حقير و نابذير * چوفكه خلش نيك شد درباش مير *
 وقد اوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ ابو صبة جامعة لمحسن الاخلاق فقال يا معاذ اوصيك بتقوى
 الله وصدق الحديث والوفاء بالعهد واداء الامانة وترك الخيانة وحفظ الجوار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل
 السلام وحسن العمل وقصر الامل ولزوم الايمان والتقفة في القرأ آن وحب الآخرة والجرع من الحساب
 وخفض الجناح واياك ان تسب حكما او تكذب صادقا او تطيع انما او تعصى اما ما عا دلا او تفسد ارضا او صيك
 باتقاء الله عند كل حجر وشجر ومدر وان تحدث لسلك ذنب توبة السر بالسر والعلانية بالعلانية بذلك ادب الله
 عباده ودعاهم الى مكارم الاخلاق ومحاسن الآداب كذا في العوارف اعلم ان النفس خلقت من السفليات
 وجبلت ميالة الى الدنيا وشهواتها ولذاتها الى الحفاء والغدر والرياء والتفاق وقد عاهد الله يوم الميثاق على
 الصدق والاخلاص فهي مادامت حية باقية على صفاتها الذميمة لا يمكنها العبودية الخالصة من شوب الطمع
 في المقاصد الدنيوية والاخرية فاذا تورت بالانوار المنعكسة من تجلى صفات الجبال والحلال لمرة آة القلب تغنى
 عن اوصافها المخلوقة وتبقى بالانوار الخالقية فينبه الله بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة فتسلم
 من نقض العهد والمسجد الحرام اشارة الى مقام الوصول الذي هو حرام على اهل الدنيا والآخرة فهو مقام اهل
 الله وخاصة نسأل الله الوصول الى هذا المقام المكين والدخول في هذا الحرم الامين قال بعضهم
 الزم الصدق والتقى * واترك الجب والرياء * واعلم النفس في الهوى * ترزق السؤل والمنى

فعل العاقل المجاهد مع النفس ورعاية اليهود والحقوق ومجانبة الفسوق والعقوق قال الشيلي قدس سره عقدت
وقتنا في آكل الامن الحلال فكنت ادور في البراري فرأيت شجرة تين فددت يدي اليها لآكل فنادتني الشجرة
احفظ عليك عقدك لاننا كل مني فاني ليهودي يقول العقير في هذه الحكاية شيان الاول ظهور الكرامة وهو تكلم
الشجرة والثاني تذكرة الله تعالى اياه عقده وذلك بسبب صدقه في ارادته واخلاصه في طلبه فن اراد ان يصل الى
هذه الرتبة فليحافظ وقته وليراقب فان في المراقبة حصول المطالب عصمنا الله واياكم من تجاوز الحد والخروج
عن الطريق وشرفنا بالوقوف في حد الحق والثبت في طريق التحقيق (انثروا بايات الله) يعني المشركين الناقضين
تركوا الايات الاحمر بالابقاء بالعهود والاستقامة في كل امر واخذوا بدلها (ثمنا قليلا) اي شيئا خفيرا من حطام
الدنيا وهو اوهو آوهم ونهواهم التي اتبعوها (فصدوا) اي عدلوا واعرضوا من صد صدودا فيكون لازما
او منعهوا وصرخوا غيرهم من صد عن الامر صدافيكون متعديا (عن سبيله) اي دينه الموصل اليه اوسبيل بينه
الحرام حيث كانوا يصدون الحجاج والعمار عنه ويحصر ونهم (انهم ساء ما كانوا يعملون) اي بتس العمل عملهم
المستمر في المصدرية مع ما في حيزها في محل الرفع على انها فاعل ساء والخصوص بالذم محذوف وقيل ان
اباسفيان بن حرب جمع الاعراب واطعمهم ليصد هم بذلك عن متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم
او ليحكمهم على نقض العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله فنقضوه بسبب تلك الاكالة ففاعل اشتروا
الاعراب والتمن القليل هو ما اطعمهم ابوسفيان يقول الفقير هذا جاري الى الان فان بعض اهل الهوى والظلم
يضيق بعض اهل الطمع والمداينة عن بعد من اعيان القوم يشهدوا له عند السلطان والقاضي بالحق والعدل
فيسترون بايات الله ثمنا قليلا هو الضيافة لهم (لا يرقبون) اي لا يراعون ولا يحفظون (في مؤمن) اي في شأنه
وحقه (الا) اي حلفا وحق قرابة (ولازمة) اي عهدا هذا ناعى عليهم عدم مراعاة حقوق عهد المؤمنين على
الاطلاق فلا تكرار (واثلثن) الموصوفون بما عدم من الصفات السيئة (هم المعتدون) المجاوزون الغاية القصوى
من الظلم والشرارة (فان تابوا) عن الكفر وسائر العظام (واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) اي التزموا اقامتها
واعتقدوا فرضيتها (فاخوانكم) اي فهم اخوانكم (في الدين) متعلق باخوانكم ملاقيه من معنى ان فعل
اي لهم مالكم وعليهم ما عليكم فعاملوهم معاملة الاخوان ومضى لم توجد هذه الثلاثة لا تحصل الاخوة في الدين
ولا عصمة الدماء والاموال (ونفعل الايات) اي بين الايات المتعلقة باحوال المشركين الناكثين وغيرهم
واحكامهم حالتي الكفر والايان (لقوم يعلمون) اي ما فيها من الاحكام ويفكرون فيها ويحافظون عليها
(وان نكثوا) عطف على قوله تعالى فان تابوا اي وان لم يفعلوا ذلك بل نقضوا (ايانهم من بعد عهدهم)
الموثق بها واظهر واما في ضمائرهم من الشر فاخرجوه من القوة الى الفعل (وطعنوا في دينهم) عابوه وقد حوا
فيه بتصریح التكذيب وتبجح الاحكام (فقاتلوا) يس بكشيد (آئمة الكفر) اي فقاتلوهم فوضع الظاهر
موضع الضمير للاشارة الى علة وجوب مقاتلتهم اي لالذيان بانهم صاروا بذلك ذوي رياسة وتقدم في الكفر
احقاء بالقتل وقيل المراد بائمتهم رؤساؤهم كابي سفيان والحارث بن هشام وابي جهل بن هشام وسهل بن عمرو
وعكرمة بن ابي جهل واشباههم وتخصيصهم بالذكور ليس لنفي الحكم عما عداهم بل لان قتلهم اهم من حيث
انهم هم المعتدون في الشرارة ويدعون اتباعهم الى الافعال الباطلة كانه قيل فقاتلوا من نكث الوفاء بالعهود
لا سيما انهم الرؤساء منهم واصل ائمة جمع امام نحو مثال وامثلة (انهم لا ايمان لهم) اي على الحقيقة حيث
لا يراعونها ولا يعدون نقضها محذورا وان اجروها على السننهم فالمراد بالايمان المثبتة لهم بقوله تعالى وان
نكثوا ايمانهم ما ظهره من الايمان وبالمنفية ما هو ايمان على الحقيقة فانهم اذا لم يراعوها فلا وجود لها
في الحقيقة ولا اعتبار بها لان ما لم يترتب عليه احكامه ولو ازمه فهو في حكم المعدوم وهو تعليل لاستمرار القتال
المأمور به المستفاد من سياق الكلام كانه قيل فقاتلوهم الى ان يؤمنوا لانهم لا ايمان لهم حتى نعتقد وامعهم عقدا
آخر (لعلهم ينتهون) لمتعلق بقوله فقاتلوا اي قاتلوهم ارادة ان ينتهوا اي ليكن غرضكم من القتال انتباههم
عما هم عليه من الكفر وسائر العظام التي يرتكبونها لا ايصال الاذية كما هو ديدن المؤمنين والاذية هو المكروه
اليسير فقول فيه اشارة الى ان الفاعل ينبغي ان يكون له غرض صحيح شرعي في قتله كانه دفع المضرة في قتل القملة
والنحلة واشباهها لا ارادة التشنق والانتقام وايسال الاذى والا لايهم للقرص او غيره وليكن هذا على ذكر من

الصوفية المحتاطين في كل الامور والساعين في طريق القناء الى يوم ينفع في الصور قال الحمد
 ان اهل العهد متى خالفوا شيئا مما عاهدوهم عليه فقد نقضوا العهد واما اذا طعن واحد منهم
 شرط في عهودهم ان لا يذكر كتاب الله ولا يذكر محمد صلى الله عليه وسلم بما لا يجوز ربه
 دينه ولا يقطعوا عليه طريقا ولا يقطعوا عليه طريقا ولا يقطعوا عليه طريقا ولا يقطعوا عليه طريقا
 الله وذمة رسول الله فان فعلوا بالاشياء اجل دمهم وان كان لم يشترط ذلك عليهم في عهودهم
 وطعنوا في القرءان وشتموا النبي صلى الله عليه وسلم بالاشياء اجل دمهم وان كان لم يشترط ذلك عليهم في عهودهم
 واستدلوا بما روى انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقطعوا عليّ ديني ولا يقطعوا عليّ ديني ولا يقطعوا عليّ ديني
 وقيل له انقلها فقال لا وحديث عائشة رضي الله عنها فان الله عز وجل يحب الرفق في امره كله فقالت يا رسول
 الله ان تسمع ما قالوا فقل بلى قد قلت عليكم ولم يقتلهم النبي عليه السلام بذلك وذهب مالك الى ان من شتم النبي
 عليه السلام من اليهود والنصارى قتل الا ان يسلّم انتهى ما في تفسير الحدادي قال ابن الشيخ في الاية دليل
 على ان الذي اذا طعن في الاسلام اى عابه وازدراه جاز قتله لانه عوهد على ان لا يطعن في الدين فاذا طعن
 فقد خرج عن الذمة وعند ابي حنيفة يستتاب الذي يطعن في الدين ولا ينقض عهده بمجرد طعنه ما لم يصرح
 بالنكث انتهى قال المولى اخي جلبي في هدية المهديين الذي اذا صرح بسبه عليه السلام او عرض او استخف
 بقدره او وصفه بغير الوجه الذي كفر به فلا خلاف عند الشافعي في قتله ان لم يسلّم لانه لم يعط له الذمة او العهد
 على هذا وهو قول عامة العلماء الا ان ابا حنيفة والثوري واتباعهما من اهل الكوفة قالوا لا يقتل لان ما هو عليه
 من الشر اكظم لكن يعزروا ويؤدّبون وقيل لا يسقط اسلام الذي سب الله لانه حق النبي عليه السلام وجب
 عليه لهتمته حرمة وقصد ملحق النقيصة والمعربة به عليه السلام فلم يكن رجوعه الى الاسلام مهق طاله
 كالم يسقط سائر حقوق المسلمين من قبل اسلامه من قبل اسلامه من قبل اسلامه من قبل اسلامه من قبل اسلامه
 الكافر اولى كافي الاسرار والحاوي فاختار ان من صدر منه ما يدل على تخفيفه عليه السلام بعدم وقصد
 من عامة المسلمين يجب قتله ولا تقبل توبته بمعنى الخلاص عن القتل وان اتى بكلمتي الشهادة والرجوع والتوبة
 اكن لومات بعد التوبة او قتل حدمات ميتة الاسلام في غسله وصلاته ودفعه ولو اصر على السب وتعادى عليه
 وابى التوبة منه فقتل على ذلك كان كافرا وميراثه للمسلمين ولا يغسل ولا يصلى عليه ولا يكفن بل تستر عورته
 ويؤارى كما يفعل بالكفار والفرق بين من سب الرسول وبين من سب الله على مشهور القول باستتابته ان النبي
 عليه السلام بشر والبشر من جنس تلحقهم المعرة الامن اكرمه الله تعالى بنبوته والباقي منزّه عن جميع المعائب
 قطعاً وليس من جنس تلحقهم المعرة بجنسه واعلم انه قد اجتمعت الامة على ان الاستخفاف بديننا وبابى نبي كان
 من الانبياء كفر سواء فعله فاعل ذلك استخلاصه لام فعله معتد راجع ربه ليس بين العلماء خلاف في ذلك والقصد
 للسب وعدم القصد سواء اذ لا يعذر احد في الكفر بالجهالة ولا بدعوى زلزال الانسان اذا كان عقله
 في فطرته سليما من قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اسودا وقيم ابي طالب اوزعم ان زهده لم يكن قصدا
 بل لسكّال فقره ولوقدر على الطيبات اكلمها ونحو ذلك بكفر وكذا من عبر برعاية الغنم او السهو او انسيان
 والسحر او بالميل الى نساءه او قال لشعره شعر بطريق الاهانة وان اراد بالتصغير التعظيم لا يكفر ومن قال جن
 النبي ساعة يكفر ومن قال انمى عليه لا يكفر وحكى عن ابي يوسف انه كان جالسا مع هرون الرشيد على
 المائدة فروى عن النبي عليه السلام انه كان يحب القرع فقال حاجب من حجاب انا لا احبّه فقتل له هرون انه
 كفر وان تاب واسلم فيها والا فاضرب عنقه فتساب واستغفر حتى امن من القتل ذكره في الظهيرية قالوا
 هذا اذا قال ذلك على وجه الاهانة اما بدونها فلا كما في الحسا فاني قد روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا اكل بطس اصابعه الثلاث فقال الاخر ابن اديست فهذا كفر والحاصل انه اذا استخف سنة او حديثا
 من احاديثه عليه السلام يكفر ولو قال لو كانت الصلاة زائدة على الاوقات الخمسة او الزكاة على خمسة دراهم
 او الصوم على شهر لا فعل منها شيئا يكفر ولو قال لا آخر صل فقال الاخر ان الصلاة هل شديده النقل يكفر
 ولو صلى رجل في رمضان لا في غيره فقال ابن خويبر سارست بكفر ولو ترك الصلاة متعمدا ولم ينو القضا
 ولم يحض عقاب الله فانه يكفر ولو قال عند يحيى شهر رمضان آمد ان ما كان اوجاء الضيف الثقول يكفر ومن

اشارات الایمان ان الطعن فی الدین هو الانکار علی مذهب السلوک والطلب واثمة الکفر هم النفوس کما ان اثمة
الایمان هم القلوب والارواح والنفوس لا وفاء لهم بالعهد علی طلب الحق تعالی وترک ما سواه فلا ید من جهادهم
حق جهادهم کی ینتھوا عن طبعیتهم وعما جبلوا علیه من الاماریة بالسوء (الاتقاتلون قوما) آیا کارزار
نمیکند یا کروھی که (نہنوا) بشکنند (ایمانهم) الی حلقه وها مع الرسول والمؤمنین علی ان لا یعدا ونوا علیهم
فعدا ونوا بنی بکر علی خزاعة (قال السکانی) دیگر از عهده امیان پیغمبر وقریش آن بود که حلفا یکدیگر را
نزد تختاتد و بر قتال ایشان بایکدی بکر مظاهره نکنند قریش بنی بکر را که حلفاء ایشان بودند بسلاح و سرمد مدد
دادند باینی خزاعه که خلفای رسول بودند جنگ کردند (وهموا) وقصد کردند مشرکان (باخراج الرسول) حین
تساور وافی امر مبدار اندوه فیکون نعبا علیهم جنتا یتهم القدیمة وقیل هم الیہود نکتوا عهده الرسول وھموا
باخراجہ من المدینة (وهم بدأرکم) ای بدأ وانقض العہد بالمعاداة والمقاتلة (اول مرة) لان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم جاہم اولاً بالکتاب المبین وتحداهم بہ فعدلوا عن المحاجة لھزھم عنها الی المقاتلة فما یمنعکم ان
تعارضوھم وتصادموھم (أتخشونہم) اترکون قتالہم خشیة ان ینالکم مکر وہم منهم (فانہ حق ان تخشوہ)
فقتالوا اعداءہ ولا تترکوا امرہ قوله فاللہ مبتدأ خبرہ احق وان تخشوہ بدل من اللہ ای خشیة احق من
خشیتہم فان تخشوہ فی موضع رفع ویجوز ان یکون فی موضع نصب اوجری علی الخلاف اذا حذف حرف الجر
وتقدیرہ بان تخشوہ ای احق من غیرہ بان تخشوہ (ان کنتم مؤمنین) فان قضیة الایمان ان لا یخشى الامنہ قال
فی التاویلات النجمیة اتخشون فوات حظوظ النفس فی اجتهادھا وخشیة فوات حقوق اللہ والوصول الیہ
اولی ان کنتم مؤمنین بالوصول الیہ (فاتلوھم) کارزار کنید با مشرکان (بعذبہم اللہ بآیہیکم) یعنی بشمشیرهای
شما مقبول شوند (ویحزھم) ورسو اسازدشان بمہوریت و مغلوبیت (وینصرکم علیہم) ای بجعلکم جیعا غالیبن
علیہم اجمیع وذلک اخر عن التعذیب (وبشف) شفا بخشد (صدور قوم مؤمنین) بمن لم یشهد القتال وھم خزاعة
قال ابن عباس رضی اللہ عنہما ھم بطن من الیمین وسبأ قدموا مکة فاسلموا فلقوا من اہلھا ادى کثیرا فبعثوا الی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسکون الیہ فقال علیہ السلام ابشر وافان الفرج قریب (قال الحافظ) آنکہ بیرانہ
سرم صحبت یوسف بنواخت * اجر صبر یسب کہ در کلبہ اجران کردم (ویذهب) ویرد خدای تعالی بنصرت شما
بر کفار (غیظ قلوبہم) اندوہ دلہا آماز کہ بواسطہ اذاکہ از ملول بودند واقدا تجز اللہ ما وعدہم بہ علی اجل
ما یکون (ویتوب اللہ علی من یشاء) کلام مستأنف ینبی عما سیکون من بعض اہل مکة من التوبة المقبولة
فکان کذلک حیث اذ لم نام منہم وحسن اسلامہم مثل ابی سفیان وعکرمۃ بن ابی جہل وسہل بن عمرو غیرہم
(واللہ علیہم) بما کان وما سیکون (حکیم) لا یفعل ولا یأمر الا علی وفق الحکمة (ام حسبتم) آیا ہی پسندارید ای
مؤمنان وام منقطعہ والمعنی بل احسبتم ومعنی بل الاضراب عن امرہم بالقتال الی توبتھم علی الحساب
(ان تترکوا) مہملین غیر ما مورین بالجهاد (ولما یعلم اللہ الذین جاہدوا منکم) ای والحال انہ لم یتبین الخلف
وھم الذین جاہدوا من غیرہم وفائدة التعبیر عن عدم التبین بعدم علم اللہ تعالی ان المقصود ھو التبین من حیث
کونہ متعلقا للعلم ومدار الثواب قال الحدادی وکان اللہ تعالی قد علم قبل امرہم بالقتال من لا یقاتل عن یقاتل
ولکنہ یعلم ذلک غیبا واراد العلم الذی یجاری علیہ وھو علم المشاہدہ لانہ یجاز یم علی علمہم لا علی علمہ فیم
انتهی وعدم التعرض لحال المقصرین لما ان ذلک بمعزل من الاندراج تحت ارادۃ اکرم الاکرمین (ولم یخذوا)
عطف علی جہاد وادخل فی حیز الصلہ ای ولما یعلم اللہ الذین لم یخذوا (من دون اللہ) متعلق بالاتخاذ ان ابقی علی
حالہ او فعول ثان لہ ان جعل بمعنی التصمیر (ولارسلہ ولا المؤمنین ولیجة) ای بطانة وصاحب سر وھو الذی
تطلعه علی مافی ضمیرک من الاسرار الخفیة من اللوج وھو الدخول قال ابو عبیدہ کل شیء ادخلتہ فی شیء وایس
منہ فھو ولیجة تکلون للواحد والاثنین والجمع بلفظ واحد (واللہ خیر بما تعملون) ای بجمیع اعمالکم لا یخفی علیہ
شیء منها فیم علم غرضکم من الجہاد ھل فیہ اخلاص او ھو مشوب بالعلل کاحراز الغنیمۃ او جلب الثناء وانشو
ذلک (قال السہدی) منہ آب زرجان من بریشیز * کہ صراف دانانکیرد مجیز * زراندود کا زبا تش برند *
بدید آید آنکہ کہ مس یازرند * وفی الآیۃ حث علی الجہاد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لرباط یوم فی سبیل
اللہ محاسبان غیر شہر رمضان افضل عند اللہ واعظم اجرا من عبادۃ مائتہ سنة صیامھا وقيامھا ورباط یوم

في سبيل الله من وراء عورة المسلمين محسباً من شهر رمضان افضل عند الله واعظم - من عبادة النبي سنة
 صيامها وقيامها فان ردد الله الى اهله سالما لم يكتب عليه سبعة الف سنة ويكتب
 الرباط الى يوم القيامة وفي الحديث من آمن بالله وبرسوله واقام الصلاة و
 يدخل الجنة جاهداً في سبيل الله - ^١ ضه التي ولد فيها اخالوا فلا نبشئ الناس قال ان في الجنة مائة درجة
 اعد لها الله للمجاهدين في سبيل الله - جتين كما بين السماء والارض فاذا سألتم الله فاسألوه الفردوس
 فانه اوسط الجنة واعلى الجنة وفوقه - من ومنه تفجر انهار الجنة وفي الحديث المجاهد من جاهد نفسه
 لله تعالى جاهدوا هواكم كما يحب - كم اشجع الناس اقهرهم لهواهكم عاقل اسير هواه عليه امير عبد
 السموات اذل من عبد الرق ان المرء آفة لا تترك خدوش وجهك مع صداها وكذلك نفسك لا تترك عيوب نفسك
 مع هواها وفي الآية يسان ان المؤمن الخالص يجتنب عن الكفاقر والمنافق ولا يتخذها صاحبي سر
 روى عن شداد بن اوس وعبادة بن الصامت قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال هل فيكم
 غريب يعني اهل كتاب قلنا لا يا رسول الله فامر بعلق الباب فقال ارفعوا ايديكم فقولوا لا اله الا الله فرفعنا
 ايدينا ساعة ثم وضع رسول الله يده ثم قال الحمد لله اللهم انك بعثتني بهذه الكلمة وامرني بها ووعدتني عليها
 الجنة انك لا تخلف الميعاد ثم قال لبشر واقر الله قد غفر لكم اقول هذا التلقين تلقين خاص قد توارثه الخواص
 من لدنه عليه السلام الى هذا اليوم ولم يطلعوا عليه العوام ولم يفشوا اسرارهم الى الاجانب فان ذلك من
 الخيانة وكذا ولاية المؤمن للكافر ومحبة له من الخيانة وما الاختلاط الا من محبة الكثرة والعباد بالله تعالى من
 ذلك (ما كان للمشركين) نزات الآية في جماعة من رؤساء قريش اسروا يوم بدر فيم العباس عم النبي عليه
 السلام فاقبل عليهم نفر من اصحاب رسول الله فغيروهم بالشرك وجعل على رضى الله عنه يوحى العباس يقتل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطع رحمه وعون المشركين عليه واغلظ القول له فقال العباس ما لكم تذكرون
 مساوينا وتكتمون محاسننا فقال له على وهل لكم من محاسن قال نعم نعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقي
 الحاج فقال الله تعالى رد اما كان للمشركين اى ماصح وما استقام على معنى نفي الوجود والتحقيق لانني الجواز
 كافي قوله تعالى اولئك ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين اى ما وقع وما تحقق لهم (ان يعمروا) عمارة
 معتد بها (مساجد الله) اى المسجد الحرام وانما جاع لانه قبله المساجد واما ما هاهنا من كراهيها اولان
 كل ناحية من نواحيه المختلفة الجهات مسجد على حاله بخلاف سائر المساجد اذ ليس في نواحيها اختلاف الجهة
 قيل انكرمة لم تقرأ مساجد وانما هو مسجد واحد قال ان الصفا والمروة من شعائر الله اى شيئاً من المساجد فضلاً
 عن المسجد الحرام الذي هو افضل افراد الجنس على ان تعرف بالجمع بالاضافة للجنس فالآية على هذا الوجه
 كناية عن عمارة المسجد على وجه آكد من التصريح بذلك ذكر في التقنية ان اعظم المساجد حرمة المسجد الحرام
 ثم مسجد المدينة ثم مسجد بيت المقدس ثم الجوامع ثم مساجد الشوارع فانها اخف مرتبة حتى لا يعتكف فيها
 اذ لم يكن بها امام معلوم ومؤذن ثم مساجد البيوت فانه لا يجوز الاعتكاف فيها الا للنساء انتهى وهذه
 المساجد هي المساجد المجازية وما المساجد الحقيقية فهي القلوب الطاهرة عن لوث الشرك مطلقة (كما قال من
 قال) مسجدى كان در درون اولياست * خانه خاص حقست آتجبا خداست * نهست مسجد جز
 درون سروران * آن مجازست اين حقيقت اى جوان * ولهذا يعبر عن هدم المسجد بهدم قلب المؤمن
 (شاهدس على انقسامهم بالكفر) اى باظهار آثام الشرك من نصب الاوثان حول البيت للعبادة فان ذلك شهادة
 صريحة على انقسامهم بالكفر وان ابوا ان يقولوا نحن كفار كما نقل عن الحسن وقال السدى شهدتهم على انقسامهم
 بالكفر ان اليهودى لوقيل له ما انت قال يهودى ويقول النصراني هو نصراني ويقول المجوسى هو مجوسى
 او قولهم نعبدا الاصنام ليقرّبونا الى الله زانق وهو حال من الضعيف في يعمرها اى محال ان يكون ماسعوه عمارة
 عمارة بيت الله مع ملابستهم لما ينافيها ويحبطها من عبادة غيره تعالى فانه البيت من العمارة في شئ (واولئك)
 الذين يدعون عمارة المسجد وما يظاهرها من اعمال البرمغ ما بهم من الكفر (حبطت) ثبأ وباطل شده است
 بواسطه كفر (اعمالهم) التي يفخرون بها وان كانت من جنس طاعة المسلمين (وفي النارهم خالدون) لكفرهم
 ومعاصيهم قال القاضي عياض انما عقد الاجماع على ان الكفار لا تنفعهم اعمالهم ولا يشاؤون عليهم بائعين

ولا بتخفيف عذاب لكن بعضهم يكون اشد عذابا من بعض بحسب جرائمهم وذكرا لامام الفقيه ابو بكر البيهقي
يجوز ان يراد ما ورد في الآيات والاخبار في بطلان خيرات الكفار انهم لا يتخلصون بها عن النار ولكن يخفف
عنهم ما يستوجبونه بجنايات ارتكبوها سوى الكفر وواقعه المازي قال الواحدى دلت الآية على ان الكفار
ممنوعون من عمارة مسجد المسلمين ولو اوصى لم تقبل وصيته وهو يجمع عليه بين الحنفية ويمنع من دخول
المساجد فان دخل بغير اذن مسلم استحق التعزير وان دخل باذنه لم يعزر والاولى تعظيم المساجد ومنعها منهم
(انما يعظم مساجد الله) شامل للمسجد الحرام وغيره (من آمن بالله) واعدده والايمان بالرسول داخل في الايمان
بالله لما علم من تقاريرهم ما عدم انفكاك احدهما عن الآخر في مثل الشهادة والاذان والاقامة (واليوم
الاخر) بما فيه من البعث والحساب والجزاء (فانام الصلاة) مع الجماعة واكثر المشايخ على انها واجبة
وفي الحديث طلالة الرجل في جنازة تضعف على صلاته في بيته وفي سوقه خمسا وعشرين ضعفا والجماعة
في التراويح افضل وكل ما شرع فيه الجماعة فالمسجد فيه افضل فتواب المصلين في البيت بالجماعة دون ثواب
المصلين في المسجد بالجماعة (واي الزكاة) اي الصدقة المفروضة عن طيب نفس وقرن الزكاة بالصلاة في الذكر
لما ان احدهما لا تقبل الا بالآخرى اي انما يستقيم عمارتها من جمع هذه السكالات العلمية والعملية (ولم يخش)
في امور الدين (الا الله) فعمل بموجب امره ونهي غير اخذه في الله لومة لائم ولا خشية ظالم فيندرج فيه
عدم الخشية عند القتال ونحو ذلك واما الخوف الجبلي من الامور المخوفة كالظلمة والسباع المهلكة والدواهي
العظيمة فهو لا يقدح في الخشية من الله اذ الخشية من الله ارادة ناشئة من تصور عظمة الله واحاطة علمه
بجميع المعلومات وكما قدرته على مجازاة الاعمال مطلقا وهذا الخوف الجبلي لا يدخل تحت القصد والارادة
(وعسى اوانك) پس آن كروه شايد (ان يكونوا من المهتدين) الى مباغيمهم من الجنة وما فيها من فنون المطالبات
العلمية وابرار اهتداتهم مع ما بهم من الصفات السنية في معرض التوقع لقطع اطماع الكفرة عن الوصول الى
مواقف الاهتداء والانتفاع باعمالهم التي يحسبون انهم اياها يحسنون واتو بخضم بقطعهم بانهم مهتدون فان
المؤمنين مع ما بهم من هذه السكالات اذا كان امرهم دائرا بين لعل وعسى فما بال الكفرة وهم هم واعمالهم
اعمالهم * جاني كه شير مردان در معرض عتابند * ووبام سیر تا نرا آنجا چه تاب باشد * وديكر منع
مومنانست از اغتراب اعمال خویش وبران اعتماد نمودن كما قال الحدادی كلمة عسى من الله واجبة والفائدة
في ذكرها في آخر هذه الآية ليمكن الانسان على حذر من فعل ما يحبط ثواب عمله هر كه بعمل مغرورست
از قبض ازل مهجورست * مباش غره بعلم وعمل كه شد با ليس * بدین سبب زدربا و كاه عزت دور * واعلم
ان عمارة المساجد تم انواعا منها البناء وتجديد ما انهدم منها وفي الحديث سمع يجرى للعباد جرحن وهو في قبره
بعد موته من تعلم علما او كرى نهر او حفر بئر او غرس نخلا او بنى مسجدا او ورث مصحفا او ترك ولد ابستغفر له بعد
موته وفي الحديث من بنى مسجدا لله تعالى اعطاه الله بكل شبر او بكل ذراع اربعين الف الف مدينة من ذهب
ونضة وياقوت وزبرجد ولؤلؤ في الجنة في كل مدينة الف الف بيت في كل بيت الف الف سرير على كل سرير
زوجة من الحور العير في كل بيت اربعون الف مائدة على كل مائدة اربعون الف قصعة في كل قصعة اربعون
الف الف من طعام ويعطى الله من القوة حتى يأتى على تلك الازواج وعلى ذلك الطعام والشراب ذكره
الزندوستي في الروضة فان خرب المسجد وتعطل او خرب المحلة ولا يصل فيه احد صار المسجد ميراثا للورثة الباقي
عند محمد وقال ابو يوسف هو على حاله مسجد وان تعطل ولو ارادوا ان يجعلوا المسجد مستغلا والمستغل مسجدا
لم يجوز يقول الفقير من الناس من جعل المسجد اصطبل الدواب او مطمورة الغلة او نحو وكذا الكتاب ونحوه
من محال العلم والعبادات وقد شاهدناه في ديار الروم والعباد بالله تعالى قال علي رضي الله عنه ست من المروءة
ثلاث في الحضر وثلاث في السفر فاما اللاتي في الحضر فتلاوة كتاب الله وعمارة مسجد الله واتخاذ الاخوان
في الله واما اللاتي في السفر فينزل الزاد وحسن الخلق والمزاج في غير معاصي الله ذكره الخطيب في الروضة
ومنها قهاى كفسها وتنظيفها قال الحسن مهور الحور العين كنس المساجد وعمارته وفي الحديث نظفوا
افنيتمكم ولا تشبهوا باليهود بجميع الاكباء اي الكناسات في دورها وفي الحديث عمل الاناء وطهارة الفناء
بورئان الغنى فاذا كان الامر في طهارة الفناء وهو فناء البيت والكران ونحوهما هكذا فانظرتك في تنظيف

المسجد والكتاب ونحوهما ومن اترينها بالفرش قال بعضهم اول من فرش الحصير عند جد عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه وكانت قبل ذلك مفروشة بالطحى وهو بالفارسية سنك ريزه اذ كان صلى الله عليه وسلم وذلك
 ان المطر جاء ذات ليلة فاصبحت الارض مبتلة فجعل الرجل يأقي بالحصباء في رصه حتى تمته ليصلى عليها فلما
 قضى رسول الله الصلاة قال ما احسن هذا البساط ثم امر ان يحصب جميع المسجد فأت ذلك فحصبه عمر
 رضى الله عنه وفي الاحياء هذه الاعصار منكرات في عصر الصحابة اذ من عبد المعروف في زماننا
 فرش المساجد بالبسط الرقيقه سد فرش البوارى في المسجد بدعة كانوا لا يرون ان يكون بينهم
 وبين الارض حائل انتهى قال الله تعالى يستحب له ان يصلي على الارض بلا حائل او ما تنبهه كالحصير والبوريا
 لانه اقرب الى التواضع وفيه خروج عن خلاف الامام مالك فان عنده يكره السجود على ما ليس من جنس
 الارض ولا بأس بان يصلى على اللبود وسائر الفرش اذا كان المفروش رقيقاً بحيث يحس سجود الساجد تمكنه من
 الارض وقد روى انه عليه السلام سجد على فروة مدبوغة ولا بأس بتبييض المسجد بالحص او بالتراب الابيض
 ذكر ان الوايد بن عبد الملك اتفق على عمارة مسجد دمشق في تزينه مثل خراج الشام ثلاث مرات وروى ان
 سليمان بن داود عليهما السلام بنى مسجدين المقدس وبائع في تزينه حتى نصب الكبير الاحمر على رأس القبة
 وكان ذلك اعز ما يوجد في ذلك الوقت وكان يضيء من ميل وكانت الغزالات يغرزن في ضوئه من مصافة اثنى
 عشر ميلاً وكان على حاله حتى خربه بخت نصر ونقل جميع ما فيه من الذهب والفضة والجواهر والاثينة الى ارض
 بابل وحمل مائة الف وسبعين عجلة ومنها تعلق القناديل في المساجد واسراج المصابيح والشموع وفي الحديث
 من علق قنديلاً صلى عليه سبعون الف ملك محقق ينكسر ذلك القنديل كما في الكشف وقال انس رضى الله
 عنه من اسرج في مسجد سراجاً لم تزل الملائكة وحله العرش تستغفر له مادام في ذلك المسجد ضوؤه وكان سليمان
 عليه السلام امر بان يخذ الف وسبع مائة قنديل من الذهب في سلاسل الفضة ذكر ان مسجد النبي صلى الله عليه
 وسلم كان اذا جاءت العتمة يوقد فيه سبع الف نخل فلما قدم عيم الدارى المدينة صحب معه قناديل وحبال وزيتا
 وعلق تلك القناديل بسوارى المسجد واوقدت فقال صلى الله عليه وسلم نورت مسجدنا نور الله عليك اما والله
 لو كان لى بنت لانكمتها هذا وفي كلام بعضهم اول من جعل في المسجد المصابيح عمر بن الخطاب وبواقفه قول
 بعضهم والمستحب من بدع الافعال تعليق القناديل فيها يعنى المساجد واول من فعل ذلك عمر بن الخطاب فانه
 لما جمع الناس على ابى بن كعب رضى الله عنه في صلاة التراويح علق القناديل فلما راها على كرم الله وجهه تزهى
 قال نورت مسجدنا نور الله قبلك يا ابن الخطاب ولعل المراد تعليق ذلك بكثرة فلا يخاف ما تقدم عن عيم الدارى
 وعن بعضهم قال امرنى المؤمن ان اكتب بالاستكثار من المصابيح في المساجد فلم ادر ما اكتب لانه شئ لم اسبق
 اليه فاريت في المنام اكتب فان فيه انسا للمتعبد بن ونفيا البيوت الله تعالى عن وجشة الظلم فاتيته وكتبت
 بذلك قال بعضهم لكن زيادة الوقود كالواقع ليلة النصف من شعبان ويقال لها ليلة الوقود ينبغى ان يكون ذلك
 كثيرين المساجد ونفثها وقد كرهه بعضهم والله اعلم السكل من انسان العيون في سيرة النبي المأمون قال الشيخ
 عبد الغنى النابلسي في كشف النور عن اصحاب القبور ما خلاصته ان البدعة الحسنة الموافقة لمقصود الشرع
 تسمى سنة فبناءً على قبور العلماء والاولياء والصالحاء ووضع الستور والعمائم والسياب على قبورهم امر
 جائز اذا كان القصد بذلك التعظيم في اعين العامة حتى لا يحتقروا صاحب هذا القبر وكذا ايقاد القناديل
 والشمع عند قبور الاولياء والصالحاء من باب التعظيم والابلال ايضا للاولياء فالقصد فيها مقصد حسن ونذر
 الزيت والشمع للاولياء يوقد عند قبورهم تعظيماً لهم ومحبة فيهم جائز ايضا لا ينبغي التمسك عنه ومنها الدخول
 والقعود فيها والمكث والعبادة والذكر ودراسة العلوم ونحو ذلك قال ابن عباس رضى الله عنهم ما الادلكم على
 ما هو خير لكم من الجهاد قالوا بلى قال ان تبنوا مسجدافيتعلم فيه القرءان والفقهاء في الدين والسنة كما في الاسرار
 الحميدة ومنها صيانتها عما لم تنزل كحديث الدنيا وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث في المسجد بأكل
 الحسنات كاتماً كل البيعة الحشيش ويقال حديث الدنيا في المسجد وفي مجلس العلم وعند الميت وفي المقابر وعند
 الاذان وعند تلاوة القرءان يحبط ثواب عمل ثلاثين سنة وفي الحديث قال الله تعالى ان يوتى في ارضي
 المساجد وان زوارى فيها عمارا فطوبى لعبد تطهر في بيته ثم زارني في بيتي لحق على المزور ان يكرم زآمره قال

الامام القسيري قدس سره عمارة المساجد التي هي مواقف العبودية لا تتأق الا بتخريب اوطان البشرية
 فالعابد بعمر المسجد بتخريب اوطان شهوته والزاهد بعمره بتخريب اوطان ملاحظته ولكل منهم صنف
 مخصوص وكذلك رتبهم بالايمان مختلفة فايان من حيث البرهان وايمان من حيث البيان وايمان من حيث
 العيان وشان ما بينهم انتهى كلامه نسأل الله الغفار ان يجعلنا من العمار والزوار (اجعلتم سقاية الحاج
 وعمارة المسجد الحرام) روى ان المشركين قالوا القيام على السقاية وعمارة المسجد الحرام خير من امان وجاهد
 وكانوا يفتخرون بالحرم ويستهكثرون به من اجل انهم اهل عماره فلانزل الله هذه الآية (قال السكاشني) آورده
 انده بعض از اهل حرم در جاهليت زمرة حاج را نيز ذيب يا غسل وسويق ميدادند و در زمان حضرت صلى
 الله عليه وسلم منصب سقايت بهي اسحاق داشت و متصدى عمارة مسجد الحرام شبیه بن طلحة بود روزی اين
 مرد بامر نضی علی بمقام معاشرت درآمد عباس بسقايت و شبیه بعمارت مباحات نمودند علی باسلام
 وجهاد مفتخر بود حق سبحانه و تعالی بتصديق على آيت فرستاد و روى النعمان بن بشير قال كنت عند منبر
 رسول الله فقال رجل ما بالي ان لا اعمل بعد ان اسقى الحاج وقال آخر ما بالي ان لا اعمل عملا بعد ان عمر المسجد
 الحرام وقال آخر الجهاد في سبيل الله افضل مما قلتما فزجرهم عمر رضى الله عنه وقال لا ترفعوا اصواتكم عند
 منبر رسول الله وهو يوم الجمعة ولكن اذا صليتم استفتت رسول الله فيما اختلفتم فيه فدخل فانزل الله هذه
 الآية والمعنى اجعلتم ايها المشركون او المؤمنون المؤمنون للسقاية والعمارة ونحوهما على الهجرة والجهاد
 ونظائرهما سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام في الفضيلة وعلو الدرجة (كن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد
 في سبيل الله) السقاية والعمارة مصدران لا يتصور تشبيههما بالجنث فلا بد من تقدير مضاف في احد الجانبين
 اى اجعلتم اهلها ما كن آمن او اجعلتموها كما يمان من آمن فان السقاية والعمارة وان كانتا في انفسهما من اعمال
 البر والخير لكنهما مزيل عن صلاحية ان يشبه اهلها باهل الايمان والجهاد ويشبه انفسهما بانفس الايمان
 والجهاد وذلك قوله تعالى (لا يستويون عند الله) اى لا يساوى الفريق الاول الثانى من حيث انصاف كل
 واحد منهما بوصفهما ومن ضرورته عدم التساوى بين الوصفين الاولين وبين الاخرين لان المدار في التفاوت
 بين الموصوفين (والله لا يهدي القوم الظالمين) اى اكفرة الظلمة بالشرك ومعاداة الرسول منهم كون في الضلالة
 فكيف يساؤون الذين هداهم الله ووقفهم للحق والاصواب (الذين آمنوا) استئناف لبيان مراتب فضلهم
 اثر بيان عدم الاستواء وضلال المشركين وظلمهم (وهاجروا) من اوطانهم الى رسول الله (وجاهدوا
 في سبيل الله) العدو في طاعة الله (بما هو لهم) يبدل كردن مالها خرد بجهاد و تهمة اسباب قتال ايشان
 (وانفسهم) در باختن نفسها خود در معارك حرب اى هم باعتبار انصافهم بهذه الاوصاف الجليلة (اعظم
 درجة عند الله) اى اعلى رتبة واكثر كرامة ممن لم يتصف بها كانوا وان حاز جميع ما عداها من السمكالات
 التى من جملة السقاية والعمارة قال الحدادى وانما قال اعظم وان لم يكن للسكافة درجة عند الله لانهم كانوا
 يعتقدون ان لهم درجة عند الله وهذا كقوله تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير من مستقرا واحسن مقيلا (واولئك)
 المنهوتون بتلك النعوت (هم الفائزون) المختصون بالفوز العظيم او بالفوز المطلق كان فوز من عداهم ليس
 بفوز بالنسبة الى فوزهم واما على الثانى فهم لمن يؤثر السقاية والعمارة من المؤمنين على الهجرة والجهاد
 (يشترهم بهم) في الدنيا على السنة المرسل (برحمة) عظيمة (منه) هى النجاة من العذاب في الآخرة (ورضوان)
 خشنودى كامل از ايشان (وجنات) اى بساتين عالية (لهم فيها) اى في تلك الجنات (نعيم مقيم) نعم لانقاذ
 لها (طالدين فيها) اى في الجنات (ابدا) تأكيد للخلود لزيادة توضيح المراد اذ تقدير ابد به المكث الطويل
 (ان الله عنده اجر عظيم) اى ثواب كثير في الجنة لا قدر عنده لا جور الدنيا در كشف الاسرار فرموده كه رحمت
 براى عاصيانست و رضوان براى مطيعان و جنت براى كافة مؤمنان رحمت را تقدیم كرد تا اهل عصيان رقم نا
 اميدى بر صفحات احوال خود نكشند كه هر چند كاه عظيم بود رحمت ازان اعظم است * كنه ما برون
 زحد و شمار * عفوت افز و تراز كاه همه * قطرة زاب رحمت تو بس است * شستى نامه سپاه
 همه * اعلم كما ان الكفار بالكفر الحلى لا يساؤون المؤمنين في اعمالهم وطاعتهم كذلك المشركون بالشرك
 الحقى لا يساؤون المخلصين في احوالهم ومقاماتهم فالزهد والتصوف والتعرف والتعبيد المشوبة بالرياء والهوى

الطاعة في موالاته المشركين اى لا يرشد هم الى ما هو خير لهم وفي الآية الكريمة وعبد شديد لا يتخلص عنه الا اقل قليل فانك لو تتبعه اخوان زما تشا من الزهاد الورعين لو جددتهم يتحبرون ويتحزنون بفوات احقر شئ من الامور الدنيوية ولا يسلون بفوات اجل حظ من المخطوط الدينية فان محصول الآية ان من آثر هذه المشهيات الدنيوية على طاعة الرحمن فليستعد لنزول عقوبة آجلة او عاجلة وايضا نظر ان ما آثره من المخطوط العاجلة هل يخلص من الاهوال والدواهي النازلة اللهم عفو له وخيرا لم يارحم الراحمين (قال السكاشني) اى عزيز مرديا بذكر ابراهيم ولزروي اذ كونه بكر داند فانهم عدو لي الارب العالمين مال را بذل مهمان وفرزند را قصد قربان و خود را فدای آتش سوزان كند تا دروي دعوى دوستى صادق باشد * انكس كه ترا شناخت بآنرا چه كند * فرزند و عيال و خانواده كند * آورده نماند كه حضرت صلى الله عليه وسلم فرموده است كه لا يؤمن احدكم حتى يكون احب اليه من ماله وولده والناس اجمعين قال ابن ملك الماراد به نفي كمال الايمان وبالحب الحب الاختيارى مثلا لو امر رسول الله مؤنسا بان يقاتل الكافر حتى يكون شهيدا او امر بقتل ابويه واولاده الكافرين لاحب ان يختار ذلك لعلمه ان السلامة في امثال امره عليه السلام وان لا يخير كما ان المريض يتقر بطبعه عن الدواء ولكن يميل اليه ويفعله لظنه ان صلاحه فيه كيف وتبيننا عليه السلام اعطف علينا منا ومن آباءنا واولادنا لانه عليه السلام يسعى لنا لا لغرض قال القاضي ومن محبته عليه السلام نصرة سنته والذب عنه المنع والدفع عن شريعته از حضرت شيخ الاسلام قدس سره منقولست كه احمد ابن يحيى دمشقي رووى ييش مادر و پدرشسته بود قصه قربان اسماعيل از قرآن بدیشان بخواند گفتند آى احمد از ييش ما برخيز و ترادركار خدا كرديم برخاست وكفت الهى اكنون جز تراندارم و ربكعبه نهاد بعد از ان كه ييست وجهار موقف ايستاده بود قصد زيارت والدين كرد چون بدمشق آمد و پدر سرى خود رسيد در بجنبانيد مادر آزداد كه من على الباب انا احمد بنك مادرش كفت ييش ازين مارا فرزندى بود او را كار خدا كرديم احمد و محمود را باماچه كار * ما هر چه داشتيم فدای تو كرده ايم * جارا اسير بند هواى تو كرده ايم * ما كرده ايم ترك خود و هر دو كوون نيز * ونيها كه كرده ايم براى تو كرده ايم * وهذا لسان المهاجرين كانوا يكرهون الموت في بلدة هاجروا منها وتركوها لله تعالى لثلاثه نقص ثواب الهجرة اذ في العود نقض العمل الا ان يكون لضرورة دون اختيار قال في التأويلات اصل الدين هو محبة الله تعالى وان صرف استعداد محبة الله في هذه الاشياء المذكورة فيه فسق وهو الخروج من محبة الخالق الى محبة المخلوق وان من آثر محبة المخلوق على محبة الخالق فقد ابطل الاستعداد الفطرى لقبول الفيض الالهى واستوجب الحرمان وادركه القهر والخذلان قتر بصوا حتى يأنى الله بامر اى بقره والله لا يهدى القوم الفاسقين الخارجين عن حسن الاستعداد يعنى لا يهديهم الى حضرة جلالة وقبول فيض جلاله بعد ابطال حسن الاستعداد وعن بشر بن الحارث رضى الله عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لى يا بشر أتدرى لم رفعتك الله تعالى على اقرانك قلت لا يا رسول الله قال يا تبعاعك لسنفى وخدمتك الصالحين ونفحك لاخوانك ومحبتك لاصحابى واهل بيتى هو الذى بلغك منازل الارار اقول المحبة الخاصة باب عظيم لا يفتح الا لاهل القلب السليم وتأثيرها غريب وامرها عجيب نسأل الله تعالى سبحانه ان يجعلنا من الذين آثروا حب الله وحب رسوله على حب ما سواهما امين (لقد نمر كرم الله) اى بالله قد اعانكم يا اصحاب محمد على عدوكم واعلاكم عليهم مع ضعفكم وقلة عددكم وعددكم (في مواطن كثيرة) من الحروب وهى مواقعها ومقاماتها جمع موطن وهو كل موضع اقام به الانسان لامر والمراد بها افعات بدر والاحزاب وقرىظة والنضير والحدبية وخيبر وفتح مكة (ويوم حنين) عطف على محل في مواطن مجذف المضاف في احدهما اى و موطن يوم حنين ليكون من عطف المسكان على المسكان اوفى ايام مواطن كثيرة ويوم حنين ايجكون من عطف الزمان على الزمان واخفيف اليوم الى حنين لوقوع الحرب يومئذ بها فيوم حنين هى غزوة حنين ويقال لها غزوة هوازن ويقال لها غزوة اطاس باسم الموضع الذى كانت به المرافعة فى اخر الامر وحنين واديين مكة والطائف (اذا محبة تمكم كثرتمكم) چون بشكفت آورد شمارا اى سرنكم كثره عددكم ووفور عددكم والاعجاب هو السرور بالتعجب وهو بدل من يوم حنين وكانت الواقعة فى حنين بين المسلمين وهم اثنا عشر الفاعشرة آلاف منهم عن شهد

فتح مكة من المهاجرين والانصار والفقهاء وهم اهل مكة سمو بذلك لانه عليه السلام اطلقهم يوم
فتح مكة عنوة ولم يقيدهم بالاسار وبين هوازن وثقيف وكانوا اربعة آلاف من اهل مكة من امدان سائر
العرب روى انه عليه السلام فتح مكة في اواخر رمضان وقد بقيت منه ثلاثة ايام من شهر رمضان
مضت من رمضان ومكة كانت في اثنان دخل هوال فقد اوم السبت السادس منه خارجا الى غزوة حنين
واستعمل على مكة عتاب بن ابي لهب ومعاذ بن جبل يعلمهم السنين والفقه وحين فحمت مكة اطاعه
عليه السلام قبائل العرب في هوال فاشيا فان اهلها كانوا طغاة صرعة يخافوا ان يغزواهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم وظنوا انه عليه السلام يدعوهم الى الاسلام فنقل ذلك عليهم خشدا ووبغوا وقالوا ان محمدا
لا في قوما لا يحسنون القتال فاجعوا امرهم على ذلك فانهم اموالهم ونساءهم وابنائهم وراؤهم
فحملوا النساء فوق الابل وراؤهم صغوف الرجال ثم جاؤا بالابل والذراير وراؤهم في القتال كل منهم
عن اهله وماله ولا يفر احد بزعمهم فساروا كذلك حتى نزلوا بطاس وقد كان عليه السلام بعث اليهم عينا
ليتحسس عن حالهم وهو عبد الله بن ابي حذر من بني سليم فوصل اليهم فسمع مالك بن عوف امير هوازن يقول
لا صحابه انتم اليوم اربعة آلاف رجل فاذا القيمم العدو فاجلوا عليهم حلة رجل واحدوا كسروا جفون سيوفكم
فوالله لا تضربون باربعة آلاف سيف شيئا الا فرج فاقبل العين الى النبي عليه السلام فاخبره بما سمع من مقالهم
فقال سلمة بن سلامة الوقس الانصاري يا رسول الله ان تغلب اليوم من قلة معناه بالفارسية ما امر وزاقتك
اشكر مغلوب نخوهم شد فسألت رسول الله كليمه وقيل ان هذه السكامة قالها ابو بكر رضى الله عنه وقيل
قالها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الامام صاحب التفسير الكبير وهو بعيد لانه عليه السلام كان في اكثر
الاحوال متوكلا على الله منقطع القلب عن الدنيا واسبابها قال ابن الشيخ في خواشيه الظاهر ان القول بها
لا ينافي التوكل على الله ولا يستلزم الاعتماد على الاسباب الظاهرة فان قوله ان تغلب اليوم من قلة نفي للقلّة
والعجب بالكثرة والمعنى ان وقعت مغلوية فلا امر آخر غير القلة فركب صلى الله عليه وسلم بغلته لدلّ ولبس
درع داود عليه السلام التي لبسها حين قتل جالوت ووضع الاولية والرايات مع المهاجرين والانصار فلما كان
بحنين وانحدر وافي الوادي وذلك عند غيش الصبح يوم الثلاثاء خرج عليهم القوم وكانوا اكنوا لهم في شعاب
الوادي ومضايقه وكانوا رماة فاقتموا قتلا شديدا فانهم زعم المشركون وخلصوا الذراير فاكب المسلمون فنادى
المشركون يا حامية السوء اذكروا الفضايح فتراجموا وجعلوا عليهم فادركت المسلمين كلمة العجب اى لحقهم
شوم كلمة العجب فانكبضوا ولم يقوموا لهم مقدار حلب شاة وذلك قوله تعالى (فلم تغن عنكم شيئا) پس دفع
نكر دازشمان كثرت شما والاغناء اعطاء ما تدفع به الحاجة اى لم تعطكم تلك الكثرة مما تدفعون به حاجتكم شيئا
من الاغناء (وضاقت عليكم الارض بما رحبت) اى رحبها وسعته على ان ما مصدرية والباء بمعنى مع
اى لا تجدون فيها مقرا تطمئن اليه نفوسكم من شدة الرعب ولا تنبشون فيها كن لا يسعه مكانه (قال الشاعر)
سكان بلاد الله وهى عريضة * على الخائف المطلوب كفة جابل
اى حباله صيد (ثم وليتم) الكفار طهروكم (مدبرين) اى من هم زين لا تلون على احد يقال ولي هاربا اى ادبر
فالادبار الذهاب الى خلف خلاف الاقبال روى انه بلغ فلهم اى منهم منهم مكة وسر بذلك قوم من اهل مكة
واظهروا الشمانه حتى قال اخوصفوان بن امية لاهم الا قد ابطل الله السحر اليوم فقال له صفوان وهو يومئذ
مشرك لا اسكت فض الله قال اى اسقط اسنانك والله لان يربنى من الربوبية اى بملكى ويدبر امرى رجلى من قريش
احب الى من ان يربنى رجل من هوازن ولما انهزموا بى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده وليس معه الا عمه
العباس اخذ بلجام بغلته وابن عمه ابوسفيان بن حرب بن عبد المطلب اخذ بركابه وهو يركض بالبغلة نحو
المشركين ويقول انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب وهذا ليس بشعر لانه لم يقع عن قصد وانما قال انا ابن عبد
المطلب ولم يقل انا ابن عبد الله لان العرب كانت تقسبه صلى الله عليه وسلم الى جده عبد المطلب لشهرته ولموت
عبد الله في حياته عند الاقتضار بالاباء الذى هو من عمل الجاهلية وقال الخطابي انه عليه السلام انما قال
انا ابن عبد المطلب لانهم كانوا يذكرونهم عليه السلام بذلك رؤيا رآها عبد المطلب ايام حياته
وكانت القصة منهم يعرفهم بها وذكروا اياها وهى احدى دلائل نبوته عليه السلام وقصة الرقيا

على ما في عقد الدرر واللائي ان عبد المطلب جد النبي عليه السلام ينسأهونام في الجبر اتبته مذعورا قال
العباس فتبجته واباؤه ذغلام اعقل ما يقال فاني كهنة قريش فقال رأيت كان سلسلة من فضة خرجت
من ظهري ولها اربعة اطراف طرف قد بلغ مشارق الارض وطرف قد بلغ مغاربها وطرف قد بلغ عنان
السماء وطرف قد جاوز الثرى فبينما انا انظر عادت شجرة خضر آلهما نور فبينما انا كذلك قام علي شيخان فقلت
لا حدهما من انت قال انا نوح نبي رب العالمين وقلت للآخر من انت قال ابراهيم خليل رب العالمين ثم اتبته
قالوا ان صدقت رؤياك ليخرجن من ظهرك نبي يؤمن به اهل السموات واهل الارض وذات السلسلة على كثرة
انعامه وانصاره لتدخل خلق السلسلة ورجوعها شجرة يدل على ثبات امره وعلو ذكره وسيله لك من لم يؤمن به
كذلك قوم نوح وستظهر به مله ابراهيم والى هذا وقعت اشارة النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين قال انا النبي
لا اكذب انا ابن عبد المطلب كانه يقول انا ابن صاحب تلك الرؤيا فتخربها لما فيها من علم نبوته وعلو كلمته انتهى
روى انه عليه السلام كان يحمل على الكفار فيفرقون ثم يحملون عليه فيقف لهم فعل ذلك بضع عشرة مرة
قال العباس كبت الكف البغلة لثلاث اسرع به نحو المشركين وناهيك به ذات شهادة على تناهي شجاعته حيث
لم يخف اسمه في تلك الحال ولم يخف الكفار على نفسه وما ذلك الا لكونه مؤيدا من عند الله العزيز الحكيم
فعند ذلك قال يارب انتني بما وعدتني وقال للعباس وكان صيتا جهوري الصوت صح بالناس يروى من شدة
صوته انه اغير يوما على مكة فنادى واصباحا فاسقطت كل حامل سمعت صوته وكان صوته يسمع من ثمانية
اميال فنادى الانصار اخذوا الخدائهم نادى يا اصحاب الشجرة وهم اهل بيعة الرضوان يا اصحاب سورة البقرة
وهم المذكورون في قوله آمن الرسول بما انزل اليه من ربه واتؤمنون وكانوا يحفظون سورة البقرة ويقولون
من حفظ سورة البقرة وآل عمران فقد جرد فينا فكري واعيننا واحدا اي جماعة واحدة يعني دفعة وهم يقولون
ليبيك ذلك قوله تعالى (ثم انزل الله سكينة على رسوله) اي رحمته التي تسكن بسببها القلوب وتطمئن اليها
اطمئننا انا كيا ستمتبعنا للنصر اقرر رب وامام اطلق السكينة فقد كانت حاصلة له عليه السلام قبل ذلك ايضا
(وعلى المؤمنين) شامل للمؤمنين وغيرهم فعاد المنهزمون وظفروا (وانزل جنودا لم تروها) اي باصباركم كما يرى
بعضكم بعضا وهم الملائكة عليهم البياض على خيول بلق وكان يراهم الكفار دون المؤمنين فنظر النبي عليه
السلام الى قتال المشركين فقال هذا حين حصى الوطيس والوطيس حجارة توقد العرب تحتها النار يشوون
عليهم اللحم وهو في الاصل التنور وهذه من الكلمات التي لم تسمع الا منه صلى الله عليه وسلم وحى الوطيس كناية
عن شدة الحرب ثم نزل عن بغلته وقيل لم ينزل بل قال يا عباس نادني من الحصباء او انخفضت بغلته حتى كادت
بطنها تمس الارض ثم قبض قبضة من تراب فرمى به نحو المشركين وقال شأهت الوجوه فلم يبق منهم احد
الا امثلة به عيناه ثم قال عليه السلام انه زمرى اورب الكعبة وهو اعظم من انقلاب العصا حية لان ابتلاعها
لحياهم وعصيم لم يدهرها العدو ولم يشئت شمله بل زاد بعد هاطغيانه وعتوه على موسى بخلاف هذا الحمى
فاله اهل العدو وشئت شمله وكان من دعائه عليه السلام يومئذ اللهم لك الحمد واليك المشي وانت المستعان
يقال له جبريل عليه السلام لقد اقلت الكلمات التي لقنهم الله موسى يوم فلق البحر واختلفوا في عدد الملائكة
يومئذ فقيل خمسة آلاف وقيل ثمانية آلاف وقيل ستة عشر الفا وفي قتالهم ايضا فقيل قاتلوا وقيل لم يقاتلوا
الا يوم بدر وانما كان نزولهم لتقوية قلوب المؤمنين باقاء الخواطر الحسنة وتأبيد هم بذلك والقاء العرب في قلوب
المشركين (وعذب الذين كذبوا) بالقتل والاسر والسبي (وذلك) اي ما فعل بهم مما ذكر (جزاء الكافرين)
في الدنيا ولما هزم الله المشركين بوادي حنين ولوا مدبر بن واقفوا وطاس وبها عيالهم واموالهم فبعث رسول
الله رجلا من الاشعرين يقال له ابو عامر وامره على جيش الى اوطاس فسار اليهم فاقتتلوا وهزم الله المشركين
وسبي المسلمون عيالهم وهرب اميرهم مالك بن عوف فاني الطائف وتحصن بها واخذوا اهل وماله فممن اخذ
وقتل امير المؤمنين ابو عامر ثم انه عليه السلام اتى الطائف فحاصره ثم بقيه ذلك الشهر فلما دخل ذو القعدة وهو
مهر حرام انصرف عنهم فاني الجعرانة وهو موضع بين مكة والطائف سمي المحل باسم امرأة وهي ربيعة
بنت سعد وكانت تلعب بالجعرانة وهي المرادة في قوله تعالى كاتى تقضت غزلها فاحرم منها بعمرة بعد ان قام
بها ثلاث عشرة ليلة وقال اعتمر منها سبعون نبيا وقسم بها غنائم حنين واوطاس وكان السبي ستة آلاف

من الشجاعة ورباطة الجأش ما لم يعط احدا من العالمين فكيف يتصور الانزام في حقه شاهي وملائكة
سباهت * خلق عظيم وحق كواهت * ومنها ان ذا القعدة شهر شريف ينبغي ان يعرف قدره
ويحذر المرفية نفسه وهو الثلاثون يوما التي واعد الله فيها موسى عليه السلام وامره ان يصومها حتى يجي
بعد طور المناجاة والمكالمات والمشاهدات قال كعب الاحبار رضى الله عنه اختار الله الزمان فاحبه
اليه الا شهر الحرم وذو القعدة من الاشهر الحرم بلا خلاف وسعى رضى الله عنهم فيه عن القتال وعن قتادة
قال سألت انساً كرم اعتمر النبي عليه السلام قال اربع اعمرة الحديبية في ذي القعدة حيث صعد المشركون وعمره
من العام القابل حيث صالحهم وعمره الجعرانة اذ قسم غنيمة اراها حين قلت كم حج قال واحدة ومعناه بعد
الهجرة الى المدينة فانه صلى الله عليه وسلم قد حج قبلها كما في عقد الدرر والالائي وكذا قال صاحب الروضة
وفي السنة التاسعة حج ابو بكر رضى الله عنه بالناس وفي العاشرة كانت حجة الوداع ولم يحج النبي
عليه السلام بعد الهجرة سواها حج قبل النبوة وبعدها حججت لم يتفق على عددها واعتبر بعد الهجرة اربع عمر
وفي هذه السنة مات ابراهيم ابن النبي عليه السلام وفي الحادية عشرة فاته صلى الله عليه وسلم انتهى اللهم اختم
لنا بالخير واجعل لنا في رياض السنك مبرأ ومنزلاً وفي حظائر قدسك مستقراً ومقاماً وموتلاً (يا ارحم الراحمين)
امنوا انما المشركون نجس نجس بغيره نجس بغيره معنى النجاسة وصفوا انما المصدر مبالغة كأنهم عين النجاسة
يجب الاجتناب عنهم والتبري منهم وقطع مودتهم قال الحدادي سمي المشرك نجساً لان الشر لا يجري مجرى
القدر في انه يجب تجنيبه كما يجب تجنب النجاسات اولانهم لا يتطهرون من النجاسة والحدث ولا يجتنبون
عن النجاسة الحقيقية فهم ملاسبون لها غالباً بحكم عليهم بانهم نجس بمعنى ذوى نجاسة حكمية وحقيقية
في اعضائهم الظاهرة اولانهم نجس بمعنى ذوى نجاسة في باطنهم حيث نجسوا بالشر والاعتقاد الباطل فعلى
هذا يحتمل ان يكون نجس صفة مشبهة كحسن فيجوز ترك تقدير المضاف (فلا يقربوا المسجد الحرام) الفاء سببية
اي فلا يقربوا بسبب انهم عين النجاسة فضلاً عن ان يدخلوه فان نهيهم عن اقترابه للمبالغة في نهيهم عن دخوله
قال في التبيين اي لا يدخلوا الحرم كله وحدود الحرم من جهة المدينة على ثلاثة اميال ومن طريق العراق
على سبعة اميال ومن طريق الجعرانة على تسعة اميال ومن طريق الطائف على تسعة اميال ومن طريق جدة
على عشرة اميال انتهى (بعد عامهم هذا) وهو السنة التاسعة من الهجرة التي حج فيها ابو بكر رضى الله عنه اميراً
وكانت حجة الوداع في السنة العاشرة هذا هو الظاهر الذي عليه الامام الشافعي واما على مذهب الامام الاعظم
فالمراد من الآية المنع من الدخول حاجاً او معتمراً فالمعنى لا يحجوا ولا يعتمر وابتعدوا هذا العام ويدل عليه قول علي
رضي الله عنه حين نادى براءة الا لا يحج بعد عامنا هذا مشرك فلا يمنع المشرك عنده من دخول الحرم والمسجد
الحرام وسائر المساجد قال في الاشباه في احكام الذمي ولا يمنع من دخول المسجد جنباً بخلاف المسلم
ولا يتوقف دخوله على اذن مسلم عندنا ولو كان المسجد الحرام ثم قال في احكام الحرم ولا يسكن فيه ككافر
وله الدخول فيه انتهى يقول الفقهاء على الحكمة في ان الجنب المسلم يمنع من دخول المسجد دون الجنب الكافر
ان ما هو عليه الكافر من الشرك والخبث القلبي والجنابة المعنوية اعظم من حدة الصوري فلا فائدة في منعه
نعم اذا كان عليه نجاسة حقيقية يمنع لانا ما ورون بتطهير المساجد عن القاذورات ولذا قالوا بحرمته ادخال
الصبيان والمجانين في المساجد حيث غلب تخبيسهم والافيكرو كما في الاشياء هذا فلما منعوا من قربان المسجد
الحرام قال اناس من تجار بركران وآئل وغيرهم من المشركين بعد قرآءة على هذه الآية يستطعون باهل مكة
اذا فعلتم هذا ما اذا تلقون من الشدة ومن اين تأكلون اما والله لنقطع عن سبلكم ولا نعمل اليكم شياً أفوق ذلك
في انفس اهل مكة وشق عليهم والحق الشيطان في قلوب المسلمين الحزن وقال لهم من اين تعيشون وقد نفي
المشركون وانقطعت عنكم الميرة فقال المسلمون قد كنا نصيب من تجاراتهم فالا ننتقطع عنا الاسواق
والتجارات ويذهب عنا الذي كنا نصيبه فيه فانزل الله تعالى قوله (وان خضتم عليه) اي فقررنا بسبب منعهم من
الحج وانقطع ما كانوا يجلبونه اليكم من الارزاق والمكاسب (فسوف يغنيكم الله من فضله) من عطائه ومن
تفضله بوجه آخر وقد انجز وعده بان ارسل السماء عليكم مدراراً اكثر من خيرهم وميرهم ووفى اهل تبالة وبرش
واسلو وامتار والهم ثم فتح عليهم البلاد والغنائم ووجه اليهم الناس من اقطار الارض (ان شاء) ان يغنيكم

قديمه بالمشيئة مع ان الله لا ينافي ما هو المقصود من الآية وهو ازالة خوفهم
 الاولى ان لا يعلق القلب بالموعود بل يرتعلق بكرم من وعده فيتضرع اليه
 جميع الافات والبلبات والثانية التنبيه على ان الاغناء الموعود ليس به
 لا يفضل به الا عن مشيئته وارادته والثالثة التنبيه على ان الموعود ليس بوسود يسببه الى جميع الاشخاص
 ولا بالنسبة الى جميع الامكنة والازمان (ان الله عليم) بمصالحكم (حكيم) فيما يعطي ويمنع (قال الكاشفي)
 حكم كنهده است بتحقيق آمال ايشان اكردرى در بند دوديكري بكشاید كان مدارا كضاييم توبكندارى *
 كه ضاييم نكذارد مسبب الاسباب * برانى من در احسان اكر تودر بندي * درى ذكر بكشاید
 مفتخ الابواب * روى عن الشيخ ابى يعقوب البصرى عنه قال جاءت مرة فى الحرم عشرة ايام
 فوجدت ضعفا فخذتني نفسى ان اخرج الى الوادى لى كن به ضعفى فخرجت فوجدت سلجمة
 مطروحة فاخذتها فوجدت فى قلبى منها وحشة وكان قائده جاءت عشرة ايام فاترها يكون حفظك
 سلجمة مطروحة متغيرة فرميت بها فدخلت المسجد فوجدت قادا برجل اس بين يدي ووضع قطرة وقال
 هذه لك قلت كيف خصصتني بها فقال اعلم انا كذا فى البحر منذ عشرة ايام السفينة على الغرق فقدر
 كل واحد منا ندرا ان خلصنا الله ان يتصدق بشئ ونذرت انا ان خلصنى ا هذه على اول من يقع
 عليه بصرى من المجاورين وانت اول من لقينته قلت افتحها فاذا قبلها نقشر وسكر كعاب
 فقبضت قبضة من ذاوقبضة من ذاوقلت رد الباقي الى صبيانك هدي م قلت فى نفسى
 رزقتك يسير اليك منذ عشرة ايام وانت تطلبه من الوادى (قال الصائب) ب ودانه در كنج قفس
 بي حاصلست * زير برخ اندیشه روزى چرا باشد مرا * وفى الآية اشار الى ان الله تعالى قد دفع قلم
 التكليف عن الانسان الى ان يبلغ استكمال اقباله فى تلك المدة كانت النفس وسفاتها يطفن حول كعبة
 القلب مستعدة من اقوى العقلية والروحانية وبهذا يظفر بمشتملاتهم من الدنيا ونعيمها حتى صار عبد الدنيا
 دأبهم والاشراك بالله طبعهم وبذلك تكامل القالب واستوفت اوصاف البشرية الحيوانية عند ظهور
 الشهوة بالبلوغ ثم امرى الله عليهم قلم التكليف ونهى القلب عن اتباع النفوس وامره بقتالها ونهاها عن
 تطوافها لثلاث نجس كعبة القلب بخباسة شرك النفس والاوصاف الذميمة فلما منعت النفس عن تطوافها
 بجوارى القلب خاف القلب من قوت حظوظه من الشهوات بتبعية النفس فاغشاه الله عن تلك الحظوظ
 بما يفتح علمه من قلم مواهبه من الواردات الربانية والشواهد والكشوف الرحمانية وفى قوله ان شاء اشارة الى
 الايمانية الله كذا فى التأويلات الخفية (قال الحافظ) سكندر راغى بخشنده
 ين كار (قائلوا) بكشيدى اى مؤمنين وكارزار كنند (الذين) باآنانكه
 كما ينبغي فان اليهود مشنبة والنصارى مثلثة فإيمانهم بالله كلاً إيمان (ولا باليوم الآخر) كما
 فى حال اليهود ذهبوا الى نقي الاكل والشرب فى الجنة والنصارى الى اثبات المعاد الروحاني فعلمهم
 باحوال الآخرة كالأعلم فكذا إيمانهم المبني عليه ليس بإيمان والمؤمن الكامل هو الذى يصف الله تعالى بما
 يليق به فيوحده وينزهه وينبث المعاد الجسماني والروحاني كليهما والنعيم الصوري والمعنوي ايضا فان لكل
 من الجسم والروح حظا من النعيم يليق بحاله ويناسب لمقامه (ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله) اى ما ثبت
 تحريمه بالوحي المتلو وهو الكتاب او غير المتلو وهو السنة وذلك مثل الدم والميتة ولحم الخنزير والخنزير ونظائرها
 (ولا يدينون دين الحق) يجوز ان يكون مصدر يدينون وان يكون مفعولا به ويدينون بمعنى يعتقدون
 ويقبلون والحق صفة مشبهة بمعنى الثابت وازافة الدين اليه من قبيل اضافة الموصوف الى صفته واصل
 الكلام ولا يدينون الدين الحق وهو دين الاسلام فانه دين ثابت نسخ جميع ما سواه من الاديان وعن قتادة
 ان الحق هو الله تعالى والمعنى ولا يدينون دين الله الذى هو الاسلام فان الدين عند الله الاسلام (من الذين
 اوتوا الكتاب) من التوراة والانجيل وهويان الذين لا يؤمنون (حق) للغة (يعطوا) اى يقبلوا
 ان يعطوا فان غاية التمثال ليست نفس هذا الاعطاء بل قبوله (الجزية) فعلة من جزى دينه اذا قضاه سعى
 ما يعطيه المعاهد مما تقر عليه بمقتضى عهد جزية بوجوب قضائه عليه اولائها تجزى عن الذى اى تقضى

وتكفي عن القتل فانه اذا قبلها يسقط عنه القتل (عن يد) حال من الضمير في يعطوا اي عن يدهم بمعنى مسلمين
بأيديهم غير بائعين بأيدي غيرهم ولذلك منع من التوكيل فيه او عن يدهم مطبوعة غير منقذة اي منقادين مطيعين
فاذا احتج في اخذها منهم الى الجبر والاكره لا يبقى عقد الذمة بل يعود حكم القتل والقتال فالاعطاء
عن يدهم كناية عن الانقياد والطوع يقال اعطى فلان يده اذا اسلم واتقاد وعلاقة المجازان من ابي وامتنع
لا يعطى يده بخلاف المطيع او عن غنى ولذلك قيل لم تجب الجزية على الفقير العاجز عن الكسب او عن انعام
عليه فان ابتلاء مذهبهم بما بذلوا من الجزية نعمة عظيمة عليهم او عن يد قاهرة مستولية عليهم وهي يد الاعداء
فمن سببية كما في قولهم يمتنون عن الاكل والشرب اي يلبغون الى غاية السمن وحسن الهيئة بسبب الاكل
والشرب (وهم صاغرون) اي اذلاء وذلك بان يأتي بما بنفسه ما شيا غير راكب ويسلمها وهو قائم والمسلم جالس
ويؤخذ بتلييه اي بحبيبه ويجبر ويقال له اذا الجزية ياذي او ياهد قوله وان كانوا يؤدونها واعلم ان الكفار ثلاثة
انواع نوع منهم يقتلون حتى يسلموا اذ لا يقبل منهم الا الاسلام وهم مشركوا العرب والمردون اما مشركوا
العرب فلان النبي عليه السلام بعث منهم فظهرت المعجزات لديهم فكفرهم يكون الخش واما المرتدون فلانهم
عدلوا عن دين الحق بعد اطلاقهم على محاسنه فيكون كفرهم اقبح فالعقوبة على قدر الجناية وفي وضع الجزية
تخفيف لهم فلم يستحقوه ونوع آخر يقتلون حتى يسلموا او يعطوا الجزية وهم اليهود والنصارى واليهوس
اما اليهود والنصارى فبهم هذه الاية واما اليهود فبقوله عليه السلام سنوابعهم سنة اهل الكتاب غيرا كفى نسايتهم
واكل ذبايحهم والنوع الثالث منهم الكفرة الذين ليسوا بجوسا ولا اهل كتاب ولا من مشركي العرب كعبدة
الوثان من الترك والمهنة زهاب اوحيفة واصحابه رحمهم الله الى جواز اخذ الجزية منهم لجواز اجتماع الدينين
في غير جزيرة العرب وهم من غير العرب ومقدارها على الفقير المعقل اثنا عشر درهما في كل شهر درهم هذا
اذا كان في اكثر الحول صحيحا اما اذا كان في اكثره او نصفه مريضافلا جزية عليه وعلى المتوسط الحال اربعة
وعشرون درهما في كل شهر درهمان وعلى الغنى ثمانية واربعون درهما في كل شهر اربعة دراهم ولا شيء على
فقير عاجز عن الكسب ولا على شيخ فاني اوزن او مقعد او اعشى او صبي او امرأة او راهب لا يخاطب الناس
وانما نوضع عليهم الجزية لان الجزية شرعت زجرا عن الكفر وحلله على الاسلام فيجزي مجرى القتل فمن
لا يعاقب بالقتل وهم هؤلاء لا يؤخذ بالجزية لان الجزية خلف من اقتال وهم ليسوا باهله فاذا حصل الزاجر
في حق المقاتلة وهم الاصل انزجر التبع قال الحدادي اما طعن المدة كيف يجوز اقرار الكفار على كفرهم
باداء الجزية بدلا من الاسلام فالجواب انه لا يجوز ان يكون اخذ الجزية منهم رضى بكفرهم وانما الجزية عقوبة
لهم على اقامتهم على الكفر واذا جاز اقامتهم بغير الجزية للاستدعاء الى الايمان كان اسمائهم بالجزية اولى
انتهى فعلى الولاة والمسلمين ان لا يعدوا ما حد الله تعالى في كتابه فان الظلم لا يجوز مطلقا ويعود ربه على
بل يسير الى غيره ايضا وفي الحديث خمس بخمس اذا اكل الربا كان الخسف والزلزلة واذا جاز الحكم لحظ المطر
واذا ظهر الزنى كثر الموت واذا منعت الزكاة هلكت الماشية واذا تعدى على اهل الذمة كانت الدولة لهم
كذا في الاسرار الحمديدية لابن نحر الدين الرومي جله دانتدين اكر وتكروى * هرچه هي كاريش
روزي بدروى * يقول الفقير رأينا من السنة الرابعة والتسعين بعد الالف الى هذا الان وهي السنة
الحادية بعد المائة والالف من استيلاء الكفار على البلاد الرومية وعلى البحر الاسود والايض مالم يراه احد
قبلنا ولا يدري احد بماذا يكون غا. والامريه بالله تعالى وذلك بسبب الظلم المفرط على اهل الاسلام
واهل الذمة الساكنين في تلك الديار فبعد الصغار والذل من الكفار الى المسلمين الكاذبين فصاروا هم
صاغرين والعياذ بالله تعالى وامن الخبر كالمعينة نسأل الله تعالى للعوق باهل الحق والدخول في الارض
المقدسة ثم ان محارم الله على اهل الحق الدنيا ومحبتها فان حب الدنيا رأس كل خطيئة والكفار لما قصروا
انظارهم على الدنيا واخذوها بدلا من الآخرة وضعت عليهم الجزية وجزية النفس الامارة معاملاتها
على خلاف طبيعتها لتكون صاغرة ذليلة تحت احكام الشرع وآداب الطريقة فلا بد من جهادها
وتذليلها ليعود العز والدولة الى طرف الروح (وفي المتنوى) آنچه در فرعون يزداندر تو هست *
ليك از درهات محبوس جهست * آنت از هيزم فرعون نيست * زانكه چون فرعون اورا

عون ليست * فهذه من قهرها الى ان تقضى عن دعواها واسند العزاليها وعند ذلك تكون فانية مطمئنة مسجلة لامر الله منتقاة مسخرة تحت حكمه (و) عزير ابن الله يقرأ بالتنوين على ان عزير مبتدأ وابن خبره ولم يحذف التنوين اذ انابان الاول وعزير بن شريحيا انزل يعقوبست از سبط لاوى ويجهارده پشت بهرون وهو قول قصاصهم ثم انقطع فحكى الله تعالى عنهم ذلك ولا عبرة بانكار اليهود وفي البحر وتذم طائفة او غيرهم صدور ما يناسب ذلك من بعضهم روى ان بخت نصر البابلي لما ظهر على بنى اسرائيل قتل علماءهم ولم يبق فيهم احد يعرف التوراة وكان عزير اذا ذكر في افاستغفره فلم يقتله وذهب به الى ابل مع جله من اخذه من صبايا بنى اسرائيل فلما انجا عزير من بابل ارتحل على حماره حتى نزل بدير هرقل في فلسطين في القرية فلما يرفها احد او عامة شجرها حامل فاكل من الفاكهة واعتصر من العنب على فضل الفاكهة في سلة وفضل العنب في زق فلما رأى خراب القرية وهلا كهها قال انى يحيى هذه الله بعد موتها فاما عيسى لاشكا في البعث فأتى الله تعالى عليه النوم ونزع منه الروح وبقي ميتا مائة عام ومات حيا روي عنه العيون فلم ير احد ثم انه تعالى احياه بعد مائة مائة سنة واحيى الناس وانكر هو ايضا الناس ومنزلته فتبع اهله وقومه فوجد ابنه له شئ بنه شيوخ فوجد من دونهم عجوزا عييا مقعدة اتى عليه مائة وعشرون عزير عنهم وهي بنت عشرين سنة فقال لهم انا عزير كان الله امانى مائة سنة مستجاب الدعوة يدعو للمريض وصاحب البلاء بالافية فادع الله يرد الى بص عرفت فدعا به ووسخ بيده على عينها فبكت واخذ بيدها وقال لها قومى نادى فاطلق وجعلها فقامت صحيحة فنظرت فقالت اشهد انك عزير وقال ابنه كان لابي شامة مثل الهلال بين كتفيه فكشف عن كتفيه فاذا هو عزير قال السدى والسكى لما رجع عزير الى قومه وقد احرق بخت نصر التوراة ولم يكن من الله عهد بين الخلق وبكى عزير على التوراة فاتاه ملك باناء فيه ماء فسقاه من ذلك الماء فمئلت التوراة في صدره فقال لبنى اسرائيل يا قوم ان الله بعثنى اليكم لاجد دلكم توراةكم قالوا فاملاها عاينا فاملاها عليهم من ظهر قلبه ثم ان رجلا قال ان ابى حدثنى عن جدى ان التوراة جعلت في نهاية ودفنت في كرم كذا فلما انطلقوا معه حتى اخرجوها فعارضوها بما كتب لهم عزير فلم يجدوه فادرامنها حرفا فقالوا ان الله تعالى لم يقذف التوراة في قلب رحل الا انه فعاذك قالت اليهود المتقدمون عزير ابن الله (وقالت النصارى المسيح ابن الله) هو ايضا قول الاولين ان يكون ولد لابلا اب اولان يفعل ما فعله من ابراء الا كه والا برص و احياء الموتى (ن) اشارة الى ما صدر عنهم من العظمتين (قولههم يا فواهمهم) اى ليس فيه برهان على كمالهم قال الحدادى معناه انهم لا يتجاوزون في هذا القول عن العبارة الى المعنى اذ لا برهان لهم لانهم يعترفون ان الله لم يتخذ صاحبة فكيف يزعمون ان له ولدا (يا ضاهئون) اى يضاهاى ويشابه قولهم في الكفر والشناعة تحذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه فانقلب مر فوعا (قول الذين كفروا من قبل) اى من قبلهم وهم المشركون الذين يقولون الملائكة بنات الله واللائ والعزى بنات الله (فاناهم الله) دعاء عليهم جميعا بالاهلال فان من قاتله الله هلك فهو من قبيل ذكر المزموم وارادة اللازم لتعذر ارادة الحقيقة ويجوز ان يكون تعجبا من شناعة قولهم من قطع النظر عن العلاقة المصححة للانتقال من المعنى الاصلى الى المعنى المراد (انى يوهكون) كيف يصرفون من الحق الى الباطل والحال انه لا سبيل اليه اصلا والاستفهام بطريق التعجب (اتخذوا) اى اليهود (احبارهم) اى علماءهم جمع حبر بالكسر وهو اوضح وسمى العالم حبرا لكثرة كتابته بالخبر والتخبر المعانى ابوالسيان الحسن وغلب في علماء اليهود من اولاد بهرون (ورهبانهم) اى اتخذوا النصارى علماءهم جمع راهب وهو الذى تمكنت الرهبة والخشية في قلبه وظهرت آثارها في وجهه واسمهم هيتنه وغلب في عباد النصارى واحباب الصوامع منهم (اربابا من دون الله) اى كالارباب فهو من بابية البليغ والمعنى اطاعوا علماءهم وعبادهم فيما امرهم به طاعة العبيد للارباب فخر موما احل الله وحلوا ما حرم الله وفي الحديث ان محرم الحلال كحلل الحرام اى ان عقوبة محرم الحلال

كعقوبة مجمل الحرام وذلك كفر محض ومثاله ان من اعتقد ان اللبن حرام يكون كل اعتقاد ان الخبز حلال ومن
 اعتقد ان لحم الغنم حرام يكون كل اعتقاد ان لحم الخنزير حلال (والمسيح ابن مريم) عطف على رهبانهم اى
 اتخذوه النصراني رباً يعبدون بعد ما قالوا انه ابن الله تعالى عن ذلك هلوا كثيراً وجمع اليهود والنصارى في ضمير
 اتخذوا من اللبس (وما امروا) اى والحال ان اولئك الكفرة ما امروا في التوراة والانجيل وبادئ العقل
 (الا يعبدوا للمها واحداً) عظيم الشأن هو الله تعالى ويطيعوا امره ولا يطيعوا امر غيره بخلافه فان ذلك محض
 بعبادته فان جميع الكتب السماوية متفقة على ذلك فاطبة واما اطاعة الرسول وسائر من امر الله بطاعته فهي
 في الحقيقة اطاعة الله تعالى (لا اله الا هو) صفة نائية لالهها (سبحانه عما يشركون) ما مصدرية اى تنزيهاً عن
 الاشراك في العبادات والطاعة (يريدون) اى يريد اهل الكتابين (ان يطفئوا) يخمدوا (نور الله) اى يردوا
 القرآن ويكنفوه فيما يظن به من التوحيد والمنزه عن الشركاء والاولاد والشرائع التي من جملتها ما خالفوه
 من امر الحل والحرم (بافواههم) باقوا ويلهم الباطلة الخارجة منها من غير ان يكون لها مصداق تنطبق عليه
 واصل تسند اليه حسبما حكى عنهم (ويأبى الله الا ان يتم نوره) انما صرح الاستثناء المفزع من الموجب لكونه
 بمعنى النفي اى لا يريد الله شيئاً من الاشياء الا ان تمام نوره باعلاء كلمة التوحيد واعزاز دين الاسلام (ولو كره
 الكافرون) جواب لو محذوف دلالة ما قبله عليه والجملة معطوفة على جملة قبلها مقدرة كليتهما في موقع
 الحال اى لا يريد الله الا تمام نوره ولولم يكره الكافرون ذلك ولو كرهوا اى على كل حال مفروض وقد حذفت
 الاولى في الباب حذفاً لمطر الدلالة الثانية عليها دلالة واضحة لان الشيء اذا تحقق عند المانع فلا يتحقق عند
 عدمه اولى بجراحي راكمه يزدر فرورزد * كسى كش پف كند سبست بسوزد * (هو الذى) اى الذى
 لا يريد شيئاً الا تمام نوره ودينه هو الذى (ارسل رسوله) ملتبساً (بالمهدى) اى القرءان الذى هو هدى للمعتقين
 (ودين الحق) اى الدين الحق وهو دين الاسلام (ليظهره) الى ليغلب الرسول (على الدين كله) اى على اهل الاديان
 كلهم فالمضاف محذوف اوليظهر الدين الحق على سائر الاديان بنسخه اياها حسبما تقتضيه الحكمة واللام في
 ليظهره لاثبات السبب الموجب للارسل فهذه اللام لام الحكمة والسبب شرعاً ولام العلة عقلان افعال الله
 تعالى ليست بمعللة بالاغراض عند الاشاعرة لكنهما مستتبعان لغايات جليلة فتزل ترتب الغاية على ما هي ثمرة له
 منزلة ترتب الغرض على ما هو غرض له (ولو كره المشركون) ذلك الاظهار ووصفهم بالشرك بعد وصفهم
 بالكفر للدلالة على انهم ضمو الكفر بالرسول الى الكفر بالله قال ابن الشيخ وغلبة دين الحق على سائر الاديان
 تكون على التزايد ابداً وتتم عند نزول عيسى عليه السلام لما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 في نزول عيسى ويهلك في زمانه الملل كلها الا الاسلام وقيل ذلك عند خروج المهدي فانه حينئذ لا يبقى احد
 الا دخل في الاسلام والتزم اداء الحجاج وفي الحديث لا يزداد الامر الا شدة ولا الدنيا الا دياراً ولا الناس
 الا شهواً ولا تقوم الساعة الا على شرار الناس ولا مهدي الا عيسى ابن مريم ومعناه لا يكون احد صاحب
 المهدي الا عيسى ابن مريم فانه ينزل لنصرته وصحبته والمهدي الذى من عتبة النبي عليه السلام امام عادل ليس
 بنبي ولا رسول والفرق بينهما ان عيسى هو المهدي المرسل الموحى اليه والمهدي ليس بنبي موحى اليه وايضاً ان
 عيسى خاتم الولاية المطلقة والمهدي خاتم الخلافة المطلقة وكل منهما يخدم هذا الدين الذى هو خير الاديان واحبها
 الى الله تعالى وعن بعض الروم قال كان سبب اسلامي انه غزانا المسلمون فكنت اسير جيشهم فوجدت غزاة
 في الساقة فاسرت نحو عشرة نفر من جملتهم على البغال بعد ان قيدتهم وجعلت مع كل واحد منهم رجلاً
 موكل به فرائيت في بعض الايام رجلاً من الاسرى يصلي فقلت للموكل به في ذلك فقال لي انه في كل وقت
 صلاة يدفع الى دينار فقلت وهل معه شيء قال لا ولكنه اذا فرغ من صلاته ضرب بيده الى الارض ودفع لي ذلك
 فلما كان من الغد ايسر ثوباً خلقه وركبت فرساً وناو سرت مع الموكل لا تعرف صحة ذلك فلما دنا وقت صلاة
 الظهر اومى الى ان يدفع لي ديناراً حتى اتركه يصلي فاسرت اليه اتي لا آخذ الا دينارين فاومى برأسه نعم فلما
 فرغ من صلاته رآته قد ضرب بيده الى الارض فدفع اليّ مئتين دينارين فلما كان وقت العصر اشار كالمرة الاولى
 فاسرت اليه اتي لا آخذ الا خمسة دنائير فاسار الى بالاجابة فلما فرغ من صلاته فعل كذا في الاول فدفع الى خمسة
 دنائير فلما كان وقت المغرب اشار كذلك فقلت لا آخذ الا عشرة فاجابني فلما صلى فعل كما تقدم فدفع الى عشرة

فلما نزلنا واصبحنا داء
عن خبره وخبرته في رجوعه الى بلاد الاله
الرجوع فاركتبه
بغلا ودفعته له زاد اوج
سعى على البغل فقال اما لك الله تعالى على
نوقع في قلبي
من ذلك الوقت الاسلام فعلى المؤمن المحلص ان يعظم الرسول الذي ارسله
ورفع ذكره وكتب اسمه على صفعات الكون قال بعض الشيوخ دخلت به
رأيت فيها شجرة تحمل ثمر يشبه اللوز له قشران فاذا كسرت خرجت منها ورقة خضراء مطوية مكتوب
عليها بالجزء لاله الا الله محمد رسول الله كتابة هندية واهل الهند يتركون بها ويستسقون بها اذا هم دعوا للغيث
ويسترجعون عندها خذت بهذا الحديث ابا يعقوب الصياد فقال لي ما استعظم هذا كنت بالايالة فاصطدت
سمكة مكتوب على اذنها اليمنى لاله الا الله وعلى اليسرى محمد رسول الله فقد فت بها الى الماء وانما قذف بها
احتراما لالهها عليها من اسم الله تعالى واسم رسوله عليه السلام شهاب زهراى قاب قوسين * برشدتو
اشيان كونين وفي الحديث لا تجعلوني كقدح الراكب اى لا تنسروني في حالة الشدة والرخاء ولا تنذروني
كصنيع الراكب مع قدحه المعلق في مؤخر رحله اذا احتاج اليه من الاله * اذالم يحجج اليه تركه وقيل
لا تجعلوني في آخر الدعاء فان اللائق ان يذكر اسمه الشريف اولاً
عنون الادعية *
هر چند شد آخرين مقدم * شد بر همه نور تو مقدم جعلنا الله
وسيله الى عالى جنابه (يا ايها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار) اى علما
وبهم اصحاب الصوامع من النصارى جمع راهب وقديس بقى (لبا كلوناه
بطريق الرشوة لتغيير الاحكام والشرائع والتخفيف والمساخطة فيها و...
في تأويل الاية ويبيان مراد الله تعالى منها يقول الفقير وهكذا يفعل المفتون الماخذ
في هذا الزمان يقتون على مراد المستفتى طمعاً لماله ومقتضون بمرجوح الاقوال بل على خلاف الشرع وبرون
ان لهم في ذلك سند اقوا فاقا لله وانما عبر عن الاخذ بالاكل مع ان المذموم منهم مجرد اخذها بالباطل اى
بطريق الارشاش سواء اكلوا ما اخذوه اولم يأكلوا بناء على ان الاكل معظم الغرض من الاخذ (ويصدون) اى
يمنعون الناس (عن سبيل الله) عن دين الاسلام اذ يعرضون عنه بانفسهم باكلهم الاموال بالباطل (والذين
يكثرون الذهب والفضة) اى يجمعونها ويحفظونها سواء كان ذلك بالدفن او بوجه آخر والكلز في كلام
العرب هو الجمع وكل شئ جمع بعضه الى بعض فهو سكونوز يقال هذا جسم مكثرا لاجزاءه اذا كان مجتمع الاجزاء
، ولا يبقى وسميت فضة لانها تنفض اى تنفرق ولا تبقى وحسبك بالاسمين دلالة
ما يقال لما خرج آدم عليه السلام من الجنة بكى له كل شئ فيها الاشجرة العود
عالى لو كان في قلوبكم رافة لبكيتم من خو في ولكن من قسا قلبه احرقته بالنار
حلقه ولا دينار ولا درهم ولا سوار الا بتوقد النار وانت يا شجرة العود لا تبرح
ر ر ر حزان الى يوم القيامة ثم المراد بالموصول ما يعم الكثير من الاحبار والرهبان وغيرهم من المسلمين
الساكنين الغير المنفقين وهو مبتدأ خبره فبشرهم (ولا ينفقونها في سبيل الله) اى لا يعقون منها اى لا يؤدون
زكاتها ولا يخرجون حق الله منها فخذ من واريد اثباتها بدليل قوله تعالى في آية اخرى فخذ من اموالهم صدقة
وقال عليه السلام في مائتى درهم خمسة دراهم وفي عشرين مثقالا من الذهب نصف مثقال ولو كان اوجب
انفاق جميع المال لم يكن لهذا التقدير وجه كافي تفسير الحدادى وانما قيل ولا ينفقونها مع ان المنفق كورشيتان
لان المراد بهما دينار ودرهم كثيرة وقيل الضمير يعود على الاموال او على الكسور والمذلول عليها بالتفعل
او على انفضة لكونها اقرب فاكتفى ببيان احدهما عن بيان الاخر ليعلم بذلك كقوله تعالى واذا رآوا تجارة
اولهوا انفضوا اليها وكذا الكلام في قوله عليها الا تى (فبشرهم بعذاب اليم) وضع الوعيد لهم بالعذاب
موضع البشارة بالنعم لغيرهم (يوم) منصوب بعذاب (يحمى عليها في نار جهنم) يقال حميت النار اى اشتدت
حرارتها اى يوم توقد النار الحامية اى الشديدة الحرارة على تلك الدنانير والدرهم وعليها في موضع رفع لقيامه
مقام الفاعل (فتكوى) پس داغ کرده شود (بها) بدان دينارها ودرمها سوزان (جباهم وخنوبهم
ونظم وورهم) وانما تكوى هذه الاعضاء دون غيرها لان الغنى اذا رأى الفقير الطالب للزكاة كان يعبد من جبهته

واذا ما غلب في السؤال يعرض عنه بجنبته واذا بالغ يقوم من موضعه ويولي ظهره ولم يعطه شيئا غالباً الا ان مقصود
 الكاثر من جمع المال لما كان طاب الوجاهة بالغى تعلق الكى باعلى وجهه وهو الوجهة ولما قصد به ايضا التمتع
 بالمطاعم الشهية التي ينتفع بسببها جنباً بموايا الملبس البهية التي يلقيا على ظهره تعلق الكى بالجنوب والظهور
 ايضا (هذا ما كنتم) اى يقال لهم حين الكى في ذلك اليوم هذا ما جمعتم في دار الدنيا (لانفسكم) اى لمنفعتهم
 فكان عين مضرتهم بسبب تعذيبها (فدروا ما كنتم تكتزون) اى وبال كنتم تصدرونه والمضاف محذوف
 لان المعنى المصدري ليس بمذوق وانما مذاق وباله وعذابه وانما مذاقوه في الاخرة لانهم في الدنيا في منتهى الغفلة
 عن الاخرة والناس لا يدركون الم الكى في النوم وانما يدركونه عند الانتباه والناس ينام فاذا ما قوا انتبهوا مردمار
 غافلين ازعقبي * همه كويانجفت كان مانند * ضرر غفلتي كه مي ورزند * چون بميزند آنكه مي
 ذاتد * دراماني ظهر الدين لواحي مذکور است كه اگر ديكران خزينه مال كنند تو خزينه اعمال كن
 واگر ديكران كنوز اعراض فانيه جوييند نور موزاسر ابراهيم جوي * بگذرم كان دهى بد رويشى *
 بهتراز كجها مذكرست * زانجه دارى متمى بردار * كان دكر روزى كه كى دكرست وفي الحديث ما من
 صاحب كنز لا يودى زكاته الا احمى عليها في نار جهنم فتجعل صفائح فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره حتى
 يحكم الله بين عبادته في يوم كان مقداره خمسين الف سنة مما تعدون ثم يرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار وما
 من صاحب ابل لا يودى زكاته الا بطح لها بقاع قرقر تسن عليه بقوا آثموا وخافوا اى ترفع يديها ونظرهما
 معاً على صاحبها كالمضى عليه آخرها رد عليه اولها حتى يحكم الله بين عبادته في يوم كان مقداره خمسين الف
 سنة ثم يرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار وما من صاحب فتم لا يودى زكاته الا بطح لها بقاع قرقر تنطو
 باظلافها وتنطحه بقرونها ليس فيها جمل ولا منكسر قرن لها كالمضى عليه آخرها رد عليه اولها حتى يقضى
 الله بين عبادته في يوم كان مقداره خمسين الف سنة ثم يرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار واعلم ان الزكاة شكر
 لنعمة المال كما ان الصوم والصلاة والحج شكر لنعمة الاعضاء ولذا صارت صلاة الفجر شكر لنعمة ثلثمائة وستين
 مفصلاً في البدن وهى اى الزكاة تمليك خمسة دراهم في مائتين للفقر المسلم لله تعالى ولرضاه فالتلبيك رجاء
 للعوض ليس بزكاة وعائل يتيم لواطعته عن زكاته صبح خلافاً لمجد لوجود الركن وهو التلبيك وهذا اذا سلم
 الطعام اليه واما اذا لم يدفع اليه فلا يجوز لعدم التلبيك وهذا ايضا اذا لم يستخذه فلو دفع شيئاً من زكاته الى
 خادمه الغير المملوك رجاء للعوض وهو خدمته له لم يكن لله تعالى وهذا غافل عنها اكثر الناس ولوافق على
 اقارب بنية الزكاة جاز الا اذا حكم عليه ببقية قتلوا الا فضل في صرف الزكاة ان يصرفها الى اخوته ثم اعمامه
 ثم اخواله ثم ذرى الارحام ثم جيرانه ثم اهل سكنه ثم اهل مصره والفرق بين الزكاة وصدقة الفطر انه لا يجوز
 دفع الزكاة لذى بخلاف صدقة الفطر ولا وقت لها وصدقة الفطر وقت محدود يأتى بالتأخير عن اليوم الاول
 قال الفقهاء اقتراض الزكاة عمري وقيل فوري وعليه الفتوى فبأن تأخيرها وترد شهادته اى رجل يستحب له
 اخفاؤها فقل الخائف من الظلمة حتى لا يعلموا كثرة ماله اى رجل غنى عند الامام فلا تحل له فقير عند محمد فتحل له
 فقل من له دور يستعملها ولا يملك نصيباً من كان له دار لا تكون للسكنى ولا للتجارة وقيمتها تبلغ النصاب يجب بها
 صدقة الفطر دون الزكاة ولو لشترى زعفراناً ليجعله على كعك التجارة لازكاة فيه ولو كان سمسماً وجبت والفرق
 ان الاول مستهلك دون الثاني والمخ والحطب للطباخ والحرض والصابون للقصار والشب والقرط للديباغ
 كالزعفران والعصفر والزعفران للصباغ كالسمسم كذا في الاشياء ثم المعتبر في الذهب والفضة الوزن وجوباً
 واداء لا الذي يروج بين الناس من ضرب الامير وجاهد دفع القيمة في زكاة ~~م~~ فارة غير الاعناق وعشر ونذر
 واذا قال الناذر على ان تصدق اليوم بهذا الدرهم على هذا الفقير فتصدق غدا ب درهم آخر على غيره يجوز له عندنا
 ولا تؤخذ الزكاة من تركته بغير وصية وان اوصى اعتبر من الثلث والمرىض اذا خاف من ورثته يخرجها سرا
 عنهم (ان عدة الشهور) العدة مصدر بمعنى العدد اى ان عدد الشهور التي تتعلق بها الاحكام الشرعية من الحج
 والعمرة والصوم والزكاة والاعباد وغيرها وهى الشهور العربية القمرية التي تسمى من الهلال الى الهلال
 وهى تكون مرة ثلاثين يوماً ومرة تسعة وعشرين ومدة السنة القمرية ثمانية عشر يوماً وثلاثون يوماً وثلاثون يوماً
 دون الشهور الرومية والفارسية التي تكون تارة ثلاثين يوماً وتارة اربعاً وثلاثين يوماً ومدة السنة الشمسية ثلثمائة

وخمسة وستون يوم خمس اثناعشر برجاً تسير في كلها في سنة والقمر في كل شهر وهي حمل
 نور جوزاء سرط حبله ميزان عقرب قوس جدى دلو حوت راسط الحوا على ان جعلوا
 ابتداء السنة الشمسية من حين حلول مركز الشمس نقطة رأس الحمل الى عودها الى تلك النقطة لأن الشمس
 اذا حلت هناك ظهر في النبات قوة ونشو ونماء وتغير الزمان من رثانة الشتاء الى نضارة الربيع واعتدل الزمان
 في كيفية الحر والبرد ولما كانت السنة عند العرب عبارة عن اثني عشر شهراً من الشهور القمرية وكانت السنة
 القمرية اقل من السنة الشمسية بمقدار وبسبب ذلك النقصان تنتقل الشهور القمرية من فصل الى فصل كان
 الحج والصوم والفطرى يقع تارة في الصيف واخرى في الشتاء ولما كانت عند سائر الطوائف عبارة عن مدة
 تدور فيها الشمس دورة تامة كانت اعيادهم وصومهم تقع في مرسوم واحد ابتداء (عند الله) اى في حكمه
 وهو ظرف لقوله عدة (اثناعشر) خبر لان (شهر) تمييز مؤكداً في قولك عندى من العاشر عشر ودينا را
 (في كتاب الله) صفة لاثنا عشر والتقدير اثنا عشر شهراً مثبتة في كتابه وهو اللوح المحفوظ وانما قال في كتاب الله
 لان كثيراً من الاشياء توصف بانها عند الله ولا يقال انها في كتاب الله (يوم خلق السموات والارض) ظرف
 منصوب بما تعلق به قوله في كتاب الله اى مثبتة في كتاب الله يوم خلق السموات والارض اى منذ خلق الاجرام
 اللطيفة والكشيفة وانما قال ذلك لان الله تعالى اجري الشمس والقمر في السموات يوم خلق السموات
 والارض فبلغ عدد الشهور اثنا عشر من غير زيادة او اقلها المحرم وآخرها ذوالحجة وانما خصت باثني عشر لانهم
 كانوا ربما جعلوها ثلاثة عشر وذلك انهم كانوا يؤخرون الحج في كل عامين من شهر الى آخر حتى يحل الشهر الذى
 انسأوا فيه اى اخر واملأ فيكون تلك السنة ثلاثة عشر شهراً ويكون العام الثانى على ما كان عليه الاول
 سوى ان الشهر المملأ في الاول لا يكون في العام الثانى وعلى هذا تمام الدورة فيستدير حجهم في كل خمس
 وعشرين سنة الى الشهر الذى بدئ منه ولذا خرج الحساب من ايديهم وربما يحجون في بعض السنة في شهر
 ويحجون من قابل في غيره الى ان كان العام الذى حج فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فصادف حجهم ذوالحجة
 فوقف بعرفة يوم التاسع واعلمهم بطلان النسبي كما سيجي وهذه الشهور قد نظمها بعضهم بقوله * جون محرم
 بكذردايد بنزد نوفمبر * پس ربيعين وجمادين ورجب ايد بيز باز شعبانست وماه صوم وعيد وذي القعد *
 بعد اذان ذى الحجة نام ماهها ايد بسر اما المحرم فسمى بذلك لانهم كانوا يحرمون القتال فيه حتى ان احدهم
 كان يظفر بقاتل ابيه وابنه فلا يكلمه ولا يتعرض له واما صفر فسمى بذلك لخلوهم من الطعام وخلو منازلهم
 من الزاد ولا كانوا يطلبون الميرة فيه ويرحلون لذلك يقال صفر السقاء اذ لم يكن فيهم شيء واصفر الخالى
 من * وقال في شرح التقويم سمي بذلك لخلوهم عن التحريم الذى كان في المحرم واما الربيعان
 فربيع فيهما الكثرة الخصب فيهما والربيع عند العرب اثنان ربيع الشهور وربيع
 الازمة وهو شهران بعد صفر اى ربيع الاول وربيع الاخر يتنوين ربيع على ان الاول
 صفته وكذا الاخر والاضافة غلط واما ربيع الازمنة فهو ايضا اثنان الربيع الاول وهو الذى تأتى فيه الحكمة
 والنور ويسمونه ربيع الكلا والربيع الثانى وهو الفصل الذى تدرك فيه النمارق ربيعاً الشهور لا يقال فيهما
 الاشهر ربيع الاول وشهر ربيع الاخر ليمتازا عن الربيعين في الازمنة واما الجهاديان فسمي بذلك لان الماء
 كان يجمد فيهما اشدة البرد فيهما كذا في التبيان وقال في شرح التقويم جمادى الاولى بضم الجيم وفتح الدال
 فعلى من الجمد بضم الجيم والميم وسكون الميم لغة فيه وهو المكان الصلب المرتفع الحسن وانما سمي بذلك لان
 الزمان في اول وضع هذا الاسم كان حاراً والامكنة في الصلابة والارتفاع والحسونة فمن تأثير الحرارة وجمادى
 الاخرة تالية للشهر المتقدم في المعنى المذكور قال ابن السكك جمادى الاولى والاخرة فعلى كجبارى والدال
 مهملة والعوام يستعملونها بالمجبة المكسورة وبصفة ونما بالاول فيكون فيها ثلاث تحريفات قلب المهملة مهملة
 والفتحة كسرة والتأنيث تذكيراً وكذا جمادى الاخرة يقولون جمادى الاخر بلاتاء والصحيح الاخرة بالياء
 والاخرى وهما معرفتان من اسماء الشهور فاذا خال اللام في وصفهما صحيح وكذا ربيع الاول وربييع الاخر
 في الشهور واما ربيع الازمنة فالربيع الاول باللام انتهى واما رجب فسمى بذلك لان العرب في الجاهلية
 كانوا يعظمونه ويتركون فيه القتال والحاربة يقال رجبته بالكسر اى عظمته والترجيب التعظيم وكانوا

يسمونه رجب مضر وهو اسم قبيلة الكونهم اشد تعظيما له من بقية العرب ولذلك قال عليه السلام فيه رجب مضر الذي بين جمادى وشعبان وانما وصف رجب بقوله الذي لثما كيد اولبيان ان رجب الحرام هو الذي بينهما لا ما كانوا يسمونه رجب على حساب النسب او يسمون رجب وشعبان رجبين فيغلبون رجب عليه وربما يقال شعبانان تغليباً له على رجب واما شعبان فسمى بذلك لانهم كانوا يفرقون ويتشعبون من التشعب وهو التفريق واما رمضان فسمى بذلك لشدة الحر الذي كان يكون فيه حتى ترمض الفصال كما قيل للشهر الذي يحج فيه ذو الحجة قال في شرح التقويم الرض شدة وقع الشمس على الرمل وغيره وسبب تسمية هذا الشهر بهذا الاسم ان العرب كانت تسمى الشهور بالزمن التي كانت الشهور واقعة فيها وكانت الايام وقت التسمية ههنا مرض الحراى شدته انتهى وقته

ان يقول رمضان ويقول لعله اسم من الله فالوجه ان يقال شهر رمضان لما روي لا تقولوا جاء رمضان وذهب رمضان وان كان قولوا جاء شهر رمضان فان رمضان اسم من اسماء الله تعالى على ما في التفسير قال في التلويح العلم هو شهر رمضان بالاضافة ورمضان محمول على الحذف للتخفيف ذكره في الكشف وذلك لانه لو كان رمضان علما للكان شهر رمضان بمنزلة انسان زيد ولا يخفى قبحه ولهذا كثرت كلام العرب شهر رمضان ولم يسمع شهر رجب وشهر شعبان على الاضافة انتهى قال المولى حسن جلبي قد منع القبح بان الاضافة البيانية شائعة عرفاً فلا مجال لاستقباحها بعد ان تكون مطردة انتهى واما شوال فسمى بذلك لانه يشول الذنوب اي يرفعها وبذلك لا يهمل لانه من شال يشول اذا رفع الشيء ومن ذلك قولهم شالت الناقة بذنبها اي رفعته اذا طلبت الضراب كذا في التبيين وقال في شرح التقويم هو من الشول وهو الخفة من الحرارة في العمل والخدمة وانما سمي بذلك لخروج الانسان فيه عن مخالفة النفس الامارة وقع شهواتها الذين كانوا في الانسان في رمضان باطلاق طوع الملهذات والمشتهيات فعند خروجه عن ذلك كان يجده خفة في نفسه ويستريح واما ذو القعدة فسمى بذلك لانهم كانوا يقدون فيه كثرة الخصب فيه او يقدون عن القتال قال في شرح التقويم انما سمي هذا الشهر بهذا الاسم لانه زمان يحصل فيه قعود مكة واقعة بفتح القاف وسكون العين المهمة قال ابن ملك قولهم ذو القعدة وذو الحجة يجوز فيهما ففتح القاف والماء وكسرهما لكن المشهور في القعدة الفتح وفي الحجة الكسر واما ذو الحجة فسمى بذلك لانهم كانوا يحجون فيه وقال في كتاب عقد الدرر واللائلي في فضائل الايام والشهور والملياني تكلم بعض اهل العلم على معاني اسماء الشهور وقال كانت العرب اذا راوا السادات تركوا العادات وحرموا الغارات قالوا المحرم واذا مرضت ابدانهم وضعفت اركانهم واصفرت الوانهم قالوا صفر واذا نبتت الرياحين واخضرت البساتين قالوا ربيعين واذا قلت التمار وبرد الهواء وانجمد المياه قالوا احاديين واذا ما جرت البحار وجرت الانهار ورجبت الاشجار قالوا رجب واذا نشبت القبائل وانقطع الوسائل قالوا سبأ واذا حار القضا ورمضت الرمضاء قالوا رمضان واذا ارتفع التراب وكثر الذباب وشالت الابل الاذنان قالوا شوال واذا راوا التجار قعدوا من الاسفار والممالك والاحرار قالوا ذو القعدة واذا قصدوا الحج من كل فج ووج وكثر العج والشيخ قالوا ذو الحجة انتهى (منها) اي من تلك الشهور والاثني عشر (اربعة حرم) واحد فرد وهو رجب وثلاثة سرود والقعدة وذو الحجة والمحرم والحرم بضمهين جمع الحرام اي اربعة اشهر حرم يحرم فيها القتال جعلت انفس الاشهر حرماً لكونها ازمدة لحرمة ما حل فيها من القتال وهو من قبيل اسناد الحكم الى طرفه اسناد المجازيا واجزاء الزمان وان كانت متشابهة في الحقيقة الا انه تعالى له ان يميز بعض الامور المتشابهة لمزيد حرمة لم يجعلها في البعض الاخر كما ميز يوم الجمعة ويوم عرفة بحرمة لم يجعلها في سائر الايام حيث خصهما بعبادة مخصوصة تميزها عن سائر الايام وكذا ميز شهر رمضان عن سائر الشهور بمزية حرمة لم يجعلها سائر الشهور ويميز بعض ساعات الليل والنهار بان جعلها اوقانا لوجوب الصلاة فيها وكما ميز الاماكن والبلدان وفضلها على سائرها كالبلاد الحرام والمسجد الحرام فخص الله تعالى بعض الاوقات وبعض الاماكن ببعض التعميم والاختصاص فلا بد في تخصيص بعض الاشهر بمزيد الحرمة بان جعل انتها المحارم فيها اشد واعظم من انتها كمها في سائر الاشهر وبضعف فيها السيئات بتكثير عقوباتها وبضعف فيها الحسنات بتكثير مشواتها وفي اسئلة الحكم فضل الاشهر والايام والاقوات بعضهم على بعض كما فضل الرسل والامم بعضهم على بعض

لتباعد النفوس وتسار ... أدراكها واحترامها وتنشوق الارواح الى احبايها بالتعبد فيها ويرغب
 الخلق في فضائلها وامانتها ... سنات في بعض ما من المواهب اللدنية والاختصاصات الربانية وفي الأسرار
 المحمدية ان الله تعالى اذا احب ... استعمله في الاوقات الفاضلات بفواصل الاعمال الصالحات وادامقته
 والعياذ بالله شئت همه واستعمله بسبب الاعمال واجمع في عقوبته واشد ملقته بجرمان بركة الوقت وانتهالك
 حرمة فليبدل المرء كل وسعه حتى لا يغفل عنها اى عن الاوقات الفاضلة فانها موسم اخيرات ومظان
 التجارات ومتى غفل التاجر عن المواسم لم يرجح وسى غفل عن فضائل الاوقات لم يخرج نفع القسكسل تقم
 فقد جرى مثله * كذا زاده روهان جستنيت وچالاكى واتفق اهل العلم على افضلية شهر رمضان لانه
 انزل فيه القرءان ثم شهر ربيع الاول لانه مولد حبيب الرحمن ثم رجب لانه فردا شهر الحرم ثم شعبان لانه شهر
 حبيب الرحمن مقسم الاعمال والاحبال بين شهرين عظيمين رجب ورمضان فقيه فضل الجوارين العظيمين
 ليس لغيره ثم ذوالحجة لانه موطن الحج والعشر التي تعادل كل ليلة منها ليلة انقدر ثم المحرم شهر الانبياء عليهم
 السلام ورأس السنة واحدا لشهر الحرم ثم الاقرب الى افضل الاشهر من وجوه (ذلك) اى تحريم الاشهر الاربعة
 المعينة هو (الدين القيم) المستقيم دين ابراهيم واسماعيل عليهما السلام والعرب وروى منهم ما حتى احدثت
 النسبي وغيره (فلا تظلموا في انفسكم) بهتك حرمتين وارتكاب ما حرم فيهن قال في التبيان قال في الاثني عشر
 منها فوحد الضمير لانه للكثرة وقال في الاربعة فجمع الضمير لانه للقله وسببه ان الضمير في القلة للمؤنث يرجع
 بالهاء والنون وفي الكثرة يرجع بالهاء والالف للفرق بين القلة والكثرة والجمع والجمهور على ان حرمة القتال فيهن
 منسوخة واقروا الظلم بارتكاب المعاصي فيهن فانه اعظم وزرا كارتكابها في الحرم وخلال الاحرام يعنى
 ان هذه الاشهر الاربعة خصت بالنهي عن ظلم النفس فيها مع ان الظلم حرام في كل وقت لبيان ان الظلم فيها اغلظ
 كانه قبل فلا تظلموا فيهن خصوصا انفسكم (وقاتلوا المشركين كافة) مصدر كف فان مصدرا ثلاثي قد يجي
 على فاعلة نحو عافية ومعناه معنى كل وجميع وهو منصوب على الحال امامن الفاعل وهو الواو فاعلى قاتلوا
 جميعا المشركين اى مجتمعين على قتالهم متعاونين متناصرين ومن التعاون الدعاء بالنصرة اذ هو سلاح
 معنوى كما ان السيف سلاح مهورى فمن تأخر ودعا قلبه مجتمع بمن اقدم وغزا الفرق الصورى لا يقدح
 في الاجتماع المعنوى (كما قال الحافظ) درراه عشق مرحلة قرب وبعد نيست * عى بينت عيان ودعاى
 فرسنت (كما يقالونكم كافة) كذلك اى مجتمعين وامامن المفعول فاعلى قاتلوا المشركين جميعا اى بكليتهم
 ولا تتركوا القتال مع بعضهم كما انهم يستحلون قتال جميعكم وامامنهم معا نحو من رزى عمرا قائمين فان
 المصدر عام للتنبيه والجمع فجميع المؤمنين يقاتل جميع الكافرين ويجوز ان يكون منصوبا على الظرف اى
 والحرم وفي جميع الازمان في الاشهر الحرم وفي غيرها والى الابد فان الجهاد مستمر الى آخر الزمان
 (واعلموا ان الله مع المتقين) اى معكم بالنصرة والامداد فيما تباشرون من القتال وانما وضع المظهر موضعه
 مدحهم بالتقوى وحسن القاصر من عليه وايدان ابانه المدار في النصر كذا في الارشاد وقال القاضى هى بشارة
 وضمان اهم بالنصرة بسبب تقويمهم فان السلاح والدعاء لا يتقدان الا بالتقوى على مراتبها فكلمة التقوى
 هى كلمة الشهادة وبها يقى المؤمن نفسه وماله وعياله من التعرض في الدنيا ومن العذاب في العقبى ثم انها
 اذا قارنت بشراً تظها الظاهرة والباطنة يحصل تقوى القلب وهو التخلي عن الاوصاف الدنية ثم يحصل
 تقوى السر وهو التخلي عما سوى الله فمن كان لله كان الله له بالنصرة والامداد واعلم ان السيف سيفان سيف
 ظاهر وهو سيف الجهاد الصورى وسيف باطن وهو سيف الجهاد المعنوى فبالاول تقطع عروق الكفرة
 الظاهرة الباغية وبالثانى عروق القوى الباطنة الطاغية والاول بيد مظهر الاسم الظاهر وهو السلطان
 وجنوده والثانى بيد مظهر الاسم الباطن وهو القطب وجنوده فتسأل الله تعالى ان ينصر سلطاننا بالاسم
 الممد والناصر والمعين ويخذل اعدائنا بالاسم المنتقم والقهار وذى الجلال وقد قال السعدى دعاء ضعيفان
 ميدوار * ربازوى مردي به ايد بكار فيى الاية حث على المجاهدة مع الاعداء وفى الحديث القتل
 فى سبيل الله مصمصة اى مطهرة غاسلة من الذنوب يقال مصمص الاناء اذا جعل فيه الماء وحركه ومصمصة كذلك
 عن الاصمعي كذا فى تاج المصادر وفى الحديث ان ابواب الجنة تحت ظلال السيوف يعنى كون المجاهد فى القتال

بحيث يعولوه سيوف الاعداء بسبب اللجنة حتى كأن ابوابها حاضرة معه والمراد بالسيوف سيوف انجاهد هذا
 كما جعن الدون من العذوق الضراب لانه اذا دامنه كان تحت ظل سيفه حين رفعه ليضربه وانما ذكر السيوف
 لانها اكثر سلاح العرب ومن التقوى الاحتراز عن الرياء والسمعة في حضور معارك الحروب ومحافل الدعاء
 قال خسرو دهلوي غازي رسمي كه غارت رود * هست چو حاجي كه تجارت رود * آنكه غزا خواني
 وجوي رضا * كر غرضي هست نباشد غزا * روي غزال غرض آلوده وای * بجهد خود است
 اين نه جهاد خدای والاشاره ان عدة الشهور اى تعديد عدة الشهور عند الله في الازل اثنا عشر شهرا
 في كتاب الله في علم الله يوم خلق السموات والارض منها اربعة اشهر حرم اى يعظم انتهاك المحارم فيها باشد بما يعظم
 في غيرها بل هي اشهر الطاعات والعبادات المحرمة فيها الشواغل الدنيوية والحفظ النفسانية على الطلاب
 وفيه اشارة الى ان ايام الطالب واورات عمره ينبغي ان تصرف بجلتها في الطلب فان لم يتيسر له ذلك فثلثها
 والانصافها وان لم يكن فحرم صرف ثلثها في غير الطلب ولا يفلح من نقص من صرف الثلث شيئا في الطلب
 اذا بدله من صرف بعض عمره في تهبي معاشه ومعاش اهله وعياله ومن استغنى عن هذا المانع فحرم عليه
 صرف لحظة من عمره في غير الطلب ونوابه كما قال ذلك الدين القيم اى المستقيم يعنى من صرف شيئا من عمره
 في شئ غير طلب الحق ما استقام دينه بل فيه اعوجاج بقدر ذلك فانهم جدا ثم قال فلا تظلموا فيمن انفسكم اى
 في ثلث العمر لان الاربعة هي ثلث الاثنى عشر يعنى ان صرفتم شيئا من ثلث اعماركم المحرم في شئ من المصالح
 الدنيوية فقد ظلمتم انفسكم باستيلائها على القلوب والارواح عند غلبات صفاتها لانه مهم ما يكون صرف
 اكثر العمر في الدنيا ومصالحها وامتياز الحفظ النفسانية تكون النفس غالبية على القلب والروح
 فتخالفهما وتسازعهما بجميع صفاتها الذميمة وتقبل الى الدنيا وشهواتها وتعبد هواها فتكون مشركة
 بالله فلهذا قال وقاتلوا المشركين كافة اى قلوبكم وصفاتها وارواحكم وصفاتها كما يقاتلونكم كافة اى
 النفوس وصفاتها جميعا ومقاتلة النفوس بمخالفاتها وردعها عن هواها وكسر صفاتها ومنعها عن شهواتها
 وشغلها بالطاعات والعبادات واستعمالها في المعاملات الروحية والقلبية وجملة التزكية عن الاوصاف الذميمة
 والتحلية بالاخلاق الحميدة ثم قال واعلموا ان الله مع المتقين وهم القلوب والارواح المتقية عن الشر لا يعنى
 عن الالتفات لغيب الله ولولم يكن الله معهم بالنصر والتوفيق لما اتقوا وانما اتقوا بالله عما سواه كذا في التأويلات
 النجمية (انما النسبي) مصدر نساء اى اخره كس مسيسا كانت العرب اذا جاء شهر حرام وهم محاربون احلوه
 وحرموا مكانه شهرا آخر حتى رفضوا خصوص الاشهر واعتبروا مجرد العدد (قال السكاشي) آورده اند كه
 طباع اهل جاهليت يقتل وغارت مستأنس شده بود ودر ماهاء حرام قتال نميكرند وچون به ماه متصل
 حرام بود بثلث آمده كفتند ماسه ماه في دري بي تاراج وغارات تحمل نداريم قلس كافي صوت برانك سخت
 ودر موسم ندا كرد كه يام عشر العرب خدای شمارا درين محرم حلال كر داند وحرمت اورا تاخير كرد بماء
 صفر مردمان قول اورا قبول نمودند باز سال ديكر منادى فرمود كه خدای تعالى درين سال محرم حرام
 ساخت وصفر حلال كرد وگاه بودي كه در انشاء محاورات بايشان ماه حرام نوشتي وحرمت اورا تاخير كردندي
 بماء بعد از واورا حلال داشتندي ودر سالى چهار ماه حرام ميداشتند اما اختصاص اشهر حرم فرو گذشتند
 بمجرد عدد را اعتبار كردندي و اين عمل را نسبي مي كفتند حق سبحانه وتعالى فرمود انما النسبي اى انما تاخير
 حرمة شهر ولى شهر آخر (زيادة) افزونيست (في الكفر) لانه تحليل ما حرمه الله وتحريم ما حله فهو كفر آخر
 مضموم الى كفرهم وبعدة زائدة على بدع سائر الكفار (بضل) على بناء المفعول من اضل (به) بدین عمل وهو
 النسبي (الذين كفروا) والمضل هو الله تعالى اى يخلق فيهم الضلال عند مباشرتهم لمباديه واسبابه او الرؤساء
 فالوصول عبارة عن الاتباع اى الاتباع يضلون به باضلال الرؤساء والشياطين فانه مظهر الاسم المضل يقول
 الفقير سمعت من حضرة شيخنا العلامة ابقاه الله بالسلامة ان الشيطان والنفس والجلال امر واحد في الحقيقة
 لكن الاول بحسب الشريعة والثاني بحسب الطريقة والثالث بحسب الحقيقة فلا يكل مقام تعبير لا يناسب تعبير
 مقام الاخر (يحولونه) اى الشهر المؤخر فالضمير الى النسبي المدلول عليه بالنسبي (عاما) من الاعوام وبحرمون

مكانه شهرا آخرهما ليس بجرام (ويحرمونه) أي يحافظون على حرمة كما كانت والتعبير عن ذلك بالتحريم باعتبار احلالهم له في العام الماضي (عاما) آخر اذ المية غلقت بتغييره عرض من اغراضهم (ليواطئوا) المواطأة عبارة عن الموافقة والاجتماع على حكم أي ليوافقوا (قال السكاشني) تاموافقني سازند وتام كنهد (عدة ما حرم الله) أي عدد ما حرم من الاشهر الأربعة فإنهم كانوا يقولون الاشهر الحرم أربعة وقد حرمنا أربعة أشهر (فيحلوا ما حرم الله) أي يتوصلوا بهذه الحيلة إلى احلال الشهر الذي حرمه الله بخصوصه من الاشهر المعينة فهم وان دعوا أحد الواجبين وهو نفس العدد لانهم تركوا الواجب الآخر وهو رعاية حكم خصوص الشهر (زين لهم سوء اعمالهم) أي جعل اعمالهم مشتهة للطبع محبوبا للنفس والمزين هو الله تعالى في الحقيقة او الشيطان او النفس على تفاوت المراتب (والله لا يهدي القوم الكافرين) هداية موصلة إلى المطلوب البتة وانما يهديهم إلى ما يوصل اليه عند سلوكه وهم قد عارضوا عنه بسوء اختيارهم فتأهوا في تيه الضلال درينا بيع آورده که جاهلان عرب در سالی چهار ماه حرام میداشتند وخلق را از دست و زبان خود این می ساختند مؤمنان مؤدب بدان نسق آوردند که در همه ماهها ضرر خود سالم دارند و این را آزار خلق مجبوی سببی * فتركوا ان ذلك مجازات اضرارهم ان اضرارهم ومكافات آزار آزار دل خلق مجبوی سببی * تا بر نکشند یارب نیشی * بر مال و جمال خویش تن تکیه ممکن * کتابش بر بند و این را به تپی * يقول الفقير سأل الله القدير بلغت مسامحات الناس في هذا الزمان إلى حيث تشاؤون عندهم الاشهر الحرم وغيرها اما ترى اليهم في شهر رمضان الذي جعله الله شهر هذه الامة المرحومة وفضله على سائر الشهور كيف لا يبألون من ارتكاب المحرمات فيه وامسكوا عنها في النهار بسبب نوم او غيره من الموانع البشرية واكبروا غلغلا في الليالي فوا اسقا على غربة هذا الدين وزوال انوار اليقين ومن الله التوفيق إلى الاعمال المرضية خصوصا في الاوقات الفاضلة نورا اوليا إلى ثم ان النسبي المذکور وقعت اليه الاشارة في قوله عليه السلام لا عدوى ولا هامة ولا صغرا ما العدوى فهو اسم من الأعداء كالدعوى من الادعاء وهو مجاوزة العلة من صاحبها إلى غيره وكانت العرب في الجاهلية تعتقد ان الامراض تعدى بطبعها من غير اعتقاد تقدير الله لذلك فالعنى ليس نفي سرية العلة فان السرية والتعدية واقعة بل اضافتها إلى العلة من غير ان يكون ذلك بفعل الله تعالى ويدل عليه قوله عليه السلام لا يورث مرض على مصحح والمريض صاحب الابل المريضة والمصحح صاحب الابل الصحة والمراد النهي عن ايراد الابل المريضة على الصحح وهو من باب اجتناب الاسباب التي هي سبب البلاء اذا كان في عافية منه فكأنه مأثور ان لا يلقى نفسه في الماء او في النار او يدخل تحتها شرف على الانهدام ونحوه مما جرت به العادة بانه يهلك او يؤذى فكذلك مأثور بالاجتناب عن مقارنة المريض بالجدوم والقدرم على بلد الطاعون فان هذه كلها اسباب المرض والتلف والله تعالى هو خالق الاسباب ومسبباتها ففي الامر بالاجتناب صيانة للمؤمن الضعيف يقينه لتلاي معتقد التأثير من الاسباب أي عند وقوع البلاء او معتقد ان السرية كانت بالطبع لا بقضاء الله تعالى وقدره واما اذا قوى التوكل على الله والايان بتضائه وقدره فتجاوز مباشرة بعض هذه الاسباب كما ورد ان النبي عليه السلام اكل مع مجذوم وقال بسم الله ثقة بالله توكلت على الله ونظيره ما روى عن خالد بن الوليد وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما من شرب للسم وانما لم يؤثر فيهما لانهما انما شرباه في مقام الحقيقة لا بشربيهما وانما اثر في النبي عليه السلام بعد تنزله إلى حالة بشرية وذلك ان ارشاده عليه السلام وان كان في عالم التنزل غير ان تنزله كان من مرتبة الروح وهي اعدل المراتب ولم يؤثر فيه حتى مضى عليه اثنتا عشرة سنة فلما احتضر تنزل إلى ادنى المراتب لان الموت انما يجري على البشرية فلما تنزل إلى تلك المرتبة اثر فيه فليقهم هذا المقام فانه من حق الاقدام واما قوله ولا هامة بالتخفيف فقيه تأويلان احدهما ان العرب كانت تشاءم بالهامة وهي الطير المعروف من طير الليل وقيل هي البومة كانت اذا سقطت على دار احدهم قالوا نعت اليه نفسه او بعض اهله هذا نفس ميرمالة بن انس والثاني ان العرب كانت تعتقد ان روح القتيل الذي لم يؤخذ بشارة تصير هامة فتشرب جناحها عند قبره وتصيح اسقوني من دم قلبي فاذا اخذ بشارة طارت وقيل كانوا يزعجون ان عظام الميت اذا بلت تصير هامة ويسمونها الصدى بالفارسية ككوف وتخرج من القبر وتردد وتأتى الميت باخبار اهله وهذا تفسير اكثر العلماء وهو المشهور ويجوز ان يكون المراد

التويعين وانه عليه السلام نهي عنهما جميعا وفي فتاوى قاضي خان اذا صاحت الهامة فقال احد يوت رجل قال بعضهم يكون ذلك كفرا وكذا الورج فقال ارجع لصباح العقيق كفر عند بعضهم واما قوله ولا صفر فقيه تأويلان ايضا الاول ان الجاهلية كانت تعتقد ان في الجوف حية يقال لها الصفر نعض كبد الانسان عضا اذا جاع والثاني ان المراد تأخيرهم بحريم الحرم الى صفر وهو النفسى الذى كانوا يعلونه ويجوز ان يكون المراد هذا والاول جميعا وان الصفرين جميعا باطلاق لاصل لهما وقيل كانوا يتشاءمون بصفر فقه النبي عليه السلام بقوله ولا صفر يحكى ان بعض الاعراب اراد السفر في اول السنة فقال ان سافرت في المحرم كنت جديرا ان احرم وان رحلت في صفر خشيت على يدي ان تصفر فاخر السفر الى شهر ربيع الاول فلما سافر مرض ولم يحظ بطائل فقال ظننته من ربيع الرياض فاذا هو من ربيع الامر اض وكانت وقعة صغين بين علي ومعاوية غرة صفر سنة سبع وثلاثين قيل لذلك احترز عن صفر قال في روضة الاخبار ذهب الجمهور الى ان القعود في صفر اولى من الحركة عن النبي عليه السلام من بشرى بخروج صفر ابشره بالجنة انتهى يقول الفقير هذا الحديث لا يدل على مدعاه وهو اولوية القعود في صفر فان النبي عليه السلام انما قال كذلك شغفا بشهر ولادته ووفاته وحب الدخوله فان الانبياء والاولياء يستبشرون بالموت لكونه تحفة لهم وينتظرون زمانه اذ ليس انتقامهم الا الى جوار الله تعالى وفي الحديث لا تسافروا في محاق الشهر ولا اذا كان القمر في العقرب وكان على بكره التزوج والسفر اذا نزل القمر في العقرب وهو اسناد صحيح قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افدى ان نحو سنة الايام قد ارتفعت عن المؤمنين بشرف نبينا عليه السلام واما ما نقل عن علي من انه عد سبعة ايام في كل شهر فخمس افعلى تقدير صحة النقل محمول على نحو سنة النفس والطبيعة فليست السعادة والشقاوة الا لسعادتهم ما وشقاوتهم ما فاذا انتحاصت اعز الشقاوة لم يبق نحو سنة انتهى قال في عقد الدرر والالائي وكثير من الجهال يتشاءمون من صفر وربما ينهى عن السفر والتشاقم بصفر هو من جنس الطيرة انتهى عنها وكذا التشاقم بيوم من الايام كيوم الاربعاء وايام الجائز في آخر الشتاء وكذا تشاقم اهل الجاهلية بشوال في السكاح فيه خاصة وقد قيل ان طاعونا وقع في شوال في سنة من السنين مات فيه كثير من العرب افس قشاة بهذا اهل الجاهلية وقد ورد الشرع بابطاله قالت عائشة رضی الله عنها تزوجني رسول الله في شوال وبني في شوال فاني نسائه كان احظى عنده منى فتخصيص الشوم بزمان دون زمان كصفر او غيره غير صحيح وانما الزمان كله خلق الله تعالى وفيه تقع اعمال بني آدم فكل زمان اشتغل فيه المؤمن بطاعة الله فهو زمان مبارك عليه وكل زمان اشتغل فيه بمعصية الله فهو شوم عليه فالشوم في الحقيقة هو المعصية كما قال ابن مسعود رضي الله عنه ان كان الشوم في شيء ففيما بين العيين يعني اللسان وفي الحديث الشوم في ثلاث في المرأة والدار والفرس وتفسيره ان شوم المرأة اذا كانت غير ولود وشوم الدار جار السوء فان المرء يتأذى به كما جاء في الحديث ادفنوا موتاكم وسط قوم صالحين فان الميت يتأذى بجوار السوء كما يتأذى الحي بجوار السوء وشوم الفرس اذا لم يغزل عليه في سبيل الله فان الخيل ثلاثة فرس للرجل وفرس للانسان وفرس للشيطان فاما الذي للرجل فما اتخذ في سبيل الله وقيل عليه اعداؤه واما الذي للانسان فهو الذي يرتبطها بلباس بطنها فاهو ستر من القفر واما الذي للشيطان فهو ما روهن عليه وقوسر (يا ايها الذين آمنوا) شروع في بيان غزوة تبوك وهي ارض بين الشام والمدينة ويقال لها غزوة العسرة ويقال لها الفاضحة لانها اظهرت حال كثير من المنافقين وروى انه عليه السلام لما فتح مكة وغزاها وازن وثقيفا بجنين واوطاس وحاصر الطائف وفتحها واتى الجعرانة واحرم بها للعمرة واعتمر ثم اتى المدينة فامر بالخروجه الى غزوة الروم قبل الشام وذلك في شهر رجب سنة تسع بلغه عليه السلام ان الروم قد جعلت له جوعا كثيرة بالشام وانهم قدموا مقدماتهم الى البلقاء المحل المعروف وقيل للروم بنوا الاصفر لانهم ولدروم بن العيص بن اسحق بنى الله عليه الصلاة والسلام وكان يسمى الاصفر لصفرة وجهه فقد ذكر العلماء باخبار القدماء ان العيص تزوج بنت عمه اسمعيل فولدت له الروم وكان به صفرة فقيل له الاصفر وقيل الصفرة كانت بابيه العيص وكان ذلك في زمان عسرة من الناس وجذب في البلاد وشدة من الحر حين لما بات غار المدينة وابتعت واستكملت ظلالها واطالت المسافة بينهم وبين العدو فشق عليهم الخروج فانزل الله تعالى هذه الآية وقال ايها المؤمنون (ما لكم) استغفاهم في اللفظ وانكار وتوبيخ في المعنى (اذ اقبل لكم) من طرف رسول الله الامر بامر الله (انروا في سبيل الله) بيرون ويودد راء خدائى تعالى

وجهاد كشيده ومعناه بالعربية اخرجوا الى الغزو يقال نغزو القوم يغزون نغزوا ونغزوا اذا خرجوا الى مكان
 مصلحة فوجب الخروج والقوم الذين يخرجون يقال لهم النغز واستغفر الامام الناس للجهاد العدو
 طلب منهم الخروج الى الغزو وحتم عليهم (بناقلتم) اصله تناقلتم وهو ماض لفظاً مضارع معنى لانه حال من
 مالكم (الى الارض) متعلق بناقلتم على تضمينه معنى الميل والاخلاد والمعنى اى سببه وغرض حصل لكم واستقر
 اذا قيل لكم ذلك كنتم متساقلين اى ما تلين الى الدنيا وشهواتها القابضة عما قريب وكرهتم مشاق السفر والجهاد
 المستتبهه للراحة الخالدة فالارض هي الدنيا وشهواتها وقيل ملتم الى الإقامة بارضكم ودياركم (ارضيتكم)
 باستغفارهم التوبخ آيا راضى شديد وخوشدل كشيده (بالحياة الدنيا) ولذا تها من الثمار والظلال (من الآخرة)
 اى بدل الآخرة ونعيمها فكلمة من بمعنى البدل كما في قوله تعالى جعلنا منكم ملائكة اى بدل لكم (فما متاع الحياة
 الدنيا) اى فما التمتع بها وبهذا آتوها (في الآخرة) اى في جنب الآخرة (الاقليل) اى مستحق ولا يعتد به لان متاع
 الدنيا فان معيوبة ومتاع الآخرة باق مرغوب روى انه عليه السلام قال والله ما الدنيا فى الآخرة الا مثل ما يجعل
 احدكم اصبعه هذه فى اليم فليست بمرجع (الا) كلمتان ان للشرط ولا للنفى اى ان لم (تغزوا) تخرجوا الى الغزو
 (يعذبكم) اى الله تعالى (عذاباً باليا) وجميع الابد انكم وقلوبكم اى بكم بسبب فظيع كقبح وظهور عدو
 (ويستبدل) بكم بعد اهلاككم (وقوما غيركم) اى قوم ما طبيعهم مؤثرين للآخرة على الدنيا ليسوا من اولادكم
 ولا لرحامكم كاهل اليمن ولبناء فارس (ولا تضروه) اى الله تعالى بترك الجهاد (شياً) اى لا يقدح تماثلكم
 فى نصرته دينه اصلا فانه الغنى عن كل شئ فى كل شئ (والله على كل شئ قدير) فيقدر على اهلاككم والايان بقوم
 آخرين واعلم ان البطالة تقسى القلب كما جاء فى الحديث زبر امر دبا بد بشغل معاد منقول باشديا بشغل معاش
 ازوجه مباح تادر شغل دين فضل ونواب مى ستاند ودر شغل معاش خانه را آبادان مى دارد پس جودنه باين
 شغل مشغول شود و نه با نى كار ماند و از بى كارى سينامدل وسخت طبع شود فلا بد من الحركة فان البركة
 فى الحركات الحضرية والسفرية والسفر على نوعين سفر الدنيا وسفر الآخرة وفى كل ما مشقة وان كان الثانى اشق
 وفى الحديث السفر قطعة من العذاب بعض مشايخ كفته انه كرهه انسى كلف رسول الله صلى الله عليه وسلم
 نشايد كرايدن من كفتى السفر قطعة من السقر ويغيب عليه السلام سفر را بارة از دوزخ كفت از مرگ تكفت
 زيرا كه در مرگ رنج تن باشد رنج دل نبود و در سفر رنج دل وتن باشد و حجاج كفى كرهه شادى بخانه آمدن بودى
 كه مسافر چون بخانه رسد همه رنج سفر فراموش كند من هر دم از انكشتمى بسفر عذاب زادى ومن سفر
 الدين الخروج الى الغزو وفى الحديث لغدوة فى سبيل الله وهو الذهاب فى اول النهار وروحة وهو الذهاب
 فى آخره خير من الدنيا وما فيها يعنى ان فضل الغدوة والروحة فى سبيل الله ونوابهم ما خير من نعيم الدنيا باسرها
 لانه زائل ونعيم الآخرة باق وحق الجهاد ان ينوى نصرته الدين بقهر اعداء الله وبذل النفوس فى رضاه تعالى
 ويكثر ذكره تعالى ويكف عن ذكر النساء والاولاد والاموال والموطن فهو يفتقره فالحظماد بهذا الوجه افضل
 الاعمال على مرتضى رضى الله عنه كويدكه معصيت غايران زيلن ندارد و طاعت سخن چينان
 سود ندارد و دعائى مخنث نشنوند و عمل از خواره نبذيرند * فعلى المرء ان يعتم ايام حياته ويجهتد
 فى تحصيل مرضاة ربه وفى الحديث نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ شبه النبى عليه السلام
 المكلف بالتاجر والصحة والفراغ برأس المال لانهما من اسباب الارواح ومقدمات نيل النجاة فن عامل الله
 تعالى بامتنال او امره يرجح كما قال تعالى هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم تؤمنون بالله ورسوله
 وتجاهدون فى سبيل الله باموالكم وانفسكم ومن عامل الشيطان باتباعه يضيع رأس ماله ولا ينفعه ندم به
 وفى امتثال امر الله عاقبة جيدة ادرب شئ تنكره النفس كالجهاد وهو عند الله محبوب فترك الراحة واختيار
 المشقة ينال العبد امانه الدنيوية والاخرى والتوفيق اليه من الله تعالى وليس كل اخدم من لا يالى انتقاص
 دنياه اذا كان التكامل فى طرف دينه (قال الحافظ) خامه راطاقت بزوانه پرسوخته نيست *
 ناز كان از سر دشوارة جان افشائى * ثم اعلم كمالن الله تعالى يستبدل بذوات ذواتا اخر كذلك يستبدل بصفات
 صفات اخر فالذهاب خلف مشتهياته والتسابع لهواه فى كل حركاته وسكاته يهلك فى وادى الطبيعة والنفس
 ولا يصل الى مقامات رجال عالم القدس والانس ولا يتفق لهم معهم العصبية فى مقالهم ومقامهم وحالهم اذ ينتمى

بون بعد من حيث ان صفاته صفات النفس واحوال الطبيعة وصفاتهم صفات الروح واخلاقهم
 اخلاق الله ولذا يحشر كثير من الناس في صورة صفاته الغالبة المذمومة الا ان يذرك الله تعالى بقضائه
 ويكسوه كسوة الوجود الانساني على الحقيقة (الاتصروه) ان لم تصبروا لمحمد في غزوة تبوك (فقد نصره الله)
 فسينصره الله كما نصره (اذا خرج الذين كفروا) اي تسبوا بخروجه بان هموا بقتله والافهو عليه السلام
 انما خرج باذن الله تعالى وامره لا باخراج الكفرة اياه (ثاني اثنين) حال من ضميره عليه السلام اي احدا اثنين
 من غير اعتبار كونه عليه السلام ثانيا فان معنى قولهم ثالث ثلاثة ورابع اربعة ونحو ذلك احده هذه الاعداد
 مطلقا لا الثالث والرابع خاصة والاثنان ابو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم (ادهما في الغار) يدل من
 اذا خرج به بدل البعض اذا المراد به زمان منقطع والغار ثقب في اعلى نور ونور جبل في مكي مكة على مسير ساعة
 وقال في التبيان على فرسخين او نحوهما وفي القاموس ويقال له نور اطحل واسم الجبل اطحل نزل نور بن عبد
 مناة فنسب اليه وفي انسان العميون وانما قيل للجبل ذلك لانه على صورة الثور الذي يحرث عليه وتحير القصة
 انه لما ابتلى المسلمون باذى الكفار اذن صلى الله عليه وسلم لهم في الهجرة وقال اني رأيت دار هجرتكم ذات نخيل
 بين لابتين وهما الخرتان وقال اني لارجو ان يؤذن لي في الهجرة اليها فقال ابو بكر وهل ترجو ذلك يا ابي انت قال
 نعم فجلس ابو بكر نفسه على رسول الله ليصحبه عند هجرته فلم يتخلف الا هو وعلى وصيه ومن كان محبوسا
 او مريضا او عاجزا عن الخروج فابتاع ابو بكر بعد هذا المقال النبوي راحلتين بثمان مائة درهم فحبسهما في داره
 بهما فهما الخابط اعداد لذلك والخابط محركة ورق ينقض بالخابط ويجحف ويطحن ويخلط بدقيق او غيره ويؤخف
 بالما فتؤخره الابل اي تله كاهن عند قريشا من ثلاثة اشهر لان الهجرة كانت في ذي الحجة ومهاجرته عليه
 السلام كانت في ربيع الاول ولما رأت قريش قوة امر رسول الله حيث يابعه الاوس والخزرج وصار له انصار
 في القبائل والاقطار خافوا من ان يخرج ويجمع الناس على حربه وقد وقعوا فيما خافوا منه ولو كان بعد حين
 ونعم ما قيل * اذا ادبر الامر كان العطب في الحياة * فاجتمعوا في دار الندوة لينشأوا في امره عليه
 السلام ودار الندوة هي اول دار بنيت بمكة كانت منزل قصي بن كلاب وكانت جهة الحجر عند مقام الحنفي
 الآن وكان لها باب للمسجد وقيل لها دار الندوة لاجتماع الندوة وهي الجماعة فيها ركان ذلك اليوم يسمى يوم
 الزحمة لانه اجتمع فيه اشراف بني عبد شمس وبني نوفل وبني عبد الدار وبني اسد وبني مخزوم وغيرهم
 من لا يعد من قريش ولم يتخاف من اهل الرأي والنجى احد وكانت مشاورتهم في يوم السبت فقدم رسول الله
 عليه وسلم عن يوم السبت فقال يوم مكر وخديعة قالوا ولم يارسول الله قال ان قريشا ارادوا ان يكرروا فيه
 وجاء اليهم ابليس في صورة شيخ نجدي وقال لئامن اهل نجد وانما قال ذلك لان قريشا قالوا لا يدخلن معكم
 في المشاورة احد من اهل تهامة لان هواهم كان مع محمد فعند ذلك قالوا هو من اهل نجد لامن مكة فلا يضركم
 حضوره معكم وعند المشورة قال بعضهم بالجيش وبعضهم بالنبي كما بين في تفسير قوله تعالى واذا مكر بك الذين
 كفروا في سورة الانفال فذمعه ابليس واتفقت آراؤهم على قول ابي جهل وهو ان يخرجوا اليه من كل قبيلة
 من قريش شبا باجلد اي قويا بسيف صارم وبقتلوه في فرق دمه في القبائل بحيث لا يقدر بنوا عبد مناف
 على حرب قومهم جميعا فيرضونه بالدية واستحسن الشيخ النجدي هذا الرأي وتفرقوا عن تراض فلما مضى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه جبريل فاخبره بمكر قريش وامره بمغادرة مضجعه تلك الليلة فلما علم ما يكون
 منهم قال اطيعي رضى الله عنه ثم على فراشي وانتخب برد آتي هذا الحضري فانه لن يخلص اليك شيء تكرهه منهم
 وكان عليه السلام يشهد العيدين في ذلك الرداء وكان طوله اربعة اذرع وعرضه ذراعين وشراؤه كان
 اخضر واحمد بن زيد الثاني قول جابر رضى الله عنه كان يلبس رداء احمر في العيدين والجمعة وفي سيرة الحافظ
 ٢ له مياطي وار تدبر آتي هذا الاحمر والحضري منسوب الى حضرموت التي هي القبيلة او البلدة باليمن كان
 عليه السلام يتسجي بذلك البرد عند نومه وانما امر عليا رضى الله عنه ان يضطجع على فراشه لينعمهم سواد
 على عن طلبه حتى يهتج هو وضاحبه الى ما امره الله ان يبلغا اليه فلما مضى عتمة من الليل اي الثالث الاقل منه
 اجتمعوا على باب رسول الله وكانوا مائة فجعلوا يطلعون من شق الباب ويرصدون متى ينام فيثبون عليه
 فيقتلونه فخرج عليه السلام عليهم وهم يسيرون وقرأ قوله تعالى يس والقرآن الحكيم الى قوله فاغشيناهم فهم

لا يبصرون فاخذ الله ابصارهم عنه عليه السلام فلم يبصروه حتى خرج من بينهم وعن النبي عليه السلام انه ذكر في فضل يس انهما اذا قرأها خاتمتا من اوجائع شيع اوعارى كسنى او عا طش سنى او سقيم سنى وعند خروجه عليه السلام اخذ حفنة من تراب فذرهما عليهم فاناهما ات فقال ما تنتظرون قالوا الحمد اقال قد خيبكم الله والله خرج عليكم محمد ثم مات رجل منكم الاوضع على رأسه ترابا وانطلق لحاجته فأتوا منكم فوضع كل رجل منهم يده على رأسه فاذا عليه تراب فدخلوا على علي فقالوا الهيا على ابن محمد فقال لا ادري اين ذهب وكان قد انطلق الى بيت ابي بكر بشارة جبرائيل عليه السلام فلما دخل عليه قال قد اذن لي في الخروج فقال ابو بكر الصعبة يا رسول الله يا بني انت اى اسألك الصعبة قال نعم فيكى ابو بكر سرور والله در القائل

ورد الكتاب من الحبيب بانه * سيزهوى فاسعته رب اجفاني

هجم السرور على حتى انه * من فرط ما قدم سرى ابكاني

يا عين صار الدمع عندك عادة * نكبين من فرح ومن احزان

قال ابو بكر فخذ يا بني انت احدى راحتي هاتين فاني اعددتهما للخروج فقال عليه السلام نعم بالثمن وذلك لتكون هجرة عليه السلام الى الله بنفسه وماله والا فقد اذني ابو بكر رضى الله عنه على رسول الله اكثر ماله فعن عائشة رضى الله عنها اربعين الف درهم وفي رواية اربعين الف دينار وهي الناقة القصوى او الجداء وقد عالت بعده عليه السلام وماتت في خلافة ابي بكر واما ناقته عليه السلام العضاء فقد جاء ان ابنته فاطمة رضى الله عنها تحشم عليها ثم استأجر رسول الله وابو بكر رجلا من بني الدئل وهو عبد الله بن اريقط ليليهما على الطريق للمدينة وكان على دين قريش فدفعاه اليه راحلتهم ما واعداه غار جبل نور بعد ثلاث ليل ان يأتي بالراحتين صباح الليلة الثالثة فكث عليه السلام في بيت ابي بكر الى الليلة القابلة فخرج الى طرف الغار وجعل ابو بكر يمشى مرة امام النبي ومرة خلفه فسأله رسول الله عن ذلك فقال يا رسول الله اذكر الزصفا كون امامك واذا ذكر الطلب فاكون خلفك لاكون فدألت فشى عليه السلام ليلته على اطراف اصابعه اى لثلاث يظهر اثر رجله عليه على الارض حتى حفيت رجلاه فلما رأها ابو بكر قد حفتا حمله على كاهله وجعل يشتد به حتى اتى فم الغار فانزله وفي رواية كانت قد مار رسول الله قد قطرنا دما ويشبه ان يكون ذلك من خشونة الجبل والانبعاث الى مكان لا يحتمل ذلك ولعلمهم ضلوا طريق الغار حتى بدت المسافة وبدل عليه قوله فشى ليلته ما رانه عليه السلام ذهب الى جبل حينئذ فناداهم بطعنى فاني اخاف ان تقتل على ظهري فاعذب فناداه جبل ثور الى يا رسول الله وكان الغار معروفا بالهوام فلما اراد رسول الله دخوله قال له ابو بكر مكانك يا رسول الله حتى استبرأ الغار فدخل واستبرأه وجعل يسد الجحرة بئبابه خشية ان يخرج منها شئ يؤذيه اى رسول الله فبقى جحر وكاف فيه حمية فوضع رضى الله عنه عقبه عليه ثم دخل رسول الله الجحرة تلك الحية تلمسه وصارت دموعه تتحدرة تغفل رسول الله على محل الددغة فذهب ما يجده وقال بعضهم والسرى في اقتحاذ رافضة العجم اللباد المفضض على رؤسهم تعظيما للحمية التي لدغت ابا بكر في الغار وذلك لانهم يزعمون ان ذلك على صورة تلك الحية ولما دخل رسول الله وابو بكر الغار امر الله شجرة وهي التي يقال لها القناد وقيل ام غيلان فنبئت في وجه الغار فسترته بفروعها ويقال انه عليه السلام دعا تلك الليلة الشجرة وكانت امام الغار فقبلت حتى وقعت على باب الغار وانما كانت مثل قامة الانسان وقال الحدادى وكان عليه السلام مر على غمامة وهي شجرة صغيرة ضعيفة فامر ابا بكر ان يأخذها معه فلما صار الى باب الغار امره ان يجعلها على باب الغار وبعث الله العنكبوت فمسجت ما بين فروعها نسجاً مترا كما بعضه على بعض كمنسج اربع سنين كما قال في القصيدة البردية

ظنوا الحمام وظنوا العنكبوت على * خير البرية لم تنسج ولم تقحم

اى ظنوا ان الحمام ما ذكر وما باض على باب الغار الذي فيه خير البرية وظنوا ان العنكبوت لم تنسج ولم تقحم اى لم تظف من حام حوله اى طاف ودار فهو من قبيل علقتهما تبنا وما باردا (وقال المولى الجاهلي) شدد دوسه تارى كه عنكبوت تنيد * بردان غار يرد داري محمد * وقد نسج العنكبوت ايضا على نبي الله داود عليه السلام لما طابه جالوت ونسج ايضا على عورة سيدنا زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب وهو اخو الامام محمد الباقر وعم جعفر الصادق وقم كان يوسف بن عمر الثقفي امير العراقيين من قبل هشام بن عبد

الملائكة صلوه عربا بالخروج عليه وذلك في سنة ست وعشرين ومائة واقام مصلوبا أربع سنين وقيل خمس سنين
 فلم تر عورته وقيل بطنه الشريف ارتقى على عورته فغطاها ولا مانع من وجود الامرين وكانوا عند صلبه
 وجهوه الى غير القبلة فدارت خشبته التي عليها الى ان صار وجهه الى القبلة ثم احرقوا خشبته وجسده رضى
 الله عنه قال العلماء ويكفي للعنكبوت شرفا نسجها على الغار ونهى النبي عليه السلام يومئذ عن قتل العنكبوت
 وقال انها جند من جنود الله تعالى (قال في المنوى) جله ثروات زمين وآسمان * لشكر حقنه كاه
 امتحان * واما قوله عليه السلام العنكبوت شيطان فاقته لونه وفي لفظ العنكبوت شيطان مسخه الله فاقتلوه
 فان نسخ فله صدر قبل وقعة الغار فهو منسوخ وعن علي طهروا بيوتكم من نسج العنكبوت فان تركه
 في البيوت يورث الفقر وهذا لا يقدح في شرفها واذكر في حياة الحيوان ان ما تنسجه العنكبوت يخرج من خارج
 جملها لا من جوفها ومن خواصها انها اذا وضع نسجها على الجراحة الطرية في ظاهر البدن حفظها بلا ورم
 ويقطع سيلان الدم اذا وضع عليه والعنكبوت التي تنسج على الكنيف اذا علقت على المحجوم يبرأ قاله ابن زهير
 وامر الله تعالى الحمامتين الوحشيتين فوققنا بقم الغار وباضتا بابل عليه السلام على الحمامتين وانجدرتا في الحرم
 وهما حمام الحرم من نسل تينك الحمامتين ام لا فقيه اختلاف والظاهر انها ليست من نسلهما لانه روى في قصة
 نوح عليه السلام انه بعث الحمامة من السفينة لتأنيه بخبر الارض ووقعت بوادي الحرم فاذا الماء قد نضب
 من موضع الكعبة وكانت طينتها جردا فاخضبت رجلها ثم جاءته فمسح عنقها وطوقها وطوقها وهب لها الحجر
 في رجلها واسكنها الحرم ودعاه بالبركة وذكر ان حمام مكة اظلمته عليه السلام يوم فتحها فدعاه بالبركة وكان
 المسيح عليه السلام يقول لاصحابه ان استطعتم ان تكونوا بمكة في الله مثل الحمام فافعلوا وكان انه ايسر شئ
 ابله من الحمام انك تأخذ فرخه من تحتته فتذبحه ثم يعودي الى مكانه ذلك فيفرخ فيه ومن طبعه انه يطلب وكره
 ولوارسل من الف فرسخ يحمل الاخبار ويأتى بها من المسافة البعيدة في المدة القريية كما قال في المغرب الحمام
 يارض العراق والشام تشتري باثمان غالية وترسل من الغايات البعيدة بكتب الاخبار فتؤديه وتعود بالاجوبة
 قال الجاحظ لولا الحمام الهدى لما عرف بالبصرة ما حدث بالكوفة في يياض يوم واحد واليه الاشارة في اشعار
 البغاة (كما قال المولى جلال الدين قدس سره في المنوى) رقه كبر بر مرغى دوختي * بر مرغ از تف رقه
 سوختي (وقاله السلطان سليم الاول يعنى فاتح مصر) مرغ چشم من كه پروازش بجز سوى تو نيست *
 بسته ام از ايشك صد جانانه شوقش بيبال * وقال في حياة الحيوان اتخذا الحمام للبيض والفراخ وللانس
 ولحل الكتب جائز بلا كراهة واما اللعب بها والتطير والمساقة فمحمول لانه يحتاج اليها في الحرب لنقل
 الاخبار والاصح كراهيته فان قامر بالحمام ردت شمادته ولما فقد المشركون رسول الله شق عليهم ذلك وخافوا
 وطلبوه بمكة اعلاها واسفلها وبعثوا القافة الى الذين يقفون الاثر في كل وجه ليقفوا اثره فوجد الذي ذهب
 الى جبل نور وهو علقمة بن كرز اسلم عام الفتح اثره انتهى الى الغار فقال ههنا انقطع الاثر ولا ادري اخذ ميما
 ام شمالا ام صعد الجبل وكان عليه السلام ثمن الكفين والقدمين يقال شئت كنه شئنا وشئونة خشنت
 وغلظت فهو شئ الاصابع بالفتح كذا في القاموس فاقتل قتيان قريش من كل بطن بعصيم وسميوفهم فلما انتهوا
 الى قم الغار قال قائل منهم ادخلوا الغار فقال امية بن خلف وما اربكم اى حاجتكم الى الغار ان عليه لعنكبوتا
 كان قبل ميلاد محمد ولودخل لما نسج ذلك العنكبوت فكسر البيض وعند ما حاموا حول الغار حزن ابو بكر
 رضى الله عنه خوفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى (اذ يقول) بدل ثاني او ظرف ثاني
 والقائل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم (لصاحبه) وهو ابو بكر الصديق رضى الله عنه ولذلك قالوا من انكر هجبة
 ابي بكر فقد كفر لا تكاره كلام الله تعالى وكذا الروايف اذا كانوا يسبون الشيخين اى ابا بكر وعمر رضى الله
 عنهما وبالمعنونهم ابكفرون واذل كانوا يضلون عليا عليه ما يكونون مبتدعين والمبتدع صاحب الكبيرة والبدعة
 الكبيرة كما في هدية المهديين وعن ابي بكر رضى الله عنه انه قال لجماعة ابيكم بقر سورة التوبة قال رجل انا
 اقرأ فلما بلغ الى قوله اذ يقول لصاحبه الآية بكى رضى الله عنه وقال انا والله صاحبه (لا تحزن) ولم يقل لا تحزن
 لان حزنه على رسول الله يغله عن حزنه على نفسه وهذا النهي تأنيس وتبشير له كما في قوله تعالى له عليه السلام
 ولا يحزنك قولهم وبه يرد ما زعمته الرافضة ان ذلك كان غضبا من ابي بكر وذم له لان حزنه ان كان طاعة فالتبى

عليه السلام لا ينهى عن المطاعة فلم يبق الا انه معصية كذا في انساب العيون (ان الله معنا) بالعون والعصمة والمراد بالمعية الولاية التي لا تخوم حولها شائبة من الحزن وما هو المشهور من اختصاص مع المتبوع فالمراد ما فيه من المتبوعية في الامر المباشر وتأمل الفرق بين قوله عليه السلام ان الله معنا وبين قول هوسى عليه السلام ان معى ربي كيف تجده دقيقا والله الهادى روى ان المشركين لما طلعوا فوق الغار وعلوا على رقبتهما اشفق ابو بكر على رسول الله عليه السلام فقال عليه السلام ما ظنك باثنين الله ثالثهما فاما هم الله عن الغار فجعلوا يترددون حوله فلم يروه وذكرا بن ابا بكر لما قال للنبي عليه السلام لو ان احدهم نظر الى قدسية لا بصرنا قال له النبي عليه السلام لو جازنا من ههنا الذهبا من ههنا فنظر الصديق الى الغار فاذا هو قد انزعج من الجانب الآخر واذا البحر قد اتصل به وسفينة مشدودة الى جانبه قال ابن كثير وهذا ليس بذكر من حيث القدرة العظيمة وفي الآية دلالة على غلوطية الصديق وسابقة صحبته وهو ثاني رسول الله في عالم الارواح حين نزع من العدم وثانيه حين خرج مهاجرا وثانيه في الغار وثانيه في الخلقة وثانيه في القبر بعد وفاته وثانيه في انشقاق الارض عنه يوم البعث وثانيه في دخول الجنة كما قال عليه السلام اما تلك يا ابا بكر اول من يدخل الجنة من امتي وقال ايضا لا ابشر لك بل بلى بابي انت وامى قال ان الله عز وجل يتجلى للتخلاق يوم القيامة ويتجلى لك خاصة وروى ان ابا بكر عطش في الغار فقال عليه السلام اذهب الى صدر الغار فاشرب فانطلق ابو بكر الى صدر الغار فوجد ماء احلى من العسل وابيض من اللبن وازكى رائحة من المسك فشرب منه فقال عليه السلام ان الله امر الملك الموكل بانهار الجنة ان يخرق نهرا من جنة الفردوس الى صدر الغار لتشرب يا ابا بكر قال ابو بكر يا رسول الله ولى عند الله هذه المنزلة فقال عليه السلام نعم وافضل والذي بعثني بالحق نبيا لا يدخل الجنة مبغضك ولو كان عمله عمل سبعين نبيا (فانزل الله سكينته) اتمته التي تسكن عندها القلوب (وقاك السكسني) رحمت خود را كه سبب آرامش است (عليه) اى على النبي عليه السلام فالمراد فيها ما لا يحوم حوله شائبة الخوف اصلا وعلى صاحبه وهو الاظهر اذ هو المنزعج وكان رسول الله ساكنا وعلى طمأنينة من امره واليه اشار الشيخ فريد الدين العطار قدس سره خواجه اول كه اول يار اوست * ثاني اثنين اذهما في الغار اوست * چون سكينه شد رزق منزل برو * كشت مشكلها عالم حل برو * وقال سعدى جلبي الفتى في حواشيه بل الاول هو الاظهر المناسب للمقام وانزال السكينة لا يلزم ان يكون رفع الانزعاج بل قد يكون لدفعه كما سبق في قصة حنين والفاء للتعقيب الذي انتهى وفي مصحف حفصة فانزل الله سكينته عليهما (وايده) اى قوى النبي عليه السلام (بجنود لم تروها) وهم الملائكة النازلون يوم بدر والاحزاب وحنين ليعينوه على العدو والجملة معطوفة على نصر الله (وجعل كلمة الذين كفروا السفلى) يعنى جعل الله الشريعة مة هورا مغلوبا ابدا الى يوم اقيامة اودعوتهم الى الكفر يعنى دعوت كفرا كه از ایشان صادر مى شد خوار و بيقدر ساخت (وكلمة الله) اى التوحيد او الدعوة الى الاسلام وهى بالرفع على الابتداء (هى) ضمير فصل لدفع توهم انه قد يفوق غير كلمة الله (العليا) الى يوم القيامة وهو خبر المبتدا وجعل الله ذلك بان اخرج رسوله من بين الكفرة وقرأ يعقوب كلمة الله بالنصب عطف على كلمة الذين وهو ضعيف لانه يشعر بان كلمة الله كانت سفلى ثم صارت عليا وايس كذلك بل هى عالية في نفسها ابدا وفي مناظرات المكي لوقال احد فجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله وقطع ولم يقل وكلمة الله هى العليا كان كافرا ان كان عمدا (والله عز و جل) وخداى تعالى عالىست عز يز كند اهل توحيد را (حكيم) فى امره وتدييره وحكمه (قال السكسني) داناست خور سازد اهل كفر را مقصودا ز ايراد قه غار در اثناء غزوة قبول آنست كه اگر شما اى كار همان جهاد يارى كنيد ربي غمير مر امن اورا يارى كنم چنانچه در آن محل كه با او يك كس ميش نبود تمام صنايد قريش بقصد او برخاستند من يارى كردم و از ميان دشمنش بسلامت بيرون آوردم پس مفتاح نصرت بقبضه منست وما النصير الامن عند الله يارى ازوى چون از خيل وسپاه * راز با من كوى في بامير و شاه * هر كرا يارى كنم تر شود * هر كرا دورا فكنم ابر شود * وتمام القصة انه لما انصرف قريش من الغار وايسوا منهم ما ارسلوا اهل السواحل ان من اسرا وقتل احدهم كان له مائة مائة وفي رواية مائتان ومكانا في الغار ثلاث ليل بيت عندهما هب الله ابن ابي بكر وهو غلام يعرف بأنهم ما حين يختلط السلام ويخبرهما بما وعا من اخبار اهل مكة ويدلج

من عندهما بفجر فيصبح مع قريش بمكة يكات في بيته وكان عامر بن فهيرة مولى لابي بكر يرى لابي بكر اغناما له
 نهاره ثم يروح عليهم ما في الجلبابا هما وكانت اسماء بنت ابي بكر تأتيها اذا امست بمطعامهما وشراهما فلما طلع
 صبح الملائكة الثلاثة الى الدليل بالراحتين فركبا هما وانطلقا نحو المدينة وانطلق معهما عامر بن فهيرة وديقا
 لابي بكر وانزل الله عليه وقبل رب ادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطانا
 نصيرا فقال زيد بن اسلم جعل الله له مدخل صدق المدينة ومخرج صدق مكة وسلطانا نصيرا الانصار رضى الله
 عنهم ولما خرج من مكة التفت اليها وبكى وقال انى لا اخرج منك وانى لا اعلم انك احب بلاد الله واكرمها على الله
 ولولا ان اهلك اخر جوفى ما خرجت وهو يدل على ان مكة افضل من سائر البلاد وفي الحديث من صبر على
 حرة مكة ساعة من نهار تباعدت عنه جهنم مسيرة مائة عام والحسنة فيها بمائة الف حسنة والكلام في غير
 ما ضم اعضاء الشريفة من ارض للمدينة والا فضل بقاع الارض بالاجماع حتى من العرش والكرسى
 ذكر ان الطوفان موح تلك التربة المكرمة عن محل الكعبة حتى ارساها بالمدينة فهي من جلة ارض مكة ولما سمع
 سرافة بن مالك بن جعشم السكفي ان الكفار جعلوا فيه ما ان قتلوا واسرا مائة ناقة ركب خلفهما حتى ادركهما
 في طريق الساحل فصاح وقال يا محمد من يذمك في اليوم فقال عليه السلام يمنعني الجبار الواحد القهار
 ونزل جبرائيل وقال يا محمد ان الله يقول لا قد جعلت الارض مطيعة لك فأمرها بما شئت فقال عليه السلام
 يا ارض خذيه فاخذت ارجل جواده الى الركب فقال يا محمد الامان فقال عليه السلام يا ارض اطلقيه فاطلقته
 يقال عاهد سبع مرات ثم نكث العهد وكلما نكث تغوص قوا ثم فرسه في الارض وفي السابعة تاب نوبة صدق
 ورجع الى مكة وصار لأبى واحد من طلابه عليه السلام الارده يقول اختبرت الطريق فلم ارا احدا وقصة
 نزوله المدينة مذكورة في السير (انفروا) اى اخرجوا ايها المؤمنون مع النبي عليه السلام الى غزوة تبوك
 قال في تاج المصادر النفي والنفور بسفر بيرون شدة (خفاقا وثقالا) جمع خفيف وثقيل اى حال كونكم شبانا
 وشيوخا اوقروا واغنياء اوركا ناوشاة واحماء ومرضى او عزبا ومتأهلين او خفاقا مسرعين خارجين ساعة
 استماع النفي وثقالا بعد التروية فيه والاستعداد له او مقبلين من السلاح ومكثرين منه او نشاطا وغير نشاط
 اى خفت عليكم الحركة او ثقلت او مشاغيل وغير مشاغيل او مهازل وسعانا او اقوياء وضعفاء يا غريبان
 وكذا خديان كما في السكافي وهذا ليس لتخصيص الامرين المتقابلين بالارادة من غير مقارنة للباقى قال المولى
 ابو السعود اى على اى حال كان من يسر او عسر باى سبب كان من الصحة والمرض والغنى والفقر او قل العيال
 وكثرهم او غير ذلك مما ينظمه مساعدة الاسباب وعدمها بعد الامكان والقدرة في الجمله وعن ابن ام مكتوم
 اعلى ان افقر فقال عليه السلام نعم فرجع الى اهله فلبس سلاحه ووقف بين يديه قزى قوله تعالى ليس على
 الاعمى حرج وعن ابن عباس رضى الله عنه نهضت بقوله تعالى ليس على الضعفاء ولا على المرضى الاية سلمى
 ميكويد سبك روحان بارتكاب طاعات وكرانان از مباشرت بخالفات امام قشيري ميفر ما يدك خفاف
 آتاند كه از بندشود ماسوى آزادند وثقال ايستاد كه بقيد تعلقات مقيد اند وفي بحر الحقائق انفروا ايها
 الطلاب في طلب الحق خفاقا مجردين عن علائق الاولاد والاهالى منقطعين عن عوائق الاموال والاملاك
 وثقالا متمولين ومتأهلين وايضا خفاقا مجذوبين بالعناية وثقالا سالكين بالهداية يعنى خفاف مجذوبين
 از كشش غنايت براه سلوك وثقال سالكاند بيروزش متوجه جذبة حقانى شده هرد وطائقه در راهند
 اما بكي بيال كشش مى پردى مشاهده ماسوى راطى ميكنند * سرعارف چون بدان پرى پرد * دردى
 از نه فلان مى بكذرد * سيرا هدردى يك روزه راه * سرعارف هر زمان تا تخت شاه (وجاهدوا) وجهاد
 كنيد والجهاد في الاصطلاح قتال الكفار لنقوية الدين كما في شرح الترغيب المنذرى وهو المراد بما في خاصة
 الحقائق نقل عن اهل الحكمة الجهاد بذل الجهود وقتال التمردين جلاهم على الاحلام ومنعهم عن عبادة
 الاصنام واعلم ان الجهاد لا ينافى كونه عليه السلام نبي الرحمة وذلك انه ما مور بالجهاد مع من خالفه من الامم
 بالسيف ليرتد عوا عن الكفر وقد كان عذاب الامم المتقدمة عند مخالفة انبيائهم بالهلاك والاستئصال
 فاما هذه الامم فلم يعاجلوا بذلك كرامة لنبيهم عليه السلام ولكن يجاهدوا بالسيف له بقية بخلاف العذاب
 المنزل وقد روى ان قوما من العرب قالوا يا رسول الله افنا السيف فقال لا ابقي لا تحركم كذا في ابكار الافكار

(باسموا لكم) بما لها من خلود كهيبة زاد وسلاح كنيد (وانفسكم) وبنفسها خلودكم بمبائهم كرازار كرديد فهو
 ايجاب للجهاد بهما ان يمكن وباحدهما عندا كانه واعوازالا اخر حتى ان من ساعده النفس والمال يجاهد بهما
 ومن ساعده المال دون النفس يغزى مكانه من حاله على عكس حاله وفي التأويلات النجمية وانما هم انقياد
 المال في طلب الحق على بذل النفس لان بذل النفس مع بقاء الصفات الذميمة غير معتبر وهي الحرص على
 الدنيا والنجل بها فاشارة انفاق المال الى ترك الدنيا وفي الحديث دعى عبد الدية روعيد الدرهم قوله تعس بفتح
 العين وكسر هاء غير او هلك اوله التمر او سقط لوجهه او اتكب وهو دعاه عليه اي اتعسه الله وانما دعاه عليه
 السلام على عبد الدية روعيد الدرهم لانه حرص على تحصيل المال من الحرام والحلال ونجل بالانفاق في سبيل
 الملك الخلاق فوقف على متاع الدنيا الفاني وترك العمل للنعيم الاخرة الباقى قال السلطان ولد قدس سره
 بكذا وجهان راجحان ان توينست * ويندمك معى زنى بفرمان توينست * كرمال جهان جمع
 كنى شادمشو * ورتكبه بجهان كنى جان آن توينست (في سبيل الله) هذا اللفظ عام يقع على كل عمل
 خالص لله تعالى سلات به طريق التقرب الى الله تعالى باذنه الفرائض والنوافل وانواع الطاعات واذا اطلق فهو
 في الغالب واقع على الجهاد حتى صار لكثرة الاستعمال كانه مقصور عليه كما في شرح الترغيب يقول الفقير
 فعنى في سبيل الله اى في الطريق الموصل الى الجنة والقربة والرضى وهو ان لا يكون بهوى وغرض وان كان
 حصول الجنة كما في المفاتيح حكى انه كتب واحد الى يوسف بن اسباط وهو من متقدمى الصوفية ان نفسى
 تنازعنى الى الغزو فقلت فيه فكتب في الجواب لا نترد نفسك عن هواها خیر من ان تقتل او تقتل في المعركة
 وحكى انه لما دنا فتيبة بن مسلم من بلدة بخارى ليقبضها فانتهى الى جميعون اخذوا السيف حتى لا يعبر
 جيش المسلمين عليها فقال فتيبة اللهم ان كنت تعلم انى ما خرجت الا للجهاد في سبيلك ولا عزازدينك ولو جهك
 فلا تقرقنى في هذا البحر وان خرجت اغير هذا فاغرقتى في هذا البحر ثم ارسل دأبته في جميعون فغبره مع اصحابه
 باذن الله تعالى وروى ان بعضهم رأى ابليس في صورة شخص يعرفه وهو ناحل الجسم مصغر اللون باكى العين
 محمودة فالتهم وقال له ما الذى الفعل جعلك قال صهيل الخيل في سبيل الله ولو كان في سبيل اسكان احب الى
 فقال له قال الذى غير لونك فقال تعاون الجماعة على الطاعة ولوتعاونوا على المعصية لكان احب الى قال
 فما الذى ابكى عينك قال خروج الحاج اليه لابتجارة اقول قد قصروه اخاف ان لا يخبرهم فيجزئنى ذلك
 وفي الصحيحين عن ابى سعيد يرفعه قيل يا رسول الله اى الناس افضل فقال رسول الله مؤمن مجاهد بنفسه وماله
 قالوا ثم من قال مؤمن في شعب من الشهاب يتقى الله ويدع الناس من شره (ذاكم) اى ما ذكر من التغير والجهاد
 (خير لكم) من القعود وترك الامداد فان قيل ما معنى كون الجهاد خيرا من تركه والحال انه لا خير في تركه اجيب
 بان معناه ان ما يستفاد من الجهاد من ثواب الآخرة خير مما يستفيدة القواعد عنه من الراحة وسعة العيش
 والتنعم بهما كما قال في البحر الحيرية في الدنيا بغلبة العدو ووراثة الارض وفي الآخرة بالثواب ورضوان الله
 تعالى قال سعدى جلبي وفي التلخيص خير دينوى فيه الراحة (ان كنتم تعلمون) الخير علم انه خير لان فيه استجلاب
 خير الدنيا وخير الآخرة وفي خلافه مفسد ظاهر وفي بحر الحقائق ترك الدنيا وبذل النفس خير لكم في طلب الحق
 من المال والنفس ان كنتم تعلمون وقد طلب الحق وعزة السير اليه فان الحاصل من المال والنفس الوزر والوبال
 والحاصل من الطلب الوصول والوصال انتهى قال في زبدة التفاسير عن انس رضى الله عنه ان ابا طلحة
 رضى الله عنه قرأ سورة برآة فاتى على هذه الآية انفروا خفا فاقول قال اى بنى تجهزوني فقال بنوه
 رحلك الله فدعزوت مع النبي عليه السلام حتى مات ومع ابى بكر وعمر رضى الله عنهم حتى ماتا ففحن فغزوا وعنك
 فقال لا تجهزوني فغزا البحر فمات في البحر فلم يجدوا له جزيدي ففقه فيها الا بعد سبعة ايام فدفنوه فيها ولم يغير
 بقول الفقير وذلك لان اجساد الانبياء والاولياء والشهداء لا تبلى ولا تتغير لما لان الله تعالى قد نفى ابدانهم من
 العفونة الموجبة للتفحيط بروك الروح المقدس الى البدن كالا كسير ثم ان الناس يمنحان ارباب رخصة واصحاب
 عزيمة ولله در اصحاب العزيمة في مسابقتهم ومسايرتهم فعليك بطريقتهم وسيرتهم وهذا لا ية الكرامة متعلقة
 بمرتبة النفس واصلا حيا فان النفس مجبولة على حب المال وفي بذله تركيتها عن هذه الرذيلة فمن علم ان الغنى
 والفقر من الله تعالى وآمن بالقدر بما اصابه اياها ان عليه البذل ولم يبق عنده مقدار للمال كما ان من علم ان الموت

بالاجل وان المرء لا يعيرت قبل حلول ذلك الاجل لا يفر من محاربة العدو وحفظ المال وامساكه انما يحسن
 لاجل الانفاق وقت الحاجة والا فكنزه مذموم كونه يدك نافع مولاي عبد الله بن عمر رضي الله عنه كما اسناد امام
 شافعي بود در وقت مردن گفت اين جا يكر را بكنيد بكنند بيست هزار درهم درسبوي بديد امد گفت آنكه كه
 از جنازه من باز آمده باشيد بدرويش دهيد او را كنند يا شيخ چون فوكسي درم نهد گفت بحق اين وقت تنك كه
 زكوة وي پر كردن من نيست وهو كرمي لان خود را بسختي نداسم لكن هرگاه كه مرا آرزوي بودي آنچه بدان
 آرزو بآيستي دادن درسبوي افكندي ما اگر مرا سختي يديش آمد بدروسفله نبايد رفتن كذا في شرح الشهاب وفي هذه
 الحكاية امور الاول ان من كان اما للناس ومقتدى في الدين لا ينبغي له ان يدخر ويكنز المال طمعا وحسب الان
 للناس على دين ملوكهم (وقد قيل) شيخ جوف مائل بمال آيد مر يد او مباح مائل دينار هرگز مالك ديدار نيست
 واشاقى ان من غلبت عليه شهوته ففزع طبيعته عن مقتضاها باسئاله ماله عن الصرف لها رجا بذه خيره منه
 فقد جاهد مع نفسه وطبيعته امام مع نفسه فلانه ما كنتم المال لاجل الكنز بل لاجل البذل لانفع شئ في وقت ما
 وامام مع طبيعته فلانه منعها من مقتضاها وراضا ومثل هذا هو الجهاد الاكبر والثالث ان عرض الاحتياج
 على اللئيم ملوم مذموم شرعا وطريقة ولذا من جاع واحتاج فكتمه عن الناس واقبل الى الله تعالى كان على الله
 ان يفتح له رزق سنة والشكوية من الحبيب الى الحبيب عين التوحيد والى غيره شرك تعلق به الوعيد فعلى العاقل
 ان يختار طريق اصحاب الصفة فانهم كأنواع الحق وفي معاونه دائما يبذل اموالهم ان مضوا وانفسهم
 ان منه والان ما لا يدرك كله لا يترك كله فكل مأور بمقدار طاقته وليست الطاعة الا بقدر الطاقة هذا
 هو الاصح بالبال والله اعلم بحقيقة الحال نسأل الله سبحانه ان يوفقنا لبذل المجهود وترك ملاحظة المفقود
 ويوصلنا الى جنابه انه هو المروم والمقصود (لو كان) اورده اندك چون حضرت صلى الله عليه وسلم مردانرا
 بغزوة تبوك اشارت فرمود ايشان سه فرقه شدند جني مسارعت نمودند وفرمان را بسمع اطاعت شنودند
 وان اكابر مهاجر وانصار بودند وبعضى ضعفاء مؤمنان را كرار امد فرمان خدا وحكم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بر هوای نفس اختيار كردند وبرخی دستوري اقامت وتخلف طلبيدند وانما منافعان بودند ودر شان
 ايشان نازل شده لو كان يا محمد ما دعوتهم اليه قاسم كان محذوف دل عليه ما قبله (عرضا قريبا) العرض
 ما عرض لك من منافع الدنيا غنا سهل المأخذ قريب المثال (وسفرا قاصدا) ذاتقصد وتوسط بين القريب
 والبعيد فمما عل ذي كلاب بن وناهر يعنى ذى ابن وذى عمرو سعى السفر سفر الانه بسفر اى يكشف
 عن اخلاق الرجال (لا تبعوك) في الخروج طمعا في المال وتعلق بالاتباع بكذا الامريون يدل على عدم تحققه
 عند توسط السفر فقط (ولكن بعدت عليهم الشقة) اى المسافة الشاقة التى تقطع بمشقة (وسيجلفون بالله)
 السين للاستقبال اى سيجلف المتخلفون عن الغزاة واذ ارجعتم اليهم من غزوة تبوك وقد صنع كما اخبر فهو من جملة
 المعجزات النبوية (لو استطعنا) اى قائلين لو كان لنا استطاعة من جهة العدة او من جهة العجة او من جهة ما
 جميعا (لخرجناسكم) اى الى الغزاة فقله بالله متعلق بسيجلفون وقوله لخرجناسكم سد جرابى القسم والشرط
 جميعا لان قواهم لو استطعنا في قوة بالله لو استطعنا فيكون بالله قسما (يلاكون انفسهم) بدل من سيجلفون لان
 الحلف الكاذب اهلاك للنفس ولذلك قال عليه الصلاة والسلام اليقين الفاجرة تدع الديار بلا قع جمع بلقع وبلقعة
 وهى الارض القفر التى لا شئ بها والمرأة البلقعة الخالصة من الخير يعنى من حلف عمدا كذبا لاجل الدنيا وزيادة
 المال وقضاء الحساء فقد تعرض لزال ما في يده من المال والجاء وبرزاله بقتل وتخراب داره من البركة وفى الحديث
 اليقين الكاذبة منقعة للساعة) اى سبب لنفاقها ورواجها في ظن الخالف (محمقة للكسب) اى سبب لحق بركة
 المكسوب وذهابها بالانفاق بلحقه في ماله او بانفاقه في غير ما يعود نفعه اليه في العاجل او نوابه في الاجل
 اوبقى عنده وحرم نفعه او ورثه من لا يحمد (والله يعلم انهم لكاذبون) اى في مضمون الشرطية وفيما ادعوا عننا
 من انتفاء تحقيق المقدم حيث كانوا مستطيعين للخروج ولم يخرجوا (عفا الله عنكم لم اذنت لهم) لام لم ولا م لهم
 متعلقان بالاذن لان اختلافهما في المعنى فان الاولى للتعليل والثانية للتبليغ والضمير المجرور لجميع المستأذنين
 اى لاى سبب اذنت لهم في التخلف حين اعتلوا بعلمهم واعلم ان قوله تعالى لو كان عرضا قريبا وسفرا قاصدا
 لا تبعوك لدل على ان قوما يخلفوا عن اتباعه عليه السلام لان لولا انتفاء الجواب لانتفاء الشرط وقوله عفا الله

عنكم لم أذنت لهم دل على ان ذلك التخلّف كان باذن رسول الله والعفو يستدعى سبق الخطأ وهذا الخطأ ليس من قبيل الذنب بل من ترك الاولى والافضل الذي هو التأني والتوقف الى ان يجلاء الامر وانكشاف الحال فقوله عفا خبر يعني دركذار بنده خدای از بوقوله لم أذنت لهم بيان لما اشير اليه بالعفو من ترك الاولى ولما عفا قدم الله العفو على العتاب تصديقا وتحقيقا لقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقوله لم أذنت لهم ما كان على وجه العتاب حقيقة بل كان على اظهار لطفه به وكما لم رأفته في حقه كما في التأويلات النجمية قال سفيان بن عيينة انظروا الى هذا اللطف بدأ بالعفو قبل ذكر المعفو ولقد اخطأ واساء الادب وبسما فعل فيما قال وكتب من زعم ان الكلام كناية عن الحشاية وان معناه اخطأت وبسما فعلت كما في الارشاد ويجوز ان يكون انشاء كما قال الكاشفي في تفسيره عفا الله عنك دعاء له اسبغ حق سبحانه وتعالى يغفر بخود را ميفر ما يدكه عفو كذا از تو خدای وعادت مردم می باشد که دعا کنند کسی را بغفو ورحمت و مغفرت بی وقوع خطایی از وی چنانچه مثلاً یکی تشنه را آب دهد و در جواب میگوید غفر الله یا در جواب عا طس میگوید یرحمک الله انتهى اقول واقدا صاب في تفسيره واجاد في تقريره فان خطأ النبي عليه السلام وسوءه ونسيانه ليس من قبيل خطأ الامة وسهولهم ونسيانهم فالاولى للمنادب ان يسكت عما يشين بحاله اولا يليق بكاله (حتى يتبين لك الذين صدقوا) أي فيما اخبروا به عند الاعتذار من عدم الاستطاعة من جهة المال اذ من جهة البدن او من جهة مامعنا (وتعلم الكاذبين) في ذلك فتعامل كلا من الفريقين بما يستحقه وهو بيان لذلك الاولى والافضل وحتى متعلقة بمحذوف دل عليه الكلام تقديره لم سارعت الى الاذن لهم وهلا اخرتهم وتأنيت الى ان يتبين الامر ويجلي اولى تبين كما هو قضية الجزم فحتى بمعنى الى او بمعنى اللام ولا يجوز ان يتعلق باذنت لان ذلك يوجب ان يكون اذن لهم الى هذه الغاية اولا قبل التبين وهذا لا يعاتب عليه واعلم ان الآية الاولى اشارت الى ان من كان مطلوبه الدنيا ويزنها بجدله مساعدا ومصاحبا كثيرا ومن كان مطلوبه الحق والوصول اليه لا يجده مرافقا وموافقا الاقل من القليل لصعوبة الانقطاع عن الحظوظ والاماني (وفي المنشوى)

حفت الجنة بكمكروهاتنا * حفت النيران من شموهاتنا

يعني جعلت الجنة محفوفة بالاشياء التي كانت مكروهة لنا وجعلت النار محاطة بالامور التي كانت محبوبة لنا واثبات الحظوظ اسهل من تركها ولذا ترى الرجل يدخل النار بالف درهم ولا يدخل الجنة بدرهم واحد والآية الاخيرة افادت التحري والتأني في الامور وفي حديث انس رضي الله عنه ان رجلا قال للنبي اوصني فقال النبي عليه السلام خذ الامر بالتدبر فان رأيت في عاقبته خيرا فامضه وان خفت غيا فامسك والعجالة صفة من صفات الشيطان روى انه لما رأى خلق آدم من الطين قبل ان ينفخ فيه الروح عجل في امره وقال وعزة ربى ان جعل هذا خيرا وفضله على فلا طيعه وان جعلني خيرا فمنه لا اله الا الله فمنا فنفخ فيه الروح وامر الملائكة وابليس بالسجود له عجل ابليس بالاباء لاظهار العداوة والسبى وهلاكه على ما عزم عليه اولا ولم يتأن وينظر في امره واما التأني فن اوصاف الرحمن ولذا خلق السموات والارض في ستة ايام وان كان قادرا على ان يخلقها في مقدار طرفه عين فعلى العاقل العمل بالتأني والافضل والجهد الى آخر الغمر وحلول الاجل كيلا يكون من المتخافين قال شقيق ان الله تعالى اظهر هذا الدين وجعل عزه في الجهاد فمن اخذ منه حظه في زمانه كان كمن شاهده كله وشارك من مضى قبله من الغزاة ومن تبسط عنه في زمانه فقد شارك المتخلفين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في انهم وعارهم والتبسط والتخلف انما هو من الكسل الطبيعي البدني ومن كان له حظ روحاني يجذب في نفسه المسارعة الى الخيرات (وفي المنشوى) هر كرانى وكسل خود از تنست * جان زخفت جله در پر تيدنست * اللهم اعصمنا من الكسل في باب الدين واعنا انك انت المعين (لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر) في (ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم) وان انخلص منهم يبادرون اليه من غير توقف على الاذن فضلا عن ان يستأذنوا في التخلف وحيث استأذنت هؤلاء في التخلف كان مظنة للتأني في امرهم بل دليلا على نفاقهم وعلة عدم الاستئذان الايمان كما ان علة الاستئذان عدم الايمان بناء على قاعدة ان تعليق الحكم بالوصف يشعر بعلمية الوصف له (والله اعلم بالمعتقين) شهادة لهم بالانتظام في زمرة المعتقين بعدة لهم باجزال الثواب واشعار بان ماصدر عنهم مهمل بالتقوى (انما يستأذنتك) في التخلف (الذين لا يؤمنون بالله

والدع الاخر قال في التبيان كان الاستدلال في ذلك الوقت علامة التفاق قيل كما فوائسعة وثلاثين رجلا
(وارتابت قلوبهم) عطف على الصلة والماضى للدلالة على تحقق الرب والريب شك مع اضطراب القلب ودل
على ان السائل المرتاب غير مؤمن (فهم) حال كونهم (في ديمهم) وشكهم المستغرق في قلوبهم (بترددون) اى
يتحدرون فان التردد بين التصديق كان النبات ديدن المستبصر (ولو ارادوا الخروج) يدل على ان بعضهم قالوا عند
الاعتذار كانوا يريدون الخروج لكن لم تنبأ له وقد قرب الرحيل بحيث لا يمكن ان يذهبهم الله وقال لو ارادوا الخروج
معك الى العدو في غزوة تبوك (لا عدوا له) اى للخروج في وقته (عدة) اى اهبة من الزاد والراحلة والسلاح وغير
ذلك مما لا بد منه للسفر (ولكن كره الله اتباعهم) ولكن ما ارادوه لما انه تعالى كره نومهم للخروج لما فيه
من المفساد الاتية والانبعاث برأيتك في شين كما في التاج فلكن للاستدلال من المقدم وفي حواشي سعدى
جاء الظاهر من لكن ههنا لئلا كيد انتهى (فتبطهم) اى حبسهم بالحبس والكسل فتبطوا عنه ولم يستعدوا له
والتيببط صرف الانسان عن الفعل الذى يجر به (وقيل اعدوا مع القاعدين) الذين شأنهم القعود وملازمة
البيوت وهم الزمنى والمرضى والعريان والنساء والصبيان فبهم ذم لهم وظاهره يخالف قوله تعالى انقروا خفافا
وتقالا فلذا حملوه على التمثيل بان يشبه القاء الله تعالى في قلوبهم كراهة الخروج بامر امرهم بالقعود ثم بين
سر كراهته تعالى لاتباعهم فقيال (لو خرجوا فيكم) درميان شما اى محالطين لكم (ما زادكم) اى ما اورثكم
شيئا من الاشياء (الا خبالا) اى فسادا وشرا كالنجسين وتحويل امر الكفار والسعي للمؤمنين بالتيمة وفساد
ذات البين واغراء بعضهم على بعض وتحسين الامر لبعضهم وتقبضه لبعض الاخر ليقتضوا وتفترق كلمتهم
فهو استثناء مفرغ من اعم العام الذى هو الشئ فلا يلزم ان يكون في اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
خبال وفساد ويريد المنافقون ذلك الفساد بخروجهم فيها بينهم لان الزيادة المستثناة انما هي الزيادة بالنسبة
الى اعم العام لا بالنسبة الى ما كان فيهم من القبايح والمنكرات وفي البحر قد كان في هذه الغزوة منافقون
كثير ولهم لاشك خبال ولو خرج هؤلاء لالتأموا فزاد الخبال انتهى (ولا وضعوا خلاكم) اى لسعوا بينكم
واسرعوا بالقضاء ما يبيع العداوة او ما يؤدى الى الانزمام والايضاع تهيج المركوب وجهه على الاسراع من قولهم
وضع البعير وضعه اذا اسرع ووضعه ما اذا جعلته على الاسراع والمعنى لا وضعوا ركايبهم بينكم على حذف
المفعول والمراد به المبالغة في الاسراع بالتأثم لان الراكب اسرع من الماشى والخلال جمع خلل وهو الفرجة
بين الشيتين وهو معنى بينكم منصوب على انه ظرف اوضعو (بيغوتكم الفتنة) حال من فاعل اوضعو اى حال
كونهم باعين اى طالبين الفتنة لكم وهى اقتراف الكلمة (وفيكهم) ودرميان شما (معاعون لهم) اى تمامون
يسمعون جد بشكم لاجل نقله اليهم فاللام للتعليل اوفيكهم قوم ضعفة يسمعون للمنافقين اى يطيعونهم فاللام
لتقوية العمل لكون العامل فرعا كقوله تعالى فعال لما يريد (والله عليهم بالظالمين) علما محيطا بضمائرهم
وظواهرهم وما فعلوا فيما مضى وما يأتى منهم فيما سياتى وهو شامل للفر يقين السماعين والقاعدين (لقد ابتغوا)
اى طلب هؤلاء المنافقون (الفتنة) تشتيت شملك وتفريق اصحابك عنك (من قبل) اى قبل غزوة تبوك يعنى يوم
احد فان ابى انصرف يوم احد مع ثلثمائة من اصحابه وبقي النبي عليه السلام مع سبعمائة من خالص المؤمنين وقد
تخلف بمن معه عن تبوك ايضا بعد ما خرج النبي عليه السلام الى ذى جدة اسفل من ثنية الوداع وكذا ابتغوا
الفتنة في حرب الخندق حيث قالوا يا اهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا وفي ليلة العقبة ايضا حيث القوا شيئا بين
قواثم ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل حتى تنفروا تلقى النبي عليه السلام عن ظهرها وايضا وقف
اثنا عشر رجلا من المنافقين على ثنية الوداع ليلة العقبة ليفتكوا به عليه السلام فاخبره الله بذلك وسلمه منهم
والفتنة ان يأتى الرجل صاحبه وهو غار غافل حتى يسد عليه فيقتله (وقلبوا الا الامور) تقلب الامر نصرته
من وجه الى وجه وترديده لاجل التدبير والاجتهاد في المكر والحيلة يقال للرجل المتصرف في وجوه الحيل
حزول قلب اى اجتهد وادبر وادبر والاحيل والمكايد وردوا الآراء في ابطال امرك (حتى جاء الحق) اى النصر
والتأييد الالهى (وظهر امر الله) غلب دينه وعلا شرفه (وهم كارهون) والحال انهم كارهون لذلك اى على
رغم ملهم (وقال الكاشفى) وابنان فاخواها تنصرت ودلت ترا اما چون خداهى تعالى مى خواهد كراحت
ايشان را ترى نديست چون ترا اندر حريم قرب خود در داده شله * فزفير برده دارو طعن در بان غم مخور *

انظر الى ما في هذه الايات من تقيح حال المنافقين وتسليية رسول الله والمؤمنين وان يكون العاقبة للمهتقين
ولن يرال الناس مختلطا مختلصهم بمناقضهم من ذلك الوقت الى هذا الحين لكن من ^{التي} بنية صادقة صالحة
يختار فراق اهل الهوى والرياء اجمعين لان محبة غير الجففس لا تزيد الا تشويشا وتفرقة في باب الدين فوكسلا في
عزيمة اهل اليقين فاجهد ان لا ترى الاضداد ولا تجاورهم فكيف ان تعاشرهم وتخالطهم بامسكين
(وفي المتنوى) * چون ببندي توسر كوز نهى * درميان حوض ويا جوي نهى * باقيامت آن فرود
آيد بيست * كه دلمش خالست دروي باد هست * ميل بادش چون سوي بالا بود * ظرف خود را
هم سوي بالا كشد * باز آن جانبها كه جففس انبياست * سوي ايشان كس كسان چون سابه هاست *
جان هامان جاذب قبطي شده * جان موسي جاذب سبطي شده * معذرة كه كشد در اجتناب *
معدة آدم جذوب كنندم آب * ثم في قوله تعالى ولا تضعوا اخلاكم يغيثكم الفتنه وفيكم معا عون لهم
ذم للتمام والنجمة وهي كشف ما يكره كشفه يقال ان ثلث عذاب القبر من النجمة قال عبد الله بن المبارك
ولد الزني لا يكتنم الحديث قال الامام الغزالي اشار به الى ان كل من لم يكتنم الحديث ومشى بالنجمة دل على انه ولد
الزني وفي حديث المعراج قلت لما لك اني جهنم فقال لا تطيق على ذلك قلت مثل سم الخياط فقال انظر فظنرت
فرايت قوما على صورة القردة قال هم القتا تون اي التمامون وفرق بعضهم بين القيات والتمام بان التمام هو الذي
يتحدث مع القوم والقيات هو الذي يتسمع على القوم وهم لا يعلمون ثم ينم كذا في شرح المصابيح روى ان الحسن
البصري جاء اليه رجل بالنجمة وقال ان فلانا وقع فيك فقال له الحسن متى قال قال اليوم قال ابن رايته قال
في منزله قال ما كنت تصنع في منزله قال كانت له ضيافة قال ماذا اكلت في منزله قال كيت وكيت حتى عدد
ثمانية ألوان من الطعام فقال الحسن يا هذا قد وسع بطنك ثمانية ألوان من الطعام اما وسع حديثا واحدا من
عندي يا فاسق وفيه اشارة الى ان التمام ينبغي ان يبغض ولا يوثق بصداقته وذكر ان حكيم بن الحبحام زاره بعض
اخوانه واخبره بخبر عن غيره فقال له الحكيم قد ابطأت في الزيارة واتييتي بثلاث جنائبات بغضت الى اخي
وشغلت قلبي الفارغ واتهمت نفسك الامينة كذا في الروضة والاحياء وهذا عاودة الاخوان خصوصاً في هذا
الزمان ساء بهم الله الملك الديان فعلى العاقل حفظ اللسان وحفظ الجوارح من مساوي الكلام وانواع
الاتمام فان السمع والبصر والفؤاد كل اواثك كان عنه مسئولاً (ومنهم) اي من المنافقين (من يقول) لك يا محمد
(اذن لي) في القعود عن غزوة تبوك (ولا تفتني) من قسه بفتنه اوقعه في الفتنة كفتنه وافتنه يلزم ويتعدى
كما قال في تاج المصايد والفتن دو قتنه افكندن وقته شدن والمعنى لا توقعني في الفتنة وهي المعصية
والانتم يريداني متخاف لا محال فاذنت اولم تأذن فأذن لي حتى لا اقع في المعصية بالخلافة ابلا تلتقني في الهلكة
فاني ان خرجت معك هلك مالي وعيالي لهدم من يقوم بمصالحهم (ألا بدلك) في الفتنة اي في عينها ونفسها
واكل افرادها (سقطوا) لاني شئ مغاير لها وهي فتنة الخلف ومخالفة الرسول وظهور النفاق يعني انهم
وقعوا فيما زعموا انهم محترزون عنه فالفتنة هي التي سقطوا فيها لا ما احترزوا عنه من كونهم مأمورين بالخروج
الى غزوة تبوك (وان جهنم لمحيطة بالكافرين) معطوف على الجملة السابقة داخل تحت التنبيه اي جامعة
للمنافقين وغيرهم من الكفار يوم القيامة من كل جانب اي انهم يدخلون جهنم لا محالة لان الشئ اذا كان محيطا
بالانسان فانه لا يفوته كما في الحدادى او جاسعة لهم الا ان لا حاطة اسبابها من الكفر والمعاصي وقيل تلك
المبادئ المتشكلة بصور الاعمال والاخلاق هي النار بعينها ولكن لا ينظر ذلك في هذه النشأة وانما يظهر عند
تشكلها بصورها الحقيقية في النشأة الآخرة وقس عليها الاعمال والاخلاق المرضية الا ترى ان دم الشهيد
يتشكل بصورة المسك فلا يفوح منه الا المسك كما ورد في الشرع وقال بعضهم هذه الآية ترأت في جدين قيس
من المنافقين دعاه النبي عليه السلام الى الخروج الى العدو وحرصه على الجهاد فقال له يا جدين قيس هل لك
في جلا دني الا صفر) يعني طوال القدم منهم فان الجلا دمن النخل هي الكبار الصلاب (تخذ منهم سرارى ووصفاء
فقال جدا اذن لي في القعود ولا تفتني بذكر نساء الروم فانه قد علمت الانصار اني رجل موالع بالنساء اي مقرب
في التعلق بهن فاخشى ان يهفرت بينات الاصفران لا اصبر عنهن فاوقعهن قبل القسم فافع في الفتنة والانتم
فلما سمع النبي عليه السلام قوله اعرض عنه وقل اذن لك ولم يقبل الله تعالى عذر جديين انه قد وقع في الفتنة

بمخالفته النبي عليه السلام والمراد ببنى الاصفر الروم وهم جيل من ولد روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم عليهم
 السلام والوجه في تسمية الروم ببنى الاصفر ان ملوك الروم انقضوا في الزمان الاول فبقيت منهم امرأة قنفا فسوا
 في الملأ حتى وقع بينهم شر عظيم فاتفقوا على ان يملكوا اول من اشرى عليهم فجلسوا مجلسا لذلك واقبل رجل
 من الجن معه عبده حبشي يريد الروم فابق العبد فاشرف عليهم فقالوا انظروا في ماى شئ وقعتم فزوجوه تلك
 المرأة فولدت غلاما فزوجوه الاصفر فخاص بهم المولى فقتل صدق انا عبده فارضوه فلذلك قيل للروم بنوا الاصفر
 لصفرة لون هذا الولد لكونه مولدا بين الحبشي والمرأة البيضاء وفي الروض قيل لهم بنوا الاصفر لان عيص بن
 اسحق كلن به صفرة وهو جد روم وقيل ان الروم بن عيص هو الاصفر وهو ابوهم واسمه نسمة بنت اسماعيل عليه
 السلام وليس كل الروم من ولد بنى الاصفر فان الروم الاول فيما زعموا من ولد يونان بن يافث بن نوح عليه السلام
 انتهى وقيل قيل لهم بنوا الاصفر لان جد روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم تزوج بنت ملك الحبشة فجاء لون
 ولده بين البياض والسواد فقيل له الاصفر وقيل لا ولاده بنوا الاصفر وقيل لان جديشام من الحبشة غلب على
 ناحيتهم في وقت فوطى نساءهم فولدت اولاد اصغرا بين سواد الحبشة وبياض الروم حكى عن بعض العارفين
 انه رأى النبي عليه السلام في المنام فقال يا رسول الله انى اريد ان توجه الى الروم فقال عليه السلام الروم
 لا يدخله للعصوم فاخترت في صدره ان في الروم العلماء والصلحاء والاويلاء اكثر من ان يحصى ثم تتبع فوجد
 ان المراد من المعصوم الانبياء واماهولاء فيسمون المحفوظين الكل من انوار المشارق ونبت في الصحيح انه لا يبقى
 مسلم وقت قيام الساعة لكن يكون الروم وهو قوم معروف اكثر الكفرة في ذلك الوقت كما كانوا اليوم اكثرهم
 ثم ان القعود عن الغزو من بخل الرجل وهو من اذم الصفات قال ابراهيم بن ادهم اياك والبخل قيل وما البخل
 قال اما البخل عند اهل الدنيا فهو ان يكون الرجل شخصا بما له وما الذي عنده اهل الاخرة فهو الذي يبخل بنفسه
 عن الله تعالى الا وان العبد اذا جاد بنفسه لله تعالى اورث قلبه الهدى والتقى واعطاه السكينة والوقار والعلم
 الراجح والعقل الكامل فعلى العاقل الجود بما له ونفسه في الجهاد الاصغر والا كبر حتى ينال الرضى من الله
 تعالى والجود من امدح الصفات وحكى عن ابي جهيم بن حذيفة قال انطلقت يوم تبوك اطلب عى ومعى ماء
 اردت ان اسقيه ان كان به ريق فرأيت به مسحت وجهه فقلت له اسقيك الماء فاشار برأسه فم فاذ ارجل يقول
 آء من العطش فاومى برأسه ان اذهب اليه فاذا هو هشام بن العاص فقلت اسقيك قال نعم فلما دونت منه سمعت
 صوتا يقول آء من العطش فاشار الى ان اذهب به اليه فذهبت فاذا هو ميت فرجعت بالماء الى هشام فاذا
 هو ميت فرجعت الى عى فاذا هو ميت كذلك في خالص الحقائق (قال الحافظ الشيرازي) فداى دوست
 نكرديم عمرو مال دريغ * كه كار عشق توما ابن قدر غمى آيد (قال السعدي) اكر كنج فارون يچنك
 آورى * نماند مكر آنچه بخشى برى (ان تصبك) في بعض غزواتك (حسنة) ظفرو غنجة كيوم بدر
 (تسوهم) تلك الحسنة اى نورتهم يعنى المنافقين مساة وحرزنا لفرط حسدهم وعداوتهم لك (وان تصبك)
 في بعضها (مصابة) جراحة وشدة كيوم احد وقتل وهزيمة على ان يكون المراد بالخطاب المؤمنين كما يدل عليه
 ما بعد الآية من ايراد ضمائر المتكلم مع الغير والاخر قال ان النبي عليه السلام هزم في بعض غزواته يستتاب
 فان تاب فيها ونعتت والا قتل لانه نقص ولا يجوز ذلك عليه خاصة اذ هو على بصيرة من امره ويقين من عصيته
 كما في هدية المهديين نقل عن القاضي عبد الله بن المرباط (يقولوا قد اخذنا مننا) احتياط كما رخصه (من قبل)
 اى من قبل اصابة المصيبة يعنى دور انديشى كديم وبدين حرب نرفتم (ويتولوا) اى يدبروا عن مجلس الاجتماع
 والتحدث الى اهلهم (وهم فرحون) بما صنعوا من الاعتزال عن المسلمين والقعود عن الحرب والجله حال من
 الضمير في يقولوا ايتولوا الامن الاخير فقط لمقارنة الفرح لهم معا (قل) يانا لبطلان ما بنوا عليه مسرتهم
 من الاعتقاد (لن يصيبنا) ابدا (الا ما كتب الله) في اللوح المحفوظ (لنا) اللام للتعليل اى لاجلنا من خير
 وشروسة ورخاء لا يتغير بمواقفتكم ومخالفاتكم وامور العباد لا تجرى الا على تدبير قد احكم واربم (هو مولانا)
 ناصرنا ومتولى امورنا (وعلى الله) وحده وهو من تمام الكلام التامور به ويجوز ان يكون ابتداء كلام من الله
 تعالى (فليتوكل المؤمنون) التوكل تفويض الامر الى الله تعالى والرضى بما فعله وان كان ذلك بعد ترتيب
 المبادئ العالية والمعنى ان حق العبد ان يتوكل على مولاه ويتفنى رضوانه ويعتقد انه لن يصيبه شئ من الاشياء

الا ما قدر له يبر ما كفت خطا بر قلم صنع نرفت * افريق بر نظير بالخطا بوش * وفي الحديث
 ان العبد لا يبلغ حقيقة الايمان حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه وما اخطأه لم يكن ليصيبه (قل) للمناققين
 (هل تربصون بنا) التربص التمعكث مع انتظار محجي شئ خيرا كان او شرا فالب التبعية واحدى البتاتين
 محذوفة اذ الاصل تربصون والمعنى ما تنظرون بنا (الا احدى الحسنيين) اى العاقبتين اللتين كل واحدة منهما
 من حسنى العواقب وهما النصر والشهادة وهذا نوع يمان لما بهم في الجواب الاول وكشف الحقيقة الحال باعلام
 ان ما يرحمونه مضرة للمسلمين من الشهادة انفع مما يهدونه من النقص والغنىجة والمعنى فما هو ربحون الا بما
 نلنا مما هو احسن العواقب ومحرمانكم من ذلك فابن انتم من التيقظ والعمل بالحزم كما زعمتم وفي الحديث يضمن
 الله لمن خرج في سبيله لا يخرج الا ايمانا بالله وتصديقا برسوله ان يدخله الجنة او يرجعه الى منزله الذى خرج
 منه فاذا مات من اجر او غنية دول اكرم دود ددهد ادمش آروم بكف * كركب كشد زهى مطرب ورب كشد
 زهى شرف (ونحن نتر بص بكم) احدى السوائين من العواقب (ان يصيبكم الله) انك برساند خدای
 تعالى بشما (بعذاب من عنده) كما اصاب من قبلكم من الامم المهلكة من الصيحة والرجفة والخسف وكون
 اعذاب من عند الله عبارة عن عدم كونه بايدى العباد (او) بعذاب (بايدىنا) وهو القتل بسبب الكفر
 (قربصوا) الافاء فصيحة اى اذا كان الامر كذلك فتر بصوا بنا ما هو عاقبتنا (انما بكم تربصون) ما هو عاقبتكم
 فاذا اتى كل منا ومنكم ما يترصه لا تشاهدون الا ما يسرنا ولا تشاهد الا ما يسوؤكم وفي الحديث مثل المؤمن
 مثل السنبلة تقهر كلها الریح فتقوم مرة وتقع اخرى ومثل الكافر مثل الاروة لا تزال قائمة حتى تنقع اى تنقطع
 يقال قهر الشجرة قطعها من اصلها فانقهرت وللازمة شجر يشبه الصنوبر يكون بالشام وبلاد الارمن وقيل
 هو شجر الصنوبر يعنى مؤمن راعيش خوش نبود شادى باغم ونعمت باشدت ودرستی باجبارى وچنیغ بسیار
 بمائد وكافرتن درست ودل خوش بود لكن بیک كرتن بسراند رايد وهلاك شود وفي الحديث من اهان لى وليا
 فقد بارزنى بالمহারبة يعنى ان الولي وهو المؤمن المطيع ينصر الله تعالى فيكون الله ناصره فمن عادى من كان الله
 ناصره فقد بارز عماره الله وكل كافر ومنافق فهو موهين الاولياء واهانتهم بذرحصوله الهلاك والاستئصال
 قصة عاد وحمود باز بهر چيست * تا بدانى كه انبیا را نازكيت * اين نشان خسف وقذف وصاعقه *
 شديان عز نفس ناطقه * جمله حيوان را بي انسان ببكش * جمله انسان را بكش از بهر هش *
 هش چه باشد عقل كل هوشمند * هوش جزنى هش بود اما نرند * وقدم الله المناققين بتغيير الحال
 وعدم مواطاة الخيال بالقال وفي الحديث لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم
 لسانه وفي الحديث طوبى لمن طاب كسبه وصلحت سريرته وكرمت عفافيته وعزل عن الناس شره وفي الحديث
 من شر الناس ذوالوجهين الذى يأتى هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه آخر ومن كان ذوا وجهين فى الدنيا كان له
 يوم القيامة لسانان من فار كافى ابكار الافكار (قل) جوابا لجد بن قيس من المناققين وهو قد استأذن
 فى التخلف عن غزوة تبوك وقال اعينك بمالى (انفقوا) اى المانفقون اموالكم فى سبيل الله حال كونكم (طوعا)
 اى طائعين من قبل انفسكم (او كرها) او كارهين مخافة القتل كما فى الحدادى وقال فى الارشاد طوعا و
 من غير الزام من جهته عليه السلام ولا رغبة من جهتك او هو فرضى لتوسيع الدائرة انتهى لى فلا يخالفه قوله
 ولا ينفقون الا وهم كارهون كما سأتى (لن يتقبل منكم) يحتمل ان يكون المراد منه انه عليه السلام لا يقبله
 منهم بل يرد عليهم ما يبذلونه وانه تعالى لا يقبله منهم ولا ينهم عليه قوله انفقوا امر فى معنى الخبر ائى انفقتم وذلك
 لان قوله لن يتقبل منكم بأى عن جمله على معناه الظاهر اذ لا وجه لان يؤمر بشئ ثم يخبر بانه عبث لا يجدى
 نفعا بوجه ما روى انه لما اعتذر من الخروج لاه وولد عبد الله رضى الله عنه وقال له والله لا يملكك الا النفاق
 وسينزل الله فيك قرءانا فاخذنعله وضرب به وجهه وولد فلما نزلت الآية قال له الم اقل لك فقال له اسكت يا كرم
 فوالله لانت اشد على من محمد ثم علل ردنا فاقهم بقوله (انكم كنتم قوما فاسقين) اى كافرين فالمراد بالفسق
 ما هو الكامل منه لا الذى هو دون الكفر كما قال الكاشانى بدورتي كه شما هه قيد كروهي بيرون رفتن كان
 از آنر ما سلام و نفقه كافر قبول نيست فالتعليل هنا بالفسق وفيما بعده بالكفر حيث قال الانهم كفروا بالله
 واحد روى انه تاب من النفاق وحسنت نوبته ومات فى خلافة عثمان رضى الله عنه (وما منهم ان تقبل

منهم تقبيلهم الا انهم كفروا بالله وبرسوله استثناء من اعم الاشياء اى ما منعهم من قبول تقبيلهم منهم شئ من الاشياء الا كفرهم فاستثنى المقبرغ مرفوع المحل على انه فاعل منع وقوله ان تقبل مفعوله الشافى بنزع الخافض اوبخسه فانه يقال منعت الشئ ومنعت فلانا حقه ومنعته من حقه وقال ابو البقاء ان تقبل في موضع نصب بالامن المفعول في منعهم (ولا يأتون الصلاة) ونهى آيت بنماز جماعت وهو معطوف على كفروا (الا وهم كسالى) اى لا يأتونها في حال من الاحوال الا حال كونهم متناقلين (قال الكاشغى) مكرابشان كاهلانت بنمازى آيت بكسالت وكراهته بصدق وارادت والكسالى جمع كسلان كناية الى سكارى وسكران قال البغوى كيف ذكر الكسل في الصلاة ولا صلاة لهم اصل قبل الذم واقع على الكفر الذى يبعث على الكسل فان الكفر مـ كـ ل والايمان منشط (ولا ينفقون الا وهم كارهون) قال ابن الشيخ الرغبة والنشاط فى أداء العبادات متفرعة على رجاء الثواب وخوف العقاب على تركها المتفرعين على الايمان بما جاء به النبي عليه السلام من عند الله والمناسق لا يؤمن بذلك فلا يرجو ثواب الآخرة ولا يخاف عقابها فيكون كسلان فى اتيان الصلاة وكرها للالتحاق لرغمه انهما انعاب للبدن وتضييع للمال بلا فائدة وفيه ذم الكسل قيل من دام كسله خاب اسله قال ابو بكر الخوارزمي

لا تعجب الكسلان فى حالته * كم صالح بفساد آخره قد

عدوى البليد الى الجليد سريعة * والجربوضع فى الرماد فيجهد

(وفى المتنوى) كره زيارن طاب البندوبك ملول * از رسالت بازى ماند رسول * كى رسالتد آن امانت را بتوى * تانباشى پيش نشان را كع دونو (ولا تعجبك) الاعجاب استحسان على وجه التعجب من حسنه (قال الكاشغى) پس بيا كه ترا بشكفت نيارد خطاب بان حضرت نست و مرادات اند و منازرا سيفر مايد كه مستحب نكرند و سمارا (اموالهم) اى اموال المنافقين (ولا اولادهم) فان ذلك وبال عليهم واستدراج لهم كما قال (انما يريد الله ليعذبهم بها فى الحياة الدنيا) نهيها راجع الى الاموال دون الاولاد والمعنى ليعذبهم بالتعب فى جمعها والوجل فى حفظها والكراهة فى انفاقها ويجوز ان يرجع اليها معانها على ان الاولاد ايضا اسباب للتعذيب الدنيوى من حيث انهم ان عاشوا يتلى اصولهم بمناصب تربيتهم وتحصيل اسباب معاشهم من الماء كل المشارب والملابس وان ماتوا يتلى اصولهم بحسرة فراقهم فان من احب شئاً كان تألمه على فراقه شديداً يقول الفقيران قلت ان المؤمن والكافر يشتركان فى هذا التعب والحسرة فامعنى تخصيص الكافر اى المنافق قلت نعم لان المؤمن اخف حالا لا يمانه وامله ثواب الآخرة وصبره على الشدة تد فيكون التعذيب بتربية الاولاد وحسرة فراقهم كالتعذيب بالنسبة اليه (رتنهق) اصل الرهوق خروج الشئ بصعوبة (انفسهم وهم كفرون) اى فيقولوا كفارين . شغلين بالتجمع عن النظر فى العاقبة فيكون ذلك لهم نقمة لانعمة نه مال ايشان رادست كبر دونه فرزند بفرى ادرسد وفى ارادة الله زهوق انفسهم على الكفر اينالوا وباله اشارة الى جواز الرضى بـ كـ فـ ر غير موته عليه اذا كان شريرا وذا يانتقم الله منه اى من غير استحسان واستحجارة كما قال الفقهاء اذا دعا على ظالم امانك الله على الكفر او قال سلب الله عنك الايمان او دعا عليه بالفارسية خدا جان تو بكافرى بستاند فهذا لا يكون كفرا اذا كان لا يستحسنه ولا يستحيزه ولكن تمنى ان يسلب الله الايمان عنه حتى ينتقم الله منه على ظلمه وايد أنه الملق واعلم ان الطاعة فى العبودية بثلاثة انواع بالمال والبدن والقلب اما بالمال فهو الاتفاق فى سبيل الله وفى الحديث من جهز غازيا ولو بسلك ابرة غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ومن جهز غازيا ولو بدرهم اعطاه الله سبعين درجة فى الجنة من الدرر الباقوت وعن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بفرس يجعل كل خطوة منه اقصى بصره فسار ومعه جبريل فأتى على قوم يزرعون فى يوم ويحصدون فى يوم كلما حصده واعاد كما كان وقال يا جبرائيل من هؤلاء قال هؤلاء المجاهدون فى سبيل الله تضاعف لهم الحسنات بسبع مائة ضعف وما انفقتم من شئ فهو يحلقة واما بالبدن فهو القيام بالاوامر والنواهي والسنن والآداب المستحسنة المستحبة واما بالقلب فهو الايمان والصدق والاخلاص فى امنية فالطاعة بالمال والبدن لا تقبل عند اعوار طاعة القلب كطاعة المنافقين وطاعة اقلب عند اعوار الطاعة بالمال والبدن مقبولة نقوله عليه السلام نية المؤمن ابلغ من عمله فاقربة لا تقبل

الاعلى حقيقة الايمان وهو شرط اطاعة الطاعات المالية والبينية وفي الحديث ان اعطاء هذا المال قسنة وامساكه
 قسنة وذلك لان انفاقه على طريق الرياسة والمنة والاذى قسنة وكذا امساكه اذ في الاسالك علامة ودلالة
 بل ضلالة وفي الحديث ان لكل امة قسنة وان قسنة امة المال حقيقة قسنة آنست که هر چیزی که آن مردی را
 از دین و دین مشغول دارد از آنکه از توفیق غر و مست وانرا که مواظبت است اگر پادشاه دینا شود آن پادشاهی
 اهدا از دین مشغول ندارد (وفي المنقوی) چیست دنیا از خدا تا قبل بدن * فی قاش و نقره و میزان و دین
 مال را که هر دین باشی بگو * فم مال صالح خواندش رسول * آب در کنش هلاله کنش است *
 آب اندر زیر کنش پیشی است * چون که مال و ملک را از دل براند * زان سلیخ خویش جز مسکین
 بقواند * و معاویه زنی و پارسید که علی وادیده گفت بی گفت چه گونه مردی بود علی گفت لم یطره
 الملك ولم یجبه النعمة و عمر بن الخطاب رضی الله عنه کوی که هر که مال او را نبرد هیچ چادوی و دیوی اهدا
 نبرد و مردی پیغمبر و اصلی الله علیه و سلم گفت چرا چاره بیامزد که یومر اقرید گفت دوستی مال دیدل
 میدار و با هیچ زن تا محرم خالی مباش کنانی شرح الشهاب * مکن تکیه بر ملک و جاه و حشم * که پیش
 از تو بود دست و بعد از تو هم (و یحلفون) ای المنافقون (یا الله) یحتمل ان يتعلق بهم لغفون و یحتمل ان یحکمون من
 کلامهم (انهم لنکم) ای لمن جله المبطلین (و ملهم منکم) لکفره لوهم (ولکنهم قوم یفرقون) ای یخافون منکم
 ان تفعلوا بهم ما تفعلون بالمشرکین فیظہرون الاسلام تقیة و یؤکدونه بالایمان المفاجرة بقال فرقی کفر
 ای فزع و الفرق یفختن الفرع (و یجحدون) اگر بیاید و ایشا ر صیغة الاستقبال فی الشرط وان کان المعنی علی
 للمضی لا فائدة اسخر اعداء الوجدان (الجبأ) ای مکهانا حصینا یلبأون الیه من دأس جبل او قلعة او بخریره
 مفعول من لبأ الیه یلبأ ای انتم الیه لیخص به (او مغارات) هی الکهوف الکائنة فی الجبال الرفیعة ای غیر اما
 و کهوفا یخفون غیر انفسهم جمع مغارة و هی مفعلة اسم للموضع الذی یخوف فیہ الانسان ای یغیب و یستتر
 (او متخللا) هو السرب الکائن تحت الارض کالبئر ای نفقا یندسون فیہ و یفعلون به قوما یمسکونهم
 لادخول فیماینهم یحفظونهم منکم کافی الحدادی و هو مفعول من الدخول اصله مدخل قال ابن السیخ عطف
 المغارات و المدخل علی الجبأ من قبیل عطف الخاص علی العام تحقیق عجزهم عن الظفر بما یحصنون فیہ
 فان الجبأ هو المهرب الذی یلجئ الیه الانسان و یتحصن به من ای نوع کان (لولوا) ای اصرفوا وجوههم
 واقبلوا (الیه) ای الی احد ما ذکر (و هم یجمعون) ای یسرعون بسر اعالا یردهم شیء کل فرس الجحوش لثلا
 یجتمعوامعکم و یتبعوا عنکم و الجحوش النفور یسرع بفسل فرس جوح اذ الیهم بدملام و المعنی انهم وان كانوا
 یحفظون لکم انهم منکم الا انهم کاذبون فی ذلك و انما یحلفون خیر فامن القتل التحذر و خروجهم من بلادهم
 و لو استطاعوا ترک دورهم و أموالهم و الاتقاء الی بعض الحصون أو الغیران التي فی الجبال لوالسرب التي تحت
 الارض لفعلوه تستراعنکم و استکراها الرؤیتکم و قاتکم و فیمبیلان لکمال عتوهم و طغیانهم و اشارة الی ان
 المنافق یصعب علیه محبة المخلص فلن الجنس الی الجنس لا الی خلافه (قال السعدی فی کلب الکستان)
 طوطی را بازانی هم نفس کردند از قبح مشاهده و مجاهده بروی گفت این چه طلعت مکر و هست و هیأت محو
 و منظر ملعون و شمائل ناموزون با غراب الدین یالیت بینی و ینک بعد البشرین علی الصباح بروی
 تو هر که برخیزد * صباح روز سلامت برو مسابا شد * بد اختری چو نور در محبت تو بایستی *
 ولی چنانکه تویی در جهان بجا باشد * محبت آنکه غراب هم از محاورت طوطی بجان آمده بود لا حول بکان
 از کردش کیتی همی نالید و دستهای ظفین بر یکدیگر همی مالید و می گفت این چه بحث نگو نیست و طالع
 دون و ایام بوقلون لایق قدر من آنستی که با زانی در دیوار باغی خرامان همی رفتی * پارسا را بس این قدر
 زندان * که بودند طویله زندان * تاجیه کنه کرده ام روز کارم بعقوبت آن مورسک صحبت چنین
 ابلهی خود رای و ناجنس و یافند رای بچنین بند بلا کرده است * کس نیلید بیای دیواری * کبران
 صورت نگار کنند * گرتار در بهشت باشد جای * دیگران دوزخ اختیار کنند * این مثل این که
 آوردم تابانی که صد چند آنکه دانا را ز نادان نقرست نادانرا از نادان حشمت قیل اضیق السجون معاشره
 الاضداد و قال الاصمعی دخلت علی الخلیل و هو جالس علی الحصیر الصغیر فاشار الی بالجلوس فقلت اضیق

عليك فقال: **يا ربها لا تسع متباغضين** وان شربا شرب يسع المتحابين تعالى بعضهم الصديق الموافق
 خبر من السنة **ان فاعلى العاقل ان يراعى جانب الاتفاق والاتساع بقدر الامكان** ويجتهد في اصلاح
 الظاهر والباطن **فان زمان ويجانب الاعداء وان ادعوا منهم من جله الاخوان ومن الاعداء النفس**
 وصفتها ما هو تدعى انما على سيرة الروح والقلب والسر وسجيتها وليست كذلك لان منشأ هذه عالم الارض
 والارواح ومنشأ تلك عالم الخلق والاشباح فلا بد من اصلاحها وازالة اخلاقها الرديئة لتكون لا ثقة بعصبة
 الروح ويحصل بشيئها انواع الذوق والفتوح (ومنهم) **اي من المنافقين (من يلزمك) اي يعيبك فان الامر والهمز**
العييب واللامز كانهما اخر **واللامز واللامزة** كانهما زواياهمز بمعنى العيب وقيل **اللامز** هو من يعيبك في وجهك
 والها من يعيبك بالغييب (في الصدقات) **اي في شأن الزكاة** ويطعن عليك في قسمتها جمع صدقة من الصدق
 يسمى بها عطية يراد بها المنوبة لا التكرمة لان بها يظهر صدقه في العبودية كما في الكرماني والآية نزات
 في ابي الجواظ المنافق حيث قال **اللاترون الى صاحبكم** بقسم صدقاتكم في رعاة الغنم ويرغم انه يعدل (فان
 اعطوا منها) **بيمان** لفساد لزمهم وانه لا منشأ له سوى حرصهم على حطام الدنيا اي ان اعطوا من تلك للصدقات
 قدر ما يريدون (رضوا) بما اعطوه وما وقع من القسمة واستحسنوها (وان لم يعطوا منها) ذلك المقدار بل اقل
 مما طمعوا (اذا هم بسخطون) اي يعاجتئون السخط دلت اذا العجائية على انهم اذا لم يعطوا فاجأ بسخطهم ولم يمكن
 تأخره لما جلول عليه امن محبة الدنيا والشره في تحصيلها وفي التأويلات النجمية النفاق تزيين الظاهر باركان
 الاسلام وتعطيل الباطن عن انوار الايمان والقلب المعطل عن نور الايمان يكون منينا بظلمة الكفر يجب
 الدنيا فلا يرضى الا بوجه ان الدنيا ويسخط بقدرها (قال السعدي) **نكتة دوست زينهار از دوست ***
دل نهادهم بر آنچه خاطر اوست * كبر لطفهم بنزد خود خواند * **وربههرم براند او داند (ولو انهم رضوا**
ما آتاهم الله ؟ رسوله) اي ما اعطاهم الرسول من الصلوات طيبي النفوس به وان قل وذكر الله تعالى للعظيم
والتنبيه على ان ما فعله الرسول عليه السلام كان بامر وسجانه فلا اعتراض عليه لكون المأمور به موافقا للحكمة
والصواب (وقالوا حسبنا الله) اي كفا بما فضله وصنعه بنا وما قسمه لنا فان ججع ما اصابنا انما هو بفضل منه سواء
كان لكسبنا مدخل فيه او لم يكن (سيؤتيها الله من فضله) صدقة اخرى (ورسوله) فيعطينا منها اكثر مما اعطانا
اليوم (انما الى الله راغبون) ان يغنيننا من فضله والاية باسرها في حيز الشرط والجواب محذوف بناء على
طهوره ولتذهب فيه النفس كل مذهب يمكن اي لكان خيرا لهم * **زيرا كد رضا بقسمت سبب هجرت است**
وجزع دران موجب هجرت سلمى از ابراهيم ادهم قتل ميده كند كه هرگاه كه بمقادير خرسند شد از غم وملال
باز رست * **رضاء داده بده وزجين كره بكشا *** **كه بر من ونود را اختيار نكشادست *** **ودرين معنى**
فرموده است * **بشنواين نكته كه خود را زغم آزاده كنى *** **خون خورى كر طلب روزى نهاده كنى ***
يقال اذا كان القدر حقا كان السخط حقا ولما قدم سعد بن ابي وقاص رضى الله عنه مكة بعد ما كف بصره وقيل له
انت مجاب الدعوة لم تسأل رقة بصرك قال قضاء الله تعالى احب الى من بصرى قيل الحكيم ما السبب في قبض
الكف عند الولادة وفتح عند الموت فانشد

ومقبوض كف المرء عند ولادة * دليل على الحرص المركب في الحى

ومبسوط كف المرء عند وفاته * يقول انظروا انى خرجت بلا شئ

على يدى ابي يزيد البسطامى قدم سره فسأله ابو يزيد عن حاله فقال نبشت عن الف ظم

بله الارجلين فقال ابو يزيد مساكين اولئك نعمة الرزق حوات وجوههم عن القبلة فعلى

على الله والاعتماد بوعده فان الله كاف لعبده ومن وجد الله فقد مادونه لان فقدان الله في وجدان

ماسواه روجرانه في فقدان ماسواه ومن وجد به يرضى به ويقول سيؤتيها الله من فضله ما محتاج اليه في كمال

الدين ونظام الدين انما الى الله راغبون لا الى الدنيا والعقبى وما فيهما غير المولى روى ان عيسى عليه السلام

مر بقوم يذكرون الله تعالى فقال لهم ما الذى جعلكم عليه قالوا للرغبة في ثواب الله فقال اصبتهم ومر على قوم

آخر يذكرون الله تعالى فقال لهم ما الذى جعلكم عليه قالوا الخوف من عقاب الله تعالى فقال اصبتهم ومر على

قوم ثالث مستغفلين يذكرون الله تعالى فقال لهم عن سببه فقالوا لان ذكره للخوف من العقاب ولا للرغبة في الثواب

بل لآظها رذلة العبودية وعزة الربوبية وتشرى القلب بمعرفته وتشرى النفس بالانسان الدالة على صفات قدسه وعزته فقال انتم المتحققون وفي هذا المعنى (قال الحافظ) بدو بدو كنندم بفروخت * فاخلف باشم اكرم بجوى تفروشم (انما الصدقات) اى انما الصدقات على انواع مختلفة من التقدين وغيرهما سميت الزكاة صدقة لدالتها على صدق العبد في العبودية كما في الكافي وذكر في الازاهير ان تركيهم ايدل على قوة في الشئ قولوا فعلا وسمى بها ما تصدق به لان بقوته يرد البلاء وقيل لان اول عامل بعنه صلى الله عليه وسلم جمع الزكاة رجل من بني صدق بكسر الدال وهم قوم من كندة والنسبة اليهم صدق بالغنى فاشتقت الصدقة من اسمهم (للفقراء والمساكين) اى مخصوصة بهم ولا لاصناف الثمانية الاية لاتجوزهم الى غيرهم من المنافقين والفقير من له شئ دون نصاب والمساكين من لا شئ له وهو المروى عن ابي حنيفة وقيل بالعكس وفائدة الخلاف تظهر في الوصية للفقير او المسكين (والعالمين عليها) الساعين في جمعها وتخصيلها فيعطى العامل مما في يده من مال الزكاة بقدر عمله فقيرا كان او غنيا او هاشميا فلوضاع ذلك المال لم يعط شئ وكذا لو اعطى المالك بنفسه زكاته الى الامام لا يستحق العامل شئ وفي التبیین لو استغرقت كفاية الزكاة لا يراد على النصف لان التنصيف عين الانصاف (والموافقة قلوبهم) وهم طائفة مخصوصة من العرب لهم قوة واتباع كثيرة منهم مسلم ومنهم كافر قد اعطوا من الصدقة فقر راعى الاسلام واتحرى رضا عليه او خروفا من شرهم (وفي الرقاب) اى وللصرف في فك الرقاب اى في تخليصها من الرق بالذبح ان المساكين يبيى منها على اداء بدل كتابتهم لا للرقاب فان المساكين لا يستحق المال ولا يملكه بل يملكه مولاهم وكذا مال المديون يملكه الدائن فالعدول عن اللام للدلالة على ان استحقاق الاربعة الاخيرة ليس لذواتهم اى لكونهم مكاتب او مديونا ومجاهدا او مسافرا حتى يتصرفوا في الصدقة كيف شاؤا كالاربعة الاول بل لجهة استحقاقهم فكف الرقبة من الرق وتخليص الذمة من مطالبة من له الحق والاحتياج الى ما يتمكن به من الجهاد وقطع المسافة لاوجه الدلالة ان في قد تستعمل لبيان السبب كما يقال عذب فلان في سرقة لقمة اى بسببها والمراد مكاتب غيره ولو غنيا فيعطى ما يحجز عنه فيؤدى الى عتقه والرقاب جمع رقبة وهى يعبرهم عن الجملة وتجعل اسما للمملوك (والغارمين) اى الذين تدينوا لانفسهم في غير معصية اذ لم يكن لهم نصاب فاضل عن ديونهم والغارم والغريم وان كان يطلق كل واحد منهما على من له الدين الا ان المراد بالغارم في الآية الذى عليه الدين وان المديون قسمان الاول من اذ ان لنفسه في غير معصية فيعطى له من الزكاة ما يبيى بذنيه بشرط ان لا يكون له من المال ما يبيى بذنيه واركان له ذلك فلا يعطى والثانى من اذ ان في المعروف واصلاح ذات البين فانه يعطى من مال الزكاة ما يقضى به دينه وان كان غنيا وامان اذ ان في معصية او فساد فانه لا يعطى له شئ منها وعن مجاهد ان الغارم من احترق بيته او ذهب السيل بماله او اذ ان على غياله (وفي سبيل الله) اى فقراء الغزاة عند طي يوسف وهم الذين عجزوا عن اللعوق بجيش الاسلام لغفرهم اى لاهل الله النعمة والهداية او غيرهم ففعل لهم الصدقة وان كانوا كاسبين اذ لا يكسب بقدرهم عن الجهاد في سبيل الله وسبيل وان عم كل طاعة الا انه خص بالغزاة اذ اطاق وعند مجاهد هو الجميع لا قطع بهم (وبن السبيل) اى المسافر الكثير السير المنقطع عن ماله يسمى به ملازمته الطريق فكل من يريد سفره باحوا لم يكن له ما يقطع به المسافة يعطى من الصدقة قدر ما يقطع به تلك المسافة سواء كان له في البلد المنتقل اليه مال او لم يكن وهو مستأول للمقيم الذى له مال في حربه ووطنه فينبغى ان يكون بمنزلة ابن السبيل وللدائن الذمة مديونه مقر كنه معسر فهو كابن السبيل كما في المحيط (فريضة من الله) مصدر لادل عليه صدر الآية لان قوله تعالى انما الصدقات للفقراء في قوة ان يقال فرض الله لهم الصدقات فريضة (قال الكاشغرى) حق سبحانه وتعالى براى ابن جماعت فرض كرده است زكواتا فريضة فرض كردنى من الله ثابت از زديك خداى تعالى (والله اعلم) باحوال الناس ومراتب استحقاقهم (حكيم) لا يفعل الامانة تقتضيه الحكمة من الامور الحسنة التى من جملتها سوق الحقوقي الى مستحقها * حق تعالى چون در قسمت كشاد * هر كسى داهى رچه مى پاىست داد * نيست واقع اندر ان قسمت غلط * بنده را خواهى رضا خواهى خط * واعلم انهم الموافقة قلوبهم ساقط باجماع العبادية مما ان ذلك كان تكثير سواد الاسلام فلما اعز الله واعلى كلمته استغنى عن ذلك كما قال

عورضى الله عنه في زمن خلافة ابي بكر رضى الله عنه الاسلام اعز من ان يرشى عليه فان ثبت على الاسلام
 بغير رثوقهم والافيد افيديكم السيف فقيت المصارف السبعة على حلقها فلم تصدق ان يدفع صدقته الى كل
 واحد منهم وان يقتصر عن صنف منهم بل لو صرف الى شخص واحد منهم جاز فان اللام في فقر آه لبيان انهم
 مصارف لا يخرج عنهم كايقل الخلافة لابي العباس وميراث فلان القرابة اى ليست بالخلافة لغيرهم لانها بينهم
 بالسوية فاللام لام الاختصاص لا التملك لعدم جواز التملك للمجهول قاله شايخنا من اركان تصديق
 بدينهم يتنفي فقير او احد او يصدق به ولا يشتري به فلو ساعى رفقها على المساكين كافي المحيط وكذلك لا فضل
 في الفطران يؤدى صدقة نفسه وعياله الى واحد كما فعله ابن مسعود كافي القرناشي وكره دفع غصليه او اكثر الى
 فقير غير مدين او اما ان كان مديونا او صاحب عيال او اذا فرق عليهم لم يخص كلامهم نصاب فلا يكره كافي الاشياء
 وقوله كره اى جاز مع الكراهة اما الجواز فلان الاداء يلا في الفقر لان الزكاة انما تتم بالتملك وحالة التملك المدفوع
 اياه فقير وانما يصير غنيا بعد تمام التملك فيتأخر الغنى عن التملك ضرورة فيجوز وما الكراهة فلان الانتفاع به
 صدق حال الغنى ولو صدق حال الفقر لكان اكل وندب دفع ما يغنى عن السؤال يوم لقوله عليه السلام
 اغنوهم عن المستطوع والسؤال ذل فكان فيه صيانة للمسلم عن الوقوع فيه ولا يسأل من له قوت يومه لان
 في السؤال ذلا ولا يحل للمسلم ان يذل نفسه وبغير الاحتياج تكدي والتكدي حرام ثم اعلم ان الاوصاف التي
 يبرها عن الاوصاف المذكورة وان كانت نعم المسلم والكافر الا ان الاحاديث خصتها بالمسلم منهم وقال
 ابو حفص لا يصرف الى من لا يصلي الاحياء والتصدق على الفقير العالم افضل من الجاهل وصدقة التطوع
 يجوز صرفها الى المذكورين وغيرهم من المسلم والذي والى بناء المساجد والقنطرة وتكفين الميت وقضاء دينه
 ونحوها لعدم اشتراط التملك في التطوع وان اراد صرف القرض الى هذه الوجوه صرف الى الفقير ثم يؤمر
 بالصرف اليها في سلب المزك والفقير ولو قضى دين حتى اى من مال الزكاة وان كان يامر به جاز كانه تصدق على
 المديون فيكون القايض كالوكيل له في قبض الصدقة وان كان بغير امره يكون متبرعا فلا يجوز من زكاته ما له
 ولا تصرف الزكاة الى مجنون وصبي غير مرأى الا اذا قبض اهما من يجوز له قبض كالأب والوصى وغيرهما
 وتصرف الى مرأى يقل الاخذ كافي المحيط قال في مجمع الفتاوى جلة ما في بيت المال اربعة اقسام الصدقات
 وما ينضم اليه انصرف الى ما هال الله تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين الآية والثاني الغنائم تصرف الى
 البناي والمساكين وابن السبيل والثالث الجزية والرابع تصريف الى ما فيه صلاح دار الاسلام والمسلمين
 نحو سد الثغور والمقاتلة وعطيائهم وسلاحهم وكرامهم وصرف الى امن الطريق والى اصلاح القناطر وركى
 الانهار والى ارضاق الولاة والقضاة والائمة والمؤذنين والقرامو المحتسبين والمفتين والمعلمين والرابع ما اخذ من تركه
 الميت اذا مات بلا وارث او الباقي من فرض الزوج او الزوجة اذا لم يترك سواهم يصرف الى نفقة المرضي وادوية
 وعلاجهم ان كانوا فقراء الى نفقة من هو عاجز عن الكسب انتهى والاشارة انما للصدقات اى صدقات الله
 كما قال عليه السلام ما من يوم وليله ولا ساعة الا الله فيها صدقة تصدق بها على من يشاء من عباده والمفقراء هم
 الاغنياء بالله المتأفون عن غيره الباقيون به وهذا حقيقة قوله عليه السلام انفقوا الصبرهم جسطاء الله يوم
 القيامة وهو سب ما قال الواسطي الفقير لا يحتاج الى الله وذلك لانه غنى به بالغنى بالشئ لا يحتاج اليه والمساكين
 هم الذين لم يبقية اوصاف الوجود لهم سفينة القلب في بحر الطاب وقد خرقتها خضر المحبة وكان وراهم ملك
 يأخذ كل سفينة غصبا والعاملين عليها وهم ارباب الاعمال كما كان الفقراء والمساكين احصاء الاحوال
 والمؤاظة قلوبهم وهم الذين تتألف قلوبهم بذكر الله الى الله المتقربون اليه بالتباعد عما سواه وفي الرقاب وهم
 المكاتبون قلوبهم عن رقى الموجودات تحريها ليهودية موجدتها والمكاتب عبد ما بقي عليه درهم والغارمين
 وهم الذين استقرضوا من راتب المكنونات اوصافها وطباعتها وخواصها وهم محبسون في سجن الوجود
 بقروضهم وانهم في استخلاص ذمهم عن القروض ردها فهم معاونون بتلك الصدقات للخلاص من حبس
 الوجود وفي سبيل الله وهم الغزاة المجاهدون في الجهاد الاكبر وهو الجهاد مع كفار النفوس والهوى
 والشیطان والدنيا وابن السبيل وهم المسافرون عن اوطان الطبيعة والبشرية للسائرون الى الله على اقدام
 الشريعة والطريقة بسفارة الانبياء والاولياء فريضة من الله اى هذا السير والجهاد وذا القرض والحريية عن رقى

الموجودات وتألف القلوب الى الله ولستعمال اعمال الشريعة والتجسكن والاذا
امر واجب على العباد من الله وهذه الصفات من المواهب الربانية والاظهار
امر اوجبه الله تعالى في ذمة كرمه لهم كما قال تعالى ألا من طلبني وجدني والله عليم
على الطلب للوجدان كما قال تعالى من تقرب الى شبراً تقرب اليه ذراعاً كذا في التناوب بذات الخليفة فعمل
السالك الفناء عن اوصاف الموجودات والحريفة عن روق الكائنات وعرض الايقصار الى هذه النجفات
والصدقات (ومنهم) أي من المنافقين كالجلاس بن سويد واهراجه (الذين يؤمنون النبي) بأن يقولوا في حق
ما ينأذي به الانسان (ويقولون) اذا قيل لهم من قبل بعضهم لا تفعلوا هذا العمل فانا نخاف ان يبلغه ما تقولون
فتفصخوا (هو) أي النبي عليه السلام (اذن) يسمع كل ما قيل له يعني انما تقول ما شئنا ثم نأتيه فنسرك ما قلنا
ونخاف فيصدقنا بما نقول انما محمد اذن سامعة أي صاحبها وانما سمعوا اذنا ما الغة في وجهه باستماعه كل ما يقال
وقصد بقاءه حتى صار بذلك كانه نفس الاذن السامعة يريدون بذلك انه ليس له ذكاء ولا بعد غور بل هو سايم
القلب سريع الاعتراض بكل ما يسمع فيسمع كلام المبلغ اولا فيتأذى منه ثم اذا وقع الانكار والحلف والاعتذار
يقبله ايضا صدقاً كل ان كذباً وانما ظنوه لانه عليه السلام كان لا يواجههم بسوء ما صنعوا ويصفيح عنهم حملاً
وكرماً فظنوا انك انما عليه السلام انما يعلو لقلته فطنته وقصور شهادته (قول) هو (اذن خير لكم) من اضافة
الموصوف الى صفته كرجل صدق والمعنى نعم انه اذن لكنه نعم الاذن فان من يسمع العذر ويقبله خير من لا يقبله
لانه انما ينشأ من الكرم وحسن الخلق سلم الله تعالى قول المنافقين في حقه عليه السلام انه اذن الا انه حمل ذلك
القول على ما هو مدح له وثناء عليه وان كانوا قصصوا به المذمة (يؤمن بالله) تفسير لكونه اذن خير لهم ان يقربه لما
قام عنده من الادلة الموجبة له فيسمع جميع ما جاء من عنده ويقبله وكون ذلك خيراً للمخاطبين كما انه خير للعالمين
عما لا يخفى (ويؤمن للمؤمنين) أي يسلم لهم قلوبهم ويصدقهم فيما يخبرونه لما علم من خلوصهم وصدقهم ولا شك
ان ما اخبر به المؤمنون للخلص يكون حقا فمن استمعهم وقبله يكون اذن خيراً واللام مزيدة للتفرقة بين الايمان
المشهور وهو ايمان الامان من الخلود في النار الذي هو تمييز الكفر بالله فانه يعدي بالباطل لجلالته فيفيض على
التقيض فيقال آمن بالله ويؤمنون بالغيب وبين الايمان بمعنى التصديق والتسليم والقبول فانه يعدي باللام
مشمل وما انت بمؤمن انما أي بمصدق (ورحمة) عطف على اذن خيرى وهو رحمة بطريق اطلاق المصدر على
الفاعل للمبالغة (لذين آمنوا منكم) أي للذين اطهروا والايمان منكم وهم المنافقون حيث يقبله منهم ~~ال~~كن
لا تصدقوا لهم في ذلك بل رفقابهم وترحم عليهم ولا يكشف اسرارهم ولا يهتك اسرارهم (قال السكاشني)
يعني نه انست كبقول شهادانا ليست صدق وكذب شمارا مجدداً اما برده از روى كارسما بر نميدارد واز روى
رحمت باشمار فقي ميمنايد فالواجب على المؤمن الاقتراد بالرسول المختار في الحفاظ عن كشف الاسرار والتحقيق
بالاسم السنتار (والذين يؤذون رسول الله) بالقول او بالفعل (لهم عذاب اليم) عذابى دردناك در آخرت
بسبب اذته فانه قد تبين انه عليه السلام خير ورحمة لهم فاذا هم مقابلة لا حسانه بالاساءة فيكون مستوجبا
للعذاب الشديد وكان المنافقون يتكلمون بالمطاعن ثم يأتون المؤمنين فيعتذرون اليهم ويؤكدون معاذيرهم
بالايمان ليعذروهم ويرضوا عنهم فقال تعالى (يخلفون بالله لكم) أي المؤمنون انهم ما قالوا ما نقل اليكم مما يورث
اذية النبي عليه السلام (ليرضوكم) بذلك (والله ورسوله أحق ان يرضوه) بالتوبة وترك الطعن والعيب والمبالغة
في باب الاجلال والاعظام مشهدا ومغيبا واما قبول عذرهم وعدم تكذيبهم فهو ستر عفو عنهم لا عن رضى بما
فعلوا وضمير يرضوه الى الله فافتراده للايدان بان رضاه عليه السلام مندرج تحت رضاه سبحانه وهما متلازمان
فما كتنى بذكر احدهما عن الآخر لعدم انفكاك الآخر الى الرسول فان الكلام في اذاه وارضاه وذكر الله للتعظيم
وللتنبية على ان ارضاء الرسول ارضاء الله فاكتنى بذكر ارضائه عليه السلام عن ذكر ارضائه تعالى كما في قوله
تعالى واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم اكنن بذكر حكم الرسول للتنبية على ان حكم الرسول حكم الله
اوالى الله والرسول باستعارته لائتم الاشارة الذى يشار به الى الواحد والمتعدو بتأويل المتصـ كور لا يقال
أي حاجة الى الاستعارة بعد التأويل لانا نقول لولا الاستعارة لم يتسن التأويل لما ان الضمير لا يتعرضى الالذات
ما يرجع اليه من غير تعرض لوصف من اوصافه التي من جعلتها المذكورية وانما المتعرض لها اسم الاشارة قال

الحدادي لم يقل يرضوهما لانه يكره الجمع بين ذكر اسم الله وذكر اسم رسوله في كناية واحدة كما روى ان رجلا قام خطيبا عند النبي عليه السلام فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى فقال عليه السلام بثس الخطيب انت هلاقات ومن يعص الله ورسوله قال في ابتكار الأفكار انما اراد بذلك تعليم الادب في المنطق وكرامة الجمع بين اسم الله واسم غيره تحت حرفي الكناية لانه يتضمن نوعا من الدوة (قال السعدي) متكلم را تاكسي عيب نكس كبري سخف صلاح تذر بد مشر غره بر حسن كفتار خویش * بتحصين نادان وينذار خویش وفي الحديث لا تقولوا ماشاء الله وشاء فلان وابكن قولوا ماشاء الله ثم شاء الله فلان قال الخطابي وهذا ارشاد الى الادب لان الواو للجمع والتشريك ونعم للعطف مع الترتيب والترتبي فارشدهم عليه السلام الى تقديم مشيئة الله على مشيئة من سواه ومن هذا قال النخعي بكرمان بقول الرجل اعوذ بالله وبك ويجوز اعوذ بالله ثم بك ويقال لولا الله ثم فلان لعلك كذا ولا يقال لولا الله وفلان وانما يقال من يطع الله ورسوله لان الله تعبد العباد بان فرض طاعة رسول الله فاذا اطيع رسول الله فقد اطيع الله بطاعة رسوله (ان كانوا مؤمنين) اي صادقين فيما اظهروه من الايمان فليرضوا الله ورسوله بالطاعة واخلاص الايمان فانهم احق بالارضاء (الم يعلموا) اي اولئك المنافقون والاستغفار للتوبخ على ما قدموا عليه من العظمة مع علمهم بسوء عاقبتهم (انه) اي الشان (من) شرطية معناها بالفارسية هر كس كه (يحمد الله ورسوله) خلاف كند با خدا تعالی وبارسول او واز حد در گذراند والمحادة باكسي حزب يا خلاف كردن * كما في تاج المصايد مفاعلة من الحد وهو الطرف والنهاية وكل واحد من المتخالفين والمتعاندین في حدغ بر حد صاحبه (فان له) بالفتح يلى انه مبتدأ حذف خبره اي فحق ان له (نارجهنم خالدا فيها ذلك) العذاب الخالد (الحزى العظيم) الحزى الذل والهوان المقارن للفضيحة والندامة وهي ثمرات نفاقهم حيث يفتضحون على رؤس الاشهاد بظهورها ولحوق العذاب الخاص بهم واعلم ان كل نبي اودى بما لا يحيط به نطاق البيان وكان النبي عليه السلام اشد هم في ذلك كما قال ما اودى نبي مثل ما اوديت ولما كانت الانبياء سبب التصفية كان المعنى ماضى نبي مثل ما مضيت واما قوله عليه السلام حين قسم غنائم الطائف فقال بعض المنافقين بعدم العدل من يعدل اذا لم يعدل الله ورسوله رجة الله على اخي موسى لقد اودى باكثر من هذا فصر فيصم ان يكون بالنسبة الى ذلك الوقت وقد زاد اذاه الى آخر العمر كنية واشتد كيفية هذاه والايح بالبال فاذا كان الانبياء عليهم السلام مبتلين بالاذية والنبي عن البلد واقتل خا طنك بالاولياء الكرام وهم احوج منهم الى التصفية لان قدس الانبياء اغلب لبواطنهم انور وشر آثرهم اصفى قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره وانما كان الحسن مسموما والحسين مذبوحا رضى الله عنهم ما سبب ان كمال تعينهم لما كان بالشهادة وكان النبي عليه السلام قادرا على تخليصهما بل للشفاعة من الله تعالى ولكنه رأى كمالهما في مرتبة ما راجعا على الخلاص حتى انه عليه السلام دفع فارورين لواحدة من الازواج المطهرة وقال اذا اصفرما في احدهما يكون الحسن شهيدا بالسم واذا احمرما في الاخرى يكون الحسين شهيدا بالذبح فكان كذلك فعلى العاقل الاطاعة والتسليم وتحمل الاذى من كل منافق لئيم فان الله تعالى مع المؤمن المتقي انما كان فاذا كان الله معه وكاشف عن ذلك هان عليه الابتلاء لمشا هذته المبطل على كل حال في فرح وترح (وفي المتنوى) هر يك با شد شه مارا سباط * هست محرا كر بودند خياط * هر يك كه يوسنى باشد چوماه * جنست او كرجه باشد قعر چاه (يحذر المنافقون ان تنزل عليهم) اي على المؤمنين (سورة تنبيههم) اي تحذير تلك السورة المؤمنين (بما في قلوبهم) اي قلوب المنافقين من الشر والنفاق فتفضحهم وتهتك عليهم استارهم فالضمير ان الاولان للمؤمنين والثالث للمنافقين ولا يبالى بالتفكان عند ظهور الامر ويجوز ان تكون الضمائر كلها للمنافقين فالمعنى يحذر المنافقون ان تنزل عليهم اي في شأنهم فان ما نزل في حقهم نازل عليهم سورة تنبيههم بما في قلوبهم من الاسرار الخفية فضلا عما كانوا يظهرونه فيما بينهم من اقاويل الكفر والنفاق ومعنى تنبيهها ايها هم مع انها معلومة اياهم وان الحذور عندهم اطلاع المؤمنين على اسرارهم لا اطلاع انفسهم عليها انها تدبج ما كانوا يخفونه من اسرارهم فتتشر فيما بين الناس فيها معونها من افواه الرجال فان قلت كيف يحذر المنافقون نزول الوحي الكاشف عن نفاقهم مع انهم ينكرون نبوته عليه السلام فيكف يجوزون نزول الوحي عليه قلت ان بعض المنافقين كانوا يعلمون النبوة

لكنهم كانوا يكفرون عند ما عمل الشر له عنادا وحسدا وبعضهم كانوا شاكين مترددين بين الله وبين رسوله صلى الله عليه وسلم والسائل يجوز نزول الوحي فيخاف ان ينزل عليه ما يفرضه وقال ابو مسلم كلن انهم الحذر منهم بطريق الاستهزاء فانهم كانوا اذا سمعوا رسول الله يذكرك كل شيء يقول انه بطريق الوحي فيعجبونه ويستهزئون به بان يقولوا فيما بينهم على وجه الاستهزاء به عليه السلام انا نخذرو ونخاف ان ينزل عليه ما يفرضنا ولذلك قيل (قل استهزئوا) اني افعلوا الاستهزاء وهو امر تهديدي يعني استهزأ مكفريكم جزاخواهين بياقت وجزا نست كبراي نفصح شما (ان الله يخرج) أي من القوة أي الفعل او من الكمون الى البوز (ما يتخذون) أي ما يتخذونه من انزال السورة او ما يتخذون اطهاره من مساوئكم ومن هذا سميت هذه السورة الفاضحة لانها فضحت المنافقين وتسمى ايضا الحافرة لانها حفرت عن قلوب المنافقين (واثنى عليهم) عما قالوا بطريق الاستهزاء (ليقول انما كانوا يخوضون) في الكلام وتحدث كما يفعل الركب بقطع الطريق بالحديث (ونزلت) كما يلعب الصبيان روى انه عليه السلام كان يسير في غزوة تبوك وبين يديه ركب من المنافقين يستهزئون بالقرآن وبالرسول عليه السلام ويقولون انظر الى هذا الرجل يريد ان يقتل حصون الشام وقصوره وهيئات هيئات يحسب محمدان قتال بنى الاصر معه اللعب والله كما أنهم يعني الصحابة غدا مفرقون في الجبال فاطلع الله عليه على ذلك فقال احبسوا عليّ ركب فاتاهاهم فقال قلتم كذا وكذا فقالوا يا نبي الله لا والله ما كنا في شيء من امرك ولا من امر اصحابك انما كانوا يخوضون ولعب فلما انكر وما هم فيه من الاستهزاء والتخفيف امر الله تعالى رسوله فقال (قل) يا محمد على طريق التوبيخ غير ملتفت الى اعتذارهم (أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون) عقب حرف التقرير بالاستهزاء به اشارة الى تحقق الاستهزاء وثبوته فانه فرق بين ان يقال تستهزئ بالله وبين ان يقال ابالله تستهزئ فان الاول يقتضي الانكار على ملازمة الاستهزاء والثاني يقتضي الانكار على ايقاع الاستهزاء في الله (لا تعتذروا) لا تستغلوا بالاعتذار فانه معلوم ان الكذب بين البطلان والاعتذار عبارة عن محو اثر الذنب قال في التبيان اصل الاعتذار القطع يقال اعتذرت اليه أي قطعت ما في قلبه من الموحدة (قد كفرتم) الكفر باذى الرسول والطعن فيه (بعد ايمانكم) أي بعد اظهاريكم له فانهم قط ليكذوبوا مؤمنين ولكن كانوا منافقين (ان تعذب) اكرعوا كنهم (عن طائفة منكم) لتوبتهم واخلاصهم واتجنبهم عن الاذية والاستهزاء (تعذب طائفة بانهم) أي بسبب انهم (كانوا مجرمين) مصرين على الاجرام وهم غير التائبين او مبشرين له وهم غير التائبين او مبشرين له وهم غير المجتنبين واعتذر النبي عليه السلام لمن قال الاتقتلهم لظهور كفرهم بقوله اكره ان تقول العرب قاتل اصحابه بل يكفيناهم الله بالديلة أي بالهداية وفي الآيات اشارات الاولى ان المنافقين وان اعتقدوا نزول الوحي على النبي عليه السلام واعتقدوا ثبوته لكن لم يقنعهم بمجرد الاعتقاد والاقرار باللسان في ثبوت الايمان مع ادنى شك داخلهم ولم يقنعهم الحذر مع القدر وهذا لتحقيق قوله ولا ينفع ذا الجحيم من الجحود وفي هدية المهديين من قال آمنت بجميع الانبياء ولا أعلم آدم نبي ام لا يكفر ومن لم يعرف ان سيدنا محمدا عليه السلام خاتم الرسل لا نسخ لدينه الى يوم القيامة لا يكون مؤمنا واثمانية ان اظهرا اللطف والرحمة بلا سبب محتمل ولكن اظهرا القهرا والفرق لا يكون الا بسبب جرم من المجرمين كما قال بانهم كانوا مجرمين (وفي المنشوى) چونکه بد کردی بقرص ايمن مباشر * زانکه تخمست و برویاند خدش * چندانکه کاهی او بیوشاند که تا * آید زان بد بشیمان و حیا * یارها پوشد بی اظهار فضل * باز کرد از بی اطهار عدل * تا که این هر دو صفت ظاهر شود * آن مبشر کرد داین منذر شود و الثانیة ان الاستهزاء بالله ورسوله وبالایات القرآنية كفر والاستهزاء استحقاقا للغير بذكر عیو به علی وجه یضحک قولاً او فعلاً وقد يكون الاستهزاء بالافارة والایامه وبالضحک علی کلامه اذا تخبط فيه او غلط او علی صنعه ونحو ذلك وهو حرام بالاجماع مقدود من الکبائر عند البعض كما قال علاء الدین التركستاني فی منظومته العادة الکبائر الذنوب وهی سبعون

ویل لمن من الانام یسخر * مقامه یوم الجزاء سقر

وفي الحديث ان المستهزئين بالناس يفتح لاحدهم في الآخرة باب من الجنة فيقال له هلم هلم فيجيب بكرة ونحوه فاذا جاء غلق دونه ثم يفتح له باب آخر فيقال له هلم هلم فيجيب بغمة وكر به فاذا جاء غلق دونه فمزال كذلك حتى ان احدهم ليفتح له الباب من ابواب الجنة فيقال له هلم فابايتيه من الايام وفي الحديث ثلاثة لا يستخف بهم

الامنافق ذو الشبهة في الاسلام وذو العلم والهام مقسط كما في الترغيب والترهيب للامام المذوق والناظر في هذه
 الثلاثة لان اوصافهم رابعة الى اوصاف الله تعالى فالتواضع والشفقة على الخلق والعدل والبر والحق والكرامات والاعمال
 اصف بصفة العلم والامام المقسط انصف بصفة العدل وهم امن فخلت الله تعالى ايضا في اوصاف الله تعالى
 واكرام طائفة هذه الثلاثة واكرامهم ومن استضافه استضافهم وفي الحديث ارجو الله ان يقرهم في يوم
 اخرهم عما لما بين الاقوام بطه الى لا يعرفون سقمه كفت يضره كما بين سكره * وسمي قويد مستكبرين
 انذروه * انك او بعد از عزيرى غوار شد * وان فاكركم كفى دينار شد * ولان سومان عالمى
 كاند بجهان * مبتلا كرد سيلان اياهان * زانكه از عزيرى غوارى آمدن * هبى خلق حضور
 باشد از بدن * حضور كرد مرده كرتن دياريد * نو بر يده جبينه كافي مديد * ومن تعظيم الرسول
 تعظيم اولاده قيل وكبيرين بن ثابت رضى الله عنه فذنا بن عباس رضى الله عنه لياخذ ركب قتلى لا يابنهم
 رسول الله فقال هكذا امرنا فان فعل بكبر اتناقه الى زيد اوفى يدك فانخرجها اليه قبلها فقال هكذا امرنا
 ان فعل باهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم هم اولاده المعنوية من اقتدى به قول او فعلا وحالا فتعظيمه
 تعظيم الرسول وتحقيه تحقيه فعليك المتعظيم والتبجيل (المنافقون) مردان منافق كه سبب مد نفروند
 (والمناقات) وذلك منافقه كه صد و هفتاد بودند (بعضهم من بعض) اى متشابهون في الذنوب والبدن
 الايمان كابعاض الشئ الواحد بالخصوص (يا امرؤ يا كافر والمعاصي) (وينمون عن المعروف) اى
 عن الايمان والطاعة استئناف مقرر للمؤمنين ما سبق ومنه صرح عن مضادة سالهم لحال المؤمنين (ويقبضون
 ايديهم) اى عن الانفاق في سبيل الله وعن الصدقة وعن كل خير فلف قبض اليد كناية عن الشئ او عن دفعها
 بلذاته المناجاة كما في الكاشي (نسوا الله) صاروا غافلين عن ذكره وتركوا امره حتى صار كالمسى عندهم
 ذكر لما يروم وهو النسيان واريد اللزوم وهو التلذذ لان النسيان ليس من الافعال الاختيارية فلا يذم عليه
 (فنسيتهم) فتركهم من لطفه وفضله لا من قهره وعذبيه وفسر النسيان ايضا بالامتناع الجازي الذي هو التلذذ لانه
 محال في حقه تعالى (ان المنافقين هم الفاقون) الكاملون في التور والفسق الذي هو الخروج عن الطاعة
 والانسلاخ عن كل خير (وعدا الله المنافقين والمنافقات) الوعد يستعمل في الخير بمعنى الاخبار بارادة سال المنفعة
 قبل وقوعها وفي الشر بمعنى الاخبار بارادة سال المضرة قبل وقوعها يقال وعدته خيرا ووعدته شرا فاداسقط الخير
 والشر قالوا في الخبر الوعد والعدو في الشر الاعداء والوعيد وقد اوعده ووعدته اى وعد العقاب (والكفار) اى
 الجاهلين (نار جهنم) وهى من اسماء النار تقول العرب للبر البعيدة التعرجة نام فيجوز ان يكون جهنم
 مأخوذة من هذا اللفظ بعد قهرها روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع صوتا هاله فانه جبريل فقال
 عليه السلام ما هذا الصوت يا جبرائيل قال هذه حفرة هوت من شيعر جهنم من سبعين عاما فهذا حين بلغت
 قعرها فاحب الله ان يسمعك صوتها فادري رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كمالى فيه حتى قبضه الله (خالفين فيها) اى مقدر
 خلودهم فيها (هى حسبهم) طفاطوبر آ ولا شئ بالغ من تلك العقوبة ولا تكن الزيادة عليها (ولهم الله) اى
 ابعادهم من رحمة واهانهم وهو بيان لبعض ما تضمنه الخلود في النار فان النار لا تطفئ فبما سمع كونها كافية
 في الايلام تتضمن شدائد اخر من اللعن والاهانة وغيرهما (ولهم عذاب عقيم) لا ينقطع والمراد به ما وعدوه وهو
 الخلود في نار جهنم ذكر بعده تاكيد الله لان الخلود والى ولم يعنى واحد (كالفين من قبلهم) اى انتم ايها
 المنافقون مثل الذين من قبلكم من الامم المملكة (كانوا اشد منكم قوة) يعنى بن ازنةاوى تربودند (واكثر
 امورا واولادها فاستمتعوا بخلاقهم) اى تمتعوا بخصمهم من ملاذ الدنيا هى المنصب خلافا لانه مشتق من الخلق
 معنى التقدير ونصيب كل واحد هو الخير المقدرة (فاستمتعتم بخلاتكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاتهم)
 الكاف في محل النصيب على لثمت المصدر محذوف اى استمتعوا كما استمتعهم وليس في الاية تكرار لان قوله
 فاستمتعوا بخلاتهم ذم للاولين بالاشتغال بالخطوة الفانية ودمهم بلانهم قبيح لانهم اطاعوا بسبيل
 الاولين فغشبههم بخلاتهم (وخضتم) اى خضتم في الساطل وشرعتم فيه (كالدنى) اى كالتفويج الذي
 (خاضوا) ويجوز ان يكون اصله الذين خضعت الشوق فغشاها (اولئك) الموصوفون بما ذكر من الافعال الذميمة
 من المشبهين والمثبه بهم وانما طلب لرسول الله اتمام كل من يعلى الخطاب (حببت اهلهم) اى حببت اهلهم

يستحقون بها الاجور لو فادت الايمان مثل الانفاق في وجوه الخير وصلة الرحم وغير ذلك اى ضاعت وبطلت
بالكفاية ولم يترتب عليها اثر (في الدنيا والآخرة) اما في الآخرة فظاهر واما في الدنيا فمجان ما يترتب على اعمالهم
فيها من الصحة والسعة وغير ذلك حسبا ينبت عنه قوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها خوف الميهم
اعمالهم فيها وهم فيها لا ينجسون ليس ترتب عليه على طريق المثوبة والكرامة بل بطريق الاستدراج (واولئك)
الموصوفون بمجنون الاعمال في الدارين (هم الخاسرون) السكاملون في الحسرات في الدارين الجامعون
لمباديه واسبابه طرا فانه قد ذهبت رؤس اموالهم فيما ضرهم ولم ينفعهم قبط ولها نها ذهبت فيما لا يضرهم
ولا ينفعهم لكنني به خسرانا (قال السعدي) قيامت كعازار ميسونهند * منازل باعمال يكدونهند *
بضاعت يحنند انك اري برى * اكرمفسى شرمسارى برى * كه بازار چندانكه آكند متر * تمى
دست رادل برا كند متر (الم يأتهم) اى المنافقين (نبأ الذين من قبلهم) اى خبرهم الذي له شأن هو هو ما فعلوا
وما فعل بهم الاستغهام للتقريب والتخدير اى قد اتاهم خبر الامم السالفة وسمعوه فليحذر وامن الوقوع فيما وقعوا
(قوم نوح) اغرقوا بالطوفان وهو بدل من الذين (وعاد) اهلكوا برح صرصر (وعود) اهلكوا بالرجفة والصيحة
(وقوم ابراهيم) اهلكوا بديعوض واهلك اصحابه بالهدم (واصحاب مدين) اى واهل مدين وهم قوم شعيب
اهلكوا بالنار يوم الظلة ومدين وهو مدين بن ابراهيم نسبت القرية اليه (والمؤتفكات) الظاهر انه عطف على
مدين وهى قريات قوم لوط اذ تفككت بهم اى انقلبت بهم فصار عاليها سافلها وامطر واهجارة من سجيل (انهم)
اى جميع من تقدم من المهلكين (رسلم بالبينات) اى بالحجج والبراهين فكذبوهم فاهلكهم الله (فاكان الله
ليظلمهم) اى لم يكن من عادته ما يشابه ظلم الناس كالعقوبة بالاجرم (ولم يكن كانوا انفسهم يظلمون) حيث
عرضوها للعقاب بالكفر والتكذيب (قال الصائب) جراز غير شكايه كنم كه همى و حجاب * همى مشه
خانه خراب هو اى خويشتن * فعلى العاقل ان لا يغتر بالقوة والاولاد والاموال فان كلها فى معرض
الزوال (قال الحافظ) ببال وبرمر وازره كه تبر پرتابى * هو اكرت زمانى ولى بخانه نشست *
يعنى لا تغتر بقوتك البدنية والدنيوية ولا تخرج بسببها عن الصراط المستقيم فان حالك مشابه لحال
السهم المنزل فانه وان علا على الهواء زمانا لكنه سقط على الارض فاخر كل علو هو السفل واخر كل قدرة هو
العجز فلا بد من تدار الامر بالتوبة والاستغفار قبل نزول منزل بالقوم الاشرار قال بعض الصالحين خرجت
الى السوق وسعى جارية حبشية فاجلسته فى مكان وقلت لها لا تبرحى حتى اعود اليك فذهبت ثم عدت الى
المكان فلم اجد هاهنا فانصرفت الى منزلى وانا شديد الغضب عليها فاجفأتني وقالت لى يا مولاي لا تهمل على فانك
اجلسنى بين قوم لا يذكرون الله تعالى فخشيت ان ينزل بهم خسف وانامعهم فقلت ان هذه امة قد رفع عنها
الخسف اكراما لنبيها محمد صلى الله عليه وسلم فقالت ان رفع عنها خسف الممكن فارفع عنها خسف القلوب يا من
خسف بعرفته وقلبه وهو فى غفلته من بلائه وكرهه باذرائى حيثك ودوائك قبل موتك وفنائك وعن عائشة
رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر والناس حوله ايها الناس استحيوا من الله حق
الحياء فقال رجل يا رسول الله انا نستحي من الله فقال من كان منكم مستحييا فلا يبين ليله الا واجله بين عينيه
وليحفظ البطن وماوى والرأس وما حوى وايدكر الموت والبلى وايتزل زينة الدنيا قال لله تعالى لموسى
وهرون عليهما السلام ولواشاء ان ازينكما بزينة علم فرعون حين يراها ان مقدرة تعجز عنها افعلت ولكنى
ازوى عنكما وكذلك افعل باولياى وايس ذلك لهما ومنهم على ولكن ليس تكملوا حظهم من كراتنى * مكو
جاهى از سلطنت بيش نيست * كدامين تراز ملك درو بيش نيست * فقد تقرر حال اهل الدنيا وحال
اهل الآخرة فالعاقل يعتبر ويتبصر الى ان يموت ويقبر (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض) اى بعضهم
على دين بعض فى الحق اى متفقون فى التوحيد وبعضهم معين بعض فى امر دينهم ودنياهم وبعضهم موصل بعض
الى الدرجات العالية بسبب القرية وتركية النفس وهم المرشدون فى طريق الله تعالى (يا مرون بالمعروف)
اى جنس المعروف الشامل لكل خير ومنه الايمان والطاعة ويهيج بعضهم بعضا فى طلب الله وهو المعروف
الحقيقى كما قال فاحبب ان اعرف (وينهون عن المنكر) اى جنس المنكر المنتظم لكل شر ومنه الكفر وطاعة
التي تقطع العبد عن الله من الدنيا وغيرها (ويقعون الصلاة) فلا يزالون يذكرون الله تعالى ويذمون مراقبة القلب

وحضوره مع الله بحيث لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وهم ارباب المسكاشفة واصحاب القلوب وهذا بمقابلة
 ما سبق من قوله نسوا الله (ويؤتون الزكاة) بمقابلة قوله تعالى ويقضون اديهم فهم يؤدون الزكاة الواجبة
 بل ينفقون ما فضل عن كفاهم الضروري ويطهرون انفسهم عن محبة الدنيا بالانفاق (ويطيعون الله
 ورسوله) اى فى كل امر ونهى وهو بمقابلة وصف المنافقين بكمال الفسق والخروج عن الطاعة قال فى التأويلات
 النخمية يسير الى الاخلاص فى معاملتهم فان المنافقين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ولا يطيعون الله
 ورسوله فى ذلك وانما يطيعون النفس والهوى رعاية لمصالح دنيائهم (اولئك) الموصوفون بهذه الاوصاف
 الكريمة (سبحهم الله) اى يقضى عليهم آثار رحمة من التأييد والنصرة البتة وينجيهم من العذاب الاليم
 سواء كان عذاب النار او عذاب البعد من الملك الجبار بالادخال الى الجنة والاىصال الى القرية والوصلة وعن
 بعض اهل الاشارة سبب رحمة الله فى خمسة مواضع عند الموت وسكراته يؤق عليهم سكرات الموت ويحفظ ايمانهم
 من الشيطان وفى القبر وطمأنينة نور قبورهم ويحفظهم من عذاب القبر وعند قراءة الكتاب وحسراته يؤتهم
 كتابهم يمينهم ويمحو سيئاتهم من كتابهم كيلا يفسدوا على سيئاتهم وعند الميزان وندماته ينقل موازينهم وعند
 الوقوف بين يدي الله وسؤاله يسهل عليهم جوابهم ولا يؤاخذهم بعيوبهم وفى الحديث من صلى صلاة الفجر
 هان عليه الموت وغضته ومن صلى صلاة الظهر هان عليه القبر وضته ومن صلى صلاة العصر هان عليه سؤال
 منكر وكبير وهيبته ومن صلى صلاة المغرب هان عليه الميزان وخفته ومن صلى صلاة العشاء هان عليه
 الصراط ودفته (ان الله عزيز) تعليل للوعداى قوى قادر على اعزاز اوليائه وقهر اعدائه والنعمة لمن يطيعه
 (حكيم) بنى احكامه على اساس الحكمة الداعية الى اىصال الحقوق من النعمة والنقمة الى مستحقها من اهل
 الطاعة وبها اهل المعصية حكم للمؤمنين بالجنة فى مقابلة تصديقهم واقرارهم وللمعصين بالوصلة فى مقابلة طابعهم
 فى جميع الحال رضى الله وتركهم مساواة وحكم للكافرين والمنافقين بالنار لانكارهم وتكذيبهم الانبياء
 وعبادتهم للاوثان والاصنام (وعدا الله المؤمنين والمؤمنات) اى وعدهم وعداشا ملاكل واحد منهم على
 اختلاف طبقاتهم فى مراتب الفضل كيف وكما والوعد عبارة عن الاخبار باىصال المنفعة قبل وقوعها (جنات)
 جمع جنة وهى الحديقة ذات الخلل والشجر (يجرى من تحتها) اى اشجارها وغرفها (الانهار) انهار السماء
 والغسل والحروا للين (خالدين فيها) اى مقدار اخلاؤهم ودوامهم فيها فكل واحد من المؤمنين فائز بهذه الجنات
 لا محالة (ومساكن طيبة) اى وعد بعض الخواص الكمل منهم منازل تستطيها النفوس او يطيب فيها العيش
 فى الخبر انها قصور من اللؤلؤ والازبرجد والياقوت الاحمر (فى جنات عدن) هى ابهى اماكن الجنات واسماها
 عن النبي عليه السلام عدن دار الله لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاث النبيون والصديقون
 والشهداء طوبى لمن دخلها روى لنا الله تعالى خلق جنة عدن بيده من غير واسطة وجعلها كالقطعة للملك
 وجعل فيها الكتيب مقام تجلى الحق سبحانه وفيها مقام الوسيلة مقام المصطفى صلى الله عليه وسلم وغرس شجرة
 طوبى بيده فى جنة عدن واطاها حتى علت فروعا سور جنة عدن ونزات مظلة على سائر الجنات كلها وليس
 فى انعامها غير الاخلى والخلل لباس اهل الجنة وزينتهم وأئدة فى الحسن والبهاء لها اختصاص فضل لكونها
 خلقها الله بيده وهى اجمع الخلق الجنانية نعمة واتمها بركة فانها اصل لجميع اشجار الجنة كآدم عليه السلام
 لما طهر منه من البينين وما فى الجنة نهر الا وهو يجرى من اصل تلك الشجرة وهى محمية المقام وهى فى دار النبي
 عليه السلام يقال عدن بالمسكان اذا اقام به ومنه المعدن المستقر الجواهر (ورضوان من الله) اى وسنى يسير
 من رضوانه تعالى (اكبر) واعظم من الجنان ونعيمها لانه مبدأ جميع السعادات ونشأ تمام الكمالات محققان راه
 وعارفان آكاه رادى كاه وبيكاه جزى خضر الله مطلوبى نيست * يكي مى خواهد از تو جنت
 و حور * يكي خواهد كه از دوزخ شود دور * وليكن ما نحواهيم ابن وآن جست * مراد ما همين
 خشنودى تست * چو تو خشنود كشتى در دوعالم * همين مقصود بس والله اعلم (قال الخافظ)
 صحبت حور نحواهيم كه بود عين قصور * با خيال تو اكر بادرى پردازم * روى انه تعالى يقول لاهل الجنة هل
 رضىتم فيقولون ما لنا لا نرضى قد اعطينا ما لم نعط احدا من خلقك فيقول انا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون
 واى شئ افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضوانى فلا تسخط عليكم لمدا (ذلك) المذكور من النعم والرضى

(هو الفوز العظيم) دون ما يعبده الناس فوزا من حظوظ الدنيا فانهم ساع قطع النظم عن فنائمها وتغيرها وتنقصها وتكدرها ليست بالنسبة الى ادنى شئ من نعيم الآخرة بمثابة جناح البعوض قال عليه السلام لو كانت الدنيا ترزق عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها شربة ماء قال يحيى بن معاذ الدنيا دار خراب وخراب منها قلب من يعمرها والآخر دار عمران واعمرونها قلب من يطلبها وقال ايضا في الدنيا الجنة من دخلها لم يشتق الى الجنة قبل وما هي قال معرفة الله تعالى وهي الجنة المعنوية قال ابو يزيد البسطامي حلوة المعرفة الالهية خير من جنة الفردوس واعلى عليين لو فتحو الى ابواب الجنان الثمان واعطوني النيران لا آخرة لم تعدل الدنيا وقت السحر فعلى الاعاقل الاجتهاد والتوجه الى الحضرة العليا والاعراض عن الدنيا والفوز بالمطلب الاعلى والمقصد الاسنى نسأل الله الدخول الى حرم الوصول (يا ايها النبي) اعلم ان الله بعلى مخاطب الانبياء عليهم السلام بافعالهم الشريفة مثل يا آدم ويا نوح ويا موسى ويا عيسى وخاطب نبينا صلى الله عليه وسلم بالانقلاب الشريفة مثل يا ايها النبي ويا ايها الرسول وذلك يدل على علو جنابه عليه السلام مع ان كثرة الانقلاب والاسماء تدل على شرف المسمى ايضا قال ابو الليث في آخر سورة النور عند قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا اى لا تدعوا محمد صلى الله عليه وسلم باسمه ولكن وقروه وعظموه وقولوا يا رسول الله ويا اباي الله ويا ابا القاسم وفي الآية بيان توقير معلم الخير فامر الله تعالى بتوقيره وتعظيمه وفيه معرفة حق الاستاذ فهو فيه معرفة حق اهل الفضل اه اقول ولذا يطلق على اهل الارشاد عند ذكرهم الفاظ دالة على تعظيمهم على اى لغة كانت لانه اذا ورد انتهى عن التصريح باسماء الآباء الصورية لكونه سواء ادب فاطنك بتصريح اسماء الآباء المعنوية والمعنى يا ايها المبلغ عن الله والخبر او يا صاحب علو المسكنة والزلي لا لفظ النبي نبي عن الانبياء والارتقاع (جاهد الكفار) اى المجاهر بن منهم بالسيف والجهاد عبارة عن بذل الجهد في صرف المبطلين عن المنكر وارسادهم الى الحق (والمنافقين) بالجنة واقامة الحدود فانهم كانوا كثيرى التعاطى للاسباب الموجبة للحدود ولا تجوز المحاربة معهم بالسيف لان شريعتنا تحكم بالظاهر وهم يظهرن الاسلام وينكرون الكفر (واعظ عليهم) اى على الفريقين جميعا في ذلك واعنف بهم ولا ترفق * هت نرى آتش جان سيمور * وزدرشقى ميرد جان خار پشت قال عطاء نسخت هذه الآية كل شئ من العفو والصفح لان لكل وقت حكما (وما اهاهم جهنم) جلة مستأنفة لبيان اجل امرهم اثر بيان عاجله (وبئس المصير) اى بئس الموضع موضعهم الذى يصيرون اليه ويرجعون والفرق بين المرجع والمصير ان المصير يحب ان يحالف الحالة الاولى ولا كذلك المرجع وفي الحديث (اوصيك بتقوى الله فانه رأس امرئ) يعنى اصل الطاعة وهو الخوف من الله تعالى فان المرء لا يميل الى الطاعة ولا يرغب عن المعصية الا بالتقوى فاذا غرس شجرة التقوى في القلب تميل اطراف الانسان الى جانب الحسنات ولا يقدم على ارتكاب السيئات (وعليك بالجهاد فانه رهبانية اهي) الرهبانية الخصال المنسوبة الى الرهبان من التعبد في الصوامع والغيران وترك اكل اللحم والطيبات ولبس الخشن من الثياب فقد افاد النبي عليه السلام ان الثواب الذى يحصل للام السالفة بالرهبانية يحصل لهذه الامة المرحومة بالغزوان لم يترهبوا بل رب آكل ما يشتهيهم خير من صائم نبت حب الدنيا فيه (قال السعدى) خورنده كه خيرى بر آيد زدست به از صائم الدهر دنيا پرست قال الاوزاعى خمس كان عليها اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعون لزوم الجماعة واتباع السنة وعمارة المسجد وثلاثة القراء والجهاد في سبيل الله وفي الحديث افضل رجال امتي الذين يجاهدون في سبيل الله وافضل نساء امتي اللاتي لا يخرجن من البيوت الا بامر لابلهن منه وفي الحديث اتقوا اذى المجاهدين في سبيل الله فان الله تعالى يغضب لهم كما يغضب للرسول ويستجيب لهم كما يستجيب للرسول وفي الحديث اذا اخذتم اذنا بقر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلا لا ينزعه حتى ترجعوا الى دينكم دل هذا على ان ترك الجهاد والاعراض عنه والسكون الى الدنيا خروج من الدين وكفى بهذا انما وذنبا ميينا وفي الآية اشارة الى القلب الذى له بناء من مقام الانبياء بآمره بالجهاد مع كفار النفس وصفائنها وهذا مقام المشايخ يجاهدون مع نفوسهم او نفوس مريدهم كما قال عليه السلام الشيخ في قومه كالنبي في امته (قال في المنوى) كفت به غيرك شيخى رفته بيش * چون نبى باشد ميان قوم خویش * فامر بالجهاد مع كافر النفس وصفاتها بسيف الصدق في جهاد النفوس بمنعها عن شهواتها واستعمالها في عمل الشريعة على خلاف

عليه وسلم اللهم ارض عن عثمان فاني عنه راض وفي الحديث سألت ربي ان لا يهمل النار من صاهرته
او صاهرني وقد كان عليه السلام زوج بنته رقية من عثمان فانت بعد ما خرج رسول الله الى بدر فلما رجع
من بدر زوجته ام كلثوم ولد له عيسى عثمان بن النورين ولما مات ام كلثوم قال عليه السلام لو كان عندي ثالثة
لزوجهم كلها وجاء عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه باربعة آلاف درهم فقبل عليه السلام بارك الله لك
فيها امسكت وفيها اعطيت فبارك الله له حتى بلغ ماله حين مات وطلق احدي نسائه الى ان صالحوها عن ربيع
عثمان على ثمانين الف درهم فيف فكان ثمن ماله اكثر من ثلثة مائة الف وعشرين الفا وفي رواية جاء باربعين اوقية
من ذهب من ثمة قيل عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف كانوا ثمانين من خزائن الله في الارض يتفقان
في طاعة الله تعالى وجاء العباس بمال كثير وكذا طلحة وتصدق عاصم بن عدى بمائة وسق من تمر والوسق
ستون صاعا بضاع النبي عليه السلام وهو اربعة امداد وكل مد رطل وثلاث رطل بالبغدادى عند ابي يوسف
والشافعي والرطل مائة وثلاثون درهما وعند ابي حنيفة كل مد رطلان وبعت النساء بكل ما يقدرن عليه
من حلين وجاء ابو عقيل الانصاري بصاع من تمر وقال يا رسول الله بث ليلى كلها اجر بالجرير على صاعين
اما احدهما فامسكته لعيالي واما الاخر فاقرضته ربي فامر رسول الله ان يثره في الصدقات فطعن فيهم
المنافقون وقالوا ما اعطى عبد الرحمن وعاصم الا رياء وسمعة وان ابا عقيل جاء ليدكر نفسه ويعطى من الصدقة
باكثر مما جاء به وان الله لغني عن صاع ابي عقيل فانزل الله هذه الاية (والذين لا يجدون الا جهدا هم) عطف على
المنافقين اي ويلزون للذين لا يجدون الا طائفة من الصدقة قال الحدادي عابوا المكثرياء والمقل بالاقلال
يقال الجهد بالفتح المشقة والجهد بالضم الطاقة وقيل الجهد في العمل والجهد في القوة (فيستخرون منهم)
عطف على يلزون اي يستهزئون بهم والمراد بهم القرين الاخير كابي عقيل (يستخرونهم) اي يجالهم على
مخبرتهم فيكون تسمية جزء السخرية سخريته من قبيل المشاكلة لوقوعه في محبة قوله فيستخرون منهم (ولهم)
اي ثابت لهم (عذاب اليم) على كفرهم ونفاقهم اي كدارد نفاق اندردل * خاربادش خليفه اندر خلق *
هر كه سازد نفاق يشه خویش * شوارد كرد بنزد خالق وخلق * قال الحدادي ولما نزلت هذه الاية
اتى المنافقون الى رسول الله فقالوا يا رسول الله استغفر لنا فكان عليه السلام يستغفر لقوم منهم على ظاهري
الاسلام من غير علم منه بنفاقهم وكان اذ انما اتاهم يسألون رسول الله الدعاء والاستغفار لميتهم فكان
يستغفرهم على انهم مسلمون فاعلم الله انهم منافقون واخبر ان استغفاره لا ينفعهم فذلك قوله تعالى
(استغفر لهم اولاستغفر لهم) خرج الكلام مخرج الامر ومعناه الشرط اي ان شئت استغفر لهم وان شئت
لا تستغفرهم فالامر ان متساويان في عدم النفع الذي هو المغفرة والرحمة (ان تستغفوا لهم سبعين مرة) قوله مرة
انتصب على المصدر اي سبعين استغفارة او على الظرف اي سبعين وقتا وتخصيص السبعين بالذكر لتأكيد
نفي المغفرة لان الشيء اذا واغ في وصفه اكذب بالسمع والسبعين وهذا كما يقول القائل لو سألتني حاجتك سبعين
مرة لم اقضها الا يريد انه اذا زاد على السبعين قضى حاجته فالمراد التأكيد لا التحديد (فان يغفر الله لهم ذلك)
اي استناع المغفرة لهم ولو بعد المبالغة في الاستغفار ليس لعدم الاعتداد باستغفارك بل (بانهم) اي بسبب انهم
(كفروا بالله ورسوله) اي كفروا بتجاوزا عن الحد كما يلوح به وصفهم بالفسق في قوله تعالى (والله لا يهدي
القوم الفاسقين) فان الفسق في كل شيء عبارة عن الترد والتجاوز عن حدوده اي لا يهديهم هداية وصلة
الى المقصد البتة لهذا فذلك للحكمة التي عليها يدور ذلك التذكير والتشريع واما الهداية بمعنى الدلالة
على ما يوصل اليه فهي متفهمة لاحالة ولا يمكنهم بسوء اختيارهم لم يقبلوها فوقعوا فيها وقعوا وفيه اشارة
الى ان استغفار النبي عليه السلام لاحد من غير استغفاره لنفسه لا ينفعه فاليأس من المغفرة وعدم قبول
استغفاره ليس لاجل من الله ولا لتقصور في النبي عليه السلام بل لعدم قابليتهم بسبب الكفر الصارف عنها
كما قال المولى جلال الدين في شرح الهياكل المحال لا يدخل تحت قدرة قادر ولا يلزم من ذلك النقص في القادر بل
النقص في المحال حيث لا يصلح لتعلق المقدرة انتهى ومنه يعرف معنى قول العري الشيرازي * ذات فوق قادرست
باجداد نهر محال * الا بافریدن چون تو يکانه * وفي عبارته سوء ادب كما لا يخفى ولعلم ان من كفرهم وفسقهم
سخرتهم في امر الصدقات ولو كان لهم ايمان واصلاح لبالقوا في الاتفاق وجدوا في البذل كالمخلصين

وفي التأويلات النجمية قلبه المؤمن منور بالايان وروحه متوجه الى الحق تعالى فالحق يؤيد روحه بتأييد
 نظر العناية وتوفيق العبودية فيسطع من الوجود نور روحاني مؤيد بنور رباني فتنبعث منه الخواطر الرحمانية
 الداعية الى الله تعالى باعمال موجبة للقربة من القرائض والنوافل فتارة تكون الاعمال بدنية كالصوم
 والصلاة وتارة تكون تلك الاعمال مالية كالزكاة والصدقة فيبتدوع بالصدقة فضلا عن الزكاة وفي الحديث
 ان النافلة هدية المؤمن الى ربه فليحسن احدكم هدية ليطيبها وقلب المنافق مظلم بظلمات صفات النفس
 لعدم نور الايمان وروحه متوجه الى الدنيا وزخارفها بتبعية النفس الامارة بالسوء مظهر وبالحذلان لان قرينه
 الشيطان فبتأثير الحذلان ومقارنة الشيطان يصعد من النفس ظلمة نفسانية تمنع القلب من قبول الدعوة
 واجابة الرسل واتباع الاوامر واجتناب النواهي بالصدق وتنبعث منه الخواطر الظلمانية النفسانية وبذلك
 يمنع عن اداء القرائض فضلا عن النوافل والتطوعات ويهزأ بمن يفعل ذلك روى ان داود عليه السلام سأل ربه
 ان يريه الميزان فاراه اياه في الميزان فلما رأى عظمتها غشى عليه فلما افاق قال الهى من الذى يقدران على كفتها
 من الحسنات فقال يا داود انى اذ ارضيت عن عبدى املاها بكرة وروى ان الحسن مر به نخاس ومعه جارية
 جميلة فقال للنخاس اترضى في غنمها بدهم او درهمين قال لا قال فاذهب فان الله يرضى في الحور والعين بالقابض
 والفلسطين (قال السعدى) بدنيا يتوانى كه عقي خرى * بخرجان من ورنه خسرت خورى * واعلم
 ان النوافل مقبولة بعد اداء القرائض والافهى من علامات اهل الهوى (فرح الملهفون) المخلف ما يتركه
 الانسان خلفه والمتخلف الذى تأخر بنفسه والمراد المتساقطون الذين خلفهم النبي عليه السلام بالمدينة حين
 الخروج الى غزوة تبوك بالاذن اثم في القعود عندهم منذ انهم (بمقدمهم) مصدر ميمي بمعنى القعود متعلق بفرح
 اى بقعودهم وتخلفهم عن الغزو (خلاف رسول الله) ظرف للمصدر اى خلفه وبعد خروجه حيث خرج
 ولم يخرجوا فالتخلف بمعنى خلف كما في قوله تعالى واذا لا يلبيثون خلافا لا قايلا يقال اقام زيد خلف القوم
 اى تخلف عنهم بعد ذهابهم ظعن اولم يظعن ويجوز ان يكون بمعنى الخلفة فيكون انتصابه على العلة اخرج
 اى فخرجوا لاجل مخالفتهم اياه عليه السلام بان مضى هو للجهاد وتخلوا عنه (وكرهوا ان يجاهدوا باموالهم
 وانفسهم في سبيل الله) ايثار للدعة والخلف اى الراحة وسعة العيش على طاعة الله مع ما في قلوبهم من الكفر
 والنفاق وفي ذكر الكراهة بعد الفرح الدال عليها تعريض بالموثمين الذين بذلوا اموالهم وانفسهم في سبيل الله
 وآثروا تحصيل رضاه تعالى وفي قوله كرهوا مقابلة معنوية مع فرح لان الفرح من غرات المحبة (وقالوا) اى قال
 بعضهم لبعض تنبينا لهم على التخلف والقعود ونوا صياغيا بينهم بالشر والفساد او قالوا للمؤمنين تنبينا لهم
 عن الجهاد ونهيا لهم عن المهرجانات لثلاث خصال من خصائص الكفر والضلال الفرح بالقعود وكراهة
 الجهاد ونهى الغير عن ذلك (لا تنهوا) اى لا تخرجوا (في الحرب) فانه لا تستطاع شئنه وكانوا دعوا الى غزوة
 تبوك في وقت نضج الربط وهو اشد ما يكون من الحر وقول عروة بن الزبير ان خروجه عليه السلام لتبوك كان
 في زمن الخريف لا ينافي وجود الحرب في ذلك الزمن لان اوائل الخريف وهو الميزان يكون فيه الحر وكان من تخلف
 عن مسيرهم صلى الله عليه وسلم ابو خيثمة ولما سأل عليه السلام ايا ما دخل ابو خيثمة على اهله في يوم حار فوجد
 امرأتين له في عريشتين اهما في حائط قد رشت كل منهما عريشتها وبردت فيها ماء وهيات طعاما فلما دخل نظر
 الى امرأتيه وما صنعتا فقال رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحر وابو خيثمة في ظل وبارد ماء
 وطعام مهيب وامرأة حسناء ما هذا بالنصف ثم قال والله لا ادخل عريش واحدة منكم حتى الحق برسول
 الله فبهيتالى زادا فقلنا ثم قدم ناضجة فارتحلها واخذ سيفه ورجحه ثم خرج في طلب رسول الله حتى ادركه
 (قال الحافظ) ملول هم رهان بودن طريق كاردانى نيست * بكش دشواري منزل ياد عهد آسانى (وقال)
 مقام عيش ميسر في شوبى رنج * بلى بحكم بلا بستانه اند حكم الست. (وقال) من ازديار حبيب
 نه ازديار غريب * مهينا بعزيزان خود رسان باشم (قل) رد اعليهم وتجهيلهم (لما جهنم اشد حرا) من هذا
 الحر وقد اترعوا بهذه المخالفة فالتخلف لا تحذرونها (لو كانوا يفتقون) اى يعلمون انها كذلك لما خالفوا
 وفي الحديث ان ناركم هذه من سبعين جزءا من اجزاء جهنم وبيان انه لوجع حطب الدنيا فاوقد كله حتى صار
 نار للسكان الجز والواحد من اجزاء نار جهنم النوى هو من سبعين جزءا اشد من حر نار الدنيا وفي الخبر لما هبط

آدم عليه السلام مضى جبرائيل الى مالك واخذ منه جرة لا دم فلما تناولها احترقت كفه فقال ما هذه يا جبرائيل
 قال جرة من جهنم غسلتها سبعين مرة ثم آتيتها اليك فالتق عليها الخطيب واخبروك ثم بكى آدم وقال كيف تقوى
 اولادى على حرها فقال له جبرائيل ليس لها على اولادك المطيعين من سبيل كما ورد في الحديث تقول جهنم
 لله في جزاء مؤمن فقد اطلق نورك لهي ومن كان مع الله لا يحرقه شيء الا ترى الى حال النبي عليه السلام
 ليلة المعراج كيف تجاوز عن كرة الامير ولم يحترق منه شعر وكانت النار بردا وسلاما على ابراهيم عليه السلام
 (فليه ضحكوا) ضحكوا (قليل) في الدنيا هو اشارة الى مدة العمر وعمر الدنيا قليل فكيف يحرق من في الدنيا فانه اقل
 من القليل (وليسكوا) بكاء (كثيرا) في الآخرة في النار (جزاء) مفعول للفعل الثاني اي ليسكوا جزاء (بما كانوا
 يكسبون) من فنون المعاصي وهذا لفظ امر ومعناه خبراي يضحكون قليلا ويبكون دأما وانما اخرج في سورة
 الامر للدلالة على تحقير وقوع الخبز به فان امر المطاع مما لا يكاد يتخلف عند المأمور به يروى ان اهل
 النفاق يبكون في النار عرا الدنيا لا يرقا لهم دمع ولا يكتحلون بنوم وفي الحديث يرسل الله البكاء على اهل النار
 فيبكون حتى تقطع الدموع ثم يبكون الدم حتى ترى وجوههم كهيشة الاخدود ويجوز ان يكون الضحك
 كناية عن الفرح والبكاء عن الغم وان تكون القلة عبارة عن العدم والكثرة عن الدوام يعنى فردا ابشارا
 غمى باهتدى فرح واندوهى في سرور فيكون وقت الضحك والبكاء في الآخرة ويجوز ان يكون وقتهم في الدنيا
 اى هم لما هم عليه من الخطر مع رسول الله وسوء الحال بحيث ينبغي ان يكون ضحكهم قليلا وبكاؤهم من اجل
 ذلك كثير اخبر قوله عليه السلام لا تمته لو تعلمون ما علم لبكيتم كثيرا وضحكتكم قليلا قال ابن عمر رضى الله عنهما
 خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فاذا قوم يتحدقون ويضحكون فوقف وسلم عليهم فقال اكثر واذا كمر
 هاهم اللذان قلنا وما هادم اللذات قال الموت (قال الصائب) برغفت سياء دلان خنده ميزند * غافل مشو
 ز خنده دندان نماي صبح * ومر الحسن البصري بشاب وهو يضحك فقال له يا بني هل مررت على الصراط فقال لا
 فقال هل تدرى الى الجنة تصير ام الى النار فقال لا فقال فقيم هذا الضحك فاروى الفتى بعد ذلك يضحك فيلما
 فاروق موسى الخضر عليهما السلام قال اياك واللباجة ولا تكن مشاء الحاجة ولا ضحاك من غير عجب كان وابك
 على خطيئتك يا ابن عمران قلل محمد بن واسع اذا رايت رجلا في الجنة يبكي الست تتعجب من بكائه قال بلى قال
 فالذى يضحك في الدنيا ولا يدرى الى ما يصير هو اعجب منه وعن وهب بن منبه انه قال ان زكريا عليه السلام فقد
 ابنه يحيى عليه السلام فوجده مضطجعا على قبر يبكى فقال يا بني ما هذا البكاء قال اخبرتنى امي ان جبريل اخبرك
 ان بين الجنة والنار مفارقة ذات لهب لا يطأى مرها الا الدمع فقال زكريا يا بني ابك وعن كعب الاحبار انه قال
 ان العبد لا يبكي حتى يبعث الله اليه ملكا فيمسح بكنهه بجناحه فاذا فعل ذلك بكى وعن انس قال ثلاثة اعين
 لا تمسها النار عين فقتت في سبيل الله وعين باتت تحرس في سبيل الله وعين دمعت من خشية الله وفي الحديث
 لان ادمع دمعة من خشية الله احب الى من ان تصدق بالف دينار وفي التوراة يا ابن آدم اذا دمعت عينك فلا
 تمسح الدموع بتيوك ولكن امسحها بكفك فانها رجة قال العلماء البكاء على عشرة انواع بكاء فرح وبكاء حزن وبكاء
 رجة وبكاء خوف لما يحصل وبكاء كذب كبكاء النايحة لانها مسكي لشجو غيرها واما تخرج النايحة من قبرها يوم
 القيامة شعنا غير آء عليها جلباب من اعنة ودرع من جرب وضعت يدها على رأسها تقول واويلاه وتنج كاي نج
 السكب وبكاء موافقة بان يرى جماعة يبكون فيبكي مع عدم علمه بالسبب وبكاء الحمية والشوق وبكاء الجزع من
 حصول الى لا يمتلئه وبكاء الجور والضعف وبكاء النفاق وهو ان تدمع العين والقلب فاس واما المشاكفة فهو تكلف
 البكاء وهو نوعان محمود ومذموم والاول ما يكون لاستقبال رقة القلب والثاني ما يكون لاجل الرياء والسعنة
 كما في انسان العيون والحاصل ان طالب الآخرة ينبغي له تقليل الضحك وتكثير البكاء ولا يغفل عن الموت
 وبقاء الجزاء فانه كم ضاحك وكفنه عند القصار (قال الحافظ) يديدي آن قهقهة كبك خرامان حافظ * كد زسر
 بنجة شاهين قضا غافل بود (فان رجعت الله) من الرجوع المتعدي دون الرجوع الا لازم يقول رجع رجوعا الى
 انصرف ورجع الشيء عن الشيء اي صرفه وردد كارجعه والمعنى فان ردك الله من غزوة تبولن (الى طائفة منهم)
 الطائفة من الشيء القطعة منه وضمير منهم الى المنافقين المتخلفين في المدينة دون المتخلفين مطلقا منطلقا كان
 او مخلصا فان تخلف بعضهم انما كان لهذرعائق مع الاسلام ما والى من بقى من المنافقين لان منهم من مات

ومنهم من غاب عن البلد منهم من تاب ومنهم من لم يستأذن وعن قتادة انهم كانوا اثني عشر رجلا قبيل فيهم
ما قبل (فاستأذونك للخروج) معك الى غزوة اخرى بعد غزوتك هذه وهي تبوك (فقل لن يخرجوا معي
ابدا) اي لا تأذن لهم بحال وهو اخبار في معنى النهي للمبالغة وكذا قوله (ولن تقتلوا معي عدوا) هي الابداء
(انكم) تعليل لما سلف على لانكم (رضيتم بالعهود) اي عن الغزو وقرحتهم بذلك (اول مرة) هي الخرجة
الى غزوة تبوك وتذكير اسم التفضيل المضاف الى المؤنث هو الاكثر الباء اعر على الالسية فانك لا تسجد تسبح
قاتلا يقول هي كبرى امرأة او اولى مرة (فاقعدوا) من بعد (مع المنافقين) اي المتخلفين الذين دينهم القعود
والتخلف اتمال عدم لياقتهم للجهاد كالنساء والصبيان ففي المنافقين تغليب الذكور على الاناث فان قيل كانت
اعمال المنافقين من الشهادة والصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد مقبولة عند النبي عليه السلام وان لم تكن
مقبولة عند الله تعالى فكان النبي عليه السلام يقول نحن نحكمم بالظاهر والله يتولى السرائر فالحكمة
في ان الله تعالى امر النبي عليه السلام بان لا يقبل من المتخلفين اعمالهم من الخروج معه والقتال مع العدو
وغير ذلك فلما ان الحكم في ذلك والله اعلم ان المنافقين لما كانوا يظهرن الاسلام والافتقار باوامر النبي عليه
السلام مع ما كانوا يضمرون من الكفر والنفاق كانت اعمالهم مقبولة عند النبي عليه السلام وسرايرهم موكولة
الى الله تعالى طمعه في انابهم ورجوعهم من النفاق الى الوفاق فلما اظهر واما اظهر ولدت اليهم اعمالهم فكان
الحكم بالظاهر ايضا فانهم قال العلماء اخرجهم الله تعالى من ديار الغزاة ومحاسنهم من دفتر المجاهدين
وابعد محملهم من محفل محبة النبي صلى الله عليه وسلم عقوبة اهتم على تخلفهم لما فيه من الالهانة واظهار
نفاقهم وبيان انهم ليسوا بمن يتقوى به الدين وبهز الاسلام كالمؤمنين الخلف نسأل الله تعالى صحة الدين
وصحة اهل الدين الى يوم الدين روى ان زبدين حارثه كان قد بخرها اشتريها بسوق عكاظ فوهبته لرسوله الله
لجاء ابو يريش آه منه فقال عليه السلام ان رضى بذلك فعلت فمثل زيد فقال ذل الرقة منع صحة احب
الخلق الى الحق احب الى من الحرية مع مفارقتهم فقال عليه السلام اذا اختارنا اخترناه فاعتقه وزوجه ام ايمن
وبعد هارن بن جحش (قال الحافظ) كداني در جنان بسلطنت مغروش * كسى زسايت اين در بافتاب
رود * والمنافقون لما لم يكن لهم استعداد لهذه المحبة الشريفة قاو قوه عليه السلام في السفر
والحضر لان كل امرئ يصبو الى من يجانس وقدم ناس الى مكة وقالوا قدمنا الى بلدكم فغيرنا اختياركم من
شراكم في يومين قيل كيف قالوا الحق خيارنا بخياركم وشرانا بشراكم فالف كل شكله (قيل)
واذا الرجال نوسلو ابوسيلة * فوسيلتي حبي لآل محمد

(قال السكشي) جهاد كار مردان مرد مبارزان ميدان نبرد است از هر تر دامن اين كار نياد وناهي دي در د
مبارزت معركه مجاهدت رانشايه * با پروهميون زنان زيكي دويي بيض كير * باجومردان آندراي
وكوي در ميدان فكن (قال السعدي) ندهد هوشمند روشن راى * بفر و ما به كارهاي خطير *
بوربا باف اگر چه بافند است * نيزندش بكارگاه حرير * ومن بلاغات الزمخشري لاتصلح الامور
الا باولى الالباب والارواح لا تدور الا على الاقطاب جمع قطب وهو وتد الرمح (ولا تصل) يا محمد (على احد
منهم) اي من المنافقين وهو صفة لاحد (مات) صفة اخرى ويجوز ان يكون منهم حالا من الضمير في مات كذا
في تفسير ابن البقاء (ابدا) ظرف لانهي اي لا تدع ولا تستغفر لهم ابدا وهو الاظهر وقيل منصوب بمات على
ان يكون المعنى لا تصل على احد منهم ميت مات ابدا بان مات على الكفر فان من مات على الكفر ميت ابدا وان
احياه للتعذيب دون التمتع فكانه لم يحيى وكان حذيفة رضى الله عنه صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال له يوما اني مسر اليك مسرافلا تذكره اني نيت ان اصلي على فلان وفلان وعقد جماعة من المنافقين ولما توفي
رسول الله كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه في خلافته اذا مات الرجل ممن يظن انه من اولئك اخذ بيد
حذيفة فناده الى الصلاة عليه فان مشى معه حذيفة صلى عليه عمر وان اترع عيده من يده ترك الصلاة عليه
(ولا تقم على قبره) اي ولا تقف عند قبره للدفن اول الزيارة والدعاء وكان النبي عليه السلام اذا دفن الميت وقف على
قبره ودعاه (انهم كفروا بالله ورسوله) تعليل لانهي على ان الاستغفار للميت والوقوف على قبره انما يكون
لاستصلاحه وذلك مستحيل في حقهم لانهم استغروا على الكفر بالله وبره وله مدة حياتهم (قال الحافظ)

بآب زمزم وكوثر سفيد تنوان كرد * كليم بخت كسى را كه بافته اند سياه (وقال للسعدى) توان ناله كردن
 ز زنگ آيينه * وليكن لياد ز سلك آيينه (وما نواوهم فاسقون) اى متمرّدون فى الكفر خارجون عن
 حدوده روى عن ابن عباس ان رئيس المنافقين عبد الله بن ابى بن سلول دعا رسول الله عليه السلام فى مرضه
 فلم يدخل عليه سأل ان يستغفر له ويصلى عليه اذ مات ويقوم على قبره ثم انه ارسل اليه عليه السلام يطلب منه
 فيه صه ليكن فيه فامرسل اليه القميص الفوقانى فردّه فطلب الذى يلى جلده فقال عمر رضى الله عنه تعطى
 قميصك للرجس النجس فقال عليه السلام ان قميصى لا يغنى عنه من الله شيئاً وارجو من الله تعالى ان يدخلى به
 الق فى الاسلام وذلك ان المنافقين كانوا لا يبارقون ابن ابى فلما رآوه يطلب منه عليه السلام قميصه يتبرك به
 ويرجوان ينفعه القميص فى دفع عذاب الله وجلب رحمته وفضله اسلم الق من الخبز جوعاً واما قال عليه السلام
 ان قميصى لا يغنى لعدما لاسان الذى هو الايمان ومثله انما يؤثر عند صلاح المحل ويدل عليه قوله عليه السلام
 ادقنوا وتاكم ويط قوم صالحين فان الميت يتأذى بجوار السوء كما يتأذى الحى بجوار السوء وما يروى الارض
 المقدسة لا تقدر احد انما يقدر من المرء عمله وقد ثبت ان عبد الله بن ابيس رضى الله عنه لما قتل سفيان بن خالد
 الهذلى ووضع بين يديه عليه السلام دفع اليه عصا كانت بيده وقال تخضر بهذه فى الجنة اى توقكأ عليها
 فكانت تلك العصا عنده فلمّا حضرته الوفاة اوصى اهله ان يجعلوها بين جلده وكفنه ففعلوا وثبت انه عليه
 السلام خلق رأسه الشريف معمر بن عبد الله فاعطى نصف شعر رأسه لائى طلحة وقرى النصف الاخر بين
 الاصحاب شعرة وشعرتين فكانوا يتبركون به او ينصرون ماداموا احاملين لها ولذا قال فى الاسرار المحمدية لو وضع
 شعر رسول الله او عصاه او سوطه على قبر عاص لنها ذلك المذنب ببركات تلك الذخيرة من العذاب وان كان فى دار
 انسان او بلاد لا يصيب سكانها بلاء ببركته وان لم يشعر به ومن هذا القبيل ماء زمزم والكفن المبلول به
 وبطانة استار الكعبة والتكفن بها وكما بالقرء آن على القراطيس والوضع فى ايدى الموتى انتهى اقول ان قلت
 قد ثبت ان فى خزانة السلاطين خصوصاً فى خزانة آل عثمان شيئاً مما يتبرك به من خرفة النبي عليه السلام وغيرها
 ورأيتاهم قد لا ينصرون ومعهم شئ من لوازمه عليه السلام ويصيب بلدتهم آفات كثيرة قلت ذلك لهتهكم
 الحرمة الاترى ان سكة والمدينة كان لا يدخلهما طاعون فلما هلك السكان حرمتما دخلهما والله الغفور
 فلما مات ابن ابى انطلق ابنه وكان مؤمناً صالحاً الى النبي عليه السلام ودعاه الى جنازة ابيه فقال له عليه السلام
 ما اسمك قال الحباب بن عبد الله فقال عليه السلام انت عبد الله بن عبد الله ان الحباب هو الشيطان اى اسمه
 كما فى القاموس ثم قال صل عليه وادفنه فقال ان لم تصل عليه يا رسول الله لا يصلى عليه مسلم انشدك الله ان
 لا تشمت بي الاعداء فاجابه عليه السلام تسليته له ومراعاة لجانبه فقام ليصلى عليه ففاء عمر رضى الله عنه فقام
 بين رسول الله وبين القبلة لا يصلى عليه وقال اتصل على عدوّ الله القاتل يوم كذا وكذا وكذا واعد ايامه الخبيثة
 فنزلت الاية واخذ جبرائيل عليه السلام بشو به وقال لاتصل على احد منهم مات ابدافا عرض عن الصلاة عليه
 وهذا يدل على منقبة عظيمة من مناقب عمر رضى الله عنه فان الوحى كان ينزل على وفق قوله فى آيات كثيرة منها
 هذه الاية وهو منصب عال ودرجة رفيعة له فى الدين فلذا قال عليه السلام فى حقه لولم ابعث لبعثت نبياً يا عمر
 وقال انه كان فيما مضى قبلكم من الامم محدثون فانه ان كان فى امى هذه فانه عمر بن الخطاب رضى الله عنه
 والمحدث بفتح الدال المشددة هو الذى يلقى فى نفسه الشئ فيضربه فمراة وهى الاصابة فى النظر ويكون كما قال
 وكانه محدثاً للاعلى وهذه منزلة جليلة من منازل الاولياء ولم يرد النبي عليه السلام بقوله ان كان فى امى
 التردد فى ذلك لان امته افضل الامم واذا وجد فى غيرها محدثون ففها اولى بل اراد به التاكيد لفضل عمر كما يقال
 ان يكن لى صديق فهو فلان يراد به اختصاصه بكال الصداقة لاننى سائر الاصداقاء وقد قيل فى فضيلة عمر
 رضى الله عنه

له فضائل لا تحصى على احد * الاعلى احد لا يعرف القمرا

كذا فى شرح المسارق لابن ملاء فان قيل كيف يجوز ان يقال انه عليه السلام رغب فى ان يصلى عليه بعد ان علم
 انه كافر هات على الكفر وان صلاته عليه دعاء له بالغفرة وقد منهه الله من ان يستغفر للمشركين واعلم انه
 لا يغفر للكفار وايضا الصلاة عليه ودفع قميصه اليه توجب اعزازه وهو مأثور باهانة الكفار فالجواب ان الخبيث

ما طلب منه ان يرسل اليه قيصة الذي يحس جلده الشريف ليدفن فيه غلب على ظنه انه قد تاب عن نفاقه وامر
 لان ذلك الوقت وقت توبة الفاسق وايمان الكافر فلما رأى منه اظهرا للاسلام وشهد منه هذه الامارات الدالة
 على اسلامه غلب على ظنه انه صار مسلما فرغب في ان يصلي عليه فلما اتى جبريل واخبره بانه مات على كفره
 ونفاقه امتنع من الصلاة عليه وقبل نزلات الآية بعد ما صلى ولبت يسيرا فاصلى بعد ذلك على منافق ولا تهم على
 قبره واما دفع القميص اليه فذكر وافيته وجوها منها ان العباس عم النبي عليه السلام لما اخذ اسير يوم بدر
 ولم يجدوا له قيضا يساوي قدوه وكان رجلا طويلا كساه عبد الله قيصة فهو عليه السلام اتماد وقع اليه قيصة
 مكافأة لاحسانه ذلك لاعزازاله ومنها انه تعالى امره ان لا يردي سائلا حيث قال واما السائل فلا تنهر فالضنة
 بالقميص بعدم ارساله سيما وقد سئل فيه محل بالكرم ومنها انه لعله اوحى اليه انك ان دفعت اليه قيصة
 صار ذلك حاملا لدخول الف نفر من المنافقين في الاسلام ففعل ذلك بناء عليه والله اعلم بحقيقة الحال
 وما علينا الا القبول وطى المقال وهو الهادي الى طريق التحقيق (ولا تجلب) الاحباب شكفتي غمودن
 وخوش آمدن خطاب بان حضرتست ومراد امت انديعنى در عجب نذار دشمارا (اموالهم واولادهم)
 الضمير للمنافقين (قال السكاكيني) مالهام منافقان اكرجه بسيارست وفرزندان ايشان كه قوى وباقتدارند
 وتقديم الاموال في امثال هذه المواقع على الاولاد مع كونهم اعز منها بالعموم مساس الحاجة اليها بحسب
 الذات وبحسب الافراد والافات فانها مما لا بد منه لكل احد من الآباء والأمهات والاولاد في كل وقت
 وحين حتى ان من له اولاد ولا مال له فهو واولاده في ضيق وزكال واما الاولاد فانما يرغب فيهم من مبلغ
 الابوة واما لان المال مناط لبقاء النفس والاولاد لبقاء النوع واما لانها اقدم في الوجود من الاولاد لان الاجزاء
 المنوية اتم التحصيل من الاغذية (انما يريد الله) بما متعهم به من الاموال والاولاد (ان يعذبهم بهما في الدنيا)
 بسبب جمع مال ومحافظت ان يوسسته در رنج بالغشند ويراى رونق احوال اولاد وتهيئة اسباب ايشان
 همواره محنت ومشقت كشند (وترهق انفسهم) الزهوق برآمدن جان اى تخرج ويموتوا (وهم كافرون)
 اى كافرون بسبب اشتغالهم بالتمتع بها والالهواء عن النظر والتدبر في العواقب * درويشى ميكفت اغنيا
 اشقى الاشقياء انه مال دنيا جمع ميكند با انواع پریشانى وزحمت ونگاه ميدارند با صنایف بليت ومشقت
 وميكذارند بصدهزار حسرت * در اول چو خواهى كنى جمع مالى * بسى رنج برخویش بايد كاشت *
 پس از بهران تا بهمانند بجای * شب و روزى بايدت پاس داشت * وزين جمله آن حال مشكلاترست *
 كه آخر بحسرت بايد گذشت * واعلم ان هذه الآية مرتضى هذه المسورة الكريمة مع التغاير في بعض الافات
 نالتكرير لئلا يكيد النصيحة بها والاعتناء بشأنها تنبيه على ان هذه النصيحة مما لا ينبغي ان يذهل السامع عنها
 وان الناصح لا بد له ان يرجع اليها في اثناء كلامه دائما ولا سيما اذا تابعه احد الكلامين عن الاخر ثبنا على ان
 الابصار طامحة اى مرتفعة ماطرة الى الاموال والاولاد وان النفوس مغتبطة اى متخمة لهما حريصة عليهما
 والاموال والاولاد وان كانت نعمة في حق المؤمنين فانها نعمة في حق المنافقين لكونها شاغلة لقلوبهم
 عن الله وطلبه واشد عذاب القلوب من الحجاب ومن عذب بالحجاب فقد حرم من الايمان كما قال تعالى وترهق
 انفسهم وهم كافرون اى مستوروا القلوب بحجاب حب الاموال والاولاد كما في التاويلات النجمية وفي الحديث
 الدنيا محفوفة بالذات والشهوات فلا تلهيكم شهوات الدنيا ولذا انها عن الآخرة فانه لا دنيا لمن لا آخرة له
 ولا آخرة لمن لا دنيا له يعمل فيها بطاعة الله تعالى يعنى بمن المؤمن يتزود لا آخرته بالعبادات الممالية (واذا انزلت
 سورة) من القرءان (ان آمنوا بالله) ان مصدريه تحذف منها الجار اى بان آمنوا بالله (وجاهدوا مع رسوله)
 لا عزازد منه واعلام كلمته (استاذنك اولوالطول منهم) اى ذوو الفضل والسعة والقدرة على الجهاد بدنيا واما لان
 المنافقين قال الحدادى الطول في الحقيقة هو الفضل الذي يتمكن به من مطاولة الاعداء قال الرازى في سورة
 النساء اصل هذه الكلمة من الطول الذي هو خلاف القصر لانه اذا كلن طويلا بقيه كمال وزيادة كما انه اذا كان
 نصيرا بقيه قصور وقصان وسعى الغنى ايضا طويلا لانه ينال به من المراتد ما لا ينال عند الفقر كما انه ينال بالطول
 ما لا ينال بالقصر انتهى (وقالوا ذرنا) دعنا (نكن مع القاعدین) اى الذين قعدوا عن الغزو اليهم من عذر
 (رسوا) اى المناقون (بان يكرونا مع لنواطف) اى مع النساء المتخلفات في البيوت والحى بعد ازواجهن

جمع خالفة فالثناء للثأيت وقد يقال الخالفة الذي لا خير فيه فالثناء للنقل من الوصفية الى الاسمية لالتأيت
 ولعل الوجه في تسمية من لا خير فيه من الرجال خالفة كونه غير مجيب الى ما دعى اليه من المهمات (وطبع على
 قلوبهم) هو من همداه شدة برد لها ابشان قال الخدادي معنى لطبع في اللغة جعل الشيء كالطابع فهو طبع
 الدخار والدرهم قال في المصادر والتركيب يدل على نهية ينهى اليه الشيء حتى يختم عندها ويقاس على
 هذا طبع الانسان بطبيعته وطباعه اى سميته التي جبل عليها وخص القلب بالختم لانه محل الفهم ولذا قال
 (فهم لا يفقهون) ما في الإيمان بالله وطاعته في اوامره ونواهيه وموافقة الرسول. والجهد من السعادة
 وما في اضداد ذلك من الشقاوة (لكن الرسول والذين آمنوا معه) بالله وبما جاء من عنده تعالى اى آمنوا
 كما آمن هو عليه السلام اذ لا شك ان زمان إيمان المؤمنين ما كان مقارنا لزمان إيمان الرسول فهو كقوله تعالى
 واسلمت مع سليمان اى اسلام سليمان اى اسلمت كما اسلم سليمان (جاهدوا باموالهم وانفسهم) لكن لم يخل
 امر الجهاد بتخلفهم لانه قد جاهد من هو خير منهم واخلص نية ومعتقدا (واولئك) وأن كروه (لهم) بواسطة
 نعمتهم المذكورة (الخيرات) اى منافع الدارين النصر والغنية في الدنيا والجنة والكرامة في العقبى ويجوز
 ان يكون معناه الزوجان الحسنات في الجنة وهن الخور لقوله تعالى فيهن خيرات حسان وهى جمع خيرة تخفيف
 خيرة وخيرات العابدن هى الحسنات فهى متعاقبة باعمالهم وخيرات العارفين مواهب الحق تعالى فهى
 متعاقبة باحوالهم (واولئك هم المفلحون) اى الفائزون بالمطلوب لامن حاز بعضا من الحظوظ القانية
 عاقرب (اعد الله لهم) اى هيأ لهم في الآخرة (جنات) جمع جنة وهى البستان الذى فيه اشجار مثمرة
 (تجرى من تحتها) اى من اسفل ارضها او من تحت اشجارها او من تحت القصور والغرف ولتحت الارض
 (الأنهار) جمع نهر وهو مشيل الماء يسمى به لسمته وضيائه وفى الحديث فى الجنة بحر اللبن وبحر الماء وبحر
 العسل وبحر الخمر تشتق الأنهار منها بعد وقيل النهر واحد ويجرى فيه الخمر والماء والعسل واللبن لا يخالط
 بعضها بعضا وقال بعضهم الجارى واحد ويختلف باختلاف الامنية (خالدين فيها) اى مقدرا لخلودهم فى تلك
 الجنات الموصوفة (ذلك) اشارة الى ما فهم من اعداد الله سبحانه لهم الجنات المذكورة من نيل الكرامة
 العظمى (العوز العظيم) الذى لا فوز وراءه فازوا بالجنة ونعيمها ونجوا من النار وجميع ما هو فى الحديث من شهد
 ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله حرم الله عليه النار وفى الخبر من قال لا اله الا الله مخلاصا دخل الجنة فقد
 اشترط فى هذا القول الاخلاص ولا يكون الاخلاص الا بنبذ جميع الذنوب والافليس بمخلص ويخاف
 ان يكون ذلك القول عنده عارية والعارية تسترد منه والاخلاص من صفات القلب وتخليته بالاوصاف
 الحميدة انما هى بعد تزكية النفس عن الرذائل قال فى التأويلات النجمية الاخلاص عن حجب النفس وصفاتها
 هو الفوز العظيم لان عظم الفوز على قدر عظم الحجب ولا حجاب اعظم من حجاب النفس والفوز عنها يكون فوزا
 عظيما انتهى (وفى المنشئ) جملة قرآن يشرح حيث نفسهاست * بكراندر مصحف آن خبفت
 بكاست * هين مر واندري نفس جوزاغ * كوكورستان بردى سوى باغ * نفس اكرچه
 زير كست وخرده دان * قبله اش دنياست او امرده دان * وفى الحديث ان فى الجنة مائة درجة (المراد
 بالمائة هنا الكثرة وبالدرجة المراقبة) اعداد الله للمجاهدين فى سبيله) وهم الغزاة والحجاج والذين جاهدوا انفسهم
 لمراضة ربهم (كل درجتين ما بينهما كما بين السماء والارض) وهذا التفاوت يجوز ان يكون صوريا وان يكون
 معنويا فبكون المراد من الدرجة المرتبة فالاقرب الى الله تعالى يكون ارفع درجة عن دونه (فان سألت الله
 فاسأله الفردوس) وهو بستان فى الجنة جامع لانواع الثمر (فانه اوسط الجنة) يعنى ان رفها (واعلى الجنة) قبل
 فيه دلالة على ان السموات كربة فان الاوسط لا يكون اعلى الا اذا كان كريا وان الجنة فوق السموات تحت العرش
 قال الامام الطيبي الشكنة فى الجمع بين الاوسط والاعلى انه اراد باحدهما الحسى وبالاخر المعنوى واقول لا يحتمل
 ان يكونا حسيين لان كونهما احسن وازين مما يحس (وفوقه عرش الرحمن) هذا يدل على انه فوق جميع الجنان
 (ومنه تنعيم) لصلته بتغير خداف احدى التائين (انهار الجنة) وهى اربعة مذكورة فى قوله تعالى فيها انهار من ماء
 غير آسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار من خمر لذة للشاربين وانهار من عسل مصفى المراد منها اصول انهار الجنة
 كذا فى شرح المشارق لابن ملك نسأل الله سبحانه الرفيق الاعلى والنظر الى وجهه الا بهى وجماله الاسنى (وجاء

المعذرون من الاعراب ليؤثروا لهم) من عذري الامر اذا قصر فيه وتواني ولم يجد حقيقته ان يؤهم ان له عذرا فيما يفعل ولا عذره فالمعذر اسم فاعل من باب التفعيل او من اعتذر اذا مهد العذر بواجب التاء في الدال ونقل حركتها الى العين فيكون اسم فاعل من باب الافتعال والاعتذار قد يكون بالكذب وقد يكون بالصدق ونظرك لان الاعتذار عبارة عن الايمان بما هو في صورة العذر سواء كان للمعذر عذر حقيقة او لم يكن والا عتاب سكان البوادي من العرب لا واحده والعرب خلاف العجم وهم سكان الامصار او عام والعربية ناحية قرب المدينة وقامت قريش بعربة فنسبت العرب اليها وهي ناحية العرب وباحة دار بني القصاص اسم عيل عليه السلام كما في القاموس والمراد بالمعذرين اسد وغطفان وابستأذوا في التخلف حين الخروج الى غزوة تبوك معذرين بالجهد اى ضيق العيش وكثرة العيال اورقظ عليهم بن الطفيل قالوا ان غزونا معك اغارت اعراب طي على اهلنا وماوشينا فقال عليه السلام سيغنيني الله عنكم واختلوا في ايمانهم كانوا معذرين بالتصنع وبالصحبة والطاهر الثاني ويدل عليه كلام القاموس حيث قال قوله تعالى وجاء المعذرون بتشديد الدال المكسورة هم المعذرون الذين اثم عذروا وقد يكون المعذر غير محقق فالعني المقصرون بغير عذر انتهى اقول وعلى كل حال لا يثبت النفاق اذا المقصر وهو المعذر للفتور والكسل لا يكون كافرا وان كان مذموما وقد اضطرب كلام المفسرين هناك فعليك بضبط المبني واخذ المعنى (وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) وهم منافقوا الاعراب الذين لم يجيبوا ولم يعتذروا ولم يستأذوا في القعود فظهر انهم كذبوا الله ورسوله في ادعاء الايمان والطاعة قال في انسان العيون وجاء المعذرون وهم الضعفاء والمفلون من الاعراب ليؤذن لهم في التخلف فاذا نالهم وكانوا اثنين وثمانين رجلا وقد عاينهم من المنافقين بغير عذر واطهاره على وجه آية على الله ورسوله وقد عاينهم الله بقوله وقد عاين الذين كذبوا الله ورسوله انتهى (سيصيب الذين كفروا منهم) اى من الاعراب اومن المعذرين وعلى كل تقدير فمن تبعيضية لا بيانية اظهر كلهم كفره وقد علم الله تعالى ان بعض الاعراب سيؤمن وان بعض المعذرين يعتذر لكسله لا لكفره (عذاب اليم) بالقتل والاسر في الدنيا والنار في الآخرة قال في التأويلات النجمية اطلق ثلاث طبقات الاولى المعذرون وهم المقصرون المعترفون بتقصيرهم وذنوبهم التائبون عن ذنوبهم المتداركون بالرحمة والمغفرة والثانية القاعدون وهم الكاذبون الكاذبون الذين لم يؤمنوا بالله ورسوله من الكافرين والمنافقين المتداركون بالخذلان والعذاب الاليم كما قال وقد عاين الذين الآية والثالثة المؤمنون المخلصون الصادقون الناصحون ولكن فيهم اهل العذر واليه الاشارة بقوله تعالى (ايس على الضعفاء) ليست برنا نوانان وعاجزان كالهرمي والزمنى جمع هم بكسر الراء وهو كبير السن وجمع زمن وهو المقعد (ولا على الهرضى) منه برهيماران ومعلوله جمع من يرض (ولا على الذين لا يجدون ما يتفقون) لفقرهم كزينة وجهينة وبني عذرة (حرج) اثم في التخلف والتأخر عن الغزو ثم انه تعالى شرط في انشاء الحرج عنهم شرطا معينا فقال (اذا نصحوا الله ورسوله) قال ابو البقاء العامل فيه معنى الكلام اى لا يخرج جون حينئذ والنصح اخلاص العمل من الغش يقال نصح انشى اذا خلص ونصح له في القول اذا اكلمه بما هو خير محض له والناصح الخالص وفي الحديث الدين النصيحة الدين النصيحة (ذكرها ثلاث مرات قبل هذا الكلام مدار الاسلام لان النصيحة هي ارادة الخير معناه عماد الدين النصيحة كما يقال الحج عرفة اى عماده) قالوا لمن يارسول الله قال الله (معنى نصيحتهم تعالى الايمان به واخلاص العمل فيما امر به) (ولرسوله) نصيحتهم تصديقه بكل ما علم بحجته به واحياء طريقه (ولكتابيه) نصيحتهم الاعتقاد بانه كلام الله والعمل بحكمه والتسليم لتسايمه وفي الحقيقة هذه النصائح راجعة الى العبد (ولا تمة المسلمين) نصيحتهم اطاعتهم في المعروف وتنبيههم عند الغفلة (وعامتهم) نصيحة عامة المسلمين دفع المضار عنهم وجلب المنافع اليهم بقدر الواسع كما في شرح المشارق لابن ملان فمعنى الآية ان المتخافين من اصحاب الاعذار لا اثم عليهم في تخلفهم اذا اخلصوا الايمان لله ورسوله وامتلوا امرهم في جميع الامور ومعظمها ان لا يشعروا بما سمعوه من الارجيف في حق الغزاة وان لا يشيروا الفتن وان يسعوا في اصال الخير الى المجاهدين ويقوموا باصلاح مهمات بيوتهم ويسعوا في اصال الاخبار السطرية من بيوتهم اليهم (ما على الحسنين من سبيل) استئناف مقرر لمضمون ما سبق اى ليس عليهم جناح ولا الى معاتبتهم سبيل ومن رآة لعموم النبي ووضع المحسنين موضع الضمير للدلالة على انتظامهم بنصحه لله ورسوله في سلك

المحسنين وقد اشتهر ان تعليق الحكم على اوصاف المناسب بشعر بعلمية الوصف له (والله غفور رحيم) يشير الى ان بهم حاجة الى المغفرة وان كان تخلفهم بعذر فان الانسان محل التقصير والهجر فلا يسعه الا العفو (وفي المثنوي) شمس هم معدة زمين را كرم كرد * نازمين باقى حدثها بخورد * جزو خاكى كشت و دست ازوى نبات * هكذا بمعوالله السينات * اى كدم زشتم خصالم بجهل زشت * چون شوم كل چون مرا او خار كشت * نوبهار حسن كل ده خار را * زين طماوس ده آن مار را (ولاعلى الذين اذا ما اتوا لك لهم عطف على المحسنين اى ليس شئ ثابت على المحسنين ولا على الذين اذا ما اتوا چون يامدند بسوى نوودرنخواست كردند لتعلمهم تايشانترادستوزى دهى وياخود بهرب برى وهم البكاون سبعة من الانصار معقل بن يسار وصخر بن الحنفاء وعبد الله بن كعب وسالم بن عميرة وثعلبة بن غنمة وعبد الله بن معقل وعليه بن زيد اوفارس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا نذرنا الخروج فاجلنا على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوصة فنغزو معك فقال عليه السلام لا اجد قتلواوهم بيكون وقيل هم بنوا مقرن كحدث وكافوا سبعة اخوة كلهم محبوب النبي عليه السلام وليس في الصحابة سبعة اخوة غيرهم كذا في تفسير القرطبي (قلت لا اجد ما احكمكم عليه) حال من الكاف في اوك باضمار قد اى اذا ما اتوا كاتالا اجد وما عامة لما سألوه عليه السلام وغيره مما يحمل عليه عادة من النفقة والظهر وفي انبار لا اجد على ليس عندى من تطيف الكلام وتطيب قلوب السائلين ما لا يخفى كانه عليه السلام يطلب ما يسألونه على الاستمرار فلا يجده (تولوا) جواب اذا كشتند از پيش تو (واعينهم تفيض) اى تسيل بشدة (من الدمع) از اشك يعنى اشك از ديدهاه ايشان ميرىخت واسفاد الفيض الى العين مجازى كسال الميزاب والاصل يفيض دمهعا عدل الى هذه الصورة للدلالة على المبالغة في فيضان الدمع كان العين كاهاد مع فياض (حزنا) نصب على العلية والعامل تفيض لا يقال فاعل الفيض مغاير لفاعل الحزن فكيف نصب لنا نقول ان الحزن يجوز اسناده الى العين مجازا فيقال عين حزينة وعين مسرورة (لا يجدوا) ان مصدرية بتقدير لام متعلقة بحزناى لا لا يجدوا (ما يتفقون) في شراى ما يحتاجون اليه اذ لم يجدوه عندك (قال الكاشاني) ابن عمر وعباس رضى الله عنهم ايشانرا زاد وتوشه ومر كعب داده هم را بردند (انما السبيل) بالمعانية (على الذين يستأذونك) في التخلف (وهم اغنياء) واجدون لاهية الغزو مع سلامتهم (رضوا) استئناف تعليل لما سبق كانه قبل ما بالهم استأذناوهم اغنياء فقيل رضوا (بان يكونوا مع الخولاف) اى النساء رضى بالدانة وايشانرا اللذة (وطبع الله على قلوبهم) ومهر نهدا خداى تعالى انزل خذلان حتى غفلوا عن وخامة العاقبة (فهم) بسبب ذلك (لا يعلمون) ابدان غالة مارضوا به وما يستتبعه آجلا كالم يعلموا بخساسة شأنه آجلا قال ارسطو الارتهاء الى السوء صعب ولا انحطاط الى الدائم سهل وشئ عيسى عليه السلام اى الناس اشرف فقبح قبض قبضتين من تراب ثم قال اى هذين اشرف ثم جمعهم ما وطر حهم ما وقال ثناس كاهم من تراب واكرمهم عند الله اتقاهم فاعلموا والشرف في التقوى واختيار المجاهدة على الراحة والحزن والبكاء على الفرح والسرور وفي الحديث اقرب الناس الى الله يوم القيامة من طال حزنه وعطشه وجوعه وقال حكيم الدنيا سوق الاخرة والعقل قائد الخير والمال رداء لتكبر والهوى مركب المعاءى والحزن مقدمة السرور (قال الصائب) هر محنتى مقدمة راحتى بود * شد هم زبان حق جو زبان كليم سوخت وقد ذم الله تعالى اهل النفاق بالفرح والاستهزاء ومدح اهل الاخلاص بالحزن والبكاء وادى ضحك اولئك الى البكاء الكثير وبكاء هؤلاء الى الضحك الوفير (وفي المثنوي) تا نكر يد بركى خندد چن * تا نكر يد طفل كى جوشد لب * هر يك آف روان سبز بود * هر يك اشك روان رحمت بود * باش چون دولا ب نالان چشم تر * تا زهن جان بر رويد خضر * ثم ان الله تعالى انما يجمع المرء عن مراده ليستعده وليرزاد شوقه الا ترى الى النبي عليه السلام كيف قال لا اجد ما احكمكم عليه عز مجزوعا واستغناء ودلا لا كما قال تعالى لموسى عليه السلام عند سؤاله بقوله رب ارنى انظر اليك قال لن ترانى ليزيد بهذا المنع والتعزز شوقى موسى عليه السلام فكان منع النبي عليه السلام عنهم من هذا القبيل فزادهم الشوق والحرص على الغزو فلما غلب الشوق وزاد الطلب اعطوا لمأولهم واجيب سؤلهم كما سبق وهذه حال الصورة وقس عليها حال المعنى فكما ان الفرح في عالم الصورة لا يقدر على المطيران قبل نبات الجناح وهو من

الشعر فكذا العاشق لا يقهر على الطيران في عالم المعنى قبل وجود الجناح وهو من العلم والعمل والشوق الى المولى والتوجه الى الحضرة العليا عن ابن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت جعفر بن ابى طالب مائكا يطير في الجنة ذاجنا عدين يطير بهما حيث شيا به مخضوبة قولوه باليهام قال الامام المنذرى وكان جعفر قد ذهبت يده في سبيل الله يوم موته فابله الله بهما جناحين فمن اجل ذابى جعفر الطيار قال السهيلي ما ينبغي الوقوف اليه في معنى الجناحين انهما ليسا كما سبق الى الوهم على مثل جناح الطائر ورشه لان الصورة الادمية اشرف الصور واكلها وفي قوله عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته تشرىف لها عظيم وحاشى الله من التشبيه والتهميل ولكنها عبارة عن صورة ملكية وقوة روحانية اعطياها جعفر كما اعطيتها الملائكة وقد قال الله تعالى لموسى عليه السلام وانهم يدك الى جناحك فعبع عن العضد بالجناح توسعا وليس ثمة طيران فكيف بمن اعطى القوة على الطيران مع الملائكة اخلق به اذن بوصف الجناح مع كمال الصورة الادمية وتام الجوارح البشرية وقد قال اهل العلم في اجنحة الملائكة ليست كما يتوهم من اجنحة الطير ولكنها مصفات مله كية لانهم الابالمعانية واخجوا بقوله تعالى اولى اجنحة مثنى وثلاث ورباع فكيف تكون كاجنحة الطير على هذا ولم يطرأ له ثلاثة اجنحة ولا اربعة كيف يستماتة جناح كما جاء في صفة جبريل فدل على انها صفات لا تضبط كيفية الفكر ولا ود اىضا في بيانها خبر فيجب علينا الايمان بها ولا يفهمنا اعمال الفكر في كيفية علمنا وكل امرئ قريب من معانية ذلك فاما ان يكون من الذين تنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التى كنتم تعدون واما ان يكون من الذين تقول لهم الملائكة وهم باسطوا ايديهم انخرجوا انفسكم اليوم فنجزون عذاب الهون كذا في فتح القريب والله يهدى كل مررب

(تم الخبز والعاشق في اليوم الثانى من ذى الحجة المنتظم في سلك شهر سنة احدى ومائة والى ذلك في دارى الواقعة ببلدة بروسة جهاها الله والحمد لله تعالى)

(الجزء الحادى عشر من الثلاثين وهو قوله تعالى)

(يعتذرون) اى يعتذر المنافقون (اليكم) في التخلف وكانوا بضعة وثمانين رجلا والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم صاحبهم والاية تزلزلت قبل وقوع الاعتذار ولذا (قال السكاشنى) القاء اعتذار خواهم ذكر منافقان بسوى شما (اذا رجعت) من غزوة تبوك منتبين واليهام وانما لم يقل الى المدينة ايدانا بان مدار الاعتذار هو الرجوع اليهم لا الرجوع الى المدينة فاعل منهم من بادربا الاعتذار قبل الرجوع اليها (قول) يا محمد والخصيص لما ان الجواب من وظيفته عليه السلام (لا تعتذروا) اى لا تفعلوا الاعتذار لانه (لن تؤمن لكم) ان نصدقكم في اعتذاركم لانه (قد نبأنا الله من اخباركم) اى علمنا بالوحي بعض اخباركم المنافية للتصديق وهو ما في ضمائركم من الشر والفساد (وفي المنشوى) ان منافق عذر رد آمدنه خوب * زانكه دراب بود آن في در قلوب * كذب چون خس باشد در دل چون دهان * خس نكردد در دهان هر كز نهان (وسيرى الله علمكم) فيما سبأنى (ورسوله) اتوبون عن الكفر والنفاق ام تثبتون عليه وكانه استجابة وبامهال للتوبة (ثم تردون) يوم القيامة (الى عالم الغيب) وهو ما غاب عن العباد (والشهادة) وهو ما علمه العباد (فيتبكم) عند ردكم اليه ووقوفكم بين يديه (بما كنتم تعملون) اى بما كنتم تعملونه في الدنيا على الاستمرار من الاعمال السيئة السابقة واللاحقة والمراد بالنبذة بذلك المجازاة وبإشارتها عليها للايدان بانهم ما كانوا عالمين في الدنيا بحقيقة اعمالهم وانما يعلمونها يومئذ حين يرونها على صورتها الحقيقية (سجلت) باله لكم) تأكيذا للمعاذيرهم الكاذبة القائلين والله ما قدرنا على الخروج ولو قدرنا عليه لما تخلفنا (اذا انقلبتم) اى انصرفتم من الغزو (اليهم) وهم جد بن قيس ومعتب بن قشير واصحابهما (لتعرضوا عنهم) اعراض صفح وهو الاعراض عن الذنب وتتركوا لومهم وتعنيفهم (فاعرضوا عنهم) لكن لا اعراض رضى كما هو طلبهم بل اعراض اجتناب ومقت وتحقير انهم رجس) اى كالتن الذى يجب الاجتناب عنه وفيهم رجس روحانى وقال في القبيان اى نجس وعلمهم فيهم لا يظهرون بالتقرير (وما واهم) اى مصيرهم (جهنم) من تمام التعليل فان كونهم من اهل النار من دواعى الاجتناب وموجبات ترك استصلاحهم باللوم والعتاب (جزاء) اى يجزون جزاء (بما كانوا يكسبون) في الدنيا من فنون السيئات (يحقون) به تعالى (لكم) براى شما (لتعرضوا عنهم) بحلفتهم الكاذبة ولتستدعوا

عليهم ما كنتم تفعلون بهم (فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) للمثبرين في الكفر فان رضاكم لا يستلزم رضى الله ورضاكم وحدهم لا ينفعهم اذا كانوا في سخط الله وبصدد عقابه والمقصود من الآية نهى المخاطبين عن الرضى عنهم والاعتذار بما ذبرهم الكاذبة على ابلغ وجهه واكداه فان الرضى عن لا يرضى عنه الله تعالى عمالا يكاد يصدر عن المؤمن كما في الارشاد روى ان النبي عليه السلام حين قدم المدينة قال لا تجالسوهم ولا تكلموهم وفيه اشارة الى هجر المنافق والمصر على ذنبه الى ابن يثوب قال محمد الباقر رضى الله عنه اوصاني ابي زين العابدين رضى الله عنه فقال لا تصحب خمسة ولا تجاهد بهم ولا ترافقهم في الطريق لا تصحب فاسقا فانه يبيعك باكلة فغدقونها قلت يا ابي وما ذنبها قال يطعم فيها ثلثا ليلاتها ولا تصحب البخل فانه يقطع بك احوج ما تكون اليه ولا تصحب كذابا فانه بمنزلة السراب يبعد عنك القريب ويقرب منك البعيد ولا تصحب احمق فانه يريد ان ينفعك فيضرك وقد قيل عدو عاقل خير من صديق احمق ولا تصحب قاطع رحم فاني وجدته ملعونا في كتاب الله تعالى في ثلاثة مواضع ثم في الآيات بيان ان الاعتذار الباطل مردود على صاحبه وان كان قبول العذر من اخلاق الكرام في نفس الامر (وفي المتنوى) عذرا حق بدتراز جرمش بود * عذر نادان زهر هر دانش بود * وبيان ان البين الكاذبة لترويح عذره وغرضه باطله ومذمومة بل رب يمين صادقة لا يتجاسر عليها من هو بصدد التقوى حذرا من ابتذال اسم الله تعالى فلا بد من ضبط اللسان وفي الحديث لا يبلغ العبدان بكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا مما به بأس وبيان ان المنافقين وجس اى جعلوا على طينة خبيثة غير طيبة ولذا كسبوا بخبائث تلك الطينة اعمالا خبيثة واوصافا ذميمة وبها صاروا مستحقين للنار مطلقا اى صورية وهى نار جهنم ومعنوية وهى نار القطيعه والهجران من الله تعالى ومن الرسول عليه السلام والمؤمنين اجمعين شبلى ديد زنى را كه مى كريد و مى كويد يافى يلاه من فراق ولدى شبلى كريدت وكفت يا ويلاه من فراق الاخذان زن كفت چرا جنين مى كويى شبلى كفت تو كريد مى كنى بومغلولى كه هرايينه فاني خواهد شد من چرا كريد به نكتم بر فراق خالى كه باقى باشد * فرزند يار چون كه بميرند عاقبت * اى دوست دل مبند بجز حى لا يموت *

فعلى العاشق المهجور ان يبكى من الم فراق ويبالغ في الوجد والاشتياق لعل الله تعالى يزيل البين من البين ويجعله بعد غمه وهمه قريبا العين ويرضى عنه كما رضى عن الابراء والمقربين ولا يسخط عليه الا بالبدن (الاعراب) جمع اعرابى كان العرب جمع عربى والمجوس جمع مجوسى واليهود جمع يهودى بخذف ياء النسبة في الجمع والفرق بين العرب والاعراب ان العرب صنف خاص من بنى آدم سوا مسكن البوادرى ام القرى واما الاعراب فلا يطلق الا على من يسكن البوادرى فالعرب اعم وقيل العرب هم الذين استوطنوا المدن والقرى والاعراب اهل البدو فيكونان متباينين اجماعا صاحب البدو (اشد كفرا ونفاقا) من اهل الحضرة لان اهل البدو تشبه الوحوش من حيث انهم مجبولون على الامتناع عن الطاعة والانقياد لان استيلاء الهوى الحار اليابس عليهم يزيدهم قسوة لقلوبهم وهى تستتبع التكبر والفخر والطيش عن الحق ولان من لم يدخل تحت تأدب مؤدب ولم يخاطب اهل العلم والمعوفة ولم يستمع كتاب الله ومواعظ رسوله كيف يكون مساويا لمن اصبح وامسى في صحبة اهل العلم والحكمة مستمع المواعظ الكتاب والسنة ولذا ورد في الحديث اهل الكفور اهل القبور الكفور جمع كفور وهى القرية لست بها الناس والمعنى ان سكان القرى بمنزلة الموتى لا يشاهدون الامصار والجمع وفي الفردوس الاعلى يريدها القرى البعيدة عن الامصار ومجتمع اهل العلم لكون الجهل عليهم اغلب وهم الى البدع اسرع (قال فى المتنوى) ده مرو ده مرد را حق كند * عقل را بى نور و بى رونق كند * قول يغمبر شىواى مجتبى * كور عقل آمد و وطن در روستا * وان شئت ان تعرف الفرق بين اهل الحضرة والبادية فقابل القوا كه الجبلية بالقوا كه البستانية قال فى الارشاد هذا من باب وصف الجنس بوصف بعض افراده كما فى قوله تعالى وكان الانسان كفورا اذ ليس كل الاعراب كما ذكر على ما سخط به خبرا (قال الكاشغرى) مراد بنو تميم وبنو اسد و غطفان واعراب حوالى مدينه اند نه تمام اهل باديه بلكه اين جمع مخصوص (واجدر ان لا يعلموا) اى احمق واولى ان لا يعلموا (حدود ما نزل الله على رسوله) اى حدود العبادات والشرائع المنزلة من الله تعالى على رسوله فرائضها وسننها وذلك لكونهم ابعده عن استماع القرءان والسنة لذلك تكرر امامة الاعرابى في الصلاة كما فى الحدادى قال العلماء اذا كان الامام يرتكب المكروهات في الصلاة كره الاقتداء به وينبغي

لنناظر وولي الامر عزله كما فتح القريب (والله اعلم) باحوال كل من اهل الوبر والمدر (حكيم) فيما يصيب به
 مسيئهم ومحسنهم من العقاب والثواب قال في التاويلات النجمية ان في عالم الانسان بدوا وهو نفسه وحضرا
 وهو قلبه كما ان في عالم الصورة بدوا وحضرا ولا عراب اشارة الى النفس وهو الكفر والافتاق لها ذاتي
 كما ان الايمان للقلب ذاتي من فطرة الله التي فطر الناس عليها فيحتمل ان يصير القلب كافر ابراهيمية صفة النفس
 اليه فيتلون بلون النفس (وفي المثنوي) ابدل ابدل آب رلد زدهوا * وبين جنين دزددهم احق از شما *
 كرميت رادزد وبرد دزد دزد * همچنان كوزير خود سكي نهد * كما يحتمل ان تصير النفس مؤمنة ابراهيمية
 صفة القلب فتلون بلون القلب * مكوزنهار اصل عود چو پست * بين دودش چه مستثنى ونحوه پست *
 يعني بسبب مجاورة كلاب وذلك مشهور والنفس تكون اشد كفا وانفاقا مع القلب وان كان كافرا كما ان القلب
 يكون اشد ايمانا من النفس وان كانت مؤمنة واجد ريعي النفس وصفاتها باولي من القلب ان لا يعملوا حدود
 ما انزل الله على رسوله اى من الواردات المتماثلة على الارواح فان الروح بمنابة الرسول في عالم الصورة والله اعلم
 حكيم في ان يجعل بعض النفس الكافرة مؤمنة وبعض القلب المؤمن كافرا (ومن الاعراب) اى ومن جنس
 الاعراب الذى نعت بنعت بعض افراده (من يتخذ ما ينطق) من المال اى بعد ما يصرفه في سبيل الله ويتصدق به
 صورة (مغرما) مصدر بمعنى الغرامة والغرم وهو ما ينوب الانسان في ماله من ضرر لغير جنابة ورجح لا يؤمن
 بالله واليوم الآخر ولا يرجو على انفاقه في سبيل الله ثوابا ولا يخاف على تركه عقابا فلا جرم بعد ما انفق غرامة
 وضياح مال بلا فائدة وانما ينطق رياء او تقيية (ويتربص بكم الدوائر) والتربص الانتظار والدوائر رجوع دائرة
 وهى ما يدور حول الانسان من المصائب والافات ومعنى تربص الانتظار بالمصائب بان تتقلب دولة
 المسلمين يموت الرسول صلى الله عليه وسلم وغلبة الكفار عليهم فيتخلصوا من الانفاق يقول الفقير وهذا النفاق
 موجود الا ان الاترى الى بعض المتسمين بسمة الاسلام كيف يتنى ظهور الكفار ليتخلص من الانفاق والتكاليف
 السلطانية ولذا لا يتصدق الا كرها خلصه الله وايانا من كيد النفس والشیطان وجعله الله وايانا من المتحققين
 بحقيقة الايمان (عليهم دائرة السوء) برايشان باد كردش روز كار بد ايشان منقلب شود فهو دعاء عليهم
 بنحو ما ارادوا بالمؤمنين والسوء بالفتح مصدر ساء نقبض سمر ثم اطلق على كل ضرر وشرا وضيفت اليه الدائرة
 ذاتا كما يقال رجل سوء لان من دارت عليه بذمه او هى من باب اضافة الموصوف الى صفته فوصفت في الاصل
 بالمصدر مبالغة ثم اضيفت الى صفتها (والله سميع) لما يقولون عند الانفاق مما لا يخبر فيه (عليهم) بما يضمرونه
 من الامور الفاسدة التى من جملتها ان يتربصوا بكم الدوائر (ومن الاعراب) اى من جنسهم على الاطلاق كما في
 الارشاد من اسد وجهه منة وغفار واسلم كما في التبيان (من يؤمن بالله واليوم الآخر) قال في الروضة سمع اعرابي
 قوله تعالى الاعراب اشد كفرا ونفاقا فاقابض ثم سمع ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر فقال الله
 اكبر هجانا الله ثم مدحنا (ويتخذ ما ينطق) اى ينطقه في سبيل الله (قربات) اى سبب قربات وذرات اليها وهى
 ثانيا مفعولى يتخذ (عند الله) صفته اقال الحدادى اى يتخذ نفقته في الجهاد تقربا الى الله تعالى في طلب المنزلة
 عنده والثواب والجمع باعتبار انواع القربات وافرادها وفيه اشارة الى الحديث القدسي من تقرب الى شبرا
 تقربت اليه ذراعا (وصلوات الرسول) اى وسائل اليها وسببها فانه عليه السلام كان يدعو للمصدقين بالخير
 والبركة ويستغفر لهم ولذلك نسن للمصدق وهو من يأخذ الصدقة ان يدعو للمصدق اى يعطى الصدقة عند
 اخذ صدقته لكن ليس له ان يصلى عليه كما فعله عليه السلام حين قال اللهم صل على آل ابي اوفى فان ذلك منهبه
 فله ان يتفضل به على من يشاء (الا) كلمة تنبيه (انها) اى النفقة المدلول عليها بما ينطق والتأنيث باعتبار الخبر
 (قرينة) عظيمة (لهم) اى سيقربهم الله بهذا الانفاق اذا فعلوه وهو شهادة لهم من جناب الله تعالى بعظمة
 ما اعتقدوه من كون ما ينطقونه في سبيل الله سبب قربات وتصديق لرجاتهم (سيبغ خلعهم الله في رحمته) وعدلهم
 باحاطة رحمته الواسعة بهم وتفسير القرينة والسبب لتحقيق الوعد لانها في الاثبات بمنزلة لن في النبي (وقال
 الكاشاني) زود باشد که در آرد خداى تعالى ايشان زار دهرشت خود که محل نزول رحمتست (ان الله غفور)
 آمر زنده است مرمتصليها نرا (رحيم) مهر بانيست بر متقربان واعلم ان فضل الصدقة والانفاق لا يخفى
 على احد حكى انه وقع القحط في بني اسرائيل فدخل فقير سكة من السكك وكان فيها بيت غنى فقال تصدقوا

على لاجل الله فاخرجت اليه بنت الغني خبزا حارا فاستقبله الغني فقال من دفع اليك هذا الخبز فقال ابنة من
 هذا البيت فدخل وقطع بها ابنته اليمنى فحول الله حاله فافتقر ومات فقبرها ثم انشا باغيا استحسن الابنة لتكونها
 حبيبا ففزع وجهها وادخلها داره فلما جن الليل احضرت مائدة فذنت اليها اليسرى فقال الغني سمعت ان الفقراء
 يكونون قليل الادب فقال مدى يدك اليمنى فذنت اليسرى ثانيا وثالثا فذنتها باليمنى فذنتها باليسرى فذنتها باليسرى
 فالرب الذي اعطيت الخبز لاجله رد عليك يدك اليمنى فاخرجت يدك اليمنى بامر الله تعالى واكثت كذا في روضة
 العلماء فحق الحكاية ان من آتاه الله تعالى نعمة فلم يؤد شكرها عوقب بزوالها الا ترى الى بلعم لم يشكر نعمة
 الاسلام فقبضه الله على مله الكفر كما في منهاج العابدين فان من طلب رضى الله تعالى في كل فعل وترك جبر
 الله كسوره وان الاكل باليسرى خلاف الادب فان الشيطان يأكل يساره الا ان يكون معذورا بسبب من
 الاسباب (وفي المتنوى) بكفت بيغمبرك دأتم بهر مند * دوفرشته خوش منادى ميكند * كاي
 خدايا منقار اسيردار * هر در مشان راعوض ده صدهزار * اى خدايا مسكنزاد رجھان * تو
 مده الازيان اندرزيان * آن درم دادن سخي را ايمن است * جان سپردن خود سخاي عاشق است * فان
 دهى از بهر حق نانت دهند * جان دهى از بهر حق جانت دهند * هر كه كار كرد دانا بارش نهي *
 ليكش اندر مرزعه باشد بهي * وانكه در انبار ماند و صرغه كرد * ادبش وموش و حواديش خور
 قيل ما منع مال من حق الادب في باطل اضعافه قال على رضى الله عنه فرض في اموال الاغنياء اقوات
 الفقر آقا جاع فقير لا يمانع غنى والله سائلهم عن ذلك (والسابقون الاولون من المهاجرين) والمراد قدماء
 الصحابة وهم الذين سبقوا الى الايمان وصلوا الى القبيلتين وشهدوا بدر او كان اول من اسلم خديجة رضى الله عنها
 وعليه الجمهور (والانصار) اهل بيعة العقبة الاولى وكاوا سبعة نفر واهل العقبة الثانية وكاوا سبعين والذين
 آمنوا حين قدم عليهم ابو زرارة مع عصب بن عمير كما سيأتى وانما مدح السابقين لان السابق امام للتالى والفضل
 للمتقدم (والذين اتبعوهم باحسان) اى ملتبسين به والمراد به كل خصلة حسنة وهم اللاحقون بالسابقين من
 القرينين وقيل المراد بهم جميع الصحابة من المهاجرين والانصار فانهم سابقون الى الاسلام بالنسبة الى سائر
 المسلمين فن بيانة والتابعون هم اهل الايمان الى يوم القيامة (رضى الله عنهم) خبر للمبتدأ اى رضى عنهم بقبول
 طاعتهم وارتضاء اعابهم (ورضوا عنه) بما نالوا من نعمه الدينية والدنيوية (واعاد لهم) وآمدهم كرد خدای
 تعالى مرايشانرا (جنات تجرى تحتها الانهار) يستأنهم كه ميرود در زير درختان آن جويها القراء
 يقرؤن تحتها الانهار في هذا الموضع بغير من الابن كثير فانه يقرأ من تحتها كما هو في سائر المواضع (خالد بن فيما)
 مقدر اخلاصهم في تلك الجنات (ابدا) من غير انتهاء فهو لاستغراق المستقبل كما ان الازل لاستغراق الماضى
 ولا استعما الهما في طول الزمانين جدا قديضا فان الى جمعهما فيقال ابدالا بادوازل الازل واما السرمد
 فلا استغراق الماضى والمضارع (ذلك) اشارة الى ما فهم من اعداد الله سبحانه لهم الجنات المذكورة من نيل
 الكرامة العظمى (النفوذ العظيم) الذى لا فوز وراه واعلم انه عليه السلام اوحى اليه وهو ابن اربعين سنة
 في مكة فبايعه جماعة من الناس فعدا عليهم كفارق ريش قظلوهم ليردوهم الى ما كانوا عليه فامرهم النبي عليه
 السلام بالهجرة الى ارض الحبشة وملكها وهو النجاشى فخرجوا فخرجوا من ثمانين رجلا من رجب من السنة
 الخامسة من النبوة وهذه هي الهجرة الاولى ثم بايعه في كل واحدة من العقبتين جمع من الانصار وكانت بيعة
 العقبة الاهملى في سنة احدى عشرة من النبوة وبيعة العقبة الثانية في السنة الثانية عشرة ولما انصرف اهل
 العقبة الثانية الى المدينة بعث عليه السلام معهم مصعب بن عمير ليفقه اهلها ويعلمهم القرءان فاسلم خلق كثير
 منهم وسمى اهل المدينة انصارا مع ان المهاجرين ايضا نصر وارسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم نصره عليه
 السلام والذين هاجروا اليهم من المؤمنين لما جاؤهم فأوهم ونصرهم ثم اجتمعوا جميعا على نصرته صلى الله
 عليه وسلم في الغزوات ثم هاجر عليه السلام الى المدينة في السنة الرابعة عشرة من النبوة وهى الهجرة الثانية
 واما نحو بل المقابلة من بيت المقدس الى الكعبة فهو وقع يوم الثلاثاء من شعبان على رأس ثمانية عشر شهرا من
 مقامه بالمدينة وفي هذه السنة وقعت غزوة بدر الكبرى في شهر رمضان في تاسع عشره وكانت غزوة الحديبية
 في سنة ست من الهجرة وفيها وقعت بيعة الرضوان قبل اجمع اصحابنا على ان افضل هذه الامة الخلفاء الاربعة

* هر چه خواهی کن و ایمن کن و ایمن کن * تلخ تر از زهر هجران هیچ نیست * در فراقت غیر بجا بیج نیست * صد
 هزاران مرگ تلخ از شوق تو * نیست مانند فراق روی تو * جوهر در آن و هر آن رنجی که هست * سهل تر از بعد حق
 و غفلت * از فراق این خاکها شوره شود * جله ذوقها از فراق غوره شود (و آخرون) ای و من اهل المدينة
 قوم آخرون (اعترفوا) اقروا (بذنوبهم) التي هي تخلفهم عن الفز و اذار الدعة عليه والرضى بسوء جوار
 المتهاقين و بذموا على ذلك و لم يعتذروا بالمعاذير الكاذبة و هم طائفة من المتخلفين و اتفقوا انفسهم على سوارى
 المسجد عند ما بلغهم ما نزل في المتخلفين فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره فدخل المسجد و لا فصل
 ركعتين حسب عادته الكريمة و رأهم كذلك فسأل عن شأنهم فقالوا هؤلاء يتخلفوا عنك فعاهدوا الله و اقسموا ان
 لا يطلقوا انفسهم حتى يكون رسول الله هو الغنى يطلقهم فقال عليه السلام و اتا قسم ان لا احلهم حتى أوامر فيهم
 فنزل فاطمهم و اعذرهم (خلطوا و اعلوا صالحا) هو ما سبق منهم من الاعمال الصالحة و الخروج الى المغازى
 السابقة و ما لحق من الاعتراف بذنوبهم في التخلف عن هذه المرة و تذكيرهم و ندامتهم على ذلك (و آخر سينما) هو
 ما صدر عنهم من الاعمال السيئة و الا و آخر اعيد دخل فيه التخلف من غزوة تبوك و تبديل الواو بالباء حيث لم يقل
 يا خير يؤذن بكون كل منهما مخلوطا و مخلوطا به و هو بالغ فان قولك خلطت الماء باللبن يقتضى ايراد الماء على
 اللبنة دون العكس و قولك خلطت الماء و اللبنة معناه ايقاع الخلط بينهما من غير دلالة على اختصاص احدهما
 بكونه مخلا و الاخر بكونه مخلوطا به قال الحدادى يقال خر جوا الى الجهاد مرة و تخلفوا مرة
 فجمع هو اثنان العمل الصالح و العمل السيى كما يقال خلط الدنانير و الدراهم اى جمعها و خلط الماء و اللبنة
 اى احدهما بالآخر (عسى الله ان يتوب عليهم) ان يقبل توبتهم المفهومة من اعترافهم بذنوبهم (ان الله غفور
 رحيم) يتجاوز عن سيئات الثابت و يترك فضل عليه و هو تلعيل لما يفيد كلفة عسى من وجوب القبول فانها
 للاطماع الذى هو من اكرم الاكرمين ايجاب و اى ايجاب قال الحدادى و انما ذكر كرامة عسى ليكون الانسان
 بين الطمع و الاشفاق فيكون ابعد من الاتكال و الاهمال چون بدئى كذا را دافى * كشدت جانبى پشيمانى *
 و رندانى كذا را كه بدست * آن نشان شقاوت ابدست * اعلم ان بعض النفوس منافق و بعضها
 كافر و بعضها مؤمن فالمنافق منها كالصفة الحيوانية من الشهوات فانها تقبل بالعبادة عند استيلاء القلب
 على النفس بسياسة الشريعة و تربية الطريقة طاهرة الاحقية لانها لا تتبدل بالكلية بحيث تتزعزع عنها الشهوة
 بل تكون مغلوبة و الكافر منها كالصفة البهيمة في طلب الاغذية من طلب الماء كقول و المشروب فانها لا تتبدل
 بضدها و هو الاستغناء عن الاكل و الشرب الحاجة الجسد الى الغذاء لا يتبدل ما يتحلل من الجسد و المؤمن منها
 كالصفة السبعية و الشيطانية من الغضب و الكبر و العداوة و الخيانة فانها احتمل ان تتبدل باضدادها من الحلم
 و التواضع و المحبة و الصدق و الامانة عند استتارة النفس بنور الاسلام و ترسخ نور الامان على القلب و انشراح
 الصدر بنور ربها و هذه الصفات وغيرها من صفات النفس اذا لم تتبدل بالكلية اولم تكن مغلوبة بانوار صفات
 القلب ففيم بعض النفاق كما جعل النبي عليه السلام الكذب و الخيانة و خلف الوعد و الغدر من النفاق فقال اربع
 من كن فيه فهو منافق وان صام و صلى و زعم انه مسلم اذا حدث كذب و اذا ائتمن خان و اذا وعد اخلف و اذا عاهد
 غدر و من كانت فيه واحدة منهم كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها فعلى العاقل ان يجتهد باحكام الشريعة
 و آداب الطريقة الى ان يحصل الخلاص من النفاق بالكلية ثم ان الاعتراف بالخطيئة ميراث للمؤمن من ابيه
 آدم عليه السلام روى انه بكى على ذنبه مائتى سنة حتى قبل الله توبته و غفر ذنبه و لذا قالوا ينبغي للثائب ان يكثر
 البكاء و التذلل عند التوبة و يصل على النبي عليه السلام فانه شفيع لكل نبي و ولى و لذا توسل به آدم الى الله
 تعالى حيث قال اللهم بحق محمدان تغفر لى و تستغفر لى جميع المؤمنين و المؤمنات و معنى الاستغفار سؤال للعبد
 ربه ان يغفر له ذنوبه و معنى مغفرته لذنوب عباده ان يسترها عليهم بفضله و لا يكشف امورهم لخلقه و لا يمتك
 سترهم و من شرط التوبة ان لا يعمد ذنبا فان وقع منه بسوء او خطأ فهو مغفور عنه بفضل الله تعالى (قال
 الحافظ) هباني كه ترقى عصيان بر آدم صنى زد * ما را چكوت ز بيد دعوى بى كاهى (خذ) يا محمد (من
 اموالهم) اى من اموال هؤلاء المتخلفين المعترفين بذنوبهم (صدقة) حال كونك (تظهرهم) اى ما تلطخوا به
 من اوصاف التخلف (وتركهم بها) اى تمنى تلك الصدقة و اخذها حسناتهم و رفعهم الى مراتب المخلصين

روى انه لما حلهم النبي عليه السلام من وثاقهم وتاب الله عليهم راجوا الى منازلهم وجازا باموالهم كلهلوا قالوا
 يا رسول الله هذه اموالنا خلفتنا عنك خلفها فصدق بها عناه فكنزه النبي عليه السلام ذلك فنزلت هذه الآية
 فاخذ رسول الله ثلث اموالهم لتكمل به قوتهم ويكون جارا يجرى الكفارة لظلمتهم فهذه الصدقة ليست
 الصدقة المفروضة فانها لا تؤخذ هكذا وقيل هذا كلام مبتدأ نزل لا يجاب اخذ الزكاة من الاغنياء عليه وان
 لم يتقدم ذكرهم كقوله انا انزلناه في ليلة القدر لئلا تظلم على ذلك والمعنى اخذ من اموال اغنياء المسلمين
 صدقة اى زكاة وسعت بها لدلائمه على صدق العبد في العبودية واليه ذهب اكثر الفقهاء قال في الاختيار
 من امتنع عن اداء الزكاة اخذها الامام كرها ووضعها موضعها لقوله تعالى اخذ من اموالهم صدقة هي الاشياء
 المعتبر في المذهب عدم الاخذ كرها قال في المحيط ومن امتنع من اداء الزكاة فالساعي لا يأخذ منه كرها
 ولو اخذ لا يقع عن الزكاة لكونها بالاختيار وان كان يجبره بالحس ليؤدي بنفسه ما انتهى قال في المبسوط
 وما يأخذ ظلمة زمانا من الصدقات والهشور والجزية والخراج والجبايات والمصادرات فالاصح ان يسقط جميع
 ذلك عن ارباب الاموال اذا نوا عن الدفع التصديق عليهم وقيل علم من يأخذ بما يأخذ شرط فلا حوط
 ان يعاد (وصل عليهم) اى ادع لهم بانظروا البركة واستغفروا لهم (ان صلاتك سكن لهم) تسكن اليها نفوسهم
 وتطمئن بها قلوبهم فهو فعل بمعنى مفعول كالتعويض (والله سمع) باعتبار فهم (عليهم) بنديتهم
 قال في السكا في الصلاة على الميت مشروعة بقوله تعالى وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم وقوله عليه السلام
 صلوا على كل برو فاجر روى ان آدم عليه السلام لما توفي اتى به نوط وكفن من الجنة ونزل الملائكة فغسلته
 وكفنته في وتر من الثياب وحنطوه وتقدم ملك منهم فصلى عليه وصلت الملائكة خلفه وفي رواية قال ولده شيث
 لجبريل عليه السلام صل عليه فقال له جبريل تقدم انت فصل على ابيك فصلى عليه وكبر ثلاثين تكبيرة ثم اقبروه
 ثم الحدوه ونصبوا اللبن عليه وابنه شيث الذي هو وصية معهم فامروا قالوا له هكذا فاصنع فذلك واخوتك
 فانها سننكم ومنه يعلم ان الغسل والتكفين والصلاة والدفن واللعن من الشرائع القديمة وقال بعضهم صلاة
 الجنائز من خصائص هذه الامة ولا منافاة لانه لا يلزم من كونها من الشرائع القديمة ان تكون معروفة اقرش
 اذ لو كانت كذلك لفعلوا ذلك وفي كلام بعضهم كانوا في الجاهلية يغسلون موتاهم وكانوا يكفونهم ويصلون
 عليهم وهوان يقوم على الميت بعد ان يوضع على سريره فيذكر محاسنه كلها ويثنى ثم يقول عليه رحمة الله ثم يدفن
 روى ان النبي عليه السلام لما قدم المدينة وجد البراء بن معرور رضى الله عنه قد مات فذهب رسول الله واصحابه
 فصلى على قبره وكبر في صلاته اربع افعال الجنائز فرضت في السنة الاولى من الهجرة على ما قالوا ومن انكر
 فرضية صلاة الجنائز كفر كافي التقنية وهمنا البحوث الاولى ان غسل الميت شريعة ماضية والنية لا تشترط
 لصحة الصلاة عليه وتحصيل طهارته وانما هي شرط لاسقاط الفرض عن ذمة المكلفين اى بغسله فان غسل
 الميت فرض كفاية فاذا تركوا اعموا فبنية الغسل يسقط الفرض عن ذمة الغاسل وغيره فيقول نويت الغسل
 لله تعالى وانما يغسل الميت لانه يتنجس بالموت كسائر الحيوانات الذموية الا الله يطهر بالغسل كرامة له ولو وجد
 ميت في الماء فلا بد من غسله لان الخطاب بالغسل توجه لبنى آدم ولم يوجد منهم فعل وقيل ان الميت اذا
 فارقه الروح وارتاح من شدة النزاع انزل فوجب على الاحياء غسله كما في اسئلة الحكم يقول الفقير فيه نظروا
 لانه انما يجب الاغتسال بالماء اذا كان بشهوة عند الحنفية ولم يوجد في الميت اللحم الا ان يحمل على مذهب
 الشافعي فان المني عنده كيفما كان يوجب الاغتسال حتى لو حمل حلا ثقيلا فخرج منه المني يجب محبته وينبغي
 ان يكون المغسول مسلما تام البدن او اكثره وفي حكمه النصف مع الرأس فلا يغسل الكافر والنصف بلا رأس
 وان يكون الغاسل يحل له النظر الى المغسول فلو ماتت امرأة في السفر بمحرم منهن وان لم يوجد
 لف اجنبي على يده خرقة ثم يحمها وان ماتت امة يحمها اجنبي بغير ثوب وكذا الوما يربط بين النساء يحمته ذات
 رحم محرم منهن او امته بغير ثوب ولو ماتت غير المني او المشتهة غسله الرجل والمرأة وعن ابي يوسف ان
 الرضيعة يغسلها ذوالرحم وكراهه ولا يغسل زوجها وتغسل زوجها الا اذا ارتفعت الزوجية بوجهه ويستحب
 ان يكون الغاسل اقرب اليه الميت فان لم يعلم فاهل الورع والامانة وان يوضع الميت عند الغسل بموضع فقال من
 الناس مستور عنهم لا يدخله الا الغاسل ومن يعينه كافي السيرة الحلبية ولو اختلط مولى المسلمين ومولى الكفار

فمن كانت عليه علامة المسلمين صلى عليه ومن كانت عليه علامة الكفار ترك ومن لم يكن عليه علامة والمسلمون
 أكثر غسلوا وكفوا وصلى عليهم وينوون بالصلاة والدعاء للمسلمين دون الكفار ويدفنون في مقابر المسلمين وان
 كان الميراثان سواء وكانت للكفار أكثر لم يصل عليهم ويغسلون ويكفنون ويدفنون في مقابر المشركين ومن
 استعمل بعد الولادة غسل وصلى عليه والاغسل في المختار وادرج في خرقه ولا يصلى عليه ولومات لمسلم
 قريب كافر غسله غسل النجاسة ولفه في خرقه والقاه في حفرة ودفعه الى اهل دينه قال القهستاني لا يجب
 غسل كافر صلا ولا بما يحاح غسل كافر غير حر بي له ولي مسلم كما في الجلابي والشهيد لا يغسل ويغسل الشهيد
 الخنثى عنه خلا فلهما واذا انقطع الحيض والنفاس فاستشهدت فعلى هذا الخلاف واذا استشهدت قبل
 الا بقطاع تغسل على الاصح ولومات يغير قتل ولو في المعركة غسل ولو قتل برجم او قصاص او عزي را وقتل
 سمع او سقوط بقاء او غرق او طلق او نحوها غسل بلا خلاف كما لو قتل لبغى او قطع طريق غسل في رواية
 ولا يصلى عليه في ظاهر الرواية وعند ابى حنيفة في الصلاة على المصلوب رواية ثان ولو قتل نفسه خطأ يصلى
 عليه بلا خلاف ولو تعمد فالاصح لا يصلى عليه لانه لا توبة له والصلاة شفاعا والثاني ان الصلاة على الميت
 فرض كفاية عند العامة ووقتها وقت حضوره ولذا قدمت على سنة المغرب كما في الخزانة وفي الحديث اسرعوا
 بالحناة واهل مكة في غفلة عن هذا فانهم غالباً يجيئون بالميت بعيد الظهور او وقت التسبيح في السحر وقد
 يكون مات قبل هذا الوقت بكثير فيضعونه عند باب الكعبة حتى يصلى العصر والصبح ثم يصلى عليه
 كما في المقاصد الحسنة يقول الفقير واهل كل بلدة في غفلة عن هذا في هذا الزمان ما يحرمهم الله تعالى وتجوز صلاة
 الجنازة حين طلوع الشمس واستوائها وغروبها بلا كراهة ان حضرت في هذه الاوقات وان حضرت قبلها
 أخرت ويقوم الامام هذا الصدد لانه محل العلم ونور الايمان ويكبر وينتفى اي يقول الامام والمؤمن والمنفرد
 سبحانه اللهم ومحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل ثناؤك ولا اله غيرك قوله وجل ثناؤك لم يذكر في
 الاحاديث المشهورة فلم يأت به مصلى الغرض ولا بأس بالتمتعل باتيانه لان النقل مبنى على التوسيع فيجوز فيه
 ما لا يجوز في الغرض قال الحلبي الاولى تركه الا في صلاة الجنازة ثم يكبر ويصلى على النبي عليه السلام بما يحضره
 كما في الجلابي او بما يصلى به في الغرض كما في المستصفي فيقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على
 ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
 انك حميد مجيد والمعنى اللهم صل على محمد صلاة كاملة كما دل عليه الاطلاق وقوله وعلى آل محمد من
 عطف الجملة اي وصل على آله مثل الصلاة على ابراهيم وآله فلا يشكل بوجوب كون المشبه به اقوى كما هو
 المشهور كما في القهستاني ثم يكبر ويدعو للميت او لكل مسلم ولو حيا ويسن الدعاء المعروف اللهم اغفر لحينا وميتنا
 وشاهداونا وغائبنا وضغينا وكبيرنا وذكراوانا اللهم من احببته منا فاحبه على الاسلام ومن توفيته منا
 فتوفه على الايمان وخص هذا الميت بالرحمة والغفران والروضة والرضوان اللهم ان كان محسنا فزد
 في احسانه وان كان منسيا فقه اوزعنه برحمتك يا ارحم الراحمين كما في عيون الحقائق وفي الصبي والمجنون
 لا يستغفر لهم ما لادم ذنبهما بل يقول اللهم اجعله لسافر طرا واجعله لنا اجرا وذخرا واجعله لنا شافعا مشفعا
 اي مقبول الشفاعة ومن لم يحسن قال اللهم اغفر لي ولوالدي ولجميع المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات
 برحمتك يا ارحم الراحمين وروى انه صلى الله عليه وسلم لما درج في كفانه ووضع على سريره ثم وضع على شفير قبره
 المنور وذلك يوم الثلاثاء دخل عليه ابو بكر رضى الله عنه مع نفر من المهاجرين والانصار بقدر ما يسع البيت
 وذلك بعد ما بوجع له بالخلافة وصلى على النبي عليه السلام باربع تكبيرات وضمن صلاته هذا الدعاء وهو اللهم
 اننا شهدناه صلى الله عليه وسلم قد بلغ ما انزل الله عليه ونصح لامته وجاهد في سبيل الله حتى اعز الله دينه
 وتمت كلمته فاجعلنا الهنا بمن تبع القول الذي انزل معه واجمع بيننا وبينه حتى تعرفه بنا وتعرفنا به فانه كان
 بالمؤمنين رؤفا رحاما لا ينبغي بالايان به بدلا ولا نشترى به ثمنا ابدا وانما خصوا هذا الدعاء بالذكر لانه الذي يليق به
 صلى الله عليه وسلم ومن ثمة استشاروا كيف يدعون له فاشير بمثل ذلك ثم يكبر ويسلم تسليمتين عن يمين وشمال
 بنية من ثمة الا الميت غير رافع صوته مثل سائر الصلوات ويسن خفض الثانية ورسول بعد الرابعة يديه لانه ليس
 بعد هذا ذكر والركن هو التكبيرات الاربع واما الشفاء والصلاة والدعاء والسلام فسنن كما في الجلابي ولا يرفع يديه

الا في التكبير الاول لانه شمع بين كل تكبيرتين ذكر مقدر فاذا فرغ منه علم انه جاء وان لا آخر قال في الاشياء لو قرأ
 الفاتحة في صلاته على الجنائز ان قصد الثناء والدعاء لم يكبره وان قصد القراءة كره انتهى واذا ادرك الامام
 في الصلاة وقد سبق به بعض تكبيراتها ينتظر تكبيرة اخرى فيتابع الامام فيها ثم يأتي بما سبق بعد سلام الامام
 متواليا وعند ابى يوسف والشافعي لا ينتظر بل يكبر ويشرع معه واما اذا ادرك بعد الرابعة لا يكبر عندهما
 لقوات الصلاة عليه ويكبر عند ابى يوسف فاذا سلم الامام قضى ثلاث تكبيرات ولو كان حاضرا وقت التسمية
 ولم يكبر مع الامام للافتتاح فهو لا ينتظر تكبير الامام بل يشرع ويكبر ولو اجتمعوا لم يركبوا في التكبير
 واحدة كذا في المحيط والصلاة على الكبير افضل من الصلاة على الصغير كما في المصنوعات والثالث ما الحكمه
 في عدم فرض الركوع والسجود في صلاة الجنائز قيل لان صلاحها الجنائز دجها واستشفاع للميت والركوع
 والسجود خاص بالتعبد لله تعالى من غير واسطة اختص به الله المحمدية لان للسجدة كانت يجوز لتعظيم
 المخلوق في الله الساقطة ونحن نهينا عن الركوع والسجود لغير الله تعالى وقيل لان الميت اعترض بين المصلي
 وبين الله تعالى فلو امر بالركوع والسجود لثبواهم الاعداء والجاهلة انه للميت كما توهم الشيطان من سجدوا للملائكة
 انه لا دم عليه السلام فابى حسدا وعصى جهلا وان كان ساجدا متعبدا قبل ذلك فافتتن بجهله وحسده
 باحتجابه عن السجود له في الحقيقة انه الحق وقالب آدم بمنزلة المحراب (قال الحارثي) اى أنك بقبلة بيتان
 روست ترا * برمز جراح حجاب شد دوست ترا * دل در پی این وان نه نیکو گشت ترا * یکدل داری
 بسست یک دوست ترا (وقال غيره) ازان محراب ابرو و مکر دان * اگر در مسجدی و دو خرابات * فالرابع
 انه يستحب جعل الصفوف في الصلاة على الميت ثلاثة وفي الحديث ما من مسلم يموت فيصلى عليه امة يباغون
 ثلاثة صفوف الا غفر الله له قال الطبراني في معجمه الامه اربعون الى المائة وجاء التصريح بالعدد في حديث مسلم
 وهو ما من مسلم يصلى عليه اربعون الاشعة وافية اما من ثلث الصفوف فلان ذلك من باب التوسع في الرجاء
 كما هم يقولون جثتنا لثلاثة صفوف شافعين فلا تردنا خائبين وهذا مثل تكثير الخطى الى المساجد فانه يستحب
 تقصير الخطى في المشي الى المسجد لانه يكتب له بكل خطوة حسنة ويحط عنه سيئة ويرفع له درجة فهو من
 باب التوسع في الرجاء واذا استحب جعل الصفوف ثلاثة فالظاهر انهم في الفضيلة سواء ولا منية حينئذ
 للصف المقدم لانهم مأورون بالتأخر وقال الحارثي افضل صفوف الجنائز آخرها بخلاف سلم الصلوات فان
 المصنف الاول اعلم بحال الامام فتكون متابعتها اكثر وثوابه اوفر وعن ابى سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي
 عليه السلام انه قال اقول زمرة تدخل المسجد هم اهل الصف الاول وان صلوا في نواحي المسجد كما في خاصة
 الحقائق واما سرا الاربعين فلانهم يجتمع قط اربعون الا وفيهم عبد صالح كما في مسألة الحكم وتحصل للمشفاعة
 باقل الامر من من الثلاثة الصفوف والاربعين كما في فتح القريب والمستحب هو الاول كما سبق والخامس
 ان في الدعاء والاستغفار رفع الميت ويصل نواب جميع اقرب اليه بدنيا كان او ماليا كالصدقة والعقود والصلاة
 والصيام والحج والقراءة واجمع المسلمون على ان قضاء الدين يسقط عن ذمة الميت التابعة ويندبه ذلك حتى
 ولو كان من اجنبي او من غير تركته واجمعوا على ان الحي اذا كان له على الميت حق من الحقوق فاحله منه
 ينفعه ويبرأ منه كما يسقط من ذمة الحي قال ابن الميثاق اعلم ان جعل الانسان نواب عمله لغيره صلاة كان او صدقة
 او غيرها جائز عند اهل السنة خلافا للمعتزلة لهم ان النواب هو الجنة ولا قدرة للانسان على تمليكها ولنا انه
 عليه السلام ضحى بكبشين احدهما لنفسه والاخر عن امته المؤمنين فالاغراض على اكثار باطل
 اذ العبادة انواع بدنية محضة كالصلاة فالنبيات لا تجوز فيها لان الغرض منها وهو اتعاب النفس الامارة
 لا يحصل ونوع منها مالية محضة كالزكاة فالنبيات فيها تجوز لان الغرض منها وهو اغناء الفقير يحصل بالنبيات
 لكن لا تؤخذ من تركته بغير وصية ونوع منها مركبة منها كالحج فمن حيث انه متعلق بالبدن لا تجوز فيه
 النبيات عند الاختيار ومن حيث انه متعلق بالمال جاز فيه النبيات عند الاضطرار وهو المحذور الدائم من ادائه
 هذا في الحج الغرض واما في النفل فالنبيات جائزة مع القدرة لان النفل سعة قال في فوائد الفتاوى الاولى
 ان يوصى باسقاط صلاة عمره بعد البلوغ وان صلاها بغير ترك لاحتمال الفساد او النقصان في ارضائها
 انتهى واذا اوصى رجل ان يطم عنه واية الصلاة القائمة بعدموته فالوصية جائزة ووجب تنفيذها من ثلث ماله

يعطى عن كل مكتوبة نصف صاع من الحنطة وفي صوم النذر كذلك ولا يجوز ان يصوم عنه الولي كما لا يجوز
صلاته لقوله عليه السلام لا يصوم احد ولا يصلي احد عن احد قال القهستاني والقياس انه لا يجوز الفداء
عن الصلاة واليه ذهب اليبغى كما في فاضى خان والاشعثان ان يجوز الفداء عنهم اما في الصوم فلورود النص
واما في الصلاة فلمعوم الفضل ولذا قال محمد انه يجزى بها ان شاء الله تعالى وينبغي ان يفدى قبل الدفن
وان جاز بعده وقال في الاشياء اذا اراد القدية عن صوم ابيه او صلاته وهو فقير يعطى منوين من الحنطة فقيرا
ثم يستوفيه ثم يعطيه وهكذا وذلك بعد ان يسقط من عمره اثنتى عشرة سنة ويسقط من عمرها تسعة لال اقل مدة
بلوغ الرجل اثنتا عشرة سنة ومدة بلوغ المرأة تسع سنين كما ذكره في الوقاية في اخر كتاب الجبر وبما ينبغي ان يعلم
ان المعتبر في الطعام للصلاة قدر الطعام دون عدد المساكين حتى لو اعطى مسكينا واحدا في يوم واحد اكثر من
نصف صاع من البر يجوز ولا يجوز ذلك في كفارة الصوم والظهار لان المعتبر فيهما ماعده المسكين كذا في شرح
النقاية وكردفع نصاب او اكثر الى فقير غير مديون لان الانتفاع به صانف حال الغنى ولو صادف حال الفقر لكان
اكل فلو كان مديونا او صاحب عيال لا يكره لانه لا يكون به غنيا (الم يعلموا) الاستفهام للتقرير ان الم يعلم اولئك
التائبون (ان الله هو يقبل التوبة) الصحيحة الخالصة (عن عباده) المخلصين فيها ويتجاوز عن سيئاتهم كما يفصح
منه كلمة عن قال الحدادي قبول للتوبة ايجاب الثواب عليها (وبأخذ الصدقات) اي جنس الصدقات
صدقاتهم وصدقات غيرهم اراد به اخذ النبي عليه السلام والائمة بعده لان اخذهم لا يكون الا بامر الله وكان الله
هو الاخذ قال البيضاوى يقبلها قبول من يأخذ شيئا ليؤدى بدله ففيه استعارة تبعية لان الاخذ حقيقة
هو الرسول عليه السلام لامن عينه لاخذها والصدقات جمع صدقة تطلق على الواجب والتطوع وغلب على
افواه العامة تسمية الواجب من الماشية صدقة ومن النبات عشر او من النقود زكاة كما في فتح القريب
(وان الله هو التواب) اي المتجاوز عن تاب وهو الذي يرجع بالانعام على كل مذهب رجع الى الترام الطاعة
وفي التأويلات النجمية هو التواب هو الموفق للتوبة باطقه وكرمه ولولا توفيقه ما تاب مذهب قط كما لا يتوب
ابليس لعدم التوفيق (وفي المثنوى) جزعنايت كه كشيد چشم را * جزعنايت كه نشاند خشم را *
جهدي توفيق خود كس دامباد * درجهان والله اعلم بالرشاد (الرحيم) من مات على التوبة ورجع
الله على العباد ارادة الانعام عليهم ومنع الضرر عنهم ويجوز ان يرجع ضمير الم يعلموا الى غير التائبين من
المؤمنين فالآية اذ ترغيب للعصاة في التوبة والصدقة (وقل) لهم بعد ما بان لهم شأن التوبة (اعملوا) ما شئتم
من الاعمال فظاهرة ترغيب وتهيير وباطنه ترغيب وترهيب (فسيرى الله علمكم) فانه لا ينبغي عليه خيرا كان
اوسر انجيل لما قبله وتأكيده للترغيب والترهيب والعين للتأكيده (ورسوله والمؤمنون) في الخبر لو ان رجلا عمل
في صخرة لا باب لها ولا كوة تخرج منه الى الناس كائنا ما كان والمعنى انه تعالى لا ينبغي عليه عملهم كما رأيتهم وتبين
لكم ثم ان كان المراد بالرؤية معناها الحقيقي فلا امر ظاهر وان اريد بها ما آلهما من الجزاء خيرا او شرافه وخاص
بالدينوى من اظهار الناح والثناء والذكر الجليل والاعزاز ونحو ذلك من الاجزية واضدادها (وستردون)
اي بعد الموت (الى عالم الغيب والشهادة) قدم الغيب على الشهادة لسعة عالمه وزيادة خطره وعن ابن عباس
رضي الله عنهم الغيب ما يسترونه من الاعمال والشهادة ما يظهروه كقوله تعالى يعلم ما يستررون وما يعلنون
فالتقديم حينئذ لتحقيق ان نسبة علمه المحيط بالسرو والعلن واحدة على ابلغ وجه واكد له لا يهيام ان علمه تعالى
بما يسترونه مقدم منه بما يعلنون كيف لا وعلمه سبحانه يعلم ما ته منزه عن ان يكون بطريق حصول الصورة بل
وجود كل شئ وتحقيقه في نفسه علم بالنسبة اليه تعالى وفي هذا المعنى لا يختلف الحال بين الامور البارزة
والكامنة قال في التأويلات النجمية وستردون باقدام اعمالكم الى الله الذي هو عالم باغاب عنكم وغيب عنه
فاما ما غاب فهو نتائج اعمالكم من الخير والشر وجزاؤها فانها ان لم تغب عنكم زدتم في الخير وما علمتم شرا واما ما
غيب عنه فهو التقدير الازلي والحكمة فيما جرى به القلم من اعمال الخير والشر وعالم بما تشاهده العيون والقلوب
في الملك والمكهوت (فينبئكم) عقيب الرد الذي هو عبارة عن الامر المعتدالي يوم القيامة (بما كنتم تعملون)
قبل ذلك في الدنيا والمراد بالنسبة الاظهار لما بينهم من الملازمة في انهم ماسببان للعلم بقبيلهم على انهم كانوا جاهلين
بحال ما ارتكبوه عافين عن سوء عاقبته اي يظهر لهم على رؤس الاشهاد ويعلمهم اي شئ شفيح كانوا يعملونه

في الدنيا على الاستمرار ويرتج عليه ما يليق به من الجزاء انتهى فعلى العاقل ان يسعى في طريق الاعمال الصالحة
 ويجتنب عن ارتكاب الافعال الفاضحة كيلا يفتضح عند الله وعند الرسول وكافة المؤمنين قال في التبا وبيلات
 التجمية ان لعمل المحسن وخلوصه نوراً يصعد الى السموات بقدر قوة صدقه واخلاصه قاله تعالى يراه بنور
 الوهية وروح الرسول عليه السلام يراه بنور نبوته وارواح المؤمنين يرونه بنور ايمانهم فاستعلاء ذلك بصنائه
 وضوئه يكون على قدر علوهمة المحسن وخلوص نيته وصفاء طوبته وان لعمل المسيء ظلمة تصعد الى السموات
 بقدر قوة غفلته وخباقة نفسه قاله تعالى يراها روح رسوله وارواح المؤمنين وفي الحديث تصعد الحفظة
 بعمل العبد من صلاة وزكاة وضوم وحج وعرة وخلق حسن وصمت وذكر الله تعالى وتشيعه ملائكة السموات
 السبع حتى يقطعون به الحجب كلها الى الله تعالى فيقفون بين يديه الرب جل جلاله ويشهدون بعمله الصالح
 الخالص لله فيقول الله لهم انتم الحفظة على عمل عبدي وانا الرقيب على ما في نفسه انه لم يردني بهذا العمل
 ولا اخاصه لي وانا اعلم بما اراد به له غر لا دميمن وغر كرم ولم يغرنى وانا اعلام الغيوب المطلع على ما في القلوب
 لا تخفي على خافية ولا تعزب عن عازبة على بما كان كعلمي بما لم يكن وعلمي بما مضى كعلمي بما بقي وعلمي بالاين
 كعلمي بالآخرين اعلم السر واخفي فكيف يغرنى عبدي بعمله وانما يغرنى الخلق الذين لا يعلمون وانا اعلام الغيوب
 عليه لعني وتقول الملائكة السبعة والثلاثة الالاف المشيعون يارنا عليه لعنيك ولعنتنا فيقول اهل السماء
 عليه لعنة الله ولعنة الالعين (قال السعدي) وكريم اندوده باشد نحاس * نوان خرج كـردن
 برنا شناس * منه آب زرجان من برشين * كد صرف دانا تكدير ديجيز * اعلم ان الاقلام كتبت على
 الاواح احوال العالم كلها من السر والظواهر ثم سلمت الاواح للخرقة وجعلت لكل شيء خزانة ووكلت
 عليها حواظ وكوأي كما قال تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه قد نسئله من خزائنه والحفظة من
 السفرة فلا اعمال كلها مخازن تقسم منها وتنتهي اليها لجمالية خزانة الاعمال الصالحة سدرة المنتهى فعلم من هذه
 ان الحفظة مطلعون على اعمال العباد قلبية كانت او قالبية ليسوا بطلعين على المقبول منها وغير المقبول
 الا بعد العرض والرفع فكل عمل مضبوط مجزى به فان اخفاء العبد عن الخلق لا يقدر على اخفائه عن الله
 تعالى وعن الملائكة (قال السعدي) درسته زروى خود بمردم * تا عيب نكسترنند مارا *
 در بسته چه سود عالم الغيب * دانای نهان واشكازا (وآخرون) عطف على آخرون قبله اى ومن
 المتخفين من اهل المدينة ومن حولها من الاعراب قوم آخرون غير المعترفين المذكورين (مرجون) قرأ نافع
 وحزرة والكسائي وحفص مرجون بالواو على ان يكون اصله مرجون بالياء والباقيون مرجون بالهمزة
 يقال ارجيته وارجأته بالياء والهمزة اذا اخرته والنسبة الى المهمة ورجى كرجع لا مرجع كعطف والى غيره
 مرجى ياء مشددة عقيب الجيم وهم المرجئة بالهمزة والمرجبة بالياء مخففة كفى القاموس والمرجئة قوم
 لا يقطعون على اهل السكاكر بشئ من عفو او عقوبة بل يرجئون الحكم في ذلك اى يؤخرونه الى يوم القيامة
 كفى المغرب والمعنى مؤخرون (لا مر الله) في شأنهم اى حتى ينزل الله فيهم ما يريد (اما يغضبهم) ان بقوا على ما هم
 عليه من الحال وهو عدم المسارعة الى التوبة والاعتذار دون النفاق فانهم كانوا مخلصين (واما يتوب عليهم)
 ان خلصت نيتهم وصحت توبتهم والجملة في محل النصب على الحالية اى منهم هؤلاء امام معذبين وامام توبوا عليهم
 فان قلت اما للشك والله تعالى منزله عنه اذ هو عالم بما يصير اليه امرهم قلت التردد راجع الى العباد والمعنى ليكون
 امرهم عندكم بين الخوف والرجاء وقال ابو البقاء اذا كانت اما للشك جاز ان يلبها الاسم وجاز ان يلبها الفعل
 فان كانت للتخيير وقع الفعل بعدها وكانت معه ان كقوله اما ان تلقى (والله اعلم) باحوالهم (حكيم) فيما فعل
 بهم من الارزاء وغيره والاية تنزلت في ثلاثة نفر من المتخلفين وهم كعب بن مالك ومراية بن الربيع العسمرى
 وهلال بن امية كانوا من اهل بدر ومياسير ومع ذلك تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك
 قال كعب بن مالك انا فرأه اهل المدينة جلافتي شئت لحقت العسكر فتأخر اياما وايس بعدها من الحقوق بهم
 فندم على ما صنعه وكذلك صاحباه ولكن لم يفعلوا ما فعله ابو الباءة واصحابه من شذائهم نلى السوارى
 واطهار الغم والجزع فوقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الاية ونهى الناس ان يجلسوا بهم
 اويوا كلهم واشار بهم وامرهم باعتزال نسايتهم وارسالهن الى اهل بيتهن فجاءت امرأة هلال تسأل ان تأتية

بطعلمه فانه شيخ كبير فاذن لها في ذلك خاصة وجاء رسول من الشام الى كعب يرغبه في اللحاق بهم فقال كعب بلغ من خطيتي الى ان طمع في المشركون قال فضاقت على الارض بما رحبت وبكى هلال ابن امية حتى خيف على بعده فجعل ناس يقولون هلكوا اذ لم ينزل الله لهم عذرا وآخرون يقولون عسى الله ان يفتقر لهم فصاروا عندهم مرجئين لا امر الله اياهم عذبتهم واما برحمتهم حتى نزلت قوتهم بعد ما مضى خمسون يوما يقوله لقد تاب الله على النبي الى قوله وعلى الثلاثة الذين خلفوا الآية اخر الله تعالى امرهم مدة ثمين قوتهم على اجل الوجوه حيث قرن قوتهم بتوبته تعالى على النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار وعلم منه ان الهجران للترية جائز ولو فوق ثلاثة ايام الا ترى الى الاصحاب كيف قطعوا سلامهم وكلامهم من اولئك الثلاثة الى ان بلغ الكتاب اجله وان اخلاص النية وتقويض الامور الى الله تعالى سبب لرحمة الله تعالى وان البكاء ايضا مدار لتبول الغربة واخلاص الحبال فلا بد من الاستغفار والبكاء على الانوار حكى عن بعض اصحاب فتح الموصلي قدس سره قال دخلت يوما على فتح فوجدته يبكي وقد خالطت دموعه صفرة فقلت له بالله عليك يا سيدي هل بكيت الدم فقال والله لولا انك انقضت على بالله عز وجل ما خبرتك بكيت الدمع وبكيت الدم فقلت على م بكيت الدمع قال على تخافني عن الله تعالى قلت فعلى م بكيت الدم قال على الدموع ان لا تصح لي اى لا تقبل منى قال فلما توفي رأيت في المنام فقلت ما فعل الله بك قال غفر لي موقر بنى وبى وقال يا فتح بكيت كل هذا البكاء على ماذا فقلت يارب على تخافني عن حقك قال والدم لم بكيتك قلت يارب على الدموع ان لا تصح لي قال يا فتح فما اردت بهذا كله وعزتي وجلالي لقد سعدت الى حافظك اربعين سنة بصحيفة منك وما فيها خطيئة فهذه حال اكابر اولياء الله تعالى يستنون الظن بانفسهم ويمجدون في الله وان علموا العفو والمغفرة ووقف الفضيل في بعض حجته ولم ينطق بشئ فلما غربت الشمس قال واسوأ ناه وان عفوت يقول الفقير وهذا كلام حق فان من الفضاحة العصيان ومن الفضاحة ايضا بقاء اثره الذنوب بعد الغفران الا ترى ان اعتقاه جهنم لا يستريحون يوم القيامة وان دخلوا الجنة الى ان يعفو الله تعالى ما كتب على جباههم من الاثر (قال الحافظ) هر چند که هجران عمر وصل برآورد * دهقان ازل کاشکه ابن تخم نکشتی (وقال السعدى) بسا نام نیکوی پنجاه سال * که یک نام زشتی کند پایمال * وفي الآية اشارة الى ان الحكمة الالهية اقتضت اقسام بعض النفوس على الذنوب وتأخير قوتهم وهم مترددون بين الخوف والرجاء ولهم فيما بين ذلك تربية لطير واجنحة الى الانس والهيبة حتى تهاب قوسى السير والتجلى اودى الوحدة والله عليم بتربية عباده حكيم بمن يصلح للقرب والقبول ومن يصلح للعهد والرد كذا في التأويلات النجمية (والذين اتخذوا مسجدا) اى ومن المخلفين عن غزوة تبوك الذين اتخذوا مسجدا قبا وهى بضم القاف ويذكر ربة صر قرية قرب المدينة على نصف فرسخ منها كما في التبيان اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر من مكة وقدم قبا نزل في بنى عمرو بن عوف وهم بطن من الاوس على كاثوم بن الهدم وكان شيخ بنى عمرو بن عوف وهل كان اسلم قبل وصوله صلى الله عليه وسلم الى قبا وبعده فقيه اختلاف فلم ينزل وذلك في يوم الاثنين لاثنتى عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الاول قال عمار بن ياسر رضى الله عنه ما لرسول الله يد من ان يجعل له مكان يستظل به اذا استقبط ويصلى فيه فجمع حجارة فاسس رسول الله مسجدا واستتم بنيانه عمار فعمار اول من بنى مسجد العموم المسلمين وكان مسجدا قبا اول مسجد صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم باصحابه جماعة ظاهرين اى آمنين وبعد تحوله عليه السلام الى المدينة وذلك في يوم الجمعة بعد ان لبث في قبا بقية يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ويوم الاربعاء ويوم الخميس ابضع عشرة ليلة وهو المنقول عن البخارى واربعة عشر يوما وهو المنقول عن مسلم كان يفتيه يوم السبت ما شيادرا بكاء يصلى فيه ثم ينصرف وفي الحديث من توطأ واسبع الوضوء جاء مسجد قبا فصلى فيه له اجر عمرة كما في السيرة الحلبية فهذا المسجد وضعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمار بمعاونة بنى عمرو بن عوف خالصا لله تعظي كما عليه الاكثرون وفي الحديث من بنى مسجدا لا يريد به رياء ولا سمعة بنى الله بيتا في الجنة قال القوم طي هذه المسألة ليست على ظاهرها من كل الوجوه وانما معناها بنى له بشواهد بناء اشرف واعظم وارفع لان اجور الاعمال متضاعفة وان الحسنه بعشر امثالها وهذا كما قال في الثمرة انها تزداد حتى تكون مثل الجبل

ولكن هذا التضعيف انما هو بحسب ما يقتضيه بالفعل من الاخلاص فان بنى على غير الاخلاص او على وجه غير مرضي فلا ثواب له ولا يعبأ الله به وان كان في ظاهر الشريعة حكم المساجد من الاحترام والتعظيم وغير ذلك وكذا الربط والخوانق والقناطر والمطاهر وكل بنيان فهو مشروط بذلك فانه في شرح الامام قال النووي يدخل في هذا الحديث من عمر مسجد اقداسهم واذا اشتراك جماعة في عمارة مسجد فهل يحصل لكل منهم بيت في الجنة كما واعدت جماعة عبد امشتر كما بينهم فانهم يعتقدون من النوا و يجوزون العقبة لقوله تعالى وما اذنا لما العقبة فلك رغبة وقد فسر النبي عليه السلام فلك الرغبة يعتقد البعض والقياس الحاق المساجد بالعتق لان فيه ترغيبا وجملا للناس على انشاء المساجد وعمارتها وهل يمكن الكافر من بناء المسجد فذهب بعضهم الى ان الصحيح جواز لقوله عليه السلام ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر كما في تفسير البغوي قال الواحدى عند قوله تعالى ما كان للمشركين ان يعمروا مساجد الله دلت الآية على ان الكفار ممنوعون من عمارة مسجد المسلمين ولو اوصى لم تقبل وصيته انتهى قال سعدى جلبي المفتي عدم قبول وصيته بجمع عليه بين اصحابنا الحنفية انتهى ولا يصير الكافر يبنو المسجد مسلما وان عظمه حتى يأتى بالشهادتين بخلاف المسلم اذا اتى كنيسة واعتقد تعظيمها فانه يكفر لان الكفر يحصل بمجرد النية والاسلام لا يحصل الا بالتلفظ بالشهادتين كما في فتح القريب يقول الفقيه رحمه الله التقدير لم منه ان بعض القبط في الديار الرومية ممن اظهر الاسلام رأيناهم يصلون ويصومون كهالة المحامين وصيامهم ثم انهم يدخلون كنائس النصارى في مواسمهم فهم مرتدون بذلك ولا تصح الصلاة على موتاهم ان ماتوا على تلك الحالة لانه لا شك في تعظيمهم الكنائس وهو افتقارهم النصارى في افعالهم في ايامهم ولياليهم المعهودة فلا تتوقف في كفرهم وامانة قلوبهم بالشهادة فهو بحسب العادة ولا يغني عنهم ذلك شيئا في اعتقادهم وبعض المعاصرين من العلماء يتوقفون في كفرهم جهلا بالعباد بالله تعالى ثم يرجع ونقول ان بنى عمرو بن عوف لما بنوا ذلك المسجد حسد منهم اخوتهم بنو غنم بن عوف وقالوا انصلي في مربوط حمار لامرأة عمرو وذلك لانه كانت امرأته تربط فيه حمارها وقيل كان مكان مسجد قبا محلا لجهنم فيه التمر لكتيوم ابن هدم رضى الله عنهم ما بنوا مسجدا آخر في قبا على قصد الفساد ونفريق جماعة المؤمنين وان يؤمهم فيه ابو عامر الراهب اذ قدم من الشام وفي الحدادى انهم بنوه باذن النبي عليه السلام اقول هذا يخالف سوق القصة كما لا يخفى وبعيد ان يأذن رسول الله قبل اشارته الله في ذلك وقصة ابي عامر الراهب انه كان من اشراف قبيلة الخزرج تنصرف في الجاهلية وترهب ولبس المسوح وكان ماهرا في علم التوراة والانجيل (قال الكاشغرى) ويوسسته نعت وصفت مسيد عالم ابراهل مدينه حى خواند چون آن حضرت بمدينه هجرت فرمود اهل آن خطه شيفته بجال وكمال وى شده وراى صحبت ابو عامر بر مى بند و بر قواى او تکرر دند * باوجود اين جان بخفى نواى آب حيات * حيفم آيد من از جسته حيوان كفتن * فخره و عباداه لانه زلفت به عليه السلام رياسته وقال له لا اجد قوما يقاتلونك الا قاتلتك فلم يزل يتقاتل معه عليه السلام الى ان تقابل معه يوم هو اوزن فلما انهزم هو اوزن خرج الى الشام (قال الكاشغرى) بنزهر قتل كبر ملك روم بود رفت و حى خواست از روم عسكر و لشكر ساز كرده بچنگ مسلمانان آيد نامه نوشت بمنافقان چون ثعلبه بن خايط و امثال او كه شاد در مقابل قباد و محله خویش بر اى من مسجدى بسازيد كه چون من بمدينه آيم آنجا با قاده علم اشتغال تمام ايشان مسجدى ساختند و حضرت پيغمبر چون عازم غزوة تبوك شده با بيان مسجد آمده گفتند يا رسول الله ما بر اى ضعيفان و بچارگان و باربكي و تار بكي مسجدى ساخته ايم و التماس داريم كه دران مسجد نماز كرايم و غرض ايشان آن بود كه بواسطه نماز آن حضرت مهم خود را استحكام دهند چنانچه در منتهويست * مسجد اصحاب مسجد را نواز * تامهى تاشب دمي با ماساز * تاشود شب لزجالت هم جور و ذ * اى جمالت آفتاب جان فروز * اى دريغا كان سخن از دل بدى * تا مراد آن و تو حاصل شدى * قال في السيرة الحلبية كانوا يجتمعون فيه ويهيبون النبي عليه السلام ويستترئون به فقال النبي صلى الله عليه وسلم اتي على جناح سفر وحال شغل ولو قدمنا لا دنائكم فصاينا لكم فيه فلما رجع من تبوك اتوه فساووه اتيان مسجدهم فدعا عليه السلام بقميصه فلبسه وياتيهم فانزل الله هذه الآية فقال والذين اتخذوا مسجدا (ضرارا) معقول له اى مضارة للمؤمنين (قال الكاشغرى) براى ضرر مؤمنان و ستيزه ايشان (وكفرا) وتقوية للكفر الذى

يضعرونه (وتقرى قبا بين المؤمنين) الذين كانوا يجتمعون في مسجد قبا فانهم ارادوا ببناءهم المسجد صرف بعض الجماعة اليه وتقرى قبا بكلمة المؤمنين (وارصادا) اي ترقبا وتظاررا (لمن حارب الله ورسوله من قبل) اي من قبل اتخاذهم المسجد وهو ابو عمار الراهب اي لاجله حتى يجي فيصلي فيه ويظهر على رسول الله وقد سبق حضوره في الوقائع كلها فمن متعلق بحارب او بالتخذوا اي اتخذوا مسجدا من قبل ان يظم وهو لاء التفاف بالتخلف (ولم يلقن) والله لا يلقن فهو جواب قسم مقدر (قال الكاشي) وهو آيينه سو كند ميخو رند چون كسي كويد جرابين من كست ساختن (ان) نافية (اردنا) اي ما اردنا ببناء هذا المسجد (الاحسن) الا ان الحصة الحسنى وهى الصلاة وكر الله والتوسعة على المسلمين (والله يشهد انهم لسكاذبون) في حلفهم ذلك ولما نزلت هذه الآية واعلمه الله بخبرهم وما هموا به دعا اى رسول الله الوحشى قاتل حمزة وجماعة معه فقال لهم انطلقوا الى هذا المسجد الظالم اهل قاهدموه واحرقوه فخرجوا سراعا واخذوا سعفان الخيل واشعلوا نارية النار وذلك بين المغرب والعشاء وهدموا الى الارض واصر النبي عليه السلام ان يتخذ ككاشة يلقي فيها القمامة والجيف ثم بعد زمان اعطاه صلى الله عليه وسلم اثابت بن ارقم يجعله بيتا فلم يولد في ذلك البيت مولود قط وحفر فيه بقعة فخرج منها الميخان ومات ابو عمار بالشام وحيدا غريبا وذلك انه عليه السلام لما قدم المدينة اقبل اليه ابو عمار فقال ما هذا الذي جئت به قال جئت بالخنيفة دين ابراهيم قال ابو عمار وانا عليها فقال عليه السلام انك لست عليها قال بلى ولكنك لادخلت في الخنيفة ما ليس فيها فقال عليه السلام ما فعلت ذلك ولكن جئت بها بيضاء نقية فقال ابو عمار امانات الله الكاذب منا طريدا وحيدا غريبا فقال عليه السلام آمين فسماه ابا عمار الفاسق مكان الراهب فمات كافرا بتفسير بن وهى بكسر القاف وتشديد النون مفتوحة او المكسورة اسم بلدة في الشام ومع هذه الخباثة كان له ولد صالح يقال له ابو حنظلة استشهد يوم احد فغسلته الملائكة عليهم السلام (قال السعدى) هنر بنماي اكردارى نه كوهر * كل از خارست و ابراهيم از آزر * وفي الآية اشارة الى ان اهل الطبيعة اتخذوا من بله النفس مسجدا ضرارا لارباب الحقيقة وكفرا باحوالهم كما انهم اتخذوا بستان القلب مسجدا يذكرون الله فيه ويطلبونه وهذا وصف مدعى الطلب الكاذبين في دعواهم المتشبهين بربى ارباب الصدق والطلب وتقرى قبا بين المؤمنين الطالبين الصادقين باظهار الدعوى من غير المعنى اي يفرقون بين الاخوان في الله في طلب انواع الجليل تارة بطلب صحة تفقهم في الاسفار وتارة بذكر البلدان وكثرة النعم فيها وطيب هو آثمها وكرم اهلها وارادتهم لهذه الاسباب منهم عن خدمة المشايخ وصحبة الاخوان وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل ليوقعوهم في بلاء جارية من مدعى الفقر والمعرفة وهم يحسبوا انهم الله بترك دينه وشريعته ورسوله بترك متابعتهم واصرهم ليقن لهم ان اردنا الاحسن فيما دعوناكم اليه والله يشهد انهم لسكاذبون فيما يدعون ويحلفون كذا في التأويلات النجمية (لا تقم) يا محمد للصلاة (فيه) اي في مسجد هؤلاء المنافقين (ابدا) قال سعدى الملقى اي لا تصل فيه عبر بالقيام عن الصلاة كما في قولهم فلان يقوم الليل ومنه الحديث الصحيح من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه (المسجد) مسجد قبا واللام للابتداء او القسم (اسس) التأسيس احكام أس البناء وهو اصله بمعنى اسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه ايام مقامه بقبا (على التقوى) قال في التبيان اي بنيت حدوده ورفعت قواعده على طاعة الله وفي الحدادى لوجه الله وعلى ههنا للمصاحبة بمعنى مع كافي قوله تعالى وآتى المال على حبه كافي حواشى سعدى الملقى (من اول يوم) من ايام وجوده وتأسيسه متعلق باسس وكلمة من الجارة اذا كانت للابتداء تجر المكان كثيرا كافي قولك جئت من البصرة وقد تجر الزمان ايضا عند الكوفيين كافي هذه الآية فالمعنى منذ اول يوم بنى لان منذ لابتداء الغاية في الزمان تقول ما رأيت منذ شهر وقال الرضى من في الآية بمعنى في وذلك غير في الظروف ويقال ارادوا بالمسجد مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة والاول اشهر ووافق للقصة اذا المسجد بقبا الموازنة بينهما اولى من الموازنة بين ما بقبا وما بالمدينة قال الحدادى لا يمتنع ان يكون المراد بالمسجد الذى أسس على التقوى كلا المسجدين مسجد النبي عليه السلام ومسجد قبا (احق ان تقوم فيه) اي اولى ان تصلى فيه فان قيل لم قال الله تعالى احق ان تقوم فيه مع ان المفسد لا يرجع المذكورة بقوله ضرارا وكفرا وتقرى قبا وارصادا تمنع جواز قيامه في الاخر والجواب ان الكلام مبنى على النزول والمعنى لو فرضنا

جواز القيام في مسجد الضرار لكان القيام في مسجد التقوى احق واولى لكونه على قاعدة محكمة فكيف
 والقيام فيه باطل لكونه مبني لا غراض فاسدة ويجوز ان يقال احق ليس للتفضيل بل بمعنى حقيق كما قال
 المولى ابوالسعود والمراد بكونه احق كونه حقيقاً اذ لا استحقاق في مسجد الضرار رأساً إنما هو عنه
 بصيغة التفضيل افضله وكما لم ينفسه إلا لافضلية عن الاستحقاق المتناول ما يكون باعتباره زعم الباقي ومن
 يتابعه في الاعتقاد وهو الانسب بما سياً في (فيه) أي في المسجد المؤسس على التقوى (وجاء) يعني الانصار
 جلة مستأنفة مبينة لأحقية قيامه عليه السلام فيه من جهة الحال بعد بيان إحقاقه له من حيث المحل
 (يحبون ان يظهروا) من الانجاس والاخبار مطلقاً بدنية كانت أو عملية كالمعاصي والغسل الذميمة
 (والله يحب المطهرين) أي يرضى عن المتطهرين ويدنيه من بعثه اذله الحب حبيبه روى ان هذه الآية لما
 نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم معه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قبة فاذا الانصار جالوس
 فقال امؤمنون انتم فسكت القوم ثم اعدوا فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله انهم لمؤمنون وانام معهم فقال
 عليه السلام اترون بالقضاء قالوا نعم قال انصبرون على البلاء قالوا نعم قال انشكروني في الرخاء قالوا نعم قال
 عليه السلام مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال يا معشر الانصار ان الله قد انى عليكم ما الذي تصنعون عند
 الوضوء وعند الغائط فقالوا تتبع الغائط الا حجار الثلاثة ثم تتبع الاحجار الماء فتلا فيه رجال يحبون ان يبتطهروا
 وفي كلام بعضهم اول من استنجى بالماء ابراهيم عليه السلام والاستنجاء مبيع موضع الخجوى أي ما يخرج من
 البطن وهو في الاصل اعم منه ومن غسله كما في المغرب فيطهر موضع الخجوى ثلاثة امد لمرفان لم يجد قنلاً لاجاز
 فان لم يجد فبكتفه ولا يستنجى بما سوى الثلاثة لانه يورث الفقر والمقصود التنقية فلو حصل بالواحد كفاه
 ولولم يحصل بالثلاثة زاد ولا يستنجى من النوم والريح فانه بدعة وما ليس على المستحاضة استنجاء لكل صلاة
 بالاول وغائط كما في النوازل واستعمال المنشفة ادب وذلك قبل ان يقوم وبعد الغسل ليزول اثر الماء المستعمل
 بالكلية وكان الانصار يتبعون الماء اثر البول ايضاً وعن بعضهم ان المراد التطهر من الجنابة فلا ينامون عليها
 وفي الحديث (ثلاثة لا تقر بهم الملائكة) المراد بالملائكة هنا هم الذين ينزلون بالرحمة والبركة دون الحافظة
 فانهم لا يبقرونه على حال من الاحوال وقال بعض العلماء المراد بالملائكة غير الحافظة وغير ملائكة الموت
 وقيل اراد لا تحضره الملائكة بخير (جيفة الكافر) المراد به ان الكافر نجس بعيد من الرحمة
 في الحياة وبعد الموت (والمضخج) بالضاد والخاء المعجمة من الخمر والخلوق بفتح الخاء المعجمة طيب
 معروف مركب يتخذ من الزعفران وغيره من انواع الطيب الحرة والصفرة وقال ابو عبيدة عند
 العرب هو الزعفران وحده هو وجه النهى عن الخلق لما فيه من اوسوسه والشبه بالنساء والنهى عن الخلق
 مخنص بالرجال دون النساء كما في المفاتيح (والجنب) الجنابة لغة البعد وهي الانسيان جنباً لانه نهي ان يقرب
 مواضع الصلاة ما لم ينطهر وقيل لجانبته الناس حتى يغتسل (الا ان يتوضأ) وهذا في حق كل من اخر الغسل لغير
 عذر او اعذر اذا امكنه الوضوء فلم يتوضأ وقيل لم يرد بالجنب من اصابته جنابة فاخر بالاعتسال ولكنه الجنب
 الذي يتهاون بالغسل ويتخذ تركه عادة لان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينام وهو جنب ويماطوف على نسائه
 بغسل واحد وفي الشريعة وينام بعد الوطئ نومة خفيفة فانه اروح للنفس لكن السنة فيه ان يتوضأ او لا وضوءه
 للصلاة ثم ينام كما في شرح ابن السيد على قال في فتح القريب المراد به الوضوء الشرعي بلا خلاف وفي رواية شعبة
 اغسل ذكرك ثم توضأ وارقد هذا هو الصحيح يعني الامر بغسل الذكر ثم الوضوء ومن نام ولم يتوضأ فليست غفيرة الله
 تعالى ولو اراد العود أي من غير نوم فليتوضأ اي ليتنظف بغسل الذكر واليدين فليس المراد بالوضوء الشرعي
 المشهور كما ذهب اليه المالكية كما في شرح المشارق والوضوء يطلق على غسل اليدين كما في قوله عليه السلام
 الوضوء قبل الطعام ينقي الفقر واذا توضأ وضوءه للصلاة واراد ان ينام فليقل الاولي ان ينوي رفع الحدث الاصغر
 او ينوي سنة العود او رفع الجنابة او ما اصابه من الاعضاء المغسولة الظاهر الاولي ليكون عبادة مستقلة ومخففة
 للحدث بزوال احد الحدثين كذا في فتح القريب وفيه ايضا اختلاف في علة الوضوء فليل لانه يختص بالحدث
 وقيل ليبييت على احدى الطهارة تبين خشية ان يموت في نومه ذلك لان الملائكة لا تدخل بيتا فيه جنب فيزول
 ذلك بالوضوء ومذهب الشافعي ومالك استحباب الوضوء للجنب قبل النوم لانه عليه السلام كان يفعل ذلك

وعن بعض المالكية لا تسقط العدة بتركه لاختلاف العلماء فيه وقال بعضهم في الآية يجبون ان يتطهروا بالحج المكفرة لذنوبهم فحموا عن آخرهم روى ان جابرا قال استأذنت الحى على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لمن هذه قبل ام ملام فامر بها عليه السلام الى اهل فبا فلقوا منها ما لا يعلمه الا الله فشكوا اليه عليه السلام فقال ان شئتم دعوت الله ليكشفها عنكم وان شئتم تكون لكم طهورا قالوا او تفعل ذلك قال نعم قالوا فدهها وقد جاء ان حى ليلة بكفارة سنة ومن حم يوما كان له براءة من النار وخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه وعن عائشة رضى الله عنها لما قدمت المدينة اخذتها الحى فسبها فقال عليه السلام لا تسبها فانها مأسورة ولكن ان شئت عملت كل ما اذقتهم اذهبها الله تعالى عنك قالت عمنى قال قولى اللهم ارحم جلدى الرقيق وعظمى الدقيق من شدة الحر يق يا ملام ان كنت آمنت بالله العظيم فلا تصدى الرأس ولا تنفى الفم ولا تأكل اللحم ولا تنسرى الدم وتقول عنى الى من اتخذ مع الله آلهما آخر فقال لها ذهبت عنها ولما استونخ المهاجرون هو آه المدينة ولم يوافق امر جنتهم فرض كثير منهم وضعفوا تشوقوا الى مكة المكرمة ولذا انظر عليه السلام يوما الى السماء لانها قبله الدعاء وقال اللهم حبب اليها المدينة كما حببت اليها مكة وبارك لنا في مدها وصاعها وصححها لنا ثم انقل وباءها الى مهيبة اى الخفة وهى قرية قريبة من وابع محل احرام من يجي من جهة مصر حاجا وكان سكانها اذ ذاك يهودا ودعاه عليه السلام ان يحب اليهم المدينة انما هو لما جبلت عليه النفوس من حب الوطن والحنين اليه ومن ثم جاء في حديث عائشة رضى الله عنها انها سألت رجلا بمحضر النبي عليه السلام تقدم المدينة من مكة فقال له كيف تركت مكة فذكرها من اوصافها الحسنة ما غررت منه عينا رسول الله عليه السلام وقال لا تشوقها يا فلان فتم ادرا فتم يداشود ازسوز من * چون مراد خاطر آيد مسكن وماؤاى دوست * وفي اسئلة الحكم ان الختان للتطهر لانه يوجب المحبة الالهية كما قال تعالى والله يحب المطهرين فيحصل الإختراق والتطهر من البول بالختان قال الفقهاء الاكلف يجب عليه ايصال الماء الى القلفة اذ لا حرج فيه وفي الحديث اتقوا البول فان عامة عذاب القبر من البول فانه اول ما يحاسب به العبد في القبر كما في الترغيب اعلم ان مسجد المنافقين اشارة الى من بلة النفس والمسجد المؤسس على التقوى اشارة الى مسجد القلب وهو قد اسس على العبودية والطاعة والادرا بالوحدانية من اول يوم الميثاق عند خطاب الست بربكم وجواب قالوا بلى واهله متطهرون عن الصفات الذميمة والاخلاق اللثيمة بل عن دنس الوجود ولوث الحدوث والله يحب المتطهرين الفانين عن وجودهم السابقين بالله ولولا محبته اياهم ما وقفهم للتطهير فتطهروهم مطلقا اثر من آثار محبة الله لهم (قال الحافظ) طهارت اذنه بخون جكر كند هاشق * بقول مفتى عشقواش درست نيست غماز (وفي المتنوى) روى نلسسته نيند روى خور * لاصلاة كفت الابالطهور * وهو بالفتح مصدره يعنى التطهير ومنه مفتاح الصلاة الطهور واسم لما يتطهر به كذا في المغرب (افن اسس بنيانه) جملة مستأنفة مبنية على نظرية الرجال المذكورين من اهل مسجد الضرا ورومزة الاستفهام للانكار وانفا ما لطف على مقدر والتأسيس احكام اس البناء وهو اصله والبنيان مصدر كالغفران اريد به المفعول اى المبني والمعنى ابعدا علم حالهم عن اسس بنين مسجده اذ الكلام فيه ويؤيد اسس على التقوى (وقال العكاشى) آياه ركن كس كد اساس افكند بنى دين خود را (على تقوى من الله) المراد بالتقوى درجتها الثانية التى هى التقوى عن كل ما يؤثم من فعل او ترك فيكون غير منصرف كجلى فلا تنوين فيه اذ اقرئ بالتنوين على ان يكون الفه للالحاق كالف ارطى (ورضوان) وطلب مرضاته بالاشتغال بالطاعة (خير) اطلاق خير على معتقدا احباب مسجد الضرار من اعتقاد الاشتراك في الخيرية (ام من اسس بنيانه) والمعنى اى الغير يقين خير وحق بالمصاحبة والصلاة معهم من اسس بناء مسجده مريدا به تقوى الله وطاعته وهم اهل مسجد قبا ام من اسس بنيان مسجده على النفاق والكفر وتفرق المؤمنين وارصادا كافر شأنه كيد المسلمين وتوهمين امر الدين وترك الاضمار للابد ان باختلاف البنيانين ذانا واخلاقا وصفا واضافة (على شفا جرف هار) شفا الشىء القهر طرفة وشفيه وتنتيه شفووان والجرف بالضم والاسكان وهما القفتان الارض التى جرفت السيول اصلها اى حفرة واكتمه والهارى المتصدع المشرف على السقوط يقال هار الجرف جهور او يهر اذا انشق من خلفه وهو ثابت بعمد مكانه فهو هار جرفها رمل بقلب هار نقلت لاهمه الى مكان العين كما فعل في شاك اصله شاين

فصار هاري قاعل كقاضى فقال ابو البقاء اصله هاورا وهاير ثم اخرجت عين الكامة فصارت بعد الرأى وقلبت مالوا
يا لا تكسار ما قبلها ثم حذفت لسكونها وسكون التنوين فوزنه بعلم القلب فالح وبعد الحذف قال وعين الكامة
واو اويا بقال تهو البناء وتهير (فانهار به في نار جهنم) يقال هار البناء هدمه فانهار والانهيار زعيمه مشد
كافي تاج المصادر وفاعل انهار ضمير البنيان وضمير به للمؤسس الباني اى تساقط بنيانه وتناثره اى بصاحبه في النار
قال قتادة ذكر لشانه حفرت بقعة من مسجد الضرار فرقى الدخان يخرج منها وقال جابو بن عبد الله رأيت
الدخان يخرج من مسجد الضرار قال الحدادى كان من بنى على جانب نهروصفته ما ثم كرنا انهار بناؤه في الماء
فكذلك بناء اهل النفاق مسجد الشقاق كبناء على جرف جهنم وهو رباهلوه فيها (والله لا يهدي القوم الظالمين)
اى لا ينسبهم او الواضعين للاشياء في غير موضعها اى لا يرشدهم الى ما فيه نجاتهم وصلاحتهم ارشادا موصلا
لا محالة واما الدلالة على ما يرشدهم اليه ان استرشدوا به فهو مستحق بلا اشتباه ولا ظلم في الحقيقة موضع عبادة
الدين ومحبتها والحرص في طلبها في موضع عبادة الله تعالى ومحبته والصدق في طلبه (لا يزال بنيانهم
الذى بنوا) البنیان مصدر اراد به المفعول ووصفه بالموصول الذى صلته فعله اللذان بكيفية
بنائهم له وتأسيسه على اوهن قاعدة واهى اساس وللشعار بعلة الحكم اى لا يزال مسجدهم ذلك مبنيًا
ومهدوما (ريبة في قلوبهم) اى سبب ريبة وشك في الدين كانه نفس الريبة اما حال بنائه فظاهر لما ان لعزلهم
من المؤمنين واجتماعهم في مجمع على حيله يظهر فيه ما في قلوبهم من آثار الشرك والنفاق ويبدرون فيه
امورهم ويتشاورون في ذلك ويلقى بعضهم الى بعض ماسمعوامن اسرار المؤمنين مما يريد هدم ريبة وشك في الدين
واما حال هدمه فلما له رسخ به ما كان في قلوبهم من للشرك والفساد ونضاعت آثاره فالحكمه (الا ان تقطع)
من الفعل بحذف احدى التائين اى الا ان تقطع (قلوبهم) قطعوا وتتفرق اجزأه بحيث لا يبقى لها قابلية
ادراك واضمار قطعها وهو استثناء من اعم الاوقات او اعم الاحوال محله النصب على الطرفينة اى لا يزال
بنيانهم ريبة في كل وقت من الاوقات او كل حال من الاحوال الا وقت تقطع قلوبهم فحينئذ يسكون عنها واما
مادامت سالمة فالريبة باقية فيها فهو تصور لا امتناع زوال الريبة عن قلوبهم الى الموت ويجوز ان يكون المراد
حقيقة تقطعها عند قتلهم اوفى القبور بالبلى اوفى النار (والله عليم) وخداى تعالى داناست بتأسيس بنا
وايشان كميجه نيت بوده (حكيم) فيما حكم وامر من هدم مسجد راطهار نفاقهم اعلم ان فى الايتين
المذكورتين اشارات منها ان صفاء الطوية وحسن الاعتقاد لا يتوقفان على الاعمال فالحكمه بانه لا يقوم
على الماء بل يقوم على الارض الصلبة كذلك الاعمال لا تقوى على الاعتقاد وهو الباعث على اخلاص
العمل الذى هو ارادة التقرب الى الله تعالى وتعظيم امره ورجائه والنفق وهو التقرب الى الخلق من
دون الله تعالى واما اخلاص طلب الاخر فهو ارادة نفع الآخرة بعمل الخير ووضعه الرأى وهو ارادة نفع الدنيا
بعمل الآخرة سواء اراده من الله او من الناس لان الاعتبار فى الرأى بالمراد لا بالمراد منه فعلى العاقل ان يجعل
اساس دينه على الاعتقاد الصحيح والاخلاص والتقوى حتى يكون كشجرة اصلها ثابت وفرعها فى السماء
ومنها ان المنافقين بنوا سجدا للصلاة صورة فهم انما بنوا متحذنا لهم حقيقة ومحلا لقاذورات اقوالهم
وافعالهم ولذا كان حريا بالقاء الجيف فيه بعد الهدم فتمتعوا قليلا ثم وقعوا فى النار جميعا كما قال تعالى ان الله
جامع المنافقين والكافرين فى جهنم فكمكان من جالسهم فى مجالسهم القدرة العذرة شقى شقاوة حقيقة كذلك
من جالس الصديقين والعارفين فى مجالسهم المطهرة واندبتهم المقدسة سعد سعادة ابدية ونظمهم طهارة اصلية
وقد قال عليه السلام انهم القوم لا يشقى بهم جليسهم فالمراد بسامع من جالس لان المجالسة والسماع يتفقان عن
الحبة قال عليه السلام المر مع من احب وهنا سر صوفى يريد صلى الله عليه وسلم فى الدنيا والآخرة فى الدنيا
بالطاعة والادب الشرعى وفى الآخرة بالمعاشرة والقرب المشهدى ومنها انهم ارادوا ببنيانهم مكر وخديعة وغفلوا
عن مكر الله تعالى بهم ولذا افتضحوا مكر حق سر چشمه اين مكرهاست * قلب بين اصبعين كبرياست *
آنكه سازد در دلت مكر وقياس * آتشى راند زدن اندر بلاس * ومنها ان من كانت ثقافته اصلية ازلية
فهو لا يزداد بما اتلاه الله تعالى به الاضلالا وغیظا وانكارا والعاقل يختار فضوح الدنيا لانه اهون من فضوح
الآخرة ازين هلاله ميندیش وباش مردانه * كذا بن هلاله بود موجب خلاص ونجات ومنها ان رسول

الله على الله عليه وسلم لم يزل يذب الناس عن النار وعن الوقوع فيها ولذا هدم مسجد الضمرا اذ لو تركه على حاله
 لاعد الضمير على العامة بنزول البلية وهي نار بمعنى ولافتن به بعض الناس والفتنة الدينية سبب للنار حقيقة
 فاهل الفساد والشرا لا يقررون على ما هم عليه بل ينكر عليهم اشياء الانكار بهنك اعراضهم واخراجهم من
 مساكنهم ان مست الحاجة الى الاخراج وكذا هدم بيوتهم ومنازهم ذكر في فتاوى ابي الليث رجل بنى رباطا
 للمسلمين على ان يكون في يده مادام حيا فليس لاحد ان يخرج منه يده ما لم يظهر منه امر يستوجب الاخراج
 من يده تكسب الخرفيه مما شبه ذلك من الفسق الذي ليس فيه رضى الله لان شروط الوقف يجب اعتبارها
 ولا يجوز تركها الا للضرورة وقال في نصاب الاحتساب فاذا كان الخلفاء يخرج من يده يانه لفسقه فكيف
 يترك في الخلفاء فاسق او مبتدع مثل الخيدريه الذين يلبسون الحديد لان الحديد حلية اهل النار سواء اتخذ
 خاتما او حلقة في اليد او في الاذن او في العنق او غير ذلك ومثل الخوالية الذين يلبسون الجوارق والكساء الغليظ
 ويحلقون اللحية وكلاهما مكرهما الاول فلان لباس شهرة وقد نهى عنه واما الثاني فلانه من فعل الافرنج
 وفيه تغيير خلق الله تعالى والتشبه بالنساء ومثل القلندرية الذين يقصون الشعر حتى الحاجب والاهدا
 وفهم (يقول الحافظ) قلندري نه بريشت وموى ويا برو * حساب راه قلندر يدانكه موى بموست
 * كندشتن از سر مودر قلندري سهلست * جو حافظ آنكه ز سر بكندرد قلندراوست * وقس عليهم
 سائر فرقي اهل البدعة وفي الحديث لقد هممت ان امر رجلا يصلي بالناس وانظر الى اقوام يتخلفون عن
 الجماعة فاحرق بيوتهم وهذا يدل على جواز احراق بيت الذي يتخلف عن الجماعة لان الهيم على المعصية لا يجوز
 من الرسول عليه السلام لانه معصية فاذا علم جواز احراق البيت على ترك السنة المؤكدة فما ظنك في احراق
 البيت على ترك الواجب والقرض عصمنا الله واياكم من الاقوال والافعال المنكرة (ان الله اشترى) روى ان
 الانصار لما بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقيقة بمكة وهم سبعون نفسا واربعه وسبعون من اهل
 المدينة قال عبد الله بن رواحة يا رسول الله اشترطت لربك ولنفسك ما شئت فقال اشترطت لربى ان تعبدوه
 ولا تشركوا به شيئا واشترطت لنفسي ان تمنعوني ما تمنعون منه انفسكم واموالكم قال فاذا فعلنا ذلك قالنا
 قال الجنة قالوا بئس البيع لا ثقيل ولا نستقيل اى لانفسه ولا تنقصه * ان يبيع راكع ورازل بانو كرده ايم
 * اصلا دران حديث اقاله فميرود * فنزلت ان الله اشترى (من المؤمنين) لامن المنافقين والكافرين
 فانهم غير مستعدين لهذه المبايعه قال الحسن اسمعوا الى بيعة ربيعة بايع الله بها كل مؤمن والله ما على
 وجه الارض مؤمن الا وقد دخل في هذه البيعة وسعيت المعاهدة مبايعه تشبها بالمعاهدة المالية قال ابن ملان
 في شرح المشارق المبايعه من جهة الرسول عليه السلام هو الوعد بالثواب ومن جهة الآخر التزام طاعته
 (انفسهم) نفسا اى ايشانرا كما يشترطون * فالمراد بالنفس هو البدن الذى هو المركب والآلة
 في اكتساب الكمالات للروح المجرد الانسانى (واموالهم) ومالهائى ايشانرا كما دراه نفقه كنند فالمال
 هو الذى هو وسيلة الى رعاية مالمح هذا المركب (بان لهم الجنة) بانك مر ايشانرا باشد بهشت * اى
 باستحقاقهم الجنة في مقابلتها وهو متعلق باشتري ودخلت الباهنا على المتروكة على ما هو الاصل في باه
 المقابلة والعوض ولم يقل بالجنة مبايعه تقرر وصول الثمن اليهم واختصاصه بهم كانه قيل بالجنة الشابتة لهم
 المختصة بهم فان قيل كيف يشتري احد ملكه بملكه والعبد وماله لولا قيل انما ذكر على وجه التحريض في الغزو
 يعنى اى بسده از تو بذل كردن نفس ومال واز من عطا دادن بهشت بى زوال فقيه تلطف للمؤمنين
 في الدعاة الى الطاعة البدنية والمالية وتأكيده لجزاء كما قال تعالى من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا فذكر
 الصدقة بافظ القرض للتحريض على ذلك والترغيب فيه اذ القرض بوجوب رد المثل لا محالة وكان الله تعالى
 عامل عباده معاملته من هو غير مالك فالاشترى استعارة عن قبول الله تعالى من المؤمنين انفسهم واموالهم التى
 بذلواها في سبيله واثابته اياهم بمقابلتها الجنة فالله تعالى بمنزلة المشتري والمؤمن بمنزلة البائع وبذنه وامواله بمنزلة
 المبيع الذى هو العدة في العقد والجنة بمنزلة الثمن الذى هو الوسيلة وانما لم يجعل الامر على العكس بان يقال
 ان الله باع الجنة من المؤمنين بانفسهم واموالهم ليدل على ان المقصد في العقد هو الجنة وما بذله المؤمنون
 في مقابلتها من الانفس والاموال وسيلة اليها اذ انما يتعلق كمال العناية بانفسهم واموالهم وعن جعفر الصادق

رضي الله عنه انه كان يقول يا ابن آدم اعرف قدر نفسك فان الله عرفت قدرك لم يرض ان يكون للثمن غير الجنة (وفي المننوي) خویش را نشناخت مسكين آدمی * از فزونی آمد و شد در کمی * خویش تن را آدمی ارزان فروخت * بود اطلس خویش را برداق دخت (قال الكاشاني) نفس مایه شتر و شورش و مال سبب طغیان و غرور این دو ناقص معیوب را دورا خدا کن و بهشت باقی مرغوبرابستان * ستمك بیند از و كه رمی سنان * خال زمینی ده و زرمی ستان * در عرض فانی بخور و حقیر * خفت با كز نه یاقی بکبر * وفي التفسير الكبير حكى في الخبر ان الشيطان يخاصم ربه بهذه الامة ويحجج بالمسألة الشرعية في البيع اذا اشترى المشتري متاعا معيوبا يزده الى البائع يقول يا رب انت اشتريت نفوسهم واموالهم فنفوسهم عاموهم كلها معيوبة رد لي عبادك بشرعك وعدك يكرهوا معي حيث اكون فيقول الله تعالى انت جاهل بشرعي وعدي وفضلتي اذا اشترى المشتري متاعا بكل عيب فيه بفضل الله وكرمه لا يجوز فرده في شرعي في مذهب من المذاهب فيحسب الشيطان خيلا طريدا مخفولا (وفي المننوي) كاله كه هيچ خلقش نكرد * از خلاق آن كريم آنرا خرد * هيچ قلبی پيش حق مردود نيست * زانكه قصه دش از خريدن سود نيست * پس حق سبحانه و تعالى ما را خريده و بيعيوب ما را ناميده است كه از درگاه كرم رد نكند و در تفحات الانس از ابوذر بوجاهي نقل ميكند كه * تو بعلم ازل مرادیدی * دیدی انكه بعبید بخريدی * تو بعلم آن و بمن بعبید همان * ردمكن آنچه خود پسندیدی (يقاتلون في سبيل الله) استئناف لبيان البيع الذي يستدعيه الاشتراء المذکور كانه قيل كيف يبيعون انفسهم واموالهم بالجنة فتقيل يقاتلون في سبيل الله يعنى در راه خدا و طلب رضای او وهو بذل منهم لانفسهم واموالهم الى جهة الله تعالى و تعريض لهما للهلاله وقال الحدادی فيه بيان الغرض لاجل اشتراهم وهوان يقاتلوا العبد في طاعة الله انتهى اقول هل الافعال الالهية معللة بالاغراض اولافيه اختلاف بين العلماء فانكره الاشاعرة بحجة اكثر الفقهاء لان الفعل الخالي عن الغرض عبث والعبث من الحکم محال وتمامه في التفاسير عند قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (فيقتلون) پس كاهی می كشند دشمنان را فهم الغزاة فلهم الجنة (ويقتلون) وكاهی كشته ميشوند در دست ایشان فهم الشهداء فلهم الجنة قال في الارشاد هو بيان لكون القتل في سبيل الله بذلا للنفس وان المقاتل في سبيله باذل لها وان كانت سالمة غائمة فان الاسناد في الفعلين ليس بطريق اشتراط اجمع بينهما ولا اشتراط الاتصاف باحدهما البتة بل بطريق وصف الشكل بحال البعض فانه يتحقق القتال من الشكل سواء وجد الفعلان واحدهما منهم او من بعضهم بل يتحقق ذلك لو لم يصدر منهم احدهما ايضا كما اذا وجدت المضاربة ولم يوجد القتل من اجد الجانبين او لم توجد المضاربة ايضا فان يتحقق الجهاد بمجرد العزيمة والنفي وتكثير السواد وتقديم حالة القتالية على حالة المقتولية للايدان بعدم الفرق بينهما في كونهما مصداقا لكون القتال بذلا للنفس وقرئ بتقديم المبنى للمفعول رعاية لكون الشهادة عريضة في الباب وايدانا بعدم مبالاةهم بالموت في سبيل الله بل بكونه احب اليهم من السلامة واختار الحسن هذه القراءة لانه اذا قرئ هكذا كان تسليم النفس الى الشراء اقرب وانما يستحق البائع تسليم الثمن اليه بتسليم المبيع وانشد الاسمعي لجعفر رضي الله عنه

انا من بالنفس النفيسة ربحا * وليس لها في الخلق كلهو ثمن
 بما اشترى الجنات ان انا بعتها * بشئ سواها ان ذاك هو غبن
 اذا ذهبت نفسي بشئ اصابه * فقد ذهب الدنيا وقد ذهب الثمن

وانشد ابو علي الكوفي

من يشتري قبة في عدن عالية * في ظل طوبى رفيعات مبانها
 دلالها المصطفى والله بائعها * ممن اراد وجبريل مناديا

واعلم ان من بذل نفسه وما له في طلب الجنة فله الجنة وهذا هو الجهاد الا صغر ومن بذل قلبه وروحه في طلب الله فله رب الجنة وهذا هو الجهاد الا كبر لان طريق التصفية وتبديل الاخلاق اصعب من مقاتلة الاعداء الظاهرة فالقتل اما قتل العدو الظاهر كما قتل العدو الباطن وهو النفس وهوها (وقدا) مصدر مؤكد

لما قيل عليه كون الثمن موجباً لا اذ الجنة يستحيل وجودها في الدنيا فمضمون الجنة السابقة ناصب له قال
 سعدى المفق لان معنى اشترى بان لهم الجنة وعدهم الله على الجهاد في سبيله (عليه) حال من قوله (حقاً) لانه
 لو تأخر عنه لما كان صفة له فلما تقدم عليه انتصب حالاً واصله وعدا احتياي ثاباً مستقراً عليه تعالى (قال الكاشاني)
 حقائبات وباقى كـمخلاف نيست در آن (في التوراة والانجيل والقرآن) متعلق بمحذوف وقع صفة
 لوعداى وعداً مثبتاً مذكوراً في التوراة والانجيل كما هو مثبت مذكور في القرآن يعني ان الوعد بالجنة
 للمقاتلين في سبيل الله من هذه الامة مذكور في كتب الله المنزل وجوز تعلقه باشترى فيدل على ان اهل التوراة
 والانجيل ايضا ما مورون بالقتال موعودون بالجنة (ومن اوفى بعهده من الله) من استغفاهم بمعنى الانكار
 واوفى افعلى تفضيل وقوله من الله صلته اى لا يكون احداً وافيا بالوعد والعهود فواء الله بعهده ووعد لانه
 تعالى قادر على الوفاء غير عاجز عنه الا بتوفيقه ايام كما في التاويلات الخجمية (فاستبشروا) الاستبشار اظهار
 السرور والسعين فيه ليس للطلب كاستوداد وادوقد والفاء ترتيب الاستبشار على ما قبله اى فاذا كان كذلك فسرنا
 بنهاية السرور ووافر حواغاية الفرح بما فرتم به من الجنة وانما قيل (بييعكم) مع ان الابتهاج به باعتبار ادائه الى
 الجنة لان المراد ترغيبهم في الجهاد الذي عبر عنه بالبيع وانما لم يذكر العقد بعنوان الشراء لان ذلك من قبل الله
 لا من قبلهم والترغيب انما يكون فيما يتم من قبلهم قال الحدادى يبيعكم انفسكم من الله فانه لا يشتري ارفع من
 الله ولا ثمن اعلى من الجنة وقوله تعالى (الذي يابيعهم به) انكم مبايعه كريد بان لزيادة تقرير بيعهم وللشعار
 بكونهم متغايراً لسان البليغات فانه بيع للفاني بالباقي ولان كلا البديلين له سبحانه وتعالى (فذلك) اى الجنة التي
 جعلت ثمناً بما قبله ما بذلوا من انفسهم واموالهم (هو الفوز العظيم) الذي لا فوز اعظم منه قال الحدادى اى
 النجاة العظيمة والثواب الوافز لانه نيل الجنة الباقية بالنفس الفانية ويجوز ان يكون ذلك اشارة الى البيع الذي
 امروا بالاستبشار به ويجعل ذلك نفس الفوز العظيم او يجعل فوزاً في نفسه واعلم ان الخلق كلهم ملك لله
 وعبيد * وان الله يفعل في ملكه وعبيده ما يريد * لا يسأل عما يفعل وهم يسألون * ولا يقال لم يرد ولم
 لا يكون * ومع هذا فقد اشترى من المؤمنين انفسهم لنفاساتها ليه احساناً منه * ثم اعلم ان الاجل محكوم
 ومحتوم * وان الرزق مقسوم ومعلوم * وان من اخطأ لا يصيب * وان سهم المنية لكل احد مصيب *
 وان كل نفس ذات ثقة الموت * وان ما قدر ازلا لا ينجس من القوت * وان الجنة تحت ظلال السيوف *
 وان ارى الاعظم في شرب كؤوس الختوف * وان من اغبرت قدماء في سبيل الله حرمه الله على النار * ومن
 انفق ديناراً كتب بسبع مائة دينار وفي رواية بسبع مائة الف دينار * وان الشهيد يغفر له جميع ذنوبه وخطايا *
 وان ارواجهم في جوف طيور خضر تنبؤاً من الجنة حيث تشاء * وان الشهيد يغفر له جميع ذنوبه وخطايا *
 وانه يشفع في سبعين من اهل بيته واولاده * وانه آمن يوم القيامة من الفرع الاكبر * وانه لا يجد كرب الموت
 ولا هول المحشر * وانه لا يحس بالمقتل * فان الطاعم النائم في الجهاد افضل من الصائم القائم في سواه *
 ومن حرس في سبيل الله لا تبصر النار عيناه * وان المرابط يجرى له اجر عمله الصالح الى يوم قيامه * وان الف
 يوم لا تساوى يوماً من ايامه * وان رزقه يجري عليه كالشهيدي ابد لا يقطع * وان رباط يوم خير من الدنيا
 وما فيها * وانه يأمن من فتنة القبر وعذابه * وان الله يكرمه في القيامة بحسن مأواه الى غير ذلك واذا كان
 الامر كذلك * فيتعين على كل عاقل التعرض لهذه الرتبة وصرف عمره في طلبها والتشجيع للجهاد * عن ساق
 الاجتهاد * والتغري الى ذوى العناد * من كل العباد * وتجهيز الجيوش والسرايا * وبذل الصلوات والعطايا *
 واقتراض الاموال لمن يضاعفها ويركها * ودفع سلع النفوس من غير عماطلة لمشتريها * وان ينقر في سبيل
 الله خفافاً وثقالاً * ويتوجه الى جهاد اعداء الله ركباً ورجلاً * حتى يخرجوا الى الاسلام من اديانهم *
 او يعطوا الجزية صغيرة بايمانهم * او يستلب نفوسهم من اديانهم * ويحتجب رؤسهم من تيجانهم * فجموع
 ذوى الاحاد مكسره * وان كانت بالعدد اكثره * وجيوش اولى العناد مدبرة مدرة * وان كانت
 بعقولهم مقدمة منيرة * وعزومات رجال الضلال مؤنثة مصغرة * وان كانت ذواتهم مذكرة مكبرة * الا ترى
 ان الله تعالى جعل كل مسلم يغلب منهم ائتين * ولذا كرم العقل مثل حظ الانثيين * فوجب علينا
 ان نظير اليهم ونغير عليهم رجالاً وفرساناً * ونجهد في خلاص اسير ومكروب * واغتنام كل خطير ومحجوب *

وينبغي ايدى الخلاص الشكر وانصاره * ونصول بالنصول الحداد على دعاة الكفر لتهلك استارده * ونظهور
 بدماء المشركين والكفار * من ارجاس الذنوب وانجاس الاوزار * هناك فتحت من الجنة ابوابها *
 وارتفعت فرشها ووضعت اكوابها * وبذت الحور العين عربها وارتابها * ولحلم للجلاد على قدم الاجتهاد
 خطاياها * فضر بوابيض الحسرية فوق الاعنای * واستعذبوا من المنية من المذاق * وباعوا الحياة
 الغاية بالعيش الباقى * فوردوا من مورد الشهادة موروا لم يظموا بعده ابدا * ورجعت بحاجاتهم فكانوا
 اسعد السعدا * اولئك فى صفقة بيعهم هم الراجحون * فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون *
 اليك اللهم عندك الضراعة ان تنجهم من النار * وان لا تحيد بئله عند قيام الساعة عنهم * وان ترزقنا من
 فضلك شهادة ترضيك عنا * وغفر الذنب الذى انقض الظهور عنى * وقبولاً لنفوسنا اذ عرضناها رحمة منك
 وتفضلا ومننا * وحاشى كرمك ان تؤوب بالحسبة ما رجوناها واملنا * ولنت ارحم الراحمين * وعن الشيخ
 عبد الواحد بن زيد قدس سره قال بينما نحن ذات يوم فى مجلسنا هـذا قد تمينا بالخروج الى الغزو وقد امرت
 اصحابي بقرأة آيتين فقرأ رجل فى مجلسنا ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة اذ قام
 غلام فى مقدار خمس عشرة سنة او نحو ذلك وقد مات ابوه وورثه مالا كثيرا قال يا عبد الواحد بن زيد ان الله
 اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة فقلت نعم حبيبي فقال انى اشهدك انى قد بدعت نفسى وبالى
 بان الى الجنة فقلت له ان حد السيف اشد من ذلك وانت صبي وانى اخاف عليك ان لا تصبر وان تجز عن ذلك فقال
 يا عبد الواحد ابايع الله بالجنة ثم اعجز اشهد الله انى قد بايعته او كما قال رضى الله عنه قال عبد الواحد فتعاضدت
 الينا انفسنا وقلنا صبي يعقل ونحن لا نعقل فخرج مع ماله كله وتصدق به الا فرسه وبسلاحه ونفقته فلما كان يوم
 الخروج كان اول من طلع علينا فقال السلام عليك يا عبد الواحد فقلت وعليك السلام ربح البيع ان شاء الله
 ثم سرنا وهو معنا يصوم النهار ويقوم الليل ويخدمنا ويخدم دوابنا ويحرسنا اذا امتنا حتى اذا انتهينا الى دار الروم
 فبينما نحن كذلك اذابه قدامى وهو ينادى واشوقا الى العيناء المرضية فقال اصحابي لعله وسوس هـذا الغلام
 واختلط عقله فقلت حبيبي وما هذه العيناء المرضية فقلت انى قد غفوت غفوة فبرأت كانه قد اتانى آت فقال لى
 اذهب الى العيناء المرضية ففهم بى على روضة فيها بحر من ماء غير آسن واذا على شاطئ النهر جوار عليهم من
 الخلل مالا اقدر ان اصفه فلما رايتنى استبشرن بى وقلن هذا زوج العيناء المرضية فقلت السلام عليكم افيمكن
 العيناء المرضية فقلن لا نحن خدمها واماؤها ام امك فخصيت امامى فاذا ما بنهر من لبن لم يتغير طعمه
 فى روضة فيها من كل زينة فيها جوار لما رايتهن افتنتن بحسبتهن وجمالهن فلما رايتنى استبشرن وقلن والله
 هـذا زوج العيناء المرضية فقلت السلام عليكم افيمكن العيناء المرضية فقلن وعليك السلام يا ولي الله نحن
 خدمها واماؤها فتقدم امامك فتقدمت فاذا انا بنهر من خرو على شط اللو ادى جوار انسينى من خلفت
 فقلت السلام عليكم افيمكن العيناء المرضية فقلن لا نحن خدمها واماؤها ام امك فخصيت فاذا انا
 بنهر آخر من غسل مصفى امامى فوصلت الى خيمة من درة بيضاء وعلى باب الخيمة جارية عليها من الخلى والخلل
 مالا اقدر ان اصفه فلما رايتنى استبشرت بى ونادت من الخيمة ايها العيناء المرضية هـذا بعلك قد قدم قال
 فدوت من الخيمة ودخلت فاذا هى قاعدة على سرير من ذهب مكلل بالدر والياقوت فلما رايتها افتنتت بها
 وهى تقول مرحبا بك يا ولي الله قد دنالك القدوم علينا فذهبت لعاقتها فقالت مهلا فانه لم يأن لك ان تعانقنى
 لان فيك روح الحياة وانت فطر الليلة عندنا ان شاء الله تعالى فانتهت يا عبد الواحد ولا صبر لى عتبه قال عبد
 الواحد فانا قطع كلامنا حتى ارتفعت لنا سارية من العدو فحمل الغلام فعددت تسعة من العدو قتلهم وكان
 هو العاشر فررت به وهو يتشبط فى دمه وهو يضحك لى فيه حتى فارق الدنيا وبته در القائل .

يا من يعانى دنيا لا يبقا طمها * عيسى ويصبح مغرورا وغرارا

هلا تركت من الدنيا معانقة * حتى تعانق فى الفردوس ابرارا

ان كنت تبغى جنان الخلد تسكنها * فينبغى لك ان لاتأ من النار . .

(التائبون) قال الزجاج هو مبتدأ خبره مضمرة والمعنى التائبون الى آخر الآية من اهل الجنة كالجهاهدين
 فيما قبل هذه الآية فيكون الوعد بالجنة محسلا للمجاهدين وغيرهم من المؤمنين وان لم يجاهدوا اذا كانوا غير

معاندين ولا قاصدين لتزلف الجهاد والمراد الثابون عن الشر واللفاق وكل معصية صغيرة كانت او كبيرة واصل
التوبة الرجوع فاذا وصف بها العبد براد بها الرجوع من العقوبة الى المغفرة والرحمة وهي واجبة على الفور
وبتقدمها معرفة الذنب المرجوع عنه انه ذنب وعلامة قبولها ان يذهب عن القاسقين ويتصل
بالصالحين بالتردد الى مجاهدتهم للشرقة ايما كانوا وان يقبل على جميع الطاعات اذ الرجوع اذا صح من القلب
نزي الاعضاء ثم اخلا خلقت له كالشجرة اذ اصبحت اصلها انغر فرعها وان يذهب عنه فرح الدنيا اذ المقبل على الله
لا يفرح بشئ مما سواه وكان عليه السلام متواصل الاحزان دأتم الفكر وان يرى نفسه فارغاً عما ضمن الله له يعني
الرزق مشغولاً بما امر الله تعالى قال الله تعالى يا ابن آدم خلقتك من تراب ثم من نقطة ولم يعين خلقك من العدم
افيعيني رغي فاسوقه لك في حين رجودك فلا اوجدت هذه العلامات وجب على الناس ان يحبوه فان الله قد
احبه ويدعوه ان يقبته الله على التوبة ولا يعيروه بذنوبه ويحاسبوه ويكرموه وليحذر التائب من نقض العهد
والرجوع الى المعصية يحيى بن معاذ كفت بك كاه بعد از توبه قبيحت است از هفتاد كاه بدش از توبه قال
القشيري قدس سره الثابون اصناف من راجع يرجع من زلته الى طاعته ومن راجع يرجع عن شهود نفسه
الى شهود اطفه ومن راجع يرجع عن الاحسان بنفسه وابناء جنسه الى الاستغراق بحقائق ربه (العابدون) الذين
عبدوا الله تعالى مخلصين له عبادت باخسان نيت نكوست * وكرهه چه آيد زني مغزوبست والعبادة عبارة
عن الاتيان بفعل يشعر بتعظيم الله تعالى كونه امام اعظم رحمه الله يست سال بوضوء شب نماز روز كزارد
وهو كثر يهلو بر زمين نهاده وجامه خواب نداشت و سر برهنه نشت و پاى دراز نكرد وفي الحديث ان ابغض
اخلق الى الله الصالح الفارغ وقال القشيري قدس سره العابدون الخاضعون لله بكل وجه الذين لا يسترقهم
كرآتم الدنيا ولا يستعبدوهم عظام العقبي فلا يكون العبد عبد الله على الحقيقة الا بعد تجرده عن كل حادث
(الحامدون) اى المننون عليه بالآله الشاكرون له بحلى نعمائه المادحون له بصفاته واسمائهم وعمم بعضهم
الجدف واجبه على النعم الدينية والدنيوية وكذا على الشدائد والمصائب في الدنيا في اهل اوفس اومال لانها
نعم بالحقيقة بدليل انها تعرض العبد لمصائب جزيلة حتى ما يقاسيه الاطفال عند الموت من الكرب الشديد
ترجع قائده الى الولى الصابر وقد صرح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحمد لله على ما ساء وسركا في منهاج
العابدين وما ينبغي ان يعلم ان التوفيق للتوحيد رنة عظيمة من الله تعالى فليقل المؤمن دأتما الحمد لله على دين
الاسلام وتوفيق الايمان قال مجاهد في تفسير قوله تعالى اليس الله باعلم بالشاكرين يعنى بالشاكرين على التوحيد
فاذا عرفت هذا فلا يغرنك قول من قال طمئنتس الدين وكذا الاسلام والايمان ليس بنعمة فكيف يحمد
عليه وقال القشيري الحامدون هم الذين لا اعتراض لهم على ما يحصل بقدرته ولا انتقاض لهم عما يجب من
طاعته (الساكنون) عن ابن عباس رضى الله عنه كل ما ذكر في القرءان من السياحة فهو الصيام وفي الحديث
سياحة امتي الصوم قال الشاعر تراه يصل ليله ونهاره * يظل كثيرا لذكر الله سائحا صائما وشبه الصوم
بالسياحة لانه عائق عن الشهوات كالسائح لا توسع في استيفاء ما يميل اليه طبعه لان الصوم رياضة نفسانية
يتوسل بها الى العزلة على خفاء المالك والمكثوت كان السائح يصل الى ما لم يعرفه ولم يره وقال بعض العرفاء
الذكمة ان السياح يسبح في الارض فاي بلاد استطاب المقام فيه اقام واذا لم يستطع خرج منه الى بلد آخر فكذا
الصائم اذا دخل الجنة يقال له ادخل من اى باب شئت واى غرفة وقصر استطبتا فانزلها فيسبح في قصور
الجنة ومنزلها اين ماشاء كالسياح في الارض وقال الحسن السائكون الذين صاموا عن الحلال وامسكوا
عن الحرام وهنأوا الله اقوام رأيتاهم يصومون عن الحلال ولا يمسكون عن الحرام والله ساخط عليهم وقال
القشيري هم الصائمون عن شهود غير الله المكثفون من الله بالله وقال في التأويلات النجمية السائكون
السائرون الى الله بترك ما شغلهم عنه وقال عطاء المراد الغزاة في سبيل الله يقطعون المنازل والمراحل الى
ان يصلوا دار الكفرة فيجاهدوهم وقال عكرمة هم طلاب العلم ينتقلون من بلد الى بلد وحل جابر رضى الله عنه
من المدينة الى مصر حديث واحد ولذا لا بعد احد كاملا لا بعد رحلته ولا يصل الى مقصود ما لا بعد هجرته وقالوا
كل من لم يكن له استاذ يصله بسلسلة الاتباع ويكشف عن قلبه القناع فهو في هذا الشأن سبط لابل دعى
لانسب له (الراكون الساجدون) في الصلاة وانما كنى بالركوع والعبود عن الصلاة لكون جهة العبادة

اظهر فيهما بالنسبة الى بلقي اركان الصلاة فان هيئتي القيام والقعود قديوتى بهما على وفق العادة بخلاف
 الركوع والسجود فانهما ليسا من الهيئات الطبيعية الموافقة للعادة فلا يوتى بهما الا على سبيل العبادة
 فكان لهما ما يزيد اختصاصا بالصلاة وقال القشيري اذا كرهوا الخاضعون لله في جميع الاحوال بمحمودهم
 تحت سلطان التجلي وفي الخبر ان الله اذا تجلى لشئ مخضعه والساجدون بنفوسهم في الظاهر على بساط
 العبودية وبقلوبهم في الباطن عند شهود الربوبية وقال في التأويلات النجمية الراكون الراجمون عن مقام
 القيام بموجودهم الى القيام بموجودهم الساجدون الساقطون عن هم على عتبة الوحدة بلاهم جون تجلي
 كرد اوصاف قديم * يس بشوزد وصف حادث راكليم (الإمرون بالمعروف) أي بالاعتناء والطاعة
 (والناهون عن المنكر) أي عن الشر والمعاصي وقال الحدادى المعروف هو السنة والمنكر هو البدعة قال ابن
 ملك عند قوله عليه السلام وكل بدعة ضلالة يعنى كل خصلة جديدة اتى بها ولم يفعلها النبي عليه السلام ضلالة
 لان الضلالة ترك الطريق المستقيم والذهاب الى غيره والطريق المستقيم الشريعة خص من هذا الحكم البدعة
 الحسنة كما قال عمر رضى الله عنه في التراويح نعمت البدعة قال العلماء البدعة خمسة واجبة كنظم الدلائل
 رد شبه الملاحدة وغيرهم ومندوبة كتصنيف الكتب وبناء المدارس ونحوها ومباحة كالبسطة في الوان
 الاطعمة وغيرها ومكرهة وحراموها ظاهرا انتهى يقول الفقير البناء اما لدريس العلم الظاهر ولما لتعليم
 علم الباطن فاذا كان بناء المدارس من البدعة الحسنة فليكن بناء الخانقاه منها ايضا بل بناء الخانقاه اشرف
 اشرف معلومه فن قال انه ليس في مكة والمدينة خانقاه فها هذه الخواص في البلاد الرومية وغيرها ونهى عن
 الخانقاه والتردد اليه لجمعية الذكر واصلاح الحال بالخلوة والرياضة فانما قاله من جهله وجماعته ونهى عن ضلالته
 وشقاوته فهو ليس بامر بالمعروف ولا ناه عن المنكر بل بالعكس كما لا يخفى ولقد كثر امثال هذا المنكر الطاعن
 في هذا الزمان مع انهم لا حجة لهم ولا برهان والله المستعان وقال القشيري الامرون والناهون هم الذين
 يدعون الخلق الى الله تعالى ويحذرونهم عن غير الله يتواصون بالاقبال على الله وترك الاشتغال بغير الله ثم انه
 انما تخللت الواو الجامعة بين الامرون والناهون لل دلالة على انهم في حكم خصلة واحدة لا يعتبر احدهما
 بدون الآخر وعلى هذا فنامن الاوصاف هو قوله والحافظون وواوه واو الثمانية وقيل الصفة الثامنة هي قوله
 والناهون وواوه واو الثمانية وذلك ان العرب اذا ذكروا اسماء العدد على سبيل التعددية قولون واحدا ثنان ثلاثة
 اربعة خمسة ستة سبعة ثم يدخلون الواو على الثمانية ويقولون ثمانية تسعة عشرة للايدان بان الاعداد قد تمت
 بالسابع من حيث ان السبعة هو العدد التام وان الثامن ابتدأ بعد اذ آخر قال القرطبي هي لغة فصحة
 لبعض العرب وعليها قوله ثنيات وابكارا وقوله ونامنهم كليم وقوله فتحت ابوابها لان ابواب الجنة ثمانية واليه
 ذهب الحريري في درة الغواص وغيره من العلماء قال النسفي في تفسيره المسمى بالتيسير لا اصل لهذا القول عند
 المحققين فليس في هذا العدم ما يوجب ذلك والاستعمال على الاطلاق كذلك قال الله تعالى الملك القدوس
 السلام المؤمن المهين العزيز الجبار المتكبر بغير واو وقال تعالى ولا تطع كل حلاف مهين الآية بغير واو
 في الثامنة (والحافظون لحدود الله) اي فيما بينه وعينه من الحقائق والشرائع عملا وخلا للناس عليه وقال
 القشيري هم الواقفون حيث وقفهم الله الذين يتحركون اذا حركهم ويسكنون اذا سكنهم ويحفظون مع الله
 انفسهم ثم انه لما كانت التكاليف الشرعية غير منحصرة فيما ذكر بل لها اصناف واقسام كثيرة لا يمكن
 تفصيلها وتبيينها الا في مجلدات ذكر الله تعالى سائر اقسام التكاليف على سبيل الاجمال بقوله والحافظون
 لحدود الله والفقهاء ظنوا ان الذى ذكره في بيان التكاليف واف وليس كذلك لان افعال المكلفين قسمان
 افعال الجوارح وافعال القلوب وكتب الفقه مشتملة على شرح اقسام التكاليف المتعلقة بماعمال الجوارح
 واما التكاليف المتعلقة باعمال القلوب فليس في كتبهم منها الا قليل نادرو وبعض مباحثها متون في الكتب
 الكلامية والبعض الاخر منها فصله الامام الغزالي وامثاله في علم الاخلاق وجميعها مندرج في قوله تعالى
 والحافظون لحدود الله شيخ احمد غزالي يبرادرش امام محمد غزالي كفت جلة علم تزايد وكلمه آورده امم التعظيم لامر
 الله والشفقة على خلق الله قال الحدادى وهذه الصفة من اتم ما يكون من المبالغة في وصف العباد بطلعة الله
 والقيام باوامره والانتفاء عن زواجه لاني الله تعالى بين حدوده في الامر وانهى وفيما نذب اليه فرغب اليه

او خبر فيه وبين ما هو الاولي في مجرى موافقة الله تعالى فاذا قام العبد بفرائض الله تعالى وانتهى الى ما اراد الله
 منه كان من الحافظين لحدود الله كما روى عن خلف بن ايوب انه امر امرأته ان تمسك عن ارضاع ولده في بعض
 الليل وقال قدمت له السنن ثقيل له لوتر كتهما حتى ترضعه هذه الالباب قال فابن قوله تعالى والحافظون لحدود
 الله (وبشر المؤمنين) يعني هؤلاء الموصوفين بتلك الفضائل ووضع المؤمنين موضع ضميرهم للتفنية على ان
 ايمانهم دعاهم الى ذلك وان المؤمن السامع كان كذلك وحذف المبشر به للتعظيم كانه قيل وبشرهم بما يحل
 عن احاطة الافهام وتعظيم الكلام واعلى ذلك رؤية الله تعالى في دار السلام واعلم ان كل عمل له جزاء مخصوص
 يناسبه كالصوم مثلاً جزاءه الاكل والشرب كما قال تعالى كما واثروا هنيئاً بما السلفتم في الايام الخالية وقس على
 هذا باقى الاعمال واجتهد في تحصيل حسن الحال ووفقنا الله وياكم الى اسباب مرضاته (ما كان للنبي والذين
 آمنوا) بالله وحده اى ما صلح لهم وما استقام في حكم الله تعالى وحكمته (ان يستغفروا) اى يطلبوا المغفرة
 (للمشركين) به سبحانه (ولو كانوا) اى المشركون (اولى قربة) اى ذوى قرابة لهم (من بعد ما تبين لهم) اى ظهر
 للنبي عليه السلام والمؤمنين (انهم) اى المشركين (اصحاب الجحيم) اى اهل النار بان ما نوا على الكفر وانزل الوحي
 بانهم يوعتقون على ذلك روى لما مر من ابوطالب وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين وبعد مضي عشرين سنة من بعثته
 عليه السلام وبلغ قريشاً اشتداد مرضه قال بعضهم لبعض ان حزة وعمره قد اسلما وقد فشا امر محمد في قبائل
 قريش كلها فانطلقوا بنا الى ابى طالب فليأخذ لنا على ابن اخيه وليعطه منا فانا والله ما نأمن ان يسلبوا امرنا
 وفي رواية انما يخاف ان يموت هذا الشيخ فيكون مناشئ اى قتل محمد فتعيرنا العرب ويقولون تركوه حتى اذا مات
 عمه تناولوه فحشى اليه اشرفهم منهم عتبة وشيبة ابنا ربيعة وابو جهل وامية بن خلف وابوسفيان فانه اسلم ليلة
 الفتح فارسلوا رجلاً فاستأذن لهم على ابى طالب فقال هؤلاء اشرف قومك يستأذنون عليك قال ادخلهم
 فدخلوا عليه فقالوا يا ابى طالب انت سيدنا وكبيرنا وقد حضرنا ما ترى وتحقرنا عليك وقد علت الذى بيننا وبين
 ابن اخيك فادعه فخذله منا وخذلنا منه ليدعنا ودينا ونذعه ودينه فبعث اليه عليه السلام ابوطالب فجاء
 ولما دخل عليه السلام على ابى طالب وكان بين ابى طالب وبين القوم فرجة تسع الخالس فحشى ابو جهل ان
 يجلس النبي عليه السلام في تلك الفرجة فيكون ارقى منه وثب لعنه الله فجلس فيها فلم يجد عليه السلام
 مجلساً قريباً الى ابى طالب فجلس عند الباب فقال ابوطالب لربول الله عليه السلام يا ابن اخي هؤلاء اشرف
 قومك اعطهم ما سألوك فقد انصفوا لسألو ان تكف عن شتم آلهتهم ويدعوك والهلك فقال عليه السلام ارايتكم
 ان اعطيتكم ما سألتم فهل تعطوني كلمة واحدة فملكون بها العرب ويدين لكم بها العجم اى يطيع ويخضع فقال
 ابو جهل نعطيكمها وعشر امعها فهاهى قال تقولون لا اله الا الله وتخلعون ما تعبدون من دونه فصفقوا بايديهم
 ثم قالوا سلنا يا محمد غير هذه الكلمة فقال لو جئتموني بالشمس حتى تضعوها في يدي ما سألتمكم غيرها ثم قال بعضهم
 لبعض والله ما هذا الرجل يعطيكم شيئاً فمما تريدون فامضوا على دين آبائكم حتى يحكمكم الله بينكم وبينه
 ثم تفرقوا وعند ذلك قال عليه السلام اى عم فانت فقلها شهدك بها عند الله فقال والله يا ابن اخي لولا تخافة
 العار عليك وعلى بنى ابيك من بعدى وان نظن قريش انى انما قلتمنا خوفاً من الموت لقلتمنا فلما ابى عن كلمة التوحيد
 قال عليه السلام لا ازال استغفر لك ما لم انه عنه وذلك لغلبة همته على مغفرته لانه كان يحفظه عليه السلام
 وينصره ولما مات نالت قريش من رسول الله من الاذى ما لم تكن تطمع فيه في حياة ابى طالب حتى ان بعض
 سفهاء قريش نثر على رأس النبي عليه السلام التراب فدخل بيته والتراب على رأسه فقام اليه بعض بنيانه
 وجعلت تزيله عن رأسه وتسكى ورسول الله يقول لها لا تيكى يا بنية فان الله مانع اباك فبقى عليه السلام
 يستغفر لابي طالب من ذلك الوقت الى وقت نزول هذه الآية وقال ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سأل عن ابويه ايمهما اقرب به عهداً فقيل له اهلك آمنة فقال هل تعلمون موضع قبرها لعل
 آتية فاستغفر لها فان ابراهيم عليه السلام استغفر لابي به فقال المسلمون ونحن ايضا نستغفر لاباننا واهلنا
 فانطلق رسول الله وذلك في سنة الفتح فانتفى الى قبر امه في الابواء بمنزل بين مكة والمدينة وذلك انه عليه السلام
 ولد بهدان فوفى ابوه عهد الله ودفن بالمدينة لما انه قد خرج اليها الحاجة فادركه الموت هناك وكان عليه السلام
 مع امه آمنة فلما بلغ ست سنين خرجت آمنة الى اخوالها بالمدينة فنزلهم ثم رجعت به الى مكة فلما كانت

بالأبوة توفيت هنالك وقيل دفنت بالجحون ويمكن الجمع بينهما بانها دفنت أولا بالأبوة ثم نقلت من ذلك المثل
 إلى مكة كما في السيرة الحلبية فلما جلس عليه السلام عند قبره ناجي طويلاً ثم بكى بكاء شديداً فبكينا البكائه فقلنا
 يا رسول الله ما الذي أبكاك قال استأذنت ربي في زيارة قبري فأذن لي فاستأذنته في الاستغفار لها فاستأذنتني
 أنزل علي الآيتين آية ما كان للنبي وآية وما كان استغفار إبراهيم قال بعضهم لا مانع من تكرار سبب النزول
 فيجوز أن تنزل الآيتين لما استغفر لأمه ولما استغفر لعمه بقول الفقير سماحه القدير فيه بعد لأنه من سبق النزول
 لاستغفاره فكيف يبقى النبي عليه السلام على استغفاره وقد ثبت أن هذه السورة الكريمة من آخر القرء أن
 نزولها وكذا العكس ومن ادعى الفرق بين الاستغفارين فعليه البيان (وما كان استغفار إبراهيم لأبيه) بقوله
 واغفر لأبي أي بان توفقه للإيمان وتهديه إليه كما يلوح به تعليقه بقوله أنه كلن من الضالين (الاعن موعدة)
 استثناء مفرغ من اعم للعلل أي لم يكن استغفاره لأبيه أزرناشاً عن شيء من الأشياء الاعن موعدة (وعدها)
 إبراهيم (آية) أي آياه بقوله لا تستغفرن لله وقوله سأستغفر لك ربي بناء على رجاء إيمانه لعدم تبين حقيقة أمره
 (فلما تبين له) أي لأبراهيم بأن أوحى إليه أنه مصر على الكفر غير مؤمن أبداً وقيل بان مات على الكفر والاول هو
 الأنسب بقوله (أنه عدو لله) فان وصفه بالعدو بما ياباه حالة الموت (تبرأ منه) أي تنزهه عن الاستغفاره وتجنب
 كل التجانب (ان إبراهيم لاواه) الكثير التأوه وهو ان يقول الرجل عند القضجر والتوجع آه من كذا أو يقول آؤه
 بالمد والتشديد وفتح الواو وسكون الهاء لتطويل الصوت بالشكاية والالواء الخاشع المتضرع وقيل أنه كلما ذكر
 نقصه أو ذكر له شيء من شدة آتد الآخرة كان يتأوه اشفاقاً واستعظماً كما قال كعب الأقرأه والذي اذنت ذكرت
 عنده النار قال آه وقيل معناه الموقر بلغة الحبشة الآن من قال لا يجوز أن يكون في القرء أن شيء غير عربي قال
 هذا موافق للعربية بلغة الحبشة والملائم انه كناية عن كمال الرأفة ورقة القلب لأنه ذكر في معرض التعليل
 لاستغفاره لأبيه المشرك والمعنى انه مترحم متعطف وظفر طرجمته ورأفته كأن يتعطف لأبيه الكافر (حليم)
 صبور على الأذية ولذلك كان يحلم على أبيه ويغفل اذاه ويستغفر له مع صعوبة خلقه وغلظ قلبه وقوله لا رجعت
 ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما استغفر لعمه وهو مشرك كما استغفر إبراهيم عليه السلام لأبيه المشرك
 ثم نهى عن الاستغفار للكافرين هذه الآية لبيان عذر من استغفر لأسلافه المشركين قبل المنع عنه وهو
 قوله تعالى (وما كان الله ليعضل قوماً) أي ليس من عادته ان يصفهم بالضلال عن طريق الحق ويجري عليهم
 احكامه (بعد اذهادهم) للإسلام (حتى يبين لهم) بألوحى صريحاً ودلالة (ملتقون) أي يجب اتقاه من
 محظورات الدين فلا ينزجروا عما نهوا عنه واما قبل ذلك فلا يسمى ما هدر عنهم ضلالاً ولا يؤخذون به وفيه
 دليل على ان العاقل غير مكلف بما لا يستبد بعرفته العقل (ان الله بكل شيء عليم) أي انه تعالى علم بجميع
 الاشياء التي من جملة حاجتهم الى بيان قبح ما لا يستقل العقل في معرفته فبين لهم ذلك كما فعل ههنا (ان الله له
 ملك السموات والارض) من غير شريك له فيه * واحد اندر ملك ادبارني * بند كانش راجز اوسالارني *
 ليست خلقش راد كرس مالكي * شركتش دعوى كند جزها لى (يحى ويهيت) أي يحيى الاموات ويميت
 الاحياء أي يوجد الحياة والموت في الارض والاجساد وقلوب الامم (وما لكم من دون الله) أي حال كونكم
 متجاوزين ولايته ونصرتهم (من ولى ولا نصير) لما منعهم من الاستغفار للمشركين وان كانوا اولي قربى وضمن
 ذلك التبرى منهم رأساً بين لهم ان الله مالك كل موجود ومستولى امره والغالب عليه ولا يتأق لهم ولاية ولا نصرة
 الا منه تعالى ليتوجهوا اليه بشراشرهم ويتبرأوا مما عداه حتى لا يبق لهم مقصود فيما يأوون ويذعن سواه بقى
 ههنا ان الجرم الغفير من العلماء ذهبوا الى ان النبي عليه السلام مر على عقبة الجحون في حجة الوداع فسأل الله
 ان يحيى امه فاحياها فآمنت به وردها الله تعالى أي روحها قال في انسان العميون لا يقال على نبوت هذا الخبر
 وجهته التي صرح بها غير واحد من الحفاظ ولم يفتنوا الى من طعن فيه كيف ينفع الايمان بعد الموت ولا يعترض
 لانه قول هذا من جملة خصوصياته صلى الله عليه وسلم وفي كلام القرطبي قد احب الله تعالى على يده جماعة من
 الموتى فاذا ثبت ذلك فما يمنع ايمان ابويه بعد احيائهم او يكون زيادة في كرامته ونفسيته ولولم يكن احياء ابويه
 نافعا لايمانها وتصدقهما لما احياهما كما ان رد الشمس لولم يكن نافعا في بقاء الوقت لم ترد والله اعلم انتهى يقول
 الفقير قد اشبعنا الكلام في ايمان ابوي النبي عليه السلام وكذا ايمان همه ابى طالب وجده عبد المطلب بعد

الاحياء في سورة البقرة عند قوله تعالى ولا تسال عن اصحاب الجحيم فارجع اليه وجاء ان عبد المطلب رفض
 في آخر عمره عبادة الاصنام ووجد الله وتوثر عنه سنن جاء القرء ان باكثرها وجاءت السنة بهم امنها الوفاء بالنذر
 والمنع من نكاح المحارم وقطع يد السارق والنهي عن قتل المؤمنة وتحريم الخمر والزنى وان لا يطوف بالبيت
 عزوان كذا في كلام سبط ابن الجوزي وقال في ابيكار الافكار في مشكل الاخبار ان عبد المطلب قد كان يتعبد
 في كثير من احوال بشرية ابراهيم عليه السلام ويتسك بسنن اسمعيل عليه السلام ولم يتكرر نبوة محمد عليه
 السلام اذ لم يكن قد بعث في ايامه ولا يقطع بكفر من مات في زمن الفترة فلم يكن حكمه حكم الكفار المشركين
 الذين شهد النبي عليه السلام بانهم لحم في جهنم انتهى قال في السير الطلبية منع الاسنة فارلامه عليه السلام
 انما ياتي على القول بان من بدل دينه او غير ما وعده الاصنام من اهل الفترة معذب وهو قول ضعيف مبنى على
 وجوب الايمان والتوحيد بالهقل والذي عليه اكثر اهل السنة والجماعة ان لا يجب ذلك الا بارسال الرسل
 ومن المقرر ان العرب لم يرسل اليهم رسول بعد اسمعيل عليه السلام وان اسمعيل انتهت رسالته بموته كبقية
 الرسل لان ثبوت الرسالة بعد الموت من خصائص نبينا صلى الله عليه وسلم وان اهل الفترة من العرب
 لا تعذب عليهم وان غيروا او بدلوا او عبدوا الاصنام والاحاديث الواردة بتعذيب من ذكر او من بدل او غير
 او عبد الاصنام مؤولة او خرجت مخروج الزجر للعمل على الاسلام ثم رأيت بعضهم يرجح ان التكليف بوجوب
 الايمان بالله تعالى وتوحيد اى بعدم عبادة الاصنام يكفي فيه وجود رسول دعالي ذلك وان لم يكن الرسول
 مرسل لذلك الشخص بان لم يدرك زمنه حيث بلغه انه دعالي ذلك او امكنه علم ذلك وان التكليف بغير ذلك من
 القروع لا بد فيه من ان يكون ذلك الرسول مرسل لذلك الشخص قد بلغته دعوته وعلى هذا فن لم يدرك زمن
 نبينا صلى الله عليه وسلم ولا زمن من قبله من الرسل معذب على الاشرار بالله بعبادته الاصنام لانه على فرض
 ان لا تبلغه دعوة احد من الرسل السابقين الى الايمان بالله وتوحيد ولكن كان متمسكا من علم ذلك فهو تعذيب
 بعد بعث الرسل لا قبله وحينئذ لا يشكل ما اخرج الطبراني في الاوسط بسند صحيح عن ابن عباس رضي الله عنه
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بعث الله نبيا الى قوم ثم قبضه الاجل بعده فترة يلا من تلك
 الفترة جهنم ولعل المراد المبالغة في الكثرة والافتقار خرج الشيخان عن انس رضي الله عنه عن النبي عليه السلام
 انه قال لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فيرتد بعضها الى بعض وتقول
 قط قط اى حسبي بعزتك وكرمك واما بالنسبة لغير الايمان والتوحيد وعي ذلك ان الشرائع بالنسبة
 لعدم بعثة رسول اليهم فاهل الفترة وان كانوا مقرين بالله الا انهم اشركو بعبادة الاصنام فقد حكي الله عنهم
 ما تعبد بهم الا يقربونا الى الله زلفى ووجه التفرقة بين الايمان والتوحيد وعي ذلك ان الشرائع بالنسبة
 للايمان بالله والتوحيد كالشريعة الواحدة لاتفاق جميع الشرائع عليه هذا وقد جاء انهم اى اهل الفترة يعصون
 يوم القيامة فقد اخرج البراز عن نوبان ان النبي عليه السلام قال اذا كان يوم القيامة جاء اهل الجاهلية يحملون
 او ثانهم على ظهورهم فيسألهم ربهم فيقولون ربنا لم ترسل الينا رسولا ولم يأتنا لك امر ولو ارسلت الينا رسولا
 اطوع عبادة فيقول لهم ربهم ارايت ان امرنا ان تطيعوا في فية ولولون نم فياخذ على ذلك موثيقهم فيرسل
 اليهم ان ادخلوا النار فينطلقون حتى اذا راوا هافر قوافر رجعو فاقبالوا ربنا فرقمنا منها ولا نستطيع ان ندخلها
 فيقول ادخلوها اخرين فقال النبي عليه السلام لودخلوها اول مرة كانت عليهم بردا وسلاما قال الحافظ ابن
 حجر فالظن به صلى الله عليه وسلم يعنى الذين ما تاقبل البعثة انهم يطيعون عند الامتحان اكراما للنبي عليه
 السلام ثم يعرضه ورجوان يدخل عبد المطلب الجنة في جماعة من يدخلها طائعا الا ابا طالب فانه ادرك
 البعثة ولم يؤمن به بعد ان طلب منه الايمان انتهى كلامه ولعله لم يذهب الى مسئلة الاحياء ولذا قال ما قال
 في حق ابي طالب ❊ فاما يديم مكن ازسابقة لطفا ازل ❊ توجهه فانه يردده خو بست وكه
 زشت (لقد تاب الله على النبي) قال ابن عباس رضي الله عنهما والعقود عن اذنه للمناققين في التخلف عنه
 وهذا الاذن وان صدر عنه عليه السلام وحده الا انه اسند الى العكل لان فعل البعض يسند الى الكل لوقوعه
 فيما بينهم كما يقال بنوا فلان قتلوا زيد وهذا الذنب من قبيل الزلة لان الانبياء معصومون عن الكبائر والصغائر
 عندنا لان ركوب الذنوب مما يسقط حشمة من يرتكبها وتعظيمه من قلوب المؤمنين والانبياء يجب

ان يكونوا مهابين موقرين ولذا عصموا من الامراض المنفرة كالجدام وغيره فليس معنى الزلة انهم زلوا عن الحق
 الى الباطل ولكن معناها انهم زلوا عن الافضل الى القاضل وانهم يعاتبون به لجلال قدرهم ومكانتهم من الله
 تعالى كما قال ابو سعيد الخزاز قدس سره حينئذ الابرار سيئات المقرين وقال السلي ذكر توبة النبي عليه
 السلام لتكون مقدمة لتوبة الامة وقوبة التابع انما تقبل التصحيح بالمقدمة وقال في التاويلات النجمية التوبة
 فضل من الله ورحمة مخصوصة به لينعم بذلك على عباده في كل نعمة وفضل يوصله الله الى عباده **يكون**
 عبوره على ولاية النبوة فمنها يفيض على المهاجرين والانصار وجميع الامة فلهذا قال لقد تاب الله على النبي
 (والمهاجرين والانصار) يدل عليه قوله عليه السلام ما صاب الله في صدرى شيئا الا وصبت في صدرى ابي بكر
 رضى الله عنه والانصار جمع نصير كشرى واشراف اجمع ناصر كصاحب واصحاب وهم عبارة عن الصحابة
 الذين آووا رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل المدينة وهو اسم اسلامي سمي الله تعالى به الاوس والخزرج
 ولم يكونوا يدعون بالانصار قبل نصرته لمسيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قبل نزول القرءان بذلك
 وحبهم واجب وهو علامة الايمان وفي الحديث آية المؤمن حب الانصار وحب الانصار آية الايمان وآية النفاق
 بغض الانصار كذا في فتح القريب والمهاجرون افضل من الانصار كما يدل عليه قوله عليه السلام لولا الهجرة
 لكنت امرأ من الانصار قال ابن المالك المراد منه اكرام الانصار فانه لا رتبة بعد الهجرة اعلى من نصرة الدين انتهى
 وباقي الكلام سبق عند قوله تعالى والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار الآية فارجع الى تفسيرها
 (الذين اتبعوه) اى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يتخافوا عنه ولم يخلوا بامر من او امره (في ساعة العسرة) اى وهو
 الزمان الذى وقع فيه غزوة تبوك فانه قد اصابهم فيها مشقة عظيمة من شدة الحر وقلة المركب حتى كانت العسرة
 تعتقب على بعير واحد ومن قلة الزاد حتى قيل ان الرجلين كانا يقتسمان قرة وربعاً من ماء الجماعة ليشربوا عليها
 الماء المتغير ومن قلة الماء حتى شربوا القظ وهو ماء الكركن عن عمر رضى الله عنه خرجنا في قيظ شديد واصابنا
 فيه عطش شديد حتى ان الرجل ليضرب بعيره فيعصر فرثه فيشربه (قال الكاشغرى) وبرطوبات اجواف وامعاء ان
 دهن ترميسا ختنه * ولذلك سميت غزوة العسرة وسمى من جاهد فيها بجيش العسرة وهذه صفة مدح
 لاصحاب النبي عليه السلام باتباعهم اياه في وقت الشدة ومع ذلك فقد كانوا محتاجين الى التوبة فاظنك بغيرهم
 ممن لم يقاس ما قاسوه (من بعد ما كاد يرغ قلوب فريق منهم) اى يعيل قلوب طائفة منهم عن الثبات مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بان هموا ان ينصرفوا في غير وقت الانصراف من غير ان يؤذن لهم في ذلك لشدة آفة
 اصابهم في تلك الغزوة لكنهم صبروا واحتسبوا وندموا على ما ظهر على قلوبهم فتاب الله عليهم وفي كاد ضمير
 الشأن وجملة يرغ في محل النهب على انها خبر كاد وخبر كاد اذا كان جملة لا بد ان يكون فيه ضمير يعود على
 اسمها الا اذا كان اسمها ضمير الشأن فينبذ لا يجب ان يكون فيه ضمير يعود الى اسمها (ثم تاب عليهم) اى تجاوز
 عن ذنبهم الذى فرط منهم وهو تكرير التاكيد وتنبه على انه يتاب عليهم من اجل ما كابدوا من العسرة
 (قال الحافظ) مكن زعصه شكابت كد در طريق طلب * براحق نرسيد لانك زعصت نكشيد (انه) اى
 الله تعالى (رؤف رحيم) استئناف تعليل فان صفة الرأفة والرحمة من دواعي التوبة والعفو ويجوز كون
 الاول عبارة عن ازالة الضرر والثاني عن ايصال المنفعة وان يكون احدهما للسوابق والاخر للواحق ومن
 كمال رحمة ارساله حبيبه واطهاره بجزائه روى انهم شكوا للنبي عليه السلام عسرة الماء في غزوة تبوك فقال
 ابو بكر رضى الله عنه يا رسول الله ان الله تعالى عودك في الدعاء خيرا فادع الله لنا قال اتحب ذلك قال نعم فرفع
 عليه السلام يديه فلم يرجعهما حتى ارسل الله سبحانه فطرت حتى ارتوى الناس واخملوا ما يحتملون اخون اية وتلك
 السحابة لم تجاوز العسكر وروى انهم نزلوا يوما في غزوة تبوك على غير ماء بغلة من الارض وقد كادت اعناق
 الخيل والركاب تقع عطشا فادعاه عليه السلام وقال ابن صاحب الميضأة قيل هو ذا يا رسول الله قال جئني
 بميضأة فجاء به فوضع اصابعه الشريفة عليها فتمنع الماء بين اصابعه العشر واقبل الناس
 واستقوا فاض الماء حتى رووا وروا خيلهم وركابهم وكل في العسكر من الخيل اثنا عشر الف فرس ومن
 الابل خمسة عشر الف بعير والناس ثلاثون الفا وفي رواية سبعون قال السلطان سليم الاول من انوار ائين
 العثمانية * كوثر نعى زخمة احساك رحمتك * آب حيات قطرة از جام مصطفاست * روى انهم

لما اصابهم في غزوة تبوك جماعة قالوا يا رسول الله لو اذنت لنا فخرنا فواتنا نحنا واذنه فقال عر رضي الله عنه
 يا رسول الله ان فعلت فني بالظهور ولكن اذعهم بفضل ازوادهم وادع الله لهم فيها بالبركة لعل الله ان يجعلها
 في ثياب فقال عليه السلام نعم فدعا بطن فبسطه ثم دعاهم بفضل ازوادهم فجعل الرجل يأتي بكف من ذرة ويحجي
 الاخر بكف من تمر ويحجي الاخر بجمرة حتى اجتمع على المنطق من ذلك شيء يسير فدعا عليه السلام بالبركة
 ثم قال خذوا في اوعيةكم فاخذوا حتى ماتوا كوا في المسكر وعاء الاملوه واكوا حتى شبعوا وفضلت فضله فقال
 صلى الله عليه وسلم اشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله لا يلقي الله بها عبد غير شاك الا وفاء الله النار (قال
 الشيخ المغربي قدس سره) كل توحيد يزويد زميني كدرو * خارشرك وخذ وكبر وياو كين است *
 والاشارة في الاية لقد تاب الله على النبي اذ نبى الروح بمنزلة النبي يأخذ بالهام الحق حقائق الدين ويبلغها الى
 امته من القلب والنفوس والجوارح والاعضاء فالمنعنى افاض الله على نبي الروح ومهاجري صفاته الذين هاجروا
 معه من مكة الروحية الى المدينة الجسدية والانصار من القلب والنفوس وصفاتها وهم ساكنو المدينة الجسدية
 فيوضات الرحمة الذين اتبعوا الروح ساعة رجوعه الى عالم العلويات العشرة اذ هم نشأوا في عالم السفلى يعسر عليهم
 السير الى عالم العلويات بعدما كاد يربخ قلوب فريق من النفوس وصفاتها وهواها فان ميلها طبعها الى عالم السفلى
 ثم تاب عليهم بافاضة القفيض الرباني لتعليمهم عن طبعهم انه بهم رؤوف رحيم ليجعلهم باكسيرا لشرعية قابلين
 للرجوع الى عالم الحقيقة كذا في التأويلات النجمية (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) اي وتاب الله على الثلاثة الذين
 اصرصهم ولم يقطع في شأنهم بشيء الى ان نزل فيهم الوحي وهم كعب بن كعب بن مالك الشاعر ومراثة بن الربيع العنبري
 وهلال بن امية الانصاري يجمعهم حروف كلمة مكة وآخر اسماء آياتهم عكه (حتى اذا ضاقت عليهم الارض)
 غايته للتخفيف اي اصرصهم هم الى ان ضاقت عليهم الارض (بما رحبت) اي برحبها وسعت لا اعراض الناس حتى
 عن المسكالة معهم ولو بالسلام وردده وكانوا يخافون ان يؤثروا فلا يصلي النبي عليه السلام ولا المؤمنون على
 جنازتهم وهو مثل اشدة الحيرة كانه لا يستقر به قرار ولا تطمئن له دار (وضاقت عليهم انفسهم) اي امتلات
 قلوبهم بفقر الوحشة والغم بحيث لم يبق فيها ما يسع شيئا من الراحة والانس والسرور عبر عن الراحة
 والسرور بضمير عليهم حيث قيل ضاقت عليهم تنبها على ان انتفاء الراحة والسرور بمنزلة انتفاء ذاتهم (وظنوا
 ان لا ملجأ من الله الا اليه) اي علموا واثقنوا ان لا ملاذ ولا خلاص من سخطه تعالى الا الى استغفاره فظنوا
 بمعنى علموا لانه تعالى ذكر هذا الوصف في معرض المدح والثناء وذا لا يكون الامع علمهم بذلك وقوله ان مخففة
 من الثقيلة واسمها ضمير شأن مقدور ولا مع ما في خبرها خبر ان ومن الله خبر لا وان مع ما في خبرها ساد مساد
 مفعول في ظنوا والا استثناء من العام المذوف اي فعملوا ان الشأن لا التجا من سخط الله الى احد الا اليه قال
 بعض المتقدمين من نظا هرت عليه النعم فليكثر الحمد لله ولمن كثرت همومه فليكثر الاستغفار واعلم ان من توغل
 في بحر التوحيد بحيث لا يرى في الوجود الا الله لم يلجئ الى الله فالقرار ليس الا اليه على كل حال واما المظاهر
 او الاحمال فليست الاسبابا (في المتنوي) كرجه سايه عكس شخص است اي پسر * هيج از سايه
 نتاي خور در بر * هين ز سايه شخص راي كن طلب * در مسبب رو كذر كن از سبب (ثم تاب عليهم)
 اي وقفهم للتوبة (ليتبوا) ليرجعوا عن المعصية واعلم ان ههنا امور ثلاثة التوفيق للتوبة وهو ما دل عليه
 قوله ثم تاب ونفس التوبة وهو ما دل عليه قوله ليتوبوا وقبول الله تعالى اياها وهو ما دل عليه قوله وعلى
 الثلاثة وانما عطف الامر الاول على الثالث بكلمة ثم لكونه اصل الجميع مقدما على الامر الثالث بمرتبتين
 فتكون كلمة ثم للتراخي الربوي ويجوز ان يكون المعنى ثم تاب عليهم اي انزل قبول توبتهم ليتوبوا اي ليصيروا من
 جملة التوابين ويعدوا منهم فتكون كلمة ثم على اصل معناها لان انزال القبول متفرع على نفس القبول المبكور
 بقوله وعلى الثلاثة (ان الله هو التواب الرحيم) اي المبالغ في قبول التوبة بانه تاب وان عاد في اليوم مائة مرة
 المتفضل عليهم بفنون الآلامع استحقاقهم لا فائين العقاب * كر لطف تو ياري نينايد ز نخواست * هم توبه
 شمسكسته است وهم پيمان سست * جون توبه با ميديدي رفتن است * تا تو نيزيري نبود تو به درست *
 روي ان ناسا من المؤمنين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من بداهه وكره مكانه فلق به عليه
 السلام عن الحسن انه قال بلغني انه كان لاحدهم حائط كان خيرا من مائة الف درهم فقال يا حائطاه ما خلفني

الاطلاق وانظار شمارك اذهب فانت في سبيل الله ولم يكن لا خيرا الا اهل فقال يا اهل الله ما بطاني ولا خلفني
 الا الضن بك فلا جرم والله اني لا كابدن المفاروق في الحق برسول الله صلى الله عليه وسلم فركب ولحق ولم يكن
 لا خيرا لانفسه لا اهل ولا مال فقال يا نفسي ما خلفني الا حب الحياة لك والله لا كابدن الشدائد معي الحق
 برسول الله صلى الله عليه وسلم فتأبط بظناده ولحق به عليه السلام وعن ابي ذر الغفاري ان بعيره ابطأ فحمل
 متاعه على ظهره واتبع اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشيا * راه فزدك وبعاندك سخط دعي * سيرك شتم
 زين سوارى سير سير * فقال صلى الله عليه وسلم لما رأى سواده كن ابا ذر فقال الناس هو ذا قال فقال عليه السلام
 رحم الله ابا ذر عيشي وحده ويموت وحده وفيبعث وحده ومنهم من بقي ولم يلحق به عليه السلام منهم الثلاثة
 وكان كعب شهيد بعة العقبة وهلال ومرارة شهدا بدررا قال كعب لما فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم جنته
 وسلمت عليه فرد علي كالحفص بعد ما ذكرني وقال يا ليت شعري ما خلف كعبا فليل ما خلفه الاحسن برديه
 والنظر في عطفه قال ما علم الا فضلا واسلاما وقال ما خلفك عنى الم تكن قد ابنت ظهرك فقلت ما خلفني
 عنك عذروا واما تختلف بمجرد الكسل وقلة الاهتمام فقال عليه السلام قم عنى حتى يقضى الله فيك وكن ذا
 قال لصاحبيه ونهى عن كلامهم فاجتنبهم الناس ولم يكلمهم احدهم من قريب ولا بعيد فاما الرجلان فكانا
 في بيوتهم ما يبيكان واما كعب فكان يحضر الصلاة مع المسلمين ويطوف في الاسواق فلا يكلمه احدهم قال كعب
 وبينما انا اسقى بسوق المدينة اذ انبطى من ابط الشام من قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول من يداني على كعب
 ابن مالك فطفق اى جعل الناس يشيرون له حتى اذا جاء في دفع الى كبا من ملك غسان الى وهو الحارث بن ابي
 شمر وكان الكتاب ملفوفا في قطعة من الحرير فاذا فيه اما بعد فانه قد بلغني ان صاحبك قد جفأك ولم يجعلك الله
 بدار هوان ولا بضاعة ذل فالحق بنا نواسك فقلت لما قرأته وهذا ايضا من ~~القصص~~ ^{القصص} التي سمعت اى قصده بقية التنوير
 فسجرت به اى القيت فيه والانباط قوم يسكنون البطحاء بين العراقين قال حتى اذا مضت اربعون
 ليلة جاءني رسول من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمر ان تعتزل
 امرأتك فقلت اطلقها ام ماذا قال لا بل اعتزليها ولا تقر بها وارسل الى صاحبي وهما هلال ومرارة بمثل ذلك
 فقلت لا امرأتى الحق باهلك فكوفي عندهم حتى يقضى الله في هذا الامر فجات امرأة هلال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان هلالا شيخ ضائع ايس له خادم فهل تذكره ان اخذته فقال عليه السلام
 لا ولا يمكن لا يقر بك وقالت والله انه ما به حركة الى شيء والله ما زال يكي منذ كان من امره ما كان الى يومه
 هذا فاضى بعد ذلك عشرين ليلة حتى كملت خمسون ليلة من حين النهي عن الكلام قال كعب فلما كان صلاة
 الفجر صبح تلك الليلة سمعت صوتا من ذروة جبل سلع يقول يا كعب بن مالك ابشر

ابشروا يا قوم اذا جاء الفرج * افرحوا يا قوم قد زال الحرج .

مى دمدر كوش هر غم كين بشير * خيراى مدبره اقبال كير * اى درين حبس ودرين كند وشيش *
 هين كه تا كس نشود رستى خش * چون كنى خامش كنون اى يار من * كوين هر مو برآمد طبل
 زن * فخرت ساجدا وعرفت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد علم تبوة الله علينا فلما جاء في الرجل الذي
 سمعت صوته يبشرني وهو حمزة بن عمرو الاوسي نزع ثوبي فكسوته اياهما ببشره والله ما اسلك غيرهما يومئذ
 بعيد نيت كه صيد جان بمزده بستاند * برين بشارت دولت كه عن قريب آمد * واستعرت من ابن عمي
 ابي قتادة ثوبي فلبستهما وكان المبشر هلال بن اسامة بن سعد والمرارة بن ربيع سلكا برف سلامة قال كعب
 انزل الله ثوبتنا على نبيه حين بقي الثالث الاخير من الليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم عندهم سلمت على الله
 عنوا وكانت ام سلمة محسنة في شأني معينة في امرى فقال عليها السلام يا ام سلمة تيب على كعب قالت افلا ارسل
 اليه فابشره قال اذا يحطم الناس فيمنعوك النهم سائر الليلة حتى اذا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة
 الفجر اعلم تبوة الله علينا قال فابطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلقتني الناس فوجافوا بي خوفي
 بالتبوة يقولون ايمنك تبوة الله عليك حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحوله
 الناس فقام الى طلحة بن عبد الله يهرول حتى صاحني وهنأني والله ما قام الى رجل من المهاجرين غير
 ولا انساها طلحة وذلك لانه عليه السلام كان آخى بينهما حين قدم المدينة قال فلما سلمت على رسول الله صلى الله

عليه وسلم وهو يبرق وجهه من السور وكان عليه السلام اذا سراسنار وجهه كأنه قطعة قمر قال السلطان سليم
 الاول من السلاطين العثمانية * كرا كهي زمعني والشعش والضحى * تعريف ما روى دلاراي
 مضطفاست * بنكر يخرج وكوكبة اشكر نجوم * كأنها فروغ كوه والاي مصطفاست * فلما
 جلست بين يديه صلى الله عليه وسلم قال ابشر يا كعب بخير يوم ما مر عليك منذ ولدتك امك ثم تلا علينا الآية وهي
 لقد تاب الله الى قوله وكونوا مع الصادقين فقلت يا رسول الله ان من توبتي ان اخلع من مالي صدقة الى الله
 والى رسوله قال امسك عليك بعض مالك فهو خير لك وعن ابي بكر الوراق انه سئل عن التوبة النصوح فقال
 ان تضيق على التائب الارض بما رحبت وتضييق عليه نفسه كتوبة كعب بن مالك وصاحبيه * توبة كرم
 حقيقة باخدا * نسكنكم تاجان شدن الرن جدا واعلم ان في قصة هؤلاء الثلاثة اشارة الى ان الهجران بين
 المسلمين اذا كان فيه صلاح للذين المهجور لا يحرم هجره حتى يزول ذلك ونظيره توبته وكذا اذا كان المهجور
 مذموم الحال لبدعة اوفسقا ونحوهما فانه لا يحرم الهجران الى ظهور التوبة لانه لحق الله لما كان في جانب
 الدين فيجوز فوق ثلاثة ايام ولا يجوز الزيادة على الثلاثة فيما كان بينهم من الامور الدنيوية وحفظ النفس
 وانما عني عنه في الثلاثة لان الاذى مجبول على الغضب وسوء الخلق ونحو ذلك فعني عن الهجر في الثلاثة
 ليذهب ذلك العارض فعلى العاقل ان يسارع الى تحصيل الاخوة في الله ويحتجب عن التماسد والتباغض
 والتدابير * هيج رحى نه برادر برادر دارد * هيج شوق نه بدر را بيسرى بينم * دختر از راهمه جنكست
 وجدك با مادر * پس از راهمه بدخواه بدرمى بينم (يا ايها الذين آمنوا) قولوا وتصديقا (اتقوا الله)
 فيما لا يرضاه (وكونوا مع الصادقين) في كل شأن من الشؤون اى القائلين بالحق العاملين به ومع الصادقين
 في معنى من الصادقين اوفى الصادقين لان مع للمصاحبة وفي اللوعاء ومن للتبعيض فاذا كانوا في جهتهم فهم
 على المعاني الثلاثة اى كونه في جملة الصادقين ومصاحبين لهم او بعضهم وفي الآية دليل على فضل الصدق وعلو
 درجته وحث عليه قال بعض اهل المعرفة من لم يؤد الفرض الدائم لم يقبل منه الفرض الموقت قيل ما الفرض
 الدائم قال الصدق * از بجا افتى بكم وكاستى * از همه غم برستى اگر راستى * راستى وخويش نهان
 كس نكرد * بر مضمّن راست زيان كس نكرد * وفي الحديث التجار يحشرون يوم القيامة بخمار الامن
 اتقى وبرو صدق القهار جمع فاجر وهو المنبعث في المغاني والخمار سمهاهم بخمار الما في البيع والشراء من الايمان
 الكاذبة والغبن والتدليس والربا الذي لا يتكاشاه احدهم ولذا قال في تمام الحديث الامن اتقى اى الكذب
 وبرقى يمينه اى صدق وصدق في حديثه وقيل الامر بخاف الله فلا يترك او امره ولا يفعل المنهاى وبراى احسن
 فلا يؤذي احدا ولا يوصل ضررا الى احد وصدق في ثمن المنافع فلم ينفع سلعته بالخلف الكاذب مثل ان يقول
 للمشتري اشترى هذا بمائة درهم والله ولم يشتره به ابل اقل منها وبالخلف الكاذب يحق الله البركة من الثمن
 وفي الحديث ان اطيب الكسب كسب التجار الذين اذا احدثوا لم يكدوا واذا اتمتعوا لم يخونوا واذا وعدوا
 لم يخلفوا واذا اشترى لم يذموا واذا باعوا لم يذموا واذا كان عليهم لم يعاملوا واذا كان لهم لم يعسر واذا صدق في كل
 الاحوال محمود وصاحبه محمود في الدنيا والاخرة * داني زجه وروى سر سبزست * پيوسته
 چرايوستان سهر سبزست * چون مذهب اوست راستى درهمه وقت * بر طرف چن همیشه زان سر
 سبزست ثم ان مطل العارفين في الصدق في العبودية والقيام بحقوق الربوبية قال احمد بن الحارثي قلت
 لابي سليمان المدائني قدس سرهما اني قد غبطت بنى اسرائيل قال باي شئ قلت بنماثة سنة من العمر حتى
 يصيروا كالنساء البالية كالحنايا وكالاوتار قال حافظت الاوقد جئت بشئ والله ما يريد منا ان تيسر جلودنا
 على عظامنا ولا يريد منا الا صدق النية فيما عنده هذا اذا صدق في عشرة ايام نال ما ناله ذلك في عمر الطويل
 انتهى قرب عمر اربعين اماده وقلت اماده كاعمار بنى اسرائيل اذ كان الواحد منهم يعيش الف او نحوها
 ولم يحصل له شئ مما تحصل لهذه الامة مع كثرة اعمارها ورب عمر قليلة آماده كثيرة اماده كعمر من فتح
 عليه من هذه الامة فنوصل الى عناية الله بلحمة كما قال الامام الفراء في قدس سره في منهاج العابدين منهم من
 يقطع هذه العقبات في سبعين سنة ومنهم من يقطعها في عشرين سنة ومنهم من يقطعها في عشر سنين ومنهم من
 تحصل له في سنة ومنهم من يقطعها في شهر بل في جمعة بل في ساعة كسهره موسى حكي ان رابعة البصريه كانت

امة كبيرة يطاف بها في سوق البصرة لا يرغب فيها احد لكبر سنها فرحها بعض التجار فاشترى اهلها بغيرها فلا دبرهم
فاعتقها فاختارت هذا الطريق فاقبلت على العبادات فاعتتقت لها سنة حتى زارها علماء البصرة وقرأوا لها العظم
منزلتها في التأويلات النجمية كونها من العبادتين الذين ضد قوا يوم الميثاق فيما لا يوافق الله عند خطاب السب
بر بكم قالوا بلى وصدقوا الله على ما علم به عليه لا يعبد الا الله ولا يشركوا به شيئا من مقاصد الدنيا والاخرة
ويتجردوا عن كل حادث حتى عن الجسم (وفي المنشئ) جوهر صدقت حتى شدد دروغ * هجوطم
روغن اندر طم دوغ * آن دروغت اين تن فاني بود * راست مان جان رباني بود * يقول الفقير
اصلمه الله القدير كتب الى حضرة الشيخ قدس سره في بعض مكاتيبه الشريفة وقال عليكم بالصدق مطلقا في
وعملها وهو يرجع الى الاخلاص جدا بان لا يكون للعبد اصلا باعها في الحر كلف والسكات الا الله تعالى فان
ما زجه شوب من حظوظ النفس بطل الصدق ويجوز ان يسمى كاذبا ودراجا به لانهايه انها وقد يكون للعبد
صدق في بعض الامور دون بعض فان كان صادقا في الجميع فهو الصديق حقوا والصادق والمخلص بالكسر من
باب واحد وهو التخلص عن شوائب الصفات النفسانية مطلقا والصادق والخاص بالفتح من باب واحد وهو
التخلص ايضا عن شوائب الغيرية والثاني اوسع فلا كاذبا كاذبا حاطة فكل صديق ومخلص بالفتح صادق
ومخلص بالكسر من غير عكس ثم ذيل كلاما طويلا يتضمن تأويل سورة الانشراح زرقنا الله ذوقه كلامه
والحقنا به في مقامه ثم الصادقون هم المرشدون الى طريق الوصول فاذا كان السالك في جملة احبابهم ومن
زمره الخدام في عتبة بابهم فقد بلغ محبتهم وتربيتهم وقوة ولايتهم الى مراتب في السير الى الله وترك ما سواه فقال
حضرة الشيخ الا كبر قدس سره الا طهر ان لم تجر افعالك على مراد غيرك لم يصح لك انتقال عن هوالك
ولو جاهدت نفسك عرك فاذا وجدت من يحصل في نفسك حرمة فاحدمه وكن متيابا بين يديه يصرفك كيف
يشاء لا تدبر لك في نفسك معه تعش سعيدا مبادر الامثال ما يامر بك به وينهاك عنه فان امرتك بالحرفة فاحترف
عن امره لادن هوال وان امرتك بالافعال فعدت عن امره لادن هوال فهو اعرف بمصالحك منك فاسع يا بني
في طلب شيخ يرشدك ويقصم خواطرك حتى تكمل ذاتك بالوجود الالهى وحينئذ تدبر نفسك بالوجود
الكاشفي الاعتصام كذا في مواقع النجوم (وفي المنشئ) جون كزيدي پير نازل دل مياش * سست
ورزيده چو آب وكل مياش * جون كرفتي پيرهن تسليم شو * هجعو موسى زير حكيم خضر رو *
شيخ را كيشو اور رهبرست * كرمريدي امتحان كرد او خست * نسال الله تعالى ان يحفظنا من زيغ
الاعتقاد وينبتنا في طريق اهل الرشاد (ما كان لاهل المدينة) الى ما صبح وما استقام لهم والمدينة علم بالغبلة
لدار الهجرة ككلمة للثريا اذا طلقت فهي المرادة وان اريد غيرها قيد والنسبة اليها مدني ولغيرها من المدن
مدني للفرق بينهما كما في انسان العميون قال الامام النورى لا يعرف في البلاد اكثر اسماء منهل من مكة وفي كلام
بعضهم لها نحو مائة اسم منها دار الاخير ودار الابرا ودار السعة ودار السلامة ودار الفتح والبارة وطابة
وطيبة اطيب العيش بها ولان للعطر الطيب بهار آية لا توجد في غيرها وارتياها شفاء من الجذام ومن
البرص بل ومن كل داء ويجوئها شفاء من السم وقد خص الله تعالى مكة والمدينة بانهما لا يخلوان من اهل العلم
والفضل والدين الى ان يرث الله الارض ومن عليها وهو خير الوارثين وهي اى المدينة تقب قبل يوم القيامة
باربعين عاما ويموت اهلها من الجوع (ومن حولهم من الاعراب) بادية نسيان كزينة وجهينة واشجع
وغفار واضراهم (قال الكاشفي) وتخصيص اهل المدينة وحوالي بجهت قرب بوده ومعرفت اينها بنجروج
آن حضرت عليه السلام بطرف تبوك (ان يتخلفوا عن رسول الله) عند توجهه الى الغزو وانما استغفرهم
واستغفرتهم كما في حواشي ابن الشيخ وهذا معنى ورد بافظ النبي للقاء كيد (ولا ان) (يرغبوا بانفسهم عن نفسه)
الباء للتدنية فقولك رغبت عنه معناه اعرضت عنه فعدي بالباء فاذا قلت رغبت بنفسى عنه كأنك قلت
جعلت نفسي راغبة عنه فالمعنى اللغوى في الآية ولا يجعلوا انفسهم راغبة ومعرفته عن نفسه عليه السلام
وحاصل المعنى لا يصرفوا انفسهم عن نفسه الكريمة اى عمال التي فيه نفسه مع شدة الغزو واهوالها
ولا يصرفونها عما لا يصون عنه نفسه بل يكادوا معه ما يكادونه فانه لا ينبغي ان يختاروا ولا انفسهم انفسهم والدعة
ورغد العيش ورسول الله في الحر والمشفة حال الحدادى لا ينبغي ان يكونوا بانفسهم آثر واشفق عن نفس محمد

صلى الله عليه وسلم بل عليهم ان يجعلوا انفسهم وقاية للنبي عليه السلام لما وجب له من الحقوق عليهم بدعائه
 لهم الى الايمان حتى اهتدوا به ونجوا من النار (ذلك) اى وجوب المتابعة فان انتهى عن التخلف امر بضده
 الذي هو الامر بالمطاعة للمشيئة (بانهم) اى بسبب انهم اذا كانوا معه عليه السلام (لا يصيبهم ظمأ)
 اى عطش يسير (ولا نصب) ولا تعب ما فى ابدانهم (ولا محنة) اى جماعته ما (فى سبيل الله) واعلاء كلمته
 (ولا بظأون) ولا يدوسون بارجلهم وحوافر خيولهم واخفاف رواحلهم (موطأ) دوسا فهو مصدر
 كالموعدا ومكانا على ان يكون مفعولا (بغيط الكفار) بخشم آرد كما فرأنا اى لا يبلغون موضعا من
 اراضى الكفار من سهل أو جبل يغيط قلوبهم بمجازة ذلك الموضع فان الانسان يغيطه ان يظأ ارضه غيره
 والغيط انقباض الطبع برؤية ما يسوء والغضب قوة طلب الانتقام (ولا ينالون) وينابذ فان النيل بالفارسية
 ياقن (من عدو) من قبلهم (نيل) بمعنى الميل على ان يكون مفعولا به اى آفة محنة كالقتل والامر
 والهزيمة والخوف (الا كتب لهم به) اى بكل واحد من الامور المعدودة قوله الا كتب فى محل النصب على انه
 حال من ظمأ وما عطف عليه اى لا يصيبهم ظمأ ولا كذا ولا كذا فى حال من الاحوال الا فى حال كونه مكتوبا
 لهم بذلك (على صالح) وحسنة مقبولة اى استوجبوا به الثواب الجزيل (وقال السكاشني) يعنى به ريك
 ازنيما كه بدنيهار سد مستحق ثواب شوند ابن عباس كويد بهر ترسي كه از دشمن بدل ايشان رسد هفتاد
 درجه مى نویسند * هذا ما عليه عامة التفاسير وقال ابن الشيخ فى حواشيه يقال ناله منه اذا ارزاه ونقصه
 وصرح بنيل شئ مما يتأذى الكفار من نيله وهذا المعنى غير المعنى الاول كما لا يخفى (ان الله لا يضيع اجر المحسنين)
 على احسانهم وهو تلهيل لكتب وتنبية على ان الجهاد احب ان اما فى حق الكفار فلا نه سعى فى تكميلهم باقصى
 ما يمكن كحرب المداوى للجهنم * سفيها نراود تأديب نافع * جنونا شربت جوبست دافع *
 واما فى حق المؤمنين فلا نه صيانته لهم من سطوة الكفار راستيلاهم (ولا ينفقون) فى الجهاد (نفقة صغيرة) نفقة
 ابدك ولو عزت او علاقة سوط او نعل فرس (ولا كبيرة) ونه نفقة بزرگ مثل ما نفق عثمان وعبد الرحمن
 ابن عوف رضى الله عنهم فى جيش العسرة وقد سبق عند قوله تعالى الذين يلزون المطوعين الآية فى هذه
 السورة (ولا يقطعون) اى لا يجتازون فى مسيرهم الى ارض الكفار مقبلي ومدبرين (واديا) من الادوية وهو
 فى الاصل كل منفرج من الجبال والابكام يتخذ فيه السيل اسم فاعل من ودى يدى اذا سال ثم شاع فى الارض
 على الاطلاق (الا كتب لهم) اى اثبت لهم فى صحائفهم ذلك الذى فعلوه من الانفاق والقطع (ليجزىهم الله)
 بذلك متعلق بكتب (احسن ما كانوا يعملون) مفعول ثان ليجزىهم وما مصدرية اى ليجزىهم جزاء احسن
 اعمالهم يحذف المضاف فان نفس العمل لا يكون جزاء در سيايع فرموده كما كرازي را هر ارطاعت باشد
 ويكى از همه نيكونر بود حتى تعالى انرا ثواب عظيم دهد ونهصد ونود ونه بطفيل آن قبول كند وهر يك را برابر
 آن ثوابى ارزاني دارد تا زم او بنسبت مجاهدان بر همه ظاهر شود ففى الجهاد فضائل لا توجد فى غيره وهو حرفة
 النبي عليه السلام وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال مر رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بشعب فيه عيينة من ماء عذب فاعجبته فقال لواعترت الناس فافت فى هذا الشعب وان افعل حتى استأذن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فذ ك ذلك رسول الله فقال لا تفعل فان مقام احدكم فى سبيل الله افضل من صلته
 سبعين عاما لا تحبون ان يغفر الله لكم ويدخلكم الجنة اغزوا فى سبيل الله من قاتل فى سبيل الله فواق ناقة
 وجبت له الجنة قوله فواق ناقة وهو ما بين رفع يده عن ضرعها وقت الحلبة ووضعها وقيل هو ما بين الحلبتين
 وفى الحديث دلالة على ان الجهاد والتصدى له افضل من العزلة للعبادة وقال فى فتح القريب يا هذا ليت شعري
 من يقوم مقام هذا الصحابي فى عزاته وعبادته وطيب مطعمه ومع هذا قال النبي عليه السلام لا تفعل وارشد
 الى الجهاد فكيف لو احدثنا ان يترك مع اعمال لا يوثق بها مع قتلها وخطايا لا يني معها اكثرها وجوارح
 لا تزال مطلقة فيما منعت منه ونفوس جاحدة الايمان تبت عنه وينيات لا يتحقق اخلاصا وتبغات لا يرجى بغير
 العناية خلاصا (قال الحافظ) كاري كنم ورنه بخالت برآورد * روزيكه رخت جان بيجهان دكر كنشيم *
 واعلم ان المتخلف بعد اذا كانت نيته خالصة بشار لنا لجهاد فى الاجر والثواب كما روى انه عليه السلام لما رجع من
 غزوة تبوك قال ان اقواما خلفناهم بالمدينة ما سلكها شعبا ولا واديا الا وهم معنا حتى هم العذر يعنى بشار كوتشا

في استحقاق الثواب لكونهم معنانية وإنما تخلفوا عنا للعدول ولولا ذلك كانوا معنا ذواتا قال ابن الميثاق ولا يظفر منه
 التساوي في الثواب لأن الله قال فضل الله المجاهدين على القاعدين إجماعاً عظيماً انتهى يقول الفقير صلحه الله القدير
 هذه الآية مطلقة ساكتة عن بيان العذر وعدمه وقد قيدها الحديث المذكور ولا بعد في أن يشترك المجاهد
 والمتخلف لعذر في الثواب بل تأثير المهمة أشد ورب نعمة خير من عمل ولهذا يشواهد لا تخفى على أولى الالتفات
 والاشارة ما كان لأهل المدينة مدينة القلب وأهلها النفس والهوى ومن جوارهم من الأعراب أعراب الصفات
 النفسانية والقلبية أن يتخلفوا عن رسول الله عن رسول الروح أذهروا جميع إلى الله ورسائله ولا يرغبوا
 بأنفسهم عن نفسه أي عن بذل وجودهم عند بذل وجوده بالقضاء في الله ذلك بأنهم لا يصيهم ظهراً من ماء
 الشهوات ولا نصب من أنواع المجاهدات ولا خصية يترا للذات وحدهم الدنيا في سبيل الله في طلب الله ولا يطمأون
 موطنهم مما من مقامات الفناء يغيب الكفار كفار النفس والهوى ولا ينالون من عذوق الشيطان والدنيا
 والنفس يلاى بلاء ومحنة وفقر وفاقة ومجهداً وهما وحزناً وغير ذلك من أسباب الفناء إلا كتب لهم به عمل
 صالح من البقاء بالله بقدر الفناء في الله أن الله لا يضيع أجر المحسنين الفائزين في الله فيبقيهم بالله ليعبدوه على
 المشاهدة لأن الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه ولا يتفقون نفقة من بذل الوجود صغيرة ولا كبيرة الصغيرة بذل
 وجود الصفات والكبيرة بذل وجود الذات في صفات الله تعالى وذاته ولا يقطعون واديان أودية الدنيا والآخرة
 والنفس والهوى والقلب والروح إلا كتب لهم بقطع كل واحد من هذه الأودية قرباً ومنزلة ودرجة كما قال من
 تقرب إلى شبرا تقربت إليه ذراعاً ليجزيهم الله بالبقاء والقضاء عن أنفسهم أحسن ما كانوا يعملون أي أحسن
 مقام كانوا يعملون العبودية في طلبه لأن طلبهم على قدر معرفتهم ومسطح نظرهم وجرأؤه يضيق عنه نطاق
 عقولهم وفهمهم كما قال أعددت لعبادي الصالحين الحديث كما في التلويح والجمجمة (وما كان المؤمنون
 لينفروا كافة) إلا أن كيداً نفي أي ما صح وما استقام لهم أن ينفروا أي يخرجوا جميعاً كخروجهم وطلب علم
 كما لا يستقيم لهم أن يتنبطوا جميعاً فإن ذلك محل بامر المعاش (فلولا نفر) يس جرابيون نريد فلولا تخصيضية
 مثل هلا وحرف التخصيضية إذا دخل على الماضي يفيد التوبيخ على ترك الفعل والتوبيخ انما يكون على ترك
 الواجب فعلم منه أن الفعل واجب وإن قوله فلولا نفر معناه الأمر بالنفیر وإيجابه (من كل فرقة منهم طائفة)
 أي من كل جماعة كثيرة قبيلة وأهل بلدة جماعة قليلة ودلت الآية على الفرق بين الفرقة والطائفة بأن الفرقة
 أكثر من الطائفة لأن القيام أن يتزعززع القليل من الكثير والطائفة تتناول الواحد فافوقه (ليتفقوهوا في الدين)
 ليتكفروا الفقهاء في الدين ويتجشموا مشاق تخصيلها والفقهاء معرفة أحكام الدين (وليسذروا دوسهم إذا رجعوا
 إليهم) وليجعلوا غاية سعيهم من الفقهاء إرشاد القوم فإذ ذرهم وذكر الانذار دون التبشير لأنه أدهم
 والتخلية بالمعجزة أقدم من التخليئة بالمهمة (لعلهم يحذرون) إرادة أن يحذروهم عما يندرون منه وفي الآية
 دليل على أن التفقه والتذكير من فروض الكفاية وأنه ينبغي أن يكون غرض المتعلم الاستقامة والأقامة لا الترفع
 على الناس بالتصديق والتأمر والتبسط في البلاد بالملابس والمراكب والعبيد والأماء كما هو ديدن أبناء الزمان
 ولله المستعان فينبغي أن يطلب المتعلم رضى الله والدار الآخرة وإزالة الجهل عن نفسه وعن سائر الجهال
 وأحياء الدين وابقاء الإسلام فإن بقاء الإسلام بالعلم ولا يصح الزهد والتقوى بالجهل * علم أحد دليل آكاهى
 جهل برهان نقص وكراهى * يش أرباب دانش وعرفان * كى بوداين تمام وأن نقصان * وينبى لطالب العلم
 أن يشوى به الشكر على نعمة العقل وصحة البدن وسلامة الحواس عملاً بقوله تعالى والله آخر جكم من بطون
 أمهاتكم لا تعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون وينبى لطالب العلم أن يختار
 الاهتداء لأعلم والأورع والأسن بعد التأمل التام كما اختار أبو حنيفة رضى الله عنه كما قال دخلت البصرة
 فظننت أن لا أسأل عن شئ إلا اجبت عنه فسألوني عن أشياء لم يكن عندي جوابها خلفت على نفسي
 أن لا أقارى حمداً فصحبته عشرين سنة وما صليت قط إلا ودعوت لشيعى جدامع والدي في أنفاس
 الأساتذة الصالحين ودعوات الرجال الكاملين تأثيرات عجيبه كلما حكى أن أبا ابى حنيفة ثابتاً أهدي
 الفالوذج لعلى بن أبى طالب يوم النير وزو يوم المهرجان فدعاه ولولاده بالبركة وكان ثابت يقول أنا في بركة دعوة
 صدرت من على رضى الله عنه حتى كان يتخفى أولاده العلماء بذلك فاذا وجد الطالب الأستاذ العالم العامل

فعليه ان يختار من كل علم احسنه وانفعه في الآخرة فيبدأ بفرض العين وهو علم ما يجب من اعتقاد وفعل وترك ظاهر وباطن ويقال له علم الحال اي العلم المحتاج اليه في الحال قال العزيز عبد السلام العلم الذي هو فرض لازم ثلاثة انواع الاول علم التوحيد فالذي يتعين عليك منه مقدار ما تعرف به اصول الدين فيجب عليك ان تعرف المعبود ثم تعبد به وكيف تعبد من لا تعرفه بأسمائه وصفاته ذاته وما يجب له وما يستحيل في نعمته فربما تعتقد شيئاً في صفاته يخالف الحق فتكون عبادتك هباء منثورا والنوع الثاني علم السر وهو ما يتعلق بالقلب ومساعدته فيقترض على المؤمن علم احوال القلب من التوكل والانابة والخشية والرضى فانه واقع في جميع الاحوال واجتناب الخرص والغضب والكبر والحسد والعجب والرياء وغير ذلك وهو المراد بتوله عليه السلام طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة اذ لو اريد بالعلم فيه التوحيد فهو حاصل ولو اريد به الصلاة فيجوز ان يتأهلها شخص حقت الفحى ويموت قبل الظهور فلا يستقيم العموم المستفاد من لفظ كل واما غيرهما فلا يظهر فلم يبق الا المعاملة القلبية اذ فرضية علمها متحققة في كل زمان ومكان في كل شخص والنوع الثالث علم الشريعة وهو ما يجب عليك فعله من الواجبات الشرعية فيجب عليك علمه لتؤديه على جهة الشرع كما امرت به وكذا علم كل ما يلزم تركه من المناهي الشرعية لتتركه وذلك شامل للعبادات والمعاملات فكل من اشتغل بالبيع والشراء ايضاً بالخرقة فيجب عليه علم التحرز عن الحرام في معاملاته وفيما يكتسبه في حرفته واما حفظ ما يقع في بعض الاحايين ففرض على سبيل الكفاية والعلوم الشرعية خمسة الكلام والتفسير والحديث والفقه واصول الفقه قال في عين المعاني المراد بقوله ليعتقها في الدين علم الآخرة لاختصاصه بالانذار والحذره وعلم الآخرة يشتمل على المعاملة وعلم المكاشفة اما المعاملة وهو العلم المقرب اليه تعالى والمبعد منه ويدخل فيه اعمال الجوارح واعمال القلوب واما علم المكاشفة فهو المراد فيما ورد فضل العالم على العابد كفضلي على امي اذ غيره تبسع للعمل اثبوت شرطه فاذا فرغ علما وعلاساغ ان يشرع في فروض الكفاية كالتفسير والاخبار والفناوى غير تجاوز الى نوادر المسائل ولا مستغرق مشغول عن المقصود وهو العمل ويجوز ان يتعلم من علم النجوم قدر ما يعرف به القبلة واوقات الصلاة ويتعلم من علم الطب قدر ما يمكن بمعرفة مداوى الامراض قال في الاشباه تعلم العلم يكون فرض عين وهو بقدر ما يحتاج اليه لدينه وفرض كفاية وهو ما زاد عليه لنفع غيره ومندوباً وهو التجرد في التقه وعلم القلبية وحراما وهو علم الفلاسفة والشعبدية والتنجيم والرمل وعلوم الطب ايعين والسحر ودخل في الفلسفة المنطق ومن هذا القسم علم الحروف والموسيقى ومكروها وهو اشعار المولدين من الغزل والبطالة ومباحا كاشعارهم التي لا يسخف فيها قال على الخناوى لم ارفى كتب احصاها من القول بتحريم المنطق ولا يبعد ان يكون وجهه ان يضيع العزم وايضاً ان من اشتغل به يميل الى الفلسفة غالباً فكأن المنع منه من قبيل سد الذرائع والافليس في المنطق ما ينافي الشرع انتهى قال القهستاني في ذكر في المهمات للانسوى لا يستجنى بما كتب عليه علم محترم كالنحو واحترز بالمحترم عن غيره من الحكميات مثل المنطق انتهى قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر في مواقع النجوم ولا يكثر مما لا يحتاج اليه فان التكميل بما لا حاجة فيه سبب في تضييع الوقت لا على هراهم وذلك انه من لم يقول ان يلقى نفسه في درجة الفتيان في الدين لان في البلد من ينوب عنه في ذلك حتى لا يتعين عليه طلب الاحكام كلها في حق الغير طلب فضول العلم انتهى فعلى العاقل ان يتعلم قدر الحاجة ويستغل بالعمل وفي الحديث من احب ان ينظر الى عتقاء الله من النار فلينظر الى المتعلمين فوالذي نفسى بيده ما من متعلم يختلف الى باب العالم الا كتب الله له بكل قدم عبادة سنة وبنى له بكل قدم مدينة في الجنة ويمشي على الارض والارض تستغفر له ويمشي ويصبح مغفوراً له وشهدت لهم الملائكة بانهم من عتقاء الله من النار وفي نشر العلم والارشاد به فضائل ايضاً قال عليه السلام للعاقل ابن حبل رضى الله عنه حين بعثه الى اليمن لان يهدي الله بك رجلاً خيراً مما تطلع عليه الشمس والعلماء ورثة الانبياء فيكما انهم اشتغلوا بالا لبلاغ والارشاد كذلك ورثتهم فيكل مرشد من الورثة ينبغي ان يكون غرضه اقامة جاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعظيمه بتكثير اتباعه وقد قال اني مكاتبكم الامم قال في العوارف الصوفية اخذوا حظاً من علم الدراسة فاذا هم علم الدراسة العمل بالعلم فلما عملوا باعمالهم افادهم العمل علم الوراثة فهم مع سائر العلماء في علومهم وتميزوا عنهم بعلوم زائدة هي علوم الوراثة وعلم الوراثة هو الفقه

في الدين قال الله تعالى فلولا نفر الاية فصار الانذار مستغابدا من الفقه والانذار اراحيا المنذر بما العلم والاحياء
 رتبة الفقيه في الدين فصار الفقه في الدين من اكل الرتب واعلاها وهو علم العالم الزهري في الدنيا المتبق الذي يباغ
 رتبة الانذار بعلمه فورد الهدى والعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم اولا وورد عليه الهدى والعلم من الله تعالى
 فارى بذكر ذلك ظاهرا وباطنا ولستقل من قلبه الى القلب ومن نفسه الى النفوس ولا يدرك المرء هذا العلم بالمتقى
 بل بالجد والطلب الا ترى الى الجنيد قيل له بم نلت ما نلت فقال بجلوسى تحت تلك الدرجة ثلاثين سنة و اشار
 الى درجة قى داره هر كنج سعادت كه خداداد بحافظ * ازمن دعای شب وورد سجری بود * وفي الاية
 تحريض للمؤمنين على الخروج من الاوطان لطلب العلم النافع ورحل جابر من المدينة الى مصر للحديث
 واحد ولذا لم يعد احد كاملا الا بعد رحلته ولا وصل مقصده الا بعد هجرته فويل

سافر تجدد عوضا عن تفارقه * وانصب فان اكتساب المجد في الذهب .

فالاسد لولا فراق الخيلس ما فرست * والسهم لولا فراق القوس لم يصب

(سعدى) جفان برده چه دانی تو قدریار * تحصيل كام دل بشكايوى خوشترست * قال في تأويلات
 النجمية الاشارة في الاية ان الله تعالى يندب خواص عباده الى رحلة الصورة والمعنى فاما رحلة الصورة في
 طلب اهل الكمال الكاملين المتكاملين الواصلين الموصولين ككاتب موسى الى الرحلة في طلب الخضر عليهما
 السلام واما رحلة المعنى فكما كان حال ابراهيم عليه السلام قال اى ذاهب الى ربى فهو السير من القلب
 وصفاته الى القلب وصفاته ومن القلب الى الروح وصفاته ومن الروح الى الخلق باخلاق الله بقدم فناء اوصافه
 وهو السير الى الله ومن اخلاق الله الى ذات الله بقدم فناء ذاته بتجلى صفات الله وهو السير بالله ومن انانيته
 الى هويته ومن هويته الى الوهيته الى ابد الابده وهو السير بالله من الله الى الله تعالى وتقدس انتهى باختصار
 (يا ايها الذين آمنوا) اقرؤا بالله وبوحدانيته وصدقوا بخضرة صاحب الرسالة وحقا نيته (فانلوا الذين) كازرار
 كنيد آفانكه (بلونكم) الولي القرب والدنو (من الكفار) اى قاتلوا من تحوكم وبقر بكم من العدو وجاهدوا الاقرب
 فالاقرب ولا تدعوا الاقرب وتصدوا الا بعد فيقصد الاقرب بلادكم واهاليكم واولادكم وفيه انهم اذا امنوا
 الاقرب كان لهم محاربة الا بعد واعلم ان القتال واجب مع كافة الكفرة قريهم وبعيذهم ولكن الاقرب فالاقرب
 اوجب ولذا حارب عليه السلام قومه اولاً ثم اتقل الى غزوهم والعرب ثم اتقل عنهم الى غزوهم والشأم وكذا
 الصحابة رضی الله عنهم لما فرغوا من امر الشأم دخلوا العراق وهكذا المفروض على اهل كل ناحية ان يقاتلوا
 من وليهم ما لم يضر بهم اهل ناحية اخرى وقد وقع امر الدعوة ايضا على هذا الترتيب فانه عليه السلام امر
 اولاً بانذار عشرته فان الاقرب احق بالشفقة والاستصلاح لتأكد حقه واختلفوا في افضل الاعمال بعد
 القرآن ثم فقال الشافعي رضى الله عنه الصلاة افضل اعمال البدن وتطوعهم افضل التطوع وقال احمد لا اعلم
 شيأ بعد القرآن ثم افضل من الجهاد لانه كان حرفة النبي عليه السلام وقال ابو حنيفة ومالك لاشئ بعد فرض
 الاعيان من اعمال البر افضل من العلم لان الاعمال تبتنى عليه ثم الجهاد وبلغ من علم ابى حنيفة رحمه الله الى ان
 سمع في المنام اناعند علم ابى حنيفة بعد ما قيل لى اطلبك يا رسول الله وفي الحديث اقرب الناس من درجة
 النبوة اهل العلم واهل الجهاد اما اهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل واما اهل الجهاد فجاهدوا باسيافهم
 على ما جاءت به الرسل والجهاد سبب البقاء اذ لو تركه الناس لغلبهم العدو وقتلهم وفيه الحياة الدائمة في الآخرة
 لان سبب الشهادة التي تورث تلك الحياة والشهداء احياء غير اموات (وفي المنشوى) نسي زيادتها
 درون نقصهاست * مر شهيد انرا حيات اندر فناست (وليجدوا فيكم غلظة) اى شدة وصبر على القتال
 قال في القاموس الغلظة مثلثة ضد الرقة وهذا الكلام من باب لا اريك ههنا فانه وان كلن على صورة ان ينهى
 المتكلم نفسه عن رؤية المخاطب ههنا الا ان المراد ينهى المخاطب عن ان يحضر ههنا فكذا الاية فانها على صورة
 امر الكفار بان يجردوا من المؤمنين غلظة لكن المعنى على امر المؤمنين بان يعاملوا الكفار بالغلظة والخشونة
 على طريق الكفاية حيث ذكر اللازم واريد المألوم (وفي المنشوى) هر پير سخت رو بد درجهان *
 بكسواره كفت برجيش هممان * وونكر داي ندرس ونمى * يك تنه تنها زبرد برعالمى * كوشه نندان
 كبر و نست از حساب * انهم شان كى بترسلان قصاب * قيل للاسكندر في عسكر دارا الف مقاتل

فقال ان القصاب لا تهوله كثرة الاغنام والعرب تقول الشجاعة وقاية والجبن مقتلة فاعتبروا بان من يقتل مدبرا
اكثر من يقتل مقبلا (قال السعدي) انك جنك آرد بخون خویش بازی می کند * روز میدان
وانك بگزیرد بخون لشکر می (ونعم ما قيل) زهرة مردان نداری چون زنان در خانه باش *
وربمیدان میروی از تیر باران بر مگرد * واعلم ان السلاطين والوزراء والوكلاء بالنسبة الى العسكر كالقلب
بالنسبة الى الاعضاء فكما ان القلب اذا صلح صلح الجسم كله فكذا الرئيس اذا ثبت واطهر الشجاعة ثبت الجيش
كله بهرام گفت هر آنکه سرنای دارد باید که دل از سر بردارد هر آنکه پای نه در درنکار خانه ملک یقین که مال
و سر و وجه هست در باز د (واعلموا ان الله مع المتقين) بالحراسة والاهانة والمراد بالمعية الولاية المد آتمة وادخل
مع على المتقين مع اختصاصه بالتبريج لكونهم المباشرين للقتال ووضع المظهر موضع المضمر اى معكم اشارة
الى علة النصر قوه هي التقوى فانه قيل واعلموا ان نصرة الله معكم بسبب تقواكم بالتوحيد والاسلام والايمان
والطاعة عن الاشرار والكفر والنفاق والعصيان في مرتبة الشريعة وبالله عن جميع ما سوى الله في مرتبة
الحقيقة لامع الكفار المشركين المنافقين العاصين وان اعطاهم لوازم القتال مكررا واستدراجا كما اعطا كوهها
كرما واحسانا وبقدر تقواكم بالحق عن الخلق يسخر الله لكم الخلق وبقدر تسخيركم لله قواكم النفسانية
يسخر الله لكم الكفار وبقدر تسخيركم لله قواكم الروحانية يسخر الله لكم المؤمنين قال حضرة الشيخ الاكبر قدس
سره الاظهر في مواقع الجحوم اعلم يا بنى ان الله جل ثناؤه لما اراد ان يرقى عبده الخصوصى الى المقامات العلية
قرب منه اعداءه حتى يعظم جهاده لهم ويستغل بمحاربتهم ولا قبل محاربة غيرهم من الاعداء الذين هم منه
ابعد قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين الآتية وحفظ الصوفى وكل موفق من هذه الآية ان ينظر فيها
الى نفسه الامارة بالسوء الى عمله على كل محذور ومكروه فانه عدل به عن كل واجب ومنسوب للخالفه التي
جلبها الله عليها وهي اقرب الكفار والاعداء اليه فاذا جاهدوها وقتلها واسرها فحينئذ يصح له ان ينظر
في الاغيار على حسب ما يقتضيه مقامه وتمطيه منزلته فالتقسيم اشد الاعداء اشكيمة واقواهم عزيزة فجهادها
هو الجهاد الاكبر ومعنى الجهاد مخالفة هواها وتبديل صفاتها وجاهلها على طاعة الله (وفي المننوى) اى شهان
كشتيم ما خصم برون * ماند از و خصم بتر در اندرون * قدر جعنا من جهاد الا صغريم * اين
زمان اندر جهاد اكبرم * سهل شیر آن دانك صغها بشكند * شیر آراند انك خود را بشكند * ولانفس سيفان
ما ضيان تقطع جمار قاب صناديد الرجال وعظماهم وهما مشهورتا البطن والفرج وشهوة البطن اقوى واشد من
شهوة الفرج لانه ليس لهائى بيد الامن سلطان شهوة البطن زان نداری میوه مانند بيد هر کاب و پردي بی نان
سپید * فاعلمى وعاشر من بطن مى بالحلال هذا اذا كان القوت حلالا فكيف اذا كان حراما فالطعام والاكثر
سنة قاطع عن الطريق وعن عيسى عليه السلام يامعشر الحواريين جوعوا بطونكم وعطشوا بكادكم
لعل قلوبكم ترى الله تعالى وكذب الكلام وكذا التأذى باذى الانام فعليه بالصبر وان لا يجدهم مؤذنين لانه موحد
فيستوى عنده المسيء والمحسن في حقه بل ينبغي ان يرى المسيء محسنا وكذا المنام قال بعض العلماء
من سهر اربعين ليلة نالها كوشف بملكوت السموات ايفظن الله واياكم من رقدة الغفلة انه يجيب الدعوة
(واذا ما) كلمة ما صله مؤكدة لارتباط الجزاء بالشروط (انزلت سورة) من سور القرآن وعددها مائة واربع
عشرة بالاجماع والسورة طائفة من كلامه تعالى (فهم) اى المنافقين (من يقول) لاخوانه انكاروا استهزاء
(ايكم) مبتدأ وبابعد خبره (زادته هذه) السورة (ايمانا) مفعول زادته وايراد الزيادة مع انه لا ايمان فيهم اصلا
باعتبار اعتقاد المؤمنين وفيه اشارة الى ان الاستهزاء من علامات النفاق وامارات الانكار ثم اجاب الله
تعالى عن انكارهم واستهزائهم من يعتقد زيادة الايمان بزيادة العلم الحاصل بالوحى والعمل به فقال (فاما الذين
امنوا) بالله تعالى وبما جاء من عنده (فزادتهم ايمانا) هذا بحسب المتعلق وهو مخصوص بزمان النبي عليه السلام
واما الا فالذهب على ان الايمان لا يزيد ولا ينقص وانما تتفاوت درجاته قوة وضعفا فانه ليس من يعرف
الشيء اجالا لكن يعرفه تفصيلا كما ان من رأى الشيء من بعيد ليس كمن يراه من قريب فصورة الايمان
هو التصديق القلبي اجالا وتفصيلا وحقيقته الاحسان الذى هو ان عبد الله كالك تراه فان لم تكن تراه فانه
بالنحو حقيقة الاحسان مرتبة كنت سمعه وبصره التي هي قرب النوافل وفوقها مرتبة قرب القرآن

المشار اليه بقوله سمع الله لمن حمده والمخلص ابن من اعتقد الكعبة اذ ارأها من بعيد قوى يقينه ثم اذا قرب منها كل ثم اذا دخل ازداد السكال ولا تفاوت في اصل الاعتقاد (وهم يستبشرون) بنزولها وبما فيه من المنافع الدينية والدنيوية (واما الذين في قلوبهم مرض) اى كفروا سوء عقيدة قال الحارثى سعى الله التفتق موصفا لان الخبرة في القلب مرض القلب كما ان الوجع في البدن مرض البدن يقول الفقير كل منهما مؤدى الى الهلاك اما المرض الظاهر فالى هلاك الجسم واما المرض الباطن فالى هلاك الروح فلا بد من معالجة كل منهما بحسب ما يليق به (فزادتهم رجسا الى رجسهم) اى كفرا بها مضموعا الى الكفر وعقائد باطلة واخلافا ذميمة كذلات والفرق بين الرجس والنجس ان الرجس اكثر ما يستعمل فيما يستقذر عقلا والنجس اكثر ما يستعمل فيما يستقذر طبعا (وما نواوهم كافرين) اى واستحكم ذلك الى ان يموتوا عليه بين الله تعالى ان ينزل سورة من السماء حصل للمؤمنين امران زياده لايمان والاستبشار وحصل للمنافقين امران مقلد بلائيلهما زيادة الرجس والموت على الكفر وفى الحديث ان الله يرفع بهذا الكتاب اقواما ويضع به آخرين يعنى ان من آمن بالقرآن وعظم شأنه وعمل به يرفع الله درجته فى الآخرة ويرزقه عزة وشرفا ومن لم يؤمن به اولم يعمل به اولم يعظم شأنه خذله الله فى الدنيا والآخرة (اولا يرون) الهمزة لان نكاد والتوبيخ والوالوال عطف على مقدر اى لا ينظر المنافقون ولا يرون (انهم يفتنون فى كل عام) من الاغوام بالفارسية در هر سالى (مرة او مرتين) والمراد بمجرد التمسك بهم لبيان الوقوع حسب العدد المزبور اى يتلون باصناف البليات من المرض والشدة وغير ذلك مما يذكر الذنوب والوقوف بين يدي رب العزة فيؤدى الى الايمان به تعالى (ثم لا يتوبون) عطف على لا يرون داخل تحت الانكار والتوبيخ (ولا هم يذكرون) والمعنى اولاً يرون افتتنهم الموجب لايمانهم ثم لا يتوبون عما هم عليه من المنفاق ولا هم يذكرون تلك الفتن الموجبة للتذكرو التوبة قال فى التأويلات النجمية هذه الفتنة سوجبة لانتباه القلب الى قلوبهم مينة والقلب الميت لا يرجع الى الله ولا يؤثر فيه نصيح الناصحين كما قاله انك لا تسمع الموتى وقال ابن جرير من كان حيا (وفى المنشوى) ورنكوى عيب خود بارى خش * از غمايش از دغل خود را مكش * كرتون قدى يافتى مكشاد هان * هست در دره ستنكهاى امتحان * كفت يزدان از ولادت تا بچين * يفتنون كل عام مرتين * امتحان بر امتحانست اى پدر * هين به كمتر امتحان خود را مخر * ماهيان را بجزر كنذار ديرون * خاكان را بجزر كنذار ديرون (واذا ما انزلت سورة) بيان لاحوالهم عند نزولها فى محفل تبليغ الوحي كما ان الاول بيان لمقالاتهم وهم غائبون عنه (نظر بعضهم الى بعض) المراد بالنظر النظر المخصوص الحال على الطعن فى تلك السورة والاستهزاء بها اى تعاضوا وبالعيون انكارا لها وسخرية (هل يراكم من احد) اى قائمين هل يراكم من احد من المسلمين لينصرفوا من المسجد والمجلس مظهرين انهم لا يضطربون عند استماعها ويغلب عليهم الضحك فيفتضحون (ثم انصرفوا) عطف على نظر بعضهم والتراخي باعتبار وجدان الفرصة والوقوف على عدم رؤية احد من المؤمنين ما انصرفوا جميعا عن محفل الوحي خوفا من الافتضاح والمعنى يقول بعضهم لبعض هل يراكم من احد من المؤمنين انهم من مجلسكم فان لم يراهم احد خرجوا من المسجد وان علموا ان احدا يراهم اقاموا فيه وثبتوا حتى يفرغ عليه السلام من خطبته ثم انصرفوا (صرف الله قلوبهم) اى عن الايمان حسب انصرفهم عن المجلس والجللة اخبارية بعد عائية (وبانهم) اى بسبب انهم (قوم لا يفقهون) لسوء الفهم والعدم التدبر وفى التأويلات النجمية ليس فقه القلب فان فقه القلب من امورات حياة القلب وهو نور يتدى به الى الحق كما ان الجهل ظلمة يقيم عندها ولا يدري ماذا يفعل اللهم اجعلنا من المتدبرين والمتذكرين والمعتبرين قال بعض العلماء صاحب القلوب من الانس ثلاثة اصناف صنف كالبهايم قال الله تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها وصنف احسانهم اجساد بنى آدم وارواحهم ارواح الشياطين وصنف فى ظل الله تعالى يوم لا نزل الاطلاه وعن ابى بكر الوراق رحمه الله انه قال للقلب ستة اشياء حياة وموت وصحة وسقم وبقطة ونوم فحياته الهدى ونومه الضلالة وصحته الصفاء وعلمته العلاقة وبقطته الذكر ونومه الغفلة (وفى المنشوى) هر صباحي چون سليمان آمدى * خاضع اندر مسجد اقصي شدى * نو كاهي رسته ديدى انهرى * پس بكفتى نام ونفى خود بكو * توجه داروي وجه نامت چيست * نوزبان كه ونعت بركيست * پس بكفتى هر كاهي فعل ونام * كه من آنرا جانم ولبن را حمام *

پس سلیمان دید اندر گوشه * نوکاهی رست همچون خوشه * گفت نامته چیست بر کوی دهان *
 نام من خروب ای شاه جهان * گفت فعلت چیست از تو چه رود * گفت من رستم مکان ویران شود *
 من که خنوخیم خراب منزل * من خرابی مسجد و آب و کلم * پس سلیمان آن زمان دانست زود *
 که اجل آمد سفر خواهد نمود * گفت نامن هستم این مسجدیقین * در خلل نایدز آفات زمین *
 پس خرابی مسجد مایه کن * نبود الا بعد مرگ نابدان * مسجدست آن دل که جسمش ساجدست *
 یارید خروب هر جا مسجدست * یارید چون رست در قوم هراو * هین از و بکتر روز کم کن گفت و کو *
 برکن از بختش که کمر برزند * مر ترا و مسجدت را بر کنند (فقد جاء کم) یحتمل ان یکون الخطاب
 للعرب والجمع جیعا فالعنی بالله قهجا کم ایما الناس (رسول) ای رسول عظیم الشان والرسول انسان
 بعنه الله تعالی الی الخلق اتبلیع الاحکام (من انفسکم) ای من جنسکم آدمی مثلکم الا من الملائكة وغيرهم
 وذلك لانه لا یتغذوا عنه ویمنعون من متابعتة ویقولوا لا طاعة لنا بما یقلبه لانه لیس من جنسنا ینویدہ قوله تعالی
 قل ایما انا ابشر بکم وقوله ته الی اقدم من الله علی المؤمنین اذ بعث فیهم رسولا من انفسهم اذ لفظ المؤمنین عام
 لکل مؤمن من کل صنف فیکون معنی من انفسهم ای من جنسهم لان الملک وکذا الجن لعدم جنسیتہ ولکونه
 غیر مدلول بالحواس الخمس لا ینتفع به فاحتاج الی واسطة جنسية ذی جهتين جهة التجرد لئلا یتکون الاستفاضة
 من جانب القدس وجهة التعلق لئلا یتکون الافاضة الی جانب الخلق وهو الرسول صلی الله علیه وسلم ومنه یظهر
 انه لیس لکل لطافته یمکن ان یتستفیض منه الجن ایضا لکونهم اجساما لطیفة ولذا دعاهم دعوة البشر مشعلا
 افروز شب خاکیان * تنوع سر پرده افلاکیان و یحتمل ان یکون الخطاب للعرب خاصة فالعنی بالله قد جاء کم ایما
 العرب رسول عربی مثلکم وعلی لکم وذلک اقرب الی الالفة وایده من اللجاجة واسرع الی فهم الحجة
 فان الارشاد لا یحصل الا بعرفۃ اللسان حکي ان اربعة نفر جمعی وعربی وترکی ورومی وجدوا فی طریق
 درهما فاختلفوا فیہ ولم یعرف ولم یفهم واحد منهم مراد الاخر فسأل منهم رجل آخر یعرف الالسنۃ فقلل
 للعربی ایش تريد وللجمعی چه میخوای مثلا و علم ان مراد الکل ان یأخذوا بذلک الدرهم عنی فاخذ العارف
 الدرهم منهم واشتری لهم عشا فارفع الخلاف من بینهم وقرئ من انفسکم بفتح الفاء ای من اشر فکم وافضلکم
 من النفاة وبالفارسیة عز یزدن وهی نفیس ای خلیف وذلک لان محمد صلی الله علیه وسلم بن عبدالمطلب
 ابن هاشم بن عبدمناف بن قصی بن کلاب وفی کلاب یجتمع نسب ایه وامه لان امه امنۃ بنت وهب ابن عبد
 مناف بن زهرة بن کلاب وبنو هاشم افضل القبائل الی اسماعیل علیه السلام من جهة الخصال الحمیده
 وکلاب بن مره بن کعب بن لوی بن غالب بن فهر واجتمع النسابون علی ان قریشا ثمانیة نفرقت عن فهر فهو جماع
 قریش واثمانی فهو قریشا لانه کان یقرش ای یفقس عن حاجة المحتاج فیسدها بماله وکان بنوه یقرشون
 اهل الموسم عن حوائجهم فیرقدونهم فسموا بذلک قریشا والرفادة اطعام الحاج ايام الموسم حتی یتفرقوا
 فان قریشا كانت علی زمن قصی فخرج من امواله فی کل موسم فتدفعه الی قصی فیصنع به طعاما للحاج
 یا کل منه من لم یکن له سعة ولا زاد حتی قام بها ولده عبدمناف ثم بعد عبدمناف ولده هاشم ثم بعد هاشم
 ولده عبدالمطلب ثم ولده ابوطالب وقیل ولده العباس ثم استمر ذلک الی زمنه صلی الله علیه وسلم وزمن الخلفاء
 بعده ثم استمر ذلک فی الخلفاء الی ان انقرضت الخلافة من بغداد ثم من مصر وعن انس بن مالک رضی الله عنه
 حب قریش ائمان وبغضهم کفر وفی الحدیث عالم قریش یملأ طباق الارض علما وعن الامام احمد رحمه الله هذا
 العالم هو الشافعی لانه لم ینتشر فی طباق الارض من علم علما قریش من الصحابة وغيرهم ما انتشر من علم
 الامام الشافعی ویجتمع نسبه مع نسب رسول الله صلی الله علیه وسلم فی عبدمناف وهو الجد التاسع للشافعی
 رحمه الله وفی الحدیث انا انفسکم نسبا ومهر او حساب الیس فی آباء من لدن آدم سفاح کلها نیکاح وذلک لانه
 لا یجی من الزنی ولی فکیف نبی والاشارة فیہ الی نفاسة جوهره فی اصل الخلقة لانه اول جوهر خلقه الله
 تعالی وعن ابی هريرة انه علیه السلام سأل جبریل علیه السلام فقال یا جبریل کم عمرك من السنین فقال
 یا رسول الله لست اعلم غیر ان فی الحجاب الرابع نجم یطلع فی کل سبعین الف سنة مر قرائنه اثین وسبعین الف
 مرة فقال علیه السلام یا جبریل وعزة ربی انا ذلک الکوکب والمخلوق الله آدم جعل نور جبینہ فی ظهره فكان

بلغ في جبينه ثم انتقل الى والده شيث الذي هو وهيبه والثالث من ولده وكانت حواء تلد ذكرا وانثى معا ولم تلد
 ولدا مفردا الا شيث كرامة لهذا النور ثم انتقل الى واحد بعد واحد من اولاده الي ان وصل الى عبد المطلب
 ثم الى ابنه عبد الله ثم الى آمنة وكان عليه السلام علة ثمانية لوجود كل كون فوجوده الشريف وعظمته
 الطيف افضل الموجودات الكونية وروحه المظهر امثل الارواح القدسية وقبيلته افضل القبائل ولسانه خير
 الالسنه وكتابته خير الكتب الالهية وآله واصحابه خير الابرار وخبر الاحصاء هزمان ولادته خيرا لزمان وروضته
 المنورة اعلى الاماكن مطلقا والماء الذي نبع من اصابه الشريفه افضل المياه مطلقا ثم بعده افضل ماء
 زمزم لانه غسل منه صدره عليه السلام ليلة المعراج ولو كان ماء افضل منه لم يغسل به صدره عليه السلام
 ثم ان في قوله لقد جاءكم اشارة الى انه صلى الله عليه وسلم هدية عظيمة من الله تعالى وتحفة جسيمة ولا يعرض
 عن هدية الله تعالى الا الكافرون والمنافقون قال حضرة الشيخ العطاء قدس سره * نحو يستن را خواجة
 عرصات كفت * انما انا راحة مهداة كفت (عزيز عليه ما عنتم) العزيز الغالب الشديد وكلمة
 ماء صديقية والعنت الوقوع في امر شاق واشق الامور دخول النار والجله من الخبر المقدم والمبتدأ المؤخر
 صفة رسول والمعنى شاق شديد عليه عنكم اي ما يلحقكم من المشقة والالم بترك الايمان فهو يخاف عليكم سوء
 العاقبة والوقوع في العذاب وهذا من نتائج ما سلف من المجانسة (قال الكاشغري) ليعنى بفاظ عزير ووقف
 كرده اند آتراضه رسول داند ومعنى عليه ما عنتم برين فرود آرنده بروس آتجه بكنيد اذ كاه يعنى اعتذار
 آن برويست در روز قيامت بشفاعت تدار لك آن خواهد نمود و درين معنى كفته اند * نماند بعصيان كسى
 در كرو * كه دارد چنين سیدی پيش رو * اگر دقت از كنه پاك نيست * چو او عذر خواهد بود
 بالذنبست (حريص عليكم) اي على ايمانكم وصلاح احوالكم اذن البين انه عليه السلام ليس حريصا
 على ذواتهم والحريص شدة الطلب للشيء مع اجتهاد فيه كفى في تفسير الحيدادى (بالمؤمنين) متعلق بقوله (رؤف
 رحيم) قدم الاباغ منه ما وهو الرؤف لان الرأفة شدة الرحمة مع ان مقام المدح يقتضى الترقى من الفاضل
 الى الافضل محافظة على الفواصل وقدم بالمؤمنين على متعلقه وهو رؤف ليعيد الاختصاص الى الارأفة
 ولا رجة الا بالمؤمنين واما الكفار فليس له عليهم رأفة ولا رجة قال في التأويلات المحجبة بالمؤمنين رؤف رحيم
 لتريتهم في الدين المتين بالرفق كما قال عليه السلام ان هذا الدين متين فاوغلوا فيه بالرفق وبالرحمة يعفونهم
 سيئاتهم كما امر الله تعالى بقوله فاعف عنهم واصفح وفي قوله بالمؤمنين رؤف رحيم في حق نبيه عليه السلام
 وفي قوله لنفسه تعالى ان الله بالناس لرؤف رحيم دقيقة لطيفة شريفة وهى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما كان
 مخلوقا كانت رأفته ورحمته مخلوقة نصارت مخصوصة بالمؤمنين لضعف الخلقة وان الله تعالى لما كان خالقا
 كانت رأفته ورحمته قديمة فكانت عمادة للناس لقوة خالقيته كما قال ورحمتي وسعت كل شئ فمن تداركته الرأفة
 والرحمة لخالقيته من الناس كان قابلا للرأفة والرحمة النبوية لانها كانت من نتائج الرأفة والرحمة الخالقية كما
 قال فبارحة من الله لنت لهم انتهى كلام التأويلات قال بهض الحكماء ان الله تعالى خلق محمد اى روحه وجعل
 له صورة روحانية كهينته في الدنيا فجعل رأسه من البركة وعينه من الحياء واذنيه من العبرة ولسانه من الذكر
 وشفته من التسبيح ووجهه من الرضى وصدره من الاخلاص وقلبه من الرحمة وفؤاده من المشقة وكفيه
 من السخاوة وشعره من نبات الجنة وريقه من غسل الجنة الا ترى انه تفضل في برورمة في المبرنة وكان ماؤها
 زعاقا فصا وعذا بالماكلة هذه الصفات ارسله الى هذه الامة روى انه لما مات ابو طالب والناس يقرئهم من النبي
 عليه السلام مات تكلن نالته منه في حيانته خرج الى الطائف وهو مكروب مشوش الخاطر مما لقي من قريش
 من قرأته وعقرته خصوصا من عمه ابي لهب ويزوجته ام جميل حمالة الخطب من الهجو والسب والتكذيب
 يقولون له انت الذى جعلت الالهة الهاوا جدا فجعل ابوبكر يضرب هذا ويدفع هذا ويقول اتقتلون رجلا
 ان يقول ربى الله وكان خروجه في شوال سنة عشرة من النبوة وحده وقيل معه هولا زيد بن حارثة رضى الله
 عنه يلتمس من ثقيف الاسلام وجاء ان يسلموا وان ينصروه على الاسلام والقيام معه على من خافه من قومه
 وكان ثقيف اخواله عليه السلام فلما انتهى الى الطائف عمرا الى اشراف ثقيف وكانوا اخوة ثلاثة فجلس اليهم
 وكلهم فيما جاءهم به فقال احدهم هو يقطع ثياب الكعبة ولا يسرقها وقال آخر ما وجد الله احدا يرسله غيرك

وقال له الثالث والله لا تكلم ابدا لئن كنت رسولا من عند الله كما تقول لانت اعظم خطرا اى قد امان ان ارد عليك الكلام ولئن كنت تكذب على الله لم ينفع لى ان اكلمك فقام عليه السلام من عندهم مأبوسا وقال لهم اكتموا على وتكره ان يبلغ قومك ذلك فيشتد امرهم عليه وقالوا له عليه السلام اخرج من بلدنا وسلطوا عليه سفاهم يسبونهم ويصيحون به حتى اجتمع عليه الناس وقعدوا له صفين على طريقة فلما ر عليه السلام بين الصفين دقوا رجليه بالحجارة حتى ادموهما وشجوا رأس زيد فقل اخلص ويرجلاه يسيلان دما عداكى بستان فاستظل فى شجرة كرم ودعا بقوله اللهم انى اشكو اليك ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس يا ارحم الراحمين انت رب المستضعفين وانت ربى الى من تسكنا ان لم يكن لك غضب على قلا ابالى ثم انطلق عليه السلام وهو مهجوم حتى اتى بقرن الثعالب وهو ميقنات اهل نجا والين وبينه وبين مكة يوم وليلة فارسل الله تعالى جبريل ومعه ملك الجبال فقال ان شئت اطعمت على تقيف هذين الجبلين فقال عليه السلام بل ارجوان يخرج الله من اصلاهم من بعد الله تعالى لا يشرك به شيئا وعند ذلك قال له عليه السلام ملك الجبال انت كما سالت ربك رؤف ارحيم (وفى المتنوى) بند كان حق رحيم وبردار * خوى حق دارند در اصلاح كار * مهربان بى رشوتان يارى کران * در مقام سخت و در روز کران * اى سليمان در میان زاغ و باز * حلم حق شویا همه مرغان بساز * اى دو صد بقیس حلت رازبون * که اهد قوی انهم لا یعلمون * صد هزاران کیمیا حق آفرید * کیمیای همجو صبر آدم ندید * نسأل الله سبحانه ان يلحقنا باهل الحلم والكرم ويركينا من سوء الاخلاق والشيم (فان تولوا) تسليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم اى ان اعرضوا عن الايمان بك وقبول نصحتك ولم يتبعوك (فقل حسبي الله) كافيني فانه يكفيك معرفتهم اى المساءة التى تلحقك من قبلهم ويعينك عليهم وفيه اشارة الى ان تبليغ الرسالة من النبي عليه السلام كان موجبا لقربه الى الله وقبوله اياه فلما بلغ رسالته فقد حصل على القبول من الله وقربه ان قبلوا وان اعرضوا (لا اله الا هو) كالدليل على ما قبله يقول الفقير اصلحه الله القدير هذه الكلمة الطيبة فى حكم لا اله الا الله لان الضمير عائد الى المذكور من لفظ الجلالة وكون هو ضمير الاشارة الى كونه اسم الان المضمرات من قبيل الاسماء فاشتهر بين الصوفية السالكين من الذكرب بناء على كونه اسما ولما كان وجود الكون موهوما ووجود الحق محققا معلوما صح ان يشاربه الى الله تعالى سيما اطلق لعدم المزاحم فى الحقيقة والذكرب مناسبا للمبتدئ لكونه فى حال الغيبة فاذا ترقى الترقى الكلى فلا يشاربه اى به والى الهوى المطلقة نسأل الله التوفيق للوصول الى مراتب التصديق (عليه توكانت) اى وثقت فلا رجوع ولا اخاف الا منه والتوكل اعتماد القلب على الله وسكونه وعدم اضطرابه لتعلقه بالله تعالى (وهو رب العرش العظيم) پروردگار عرش بزرگ مراد ملك عظيم است يا عرش که قبله دعا و مکان ملائکه باشد اشارة بكمال قدرت وحفظ حق تعالى رايت يعنى ان خدائى که عرش رايدان همه عظمت که هست هزار رکن دارد و بر و ابقي سيصد هزار قاعده و از قاعده تا قاعده سيصد هزار سال راه همه ان عملوا زحافات وصافات بقدرة كاملة نكاه ميدارد قادرست که مرا از شر حاسدان در پناه آورد که حافظ بندگان و ناصر سرافراز کنندگان اوست از و خواه يارى که يارى ده اوست بد و التجا کن که اينها ازوست کسی را که او آورد در پناه چه غم دارد از فتنه كينه خواه قال الخدازى رب العرش العظيم اى خالق السرير العظيم الذى هو اعظم من السموات والارض وانما خص العرش بذلك لانه اذا كان رب العرش العظيم مع عظمته كان رب ما دونه فى العظم وقيل انما خص العرش تشريفا للعرش وتعظيم الشانه واعلم ان العناصر والافلاك مرتبة فالارض ثم الماء ثم الهواء ثم النار ثم فلک القمر ثم فلک عطارد ثم فلک الزهرة ثم فلک الشمس ثم فلک المريخ ثم فلک المشترى ثم فلک زحل ثم فلک الثوابت ثم فلک الافلاك ويسمى فلک الاعظم وهو محيط بجميع الاجسام من الفلكيات والعناصر ليس وراءه شى لا خلا ولا ملا وكل محيط من الافلاك والعناصر يحاس المحاط الذى يليه فى الترتيب المذكور لاستحالة التحلل ووجه هذه الاجرام من الافلاك والعناصر وما فيها يطلق عليها اسم العالم قال بعض اهل التحقيق خلق الله العرش لظاهره شرف محمد صلى الله عليه وسلم وهو قوله عسى ان يبعثك ربك مقام محمودا وهو مقام تحت العرش ولان العرش معدن كتاب الابرار لقوله تعالى ان كتاب الابرار اى عشرين وايضا العرش مرآة الملائكة يرون بالادمين واحوالهم منه كى يشهدوا عليهم يوم القيامة فان عالم المثال والتشال فى العرش كالاطلس

في الكرسي قال حضرة شيخنا قدس سره في الرسالة العرفانية التي صنفها في تسع وثمانين بهدايا العرش العظيم هو الانسان الكبير والعرش الكريم هو الانسان الصغير فقطما هو العرش العظيم والانسان الكبير على التبدل والتغير وباطنهما على الدوام والثبات وباطن العرش الكريم والانسان الصغير على التبدل والتغير وظاهرهما على الدوام والثبات انتهى اجمالاً بقول القمير المباحي بالانتساب الى ذلك السيد الخطير لعل مراده رضي الله عنه ان باطن العرش العظيم هو العرش المحيط الذي يقال له الملكوت وظاهره ما تجتثه من الاجرام ويقال له عالم الكون والفساد فقطما هو العرش لكونه عالم الكون والفساد على التبدل والتغير وباطنه وهو العرش نفسه على صالبه بخلاف العرش الكريم الذي هو الانسان فان ظاهره من اول عمره الى آخره على الثبات وباطنه على التغير لان قلبه لا يخلو عن الافكار والتقلبات والله تعالى رب العرش العظيم ورب العرش الكريم في الظاهر والباطن والاول والاخر هذا وقد ذكر في فضائل هاتين الايتين الشريكتين احداهما القد جاءكم الآية والاخرى فان تولوا الآية ان ابا بكر بن مجاهد المقرئ رحمه الله اتي اليه ابو بكر الشبلي قدس سره فدخل عليه في مسجده فقام اليه فتحدث اصحاب ابن مجاهد بمحدثينهما وقالوا انت لم تقم لعل بن عيسى الوزير وتقوم للشبلي فقال الا اقوم لمن يعظمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النجوم فقال لي يا ابا بكر اذا كان في غد فسيدخل عليك رجل من اهل الجنة فاذا دخل فاكومه قال ابن مجاهد فلما كان بعد ذلك بليتين رأيت النبي عليه السلام فقال لي يا ابا بكر اكرمك الله كما اكرمت رجلاً من اهل الجنة قلت يا رسول الله بم استحق الشبلي هذا منك فقال هذا رجل يصلي خمس صلوات يذكر في اثركل صلاة ويقرأ لقد جاءكم رسول من انفسكم الى آخر السورة وذلك منذ ثمانين سنة افلا اكرم من فعل هذا كذا في عقد الدردر والادنى وفيه ايضا حكى عن بعض الصالحين انه حصل له ضيق شديد فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال له يا فلان لاتنعم ولا تمحزن اذا كان الغد ادخل على علي بن عيسى الوزير فاقره مني السلام فقل له بعلمه انك صليت على عند قبري اربعة آلاف مرة يدفع لك مائة دينار عينا فلما صبح ذهب اليه وقص عليه الرؤيا فاغرورت حيناً على بن عيسى بالدموع وقال صدق الله ورسوله وصدقت انت يا رجل هذا شيء ما كان علم به الا الله ورسوله يا غلام هات الكيس فاحضره بين يديه فاخرج منه ثلثمائة دينار وقال هذه المائة التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه المائة الاخرى بشارة وهذه المائة الاخرى هدية لك تخرج الرجل من عنده ومعه ثلثمائة دينار وقد زال همه ونغمه ومن الله على الوزير المذكور فترك الوزارة وعملوا العياضة وظلم السلطنة وعظمت الجبابرة وذهب الى مكة وجاور فيها ببركة ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وتخصيصه بارسال ذلك الرجل لما سبق له في علم الله تعالى بما يؤول الهرم اليه من الخير وحسن الخاتمة * خذ يا بحق بنى فاطمة * كنه برقول ايمانكم خاتمة * وعن ابي رضي الله عنه ان آخر ما نزل هاتان الايتان وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما نزل القرءان على الآية وحرفا فما خلا سورة براءة وسورة بقرى هو الله اجد فانه لما نزلنا على ومعهما سبعون الف صف من الملائكة واعلم ان الاحاديث التي ذكرها صاحب الشاف في اواخر السورة وتبعه القاضي البيضاوي والمولى ابوالسعود رحمهم الله من اجله المفسرين قد اكثر العلماء القول فيها فن مثبت ومن فاني بناء على زعم وضعها كالامام الصغاني وغيره واللاح لهذا العبد الفقير سامحه الله للقد ران تلك الاحاديث لا تخلو اما ان تكون صحيحة قوية او سقيمة ضعيفة او مكذوبة موضوعة فان كانت صحيحة قوية فلا كلام فيها وان كانت ضعيفة الاسانيد فقد اتفق المحدثون على ان الحديث الضعيف يجوز العمل به في الترغيب والترهيب فقط كما في الاذكار للنووي وانسان العيون لعل بن برهان الدين الحلبي والامرار الحمدي لابن نحر الدين الرومي وغيرها وان كانت موضوعة فقد ذكر الحاكم وغيره ان رجلاً من الزهاد اتى في وضع الاحاديث في فضل القرءان وسورة فليل له فلم فعلت هذا فقال رأيت الناس زهدوا في القرءان فاحببت ان ارغبهم فيه فليل له ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار اي فليتخذ يقال تبوأ الدار اتخذها مباداة اي مسكها ومنزلاً ولفظه امر ومعناه خبر يعني فان الله بؤأ مقعده اي موضع قعوده منها فقال انا ما كذبت عليه انها كذبت له كما في شرح الترغيب والترهيب المسمى بفتح القريب اراد ان الكذب عليه يؤدي الى هدم قواعد الاسلام وافساد الشريعة والاحكام وليس كذلك الكذب له فانه للعت على اتباع

شريعته واقتضائه اثره في طريقته قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام والكلام وسيله الى المقاصد فكل مقصود محمود يمكن التوصل اليه بالهدى والكذب جميعا فالكذب حرام فان امكن التوصل اليه بالكذب دون الصدق فالكذب فيه مباح ان كانا تحصيل ذلك المقصود مباحا وواجب ان كان ذلك المقصود واجبا وهذا ضابطه انتهى (قال الشيخ سعدى) خردمند ان گفته اند دروغ مصطلح آميزه از راسق فتنه انگيز (وقال اللطيفي) دروغی که جان و دلت خوش کند * به از راستی کان مشوش کند * وبالجمله المرء مخير في هذا الباب فان شاء عمل بثلث الاحاديث بناء على حسن الظن بالا كبر حيث ابتدوها في كتبهم خصوصا في مصنف التفسير الجليله وظاهر انهم لا يضعون حرفا الا بعد التصريح به وان شاء ترك العمل بها وحرم من منافع جهة ولا محاجة معه وربما يتفق المحدثون على صحة بعض الاحاديث ولا صحة له في نفس الامر فان الانسان مركب من السهو والنسيان وحقيقة العلم عند الله الملك المنان ولذا قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر قد يظهر من الخليفة الاخذ بالحكم من الله ما يخالف حديثنا ما في الحكم فيتحيل انه من الاجتهاد واديس كذلك وانما هذا الامام لم يثبت عنده من جهة الكشف ذلك الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولو ثبت الحكم به وان كان طريق الاسناد العدل عن العدل فالعدل ليس بمعصوم من الوهم الذي هو مبدأ السهو والنسيان ولا من النقل على المعنى الذي هو مبدأ التناقضات والتحريفات فقل هذا يقع من الخليفة اليوم انتهى فهذا كلام حق بلامرية وابشر وراء عبادان قرية بنى همنائى وهو ابغض المتقدمين جعل القرية اثلاثا فالثالث الاول ينتهى عند قوله في سورة التوبة وقعد الذين كذبوا الله ورسوله والثالث الثانى عند قوله في سورة العنكبوت الابالى هي احسن وعند العناية الثالث الاول ينتهى عند قوله تعالى وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون وهو منتهى الجزء العاشر ولعل الاول قول تحقيقى والثانى تقرىبي والله اعلم بالصواب يقول الفقير سعى الذبيح اسماعيل حتى شرفه الله سبحانه باعلى التجليات والترقى وغفر ذنب وجوده وجاوز به عن اياته واحسن الى آياته وامهاته واعاقبه وذرياته قد كنت اصمم حين ما باشرت هذا الامر الخطير النبويه وهو هذا الجمع المسعى بالالهام الذى لاشك فيه بروح البيان في تفسير القرآنى ان اطوي في مجدا ومجلدين ان ساعدني الحين الى الحين فلما جاء بجمعه الله بعض منه بما حواه من فنون المعرفة كبير الخيم والمقدار رأيت ان اجعله اثلاثا فثمنت الدفتر الاول عند تمام سورة التوبة الجليله الاثنا وثلث في احدى البلاد الثلاث المسماة

بيروسة المحروسه في الدار المسربطة في المشهورة بدار السيد محمد سبزي

الدرس المأنوسه يوم الاس - وهو العشر العاشر من الثالث الاول

من السادس الثانى من النصف الاول من العشر الثانى

من العشر الاول من العقد الثانى من الالف الثانى

من الهجرة النبويه فله الحمد على نعمة الاتمام

ولرسوله افضل الصلاة والسلام

ولآله واصحابه كمال

التحيات والاکرام

حمد لله ربوزيه كسنبه وهم ماه صفر * چون فختين دفتر از روح البيان فارغ شدم
حقبه تاربخ وي كردم بحرف جوهرى * حاليا از جلد اول فارغ البال آمدم

(يقول رئيس جميع الطباعة * صن اللهم من شين طباعه)
 حمد المن له الحمد في الأولى والاخره * وشكر الملاوي من الانتم القاخيه * وصلاة في سلامها على خاتم رسلها الكرام
 * وعلى آله وصحبه بدور التمام * وبعد فلما لد من الله عز وجل * بكل طبع هذا البذر الاول * من كتاب
 التفسير الجليل الشان * المسمى بروح البيان * للفاضل الكامل * العالم العامل * المنتهى الى اعلى
 درجات الترقى * ابي القدا اسماعيل الملقب بحق * روح الله روحه * ونور ضربه * وكنت قد زهت
 في روض حمد آتق جسسه الخدق * وضعت قوام غصنه المورق الى آخر الورق * وفزت من فصلة * بفرغه
 واصله * مع كوني لم آل جهدا في تحليل مزاج طبعه وتصححه * منذ عيت بعلاج تهذيبه وتنقيحه * حتى
 جاء بديع المثال * سالما من النقص والاعتلال * مصونا عن شوائب التصريف والغلطات * محفوطا من معاييب
 التصحيف والسقطات * حسن الوضع * جميل الطبع * قد بهرت به آتية فليد البهرمان * وانتظمت
 فرائده عقدا بليد الزمان * عن لي ان الله على ما كان من المحاسن فيه * لتعفى طلابه بالمبادرة
 الى ارتشاف جربال فيه * فقلت واجدت * وانشأت مؤرخا وانشدت

ان هذا التفسير فرد الزمان * لا يحاكميه مذنفرد ثاني
 هو در زهنا يتجلى وأني * للتفاسير زهويتم اهلان
 يا له مفردا اتى بفريد * فيه تبيان نظم أي المثاني
 جل عن مشبه له و نظير * وعلا شأنه على كل شان
 رق طبعه اوراق معناه وضعه * وارتقى في السكال اعلى مكان
 قال اذ قيل كم تأليف زهوي * بمعالي ومن القوا للمعاني
 ان تكن قد زهت بحق سواها * فبحق ازهو وذاك كفاي
 ولقد قلت للتفاسير طرا * اذ حكاها منهن قاص وداني
 انت مثل الاجساد وهي جاد * وهو روح والروح ذو الحيوان
 لو تحلى الاجساد اذ اخوه * لتحل بكنز روح البيان
 ٨٦٨ ٧٩ ٢١٤ ٩٤

١٢٥٥

وكان تمام طبعه وتمثله * وتعديل مزاج صحته وتعليقه * في هار طباعة الباهرة * السكائنة
 بيولا ق مصر القا هره * لثمان خلون من شهر رمضان المعظم * المنسلات في سلالت
 عقد الشهور المنظمة * من سنة خمس وخسين ومائتين بعد الالف *
 من هجرة سيدنا محمد الموصوف باكل وصف * هلى الله

وسلم عليه وعلى آله * واصحابه

المكملين بحالة

ر

